

الْكَوَافِرُ الصَّحِيحُونُ

لَمَنْ بَدَّلَ دِينَ مُسِيْحٍ

لشیخ الإسلام أبي العباس تقی الدین احمد بن عبد الحليم
ابن تیمیة الحنفی
المتوفی سنه ٧٢٨ هـ

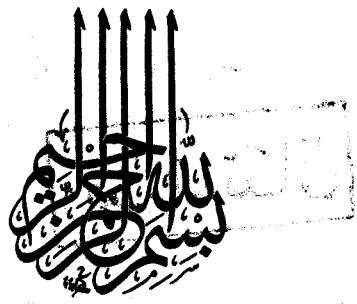
تحقيق وتعليق

د. علی بن حسن بن ناصر

د. محمد ابراهیم العسكر د. عبد الغفران بن محمد احمد ان

المجلد الثالث

دار العناية
للنشر والتوزيع



حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤١٩ - ١٩٩٩م

وزارة الفتح

المملكة العربية السعودية

الرياض - صب ٤٢٥٧ - البريد ١١٥٥١

هاتف ٤٩٣٣١٨ - ٤٩١٥١٥٤ - فاكس ٤٩١٥١٥٤

الْحَقُّ وَالصَّرْدُوحُ
لَمَنْ بَدَّلَ دِينَ الْمَسِيحَ

(٣)

فصل^(١)

فحيثـذ فقولـهم^(٢): إـنا نـعـجـبـ من هـؤـلـاءـ القـومـ^(٣) عـلـىـ عـلـمـهـمـ
وـذـكـائـهـمـ وـمـعـرـفـتـهـمـ، كـيـفـ يـحـتـجـونـ عـلـيـنـاـ بـمـثـلـ هـذـاـ القـولـ^(٤)?
فـيـاسـ النـصـارـىـ كـيـمـ عـلـىـ الـقـرـآنـ
فـيـاسـ بـاطـلـ

وـذـلـكـ أـنـاـ – أـيـضـاـ – إـذـاـ قـلـنـاـ وـاحـتـجـجـنـاـ^(٥) عـلـيـهـمـ بـمـثـلـ هـذـاـ القـولـ:
إـنـ الـكـتـابـ الـذـيـ^(٦) بـأـيـدـيـهـمـ – يـوـمـنـاـ هـذـاـ – قدـ غـيـرـوـهـ وـبـدـلـوـهـ وـكـتـبـواـ فـيـهـ
ماـ أـرـادـوـاـ وـاشـتـهـرـاـ، هـلـ كـانـوـاـ يـجـوزـونـ كـلـامـنـاـ؟

قالـ الـحـاكـيـ^(٧) عـنـهـمـ: فـقـلـتـ لـهـمـ: هـذـاـ مـاـ^(٨) لـاـ يـجـوزـ، وـلـاـ يـمـكـنـ
لـأـحـدـ أـنـ يـقـولـهـ، وـلـاـ يـمـكـنـ تـغـيـرـهـ، وـلـاـ تـبـدـيلـ حـرـفـ وـاحـدـ مـنـهـ.

(١) هذا أول فصل من الجزء المخصص للباحث في القسم الثاني من كتاب الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، ابن تيمية – حسب تقسيم الكلية (ج ٢ من طبعة المدنى).

(٢) هذا الكلام للشيخ ابن تيمية يحكي قول النصارى الوارد في رسالة بولس الانطاكى.

(٣) يقصد بهؤلاء القوم (المسلمين).

(٤) يقصد بهذا القول: التبديل والتغيير في التوراة والإنجيل التي بين أيديهم اليوم.
انظر: الفصل الأخير من الجزء السابق من الجواب الصحيح.

(٥) في: س، أ، ث (واحتججنا).

(٦) يقصدون: القرآن الكريم.

(٧) يقصد بالحاكمي عنهم: بولس الانطاكى، أسقف صيدا صاحب الرسالة التي أعد الشيخ – رحمه الله – هذا الكتاب جواباً عليها. وقد سبقت الإشارة إليه في الدراسة.

(٨) في ط (مما).

فقالوا سبحان الله العظيم! إذا كان الكتاب الذي لهم، الذي هو باللسان الواحد لا يمكن تبديله، ولا تغيير حرف واحد منه، فكيف يمكن تغيير كتبنا التي هي مكتوبة باثنين وسبعين لساناً؟ وفي كل لسان منها كذا وكذا ألف نسخة^(١) (وجاز عليها إلى مجىء محمد أكثر من ستمائة سنة، وصارت في أيدي الناس يقرؤونها باختلاف ألسنتهم على شاسع بلدانهم)^(٢).

فمن الذي تكلم باثنين وسبعين لساناً، ومن هو الذي حكم على الدنيا جميعها ملوكها وقساوستها^(٣) وغالبها^(٤) حتى حكم على جميعها في أقطار الأرض، وجمعها في أربع زوايا العالم حتى يغيرها^(٥)؟ وإن كان غير بعضها، وترك بعضها، فهذا لا يمكن أن يكون، لأن كلها قول واحد، ولفظ واحد في جميع الألسن، فهذا ما لا^(٦) يجوز لقائل أن يقوله أبداً^(٧).

(١) في س، أ، ك (مصحف) بدل (نسخة).

(٢) ما بين القوسين ورد بلغظه مع تغيير يسير – زيادة ونقص – في بعض الألفاظ هكذا:
لأن كتبنا قد جاز عليها نحو ستمائة سنة وصارت في أيدي الناس يقرؤونها باختلاف
ألفاظهم على تشاسع بلدانهم.

وذلك في صفحة ٨ من مخطوطة رسالة بولس الإنطاكى التي صورتها من مكتبة المتحف القبطي بماري جرجس بمصر القديمة بالقاهرة تحت رقم ٩٥ - ٢٠٤ لاهوت.

(٣) في س (قساصها). وفي ك، أ (قساقتها).

(٤) في أ (علمائها).

(٥) في س، أ، ك (يغیره).

(٦) في ط، أ، ك (مما).

(٧) هذا النص الذي نسبه الشيخ إلى بولس لم أجده منه في الرسالة التي بين يدي، والتي بعث بها بولس إلى صديق له في أنطاكية، إلا ما أثبته بهامش (٢) أعلاه.

والجواب^(١) أن يقال:

أولاً: هذا الكلام منهم^(٢) يدل على غاية جهلهم بما يقوله^(٣) المسلمين في كتبهم، وتبين أنهم - لفطر جهلهم - يظنون أن المسلمين يقولون مقالة لا يخفى فسادها على من له أدنى عقل ومعرفة، والمسلمون لا^(٤) يشك أحد من الأمم أنهم أعظم الأمم عقولاً وأفهماماً وأنهم معرفة وبياناً، وأحسن قصداً وديانة، وتحرياً للصدق والعدل، وأنهم لم يحصل في النوع الإنساني أمة أكمل منهم، ولا ناموس^(٥) أكمل من الناموس الذي جاء به نبيهم محمد - صلّى الله عليه وسلم - ، وحذاق الفلاسفة^(٦) معترفون لهم بذلك وأنه لم يقع العالم ناموس أكمل من هذا الناموس.

وقد جمع الله للمسلمين جميع طرق المعارف الإنسانية،
 وأنواعها، فإن الناس نوعان:

(١) هذا جواب المؤلف عن كلامهم وهو أول جواب في هذا القسم.

(٢) في أ، ك (فيهم) بدلاً من (منهم).

(٣) في ط، س (يقوله) بدلاً من (يقوله).

(٤) في جميع النسخ (فلا يشكك). والأظاهر هو أن الفاء زائدة - كما أثبته أعلاه - .

(٥) الناموس: اسم يوناني الأصل، معناه: (شريعة أو قانون).

ويطلق على ما جاء به موسى - عليه السلام - من شريعة.

انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ٩٧٨.

(٦) الفلسفة: هم المستغلون بالفلسفة، وكلمة فلسفة: كلمة يونانية دخلة على اللسان

العربي، وهي مركبة من (فيلو) ومعناها: محبة أو إيثار أو طلب، و (سوفيا) ومعناها:

الحكمة، فكلمة فلسفة إذاً تعني محبة الحكمة أو طلب الحكمة، أو إيثار الحكمة.

انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ٦٩٤.

هكذا يراها أربابها، وأما نحن المسلمين فإننا نرى أن الفلسفة وغيرها من العلوم

اليونانية جرت على المسلمين الكثير من الويلات.

أهل كتاب، وغير أهل كتاب، كالفلسفه والهنود^(١).
والعلم ينال بالحس والعقل، وما يحصل بهما، وبسوحي الله إلى
أنبيائه الذي هو خارج عما يشترك فيه الناس من الحس والعقل^(٢).
ولهذا قيل: الطرق العلمية: البصر، والنظر. والخبر: الحس
والعقل. والوحي: الحس، والقياس، والنبوة.

فأهل الكتاب امتازوا عن غيرهم بما جاءهم من النبوة، مع
مشاركتهم لغيرهم فيما يشترك فيه الناس من^(٣) العلوم الحسية،
والعقلية.

والمسلمون حصل لهم من العلوم النبوية والعقلية ما كان للأمم
قبلهم وامتازوا عنهم بما لا تعرفه الأمم، وما اتصل إليهم من عقليات
الأمم هذبوا لفظاً ومعنى حتى صار أحسن مما كان عندهم، ونفوا عنه
من الباطل^(٤) وضموا إليه من الحق مما امتازوا به على من سواهم.

وكذلك العلوم النبوية أعطاهم الله ما لم يعطه أمة قبلهم، وهذا
ظاهر لمن تدبر القرآن، مع تدبر التوراة والإنجيل، فإنه يجد من فضل
علم القرآن ما لا يخفى إلا على العميان.

فكيف يظن مع هذا بال المسلمين أن يخفى عليهم فساد هذا الكلام
الذي ظنه بهم هؤلاء الجهال:

(١) في س، أ، ك (والهدى).

(٢) في ك زيادة هي (والوحي والحس والقياس والنبوة).

(٣) (من) ساقطة من ك، س.

(٤) في ط، ك، أ (الناموس). وأثبتت كلمة (الباطل) من س، لدلالة السياق بعدها عليها
في مقابلة (الحق).

ويقال:

ثانياً: الجواب من وجوه:

أحداها: أن المسلمين لم يدعوا أن هذه الكتب حرفت بعد انتشارها، وكثرة النسخ بها، ولكن جميعهم متتفقون على وقوع التبديل والتغيير في كثير من معانيها، وكثير من أحكامها.

وهذا مما تسلمه النصارى جميعهم في التوراة والنبوات المتقدمة، فإنهم يسلمون أن اليهود بدلوا كثيراً من معانيها وأحكامها.

ومما تسلمه النصارى في فرقهم، أن^(١) كل فرقة تخالف الأخرى^(٢) فيما تفسر به الكتب المتقدمة، ومما^(٣) تسلمه اليهود أنهم^(٤) متتفقون على أن النصارى تفسر التوراة والنبوات المتقدمة على الإنجيل بما يخالف معانيها، وأنها بدللت أحكام التوراة، فصار تبديل كثير من معاني الكتب المتقدمة متفقاً عليه بين المسلمين، واليهود، والنصارى.

وأما تغيير بعض ألفاظها ففيه نزاع بين المسلمين.

والصواب الذي عليه الجمهور أنه بدل بعض ألفاظها، كما ذكر ذلك في موضعه.

الوجه الثاني: أن قياسهم كتبهم على القرآن – وأنه كما

(١) في س، أ، ك: فإن.

(٢) في س، أ (لل أخرى).

(٣) (ومما) ساقطة من س، أ، ك.

(٤) في س، أ، ك (فإنهم).

لا تسمع^(١) دعوى التبديل فيه، فكذلك في كتبهم – قياس باطل في معناه ولفظه.

أما معناه: فكل ما أجمع المسلمين عليه من دينهم إجماعاً ظاهراً – معروفاً عندهم – فهو منقول عن الرسول نقلًا متواترًا، بل معلوماً بالاضطرار من دينه، فإن الصلوات الخمس، والزكاة، وصيام شهر رمضان، وحج البيت العتيق، ووجوب العدل، والصدق، وتحريم الشرك، والفواحش، والظلم، بل^(٢) وتحريم الخمر، والميسر، والربا، وغير ذلك منقول عن النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – (نقلًا متواترًا) كنفل الفاظ القرآن الدالة على ذلك.

ومن هذا الباب عموم رسالته – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –^(٣)، وأنه يبعوث إلى جميع الناس: أهل الكتاب، وغير أهل الكتاب، بل إلى الثقلين: الإنس والجن، وأنه كان يكفر اليهود والنصارى الذين لم يتبعوا ما أنزل الله عليه، كما كان يكفر غيرهم من لم يؤمن بذلك، وأنه جاهدهم وأمر بجهادهم.

فالمسلمون عندهم – منقولاً عن نبيهم نقلًا متواترًا – ثلاثة أمور: لفظ القرآن، ومعانيه التي أجمع المسلمين عليها، والسنة المتواترة، وهي الحكمة التي أنزلها الله عليه غير القرآن.

كما قال – تعالى – :

(١) في سن (يسمع).

(٢) (بل) ساقطة من أ.

(٣) ما بين القوسين ساقط من أ.

﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيْكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتَلَوَّ عَلَيْكُمْ إِيمَانًا وَرُزْكَيْكُمْ
وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَبَ وَالْحِكْمَةَ ﴾^(١).

وقال - تعالى - :

﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْكِتَبَ وَالْحِكْمَةَ ﴾^(٢).

وقال - تعالى - :

﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَبِ وَالْحِكْمَةِ ﴾^(٣).

وقال - تعالى - :

﴿ وَأَذْكُرْنَ مَا يُشَكِّنُ فِيْ يُوْتِكُنَّ مِنْ إِيمَانِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾^(٤).

وبذلك دعا الخليل^(٥) حيث قال لما بني - هو وإسماعيل^(٦) - الكعبة^(٧)

(١) سورة البقرة: من الآية ١٥١.

سقطت من ك (وزرككم).

(٢) سورة النساء: من الآية ١١٣.

سقطت من س، ك لفظ الجلالة (الله).

سقطت من س، ك (الكتاب).

(٣) سورة البقرة: من الآية ٢٣١.

(٤) سورة الأحزاب: من الآية ٣٤.

٥)

٦)

٧)

الكبـة: هي بيت الله العتيق بمكة المكرمة بأرض الحجاز يقال بأن أول من بنته الملائكة، وقيل: آدم. وقيل: إبراهيم وولده إسماعيل - عليهما السلام -. قال تعالى - : ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾ [سورة البقرة: الآية ١٢٧].

(بأرض «فاران»^(١) المذكورة في الكتاب الأول^(٢))^(٣) ، قال – تعالى – :

﴿ وَإِذْ رَفَعَ إِنَّا هُمُ الْقَوَاعِدُ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلَ رَبَّنَا لَقَبَلَ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ أَلَّا سَمِيعُ الْعَالِيمُ ﴾^(٤) رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ دُرِّيَّتَنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرَنَا مَنَاسِكَنَا وَتَبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴾^(٥) رَبَّنَا وَأَبَعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتَلَوَّ عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾^(٦) .

وقال – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : (أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمُثْلَهُ

معه)^(٧) .

وسما العتيق: لعنه من الجبارين، أي لا يتجررون عنده بل يتذللون، وهو قبلة المسلمين إلى يوم القيمة، قال – تعالى – :

﴿ قَدْ نَرَى تَقْلُبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُولِينَكَ قَبْلَةَ تَرْضَاهَا فَوْلَ وَجْهِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [سورة البقرة: الآية ١٤٤].

انظر: تفسير ابن كثير ١/١٧٢، ٢١٥/٢، ومعجم البلدان ١/٥٢١.

(١) فاران: اسم عبراني وليس ألفه الأولى همنة – وهي جبال بني هاشم التي كان يتحصن في أحدها رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، وفيه فاتحة الوحي .

انظر: معجم البلدان ٤/٢٥٠ بيروت .

(٢) المقصود بالكتاب الأول: هو التوراة – وقد ورد ذكر فاران فيه لأول مرة في سفر التكوين للإصحاح الحادي والعشرون فقرة ٢١ في الحديث عن هاجر وابنها إسماعيل (وسكن في برية فاران)، وقد ذكرت فاران بعد ذلك كثيراً من أشهرها قول موسى – في سفر الشتنة. الإصحاح الثالث والثلاثون فقرة ٢ « جاءَ الرَّبُّ مِنْ سِينَاءْ وَأَشْرَقَ لَهُمْ مِنْ سَاعِيرٍ وَتَلَّاً مِنْ جَبَالِ فَارَانْ » .

انظر: العهد القديم، ط. دار الكتاب المقدس ص ٣٣٤ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من كـ .

(٤) سورة البقرة: الآيات ١٢٧ – ١٢٩ .

(٥) الحديث بلفظه في مسنـ الإمام أحمد ٤/١٣١: عن المقدام بن معـ يـ كـ رب – رضـ اللهـ عـنهـ .

فالمسلمون عندهم نقل متواتر عن نبيهم بألفاظ القرآن، ومعانيه المتفق عليها، وبالسنة المتواترة عنه مثل: كون^(١) الظهر والعصر والعشاء أربعاً، وكون المغرب ثلاث ركعات، وكون الصبح ركعتين، ومثل الجهر^(٢) في العشائين والغجر، والمخافته في الظهر والعصر، ومثل: كون الركعة فيها سجدين، وكون الطواف بالبيت، وبين الصفا والمروة سبعاً، ورمي الجمرات كل واحدة سبع حصيات، وأمثال ذلك.

وأيضاً فالمسلمون يحفظون القرآن في صدورهم حفظاً يستغنوون به عن المصاحف، كما ثبت في الصحيح الذي رواه مسلم عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: (إن ربي قال لي: إني منزل عليك كتاباً لا يغسله الماء، تقرأه نائماً ويقطاناً)^(٣).

يقول: ولو^(٤) غسل بالماء من المصاحف لم يغسل من القلوب، كالكتب التقدمة، فإنه لو عدلت نسخها لم يوجد من ينقلها نقاً متواتراً محفوظة في الصدور.

والقرآن ما زال محفوظاً في الصدور نقاً متواتراً، حتى لو أراد مريد أن يغير شيئاً من المصاحف، وعرض ذلك على صبيان المسلمين

وكذلك في سنن أبي داود ٤/٢١٠ حديث رقم ٤٦٠٤، كتاب السنن بلفظه عن الراوي المذكور.

(١) سقطت من ك (كون).

(٢) سقطت من ك (الجهن).

(٣) هذا جزء من حديث طويل رواه عياض بن حمار - رضي الله عنه - .

صحيح مسلم - كتاب ٥١ صفة الجنة ونعيها - باب ١٣ حديث رقم ٢٨٦٥ .

ومسند الإمام أحمد بن حنبل ٤/١٦٢، آخر مسند عياض بن حمار.

(٤) سقطت من س، أ، ك (ولو).

لعرفوا أنه قد غير المصحف، لحفظهم للقرآن من غير أن يقابلوه بمصحف، وأنكروا ذلك.

وأهل الكتاب يقدر الإنسان منهم^(١) أن يكتب نسخاً كثيراً من التوراة^(٢) والإنجيل، ويغير بعضها، ويعرضها على كثير من علمائهم، ولا يعرفون ما غير منها إن لم يعرضوه على النسخ التي عندهم. ولهذا لما غير من نسخ التوراة، راج ذلك على طوائف منهم ولم يعلموا التغيير.

(وأيضاً فال المسلمين لهم الأسانيد المتصلة بنقل العدول الثقات لدقيق الدين، كما نقل العامة جليله، وليس هذا لأهل الكتاب)^(٣).

وأيضاً فما ذكروه من أن كتبهم مكتوبة باثنين وسبعين لساناً هو أقرب إلى التغيير من الكتاب الواحد باللغة الواحدة؛ فإن هذا مما يحفظه الخلق الكبير، فلا يقدر أحد أن يغيره.

وأما الكتب المكتوبة باثنين وسبعين لساناً، فإذا قدر أن بعض النسخ الموجودة ببعض الألسنة غير بعض ما فيها، لم يعلم ذلك سائر أهل الألسن الباقية^(٤)، بل ولم يعلم بذلك سائر أهل النسخ الأخرى، فالتغيير فيها ممكن، كما يمكن في نظائر ذلك.

وما ادعوه من تعذر جمع جميع النسخ، هو حجة عليهم، فإن

(١) سقطت من س، أ، ك (منهم).

(٢) في س، أ، ك (بالتوراة) بدلاً من (من التوراة).

(٣) ما بين القوسين ساقط من ك.

(٤) سقطت من س (الباقية).

ذلك إذا كان متعدراً لم يمكن الجزم باتفاق جميع النسخ لواحد، حتى يشهد بأنها كلها متفقة لفظاً ومعنى، بل إمكان التغيير فيها أيسر من إمكان الشهادة باتفاقها.

ولهذا لا يمكن أحداً تغيير القرآن، مع كونه محفوظاً في القلوب منقولاً بالتواتر، مع أننا لا نشهد لجميع المصاحف بالاتفاق، بل قد يقع في بعض نسخ المصاحف ما هو غلط يعلمه حفاظ القرآن، ولا يحتاجون إلى اعتبار ذلك بمصحف آخر.

وتلك الكتب لا يحفظ كلا منها قوم من أهل التواتر حتى تعتبر النسخ بها، ولكن لما كان الأنبياء - عليهم السلام - فيهم موجودين، كانوا هم المرجع للناس فيما يعتمدون عليه إذا غير بعض الناس شيئاً من الكتب، فلما انقطعت النبوة فيهم أسرع فيهم التغيير.

فلهذا بدل كثير من النصارى كثيراً من دين المسيح - عليه السلام - بعد رفعه بقليل من الزمان، وصاروا يذلون شيئاً بعد شيء، وتبقى فيهم طائفة متمسكة بدین الحق إلى أن بعث الله محمداً - صلى الله عليه وسلم - .

وقد بقي من أولئك الذين على الدين^(١) الحق طائفة قليلة، كما في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في صحيحه، عن عياض^(٢) بن حمار المجاشعي^(٣)، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال:

(١) سقطت من ط، س، أ (الدين).

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) في ط، ك (المشاجعي).

«إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلّا بقايا من أهل الكتاب»^(١) ماتوا قبل مبعثه – صلّى الله عليه وسلم – .

وقد أدرك سلمان الفارسي^(٢) – وكان قد تنصر بعد أن كان مجوسيًّا – طائفة ممن كانوا متبعين لدین المسيح – عليه السلام – ، واحداً^(٣) بالموصل^(٤) وآخر بنصيبيين^(٥) وأخر بعمورية^(٦) .

وكل منهم يخبره^(٧) بأنه لم يبق على دین المسيح – عليه

(١) سبق تخریجه.

(٢) سبق ترجمته.

(٣) في ط (واحد).

(٤) الموصل: المدينة العظيمة المشهورة التي هي إحدى قواعد الإسلام رفيعة البناء فسيحة الرقعة محطة رحال الركبان، استحدثها (راوند بن بيوراسف) على طرف دجلة بالجانب الغربي، بها أبنية حسنة وقصور طيبة في الجانب الشرقي منها (تل التوبة)، وهو التل الذي اجتمع عليه قوم يونس – عليه السلام – لما عاينوا العذاب وتابوا وآمنوا – فكشف الله – تعالى – عنهم العذاب، وأهلها أهل خير وطاب لطيفة.

انظر: آثار البلاد وأخبار العباد ص ٤٦١، ط. دار صادر، بيروت.

(٥) نصيبيين: بفتح النون وكسر الصاد – مدينة عامرة بقرب سنجار من بلاد الجزيرة (بالعراق) على الطريق بين الموصل والشام، وقد جعل الروم حولها سوراً منيعاً ذكر أن لها ولقرائها أربعين ألف بستان – وفتحها المسلمون صلحًا عام سبعة عشر من الهجرة النبوية.

انظر: معجم البلدان لياقوت الحموي ٥/٢٨٨، ط. دار صادر، بيروت؛ آثار البلاد وأخبار العباد ص ٤٦١، ط. دار صادر، بيروت.

(٦) عمورية: بفتح أوله وتشديد ثانية، بلد في بلاد الروم غزاه المعتصم حين سمع استنجاد شرارة العلوية سنة ٢٢٣ هـ ، وفتح أنقرة بسبب أسر العلوية في قصة طربلة، وكانت من أعظم فتوح الإسلام.

انظر: معجم البلدان – ص ١٥٨، ط. دار صادر، بيروت.

(٧) في ط (يُخبر).

السلام – إلّا قليل، إلى أن قال له آخرهم: لم يبقّ عليه أحد، وأخبره أنه^(١) يبعثنبي بدين إبراهيم من جهة الحجاز، فكان ذلك سبب هجرة سلمان إليه وإيمانه به.

فالدين الذي اجتمع عليه المسلمين اجتماعاً ظاهراً معلوماً، هو منقول عن نبيهم نقلأً متواتراً، (نقلوا القرآن، ونقلوا سنته)^(٢)، وستّه مفسرة للقرآن مبينة له، كما قال – تعالى – له:

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَرِزَ لِأَنَّهُمْ﴾^(٣).

في بين ما أنزل الله لفظه ومعناه، فصار معاني القرآن التي اتفق عليها المسلمين اتفاقاً ظاهراً مما توارثه الأمة عن نبيها، كما توارثت عنه ألفاظ القرآن فلم يكن – والله الحمد – فيما اتفقت عليه الأمة شيء محرف مبدل من المعاني، فكيف بـألفاظ تلك المعاني؟

فإن نقلها والاتفاق عليها أظهر منه في الألفاظ، فكان^(٤) الدين الظاهر للمسلمين الذي^(٥) اتفقاً عليه مما نقلوه عن نبيهم، لفظه، ومعناه فلم يكن فيه تحريف ولا تبديل، لا للفظ ولا للمعنى، بخلاف التوراة والإنجيل فإن من ألفاظها ما يبدل معانيه وأحكامه اليهود والنصارى^(٦)، أو مجموعهما تبديلاً ظاهراً مشهوراً في عامتهم، كما

(١) في س، ك (أن).

(٢) ما بين القوسين ساقط من أ، ك.

(٣) سورة النحل: الآية ٤٤.

(٤) في س (وكان).

(٥) في ط (الذين).

(٦) في ط (أو النصارى).

بدلت اليهود ما في الكتب المتقدمة من البشرة بال المسيح ومحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِمَا^(١) وَسَلَّمَ – ، وما في التوراة من الشرائع، وأمره في^(٢) بعض الأخبار.

و^(٣) كما بدل النصارى كثيراً مما في التوراة والنبوات من الأخبار ومن الشرائع التي لم يغيرها المسيح، فإن ما نسخه الله على لسان المسيح من التوراة يجب اتباع المسيح فيه.

وأما ما بدل بعد المسيح، مثل: استحلال لحم الخنزير، وغيره مما حرمته الله، ولم يبحه المسيح، ومثل: إسقاط الختان، ومثل: الصلاة إلى المشرق، (وزيادة الصوم ونقله من زمان إلى زمان)^(٤) واتخاذ الصور في الكنائس، وتعظيم الصليب، واتباع الرهبانية، فإن هذه كلها شرائع لم يشرعها النبي من الأنبياء لا المسيح ولا غيره، خالفوا بها شرع الله الذي بعث به الأنبياء من غير أن يشرعها الله على لساننبي.

الوجه الثالث: أن القرآن قد ثبت بالنقل المتواتر، المعلوم بالضرورة – للمواافق والمخالف – أن مهداً – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، كان يقول: إنه كلام الله لا كلامه، وأنه مبلغ له عن الله، وكان يفرق بين القرآن، وبين ما يتكلم به من السنة، وإن كان ذلك مما يجب اتباعه فيه تصديقاً وعملاً.

فإن الله أنزل عليه الكتاب والحكمة، وعلم أمته الكتاب

(١) في س، أ، ك (عليه).

(٢) في س، ك، أ (وفي).

(٣) في أ بدون واو (كما).

(٤) ما بين القوسين ساقط من س، أ، ك.

والحكمة، كما قال – تعالى – :

﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتَلَوُ عَلَيْهِمْ مَا يَأْتِيهِمْ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾^(١).

وقال – تعالى – :

﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةَ يَعِظُكُمْ بِهِ ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَمَكَ مَا لَمْ تَعْلَمْ ﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿ وَأَذْكُرْنَا مَا يُشَلِّي فِي يُوْتِكُنَّ مِّنْ إِيمَانِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾^(٤).

وقال – تعالى – عن الخليل وابنه إسماعيل :

﴿ رَبَّنَا وَجَعَلْنَا مُسْلِمَيْنَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرَنَا مَا سَكَنَوْبَنْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿١٨﴾ رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتَلَوُ عَلَيْهِمْ مَا يَأْتِيَكُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيْهُمْ ﴾^(٥).

(١) سورة آل عمران: الآية ١٦٤.

في جميع النسخ (منهم) بدلاً من (من أنفسهم).

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٣١.

(٣) سورة النساء: الآية ١١٣.

في جميع النسخ سقط لفظ الجلالة (الله).

سقطت من س (عليك).

(٤) سورة الأحزاب: الآية ٣٤.

(٥) سورة البقرة: الآيات ١٢٨، ١٢٩.

وقال^(١) النبي - صلى الله عليه وسلم - : «ألا إني أوتيت الكتاب ، ومثله معه»^(٢) ، فكان يعلم أمته الكتاب وهو القرآن العزيز الذي أخبرهم أنه كلام الله ، لا كلامه ، وهو الذي قال عنه :

﴿ قُل لَّيْنَ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا يُمِثِّلُ هَذَا الْقُرْآنَ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْكَاتْ بَعْضُهُمْ لِعَضِ ظَهِيرَكَ ﴾^(٣) .

وهو الذي شرع لأمته أن تقرأه في صلاتهم فلا تصح صلاة إلا به ، وعلمهم مع ذلك الحكمة التي أنزلها الله عليه ، وفرق بينها وبين القرآن من وجوهه .

منها : أن القرآن معجز .

ومنها : أن القرآن هو الذي يقرأ في الصلاة دونها .

ومنها : أن الفاظ القرآن العربية منزلة على ترتيب الآيات ، فليس لأحد أن يغيرها باللسان العربي باتفاق المسلمين ، ولكن يجوز^(٤) تفسيرها باللسان العربي ، وترجمتها بغير العربي^(٥) .

وأما تلاوتها بالعربي بغير لفظها ، فلا يجوز باتفاق المسلمين ، بخلاف ما علمهم من الحكمة ، فإنه ليس حكم الفاظها حكم الفاظ القرآن .

(١) في أ (فقال) .

(٢) سبق الإشارة إلى هذا الحديث ١٢/٣ ، هامش رقم (٥) .

(٣) سورة الإسراء : من الآية ٨٨ . في ط (قال) بدلاً من (قل) .

(٤) في ط ، ك (جوز) .

(٥) المقصود بالترجمة الجائزة هنا هي : ترجمة المعاني التي أشار إليها بقوله : (ولكن يجوز تفسيرها باللسان العربي) ، لأن الترجمة الحرافية لأنفاظ القرآن محل نزاع والراجح عندي منعها صيانة للقرآن ، والله أعلم .

ومنها: أن القرآن لا يمسه إلاً ظاهر^(١)، ولا يقرأ الجنب، كما دلت عليه سُنَّته عند جماهير أمته، بخلاف ما ليس بقرآن.

والقرآن تلقته الأمة منه حفظاً في حياته، وحفظ القرآن جميعه في حياته غير واحد من أصحابه، وما من الصحابة إلاً من حفظ بعضه، وكان يحفظ بعضهم ما لا يحفظه الآخر، فهو جميعه منقول سمعاً منه بالنقل المتواتر، وهو يقول إنه مبلغ له عن الله، وهو كلام الله لا كلامه.

وفي القرآن - ما يبين أنه كلام الله - نصوص كثيرة، وكان الذين رأوا محمداً - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ونقلوا ما عاينوه من معجزاته، وأفعاله، وشريعته، وما سمعوه من القرآن، وحديثه، ألفاً مؤلفة أكثر من مائة ألف رأوه وآمنوا به.

وأما الأنجليل^(٢) الذي^(٣) بأيدي النصارى، فهي أربعة أناجيل:
إنجيل متى^(٤) ، ويوحنا^(٥) ،

(١) في ط (لا يمسه إلا المطهرون).

وقد اعتبرها الطابع آية، وهذا خلاف سائر النسخ، وهوالأظهر عندي.

(٢) في س ، أ ، ك (إنجيل) بدلاً من (الأنجليل).

(٣) في سائر النسخ (الذي)، والأظهر عندي أنها (التي).

(٤) سبقت ترجمته.

(٥) هو يوحنا بن زبدي الصياد الحواري. أحد تلاميذ المسيح - عليه السلام - وصاحب الإنجيل - الذي ينسب إليه - لكن نسبة هذا الإنجيل إليه قد أثير حولها الشكوك وقد نفى في عهد الاضطهاد ثم عاد إلى أفسس وأخذ يبشر بالمسيحية، وهو أحد الثلاثة الذين اصطفاهم المسيح بطرس ويعقوب ويوحنا، وكان يسمى بالتلميذ الحبيب، وظل في دعوته للمسيحية حتى مات.

انظر: محاضرات فينصرانية لأبي زهرة ص ٥٠ ، ط. دار الفكر العربي ١٩٨٢م؛ وأضواء على المسيحية لمتولي شبلي ص ٤٧ ، ط. ٢؛ وقاموس الكتاب المقدس ص ١١٠٨.

ولوقا^(١)، ومرقس^(٢)، وهم متفقون على أن لوقا ومرقس لم يروا المسيح، وإنما رأه متى ويوحنا، وأن هذه المقالات الأربع التي يسمونها الإنجيل، وقد يسمون كل واحد منهم^(٣) إنجيلاً، إنما كتبها هؤلاء بعد أن رفع المسيح، فلم يذكروا فيها أنها كلام الله، ولا أن المسيح بلغها عن الله، بل نقلوا فيها أشياء من كلام المسيح، وأشياء من أفعاله ومعجزاته.

وذكروا أنهم لم ينقلوا كل ما سمعوه منه ورأوه، فكانت من جنس ما يرويه أهل الحديث والسير والمغازي عن النبي – صلى الله عليه وسلم – ، من أقواله، وأفعاله التي ليست قرآنًا.

فالأنجيل التي بآيديهم شبه كتاب السيرة، وكتب الحديث، أو مثل هذه الكتب – وإن كان غالباً صحيحاً.

وما^(٤) قاله^(٥) – عليه السلام – فهو مبلغ له عن الله، يجب فيه تصديق خبره، وطاعة أمره، كما قاله الرسول من السنة، فهو يشبه^(٦) ما قاله الرسول من السنة، فإن منها ما يذكر الرسول أنه قول الله، كقوله: «يقول الله – تعالى – : من عادى لي ولياً فقد آذنت بالحرب»^(٧) ، ونحو ذلك.

(١) سبقت ترجمته.

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) سقطت من س، أ، ك (منهم).

(٤) في ك (واما).

(٥) سقطت من ك (قاله).

(٦) في ك، أ (شيء).

(٧) هذا الحديث القدسي أخرجه البخاري في كتاب الرقاق – باب رقم ٣٨ – باب التواضع – حديث رقم ٦٥٠٢ في فتح الباري – عن أبي هريرة – رضي الله عنه – بلفظه.

ومنها ما ي قوله^(١) هو، ولكن هو أيضاً مما أوحاه الله إليه، فمن أطاع الرسول فقد أطاع الله، فهكذا ما ينقل في الإنجيل وهو من هذا النوع فإنه كان أمراً من المسيح فأمر المسيح أمر الله، ومن أطاع المسيح فقد أطاع الله.

وما أخبر به المسيح عن الغيب فالله أخبره به، فإنه معصوم أن يكذب^(٢) فيما يخبر به.

وإذا كان الإنجيل يشبه السنة المنزلة، فإنه قد يقع في بعض ألفاظها غلط، كما يقع في كتب^(٣) السيرة، وسنن أبي داود^(٤) والترمذى^(٥) وابن ماجه^(٦)، ثم هذه الكتب قد اشتهرت واستفاضت بين

وآخرجه ابن ماجه في سننه - كتاب الفتنة - باب رقم ١٦ - حديث رقم ٣٩٨٩ ولكن ليس بصيغة الحديث القديسي بل عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - عن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - أنه قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: «إن يسيراً شررك، وإن من عادى الله وليناً فقد بارز الله بالمحاربة...» الحديث.

(١) في ط (ما يقول).

(٢) سقطت من س، أ (أن يكذب).

(٣) في سائر النسخ: (كتاب) ولعل الأصوب (كتب).

(٤) سبقت ترجمته.

(٥) الترمذى: هو عيسى محمد بن عيسى بن سرة بن موسى السلمى الترمذى من أهل ترمذ على نهر جيوجون، ولد سنة ٢٠٩هـ، من أئمة العلماء في الحديث وحافظه ومن شيوخه الإمام البخارى، ارتحل إلى خراسان والعراق والحجاج ثم عاد إلى وطنه الأصلى «ترمذ» وتوفي سنة ٢٧٩هـ، ومن تصانيفه الجامع الكبير في الحديث مجلدان، والشمائل النبوية، والتاريخ، والعلل في الحديث.

انظر: تذكرة الحافظ للذهبي ٢/٦٣٣، ط. ٣؛ والبداية والنهاية لابن كثير ١١/٦٦، ط. ١؛ وتهذيب التهذيب ٩/٣٨٦. طبعة مؤسسة فؤاد؛ والأعلام للزرکلي ٧/٢١٣، ط. ٣.

(٦) سبقت ترجمته.

المسلمين، (فلا يمكن أحداً - بعد اشتهرها وكثرة النسخ بها - أن يدلها كلها).

* لكن في بعض ألفاظها غلط وقع فيها قبل أن تشهر، فإن المحدث – وإن كان عدلاً – فقد يغلط^(١)، لكن ما تلقاه المسلمين بالقبول والتصديق والعمل من الأخبار فهو مما يجزم جمهور المسلمين بصدقه عن نبيهم.

هذا مذهب السلف، وعامة الطوائف، كجمهور الطوائف الأربع،
وجمهور أهل الكلام من الكلابية^(٢)، والكرامية^(٣) والأشعرية^(٤) وغيرهم،
لكن ظن بعض أهل الكلام أنه لا يجزم بصدقها لكون الواحد قد يغلط
أو يكذب، وهذا الظن إنما يتوجه في الواحد الذي لم يعرف صدقه
وضبطه.

(١) ما بين القوسين ساقطة من أ.

(٢) الكلبية: هم أصحاب عبد الله بن سعيد بن كلاب من أهل البصرة وكان نصريانياً فأسلم وفارق قومه كان يقول هو ورفقته: إنه ليس الله كلام مسموع وأن جبريل عليه السلام لم يسمع من الله شيئاً مما أداه إلى رسleه وأن الذي أنزل على الأنبياء حكاية كلام الله.

^{١٩} انظر: البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان للسكسكي ص ١٩.

(٣) سبق التعريف بها.

(٤) الأشعري: هم أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري المتوفى سنة ٣٢٤هـ ، وهو منتب إلى أبي موسى الأشعري - رضي الله عنهما - ومن مذهبة أن كل موجود يصح أن يرى ، فإن المصحح للرؤيا إنما هو الوجود والباري تعالى موجود فيصح أن يرى ، وقد ورد السمع بأن المؤمنين يرون في الآخرة . وقال أيضاً: الإيمان هو التصديق بالجنان وأما القول باللسان والعمل بالأركان ففروعه .

^{٩٤} انظر: الملل والنحل للشهرستاني ١/٩٤.

أما إذا عرف صدقه وضبطه، إما بالمعجزات كالأنباء، وإما بتصديق النبي له فيما يقول، وإنما باتفاق الأمة المعصومة على صدقه، واتفاقهم على العمل بخبره، أو اتفاقهم على قبول خبره وإقراره، وذكره من غير نكير، أو ظهور دلائل وشواهد وقرائن احتفت بخبره، ونحو ذلك من الدلائل على صدق المخبر، فهذه يجب معها الحكم بصدقه، وأنه^(١) لم يكذب ولم يغلط، وإن كان خبره لو تجرد عن تلك الدلائل أمكن كذبه، أو غلطه^(٢)، كما أن الخبر مجرد لا يجزم بكذبه إلا بدليل يدل على ذلك، إما قيام دليل عقلي قاطع، أو سمعي قاطع على أنه بخلاف مخبره، فيجزم ببطلان خبره^(٣)، وحينئذ فالمحير إما كاذباً، أو غالطاً، وقد^(٤) يعلم أحدهما بدليل.

فالMuslimون عندهم من الأخبار عن نبيهم ما هو متواتر وما اتفقت الأمة المعصومة على تصديقه، وما قامت دلائل صدقه من غير هذه الجهة مثل: أن يخبر واحد أو اثنان أو ثلاثة بحضوره جمع كثير لا يجوز أن يتواطئوا على الكذب بخبر يقولون: إن أولئك عاينوه وشاهدوه، فيقررونهم على هذا ولا يكذب به منهم أحد، فيعلم بالعادة المطردة أنه لو كان كاذباً لامتنع اتفاق أهل التواتر على السكوت عن تكذيبه، كما يمتنع اتفاقهم على تعمد الكذب.

وإذا نقل الواحد والاثنان ما توجب العادة اشتهره وظهوره ولم يظهر، ونقلوه **مُسْتَخْفِين** بنقله لم ينقلوه على رؤوس الجمهور، علم أنهم كذبوا فيه.

(١) في ط (بأنه).

(٢) في س، أ، ك (غلطه أو كذبه).

(٣) في ط (مخبره).

(٤) في ط (قد).

وأدلة صدق المخبر وكذبه كثيرة متنوعة ليس هذا موضع بسطها، ولكن المقصود هنا أن المسلمين توافق عندهم^(١) عن نبيهم ألفاظ القرآن ومعانيه المجمع عليها، والسنة المتواترة، وعندهم عن نبيهم أخبار كثيرة معلومة الصدق بطرق متنوعة، كتصديق الأمة المعصومة، ودلالة العادات، وغير ذلك، وهم يحفظون القرآن في صدورهم، لا يحتاجون في حفظه إلى كتاب مسطور، فلو عدلت المصاحف من الأرض لم يقدح ذلك فيما حفظوه.

بخلاف أهل الكتاب فإنه لو عدلت نسخ^(٢) الكتب لم يكن عندهم به نقل متواتر بالفاظها، إذ لا يحفظوها – إن حفظها^(٣) – إلا قليل لا يوثق بحفظهم، فلهذا كان أهل الكتاب بعد انقطاع النبوة عنهم يقع فيهم من تبديل الكتب، إما تبديل بعض أحكامها ومعانيها، وإما تبديل بعض ألفاظها ما لم يقوموا بتقويمه.

ولهذا لا يوجد فيهم الإسناد الذي لل المسلمين، ولا لهم كلام في نقلة العلم، وتعديلهم وجرحهم، ومعرفة أحوال نقلة العلم ما لل المسلمين، ولا قام دليل سمعي ولا عقلي على أنهم لا يجتمعون على خطأ، بل قد علم أنهم اجتمعوا على الخطأ لما كذبوا المسيح.

ثم كذبوا محمداً – صلى الله عليه وسلم – ، فإذا كانت الكتب المنقولة عن الأنبياء من جنس الكتب المنقولة عن محمد، ولم تكن^(٤) متواترة عنهم ولم يكن تصديق غير المعصوم حجة، لم يكن عندهم من

(١) في ط (عنهم).

(٢) سقطت من أ (نسخ).

(٣) سقطت من ط (إن حفظها). وفي س (وإن).

(٤) في س، أ (وليس).

العلم بالتمييز بين الصدق والكذب ما عند المسلمين)*^(١).

فهذه الأنجليل التي بآيدي النصارى من هذا الجنس فيها شيء كثير من أقوال المسيح وأفعاله ومعجزاته، وفيها ما هو غلط عليه بلا شك والذي كتبها في الأول إذا لم يكن ممن يتهم (بتعمد الكذب)^(٢)، فإن الواحد والإثنين والثلاثة والأربعة لا يمتنع وقوع الغلط والنسayan منهم، لا سيما ما سمعه الإنسان ورأه، ثم حدث به بعد سنين كثيرة، فإن الغلط في مثل هذا كثير، ولم يكن هناك أمة معصومة يكون تلقيها لها بالقبول والتصديق موجباً للعلم بها، لئلا تجتمع الأمة المعصومة على الخطأ، والحواريون كلهم اثنا عشر رجلاً^(٣).

وقصة الصلب مما وقع فيها الاشتباه، وقد قام الدليل على^(٤) أن المصلوب لم يكن هو المسيح – عليه السلام – ، بل شبهه^(٥)، وهو ظنوا أنه المسيح، والحواريون لم ير أحد منهم المسيح مصلوباً، بل أخبرهم بصلبه بعض من شهد ذلك من اليهود^(٦).

(بعض الناس يقولون^(٧): إن أولئك تعمدوا الكذب، وأكثر الناس يقول: اشتبه عليهم، ولهذا كان جمهور المسلمين يقولون في قوله: (ولكن شبه لهم) عن أولئك، ومن قال بالأول جعل الضمير في (شبه

(١) ما بين النجمتين ساقط من ك.

(٢) في س، أسقطت (بتعمد)، و(الكذب) كتبت (بالكذب).

(٣) الحواريون: ورد ذكرهم في العهد الجديد، إنجيل مرقص ص ٦٠، ط. القاهرة.

(٤) سقطت من س، ك (على).

(٥) في ط (بل شبه).

(٦) في أ (من الشهود).

(٧) في س (يقول).

لهم) عن السامعين لخبر أولئك^(١)، فإذا جاز^(٢) أن يغلطوا في هذا، ولم يكونوا مقصومين في نقله، جاز أن يغلطوا في بعض ما ينقلونه عنه، وليس هذا مما يقدح في رسالة المسيح، ولا فيما تواتر نقله عنه بأنه رسول الله الذي يجب اتباعه، سواء صلب أو لم يصلب، وما تواتر عنه، فإنه يجب الإيمان به، سواء صلب أو لم يصلب.

والحواريون مصدقون فيما ينقلونه عنه، لا يتهمون بتعتمد الكذب عليه، لكن إذا غلط بعضهم في بعض ما ينقله لم يمنع ذلك أن^(٣) يكون غيره معلوماً، لا سيما إذا كان ذلك الذي غلط فيه مما تبين غلطه فيه في مواضع آخر.

وقد اختلف^(٤) النصارى في عامة ما وقع فيه الغلط، حتى في الصليب، فمنهم من يقول المصلوب لم يكن المسيح، بل الشبه كما يقوله^(٥) المسلمون، ومنهم من يقر بعبيديته لله وينكر الحلول والاتحاد^(٦) كالأريوسية^(٧)، ومنهم من ينكر الاتحاد وإن أقر بالحلول كالنسطورية^(٨).

(١) ما بين القوسين ساقط من أ.ك. (٣) في ط (أي). (٥) في ط (يقول).

(٢) سقطت من ك (جاز). (٤) في ط (اختفت).

(٦) الحلول والاتحاد:

الحلول: الصوفية يشيرون به إلى الصلة بين رب (اللاهوت) والعبد (الناسوت) كما عند النساطرة واليعاقبة والملكانية من الفرق النصرانية، ويقال إن القائلين بالحلول (الحلولية) كفالة الشيعة والباطنية والدروز من الفرق، والحلاج من الصوفية.

انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ٧٣٤.

والاتحاد: هو عقيدة الملكانية أصحاب ملكا الذي ظهر بأرض الروم واستولى عليها ومعظم الروم ملكانية، قالوا: (إن الكلمة اتحدت بجسد المسيح وتدرعت بناستوته ويعنون بالكلمة أقنوم العلم، ويعنون بروح القدس: أقنوم الحياة، ولا يسمون العلم قبل تدرعه ابنًا بل المسيح مع ما تدرع به ابن، فقال بعضهم: إن الكلمة مازجت جسد المسيح كما يمزج الخمر أو الماء اللبن).

انظر: الملل والنحل للشهرستاني ٢٢٢/١.

(٧) سبق التعريف بها. (٨) سبق التعريف بها.

وأما الشرائع التي هم عليها فعلماؤهم يعلمون أن أكثرها ليس عن المسيح - عليه السلام - ، فاليسوع لم يشرع لهم الصلاة إلى المشرق^(١) ، ولا الصيام الخمسين^(٢) ، ولا جعله في زمن الربيع ، ولا عيد الميلاد^(٣) ، والغطاس^(٤) ، وعيد الصليب^(٥) ، وغير ذلك من

(١) لم يكن لليهود والنصارى قبلة محددة من قبل الله تعالى مثل ما لل المسلمين يتوجهون إليها في الصلاة ، فقد جاء في الإصحاح العشرين من سفر (الخروج) (في كل الأماكن التي فيها أضيع لاسمي ذكر آتي إليك وأباركك) ، وبعد رجوع اليهود من أرض بابل انقسموا على أنفسهم فالسامريون يقولون: جبل جير زيم هو القبلة ، والبرانيون يقولون: جبل صهيون هو القبلة ، وهيك سليمان كان مبنأً على جبل صهيون ، وكان البرانيون يقدسونه والمسيح - عليه السلام - كان من اليهود البرانيين فلذلك قدس هيك سليمان وكان يتجه إليه بالتعظيم .
انظر: تهميش د. أحمد حجازي السقا على كتاب هداية الحيارى لابن القيم ص ٢٦٤ .

(٢) صيام الخمسين: في التقويم القبطي تعني الخمسين - الخمسين يوماً التالية لعيد القيمة وأولها يوم شم النسيم ، ويوم شم النسيم ليس ثابتاً لأنه تابع للأشهر القبطية .
انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ٧٦٥ .

(٣) عيد الميلاد: ذكرى مولد السيد المسيح يلي صيام أربعين يوماً وهو يوم ٢٥ ديسمبر بالتقويم الميلادي (الجريجوري) ويوم ٢٩ كهيك بالتقويم القبطي ، احتفل به قبل سنة ٢٠٠ ثم انتشر وأصبح شائعاً وشعبياً في القرون الوسطى .
انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ١٢٤٧ .

(٤) عيد الغطاس: عند المسيحيين احتفال ديني بعميد السيد المسيح في نهر الأردن - ١٩ يناير .

انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ١٢٤٧ .

(٥) عيد الصليب: لم أجده ذكراً في قاموس الكتاب المقدس ولا في الموسوعة العربية التي تحديث عن معظم الأعياد .
وقد ذكر ابن القيم: أن النصارى اتخذوا الوقت الذي عثرت فيه هيلانة على الصليب عيداً، وسموه عيد الصليب .
انظر: نظم الجوهر ١٢٧ - طبعة ١٩٠٥ م، بيروت؛ وإغاثة اللهفان ٢٩٥/٢ .

أعيادهم، بل أكثر ذلك مما ابتدعواه بعد الحواريين، مثل عيد الصليب فإنه مما ابتدعه «هيلانة الحرانية»^(١)، أم قسطنطين، وفي زمن قسطنطين^(٢) غيروا كثيراً من دين المسيح والعقائد والشائع، فابتدعوا «الأمانة» التي هي عقيدة إيمانهم، وهي عقيدة لم ينطق بها شيء من كتب الأنبياء التي هي عندهم، ولا هي منقوله عن أحد الأنبياء، ولا عن أحد من الحواريين الذين صحروا المسيح، بل ابتدعها لهم طائفة من أكابرهم قالوا: كانوا ثلاثة وثمانين عشر^(٣).

واستندوا في ذلك إلى ألفاظ متشابهة في الكتب، وفي الكتب ألفاظ محكمة تناقض ما ذكروه، كما قد بسط في موضع آخر، وكذلك عامة شرائعهم التي وضعوها في كتاب «القانون»^(٤) بعضها منقول عن الأنبياء، وبعضها منقول عن الحواريين، وكثير منها مما ابتدعواه ليست منقوله عن أحد من الأنبياء، ولا عن الحواريين، وهم يجذرون لأكابر أهل العلم والدين أن يغيروا ما رأوه من الشائع، ويضعوا شرعاً جديداً، فلهذا كان أكثر شرعيتهم مبتدعاً، لم ينزل به كتاب، ولا شرعهنبي.

● ● ●

(١) هيلانة: من أهل الرهاء كانت امرأة جميلة وقد تصرت على يد أب في الرهاء، وتلعلت وقرأت الكتب فخطبها الملك قسطنطين أبها فزوجها له فولدت له ابنة الملك قسطنطين الكبير وقد عاشت ثمانين سنة.

انظر: نظم الجوهر لابن الطريق ١١٧/١، ط. ١٩٥٥ بيروت.

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) يشير إلى مجمع نيقية سنة ٣٢٥ ميلادية.

(٤) قانون الإيمان: مجموعة العقائد المسيحية الأساسية ولها عدة ملخصات كان لها شأن كبير في تطور المسيحية وأهمها قانون نيقية، ويعتبر مراجعة للقانون الذي وضعه مجمع نيقية ٣٢٥ لا قرار المسائل التي أثارها أوريوس..

انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ١٣٦٤.

فصل

وأما قولهم : كيف يمكن تغيير كتبنا التي هي مكتوبة باثنين وسبعين لساناً، وفي كل لسان منها كذا وكذا^(١) ألف مصحف، ومضى عليها إلى مجيء محمد أكثر من ستمائة سنة؟^(٢).

فيقال : أما بعد انتشارها هذا الانتشار فلم يقل المسلمون ، بل ولا طائفة معروفة منهم أن ألفاظ جميع كل نسخة في العالم غيرت ، لكن جمهور المسلمين الذين يقولون إن في ألفاظها ما غير ، إنما يدعون تغيير بعض ألفاظها قبل المبعث ، أو تغيير بعض النسخ بعد المبعث ، لا تغيير جميع النسخ ، فبعض الناس يقول : إن ذلك التغيير وقع (في أول الأمر)^(٣) ، ويقول بعضهم : إن منها ما غير بعد مبعث محمد – صلَّى الله عليه وسلم – ، ولا يقولون : إنه غير كل نسخة في العالم ، بل يقولون : غير بعض النسخ دون البعض ، وظهر عند كثير من الناس النسخ المبدلية دون التي لم تبدل .

والنسخ التي لم تبدل هي موجودة عند بعض الناس .

ومعلوم أن هذا لا يمكن نفيه فإنه لا يمكن أحداً أن يعلم أن كل

(١) في ط (كذا كذا) .

(٢) هذا القول موجود في مخطوطة رسالة بولس الأنطاكى الموجودة في المتحف القبطي ص . ٨ .

(٣) سقطت من ك (في أول الأمر) .

نسخة في العالم بكل لسان مطابق لفظها سائر النسخ بسائر^(١) الألسنة، إلا من أحاط علمًا بذلك، وهم قد سلموا أن أحداً لا يمكنه ذلك.

وأما من ذكر أن التغيير وقع في أول الأمر، فهم يقولون: إنما أخذت الأنجليل عن أربعة: اثنان منهم لم ير يا المسيح، بل إنما رأه اثنان من نقلة الإنجيل: متى ويوحنا.

ومعلوم إمكان التغيير في مثل ذلك.

وأما قولهم: أنها مكتوبة باثنين وسبعين لساناً فمعلوم باتفاق النصارى أن المسيح لم يكن يتكلم إلا بالعبرية كسائر أنبياءبني إسرائيل، وأنه كان مختوناً ختن بعد السابع كما يختن بنو إسرائيل، وأنه كان يصلى إلى قبلتهم، لم يكن يصلى إلى الشرق، ولا أمر بالصلة إلى الشرق.

ومن قال: إن لسانه كان سريانيَا، كما يظنه بعض الناس فهو غالط، فالكلام المنقول عنه في الأنجليل إنما تكلم به عبرياً، ثم^(٢) ترجم من تلك اللغة إلى غيرها.

والترجمة يقع فيها الغلط كثيراً، كما وجدنا في زماننا (من يترجم)^(٣) التوراة من العبرية إلى العربية، ويظهر في الترجمة من الغلط ما يشهد به الحذاق الصادقون ممن يعرف اللغتين.

والنصارى يقولون: إنما كتبت بأربع لغات: (بالعبرية،

(١) في ط، ك (لسائ). .

(٢) سقطت من س (ثم).

في أ زاد بعد (ثم) جملة (نقلة الإنجيل أن قوله بلغته كان عبرياً فقد).

(٣) في س، أ، ك (ما يترجموا).

والرومية^(١)، واليونانية، والسريانية^(٢))^(٣).

وأما قولهم : إنها كتبت باثنين وسبعين لغة ، فهذا إن كان صحيحاً فإنما كتبت بعد أن كتبت^(٤) تلك الأربعـة ، فإذا كان الغلط وقع في مواضع من تلك الأربعـة ، لم يرفعه بعد ذلك كتابتها باثنين وسبعين لغة ، فإن المسلمين لا يقولون : أنها كتبت باثنين وسبعين لغة غير لفظها^(٥) في جميع الألسن (لاثنين وسبعين لغة في كل نسخة من ذلك)^(٦). وإنما يقال^(٧) التغيير وقع قبل ذلك كما يقال في سائر ما ورد^(٨)

(١) في س، أ، ك (وبالرومية).

(٢) في أ، ك (وبالسريانية). وفي س (وبالسريانية) ساقطة.

(٣) هذه اللغات التي بين القوسين :

العربية : هي اللغة التي كتب بها متى إنجيله ولم يعرف إلا باليونانية وجهل المترجم ، وقد اتفق جمهورهم على أنه كتب إنجيله بالعربية أو السريانية . انظر : محاضرات في النصرانية ، لمحمد أبو زهرة ص ٤٣ ، ٤٤ .

الرومـية : هي إحدى اللغـات التي كتب بها بطرس رئيس الحواريين إنجيل مرقص عن مرقص بالرومـية في مدينة رومـية ونسبة إلى «مرقص» . انظر : نظم الجوهر ٩٦/١ .

اليونانية : هي اللغة التي كتب بها يوحـنا إنجـيلـه في جـزـيرـة يـقال لها بـطـمـسـ من أـرـضـ آسـياـ .

انظر : نظم الجوهر ١٠٠/١ .

السريانية : هي إحدى اللغـات التي قيل بأنـاـ متـىـ كـتـبـ بهاـ إـنـجـيلـهـ .

انظر : محاضـرـ فيـ النـصـرـانـيـةـ ، لـمـحمدـ أـبـوـ زـهـرـةـ صـ ٤٣ـ ، ٤٤ـ .

(٤) في س، ك، أ (كتب).

(٥) في س، أ، ك (لفظه).

(٦) ما بين القوسين ساقط من س، أ، ك.

(٧) سقطـتـ مـنـ سـ ، أـ ، كـ (يـقالـ)ـ .

(٨) في ك، س (ما يـروـيـهـ)ـ . في أـ (ما يـروـونـهـ)ـ .

عن المسيح وموسى (ومحمد – عليهم صلوات الله وسلامه –)^(١) من الحديث، مثل سيرة ابن إسحاق^(٢)، وأحاديث السنن، والمساند المأثورة عن النبي – صلى الله عليه وسلم – ، فإن في العالم بكل كتاب منها نسخ كثيرة، لا يمكن أن يغير منها فصل طويل، ولكن في نفس السيرة وقع غلط في مواضع وأحاديث وقعت في السنن هي غلط في الأصل، (فاشتهر النسخ بها بعد ذلك لا يمنع وقوع الغلط في الأصل)^(٣)، وهذه كتب التفسير والفقه وال دقائق، ما من كتاب إلا وبه نسخ كثيرة في العالم لا يمكن تغيير فصل طويل منها، وفيها أحاديث غلط في الأصل.

والأنجيل التي بأيدي النصارى تشبه هذا، ولهذا أمروا أن يحكموا بما^(٤) فيها، فإن فيها أحكام الله، وعامة ما فيها من الأحكام لم يدل لفظه، وإنما بدلت بعض ألفاظ الخبريات، وبعض معاني الأموريات، كما نؤمر نحن أن نعمل بأحاديث الأحكام المعروفة عن النبي – صلى الله عليه وسلم – ، فإن العلماء اعتبروا بضبطها أكثر من اعتنائهم بضبط الخبريات، كأحاديث الزهد والقصص والفضائل، ونحو ذلك، إذ حاجة الأمم إلى معرفة الأمر والنهي أكثر من حاجتهم إلى معرفة التفاصيل بالخبريات التي يكتفى بالإيمان^(٥) المجمل بها.

وأما الأمر والنهي، فلا بد من معرفته على وجه التفصيل، إذ العمل بالامر لا يكون إلا مفصلاً، والمحظور الذي يجب اجتنابه لا بد أن يميز بينه وبين غيره، كما قال – تعالى – :

(١) في أ (ومحمد – صلى الله عليه وسلم –).

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) ما بين القوسين ساقط من ط.

(٤) سقطت من ط (بما).

(٥) في أ، ك (بالآيات).

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَنَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَقَوَّلُونَ﴾^(١).

والنصارى لا يحتاجون عند أنفسهم إلى هذا، فإنه لا يجب عندهم أن يتمسکوا بشرع منقول عن المسيح – عليه السلام – ، وعندهم لأكابرهم أن يشرعوا ديناً لم يشرعه المسيح، ويقولون: ما شرعه هؤلاء فقد شرعه المسيح فلم يكن لهم عناية ولا معرفة بشرع المسيح، كما للMuslimين عناية ومعرفة بشرع محمد – صلى الله عليه وسلم – .

• • •

(١) سورة التوبة: من الآية ١١٥.

فصل

وأما التوراة، فمن المعلوم عند المسلمين واليهود والنصارى أن بيت المقدس خرب الخراب الأول^(١)، وجلا^(٢) أهله منه وسبوا، ولم يكن هناك من التوراة^(٣) نسخ كثيرة ظاهرة، بل إنما أخذت عن نفر قليل.

كما يقولون: إن عزيراً^(٤) أملأها وأنهم وجدوا نسخة أخرى فقابلوها بها. والمقابلة تحصل باثنين، وقد يغلط أحدهما، وهم يذكرون

(١) الخراب الأول هو تخريب بختنصر له سنة ٥٨٦ق.م، كما ذكره سعيد بن البطريق في تاريخه نظم الجوهر ١/٧١، ط. بيروت وهناك خراب آخر على يد طيطن سنة ٧٠.

انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ٤٥٤.

(٢) في ط، أ (خلاف).

(٣) في س، أ، ك (بالتوراة).

(٤) عزير: قال اليهود فيه بأنه ابن الله والشبيهة التي حصلت لهم في ذلك أن العمالة لمن غلبت على بني إسرائيل فقتلوا علماءهم ويقال بأن العزير مر على قرية قد خربت فقال: (أنى يحيي هذه الله بعد موتها فماته الله مائة عام ثم بعثه). وقد عمرها الله أحسن مما كانت وقال عزير لقومه قد جنتكم بالتوراة، ويقال بأنه ربط على إصبع من أصابعه قلماً وكتب التوراة بأصبعه فلما تراجع الناس استخرجوا النسخ التي كانت في الجبال وقابلوه وفوجدوا ما جاء به صحيحًا.

انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٢/٣٤٨؛ وأثار البلاد وأخبار العباد ص ١٦٠.

وهو عند اليهود: عزرا بن سرايا أو سرايا (الكاتب) حيث أنه كتب التوراة بعد رجوع اليهود من بابل إلى بيت المقدس.

انظر: نظم الجوهر ١/٧٦؛ وقاموس الكتاب المقدس ص ٦٢١.

أن من الملوك من أمر اثنين وسبعين حبراً منهم بنقلها، واعتبر بعض تلك النسخ بعض، وهذا إذا كان صدقاً، لا يمنع أن يكون الغلط وقع في بعض ألفاظها قبل ذلك إلا أن ثبت أنها مأخوذة عن النبي معصوم، أو أفر جميع ألفاظها النبي معصوم.

فما قاله المعصوم فهو حق، وما ثبت بالنقل المتواتر فهو حق.

وهو لاء القائلون إنه وقع التغيير في بعض ألفاظها في ذلك الزمان يقولون: لم تؤخذ عن النبي معصوم، ولا نقلت بالتواتر.

ومن نازع من المسلمين وأهل الكتاب يقولون: أخذت عن العزيز، وهو النبي معصوم، وهذا^(١) مما يحتاج المثبت فيه والنافي إلى تحقيقه.

وإذا قالت النصارى: فاليس المسيح عليه السلام أقرها، قيل: المسيح عليه السلام لم يمكن أن يلزمهم بما أوجبه الله عليهم من الإيمان به وطاعته، فكيف كان يمكنه أن يغير نسخ التوراة التي عندهم مع كثرتها، وهم قد طلبوا قتلها وصلبها لعجزه وضعفه، وصلبوا شبيهه^(٢)، كما يقوله المسلمون، أو صلبوه^(٣) نفسه (كما يقوله النصارى)^(٤)، فكيف كان يمكنه أن يصلح ما غير منها؟

وأما من بعد المسيح فليس معصوماً، والمسيح غير بعض

(١) في ط (هذا) بدون (و).

(٢) في س (شبيه).

(٣) في أ، ك، ط (أو صلبو).

(٤) ما بين القوسين كتب في س (على قولهم)، وسقط من أ، ك.

أحكامها^(١) وأقر أكثرها، والأحكام إنما يدعى المسلمين فيها النسخ وتبدلها بالاعتقاد، بخلاف موجبها والعمل بذلك لا يحتاجون إلى دعوى تبديل ألفاظها كما بدلوا شريعة الرجم بغيرها، وهو مكتوب في التوراة.

بخلاف الخبريات فإن هذه يقول أكثر المسلمين: إن التغيير وقع في بعض ألفاظها.

وأما النبوات المنقولة عن الاثنين وعشرين نبياً^(٢)، فهذه لا تعلم منها نبوة واحدة تواترت جميع ألفاظها، بل أحسن أحوالها أن تكون بمنزلة الإنجيل، وهو بمنزلة ما ينقل من أقوال الأنبياء وسيرهم، كسيرة ابن إسحاق، أو بعض كتب المساند والسنن التي ينقل فيها ما ينقله الناقلون من أقوال النبي – صلى الله عليه وسلم – وأفعاله، وأكثره صدق، وبعضه غلط.

ولكن هذه الأمة حفظ الله لها ما أنزله، كما قال – تعالى – :

(١) لعل الشيخ رحمه الله يعني بتغيير الأحكام: تغيير الأحكام التي زادها أighbors اليهود لليهود، فحرموا فيها ما أحل الله، وأحلوا ما حرم الله، فتغيير بعض الأحكام يعني به عودة اليهود إلى صحيح ما جاءهم به موسى من تشريع، ذلك لأن الذي عليه جمهور العلماء أن الإنجيل ليس ناسخاً للتوراة ولا شيء من أحكامها، وأما قوله – تعالى – عن المسيح: ﴿... ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم...﴾ فإن معناها الذي حرمه أighbors عليكم مما لم ينزل به شرع الله.
انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣٤٣/١؛ وتفصيل القرآن العظيم، لابن كثير ٣٦٥/١؛ والجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٩٦/٤؛ ومفاتيح الغيب للرازي ٥٩/٧.

(٢) لا أدرى ما الذي يعنيه الشيخ – رحمه الله – على وجه التحديد بالاثنين وعشريننبياً، فإن أنبياء بني إسرائيل أكثر من هذا العدد الذي ذكره الشيخ بكثير، مع العلم أن الأنبياء أصحاب الأسفار الذين نص عليهم في العهد القديم ستة وعشروننبياً.
انظر: فهرس المهد القديم، ط. القاهرة.

﴿إِنَّا نَخْنُ نَرَنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَمْ نُحْفِظُونَ﴾^(١).

فما في^(٢) تفسير القرآن، أو نقل الحديث أو تفسيره من غلط فإن الله يقيم له من الأمة من يبينه، ويذكر الدليل على غلط الغالط، وكذب الكاذب، فإن هذه الأمة لا تجتمع على ضلاله، ولا يزال فيها طائفة ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة، إذ كانوا آخر الأمم فلا نبي بعد نبيهم، ولا كتاب بعد كتابهم.

وكانت الأمم قبلهم إذا بدلوا وغيروا بعث الله نبياً يبين لهم ويأمرهم وينهاهم، ولم يكن بعد محمد – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – نبي، وقد ضمن الله أنه يحفظ ما أنزله من الذكر، وأن هذه الأمة لا تجتمع على ضلاله، بل^(٣) أقام الله لهذه الأمة في كل عصر من يحفظ به دينه من أهل العلم والقرآن، وينفي به تحريف الغالبين، وانتحال المضللين^(٤)، وتأويل الجاهيلين.

• • •

(١) سورة الحجر: الآية ٩.

(٢) في س (وفي).

(٣) سقطت من س، أ، ك (بل).

(٤) في أ (المبطلين).

فصل

وأما من قال: إنه غير بعض ألفاظها بعد بعث محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فهؤلاء يقولون: إنه كان في التوراة والإنجيل وغيرهما، ألفاظ صريحة بأمره:

منها: اسم محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، وأنه عمد بعض أهل الكتاب فغيروا بعض الألفاظ في النسخ التي كانت عندهم.

لا يقولون: إن هؤلاء غيروا كل نسخة كانت على وجه الأرض، لكن غيروا بعض ألفاظ النسخ، وكتب الناس من تلك النسخ المغيرة نسخاً كثيرة، انتشرت فصار أكثر ما يوجد عند كثير من أهل الكتاب هو من تلك النسخ المغيرة.

وفي العالم نسخ أخرى لم تغير، فذكر كثير من الناس أنه رأها وقرأها، وفي تلك النسخ ما ليس في النسخ الأخرى، ومما يدل على ذلك أنك^(١) في هذا الزمان إذا أخذت نسخ التوراة الموجودة عند اليهود والنصارى والسامرة^(٢) وجدت بينهما اختلافاً في مواضع متعددة.

وكذلك نسخ الإنجيل، وكذلك نسخ الزبور مختلفة اختلافاً متبيناً بحيث لا يعلم العاقل أن جميع نسخ التوراة الموجودة متقة على لفظ

(١) سقطت من لك، أ (أنك).

(٢) فرقة من الفرق اليهودية.

واحد، ولا يعلم أن جميع^(١) نسخ الإنجيل متفقة على لفظ واحد، ولا يعلم أن جميع^(١) نسخ الزبور متفقة على لفظ واحد، فضلاً عن سائر النبوات.

ومعلوم أنه لا يمكن أهل الكتاب إقامة حجة على أن جميع النسخ بجميع اللغات في زوايا الأرض متفقة على لفظ واحد في جميع ما هو موجود من جميع النبوات. والحججة التي احتجوا بها على تعذر تغييرها كلها تدل على تعذر العلم بتساويها كلها.

إذا قالوا: فمن هو^(٢) الذي تكلم باثنين وسبعين لساناً، ومن هو الذي حكم على الدنيا كلها ملوكها وقساوستها^(٣) وعلمائها حتى حكم على جميع من بأقطار الأرض وجمعها من أربع زوايا الأرض (حتى يغيرها؟

قيل لهم: ومن الذي يعلم اثنين وسبعين لغة؟ ومن هو الذي حكم على الدنيا ملوكها وقساوستها وعلمائها حتى حكم على جميع من بأقطار الأرض وجمعها من أربع زوايا الأرض)^(٤) وأحضر كل نسخة موجودة في جميع الأرض، وقابل كل نسخة (موجودة في جميع الأرض)^(٥) بجميع النسخ فوجد جميع ألفاظ جميع النسخ التي باثنين وسبعين لساناً من جميع أقطار الأرض لفظاً متفقاً، لم يختلف ألفاظها؟

فإن دعوى العلم بهذا ممتنع أعظم من امتناع دعوى تغييرها، فإنه

(١) سقطت من ك، أ (جميع).

(٢) سقطت من أ (هن).

(٣) في س (قساقتها)، في أ، ك (قساقتها).

(٤) سقط من ك ما بين القوسين.

(٥) ما بين القوسين ساقط من س، أ، ك

إن أمكن أحداً أن يجمع جميع النسخ كانت قدرته على تغيير بعض ألفاظها كلها أيسر عليه من مقابلة كل ما في نسخة بجميع ما في سائر النسخ.

فإذا أحضرنا بكتاب من الكتب عشر^(١) نسخ كان تغيير بعض ألفاظ العشرة أيسر علينا من مقابلة كل واحد من العشرة بالتسعة الباقية إذ المقابلة يحتاج فيها إلى معرفة جميع ألفاظ كل نسخة ومساواتها للأخرى.

وأما التغيير فيكفي^(٢) فيه أن يغير من كل نسخة ما يغيره من الأخرى فإن كان تغيير جميع النسخ ممتنعاً في العادة فالعلم باتفاقها أشد امتناعاً، وإن كان العلم باتفاقها ممكناً، فإمكان تغيير بعض ألفاظها أيسر وأيسر.

وأما قولهم إن قيل: إنه غير بعضها وترك بعضها، فهذا لا يمكن أن يكون لأنها^(٣) كلها قول واحد، ولفظ واحد في جميع الألسن.

فيقال: أما إمكان هذا فظاهر لا ينزع فيه عاقل، وهو واقع فإنما قد رأينا التوراة التي عند السامرة^(٤)، تخالف توراة اليهود والنصارى، (حتى في العشر الكلمات).

فذكر السامرة فيها من أمر استقبال الطور ما لا يوجد في نسخ اليهود والنصارى^(٥)، وكذلك بين نسخ اليهود والنصارى اختلاف

(١) اتفقت جميع النسخ على (عشرة نسخ) والأظهر (عشر نسخ).

(٢) في س، أ، ك (فيكتفي).

(٣) في س، أ، ك (لأن).

(٤) في س، أ، ك (السمرة).

(٥) ما بين القوسين ساقط من أ.

معروف، ونسخ الإنجيل مختلفة، ونسخ الزبور مختلفة اختلافاً أكثر من ذلك، وبكل حال فلا يقدر عاقل أن يقول: يمتنع تغيير بعض النسخ. ولكن إذا قالوا لم يغير شيء منها، لأن جميعها قول واحد، ولفظ واحد في جميع الألسن، كانت هذه الدعوى باطلة من وجهين:
أحدهما: أن دعوى العلم بتساوي جميع النسخ أبلغ من دعوى إمكان تغييرها، فإن كان التغيير ممتنعاً على جميعها كان علم الواحد بما في جميعها – وأنها متماثلة^(١) الألفاظ مع اختلاف الألسن – أولى بالامتناع.

الثاني: أن هذا دعوى خلاف الواقع، فإن الاختلاف في نسخ التوراة والإنجيل والزبور، موجود قد رأيناه نحن بأعيننا، ورأه غيرنا، فرأيت عدة نسخ بالزبور يخالف بعضها بعضاً اختلافاً كثيراً، ورأينا بعض ألفاظ التوراة التي ينقلها هذه الطائفة، وهي مكتوبة عندهم يدعون أنها هي التوراة الصحيحة المنقولة عندهم بالتواتر تختلف بعض ألفاظ توراة الطائفة الأخرى، وكذلك الإنجيل^(٢).

وبالجملة قولهم: هذا لا يمكن أن يكون، لأنها^(٣) كلها قول واحد ولفظ واحد في جميع الألسن، تضمن شيئاً:

تضمن دعوى كاذبة، وحجة باطلة، فإن قولهم: (هذا لا يمكن) مكابرة ظاهرة، فإن إمكان تغيير بعض النسخ مما لا ينazuع عاقل في إمكانه، لكن قد يقول القائل: إذا غير بعض النسخ وأظهر ذلك، شاع

(١) في ط، ك (متماثلة).

(٢) في س، أ (بالإنجيل).

(٣) في س، أ، ك (لأن).

ذلك فرأى سائر أهل النسخ تلك النسخة مغايرة لنسخهم^(١) فأنكروه، فإن الهمم والدواعي متوفرة على إنكار ذلك، كما يوجد اليوم مثل ذلك لو أراد رجل أن يغير كتاباً مشهوراً عند الناس، به نسخ متعددة، فإذا غيره فوصلت تلك النسخة إلى من يعرف ما في تلك النسخة أنكروا ذلك.

فيقال: هذا يمكن إذا كانت تلك^(٢) النسخة المغيرة وصلت إلى طائفة يمتنع عليهم مواطأتهم على الكذب، (فإنه كما يمتنع في الأخبار المتواترة)^(٣) التواطؤ على الكذب، فيمتنع التواطؤ على كتمان ما يتذرع كتمانه في العادة.

ومعلوم أنه لا يمتنع على الجماعة القليلة التواطؤ على تغيير بعض النسخ، والننسخ إنما هي موجودة عند علماء أهل الكتاب وليس عامتهم يحفظ الفاظها كما يحفظ عوام المسلمين الفاظ القرآن، فإذا قصد طائفة منهم تغيير نسخة أو نسخ عندهم أمكن ذلك، ثم إذا تواطأت^(٤) طائفة أخرى على أن لا يذكروا ذلك أمكن ذلك، ولكن إذا كانت الطوائف من لا يمكن تواطؤها على الكذب أو الكتمان امتنع ذلك فيهم.

وقد رأينا عند أهل الكتاب كتاباً يدعون أنها عندهم من النبي – صلى الله عليه وسلم – بخط علي بن أبي طالب^(٥)، فيها أمور تتعلق بأغراضهم، وقد التبس أمرها على كثير من المسلمين، وعظموا ما فيها وأعطوا أهل الكتاب ما كتب لهم فيها معتقدين أنهم ممثلين ما فيها،

(١) في ط (بنسخهم).

(٢) سقطت من س، أ، ك (تلك).

(٣) ما بين القوسين مكرر في أ، س.

(٤) في س، أ، ك (تواطئوا).

(٥) سبقت ترجمته.

فلما وصلت إلى من وصلت إليه من علماء المسلمين بينما كذبها بطرق معلومة بالتواتر مثل ذكرهم فيها: شهد بما فيها كعب بن مالك الحبر على النبي - صلى الله عليه وسلم - ، يعنون كعب الأحبار.

وكعب الأحبار إنما أسلم على عهد عمر بن الخطاب^(١) لم يدرك النبي - صلى الله عليه وسلم - ، واسمه كعب بن ماتع، ولكن في الأنصار كعب بن مالك الشاعر^(٢) الذي أنزل الله توبته في سورة براءة، فظن هؤلاء الجهال أن هذا هو ذاك.

ومثل ذكرهم شهادة سعد بن معاذ^(٣) الذي اهتز لموته عرش الرحمن، ذكروا شهادته عام خيير^(٤)، وقد اتفق أهل العلم أنه مات

(١) سبقت ترجمته.

(٢) هو: كعب بن مالك بن أبي كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن أسد بن سارة بن زيد بن جشم بن الخزرج الأنصاري السلمي الشاعر، شهد العقبة وشهد أحد، وهو أحد الثلاثة المختلفين في تبوك ثم تاب الله عليهم، قيل أنه مات في زمن معاوية سنة ٥٠ أو سنة ٥٣، وهو ابن سبع وسبعين سنة.

انظر: الإصابة في تمييز الصحابة ٣٠٢/٣؛ والاستيعاب بهامشه ٢٨٦/٣.

(٣) هو: سعد بن معاذ بن نعمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الأشهل الأوسي الأنصاري، صحابي جليل سيد الأوس وحامل لوانهم يوم بدر، شهد أحد والخندق ورمى بسهم ومات ودفن بالقيق - رحمه الله - .

انظر: الإصابة ٣٧/٢؛ والطبقات الكبرى لابن سعد: ٤٢٠/٣.

(٤) خيير: بلد بين المدينة ومكة معروفة الآن وبها الواقعة المشهورة والمعروفة بغزوة خيير - سنة سبع من الهجرة، وتفاصيل هذه الغزوة معروفة في كتب المغازي والسير.

انظر: البداية والنهاية ٤/١٨١.

عقب غزوة الخندق^(١) قبل غزوة خيبر بمدة، وأمثال ذلك.

وأما حجتهم الداحضة فقولهم^(٢): أن جميع كتب النبوات^(٣) التي في العالم من التوراة والإنجيل والزبور والنبوات موجودة باثنين وسبعين لساناً بلفظ واحد وقول واحد، فهل يقول عاقل من العقلاه أنه علم ذلك؟ وأنه علم أن كل نسخة من النبوات الأربع وعشرين بأحد الألسنة الاثنين وسبعين موافقة لكل نسخة في سائر الألسنة، ولو ادعى مدعٍ أن كل نسخة من التوراة في العالم باللسان العربي، (أو كل نسخة من الإنجيل في العالم باللسان العربي)^(٤) أو كل نسخة في العالم من الزبور باللسان العربي موافقة لجميع السخن العربية الموجودة في زوايا العالم لكان قد^(٥) ادعى ما لا يعلمه ولا يمكنه علمه، فمن أين له ذلك؟

وهل^(٦) رأى كل نسخة عربية بهذه الكتب، أو أخبره من يعلم صدقه أن جميع النسخ العربية الموجودة في العالم موافقة لهذه النسخة؟ وكذلك إذا ادعى ذلك في اللسان اليوناني، والسرياني، والروماني،

(١) غزوة الخندق: وقد أنزل الله تعالى فيها صدر سورة الأحزاب – قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَعْلَمُ
الَّذِينَ آتَيْنَا إِذْكُرُوا نَعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ...﴾ الآية. وكانت غزوة الخندق أو الأحزاب،
في شوال سنة خمس من الهجرة، وسميت (بالخندق) الذي أشار بحفره حول
المدينة – سلمان الفارسي وهو أحدود عميق مستطيل يحفر في ميدان القتال ليتقى
به الجنود – وحفر الخندق لم يكن من عادة العرب، ولكن من مكاييد الفرس
وحروبها – وهذه الغزوة معروفة في كتب السير والمغازي.
انظر: البداية والنهاية ٤/٩٣.

(٢) في ط (بقولهم).

(٣) في ط (التوراة).

(٤) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٥) سقطت من أ (قد).

(٦) سقطت من أ (هل).

والعبراني ، والهندي ، فإن كان في العالم بكل كتاب من هذه اثنان وسبعين لساناً فدعوى^(١) اتفاق نسخ كل لسان من جنس دعوى اتفاق النسخ العربية ، فكيف إذا أدعى اتفاق النسخ بجميع الألسنة؟

وهب أنه يمكن أن يقال ذلك في نسخ لسان نقلها^(٢) أهله ، والناطقون به ، فكيف يمكن دعواه في لسان كث الناطقون به وانتشر أهله؟

وليس هذا كدعوى اتفاق مصاحف المسلمين بالقرآن ، فإن القرآن لا يتوقف نقله على المصاحف ، بل القرآن محفوظ في قلوب ألف مؤلفة من المسلمين ، لا يحصى عددهم إِلَّا اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَ - ، فلو عدم كل مصحف في العالم لم يقدح ذلك في نقل لفظ من ألفاظ القرآن ، بخلاف الكتب المتقدمة فإنه قل أن نجد من أهل الكتاب أحداً يحفظ كتاباً من هذه الكتب ، فقل أن يوجد من اليهود من يحفظ التوراة .

وأما النصارى فلا يوجد فيهم^(٣) من يحفظ التوراة والإنجيل والزبور والنبوات كلها فضلاً عن أن يحفظها باثنين وسبعين لساناً ، وإن وجد ذلك فهو قليل لا يمتنع عليهم لا الكذب ولا الغلط^(٤) .

فتبيين أن ما ذكروه من انتشار كتبهم بالألسنة المختلفة هو من أقوى الأمور في عدم العلم بتماثل ما فيها من الألفاظ ، وأن القرآن إذا كان منقولاً بلغة واحدة ، وذلك اللسان يحفظه خلق كثير من المسلمين فكان ذلك مما يبين أن القرآن لا يمكن أحداً أن يغير شيئاً من ألفاظه ، وإن

(١) في ط (يدعون) ، وفي ك (يدعون) ، وفي س (فادعوا) .

(٢) في س ، أ ، ك (نقل) .

(٣) في س (منهم) .

(٤) ما بين القوسين ساقط من ك .

أمكن تغيير بعض ألفاظ التوراة والإنجيل، عند كثير من أهل الكتاب.

وال المسلمين لا يدعون أنه غير جميع ألفاظ جميع النسخ بعدبعث النبي – صلى الله عليه وسلم – كما ظنه بهم هؤلاء الجهال، بل إنما ادعوا ما يسوغه العقل^(١)، بل ويظهر دليل صدقه، ولكن هؤلاء الجهال^(٢) ادعوا العلم، بأن جميع النسخ بجميع الألسنة بجميع الكتب بلغط واحد، فادعوا ما لا يمكن أحداً علمه، وادعوا ما يعلم بطلانه.

• • •

(١) سقطت من ك (العقل).

(٢) في ط (جهال).

فصل

وقد ظهر الجواب عن قولهم فمن هو الذي تكلم باثنين وسبعين ثبوت الاختلاف والتفير في سُنْت أهل الكتاب علماً، أو من هو الذي حكم على الدنيا جميعها ملوكها وقساوستها وعلمائها حتى حكم على الدنيا^(١) جميعها من أربع زوايا العالم حتى غيرها، وإن كان مما أمكنه جمعها كلها أو بعضها^(٢).

فهذا ما لا يمكن، إذ جميعها قول واحد ونص واحد^(٣) واعتقاد واحد. اهـ.

وقد ظهر الجواب عن ذلك من وجوه:

أحدها: أنا لم ندع تغييرها بعد أن صارت بهذه الألسن، وانتشرت بها النسخ، بل لا ندعني التغيير بعد انتشار النسخ فيما ليس من كتب الأنبياء^(٤)، مثل كتب النحو والطب والحساب والأحاديث والسنن المنقولة عن الأنبياء مما نقل في الأصل نقل آحاد، ثم صارت النسخ به كثيرة منتشرة، فإن أحداً لا يدعي أنه بعد انتشار النسخ بكتاب في مشارق الأرض ومغاربها حكم إنسان على جميع^(٥) المعمورة، وجمع النسخ

(١) سقطت من س، أ، ك (الدنيا).

(٢) في س، أ، ك (ولكن بعضها).

(٣) سقطت من ط (واحد).

(٤) يقصد الشيخ - رحمه الله - بكتب الأنبياء: الكتب التي نزلت على الأنبياء مثل: توراة موسى، وذبور داود، وإنجيل عيسى، والقرآن الذي أنزل على محمد - صلى الله عليهم جميعاً وسلم - .

(٥) سقطت من أ (جميع).

التي بها وغيرها^(١).

ولا ادعى أحد مثل ذلك في التوراة والإنجيل، وإنما ادعى ذلك فيها، لما كانت النسخ قليلة: إما نسخة، وإما اثنين، وإما أربع^(٢) ونحو ذلك.

أو ادعى تغيير بعض الفاظ النسخ، فإن بعض النسخ يمكن تغييرها.

ونسخ التوراة والإنجيل والزبور موجودة اليوم وفي بعضها اختلاف، لكنه اختلاف قليل والغالب عليها الاتفاق.

وذلك يظهر بالوجه الثاني: أن قولهم: إن جميعها قول واحد، ونص واحد، واعتقاد واحد، ليس كما قالوه، بل نسخ التوراة مختلفة في مواضع.

وبين توراة اليهود^(٣) والنصارى والسامرة اختلاف، وبين نسخ الزبور اختلاف أكثر من ذلك، وكذلك بين الأنجليل، فكيف بنسخ البوابات؟

وقد رأيت أنا من نسخ الزبور ما فيه تصريح بنبوة محمد – صلى الله عليه وسلم – باسمه، ورأيت نسخة أخرى بالزبور فلم أر

(١) (التي) ساقطة من ط. و(بها) كتبت في ط (به).

(٢) (أربعة) هكذا في سائر النسخ، ولعل الصواب (أربع).

(٣) توراة اليهود: يقصد بها الشيخ – رحمه الله – النسخة العبرية، ويعني بنسخة النصارى: التوراة الكاثوليكية، والتوراة البروتستانتية، وهذه جميعها مختلفة اختلافاً بيناً، ويكتفي أن نعرف أن نسختي النصارى مختلفتان في عدد الأسفار حيث تزيد النسخة الكاثوليكية على النسخة البروتستانتية بسبعة أسفار.

انظر: دراسة الكتاب المقدس، لموريس بوكيي ص ٢٥.

ذلك فيها، وحيثئذ فلا يمتنع أن يكون في بعض النسخ من صفات النبي – صلى الله عليه وسلم – ما ليس في أخرى.

الوجه الثالث: أن التبديل في التفسير أمر لا ريب فيه، وبه يحصل المقصود في هذا المقام، فإننا نعلم قطعاً أن ذكر محمد – صلى الله عليه وسلم – مكتوب^(١) فيما كان موجوداً في زمانه من التوراة والإنجيل، كما قال – تعالى – :

﴿الَّذِي يَحْدُوْنَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾^(٢).

ولا ريب أن نسخ التوراة والإنجيل على عهده كانت كثيرة منتشرة في مشارق الأرض ومغاربها، فلا بد من أحد الأمرين :

* إما أن يكون غير اللفظ من بعض النسخ، وانتشرت النسخ المغيرة.

* وإنما أن يكون ذكره في جميع النسخ، كما استخرجه كثير من العلماء ممن كان من أحباء اليهود والنصارى، وممن لم يكن من أحبائهم، استخرجوا ذكره والبشرة به في مواضع كثيرة متعددة من التوراة والإنجيل ونبوات الأنبياء، كما هو مبسوط في موضع آخر^(٣).

ومَنْ قَالَ: إِنْ ذَكْرَهُ مُوْجَدٌ فِيهَا أَكْثَرُ مِنْ هَذَا وَأَصْرَحَ فِي بَعْضِ النَّسْخِ، لَا يَمْكُنُ هَؤُلَاءِ دُفْعَهُ بِأَنْ يَقُولُوا: قَدْ اطْلَعْنَا عَلَى كُلِّ نَسْخَةٍ فِي

(١) مكتوب) ساقطة من ط.

(٢) سورة الأعراف: من الآية ١٥٧.

(٣) يشير إلى آخر كتابه هذا – الجزء الأخير من الجواب الصحيح – حيث فيه فصول للبحث في البشرة بالنبي محمد – صلى الله عليه وسلم – في التوراة والإنجيل.

العالم^(١) بالتوراة والإنجيل في مشارق الأرض وغاربها، فوجدناها على لفظ واحد، فإن هذا لا ي قوله إلا كذاب، فإنه لا يمكن بشراً أن يطلع على كل نسخة في مشارق الأرض وغاربها، كما لا يمكنه أن يغير كل نسخة في مشارق الأرض وغاربها، فلو لم يعلم اختلاف النسخ لم يمكنه الجزم باتفاقها في اللفظ، فكيف وقد ذكر الناس المطلعون عليها من اختلاف لفظتها ما تبين^(٢) به كذب من ادعى اتفاق لفظتها؟ (وكيف يمكن اتفاق لفظتها وهي بلغات مختلفة)^(٣).

● ● ●

(١) سقطت من س، أ، ك (العالم).

(٢) في ط، أ، ك (بيين).

(٣) ما بين القوسين ساقط من س، ط.

فصل

قالوا: ثم وجدنا في هذا الكتاب، ما هو أعظم من هذا برهاناً، رد دعوى التصارى في أن القرآن أقرّهم مثل^(١): قوله في سورة الشورى:

﴿وَقُلْ إِنَّمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمْرَتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ إِنَّمَا أَنْزَلْنَا لِأَحْجَاجَةَ يَبْيَنُونَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْنَا كُمْ لَأَحْجَاجَةَ يَبْيَنُونَا وَرَبُّكُمْ اللَّهُ يَجْمِعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾^(٢).

وأما لغير أهل الكتاب فيقول^(٣):

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عَنِّي دُونَ مَا أَعْبُدُ...﴾^(٤) (السورة كلها).

والجواب:

أما قوله:

﴿وَقُلْ إِنَّمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمْرَتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ إِنَّمَا أَنْزَلْنَا لِأَحْجَاجَةَ يَبْيَنُونَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْنَا كُمْ لَأَحْجَاجَةَ يَبْيَنُونَا وَرَبُّكُمْ اللَّهُ يَجْمِعُ بَيْنَنَا﴾.

فهذه الآية مذكورة بعد قوله - تعالى - :

﴿شَرَعْ لَكُمْ مِنَ الَّذِينَ مَا وَصَّيْ بِهِ، نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا

(١) سقطت من أ، ك، ط (مثل).

(٢) سورة الشورى: من الآية ١٥.

(٣) في س، أ، ك (يقول).

(٤) سورة الكافرون: الآيات ١ - ٣.

يَهُ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تُنْفِرُوهُ فِيْ كُبُرٍ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا
 نَذَرُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا يَصْنَعُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا نَفَرُوهُ
 إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْنَاهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى
 لَفَضْيِ يَنْهَمُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴿١٤﴾
 فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَنْسِعْ أَهْوَاهُهُمْ وَقُلْ إِنَّمَاتِي مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ ﴿١٥﴾

فقد أخبرنا أنه شرع لنا من الدين ما وصى به نوحًا وإبراهيم
 وموسى وعيسى أن أقيموا الدين، ولا تفرقوا فيه. كما قال - تعالى -
 في الآية الأخرى:

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلَّذِينَ حَسِيقًا فِطَرَ اللَّهُ أَلَّقِ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا الْأَنْبِيلَ
 لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الَّذِينَ أَقْسَمُ وَلَذِكْ أَكْثَرُ الْنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾
 مُنِيبِنَ إِلَيْهِ وَأَنْقُوْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢١﴾ مِنَ
 الَّذِينَ فَرَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعَةً كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَهُمْ فَرَحُونَ ﴿٢٢﴾
 وقال - تعالى - :

﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّ أُمَّةٍ طَبِيعَتْ وَأَعْمَلُوا كَثِيرًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلَيْمٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ
 هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةٌ وَنَحْدَهُ وَإِنَّا بِكُمْ فَالْغَافِقُونَ ﴿٥٥﴾ فَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَرِيَّهُمْ زَبَرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا
 لَدَهُمْ فَرَحُونَ ﴿٥٦﴾

(١) سورة الشورى: الآيات ١٣ - ١٥.

في س، أ، ك (وما تفرق الذين أتوا الكتاب) بدلاً من (وما تفرقوا).

(٢) سورة الروم: الآيات ٣٠ - ٣٢.

(٣) سورة المؤمنون: الآيات ٥١ - ٥٣.

ثم أخبر عن تفرق الذين أوتوا الكتاب كتفرق اليهود والنصارى، وتفرق فرق اليهود^(١)، وفرق النصارى كالنسطورية^(٢) واليعقوبية^(٣) والملكية^(٤).

ثم قال :

﴿ وَلَنَّ الَّذِينَ أُرْثَوُا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ – أُولَئِكَ الْمُفْتَرِقُونَ – لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ ﴾^(٥).

وهكذا توجد عامة اليهود والنصارى في شك من ذلك مريب.

وقال – تعالى – :

﴿ وَلَقَدْ أَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كِيمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ لَقُضِيَّ بِهِمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ ﴾^(٦).

وقال – تعالى – :

﴿ وَمَا قَاتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُهِيدُهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أَخْلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا أَهْمَّ بِهِمْ مِّنْ عَلِيٍّ إِلَّا ابْيَاعُ الظَّلَمِنَ وَمَا قَاتَلُوهُ يَقِينًا ﴿٧﴾ بَلْ رَفِعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾^(٧).

(١) افترق اليهود إلى خمس فرق هي السامرية، الصدقية، العنانية، الربانية، العيسوية.
انظر: الفصل لابن حزم ٩٨ / ١.

(٢) النسطورية: سبق التعريف بهم. (٣) اليعقوبية: سبق التعريف بها.

(٤) الملكية: سبق التعريف بها.

(٥) سورة الشورى: من الآية ١٤.

(٦) سورة هود: الآية ١١٠.

(٧) سورة النساء: الآيات ١٥٧ ، ١٥٨.

في س (لفي شك منه مريب) بزيادة (مربيب) وهو خطأ.

ثم^(١) قال — تعالى — :

﴿فَلِذلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾^(٢).

إلى الدين الذي شرعه لنا:

﴿وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَنْبِغِي أَهْوَاءَهُم﴾^(٣).

وهذا^(٤) يتناول أهواء أهل الكتاب، كما يتناول أهواء المشركين،

وقد صرخ بذلك في قوله — تعالى — :

﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَنْبِغِي مِلَّتُهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ أَهْدَى وَلَيْسَ أَتَبْعَثُ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾^(٤).

وقال — تعالى — :

﴿وَلَيْسَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ عَيْنٍ مَا تَبْغِي وَقِيلَتَكَ وَمَا أَنْتَ يَتَابِعُ قِيلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ يَتَابِعُ قِيلَةً بَعْضٍ وَلَيْسَ أَتَبْعَثُ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَيْسَ الظَّالِمِينَ﴾^(٥).

كما صرخ بنهايه عن اتباع أهواء المشركين في قوله

— تعالى —^(٦) :

(١) سقطت من س (ثم).

(٢) سقط من س، أ، ك (واستقم كما أمرت).

(٣) في س، أ، ك (هذا) بدون واو.

(٤) سورة البقرة: الآية ١٢٠.

(٥) سورة البقرة: الآية ١٤٥.

(٦) سقطت من س، أ، (تعالى).

﴿ قُلْ هَلْمَنْ شَهِدَ أَكُمُ الَّذِينَ يَشْهِدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَمَ هَذَا إِنْ شَهِدُوا فَلَا
تَشْهَدْ مَعْهُمْ وَلَا تَتَبَعَّ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِغَايَتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِالآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدُلُونَ ﴾^(١).

وقوله - تعالى - :

﴿ وَقُلْ إِنَّمَا أَنْتَ يِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ﴾^(٢).

حق ، فإن الله أمره وجميع الخلق أن يؤمنوا بجميع ما أنزل^(٣) الله
وكذلك قوله :

﴿ وَأَمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ﴾^(٤).

فإن الله أمره أن يعدل بين جميع الخلق ، وقوله :

﴿ إِنَّ اللَّهَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْنَكُمْ ﴾^(٥).

هذه براءة منه لمن يخاطب بذلك من المشركين ، وأهل الكتاب ،
قوله - تعالى - :

﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكُمْ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَتُنَذِّرُ يَعْوَنَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَّابِرِي
مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾^(٦).

(١) سورة الأنعام : الآية ١٥٠.

(٢) سورة الشورى : من الآية ١٥.

(٣) في جميع النسخ : ما أنزله الله .

وفي آ (ما أنزله الله إليه) . بزيادة (إله) .

(٤) سورة الشورى : من الآية ١٥.

(٥) سورة الشورى : من الآية ١٥.

(٦) سورة يونس : الآية ٤١.

ومثله قوله – تعالى – :

« قُلْ أَتَحَاجُّونَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْكُمْ
وَنَحْنُ لَمْ نُخَلِّصُنَا » (١).

وكذلك قوله :

« قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُ
عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ لَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَابَدْتُمْ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ لَكُمْ
دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ » (٢).

فإن هذه الكلمة كقوله :

« لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلٌكُمْ أَنْتُمْ بَرِيشُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرِيشِي مِمَّا تَعْمَلُونَ » (٣).

وهي (٤) كلمة توجب براءته من عملهم وبراءتهم من عمله، فإن حرف «اللام» في لغة العرب يدل على الاختصاص، فقوله :

« لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ » (٥).

يدل (٦) على أنكم مخصوص بدينكم، لا أشرككم فيه، وأنا مختص بديني، لا تشركوني فيه كما قال :

« لِي عَمَلٌ وَلَكُمْ عَمَلٌكُمْ أَنْتُمْ بَرِيشُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرِيشِي مِمَّا تَعْمَلُونَ » (٧).

(١) سورة البقرة: من الآية ١٣٩.

(٢) سورة الكافرون كلها.

(٣) سورة يونس: من الآية ٤١.

(٤) في ط، س، ك، (هي) بدون واو.

(٥) سورة الكافرون: الآية ٦.

(٦) في س، أ، (يوجب) بدلاً من (يدل).

(٧) سورة يونس: الآية ٤١. في ط سقطت كلمة (عملكم) من الآية.

ولهذا قال النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - في ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾: هي براءة من الشرك^(١)، وليس في هذه الآية أنه رضي بدين المشركين، ولا^(٢) أهل الكتاب كما يظنه بعض الملحدين، ولا أنه نهى عن جهادهم كما ظنه^(٣) بعض الغالطين، وجعلوها منسوخة، بل فيها براءته من دينهم وبراءتهم من دينه، وأنه لا تضره أعمالهم، ولا يجزون بعمله ولا ينفعهم.

وهذا أمر محكم لا يقبل النسخ ولم يرض الرسول بدين المشركين، ولا أهل الكتاب طرفة عين قط، ومن زعم أنه رضي بدين الكفار، واحتج بقوله - تعالى - :

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَنِّيْدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَنِّيْدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ ﴿٦﴾ .﴾^(٤)

(فظن^(٥) هذا الملحد أن قوله: ﴿لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ﴾^(٦)، معناه

(١) وردت هذه الجملة: (هي براءة من الشرك) من حديث: أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٤٥٦/٥ عن فروة بن نوفل عن أبيه بلفظ: (فإنها براءة من الشرك).

وأخرجه أبو داود في سنته - كتاب الأدب ٤٠/٤٠، ٣١٣، حديث رقم (٥٠٥٥) عن فروة بن نوفل عن أبيه بلفظ السابق.

وكذلك أخرجه الترمذى في كتاب الدعوات - ج ٥ - باب ٢٢، حديث رقم (٣٤٦٣) بنفس لفظ المسند وسنن أبي داود.

(٢) في س، أ، سقطت (لا).

(٣) في أ (يظنه).

(٤) سورة الكافرون كلها.

(٥) في أ (فقال).

(٦) ما بين القوسين ساقط من ك.

أنه رضي بدين الكفار، ثم قال: هذه الآية منسوبة، فيكون قد رضي بدين الكفار، وهذا من أبين الكذب والافتراء على محمد - صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فإنه لم يرض قط إلَّا بدين الله الذي أرسل به رسلاً، وأنزل به كتبه، ما رضي قط بدين الكفار، لا من المشركين، ولا من أهل الكتاب.

وقوله: «**لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ**» لا يدل على رضاه^(١) بدينهم، بل ولا على إقرارهم عليه، بل يدل على براعته من دينهم، ولهذا قال النبي - صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (إن هذه السورة براءة من الشرك).

ونظير هذه الآية قوله - تعالى - :

«**وَإِنَّ كَذَّابَكُمْ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَتَشْدِرُ بِرَبِّيْعُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرَبِّيْ**
مَتَّا تَعْمَلُونَ»^(٢).

وكذلك قوله - تعالى -^(٣) :

«**فَلَذِلَّكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أَمْرَتَ وَلَا تَنْتَعَ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ إِنَّمَاتِيْ بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمْرَتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ كَمَا
أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ**»^(٤).

وقد يظن بعض الناس - أيضاً - أن قوله: «**لَكُمْ دِيْنُكُمْ وَلِيَ دِيْنِ . . .**» الآية: أني لا أمر بالقتال، ولا أنهي عنه، ولا أتعرض له ببني

(١) في ط (رضاه).

(٢) سورة يونس: الآية ٤١.

في ط (إن كذبوك) الواو محنوفة من أول الآية.

(٣) سقطت من أ، س (تعالى).

(٤) سورة الشورى: الآية ١٥.

ولا إثبات^(١)، وإنما فيها أن دينكم لكم أنتم مختصون به، وأنا بريء منه، وديني لي وأنا مختص به، وأنتم برأء منه.

وهذا أمر محكم لا يمكن نسخه بحال، كما قال – تعالى – ^(٢)

عن الخليل :

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَيْتَهُ وَقَوْمَهُ إِنِّي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٣﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي
فَإِنَّهُ سَيِّدِنَا وَنَا عَبْدُهُ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا نَعْمَلُ﴾ ^(٣).

وقد قال – تعالى – :

﴿وَكُلَّ إِنْسَنٍ الْزَّمَنَهُ طَغَىٰ فِي عَنْقِهِ﴾ ^(٤).

وهو ما طار عنه من خير وشر، وقد ^(٥) قال – تعالى – :

﴿وَلَا تَكُسِّبْ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا نَزُرٌ وَازِرَةٌ وَرَدَ أُخْرَى﴾ ^(٦).

وقال – تعالى – :

﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا أَكْتَسَبَتْ﴾ ^(٧).

(١) في أ، س (ولا معرض له ولا نفي ولا إثبات).

(٢) سقطت من أ، س (تعالى).

(٣) سورة الزخرف: الآياتان ٢٦، ٢٧.

في جميع النسخ عدا ط (إذ قال إبراهيم) بسقوط الواو من أول الآية.

(٤) سورة الإسراء: من الآية ١٣.

(٥) سقطت من جميع النسخ عدا ط (قد).

(٦) سورة الأنعام: من الآية ١٦٤.

(٧) سورة البقرة: من الآية ٢٨٦.

في س، أبدا الآية من أولها (لا يكلف الله نفساً إلَّا وسعها...).

وقال – تعالى – :

﴿إِنَّمَا أَحَسِنْتُمْ أَحَسِنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾^(١).

بل^(٢) قال – تعالى – لنبيه :

﴿وَلَا خُفْضٌ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ إِنَّ عَصُوكَ فَقُلْ إِنِّي بِرَبِّي هُوَ مَمَّا تَعْمَلُونَ﴾^(٣).

فإِذَا كان قد بَرَأَ الله من معصية من عصاه من أتباعه المؤمنين ،
فكيف لا يبرئ من كفر الكافرين الذين هم أشد له معصية ومخالفة؟!

• • •

(١) سورة الإسراء: الآية ٧.

(٢) في أ، ك، س (بل قد قال).

(٣) سورة الشعراء: الآيات ٢١٥، ٢١٦.

في أ، س (وإن عصوك) وهو خطأ .

فصل

وأما قوله – تعالى – :

﴿ قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَبْدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَبْدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾ ﴾^(١).

فهو^(٢) أمر بالقول لجميع الكافرين من المشكرين وأهل الكتاب، فإن أهل الكتاب الذين لم يؤمنوا بما أنزل إليه من ربه كافرون، قد شهد عليهم بالكفر، وأمر بجهادهم وكفر من لم يجعلهم كافرين، ويوجب جهادهم، قال – تعالى – :

﴿ لَمَرَكِّبُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّىٰ تَأْتِيهِمْ الْبَيِّنَاتُ ﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الظَّاهِرُونَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾^(٤).

وقال – تعالى – ^(٥):

(١) سورة الكافرون كلها.

(٢) في أ (فهذا).

(٣) سورة البينة: الآية ١.

(٤) سورة المائدة: من الآية ٧٢؛ والأية ٧٣.

(٥) (وقال تعالى) ساقطة من ط.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَاتَلُوا إِنَّ اللَّهَ فَالِّذِي ثَلَاثَتْ﴾^(١).

وقال - تعالى - ^(٢) :

﴿قَاتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يَحْرِمُونَ مَا حَرَمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ حَتَّىٰ يَعْطُوا الْحِزْنَةَ عَنْ يَدِهِ وَهُمْ صَغِيرُونَ﴾^(٣).

حرف (من) في هذه^(٤) المواقف لبيان الجنس، فتبين جنس المتقدم، وإن كان ما قبلها يدخل في جميع الجنس الذي بعدها، بخلاف ما إذا كان للتبعيض، قوله^(٥) :

﴿لَمْ يَكُنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾^(٦).

فإنه يدخل في الذين كفروا بعد بعث النبي - صلى الله عليه وسلم - جميع المشركين، وأهل الكتاب.

وكذلك^(٧) دخل في الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله، ولا يدينون دين الحق^(٨) جميع أهل الكتاب الذين بلغتهم دعوته، ولم يؤمنوا به، وكذلك قوله:

(١) سورة المائدة: من الآية ٧٣.

(٢) في أ، ك، س سقطت الكلمة (تعالى).

(٣) سورة التوبة: من الآية ٢٩.

(٤) في س، أ (في مثل هذه) بزيادة (مثل).

(٥) في س (القوله).

(٦) سورة البينة: من الآية ١.

(٧) في س، أ (ولذلك).

(٨) في س زيادة عبارة (من الذين أوتوا الكتاب) بين كلمتي (الحق)، و(جميع).

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ أَمْنَوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ^(١).

وإن كان جميعهم آمنوا وعملوا الصالحات، وهذا إذا كان الجنس يتناول المذكورين وغيرهم، و^(٢) لكن لم يبق في الجنس إلا المذكورون ^(٣)، كما يقول: هنا رجل منبني عبد المطلب، وإن لم يكن بقي منهم غيره.

ووصفهم ^(٤) بالشرك، وبأنهم يعبدون غير الله، كما قال – تعالى – :

﴿أَتَخْذَلُوا أَخْبَارَهُمْ وَرَهِبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُورِنَ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرِيمَ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ^(٥).

فأخبر أنهم اتخذوا من دون الله أرباباً، واتخذوا المسيح ربّاً، وما أمروا إلّا ليعبدوا إلهًا واحدًا، وهؤلاء باتخاذهم غيره أرباباً عبدوهم فأشركوا بالله – سبحانه وتعالى عما يشركون – .

وقال – تعالى – :

﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيهِ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ

(١) سورة النور: من الآية ٥٥.

في س سقطت كلمة (منكم). في س، أ، ك زيادة كلمة (منهم) بعد (الصالحات) وهو خطأ.

(٢) في س، أ، ك سقطت (الواو).

(٣) في ك، س (المذكورين على النصب).

(٤) في ط (وصفهم) بسقوط (و).

(٥) سورة التوبة: الآية ٣١.

في ط زاد كلمة (تعالى) بعد (سبحانه)، وهذا خطأ.

كُونُوا عَبْدًا إِلَيْنَا مِن دُونِ اللَّهِ وَلَكُن كُونُوا أَبْرَئِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا
كُنْتُمْ تَدْرِسُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَن تَنْجِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَزْبَابًا أَيُّاً يُأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ
بَعْدَ إِذَا نَّصَّمْتُكُمْ مُّسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾ .

فقد أخبر – أيضاً – أنه^(٢) من اتخذ الملائكة والنبيين أرباباً فإنه^(٣) كافر.

وقال – تعالى – :

«لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَاتَلُوا إِبْرَاهِيمَ اللَّهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةَ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ
وَحْدَهُ وَإِن لَّمْ يَتَّهِمُوا عَمَّا يَعْمَلُونَ لَيَمْسِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
﴿٧٦﴾ أَفَلَا يَتَوَبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٧﴾ مَا الْمَسِيحُ
أَبْنُ مَرِيمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَقَ مِنْ قَبْلِهِ أَرْرُسُلٌ وَمُؤْمِنُهُ صِدِيقَةٌ كَانَ
يَأْكُلُانَ الظَّعَامَ أَنْظَرَ كَيْفَ بَيْتُ لَهُمُ الْآيَاتِ شَمَّ أَنْظَرَ أَنَّ
يُؤْفَكُونَ ﴿٧٨﴾ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا
وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٩﴾ .

(فقد وبَخَ أهل التثليث^(٥) على أنهم يعبدون ما لا يملك لهم ضرًّا
ولا نفعاً، والله هو السميع العليم)^(٤) ، فدخلوا في قوله :

(١) سورة آل عمران: الآيات ٧٩، ٨٠.

(٢) في س، أ (أن) بدلاً من (أنه).

(٣) في س، أ (أنه) بدلاً من (فإنه). وفي ك (فهو) بدلاً من (فإنه).

(٤) سورة المائدة: الآيات ٧٣ - ٧٦.

(٥) يعني بأهل التثليث النصارى الذين يقولون إنه (تعالى) جوهر واحد مثلث الأقانيم، فالآب أقنوم، والابن أقنوم، والروح القدس أقنوم، ولكن جوهر الثلاثة واحد.

(٦) ما بين القوسين ساقط من أ، ك.

﴿ قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَنِّي دُونَ
مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ .

كما دخل في ذلك غيرهم من الكفار، لا سيما وقد دخل في ذلك اليهود، وهم أولى بالدخول من غيرهم، فإن قوله: (ما تعبدون) يتناول صفات المعبود، والإله الذي يعبده المؤمنون هو الإله الذي أنزل التوراة والأنجيل والقرآن، وأرسل موسى وعيسى ومحمدًا – صلوات الله عليهم وسلمه –.

والإله المتتصف بهذه الصفات لا يعبده^(٢) اليهود والنصارى، وهذا قوله:

﴿ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَءَ ابْنَاءِكَ إِنَّا هُمْ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا
وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾^(٣).

فهذا الإله الذي يعبده محمد – صلى الله عليه وسلم – ، وأمه، وليس^(٤) هو إله المشركين الذي يعبدونه، وإن كان هو المستحق لأن يعبدوه، فإنهم يشركون بعبادته ويصفونه بما هو بريء منه فلا يخلاصون له الدين، فيعبدوا معه آلة أخرى، إن لم يستكروا عن عبادته، وإله العبد الذي يعبده بالفعل ليس حاله مع الحال مع الذي يستحق أن يعبده، وهو لا يعبده، بل يشرك به أو يستكبه عن عبادته، فهذا هو الذي قال^(٥) فيه: « لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ».

والشرك غالب على النصارى، والكبر غالب على اليهود.

● ● ●

(١) سورة الكافرون: الآيات ١ - ٣ .

(٤) في ط (ليس) بسقوط (و).

(٥) سقطت من ط (قال).

(٢) في أ (تعبده).

(٣) سورة البقرة: من الآية ١٣٣ .

فصل

وجوب مراجعة
الطالعين من
مشركين وأهل
كتاب

وأما قوله^(١): «لَا حَجَّةَ يَتَسَاءَلُونَكُمْ...»^(٢).
الأية، فهذا ليس خطاباً للنصارى خصوصاً، بل هو خطاب
للجميع، وهمؤلاء النصارى ظنوا أن معنى هذا لا تجاجوا أهل الكتاب،
كما ظنوا في قوله - تعالى -^(٣):

«وَلَا يُحِدُّلُوا أَهْلَ الْكِتَابَ إِلَّا بِالْقِيَمَةِ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ»^(٤).

أن معناه: لا^(٥) تجادلوا أهل الكتاب - أي^(٦) النصارى - إلأ
باليتي هي أحسن إلأ الذين ظلموا، أي: اليهود. اهـ.

وهذا تحريف كلام^(٧) الله عن مواضعه، وهو شبيه^(٨) بتحريفهم لما
عند़هم من التوراة والإنجيل والزبور، وسائر النبوات،
فإنهم أعظم سلطاناً على تحريف معانيها منهم على تحريف معاني

(١) في س، أ قوله (تعالى).

(٢) سورة الشورى: من الآية ١٥.

(٣) سقطت من لـ، س، أ (تعالى).

(٤) سورة العنكبوت: من الآية ٤٦.

سقطت من أ (منهم).

(٥) في س، أ زاد واو، فأصبحت (ولا).

(٦) (أي) ساقطة من ط، لـ.

في أ (كلام).

(٧) في ط، لـ (تشبيه) بدلاً من (شبيه). وفي أ (يشبه).

القرآن، إذ كان القرآن له أمة تحفظه، وتعرف معانيه، وتذب عنه من يحرف لفظه أو معناه.

وأما تلك الكتب فليس لها من يذب عن لفظها ومعناها، فلهذا عظم تحريفهم لها، وكان أعظم من تحريفهم للقرآن..

ومما يبين أن هذا^(١) الخطاب ليس مختصاً بالنصارى أن هذه السورة مكية، والسور^(٢) المكية كانت تتناول من لا يقرأ^(٣) الكتاب، لا تختص بأهل الكتاب، بل كانت تعم الأمم أو تختص بالمشركين.

والسور^(٤) المدنية خطابها تارة لأهل^(٥) الكتاب، وتارة تختص بالمؤمنين وتارة تعم ، وقد قال – تعالى – :

﴿... كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَحِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾^(٦).

وقال – تعالى – :

﴿وَمَا نَفَرُوا إِلَّا مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعَالَمُ بِغَيْرِ بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجْلِ مُسَمَّى لَقْضَى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُرْثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍ مِّنْهُ مُرِيبٌ﴾^(٧).

(١) في س، أسقطت كلمة (هذا).

(٢) في ط، أ (والسورة) بزيادة (ة).

(٣) في أ، س (من لا يقرأ بالكتاب).

(٤) في أ (السورة).

(٥) في أ، س (تحص أهل).

(٦) سورة الشورى: من الآية ١٣.

(٧) سورة الشورى: الآية ١٤.

فالخطاب إما أن يعم المشركين، وأهل الكتاب، أو يخص المشركين وأهل الكتاب: اليهود، والنصارى، وبكل تقدير فلا وجه لتخصيص النصارى به.

وأما قوله – تعالى – :

﴿لَا حُجَّةَ يَلْتَهَا وَيَنْكِمُ﴾ .

فهو نظير قوله – تعالى – ^(١) :

﴿قُلْ أَتُحَاجِجُونَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَا أَعْمَلُنَا وَلَا كُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لِهِ مُخْلِصُونَ﴾ ^(٢) .

وقوله :

﴿فَإِنْ حَاجُوكَ فَقُلْ أَسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنْ أَتَبَعَنِي وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأَمِيمَتِينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ آسَلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلُّو فَإِنَّمَا عَلَيْكُمُ الْبَلَاغُ﴾ ^(٣) .

فالحجّة ^(٤) اسم لما يحتج به من حق وباطل، كقوله :

﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا أَذْرِكُ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ ^(٥) .

فإن الظالمين يحتجون عليكم بحجّة باطلة، كقول المشركين لما حولت القبلة إلى الكعبة قد عاد إلى قبلكم، فسوف يعود إلى ملکكم،

(١) سقطت من س، أ (تعالى).

(٢) سورة البقرة: الآية ١٣٩.

(٣) سورة آل عمران: من الآية ٢٠.

(٤) في س (والحجّة).

(٥) سورة البقرة: من الآية ١٥٠.

في ط سقطت كلمة (لنّاس) من الآية. وهو خطأ.

فهذه حجة داحضة من الظالمين.

ومما يبين ذلك بعد قوله بعد ذلك:

﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا أَسْتَحِيَ لَهُ جَهَنَّمُ دَاهِضَةٌ عِنْهُ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾^(١).

فسماها حجة وجعلها داحضة، وهؤلاء الذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له هم الكفار من المشركين، وأهل الكتاب.

فهم يحاجون المؤمنين ليردوهم عن دينهم، وقال عن النصارى:

﴿ فَمَنْ حَاجَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِ فَنَجْعَلَ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾^(٢).

فكان^(٣) الكفار يحاجون المؤمنين حتى يردوهم عن دينهم، كما يؤذونهم، فهو^(٤) لاء حجتهم داحضة عند ربهم، وعليهم غصب، ولهم عذاب شديد.

ومحاجتهم للمؤمنين من باب الظلم لهم، والعدوان عليهم، وقول الباطل. فأمره – تعالى – أن يقول: «لَا حُجَّةَ يَبْيَنُنَا وَيَنْكِمْ».

أي ليس لكم أن تظلمونا، وتعتدوا^(٥) علينا بحجتكم الداحضة،

(١) سورة الشورى: الآية ١٦.

(٢) سورة آل عمران: الآية ٦١.

(٣) في س (وكان).

(٤) في أ (وهو لاء).

(٥) في س، ك (تعتدون). وهو خطأ.

وليس المراد بذلك أنا نحن لا نحاجكم، وندعوكم إلى الحق بالحجج
الصحيحة.

فإنه - تعالى - قال :

﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْخَيْرَةِ وَجَنِيدُهُمْ بِإِلَيْتِي هِيَ أَحْسَنٌ﴾^(١).

فأمره - تعالى - أن يجادل أهل دعوته مطلقاً من المشركين، وأهل الكتاب بالتالي هي أحسن.

وقد قال - تعالى - :

﴿وَلَا يُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِلَيْتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾^(٢).

فإن الظالم باغ معتمد مستحق للعقوبة^(٣)، فيجوز أن يقابل بما يستحقه من العقوبة، لا يجب الاقتصار معه على التي هي أحسن، بخلاف من لم يظلم، فإنه لا يجادل إلا بالتالي هي أحسن.

وأهل الكتاب اسم يتناول اليهود والنصاري، كما في نظائره في القرآن، قوله - تعالى - :

﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أَطْوَأُوا الْكِتَابَ . . .﴾^(٤) الآية، قوله^(٥):

(١) سورة النحل: من الآية ١٢٥.

(٢) سورة العنكبوت: من الآية ٤٦.

(٣) في أسقطت كلمة (العقوبة).

(٤) سورة المائدة: من الآية ٥.

(٥) سقطت من أ (وقوله).

﴿ لَمْ يَكُنْ أَذِنَّ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْقَبِكِينَ ﴾^(١).

وأمثال ذلك.

والظالم يكون ظالماً بترك ما تبين له من الحق واتباع ما تبين له أنه باطل، والكلام بلا علم فإذا ظهر له الحق فعند ذلك كان ظالماً.

وذلك مثل الألد في الخصم، قال - تعالى - :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعَجِّلُكَ قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشَهِّدُ اللَّهَ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ ﴾^(٢).

وقال :

﴿ يُجَدِّلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَ ﴾^(٤).

وقال :

﴿ هَنَانُكُمْ هَتُولَاءِ حَجَجُتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾^(٥).

• • •

(١) سورة البينة: من الآية ١.

(٢) أي: عاند في الأخذ به.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٠٤.

(٤) سورة الأنفال: من الآية ٦.

(٥) سورة آل عمران: من الآية ٦٦.

الإسلام هو دين
الأنياء جمباً

فصل

وقولهم: إنه لم يقل: كونوا له مسلمين، ولكن^(١) (ونحن)، أي عنه وعن العرب التابعين له، ولما أتى به وجاء في كتابه.

فيقال^(٢) لهم: هذا ونظائره كلام من لم يفهم القرآن، بل ولا يفهم^(٣) كلام سائر الناس، فإنه إذا عرف من صاحب كتاب – يقول إنه منزل من الله، أو يقول أنه صنفه هو – أنه يدعو قوماً بالأقوال الصريحة الكثيرة، والأعمال البينة الظاهرة، كان سكته عن دعائهم في بعض الألفاظ لا ينافي دعاءهم له.

لكن إن كان حكيمًا في كلامه كان للسكتوت^(٤) عن دعائهم في بعض المواضع حكمة تناسب ذلك، وهذا قوله – تعالى – :

﴿قُلْ أَتَحَاجِجُونَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا آعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْكُمْ وَنَحْنُ لَمْ نُخْلِصُنَا﴾^(٥).

(١) في س، أ سقطت الواو في (ولكن) و (نحن) يشيرون لقوله تعالى: «ونحن له مسلمون».

(٢) في ط (قال) وهو خطأ، لأنه جواب لهم.

(٣) في ك سقطت الواو في (ولا يفهم).

(٤) في س (السكتوت).

(٥) سورة البقرة: الآية ١٣٩.

في ط، ك سقطت الواو من (ولنا أعمالنا).

افتراه لِمَا أَمْرَتْهُ أَنْ يَقُولُوا: «وَنَحْنُ لَهُ مَخْلُصُونَ»، لَمْ يَكُنْ
أَهْلُ الْكِتَابِ مَأْمُورِينَ بِالْإِخْلَاصِ لِللهِ، وَقَدْ ذُكِرَ أَمْرُ أَهْلِ الْكِتَابِ
بِالْإِخْلَاصِ فِي غَيْرِ مُوْضِعٍ، كَفَوْلِهِ – تَعَالَى – :

﴿وَمَا نَفَرَّقَ اللَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۚ وَمَا أَمْرَرْ وَإِلَّا
لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ حُنْفَاءَ وَيُقْيِمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكُوْةَ وَذَلِكَ دِيْنُ
الْقِيمَةُ﴾ (١) .

وَكَذَلِكَ دَعَاهُمْ إِلَى الإِسْلَامِ، وَتَوْعِدُهُمْ عَلَى التَّوْلِيِّ عَنْهُ فِي مَثْلِ:
﴿شَهَدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلِكُ كُلُّهُ وَأَوْلَوْ الْعِلْمِ قَبْلَمَا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ عَنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ
أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ أَعْلَمُ بِغَيْرِ يَعْلَمُهُمْ وَمَنْ يَكْفُرُ بِيَقِيْنَتِ اللَّهِ
فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ فَإِنْ حَاجُوكُمْ فَقُلُّ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنْ أَتَبَعَنِي وَقُلْ لِلَّذِينَ
أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيْكَنَ مَا أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ أَهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلُّو فَإِنَّمَا
عَلَيْكُمْ أَبْلَغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ (٢) .

وَقَالَ – تَعَالَى – :

﴿وَمَنْ يَرْعَبُ عَنِ تِلْكَهُ إِلَّا مَنْ سَفَهَهُ وَلَقَدْ أَصْطَافَنِيهِ فِي
الْأَذْنِيَّا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنْ أَصْنَلَ حِلَّيْنَ ۚ إِذْ قَالَ لِهِ رَبُّهُ وَأَسْلِمَ ۖ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّي
الْعَالَمِيْنَ ۚ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بْنَيْهِ وَيَعْقُوبُ بْنَيَّعِيْنَ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَافَنِي لَكُمُ الَّذِينَ فَلَا
تَمُوْتُنَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۚ أَمْ كُنْتُمْ شَهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ

(١) سورة البينة: الآيات ٤ ، ٥.

(٢) سورة آل عمران: الآيات ١٨ – ٢٠.

**لِيَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكُمْ وَإِلَهَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ
وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَجِدًا وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ** ﴿١﴾ .

فقد بين - سبحانه - أنه لا يرحب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه، أي سفه نفساً، أي كانت نفسه سفيهه جاهلة، هذا أصح القولين في ذلك، وهو مذهب الكوفيين من النهاة، يجوزون أن يكون المنصوب على التمييز معرفة، كما يكون نكرة، ثم أخبر عنه أنه:

إِذَا قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَشْأَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ .

وذكر أن إبراهيم وصى بها بنيه، ويعقوب^(٣) وصى بها بنيه أيضاً^(٤)، كلاماً قال لبنيه:

يَبْيَقُ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَطَنِي لَكُمُ الَّذِينَ فَلَمَّا تَمُوتُنَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥﴾ .

ثم ذكر أن يعقوب عند موته:

**قَالَ لِيَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكُمْ وَإِلَهَنَا إِبْرَاهِيمَ
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَجِدًا وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ** ﴿٦﴾ .

فهؤلاء إبراهيم وإسماعيل وإسحاق^(٧) ويعقوب كلهم على

(١) سورة البقرة: الآيات ١٣٠ - ١٣٣ . وفي ط (ولقد اصطفينا) بسقوط الهاء.

(٢) سورة البقرة: من الآية ١٣١ .

(٣) يعقوب: هو إسرائيل بن إسحاق بن إبراهيم - عليه السلام - أبو الأسباط الثاني عشر.

انظر: البداية والنهاية ١/١٩٣؛ وقاموس الكتاب المقدس ص ١٠٧٣ .

(٤) سقطت من أ (أيضاً) .

(٥) سورة البقرة: من الآية ١٣٢ .

(٦) سورة البقرة: من الآية ١٣٣ .

(٧) سبقت ترجمته .

الإسلام، وهم يأمرن بالإسلام، ثم قال بعد ذلك:

﴿وَقَاتُلُوكُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تَهْتَدُوا أَفْ قُلْ بَلْ مِلَةٌ إِزَهَمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١).

ثم قال:

﴿فُولُواءَ أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوْقِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوْقِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لِهُ مُسْلِمُونَ﴾^(٢).

ثم قال:

﴿فَإِنَّمَا آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شَقَاقٍ فَسَيَكِيفُ كُلُّهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٣).

فقد أخبر أنهم إن تولوا عن الإيمان بمثل ما آمنت به المتضمن قولكم: ونحن له مسلمون فإنما هم في^(٤) شقاق، أي: مشاقون لله ورسوله، كما قال - تعالى - :

﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيرِهِمْ لَا وَلِيَ الْحَسْرُ مَا ظَنَنتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنَنُوا أَنَّهُمْ مَا فَعَلُوكُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدْ فِي قُلُوبِهِمْ الرُّغْبَةُ بِمُخْرِجِهِمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَأَعْتَرُوا بِتَأْوِلِ الْأَبْصَرِ﴾^(٥).

(١) سورة البقرة: من الآية ١٣٥.

(٢) سورة البقرة: من الآية ١٣٦.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٣٧.

(٤) سقطت من ط (في).

(٥) سورة الحشر: الآية ٢.

إلى قوله :

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَافُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾^(١).

وقوله - تعالى - : «ونحن له مسلمون» في العنكبوت ، فهو مثل

قوله : «ونحن له مسلمون» في البقرة ، مع دعائهم إلى الإسلام^(٢) ،

وكذلك في سورة آل عمران في قوله :

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَبِ تَعَالَوْ إِلَى كَلْمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلُّوْ فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾^(٣).

فقد دعاهم أولاً إلى الإسلام ، وهو عبادة الله وحده ، لا شريك له ، وأن لا يتخذ بعضهم^(٤) بعضاً أرباباً من دون الله ، كما قال - تعالى - :

﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ أَبْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَنَّهَا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشَرِّكُونَ ﴾^(٥).

ثم قال - تعالى - :

(١) سورة الحشر: الآية ٤.

في س (يشافق) بدلاً من (يشاق) وهو خطأ.

(٢) في س أ (دعائه لهم).

(٣) سورة آل عمران: الآية ٦٤.

(٤) في س، أ (بعضنا).

(٥) سورة التوبه: من الآية ٣١.

سقط من س كما قال تعالى : «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله».

﴿فَإِن تَوَلُّا فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾^(١).

وهذه الآية هي^(٢) التي كتب بها النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى قيسار ملك الروم لما دعاه إلى الإسلام.

وقال في كتابه: «بسم الله الرحمن الرحيم، من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد: فإنني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم وسلم، أسلم^(٣) يؤتك أجرك مرتين، وإن توليت فإنما^(٤) عليك إثم الأريسين»^(٥) و:

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَا نَبْدِلُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا شَرِيكَ لَهُ، شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلُّوْا فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾^(٦).

(١) سورة آل عمران: من الآية ٣١.

(٢) (هي) ساقطة من ط، ك.

(٣) (مسلم) ساقطة من أ.

(٤) في س، أ (فإن) بدلاً من (فإنما).

(٥) في ط (الأريسين) بدلاً من (الأريسين).

(٦) سورة آل عمران: من الآية ٦٤.

في جميع النسخ و^{هـ}يا أهل الكتاب... (وفي صحيح البخاري أيضاً). وهكذا ساقها ابن كثير في تفسيره بدون (قل)، والواو إنما هي من كلام الرسول - صلى الله عليه وسلم - .

وهذا نص الكتاب الذي بعث به النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى هرقل، وقد ساقه المفسرون عند كلامهم على الآية المذكورة في سورة آل عمران.

انظر: تفسير ابن كثير ١/٣٧١، طبعة الحلبى بمصر.

وهو مذكور في البخاري أيضاً - كتاب رقم ٥٦ - كتاب الجهاد والسير - باب ١٠٢، عن عبد الله بن عباس، عن أبي سفيان.

وكذلك كتاب ٦٥ - تفسير سورة آل عمران: بترتيب عبد الباقي.

فَدُعَاهُ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِلَى الْإِسْلَامِ، فِي كِتَابِهِ
الَّذِي أَرْسَلَهُ إِلَيْهِ، وَقَالَ - أَيْضًا - فِي آلِ عُمَرَانَ:

﴿مَا كَانَ لِشَرِّيْأَنْ يُؤْتِيْهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالثُّبُوْةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ
كُوْنُوا عَبْدَ اَدَلٍ مِّنْ دُوْنِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُوْنُوا رَبِّيْنِيْعَنْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا
كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾٧٦﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَنْخُذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا أَيَا مَرْكُمْ بِالْكُفْرِ
بَعْدَ اَذْنَتُمْ مُسْلِمُوْنَ ﴾٧٧﴾^(١).

فَذَكَرَ التَّوْحِيدَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَكُفَّرَ مِنْ اتَّخَذَ الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ
أَرْبَابًا، فَكِيفَ بِمَنْ اتَّخَذَ الْأَحْبَارَ وَالرَّهْبَانَ أَرْبَابًا، ثُمَّ ذَكَرَ الْإِيمَانَ بِخَاتَمِ
الرَّسُولِ، فَقَالَ^(٢):

﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيقَاتَ النَّبِيِّنَ لِمَاءَ اتَّيَّثُكُمْ مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ
جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتَؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرَنَّهُ قَالَ أَفَرَرْتُمْ وَأَخْذَتُمْ
عَلَيَّ ذَلِكُمْ إِصْرِيْ قَالُوا أَفَرَرْنَا قَالَ فَأَشَهَّدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِيْنَ ﴾٨١﴿
تَوَلَّ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَسِيْقُوْنَ ﴾٨٢﴿ أَفْغَيَرَ دِيْنَ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ
أَسْلَمَ مَنِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُوْنَ ﴾٨٣﴿ قُلْ
إِنَّمَا يَأْلَمُ اللَّهُ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّوْنَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدِ
مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ ﴾٨٤﴿ وَمَنْ يَتَّبِعَ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ
فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِيْنَ ﴾٨٥﴾^(٣).

(١) سورة آل عمران: من الآيات ٧٩ ، ٨٠.

(٢) في س، أ (وقال).

(٣) سورة آل عمران: الآيات ٨١ - ٨٥.

فقد ذكر أنه أخذ الميثاق على النبيين وأمهمهم: مهما آتيتكم من كتاب وحكمة، ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتومن به ولتنصرنه. وهذا يتناول الأمر لكل أهل الكتاب إذا جاءهم رسول ثانٍ أن يؤمنوا به وينصرونه، وإن كان عندهم من الكتاب والحكمة ما كان^(١)، ولا يقولون نحن مستغنون بما عندنا من الكتاب والحكمة، لا نؤمن بالرسول الذي جاءنا.

ونخص الإيمان بمحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، فإنه خاتم الرسل، وهو آخر رسول جاء مصدقاً لما بين يديه من الكتاب، فوجب على من جاءه أن يؤمن به وينصره، وإن كان عنده من الكتاب والحكمة ما كان.

وهذا الميثاق أخذه الله على الأنبياء، وأخذوه على أممهم، ثم قال: ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾^(٢).

وهذا^(٣) هو دين الله^(٤) الذي أرسل به رسلاً وأنزل به كتبه، فمن ابتغى غيره فقد ابتغى غير دين الله، وهو دين الإسلام، (الذي قال:)^(٥)
فيه^(٦):

﴿وَمَن يَتَّبِعَ عِرَارَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ﴾^(٧).

(١) في ط (مهما كان) بدلاً من (ما كان).

(٢) سورة آل عمران: من الآية ٨٣.

في س، أ زيادة تكملة الآية بقوله تعالى: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

(٣) في أ، س (فإن هذا).

(٤) في ط، ك (دين الإسلام) بدلاً من (دين الله). (٦) (فيه) ساقطة من ط.

(٥) ما بين القوسين ساقط من س، أ. (٧) سورة آل عمران: الآية ٨٥.

فصل

وأما قوله^(١) – تعالى – :

﴿ وَلَا يُحِدُّلُوا أَهْلَ الْكِتَابَ إِلَّا بِالْقِوَافِ هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا إِمَانًا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَلَا جُدُودُنَا هُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(٢).

فهو^(٣) أمر للمؤمنين أن يقولوا الحق الذي أوجبه الله عليهم، وعلى جميع الخلق ليرضوا به الله، وتقوم به الحجة على المخالفين، فإن هذا من الجدال بالتي هي أحسن، وهو أن تقول كلاماً حقاً يلزمك، ويلزم المنازع لك أن يقوله، فإن وافقك وإلا ظهر عناده وظلمه.

كما قال – تعالى – في الآية الأخرى:

﴿ قُلْ أَتَحَاجُّونَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْتُمْ وَنَحْنُ لَمْ نُخْلِصُونَ ﴾^(٤).

فإنما مشتركون في أنه ربنا كلنا وأن عمل^(٥) كل عامل له لا لغيره،

(١) في ط (في قوله) بزيادة (في).

(٢) سورة العنكبوت: الآية ٤٦.

﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ ساقطة من س، أ – ووضع بدلاً منها (وقوله) وأكمل الآية: «وقولوا آمنا...».

(٣) (فهو) ساقطة من ط.

(٤) سورة البقرة: الآية ١٣٩.

(٥) في س، أ زиادة (في) فجاءت: «وفي أن عمل...».

أمر المؤمنين
بقول الحق ل تقوم
به الحجة على
المخالف

وامتننا نحن بأننا مخلصون له، وأنتم لستم مخلصين له. فأوجب هذا أن الحق معنا دونكم، وأن أعمالنا صالحة مقبولة، وأعمالكم مردودة.

ويشبه ذلك قوله – تعالى – :

﴿ قُلْ يَأْهُلُ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذُ عَبْدُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنَّ تَوَلَّ أَفَقْوَلُوا أَشْهَدُوا بِإِيمَانِنَا مُسْلِمُونَ ﴾^(١).

(فأمره لهم أن يقولوا اشهدوا بأننا مسلمون)^(٢) يتضمن إقامة الحجة عليهم، كما كان المسيح – عليه السلام – يقول.

• • •

(١) سورة آل عمران: الآية ٦٤.

(٢) ما بين القوسين ساقط من س.

نقض دعوام أن
الظلم أتصف به
اليهود دون
النصارى

فصل

ثم قالوا: فأما^(١) الذين ظلموا فما يشك أحد في أنهم اليهود الذين سجدوا لرأس العجل، وكفروا بالله مراراً كثيرة ليست واحدة، وقتلوا أنبياءه ورسله وعبدوا الأصنام، وذبحوا للشياطين، ليس حيوانات غير ناطقة فقط، بل بنיהם وبناتهم حسب ما شهد الله عليهم قائلاً على لسان داود النبي – عليه السلام – في كتاب الزبور في مزמור مائة وخمسة يقول: (ذبحوا بنיהם وبناتهم للشياطين، وأراقوا دمًا زكيًا، دم بنיהם وبناتهم الذين ذبحوا للمنحوتات بكنعان، وقد تنجزت الأرض بالدماء، وتنجزت أعمالهم وزنوا بضعائهم^(٢)، وسخط الرب عليهم ورذل ميراثهم)^(٣).

وقال أيضاً على لسان أشعيا النبي^(٤) – عليه السلام – يقول الله فيبني إسرائيل: (لم يسمعوا وصيائي، لم يحفظوا كل ما أوصيتهم به،

(١) في س، أ (واما) بدلاً من (فاما).

(٢) في ط (بضعائهم) بدلاً من (بضعائهم).

(٣) وجدت هذا النص – ولكن بلفظ مختلف – : (٣٧) – ذبحوا بنיהם وبناتهم للأوثان وأهرقوا دمًا زكيًا دم بنיהם وبناتهم الذين ذبحوهم لأصنام كنعان وتندست الأرض بالدماء وتنجزوا بأعمالهم وزنوا بأفعالهم فحمى غضب الرب على شعبه وكره ميراثه).

انظر: العهد القديم ص ٩٠٨ طبعة القاهرة. المزמור مائة وستة.

(٤) سبقت ترجمته.

بل غيرا ونقضوا الميثاق الذي كنت جعلته لهم إلى الأبد، فلذلك^(١)
أجلستهم عليهم^(٢) الحزن، وأهلكتهم، وانقطع مني منهم الفرح
والسرور^(٣).

هكذا قال الله على سكان بيت^(٤) المقدس من^(٥) بنى إسرائيل :
سأبدهم بين الأمم ، وفي تلك الأيام يرفعون الأمم أصواتهم ،
ويسبحون الله ويمجدونه بأصوات عالية ، ويجتمعون من أقطار الأرض ،
ومن جزائر البحر ، ومن البلدان البعيدة ويقدسون اسم الله ، ويرجعون
إلى الله إله إسرائيل ، ويكونون شعبة . وأما بنو إسرائيل فيكونون مبددين
في الأرض^(٦) .

وقال أشعيا النبي - عليه السلام - يقول الله : (يا بنى إسرائيل
نجستم جبلي المقدس ، فإني سأفينكم بالحرب وتموتون ، وذلك لأنى

(١) في س ، أ (فكذلك) بدلاً من (فلذلك).

(٢) في س ، أ ، ك (على) بدلاً من (عليهم).

(٣) في سفر أرميا - وليس في سفر أشعيا - الاصحاح التاسع : (١٣) - فقال رب على
ترکهم شريعتي التي جعلتها أمامهم ولم يسمعوا لصوتي ولم يسلكوا بها - (١٤) - بل
سلكوا وراء عناد قلوبهم وراء البعلم التي عليهم إليها آباؤهم - (١٥) - لذلك هكذا
قال رب الجنود إله إسرائيل ها أنذا أطعم هذا الشعب أفسنتنا وأسقيهم العقم
وأبدهم في أمم لم يعرفوها هم ولا آباؤهم وأطلق وراءهم السيف حتى أفنיהם).

انظر : العهد القديم ص ٨٨ طبعة القاهرة.

(٤) في المطبوعة : (البيت) بدلاً من (بيت).

(٥) (من) ساقطة من س ، أ ، ك .

(٦) لم أغذر على هذا النص في سفر أشعيا ولا غيره من أسفار العهد القديم ولعل
النسخة التي ذكر فيها هذا النص غير النسخة التي بأيدينا اليوم وهي طبعة جمعية
الكتاب المقدس بالقاهرة - وعلى العموم فهذا من ضمن كلام النصارى الذي يحكى
بoulos الإنطاكى عنهم ، والمؤلف - رحمة الله - هنا يحكيه ليجيب عنه بعد ذلك .

دعوتكم فلم تجيروا، وكلمتكم فلم تسمعوا، وعملتم الشيء بين يدي^(١).

وقال^(٢) أشعيا أيضاً: (إن الله قد بغضبني إسرائيل، وأخرجهم من بيوتهم، ومن بيته، ولا يغفر لهم لأنهم لعنة، وجعلوا لعنة الناس، فلذلك أهلكتهم الله، وبليدهم بين الأمم، ولا يعود يرحمهم ولا ينظر إليهم برحمه^(٣) إلى أبد الأبدية، ولا يقربون الله قرباناً ولا ذبيحة^(٤)) في ذلك اليوم، وذلك^(٥) الزمان، ولا يفرح بنو إسرائيل^(٦) لأنهم قد ضلوا عن الله - عز وجل -^(٧).

وقال أرميا^(٨) النبي - عليه السلام - : (كما أن الجبشي لا يستطيع أن يكون أبيضاً، فكذلك بنو إسرائيل لا يتذرون عادتهم الخبيثة^(٩)، ولذلك إني لا أرحم، ولا أشفق، ولا أرق على الأمة الخبيثة ولا أرثي لها)^(١٠).

(١) هذا النص موجود في العهد القديم في الإصلاح الخامس والستين من سفر أشعيا، ولكنه بلفظ مختلف: ١١ - أما أنت الذين تركوا رب ونسوا جيل قدس ورتبوا للسعد الأكبر مائدة وملأوا للسعد الأصغر خمراً مزدوجة - ١٣ - فإني أعينكم للسيف وتجشون كلكم للذبح دعوت فلم تجيروا تكلمت فلم تسمعوا بل عملتم الشر في عيني واختترتم مالم أسر به) انظر: العهد القديم ص ١٠٧٠ .

(٢) في ط (قال) بسقوط الواو.

(٣) في س، أ (برحمته) بدلاً من (برحمة).

(٤) في ط، ك سقطت كلمة (ولا ذبيحة).

(٥) (اليوم، وذلك) ساقطة من أ.

(٦) (بنوا إسرائيل) ساقطة من أ.

(٧) لم أعثر على هذا النص في سفر أشعيا.

(٨) أرميا: انظر ٣/٣٥٣.

(٩) (الخبيثة) ساقطة من أ.

(١٠) لم أعثر على هذا النص ولا ما يقاربه في نسخة العهد القديم التي بين يدي بالرغم من البحث في الفهرس المطبع للذكى طبعة مكتبة المشعل بيروت، فلا أعلم من =

وقال حزقيل^(١) النبي - عليه السلام - : (قال الله: إنما رفعت يدي عن بنى إسرائيل وبدتهم بين الأمم، لأنهم لم يعملوا بوصياباي، ولم يطعوا أمري ، وخالفوني فيها، فيما قلت لهم، ولم يسمعوا لي)^(٢). ومثل هذا القول في التوراة، وكتب الأنبياء، وزبور داود شيء كثير يقرونها^(٣) اليهود في كنائسهم، ويقرأونها، ولا ينكرون منها حرفاً واحداً، ومثل ما هو عندهم، وكذلك عندنا في جميع الألسن^(٤). اهـ.

والجواب أن يقال: أما كون اليهود ظالمين كافرين معتدلين مستحقين لعذاب الله وعقابه، فهذا معلوم بالاضطرار من دين محمد - صلى الله عليه وسلم - منقول بالتواتر، كما علم بالاضطرار والنقل المتواتر عنه - صلى الله عليه وسلم - أن النصارى - أيضاً - ظالموں معتدلون كافرون مستحقون لعذاب الله وعقابه، وفي اليهود من الكفر ما ليس في النصارى، وفي النصارى ما ليس في اليهود، فإن اليهود بدلاً شريعة التوراة، قبل أن يأتيهم المسيح ابن مریم، فلما أتاهم كفروا به

أي النسخ جاء به بولس الإنطاكى والنصارى الذين حكى كلامهم في رسالته أما المؤلف فالمسؤولية مرتفعة عنه بحكم أنه يحكي ما ورد في رسالة بولس المشار إليها في أول الكتاب.

(١) حزقيل: انظر ١٢١ / ٤ .

(٢) النص موجود في العهد القديم في الإصلاح العشرين حزقيل بغير لفظه (٢٣) - ورفعت أيضاً يدي لهم في البرية لأفراهم في الأمم وأذريهم في الأرض (٢٤) - لأنهم لم يصنعوا أحکامی بل رفضوا فرائضي ونجسوا سبوتي وكانت عيونهم وراء أصنام آبائهم).

انظر: العهد القديم ص ١٢٠٥ .

(٣) في ط (يقرأها) بدلاً من (يقرونها).

(٤) انتهى ما ساقه المؤلف من كلام النصارى وحجتهم في رسالة بولس، وبدأ بعد ذلك في الرد.

وكذبوا، فلما بعث محمد – صلى الله عليه وسلم – كذبوا، فباءوا
بغضب على غضب.

كما قال – تعالى – عنهم :

﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِيَعْصِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِيَعْصِ فَمَا جَاءَهُ مِنْ
يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خَزِيٌّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِ
الْعَذَابِ وَمَا أَلَّهُ بِغَنِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾٦٥﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا
بِالآخِرَةِ فَلَا يُحِقُّ لَعْنَهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنَصَّرُونَ ﴾٦٦﴿ وَلَقَدْ أَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَإِنَّنَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الْبَتِّينَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدْسِ
أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا نَهَى أَنفُسُكُمْ أَسْتَكْبِرُمُ فَقَرِيقًا كَذَبْتُمْ وَفَرِيقًا
نَقْتُلُوْنَ ﴾٦٧﴿ وَقَالُوا قُلُّوْنَا عَلِفْ بَلْ لَعْنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ ﴾٦٨﴿ وَلَمَّا
جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلٍ يَسْتَقْتَحُونَ عَلَى
الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾٦٩
يُسْكِمَا أَشَرَّ رَأْبِيهِ أَنفُسُهُمْ أَن يَكُونُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَن يُنَزَّلَ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ
مُهِمَّٰتٌ ﴾٦١﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا آتَيْنَا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نَؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا
وَيَكْفُرُونَ بِمَا أَوْرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ قَتْلُوْنَ أَئِنَّهُمْ أَنْتَمْ
مِنْ قَبْلٍ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾٦٢﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ
أَنْهَذُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴾٦٣﴿ وَإِذَا أَخْذَنَا مِنْتَقْكُمْ وَرَفَعْنَا
فَوْقَكُمُ الظُّورَ حُدُوا مَا أَتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَأَسْمَعْوْا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا
وَأَشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ يُسْكِمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ
إِيمَانُكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾٦٤﴾.

(١) سورة البقرة: من الآيات ٨٥ – ٩٣.

غضب عليهم أولاً بتكذيب المسيح ، وثانياً بتكذيب محمد – صلى الله عليه وسلم .

وقال – تعالى – :

﴿صَرِّبْتَ عَلَيْهِمُ الْدِلْلَةَ أَيْنَ مَا تُقْفِوْا إِلَّا يَجْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحْبَلٌ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَصَرِّبْتَ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِعِيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾^(١) .

وقال – تعالى – :

﴿لَعْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِتِ إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاؤَدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لِئَسْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٢) .

* وقال – تعالى – :

﴿قُلْ هَلْ أَتَيْتُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَهُ اللَّهُ وَغَضِيبٌ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالخَنَازِيرَ وَعَبْدَ الظَّاغُوتَ﴾^(٣) .

فتبين أن اليهود لعنهم الله وأنهم عبدوا الطاغوت ، وأنه جعل منهم القردة والخنازير *^(٤) ، ومثل هذا في القرآن كثير . لكن قول القائل أنهم

(١) سورة آل عمران : من الآية ١١٢ .

(٢) سورة المائدة : الآيتين ٧٨ – ٧٩ .

[وقوله تعالى : (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مرريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)] ساقط من س ، ط . كما خلط فيما الآية السابقة بهذه الآية .

(٣) سورة المائدة : من الآية ٦ .

(٤) ما بين النجمتين ساقط من أ .

المرادون بقوله – تعالى – ^(١) :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ ^(٢).

في قوله :

﴿ وَلَا يُحَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابَ إِلَّا بِأَلْقِي هِيَ أَحَسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ ^(٣).

غلط بين ، ولهذا كان باطلًا باتفاق المسلمين.

فإن قوله – تعالى – :

﴿ وَلَا يُحَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابَ إِلَّا بِأَلْقِي هِيَ أَحَسَنُ ﴾ .

نهى عن مجادلة أهل الكتاب من اليهود والنصارى إلَّا باليهودي
أحسن .

وقوله :

﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ .
من الطائفتين جميعاً ^(٤) .

ولهذا كان الواجب على المسلمين ، إذا جادلهم اليهودي
والنصراني أن يجادلوه باليهودي أحسن ، إلَّا من ظلم من الطائفتين ، فإنه
يعاقب باللسان تارة وباليد أخرى ، كما أمر الله رسوله بجهاد الظالمين
من هؤلاء ، فجاهد النبي – صلى الله عليه وسلم – اليهود الذين كانوا

(١) (تعالى) ساقطة من س ، أ.

(٢) في س ، أ ، (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا) بسقوط (منهم).

(٣) سورة العنكبوت : من الآية ٤٦ .

(٤) في س ، أ ، (معنا) بدلاً من (جميعاً).

بالمدينة النبوية وحولها وقريباً منها، كما جاحد بنى قينقاع^(١)، والنضير^(٢)، وقربيطة^(٣)، وأهل خير^(٤)، وأهل وادي القرى^(٥)، وغيرهم.

(١) بنو قينقاع: فريق من يهود المدينة وكان لهم حلف مع الخزرج، وحصل أن جاءت امرأة من العرب إلى سوقهم بحلي لها فباعتته وجلست إلى صائغ هناك فجعلوا يريلونها على كشف وجهها فأبانت فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها فعقده إلى ظهرها فلما قامت انكشفت عورتها فضحكتوا منها فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله، فحمل اليهود على المسلم فقتلوه، فحاصرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في شوال سنة ٢٦هـ ونزلوا على حكمه فأجلاهم عن المدينة.
انظر: البداية والنهاية ٣/٤.

(٢) بنو النضير: فريق آخر من يهود المدينة كانوا على عهد مع المسلمين ونقضوا عهدهم مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حينما جاءهم يستعينهم في دية قتيلين من بنى عامر، فحاولوا إلقاء صخرة على الرسول وقتله لكن الله أعلمهم فقام ورجع إلى المدينة وبعث إليهم محمد بن مسلمة يأمرهم بالخروج، فرفضوا لأن المنافقين وعدوهم بالنصر والإعانة فحاصرهم الرسول - عليه السلام - وأحرق نخيلهم فأصابتهم الرعب فنزلوا على حكمه، وكان ذلك في شوال سنة ٣هـ.
انظر: البداية والنهاية ٤/٧٤.

(٣) بنو قربطة: فريق ثالث من يهود المدينة كانوا حلفاء للأوس فنقضوا عهدهم مع المسلمين، عندما حاصر الأحزاب المدينة فلما رد الله الأحزاب أمير الرسول - عليه السلام - بقتل بنى قربطة فحاصرهم ونزلوا على حكم سعد بن معاذ فقتل رجالهم وسيبت نساؤهم.

انظر: البداية والنهاية ٢/١١٦.

(٤) أهل خير: طائفة من اليهود يقطنون بلدة خير المعروفة شمال المدينة المنورة وقد غزاهم النبي - عليه السلام - في سنة ٧هـ وحاصرهم حتى هزمهم وصالحهم على شطر نخيلهم وتمارها.
انظر: البداية والنهاية ٤/١٨١.

(٥) أهل وادي القرى: قسم من اليهود يسكنون وادي القرى بين المدينة والشام في شمال الجزيرة العربية، خرج إليهم الرسول - عليه السلام - سنة ٧هـ بعد أن فرغ من أهل خير فدعاهم إلى الإسلام فأبوا عليه فقاتلهم وفتحها عنوة وترك الأرض

وكما جاحد النصارى عام تبوك غزاهم بالشام عربهم ورومهم، وأغراهم^(١) قبل ذلك نوابه: زيد بن حارثة^(٢)، وجعفر بن أبي طالب^(٣)، وعبد الله بن رواحة^(٤)، وأمر بغزوهم فغزاهم بعده خلفاؤه الراشدون.

والنبي - صلى الله عليه وسلم - لما قدم وفد نجران النصارى^(٥)، جادلهم - صلى الله عليه وسلم - في مسجده بالتي هي أحسن، ثم أمره الله سبحانه^(٦) أن يدعوهم إلى المباهلة^(٧)، فامتنعوا عن مباهلته، وأقرروا بأداء الجزية عن يد وهم صاغرون، كما تقدم ذكر ذلك مفصلاً فجادل بعضهم بالتي هي أحسن، والظالم منهم عاقبه وجاهده، كما عاقب الظالم من اليهود.

ومن أعجب الأشياء قولهم: وأما الذين ظلموا، فلا يشك أحد^(٨) أنهم اليهود، فإن هذا من جنس قولهم: ثم وجدنا في الكتاب ما هو^(٩) أعظم من هذا برهاناً.

والتخيل بأيدي اليهود وعاملهم عليها.

انظر: البداية والنهاية / ٤ ٢١٨.

(١) في ط (أغراهم) بدلاً من (أغراهم).

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) سبقت ترجمته.

(٤) سبقت ترجمته.

(٥) (النصاري) ساقطة من ط، ك.

(٦) (سبحانه) ساقطة من س، أ، ك.

(٧) المقصود بالمباهلة الابتهاج وهو ما ورد في قوله تعالى: «فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نتباه فنجعل لعنة الله على الكاذبين».

(٨) (أحد) ساقطة من ط.

(٩) (ما هن) ساقطة من ط.

وهو قوله^(١) في سورة الشورى:

﴿ وَقُلْ إِنَّمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمْرٍ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ ﴾^(٢) ، كما تقدم.

وهي^(٣) من جنس قولهم في قوله:

﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَرَبِّبِ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيَعْمَلُونَ الصَّلَاةَ وَمَمَّا رَزَقَهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾^(٤) .

أنه عني بالكتاب: الإنجيل، والذين يؤمنون بالغيب: النصارى، والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك: هم المسلمون، وزعمهم أن قولهم هذا بين ظاهر^(٥).

وتفاسير النصارى للكتب الإلهية فيها من التحريف لكلمات الله، والإلحاد في أسماء الله وآياته ما يطول وصفه، ولا ينقضي العجب منه، لكن^(٦) إقدامهم على تفسير القرآن بالإلحاد والتحريف أعجب وأعجب، كقولهم [إن محمداً - صلى الله عليه وسلم - ذكر أنه لم يرسل إليهم، وأنه أثنى على الدين الذي هم عليه بعد النسخ والتبدل، بعد مبعثه - صلى الله عليه وسلم - ، وأن

(١) في أ (قولهم قوله) بزيادة (قولهم).

(٢) سورة الشورى: من الآية ١٥.

(الله) ساقطة من ط وكتب (الأعد) بدلاً من (الأعدل) وهو خطأ.

(٣) (هي) ساقطة من س، أ، ك.

(٤) سورة البقرة: الآيات ٢، ٣.

(٥) في س، أ (ظاهريتين) بدلاً من (ظاهر).

(٦) في ط (ولكن) بزيادة واء.

قوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِم﴾^(١). أراد به النصارى..

وقوله: ﴿لَقَدْ أَرَأَيْنَا رُسُلَنَا مُسْلِمًا﴾^(٢) أراد به الحواريين..

وقوله: (وأنزلنا معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس)^(٣).

أراد به الإنجيل^(٤)، فإن في^(٥) هذا من الكذب الظاهر، والافتراء على محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، بأنه أراد هذه الأمور، ما هو من جنس افترائهم على الأنبياء، فإنهم أخبروا أن المسيح هو خالق السموات والأرض، وأن التوراة والزبور وغيرهما من الكتب أخبرت بذلك، ثم يأتون إلى ما يعلم كل عاقل أن محمداً - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لم يرده، فيقولون: إنه لا يشكرون فيه أحد^(٦)، وأنه قول ظاهر بين، وكل من عرف حال محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، وما جاء به من القرآن والدين يعلم علمًا يقينياً ضروريًا أن محمداً - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لم يكن يجعل النصارى مؤمنين دون اليهود، بل كان يكفر الطائفتين، ويأمر بجهادهم، ويكرف من لم يرج جهادهم واجباً عليه.

وهذا مما اتفق عليه المسلمين، وهو منقول عن نبيهم نقلأً متواتراً، بل هذا يعلمه من حاله الموافق والمخالف، إلا من هو مفترط في الجهل بحاله، أو من هو معاند عناداً ظاهراً.

● ● ●

(١) سورة الفاتحة: من الآية ٧.

(٢) سورة الحديد: من الآية ٢٥.

(٣) في ط زيادة (بالحق ليحكم بين الناس) وهي ليست في الآية ٢٥ من سورة الحديد.

(٤) ما بين القوسين ساقه المؤلف عن النصارى، على ما فيه من الخلط.

(٥) (في) ساقطة من ط.

(٦) في ط (واحد) بدلاً من (أحد).

فصل

المسلمون يوافقون النصارى فيما كفروا به اليهود وأما ما نقلوه عن الأنبياء مما يدل على كفر اليهود، فهذا لا^(١) ننازعهم فيه، ولا حاجة بنا إلى الاستدلال بما نقلوه، وإن كان فيما يثبت عن الأنبياء ما يبين كفرهم لما بدلوا دين موسى – عليه السلام –^(٢) كما كفر النصارى لما بدلوا دين المسيح، فهذا حق موافق لما أخبر به خاتم الرسل – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فإننا قد علمنا كفرهم من جهة لا نشك في صدقها.

وما أخبرونا به عن الأنبياء إن علمنا صدقهم فيه صدقناهم فيه، وإن علمنا كذبهم فيه كذبناهم فيه، وإن لم نعلم صدقه ولا كذبه لم نصدقه ولم نكذبه، بل نقول:

﴿وَأَمَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْتَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِنَّهُمَا وِلَيْهِمْ كُمْ وَجِدُّ وَخَنْ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٣).

فإن الإيمان بجميع ما أتي النبيون حق واجب، لكن وجوب التصديق في النبي المعين الذي لم نعلمه من غيرهم يقف على مقدمتين:

١ – أن^(٤) يكون اللفظ قد قاله النبي.

(١) في كـ(فلا ننازعهم) بدلاً من (فهذا لا ننازعهم).

(٢) (عليه السلام) ساقطة من أـ، سـ.

(٣) سورة العنكبوت: الآية ٤٦.

(٤) في أـ، سـ زيادة كلمة (على) فجاءت (على أن يكون).

٢ - وأن يكون المعنى الذي فسروه به مراداً للنبي الذي تكلم بذلك القول، فلا بد من ثبوت^(١) الإسناد ودلالة المتن.

وهاتان المقدمتان، (لا بدّ منها في جميع المنقول عن الأنبياء).

وقد يحتاج إلى مقدمة ثالثة في حق من لم يعرف اللغة العبرية، فإن موسى وداود والمسيح وغيرهم إنما تكلموا باللغة العبرية، فمن لم يعرف بها، وإنما يعرف بالعربية أو الرومية، لا بدّ أن يعرف أن المترجم من تلك اللغة إلى هذه^(٢) قد ترجم ترجمة مطابقة^(٣).

● ● ●

(١) (ثبوت) ساقطة من ط.

(٢) في ط (هذا) وهو خطأ.

(٣) ما بين القوسين ساقط من أ.

فصل

وأما قولهم : وأما^(١) نحن النصارى فلم نعمل شيئاً مما عملته غلوّ النصارى في اليهود ، فيقال لهم : الكفر والفسوق والعصيان لم ينحصر في ذنب عيسى عبد الله رسوله اليهود ، فإن لم تعملوا مثل أعمالهم فلكلم من الأقوال والأعمال ما بعضه أعظم^(٢) من كفر اليهود ، وإن كنتم أنتم ألين من اليهود وأقرب مودة ، فأنتم – أيضاً – أجهل وأضل من اليهود .

قال – تعالى – :

﴿ وَقَالُوا أَتَخْدُ الرَّحْمَنَ وَلَدًا ۝ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرُنَ مِنْهُ وَتَنْشُقُ الْأَرْضُ وَتَخْرُجُ الْجِبَالُ هَذَا ۝ أَنْ دَعَوْا لِرَحْمَنَ وَلَدًا ۝ وَمَا يَنْبَغِي لِرَحْمَنِ أَنْ يَنْخُذَ وَلَدًا ۝ إِنْ كُلُّ مَنِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝ لَقَدْ أَحْصَنْتُمْ وَعَدَّهُمْ عَدَّا ۝ وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرَدًا ۝ ۴۳﴾ .

وقال – تعالى – :

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجِدْ لِهِ عَوْجًا ۝ قِيمًا إِسْنَدَ بِأَسَا شَدِيدًا إِمَّا لِدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝ ۴۵﴾ .

(١) في ط سقطت (واما).

(٢) في ط (أصعب) بدلاً من (أعظم).

(٣) سورة مریم: الآيات ٨٨ - ٩٥.

في س، أ: (الله) بدلاً من (الرحمن) وهو خطأ.

مَذَكِّرِينَ فِيهِ أَبْدًا ﴿٣﴾ وَيُنذِرُ الَّذِينَ قَاتَلُوا أَنْخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿٤﴾ مَا هُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ
وَلَا لِأَبَاهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٥﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿ قَاتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحِمِّلُونَ مَا حَرَمَ
الَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُتْهُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا
الْحِزْبَةَ عَنْ يَدِهِ وَهُمْ صَغِرُونَ ﴾ ﴿٦﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزْرَوْبَنْ أَنَّ اللَّهَ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ أَبْنَ
الَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ
فَتَنَاهُمُ اللَّهُ أَنَّهُ أَنَّ يُوفَّكُوْنَ ﴿٧﴾ أَنْخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرَهَبُوهُمْ
أَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ أَبْنَ مَرْيَمَ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا يَعْبُدُونَ
إِلَهًا وَاحِدًا إِلَهًا إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشَرِّكُوْنَ ﴿٨﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿ يُرِيدُوْنَ أَنْ يُطْفِئُوْنَ نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُسَمِّ نُورُهُ
وَلَوْكَرَهُ الْكُفَّارُ ﴿٩﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ مُبَاهِدًا وَدِينَ الْحَقِّ
لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَلَّهُ وَلَوْكَرَهُ الْمُشَرِّكُوْنَ ﴿١٠﴾ * يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ أَمْنَوْا
إِنَّ كَثِيرًا مِنْ أَلْهَبَارِ وَالرَّهَبَانِ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَطْلِ وَيَصْدُوْنَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴿١١﴾ .

(١) سورة الكهف: الآيات ١ - ٥.

(٢) سورة التوبة: الآية ٢٩.

(٣) سورة التوبة: الآيات ٣٠، ٣١.

(٤) سورة التوبة: الآيات ٣٢ - ٣٤.

وقال – تعالى – :

﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْدَرُ أَخْذَنَا مِنْهُمْ فَسَوْا حَطَا
مَمَادُ كَحْرُوا بِهِ، فَأَغْرَقْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاؤُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَسَوْفَ
يُنَتَّهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾^(١).

وقال – تعالى – لما قصّ قصة المسيح – عليه السلام – :

﴿ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرِيمٍ قَوْلُكَ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ
يَنْهَاذَ مِنْ وَلِيٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لِمَنْ فِي كُونٍ ﴿٣٥﴾ وَلَئِنْ أَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبِّكُمْ
فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ فَأَخْنَافُ الْأَحْزَابِ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوِيلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
مَّشَهِدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾ أَسْمِعُهُمْ وَأَبْصِرُهُمْ يَأْتُونَا لِكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ
مُّبِينٍ ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿ قُلْ يَأَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَنْهَاوِي دِينَكُمْ غَيْرُ الْحَقِّ وَلَا تَنْهَاوِي أَهْوَاءَ
قَوْمٍ قَدْ ضَلَّوْا مِنْ قَبْلٍ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلَّوْا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾^(٣).

• • •

في أ، س . . . ولو كره المشركون)، وقال تعالى: (بِاٰيٰهَا الٰذِينَ آمَنُوا . . .).

(١) سورة المائدة: الآية ١٤.

(٢) سورة مریم: الآيات ٣٤ – ٣٨.

(٣) سورة المائدة: الآية ٧٧.

كلمة (غير الحق) ساقطة في جميع النسخ و ط.

فصل

ومن تدبر حال اليهود والنصارى مع المسلمين، وجد اليهود والنصارى متقابلين هؤلاء في طرف ضلال، وهؤلاء في طرف يقابلهم، وتوسط المسلمين هم الوسط.

وذلك في التوحيد، والأنبياء، والشريائع، والحلال والحرام والأخلاق وغير ذلك.

فاليهود يشبهون الخالق بالخلق في صفات النقص المختصة بالخلق التي يجب تزييه الرب - سبحانه - عنها كقول من قال منهم: إنه فقير، وإنه بخيل، وإنه تعب لما خلق السموات والأرض، والنصارى يشبهون المخلوق بالخالق في صفات الكمال المختصة بالخالق التي^(١) ليس لها مثيل، كقولهم إن المسيح هو الله، وابن الله.

وكل من القولين يستلزم الآخر.

والنصارى - أيضاً - يصفون اللاهوت بصفات النقص التي يجب تنزييه الرب^(٢) عنها، ويسبون الله سبّاً ما سبه إياه أحد من البشر، كما كان معاذ بن جبل^(٣) يقول: لا ترحموهم فإنهم قد سبوا الله سبة ما سبه

(١) في س، أ (الذى) بدلاً من (التي) وهو خطأ.

(٢) (الرب) ساقطة من أ، س.

(٣) معاذ بن جبل: هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنباري الخزرجي، صحابي جليل، ولد سنة ٢٠ قبل الهجرة وأسلم صغيراً وشهد المشاهد مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، وبعثه إلى اليمن لنشر دين الله ولبث فيها إلى بعد وفاته =

إياها أحد من البشر^(١).

واليهود تزعم أن الله يمتنع منه أن ينسخ ما^(٢) شرعه، كما يمتنع ما لا يدخل في القدرة أو ينافي العلم والحكمة.

والنصارى يجوزون لأكابرهم أن ينسخوا شرع الله الذي بعث به رسلاه، فيحللوا ما حرم، كما حللوا الخنزير، وغيره من الخبائث، بل لم يحرموا شيئاً، ويعحرمون ما حلال، كما يحرمون في رهبانيتهم التي ابتدعوها، وحرموا فيها من الطيبات ما أحله الله، ويسقطون ما أوجب كما أسقطوا الختان وغيره، وأسقطوا^(٣) أنواع الطهارة من الغسل، وإزالته^(٤) النجاسة وغير ذلك.

ويوجبون ما أسقط، كما أوجبوا من^(٥) القوانين مال لم يوجبه الله وأنبياؤه.

وال المسلمين وصفوا رب بما يستحقه من صفات الكمال، ونزعوه عن النقص، وأن يكون له مثل، فوصفوه بما وصف به نفسه، وبما وصفته به رسلاه من غير تحرير ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل، مع

الرسول - عليه الصلاة والسلام - وعاد في خلافة أبي بكر فأرسله في جيش الشام فمات فيها سنة ١٨هـ - رضي الله عنه - .

انظر: أسد الغابة ٤/٣٧٦؛ وحلية الأولياء ٢/٢٢٨ .

(١) هذا الأثر لم أجده فيما رجعت إليه من مراجع، إلا أن ابن القيم ذكره منسوباً إلى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - .

انظر: إغاثة اللهفان ٢/٢٨٣ .

(٢) في ط، ك (مما) بدلاً من (ما).

(٣) (وأسقطوا) ساقطة من ط، ك.

(٤) في أ (ومن) بدلاً من (إزالة)، وفي س (ومن إزالة) بزيادة (من).

(٥) في أ، س (في) بدلاً من (من).

علمهم أنه ليس كمثله شيء لا في ذاته، ولا في^(١) صفاته، ولا في^(٢) أفعاله.

وقالوا: ألا له الخلق والأمر، فكما لا يخلق غيره لـ^(٣) يأمر غيره، بل الدين كله له، هو^(٤) المعبود المطاع الذي لا يستحق العبادة إلّا هو، ولا طاعة لأحد إلّا طاعته، وهو ينسخ ما ينسخه من شرعيه، وليس لغيره أن ينسخ شرعيه.

واليهود بالغوا في اجتناب النجاسات، وتحريم الطيبات، والنصارى استحلوا الخبائث، وملبسنة النجاسات، والمسلمون أحلى الله لهم الطيبات خلافاً لليهود، وحرم عليهم الخبائث، خلافاً للنصارى.

واليهود يبالغون في طهارة أبدانهم مع خبث قلوبهم والنصارى يدعون أنهم يطهرون قلوبهم مع نجاسة أبدانهم، والمسلمون يطهرون أبدانهم وقلوبهم جمياً.

والنصارى لهم عبادات وأخلاق بلا علم ومعرفة، ولا ذكاء. واليهود لهم ذكاء^(٥) وعلم ومعرفة بلا عبادات ولا أخلاق حسنة.

والمسلمون جمعوا بين العلم النافع، والعمل الصالح، بين الزكـ^(٦) والذكاء، فإن الله أرسل رسوله^(٧) بالهدى ودين الحق، فالهدى

(١) (في) ساقطة من س، أ.

(٢) (في) ساقطة من س، أ، ك.

(٣) في أ (فلا) بدلاً (لا).

(٤) في ط (وهو) بزيادة واو.

(٥) (ذكاء) ساقطة من ك، ط.

(٦) في س الذكاء والزكاء مقلوبة.

(٧) في ط (رسله) بدلاً من (رسوله).

يتضمن العلم النافع، ودين الحق يتضمن العمل الصالح ليظهره على الدين كله، والظهور يكون بالعلم واللسان ليبين أنه حق وهدى، ويكون باليد والسلاح ليكون منصورةً مؤيداً، والله أظهره هذا الظهور فهم أهل الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم الله^(١) عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، غير المغضوب عليهم الذين يعرفون الحق، ولا يعملون به، كاليهود، ولا الضالين الذين يعملون ويعبدون ويزهدون، بلا علم كالنصارى.

واليهود قتلوا النبيين، والذين يأمرؤن بالقسط من الناس، والنصارى اتخذوا أحباراً لهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم.

وال المسلمين اعتذلوا فآمنوا بالله وملائكته وكتبه^(٢)، ورسله، (ولم يفرقوا بين أحد من رسله وآمنوا بجميع النبيين، وبكل كتاب أنزله الله)^(٣) فلم يكذبوا الأنبياء ولا سبوهم ولا غلوا فيهم ولا عبدوهم، وكذلك أهل العلم والدين لا يخسونهم حقهم ولا غلوا فيهم.

واليهود يغضبون لأنفسهم ويتقمون، والنصارى لا يغضبون لربهم ولا ينتقمون.

وال المسلمين المعتدلون المتبعون لنبيهم يغضبون لربهم ويعفون عن حظوظهم كما في الصحيحين عن عائشة^(٤) – رضي الله عنها – أنها^(٥)

(١) لفظ الجلالة (الله) ساقطة من ك.

(٢) (كتبه) ساقطة من س، أ.

(٣) ما بين القوسين ساقط من ط.

(٤) سبقت ترجمتها.

(٥) (أنها) ساقطة من ط، ك.

قالت: ما ضرب رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بيده خادماً له، ولا امرأة ولا شيئاً قط، إِلَّا أَن يجاهد في سبيل الله، ولا نيل منه شيءٌ قط فانتقم لنفسه، إِلَّا أَن تنتهك محارم الله فيتقم لله^(١).

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك^(٢) – رضي الله عنه – ، قال^(٣) : خدمت رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – عشر سنين، فما قال لي: أَفِيْ قَطْ، وما قال لي لشيء فعلته: لَمْ فعْلَتْهُ، ولا لشيء لَمْ أفعله: لَمْ لَمْ تفعله^(٤)? وكان بعض أهله إذا عاتبني على شيء يقول: «دعوه فلو قُضيَ شيء لكان»^(٥).

(١) انظر: صحيح مسلم – كتاب الفضائل – باب ٢٠ حديث رقم ٢٣٤٨ بلفظه، وصحيح البخاري في كتاب المناقب – باب ٢٣ وكتاب الحدود باب ١٠ وكتاب الأدب باب ٨٠، وليس في البخاري إِلَّا عبارة: وما انتقم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لنفسه في شيءٍ قط إِلَّا أَن تنتهك حرمة الله فيتقم بها لله، وموطأ مالك كتاب حسن الخلق ذكر جملة من الحديث هي: وما انتقم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لنفسه إِلَّا أَن تنتهك حرمة الله فيتقم لها ص ٤٧ ، وفي مستند أحمد بن حنبل ٦/٣٢ ، ١١٤ ، ١١٦ ، ١٢٠ ، ١٨٢ ، ٢٢٣ ، وغيرها بلفظه. وفي سنن أبي داود كتاب الأدب ٤ حديث رقم ٤٧٨٥ – ٢٥٠/٤ .

(٢) (ابن مالك) ساقطة من ط، ك.

أنس: هو ابن مالك بن النضر بن ضمضم – خدم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – عشر سنين وروى عنه كثيراً، وشهد كثيراً من المشاهد، ومات بالبصرة سنة تسعين هجرية.

انظر: الإصابة ١/٧١؛ والاستيعاب بهامش الإصابة ١/٧١.

(٣) (قال) ساقطة من أ، ك.

(٤) في أ، س، ك: (لم لا فعلته) بدلاً من (لم لم تفعله).

(٥) صحيح البخاري – كتاب الأدب – باب ٣٩ – بلفظ: (خدمت رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – عشر سنين فما قال لي أَفِيْ لَمْ صنعت ولا أَلَا صنعت).

* وفي صحيح مسلم – كتاب الفضائل – باب ١٣ – بلفظ: (خدمت رسول الله

هذا في حق نفسه، وأما في حدود الله، ففي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها -^(١) : (أن قريشاً أهملهم شأن المخزومية التي سرقت، فقالوا: من يكلم فيها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟ فقالوا: من يجترئ عليه إلاً أساميَّة بن زيد حب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -)^(٢) فكلمه فيها أساميَّة، فقال: يا أساميَّة، أتشفع في حد من حدود الله، إنما هلك من كان قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحدود، والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها)^(٣).

وقد وصف الله أمَّةَ مُحَمَّدٍ - صلى الله عليه وسلم - بأنَّهم أنفع

الأمم للخلق، فقال:

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَخْرِجْتَ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ﴾

- صلى الله عليه وسلم - عشر سنين والله ما قال أبداً قط، ولا قال لي شيء لم فعلت كذا؟ وهلا فعلت كذا).

* وفي سنن أبي داود - ج ٤ - كتاب الأدب - حديث رقم (٤٧٧٤) بلفظ: (خدمت النبي - صلى الله عليه وسلم - عشر سنين بالمدينة وأنا غلام ليس كل أمري كما يشتهي صاحبى أن أكون عليه ما قال لي (فيها) أفي قط، وما قال لي لم فعلت هذا أو ألا فعلت هذا).

(١) (رضي الله عنها) ساقطة من ط، أ، ك.

(٢) ما بين القوسين ساقطة من س، أ.

(٣) الحديث في صحيح البخاري - كتاب الحدود - باب ١٢ - بلفظه مع زيادة بعض الألفاظ.

* وفي صحيح مسلم - كتاب الحدود - باب ٢ - حديث رقم (١٦٨٨) بلفظه مع زيادة بعض الألفاظ.

* وفي مسند الإمام أحمد ١٦٢/٦ - مسند عروة عن عائشة بمعناه.

* وفي سنن ابن ماجه - كتاب الحدود - باب ٦ - حديث رقم (٢٥٤٧) بلفظه مع حذف بعض الألفاظ وزيادة ألفاظ أخرى.

الْمُنَكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْا مَاءِنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمْ
الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١﴾ .

ففي أمة محمد – صلى الله عليه وسلم – من الأمر بالمعروف،
والنهي عن المنكر الذي فيه صلاح العباد في المعاش والمعاد ما لم
يوجد مثله في الأمتين.

• • •

(١) سورة آل عمران: الآية ١١٠ .

فصل

ثم قالوا: وكذلك جاء في هذا^(١) الكتاب يقول: رَدَّ دُعْوَى
النَّصَارَى إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا أَلِيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا
الْقُرْآنَ فِي عَنْهُمْ
وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَرُ إِذَا
إِنَّ مِنْهُمْ قُسْطِيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكِرُونَ^(٢).

فذكر القسيسين والرهبان، لثلا يقال: إن هذا قيل عن غيرنا، ودل
بهذا^(٣) على أفعالنا وحسن نياتنا، ونفى عنا اسم الشرك بقوله اليهود
والذين أشركوا أشد الناس^(٤) عداوة للذين آمنوا، والذين قالوا إنا نصارى
أقربهم مودة.

والجواب أن يقال: تمام الكلام:

﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَي الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا
مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبِّنَا أَمْنَا فَكَيْنَانَا مَعَ الشَّهِيدِينَ ﴿٨٣﴾ وَمَا نَالَ الْأَنْوَمُ مِنْ إِلَهٍ وَمَا جَاءَنَا
مِنَ الْحَقِّ وَنَطَّمُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبِّنَا رَبِّنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَأَثَبْهُمُ اللَّهُ بِمَا فَالُوا

(١) (هذا) ساقطة من ط.

(٢) سورة المائدة: الآية ٨٢.

(٣) في ط، ك (فدل هذا) بدلاً من (ودل هذا).

في س، أ مأتبناه، وهو الصحيح كما في أصل مخطوطة رسالة بولس ص ٦.

(٤) (الناس) ساقطة من ك، أ، س.

جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَرُ خَلِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١﴾ .

فهو - سبحانه - لم يعد بالثواب في الآخرة إلا لهؤلاء الذين آمنوا

بمحمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الذين قال فيهم:

﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَي الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا
مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَمَّا فَكَبَّنَا مَعَ السَّيِّدِينَ ﴿٢﴾ .

والشاهدون هم الذين شهدوا له بالرسالة فشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ﷺ ، وهم الشهداء الذين قال فيهم:

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطَا إِنْ كُوْنُوا شَهَادَةَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونُ الرَّسُولُ
عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴿٣﴾ .

و(٤) لهذا قال ابن عباس وغيره في قوله(٥) :

(١) سورة المائدة: الآيات ٨٣ - ٨٥.

(خالدين فيها) سقطت من ك، أ.

(٢) سورة المائدة: الآية ٨٣.

(٣) سورة البقرة: من الآية ١٤٣.

(٤) في س زاد قوله - تعالى - : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكِعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ
وَافْعُلُوا الْخَيْرَ لِعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَجَاهُوكُمْ فِي اللَّهِ حَقُّ جَهَادِهِ هُوَ اجْتِبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ
عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ ... الآية».

ثم زاد جملة جديدة: فهو سبحانه جعلهم أمة وسطاً وسماهم مسلمين من قبل أي
من قبل نزول القرآن ، وفي القرآن ليكون الرسول عليهم شهيداً ، ويكونوا شهداء
على الناس ، ثم كلام ابن عباس.

أما في فقد ذكر أول الآية السابقة إلى قوله «وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ ...» ثم ذكر كلام
ابن عباس.

(٥) في قوله: ساقطة من ط، ك.

﴿فَأَكَتْبُنَا مَعَ الشَّهِيدِينَ﴾^(١).

قال مع محمد – صلى الله عليه وسلم – وأمته .

وكل من شهد للرسل بالتصديق فهو من الشاهدين، كما قال
الحواريون :

﴿رَبَّنَا إِمَّا مَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَأَكَتْبُنَا مَعَ الشَّهِيدِينَ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِمَّا نَوَّا أَرْكَعَوْا سُجْدًا وَأَبْدُوا رَبِّكُمْ وَأَفْعَلُوا
الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٦﴾ وَجَهَدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ حِمَادَةٍ هُوَ جَنِّبُكُمْ
وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ قَلَّةٌ أَيُّكُمْ إِنْرَاهِيمٌ هُوَ سَمِّنَكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ
قَبْلِ وَفِي هَذَا لِكُونِ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شَهِيدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾^(٣).

وأما قوله في أول الآية :

﴿لَتَحِدَّنَ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِينَ إِمَّا نَوَّا إِلَيْهُودٌ وَالَّذِينَ أَشَرَّكُوا
وَلَتَحِدَّنَ أَقْرَبَهُمْ مَوْدَةً لِّلَّذِينَ إِمَّا نَوَّا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَرُى﴾^(٤).

فهو كما أخبر – سبحانه وتعالى – فإن عداوة المشركين واليهود
للمؤمنين أشد من عداوة النصارى . والنصارى أقرب مودة لهم ، وهذا
المعروف من أخلاق اليهود ، فإن اليهود فيهم من البغض والحسد والعداوة
ما ليس في النصارى .

(١) سورة آل عمران: من الآية ٥٣.

(٢) سورة آل عمران: الآية ٥٣.

(٣) سورة الحج: الآياتان ٧٧، ٧٨.

هذه الآية بطولها قدمت في سـ كما أشرنا من قبل ، وذكر أولها فقط في أـ .

(٤) سورة المائدـة: من الآية ٨٢.

وفي النصارى من الرحمة والمودة ما ليس في اليهود، والعداوة أصلها البعض. فاليهود كانوا يبغضون أنبياءهم، فكيف يبغضهم للمؤمنين.

وأما النصارى فليس في الدين الذي يدينون به عداوة ولا بغض لأعداء الله الذين حاربوا الله ورسوله وسعوا في الأرض فساداً، فكيف بعداوتهم وبغضهم للمؤمنين المعتدلين أهل ملة إبراهيم، المؤمنين بجميع الكتب والرسل؟

وليس في هذا مدح للنصارى بالإيمان بالله، ولا وعد لهم بالتجاة من العذاب، واستحقاق الشواب، وإنما فيه أنهم أقرب مودة، قوله – تعالى – :

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قَسِيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾^(١).
أي بسبب هؤلاء، وسبب ترك الاستكبار يصير فيهم من المودة ما يصيرهم بذلك خيراً من المشركين وأقرب مودة من اليهود والمشركين.

ثم قال – تعالى – :

﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيَ الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ إِنَّمَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾^(٢).

فهؤلاء الذين مدحهم بالإيمان ووعدهم بثواب الآخرة، والضمير وإن عاد إلى المتقدمين، فالمراد جنس المتقدمين لا كل واحد منهم، كقوله – تعالى – :

(١) سورة المائدة: الآية ٨٢.

(٢) سورة المائدة: من الآية ٨٣.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَأَخْشُوهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسَبْنَا اللَّهَ وَنَعَمَ الْوَكِيلُ﴾^(١).

وكان جنس الناس، قالوا لهم: إن جنس الناس، قد جمعوا ويمتنع العموم، فإن القائل من الناس، والمقال له من الناس، والمقال عنه من الناس، ويمتنع أن يكون جميع الناس قال لجميع الناس: إنه قد جمع لكم جميع الناس.

ومثل هذا قوله - تعالى - :

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ أَبْنَاءِ اللَّهِ﴾^(٢).

أي جنس اليهود قال هذا، لم يقل هذا كل يهودي. ومن هذا أن في النصارى من رقة القلوب^(٣) التي توجب لهم الإيمان ما ليس في اليهود، وهذا حق، وأما قولهم: ونفى عنا اسم الشرك، فلا ريب أن الله فرق بين المشركين، وأهل الكتاب في عدة مواضع، ووصف من أشرك منهم في بعض المواضع، (بل قد ميّز بين الصابئين والمجوس وبين المشركين في بعض المواضع)^(٤) وكلا الأمرين حق، فالاول كقوله - تعالى - :

﴿لَمْ يَكُنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾^(٥).

(١) سورة آل عمران: من الآية ١٧٣.

في س، أنقص من الآية ﴿فَأَخْشُوهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسَبْنَا اللَّهَ وَنَعَمَ الْوَكِيل﴾.

(٢) سورة التوبه: من الآية ٣٠.

(٣) في أ (القلب) بدلاً من (القلوب).

(٤) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٥) سورة البينة: من الآية ١.

وقوله – تعالى – :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَيْ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾^(١).

وقال – تعالى – :

﴿ لَتَحِدَّنَ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاةً لِلَّذِينَ آمَنُوا أَلِيهِوَدَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾^(٢).

وأما وصفهم بالشرك ففي قوله :

﴿ أَنْهَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرَهَبْنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا يَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾^(٣).

ففرزه نفسه عن شركهم، وذلك أن أصل دينهم ليس فيه شرك، فإن الله إنما بعث رسلاه بالتوحيد، والنهي عن الشرك، كما قال – تعالى – :

﴿ وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبُدُونَ ﴾^(٤).

(١) سورة الحج: من الآية ١٧.

في س، أقدم النصارى على الصابئين، وهو خطأ.

(٢) سورة المائدة: من الآية ٨٢.

(٣) سورة التوبة: الآية ٣١.

(٤) سورة الزخرف: الآية ٤٥.

وقال – تعالى – :

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الظُّنُوتَ﴾^(١).

وقال – تعالى – :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحَىٰ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
فَأَعْبُدُونِ﴾^(٢).

فال المسيح – صلوات الله عليه وسلمه – ومن قبله من الرسل إنما دعوا إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وفي التوراة من ذلك ما يعظم وصفه، لم يأمر أحد الأنبياء بأن يعبد ملك ولانبي ولا كوكب^(٣)، ولا وثن، ولا أن تسأل^(٤)، ولا تطلب^(٥) الشفاعة إلى الله من ميت ولا غائب، لا^(٦)نبي ولا ملك. فلم يأمر أحد من الرسل بأن يدعوا الملائكة، ويقول: اشفعوا لنا إلى الله، ولا يدعوا الأنبياء و^(٧)الصالحين المرضى والغائبين، ويقول: اشفعوا لنا إلى الله، ولا تتصور تماثيلهم لا مجسدة ذات ظل، ولا مصورة في الحيطان، ولا يجعل دعاء تماثيلهم وتعظيمها قربة وطاعة سواء قصدوا دعاء أصحاب التماضيل، وتعظيمهم والاستشفاع بهم، وطلبو من هم أن يسألوا الله تعالى، وجعلوا تلك التماضيل تذكرة بأصحابها، أو قصدوا^(٨) دعاء التماضيل ولم يستشعروا أن

(١) سورة النحل: من الآية: ٣٦.

(٢) سورة الأنبياء: الآية: ٢٥.

(٣) في ط (كوكب) بدلاً من (كوكب).

(٤) في ط، ك (تسأل) بدلاً من (يسأل).

(٥) (ولا يطلب) ساقطة من ط، ك.

(٦) في ط (ولا) بزيادة واو.

(٧) في س سقطت (الواو).

(٨) في ط (وقصدوا).

المقصود دعاء أصحابها، كما فعله جهال المشركين، وإن كان في هذا جميعه إنما يعبدون الشيطان وإن كانوا لا يقصدون عبادته، فإنه قد يتصور لهم في صورة ما يظنون أنها صورة الذي يعظمونه، ويقول: أنا الخضر، أنا المسيح، أنا جرجس، أنا الشيخ فلان.

كما قد وقع هذا الغير واحد من المنتسبين إلى المسلمين والنصارى، وقد يدخل الشيطان في بعض التماثيل فيخاطبهم، وقد يقضي بعض حاجاتهم، فبهذا السبب وأمثاله ظهر الشرك قديماً وحديثاً، وفعل النصارى وأشباههم ما فعلوه من الشرك.

وأما الأنبياء والرسل - صلوات الله عليهم وسلمه - فنها عن هذا كله ولم يشرع أحد منهم شيئاً من ذلك، والنصارى^(١) لا يأمرن بتعظيم الأوثان المجسدة، ولكن بتعظيم التماثيل المchorورة، فليسوا على التوحيد الممحض، وليسوا كالملائكة الذين يعبدون الأوثان ويكتذبون الرسل، فلهذا جعلهم الله نوعاً غير المشركين تارة، وذمهم على ما أحدثوه من الشرك تارة.

وإذا أطلق لفظ الشرك فطائفه من المسلمين تدخل فيه جميع الكفار من أهل الكتاب، وغيرهم قوله - تعالى - :

﴿وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنْنَ وَلَا مَأْمُونَكُنَّهُ خَيْرٌ مَّنْ مُشْرِكٌ وَلَوْ أَعْجَبَتُمُّكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾^(٢).

(١) في ط، ك (فالنصارى) بدلاً من (والنصارى).

(٢) سورة البقرة: من الآية ٢٢١.

الأية كتبت في جميع النسخ مبورة ومقلوبة هكذا: ﴿وَلَا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا ولا تنكحوا المشرفات حتى يؤمن﴾.

فمن الناس^(١) من يجعل اللفظ عاماً لجميع الكفار، ولا سيما^(٢) النصارى ثم من هؤلاء من ينهى عن نكاح هؤلاء^(٣)، كما كان عبد الله بن عمر^(٤)، ينهى عن نكاح (النصرانية)، ويقول: لا أعلم شركاً أعظم من أن تقول: إن عيسى ربها^(٥).

وهذا قول طائفة من الشيعة وغيرهم^(٦).

وأما جمهور السلف والخلف^(٧)، فيجوزون نكاح الكتابيات، ويبينون ذبائحهم، لكن إذا قالوا: لفظ المشركين عام، قالوا: هذه الآية

(١) يقصد من المسلمين، وهؤلاء هم الذين أشار إليهم فيما بعد بكلمة هؤلاء الأولى.

(٢) في ط، س (لا سيما) بدون واو.

(٣) يقصد بهؤلاء الثانية: (النصارى).

(٤) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب صحابي جليل ابن الخليفة الثاني من علماء الصحابة وحافظهم ولد بعدبعثة بثلاث سنين وشهد مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ما بعد أحد، وهو من رواة الحديث المكثرين، وكان حريصاً على متابعة الرسول – صلى الله عليه وسلم – في كل صغيرة وكبيرة، عاش أكثر من أربع وثمانين سنة ومات سنة ثلث وسبعين للهجرة، وقيل غير ذلك – رضي الله عنه – .

انظر: الإصابة لابن حجر ٢/٣٤٧؛ والاستيعاب بهامش الإصابة ٢/٣٤١.

(٥) في ط، س كتبت هذه العبارة هكذا (هؤلاء ويقول لا أعظم شركاً من أن يقول عيسى ربنا).

وهذا الأثر موجود في كلام المفسرين على هذه الآية.

انظر: تفسير القرطبي ٣/٦٨.

(٦) طائفة الشيعة التي تمنع نكاح الكتابيات هم: الإمامية.

انظر: المغني لابن قدامة ٦/٥٨٩ – طبعة مكتبة الجمهورية العربية.

(٧) قال ابن قدامة في المغني ٦/٥٨٩: ليس بين أهل العلم اختلاف في حل حرائر

أهل الكتاب، ومن روي عنه ذلك عمر وعثمان وطلحة وحذيفة وسلمان وجابر وغيرهم.

قال ابن المنذر: ولا يصح عن أحد من الأوائل أنه حرم ذلك. وانظر – أيضاً – كلام

ابن كثير رحمة الله في تفسيره ١/٢٥٧، ٢٠/٢ على آية سورة البقرة رقم ٢٢١،

وآية سورة المائدة المذكورة أعلاه.

مخصوصة أو منسوبة بآية المائدة، وهو قوله – تعالى – :

» وَطَعَامُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَبَ حِلٌّ لَّهُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَبَ إِذَا مَا تَيَسَّرَهُنَّ أُجُورُهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ وَلَا مُتَحَذِّلِي أَخْدَانٍ ﴿١﴾ .

وطائف أخرى تجعل^(٢) لفظ المشركين إذا أطلق لا يدخل فيه أهل الكتاب.

وأما كون النصارى فيهم شرك – كما ذكره الله – فهذا متفق عليه بين المسلمين، كما نطق به القرآن، كما أن المسلمين متفقون على أن قوله :

» لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا أَلِيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوْدَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَاتَلُوا إِنَّا نَصْرَى ﴿٣﴾ .

أن^(٤) النصارى لم يدخلوا في لفظ الذين أشركوا، كما لم يدخلوا في لفظ اليهود.

وكذلك قوله :

» لَئِنْ كُنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَبِ وَالْمُشْرِكِينَ ﴿٥﴾ .

ونحو ذلك، وهذا لأن اللفظ^(٦) الواحد تتبع دلالته بالإفراد والإقتران

(١) سورة المائدة: من الآية ٥.

(٢) في ط (تجعلوا) بدلاً من (تجمل).

(٣) سورة المائدة: من الآية ٨٢.

(٤) في ط (لأن) بدلاً من (أن).

(٥) سورة البينة: من الآية ١.

(٦) في ط، ك (لفظ) بدلاً من (اللفظ).

فيدخل فيه مع الإفراد والتجريد ما لا يدخل فيه عند الإقتران بغيره^(١)،
كلفظ المعروف والمنكر في قوله تعالى :

﴿يَأُمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^(٢).

فإنه هنا^(٣) يتناول جميع ما أمر الله به فإنه معروف، وجميع ما نهى
عنه فإنه منكر.

وفي قوله : ﴿لَا خَيْرٌ فِي كَثِيرٍ مِّنْ تَجْوِيلِهِمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ
مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾^(٤).

فهنا قرن الصدقة بالمعروف^(٥) والإصلاح بين الناس.

وكذلك المنكر في قوله :

﴿إِنَّ الْمُسَكُنَّةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^(٦).

قرن الفحشاء بالمنكر، وقوله :

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَاتِ وَيَنْهَا عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعْظِلُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(٧).

قرن الفحشاء بالمنكر والبغى.

وكذلك لفظ البر والإيمان، إذا^(٨) أفرده أدخل^(٩) فيه الأعمال
الصالحة^(١٠) والتقوى، كقوله :

(١) في ط، ك (بغيره) ساقطة.

(٢) سورة الأعراف: من الآية ٩٠.

(٣) (هنا) ساقطة من: المطبوعة، د.

(٤) سورة النساء. من الآية ١١٤.

(٥) في س، ط: المعروف بالصدقة.

(٦) سورة العنكبوت: من الآية ٤٥.

(٧) سورة النحل: من الآية ١٥٧.

(٨) في المطبوعة، د: (واذا) بزيادة واو.

(٩) (الصالحة) ساقطة من: المطبوعة، د.

﴿وَلَكِنَّ الْبَرَّ مَنْ ظَاهَرَ مِنْ يَأْمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَئِكَةَ وَالْكِتَابِ
وَالْيَتَّيْنَ﴾^(١).

وقال : ﴿إِنَّ الْأَذْرَارَ لَفِي نَعْجِيْر﴾^(٢).

وقوله^(٣) :

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذِكْرَ اللَّهَ وَحْلَتْ قُلُوبُهُمْ فَلَذَاتِلَتْ عَلَيْهِمْ إِيمَانُهُمْ
زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾^(٤).

وقد يقرنه بغيره كقوله :

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالنَّقْوَى﴾^(٥).

وقوله :

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّدَقَاتِ حَدَّثَتْ﴾^(٦).

وكذلك لفظ الفقير ، والمسكين إذا أفرد أحدهما دخل فيه معنى^(٧) الآخر .

وقد يجمع بينهما في قوله :

﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ﴾^(٨).

(١) سورة البقرة: من الآية ١٧٧.

(٢) سورة الانفطار: الآية ١٣.

في ط ، لك كلام زائد وهو آيات مبتورة ، إحداها هي الآية التالية لهذا من سورة الأنفال رقم ٢ ، والثانية قوله ﴿لِيدْخُلَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمَنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِيْيَ﴾ وقد حذفناها ليستقيمه المعنى .

(٣) في ط ، لك (وقال) بدلاً من (وقوله).

(٤) سورة الأنفال: من الآية ٢.

(٥) سورة المائدة: من الآية ٢.

(٦) سورة البروج: من الآية ١١.

(٧) في ط ، لك (اللفظ) بدلاً من (معنى).

(٨) سورة التوبة: من الآية ٦٠.

فيكونان هنا صفين، وفي تلك المواقع صنف واحد، فكذلك لفظ الشرك في مثل قوله :

﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَّسُ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾^(١).

يدخل فيه جميع الكفار أهل الكتاب، وغيرهم عند عامة العلماء، لأنه أفرده وجرده، وإن كانوا إذا قرن بأهل الكتاب كانوا صفين.

وفي صحيح مسلم عن بريدة^(٢) أن النبي - صلى الله عليه وسلم - : (كان إذا أرسل أميراً على سرية، أو جيشاً أو صاه في خاصة نفسه بتقوى الله، وأوصاه بمن معه من المسلمين خيراً، وقال لهم: اغزوا بسم الله في سبيل الله^(٣)، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدوا ولا تمثروا، ولا تقتلوا ولیداً، وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى إحدى خلال ثلات - فإنهم أجبوك إلى ذلك، فاقبل منهم، وكف عنهم - ادعهم^(٤) إلى الإسلام فإن أجابوك إلى ذلك، فاقبل منهم، وكف عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فإن^(٥) لهم ما للمهاجرين

(١) سورة التوبة: من الآية . ٢٨ .

في س، أنقض من الآية (بعد عامهم هذا).

(٢) هو: بريدة بن الحصيبة بن عبد الله الأسلمي، صحابي جليل، أسلم قبل بدر ولم يشهدها، وشهد الحديثية، بايع بيعة الرضوان، مات في خلافة يزيد بن معاوية بمرو، ولم يذكر تاريخ وفاته.

انظر: الإصابة / ١٤٦ ، والاستيعاب بهامش الإصابة / ١٧٣ ، طبعة السعادة بمصر.

(٣) في ط، ك (في سبيل الله في دعوة) بزيادة (في دعوة). وهذه ليست في أصل الحديث في صحيح مسلم.

(٥) في أ (كان) بدلاً من (فإن).

(٤) (ادعهم) ساقطة من ط.

وعليهم ما عليهم، فإن أبوا أن يتحولوا منها^(١) فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المسلمين^(٢) وليس لهم في الغنيمة والفيء نصيب، إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإنهم أبوا فاسألهم الجزية، فإنهم أجابوا فأقبل منهم وكف عنهم^(٣).

وهذا الحديث كان بعد نزول آية الجزية^(٤)، وهي إنما نزلت عام تبوك^(٥) لما قاتل النبي – صلى الله عليه وسلم – النصارى بالشام، واليهود باليمن.

وهذا الحكم ثابت في أهل الكتاب باتفاق المسلمين، كما دل عليه الكتاب والسنة، ولكن تنازعوا في الجزية: هل تؤخذ من غير أهل الكتاب؟ وهذا مبسط في موضعه^(٦).

• • •

(١) في ط (عنها) بدلاً من (منها). (٢) في أ (الأعراب) بدلاً من (المسلمين).

(٣) (وكف عنهم) ساقطة من سن.

انظر: صحيح مسلم – كتاب الجهاد والسير – باب ٢ – رقم الحديث ١٧٣١ بالغظة وله بقية لم يذكرها المؤلف.

وانظر: موطأ مالك – كتاب الجهاد – باب ٣ – ٤ حديث رقم ١١ جزء قصير منه، مردوي عن عمر بن عبد العزيز أنه بلغنا أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – كان إذا بعث سرية يقول لهم... الحديث.

(٤) آية الجزية هي التي أمرت بأخذ الجزية من أهل الكتاب، وكان الأمر قبلها إما الإسلام أو القتال، وهي قوله – تعالى – : «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله، ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون» [سورة التوبه: الآية ٩].

(٥) عام تبوك: هو السنة التاسعة من الهجرة التي غزا فيها النبي – صلى الله عليه وسلم – النصارى بتبوك.

انظر: البداية والنهاية ٢/٥ وما بعدها.

(٦) يعني كتب الفقه في أبواب الجهاد، وكلام المفسرين على آية سورة التوبه السابقة.

فصل

قالوا^(١): وقال^(٢) في سورة البقرة:

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِرِينَ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجُورُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٣).

(فساوى بهذا القول بين سائر الناس: اليهود والمسلمين وغيرهم)^(٤).

والجواب أن يقال:

أولاً: لا حجة لكم في هذه الآية على مطلوبكم، فإنه يسوى بينكم وبين اليهود والصابئين، وأنتم مع المسلمين متفقون على أن اليهود

(١) المقصود بهم النصارى وقولهم في رسالة بولس.

انظر: مخطوطتها ص ٦ – المتحف القبطي بمصر.

وهذا مبدأ كلام لهم يسوقه الشيخ – رحمه الله – ليجيب عنه بقوله بعد قليل:

والجواب أن يقال: . . .

(٢) (وقال) ساقطة من ط .

(٣) سورة البقرة: الآية ٦٢.

في ط كتبت آية سورة المائدة (٦٩)، وهي قوله تعالى: «إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابرون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحًا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون».

وهذا خطأ مخالف لسائر النسخ التي ذكرت فيها آية البقرة، ومخالف لسياق كلام النصارى الذي ساقه الشيخ هنا بقوله: «قالوا: وقال في سورة البقرة: . . .».

(٤) في س، أ (فساوى بهذا القول بين سائر المسلمين وغيرهم).

كفار من حين^(١) بعث المسيح إليهم فكذبوا.

وكذلك^(٢) الصابئون من حين^(٣) بعث إليهم رسول فكذبوا^(٤)،
فهم كفار^(٥). فإن كان في الآية مدح لدينكم الذي أنتم عليه بعد بعث
محمد—صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ—ففيها مدح دين اليهود أيضاً، وهذا باطل
عندكم وعند المسلمين.

وإن لم يكن فيها مدح اليهود بعد النسخ والتبديل فليس فيها مدح
لدين النصارى بعد النسخ والتبديل.

وكذلك يقال لليهودي، إن احتاج بها على صحة دينه.

وأيضاً، فإن النصارى يكفرون اليهود، فإن كان دينهم حقاً لزم كفر
اليهود، وإن كان باطلًا لزم بطلان دينهم فلا بد من بطلان أحد الدينين
فيتمكن أن تكون الآية مدحهما، وقد سوت^(٦) بينهما.

فعلم^(٧) أنها لم تمدح واحداً منها بعد النسخ والتبديل، وإنما
معنى الآية أن المؤمنين بمحمد—صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ—، والذين
هادوا الذين اتبعوا موسى—عليه السلام—، وهم الذين كانوا على
شرعه قبل النسخ والتبديل. والنصارى الذين اتبعوا المسيح—عليه
السلام—، وهم الذين كانوا على شريعته^(٨) قبل النسخ والتبديل.

(١) (حين) ساقطة من ط.

(٢) في ط، ك (كذا) بدلاً من (وكذلك).

(٣) (حين) ساقطة من س، أ، في ط (حيث) بدلاً من (حين).

(٤) في س، أ (فكذبه) بدلاً من (فكذبوا).

(٥) في أ (فهو كاف) بدلاً من (فهم كفار).

(٦) في س، أ (سوى) بدلاً من (سوت).

(٧) في ط (فلم) بدلاً من (علم).

(٨) في س (شرعه) بدلاً من (شريعته).

والصابئين^(١) وهم الصابيون الحنفاء، كالذين كانوا من العرب وغيرهم على دين إبراهيم وإسماعيل وإسحاق قبل التبديل والنسخ.

فإن العرب من ولد إسماعيل، وغيره الذين كانوا جيران البيت العتيق الذي بناه إبراهيم وإسماعيل كانوا حنفاء على ملة إبراهيم إلى أن غير دينه بعض ولاة خزاعة، وهو عمرو بن لحي^(٢)، وهو أول من غير دين إبراهيم بالشرك، وتحريم ما لم يحرمه الله، ولهذا قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه - أي أمعاءه - في النار»^(٣) وهو أول من بحر البحيرة، وسيب

(١) في ط (الصابيون) بدلاً من (الصابئين).

(٢) عمرو بن لحي بن حارثة بن عمر بن عامر الأزدي من قحطان، أول من غير دين إسماعيل - عليه السلام - ، ودعا العرب إلى عبادة الأوثان، وفي اسمه واسم أبيه ونسبة خلاف شديد، وهو جد خزاعة عند كثير من النسائيين، وقد تولى حجابة البيت الحرام بمكة، وكان غنياً، قيل أنه ر بما ذبح أيام الحج عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة آلاف حلة في كل سنة، وقد خرج إلى أرض مات أو (مواب) بالبلقاء بالأردن فوجد أهلها يعبدون الأصنام فأعجب بذلك وأخذ منها صنماً نصب بمكة فعبده الناس. انظر: البداية والنهاية لابن كثير ٢/١٨٧؛ والأعلام للزركلي ٥/٢٥٧.

(٣) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب المناقب - باب ٩ - بلفظ: قال أبو هريرة: قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «رأيت عمرو بن عامر بن لحي الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سيب السوائب».

* وفي صحيح مسلم كتاب الكسوف - باب ١ - حديث ٩٠١ - ٣ حديث طويل وفيه ذكر جملة «ورأيت فيها ابن لحي وهو الذي سيب السوائب»، وفي كتاب الجنة ونعيها - باب ١٣ ، حديث رقم ٥٠/٢٨٥٦ ، عن عائشة - رضي الله عنها - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «رأيت عمرو بن لحي بن قممة بن خندف أبا بني كعب هؤلاء يجر قصبه في النار».

السوائب^(١)، وغير دين إبراهيم.

وكذلك بنو إسحاق الذين كانوا قبل مبعث^(٢) موسى متisksين بدين^(٣) إبراهيم كانوا من السعداء المحمودين، فهو لاء^(٤) الذين كانوا على دين موسى وال المسيح وإبراهيم، ونحوهم هم^(٥) الذين مدحهم الله تعالى - :

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِرِينَ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَأَلَيْهِمْ الْأَخِرُ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزُنُونَ﴾^(٦).

فأهل الكتاب بعد النسخ والتبديل ليسوا ممن آمن بالله، ولا بالأمس الآخر وعمل صالحًا، كما قال - تعالى - :

﴿قَاتَلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحِرِّمُونَ مَا حَرَّمَ

* وفي مسنـد الإمام أحمد ١/٤٤٦، عن ابن مسعود بلفظ: «أن أول من سبب السوائب وعبد الأصنام أبو خزاعة عمرو بن عامر، وإنـي رأـيـته يجر أمعـاهـ في النار». و ٢٧٥/٢، عن أبي هريرة بلفظ: «رأـيـتـ عمـروـ بنـ عامـرـ الخـزـاعـيـ يـجـرـ قـصـيـهـ يـعـنيـ أـمعـاهـ فيـ النـارـ،ـ وـهـوـ أـولـ مـنـ سـبـ السـوـائـبـ».

=

(١) البـحـيرـةـ:ـ هيـ التـيـ يـمـنـ درـهاـ لـلـطـرـاغـيـتـ فـلاـ يـجـلـبـهاـ أـحـدـ مـنـ النـاسـ.

الـسـائـيـةـ:ـ كـانـواـ يـسـبـونـهـاـ لـأـهـلـهـمـ لـاـ يـحـمـلـ عـلـيـهـاـ شـيـءـ.

انـظـرـ:ـ تـقـسـيرـ اـبـنـ كـثـيرـ ٢/١٠٧ـ،ـ طـبـعـةـ الـحـلـبـيـ - تـقـسـيرـ آـيـةـ ١٠٣ـ مـنـ سـوـرـةـ الـمـائـدـةـ.

(٢) (مـبـعـثـ) سـاقـطـةـ مـنـ كـ.

(٣) فـيـ سـ،ـ أـ (بـمـلـةـ) بـدـلـاـ مـنـ (بـدـيـنـ).

(٤) فـيـ طـ (فـوـلـاءـ) بـدـلـاـ مـنـ (فـهـوـلـاءـ).

(٥) (هـمـ) سـاقـطـةـ مـنـ طـ.

(٦) سـوـرـةـ الـبـقـرـةـ:ـ آـيـةـ ٦٢ـ.

فـيـ طـ (الـصـابـئـونـ) بـدـلـاـ مـنـ (الـصـابـئـونـ) وـهـوـ خـطـأـ.

وـفـيـ طـ أـيـضـاـ:ـ (مـنـ آـمـنـ بـالـلـهـ) بـزـيـادـةـ (مـنـهـمـ) وـهـوـ خـطـأـ.

الله وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّىٰ يُعْطُوُا
الْجِزْيَةَ عَنْ يَدِهِ وَهُمْ صَغِيرُونَ ﴿١﴾ .

وقد تقدم أنه كفر أهل الكتاب الذين بدّلوا دين موسى والمسيح، وكذبوا بال المسيح أو بمحمد – صلّى الله عليه وسلم – في غير موضع، وتلك آيات صريحة، ونصوص كثيرة^(٢)، وهذا متواتر معلوم بالاضطرار^(٣) من دين محمد – صلّى الله عليه وسلم – .

ولكن هؤلاء النصارى سلكوا في القرآن ما سلكوه في التوراة والإنجيل، يدعون^(٤) النصوص المحكمة الصريحة البينة الواضحة التي لا تحتمل إلاً معنى واحداً، ويتمسكون بالتشابه المحتمل^(٥)، وإن كان^(٦) فيه ما يدل على خلاف مرادهم، (كما قال – تعالى – فيهم وفي أمثالهم :

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ إِيمَانٌ تَعْكِمُتْ مُهَنَّمَأُمُّ الْكِتَابِ وَآخِرُ
مُتَشَبِّهَتْ فَمَمَّا الَّذِينَ فَلُوِيْهِمْ زَيْغُ فَيَتَبَعُونَ مَا قَسَبَهُ مِنْهُ أَبْتِغَاهُ الْفِتْنَةُ وَأَبْتِغَاهُ تَأْوِيلُهُ
وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِحُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ إِمَانًا يَهُ كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَدْعُ
إِلَّا أُوتُوا الْأَلْبَابُ ﴾^(٧) .

• • •

(١) سورة التوبة: الآية ٢٩.

(٢) (بالاضطرار) ساقطة من أ.

(٣) في أ (كثير) بدلاً من (كثيرة). (٤) في ط (يدعون) بالتشديد بدلاً من (يدعون).

(٥) في ث (بالمتشابه المحكم المحتمل) بدلاً من (بالمتشابه المحتمل) بزيادة (المحكم).

(٦) (كان) ساقطة من د، و ط.

(٧) سورة آل عمران: الآية ٧. من (كما قال تعالى فيهم وفي أمثالهم) إلى نهاية الآية ساقط من أ.

فصل^(١)

قالوا^(٢) : ثم مدح قرابتنا وتوعدنا^(٣) إن أهملنا ما معنا وكفرنا بما
أنزل إلينا أن يعذبنا عذاباً لم يعذبه أحداً من العالمين بقوله ذلك في
﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ
عَلَيْنَا مَا يَدْعُونَ مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُ أَنَّهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾١١٣﴿ قَالُوا نَرِيدُ أَنْ تَأْكُلَ
مِنْهَا وَتَطَمِّنَ فَلْوُبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّهِيدِينَ ﴾١١٤﴿ قَالَ
يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبِّنَا أَنْزَلْتُ عَلَيْنَا مَا يَدْعُونَ مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوْلَانَا
وَآخِرِنَا وَمَا يَأْتِي مِنْكَ وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾١١٥﴿ قَالَ اللَّهُ أَنِّي مُنْزَلُهُ أَعْلَمُ بِكُمْ فَمَنْ
يَكْفِرُ بِعِدْ مِنْكُمْ فَإِنِّي أَعْذِبُ بُوْدَأَ لَا أَعْذِبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾٤﴾ .

فالمائدة هي القربان المقدس الذي يتقرب به^(٥) في كل قداس^(٦).

رَدِّ عَوَامِهِ أَنَّ
لَا يَلِيقُ بِهِمْ أَنَّ
يُتَرَكُوا كَلْمَةُ اللَّهِ
عِنْدَهُمُ الْمَائِدَةُ
عَظِيمَهَا الْفُرَآنُ

(١) في أكتب في الهاشم (آخر الكتاب الأول هنا).

وفي س كتب (هذا أول الجزء الرابع من الجواب الصحيح).

(٢) ذكر هذا القول في ص ٦ من مخطوطة رسالة بولس الإنطاكية بالمتاحف القبطي / ٩٥.

(٣) (وتوعدنا) في جميع النسخ . وال الصحيح (وتوعدنا).

(٤) سورة المائدة: الآية ١١٢ - ١١٥ .

(٥) في ط ، ك (منه) بدلاً من (به).

(٦) القدس: من الطقوس الدينية في الكنائس الكاثوليكية والأرثوذكسية ، وهذا القدس واحد في جميع أنحاء العالم ، ويقدم فيه القربان المقدس وهو خبز تصنعه الكنيسة =

والجواب أن يقال :

هذا كذب ظاهر على القرآن في هذا الموضع، كما كذبتم^(١) عليه في غير هذا الموضع، فإنه ليس في الآيات ذكر قرابينكم البتة، وإنما فيه ذكر المائدة التي أنزلها الله تعالى في عهد المسيح – عليه السلام –، وقولهم المائدة: هي القربان الذي يتقرب به في كل قداس، هو أولاً: قول لا دليل عليه، وثانياً: هو قول معلوم الفساد بالاضطرار من دين المسلمين الذين نقلوا هذا القرآن عن محمد – صلى الله عليه وسلم – لفظه، ومعناه، فإنهم متفقون على أن المائدة، مائدة أنزلها الله من السماء^(٢) على عهد المسيح عليه السلام، وقصتها مشهورة في عامة الكتب تعرفها العامة والخاصة، ولم يقل أحد إنها قرابين النصارى، وليس في لفظ الآية ما يدل على ذلك، بل يدل على خلاف ذلك، فإن الآية تبين أن المائدة منزلة من السماء وقربانهم هي عندهم في الأرض لم تنزل من السماء.

وفي الآية أن عيسى قال:

﴿اللَّهُمَّ رِبَنَا أَنْزَلْتَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيداً إِلَّا وَلَنَا وَهَآخِرَنَا وَمَا يَأْتِيَهُ مِنْكَ وَأَرْزَقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾١١٤ ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزَلُهُمْ إِلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنْكُمْ فَإِنَّمَا أَعْذِبُهُ عَذَابًا لَا أَعْذِبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾٣﴾.

من دقق صاف على شكل أقراص.

انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ١٣٧١.

(١) في ط، ك (كذب) بدلاً من (كذبتم).

(٢) (من السماء) ساقطة من ط، ك.

(٣) سورة المائدة: الآيات ١١٤، ١١٥.

وفي أول الكلام:

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُونَ يَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَا يِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُ أَنَّهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾ قَالُوا رُبِّنَا إِنَّكَ أَكُلُّ مِنْهَا وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمُ أَنَّ قَدْ صَدَقْنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(١).

فأين هذا من قرابينهم الموجودة اليوم^(٢).

• • •

(١) سورة المائدة: الآياتان ١١٢، ١١٣.

في ط ساق الآية الأولى فقط.

(٢) (اليوم) ساقطة من س.

فصل

قالوا: ولما تقدم به القول لأنه غير لائق عند ذوي الألباب أن نكرير الإسلام لل المسيح عبد الله نهمل روح القدس وكلمة الله الذي شهد لهما في هذا الكتاب بالعظائم، ورسوله ف قال^(١) عن الكلمة الله:

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَبِ إِلَّا يُؤْمِنُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾^(٢).

والجواب:

إن الله - تعالى - لم يبعث محمداً - صلى الله عليه وسلم - بإهمال ما يجب من^(٣) حق المسيح - عليه السلام - ، بل أمره^(٤) بالإيمان بالمسيح وبما جاء به، كما أمره بالإيمان بموسى وبما جاء به، وكما أمر المسيح بالإيمان بموسى وبما جاء به ولكنـه^(٥) أمر بإهمال ما ابتدع من الدين الذي لم يشرعه الله على لسان المسيح - عليه السلام - ، وما نسخه الله من شرعه على لسان محمد - صلى الله عليه وسلم - ، فيهمـل^(٦) المبدل والمنسوخ، كما أمر الله

(١) في س، أ، (وقال) بدلاً من (فقال).

(٢) سورة النساء: الآية ١٥٩.

(٣) في ط (في) بدلاً من (من).

(٤) في س، أ (أمر) بدلاً من (أمره).

(٥) في ط (لكنه) بسقوط الواو.

(٦) في س، أ (فنهـل) بدلاً من (فيهمـل).

المسيح أن يهمل ما ابتدعه اليهود من الدين الذي لم يشرعه، وما نسخه من شرع موسى.

فكمأ أمر المسيح أن يهمل المبدل والمنسوخ من التوراة التي جاء بها موسى – عليه السلام – ، ولم يكن في ذلك إهمال لما يجب من^(١) حق التوراة وموسى – عليه السلام – ، فكذلك إذا أهمل المبدل والمنسوخ من دين أهل الإنجيل، لم يكن في ذلك إهمال لما يجب من حق الإنجيل والمسيح، بل ما جاء به محمد – صلى الله عليه وسلم – يتضمن الإيمان بجميع الكتب والرسل، وأن لا نفرق بين أحد منهم، ونحن له مسلمون^(٢) ، كما قال – تعالى – :

﴿وَلُولُواْءَمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْتَعِيْلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لِهِ مُسْلِمُونَ﴾^(٣).

والنصارى كاليهود، آمنوا بعض وكفروا بعض، فأيما هو اللاقى عند أولى الألباب، أن نؤمن بجميع كتب الله ورسله، أو نؤمن بعض ونكفر بعض، وأيما^(٤) هو اللاقى عند أولى الألباب أن نعبد الله وحده لا نشرك به شيئاً ونعبد بما شرعه على لسان رسوله، أو نبتعد من الشرك والعبادات المبتدةعة ما لم ينزل به الله كتاباً ولا بعث به رسولًا ونضاهي المشركين عباد الأوثان^(٥)؟

(١) في أ (في) بدلاً من (من).

(٢) (ونحن له مسلمون) ساقطة من س، أ.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٣٦.

(٤) في س (فإنما) بدلاً من (وأيما).

(٥) في أ (الأصنام) بدلاً من (الأوثان).

قال – تعالى – :

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزْرَأَبْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضْنِهُونَ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلٍ قَاتَلُهُمُ اللَّهُ أَنَّ يُؤْفَكُوْنَ﴾^(١).

وقال – تعالى – :

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْ إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءً بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلُّوْ فَقُولُوا أَشْهَدُوْنَا مُسْلِمُوْنَ﴾^(٢).

فالمسلمون لم يهملو روح القدس، وكلمة الله، وقد قال تعالى عن كلمة الله :

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾^(٣).

بل هم الذين اتبعوا دينه ودين الرسل قبله، فإن دين الأنبياء – عليهم السلام – جميعهم واحد كما^(٤) ثبت في الصحيحين عن النبي

(١) سورة التوبة: الآية ٣٠.

في ط، هامش ك: (الذين كفروا من قبل – يعني المشركين – قاتلهم الله)، بزيادة (– يعني المشركين –).

(٢) سورة آل عمران: الآية ٦٤.

من (وقال – تعالى –) إلى نهاية الآية ساقط من أ.

في س زاد بعد هذه الآية: (وقال – تعالى –) : ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ...﴾ الآية.

(٣) سورة النساء: من الآية ١٥٩.

(٤) في ط (لما) بدلاً من (كما).

— صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أَنَّهُ قَالَ: «إِنَا مَعَاشُ الْأَنْبِيَاءِ دِينُنَا وَاحِدٌ»^(١).
وَقَدْ قَالَ — تَعَالَى — :

«شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّنَا بِهِ، نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكُمْ وَمَا وَصَّنَّا
بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنَّ رَأْيَمُ الدِّينِ وَلَا تَنْفَرُوا فِيهِ»^(٢).

فَدِينُ الْمَرْسِلِينَ كُلُّهُمْ دِينٌ وَاحِدٌ، وَيَتَنَوَّ شَرِيعَهُمْ وَمَنَاهِجُهُمْ
كَتَنَوْعٌ شَرِيعَةُ الرَّسُولِ الْوَاحِدِ، فَإِنَّ دِينَ الْمَسِيحِ هُوَ دِينُ مُوسَى، وَهُوَ دِينُ
الْخَلِيلِ قَبْلَهُمَا، وَدِينُ مُحَمَّدٍ بَعْدَهُمَا، مَعَ أَنَّ الْمَسِيحَ كَانَ عَلَى شَرِيعَةِ
الْتُّورَاةِ، ثُمَّ نَسْخَ اللَّهِ عَلَى لِسَانِهِ مَا نَسْخَ مِنْهَا وَهُوَ قَبْلُ النَّسْخِ وَبَعْدُهُ دِينُهُ
دِينُ مُوسَى^(٣)، وَلَمْ يَهْمِلْ دِينُ مُوسَى.

كَذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ هُمْ عَلَى دِينِ الْمَسِيحِ وَمُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ^(٤) وَسَائِرِ
الرَّسُولِ وَهُمُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا الْمَسِيحَ، وَلَهُذَا جَعَلَهُمُ اللَّهُ فَوْقَ الْنَّصَارَى إِلَى
يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

وَالْنَّصَارَى الَّذِينَ بَذَّلُوا دِينَ الْمَسِيحِ وَكَذَبُوا مُحَمَّدًا — صَلَّى اللهُ

(١) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب الأنبياء - باب ٤٨ ، عن أبي هريرة بلفظ: قال
رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «أَنَا أُولَئِكَ النَّاسُ بْنُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ، وَالْأَنْبِيَاءُ أُخْرُوٌّ لِعَلَّاتِ أَمْهَاتِهِمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ».

* صحيح مسلم - كتاب الفضائل - باب ٤٠ - حديث ١٤٥ ، عن أبي هريرة وذكر
الحديث بمعنى ما ورد في صحيح البخاري.

* مسنَد الإمام أحمد - ٤٣٧ / ٢ ، عن أبي هريرة، وذكره من حديث طويل بمعنى
رواية البخاري.

(٢) سورة الشورى: من الآية ١٣ .

(٣) في ط (دين المسيح موسى) بزيادة (المسيح) وهو خطأ.

(٤) (إبراهيم) ساقطة من أ.

عليه وسلم -^(١) بريئون من دين المسيح والمسيح بريء منهم، كبراءة موسى ممن بدل وغير دينه وكذب المسيح .

وال المسلمين أشد تعظيمًا للمسيح - عليه السلام - ، واتبعاً له بالحق ممن بدل دينه وخالقه من النصارى، فإن المسلمين يصدقونه^(٢) في كل ما أخبر به عن نفسه، ولا يحرفون ما قاله عن موضعه، ولا يفسرون كلامه بغير مراده، وكلام غيره من الأنبياء كما فعلت النصارى، فإنهم نقلوا عن المسيح أنه قال: (عندوا الناس باسم الأب والابن وروح القدس)^(٣)، وهذا إذا قاله المسيح فإنه^(٤) يفسر بلغته وعادته في خطابه وعادة سائر الأنبياء، (وليس في كلام المسيح، ولا في كلام سائر الأنبياء، ولا كلام غيرهم أن كلمة الله)^(٥) القائمة بذاته سبحانه وتعالى تسمى ابنًا، ولا روح قدس، ولا تسمى صفتة القديمة، ابنًا، ولا روح قدس، ولا يوجد قط في كلام الأنبياء اسم الابن واقعاً إلّا على مخلوق . والمراد في تلك اللغة أنه مصطفى^(٦) محظوظ الله، كما ينقلونه أنه قال لإسرائيل^(٧): (أنت ابني بكري)^(٨)، ولداود: (أنت ابني

(١) (ـ صلى الله عليه وسلم ـ) ساقطة من س ، أ.

(٢) (ـ فإن المسلمين يصدقونه ـ) ساقطة من س ، أ.

(٣) في الإصلاح الثامن والعشرين من إنجليل متى ١٩ - فاذهبا وتلمندوا جميع الأمم وعندوهم باسم الأب والابن والروح القدس) بلفظه .
انظر: العهد الجديد ص ٥٥ .

(٤) (ـ فإنه ـ) ساقطة من أ.

(٥) ما بين القوسين كتب في س ، أ (وليس في كلام الأنبياء ولا كلام غيره أن صفة الله ...).

(٦) في أ (يصفى) بدلاً من (مصطفى).

(٧) في أ (ليعقوب) بدلاً من (لإسرائيل).

(٨) في ط ، س ، ك كتبت الجملة (أنه ابني بكره) .

وحيبي^(١)، وأن المسيح قال للحواريين: (أبِي وَأَبِيكُمْ^(٢))، فجعله أباً للجميع، وهم كلهم مخلوقون فيكون اسم الابن واقعاً على المسيح الذي هو ناسوت^(٣) مخلوق، فعمد هؤلاء الضلال فجعلوا اسم الابن واقعاً على اللاهوت قديم أزلي مولود غير مخلوق.

وزعموا أن الابن يراد به الابن بالوضع، وهو المخلوق، وهو الابن بالطبع، وهو القديم الأزلي المولود غير المخلوق، وهذا التفريق هم أحذثوه وابتدعوه، ولا يوجد قط في كلام المسيح ولا غيره أنه سمي القديم الأزلي ابنًا، ولا جعل له ابنًا قدِيمًا^(٤) مولودًا^(٥) غير مخلوق^(٦)، ولا سمي شيئاً من صفات الله قط^(٧) ابنًا.

وكذلك لفظ روح القدس موجود في غير موضع من كلام الأنبياء

وفي سفر الخروج – الإصلاح الرابع : (٤) – فتقول لفرعون هكذا يقول رب (إسرائيل ابني بكري^(٨)).

انظر: العهد القديم ص ٩٢ طبعة القاهرة.

(١) في المزمور الثاني: (٧ . . . قال لي: (أنت ابني اليوم ولدتك))، ولم يذكر (وحيبي).

انظر: العهد القديم ص ٨٣٤.

(٢) في إنجيل يوحنا – الإصلاح العشرون: (إني أصعد إلى أبي وأبِيكُمْ وإلَهِي وَإِلَهُكُمْ) النص بلفظه.

انظر: العهد الجديد ص ١٨٦ ، ط. القاهرة.

(٣) مقصد النصارى بالناسوت: (الجانب البشري من المسيح – عليه السلام –) الذي يعتقدون أن فيه جانبين – أ – لاهوتى (إلهي) – ب – ناسوتى (بشري).

(٤) (قدِيمًا) ساقطة من أ.

(٥) في س (مولوداً قدِيمًا) بدلاً من (قدِيمًا مولوداً).

(٦) (غير مخلوق) ساقطة من أ.

(٧) (قط) ساقطة من س، أ.

— عليهم السلام — ، لا يراد بهذا قط حياة الله ولا صفة قائمة به^(١).

وإنما يراد به ما أيد الله به الأنبياء والأولياء، و يجعله في قلوبهم من هداه ونوره ووحيه وتأييده، ومن ما^(٢) ينزل بذلك من الملائكة، وهذا الذي تسميه الأنبياء روح القدس لم يختص به المسيح، باتفاق المسلمين وأهل الكتاب، بل قد أنزله على غيره من الأنبياء والصالحين كما هو موجود في كتبهم: إن روح القدس كانت في داود وغيره، وكانت أيضاً عندهم في الحواريين^(٣).

وهكذا خاتم الرسل، كان يقول لحسان بن ثابت^(٤): «إن روح القدس معك ما دمت تدافع عن نبيه»^(٥)، ويقول: «اللهم أいで بروح القدس»^(٦).

وقد^(٧) قال الله^(٨) — تعالى — عن عباده^(٩) المؤمنين:

﴿ لَا تَجْحُدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ كَيْلَهُ وَالْيَوْمُ آتَاهُمْ أَخْرِيُّوْدُونَ مَنْ حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْكَانُوا إِبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ ﴾^(١٠).

(١) (به) ساقطة من ط، ك.

(٢) (ما) ساقطة من ط، ك.

(٣) وكانت أيضاً عندهم في الحواريين ساقطة من أ.

(٤) سبق ترجمته.

(٥) سبق تحريرجه.

(٦) سبق تحريرجه.

(٧) (قد) ساقطة من س، أ.

(٨) سقط من س، أ، ك: لفظ الجلالة (الله).

(٩) (عباده) ساقط من ط، ك.

(١٠) سورة المجادلة: الآية ٢٢.

فروح القدس لا اختصاص لل المسيح - عليه السلام - بها، بل ما يفسر به اسم الابن واسم روح القدس، وغير ذلك مما وصف به المسيح، فهو مشترك بينه وبين غيره من الرسل، وإذا فسروا الحلول بظهور نور الله وعلمه وهداه في الأنبياء فهذا حق وهو مشترك بين المسيح وغيره.

فاما نفس ذات الله فلم تحل في أحد من البشر.

وال المسلمين مع شهادتهم للمسيح بأنه عبد الله ورسوله يقولون إنه مؤيد منصور عصمه الله من أعدائه وطهره منهم، ولم يسلطهم عليه.

والنصارى يدعون أن اسم المسيح اسم اللاهوت والناسوت وأنه إله تام وإنسان تام، وهذا يمتنع شرعاً وعقلاً ثم يصفونه بالصفات المتناقضة، يصفونه بأن طائفة من أشرار اليهود وضعوا الشوك على رأسه وبقصوا في وجهه، وأهانوه وصلبوه وفعلوا به ما لا يفعل بأحسن الناس، ويقولون مع هذا إنه رب السماوات والأرض وما بينهما^(١).

• • •

(١) انظر إنجيل متى، الإصلاح ٢٧ صفحة ٥١ - ٥٥ طبعة جمعية الكتاب المقدس. القاهرة.

وانجيل مرقس، الإصلاح ١٥ صفحة ٨٦. نفس الطبعة.

فصل

قالوا^(١) : ثم شهد لقرايتنا وذبائحتنا أنها مقدسة مقبولة لدى الله من نسخ شرع التوراة كتب اليهود التي في أيديهم يومنا هذا المنزلة من الله على أفواه الأنبياء وأذ ماجاء به المسبح حن المرسلين .

قال أشعيا : (قال الله : إني أعرفبني إسرائيل وقلوبهم القاسية الخبيثة ، فإذا أنا ظهرت إلى الأمم فنظرلوا إلى كرامتي ، أقيم منهم أنبياء وأبعث منهم مخلصين ، يخلصون الأمم من البلدان الفاسدات الذين لم يسمعوا بسماعي ، ولم يعرفوا من قبل كرامتي ، ويكون اسمي فيهم ، ويجلبون إخوتهم من الأمم كلها ، ويجربون قرائب الله على الدواب والمراكب إلى جبل قدسي بيت المقدس ، فيقربون لي القرابين بالسميد ، كما كان بنو إسرائيل من قبل ، وكذلك باقي الأمم ، وتقرب^(٢) القرابين بين يدي . فهم وزرعهم إلى الأبد ، ويحجون في كل سنة ، وفي كل شهر ، ومن سنة إلى سنة إلى بيت المقدس ، بيت الله ، ويقربون لله ربهم فيه قرائب زكية نقية ، ينظرون إلى الأمة الخبيثة الماردة : بنى إسرائيل ، لا يلى حزنها^(٣) ولا ينقطع بلاؤها إلى الأبد)^(٤) .

(١) المقصد بـ (قالوا) : علماء النصارى الذين يحكى بولس الإنطاكى حواره معهم في رسالته التي يرد عليها المؤلف .

(٢) في لك ، ط (يقرب) بدلاً من (تقرب) .

(٣) في ط ، لك (حرمتها) بدلاً من (حزنها) .

(٤) في سفر أشعيا النبي – الإصلاح السادس والستون (١٨) – يقول الرب وأنا أجازي أعمالهم وأفكارهم حدث لجمع كل الأمم والألسنة فيأتون ويرون مجدي ، ١٩ –

وقال دانيال^(١) النبي^(٢) - عليه السلام - : (وسيأتي على شعبك^(٣) وقرية قدسك سبعون أسبوعاً، وتنقضي الذنوب، وتغنى الخطايا وغفران الإثم، ويؤتى بالحق الذي لم ينزل من قبل ، وتم نبات الأنبياء وكتب الرسل ، وتبيد قرية القدس وتخرب مع مجيء المسيح ، ويغنى الميثاق العتيق من الناس ، ومن بعد أسبوع ونصف تبطل ذبائح اليهود وقربانيتهم ، وتصير على كف النجاسة والفساد إلى انقضاء الدهر)^(٤).

وأجعل فيهم آية وأرسل منهم ناجين إلى الأمم إلى ترشيش وفول ولود النازعين في القوس إلى توبال وباوان إلى الجزر البعيدة التي لم تسمع خبرني ولا رأت مجدي فينجرون بمجدي بين الأمم . ٢٠ - وبحضور كل إخوانهم من كل الأمم تقدمة للرب على خيل وبمركبات وبهاود وبغال وهجن إلى جبل قدسي أورشليم ، قال رب كما يحضر بنو إسرائيل تقدمة في إناء طاهر إلى بيت الرب . ٢١ - واتخذ أيضاً منهم كهنة ولوسين . قال رب . ٢٢ - لأنه كما أن السموات الجديدة والأرض الجديدة التي أنا صانع ثبت أمامي يقول رب هكذا يثبت نسلكم واسمكم . ٢٣ - ويكون من هلال إلى هلال ومن سبت إلى سبت أن كل ذي جسد يأتي يسجد أمامي . قال رب . ٢٤ - ويخرجون ويرون جث الناس الذين عصوا علي لأن دودهم لا يموت ونارهم لا تطفأ ويكونون رذالة لكل ذي جسد».

انظر: الكتاب المقدس - العهد القديم ص ١٠٧٢ ، ط. القاهرة.

(١) سبقت ترجمته.

(٢) (النبي) ساقطة من ط، ك.

(٣) في ط، ك (يعتك) بدلاً من (شعبك).

(٤) في سفر دانيال النبي - الإصلاح التاسع ٢٤ - سبعون أسبوعاً قضيت على شعبك ، وعلى مديتها المقدسة لتكمل المعصية ، وتميم الخطايا ، ولکفارة الإثم ، وليؤتى بالبر الأبدى ، ولختم الرؤيا والنبوة ، ولمسح قدوس القدوسين - ٢٥ - فاعلم وافهم أنه من خروج الأمر لتجديد أورشليم ، وبنائها إلى المسيح الرئيس سبعة أسابيع وأثنان وستون أسبوعاً يعود ويبني سوق وخليج في ضيق الأزمنة - ٢٦ - وبعد اثنين وستين أسبوعاً يقطع المسيح وليس له ، وشعب رئيس آتٍ يخرب المدينة والقدس وانتهاؤه بغمارة إلى النهاية حرب وضرب قضي بها - ٢٧ - انظر العهد القديم ، ص ١٢٨٠ .

وقال ميخا^(١) النبي – عليه السلام – : (قال الله : في آخر الزمان إذا أتى المسيح يدعو الأمم المبددة، ويضعهم شعباً واحداً، ويبطل قتال بني إسرائيل وسلاحهم وقربابينهم إلى الأبد)^(٢).

وقال عاموس^(٣) النبي : (لا تذبحوا^(٤) العجول بعد، فإن الرب سيأتي صهيون ويحدث وصية جديدة طاهرة من الخبز النقي والخمر الزيكي ويصير بنو إسرائيل مطرودين)^(٥).

(١) ميخا النبي : سادس الأنبياء الصغار ويسمى المورشتي من مسقط رأسه مورشة قرية بقرب جت تنبأ في ملك يواثم وأحاز وحزقيا ملوك يهودا (٧٥١ - ٦٩٣ م)، وكان معاصرًا لأشعياء الذي يشبهه في أسلوبه ونهج كتابته وله سفر في العهد القديم.

انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ٩٣٦؛ والإصلاح الأول العهد القديم ص ١٣١٨.

(٢) في سفر ميخا – الإصلاح الرابع (٢) – لأنه من صهيون تخرج الشريعة ومن أورشليم كلمة الرب فيقضي بين شعوب كثرين ينصف الأمم قوة بعيدة فيطبعون سيفهم سككاً ورماهم مناجل لا ترفع أمة على أمة سيفاً ولا يتعلمون الحرب فيما بعد بل يجلسون كل واحد تحت كرمته وتنبئه ولا يكون من يرعب لأن فم رب الجنود تكلم لأن جميع الشعوب يسلكون كل واحد باسم إله ونحن نسلك باسم الرب إننا إلى الدهر والأبد، في ذلك اليوم يقول الرب: أجمع الظالمة وأضم المطرورة والتي أضررت بها وأجعل الظالمة بقية والمعصاة أمة قوية ويملك الرب عليهم في جبل صهيون من الآن إلى الأبد) بمعناه.

انظر: الكتاب المقدس – العهد القديم ص ١٣٢١؛ وسفر أشعيا – الإصلاح الثاني ص ٩٩٤.

(٣) سبقت ترجمته.

(٤) في ط، ك (لا يذبحوا) بدلاً من (تذبحوا). وفي أ (لا تدعوا).

(٥) في سفر عاموس – الإصلاح السادس (٤) – المضطجعون على أسرة من العاج والمتمددون على فرثهم والأكلون خرافاً من الغنم وعجولاً من وسط الصيرفة الهادرون مع صوت الرباب المخترعون لأنفسهم آلات الغناء كدادو الشاربون من كؤوس الخمر والذين يدهنون بأفضل الأدهان ولا يغتمنون على انسحاق يوسف لذلك الآن يسبون في أول المسببين ويزول صياغة المتمددين) النص بمعناه.

انظر: الكتاب المقدس – العهد القديم ص ١٣٠٩، ط. القاهرة.

والجواب^(١) من وجوه:

أحدها: أن ما يحتجون به من النقل عن الأنبياء – صلوات الله عليهم – يحتاجون فيه إلى أربع مقدمات: إلى أن تعلم نبوة المنقول عنه، وإلى أن يعلم لفظه الذي تكلم به، وإلى أن يعلم ما ذكروه ترجمة صحيحة عنده، فإن أولئك الأنبياء لم يتكلموا بالعربية، بل ولا بالروميه والسريانية واليونانية، وإنما تكلموا بالعبرية، كال المسيح – عليه السلام – .

والرابع^(٢): أن يعلم أن^(٣) ما ذكروه من كلام الأنبياء دليل على ما ادعوه من قبول قرائينهم في هذا الزمان، ونحن في هذا المقام نقتصر على منازعتهم في هذه المقدمة، فليس فيما ذكروه دليل على مدح قرائينهم وذبائحهم بعد التبديل والنسخ، ولكن غايتها أن يدل على مدحها قبل النسخ والتبديل، وهذا مما لا ينazuء فيه المسلمين.

الوجه الثاني: أن هذه النوعت المذكورة عن «أشعيا» وغيره من الأنبياء لا توافق ما عليه النصارى، فإن النصارى لا يقربون القرابين بالسميد^(٤)، كما كان بنو إسرائيل من قبل، ولا يحجون في كل شهر ومن سنة إلى سنة إلى بيت المقدس، بيت الله، ويقربون لله ربهم فيه قرابين نقية زكية، وإنما يحجون إلى قمامه^(٥) الخارجة عن بيت الله الذي كانت الأنبياء تقصده وتصلّي فيه، فإن الأنبياء إنما كانوا يصلّون في بيت

(١) في ط (الجواب) بسقوط الواو.

(٢) في ط ذكر أرقام ١، ٢، ٣ أمام المقدمات الثلاثة الأولى وأيضاً ذكر رقم ٤ أمام المقدمة الرابعة.

في س، أ، ك لم يذكر شيء من ذلك سوى كلمة (والرابع) التي أثبناها.

(٣) (أن) ساقطة من ط .

(٤) السميد: ضرب من الطعام معروف.

(٥) سبق التعريف بها.

المقدس، ويزورون بيت المقدس نفسه، * وأما قمامة فليس لها ذكر في كتب الأنبياء – عليهم السلام – بل إنما ظهرت قمامة في زمن قسطنطين^(١) الملك، لما أظهرتها أمه هيلانة^(٢) الحرانية لما جاءت بيت المقدس، واختارت من اليهود ثلاثة، وسألتهم أن يدلوها على موضع الصليب، فامتنعوا، فعاقبهم بالحبس والجوع، فدلواها على موضعه في مذبلة فاستخرجوه، وجعلته في غلاف من ذهب وحملته، وبينت كنيسة القمامة في موضعه، كما ذكر ذلك ابن البطريرق^(٣) في تاريخه، وغيره، كما سيأتي، وذلك بعد المسيح بأكثر من ثلاثمائة سنة^(٤).

ومن ذلك الوقت أظهروا الصليب^(٥)، وجعلوا «عيد الصليب»^(٦)، ولم^(٧) يشرع ذلك لا المسيح ولا الحواريون، وهذا مذكور في كتبهم متفق عليه بين علمائهم، كما قد ذكر في موضع آخر^(٨) *، ولا هم يأتون بقرايين الله على الدواب والمراكب إلى جبل قدس بيت^(٩) الله المقدس.

(١) سبقت ترجمته .

(٢) سبقت الترجمة لها ٣٠ / ٣ .

(٣) هو سعيد بن البطريرق المتتبّب، طبيب مؤرخ نصراني – من أهل مصر ولد بالفسطاط سنة ثلاث وستين ومائتين من الهجرة النبوية، ولما بلغ الستين من عمره أقيمت بطريريكًا على الإسكندرية سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة، وتوفي سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة من الهجرة.

انظر: ص ٧١١ من كتابنا حيث ترجم له بتوسيع أكثر.

(٤) ذكر في نظم الجوهر ١٣٠ / ١ لابن البطريرق: فمن ميلاد سيدنا المسيح إلى أن وجد الصليب ثلاثمائة وثمان وعشرون سنة. اه .

(٥) في س (الصلب) بدلاً من (الصلب).

(٦) (وجعلوا «عيد الصليب») ساقطة من س.

(٧) في ط، ك (فلم) بدلاً من (ولم).

(٨) (كما قد ذكر في موضع آخر) ساقطة من س. وما بين النجمتين ساقط من أ.

(٩) (بيت) ساقطة من ط، ك.

الوجه الثالث: أن ما ذكروه عن «دانיאל» لا يتضمن مدح دينهم بعد النسخ والتبديل، وإنما يتضمن أن الله يبعث المسيح – عليه السلام – بالحق الذي لم^(١) يزل من قبل، وهو الدين الذي بعث به الرسل قبله، وهو عبادة الله وحده، وأن بيت المقدس يخرب مع مجيء المسيح، ويفنى الميثاق العتيق، يعني ما نسخ من شرع التوراة، وأنه يبطل ذبائح اليهود وقربابينهم.

وهذا كله إنما يدل على نسخ شرع التوراة، وبطلاً دولة اليهود ويدل على أن المسيح جاء بالحق ومن اتبع المسيح كان على الحق، وهذا مما لا ينزع فيه المسلمون، فإنهم متذمرون على أن من كان متمسكاً بما أمر به المسيح فإنه من عباد الله الصالحين، ولكن من جاء بشرع لم يأت به المسيح، أو أراد اتباع شرعيه بعد النسخ فهو بمنزلة اليهود الذين^(٢) نسخ الله ما نسخه من شرعيهم، وأزال دولتهم، وكذلك فعل بالنصارى لما بعث الله محمداً – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، أزال دولتهم عن وسط الأرض وخيارها، وحيث بعثت الأنبياء كأرض الشام^(٣)، ومصر^(٤)،

(١) (لم) ساقطة من ط .

(٢) في ط، ك (الذي) بدلاً من (الذين) .

(٣) أرض الشام: هي من الفرات إلى العريش طولاً، ومن جبلي طيء إلى بحر الروم عوضاً – وهي الأرض المقدسة التي جعلها الله تعالى منزل الأنبياء ومهبط الوحي .
انظر: آثار البلاد وأخبار العباد ص ٢٠٥ ؛ ومعجم البلدان ٣١١/٣ ، دار صادر –
بيروت .

(٤) مصر: بلاد في شمال شرق أفريقيا، قال عنها الحميدي: ناحية مشهورة عرضها أربعون ليلة في مثلها طولها من العريش إلى أسوان وعرضها من برقة إلى أيلة ، سميت بمصر بن مصر ايام بن حام بن نوح – عليه السلام – وهي أطيب الأرض تراباً وأبعدها خراباً ولا يزال فيها بركة ما دام على وجه الأرض إنسان ، بها نهر النيل ، =

والجزيرة^(١)، والعراق^(٢)، وأرمينية^(٣)، وأذربيجان^(٤)، وأجلالهم إلى طرفي الأرض من جهة الشمال والجنوب، وصار الذين في وسط الأرض منهم أحسن أحوالهم إذا لم يسلمو أن يؤدوا الجزية عن يد وهم صاغرون.

وكذلك ما ذكروه عن «ميخا» و «عاموس» إنما يدل على مجيء المسيح – عليه السلام – ، وبطهان ما نسخه الله وأبطله من شرع اليهود

وهو أطول أنهار الأرض.

^{١٣٧} انظر: آثار البلاد وأخبار العباد ص ٢٦٣؛ ومعجم البلدان ٥/٥.

(١) **الجزيرة**: يطلق عليها جزيرة أقور وهي التي بين دجلة والفرات مجاورة للشام ، تشمل على ديار مصر وديار بكر، وسميت **الجزيرة** لأنها بين دجلة والفرات ولأهلها تواريخ معروفة .

^{٣٤} انظر: معجم البلدان / ٢، ١٣٤، دار صادر بيروت.

(٢) العراق: ناحية مشهورة وهي من الموصل إلى عبادان طولاً ومن القادسية إلى حلوان عرضاً، بها نهر دجلة ونهر الفرات، فتحها المسلمين في خلافة عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - بناها البصرة والكوفة التي اتخذتها الخليفة علي - رضي الله عنه - عاصمة لحكمه.

^{٤١٩} انظر: آثار البلاد وأخبار العيادص.

(٣) أرمينية: هضبة في آسيا الصغرى تقع شرق تركيا وجزء منها في غرب روسيا، وهي، أول دولة صارت مسحوبة.

^{١٢٣} انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص.

(٤) في ط (أزربيجان) يدلّ على (أذربیجان).

أذربيجان: إقليم يقع في الشمال الغربي من إيران وجزءه الشمالي يعرف الآن بجمهورية أذربيجان الإسلامية وفيصل بينهما نهر أراس كان مسكوناً، ويحكمه ملوك قبل القرن الثامن قبل الميلاد، ثم أصبح ضمن الأمبراطورية الفارسية، ويقال أن زرادشت ولد هناك.

فتحها المسلمين في أواخر القرن الأول الهجري، السابع الميلادي.

^{١٠٧} انظر : الموسوعة العربية المسرة ص .

وملكتهم ولا يدل على صحة دين النصارى الذي لم يشرعه المسيح – عليه السلام – ولا على صحته بعد أن نسخ بشرع محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – نسخاً هو أبلغ من^(١) نسخ بعض شرع موسى بشرع المسيح – عليه السلام –^(٢).

* هذا إذا سمي الشرع المؤقت بغایة^(٣) مجهولة نسخاً، فإن الأول لم يشير بالثاني.

وأما إذا كان الأول بشر بالثاني^(٤)، وكانت شريعة الأول مؤقتة إلى مجيء الثاني لم يسم ذلك نسخاً، فال المسيح ومحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لم ينسخا شيئاً بل كان شرع موسى إلى مجيء المسيح، وشرع المسيح إلى مجيء محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِما وَسَلَّمَ –^(٥).

وأما ما حكى عن أشعيا عن الله أنه قال: (فإذا ظهرت إلى الأمم)^(٦) فهذا قد يحتاج به النصارى وبأمثاله من كلام الأنبياء – عليهم السلام – على الحلول الذي ابتدعواه، وهو باطل، فإن مثل^(٧) هذا اللفظ مذكور في كتب أهل الكتاب في غير موضع ولا يراد بشيء منها حلول ذات الله في أحد من البشر، كما ذكر في التوراة أن الله – عز وجل –

(١) في س، أ (ما) بدلاً من (من).

(٢) (عليه السلام) ساقطة من ط، ك.

(٣) في ط (بغایة) بدلاً من (بغایة).

(٤) في ط (الثاني) بسقوط (ب).

(٥) ما بين النجمتين ساقط من أ، س.

(٦) سبق تخریج هذا النص في ١٣٧/٣.

(٧) (مثل) ساقطة من ط، ك.

استعلن لإبراهيم وغيره، (وأن الله يأتي من طور سيناء، ويشرف من ساعير، ويستعلن من جبال فاران) ^(١).

ومعلوم عند جميع أهل الملل أن الله - سبحانه وتعالى - لم يحل في موسى ولا غيره لما كلمه، ولا يحل ^(٢) في شيء من جبال فاران مع إخباره أنه استعلن منها.

وقد ^(٣) قال - تعالى - :

﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِتُظْهِرَهُ عَلَى الْأَدِينَ كُلِّهِمْ ﴾ ^(٤).

فأظهره بالعلم والحجـة والبيان، وأظهره بـالـيد والـسنـان، كما قال - تعالى - :

﴿ أَلَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثْلُ نُورٍ، كَمِشْكُوفٍ فِيهَا مَصَبَّاحٌ فِي زَجَاجَةِ الزَّجَاجَةِ كَمَنَّا تَوَكَّبُ دُرِّي يُوقَدُ مِنْ شَجَرٍ مُبَرَّكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتَهَا يَاضِيٌّ وَلَوْلَمْ تَمَسَّسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ نُورٌ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(٥).

————— قال أبي بن كعب ^(٦) وغيره: مثل نوره في قلب

(١) في سفر الشنية - الإصلاح الثالث والثلاثون: (٢) - جاء الرب من سيناء وأشرق لهم من ساعير وتلاؤ من جبل فاران) بمعناه.

انظر: - العهد القديم ص ٢٣٤، ط. القاهرة.

(٢) في ط (يحصل) بدلاً من (يحل).

(٣) (وقد) ساقطة من ط، ك.

(٤) سورة التوبـة: من الآية ٣٣.

(٥) سورة النور: من الآية ٣٥.

(٦) أبي بن كعب بن قيس بن عبيد من بنـي النـجـار منـ الخـزـرجـ، أبوـ المـنـذـرـ = صـحـابـيـ، أـنصـارـيـ، كانـ قـبـلـ إـسـلـامـهـ حـبـراـ منـ أحـبـارـ الـيـهـودـ مـطـلـعاـ عـلـىـ كـبـئـمـ، ولـما

المؤمن^(١).

وقال - تعالى - :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ إِمْنَوْا أَتَقُولُوا إِلَهُكُمْ إِلَهُنَا وَإِمْنَوْا بِرَسُولِنَا يُؤْتُكُمْ كُفَّالَيْنَ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلَ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ﴾^(٢).

وقال - تعالى - :

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَبُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاكَ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادَنَا ﴾^(٣).

وفي الترمذى ، عن أبي سعيد الخدري^(٤) ، عن النبي صلى الله عليه وسلم - أنه قال : «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر

مسلم صار من كتاب الوحي ، شهد بدرًا والمشاهد كلها مع الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وأمره عثمان - رضي الله عنه - بجمع القرآن ، وله أحاديث في الصحيحين وغيرهما ، مات بالمدينة قبل سنة ٥٢٢ هـ .

انظر: حلية الأولياء ١ / ٢٥٠ ، والأعلام للزرکلى ١ / ٧٨ ، ط. ٣.

(١) ذكر ابن كثير - رحمه الله - في تفسيره لقوله تعالى: ﴿الله نور السماوات والأرض مثل نوره...﴾ في سورة النور ما يلي: عن أبي بن كعب في قوله تعالى: ﴿الله نور السماوات والأرض مثل نوره...﴾ قال: هو المؤمن الذي جعل الله الإيمان والقرآن في صدره، فضرب الله مثله فقال: ﴿الله نور السماوات والأرض﴾ فبدأ بنور نفسه ثم ذكر نور المؤمن... إلى أن قال ابن كثير: (المصباح في زجاجة)، أي هذا الضوء مشرق في زجاجة صافية، وقال أبي بن كعب وغير واحد: وهي نظير قلب المؤمن...).

انظر: تفسير ابن كثير ٣ / ٢٩٠ ، ط. الحلبي.

(٢) سورة الحديد: من الآية ٢٨.

(٣) سورة الشورى: من الآية ٥٢.

(٤) سبقت ترجمته.

بنور الله»^(١) ، ثم قرأ :

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِلْمُتَوَسِّمِينَ ﴾^(٢) .

قال الترمذى : حديث حسن ، وقد جاء عن بعض السلف أن قلوب المؤمنين تضيء لأهل السماوات كما تضيء الكواكب لأهل الأرض^(٣) .

والملائكة^(٤) الذى تظهر محبته وذكره وطاعته في بعض البلاد ، يقال فلان قد ظهر في هذه الأرض ، فإذا ظهر ذكر الله وذكر أسمائه وصفاته وتوحيده وأياته وعبادته حتى امتلأت القلوب بذلك بعد أن كانت ممتلئة بظلمة الكفر والشرك ، كان ذلك مما أخبر به من ظهوره ، وهذا أعظم ما يكون في بيته التي يعبد فيها ويدرك فيها اسمه .

ولهذا لما ذكر – تعالى – آية النور وقال :

﴿ أَللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورٍ كَمِشْكَوْقَةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ الْمَصْبَاحُ فِي زَجَاجَةٍ الْزَّجَاجَةُ كَانَهَا لَوْكَبٌ دَرِيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَرَّكَةٍ زَيْتُونَةً لَا شَرْقِيَّةً وَلَا غَرْبِيَّةً يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيَّءُ وَلَوْلَمْ تَمَسَّسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورٍ مَنِ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ

(١) انظر :

* سنن الترمذى ٤ / ٣٦٠ كتاب تفسير القرآن – باب سورة الحجر – حديث رقم ٥١٣٣ – لكن الترمذى قال بعده : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وقد روى عن بعض أهل العلم في تفسير هذه الآية : «إن في ذلك لآيات للمتسمين» قال للمترفين . اهـ .

* ورواه ابن جرير في تفسيره ٤٦ / ١٤ ، لهذه الآية في سورة الحجر : «إن في ذلك لآيات للمتسمين» ، عن ابن عمر – رضي الله عنه – بلفظه ورواه ابن جرير في تفسيره عن ثوبان بلفظ : «احدروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وب توفيق الله» .

(٢) سورة الحجر: الآية ٧٥.

(٣) لم أثر على هذا الأثر فيما رجعت إليه من مراجع .

(٤) في ط ، ك (فالملائكة) بدلاً من (والملائكة) .

اللهُ أَكْمَلَ لِلنَّاسِ وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١﴾ .

قال عقب ذلك :

﴿فِي يَوْمٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَيِّدُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْأَصَالِ ﴿٣٤﴾ رِجَالٌ لَا نَلَمِّهُمْ تَجْزَأُهُمْ وَلَا يَبْعُدُهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَلِإِنَّهُمْ الْزَّكُورُ يَخَافُونَ يَوْمًا نَتَّقْلِبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَرُ ﴿٣٥﴾ لِيَحِزَّهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٦﴾ .﴾

وكذلك ما في الكتب من ظهوره بيت المقدس فهو كظهوره بطور سيناء وبجل فاران، ومع هذا فلم يره موسى ولا غيره لا مجردأ ولا حالاً في غيره، وقد أخبر المسيح أنه لم يره أحد، كما أخبر غيره، وذلك نفي عام ^(٣) يوجب أنه لا يرى لا مجردأ، ولا حالاً في دار الدنيا، كما قد بسط هذا في موضع آخر.

(ومعلوم أن ملابسة الشيء أبلغ من رؤيته، فإذا كان الرب تعالى - لا يراه ناسوت، فإن لا يلبسه ناسوت بطريق الأولى والأخرى!! والنصارى يزعمون أنه اتحد هو والناسوت، وهذا ^(٤) أعظم من الرؤية ^(٥) .

• • •

(١) سورة النور: الآية ٣٥.

(٢) سورة النور: الآيات ٣٦، ٣٨.

(٣) في ط، لـ (علم) بدلاً من (عام).

(٤) في ط (وهذه) بدلاً من (وهذا).

(٥) ما بين القوسين ساقط من أ.

فصل

قالوا: فمَاذَا^(١) يكون أَعْظَمُ مِنْ هَذَا بِرْهَانًا، وَأَقْوَى شَهادَةً، شَهادَةُ كُتُبِ الْيَهُودِ إِذْ هَذِه^(٢) كُتُبُ أَعْدَائِنَا^(٣) الْمُخَالِفُونَ لِدِينِنَا، وَهُمْ يَقْرُونَ بِذَلِكَ وَيَقْرَأُونَهُ شَهادَةً لِمُحَمَّدٍ فِي كُنَائِسِهِمْ، وَلَمْ يَنْكِرُوا مِنْهُ كَلْمَةً وَاحِدَةً، وَلَا حِرْفًا وَاحِدًا.

والجواب: أنَّ الْأَمْرَ إِذَا كَانَ عَلَى مَا قَالُوهُ مِنْ^(٤) ثَبُوتِ هَذِهِ الْكَلْمَاتِ عَنْ بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ فَلَيْسَ فِيهَا مَدْحُ لِدِينِهِمْ بَعْدِ التَّبْدِيلِ، فَكَيْفَ بَعْدِ النَّسْخِ وَالتَّبْدِيلِ؟ وَإِنَّمَا فِيهَا إِخْبَارٌ بِزِوالِ مَلْكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَبِنَسْخِ مَا نَسَخَ مِنْ شَرْعِهِمْ بِمَجِيئِ الْمَسِيحِ – عَلَيْهِ^(٥) السَّلَامُ –، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى نَبُوَّةِ الْمَسِيحِ وَصَدِقَتْ وَهَذَا مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ.

وَالْمَسِيحُ – عَلَيْهِ السَّلَامُ – عَنْهُمْ^(٦) كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ عَنْهُ، بِقَوْلِهِ تَعَالَى لِمُرِيمَ:

﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْشِرُكِ بِكَلْمَةٍ مِنْهُ أَسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴽ١٥٠﴾ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّابِرِينَ﴾^(٧).

(١) في ط، ك (فما) بدلاً من (فماذا).

(٢) (هذه) ساقطة من ك، س، أ.

(٣) يقصدون اليهود.

(٤) في أ (على) بدلاً من (من).

(٥) (عليه) ساقطة من أ.

(٦) (عنهـمـ) أي عند المسلمين.

(٧) سورة آل عمران: الآياتان: ٤٥، ٤٦.

وأما قولهم: إن هذا وغيره موجود في كتب أعدائنا اليهود.

فيقال لهم: لا ريب أن اليهود يخالفونكم في تفسير الكتب، فأنتم تفسرونها بشيء، وهم يفسرونها بشيء آخر، وقد يكون كلا التفسيرين باطلًا، وحيثئذ فيقال لكم: كما أن كتب الأنبياء شاهدة للمسيح ولدينه، وإن خالفتكم اليهود في تفسيرها، فكذلك هي شاهدة لمحمد – صلى الله عليه وسلم^(١) – وأمته، وإن خالف أهل الكتاب في تفسيرها، كما قد بين الله^(٢) في كتب الأنبياء صفة محمد وأمته^(٣)، في غير موضع^(٤).

والواجب في الكتب إذا تنازعـت الأمم في تفسيرها أن يـبين الحق الذي يقوم عليه الدليل الشرعي والعـقلي، وحيثـئذ تـبيـن أنـكم فـسـرـتم كـتـبـ اللهـ بـأشـيـاءـ تـخـالـفـ مرـادـ اللهـ فـيـ أمرـ التـشـيـلـ وـالـاتـحـادـ وـغـيرـهـ،ـ كـماـ فعلـتـ اليـهـودـ بـتـفـسـيرـ الـكـتـبـ،ـ كـماـ قـدـ بـسـطـ فـيـ غـيرـ هـذـاـ المـوـضـعـ.

• • •

(١) (صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ) سـاقـطـةـ منـ سـ،ـ أـ،ـ كـ.

(٢) سـقطـ منـ سـ،ـ أـلـفـظـ الجـلـالـةـ (الـهـ).

(٣) (الـهـ فـيـ كـتـبـ الـأـنـبـيـاءـ صـفـةـ مـحـمـدـ وـأـمـتـهـ) مـحـذـوفـ منـ أـ.

(٤) أـشـارـ المؤـلـفـ – رـحـمـهـ اللهـ – فـيـ آخـرـ كـتـابـهـ هـذـاـ إـلـىـ بـعـضـ الـبـشـارـاتـ بـالـنـبـيـ مـحـمـدـ – صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ – الـتـيـ وـرـدـتـ فـيـ كـتـبـ الـيـهـودـ وـالـنـصـارـىـ.

وـمـنـ الـمـتـأـخـرـينـ مـنـ أـلـفـ فـيـ هـذـهـ الـبـشـارـاتـ مـنـهـمـ الـدـكـتـورـ أـحـمـدـ حـجازـيـ السـقاـ،ـ فـيـ كـتـابـهـ (الـبـشـارـةـ بـنـبـيـ إـلـاسـلـامـ فـيـ التـورـةـ وـالـإـنـجـيلـ).

فصل

قالوا: وأيضاً في قول هذا الإنسان مما أتى في كتابه حيث اتبع رفض دعوى النصارى أن محمداً لم يرسل إليهم مع شكوكه فيما أتى^(١) به في هذا الكتاب في سورة سباء حيث يقول:

﴿وَإِنَّا أَقْرَأْنَاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّشِينٍ﴾^(٢).

وأيضاً في سورة الأحقاف يقول:

﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا إِلَيْكُمْ﴾^(٣).

والجواب: أن نقل لهم عنه^(٤) أنه قال: إنه لم يرسل إليهم كذب ظاهر عليه، فإن كتابه مملوء بدعوتهم وأمره لهم بالإيمان به واتباعه، بل وبعموم رسالته إلى جميع الناس، بل وإلى الجن والإنس، وليس فيه فقط أنه لم يرسل إلى أهل الكتاب، بل فيه التصریح بدعاوة أهل الكتاب في غير موضع، كقوله - تعالى - :

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْ إِلَّا كَلِمَةُ سَوَامِعِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَا تَقْبُدُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا شُرِيكَ لَهُ، شَيْئًا وَلَا يَتَخِذَ بَعْضَنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مَّنْ دُونَ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلُّوْ فَقُولُوا

(١) في أ آياته بدلًا من أتي.

(٢) سورة سباء: من الآية ٢٤.

(٣) سورة الأحقاف: من الآية ٩.

(٤) (عنه) ساقطة من ط، ك.

أشهِدُوا إِنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١﴾ .

وقد كتب النبي ﴿٢﴾ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بهذه الآية إلى فิصر ملك النصارى الذي اسمه «هرقل» بالشام، وقد تقدم ذكر ذلك ﴿٣﴾، وتقدم أيضاً أن قوله - تعالى - :

﴿ لِئَذِرَ قَوْمًا أَنْذِرَءَ أَبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴾ ﴿٤﴾ .

يقتضي أنه ينذر الأميين، وليس فيه أنه لا ينذر غيرهم، كما أن قوله :

﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَاتَكَ الْأَقْرَبَينَ ﴾ ﴿٥﴾ .

يقتضي إنذار قومه ولا ينافي أن ينذر غيرهم من العرب كما أن قوله في قريش :

﴿ فَلَيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿٦﴾ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِّنْ جُودِ رَبِّهِمْ مِّنْ خَوْفِ ﴿٧﴾ .

لا يمنع أن يكون غير قريش مأمورين بعبادة رب هذا البيت، بل أمر الله جميع الثقلين: الجن والإنس، أن يعبدوا رب هذا البيت.

فإن قيل: فقد سكت عن ما سوى الأميين في هذا، فيشعر بالنفي بدليل الخطاب الذي يسمى مفهوم المخالفة. قيل: ذاك إنما يدل إذا

(١) سورة آل عمران: الآية ٦٤.

(٢) (النبي) ساقطة من س، أ.

(٣) تقدمت الإشارة إلى ذلك في ٧٩/٣.

(٤) سورة آيس: من الآية ٦.

(٥) سورة الشعراء: الآية ٢١٤.

(٦) سورة قريش: الآيات: ٣، ٤.

لم يكن في التخصيص فائدة سوى الإختصاص بالحكم، ولم يكن هنا تصريح بأن حكم المسكونات كحكم المنطق، وهنا لما بعث الله محمداً - صلى الله عليه وسلم - ، أمره^(١) أن ينذر عشيرته الأقربين أولاً، ثم ينذر العرب الأميين، ثم أهل الكتاب والمجوس وغيرهم، وقد تقدم بسط هذا^(٢).

• • •

(١) في ط (وأمره) بزيادة واو.

(٢) في الجزء الأول من الكتاب.

فصل

واما قولهم : مع تشككه فيما أتى به ، فمن الكذب البين . فإنه
— تعالى — قال :

﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمُوكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُوكُمْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرِيكٍ وَمَا لَهُمْ مِنْ ظَاهِيرٍ ٢١ وَلَا يَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْهُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ اللَّهُ لَهُ أَذْنٌ إِذَا فَزَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ٢٢ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْلَيْكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ٢٤ قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا أَشْعُلْ عَمَّا تَعْمَلُونَ ٢٥ قُلْ يَجْمِعُ بَيْنَنَا وَبَيْنَأُنْتُمْ يُفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَاحُ الْعَلِيمُ ٢٦﴾ .

فإنه لما دعاهم إلى التوحيد وبين أن ما يدعونه من دون الله لا يملك مثقال ذرة في السماوات ولا في (٢) الأرض ، ولا هو شريك ، ولا هو (٣) ظهير ولا ينفع شفيع إلا بإذنه ، نفى بذلك جميع وجوه الشرك ، فإن ما يشرك به إما أن يكون له ملك أو شريك في الملك ، أو يكون معيناً ، فإذا انتفت (٤) الثلاثة لم يبق إلا الشفاعة التي هي دعاء لك

(١) سورة سباء: الآيات ٢٢ - ٢٦ .

في أ (لا تسألو) بدلاً من (لا تسألون) وهذا خطأ .

(٢) (ولا في) ساقطة من س ، أ .

(٣) (هو) ساقطة من س ، أ .

(٤) في ط (انتفعت) بدلاً من (انتفت) .

ومسألة، وتلك لا تفع عنده، إلّا لمن أذن له.

ثم ذكر بعد هذا أنه لا رازق يرزق من السماء والأرض إلّا الله دل بهدا وهذا على التوحيد. كما في قوله :

﴿ وَمَا يِكُمْ مِنْ نَعْمَلٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَكُمُ الظُّرُفُ فَإِلَيْهِ تَبَشَّرُونَ ﴾ (٥٦) شَرَّ إِذَا كَثَفَ الظُّرُفُ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بَرِّهِمَ يُشْرِكُونَ ﴾ (٥٧) لِيَكْفُرُوا بِإِيمَانِهِمْ فَمَتَّعُوهُمْ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ (٥٨) .

فلما ذكر ما دل على وجوب توحيده، وبيان أن أهل التوحيد هم على الهدى، وأن أهل الشرك على الضلال قال :

﴿ وَإِنَّا أَوْلَيْاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٥٩) .

يقول : إن أحد الفريقين أهل التوحيد الذين لا يعبدون إلّا الله (٣)، وأهل الشرك لعلى هدى أو في ضلال مبين .

وهذا من الإنصاف في الخطاب الذي كل من سمعه من ولى وعدو قال لمن خطب به قد أنت (٤) صاحبك، كما يقول (٥) العادل الذي ظهر عدله للظالم الذي ظهر ظلمه : الظالم إما أنا وإما أنت، لا للشك في الأمر الظاهر، ولكن لبيان أن أحدهنا ظالم ظاهر الظلم، وهو أنت لا أنا .

(١) سورة النحل : الآيات ٥٣ - ٥٥ .

(٢) سورة سباء : من الآية ٢٤ .

(٣) في ط ، ك (الحق) بدلاً من (الله) .

(٤) في أ ، س (أنصف) بدلاً من (أنصفك) .

(٥) في ط ، ك ، أ (قال) بدلاً من (يقول) .

فإنه إذا قيل: أهل التوحيد الذين يعبدون الله على هدى، أو في ضلال مبين^(١)، وأهل الشرك الذين يعبدون ما لا يضر ولا ينفع على هدى أو في ضلال مبين^(٢).

تبين أن أهل التوحيد على الهدى، وأهل الشرك على الضلال، وهذا مما يعلمه جميع الملل من^(٣) المسلمين واليهود والنصارى، يعلمون أن أهل التوحيد على الهدى، وأهل الشرك على الضلال.

وفي القرآن في بيان مثل هذا ما لا يحصى إلّا بكلفة، بل قطب القرآن وسائر الكتب ومدارها^(٤) على عبادة الله وحده، فكيف يقال إن الرسول كان يشك هل المهتدى هم أهل التوحيد أم أهل الشرك؟ وهل يقول هذا إلّا من هو في غاية الجهل والعناد.

(ثم الآية خطاب للمشركين ليست خطاباً للنصارى خصوصاً)^(٥).

• • •

(١) (مبين) ساقطة من س، أ.

(٢) (مبين) ساقطة من س، ك، ط.

(٣) في ط (ومن) بزيادة واو.

(٤) في ط (مدارها) بسقوط الواو.

(٥) ما بين القوسين ساقط من أ، س.

فصل

وأما قوله - تعالى - : (قل ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم)،
الرسول يشر
لا يعلم النبأ ولا
يقول أنه ملك
﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدُّعَائِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكُونُ لِي إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا بِإِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾^(٢).

ولهذا بعد قوله:

﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَتِهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْءًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفْصِّلُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾^(٣).

ونظير هذا قوله:

﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَتْكُمْ إِلَيَّ الْأَمْيَوْحَى إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَانُ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَنفَكُرُونَ ﴾^(٤).

ولهذا قاله نوح - عليه السلام -^(٥) أول الرسل، وأمر محمد

(١) (لفظ الآية) ساقط من آ.

(٢) سورة الأحقاف: الآية ٩.

في أ سقط أول الآية إلى قوله: «إن أتيت به ما يوحى إلي...».

(٣) سورة الأحقاف: الآية ٨.

(٤) سورة الأنعام: الآية ٥٠.

في ط وسائل النسخ خلط في آخر الآية بعد قوله: (ما يوحى إلي)، حيث قال: (وما أنا إلا نذير مبين) وهذا من آخر آية (٨) من سورة الأحقاف، وال الصحيح ما أثبتناه.

(٥) سبقت ترجمته.

— صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — آخر الرسل أن يقوله، ومثل قوله:

﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشْدًا ﴾ (١) ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُحِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا ﴾ (٢) الْأَبْلَغَاهُ مِنَ اللَّهِ وَرِسْلَتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ حَذَلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ (٣).

وهذا ونحوه يتضمن اعترافه بأنه عبد الله ورسول من الله لا يتعدى حد الرسالة ولا يدعى المشاركة في الألوهية (٤)، كما ادعته النصارى في المسيح ولهذا قال — تعالى — :

﴿ مَا أَمْسِيَحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمَّةٌ صِدِيقَةٌ كَانَى أَكْثَلَانِ الظَّعَامُ ﴾ (٥).

فتبيين أنه لا يتعدى حد الرسالة، وهو قوله — تعالى — :

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ (٦).

ولهذا قال — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وفي الحديث المتفق على صحته (٧): «لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم، فإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله» (٨).

(١) سورة الجن: الآيات ٢١ - ٢٣.

(ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً) ساقطة من س، أ.

(٢) في س، أ (الإلهية) بدلاً من (الألوهية).

(٣) سورة المائدة: من الآية ٧٥.

(٤) سورة آل عمران: من الآية ١٤٤.

(٥) (وفي الحديث المتفق على صحته) ساقطة من أ.

(٦) سبق تخريرجه.

فقال – تعالى – :

﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدُّعَاءِنَّ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا إِنْكَمْ ﴾^(١).

يقول لست أول من أرسل، أو ادعى^(٢) الرسالة، بل قد تقدم قبلني
رسـلـ :
﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا إِنْكَمْ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾^(٣).

يقول لا أدعـي علمـ الغـيبـ، إنـ أتبـعـ إـلـاـ ماـ يـوـحـىـ إـلـيـ، وـماـ أـنـاـ إـلـاـ
نـذـيرـ مـبـينـ^(٤) أـنـذـرـكـمـ بـمـاـ أـمـرـنـيـ اللـهـ أـنـ أـنـذـرـكـمـ بـهـ، لـاـ أـقـولـ لـكـمـ عـنـديـ
خـزـائـنـ اللـهـ، وـلـاـ أـعـلـمـ الـغـيـبـ، وـلـاـ أـقـولـ إـنـيـ مـلـكـ، وـهـذـاـ مـنـ كـمـالـ صـدـقـهـ
وـعـدـلـهـ وـعـبـودـيـتـهـ اللـهـ وـطـاعـتـهـ، وـتـمـيـزـ مـاـ يـسـتـحـقـهـ الـخـالـقـ وـحـدـهـ مـاـ يـسـتـحـقـهـ
الـعـبـدـ، فـإـنـ الـعـلـمـ بـعـوـاقـبـ الـأـمـرـ^(٥) عـلـىـ وـجـهـ التـفـصـيلـ مـاـ اـسـتـأـشـرـ اللـهـ
بـعـلـمـهـ^(٦)، فـلـاـ يـعـلـمـ مـلـكـ مـقـرـبـ، وـلـاـ نـبـيـ مـرـسـلـ.

ولـيـسـ مـنـ شـرـطـ الرـسـوـلـ أـنـ يـعـلـمـ كـلـ مـاـ يـكـونـ، وـقـوـلـهـ – تـعـالـىـ – :

﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا إِنْكَمْ ﴾^(٧).

نـفيـ لـعـلـمـ بـجـمـيعـ مـاـ يـفـعـلـ بـهـ وـبـهـمـ^(٨)، وـهـذـاـ لـاـ يـعـلـمـ إـلـاـ اللـهـ

(١) (ومـاـ أـدـرـيـ مـاـ يـفـعـلـ بـيـ وـلـاـ بـكـمـ) سـاقـطـةـ مـنـ أـ، سـ.

(٢) في طـ، كـ (وـادـعـيـ) بـدـلـاـ مـنـ (أـوـ اـدـعـيـ).

(٣) سـورـةـ الـأـحـقـافـ: الـآـيـةـ ٩ـ.

(٤) (مـبـينـ) سـاقـطـةـ مـنـ أـ، سـ.

(٥) (الـأـمـرـ) سـاقـطـةـ مـنـ كـ.

(٦) في سـ، أـ (بـهـ) بـدـلـاـ مـنـ (بـعـلـمـهـ).

(٧) في سـ، أـ، (وـلـاـ أـدـرـيـ) بـدـلـاـ مـنـ (وـمـاـ أـدـرـيـ).

(٨) في سـ، أـ، (مـاـ يـفـعـلـهـ بـهـمـ وـبـهـ) بـدـلـاـ مـنـ (مـاـ يـفـعـلـ بـهـ وـبـهـمـ).

تبارك وتعالى^(١)، وهذا لا ينفي أن يكون عالماً بأنه سعيد من أهل^(٢) الجنة، وإن^(٣) لم يدر تفاصيل ما يجري له في الدنيا من المحن والأعمال، وما يتعدد له من الشرائع، وما يكرم به في الآخرة من أصناف النعيم، فإنه قد ثبت في الصحيح^(٤) عن النبي - صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وسَلَّمَ - أنه قال: (يقول الله - تعالى - : أعددت لعبادِي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر)^(٥)، وأيضاً هذا مأثور عن غيره من الأنبياء - عليهم السلام - .

ولا من شرط النبي أن يعلم حال المخاطبين: من يؤمن به، ومن يكفر، وتفصيل ما يصيرون إليه، هذا إن قيل إنه لم يعلم بعد هذه الآية ما نفي فيها، وإن قيل إنه أعلم بذلك فمعلوم أن الله لم يعلمه بكل شيء جملة، بل أعلمه بالأمور شيئاً بعد شيء.

وقد قال له^(٦) بعد ذلك:

(١) (تعالى) ساقطة من ط، ك.

(٢) (أهل) ساقطة من س، ك.

(٣) في ط، ك (فإن) بدلاً من (وإن).

(٤) في ط: (الصحيحين) بدلاً من (ال الصحيح).

(٥) انظر:

* صحيح البخاري كتاب بده الخلق رقم ٨ - وكتاب التفسير باب ٣٢ وكتاب التوحيد باب ٣٥ عن أبي هريرة بلفظه.

* صحيح مسلم - كتاب الإيمان باب ٨٤ حديث رقم ٣١٢ عن المغيرة بن شعبة بلفظه جزء من حديث طويل - وكتاب الجنة باب ١ حديث رقم ٣ عن أبي هريرة بلفظه.

* وسنن ابن ماجه كتاب الزهد باب رقم ٣٩ حديث رقم ٤٣٢٨ عن أبي هريرة

* ومسند الإمام أحمد ٣١٣/٢ عن أبي هريرة بلفظه جزء من حديث طويل.

(٦) في ط (الله تعالى) بدلاً من (له).

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾ لِيغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدَمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخَرُ وَيُتْمِمَ نَعْمَلَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَنِّيْزًا﴾ (١).

وقال – تعالى – :

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ مُّبَاهِدَهٍ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَهِّرَهُ عَلَى الْمُّنَّاهِينَ كُلِّهِ، وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (٢).

وفي القرآن والأحاديث عنه – صلى الله عليه وسلم – من الإخبار بما سيكون في الدنيا وفي الآخرة أضعاف أضعاف ما يوجد عن الأنبياء قبله، حتى أنه ينسبه عن (٣) الشيء، الذي يكون بعد ما يبين من السنين خبراً أكمل من خبر من عاين ذلك، قوله – صلى الله عليه وسلم – في الحديث الصحيح (لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صغار الأعين، ذلف الأنوف) (٤)، حمر الخدود، يتعلون الشعر، لأن وجوههم المجان المطرقة) (٥)، فمن رأى

(١) سورة الفتح: الآيات ١ – ٣.

(٢) سورة الفتح: الآية ٢٨.

(٣) في ط، ك (على) بدلاً من (عن).

(٤) في س، أ (الأنف) بدلاً من (الأنوف).

(٥) انظر:

* صحيح مسلم – كتاب الفتنة بباب ١٨ الأحاديث، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦ كلها عن أبي هريرة بألفاظ مختلفة فيما بينها إلا أنه يؤخذ منها مجتمعة لفظ الحديث مشتملاً على الأوصاف الستة لهؤلاء القوم (الترك صغار الأعين، ذلف الأنوف، حمر الخدود، يتعلون الشعر، لأن وجوههم المجان المطرقة).

* مسندي الإمام أحمد ٣١/٣ عن أبي سعيد الخدري بمعناه، ٢٧١/٥ عن ابن حرمدة عن خالته بمعناه.

* وفي سنن أبي داود كتاب الملائم بباب في قتال الترك – حديث رقم ٤٣٠٣، ٤٣٠٤ عن أبي هريرة بمعناه.

هؤلاء^(١) الترك^(٢) الذين قاتلهم المسلمون من حين خرج جنكيزخان^(٣) ملکهم الأکبر^(٤) وأولاده وأولاد أولاده، مثل هولاکو^(٥) وغيره من ملوك^(٦) الترك الكفار الذي قاتلهم المسلمون، لم يحسن أن يصفهم بأحسن من هذه الصفة.

وقد أخبر بهذا قبل ظهوره بأكثر من ستمائة سنة، وقوله – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «لَا تَقُومُ السَّاعَةَ حَتَّى تَخْرُجَ نَارًا مِّنْ أَرْضِ الْحِجَازِ تَضَعُّ لَهَا أَعْنَاقُ الْإِبْلِ بِبَصَرِي»^(٧)، وهذه النار ظهرت سنة

* وفي سنن ابن ماجه كتاب الفتن باب ٣٦ حديث ٤٠٩٦ ، ٤٠٩٧ عن أبي هريرة بمعناه، ورقم ٤٠٩٨ عن عمر بن تغلب بمعناه، ورقم ٤٠٩٩ عن أبي سعيد الخدري بمعناه، ونفس رواية المسند ٣١/٣ عن أبي سعيد.

(١) (هؤلاء) ساقطة من س، أ.

(٢) يقصد بالترك: المغول القادمين من أواسط آسيا، وليس الأتراك المنسبين إلى تركيا المعروفة الآن في شمال الشام.

(٣) (جنكيز خان) ساقطة من أ، س. في ك (جنكيزخان) بدلاً من (جنكيز خان). جنكيز خان: هو قائد مغولي اسمه الأصلي «تيموجين» خلف أبوه «يقوصاي» رئيساً للتحالف المغولي. ذكر ابن كثير أن ابتداء حكمه سنة ٥٩٩هـ، ووفاته كانت سنة ٦٢٤هـ، وهو والد ملوك التatar، وينسبون إليه.

انظر: البداية والنهاية ١١٧/١٣؛ والموسوعة العربية الميسرة ص ٦٥٠.

(٤) في أ (ملکهم الأکبر هلاوون) بزيادة (هلاوون).

(٥) هولاکو خان: قائد مغولي حفيد (جنكيز خان) وأحد ملوك التatar، والعامة يسمونه هلاوون، وكان جباراً فاجراً قتل من المسلمين ما لا يحصى عدده. وهو الذي دخل بغداد وخربها وقتل الخليفة سنة ٦٥٦هـ، مات سنة ٦٦٤هـ وقيل ٦٦٣هـ.

انظر: البداية والنهاية ١٣/٢٤٨؛ والموسوعة العربية الميسرة ص ١٩١٨.

(٦) (ملوك) ساقطة من ط، ك.

(٧) انظر:

* صحيح البخاري كتاب الفتن باب ٢٤ حديث رقم ٢ عن أبي هريرة بلفظه دون كلمة (لها).

خمس وخمسين وستمائة بأرض الحجاز، فكانت تحرق الحجر ولا تنضج اللحم، ورأى أهل بصرى^(١) عنق الجمال من ضوء تلك النار^(٢)، وكانت منذرة بما^(٣) يكون بعدها، ففي سنة ست وخمسين وستمائة دخل هولاكو ملك الكفار بغداد، وقتل فيها مقتلة عظيمة مشهورة^(٤)، (وسيأتي – إن شاء الله – بعض أخبار أنه شاهد الناس وقوعها، كما أخبرنا عند ذكرنا معجزاته)^(٥).

● ● ●

* صحيح مسلم – كتاب الفتنة – باب ١٤ – حديث رقم ٤٢، عن أبي هريرة بلفظه دون كلمة (لها).

(١) بصرى: بلدة بالشام من أعمال دمشق، مشهورة عند العرب، فتحها المسلمون بقيادة خالد بن الوليد سنة ١٣ هـ، وهناك بصرى بالعراق غير مشهورة.
انظر: معجم البلدان ٤٤١/١.

(٢) أشار ابن كثير في البداية والنهاية ١٣/١٨٧ إلى أن هذه النار قد خرجت في الحجاز سنة أربع وخمسين وستمائة خلافاً لما ذكره الشيخ هنا بستة فقط.

(٣) في أ (لما) بدلاً من (بما).

(٤) هو تاريخ سقوط الدولة العباسية على يد التتار.

(٥) ما بين القوسين ساقط من س، أ.

رد دعوى
النصارى أنهم هم
الذين أنعم الله
عليهـ

فصل

ثم قالوا^(١): مع الأمر له في فاتحة الكتاب أن يسأل الهدایة إلى الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم الله عليهم، غير المغضوب عليهم ولا الضالين، فإنه عنى^(٢) بقوله المنعم عليهم، والمغضوب عليهم، والضالين الثلاث أمم الذين كانوا في عصره، وهم: النصارى، واليهود وعبد الأصنام، ولم يكن في زمانه غير هؤلاء الثلاث أمم.

فالمنعم عليهم نحن النصارى والمغضوب عليهم – فلا يشك – أنهم اليهود، الذين غضب الله عليهم في كتب التوراة والأنبياء وهذا الكتاب، والضالين فهم عبد الأصنام الذين ضلوا عن الله، وهذا أمر واضح بين ظاهر عند كل أحد، ولا سيما عند ذوي العقول والمعرفة. والصراط^(٣): هو المذهب، أي الطريق، وهذه اللفظة رومية، لأن الطريق بالرومية اسطراطاً.

والجواب :

أما قولهم: المنعم عليهم نحن النصارى، فمن العجائب التي تدل على فرط جهل صاحبها، وأعجب من ذلك قولهم إن هذا شيء بين

(١) أي النصارى الذين يحكي بولس قولهم.

(٢) في س، أ، ك (فأعني) بدلاً من (فإنه عنى).

(٣) حكى القرطبي في تفسيره: (وحكى النقاش: الصراط الطريق بلغة الروم، ثم قال ابن عطية: وهذا ضعيف جداً).

انظر: تفسير القرطبي ١٤٨/١ طبعة وزارة الثقافة المصرية.

واضح عند كل أحد، لا سيما عند ذوي العقل والمعرفة، فيا سبحان الله !

ألم يعرف العام والخاص علماً ضرورياً^(١) لا تمكن المنازعة فيه من دين محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، ودين أمه الذي تلقوه عنه من تكفير النصارى وتتجهيلهم وتضليلهم واستحلال جهادهم وسببي حريتهم وأخذ أموالهم، ما ينافي كل المناقضة أن يكون محمداً – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وأمه في كل صلاة يقولون: اللهم اهدنا صراط النصارى.

وهل ينسب محمداً – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وأمه إلى أنهم في كل صلاة يطلبون من الله أن يهديهم صراط النصارى إلا من هو من أكذب الكاذبين و^(٢) أعظم الخلق افتراء ووقاحة وجحلاً وضلالاً؟

ولو كانوا يسألون الله هداية طريق النصارى لدخلوا في دين النصارى، ولم يكفروهم ويقاتلوهم، ويضعوا عليهم الجزية التي يؤدونها عن يد وهم صاغرون، ولم يشهدوا عليهم بأنهم من أهل النار، وأمه أخذوا ذلك جميعه عنه، منقولاً عنه بالنقل المتواتر بإجماعهم، لم يتبعوا ذلك، كما ابتدعت النصارى من العقائد والشائع ما لم يأذن به الله، فلا يلام المسلمون في اتباعهم لرسول الله الذي جاء بالبيانات والهدايى .

ومحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – إن كان رسولاً صادقاً، فقد كفر

(١) (ضرورياً) ساقطة من ط.

(٢) (من هو من أكذب الكاذبين) ساقطة من أ .
وكتب في س (من أكذب الكاذبين) .

النصارى، وأمر بجهادهم، وتبراً منهم ومن دينهم، وإن كان كاذباً
لم يقبل شيء مما نقله عن الله - عز وجل - .

وقد تقدم غير مرة قوله - تعالى - :

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾^(١).

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾^(٢).

﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ

يُضَلُّهُمْ وَقَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَنَاعَهُمُ اللَّهُ أَعْلَمُ يُؤْفَكُونَ ﴾٢٦﴿
أَخْذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرَهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُوْبَتِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ
مَرْيَمَ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا يَعْبُدُونَ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانُهُ
عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٣).

فمن يقول عن النصارى مثل هذه الأقوال هل^(٤) يأمر أمته في كل
صلاة أن يقولوا : اهدنا طريقهم ؟

ثم يقال : أي شيء في الآية مما يدل على أن قوله صراط الذين
أنعمت عليهم هم النصارى .

وإنما المنعم عليهم هم الذين ذكرهم الله في قوله - تعالى - :

﴿وَمَنْ يُطِيعَ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ
وَالصِّدِّيقِينَ وَالشَّهِداءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسْنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٥).

(١) سورة المائدة: الآية ٧٣؛ ومن الآية ٧٢.

(٢) في س، أ، ك قدمت الآية ٧٢ على الآية ٧٣.

(٣) سورة التوره: الآيات ٣٠، ٣١.

(٤) (هل) ساقطة من ك.

(٥) سورة النساء: من الآية ٦٩.

فهؤلاء هم الذين أمر الله عباده أن يسألوا هداية صراطهم.

وأما النصارى الذين كانوا على دين المسيح قبل النسخ والتبديل فهم^(١) من المنعم عليهم، كما أن اليهود الذين كانوا على دين موسى قبل النسخ والتبديل كانوا من المنعم عليهم.

وأما النصارى بعد النسخ والتبديل فهم من الضالين، لا من المنعم عليهم عند الله ورسوله، كما قال – تعالى – :

﴿ قُلْ يَأْهَلُ الْكِتَابَ لَا تَقْلُوْنَ فِي دِينِكُمْ غَيْرُ الْحَقِّ وَلَا تَشْتَهِيْنَ أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلَّوْا مِنْ قَبْلٍ وَأَضَلُّوْا كَثِيرًا وَضَلُّوْا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿ أَسْمَعْنَاهُمْ وَأَبْصَرْنَاهُمْ يَأْتُونَا لِكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾^(٣).

وعباد الأصنام من الضالين المغضوب عليهم، وقد قال النبي – صلى الله عليه وسلم – : «اليهود مغضوب عليهم، والنصارى ضالون»^(٤). رواه الإمام

(١) في س، أ (هم) بسقوط الفاء.

(٢) سورة المائدة: من الآية ٧٧.

(٣) سورة مرريم: من الآية ٣٨.

(٤) انظر:

* الترمذى – كتاب أبواب تفسير القرآن – باب ٢ – عن عدي بن حاتم جزء من حديث طويل مع تغير الكلمة ضالون بضلال، إلا أن الترمذى ذكر بعده عبارة: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث سماك بن حرب وهذا خلاف ما ذكره المؤلف أعلاه من أن الترمذى قال هذا حديث صحيح.

* ومسند الإمام أحمد ٥/٧٧ عن عبد الله بن شقيق أخوه من سمع النبي – صلى الله عليه وسلم – وهو بوادي القرى وهو على فرسه وسئلته رجل من بلقيس فقال يا رسول الله من هؤلاء؟ قال: «هؤلاء المغضوب عليهم فأشار إلى اليهود، فقال =

أحمد^(١) والترمذى عن عدى بن حاتم^(٢) عن النبي - صلى الله عليه وسلم - . وقال الترمذى : هذا حديث صحيح .

وبسبب ذلك أن اليهود يعرفون الحق ولا يعملون به ، والنصارى يعبدون بلا علم ، وقد وصف الله اليهود بأعمال ، والنصارى بأعمال ، فوصف اليهود بالكبير والبخل والجبن والقسوة وكتمان العلم وسلوك سهل^(٣) الغي وهو سهل الشهوات والعدوان .

وذكر عن النصارى الغلو والبدع في العبادات والشرك والضلال واستحلال محارم الله ، فقال تعالى :

﴿ يَتَاهُلَ الْكِتَابِ لَا تَعْلَمُونَ فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَقْتَلُوهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ فَإِنَّمَّا مُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ أَنَّهُمْ أَخْيَرُ الْكُمَّ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَّمْ يَمَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكَيْلًا ﴾ ^{١٧١} لَنْ

من هؤلاء قال : هؤلاء الضالون يعني النصارى . . . الحديث بمعناه .

* وقال ابن كثير - رحمه الله - بعدهما ساق الروايتين السابقتين وغيرهما : وقد روى حديث عدي هذا من طرق ، قوله ألفاظ كثيرة يطول ذكرها .

انظر : تفسير ابن كثير ١/٢٩ ط . الحلبي .

(١) الإمام أحمد بن حنبل بن هلال الشيباني أبو عبد الله الإمام المجتهد ، أصله من مرو ، ولد ببغداد سنة ١٦٤ هـ ، ونشأ مكباً على العلم وسافر في سهل ذلك كثيراً ، وأوذى في فتنة خلق القرآن لكنه ثبت وصمد حتى قيل : حفظ الله الإسلام بأبي بكر يوم الردة ويأحمد بن حنبل يوم الفتنة ، له كتاب المستند في الحديث وله غيره ، مات سنة ٢٤١ هـ ، - رحمه الله - .

انظر : تاريخ بغداد ٤١٢/٤ ، البداية والنهاية ٣٢٥/١٠ ، وسير أعلام النبلاء

١٧٧/١١ .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) (سهل) ساقطة من ط ، ك .

يَسْتَكْفِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدَ اللَّهِ وَلَا الْمَلِكِ كَمَا قَرَأُونَ وَمَنْ يَسْتَكْفِفُ
عَنِ عِبَادَتِهِ، وَيَسْتَكْفِفُ فِي سِيَّسَةِ حُسْنِهِ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧١﴾ فَامَّا الَّذِينَ اَمْنَوْا وَعَمِلُوا
الصَّلِحَاتِ فِي وَقِيمَهِمْ اُجْوَرُهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ، وَامَّا الَّذِينَ اَسْتَكْفَفُوا
وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذَّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَحْدُونَ لِهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيَا وَلَا
نَصِيرًا ﴿١٧٢﴾.

وقال — تعالى — ^(١) :

﴿ وَرَهَبَانِيَةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَبَّبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانَ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا
حَقَّ رِعَايَتِهَا ﴾ ^(٢).

أي لكن كتبنا عليهم ابتلاء رضوان الله، لم نكتب عليهم
الرهبانية ^(٤)، بل هم ابتدعواها ومع ^(٥) ابتداعهم إياها ^(٦) مما رعوها حق
رعايتها، وكل بدعة ضلاله، فهم مذمومون على ابتداع الرهبانية وعلى
أنهم لم يرعوها حق رعايتها.

(١) سورة النساء: الآيات ١٧١، ١٧٣.

(٢) (تعالى) ساقطة من ط، ك.

(٣) سورة الحديد: من الآية ٢٧.

(٤) الرهبانية: يقصد بها الانقطاع عن ملذات الحياة والزهد فيها وترك أكثر المباحثات
وبخاصة الزواج انقطاعاً للعبادة في الأديرة، وتطورت الرهبنة بعد ذلك وأصبح لها
نظم وتعليمات من أبرزها الطاعة التامة للأب رئيس الدير، ولكن حصل هناك
جوانب سيئة في الأديرة من الرهبان والراهبات وفساد أخلاقي بمعونة الكهنة والأباء
المسيحيين.

انظر: كتاب المسيحية للدكتور أحمد شلبي ص ٢٤٦؛ والموسوعة العربية الميسرة
ص ٨٨٢ ط. ٧ عام ١٩٨٢ م، مكتبة الهبة المصرية.

(٥) في ط (مع) بسقوط الواو.

(٦) في ط (إياها) بزيادة واو.

وأما^(١) ما كتب عليهم من ابتغاء رضوان الله فيحصل بفعل ما شرعه الله لهم من واجب ومستحب، فإن ذلك هو الذي يرضاه، ومن فعل ما يرضاه الله فقد فعل ما كتب عليه، ويحصل رضوان الله أيضاً بمجرد فعل الواجبات، وهذا هو الذي كتب على العباد، فإذا لم يكتب عليهم إلّا ابتغاء رضوان الله كان ابتغاء رضوانه واجباً، فما ليس بواجب لا يشترط في حصول ما كتب عليهم.

ولهذا ضعف أحمد بن حنبل وغيره الحديث المروي: «أول الوقت رضوان الله وآخره عفو الله»^(٢)، فإن من صلى في آخر الوقت كما أمر فقد فعل الواجب، وبذلك يرضى الله عنه، وإن كان فعل المستحبات والمسابقة إلى الطاعات أبلغ في إرضاء الله^(٣)، ويحصل له بذلك من رضوان الله ومحبته ما لا يحصل بمجرد الواجبات.

(١) في ط (فاما) بدلاً من (واما).

(٢) انظر:

* سنن الترمذى - كتاب أبواب الصلاة - باب ١٢٧ - ما جاء في الوقت الأول من الفضل - حديث ٢ عن ابن عمر قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «الوقت الأول من الصلاة رضوان الله والوقت الآخر عفو الله» قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب، وقد روى ابن عباس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - نحوه.

* سنن الدارقطنى - كتاب الصلاة - باب النهي عن الصلاة بعد صلاة الفجر والعصر - حديث رقم ٢٠ عن ابن عمر - بلفظ الترمذى - ورقم ٢١ عن جرير بن عبد الله بلفظه - ورقم ٢٢ عن أبي محدثة عن ابنه عن جده بمعناه. وكل هذه الطرق ضعفها الدارقطنى.

* السنن الكبرى للبيهقي - كتاب الصلاة - باب فضيلة أول الوقت - حديث رقم ١٥٤٣ - عن ابن عمر بلفظ الدارقطنى - ورقم ١٥٤٤ عن أبي محدثة عن أبيه عن جده بلفظه وفيه زيادة (أوسط الوقت رحمة الله).

(٣) في ث ، ط (رضاء الله عنه) بزيادة (عنه).

كما قال موسى - عليه السلام - ^(١):
﴿وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لَرَضَى﴾ ^(٢).

وفي الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ^(٣) وغيره عن أبي هريرة ^(٤) عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «يقول الله تعالى من عادي ^(٥) لي ^(٦) وليناً فقد بارزني بالمحاربة، وما تقرب إلى عبدي ^(٧) بمثل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقارب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحبته كتب سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، فببي يسمع، وبببي يبصر، وبببي يبطش، وبببي يمشي فلن سألكي لأعطيئه ^(٨)»، ولن استعذ بي لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددتي عن قبض روح ^(٩) عبدي

(١) هونبي الله موسى بن عمران بن قاھث بن عازر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم - عليهم السلام - ، أول أنبياء بنى إسرائيل ، ولد في مصر وتربى في قصر فرعونها وخلص الله به بنى إسرائيل من ظلم فرعون ، وأنزل الله عليه التوراة وعاش مائة وعشرين سنة - عليه الصلاة والسلام - .

انظر البداية والنهاية ١٣٧ / ١؛ وقاموس الكتاب المقدس ص ٩٣١.

(٢) سورة طه: من الآية ٨٤.

(٣) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ولد في بخارى سنة ١٩٤هـ ونشأ بها وحفظ القرآن صغيراً فارتاحل لطلب العلم. وجمع صحيحه المعروف في الحديث، ومات سنة ٢٥٦ في سمرقند - رحمه الله - .

انظر: البداية والنهاية ٢٤ / ١١؛ ووفيات الأعيان ٤ / ١٨٨.

(٤) سبقت ترجمته.

(٥) في ك، س، أ (عادا) بدلاً من (عادى).

(٦) في ط (إلى) بزيادة (أ).

(٧) في ط، ك (عبد) بدلاً من (عبدي).

(٨) (فلن سألكي لأعطيئه) ساقطة من أ.

(٩) في س، أ (نفس) بدلاً من (روح).

المؤمن، يكره الموت وأكره مساعته، ولا بد له منه»^(١). فقوله حتى أحبه يريد المحبة المطلقة الكاملة.

وأما أصل المحبة: فهي حاصلة بفعل الواجبات، فإن الله يحب المتقين والمقسطين^(٢)، ومن أدى الواجبات فهو من المتقين المقسطين.

وقال - تعالى - فيهم:

﴿وَقَالَ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ
يُضْكِنُهُمْ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَتْلَهُمُ اللَّهُ أَعْلَمُ يُؤْفَكُونَ
ۚ أَتَحْكَمُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُورِنَ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ
مَرْيَمَ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا يَعْبُدُونَ إِلَّا هَا وَاحِدًا لِإِلَهٖ إِلَّاهٌ سُبْحَانَهُ
عَمَّا يُشَرِّكُونَ﴾^(٣).

وقال - تعالى - :

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُو فِي دِينِكُمْ غَيْرُ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُو أَهْوَاءَ
قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلٍ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَأَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾^(٤).

وهو - سبحانه - خاطب النصارى بهذا لأن النصارى يعتمدون في دينهم على ما يقوله كبراؤهم الذين وضعوا لهم القوانين والنوايس

(١) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب الرقاق - باب التواضع رقم ٣٨ - عن أبي هريرة بلفظه مع نقص عبارة: (فبِي يسمع وبِي يبصر وبِي يطش وبِي يمشي).

* سنن ابن ماجة - كتاب الفتنة - باب ١٦ - ، عن عمر بن الخطاب عن معاذ بن جبل، ذكرت جملة من الحديث بلفظ: (من عادى الله ولها فقد بارزه بالمحاربة).

(٢) (ومن أدى الواجبات فهو من المتقين المقسطين) ساقطة من ك، ط.

(٣) سورة التوبة: الآياتان ٣٠ - ٣١.

(٤) سورة المائدة: من الآية ٧٧.

ويسوغون لأكابرهم الذين صاروا^(١) عندهم عظماء في الدين أن يضعوا^(٢) لهم شريعة وينسخوا بعض ما كانوا عليه قبل ذلك، لا يردون ما يتنازعون فيه من دينهم إلى الله ورسله، بحيث لا يمكنون أحداً من الخروج عن كتب الله المنزلة كالتوراة والإنجيل وعن اتباع ما جاء به المسيح، ومن قبله من الأنبياء عليهم السلام.

ولهذا قال - تعالى - :

﴿ قُلْ يَأَهِلُّ الْكِتَبِ لَتَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقْسِمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾^(٣).

بل ما^(٤) وضعه لهم أكابرهم من القوانين الدينية والنوميس الشرعية ببعضها ينقلونه عن الأنبياء، وببعضها عن الحواريين، وكثير من ذلك ليس منقولاً، لا^(٥) عن الأنبياء، ولا عن الحواريين، بل من وضع أكابرهم وابداعهم.

كما ابتدعوا لهم الأمانة^(٦) التي هي أصل عقيدتهم، وابتدعوا لهم الصلاة^(٧) إلى الشرق، وابتدعوا لهم تحليل لحم الخنزير^(٨)، وسائر

(١) في ط (صار) بدلاً من (صاروا).

(٢) في ط، ك (يصنعوا) بدلاً من (يضعوا).

(٣) سورة المائدة: من الآية ٦٨.

(٤) (بل) ساقطة من أ.

في س، أ (وما) بزيادة واو.

(٥) في أ (لا) ساقطة.

(٦) سبق التعريف بها في ٣٠ / ٣.

(٧) سبق التعريف بها في ٢٩ / ٣.

(٨) **الخنزير:** حيوان من فصيلة الثدييات، له ظلف مشقوق، جسمه ثقيل، وأرجله قصيرة، وهو محرم أكله في التوراة والقرآن. انظر: الموسوعة العربية ص ٧٦٦.

المحرمات، وابتدعوا لهم الصوم^(١) وقت الربيع، وجعلوه خمسين يوماً،
وابتدعوا لهم أعيادهم، كعيد الصليب^(٢)، وغيره من الأعياد.

وكذلك قال النبي - صلى الله عليه وسلم - لعدي بن حاتم لما
سمعه يقرأ هذه الآية:

﴿أَنْخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهِبَّنَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُورِ اللَّهِ﴾^(٣).

فقال: لم يعبدوهم، فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - :
«إنهم أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم، وحرموا عليهم الحال فأطاعوهم،
فكانت تلك عبادتهم»^(٤).

ولهذا قال - تعالى - :

﴿وَلَا تَئِنُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلٍ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلَّوْا
عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾^(٥).

فإنهم يتبعون أهواء أكابرهم الذين مضوا من قبلهم، وأولئك ضلوا
من قبل هؤلاء وأضلوا أتباعهم، وهم كثيرون، وضلوا عن سوء السبيل،
وهو وسط السبيل، وهو الصراط المستقيم، فإن كانوا هم وأتباعهم
ضالين عن الصراط المستقيم، فكيف يجوز أن يأمر الله عباده - أن

(١) سبق التعريف به ٢٩/٣.

(٢) سبق التعريف به ٢٩/٣.

(٣) سورة التوبة: من الآية ٣١.

(٤) انظر: سنن الترمذى - كتاب تفسير القرآن - باب تفسير سورة التوبه - حديث رقم ٥٠٩٣ عن عدي بن حاتم بلفظه، وذكر بعده هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من

حديث عبد السلام بن حرب، وغطيف بن أعين، ليس بمعرفة الحديث.

(٥) سورة المائدة: من الآية ٧٧.

الواو في أول الآية ساقطة من س، أ، ك.

يُسَأْلُوهُ^(١) – أَن يهديهم الصراط المستقيم، ويعني به صراط هؤلاء
الضالين المضللين^(٢) عن سوء السبيل، وهو الصراط المستقيم.

وقد قال – سبحانه – : ﴿وَلَا تَتَبَعُوا أَهْوَاءَكُمْ﴾، هؤلاء لأن أصل
ابتداعهم هذه البدعة من أنفسهم مع ظن كاذب، فكانوا ممن قيل فيهم :
﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا لِظَّنَّ وَمَا تَهُوَ أَنفُسُهُمْ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ هُدًى﴾^(٣).

وممن قيل فيه :

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدَىٰ مِنْ اللَّهِ﴾^(٤).

وبسبب^(٥) ذلك أن المسيح – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٦) – لَمَّا رُفِعَ
إلى السماء وعاده اليهود، وعادوا أتباعه عداوة شديدة، وبالغوا في أذاهم
واذلالهم، وطلب قتلهم ونفيهم، صار في قلوبهم من بعض اليهود،
وطلب الانتقام منهم ما لا يوصف، فلما صار لهم دولة وملك، مثل
ما صار لهم في دولة قسطنطين، صاروا ي يريدون مقابلة اليهود.

كما جرت العادة في مثل ذلك بين الطوائف المتقابلة المتنازعين
في الملك، والمتنازعين في البدع كالخوارج^(٧)، والروافض^(٨)،

(١) (أن يسألوه) سقطت من جميع النسخ – ولا يستقيم الكلام بدونها.

(٢) في ط، ث، س، كررت كلمة (الضالين).

في أكررت كلمة (المضللين).

(٣) سورة النجم: من الآية ٢٣.

(٤) سورة القصص: من الآية ٥٠.

(٥) في أ (وبسبب) بدلاً من (وبسبب).

(٦) في س (عليه السلام) بدلاً من (صلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ).

(٧) سبق التعريف بها.

(٨) الروافض: فرقه من الشيعة، وقد سموا بهذا الاسم لأنهم رفضوا اتباع زيد بن علي بن =

والجبرية^(١) مع القدرية^(٢) والمعطلة^(٣) مع الممثلة^(٤)، وكالدولتين المتنازعتين على الملك والأهواء بمنزلة قيس^(٥) ويعن^(٦)، وأمثال ذلك.

إذا^(٧) ظهرت طائفة على الأخرى بعدما آذتها الأخرى وانتقمت منها تريد أن تأخذ بثارها، ولا تقف عند حد العدل، بل تعتمد على تلك كما اعتدت تلك عليها.

فصار النصارى ي يريدون مناقضة اليهود فأحلوا ما يحرمه اليهود كالخنزير وغيره، وصاروا يمتحنون من دخل في دينهم بأكل الخنزير، فإن أكله وإن لم يجعلوه نصرانياً.

الحسين بن أبي طالب لما خالف رأيهم في سبب أبي بكر وعمر، ومذهبهم حصر الإمامة في علي وذراته، وبغض من عداتهم من الصحابة، وخاصة الشيشين، – رضي الله عنهمما – .

انظر: الملل والنحل ٢٣٥/١؛ ومنهاج السنة ٩/١، ١٠.

(١) سبق التعريف بها.

(٢) القدرية: طائفة من الفرق الإسلامية وهي ضد الجبرية، ويقولون بإ إنكار القدر وأن الإنسان يخلق فعل نفسه، ويقال أن أول من أعلن ذلك معبد الجندي وغيلان الدمشقي.

انظر: الملل والنحل ٤٣/١.

(٣) سبق التعريف بها.

(٤) سبق التعريف بها.

(٥) قيس: شعب عظيم يتسب إلى قيس بن عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، وغلب اسم قيس على سائر العدنانيين.

(٦) يعن: عرب اليمن وما عداهم يعرف بقيس ويقال في المثل قيس ويعن.

انظر: معجم قبائل العرب ٩٧٢/٣.

(٧) في أ (وإذا) بزيادة واو.

وتركوا الختان^(١)، وقالوا: إن المعمودية^(٢) عوض عنه، وصلوا إلى قبلة غير قبلة اليهود^(٣).

وكان اليهود قد أسرفوا في ذم المسيح - عليه السلام^(٤) -، وزعموا أنه ولد زنا، وأنه كذاب ساحر.

فغلوا هؤلاء في تعظيم المسيح ، وقالوا: إنه الله وابن الله ، وأمثال

(١) الختان: هو إزالة القلفة من ذكر الرجل ، وهي عادة قديمة جداً عند الشعوب السامية ، وأول من أختن إبراهيم عليه السلام ، واليهود يختتنون لأن التوراة نصت على ذلك في سفر التكوان الإصلاح السابع عشر بما يلي : ١٠ - هذا هو عهدي الذي تحفظونه بيني وبينكم وبين نسلك من بعده يختتن منكم كل ذكر . وكان المسيح مختوناً على سنة الرسل قبله ، ورد في إنجيل برنابا الفصل الخامس (فلمما تمت الأيام الثانية حسب شريعة الرب ، كما هو مكتوب في كتاب موسى ، أخذوا الطفل واحتمله إلى الهيكل ليختتناه فختن الطفل وسمياه يسوع) . انظر: إنجيل برنابا - تحقيق سيف الله فاضل ص ٤٣ .

(٢) التعميد: من شعائر المسيحية ، وكان موجوداً عند اليهود فكان يحيى المعمدان ابن زكريا يعمد الناس في نهر الأردن ، والتعميد يكون برش الماء على الجبهة أو غمس جزء من الجسم بالماء ، وأحياناً يغمس الشخص كله في الماء ، ولا بد أن يقوم بذلك كاهن يعمد الشخص باسم الأب والابن وروح القدس ، وهم يشيرون بذلك إلى تطهير النفس من أدران الخطيئة بدم المسيح .

انظر: تاريخ الأقباط لزكي شنودة ص ٨ ، والمسيحية ، للدكتور أحمد شلبي ص ١٦٨ ، ط ٧ .

وقد حدثني شخص من النصارى بمصر - وقد أسلم والحمد لله - عندما سأله عن التعميد فقال: إنهم علمونا أن الطفل إذا لم يعمد يصير مسلماً .

فذكرني هذا بحديث الرسول - صلى الله عليه وسلم - : «ما من مولود إلا ويولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو يمجسانه أو ينصرانه... الحديث».

(٣) قبلة اليهود: بيت المقدس . وبقبلة النصارى التي صلوا إليها المشرق مطلع الشمس . انظر: إغاثة اللهفان ٢/٢٨٥ .

(٤) كلمتا (ذم) و(عليه السلام) ساقطتان من ط ، ك .

ذلك، وصار من يطلب أن يقول فيه القول العدل مثل كثير من علمائهم وعبادهم، يجمعون له^(١) مجمعاً ويلعنونه فيه على وجه التعصب^(٢)، واتباع الهوى، والغلو فيمن يعظمونه^(٣)، كما يجرى مثل ذلك لأهل الأهواء، كالفلة في بعض المشايخ، وبعض أهل البيت، وبعض العلماء وبعض الملوك، وبعض القبائل، وبعض المذاهب، وبعض الطرائق، فإنما كان مصدر ضلالهم أهوا نفوسهم، قال تعالى للنصارى الذين كانوا في وقت النبي - صلى الله عليه وسلم - ، ومن بعدهم :

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَعْنُوْا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوْا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلَّوْا مِنْ قَبْلٍ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلَّوْا عَنْ سَوَاءِ الْسَّبِيلِ ﴾^(٤).

وأما قولهم إن الصراط هو المذهب، أي الطريق، وهذه لفظة رومية لأن الطريق بالرومية اسطرطاً.

فيقال لهم: الصراط في لغة العرب: هو الطريق، يقال: هو الطريق الواضح، ويقال: هو الطريق المحدود بجانبين الذي لا يخرج عنه، ومنه الصراط المنصوب على جهنم، وهو الجسر الذي يعبر عليه المؤمنون إلى الجنة، وإذا عبر عليه الكفار سقطوا في جهنم، ويقال فيه: معنى الاستواء والاعتدال الذي يوجب سرعة العبور عليه، وفيه ثلاث لغات، هي ثلاثة قراءات: الصراط، والسراط، والزراط^(٥)، وهي لغة

(١) في ط، ك (لهم) بدلاً من (له).

(٢) في ك (التعصي) بدلاً من (التعصب).

(٣) (يعظمونه) ساقطة من ك.

(٤) سورة المائدة: من الآية ٧٧.

(قل) ساقطة من المطبوعة. (غير الحق) ساقطة من أ. (قد) ساقطة من أ.

(٥) ذكر في لسان العرب: الصراط، والسراط، والزراط: الطريق.

انظر: لسان العرب المحجبيط ٤٣٠ / ٢.

عربية عرباء ليست من المعرب، ولا مأخوذه من لغة الروم كما زعموا.

ويقال أصله من قولهم: سرط الشيء أسرطه سرطاً، إذا ابتلعته واسترطته ابتلعته، فإن المبتلع يجري بسرعة في مجرى محدود.

ومن أمثال العرب: لا تكن حلواً فتستطرط، ولا مرأً فتعفى^(١)، من قولهم: أعفية^(٢) الشيء، إذا أزنته من فيك لممارته، ويقال فلان يستطرط ما يأخذ من الدين.

وحكى يعقوب بن السكبيت^(٣)، الأخذ: سريط، والقضاء: صريط^(٤)، والسرطاط: الفالوذج، لأنه يستطرط استراطاً، وسيف سراطي، أي قاطع فإنه ماض سريع المذهب في مضربه^(*).

فالصراط: هو الطريق المحدود المعتدل الذي يصل سالكه إلى مطلبه بسرعة، وقد ذكر الله لفظ الصراط في كتابه في غير موضع، ولم يسم الله سبيلاً الشيطان سراطاً بل سماها سبلاً^(٥)، وخص طريقه باسم الصراط، كقوله - تعالى - .

(١) في أ (فتح العقب) بدلاً من (فتح العفى).

(٢) في أ (أعفية) بدلاً من (أعفية).

(أعفية) ساقطة من ط.

(٣) في أ (السكيب) بدلاً من (السكبيت).

هو يعقوب بن إسحاق أبو يوسف بن السكبيت إمام في اللغة والأدب أصله من خوزستان تعلم ببغداد، وكان مؤذب أولاد المتوكل الذي جعله في عداد ندمائه ثم قتلته.

انظر: الأعلام للزرکلي ٢٥٥/٩.

(٤) في س (خريط) بدلاً من (صريط).

(٥) في س (سبلاً) بدلاً من (سبلاً).

(*) انظر تفاصيل ذلك في لسان العرب عند كلمة (سرط) ٢/١٣٣، طبعة بيروت في ٣ مجلدات كبيرة.

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَنِعُوا السُّبُلَ فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(١).

وفي السنن عن عبد الله بن مسعود^(٢) قال: خط لنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خطأ، وخط خطوطاً عن يمينه وشماله، ثم قاله: «هذا سبيل الله وهذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعوك إليه، من أجابه قذفه في النار، ثم قرأ:

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَنِعُوا السُّبُلَ فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾^(٣).

فسمى - سبحانه - طريقه صراطاً، وسمى تلك سبلاً، ولم يسمها صراطاً^(٤) كما سماها سبلاً^(٥)، وطريقه يسميه سبلاً، كما يسميه صراطاً.

وقال - تعالى - عن موسى وهارون^(٦):

(١) سورة الأنعام: من الآية ١٥٣.

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) سورة الأنعام: من الآية ١٥٣.

انظر: مستند الإمام أحمد ٤٣٥ / ١ عن عبد الله بن مسعود بلفظه، وفي ص ٤٦٥ من رواية أبي وائل عن عبد الله بمعناه. وسنن ابن ماجه المقدمة حديث رقم ١١ عن جابر بن عبد الله بمعناه.

(٤) في س (سراطاً) بدلاً من (صراطاً).

(٥) في س، أ (سبلاً) بدلاً من (سبيلاً).

(٦) هو هارون بن عمران بن قاهث من سبط لاوي، الأخ الأكبر لموسى - عليهما السلام - تحمل معه أعباء النبوة بأمر الله لهما بالذهب إلى فرعون ودعوته، واستمر مع أخيه في سياسةبني إسرائيل، مات بعد ما غادر بنو إسرائيل قادش وله من العمر مائة وثلاث وعشرين سنة.

انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ٩٩٤، طبعة المشعل بيروت.

﴿ وَإِنَّنَّهُمَا الْكِتَبَ الْمُسْتَيْنَ ﴾١﴿ وَهَدَىٰ نَّهَمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾١﴾ .

وقال – تعالى – :

﴿ إِنَّا فَتَحَنَّكَ فَتَحَمَّبِينَا ﴾٢﴿ لِيغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا قَدَمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخَرَ وَيَعْلَمَ
نَعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾٣﴿ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ﴾٤﴾ .

وهذه الهدایة الخاصة التي أعطاه (٣) إياها بعد فتح الحدبیة (٤) أخص مما تقدم فإن السالك إلى الله لا يزال يتقرب إليه بشيء بعد شيء، ويزيده الله هدى بعد هدى، وأقوم الطريق وأكملها الطريق التي بعث الله بها نبيه محمدًا – صلى الله عليه وسلم – كما قال – تعالى – :

﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلّٰتِي هُنَّ أَقْوَمُ ﴾٥﴾ .

• • •

(١) سورة الصافات: الآيات ١١٧، ١١٨.

(٢) سورة الفتح: الآيات ١ – ٣. وفي المطبوعة سقط لفظ الجلالة بعد قوله: ليغفر لك.

(٣) في ط (أعطاه) بدلاً من (أعطيه).

(٤) يقصد بفتح الحدبیة: الصلح الذي تم بين الرسول – صلى الله عليه وسلم – وأهل مكة في شهر ذي القعدة سنة ست من الهجرة بالحدبیة.

انظر تفاصيل ذلك في: صحيح البخاري كتاب المغازي باب غزوة الحدبیة.

الحدبیة: قرية في الطريق بين مكة والمدينة قريبة من مكة وسميت بذلك نسبة إلى بئر فيها تسمى الحدبیة.

انظر: معجم البلدان ٢٢٩/٢.

(٥) سورة الإسراء: من الآية ٩.

بيان أنفسهم
للثبات نسب
باطل

فصل

قال الحاكي^(١) عنهم: فقلت: إنهم^(٢) ينكرون علينا في قولنا^(٣)،
أب وابن، وروح قدس، وأيضاً في قولنا إنهم ثلاثة أقانيم^(٤)، وأيضاً في
قولنا إن المسيح رب وإله وخالق، وأيضاً يطلبون منا إيضاح تجسيد
تجسم^(٥) كلمة الله الخالق بإنسان مخلوق.

أجابوا قائلين: لو علموا قولنا هذا إنما نريد به القول الذي
يعني^(٦) أن الله شيء حي ناطق لما أنكروا علينا ذلك، لأننا عشر
النصارى لما رأينا حدوث الأشياء علمنا أن شيئاً غيرها أحدثها،
إذ لا يمكن حدوثها من ذاتها لما فيها من التضاد والتقلب^(٧).

فقلنا: إنه شيء لا كالأشياء المخلوقة إذ هو الخالق لكل شيء،
وذلك لتنفي عنه العدم، ورأينا الأشياء المخلوقة تنقسم قسمين: شيء
حي، وشيء غير حي، فوصفناه بأجلهما، فقلنا: هو شيء حي، لتنفي

(١) الحاكي عنهم: بولس الإنجيلي أسقف صيدا، مؤلف الرسالة التي يرد عليها
الشيخ.

والمحكي عنهم: هم علماء النصارى ببلاد الروم وقبرص.

(٢) يقصد المسلمين.

(٣) (قولنا) ساقطة من س، أ.

(٤) (وأيضاً في قولنا أنهم ثلاثة أقانيم) ساقطة من س.

(٥) في أ (تجسيم) بدلاً من (تجسم).

(٦) (الذي يعني) ساقطة من س، أ، ك.

(٧) في ط (فيه من التضاد والتقلب) بدلاً من (فيها من التضاد والتقلب).

الموت عنه، ورأينا^(١) الحي ينقسم قسمين^(٢): حي ناطق، وحي غير ناطق، فوصفناه بأفضلهما، فقلنا: هو شيء حي ناطق لتنفيذ الجهل عنه.

والثلاثة أسماء وهي إله واحد مسمى واحد، ورب واحد، خالق واحد شيء حي ناطق، أي الذات والنطق والحياة، فالذات^(٣) عندنا الأب الذي هو ابتداء الاثنين، والنطق الابن الذي هو مولود منه لولادة النطق من العقل، والحياة روح القدس، وهذه أسماء لم نسمه نحن منها^(٤).

الجواب من وجوه:

أحداها: قولهما: أما قولنا أب، وابن، وروح قدس، فلعلموا قولنا هذا إنما نريد به تصحيح القول بأن الله حي ناطق لما أنكروا ذلك علينا، فيقال: ليس الأمر كما ادعوه فإن النصارى يقولون: إن هذا القول تلقوه عن الإنجيل، وإن في الإنجيل عن المسيح – صلوات الله عليه وسلمه –^(٥) أنه قال: «عمدوا الناس باسم الأب، والابن وروح القدس»^(٦) فكان أصل قولهما هو ما يذكرونـه من أنه متلقـي^(٧) من الشرع المنـزل لا أنـهم أثـبـوا الـحـيـةـ والنـطـقـ بـمـعـقـولـهـمـ، ثم عـبـرـواـ عـنـهـاـ بـهـذـهـ العـبارـاتـ، كـماـ اـدـعـوـهـ فـيـ مـنـاظـرـهـمـ.

(١) في أ (قلنا) بدلاً من (رأينا).

(٢) في س، أ (إلى) بدلاً من (قسمين).

(٣) في ط، ك (والذات) بدلاً من (فالذات).

(٤) (وهذه أسماء لم نسمها نحن بها) ساقطة من س، أ، ك.

(٥) (وسلامه) ساقطة من لك، وط.

(٦) سبقت الإشارة إلى هذا النص في ١٣٣/٣.

(٧) في ط، ك (تلقي) بدلاً من (متلقي).

ولو كان الأمر كذلك لما احتاجوا إلى هذه العبارة، ولا إلى جعل الأقانيم ثلاثة، بل معلوم عندهم، وعند سائر أهل الملل أن الله موجود حي عليم، قادر متكلم لا تختص صفاته بثلاثة، ولا يعبر عن ثلاثة منها بعبارة لا تدل على ذلك، وهو لفظ: الأب، والابن، وروح القدس، فإن هذه الألفاظ لا تدل على ما فسروها به في لغة أحد من الأمم، ولا يوجد في كلام أحد من الأنبياء أنه عبر بهذه الألفاظ عما ذكروه من المعاني بل إثبات ما ادعوه من التثليث والتعبير عنه بهذه الألفاظ هو مما ابتدعوه لم يدل عليه لا^(١) شرع ولا عقل.

وهم يدعون أن التثليث والحلول والاتحاد إنما صاروا إليه من جهة الشرع، وهو^(٢) نصوص الأنبياء^(٣) والكتب المنزلة، لا من جهة العقل، وزعموا أن الكتب الإلهية نطقت بذلك، ثم تكلفووا لما ظنوه مدلول الكتاب طريقاً عقلية، فسروه بها تفسيراً ظنوه جائزاً في العقل. ولهذا نجد النصارى لا يلتجأون في التثليث والاتحاد إلا إلى الشرع والكتب، وهم يجدون نفرة عقولهم وقلوبهم عن التثليث والاتحاد والحلول، فإن فطرة الله التي فطر الناس عليها، وما جعله الله في قلوب الناس من المعارف العقلية التي قد يسمونها ناموساً عقلياً^(٤) طبيعياً يدفع ذلك وينفيه وينفر^(٥) عنه، ولكن يزعمون أن الكتب الإلهية جاءت بذلك وأن ذلك أمر يفوق^(٦) العقل، وأن هذا الكلام من طور وراء طور العقل

(١) (لا) ساقطة من ط، ك.

(٢) (هو) ساقطة من س.

(٣) (وهو نصوص الأنبياء) ساقطة من أ.

(٤) (عقلياً) ساقطة من س، أ، ك.

(٥) في أ: (تدفع ذلك وتنفيه وتنفر عنه) بدلاً من (يدفع ذلك وينفيه وينفر عنه).

(٦) في ط، ك (فوق) بسقوط (ب).

فينقلونه لظنهم أن الكتب الإلهية أخبرت به، لا لأن العقول دلت عليه، مع أنه ليس في الكتب الإلهية ما يدل على ذلك، بل فيها ما يدل على تقييده، كما سند ذكره – إن شاء الله تعالى – ، ولا يميزون بين ما يحيله العقل ويبطله ويعلم أنه ممتنع، وبين ما يعجز عنه العقل فلا يعرفه ولا يحكم^(١) فيه ببني ولا إثبات، وأن الرسل أخبرت بال النوع الثاني: ولا يجوز أن تخبر بال النوع الأول، فلم يفرقوا بين محالات العقول ومحارات العقول، وقد صاهوا في ذلك من قبلهم من المشركين الذين جعلوا الله ولداً شريكاً.

قال – تعالى – :

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ أَبْنَائِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ أَبْنَى اللَّهَ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ يَأْفُوهُمْ مُضَنِّئُونَ قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلٍ قَاتَلُهُمُ اللَّهُ أَنَّ يُؤْفَكُونَ﴾^(٢).

وقد صاهام في ذلك أهل البدع والضلالة، المشبهون لهم من المتسبين إلى الإسلام الذين يقولون نحو^(٣) قوله من الغلو في الأنبياء وأهل البيت^(٤) والمشايخ وغيرهم، ومن يدعى الوحدة أو^(٥) الحلول أو الاتحاد الخاص المعين، كدعوى النصارى، ودعوى الغالية من الشيعة في علي، وطائفه من^(٦) أهل البيت كالنصيرية^(٧) ونحوهم ومن يدعى

(١) في ط (يعلم) بدلاً من (يحكم).

(٢) سورة التوبه: من الآية ٣٠.

(٣) في ط، لك (بنحو) بزيادة (بـ)، (نحو) ساقطة من أـ.

(٤) في ط، لك (الكتب) بدلاً من (البيت).

(٥) في ط، لك (و) بسقوط الألف.

(٦) في ط، لك (في) بدلاً من (من).

(٧) سبق التعريف بها.

إلهية علي، وكدعوى بعض الإسماعيلية^(١) الإلهية في الحاكم^(٢) وغيره منبني عبد الله بن ميمون القداح^(٣)، المتسببن إلى محمد بن إسماعيل بن جعفر^(٤).

ودعوى كثير من الناس نحو ذلك في بعض الشيوخ، إما المعروفين بالصلاح، وإما من يظن به الصلاح وليس من أهله، فإن لهم أقوالاً من جنس أقوال النصارى، وبعضها شر من أقوال النصارى.

وعامة هؤلاء إذا خوطبوا ببيان فساد قولهم قالوا من جنس قول النصارى، هذا أمر فوق العقل، ويقول بعضهم ما كان يقوله التلمساني^(٥) لشیخ^(٦) أهل الوحدة، يقول: ثبت عندنا في الكشف

(١) سبق التعريف بها.

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) عبد الله بن ميمون القداح: فقيه إمامي من أهل مكة، واهي الحديث عند علماء أهل السنة وهو من الثقات عند الشيعة، كان أبوه فارسي الأصل من موالي بنى مخزوم عرف بالقداح وهي صناعته، مات سنة ١٨٠هـ.

انظر: تهذيب التهذيب ٤٩/٦؛ والأعلام ٤/٢٨٦.

(٤) محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق الحسيني الطالبي الهاشمي، إمام من أئمة آل البيت قالت بإمامته القرامطة، ويرى الإسماعيلية أنه قام بالإمامية بعد وفاة أبيه، وقد ولد بالمدينة المنورة سنة ١٣١هـ، ومات ببغداد سنة ١٩٨هـ تقريباً.

ومن الباطنية من يعتقد أنه نبي نسخ شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - .

انظر: تلبيس إيليس ص ١٠٢؛ والأعلام ٦/٢٥٨.

(٥) التلمساني: هو سليمان بن علي بن عبد الله بن علي الكوفي التلمساني عفيف الدين شاعر كوفي الأصل من تلمسان وهو من أهل وحدة الوجود ومن أتباع طريقة ابن عربي صاحب الفصوص، وشيخه القونوني، قيل إنه يميل إلى مذهب النصيرية. مات سنة ٦٩٠هـ، وله من العمر ثمانين سنة.

انظر: شذرات الذهب ٤١٢/٥؛ والبداية والنهاية ٣٢٦/١٣؛ والأعلام للزركلي

١٩٣/٣؛ وفوات الوفيات ٢/٧٢.

(٦) في س، أ (شيخ) بدلاً من (الشيخ).

ما ينافق صريح النقل ويقولون لمن أراد أن يسلك سبيلهم: دع العقل والنقل، أو اخرج من العقل والنقل.

وينشدون فيهم:

مجانين إلَّا أنْ سِرَّ جنونهم
عزيز على أقدامه يسجد العقل
هم عشر حلوا النظام وحرقوا^(١)
السياج فلا فرض لديهم ولا نقل^(٢)

وهؤلاء مقلدون لمشايخهم متبعون لهم فيما يخرجون به عن شريعة الرسول، وما ابتداعوه مما لم يأذن به الله باتخاذ البدع عبادات، واستحلال المحرمات كتقليد بعض^(٣) النصارى لشيخوخهم، وإذا اعترض^(٤) على أحد منهم يقولون: الشيخ يسلم له حاله^(٥)، ولا يعترض عليه، كما يقول النصارى لشيخوخهم ومن هؤلاء من يقول نحن أولاد الله،

شيخ أهل وحدة الوجود: هو محمد بن علي بن عربي أبو بكر الحاتمي الطائي الأندلسي المعروف بمحب الدين بن عربي، المقلب بالشيخ الأكبر، فيلسوف من أئمة المتكلمين في كل علم، ولد في مرسىه سنة ٥٦٠ هـ بالأندلس، انتقل إلى الشام وببلاد الروم والعراق والنجاشي ماراً بمصر فأنكر عليه أهلها بعض الشطحات التي صدرت عنه فعمل بعضهم على إراقة دمه كالحلاج وجبيس ثم تخلص فنجاً واستقر في دمشق، ومات بها سنة ٦٣٨ هـ، وهو شيخ أهل وحدة الوجود وكان ذكياً حافظاً، وله مؤلفات صوفية كثيرة من أضخمها «الفتوحات المكية»، قال ابن كثير فيه ما يعقل وما لا يعقل وله كتاب «فصول الحكم» فيه أشياء كثيرة ظاهرها كفر صريح وله تصانيف كثيرة غير ذلك.

انظر: البداية والنهاية ١٥٦/١٣؛ وفوات الوفيات ٤٣٥/٣؛ وشذرات الذهب ١٩٠/٥؛ وميزان الاعتدال ١٠٨/٣.

(١) في ط (وحرقوا) بدلاً من (وحرقو).

(٢) هذه الأبيات لم أثر على قائلها.

(٣) (بعض) ساقطة من س، ك.

(٤) في ط، ك (إذا اعترضوا) بدلاً من (إذا اعترض).

(٥) (حاله) ساقطة من ط، ك، س.

ويقول: المسيح^(١) هو ولد الله، وينطق – أيضاً^(٢) – بلفظ الشهوة، فيقول إنهم أولاد شهوة^(٣)، ويقول: إنه زوج مريم، كما يقول ذلك من قوله من النصارى.

وغاية ما عندهم أنهم يحكون عن شيوخهم نوعاً من خرق العادات، قد يكون كذباً، وقد يكون صدقأً، وإذا كانت صدقأً فقد يكون من أحوال أولياء الشيطان كالسحررة والكهان، وقد يكون^(٤) من أحوال أولياء الرحمن، وإذا كانت من أحوال أولياء الرحمن^(٥) لم يكن^(٦) في ذلك ما يجب^(٧) تقليد الولي في كل ما يقوله، إذ الولي لا يجب أن يكون معصوماً، ولا يجب اتباعه في كل ما يقوله، ولا الإيمان بكل ما يقوله.

إنما هذا من خصائص الأنبياء الذين^(٨) يجب الإيمان بكل ما يقولونه فيجب تصدقهم في كل ما يخبرون به من الغيب، وطاعتهم فيما أوجبوا على الأمم، ومن كفر بشيء مما جاؤوا به فهو كافر، ومن سب نبياً واحداً وجوب قتله، وليس هذا لغير الأنبياء من الصالحين.

فهؤلاء المبتدةعة الغلاة المشركون القائلون بنوع من الحلول هم

(١) في ط، لك (الشيخ) بدلاً من (المسيح).

(٢) (أيضاً) ساقطة من ط، لك.

(٣) في س، أ (شهوهه) بدلاً من (شهوة).

(٤) في ط، لك (تكون) بدلاً من (يكون).

(٥) (وإذا كانت من أحوال أولياء الرحمن) ساقطة من ط، لك.

(٦) في ط (حيثلي لم يكن) بزيادة (حيثلي).

(٧) في أ (يجب) بدلاً من (يوجب).

(٨) في س، أ، لك (الذي) بدلاً من (الذين).

مضاهئون^(١) للنصارى^(٢) بقدر^(٣) ما شابهوهم فيه، وخالفوا فيه دين المسلمين ومنهم^(٤) من تكون موافقته لدين المسلمين أكثر، وأما الغلاة منهم فموافقتهم للنصارى أكثر، ومنهم من هو أكفر من النصارى، ولما كان مستند النصارى هو ما ينقلونه إما عن الأنبياء، وإما عن غيرهم ممن يوجبون اتباعه، كانوا إذا أوردوا على علمائهم ما يقتضي امتناع ذلك، قالوا هكذا في الكتاب، وبهذا نطق الكتاب، وهذه الكتب جاءت بها الرسل، يعنون المؤيدين بالمعجزات، ويعنون بالرسل الحواريين، فاعتاصامهم بهم إنما هو لما ظنوه مذكوراً في الكتب الإلهية، وإن رأوه مخالفًا لصريح المعمول.

ولهذا ينهون جمهورهم عن البحث والمناظرة في ذلك، لعلمهم بأن العقل الصريح متى تصور دينهم علم أنه باطل، فدعوى المدعين أنا إنما قلنا أب وابن وروح قدس لتصحيح القول بأن الله حي ناطق كذب ظاهر، وهم يعلمون أنه كذب، وتصحيح القول بأن الله حي متكلم، لا يقف على هذه العبارة، بل يمكنه تصحيح ذلك بالأدلة الشرعية والسمعية والعقلية، والتعبير عنه بالعبارات البينة^(٥) كما يقوله^(٦) المسلمون وغيرهم بدون قولنا أب وابن وروح قدس.

ومما يبين ذلك الوجه الثاني: وهو أن النصارى – المقررون بأن

(١) في ط، ك (يضاهئون) بدلاً من (مضاهئون).

(٢) في ط (النصارى) بدلاً من (للنصارى).

(٣) (بقدر) ساقطة من ك، وط .

(٤) في أ (وفيهم) بدلاً من (ومنهم).

(٥) في ط، ك (المبينة) بدلاً من (البينة).

(٦) في س، أ (يفعله) بدلاً من (يقوله).

هذه العبارة في الإنجيل المأخذوذ عن المسيح – مخالفون في تفسير هذا الكلام، فكثير منهم يقول الأب هو الوجود، والابن هو الكلمة، وروح القدس * هو الحياة.

ومنهم من يقول: بل الأب هو الوجود، والابن هو الكلمة، وروح القدس *^(١) هو القدرة.

وبعضهم يقول: إن الأقانيم الثلاثة: جواد حكيم قادر، فيجعل الأب هو الجواد، والابن هو الحكيم، وروح القدس هو القادر، ويزعمون أن جميع الصفات تدخل تحت هذه الثلاثة، ويقولون: إنا استدللنا على وجوده بإخراجه^(٢) الأشياء من العدم إلى الوجود، وذلك من جوده.

وقد رأيت في كتب النصارى هذا وهذا. ومنهم من يعبر عن الكلمة بالعلم، فيقولون موجود حي عالم، أو موجود عالم قادر، كما يقول بعضهم: ناطق. ومنهم من يقول موجود حي حكيم، ومنهم من يقول قائم بنفسه حي حكيم. وهم^(٣) متفقون على أن المتحد بالمسيح و^(٤) الحال فيه هو أقوم الكلمة، وهو الذي يسمونه الابن دون الأب، ومن أنكر الحلول والاتحاد منهم كالأريوسية^(٥) يقول: إن المسيح – عليه السلام – عبد مرسل، كسائر الرسل – صلوات الله عليهم وسلمه – ، فوافقهم على لفظ: الأب، والابن، وروح القدس، ولا يفسر ذلك بما يقوله منازعوه من الحلول والاتحاد.

(١) ما بين النجمتين ساقط من أ.

(٢) (بإخراجه) ساقطة من ك.

(٣) في ط (متفقون) بدلاً من (متفقون).

(٤) في س، أ (أو) بزيادة ألف.

(٥) سبق التعريف بهم ٢٨/٣.

كما أن النسطورية^(١) يوافقونهم – أيضاً – على هذا اللفظ، وينازعونهم في الاتحاد الذي يقوله اليعقوبية^(٢) والملكية^(٣): فإذا كانوا متفقين على اللفظ متنازعين في معناه، علم أنهم صدقوا أولاً باللفظ^(٤) لأجل اعتقادهم مجيء الشرع به، ثم تنازعوا بعد ذلك في تفسير الكتاب، كما يختلفون هم وسائر أهل الملل في تفسير بعض الكلام الذي يعتقدون أنه منقول عن الأنبياء – عليهم السلام – ، وعلم بذلك أن أصل قولهم الأب، والابن، وروح القدس، لم يكن لأجل تصحيح القول بأن الله موجود حي ناطق الذي علموه أولاً بالعقل.

يوضح هذا الوجه الثالث: وهو قولهم إنّا لما رأينا حدوث الأشياء علمنا^(٥) أن شيئاً غيرها أحدثها، إن كان المتكلم بهذا^(٦) طائفه معينة من النصارى، فيقال لهؤلاء: القول بالأب، والابن، وروح القدس، موجود عند النصارى قبل وجودكم، وقبل نظركم لهذا واستدلالكم، فلا يجوز أن يكون نظركم هو الموجب لقول النصارى هذا، وإن كان المراد به أن جميع النصارى من حين قالوا هذا الكلام نظروا واستدلوا حتى قالوا ذلك فهذا كذب بين، فإن هذا الكلام يقول النصارى إنهم تلقوه من الإنجيل، وأن المسيح – عليه السلام – قال: «عمدوا الناس باسم الأب، والابن، وروح القدس»^(٧).

(١) سبق التعريف بهم ٢٨/٣.

(٢) سبق التعريف بهم ٥٥/٣.

(٣) سبق التعريف بهم ٥٥/٣.

(٤) في س، أ (باللفظ أولاً) بدلاً من (أولاً باللفظ).

(٥) في ط (وعلمنا) بزيادة واو.

(٦) في ط، ك (بها) بدلاً من (بهذا).

(٧) سبق الإشارة إلى هذا النص ١٣٣/٣.

وال المسيح والحواريون لم يأمر وهم بهذا النظر الموجب لهذا القول، ولا جعل المسيح هذا القول موقوفاً عندهم على هذا البحث، فعلم أن جعلهم هذا القول ناشئاً عن هذا البحث قول باطل يعلمون هم بطلانه^(١).

الوجه الرابع : إن هذا القول : إن كان المسيح لم يقله فلا يجوز أن يقال ، ولو عنى به الإنسان معنى صحيحاً فإن هذه العبارة إنما يفهم منها عند الإطلاق المعاني الباطلة ، ولهذا يوجد كثير من عوام النصارى يعتقدون أن المسيح ابن الله ، البنوة المعروفة في المخلوقات ، ويقولون : إن مريم زوجة الله وهذا لازم لعامة النصارى ، وإن لم يقولوه فإن الذي يلد لا بد له من زوجة .

ولهذا قال – تعالى – :

﴿أَنَّ يَكُونُ لِهِ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَرْجَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٢)

وَجَعَلُ الربُّ وَالدُّولُودُ أَنْكَرُ في العقول من إثبات صاحبة له سواء فسرت الولادة بالولادة المعروفة ، أو بالولادة العقلية التي يقولها علماء النصارى ، فإن من أثبت صاحبة له يمكنه تأويل ذلك ، كما تأولوا هم الولد ، ويقولون : إن الأب * ولدت منه الكلمة ، ومريم ولد منها الناسوت واتحد الناسوت باللاهوت ، فكما أن الأب *^(٣) أب باللاهوت لا بالناسوت ، ومريم أم للناسوت لا لللاهوت ، فكذلك هي صاحبة للأب بالناسوت ، واللاهوت زوج مريم بلاهوته ، كما أنه أب للمسيح^(٤)

(١) في ط ، ك (ببطلانه) بزيادة (ب).

(٢) سورة الأنعام : من الآية ١٠١ .

(٣) ما بين النجمتين ساقط من ك.

(٤) في س ، أ (المسيح) بدلاً من (المسيح).

بلاهوته، وإذا اتحد اللاهوت بناسوت المسيح مدة طويلة، فلماذا يمتنع أن يجتمع اللاهوت بناسوت مريم مدة قصيرة، وإذا جعل الناسوت الذي ولدته ابناً للإله فلأي شيء لا يجعل هي صاحبة وزوجة للاهوت، فإن المسيح عندهم اسم لمجموع اللاهوت والناسوت، وهو عندهم إلى تام وإنسان تام. فلاهوته من الله، وناسوته من مريم، فهو من أصلين: لاهوت وناسوت، فإذا كان أحد الأصلين أبوه والآخر أمه، لماذا لا تكون أمه زوجة أبيه بهذا الاعتبار، مع أن المصاحبة قبل النبوة^(١)? فكيف يثبت الفرع الملزوم بدون ثبوت الأصل اللازم؟

وليس في ذلك من المحال على أصلهم إلا ما هو من جنس إثبات النبوة^(٢) المسيح، وأقل امتناعاً. وإن كان المسيح - عليه السلام - قال هذا الكلام، فقد علمنا أن المسيح - عليه السلام -^(٣) وغيره من الأنبياء مقصومون لا يقولون إلا الحق، وإذا قالوا قولًا فلا بد له من معنى صحيح.

ويمتنع أن يريدوا بقولهم^(٤) ما يمتنع بطلانه بسمع أو عقل^(٥) فإذا كانت العقول، ونصوص الكتب المتقدمة مع نصوص القرآن تناقض ما ابتدعته النصارى في المسيح، علم أن المسيح لم يرد معنى باطلاً يخالف صريح المعقول وصحيح المنقول.

بل نقول في الوجه الخامس: إن صحت هذه العبارة عن المسيح

(١) في ط (النبوة) بدلاً من (البنيّة).

(٢) في ط (نبوة) بدلاً من (بنيّة).

(٣) (عليه السلام) ساقطة من س، أ.

(٤) في أ (بقوله) بدلاً من (بقولهم).

(٥) في س، ص (يعقل أو يسمع) بدلاً من (يسمع أو يعقل).

المعصوم – عليه الصلاة والسلام – ، فإنه أراد بذلك ما يناسب سائر كلامه ، وفي الموجود في كتبهم تسمية الرب أباً وتسمية عباده أبناء ، كما يذكرون أنه قال في التوراة ليعقوب «إسرائيل»^(١) : «أنت ابني بكري»^(٢) ، وقال لداود في الزبور: «أنت ابني وحبيبي»^(٣) ، وفي الإنجيل في غير موضع يقول المسيح: «أبي وأبيكم» كقوله: «إنني أذهب إلى أبي وأبيكم وإلهي وإلهكم»^(٤) فيسميه أبواً لهم كما يسميهم أبناء له ، فإن كان هذا صحيحاً ، فالمراد بذلك أنه الرب المُرِبِّي الرحيم ، فإن الله أرحم بعباده من الوالدة بولدها ، والابن هو المُرِبِّي المرحوم ، فإن تربية الله لعبد أكمل من تربية الوالدة لولدها فيكون المراد بالأب الرب ، والمراد بالابن عنده المسيح الذي ربه^(٥) .

وأما روح القدس: فهي لفظة موجودة في غير موضع من الكتب التي عندهم ، وليس المراد بها حياة الله باتفاقهم ، بل روح القدس عندهم تحل في إبراهيم وموسى وداود وغيرهم من الأنبياء الصالحين .

(١) (إسرائيل) ساقطة من س ، أ.

(٢) وجدت هذا النص في رسالة إلى العبرانيين الإصلاح الأول – العهد الجديد – ولكنه بلفظ مخالف كما يلي: «٥ – لأنه من الملائكة قال قط – أنت ابني أنا اليوم ولدتك» ، وهذا موجه لإسرائيل ولم يقل «أنت ابني بكري».

(٣) وجدت في سفر الخروج الإصلاح الرابع على لسان موسى لفرعون: «هكذا يقول رب إسرائيل ابني بكري».

(٤) وجدت في العهد الجديد – إنجيل لوقا – الإصلاح الثالث (١٢) – الرب قال ليسوع أنت ابني الحبيب بك سرت)، أما ما ذكر في المزامير فقد وجدت في المزمور الثاني ، (٧ – إني أجد من جهة قضاء الرب قال لي أنت ابني أنا اليوم ولدتك) ولم يذكر كلمة (حببي) بل قال: «أنا اليوم ولدتك».

(٥) وجدت هذا النص في العهد الجديد – إنجيل بولينا – الإصلاح العشرون (إني أصعد إلى أبي وأبيكم وإلهي وإلهكم).

والقرآن قد شهد أن الله أيد المسيح بروح القدس، كما قال

– تعالى – :

﴿وَإِنَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الْبَيْتَنِتِ وَأَيَّدَنَاهُ بِرُوحِ الْقَدْسِ﴾^(١).

في موضعين من البقرة.

وقال – تعالى – :

﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نَعْمَقِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقَدْسِ﴾^(٢).

وقد قال النبي – صلى الله عليه وسلم – لحسان بن ثابت: «إن روح القدس معك ما دمت تنافح عن نبيه»، وقال: «الله أيده بروح القدس»^(٣) كما تقدم ذكره^(٤) هذا كله مبسوطاً^(٥).

وروح القدس: قد يراد بها الملك المقدس كجريل، ويراد بها الوحي، والهدى والتأييد الذي ينزله الله بواسطة الملك أو بغير واسطته، وقد يكونان متلازمين، فإن الملك ينزل بالوحي، والوحي ينزل به الملك، والله – تعالى –^(٦) يؤيد رسle بالملائكة وبالهدى، كما قال – تعالى – عن نبيه محمد – صلى الله عليه وسلم – :

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْتَهُمْ بِجُنُودِ لَمْ تَرَوْهَا﴾^(٧).

(١) سورة البقرة: من الآية ٨٧.

(٢) سورة المائدة: من الآية ١١٠.

(٣) (وقال: «الله أيده بروح القدس» ساقطة من س).

(٤) في ط (عن ذكر) بزيادة (عن).

(٥) سبقت الإشارة إليه في ١٣٤/٣ – ١٣٥.

(٦) (تعالى) ساقطة من ط، ك.

(٧) سورة التوبة: من الآية ٤٠.

في موضعين من سورة براءة^(١).

وقال الله^(٢) - تعالى - :

﴿فَأَرْسَلْنَا عَنْهُمْ رِيحًا وَجْهُوكُلَّمَ تَرَهَا﴾^(٣).

وقال - تعالى - :

﴿إِذْ يُوحَى رَبِّكَ إِلَيْكَ أَنِّي مَعَكُمْ فَثِبْطُوا الَّذِينَ مَآمَنُوا﴾^(٤).

* وقال - تعالى - :

﴿لَا تَحْدُدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْكَانُوا إِمَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ لَحْوَنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتُهُمْ أَوْ لَكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾^(٥).

وقال الله - تعالى - :

﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِّنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾^(٦).

وقال - تعالى - :

﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ النَّلَاقِ﴾^(٧).

وقال :

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَبُ وَلَا الْإِيمَانُ

(١) الموضع الثاني (آية ٢٦ من السورة).

(٢) في س، أ، ك سقط لفظ الجلالة (الله).

(٣) سورة الأحزاب : من الآية ٩.

(٤) سورة الأنفال : من الآية ١٢.

(٥) سورة المجادلة : من الآية ٢٢.

(٦) سورة النحل : من الآية ٢.

(٧) سورة غافر : من الآية ١٥.

وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ تُرَايَةً لِّهِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا^(١).

وإذا كان روح القدس معروفاً في كلام الأنبياء - المتقدمين والمتاخرين - أنها أمر ينزله الله على أنبيائه وصالحي عباده سواء كان ملائكة تنزل بالوحي والنصر أو وحياً وتأييداً مع الملك، ويدعون الملك - ليس المراد بروح القدس أنها حياة الله القائمة به - كان (المعصوم إن كان)^(٢) قال: (عمدوا الناس باسم الأب والابن وروح القدس) مراده مروا الناس أن يؤمنوا بالله ونبيه الذي أرسله وبالملك الذي أنزل عليه الوحي الذي جاء به، فيكون ذلك أمراً لهم بالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله، وهذا هو الحق الذي يدل عليه صريح المعقول وصحيح المنقول.

تفسير كلام المعصوم بهذا التفسير الذي يوافقسائر ألفاظ الكتب التي عندهم، ويافق القرآن، ويافق^(٣) العقل، أولى من تفسيره بما يخالف صريح المعقول وصحيح المنقول.

وهذا تفسير ظاهر ليس فيه تكلف، ولا هو من التأويل الذي هو صرف الكلام عن ظاهره إلى ما يخالف ظاهره، بل هو تفسير له بما يدل ظاهره عليه باللغة المعروفة والعبارة المألوفة في خطاب المسيح، وخطاب سائر الأنبياء.

أما تفسير النصارى بأن الابن مولود قديم أزلي هو العلم أو الكلمة

(١) سورة الشورى: من الآية ٥٢.
ما بين النجمة في الصفحة السابقة ونهاية هذه الآية ساقطة من س. وقد كتبت في
الهامش.

(٢) (المعصوم إن كان) ساقطة من ط.

(٣) (يافق) ساقطة من ط، ك.

الله، ففسير للفظ بما^(١) لم يستعمل هذا اللفظ فيه، لا^(٢) في كلام أحد من الأنبياء ولا لغة^(٣) أحد من الأنبياء، وكذلك تفسير روح القدس بحياة الله، فالذى فسر النصارى به ظاهر^(٤) كلام المسيح هو تفسير لا تدل عليه لغة المسيح وعادته في كلامه، ولا لغة غيره من الأنبياء والأمم، بل المعروف في لغته وكلامه وكلام سائر الأنبياء تفسيره بما فسرناه، وبذلك فسره أكابر علماء النصارى.

وأما ضلال النصارى المحرفون لمعاني كتب الله - عز وجل - ، فسروه بما يخالف معناه الظاهر وينكره العقل والشرع.

وتمام هذا بالوجه السادس: وهو أن النصارى لما كان عندهم في الكتب تسمية المسيح عليه السلام ابنًا، وتسمية غيره من الأنبياء ابنًا، كقوله ليعقوب: (أنت ابني بكري) وتسمية الحواريين «أبناء»، قالوا هو ابنه بالطبع، وغيره هو^(٥) ابنه بالوضع، فجعلوا لفظ ابن^(٦) مشتركةً بين معنيين وأثبتوا الله طبعاً، جعلوا المسيح ابنه باعتبار ذلك الطبع، وهذا يقرر^(٧) قول من يفهم منهم أنه ابنه البتوة المعروفة في المخلوقين، وأن مريم زوجة الله.

وكذلك جعلوا روح القدس مشتركة بين حياة الله وبين روح القدس التي تنزل على الأنبياء والصالحين، ومعلوم أن الاشتراك على

(١) في أ (ما) بسقوط (ـ).

(٢) (لا) ساقطة من س، أ.

(٣) في أ (أمة) بدلاً من (لغة).

(٤) (ظاهر) ساقطة من س، أ، ك.

(٦) (هو) ساقطة من ط.

(٧) في ط، ك (يقرره) بزيادة (هـ).

خلاف الأصل وأن اللفظ إذا استعمل في عدة موضع كان جعله حقيقة متواطئاً في القدر المشترك أولى من جعله مشتركاً اشتراكاً لفظياً بحيث يكون حقيقة في خصوص هذا، أو يكون مجازاً في أحدهما^(١)، فإن المجاز والاشراك على خلاف الأصل، هذا إن قدر أن لفظ الابن وروح القدس استعمل في نطق الله وحياته – كما يزعم النصارى – فكيف إذا لم يوجد في كلام الأنبياء أنهم قالوا لفظ الابن، ولفظ روح القدس، وأرادوا به شيئاً من صفات الله لا كلامه ولا حياته ولا علمه^(٢) ولا غير ذلك، بل لم يوجد استعمال لفظ الابن في كلام الأنبياء إلا في شيء مخلوق، ولم يوجد استعمال روح القدس كما هو من^(٣) صفات الله القائمة به، (ونحن إذا فسرنا الأب وروح القدس ببنوة التربية، وروح القدس بما ينزل على الأنبياء)^(٤) كنا قد جعلنا اللفظ مفرداً متواطئاً وهم يحتاجون أن يجعلوا اللفظ مشتركاً أو مجازاً في أحد المعنين، فكان تفسيرهم مخالفًا لظاهر اللغة التي خوطبوا بها، ولظاهر الكتب التي بأيديهم (وتفسيرنا موافقاً لظاهر لغتهم، وظاهر الكتب التي بأيديهم)^(٥)، وحينئذ فقد تبين أنه ليس معهم بالتشليث لا حجة سمعية ولا عقلية، بل هو باطل شرعاً وعقلاً.

ويؤيد هذا الوجه السابع: وهو أنهم في أمانتهم أثبتوا من

(١) في ط (إحدهما) بدلاً من (أحدهما).

(٢) (ولا علمه) ساقطة من س، أ.

(٣) في ط (بما هو في) بدلاً من (كما هو من).

(٤) ما بين القوسين – في جميع النسخ – فيه تكرار وخطأ في التركيب، وعندي أن صحتها: (ونحن إذا فسرنا الابن ببنوة التربية وروح القدس بما ينزل على الأنبياء).

(٥) ما بين القوسين ساقط من س، أ.

المعاني ولفظ الأقانيم وغير ذلك ما لا تدل عليه الكتب التي بآيديهم البة، بل فهموا منها معنى باطلًا، وضموا إليه معاني باطلة من عند أنفسهم، فكانوا محرفين لكتب الله في ذلك، مفترين على الله الكذب، وهذا مبسوط في موضع آخر.

الوجه الثامن: أن قولهم بالأقانيم مع بطلانه في العقل والشرع لم ينطق به عندهم^(١) كتاب، ولم^(٢) يوجد هذا اللفظ في شيء من كتب الأنبياء التي بآيديهم ولا في كلام الحواريين، بل هي لفظة ابتدعوها، ويقال: إنها رومية، وقد قيل: الأقونم في لغتهم معناه الأصل، ولهذا يضطربون^(٣) في تفسير الأقانيم تارة يقولون أشخاص، وتارة خواص وتارة صفات وتارة جواهر وتارة يجعلون الأقونم اسمًا للذات والصفة معاً، وهذا تفسير حذافهم.

الوجه التاسع: قولهم في المسيح – عليه السلام – إنه خالق، قول مع بطلانه في الشرع والعقل، قول^(٤) لم ينطق به شيء من النبوات التي عندهم، ولكن يستدللون على ذلك بما لا يدل عليه^(٥)، كما سنبينه إن شاء الله تعالى.

الوجه العاشر: قولهم في تجسد اللاهوت – أيضًا – هو قول مع بطلانه في العقل والشرع قول^(٦) لا يدل عليه شيء من كلام المعصوم من النبيين والمرسلين.

(١) (عندهم) ساقطة من ك.

(٢) في س، أ (ولا) بدلاً من (ولم).

(٣) في ط (يضطربون) بدلاً من (يضطربون).

(٤) (قول) ساقطة من ط.

(٥) في س، أ، ك (على ذلك) بدلاً من (عليه).

(٦) (قول) ساقطة من ط.

الوجه الحادي عشر: إننا نقول: لا ريب أن الله حي عالم قادر متكلم، وللمسلمين على ذلك من الدلائل العقلية التي دل الرسول عليهما وأرشد إليها فصارت معروفة بالعقل مدلولاً عليها بالشرع ما هو مبسوط في موضعه. وأنتم مع دعواكم أنكم^(١) تثبتون ذلك بالعقل، لم تذكروا على ذلك دليلاً عقلياً.

فقولكم لما رأينا حدوث الأشياء علمنا أن شيئاً غيرها أحدثها إذ لا يمكن حدوثها من ذاتها لما فيها من التضاد^(٢) والتقلب. كلام قاصر من وجوه:

أحدها: أنكم لم تروا حدوث جميع المخلوقات، وإنما رأيتم حدوث ما يشهد حدوثه كالسحاب والمطر والحيوان والنبات ونحو ذلك، فأين دليلكم على حدوث سائر الأشياء؟

الثاني: أنه كان ينبغي أن تقولوا لما علم^(٣) حدوث المحدثات، أو حدوث المخلوقات أو حدوث ما سوى الله ونحو ذلك مما يبين أن^(٤) المحدث ما سوى الله، فأما إطلاق حدوث جميع الأشياء فباطل، فإن الله يسمى عندكم وعند جمهور المسلمين شيئاً من الأشياء. وهذا بخلاف قوله – تعالى – : ﴿قُلَّا اللَّهُ خَلِقَ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٥).

فإن هذا الترکيب يبين أن الخالق غير المخلوق خلاف قول القائل حدوث الأشياء.

(١) (أنكم) ساقطة من أ.

(٢) في ك، أ، س (التضاد).

(٣) في أ (علمتكم) بدلاً من (علم).

(٤) (أن) ساقطة من ط.

(٥) سورة الرعد: من الآية ١٦.

الثالث: أن العلم بأن المحدث^(١) لا بد له من محدث، علم فطري ضروري، ولهذا قال الله^(٢) – تعالى – في القرآن:

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾^(٣).

قال جبير بن مطعم^(٤): (لما سمعت النبي – صلى الله عليه وسلم – يقرأ بها في صلاة المغرب أحسست بفؤادي قد اندفع)^(٥)، يقول تعالى: أخلقوا من غير خالق خلقهم أم هم الخالقون لأنفسهم^(٦).

ومعلوم بالفطرة التي فطر الله عليها عباده بتصريح العقل أن الحادث لا يحدث إلا بمحدث أحده.

(١) في ط (المحدث) بدلاً من (بأن المحدث).

(٢) لفظ الجلالة (الله) ساقط من سن، أ، ك.

(٣) سورة الطور: من الآية ٣٥.

(٤) جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف بن قصي القرشي (أبو محمد) النوفلي صحابي جليل من سادات قريش كان حليماً وقوراً عالماً بالأنساب، أسلم بعد عام الحديبية – روى عنه ابنه – محمد ورافع – وكذلك ابن المسيب توفي سنة سبع وخمسين وقيل: ثمان، وقيل: تسعة وخمسين من الهجرة، – رضي الله عنه – . انظر: أسد الغابة ١/٢٧١؛ وتهذيب التهذيب ٢/٦٣؛ والإصابة في تمييز الصحابة ١/٢٢٥؛ والاستيعاب بهامش الإصابة ٨/٢٣٠.

(٥) انظر:

* صحيح البخاري كتاب التفسير – باب ٤٩ – سورة الطور – عن جبير بن مطعم بمعناه.

* مسند الإمام أحمد بن حنبل ٤/٨٣، ٨٥، عن جبير بن مطعم بمعناه لكنه لم يذكر قراءة الآية، بل ذكر قراءته – صلى الله عليه وسلم – لسورة الطور في صلاة المغرب.

(٦) في ط (يقوله تعالى): أخلقوا من غير خالق أم هم الخالقون). في ك (يقول تعالى): من غير خالق خلقهم أم هم الخالقون لأنفسهم).

وإن حدوث الحادث بلا محدث أحدهه معلوم البطلان بضرورة العقل وهذا أمر مركوز فيبني آدم حتى الصبيان، لو ضرب الصبي ضربة فقال: من ضربني؟ فقيل: ما ضربك أحد، لم يصدق عقله أن الضربة حدثت من غير فاعل.

ولهذا لو جوّز مجوز أن يحدث كتابة أو بناء^(١) أو غراس ونحو ذلك من غير محدث لذلك، لكان عند العقلاء إما مجنوناً، وإما مسفطاً كالمنكر للعلوم البدئية^(٢) والمعارف الضرورية، وكذلك معلوم أنه لم يحدث نفسه، فإن كان معدوماً قبل حدوثه لم يكن شيئاً فيمتنع أن يحدث غيره فضلاً عن أن يحدث نفسه.

فقولكم لم يكن حدوثها من ذاتها لما فيها من التضاد^(٣) والتقلب، تعليل باطل فإن علمنا بأن^(٤) حدوثها لم يكن من ذاتها ليس لأجل ما فيها من التضاد^(٥) والتقلب بل سواء كانت متماثلة أو مختلفة أو متضادة، نحن نعلم بصريح العقل أن المحدث لا يحدث نفسه، وهذا من أظهر المعارف وأبينها للعقل، كما يعلم^(٦) أن العدم^(٧) لا يخلق موجوداً، وأن المحدث للحوادث الموجودة لا يكون معدوماً.

الوجه الرابع: أنكم ذكرتم حجة على أنها لم تحدث نفسها، وهي

(١) في ط، ك (نساجه) بدلاً من (بناء).

(٢) (البدئية) ساقطة من ط.

(٣) في ك، أ، س (التضاد) بدلاً من (التضاد).

(٤) (بأن) ساقطة من ط، ك.

(٥) في ك، أ، س (التضاد) بدلاً من (التضاد).

(٦) في ط (كما تعلم)؛ في ك (كما نعلم) بدلاً من (كما يعلم).

(٧) في ط (العدل) بدلاً من (العدم).

حججة ضعيفة ولم تذكروا^(١) حجة على أنها حديث بلا محدث، لا أنفسها ولا غيرها، فإن كان امتناع كونها أحاديث نفسها محتاجاً إلى دليل، فكذلك امتناع حدوثها بلا محدث، وإن كان معلوماً ببيته العقل، وهو من العلوم الضرورية، فكذلك الآخر، فذكر الدليل على أحدهما دون الآخر خطأ لو كتم ذكرتم دليلاً صحيحاً، فكيف إذا كان الدليل باطل؟ ومن يكون مبلغهم من العلم بالأدلة العقلية التي يثبتون بها العلم بالصانع وصفاته هذا المبلغ؟ ثم يريدون مع ذلك أن يثبتوا معاني عقلية ويزعمون أنها موافقة لفهمهم الباطل من الكتب الإلهية. فهم من

قال الله فيهم :

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْنَاهُمْ كُسُبٌ بِقِيَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمَآنُ مَاءً حَقَّ إِذَا جَاءَهُ^١ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابٌ^٢ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ^٣ أَوْ كَظُلْمَتِ^٤ فِي بَحْرٍ لَّجِيٍّ يَغْشِيهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ، مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ، سَحَابٌ ظُلُمَتْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَكْدُلُهُ يَكْدِيرُهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهَ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾^(٥).

الوجه الثاني عشر^(٦) : قولكم : فقلنا إنه شيء لا كالأشياء المخلوقة، إذ هو الخالق لكل شيء، لتنفي عنه العدم.

فيقال لهم : لا رب أن الله كما وصف نفسه بقوله – تعالى – :

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ^٧ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٨).

وقوله : **﴿فَأَعْبُدُهُ وَأَضْطَرُ لِعِنْدِهِ^٩ هَلْ تَعْلَمُ لِمَوْسِيَّا﴾^(٩).**

(١) في ط (تذك) بدلاً من (تذكروا).

(٢) سورة النور: الآيات ٣٩، ٤٠.

(٣) في س (الوجه الخامس عش)؛ في أ (الوجه الرابع عش) مكرر.

(٤) سورة الشورى: من الآية ١١.

(٥) سورة مريم: من الآية ٦٥.

أي مثلاً يستحق أن يسمى بأسمائه، قوله - تعالى - :

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿ۚ﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿ۚ﴾ لَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُواً أَحَدٌ﴾^(١) ﴿ۚ﴾ لَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُواً أَحَدٌ﴾^(١).

وقد دلَّ على ذلك العقل، فإن المثلين اللذين يسد أحدهما مسد الآخر يجب لأحدهما ما يجب للأخر ويمنع عليه ما يمتنع عليه، ويجوز عليه ما يجوز عليه، فلو كان للخالق مثل للزم أن يشتركا فيما يجب، ويجوز، ويمنع.

والخالق يجب له الوجود والقدم، ويمنع عليه العدم، فيلزم أن يكون المخلوق واجب الوجود قديماً أزلياً لم يعدم^(٢) قط، وكونه محدثاً مخلوقاً يستلزم أن يكون كان معذوماً، فيلزم أن يكون موجوداً معذوماً قديماً محدثاً، وهو جمع بين النقيضين يمتنع في بدايه^(٣) العقول، وأيضاً فالملحوظ يمتنع عليه القدم، ويجب له سابقة العدم، فلو وجب للخالق القديم ما يجب له، لوجب كون الواجب للقدم واجب الحدوث بعد^(٤) العدم وهذا جمع بين النقيضين، فالعقل الصريح يجزم بأن الله ليس كمثله شيء، والكلام على هذا مبسوط في موضع آخر لكن أنت لم تذكروا على ذلك^(٥) حجة (بل قلت أنه شيء لا كالأشياء المخلوقة، إذ هو الخالق لكل شيء فلم تذكروا حجة)^(٦) على أنه خالق كل شيء، إذ كان عمدتكم على ما شهدتم حدوثه، وليس ذلك كل شيء، ولم تذكروا

(١) سورة الإخلاص كلها.

(٢) في ط (بعد) بسقون (م).

(٣) في ط، ك (بداية) بدلاً من (بداية).

(٤) في ط (بعد) بدلاً من (بعد).

(٥) في ط ك (هذا) بدلاً من (ذلك).

(٦) ما بين القوسين ساقط من ط، ك.

حجّة مع كونه خالق كل شيء على أنه ليس كمثله شيء، بل قلتم لأننا عشر النصارى لما رأينا حدوث الأشياء علمنا أن شيئاً غيرها أحدها لما فيها من التضاد^(١) والتقلب فقلنا: إنه شيء لا كالأشياء المخلوقة إذ هو الخالق لكل شيء، وذلك لتنفي العدم عنه. ودليلكم لودل على العلم بالصانع لم يدل إلا على أنه خالق فكيف إذا لم يدل؟

ولا ريب أن الخالق سبحانه يجب أن يكون موجوداً لا معدوماً، وهذا معلوم بالضرورة، لا يحتاج إلى دليل عند جمهور العقلاة والنظر وإن كان بعضهم أثبت وجوده بالدليل النظري، لكن ليس في دليلكم ما يدل على أنه ليس كالأشياء المخلوقة، وقولكم: إذ هو الخالق لكل شيء يتضمن أنه خالق لكل ما سواه، ليس فيه بيان نفي للمماثلة عنه، ولكن بيتم بهذا الكلام جهلكم بالدلائل العقلية كجهلكم بالكتب المنزلة، وكذلك أخبر تعالى عن أهل النار بأنهم يقولون:

﴿وَقَالُواْ لَوْكَنَّا سَمِعْتُمْ أَوْ نَعْقِلْ مَا كَانَ فِي أَحَدٍ بِسَعِيرٍ﴾^(٢).

• • •

(١) في ك، أ، س (التضاد) بدلاً من (التضاد).

(٢) سورة الملك: من الآية ١٠.

فصل

وأما قولكم: ورأينا الأشياء المخلوقة تنقسم قسمين: شيءٌ دلائل وجود الله حي، وشيءٌ غير حي، فوصفناه بأجل القسمين فقلنا إنه حي لتنفي وجوده وجانته الموت عنه.

فيقال: لا ريب أن الله حي كما نطق بذلك كتبه المنزلة التي هي آياته القولية، ودللت على ذلك آياته كمخلوقاته، التي هي آياته الفعلية، قال – تعالى – :

﴿سُرِّيهُمْ إِيمَانِنَا فِي أَلَّا فَاقْرَأْ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّى يَبْيَنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾^(١).

أي القرآن حق، وقد تقدم ذكر القرآن، في قوله:

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِنْهُ وَهُوَ فِي شَفَاقٍ بَعِيدٍ﴾^(٢).

فالله – تعالى – يري عباده من آياته المشاهدة المعاينة الفعلية، ما يبين صدق آياته المنزلة المسموعة القولية.

قال^(٣) – تعالى – : ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُ الْقَيُّومُ﴾^(٤).

(١) سورة فصلت: من الآية ٥٣.

(٢) سورة فصلت: من الآية ٥٢.

في ط (إن كنا) بدلاً من (إن كان).

(٣) في ط (قوله) بدلاً من (قال).

(٤) سورة البقرة: من الآية ٢٥٥.

وقال – تعالى – : « وَتَوَكَّلَ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ »^(١).

والدلائل على حياته كثيرة :

منها : أنه قد ثبت أنه عالم ، والعلم لا يقوم إلا بحي ، وثبت أنه قادر مختار يفعل بمشيئته ، وال قادر المختار لا يكون إلا حيأً.

ومنها : أنه خالق الأحياء وغيرهم ، والخالق أكمل من المخلوق ، فكل كمال ثبت للمخلوق فهو من الخالق ، فيمتنع أن يكون المخلوق أكمل من خالقه ، وكماله أكمل منه .

والمتفلسفة القائلون بالوجب بالذات يسلمون هذا ، ويقولون كمال المعلول مستفاد من علته ، فإذا كان خالقاً للأحياء كان حياً بطريق الأولى والأخرى .

ومنها : أن الحي أكمل من غير الحي ، كما قال – تعالى – :

« وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ »^(٢).

فلو كان الخالق غير حي لزم^(٣) أن يكون الممكن^(٤) المحدث المخلوق أكمل من الواجب القديم الخالق ، فيكون أنقص الموجودين أكمل من أكملها ، وهذا الوجه يتناول ما ذكروه من الدليل ، وإن كانوا لم يبيسوه بياناً تاماً . لكن قولهم^(٥) قلنا أنه حي لنفي الموت عنه .

(١) سورة الفرقان : من الآية ٥٨ .

(٢) سورة فاطر : من الآية ٢٢ .

(٣) (لزم) ساقطة من كـ .

(٤) (الممكن) ساقطة من طـ .

(٥) (إن كانوا لم يبيسوه بياناً تاماً ، لكن قولهم) ساقطة من سـ ، أـ .

كلام مستدرك، فإن الله موصوف بصفات الكمال الثبوتية كالحياة والعلم والقدرة، فيلزم من ثبوتها سلب صفات النقص، وهو سبحانه لا يمدح بالصفات السلبية إلا لتضمنها المعاني الثبوتية، فإن العدم المحسن والسلب الصرف لا مدح فيه ولا كمال، إذ كان المعدوم يوصف بالعدم المحسن، والعدم نفي محسن لا كمال فيه، إنما الكمال في^(١) الوجود.

ولهذا جاء كتاب الله – تعالى^(٢) – على هذا الوجه فيصف سبحانه نفسه بالصفات الثبوتية صفات الكمال وبصفات السلب المتضمنة للثبوت، كقوله:

﴿إِلَهٌ لَا إِلَهٌ إِلَّا هُوَ الْحَقُّ الْقَيُومُ لَا تَأْخُذْهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾^(٣).

فنجى أخذ السنة والنوم يتضمن كمال حياته وقيوميته، إذ النوم أخوه الموت ولهذا كان أهل الجنة لا ينامون مع كمال الراحة، كما لا يموتون. والقديم: القائم المقيم لما سواه، فلو جعلت له سنة أو نوم لنقصت حياته وقيوميته، فلم يكن قائماً ولا قيوماً، كما ضرب الله المثل لبني إسرائيل، لما سأّلوا موسى: هل ينام ربكم؟ فأرقه ثلاثة^(٤)، ثم أعطاه قوارير فأخذته النوم فتكسرت^(٥).

(١) (في) ساقطة من ط.

(٢) (تعالى) ساقطة من ط.

(٣) سورة البقرة: من الآية ٢٥٥.

(٤) لم أعثر على هذا النص في العهد القديم أو الجديد بالرغم من بحثي في الفهرس الخاص بذلك نشر مكتبة المشعل بيروت، إنما وجدت في نفي النوم عن الرب – سبحانه – نصاً في المزמור ١٢١ (إنه لا ينعش ولا ينام حافظ إسرائيل)، فقرة ٤.

انظر: العهد القديم ص ٩٢٣.

وقد نقل ابن كثير في تفسيره ٣٠٩ – ٣٠٨/١ آثاراً بهذا المعنى بعضها من الإسرائيликـات. وأحسن ما فيها موقف على التابعين.

بين بهذا المثل أن خالق العالم لونام لنفده العالم، ثم قال

— تعالى — :

﴿لَمَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَاذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(١).

فإنكاره ونفيه أن يشفع أحد عنده إلا بإذنه يتضمن كمال ملكه لما في السماوات وما في الأرض، وأنه ليس له شريك، فإن من شفع عنده غيره بغير إذنه وقبل شفاعته كان مشاركاً له، إذ صارت شفاعته سبباً لتحريك المشفوع إليه، بخلاف من لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه فإنه منفرد بالملك ليس له شريك بوجه من الوجوه.

ثم قال — تعالى — :

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا مَا شَاءَ﴾^(٢).

فنفي أن يعلم أحد شيئاً من علمه إلا بمشيئته ليس إلا^(٣) أنه منفرد بالتعليم، فهو العالم بالمعلومات، ولا يعلم أحد شيئاً إلا بتعليمه، كما قالت الملائكة :

﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾^(٤).

ثم قال — تعالى — :

﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَتُوْدُ حَفْظُهُمَا﴾^(٥).

(١) سورة البقرة: من الآية ٢٥٥.

(٢) سورة البقرة: من الآية ٢٥٥.

(٣) (إلا) ساقطة من س، أ، ك.

(٤) سورة البقرة: من الآية ٣٢.

(٥) سورة البقرة: من الآية ٢٥٥. في س زاد كلمة (وهو العلي) في آخر الآية.

أي لا يكرره ولا يثقل عليه، وبين^(١) بذلك كمال قدرته، وأنه لا يلحقه أدنى مشقة، ولا أيسر كلفة في حفظ المخلوقات، كما قال تعالى – في الآية الأخرى:

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا يَنْهَا مِنْ سَبَّةٍ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾^(٢).

يبين بذلك كمال قدرته وأنه لا يلحقه اللغو في الأعمال العظيمة مثل خلقه السماوات والأرض، كما يلحق المخلوق اللغو إذا عمل عملاً عظيماً، واللغو: الإنقطاع والإعياء، وهذا باب واسع مبسوط في موضع آخر.

والمقصود هنا أنه موصوف بصفات الكمال التي يستحقها بذاته ويمنع اتصافه بنقائصها، وإذا وصف بالسلوب^(٣)، فالمقصود هو إثبات الكمال، وهؤلاء قالوا: قد وصفناه بالحياة لتنفي عنه الموت^(٤)، كما قالوا: هو شيء لنفي العدم عنه، والحياة صفة كمال يستحقها بذاته، والموت مناقض لها، فلم يوصف بالحياة لأجل نفي الموت، بل وصفه بالحياة يستلزم نفي الموت، فينفي عنه الموت لأنـه حي، لا يثبت له الحياة لنفي الموت، وكذلك لتثبت له أنه شيء موجود، وذلك يستلزم نفي العدم عنه^(٥)، لا أن إثبات وجوده لأجل نفي العدم، بل نفي العدم عنه

(١) في س، أ (تبين) بدلاً من (فيين).

(٢) سورة ق: من الآية ٣٨.

(٣) في ط (بالغلوب) بدلاً من (بالسلوب).

(٤) في ط (بالموت) بزيادة (بـ).

(٥) (عنه) ساقطة من س، أ.

لأجل وجوده، كما أن^(١) نفي الموت عنه لأجل حياته، وكذلك قولهم: قلنا^(٢): إنه شيء لا كالأشياء المخلوقة وذلك لتنفي العدم عنه، لكن كان مرادهم – والله أعلم – وإن كانت عبارتهم قاصرة – إثبات الوجود، ونفي العدم، وإثبات الحياة ونفي الموت.

● ● ●

(١) في ط (كما أن الموت) بزيادة (الموت).

(٢) في ط (قولنا) بدلاً من (قلنا).

فصل

ثم قالوا: ورأينا الحي ينقسم قسمين: حيًّا ناطقاً، وحيًّا غير ناطق طرق معونة فوصنناه^(١) بأفضل الوصفين، فقلنا: إنه ناطق لتنفي الجهل عنه.

فيقال لهم: لا ريب أن الرب سبحانه موصوف بأنه حي علیم قادر متكلم مختار، لكن قولهم: فقلنا إنه ناطق لتنفي الجهل عنه يقتضي أنكم أردتم النطق المناقض للجهل. وهذا هو العلم، فإن العلم يناقض الجهل، لم تریدوا بذلك النطق الذي هو العبارة والبيان، ولم تریدوا بذلك ما جعله بعض النظار كلاماً، وهي معانٍ قائمة بالنفس ليست من جنس العلوم، ولا من جنس الإرادات، وحيثئذ فيقال لكم: ليس في الأحياء إِلَّا ما هو شاعر، فكل حي فله شعور بحسبه^(٢).

وكلما قويت الحياة قوي شعورها، وشعور الحيوان قد يعبر عنه بلفظ العلم، كما يقول الناس: علم الفهد والبازى^(٣) والكلب، ويقال: كلب معلم وغير معلم وبازي معلم.

(١) في س، أ، ك (وصنناه) بسقوط (ف).

(٢) في ط (بحسبه) بدلاً من (بحسبه).

(٣) الفهد: حيوان معروف من الثدييات يدرب على الصيد، طويل الأرجل، أعنف الجلد، به بقع سوداء.

البازى: نوع من الصقرور طائر، قد يعلم ويستعمل في الصيد.

انظر: الموسوعة العربية الميسرة ص ١٣٢٧، ٣١٠.

وقال – تعالى – :

﴿وَمَا عَلِمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تَعْلَمُونَهُ مَا عَلَمْتُكُمْ أَنَّهُ﴾^(١).

وقال النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «إِذَا أَرْسَلْتَ كَلْبَكَ الْمُعْلِمَ، وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَقُتِلَ فَكُلْ»^(٢) وَلَا رِيبٌ^(٣) أَنَّ الْعِلْمَ^(٤) صَفَةٌ كَمَالٍ، فَالْعَالَمُ^(٥) أَكْمَلُ مِنَ الْجَاهِلِ^(٦) ، وَالدَّلَائِلُ الدَّالَّةُ^(٧) عَلَى عِلْمِ اللَّهِ كَثِيرَةٌ، مِثْلُ أَنَّهُ سَبَحَانَهُ خَالقُ كُلِّ شَيْءٍ بِإِرَادَتِهِ.

وَالإِرَادَةُ تَسْتَلِمُ تَصْوِرَ الْمَرَادِ فَلَا بُدُّ أَنْ يَعْلَمَ الْمَخْلُوقَاتُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهَا.

وَكُلُّمَا وُجِدَ فِي الْخَارِجِ فَهُوَ مُوْجُودٌ وَجَوْدًا مَعِينًا يُمْتَازُ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ، فَإِذَا خَلَقَهَا كَذَلِكَ فَلَا بُدُّ أَنْ يَعْلَمَهَا عِلْمًا مُفْصَلًا يُمْتَازُ بِهِ كُلُّ مَعْلُومٍ عَمَّا سَوَاءٌ، وَلَوْ قَدِرَ أَنَّهُ عَلِمَهَا عَلَى وَجْهِ كُلِّيٍّ فَقَطُّ، لَمْ يَكُنْ عِلْمُهَا شَيْئًا،

(١) سورة المائدة: من الآية ٤.

(٢) انظر: * صحيح البخاري – كتاب الوضوء – باب ٣٣ – عن عدي بن حاتم بمعناه. وفي كتاب البيوع – باب ٣ – عن عدي بمعناه. وفي كتاب الذبائح – باب ٢، ٩ – عن عدي بمعناه.

* صحيح مسلم – كتاب الصيد والذبائح – باب ١ – حديث رقم ١، ٥ – عن ابن حاتم بلفظه إِلَّا كَلْمَةُ (فَقْتَلَ) غَيْرَتْ بِقَوْلِهِ: قَلْتْ وَإِنْ قُتْلَنَ قَالْ وَإِنْ قُتْلَنْ. * مسنَد الإمام أحمد ٤/١٩٤ – عن أبي ثعلبة الخشنبي بمعناه. و٤/٢٥٦ عن عدي بن حاتم بلفظه إِلَّا كَلْمَةُ (فَقْتَلَ).

(٣) في ط (لا ريب) بسقوط (و).

(٤) في ك (المعلم) بدلاً من (العلم).

(٥) في س (فالعلم) بدلاً من (فالعالم).

(٦) في س (الجهل) بدلاً من (الجهال).

(٧) في ك (الدال) بدلاً من (الدالة).

لأن الكلي إنما يكون كلياً في الأذهان. وأما ما هو موجود في الخارج فهو معين مختص بعينه ليس بكلي.

وكل واحد من الأخلاق معين، فلو لم يعلم إلا الكليات لم يكن عالماً بشيء من الموجودات، وقد بسط في غير هذا الموضوع^(١) تمام الكلام على هذا وبين فساد شبه نفاة^(٢) ذلك بما ادعوه من لزوم التغيير أو التكثير، وبين أنه لا يلزم من ثبوت علم الله بالأشياء كلها على وجه التفصيل محذور ينفيه دليل صحيح.

فإن التكثير فيما يقوم به من المعاني هو مدلول الأدلة العقلية والسمعية فإنه عالم قادر حي^(٣)، وليس العلم هو القدرة، ولا القدرة هي الحياة ولا الصفة هي الموصوف، (ومن جعل كل صفة هي الأخرى، وجعل الصفات هو الموصوف)^(٤)، فهو قول في غاية السفسطة.

وأيضاً فإنه خالق العالمين من الملائكة والجن والإنس، وجعلهم علماء، فيمتنع أن يجعل غيره عالماً من ليس هو في نفسه بعالم، فإن العلم صفة كمال، ومن يعلم أكمل من لا يعلم، وكل كمال للمخلوق فهو من الخالق^(٥)، فيمتنع أن يكون المخلوق أكمل من الخالق، وأيضاً فإن في الممكنات المحدثة المخلوقة ما هو عالم، والواجب القديم الخالق أكمل من الممكن المحدث، فيمتنع أن يتصرف بالكمال الموجود

(١) في ط (الموضوع) بدلاً من (الموضع).

(٢) في ط (نفاق) بدلاً من (نفاة).

(٣) في أ (حي القدرة) بزيادة (القدرة).

(٤) ما بين القوسين ساقط في أ.

(٥) في ط (الخلق) بدلاً من (الخالق).

الناقص الخسيس، دون الموجود الكامل الشرييف. وهذا يتناول معنى حجتهم.

وأيضاً فإنه حي ، والحياة مستلزمة لجنس العلم ، وإذا كانت حياته أكمل من كل حياة فعلمها أكمل من كل علم ، لكن ، يقال لكم : كما أنه حي عالم فهو أيضاً قادر ، فما^(١) ذكرتم بأن الموجودات أو الأحياء تنقسم إلى قادر وغير قادر ، فيجب أن يوصف بأجل القسمين ، وهو القدرة.

لا سيما ودلائل كونه قادرًا ظهر من دلائل كونه عالماً ، فإن نفس كونه حالقاً فاعلاً يستلزم كونه قادرًا ، فإن الفعل بدون القدرة ممتنع حتى إذا قيل : إن الجماد يفعل فإنما يفعل بقوة فيه كالقوى الطبيعية التي في الأجسام الطبيعية ، فيمتنع في خالق العالم أن لا يكون له قوة ، ولا قدرة ، قال – تعالى – :

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّازِقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿أَوَلَمْ يَرِدُوا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَحَدٌ مِّنْهُمْ قُوَّةٌ﴾^(٣).

وفي صحيح البخاري حديث الاستخارة: (اللهم إني أستخلك بعلمرك وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر ، وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب)^(٤).

(١) في ط (فيما) بدلاً من (فما).

(٢) سورة الذاريات: من الآية ٥٨.

(٣) سورة فصلت: من الآية ١٥.

في س ، أ ، ك (خلق السماوات والأرض) بدلاً من (خلقهم).

(٤) سبق تحريرجه.

وَكَثِيرٌ مِنْ نَظَارِ الْمُسْلِمِينَ الْمُصْنَفِينَ فِي أَصْوَلِ الدِّينِ الَّذِينَ يَقِيمُونَ الدِّلْلَى عَلَى كُونِهِ قَادِرًا قَبْلَ كُونِهِ عَالَمًا وَحَيَا، وَيَقُولُونَ^(١) الْعِلْمُ بِذَلِكَ أَسْبَقَ فِي السُّلُوكِ الْإِسْتَدَلَالِيِّ^(٢)، النَّظَرِيِّ، لَدَلَّةِ الْأَحْدَاثِ وَالْفَعْلِ عَلَى قَدْرَةِ الْمُحَدَّثِ الْفَاعِلِ، فَيَجِبُ أَنْ يَبْتَوِلَهُ صَفَةُ الْقَدْرَةِ مَعَ الْعِلْمِ.

وَكَذَلِكَ يَقُولُونَ: إِنَّ الْحَيَّ لَمَا كَانَ يَنْقَسِمُ إِلَى سَمِيعٍ، وَغَيْرِ سَمِيعٍ، وَبَصِيرٍ، وَغَيْرِ بَصِيرٍ، وَصَفْنَاهُ بِأَشْرَفِ الْقَسْمَيْنِ، وَهُوَ السَّمِيعُ وَالْبَصِيرُ^(٣).

وَكَذَلِكَ فِي النُّطْقِ إِذَا أُرِيدَ بِهِ الْبَيَانُ وَالْعَبَارَةُ، وَلَمْ يَرِدْ بِهِ مَجْرِدُ الْعِلْمِ، أَوْ مَعْنَى مِنْ جَنْسِ الْعِلْمِ إِنَّ الْحَيَّ يَنْقَسِمُ إِلَى مُتَكَلِّمٍ، وَمُبَيِّنٍ مُعْبَرٌ عَمَّا فِي نَفْسِهِ، وَإِلَى مَا لَيْسَ كَذَلِكَ، فَيَجِبُ أَنْ تَصْفُوهُ بِأَشْرَفِ الْقَسْمَيْنِ، وَهُوَ الْكَلَامُ الْمُبَيِّنُ الْمُعْبَرُ عَمَّا فِي النَّفْسِ مِنْ الْمَعْانِيِّ.

وَمَا يَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى ثَبَوتِ جَمِيعِ صَفَاتِ الْكَمَالِ أَنَّهُ لَوْلَمْ يُوصَفْ بِكُونِهِ حَيًّا عَالَمًا قَادِرًا سَمِيعًا بَصِيرًا مُتَكَلِّمًا لَوْصَفَ^(٤) بِضَدِّ ذَلِكَ، كَالْمَوْتُ وَالْجَهْلُ وَالْعَجَزُ وَالصَّمْمُ وَالْبَكْمُ وَالْخَرْسُ، وَمَعْلُومُ وَجُوبُ تَقْدِيسِهِ عَنْ هَذِهِ النَّقَائِصِ، بَلْ هَذَا مَعْلُومٌ بِالْفَرْضِ الْعُقْلِيِّ، فَإِنَّهُ أَكْمَلُ الْمُوْجُودَاتِ، وَأَجْلُهَا وَأَعْظَمُهَا، وَرَبُّ كُلِّ مَا سُواهُ وَخَالقُهُ وَمَالَكُهُ، وَجَاعِلُ كُلِّ مَا سُواهُ حَيًّا عَالَمًا قَادِرًا سَمِيعًا بَصِيرًا مُتَكَلِّمًا، فَيَمْتَنَعُ أَنْ يَكُونَ هُوَ شَيْئًا عَاجِزًا جَاهِلًا أَصْمَ أَبْكَمُ أَخْرَسُ، بَلْ مِنَ الْمَعْلُومِ بِضَرُورَةِ الْعُقْلِ أَنَّ الْمَتَصِفَّ بِهَذِهِ النَّقَائِصِ يَمْتَنَعُ أَنْ يَكُونَ فَاعِلًا، فَضَلَّاً عَنْ أَنْ يَكُونَ خَالِقًا لِكُلِّ شَيْءٍ.

(١) فِي طِ (وَيَقُولُ) بَدَلًا مِنْ (وَيَقُولُونَ).

(٢) فِي كِ (الْإِسْتَدَالَل) بَدَلًا مِنْ (الْإِسْتَدَالَلِيِّ).

(٣) فِي أَ (الْبَصِيرِ) بِسَقْوَطِ (وِ).

(٤) فِي كِ، أَ (يُوصَفُ) بَدَلًا مِنْ (لَوْصَفَ).

ولبعض الملاحدة من المتكلفة ومن^(١) اتبعهم هنا سؤال مشهور وهو: أنه إنما يلزم إذا لم يتصف بصفات^(٢) الكمال أن يوصف بأضدادها إذا كان قابلاً لها^(٣)، (فاما إذا لم يكن قابلاً لها لم يلزم.

قالوا^(٤): هذه الصفات^(٥) مترادفة تقابل^(٦) العدم والملكة، وهو عدم الشيء عما من شأنه أن يكون^(٧) قابلاً له كعدم الحياة والسمع والبصر.

والكلام عن الحيوان الذي هو القابل له، فإذا لم يكن قابلاً له كالجماد، فلا^(٨) يسمى مع عدم الحياة والسمع والبصر والكلام ميتاً ولا أصم ولا أعمى ولا آخرين.

وجواب ذلك من أوجه:

أحدها: أنه إما^(٩) أن يكون قابلاً للاتصال بصفات الكمال، وإما أن لا يكون.

فإإن لم يكن قابلاً لزم أن يكون أدنى من قبلها، ولم يتصف

(١) (ومن) ساقطة من ط.

(٢) (صفات) ساقطة من ط.

(٣) (إذا كان قابلاً لها) ساقطة من ط.

(٤) في ط (وقالوا) بزيادة (و).

(٥) ما بين القوسين ساقطة من أ.

في س (فإذا لم يكن قابلاً لها لم يلزم. قالوا وهذه الصفات...) بدل ما بين القوسين.

(٦) (تقابل) ساقطة من ط.

(٧) (أن يكون) ساقطة من ك.

(٨) في ك (ولا) بدلأ من (فلا).

(٩) (إما) ساقطة من ط.

بها، فالجماد أنقص من الحيوان الذي لم يتصف بعد بصفات كماله، وإن كان قابلاً لها لزم - إذا عدمها - أن يتصرف بأضدادها.

وهؤلاء قد يقولون في إثباتها تشبيه له بالحيوان. فيقال لهم: وفي نفيها تشبيه له بالجماد الذي هو أنفق من الحيوان، فإذا لم يكن في نفيها تشبيه له بالجماد، فكذلك لا يكون في إثباتها تشبيه له بالحيوان، وإن كان في ذلك تشبيه بالحيوان فهو محذور، فالمحذور في تشبيهه بالجماد أعظم وإن لم يكن مثل هذا التشبيه محذوراً في ذلك، فإن لا يكون محذوراً في هذا بطريق الأولى.

الوجه الثاني: أن جعلهم سلب الموت والصمم والبكم عن^(١) الجمام لزعمهم^(٢) أنه غير قابل لها إصطلاح مخصوص، فإنه موجود في كلام الله تسمية الجمام ميتاً، كما قال - تعالى - في الأصنام:

﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَا﴾^(٣).

الوجه^(٤) الثالث: أنه يكفي عدم هذه الصفات، فإن مجرد عدم الحياة والعلم والقدرة صفة نقص سواء قدر الموصوف قابلاً لها أو غير قابل، بل إذا قدر أنه غير قابل لها كان ذلك أبلغ في النقص.

فعلم أن نفي هذه الصفات عنه، ونفي قبولها يوجب أن يكون أنفع من الحيوان الأعمى الأصم الذي يقبلها، وإن لم يتصف بها.

الوجه الرابع: أن الكمال في الوجود، والنقص في العدم، فنفس

(١) في ط (على) بدلاً من (عن).

(٢) في ط (ولزعمهم) بزيادة (و).

(٣) سورة النحل: من الآية ٢١.

(٤) (الوجه) ساقطة من س، أ، ك.

ثبوت هذه الصفات كمال، ونفس نفيها^(١) نقص، وإن لم يتصف بها لزم نقصه، وأن يكون المفعول أكمل من الفاعل، وأن يكون المحدث الممکن^(٢) المخلوق^(٣) أكمل من القديم الأزلي الواجب الوجود بالخلق، وهذا ممتنع في بدايه^(٤) العقول، وهذه الأمور مبسوطة في غير هذا الموضوع، ولكن نبهنا عليها هنا لبيان بعض الطرق التي بها تعرف^(٥) صفات الرب، وبيان أن هؤلاء القوم من أجهل أهل الملل بالرب.

والطرق التي يعرف بها كماله فيها العقلية والسمعية، وأن القوم عندهم من ألفاظ الأنبياء ما لم يفهموا كثيراً منه وما حرفوا^(٦) كثيراً منه، وعندهم من المعقول^(٧) في ذلك ما يفضلهم اليهود فيه، لكن^(٨) اليهود، وإن كانوا أعلم^(٩) منهم، فهم أعظم عناداً وكبراً وجحداً^(١٠) للحق. والنصارى أجهل وأضل من اليهود. لكن^(١١) هم أعبد وأزهد وأحسن أخلاقاً، ولهذا كانوا أقرب مودة للذين آمنوا من اليهود^(١٢) والمشركين.

● ● ●

(١) في أ، س (ما نفيها) بزيادة (ما).

(٢) في أ، س (الممکن المحدث) بدلاً من (المحدث الممکن).

(٣) (المخلوق) ساقطة من ط، ك.

(٤) في ط، ك (بداية) بدلاً من (بدايه).

(٥) في أ، ك (يعرف) بدلاً من (تعرف).

(٦) في ط (حرفوه) بدلاً من (حرفوا).

(٧) في س، أ (المعقولات) بدلاً من (المعقول).

(٨) في ط (ولكن) بزيادة (و).

(٩) في ط (أعظم) بدلاً من (أعلم).

(١٠) في ط (وجهداً) بدلاً من (جحداً).

(١١) في ط (ولكن) بزيادة (و).

(١٢) (اليهود) ساقطة من ط.

فصل

قالوا: والثلاثة أسماء، فهي^(١) إله واحد ورب واحد، وخالق ببيان أسماء واحد^(٢)، مسمى^(٣) واحد لم يزل ولا يزال^(٤) شيئاً حياً ناطقاً، أي^(٥) الله تعالى الذات، والنطق، والحياة.

فالذات عندنا: الأب الذي هو ابتداء الاثنين.
والنطق: الابن الذي هو مولود منه كولادة النطق من العقل.
والحياة: هي الروح القدس.

والجواب عن هذا من وجوه:

الأول: أن أسماء الله تبارك وتعالي متعددة كثيرة، فإنه:

﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَدَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾
﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدُوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَمَّيْنُ ﴾
﴿ الْعَزِيزُ الْجَبَارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشَرِّكُونَ ﴾
﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَلِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَيِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

(١) في أ (وهي) بدلاً من (فهي).

(٢) (واحد) ساقطة من أ.

(٣) في س، ط، ك (ومسمى) بزيادة (و).

(٤) في س، أ، ك (يُزول) بدلاً من (يَزَال).

(٥) في أ (أبدى) بدلاً من (أي).

(٦) (تبارك و) ساقطة من ط، ك.

وَالْأَرْضِ وَهُوَ أَعْزَىٰ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْمُسْتَنْدَةُ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ﴿٢﴾ .

وقال - تعالى - ﴿٣﴾ :

﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيَّاً مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسْتَنْدَةُ ﴾ ﴿٤﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿ طَهٌ ﴿١﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْءَانَ لِتَشْقَقَ ﴿٢﴾ إِلَّا لِتَذَكَّرَ لِمَن يَخْشَىٰ
تَزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَىٰ ﴿٣﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ ﴿٤﴾ لَهُ مَا فِي
السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا يَنْهَا مَا وَمَا نَهَىٰ الْرَّحَىٰ ﴿٥﴾ وَإِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهَ يَعْلَمُ
الْبَيْرَرَ وَأَخْفَىٰ ﴿٦﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسْتَنْدَةُ ﴿٧﴾ .

وفي الصحيحين عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال:
«إن الله تسبعة وتسعين اسمًا من أحصاها دخل الجنة» ﴿٨﴾ .

(١) سورة الحشر: الآيات ٢٢ - ٢٤.

﴿ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ ﴾ في أ، س، ك سقطت (هو).

﴿ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ في ك سقطت (هو).

(٢) سورة الأعراف: من الآية ١٨٠.

(٣) (وقال تعالى) ساقطة من ط، ك.

(٤) سورة الإسراء: من الآية ١١٠.

(٥) سورة طه: الآيات ١ - ٨.

(٦) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب الدعوات - باب ٦٨ - عن أبي هريرة بمعناه.

* صحيح مسلم كتاب الذكر والدعا - باب رقم ٢ - في أسماء الله - حديث =

وهذا معناه في أشهر قولى العلماء وأصحهمما أن من أسمائه تعالى تسعة وتسعين اسمأ^(١) من أحصاها دخل الجنة، وإن فأسماؤه تبارك تعالى أكثر من ذلك، كما في الحديث الآخر الذي رواه أحمد في مسنده، وأبو حاتم في صحيحه، عن ابن مسعود^(٢)، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «ما أصاب عبداً قط هم ولا حزن وقال: اللهم إني عبدك ابن أمتك، ناصيتي بيديك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهب همي وغمي، إلا أذهب الله همه وغميه، وأبدل مكانه فرحاً»، قالوا: يا رسول الله، أفلأ نتعلمه، قال: «بلى ينبغي لمن

رقم ٥ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - بمعناه. وحديث رقم ٦ في نفس المكان بلفظه.

* سنن الترمذى - كتاب الدعوات - باب ٨٦ - حديث رقم ٣٥٧٣ - عن أبي هريرة بلفظه - مع زيادة جملة «مائة غير واحد».

* سنن ابن ماجة - كتاب الدعاء - باب ١٠ - حديث رقم ٣٨٦٠ - عن أبي هريرة بلفظ الترمذى.

(١) (اسمأ) ساقطة من أ، ك.

(٢) ابن مسعود: هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهمذاني صحابي جليل من المسلمين السابقين للإسلام شهد مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المشاهد كلها وأخذ الحديث عنه وعن عدد من الصحابة وروى عنه جماعة من التابعين منهم علقة ومسروق وقيس بن أبي حازم - شهد فتوح الشام وسيّره عمر إلى الكوفة ليعلمهم أمور دينهم، وأمره عثمان - رضي الله عنه - على الكوفة ثم عزله فأمره بالرجوع إلى المدينة. توفي سنة ٣٢ هـ. وله من العمر نيف وستون سنة - رضي الله عنه - .

انظر: أسد الغابة لابن الأثير ٣/٢٥٦؛ والإصابة في تمييز الصحابة ٢/٣٧٠.

سمعهن أن يتعلمنهن»^(١).

وإذا كانت أسماء الله كثيرة، كالعزيز والقدير وغيرها، فالاقتصر على ثلاثة أسماء دون غيرها باطل، وأي شيء زعم الزاعم في اختصاص هذه الأسماء به^(٢) دون غيرها^(٣) فهو^(٤) باطل، كما قد بسط في موضع آخر.

الوجه الثاني: قولهم الأب الذي هو^(٥) ابتداء الاثنين، والابن: النطق الذي هو مولود منه، كولادة النطق من العقل، كلام باطل، فإن صفات الكمال لازمة لذات الرب - عز وجل - أولاً وآخرأ، ولم يزل ولا يزال^(٦) حياً عالماً قادراً، لم يصر حياً بعد أن لم يكن حياً، ولا عالماً بعد أن لم يكن عالماً.

فإذا قالوا: إن الأب الذي هو الذات، هو ابتداء الحياة والنطق اقتضى ذلك أن يكون الأب قبل الحياة والنطق، وأن يكون فاعلاً للحياة والنطق^(٧)، فإن ما كان ابتداء لغيره يكون متقدماً عليه أو فاعلاً له.

وهذا في حق الله باطل.

وكذلك قولهم: إن النطق مولود منه كولادة النطق من العقل، فإن المولود من غيره متولد منه، فيحدث بعد أن لم يكن، كما يحدث النطق

(١) انظر: مستند الإمام أحمد بن حنبل ١/٣٩١، ٤٥٢ – عن عبد الله بمعناه.

(٢) (به) ساقطة من ط، س، أ.

(٣) (به دون غيره) ساقطة من أ.

(٤) في أ (وهو) بدلاً من (فهو).

(٥) (هو) ساقطة من س، أ، ك.

(٦) في أ (لم يزال) بدلاً من (لم يزل ولا يزال).

(٧) (أن يكون فاعلاً للحياة والنطق) ساقطة من ط.

شيئاً فشيئاً، سواء أريد بالنطق العلم أو البيان فكلاهما لم يكن لازماً للنفس الناطقة، بل حدث فيها واتصفت به بعد أن لم يكن، وإن كانت قابلة له ناطقة بالقوة^(١)، فإذا مثلوا تولد^(٢) النطق من الرب كتولده عن العقل لزم أن يكون الرب كان ناطقاً بالقوة، ثم صار ناطقاً بالفعل فيلزم أنه صار عالماً بعد أن لم يكن عالماً، وهذا من أعظم الكفر وأشدّه استحالـة، فإنه^(٣) لا شيء غيره يجعله^(٤) متصفًا بصفات الكمال بعد أن لم يكن متصفًا بها، إذ كل ما سواه فهو مخلوق له وكماله منه، فيمتنع أن يكون هو جاعل الرب سبحانه وتعالى كاملاً.

وذلك دور ممتنع في صريح العقل، إذ كان الشيء لا يجعل غيره متصفًا بصفات الكمال، حتى يكون هو متصفًا بها، فإذا لم يتصرف بها حتى جعله غيره متصفًا بها، لزم الدور الممتنع، مثل كون كل من الشيئين فاعلاً للأخر وعلة له، أو لبعض صفاتـه المشروطة في الفعل فتبين بطلان كون نطقـه متولداً منه، كـتولد النطق من العقل، كما بطل أن يكون لصفاتهـ الـلازمـةـ لـهـ ماـ هوـ مـبـدـأـ لـهـ مـتـقـدـمـ عـلـيـهـ أوـ فـاعـلـ لـهـ.

الوجه الثالث: أن قولـهمـ فيـ الـابـنـ أـنـ هـوـ مـولـودـ مـنـ اللهـ إـنـ أـرـادـواـ بـهـ أـنـ صـفـةـ لـازـمـةـ لـهـ، فـكـذـلـكـ الحـيـاةـ صـفـةـ لـازـمـةـ لـلـهـ، فـيـكـونـ رـوـحـ الـقـدـسـ

(١) في ط (له بالقوة) بزيادة (له).

(٢) في ط، ك (قولـهـ) بدـلـاـ من (تـولـدـ).

(٣) في ط (أنـهـ) بدـلـاـ من (فـإـنـهـ).

في كـ، أـ (بـأـنـهـ) بدـلـاـ من (فـإـنـهـ).

في أـ (لـاـ بـشـيـءـ) بدـلـاـ من (فـإـنـهـ).

(٤) في ط (يجعلـهـ) بدـلـاـ من (يجعلـهـ).

أيضاً ابناً ثانياً، وإن أرادوا به أنه حصل منه بعد أن لم يكن، صار^(١) عالماً بعد أن لم يكن عالماً، وهذا مع كونه باطلًا وكفراً فيلزم مثله في الحياة، وهو أنه صار حياً بعد أن لم يكن حياً.

الوجه الرابع : أن تسمية^(٢) حياة الله روح القدس أمر لم ينطوي به شيء من كتب الله المنزلة، فإطلاق روح القدس على حياة الله من تبديلهم وتحريفهم.

الوجه الخامس : أنهم يدعون أن المتحد بال المسيح هو الكلمة الذي هو العلم، وهذا إن أرادوا به نفس الذات العالمية الناطقة، كان المسيح هو الأب، وكان المسيح نفسه هو الأب، وهو الابن، وهو روح القدس وهذا عندهم عند جميع الناس باطل وكفر.

وإن قالوا: المتحد به هو العلم، فالعلم صفة لا تفارق العالم، ولا تفارق الصفة الأخرى التي هي حياة، فيمتنع أن يتحد به العلم دون الذات، ودون الحياة.

الوجه السادس : أن العلم – أيضاً – صفة، والصفة^(٣) لا تخلق ولا ترزق، والمسيح نفسه ليس هو صفة قائمة بغيرها باتفاق العقلاء، وأيضاً فهو عندهم خالق السماوات والأرض، فامتنع أن يكون المتحد به صفة، فإن الإله المعبد هو الإله الحي العالم القادر، وليس هو نفس الحياة، ولا نفس العلم والكلام.

فلو قال قائل: يا حياة الله، أو يا علم الله، أو يا كلام الله، اغفر

(١) (صار) ساقطة من ط.

(٢) في ط (تسميتها) بدلاً من (تسمية).

(٣) (والصفة) ساقطة من س، أ.

لي ، وارحمني واهدني ، كان هذا باطلًا في صريح العقل ، ولهذا لم يجوز أحد من أهل الملل أن يقال للتوراة أو الإنجيل وغير^(١) ذلك من كلام الله اغفر لي وارحمني ، وإنما يقال للإله المتكلم بهذا الكلام: اغفر لي وارحمني .

واليس المسيح - عليه السلام - عندكم هو الإله الخالق الذي يقال له اغفر لنا وارحمنا ، فلو كان هو نفس علم الله ، وكلامه لم يجز أن يكون إلهًا معبوداً فكيف إذا لم يكن هو نفس علم الله وكلامه ، بل هو مخلوق بكلامه حيث قال له : كن فيكون؟

فتبين من^(٢) ذلك أن كلمات الله كثيرة لا نهاية لها ، وفي الكتب الإلهية كالتوراة أنه خلق الأشياء بكلامه ، وكان في أول التوراة أنه قال: ليكن كذا ليكن كذا^(٣) .

ومعلوم أن المسيح ليس هو كلمات كثيرة ، بل غايتها أن يكون كلمة واحدة ، إذ هو مخلوق^(٤) بكلمة من كلمات الله - عز وجل - .

الوجه السابع: أن أمانتكم التي وضعها أكبادكم بحضورة «قسطنطين»^(٥) ، وهي عقيدة إيمانكم التي جعلتموها أصل دينكم تناقض ما تدعونه من أن الإله واحد ، وتبيّن أنكم تقولون لمن يناظركم خلاف ما تعتقدونه .

وهذان أمران معروfan في دينكم تناقضكم وإظهاركم في المنازلة

(١) في س (أو غير ذلك) بزيادة (أ).

(٢) (من) ساقطة من س ، أ ، ك.

(٣) انظر: سفر التكوير - الإصلاح الأول ص ٣.

(٤) في ط (المخلوق) بزيادة (الـ).

(٥) سبق التعريف به.

بخلاف ما تقولونه من أصل دينكم^(١)، فإن «الأمانة» التي اتفق عليها جمahir النصارى يقولون فيها: (أؤمن^(٢)) بِإِلَهٍ وَاحِدٍ، أَبٌ ضابطُ الْكُلِّ، خالقُ السماواتِ والأَرْضِ، كُلُّ مَا يَرَى وَمَا لَا يَرَى، وَبِرَبِّ وَاحِدٍ يَسْوِعُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ الْوَحِيدِ الْمُولُودَ مِنَ الْأَبِ قَبْلَ كُلِّ الدَّهُورِ، نُورٌ مِّنْ نُورٍ، إِلَهٌ حَقٌّ مِّنْ إِلَهٍ حَقٍّ، مِنْ جُوهرِ أَبِيهِ، مُولُودٌ غَيْرٌ مُخْلوقٌ، مُساوٌ لِّلْأَبِ فِي الْجُوهرِ الَّذِي بِهِ كَانَ كُلُّ شَيْءٍ، الَّذِي – مِنْ أَجْلِنَا نَحْنُ الْبَشَرُ، وَمِنْ أَجْلِ خَلَاصَنَا – نَزَلَ مِنَ السَّمَاوَاتِ، وَتَجَسَّدَ مِنْ رُوحِ الْقَدْسِ، وَمِنْ مَرِيمَ الْعَذْرَاءِ، وَتَأَنَّسَ وَصَلَّبَ وَتَأَلَّمَ وَقَبَرَ، وَقَامَ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ عَلَى مَا فِي الْكِتَابِ الْمُقَدَّسِ، وَصَعَدَ إِلَى السَّمَاوَاتِ، وَجَلَّسَ عَنْ يَمِينِ الْأَبِ، وَأَيْضًا سَيَّاطِي بِمَجْدِهِ لِيَدِينِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ الَّذِي لَا فَنَاءَ لِمُلْكِهِ وَبِرُوحِ الْقَدْسِ الرَّبِّ الْمُحِيَّيِ الْمُبْتَثِقِ مِنَ الْأَبِ الَّذِي هُوَ مَعَ الْأَبِ وَالْأَبْنِيَّ^(٣) الْمَسْجُودُ لَهُ، وَمَمْجَدُ نَاطِقٍ فِي^(٤) الْأَنْبِيَاءِ، كَنِيسَةٌ وَاحِدَةٌ جَامِعَةٌ رَسُولِيَّةٌ، وَاعْتَرَفَ بِمَعْمُودِيَّةٍ وَاحِدَةٍ لِمَغْفِرَةِ الْخَطَايَا، وَابْنُ جَاءَ لِقِيَامَة^(٥) الْمَوْتَىِ، وَحِيَاةِ الْدَّهَرِ الْعَتِيدِ^(٦)، كَوْنِهِ أَمِينٌ^(٧).

(١) في ط، س (إيمانكم) بدلاً من (دينكم).

(٢) في ط (نؤمن) بدلاً من (أؤمن).

(٣) في ط (وابن) بدلاً من (والابن).

(٤) في ط (من) بدلاً من (في).

(٥) في س، أ، ك (قيامة).

(٦) في ط (العييد) بدلاً من (العتيد).

(٧) هذا النص موجود في رواية الأرثوذكس ما نصه: (نؤمن بِإِلَهٍ وَاحِدٍ الْأَبِ ضابطُ الْكُلِّ).

انظر النص بطوله في خلاصة الأصول الإيمانية في معتقدات الكنيسة القبطية الأرثوذك司ية ص ٩٩ - ١٠١.

وفي مجمع القسطنطينية سنة ٣٨١م زيد على النص عند الكاثوليك: (وبالروح القدس =

ففي هذه الأمانة التي جعلتموها أصل دينكم ذكر الإيمان بثلاثة أشياء بإله واحد خالق السماوات والأرض، خالق^(١) ما يرى وما لا يرى، فهذا هو رب العالمين الذي لا إله غيره، ولا رب سواه، وهو إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب وسائر الأنبياء والمرسلين، وهو الذي دعت جميع الرسل إلى عبادته وحده لا شريك له ونهوا أن يعبد غيره، كما قال الله^(٢) تعالى – :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحَىٰ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الْرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾^(٤).

ثم قلتم: (وبرب واحد يسوع المسيح ابن الله الوحد المولود من

الرب المحيي المنبعث من الآب الذي هو مع الآب والابن مسجد له).
وأما نص الأرثوذكس فقالوا: (ونؤمن بالروح القدس المحيي المنبعث من الآب المسجد له مع الآب والابن الناطق في الأنبياء وبكتيسة واحدة مقدسة جامعة رسولية ونعرف بعمومية واحدة لمغفرة الخطايا وتترجى قيامة الأممات وحياة الدهر الآتي آمين).

انظر: ص ٦٦ إيماني، تأليف القس إلياس مقار، ط. دار الثقافة بالقاهرة.
وعلى ذلك نجد مجمع خليقدونية سنة ٤٥١ ميلادية قرر فيه الكاثوليك أن: المسيح ذو طبيعتين ومشيتين، أما الأرثوذكس فقد رفضوا هذه العقيدة واعتبروا الله هو المسيح، والمسيح نفسه هو الله، فقالوا: إن المسيح له طبيعة واحدة ومشيئه واحدة.

(١) (خالق) مكررة في ك، س.

(٢) لفظ الجلالة (الله) ساقط من س، أ، ك.

(٣) سورة الأنبياء: من الآية ٢٥.

(٤) سورة الزخرف: من الآية ٤٥.

الأب قبل كل الدهور، نور من نور، إله حق من إله حق، من جوهر أبيه، مولود غير مخلوق، مساوٍ للأب في الجوهر)، فصرحتم بالإيمان مع خالق السماوات والأرض برب واحد مخلوق، مساوٌ للأب^(١) ابن الله الواحد، وقلتم: (هو إله حق من إله حق، من جوهر أبيه).

وهذا تصريح بالإيمان بإلهين، أحدهما من الآخر، وعلم الله القائم به أو كلامه أو حكمته القائمة به الذي سميته أباً – ، ولم يسم أحد من الرسل صفة الله أباً – ليس هو إله حق من إله حق، بل إله واحد. وهذا صفة الإله، وصفة الإله ليست بإله، كما أن قدرته وسمعه وبصره وسائر صفاتيه ليس بالآلة، ولأن الإله واحد، وصفاته متعددة، والإله ذات متصفه بالصفات قائمة بنفسها، والصفة قائمة بالموصوف، وأنكم سميتم الإله جوهرًا، وقلتم: هو القائم بنفسه. والصفة ليست جوهرًا قائماً بنفسه.

وهم في هذه الأمانة قد جعلوا الله والدًا وهو الأب، ومولداً وهو ابن، وجعلوه مساوياً له في الجوهر، وقد نزع الله نفسه عن الأنوع الثلاثة، فقالوا: مولود غير مخلوق مساوٍ للأب في الجوهر، فصرحوا بأنه مساوٍ له في الجوهر، والمساوي ليس هو المساوي.

ولا يساوي الأب في الجوهر إلّا جوهر، فوجب أن يكون ابن^(٢) جوهرًا ثانياً، وروح القدس جوهرًا ثالثاً كما سيأتي.

وهذا تصريح بإثبات ثلاثة جواهير، وثلاثة آله، ويقولون مع ذلك: إنما ثبتت جوهرًا واحدًا وإلهًا واحدًا، وهذا جمع بين النقيضين،

(١) (مخلوق، مساوٍ للأب) ساقطة من س، أ.

(٢) في ط، ك، س (الأب) بدلاً من (الابن).

فهو حقيقة قولهم يجمعون بين جعل الآلهة واحداً، وإثبات ثلاثة آلهة، وبين إثبات جوهر واحد، وبين إثبات ثلاثة جواهر، وقد نزه الله نفسه عن ذلك بقوله^(١):

﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ١ ﴿ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴾ ٢ ﴿ لَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُواً أَحَدٌ ﴾ ٣
وَلَمْ يَكُنْ لَّهُ كُفُواً أَحَدٌ ﴾ ٤ .﴾

فنرّه نفسه أن يلد كما يقولون: هو الأب، وأن يولد كما يقولون: هو الابن، وأن يكون له كفواً أحد، كما يقولون: إن له من يساويه في الجوهر.

وإذا قلتم نحن نقول أحدي الذات، ثلاثة الصفات، قيل لكم: قد صرحتم بإثبات إله حق من إله حق وبأنه^(٥) مساو للأب في الجوهر، وهذا تصريح بإثبات جوهر ثانٍ لا بصفة، فجمعتم بين القولين، بين إثبات ثلاثة جواهر، وبين دعوى إثبات جوهر واحد، ولا ينجيكم من هذا اعتذار من اعتذر^(٤) منكم كيحيى بن عدي^(٥) ونحوه، حيث قالوا: هذا بمنزلة قولك: زيد الطيب الحاسب الكاتب، ثم تقول: زيد الطيب وزيد الحاسب وزيد الكاتب^(٦).

فهو مع كل صفة له حكم خلاف حكمه مع الصفة الأخرى، وقد يفسرون الأقوم بهذا، فيقولون الأقوم هو الذات مع الصفة، فالذات مع

(١) في س، ك، أ (هذا بقوله) بزيادة (هذا).

(٢) سورة الإخلاص كلها.

(٣) في ط، ك (أنه) بسقوط (ب).

(٤) (من اعتذر) ساقطة من أ.

(٥) سقطت ترجمته.

(٦) (تقول: زيد الطيب وزيد الحاسب وزيد الكاتب) ساقطة من أ.

كل صفة أقном، فصارت^(١) الأقانيم ثلاثة، لأن هذا المثال لا يطابق قولكم، فإن زيداً هنا هو جوهر واحد له ثلاث^(٢) صفات: الـطب والـحساب والـكتابة، وليس هنا ثلاثة جواهر، ولكن لكل صفة حكم ليس للأخرى.

ولا يقول عاقل: إن الصفة مساوية للموصوف في الجوهر، ولا أن الذات مع هذه الصفة تساوى الذات مع الصفة الأخرى في الجوهر، لأن الذات واحدة، والمساوي ليس هو المساوى، وأن الذات مع الصفة هي الأب فإن كان هذا هو الذي اتحد باليسوع فالمتحد به هو الأب، وأنكم قلتم عن هذا الذي قلتم: (إنه إله حق من إله حق، من جوهر أبيه الذي هو مساو الأب في الجوهر وأنه^(٣) نزل، وتجسد من روح القدس، ومن مريم العذراء، وتأنس وصلب وتآلم) فاقتضى^(٤) ذلك أن يكون الإله الحق المساوي للأب في الجوهر صلب وتآلم، فيكون اللاهوت مصلوباً متآلماً، وهذا تقر به طوائف منكم، وطوائف تنكره، لكن مقتضى أمانتكم هو الأول.

وأيضاً فإذا كان تجسد من روح القدس ومريم، فإن^(٥) كان روح القدس هو حياة الله، كما زعمتم، فيكون المسيح الكلمة الله وحياته، فيكون لاهوته أقنومن من الأقانيم الثلاثة، وعندهم إنما هو أقنوم الكلمة

(١) في ط (فصار) بسقوط (ت).

(٢) (ثلاث) ساقطة من ط.

في س، ك (ثلاثة) بدلاً من (ثلاث).

(٣) في ط، ك (الذي) بدلاً من (أنه).

(٤) في ط (افتضى) بسقوط (ف).

(٥) في ط (إذا) بدلاً من (إن).

فقط، وإن كان روح القدس ليس هو حياة الله بطل تفسيركم لروح القدس بأنه^(١) حياة الله.

وقيل^(٢) لكم: لا يجب أن يكون روح القدس صفة لله ولا أقونماً.

ثم ذكرتم في عقيدة أمانتكم أنكم تؤمنون بروح القدس الرب المحيي، فأثبتتم رباً ثالثاً، قلتم: المنشق من الأب. والانشقاق: الانفجار، كالاندفاق والانصباب، ونحو ذلك. يقال: بثق السيل موضع كذا، ينشقه بثقاً أي خرقه وشقه فانشقق أي انفجر، فاقتضى ذلك أن يكون هذا الرب المحيي انفجر من الأب واندفق منه.

ثم قلتم: (هو مع^(٣) الأب مسجود له وممجد ناطق في الأنبياء) فجعلتموه مع الأب مسجوداً له فأثبتتم إلهًا ثالثاً يسجد له.

ومعلوم أن حياة الله التي هي^(٤) صفتة^(٥) ليست منشقة منه، بل هي قائمة به لا تخرج عنه أبداً، وهي صفة لازمة له لا تتعلق بغيره، فإن العلم يتعلق بالمعلومات، والقدرة بالمقدورات والتكميل بالمخاطبين بخلاف التكلم فإنه صفة لازمة، يقال: علم الله كذا، وقدر الله على كل شيء، وكلم الله موسى.

وأما الحياة: فاللفظ الدال عليها لازم لا يتعلق بغير الحي، يقال

(١) في أ، ك، ط (فإنه) بدلاً من (بأنه).

(٢) في أ (فقيل) بدلاً من (وقيل).

(٣) (مع) ساقطة من ط.

(٤) في ط (هي التي) بدلاً من (التي هي).

(٥) في س (صفة) بدلاً من (صفته).

حيًا يحيا حياة، ولا يقال حيًّا^(١) كذا ولا بکذا، وإنما يقال: أحيا كذا. والإحياء فعل غير كونه حيًّا، كما أن التعليم غير العلم، والأقدار غير القدرة والتكليم غير المتكلم، ثم جعلتم روح القدس هذا ناطقاً^(٢) في الأنبياء – عليهم السلام – ، وحياة الله صفة قائمة به لا تحل في غيره، وروح القدس الذي تكون في الأنبياء والصالحين ليس هو حياة الله القائمة به، ولو كان روح القدس الذي في الأنبياء هو أحد الأقانيم الثلاثة لكان كل من الأنبياء إلَّا معبوداً قد اتحد ناسوته باللاهوت كال المسيح عندكم، فإن المسيح لما اتحد به أحد الأقانيم صار ناسوتاً ولاهوتاً، فإذا كان روح القدس الذي هو أحد الأقانيم الثلاثة ناطقاً في الأنبياء كان كل منهم فيه لاهوت وناسوت للمسيح، وأنتم لا تقررون بالحلول والاتحاد إلَّا للمسيح وحده مع إثباتكم لغيره ما ثبت له.

وهم تارة يشبهون الأقنومين – العلم والحياة التي يسمونها: الكلمة وروح القدس – بالضياء والحرارة التي للشمس، مع الشمس، ويشبهون ذلك بالحياة والنطق الذي للنفس مع النفس^(٣)، وهذا تشبيه فاسد، فإنهم إن أرادوا بالضياء والحرارة ما يقوم بذات الشمس^(٤)، فذلك صفة للشمس قائمة بها لم تحل بغيرها ولم تتحدد بغيرها، كما أن صفة النفس^(٥) كذلك. هذا إن قيل^(٦) إن الشمس تقوم بها حرارة، وإلَّا فهذا ممنوع.

(١) في س، أ، ك (حي) بدلاً من (حيًّا).

(٢) في س، ك (ناطق) بدلاً من (ناطقاً).

(٣) في ط (المشمس) بدلاً من (النفس).

(٤) في ط (النفس) بدلاً من (الشمس).

(٥) في ط (الشمس) بدلاً من (النفس).

(٦) (إن قيل) ساقطة من أ.

والمقصود هنا: بيان فساد كلامهم وقياسهم.

وإن أرادوا ما هو باطن عن الشمس قائم بغيرها، كالشاعر القائم بالهواء والأرض، والحرارة^(١) القائمة بذلك كان هذا دليلاً على فساد قولهم من وجوه:

منها: أن هذه أعراض منفصلة بائنة عن الشمس قائمة بغيرها لا بها، ونظير هذا ما يقوم بقلوب الأنبياء من العلم والحكمة والوحى الذي أنذروا به، وعلى هذا التقدير فليس في الناسوت شيئاً من اللاهوت، وإنما فيه آثار حكمته وقدرته.

ومنها: أن الحرارة والضوء القائم بالهواء والجدران أعراض قائمة بغير الشمس، والكلمة وروح القدس عندهم هما جوهران.

ومنها: أن هذا ليس هو الشمس، ولا صفة من صفات الشمس، وإنما هو أثر حاصل في غير الشمس بسبب الشمس، ومثل هذا لا ينكر قيامه بالأنبياء والصالحين، ولكن ليس للمسيح - عليه السلام - بذلك اختصاص، فما حل بالمسيح حل بغيره من المرسلين، وما لم يحل بغيره لم يحل به فلا اختصاص له بأمر يوجب أن يكون إلهاً دون غيره من الرسل، ولا هنا اتحاد بين اللاهوت والناسوت، كما لم تتحد الشمس ولا صفاتها القائمة بها بالهواء، والأرض التي حصل بها الشعاع والحرارة.

• • •

(١) (الحرارة) ساقطة من أ.

رَدَّ عَوْاهِمَ أَنَّهُ
قَسَمَيْ نَفْسِهِ أَبَا،
وَابْنًا وَرُوحَ فُؤْسٍ

قالوا: وهذه الأسماء لم نسمه نحن عشر النصارى بها من ذات أنفسنا، بل الله سمي لاهوته بها، وذلك أنه قال على لسان موسى النبي في التوراة مخاطباًبني^(١) إسرائيل قائلاً: (أليس هذا الأب الذي صنعك وبراك واقتناك)^(٢)? وعلى لسانه أيضاً قائلاً: (وكان روح الله ترف على الماء)^(٣) وقوله على لسان داود النبي: (روح القدس لا تنزع مني)^(٤) وأيضاً على لسانه: (بكلمة الله تشدلت السماوات والأرض وبروح فاه جميع قواطنهم)^(٥).

وقوله على لسان أشعيا: (يبس القتاد ويجف العشب، وكلمة الله

(١) في أ، س، ك (النبي) بزيادة (ل).

(٢) هذا النص في العهد القديم ص ٣٣٢ – سفر التثنية – الإصلاح ٣٢ كما يلي:
٦ – أليس هو أباك ومقتنيك هو عملك وأنشاك).

(٣) في سفر التكوين العهد القديم الإصلاح الأول الآتي (١ – وروح الله يرى على وجه الماء).

(٤) هذا النص في المزامير كما يلي (لا تطربني من قدام وجهك وروح القدس لا تنزعه مني).

انظر: العهد القديم – الإصلاح الحادي والخمسين ص ٨٦٨.

(٥) في ط، س، أ (قواطنهم) بدلاً من (قواطنهم) وصححت من رسالة بولس ص ٨.

(٦) هذا النص في الإصلاح الثالث والثلاثين في (المزامير) كما يلي: (٦ – بكلمة
الرب صنعت السموات وبنسمة فيه كل جنوده) وهو بمعناه.

انظر: العهد القديم ص ٨٥٤.

باقية إلى الأبد)^(١)، وعلى لسان أيوب^(٢) الصديق: (روح الله خلقني وهو يعلمني)^(٣).

وقال السيد المسيح في الإنجيل المقدس للتلاميذ الأطهار: (اذهبوا إلى جميع العالم وعمدوهم باسم الأب والابن وروح القدس إله واحد، وعلموهم أن يحفظوا جميع ما أوصيتكم به)^(٤)، وقد قال في هذا الكتاب:

﴿وَلَقَدْ سَبَقْتُ كَمِنَّا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾^(٥).

وقال^(٦) أيضاً:

﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نَعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى الْمُدْتَكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدْسِ﴾^(٧).

وقال أيضاً:

﴿وَكَلَمَ اللَّهُ مُوسَى تَكَلَّمِيمًا﴾^(٨).

(١) هذا النص في الإصلاح التاسع والثلاثين – أشعياء النبي – كما يلي: (٨) – بيس العشب وذبل الزهر وأما كلمة إلهنا فثبتت إلى الأبد) بمعناه.
انظر: العهد القديم ص ١٠٣٩.

(٢) أيوب: أحد الأنبياء بني إسرائيل ورد اسمه وقصته في القرآن امتحنه الله في ماله وأهله، ويدنه فصبر إلى أن وبه الله العافية، وله سفر في العهد القديم.
انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ١٤٦.

(٣) الإصلاح ٣٨ – سفر أيوب: (أشدد الآن حقويك كرجل فإني أسألك فتعلمني)
بمعناه.

انظر: العهد القديم ص ٨٢٨.

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا النص في ١٣٣/٣.

(٥) سورة الصافات: من الآية ١٧١. (٧) سورة المائدة: من الآية ١١٠.

(٦) في س، ك (فقال) بدلاً من (وقال). (٨) سورة النساء: من الآية ١٦٤.

وقال في سورة التحريم:

﴿... وَمَرِيمَ بُنْتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلْمَاتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِ، وَدَاتَ مِنَ الْقَوْنَتِينَ﴾^(١).

وسائل^(٢) المسلمين يقولون: إن الكتاب كلام الله، ولا يكون كلام إلا لحي ناطق، وهذه صفات جوهرية تجري مجرى الأسماء، وكل صفة منها غير الأخرى والإله واحد لا يتبعض ولا يتجزأ.

والجواب من وجوهه:

أحدها: أن تقول: إن^(٣) كلام الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم لا يكون إلا حقاً وصادقاً، ولا يكون فيه شيء يعلم بطلانه بصرير العقل، وإن كان فيه ما يعجز العقل عن معرفته بدون إخبار الأنبياء، ولا يكون كلام النبي الذي يخبر به مناقضاً لكلامه في موضع آخر، ولا لكلام سائر الأنبياء، بل كل ما أخبرت به الأنبياء فهو حق وصدق، يصدق بعضه بعضاً.

وقد أوجب الله علينا أن نؤمن بكل ما أخبروا به، وحكم^(٤) بكفر من آمن ببعض ذلك، وكفر ببعضه، فما علم بصرير العقل لا ينافق ما علم بالنقل الصحيح (عن الأنبياء وما علم بالنقل الصحيح عن بعضهم لا ينافق ما علم بالنقل الصحيح)^(٥) عن غيره، ولكن قد يختلف بعض الشرع والمناهج في الأمر والنهي.

فأما ما يخبرون به عن الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر،

(١) سورة التحريم: من الآية ١٢.

(٢) في ل (سائر المرسلين) بزيادة (المرسلين).

(٣) في س (يقول لو لا أن) بدلاً من (تقول إن).

(٤) في ط (وأخبروا) بدلاً من (وحكم)، في ل (وأخبر) بدلاً من (وحكم).

(٥) ما بين التوسيتين ساقط من ط.

وغير ذلك، فلا يجوز أن يناقض بعضه بعضاً.

وإذا كان كذلك فـ^(١) ينقولونه عن الأنبياء إنما تتم^(٢) الحجة به إذ علم إسناده ومتنه، فيعلم أنه منقول عنهم نقلأً صحيحاً، ونعلم أن ترجمته من العبرية إلى اللسان الآخر، كالرومية والعربية والسريانية ترجمة صحيحة ويعلم بعد ذلك أنهم أرادوا به ذلك المعنى.

وليس مع النصارى حجة عن الأنبياء ثبت فيها هذه المقدمات الثلاث ونحن في هذا المقام يكفينا المنع، والمطالبة لهم بتصحيح هذه المقدمات فإنهم ادعوا أن التلثيث أخذوه عن الأنبياء، فنحن نطالبهم بتصحيح هذه المقدمات.

والجواب الثاني^(٣): أنا نبين تفسير ما ذكروه من الكلمات، أما قوله على لسان موسى - عليه السلام - مخاطباًبني^(٤) إسرائيل قائلاً: (أليس الأب الذي صنعك وبراك واقتناك؟)؟ فهذا فيه أنه سماه أباً لغير المسيح - عليه السلام - ، وهذا نظير قوله لإسرائيل: (أنت ابني بكري) وداود: (ابني وحبيبي) وقول المسيح: (أبي وأبيكم) وهم يسلمون أن المراد بهذا^(٥) في حق غير المسيح بمعنى الرب لا معنى التولد الذي يخصون به المسيح.

الثالث: أن هذا حجة عليهم، فإذا كان في الكتب المتقدمة تسميتها أباً لغير المسيح وليس المراد بذلك إلاً معنى الرب، علم أن هذا اللفظ في لغة الكتب يراد به الرب، فيجب حمله في حق المسيح على

(١) في ط، ك (مما) بدلاً من (فما).

(٢) في ك (يتم) بدلاً من (تم).

(٣) في جميع النسخ: (وإن كان الأولى أن يكون الوجه الثاني) وما أثبتناه من ط.

(٤) في س، أ، ك (لبني) بدلاً من (بني).

(٥) في أ (بهذا) بدلاً من (بهذا).

هذا المعنى ، لأن الأصل عدم الاشتراك في الكلام .

الرابع : أن استعماله في المعنى الذي خصوا به المسيح إنما يثبت إذا علم أنه أريد المعنى الذي ادعوه في المسيح ، فلو أثبتت ذلك المعنى بمجرد إطلاق لفظ الأب لزم الدور ، فإنه لا^(١) يعلم أنه أريد به ذلك المعنى من حيث يثبت أنه كان يراد به في حق الله هذا المعنى ولا يثبت ذلك ، حتى يعلم أنه أريد به ذلك المعنى في حق المسيح ، فإذا توقف العلم بكل منهما على الآخر لم يعلم واحد منها^(٢) ، فتبين أنه لا علم عندهم بأنه أريد في حق المسيح بلفظ الأب ما خصوه به في محل النزاع .

الوجه الخامس : أنه لا يوجد في كتب الأنبياء وكلامهم إطلاق اسم الأب ، والمراد به أب اللاهوت ، ولا إطلاق اسم ابن والمراد به شيء من اللاهوت لا^(٣) كلمته ولا حياته ، بل لا يوجد لفظ ابن إلا والمراد به المخلوق ، فلا يكون لفظ ابن إلا لابن مخلوق .

وحيثئذٍ فيلزم من ذلك أن يكون مسمى ابن في حق المسيح هو الناسوت ، وهذا يبطل قولهم : إن ابن وروح القدس أنهما صفتان لله وأن المسيح اسم للإلهوت والناسوت ، فتبين أن نصوص كتب الأنبياء تبطل مذهب النصارى ، وتناقض أماناتهم ، فهم بين أمرين : *

* بين الإيمان بكلام^(٤) الأنبياء (ويطلان دينهم .

* وبين تصحيح دينهم وتکذیب الأنبياء^(٥) وهذا هو المطلوب .

• • •

(١) (لا) ساقطة من ط .

(٢) (على الآخر لم يعلم واحد منها) ساقطة من س .

(٣) في ط (ولا) بزيادة (و) .

(٤) في ك (بكلام) مكررة .

(٥) ما بين القوسين ساقط من أ .

فصل

قالوا: وعلى لسانه أيضاً قائلاً: (وكان روح الله ترف على الماء). فيقال هذا في السفر الأول «سفر الخلقة»^(١) في أوله، لما ذكر أنه في البدء^(٢) خلق السماوات والأرض، وأنه كانت الأرض مغمورة بالماء، وكانت روح الله ترف على الماء، أخبر أنه كان الماء فوق التراب والهواء فوق الماء. وروح الله: هي الريح التي كانت فوق الماء.

هذا تفسير جميع الأمم من المسلمين واليهود وعכلاة النصارى، ولفظ الكلمة بالعبرية «روح» بضم الراء وتشديد الواو، وهي الروح. والريح تسمى «روحًا» وجمعها: أرواح، ولم يرد بذلك أن حياة الله كانت ترف على الماء.

فإن هذا لا ي قوله عاقل، فإن حياة الله صفة قائمة به لا تفارقه ولا تقوم بغيره فيمتنع أن تقوم بما أو غيره فضلاً عن أن ترف على الماء، والذي يرف على الماء جسم قائم بنفسه، وهذا إخبار عن الريح التي كانت تتحرك فوق الماء.

ومثل هذا قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : «لا تسربوا الريح

(١) يقصد سفر التكوين، وهذا يؤيد أن النسخة من الكتاب المقدس التي اطلع عليها الشيخ ابن تيمية - رحمه الله - ، غير النسخ الموجودة اليوم لاختلاف تسمية الأسفار.

(٢) في أ (الذى) بدلاً من (البدء).

في سائر النسخ: (البدى) بدلاً من (البدء) لعدم الهمز في المخطوطات.
وما أثبناه من «ط».

فإنها من روح الله، تأتي بالرحمة، وتأتي بالعذاب، فلا تسبوها ولكن
تعوذوا بالله من شرها، وسلوا الله خيرها»^(١)، قوله: «إني لأجد نفس
الرحمن من قبل اليمن»^(٢).

● ● ●

(١) انظر: سنن أبي داود – كتاب الأدب – باب ما يقول إذا هاجت الريح – حديث رقم ٥٠٩٧ – عن أبي هريرة بمعناه.

سنن ابن ماجة – كتاب الأدب – باب ٢٩ – النهي عن سب الريح عن أبي هريرة
بلغفظه، مع تقديم وتأخير في الألفاظ.

مسند أحمد ٢/٢٦٨، ٤٠٩، ٥١٨، عن أبي هريرة في حديث طويل بلغفظه مع
زيادة وتقديم وتأخير.

(٢) انظر: مسند الإمام أحمد بن حنبل ٢/٥٤١، عن أبي هريرة بلغفظ: (أجد نفس
ربكم من قبل اليمن).

فصل

قالوا: قوله على لسان داود النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – :
(روحُ الْقَدْسِ لَا تَنْتَرِعُ مِنِي).

فيقال: هذا دليل على أن روح القدس (كانت في داود، فعلم بذلك أن روح القدس)^(١) التي كانت في المسيح من هذا الجنس، فعلم بذلك أن روح القدس لا تختص بالمسيح، وهم يسلمون ذلك، فإن ما في الكتب التي بأيديهم في غير موضع أن روح القدس حلّت في غير المسيح في داود، وفي الحواريين، وفي غيرهم.

وحيثُنَّ إِنْ كَانَ رُوحُ الْقَدْسِ هُوَ حَيَّةُ اللهِ^(٢) وَمَنْ حَلَّتْ فِيهِ يَكُونُ لَاهوْتًا^(٣)، لَزَمَ أَنْ يَكُونَ إِلَهًا^(٤) وَلَزَمَ أَنْ يَكُونَ كُلُّ هُؤُلَاءِ فِيهِمْ لَاهوْتٌ وَنَاسُوتٌ كَالْمُسِيحِ، وَهُذَا خَلَافٌ إِجْمَاعٌ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّصَارَى وَالْيَهُودِ.

وَبِلَزْمٍ مِنْ ذَلِكَ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ الْمُسِيحُ فِيهِ لَاهوْتَانِ الْكَلْمَةِ وَرُوحِ الْقَدْسِ، فَيَكُونُ الْمُسِيحُ مَعَ النَّاسُوتِ أَقْنُومِينَ: أَقْنُومُ الْكَلْمَةِ، وَأَقْنُومُ رُوحِ الْقَدْسِ، وَأَيْضًا إِنْ هَذِهِ لَيْسَ صَفَةً لِللهِ قَائِمَةً بِهِ، فَإِنَّ صَفَةَ اللَّهِ الْقَائِمَةُ بِهِ^(٥)، بَلْ وَصْفَةُ كُلِّ مُوصَوفٍ لَا تَفَارِقُهُ، وَتَقْوِيمُ بَغْيِهِ، وَلَيْسُ فِي

(١) مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ ساقطٌ مِنْ طِ.

(٢) لَفْظُ الْجَلَالَةِ (الله) ساقطٌ مِنْ سِ، أَ.

(٣) فِي أَ (إِلَهًا) بَدَلًا مِنْ (لاهوْتًا).

(٤) لَزَمَ أَنْ يَكُونَ إِلَهًا ساقطٌ مِنْ سِ، أَ.

(٥) (بِهِ) ساقطٌ مِنْ سِ، أَ، كَ.

هذا أن الله اسمه روح القدس، ولا^(١) أن حياته اسمها روح القدس، ولا أن روح القدس الذي تجسد^(٢) المسيح منه، ومن مريم هو حياة الله – سبحانه وتعالى – ، وأنتم قلتم إننا معاشر النصارى لم نسمه بهذه الأسماء من ذات أنفسنا، ولكن الله سمي لاهوتة بها، وليس فيما ذكرتموه عن الأنبياء أن الله سمي نفسه، ولا شيئاً من صفاته بروح القدس^(٤)، ولا سمي نفسه ولا شيئاً من صفاته ابناً فبطل تسميتكم لصفته التي هي الحياة بروح القدس ولصفته التي هي العلم بالابن.

وأيضاً فأنتم تزعمون أن المسيح مختص بالكلمة والروح، فإذا كانت روح القدس في داود – عليه السلام – والحواريين وغيرهم بطل ما خصصتم به المسيح، وقد علم بالاتفاق أن داود عبد الله^(٥) – عز وجل – ، وإن كانت روح القدس فيه.

وكذلك المسيح عبد الله^(٦) وإن كانت روح القدس فيه، فما ذكرتموه عن الأنبياء حجة عليكم لأهل الإسلام لا^(٧) حجة لكم.

● ● ●

(١) في ط (ولو) بدلاً من (ولا أن حياته).

(٢) في أ (اتحد)، وفي س (تحد) بدلاً من (تجسد).

(٣) في ط (منه المسيح) بدلاً من (المسيح منه).

(٤) في س، أ (قدس) بسقوط (الـ).

(٥) في س، أ (الله) بزيادة (ا).

(٦) في ط (عبد الله) بدلاً من (عبد الله).

(٧) في ط (ولا) بزيادة (و).

فصل

قالوا: وأيضاً على لسان داود النبي - عليه السلام - : (بكلمة الله تشدّت السماوات والأرض، وبروح فاه جمِيع قوائهن)^(١).

فيقال: أما قوله: «بكلمة الله تشدّت السماوات والأرض، فهو أيضاً حجة عليكم لوجوه:

أحدها: أن الله خلق الأشياء بكلمته التي هي (كن)، كما قال في التوراة: (ليكن كذا، ليكن كذا، ليكن كذا)^(٢) وكذلك في الزبور: (لأنه قال فكانوا وهو^(٣) أمر فخلقوا)^(٤) فجعل كونهم عن قوله.

ومثل قوله^(٥) في الزبور: (الكل بحكمة صنعت)^(٦)، وفي القرآن:

«إِنَّمَا أَمْرُهُ، إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»^(٧).

وليس المسيح هو هذه الكلمات.

(١) راجع ٢٣٦/٣ هامش رقم ٦.

(٢) في سفر التكوين الإصلاح الأول - العهد القديم ص ٣: (وقال الله لتكن أنوار في جلد السماء لتفصل بين النهار والليل، وتكون الآيات وأوقات وأيام وسنين ١٥ - وتكون أنوار في جلد السماء لتثير على الأرض. وكان كذلك...).

(٣) (وهو) ساقطة من ط.

(٤) وجدنا في المزמור الثامن والأربعين قوله: (لأنه أمر فخلقت...).

(٥) (قوله) ساقطة من ط.

(٦) لم نعثر على هذا النص في مزامير داود.

(٧) سورة يس: من الآية ٨٢.

الثاني: أن الكلمة الله اسم جنس، فإن كلمات الله لا نهاية لها، قال
— تعالى — :

﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا
بِمِثْلِهِ مَدَادًا ﴾^(١).

والتوراة تدل على تعدد الكلمات، وإذا كان كذلك، فاليسوع
ليس هو مجموع الكلمات، بل خلق بكلمة منها.

الثالث: أن المسيح عندكم هو الخالق، وأنتم مع قولكم: إنه
الابن والكلمة، تقولون: إنه إله الخالق، وتقولون (إنه إله حق من إله
حق)، وتقولون: (إله واحد) فتجمعن بين النقيضين، وإذا كان هو
الخالق فهو الذي يشدد السماوات والأرض، لا يقال به تشددت
السماءات والأرض، وإنما يقال به فيما كان صفة للموصوف، فيقال:
خلق الله الأشياء بكن، وخلق الأشياء بقدرتة.

وقوله: (بكلمته تشددت السماوات والأرض) يقتضى أن الكلمة
صفة فعل بها، لأنها هي الخالقة، والمسيح عندكم هو الخالق ليس هو
صفة خلق^(٢).

والرابع: أن الكلمة الله يراد بها جنس كلماته، كما^(٣) قال
— تعالى — :

﴿ وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَسْفَلًا وَكَلِمَةً
أَللَّهِ هِيَ الْعُلِيَّا ﴾^(٤).

(١) سورة الكهف: من الآية ١٠٩.

(٢) في ط (خالق) بدلاً من (خلق).

(٣) (كما) ساقطة من ط.

(٤) سورة التوبية: من الآية ٤٠.

وكقول النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»^(١)، وحيثئذ فالمراد أن الله أقام السماوات والأرض بكلمته، كقوله (كن) وليس في هذا تعرض للمسيح - عليه السلام - .

وأما نقلكم أنه قال: (وبروح فاه جميع قواطنهم)^(٢) بهذه الكلمة سواء كانت حقاً أو باطلأ، لا حجة لكم فيها لأنك إن أردت بهذه الكلمة حياة الله فإثبات حياة الله حق، وهو لم يسم حياة الله روح القدس، كما زعمتم، وإن أراد شيئاً غير حياة الله لم تنفعكم فأنتم ادعيةكم أن حياة الله^(٣) روح القدس، حتى قلتم مراده في الإنجيل بقوله: (عمدوا الناس باسم الأب والابن والروح القدس) هو حياة الله، وادعيةكم أن الأنبياء سموه بذلك، ولم تذكروا نقاًلاً عن الأنبياء أنهم سموا حياته روح القدس، بل ذكرتم عنهم ما يوافق ما في القرآن أن روح القدس ليس المراد بها حياة الله، ولو قدر أن هذا اللفظ استعمل في هذا وهذا لم يتغير أن المسيح أراد بقوله: (روح القدس) حياة الله، فكيف إذا لم يستعمل في كلام الأنبياء - صلوات الله^(٤) وسلامه عليهم أجمعين - في حياة الله فقط.

● ● ●

(١) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب العلم - باب ٤٥ - عن أبي موسى الأشعري، بلفظه
- وكتاب الجهاد - باب ١٥ - عن أبي موسى أيضاً بلفظه.

* صحيح مسلم - كتاب الإمارة - باب ٤٣ - حديث رقم ١٥٠، ١٥١، عن أبي موسى بلفظه.

(٢) راجع ٣/٢٣٦ هامش رقم ٦.

(٣) في ط سقط لفظ الجلاله (الله).

(٤) في س، أ، ك (الله عليهم) بزيادة (عليهم).

بيان المعنى
الصحيح لروح الله
يعلمني)^(١).

قالوا: وقوله على لسان أيوب الصديق (روح الله خلقني وهو

)^(٢).

فيقال: هذا لا حجة فيه لأنكم ادعتم أن الأنبياء سمت حياة الله

روح القدس، وهذا لم يقل روح القدس، بل قال روح الله.

وروح الله يراد بها الملك الذي هو روح اصطفاه الله فأحبها، كما

قال في القرآن:

﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحًا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سُوِّيًّا﴾^(٣) ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ
إِنِّي كُنْتَ تَقِيًّا﴾^(٤) ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنْذَرَ رَسُولِيَّكَ لِأَهْبَطَ لَكِ عَلَيْنَا زَكِيَّا﴾^(٥).

فقد أخبر أنه أرسل إليها روحه فتمثل لها بشراً سوياً، وتبين أنه

رسوله.

فعلم أن المراد بالروح ملك، هو روح اصطفاها فأضافها إليه،
كما يضاف إليه الأعيان التي خصها بخصائص يحبها.

كقوله: «نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقِيَّهَا»^(٦).

وقوله: «وَطَهَرَ يَتِيَّ لِلطَّاهِيفَينَ وَالْقَابِمِينَ وَالرُّكْجَ السُّجُودِ»^(٧).

(١) سبقت الإشارة لهذا النص ٢٣٦/٣.

(٢) سورة مريم: الآيات ١٧ - ١٩.

(٣) سورة الشمس: من الآية ١٣.

(٤) سورة الحج: من الآية ٢٦.

وقوله: «عَيْنَا يَشَرُّبُهَا عِبَادُ اللَّهِ»^(١).

والمضاف إلى الله إن كان صفة لم تقم بمحلوق كالعلم والقدرة والكلام والحياة، كان صفة له، وإن كان عيناً قائمةً بنفسها أو صفة لغيره، كالبيت والناقة والعبد والروح، كان مخلوقاً مملوكاً مضافاً إلى خالقه ومالكه، ولكن الإضافة تقتضي اختصاص المضاف بصفات تميّز^(٢) بها عن غيره، حتى استحق الإضافة، كما اختصت الكعبة والناقة والعباد الصالحون بأن يقال فيهم (بيت الله) و(ناقة الله) و(عبد الله)، كذلك اختصت الروح المصطفاه بأن يقال لها (روح الله).

بخلاف الأرواح الخبيثة كأرواح الشياطين والكفار، فإنها مخلوقة لله^(٣)، ولا تضاف إليه إضافة الأرواح المقدسة، كما لا تضاف إليه الجمادات، كما تضاف^(٤) الكعبة، ولا نوق الناس، كما تضاف^(٥) ناقة^(٦) صالح^(٧) التي كانت آية من آياته.

كما قال - تعالى^(٨) - : «هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ كَيْفَ كُمْ أَيَّةٌ»^(٩).

(١) سورة الإنسان: من الآية ٦.

(٢) في أ، س (يميز).

(٣) في أ (به).

(٤) في أ (تضاف إليه).

(٥) في أ (يضاف).

(٦) ناقة صالح: ورد ذكرها في القرآن: أن ثمود اجتمعوا يوماً وقالوا لنبي الله صالح إن أنت أخرجت لنا من هذه الصخرة ناقة صفتها كيت وكيت.
انظر: البداية والنهاية ١/١٣٤.

(٧) سبقت ترجمتها.

(٨) (تعالى) ساقطة من س، ك، ط.

(٩) سورة الأعراف: من الآية ٧٣.

وإذا كان كذلك فهذا اللفظ إن كان ثابتاً عن النبي وترجمة صحيحة، فقد يكون معناه أن الملك صورني في بطن أمي، وهو يعلمني، فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «إذا مر بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها^(١) ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدتها ولحمها وعظمها، ثم قال: يا رب أذكر أو أنسى، فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب أجله، فيقول ربك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب رزقه، فيقول ربك ما يشاء، ويكتب الملك، ثم يخرج الملك بالصحيفة^(٢) في يده، فلا يزاد على أمر ولا ينقص»^(٣). رواه مسلم من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري.^(٤).

وقد يقال: من هذا قوله في الزبور^(٥) في مزمور الخلقة (ترسل^(٦) روحك فيخلقون)^(٧)، وفي المزمور أيضاً (هو قال فكانوا وأمر فخلقوا)^(٨) فقد يضاف الخلق إلى الملك.

ومن هذا الباب قوله - تعالى - :

(١) (إليها) ساقطة من ط.

(٢) (بالصحيفة) ساقطة من س.

(٣) انظر: صحيح مسلم كتاب القدر، باب ١، حديث ٣، عن حذيفة بن أسيد الغفاري بلغته.

(٤) حذيفة بن أسيد بن خالد بن الأعور بن واقعة بن حراء بن غفار الغفاري - شهد الحديبية وبايع تحت الشجرة وروى أحاديث بالكتوفة مات سنة ٤٢ هـ. الإصابة ٣١٧/١.

(٥) (الزبور) ساقطة من أ، ك.

(٦) في أ (يرسل).

(٧) في العهد القديم - المزمور ١٠٤ : (ترسل روحك فتخلق).

(٨) سبقت الإشارة إلى هذا النص ٢٣٦/٣.

(في المزمور أيضاً: «هو قال فكانوا وأمر فخلقوا») ساقطة من أ، ك.

﴿ أَنَّ أَخْلُقَ لَكُمْ مِنَ الْطِينِ كَهْيَةً الْطَّيْرِ فَأَنْفُحْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا يَأْذِنُ اللَّهُ ﴾^(١).

فأخبره أنه يخلق من الطين كهيئة الطير طيراً بإذن الله ، وكذلك الملك يخلق النطفة في الرحم بإذن الله .

ولا يجوز أن يريد به أن^(٢) حياة الله خلقتني وتعلمني ، فإن الصفة لا تخلق ولا تعلم ، إنما يخلق ويعمل الرب الموصوف الذي خلق الإنسان من عقل ، الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم ، ولكن هو - سبحانه - يخلق بواسطة الملائكة ، فإن الملائكة رسول الله في الخلق ، فجاز أن يضاف الفعل إلى الوسائل تارة ، وإلى الرب أخرى ، وهذا موجود في الكتب الإلهية في غير موضع كما في القرآن :

﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّ الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾^(٣).

وفي موضع آخر :

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾^(٤).

وفي موضع ثالث :

﴿ قُلْ يُنَزَّلُكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي مُكِلِّ بِكُمْ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُم تُرْجَعُونَ ﴾^(٥).

(١) سورة آل عمران : من الآية ٤٩.

في س ، أ ، ك خلط بين هذه الآية وآية سورة المائدة .

(٢) (أن) ساقطة من س .

(٣) سورة الزمر : من الآية ٤٢ .

في أ (الله الذي يتوفى) بزيادة (الذي) .

(٤) سورة الأنعام : من الآية ٦١ .

(٥) سورة السجدة : من الآية ١١ .

والجميع حق، فإذا^(١) وجد لفظ له معنى في كلام بعض الأنبياء،
ولم يوجد له معنى يخالف ذلك من كلامهم، كان حمله على ذلك^(٢)
المعنى أولى من حمله على معنى يخالف كلامهم، ولا يوجد في
كلامهم أن حياة الله تسمى روحًا، ولا أن صفات الله تخلق المخلوقات.

● ● ●

(١) في سن، أ (وإذا) بدلاً من (فإذا).

(٢) (ذلك) ساقطة من سن، ك.

فصل

قالوا: قوله: على لسان أشعيا النبي (ييسس القتاد، ويجف بيان المعنى الصحيح لكلمة الله العشب، وكلمته باقية إلى الأبد) ^(١).

فيقال ^(٢): إما أن يريد بكلمة الله علمه، أو كلمة معينة، أو تكون ^(٣) كلمة الله اسم جنس، وعلى التقديرات الثلاثة ^(٤) لا ^(٥) حجة لكم في ذلك، فإنه إن كان كلمة الله اسم جنس لكل ما تكلم الله ^(٦) به - كما قال:

﴿ وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةً
اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّا ﴾ ^(٧).

وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» ^(٨).

(١) سبقت الإشارة إلى هذا النص ٢٣٦/٣.

(٢) بداية جواب الشیخ على ما ساقه من قولهم.

(٣) في ط (يكون) بدلًا من (تكون).

(٤) (الثلاثة) ساقطة من ط، ك.

(٥) في ط، ك (فلا) بزيادة (ف).

(٦) (الله) لفظ الجلالة ساقط من ط، ك.

(٧) سورة التوبة: من الآية ٤٠.

(٨) انظر:

* صحيح البخاري - في مواطن متعددة منه - كتاب العلم - باب ٤٥ - عن أبي موسى رضي الله عنه، بلفظه.

ولهذا جمعها في قوله - تعالى - :

﴿ وَتَمَتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾^(١).

وفي قوله :

﴿ قُلْ لَوْكَانَ الْبَحْرُ مَادَا لِكَلِمَتِ رَبِّي لَفِدَ الْبَحْرُ بَلْ أَنْ نَفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْجِشْتَا
بِمِثْلِهِ مَدَدَا ﴾^(٢).

فالمراد بذلك أن ما قاله الله فهو حق ثابت لا يبطل.

كما قال - تعالى - :

﴿ وَتَمَتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَرَبُوا ﴾^(٣).

يعني بتمامها نفاذ^(٤) ما وعدهم به من النصر على فرعون، وإهلاكه، وإخراجهم إلى الشام.

وقال - تعالى -

﴿ وَتَمَتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾^(٥).

ومنه قوله :

﴿ وَأَتْلَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلٌ لِكَلِمَاتِهِ ﴾^(٦).

* صحيح مسلم - كتاب الإمارة - باب ٤٢ - حديث رقم ١٥٠ - عن

أبي موسى ، بلفظه .

(١) سورة الأنعام : من الآية ١١٥ .

في جميع النسخ (كلمات) بدلاً من (كلمت) وهي قراءات .

(٢) سورة الكهف : من الآية ١٠٩ .

(٣) سورة الأعراف : من الآية ١٣٧ .

في ط (كلمات) بدلاً من (كلمت) وهي قراءات .

(٤) في أ (فعاد) بدلاً من (نفذ) .

(٥) سورة الأنعام : من الآية ١١٥ .

(٦) سورة الكهف : من الآية ٢٧ .

وقوله :

﴿ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا أَنْطَلَقْتُمْ إِلَى مَعَانِمِ الْأَحْدُودَ هَا ذَرُونَا نَتَّعَكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ﴾^(١).

ومن هذا الباب قول المسيح (السماء والأرض يزولان)^(٢)، وكلامي لا يزول)^(٣)، فإن أراد علم الله، فعلم الله باق، سواء أراد^(٤) به علمه القائم بذاته أو معلومه الذي أخبر بيقائه، فلا^(٥) حجة لكم فيه، وكذلك إن أراد كلمة معينة، فإن المسيح عندكم ليس كلمة معينة من كلامه، بل هو عندكم هو الكلمة، وهو الله الخالق، وليس في هذا اللفظ ما يدل على أنه أراد بالكلمة المسيح، والمسيح عندكم أزلي أبيدي^(٦) لا يوصف بالبقاء دون القدم، ولو قدر أنه أراد بالكلمة المسيح فنحن لا ننكر أنه يسمى^(٧) بالكلمة، لأنه قال له: كن فكان، كما سيأتي بيان ذلك، ويريد

(١) سورة الفتح : من الآية ١٥.

(٢) في أ (يزولا) بدلاً من (يزolan).

(٣) في العهد الجديد - إنجيل متى - الإصلاح ٢٤ : ٢٥ - السماء والأرض تزولان، ولكن كلامي لا يزول).

في طكتب آخر النص: (وكلامي هذا لا يتغير).

في س (وكلامي - وإن أراد هذا - لا يتغير) ثم كتب (علم الله باق...) وهذا خلط بين النص من كلام المسيح وكلام المؤلف الذي بعده.

في ث أضاف في الهامش (هذا لا يتغير) مقابل (لا يزول) الموجودة في الصلب.

(٤) (علم الله ، فعلم الله باق ، سواء أراد) ساقطة من أ.

في س كتبت مخلوطة مع النص السابق له.

في ث: كتبت على الهامش.

(٥) في أ (ولا) بدلاً من (فلا).

(٦) في س (وابيدي) بزيادة (و).

(٧) في ط ، ث (تسمى) بدلاً من (يسمى).

بذلك إما بقاوئه إلى أن ينزل إلى الأرض، وإما أن يريد بقاء ذكره والثناء عليه، ولسان صدق له إلى آخر الزمان.

ومما يوضح هذا وأنه^(١) ليس المراد به ما يدعونه ، أنه قال:
(وكلمة الله باقية إلى الأبد)^(٢) فوصفها بالبقاء دون القدم^(٣).

وعندهم أن الكلمة المولودة^(٤) من الأب قديمة أزلية لم تزل ولا تزال^(٥) ومثل^(٦) هذا لا يحتاج أن يوصف بالدلوام^(٧) والبقاء، بخلاف ما وعد به من النعيم والرحمة والثواب ، فإنه يوصف بالبقاء والدوام كما في القرآن : «أَكُلُّهَا دَآيْمٌ»^(٨) ، قوله : «إِنَّ هَذَا الرِّزْقُنَا مَا لَمْ يَنْفَدِ»^(٩). وفي الزبور : (اعترفوا للرب ، فإنه صالح ، وإنه إلى الأبد رحمته)^(١٠).

• • •

(١) في ط (أنه) بسقوط (و).

(٢) هذا – من أول الفصل – من كلام أشعيا السابق.

(٣) في أ (العدم) بدلاً من (القدم).

(٤) في س ، أ (المذكورة) بدلاً من (المولودة).

(٥) (ولا تزال) ساقطة من أ.

(٦) في ط (مثل) بسقوط (و).

(٧) في أ (بالعدم) بدلاً من (بالدوام).

(٨) سورة الرعد : من الآية ٣٥.

(٩) سورة ص : من الآية ٥٤.

(١٠) وجدت في مزامير داود نصين قريبين من هذا النص :

أحدها : في مزمور ١٠٠ ولفظه : «أحمدوه وباركوا اسمه ، لأن الرب صالح إلى الأبد رحمته».

والثاني : في مزمور ١١٨ ولفظه : «أحمدوا الرب لأنه صالح ، لأن إلى الأبد رحمته». في أ (مليء) بدلاً من (صالح).

في أ (ورحمته) بزيادة (و).

فصل (١)

قالوا: وقال السيد المسيح في الإنجيل المقدس لتلاميذه الأطهار: إبطال استدلالهم بالعميد على الأقانيم (اذهبا إلى جميع الأمم وعندوهم باسم الأب والابن وروح القدس الإله الواحد، وعلموهم أن يحفظوا جميع ما أوصيكم به) (٢).

فيقال لهم: هذا عمدتكم على ما تدعونه من الأقانيم الثلاثة وليس فيه شيء يدل على ذلك لا نصاً ولا ظاهراً، فإن لفظ الابن لم يستعمل فقط في الكتب الإلهية في معنى صفة من صفات الله، ولم يسم أحد من الأنبياء علم الله ابنه (ولا سموا كلامه ابنه، ولكن عندكم أنهم سموا عبده أو عباده ابنه أو بنيه) (٣) وإذا كان كذلك فدعواكم (٤) أن المسيح أراد بالعلم ابن الله وكلامه، دعوى في غاية الكذب على المسيح، وهو حمل للفظه (٥) على مالم يستعمله هو ولا غيره فيه لا حقيقة ولا مجازاً، فأي كذب وتحريف لكلام الأنبياء أعظم من هذا.

ولو كان لفظ الابن يستعمل في صفة الله لسميت (٦) حياته ابنًا، وقدرته ابنًا، فتخصيص العلم بلفظ الابن دون الحياة خطأ ثانٍ لوكان

(١) (فصل) ساقطة من أ، ك.

(٢) سبقت الإشارة إلى هذا النص ١٣٣/٣.

(٣) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٤) في أ (فدعواهم) بدلاً من (فدعواكم).

(٥) في ط (اللفظ) بسقوط (ه).

وفي أ (اللفظ) بدلاً من (اللفظه).

(٦) في أ (السميت) بدلاً من (سميت).

لفظ ابن يستعمل في صفة الله، فكيف إذا لم يكن كذلك.

وكذلك^(١) روح القدس لم يستعملوها في حياة الله، ولا أرادوا بهذا اللفظ حياة الله التي^(٢) هي صفتة، وإنما أرادوا بذلك ما ينزله على الصديقين والأنبياء، ويعيدهم به كما في قول داود: (روحك القدس لا^(٣) تنزع^(٤) مني)^(٥)^(٦)، وعندهم أن روح القدس (حلت في الحواريين، وقد قدمنا أن روح القدس) يراد به الملك، ويراد به ما يجعله في القلوب من الهدى والقوة، ومنه قوله في بعض النبوات (وفي تلك الأيام أسكب من روحي على كل قديس)^(٧) وفي زبور^(٨) داود (روحك الصالح يهديني^(٩) في أرض مستقيمة)^(١٠).

يوضح هذا أنهم قالوا في أمانتهم (الذي من أجلنا نحن البشر، ومن أجل خلاصنا نزل من السماء وتجسد من روح القدس، ومن مريم العذراء) وذكروا أن ذلك في الكتب المقدسة، والذي في الكتب

(١) (وكذلك) ساقطة من أ.

(٢) (التي) ساقطة من ط.

(٣) (لا) ساقطة من ك.

(٤) في أ (يتزغ) بدلاً من (تنزع).

(٥) هذا النص سبقت الإشارة إليه ٢٣٦/٣.

(٦) ما بين القوسين ساقط من ك.

(٧) وجدت في أعمال الرسل الإصلاح الثاني: «ويكون في الأيام الأخيرة أني أسكب من روحي على كل بشر...».

(٨) في ط (زابر) بدلاً من (زبور).

(٩) (تهدي) بدلاً من (يهديني) وذلك في أ.

(١٠) وجدت في مزمير داود - العهد القديم - المزمور ١٤٣ «روحك الصالح يهديني في أرض مستوية».

المقدسة لا يكون^(١) إلا حقاً، ولا ريب أن فيها مثل ما في القرآن، وفي القرآن أن الله أرسل روحه إلى مريم فنفع فيها فحملت بال المسيح عليه السلام، قال – تعالى – :

﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحًا فَنَافَتْمَثَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾١٧ ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقْيِيَ ﴾١٨ ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنْأَيْتَ رَبِّكَ لِأَهْبَ لَكِ غُلَمًا زَكِيًّا ﴾١٩
قالَتْ أَنَّ يَكُونُ لِي غُلَمٌ وَلَمْ يَمْسِسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَعِيًّا ﴾٢٠ ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ هُنَّٰنَ وَلَنْ جَعَلَهُ دَاءً إِلَّا لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ﴾٢١
﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَدَتْ بِهِ مَكَانًا فَصِيًّا﴾^(٢).

إلى آخر القصة، وقال – تعالى – :

﴿وَالَّتِي أَحْصَنْتَ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا إِيمَانًا لِلْعَالَمِينَ﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿وَمَرِيمٌ بُنْتُ عَمْرَنَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ﴾^(٤).

(١) لا يكون ساقطة من س.

(٢) سورة مريم: الآيات ١٧ – ٢٢.

في س، أ، ك (ليهب) بدلاً من (الأهب).

في س، أ، ك (أنى يكون لي ولد) بدلاً من (أنى يكون لي غلام).

في ط (ولم يمسني) بدلاً من (ولم يمسبني).

(٣) سورة الأنبياء: من الآية ٤١.

(٤) سورة التحريم: من الآية ١٢.

وقد خلط بين الآيتين من سورة الأنبياء وسورة التحريم، وذلك في س.

وهذا الروح: هو الرسول، كما قال:

﴿قَالَ إِنَّمَا أَنْتَ رَسُولٌ لِأَهْبَطَ لَكِ عُلُّمًا مَرْكَيْتَا﴾^(١).

ونفح فيها من هذا الروح فكان^(٢) المسيح مخلوقاً من هذا الروح، ومن أمه مريم كما^(٣) قالوا في الأمانة: (أنه تجسد من مريم، ومن روح القدس، لكن اعتقدوا أن روح القدس التي خلق المسيح منها ومن مريم هي حياة الله وهذا ليس في الكتب ما يدل عليه، بل الكتب كلها صريحة في نقض هذا، وهو أيضاً مناقض لقولهم إن المتجسد باليسوع هو أقنوم الكلمة، (وهو العلم، فإن كان قد تجسد من مريم)^(٤)، وأقنوم الكلمة لم يكن متجسداً^(٥) من روح القدس (وإن كان من روح القدس)^(٦) لم يكن من الكلمة وإن كان منهما جميعاً كان المسيح أقنومين: أقنوم الكلمة، وأقنوم الروح.

والنصارى بفرقهم الثلاثة كلهم يقولون: إنما المتجسد به أقنوم الكلمة لا أقنوم الحياة، فتبين تناقضهم في أماناتهم، وتبين خطوئهم فيما فسروا به كلام الأنبياء.

وتبيّن أن ما ثبت عن الأنبياء فهو حق موافق لما أخبر به محمد خاتم النبيين لا ينافق شيئاً^(٧) من كلام الأنبياء، كما أنه لا ينافق

(١) في أ (ليهب أو لأهب لك) بدلاً من (أهب لك).

(٢) (فكان) ساقطة من ط.

(٣) في أ (ثم) بدلاً من (كما).

(٤) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٥) في ط، لـ (تجسد) بدلاً من (متجسداً).

(٦) ما بين القوسين ساقط من ط.

(٧) في ط (لا ينافق مع شيء).

في س (شيء) بدلاً من (شيئاً).

شيئاً^(١) من كلامهم صريح المعقول، * وتبين أنهم حملوا^(٢) كلام الأنبياء في لفظ ابن روح القدس وغيره على ما لم يوجد استعمال هذا اللفظ فيه، (وتركوا حمله على المعنى الموجود في كلامهم)^(٣)، (وهذا من أبلغ ما يكون من تحريف كلامهم عن مواضعه وتبدل معاني كلام الله)^(٤). فكيف يجوز أن يحمل لفظ روح القدس على معنى لم يستعمله فيه الأنبياء، ولا أرادوه به، ويترك حمله على المعنى المعروف الذي يستعملونه فيه دائمًا^{*}^(٥).

وهل هذا إلا من فعل من يحرف كلام الأنبياء، ويفترى الكذب عليهم؟ بل ظاهر هذا الكلام أن يعمدوهم باسم الأب الذي يريدون به في لغتهم رب، والابن الذي يريدون به في لغتهم المربي ، وهو هنا المسيح (روح القدس)^(٦) وهو روح^(٧) القدس الذي أيد الله به المسيح من الملك والوحى وغير ذلك ، وبهذا فسر هذا الكلام من فسره من أكابر علمائهم .

• • •

(١) في ط، س (شيء) بدلاً من (شيئاً).

(٢) في أ (كملوا) بدلاً من (حملوا).

(٣) ما بين القوسين ساقط من س.

(٤) ما بين القوسين ساقط من ط.

(٥) في أ ما بين النجمتين كتبت بتقديم وتأخير وخلط.

(٦) (روح القدس) ساقطة من ط.

(٧) في ط (الروح) بزيادة (ال).

(٣٦)

فصل

فهذا ما ذكروه في كتابهم يحتجون^(١) بها على ما يعتقدونه من الأقانيم الثلاثة قائلين : إن تسمية الله أنه أب وابن وروح القدس أسماء لم نسمه نحن النصارى بها من ذات أنفسنا ، بل الله سمي لاهوته بها .

وقد تبين أنه ليس فيما ذكروه عن الأنبياء ما يدل لا نصاً ولا ظاهراً على أن أحداً من الأنبياء سمي الله ، ولا شيئاً من صفاتاته ابناً ولا روح قدس .

وتبيّن أن تسميتهم لعلم الله وكلامه ابناً ، وتسميتهم لحياته روح القدس أسماء ابتدعواها ما أنزل الله بها من سلطان ، وأنه ليس معهم على ما ادعوه من الأقانيم حجة أصلاً لا سمعية ولا عقلية ، وأنه ليس لقولهم بالتلبيث وحصرهم لصفات الله في ثلاثة مستند شرعي .

كما تبيّن أنه ليس له مستند عقلي ، وأن القوم ممن قيل فيهم :

﴿وَقَالُوا لَوْكَدَنَسْمَعَ أَوْنَعِقْلُ مَا كَانَ فِي أَحَبَّ أَسَعِيرِ﴾^(٢).

وممن قيل فيهم :

﴿أَمْ تَخَسَّبُ أَنَّا كَنْتُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَلَّا لَنْعِنْ بِلْ هُمْ أَضَلُّ سِبِّيلًا﴾^(٣).

• • •

(١) في أ (محتجون) بدلاً من (يحتجون).

(٢) سورة الملك : من الآية ١٠.

(٣) سورة الفرقان : من الآية ٤٤.

فصل

ثم أخذوا يزعمون أن فيما أنزل على محمد - صلى الله عليه وسلم - حجة لهم على الأقانيم التي ادعوها، وهم ابتدعوا القول على الأقانيم والتشليث قبل أن يبعث محمد - صلى الله عليه وسلم - .
إبطال احتجاجهم بما ورد في القرآن على الأقانيم

وذلك^(١) معروف عندهم من حين ابتدعوا الأمانة^(٢) التي لهم التي وضعها الثلاث مائة وثمانية عشر منهم بحضور قسطنطين الملك، فإذا لم يكن لهم مستند عقلي ، ولا سمعي عن الأنبياء قبل محمد - صلى الله عليه وسلم - . فكيف يكون لهم مستند فيما جاء به محمد^(٣) - صلى الله عليه وسلم - بعد ابتداعهم الأمانة .

لا سيما مع العلم الظاهر المتواتر أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - كفراهم في الكتاب الذي أنزل عليه وضللهم ، وجاهدهم^(٤) بنفسه وأمر بجهادهم كقوله - تعالى - :

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾^(٥).

وقوله - تعالى - :

﴿ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَهِهِمْ ﴾

(١) في ط (ذلك) بسقوط (و).

(٢) سبق الإشارة إليها ٢٢٩/٣.

(٣) (محمد) ساقطة من ط .

(٤) في ط (جاهدهم) بسقوط (و)؛ في ك (فجاهدهم) بدلاً من (وجاهدهم).

(٥) سورة المائدة: من الآية ١٧.

يُضْنِهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِ قَتْلَهُمْ أَنَّ يُؤْفَكُونَ ﴿١﴾ .

وقال :

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَاتَلُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ ﴿٢﴾ .

وقال :

﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ أَنْتَهُوا خَيْرَ الْكُمَّ﴾ ﴿٣﴾ .

ونحو ذلك من الآيات .

وقالوا : وقد قال في هذا الكتاب أيضاً : ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلْمَنَا لِعَبَادِنَا الصَّالِحِينَ﴾ .

فيقال لهم : حرفتم لفظ الآية ، ومعناها ، فإن لفظها :

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلْمَنَا لِعَبَادِنَا الْمَرْسَلِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَاحَنَا لَهُمُ الْغَلَبُونَ﴾ ﴿٤﴾ .

فالكلمة التي سبقت لعباده المرسلين قوله :

﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ .

أخبر أنه سبق منه كلمة لعباده المرسلين لينصرنهم ، كما قال
— تعالى — :

﴿وَلَوْلَا كَلْمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَاماً أَوْ أَجْلُ مُسَمًّى﴾ ﴿٥﴾ .

(١) سورة التوبة : من الآية ٣٠ .

(٢) سورة المائدة : من الآية ٧٣ .

(٣) سورة النساء : من الآية ١٧١ .

(٤) سورة الصافات : الآيات ١٧١ - ١٧٣ .

(٥) سورة طه : من الآية ١٢٩ .

وقوله:

﴿وَلَقَدْ أَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بِهِمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِسِّ﴾^(١).

وقوله:

﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾^(٢).

وقوله:

﴿وَمَا نَفَرَ قَوْا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَاجَاهَهُمُ الْعِلْمُ بِغَيْرِهِمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجْحَلِ مُسَمَّى لَقُضِيَ بِهِمْ﴾^(٣).

وقوله:

﴿وَلَوْ شِئْنَا لَا يَنْبَغِي كُلُّ نَفْسٍ هُدًى هَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِي لَأَمَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾^(٤).

والكلمة في لغة العرب: هي الجملة المفيدة سواء كانت جملة اسمية أو فعلية، وهي القول التام، وكذلك الكلام عندهم هو الجملة التامة.

قال سيبويه^(٥): وأعلم أنهم يحكون بالقول ما كان كلاماً ولا يحكون به ما كان قوله^(٦). ولكن النحاة اصطلحوا على أن يسموا

(١) سورة هود: من الآية ١١٠.

(٢) سورة غافر: من الآية ٦.

(٣) سورة الشورى: من الآية ١٤.

(٤) سورة السجدة: من الآية ١٣.

(٥) سبقت ترجمته.

(٦) وجدت في لسان العرب (باب قول / باب كلام) قال: سيبويه: وأعلم أن قلت في كلام العرب إنما وقعت على أن تحكي بها ما كان كلاماً لا قوله. ٢٩٠/١٨٩/٣. ولم أجده هذا النص في كتاب سيبويه.

ما تسميه العرب حرفًا يسمونه كلمة مثل زيد وعمرو، ومثل: قعد وذهب، وكل حرف جاء لمعنى ليس باسم ولا فعل، مثل: إن وثم، وهل ولعل.

قال — تعالى — :

﴿وَيُنذِرُ الَّذِينَ قَاتَلُوا أَنَّهُمْ ذَلِكُمْ وَلَدًا ﴾ مَا هُمْ بِهِ مَنْ عَلِمْ وَلَا لَبَّا بِهِمْ كُبُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ﴾١﴾ .
فسمى هذه الجملة كلمة.

وقال — تعالى — :

﴿مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ﴾٢﴾ .
وهو قول: لا إله إلا الله.

وقال — تعالى ^(٣) — :

﴿إِلَيْهِ يَصْعُدُ الْكَلْمُ الْطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يُرْفَعُ ﴾٤﴾ .

وقال — تعالى — :

﴿قُلْ يَأْهُلُ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا شُرِكَ لَهُ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾٥﴾ .

(١) سورة الكهف: الآياتان ٤، ٥.

(٢) سورة إبراهيم: من الآية ٢٤.

في س، أ، ك (مثل) بدلاً من (مثلاً).

(٣) (تعالى) ساقطة من س، أ، ك.

(٤) سورة فاطر: من الآية ١٠.

(٥) سورة آل عمران: من الآية ٦٤. في ط سقطت كلمة «قل».

وقوله – تعالى – :

﴿وَأَلْرَمَهُمْ كِلَمَةُ النَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَلَّا حَقٌّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾^(١).

وقال النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «كلمات حبيبات إلى الرحمن خفيتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم»^(٢) ، وقال – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أصدق كلمة قالها شاعر كلمة ليبد»^(٣) : ألا كل شيء ما خلا الله باطل»^(٤).

وقال النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «اتقوا النار ولو بشق

(١) سورة الفتح: من الآية ٢٦.

(٢) انظر: صحيح البخاري كتاب الإيمان – باب ١٩ – عن أبي هريرة بلفظه؛ وكتاب التوحيد – باب ٥٨ – عن أبي هريرة، بلفظه أيضاً؛ صحيح مسلم – كتاب الذكر – باب ١٠ – حديث ٣١ – عن أبي هريرة بلفظه أيضاً؛ مسندي الإمام أحمد بن حنبل ٢٣٢٢/٢، عن أبي هريرة بلفظه أيضاً.

(٣) ليبد بن ربيعة بن عامر بن مالك العامري أبو عقيل الشاعر المشهور، يعد من الصحابة، وفد على النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – مع قومه وأسلم وحسن إسلامه ولم يقل بعد إسلامه الشعر كما كان في الجاهلية، ويقال أنه ما قال في الإسلام إلا بيضاً واحداً هو قوله:

ما عاتب المرء الليب نفسه والمرء يصلحه الجليس الصالح
مات ستة إحدى وأربعين في خلافة معاوية – رضي الله عنه – وله من العمر مائة وأربعين، وقيل أقل، وقيل أكثر.

انظر: الإصابة ٣٢٦/٣؛ والاستيعاب بهامش الإصابة ٣٢٤/٣؛ وشذرات الذهب ٥٢١؛ والأعلام للزرکلي ١٠٤/٦.

(٤) انظر: صحيح البخاري – كتاب مناقب الأنصار – باب ٢٦؛ وكتاب الأدب – باب ٩٠؛ وكتاب الرقاقي – باب ٢٩ – عن أبي هريرة بلفظه؛ صحيح مسلم – كتاب الشعر – باب ١ – حديث ٦، ٣ – عن أبي هريرة بلفظه؛ سنن ابن ماجه – كتاب الأدب – باب الشعر ٤١ – حديث رقم ٣٧٥٧ – عن أبي هريرة بلفظه.

تمرة، فمن لم يجد في الكلمة طيبة^(١)، ولما شاع عند المشتغلين بال نحو استعمال لفظ الكلمة في الاسم أو الفعل، وحرف المعنى صاروا يظنون أن هذا هو كلام العرب ثم لما وجد بعضهم ما سمعه من كلام العرب أنه يراد بالكلمة الجملة التامة صار يقول: وكلمة بها كلام قد يؤم^(٢). فيجعل ذلك من القليل.

ومنهم من يجعل ذلك مجاز، وليس الأمر كذلك، بل هذا اصطلاح هؤلاء النحاة، فإن العرب لم يعرف^(٣) عنهم أنهم استعملوا لفظ الكلمة، والكلام إلا في^(٤) الجملة التامة، وهكذا نقل عنهم أئمة النحو كسيبويه وغيره.

فكيف يقال: إن هذا هو المجاز، وإن هذا قليل وكثير^(٥).

كما أن لفظ القديم في لغة العرب هو المتقدم على غيره كما قال

(١) انظر: صحيح البخاري – كتاب التوحيد – باب التوحيد – ٣٦؛ وكتاب الأدب – باب ٣٤؛ وفي كتاب الزكاة – باب ١٠ – عن عدي أيضاً بمعنىه؛ صحيح مسلم – كتاب الزكاة – باب ٢٠ – حديث رقم ٦٨ – عن عدي بن حاتم بلفظه؛ مسند الإمام أحمد ٤/٢٥٦، عن عدي بن حاتم أيضاً.

(٢) هذا عجز البيت الثاني من ألفية ابن مالك التي مطلعها: كلامنا لفظ مفيد كاستقم واسم و فعل ثم حرف الكلم واحده كلمة والقول عم (وكلمة بها كلام قد يؤم) انظر: الألفية في النحو والصرف لابن مالك ص ٩، ط. مصطفى الحلبي سنة ١٣٥٨هـ.

(٣) في ط (يعرّفوا) بدلاً من (يعرف).

(٤) في ط (من) بدلاً من (في).

(٥) في أ (هكذا) بدلاً من (كثير).

في س، ك (هذا) بدلاً من (كثير).

– تعالى –

﴿حَتَّىٰ عَادَ كَانُوا جُنُونَ الْقَدِيرِ﴾^(١).

قوله – تعالى – :

﴿وَإِذْلَمْ يَهْتَدُوا إِلَيْهِ، فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِلَفَكُ قَدِيرٌ﴾^(٢).

قوله – تعالى – :

﴿أَفَرَءَ يَسْرُ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَإِبْرَاهِيمُ الْأَقْدَمُونَ﴾^(٣).

ثم إن من أهل الكلام من خص لفظ القديم بما لم يسبقه عدم، أو ما^(٤) لم يسبقه غيره، وصار هذا عندهم هو حقيقة اللفظ، حتى صار كثير منهم يظن أن استعمال القديم في المتقدم على غيره مطلقاً مجاز.

فتبيين أن مراده – تعالى – بقوله :

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾^(٥).

من جنس قوله :

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَاماً﴾^(٦).

فسبق منه كلمته بما سيكون من نصر المرسلين، وملء جهنم من الجنة والناس أجمعين ونحو ذلك، فحرف هؤلاء الضلال لفظ الآية فقالوا : «لِعِبَادِنَا الصَّالِحِينَ» وجعلوا «الكلمة» هي المسيح وليس في

(١) سورة يس: من الآية ٣٩.

(٢) سورة الأحقاف: من الآية ١١.

(٣) سورة الشعراء: من الآيتين ٧٥، ٧٦.

(٤) (ما) ساقطة من ط.

(٥) سورة الصافات: من الآية ١٧١.

(٦) سورة طه: من الآية ١٢٩.

اللفظ ما يدل على ذلك بوجهه من الوجه، ولا في كون المسيح سبق
لعبادنا المرسلين معنى^(١) صحيح، وقد قال – تعالى – :

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كُلَّمَانَّا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَاحَنَا لَهُمْ
الْغَنِيَّوْنَ ﴾٢﴾ .

• • •

(١) في ط (في معنى) بزيادة (في).

(٢) سورة الصافات: الآيات ١٧١ – ١٧٣.

فصل

قالوا : وقال أيضاً :

بيان معنى تأييد

المسبح بروح

القدس

﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقَدْسِ﴾^(١).

فيقال : هذا مما لا ريب فيه ، ولا حجة لكم فيه ، بل هو حجة عليكم ، فإن الله أيد المسيح - عليه السلام - بروح القدس ، كما ذكر ذلك في هذه الآية ، وقال - تعالى - في البقرة :

﴿وَإِاتَّيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَبْيَانَتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقَدْسِ﴾^(٢).

وقال - تعالى - :

﴿تَلَكَ الرَّسُولُ فَضَلَّنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَإِاتَّيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَبْيَانَتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقَدْسِ﴾^(٣).

وهذا ليس مختصاً بالمسيح ، بل قد أيد غيره بذلك ، وقد ذكروا هم أنه قال لداود : (روحك القدس لا تنزع مني)^(٤) ، وقد قال نبينا - صلى الله عليه وسلم - لحسان بن ثابت : «الله أيمده بروح

(١) سورة المائدة : من الآية ١١٠.

(٢) سورة البقرة : من الآية ٨٧.

في من ، أ ، ك (ولقد آتينا عيسى) بدلاً من (وآتينا عيسى).

(٣) سورة البقرة : من الآية ٢٥٣.

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا النص ٢٣٦/٣.

القدس»^(١). وفي لفظ «روح القدس معك ما دمت تنافع عن نبيه»^(١). وكلا اللفظين في الصحيح.

وعند النصارى أن الحواريين حلت فيهم روح القدس، وكذلك عندهم روح القدس حلت في جميع الأنبياء.

وقد قال – تعالى – :

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْءَانَ فَاسْتَعِدْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿١٦﴾ إِنَّهُ لَيَسَ لِمُسْلِمٍ
عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا سُلْطَنُهُ عَلَى الَّذِينَ
يَتَوَلَّنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾ وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ
أَعْلَمُ بِمَا يَرِكُ فَالْوَلَا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٌ بِلَّا كُرْهَمُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ قُلْ نَزَّلَ رُوح
الْقَدْسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِتُبَيِّنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدَى وَبُشِّرَتِ
الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٠﴾﴾^(٢).

وقد قال – تعالى – في موضع آخر:

﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٢١﴾ عَلَى قَلْبِكَ﴾^(٣).

وقال:

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٤).

فقد تبين أن روح القدس هنا جبريل، وقال – تعالى – :

﴿لَا يَنْهَا حُدُودًا قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَ اللَّهَ﴾

(١) سبق تخریج هذین الحدیثین .

(٢) سورة النحل: الآیات ٩٨ – ١٠٢ .

(٣) سورة الشعرا: الآیات ١٩٣ ، ١٩٤ .

(٤) سورة البقرة: الآیة ٩٧ .

في ك، س سقطت کلمة (قل).

وَرَسُولُهُ وَلَوْكَانُوا إِبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتِهِمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ ﴿١﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَكْتَبَ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ ﴿٢﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿ يُنَزَّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونَ ﴾ ﴿٣﴾ .

وقال :

﴿ يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ رِبِّ الْأَنْوَافِ ﴾ ﴿٤﴾ .

فهذه الروح التي أوحها، والتي تنزل بها الملائكة على من يشاء من عباده غير الروح الأمين التي تنزل بالكتاب، وكلاهما يسمى (٥) روحًا، وهو متلازمان، فالروح التي ينزل بها الملك مع الروح الأمين التي ينزل بها روح القدس، يراد بها هذا وهذا.

ويكلا القولين فسر المفسرون قوله في المسيح : ﴿ وَأَيَّدَنَاهُ رُوحُ الْقُدْسِ ﴾ ، ولم يقل أحد أن المراد بذلك حياة الله، ولا اللفظ يدل على ذلك، ولا استعمل فيه.

(١) سورة المجادلة: من الآية ٢٢.

(٢) سورة الشورى: من الآية ٥٢.

(٣) سورة النحل: من الآية ٢.

(٤) سورة غافر: من الآية ١٥.

(٥) في ط (يتسمى) بدلاً من (يسمي).

وهم إما أن يسلمو أن روح القدس في حق غيره ليس المراد بها حياة الله ، فإذا ثبت أن لها معنى غير الحياة ، فلو استعمل في حياة الله أيضاً لم يتعين أن يراد بها ذلك في حق المسيح ، فكيف ولم يستعمل في حياة الله في حق المسيح .

وإما أن يدعوا أن المراد بها حياة الله في حق الأنبياء والحواريين ، فإن قالوا ذلك لزمهم أن يكون الالاهوت حالاً في جميع الأنبياء وال الحواريين ، وحينئذٍ فلا فرق بين هؤلاء وبين المسيح .

ويلزمهم أيضاً أن يكون في المسيح لاهوتان^(١) : لاهوت الكلمة ، ولاهوت الروح ، فيكون قد اتحد به أقوامان .

ثم في قوله - تعالى - : ﴿ وَأَيَّدَنَّهُ بِرُوحِ الْقُدْسِ ﴾ ، يمتنع أن يراد بها حياة الله ، فإن حياة الله صفة قائمة بذاته لا تقوم بغيره ، ولا تختص ببعض الموجودات غيره . وأما عندهم فاليسوع ، هو الله الخالق ، فكيف يؤيد بغيره ، وأيضاً فالمتحد باليسوع هو الكلمة دون الحياة ، فلا يصح تأييده بها .

فتبيين أنهم يريدون أن يحرفوا القرآن كما حرفوا غيره من الكتب المقدمة ، وأن كلامهم في تفسير المتشابه من الكتب الإلهية من جنس واحد .

• • •

(١) في أ (لاهوتين) بدلاً من (لاهوتان) .

فصل

قالوا: وقال أيضاً: ﴿وَكَلَمُ اللَّهِ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(١).

فيقال لهم: وأي حجة لكم في هذا، وإنما هو حجة عليكم، فإنه قد ثبت أن الله كلام موسى تكليماً، وكلام الله الذي سمعه منه موسى عليه السلام، ليس هو المسيح فعلم أن المسيح ليس هو كلام الله، وعندهم هو كلمة الله، وهو علم الله، وهو الله.

ومعلوم أن كلام الله كثير كالتوراة والإنجيل والقرآن، وغير ذلك من كلامه، وليس المسيح شيئاً من ذلك، والمسيح عندهم خالق، ولو كان المسيح نفس كلام الله^(٢) لم يكن خالقاً ولا معبداً، فإن كلام الله (لم يخلق السموات والأرض، ولا كلام الله)^(٣) هو^(٤) الإله المعبود، بل كلامه كسائر صفاته مثل حياته وقدرته، ولا يقول أحد: يا علم الله اغفر لي، ولا يا كلام الله اغفر لي، وإنما يعبد ويدعى الإله الموصوف بالعلم، والقدرة، والكلام، الذي كلام به^(٥) موسى تكليماً.

● ● ●

(١) سورة النساء: من الآية ١٦٤.

(٢) سقط من ط لفظ الجلالة (الله).

(٣) في ط (ليس) بدلاً من (لم يخلق السموات والأرض ولا كلام الله).

(٤) (هو) ساقطة من أ.

(٥) في ط (الله) بدلاً من (به).

فصل

قالوا: وقال أيضاً في سورة التحرير:

﴿وَمِنْهُمْ أَبْنَتْ عِمَرَنَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا
وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكَتُبْيَهُ وَكَانَتْ مِنَ الْمُقْتَسِنِينَ﴾^(١).

فيقال: أما قوله - تعالى - :

﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾.

وقوله في سورة الأنبياء:

﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا
وَأَبْنَهَا آيَةً لِلْعَلَمِينَ﴾^(٢).

فهذا قد فسره قوله - تعالى - :

﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ
مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رُسُولُ رَبِّكَ لِأَهْبَطَ لَكِ غُلَمًا زَكِيًّا﴾^(٣).
وفي القراءة الأخرى^(٤): ليهب لك غلاماً زكيأً.

فأخبر أنه رسوله وروحه، وأنه تمثل لها بشراً، وأنه ذكر أنه

(١) سورة التحرير: من الآية ١٢.

(٢) سورة الأنبياء: من الآية ٩١.

(٣) سورة مريم: الآيات ١٧ - ١٩.

(٤) (الأخرى) ساقطة من ط.

رسول الله إليها، فعلم أن روحه مخلوق مملوك له، ليس المراد حياته التي هي صفة سبحانه وتعالى.

وكذلك قوله:

﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُّوحِنَا﴾.

وهو مثل قوله في آدم - عليه السلام - :

﴿فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي﴾ (١).

وقد شبَّهَ المسيح بآدم في قوله:

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ إَدَمَ حَلَقْتُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُرَقْتُمْ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٢).

والشبهة في هذا نشأت عند بعض الجهل من أن الإنسان إذا قال: روحـيـ، فـروحـهـ فيـ هـذـاـ الـبـابـ هيـ الرـوحـ التـيـ فـيـ الـبـدنـ، وهـيـ عـينـ قـائـمـةـ بـنـفـسـهـاـ، وإنـ كـانـ مـنـ النـاسـ مـنـ يـعـنـيـ بـهـاـ الـحـيـاءـ، وـالـإـنـسـانـ مـؤـلـفـ مـنـ بـدـنـ وـرـوحـ، وهـيـ عـينـ قـائـمـةـ بـنـفـسـهـاـ عـنـدـ سـلـفـ الـمـسـلـمـينـ وـأـثـمـهـمـ وجـاهـيرـ الـأـمـمـ.

والرب - تعالى - منزَّهٌ عن هذا، وأنه ليس مركباً^(٣) من بدن وروح، ولا يجوز أن يراد بروحه ما يريد الإنسان بقوله: روحـيـ، بل تضاف إليه ملائكته وما ينزله على أبيائه من الوحي والهدى والتأييد، ونحو ذلك.

● ● ●

(١) سورة الحجر: من الآية ٢٩.

(٢) سورة آل عمران: من الآية ٥٩.

(٣) في سـ، كـ (مرـكـبـ) بدـلـاـ مـنـ (مرـكـبـ).

فصل

قالوا: وسائل المسلمين يقولون: إن الكتاب كلام الله، ولا يكون كلام إلا لحي ناطق، وهذه صفات جوهرية تجري مجرى الأسماء، وكل صفة منها غير الأخرى، فالله واحد، خالق واحد، ورب^(١) واحد لا يتجزأ.

فيقال لهم: أما قول المسلمين^(٢) أن الكتاب - أي القرآن - كلام الله، فهذا حق، والكلام لا يكون إلا لمتكلم.

وال المسلمين يقولون: إن الله حي متalking، وإنه تكلم بالتوراة والإنجيل والقرآن، وغير ذلك من كلامه، والقرآن قد أخبر بكلام الله في مواضع كثيرة، وهل يسمى ناطقاً وكلامه نطقاً؟

فيه نزاع، فبعض المسلمين يجيئ به، وبعضهم يمنع منه لكونه لم يرد به الشرع، وليس في التوراة والإنجيل والزبور تسمية الله ناطقاً، بخلاف لفظ القول والكلام، وقد تنازع المسلمون بعد ظهور البدع فيهم - كما تنازع أهل الكتاب - في كلام الله، هل^(٣) هو قائم به، أو مخلوق منفصل عنه.

والذي عليه سلف الأمة وأئمتها وجمهورها، أن كلام الله قائم به،

(١) في ط، أ (رب) بسقوط الواو.

(٢) (أما قول المسلمين) ساقطة من ط.

(٣) (هل) ساقطة من ط.

وكذلك سائر ما يوصف به من الحياة والقدرة وغير ذلك.

وأحدث قوم منهم^(١) — بعد انفراط الصحابة وأكابر التابعين، بعد أكثر من مائة سنة من موت النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أنه مخلوق خلقه في غيره، وشاركتهم في هذه البدعة كثير من اليهود والنصارى.

وظهرت^(٢) هذه المقالة بعد المائة الثانية، وانتصر لها قوم من الولاة^(٣)، وغيرهم، ثم أطفأها الله بمن أقامه الله من أئمة الإسلام والسنّة^(٤) الذين بینوا فسادها وبينوا ما اتفق عليه السلف من أن كلام الله منزل منه غير مخلوق، بل منه بدأ^(٥)، لم يبتدئ^(٦) من شيء من المخلوقات، ومع هذا فلم يقل أحد من المسلمين: إن كلام الله يكون إلهاً ولا رباً.

وكذلك حياته لم يقل أحد منهم إن حياته تكون إلهاً ولا رباً،
ولا أنه مساواً للرب — تعالى — في الجوهر.

● ● ●

(١) يزيد بهم: المعتزلة والذين يقولون بخلق القرآن.

(٢) في أ (ظهور) بدلاً من (وظهرت).

(٣) يقصد بعض خلفاء بنى العباس الذين انتصروا لمقالة المعتزلة بخلق القرآن كالمأمون ومن جاء بعده.

(٤) يقصد إمام أهل السنّة الإمام أحمد بن حنبل — رحمة الله — ، ومن ثبت على قوله في فتنة القول بخلق القرآن.

(٥) في ط (بد) بسقوط الألف.

(٦) في ط (لم يبتد) بسقوط الهمزة.

فصل

وأما قولهم : هذه صفات جوهرية تجري مجرى أسماء .
فإن أرادوا بقولهم : جوهرية أن كل صفة جوهر ، فهذا كلام ظاهر
الفساد ، فإن الصفة القائمة بغيرها لا تكون جوهرًا قائمًا بنفسه ، ومن ظن
أن حرارة النار القائمة بها جوهر قائم بنفسه كالنار ، فهو إما مصاب في
عقله ، وأما مسفسط معاند .

والأول : يستحق علاج المجانين .

والثاني : يستحق العقوبة التي تردعه عن العناد .

ثم إن^(١) جاز أن تكون الصفة جوهرًا كانت القدرة أيضًا جوهرًا .
وإن أرادوا بقولهم^(٢) جوهرية أنها صفات ذاتية ، وغيرها صفات
فعالية كالخالق والرازق ، فمعلوم أن صفاته الذاتية منها القدرة وغيرها
فلم^(٣) تتحصر في هذه .

وأيضاً فالكلام ، وإن كان قائمًا بذاته ، فقيل : هو متعلق بمشيتيه
وقدرتة ، وهو قول السلف والأكثرين ، وقيل : ليس كذلك .

والمتكلم قيل : هو من فعل الكلام ولو كان منفصلاً عنه ، وقيل هو
من قام به الكلام ، وإن لم يكن بمشيتيه وقدرتة ، وقيل : المتكلم من قام

(١) (إن) ساقطة من أ .

(٢) في ط (بقوله) بدلاً من (بقولهم) .

(٣) في ط ، س ، ث (لم) بسقوط (ف) .

به الكلام بمشيئته وقدرته، وهذا قول السلف والأكثرين، فبطل قولهم على كل تقدير.

وإن أرادوا بالجوهرية أنها ذاتية مقومة، وبباقي الصفات عرضية على رأي أهل المنطق اليونان الذين يفرقون في الصفات الالزمة للموصوف بين هذا وهذا، كان هذا فاسداً من وجوه:

منها: أن تفريق هؤلاء في الصفات الالزمة للموصوف بين صفة وصفة، وجعل بعضها ذاتياً مقوماً داخلأً في الماهية، وببعضها عرضياً لاحقاً خارجاً عن الماهية، كلام باطل عند جماهير نظار الأمم من أهل الملل، وغيرهم، كما قد بسط الكلام عليه في الرد على هؤلاء المتكلفة، وبين أن ما يدعونه من تركيب^(١) الأنواع من الأجناس والفصول إنما هو تركيب^(٢) في الأذهان لا حقيقة له في الأعيان، وأن ما يقوم بالأذهان يختلف باختلاف تصور الأذهان.

فتارةً يتصور الشيء مجملأً، وتارةً يتتصوره مفصلاً^(٣)، وما سموه تمام الماهية، والداخل في الماهية، والخارج عنها اللازم لها يعود عند التحقيق إلى ما يدل عليه اللفظ بالمطابقة والتضمن والالتزام.

ومدلول اللفظ هو بحسب ما يعنيه المتكلم ويقصده ويتتصوره، وهذا يختلف باختلاف إرادات الناس لا يرجع ذلك إلى حقيقة عقلية ولا صفة ذاتية للموجودات.

ولهذا لما كان كلامهم باطلأ لم يمكنهم ذكر فرق صحيح بين

(١) في ط (تركيب) بدلاً من (تركيب).

(٢) في ط (تركيب) بدلاً من (تركيب).

(٣) في ط (متصلأ) بدلاً من (مفصلأ).

الذاتي والعرضي اللازم إذا كان كلاهما لازماً للموصوف، بل ذكروا ثلاثة فروق، والثلاثة باطلة، واعترف حذاهم ببطلانها، كقولهم إن الذاتي يثبت للموصوف بلا وسط^(١)، والعرضي اللازم إنما يثبت بوسط.

ثم حذاهم يفسرون الوسط بالدليل، كما فسره ابن سينا^(٢).

ومنهم من يفسر الوسط بصفة قائمة للموصوف، كما يفسره الرازى^(٣) وغيره، وهؤلاء لم يفهموا مراد أولئك فزاد غلطهم، وأولئك أرادوا بالوسط الدليل، كما يريدون بالحد الأوسط ما يقرن^(٤) باللام في قولك (لأنه) فصار العرضي اللازم عندهم ما يعلم ثبوته للموصوف بدليل، وهذا لا يرجع إلى حقيقة ثابتة في نفس الأمر، بل هذا أمر يتعلق بالعالم بالصفات.

فمنهم من يكون تام التصور فيعلم لزوم الصفة للموصوف بلا دليل.

(١) في أ (توسط) بدلاً من (وسط).

(٢) الحسين بن عبد الله بن سينا أبو علي شرف الملك الفيلسوف الرئيس صاحب التصانيف في الطب والمنطق والطبقات والإلهيات أصله من بلخ وموলده في إحدى قرى بخارى سنة ٣٧٠هـ، ونشأ وتعلم بها وطاف البلاد وعاد في آخر حياته إلى همزان ومات بها سنة ٤٢٨هـ.

قال ابن القيم: كان ابن سينا هو وأبوه من أهل دعوة الحاكم من القرامطة الباطنيين.
انظر: وفيات الأعيان ١٥٧/٢؛ الأعلام للزرکلي ٢٦١/٢؛ إغاثة اللهفان ٢٦٦.

(٣) هو: محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري أبو عبد الله فخر الدين الرازى الإمام المفسر قرشي النسب أصله من طبرستان ولد في الري سنة ٥٤٤هـ، ورحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان وتوفي في وهران سنة ٦٠٦هـ، وكان يحسن الفارسية وكان واعظاً بارعاً بها وبالعربية أيضاً له كتب كثيرة من أشهرها «مفائق الغيب» في تفسير القرآن الكريم وكتب في التوحيد وعلم الكلام والبلاغة وغيرها.

انظر: وفيات الأعيان ٤/٢٤٨؛ وشذرات الذهب ٥/٢١؛ والأعلام ٧/٢٠٣.

(٤) في ط، س، ك (يعرف) بدلاً من (يقرن).

ومنهم من لا يكون تام التصور فلا يعلم ذلك إلّا بدليل، ثم كل ما كان مستلزمًا لشيء، فإنه يمكن الاستدلال به عليه، إذا كان الدليل هو الذي يلزم من تتحققه تحقق المدلول^(١)، فيكون الوسط كل ما كان مستلزمًا للعرض^(٢)، فيكون العرض^(٣) لازم اللازם.

وهم معترفون بأن من العرضيات ما يلزم بلا وسط، وقد مثلوا ذلك بالزوجية والفردية في العدد، كالعلم^(٤) بأن الأربع زوج، والثلاثة فرد، وإن كان ظاهراً، لكن العلم بأن خمسائه ثلاثة وأربعين نصف ألف وستة وثمانين، قد يفتقر إلى دليل، وقد^(٥) يفتقر إلى^(٦) تأمل وفكـر.

وهم يقولون ما يقول^(٧) ابن سينا – أفضل متأخر لهم، وغيره من أن العرض المنقسم إلى الكيف والكم وغير ذلك هو ذاتي لموصفاته. واللون المنقسم إلى السوداء والبياض هو ذاتي للمتلون، والسودادية والبياضية^(٨) صفتان ذاتيتان^(٩) ، بخلاف الزوجية والفردية.

قالوا: لأن كون هذا أسود وأبيض وعرضًا قائمًا بغيره، لا يفتقر إلى استدلال ونظر بخلاف كون هذا العدد زوجاً أو فرداً، فإن هذا^(١٠) قد يفتقر إلى نظر واستدلال، فإنه ينقسم إلى قسمين متساوين أو لا ينقسم.

(١) في أ (الدليل) بدلاً من (المدلول).

(٢) في أ (العرضي) بدلاً من (العرض).

(٣) في أ (العرضي) بدلاً من (العرض).

(٤) في ط (فإن العلم) بدلاً من (كالعلم).

(٥) في س، ك (قد) بسقوط الواو.

(٦) (دليل، وقد يفتقر إلى) ساقطة من أ.

(٧) في ط (يقول) بدلا من (يقوله).

(٨) في أ (السود والبياض) بدلاً من (السوداوية والبياضية).

(٩) في ك، أ، س (ذاتية) بدلاً من (ذاتيان).

١٠) (هذا) ساقطة من ط.

ومعلوم أن هذا فرق يعود إلى علم العالم بهذه الصفات، هل هو جلي أو خفي وهل يفتقر إلى نظر واستدلال أو لا يفتقر، ليس^(١) هو فرقاً يعود إلى الصفة في نفسها ولا إلى موصوفها، فعلم أنه ليس بين ما جعلوه ذاتياً مقوماً داخلاً في الماهية ، وما جعلوه عرضياً لازماً خارجاً عن الماهية فرق يعود إلى نفس الماهية التي هي الذات الموصوفة الموجودة في الخارج، ولا إلى صفاتها، بل جميع صفاتها اللازمـة لها، سواء في ذلك، وليس الماهية مركبة من هذا دون هذا، ولا فيها شيء يتقدم على الماهية في الوجود الخارجي، كما يقولون: أن الذاتي يتقدم على الماهية في الوجود والذهن.

ولا الصفات جواهر موجودة في الخارج لها أجزاء كأجزاء الأجسام المركبة، وإنما هي صفات قائمة بالموصوف يمتنع تقدم شيء منها على الموصوف.

ولكن إذا قيل في الإنسان: هو جسم حساس تمام متحرك بالإرادة ناطق فهنا قد يتصور الذهن هذه الأمور، ويعبر عنها، فكل واحد منها جزء من الجملة التي في ذهنه ولسانه.

والجملة التي في ذهنه ولسانه مركبة من هذه الأجزاء لا أن الإنسان الموجود في الخارج مركب من هذه الأجزاء، وأنها متقدمة عليه أو أنها جواهر، فإن هذا كله مما يعلم بصربيح العقل أنه باطل، لكن هؤلاء المتكلسفة اليونان، ومن اتبعهم كثيراً ما يشتبه عليهم ما يتتصورونه في الأذهان بما يوجد في الأعيان، كما أثبت من أثبت من^(٢) قدماهـم مثل

(١) في ط (أوليس) بزيادة (أو).

(٢) (أثبت من) ساقطة من أ، (من) ساقطة من ط.

فيثاغورس^(١) وأتباعه أعداداً مجردة موجودة في الخارج^(٢).

وقد رد ذلك عليهم سائر العقلاء، كما رده من بعده منهم.

وقالوا: إن العدد المجرد، والمقدار المجرد إنما يوجد في الذهن لا في الخارج، وإنما يوجد في الخارج المعدودات والمقدرات^(٣)، مثل الأجسام المترفرفة التي تعد كالكواكب، أو المتصلة التي تقدر كالأفلاك، وذلك هو المتصل بالكم المتصل والكم المنفصل الموجود^(٤) في الخارج.

وأثبت أصحاب أفلاطون^(٥) الكليات العقلية في الخارج التي يسمونها^(٦) «المثل الأفلاطونية» وزعموا أنها قديمة أزلية، وأثبتوا بعداً

(١) في ط: (فيثاغورث) بدلاً من (فيثاغورس).

هو فيلسوف يوناني شهير، ولد في ساموس من بلاد اليونان سنة ٥٧٢ أو ٥٨٠ ق.م. تقريباً، ويقال أنه زار مصر ودرس الحكم على أيدي الكهنة وتعلم الفلك والهندسة، ويقال أنه مات سنة ٥٢٩ ق.م. وكان يرى أن العالم أشبه بعالم الأعداد منه بأي عالم آخر، وكان يقول بتناقض الأرواح.

انظر: كتاب «فيثاغورس» لمصطفى غالب - نشر دار الهلال بيروت؛ والمملل والنحل ٧٤/٢.

(٢) انظر: الملل والنحل ٢/٧٤ وما بعدها تجد معنى كلام فيثاغورس.

(٣) في ط، أ (المقدرات) بدلاً من (المقدرات).

(٤) في ك، س (الوجود) بدلاً من (الموجود).

(٥) في س، أ، ك (أفلاطون) بدلاً من (أفلاطون).

هو: أفلاطون بن أرسطون بن أرسطون فليسين، فيلسوف مشهور ولد في أثينا عاصمة بلاد اليونان سنة ٤٢٧ ق.م. وتلتمذ على سقراط وهو في العشرين من عمره واطلع على كتب الفلسفة ورحل إلى كثير من الأقطار يعلم الفلسفة ويكتب في مختلف الفنون، له مؤلفات ترجم البعض منها إلى اللغة العربية ومات سنة ٣٤٧ ق.م.

انظر: الملل والنحل للشهرستاني ٢/٨٨؛ ودائرة المعارف الإسلامية ٢/٤٢٩.

(٦) في أ (سموها) بدلاً من (يسمونها).

موجوداً مجرداً^(١) جوهرًا: هو الخلاء، وجوهرًا قائماً بنفسه: هو الدهر،
وجوهرًا مجرداً قائماً بنفسه: هو المادة والهيولى الأزلية.

وهذه كلها إنما تتصور^(٢) في الأذهان لا في الأعيان، بل وما أثبتوه
من العقول المجردة العشرة هي أيضاً عند التحقيق ترجع إلى ما يجرده
الذهن، ويقدره فيه، لا إلى موجود في الخارج.

وأصل قولهم: المجردات والمفارقات هو مأخوذ من مفارقة النفس
الناطقة^(٣) للبدن بالموت، وهذا حق، فإن الذي عليه الأنبياء وأتباعهم،
وجمهور العقلاء أن الروح تفارق البدن، وتبقى بعد فراق البدن، ومن
قال من متكلمة أهل الملل أنه لا يبقى بعد البدن روح تفارقـه، وأن
الروح جزء من البدن أو عرض من أعراض البدن، فقوله مع أنه خطأ في
العقل الصريح، هو أيضاً مخالف لكتب الله المنزلة ولرسله، ولمن
اتبعهم من جميع أهل الملل، وهذه الأمور مبسوطة في غير هذا الموضوع.
والمقصود هنا التنبيه على أن تفريق هؤلاء اليونانيين في الصفات
اللازمة للموصوف بين الصفات الذاتية والعرضية اللاحزة، وجعلهم اللاحزة:
منها ما هو لازم للماهية، ومنها ما هو لازم لوجودها، هو مبني
على أصلين فاسدين لهم خالفهم فيها جمهور عقلاء الأمم من نظار أهل
الممل وغيرهم.

أحد الأصلين: هو ما تقدم من جعلهم الصفات اللاحزة للموصوف
هي في الخارج منقسمة إلى ذاتي جزء من الماهية داخل فيها، وإلى
عرضي خارج عنها لازم لها.

(١) (مجرداً) ساقطة من ط.

(٢) في كـ(يتصور) بدلاً من (تصور).

(٣) (الناطقة) ساقطة من س، كـ.

والثاني: زعمهم أن كل موجود ممكн، وله في الخارج ماهية هي ذاته، وحقيقة غير الموجود المعلوم المعين الثابت في الخارج، وهذا أيضاً مما اشتبه عليهم فيه ما في الذهن بما في الخارج.

فإنه إذا أريد بالماهية ما يتصور في الذهن، وهو المقول^(١) في جواب ما هو، وبالوجود^(٢) ما هو ثابت متحقق في الخارج، فمعلوم أن هذا غير هذا، كما يقولون: إننا نتصور المثلث قبل أن نعلم وجوده في الخارج فعلم^(٣) أن^(٤) ماهية المثلث غير المثلث الموجود في الخارج.

فإنه يقال لهم إن أردتم أن^(٥) ما يتصور في الذهن من المثلث غير الموجود^(٦) في الخارج فهذا^(٧) حق، لكن ليس في هذا ما يدل على أنه في الخارج عن الذهن شيئاً:

أحدهما: ماهية المثلث التي هي حقيقة وذاته.

الثاني: المثلث الموجود الذي هو زاوية العائط.

وإن أردتم أن في الخارج شيئاً، فهذا غلط، وهذا الموضع مما اشتبه على كثير من النظار حتى صار بعض أكابرهم حائراً متوقفاً.

وبعضهم يختلف قوله ويتناقض، وسبب ذلك عدم تمييزهم بين ما يتصور في الأذهان وبين ما يوجد في الأعيان، ثم هذا الموضوع^(٨)

(١) في ط (القول) بدلاً من (المقول).

(٢) في أ (بالوجود) بدلاً من (بالوجود).

(٣) في ط (فعلم) بدلاً من (فعلم).

(٤) (أن) ساقطة من س.

(٥) (أن) ساقطة من س.

(٦) في ط (الوجود) بدلاً من (الموجود).

(٧) في ط (وهذا) بدلاً من (فهذا).

(٨) في س، أ، ك (الموضع) بدلاً من (الموضوع).

نقلوه إلى الكلام في صفات الله الالازمة له^(١)، كحياته^(٢) وعلمه وقدرته، هل هي ذاتية أو عرضية؟

فإن قيل: ذاتية لزم أن تكون^(٣) له أجزاء متقدمة عليه ترکب منها، وإن كانت عرضية لازمة لزم أن يكون قابلاً وفاعلاً. فإن كونه فاعلاً غير كونه قابلاً فلزم أن يكون فيه جهتان، وهذا من التركيب الذي زعموه متنفياً، وذلك يستلزم التركيب، وهو التركيب من الذاتيات، وقد بين فساد هذا من وجوه متعددة:

منها: أن التركيب المعقول هو تركيب الحيوان والنبات والمعادن من أبعاضه وأخلاقه، وتركيب المبنيات والملبوسات والأطعمة والأشربة من أبعاضها وأخلاقها^(٤).

وأما^(٥) تركيب^(٦) الأجسام من الجواهر المنفردة أو من المادة والصورة فهذا مما تنازع فيه جمهور العقلاة، وكذلك تركيب^(٧) الشيء من الموجود، والماهية سواء كان واجباً أو ممكناً هو مما تنازع فيه^(٨) جمهور العقلاة وكذلك تركبه من الصفات الذاتية المشتركة، والمميزة التي يسمونها: الجنس، والفصل.

(١) (له) ساقطة من س، أ.

(٢) في أ (لحياته) بدلاً من (بحياته).

(٣) في أ (يكون) بدلاً من (تكون).

(٤) في ك، س (واختلاطها) بدلاً من (وأخلاقتها).

(٥) في ط (واما) بسقوط الواو.

(٦) في س، ك (تركيب) بدلاً من (تركيب).

(٧) في س، ك (تركيب) بدلاً من (تركيب).

(٨) في أ (ما نقله) بدلاً من (مما تنازع)، في س، ك (مما نفاه) بدلاً من (مما تنازع فيه).

وأما اتصف الذات بصفات تقوم بها، فهذا هو الذي يعرفه عامة العقلاة، ولكن لا يسمون هذا تركيباً، فمن سماه تركيباً لم يكن نزاعه النفطي قادحاً فيما علم بالأدلة السمعية والعقلية.

ثم هم يقولون: المركب يفتقر إلى أجزائه، وأجزاءه غيره، وواجب الوجود لا يفتقر إلى غيره، وهذه كلها ألفاظ مجملة، فإن لفظ الافتقار هنا لم يعنوا به افتقار المفعول إلى فاعله، ولا المعلول إلى علته الفاعلية، فإن جزء الشيء لا يكون فاعله ولا علته الموجبة له، بل يريدون به التلازم والاشتراط، فإن وجود المجموع مستلزم لوجود أجزائه، وهو مشروط بذلك.

ومنها: أن لفظ الجزء ليس^(١) مرادهم جزءاً مبانياً للجملة، فإن جزء الجملة ليس مبانياً لها.

ومنها: لفظ الغير، فإنه يراد بالغيرين ما يجوز مبainة أحدهما لصاحبها، أو مفارقته له بزمان أو مكان أو وجود، ويراد بهما ما يجوز العلم بأحدهما دون الآخر، وبعض المجموع وصفة الموصوف لا يجب أن تفارقه وتبainه بل قد يجوز أن تباينه ويجوز أن لا تباينه.

صفات الرب - عز وجل - الالزمة له لا يجوز أن تفارقه وتبainه، وحيثئذٍ فمن الناس من لا يسميهَا غيراً له، ومن سماها غيراً له فذاته مستلزمة لها، ليست الصفات فاعلة للذات، ولا علة موجبة لها.

ولفظ واجب الوجود يراد به الموجود بنفسه الذي لا فاعل له، ولا علة فاعلة له^(٢)، وذات الرب - عز وجل - وصفاته واجبة الوجود بهذا الاعتبار، ويراد به مع ذلك المستغنِي عن محل يقوم به، والذات

(١) في س، أ، ك (فليس) بزيادة (ف).

(٢) (له) ساقطة من ط، ك، س.

بهذا المعنى واجبة دون الصفات، ويراد به ما لا تعلق له بغيره، وهذا لا حقيقة له، فإنَّ الرب - تعالى - له تعلق بمخلوقاته لا سيما عند هؤلاء الفلاسفة الدهريَّة الذين يقولون: إنه موجب ذاته للأفلاك مستلزم لها، فيجعلونه ملزوماً لفعالياته، فكيف ينكرون أن تكون ذاته ملزمة لصفاته؟

وهؤلاء المتكلِّفة اليونانيون الذين يسمون «المشائين»^(١) أتباع أرسطو^(٢) صاحب التعاليم: المنطق الطبيعي، والرياضي، والإلهي، يقولون: إنَّ موضوع العلم الطبيعي متعلق بالمادة في الذهن، والخارج من الجسم وأحكامه.

والثاني الرياضي: وهو متعلق بالمادة في الخارج لا في الذهن، فإنه لا يوجد عدداً ولا مقداراً في الخارج إلا في جسم في الخارج أو عرض معدود، أو مقدر منفصل بخلاف الذهن، فإنه مجرد أعداداً ومقادير مجردة عن المعدودات والمقدرات^(٣).

والثالث: الذي يسمونه علم ما بعد الطبيعة باعتبار السلوك العلمي، وهو علم ما قبلها باعتبار الوجود العيني، ويسمونه أيضاً «العلم الإلهي» وموضوعه عندهم: المجرد عن المادة في الذهن والخارج، وهو الموجود من حيث هو موجود^(٤)، وانقسامه إلى جوهر وعرض، وانقسام الجوهر إلى جسم وغير جسم، وانقسام الجسم إلى المادة والصورة والعقول والآنفوس.

(١) سبق التعريف بهم.

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) في ط، س، أ (المقدرات) بدلاً من (المقدرات).

(٤) في ك (موجودة) بزيادة (ة).

والصلة الأولى يسمى بها أرسطو وأتباعه جوهراً، ولا يسمى بها واجب الوجود. وأما متأخروهم كابن سينا وأتباعه يسمونها واجب الوجود، ولا يسمونها جوهراً، والكلام على هؤلاء مبسوط في موضع آخر، إذ المقصود هنا أن هذه الأمور التي يقولون هي موضوع العلم الإلهي، وهي^(١) المجردة عندهم عن المادة في الذهن والخارج، هي عند التحقيق وجودها في الأذهان، لا في الأعيان.

فإن الوجود العام الكلي لا يوجد عاماً كلياً إلا في الأذهان لا في الأعيان كما أن الإنسان العام الكلي، والحيوان العام الكلي لا يوجد عاماً كلياً إلا في الأذهان^(٢)، لا في الأعيان.

وقد بسط الكلام على هؤلاء في غير هذا الموضوع، وبين أن اليهود والنصارى بعد النسخ والتبدل، أقرب إلى الحق في الأمور الإلهية منهم.

وهذه الأمور مبسوطة في موضع آخر، ولكن نبهنا عليها لتعلقها هنا بقول هؤلاء النصارى: إن صفات الرب الثلاث هي جوهرية دون غيرها، وأنهم إن عناوا بذلك ما يعنيه هؤلاء بالذاتية، فقولهم^(٣) باطل مبني على أصل باطل.

فإن تفريق هؤلاء اليونان في الصفات الالزامة بين الذاتي والعرضي اللازم للموجود^(٤)، والعرضي اللازم^(٥) للماهية، والعرضي اللازم

(١) في ط (هي) بسقوط (الواو).

(٢) في ط (الذهب) بدلاً من (الأذهان).

(٣) في س (هولهم) بدلاً من (قولهم).

(٤) في س (الموجود) بدلاً من (الموجود).

(٥) (للموجود والعرضي اللازم) ساقطة من أ.

للموصوف^(١) فرق باطل، وقد ذكروا^(٢) ثلاث^(٣) فروق كلها باطلة، كما تقدم:

الأول: الوسط.

والفرق الثاني: تقدم الذاتي ذهناً، ووجوداً، بخلاف اللازم العرضي.

والثالث: توقف الحقيقة على الذات.

وقد تبين بطلان هذا في غير هذا الموضع.

والنصارى ليس مرادهم بالجوهرية ما يريده هؤلاء بالذاتية، فلهذا لم نبسط الكلام عليه، بل يقولون: إن الثلاثة جواهر، وهؤلاء المنطقيون يفرقون بين اللازم للماهية، واللازم لوجودها بناء على أن في الخارج شيئاً: الوجود، وماهية أخرى غير الوجود.

والكلام على هذا كله مبسوط في موضع آخر.

ومنها: أنه لو قدر أن صفات الموصفات الالازمة لها تنقسم إلى ذاتي مقوم، وعرضي لازم، وأن صفات الرب سبحانه كذلك، لم يكن تخصيص العلم بأنه ذاتي أولى من القدرة، فليس ذكر القائم^(٤) بنفسه الحي العالم بأولى من ذكر القائم^(٤) بنفسه الحي القادر.

والنصارى لما كانت الأقانيم عندهم ثلاثة، وزعموا أن الشرع المنزلي دل على ذلك، وكانوا في ذلك مخالفين للشرع المنزلي إليهم،

(١) (والعرضي اللازم للموصوف) ساقطة من أ.

(٢) في أ (ذكر) بدلاً من (ذكروا).

(٣) (ثلاث) ساقطة من أ.

(٤) في س (العالم) بدلاً من (القائم).

كما قد بسط في موضعه – صار طائفة منهم يقولون: موجود حي عالم، وطائفة يقولون موجود عالم قادر، فيجعلون القادر مكان الحي، ويجعلون روح القدس هو القدرة.

وهذا القول وإن كان أحسن في المعنى، لكن تفسير روح القدس بالقدرة^(١) في غاية البعد الذي يظهر فساده لكل أحد.

ولا بد لهم من إثبات أقوام الكلمة الذي يقولون تارة: هي العلم، وتارة: هي الحكمة، ويسمونها تارة: النطق، كما سموها في كتابهم هذا، لأن الذي اتحد بالمسيح عندهم هو^(٢) أقوام الكلمة، فصاروا تارة يضمون إليها الحياة، وتارة يضمون إليها القدرة.

والأب تارة يقولون: هو الوجود، وتارة يقولون: القائم بنفسه، وتارة يقولون: الذات، وتسمى القائم بنفسه بالسريانية: الكيان، وتارة يقولون: الجود.

وكل هذا من الحيرة والضلال، لأنهم لا يجدون ثلاث معانٍ هي المستحقة لأن تكون جوهرية دون غيرها من الصفات سواء فسرت الجوهرية بأنها جواهر، أو بأنها ذاتية مقومة أو بغير ذلك.

ومنها: قولهم: تجري مجri أسماء، فإن أرادوا بذلك أسماء أعلام أو جامدة، وسائرها صفات، فاسم الحي والعالم اسم مشتق يدل على معنى العلم والحياة، كما يدل القدير على القدرة، وإن أرادوا أنه يسمى بها، فللله – تعالى – أسماء كثيرة، فإنه سبحانه له الأسماء الحسنة.

(١) في أ (والقدرة) بدلاً من (بالقدرة).

(٢) في ط (هي) بدلاً من (هو).

ومن أسمائه القدير، والقدرة تستلزم من قدرته على المخلوقات ما لا يدل عليه العلم، وخلقه للمخلوقات يدل^(١) على قدرته أبلغ من دلالته على علمه، واحتياجاته بالقدرة أظهر من احتياجاته بالعلم، حتى إن طائفة من النظار كأبي الحسن الأشعري^(٢) وغيره يقول: أخص وصفة القدرة على الاختراع، فلا يوصف بذلك غيره.

والجهنم بن صفوان^(٣) قبله يقول: ليس في الوجود قادر غيره، ولا لغيره قدرة. والأشعري وإن ثبتت للمخلوق قدرة، لكن ثبتت قدرة لا تؤثر في المقدور، ولم يقل أحد من العقلاة إن أخص وصفة الحياة والعلم، ولا إن غيره ليس بحي، ولا عالم فكان جعل القدير اسمًاً وغيره صفة إن كان الفرق حقيقةً أولى من العكس، فكيف إذا كان الفرق باطلًا فإن أسماءه – تعالى – التي يعرفها الناس هي أسماء وهي صفات في اصطلاح أهل العربية تدل على معاني، هي صفات القائمة به.

فالحي يدل على الحياة، والعليم يدل على العلم، والقدير يدل على القدرة، هذا مذهب سلف الأمة وجماهير الأمم، ومن الناس فرقة شاذة تزعم أن هذه الأسماء لا تدل على معاني كأسماء الأعلام، وقد نماذج الناس فيما يسمى به سبحانه، ويسمى به غيره كالحي والعليم والقدير.

فالجمهور على أنه حقيقة فيهما. وقالت طائفة كأبي العباس الناشي^(٤): إنها حقيقة في الرب – عزوجل – مجاز في المخلوق،

(١) في س، أ، ك (دل) بدلاً من (يدل).

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) سبقت ترجمته.

(٤) هو أبو العباس عبد الله بن محمد بن عبد الله بن مالك، الناشيء الأنباري المعروف =

وقالت طائفة عكس هؤلاء من الجهمية والملحدة والمتفلسفة إنها مجاز في الرب - عز وجل - حقيقة في المخلوق، والأولون هي عندهم متواطئة، وقد يسمونها مشككة لما فيها من التفاضل، وبعضهم يقول: هي مشتركة اشتراكاً لفظياً.

● ● ●

بابن شرشير من الشعراء المجيدين، ويعد في طبقة ابن الرومي والبحيري، وهو الناشيء الأكبر وكان نحوياً عروضياً متكلماً - أصله من الأنبار وأقام ببغداد مدة طويلة ثم خرج إلى مصر وأقام بها إلى آخر عمره وله قصيدة على روبي واحد وقافية واحدة في أربعة آلاف بيت، وكانت وفاته بمصر سنة ٢٩٣هـ . ذكر ابن كثير أنه معتزمي .
انظر: البداية والنهاية ١١/١٠١ .

انظر: وفيات الأعيان ٣/٩١؛ وشذرات الذهب ٢/٣١٤؛ والأعلام للزرکلي . ٤/٢٦١

إبطال تمثيلهم
الصفات بشعاع
الشمس

فصل

وأما قولهم: كل صفة منها غير الأخرى:

فهذا إن أرادوا به أن صفات الرب - سبحانه وتعالى - قد تبأينه

وتتفصل عنه، وهو حقيقة قولهم: ويقولون مع ذلك^(١) أنها متصلة به^(٢)

فهو جمع بين النقيضين، وتمثيلهم بشعاع الشمس تمثيل باطل، وهو حجة عليهم لا لهم.

فإن الشعاع القائم بالهواء والأرض والجبال والشجر والحيطان، ليس هو قائم بذات الشمس.

والقائم بذات الشمس، ليس هو قائماً بالهواء والأرض.

فإن قالوا: بل^(٣) ما يقوم به من العلم يفيض منه على قلوب الأنبياء علوم، كما يفيض الشعاع من الشمس.

قيل لهم: لا اختصاص لل المسيح بهذا، بل هذا قدر مشترك بينه وبين غيره من الأنبياء، وليس في^(٤) هذا حلول ذات الرب ولا صفتة^(٥) القائمة به بشيء من مخلوقاته، ولا أن العبد بما حل فيه من العلم والإيمان يصير إلهاً معبوداً.

(١) في س، ك (مع ذلك) مكررة.

(٢) في أ (أنها متصلة به مع ذلك) بدلاً من (مع ذلك أنها متصلة به).

(٣) (بل) ساقطة من ط .

(٤) (في) ساقطة من س، أ، ك .

(٥) في ط (وصفته) بزيادة واو.

وإن أرادوا أنها قائمة به، وتسمى كل واحدة غير الأخرى، فهنا
نزاع لفظي ، هل تسمى غيراً أو لا تسمى غيراً؟

فإن من الناس من يقول: كل صفة للرب - عز وجل - فهي غير
الأخرى، ويقول الغيران: ما جاز وجود أحدهما مع عدم الآخر،
أو ما جاز العلم بأحدهما مع الجهل بالأخر.

ومنهم من يقول ليست هي الأخرى، ولا هي هي لأن الغيرين
ما جاز وجود أحدهما مع عدم الآخر، أو ما جاز مفارقة أحدهما الآخر،
بزمان أو مكان أو وجود.

والذي عليه سلف الأمة وأئمتها إذا قيل لهم علم الله وكلام الله،
هل هو غير الله أم لا؟ لم يطلقوا النفي ولا الإثبات، فإنه إذا قال غيره
أوهم أنه مباین له^(١).

وإذا قال ليس غيره أوهم أنه هو، بل يستفصل السائل، فإن أراد
بقوله غيره أنه مباین له منفصل عنه فصفات الموصوف لا تكون مباینة له
منفصلة عنه، وإن كان مخلوقاً، فكيف بصفات الخالق؟

وإن أراد بالغير أنها ليست هي هو، فليست الصفة هي
الموصوف، فهي غيره بهذا الاعتبار، واسم الرب تعالى إذا أطلق يتناول
الذات المقدسة بما يستحقه من صفات الكمال، فيمتنع وجود الذات
عرية عن صفات الكمال.

فاسم الله يتناول الذات الموصوفة بصفات الكمال، وهذه الصفات
ليست زائدة على هذا المسمى، بل هي داخلة في المسمى، ولكنها

(١) في ط و أ و ك (قبل لهم غيره أوهم أنه مباین له) بدلاً من (قال غيره أوهم أنه مباین له)؛ وفي ط (مباین لهم) بدلاً من (مباین له).

زائدة على الذات المجردة التي ثبّتها نفأة الصفات، فأولئك لما زعموا
أنه ذات مجردة قال هؤلاء بل الصفات زائدة على ما أثبتموه من الذات.

وأما في نفس الأمر، فليس هناك ذات مجردة تكون الصفات زائدة
عليها، بل الرب - تعالى - هو الذات المقدسة الموصوفة بصفات
الكمال، وصفاته داخلة في مسمى اسمائه - سبحانه وتعالى - .

• • •

فصل

وقولهم : فالله واحد ، خالق واحد ، رب واحد^(١) .
بيان تناقض قول
النصارى في
عقيدة إيمانهم هو حق في نفسه ، لكن قد نقضوه بقولهم في عقيدة إيمانهم :
(نؤمن برب واحد ، يسوع المسيح^(٢) ابن الله الواحد ، إله حق من إله حق ، من جوهر أبيه ، مساواً للأب في الجوهر) فأثبتوا هنا الهين ، ثم أثبتو روح القدس إلهاً ثالثاً ، وقالوا إنه مسجود له ، فصاروا يثبتون ثلاثة آلهة ، ويقولون : إنما ثبتت إلهاً واحداً ، وهو تناقض ظاهر ، وجمع بين النقيضين بين الإثبات والنفي .

ولهذا قال طائفة من العقلاء ، إن عامة مقالات الناس يمكن تصوّرها إلا مقالة النصارى ، وذلك أن الذين وضعوها لم يتصوّروا ما قالوا ، بل تكلموا بجهل ، وجمعوا في كلامهم بين النقيضين ، ولهذا قال بعضهم : لو اجتمع عشرة^(٣) نصارى لتفرقوا عن أحد عشر قوله ، وقال آخر : لو سألت بعض النصارى وأمرأته وابنه عن توحيدهم لقال الرجل قوله ، وأمرأته قوله آخر ، وابنه قوله ثالثاً .

• • •

(١) هذا من كلام النصارى في رسالة بولس الأنطاكى .

(٢) (المسيح) ساقطة من س ، ك .

(٣) في ط ، س ، ك (عشر) بسقوط (ة) .

فصل

وقولهم: (لا يتبعض ولا يتجزأ)، مناقض لما ذكروه في أمانتهم، ولما يمثلونه به.

فإنهم يمثلونه بشعاع الشمس، والشعاع يتبعض ويتجزأ، فإن ما يقوم منه بهذا الموضع بعض وجزء منه، ويمكن زوال بعضه مع بقاء بعض، فإنه إذا وضع على مطرح الشعاع شيء فصل ما بين جانبيه، وصار الشعاع الذي كان بينهما على ذلك الفوقياني فاصلًا بين الشعاعين السافلين.

يبين ذلك أن الشعاع قائم بالأرض والهواء، وكل منهما متجزئ متبعض، وما قام بالمتبعض فهو متبعض، فإن الحال يتبع المحل، وذلك يستلزم^(١) التبعض^(٢) والتجزيء فيما قام به.

ويقولون أيضًا: إنه اتحد بالمسيح وأنه صعد إلى السماء، وجلس عن يمين الأب، وعندهم أن اللاهوت منذ اتحد بالناسوت لم يفارقه، بل لما صعد إلى السماء، وجلس عن يمين الأب كان الصاعد عندهم^(٣) هو المسيح الذي هو ناسوت ولاهوت إله تام، وإنسان تام، فهم لا يقولون: إن الجالس عن يمين الأب هو الناسوت فقط، بل اللاهوت المتحد

(١) في أ (مستلزم) بدلاً من (يستلزم).

(٢) في ط، أ (البعيض) بدلاً من (البعض).

(٣) (عندهم) ساقطة من ك.

بالناسوت جلس عن يمين اللاهوت، فأي تبعيض وتجزئة أبلغ من هذا.

وليس هذا من كلام الأنبياء حتى يقال: إن له معنى لا نفهمه، بل هو من كلام أكابرهم الذي وضعوه وجعلوه عقيدة إيمانهم، فإن كانوا تكلموا بما لا يعقلونه، فهم جهال لا يجوز أن يتبعوا، وإن كانوا يعقلون^(١) ما قالوه، فلا يعقل أحد من كون اللاهوت المتحد بالناسوت جلس عن يمين اللاهوت المجرد عن الاتحاد، إلا أن هذا اللاهوت المجرد منفصل مباین للاهوت المتحد، وليس هو متصلًا به، بل غايته أن يكون مماساً له، بل يجب أن يكون الذي يماس اللاهوت المجرد هو الناسوت مع اللاهوت المتحد به فهذا حقيقة التبعيض والتجزئة مع انفصال أحد البعضين عن الآخر.

وأيضاً فيقال لهم: المتحد بال المسيح أهو ذات رب العالمين، أم صفة من صفاته؟ فإن كان هو الذات^(٢)، فهو الأب نفسه، ويكون المسيح هو الأب نفسه، وهذا مما اتفق النصارى على بطلانه فإنهم يقولون: هو الله، وهو ابن الله، كما حكى الله عنهم، ولا يقولون هو الأب والابن^(٣). والأب عندهم هو الله، وهذا من تناقضهم.

وإن قالوا المتحد بال المسيح صفة الرب فصفة الرب لا تفارقه، ولا يمكن اتحادها ولا حلولها في شيء دون الذات.

وأيضاً فالصفة نفسها ليست هي الإله الخالق رب العالمين، بل هي صفتة^(٤)، ولا يقول عاقل: إن كلام الله، أو علم الله، أو حياة الله، هي

(١) في ط (لا يعقلون) بزيادة (لا).

(٢) في ط (ذات الأب) بدلاً من (الذات).

(٣) (الابن) ساقطة من س، أ، ك.

(٤) في ط (صفة) بدلاً من (صفته).

رب العالمين الذي خلق السماوات والأرض، فلو قدر أن المسيح هو صفة الله نفسها لم يكن هو الله، ولم يكن هو رب العالمين، ولا خالق السماوات والأرض.

والنصارى يقولون: إن المسيح رب العالمين خالق كل شيء، وهو خالق آدم ومريم، (وإن كان ابن آدم ومريم ، فإنه خالق ذلك بلامهوته، وهو ابن آدم ومريم)^(١) بناسوته.

ولو قدر أن المسيح هو صفة الرب لم تكن الصفة هي الخالق، فكيف والمسيح ليس هو صفة الله نفسها، بل هو مخلوق بكلمة الله، وسمى الكلمة الله، لأن الله كونه (بكن)؟

وقال - تعالى - :

﴿ ذَلِكَ عِيسَى اُبْنُ مَرِيمٍ قَوْلُكَ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴾^(٢) مَا كَانَ لَهُ أَنْ يَسْخَذَ مِنْ وَلَيْسَ بِهِنْهُ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٣).

وسماه روحه، لأنه خلقه من نفخ روح القدس في أمه، لم يخلقه كما خلق غيره من أب آدمي.

قال الله - تعالى - :

﴿ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكُمْ بِكَلْمَةٍ مِنْهُ أَسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى اُبْنُ مَرِيمٍ وَجِئْهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقْرَبِينَ ﴾^(٤) وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الْصَّنِيلِحِينَ قَالَتْ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسِسْنِي بِشَرٍ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٥).

(١) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٢) سورة مريم: الآيات ٣٤، ٣٥. الآيات ساقطتان من س، أ، ك.

(٣) سورة آل عمران: الآيات ٤٥ - ٤٧.

وإن قالوا: المتجدد به بعض ذلك دون بعض، فقد قالوا بالتبسيط والتجزئة فهم بين أمرتين: إما بطلان مذهبهم، وإما اعترافهم بالتبسيط والتجزئة مع بطلانه.

وأيضاً قولهم: (إلهٌ حق من إلهٌ حق، من جوهر أبيه، مولود غير مخلوق، مساوي للأب في الجوهر، ابن الله الواحد، المولود قبل كل الدهور).

يقال لهم: هذا الابن المولود المساوي للأب في الجوهر، الذي هو إلهٌ حق من إلهٌ حق، هل^(١) هو صفة قائمة بغيرها؟ أو عين قائمة بنفسها؟

فإن كان الأول، فالصفة ليست إلهًا ولا هي خالقة، ولا يقال لها: مولودة من الله ولا أنها متساوية الله في الجوهر، ولم يسم قط أحد من الأنبياء، ولا أتباع الأنبياء صفات الله لا ابناً له ولا ولداً، ولا قال: إن صفة الله تولدت منه، ولا قال عاقل: إن الصفة القديمة تولدت من الذات القديمة.

وهم يقولون: إن المسيح إله خلق السموات والأرض لاتحاد ناسوته بهذا الابن المولود قبل كل الدهور، المساوي^(٢) للأب في الجوهر.

وهذا كله نعت^(٣) عين قائمة بنفسها، كالجواهر القائمة بنفسها، لا نعت صفات قائمة بغيرها، وإذا كان كذلك كان^(٤) التبسيط والتجزئة

(١) (هل) ساقطة من ط.

(٢) في أ (ومساو) بدلاً من (المساوي).

(٣) (نعت) ساقطة من س.

(٤) (كان) ساقطة من ط.

لازمة لقولهم ، فإن القول بالولادة الطبيعية مستلزم لأن يكون خرج منه جزء ، قال - تعالى - :

﴿ وَجَعَلُوا لِهِمْ عِبَادَةً مُّرِئًا إِنَّ الْإِنْسَنَ لَكُفُورٌ مُّبِينٌ ﴾^(١) أَمْ أَخْذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَيْنَ ﴾^(٢) وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنَ مُثْلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسُودًا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾^(٣) أَوْ مَنْ يُنَسِّئُ أَفَ الْحَلِيلَ وَهُوَ فِي الْخَصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾^(٤) وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا أَشَهَدُهُمْ أَخْلَقُهُمْ سَتَكْبِ شَهَدَتِهِمْ وَيُسْتَأْلُونَ ﴾^(٥) .

وأما هذا المعنى الذي يثبته من يثبته من علماء النصارى ويسمونه ولادة وبنوة * فيسمونه الصفة القديمة الأزلية القائمة بالموصوف ابناً، ويسمونها تارة النطق ، وتارة^(٢) الكلمة^(٣) ، وتارة العلم ، وتارة الحكمة ، ويقولون : هذا مولود من الله ، وابن الله .

فهذا لم يقله أحد من الأنبياء وأتباعهم ، ولا من سائر العقلاة غير هؤلاء المبتدعه من النصارى ، ولا يفهم أحد من العقلاة من اسم الولادة والبنوة هذا المعنى .

والأنبياء لم يطلقوا لفظ الابن إلا على مخلوق^(٤) ، وهم يقولون : هو أب لل المسيح بالطبع ، ولغيره بالوضع ، فلا يعقل جمهور العقلاة^(٥)

(١) سورة الزخرف: الآيات ١٥ - ١٩ .

في ط (عبد الرحمن) بدلاً من (عبد الرحمن).

(٢) (وتارة) ساقطة من ط.

(٣) في أ (بالكلمة) بزيادة (ب).

(٤) في أ (المخلوق) بزيادة (ال).

(٥) في س (النصارى) بدلاً من (العقلاة).

وغيرهم^(١) من هذا المعنى^(٢) إلا البناء المعقولة بانفصال جزء من الوالد^(٣)، وهذا ينكره من ينكروه من علمائهم.

لكنهم لم يتبعوا الأنبياء، (ولم يقولوا ما تعلقه العقلاً، فضلوا فيما نقوله عن الأنبياء)^(٤)، وأضلوا أتباعهم فيما قالوه، وعوامهم وإن كانوا لا يقولون: إن ولادة الله مثل^(٥) ولادة الحيوان بانفصال شيء يوجد^(٦)، فيقولون: ولادة لاهوتية بانفصال جزء من اللاهوت حل في الناسوت لا يعقل من الولادة غير هذا*^(٧).

وأيضاً قولهم: (ونؤمن بروح القدس الرب المحي المنبثق من الأب الذي هو مع الأب مسجود له وممجد ناطق في الأنبياء)، فقولهم المنبثق من الأب الذي هو مع الأب^(٨) مسجود له^(٩) وممجد، يمتنع أن يقال هذا في حياة الرب القائمة به، فإنها ليست منبثقة منه كسائر الصفات، إذ لو كان القائم بنفسه منبثقاً لكان علمه وقدرته، وسائل صفاتيه منبثقة^(١٠) منه، بل الانبات في الكلام أظهر منه في الحياة، فإن الكلام يخرج من المتكلم، وأما الحياة فلا تخرج من الحي، فلو كان في

(١) في ط (وغيرهما) بدلاً من (وغيرهم).

(٢) (المعنى) ساقطة من س، ك، ط.

(٣) في ط (الولد) بدلاً من (الوالد).

(٤) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٥) في أ (الولادة عن الله مثل هؤلاء) بدلاً من (أن ولادة الله مثل).

(٦) (يوجد) ساقطة من س.

(٧) في ك ما بين النجمتين كتب في وريقة إضافية مع ص ٣٠٠ في المخطوطة.

(٨) (مع الأب) ساقطة من ط، س، ك.

(٩) (له) ساقطة من ط، س.

(١٠) في ك، (مشتبه) بدلاً من (منبثقة).

الصفات ما هو منبثق لكان الصفة التي يسمونها ابن، ويقولون: هي العلم والكلام أو النطق والحكمة، أولى بأن تكون منبثقة^(١) من الحياة التي هي أبعد عن ذلك من الكلام.

وقد قالوا أيضاً: إنه مع الأب مسجود له وممجد، والصفة القائمة بالرب ليست معه مسجود لها، وقالوا: هو ناطق في الأنبياء وصفة الرب القائمة به لا تنطق في الأنبياء، بل هذا كله صفة روح القدس الذي يجعله الله في قلوب الأنبياء، أو صفة ملك من الملائكة كجبريل، فإذا كان هذا منبثقاً من الأب، والانبعاث الخروج، فـأي تبعيـض وتجزئـة أبلغ من هذا.

وإذا شبـوه بـانبعـاث الشـعـاع من الشـمـسـ كانـ هـذـا باطـلاًـ من وجـوهـ منهاـ: أنـ الشـعـاعـ عـرـضـ قـائـمـ بـالـهـوـاءـ وـالـأـرـضـ،ـ وـلـيـسـ جـوـهـراـ قـائـمـاـ بـنـفـسـهـ،ـ وـهـذـاـ عـنـدـهـمـ حـيـ مـسـجـودـ لـهـ،ـ وـهـوـ جـوـهـرـ.ـ ومنـهاـ: أنـ ذـلـكـ الشـعـاعـ القـائـمـ بـالـهـوـاءـ وـالـأـرـضـ لـيـسـ صـفـةـ لـلـشـمـسـ،ـ وـلـاـ قـائـمـاـ بـهـاـ وـحـيـةـ الـرـبـ صـفـةـ قـائـمـةـ بـهـ.

وـمـنـهاـ: أنـ الـانـبـاثـ خـصـواـ بـهـ رـوـحـ الـقـدـسـ،ـ وـلـمـ يـقـولـواـ فـيـ الـكـلـمـةـ إنـهـ مـنـبـثـقةـ.

والـانـبـاثـ لوـ كـانـ حـقاـ لـكـانـ^(٢)ـ بـالـكـلـمـةـ^(٣)ـ أـشـبـهـ مـنـهـ بـالـحـيـاةـ،ـ وـكـلـمـاـ تـدـبـرـ العـاقـلـ^(٤)ـ كـلـامـهـ فـيـ الـأـمـانـةـ وـغـيرـهـاـ وـجـدـ فـيـهـ مـنـ التـناـقـضـ وـالـفـسـادـ

(١) (منبثقة) ساقطة من ط.

(٢) في ط (الكلام) بدلاً من (لكان).

(٣) في س (الكلام) بسقوط (ب).

(٤) في ط (أجهل العاقل) بزيادة (أجهل).

ما لا يخفى^(١) إلَّا على أجهل^(٢) العباد ووجد فيه من مناقضته التوراة والإنجيل، وسائل كتب الله ما لا يخفى من تدبر هذا، وهذا.

ووجد فيه من مناقضه صريح المعقول^(٣) ما لا يخفى إلَّا على معاند أو جهول، فقولهم متناقض في نفسه، مخالف لصريح المعقول، وصحيح المنقول عن جميع الأنبياء والمرسلين – صلوات الله عليهم وسلمـه أجمعين –^(٤).

• • •

(١) في أ (يختفي) بدلاً من (يُخْفَى).

(٢) (أجهل) ساقطة من ط.

(٣) في س، ك (العقل) بدلاً من (المعقول).

(٤) (أجمعين) ساقطة من س، ك.

نَفْسُ قَوْلِهِ أَنْ
اللَّطَافُ لَا تَنْهَرُ
إِلَيْنِي الْكَثَافُ،
وَلَهُذَا تَجْسَسُ
كَلْمَةُ اللَّهِ الْخَالِفَةُ
بِعِيسَى

فصل

قالوا^(١): وأما تجسم كلمة الله الخالقة^(٢) بـإنسان مخلوق ولادتهمـا معاً أي الكلمة مع الناسوت، فإنه لم يخاطب الباري أحداً من الأنبياء إلا وحيـاً أو من وراء حجابـ، حسبـ ما جاءـ في هذا الكتاب بقولـهـ:

﴿ وَمَا كَانَ لِشَرِّ آنِي كَلِمَةُ اللَّهِ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِي جَهَابٌ أَوْ يُرِسَّلَ رَسُولًا فِيُوحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾^(٣).

وإذا كانت اللطائف لا تظهر إلا في الكثائف^(٤) روح^(٥) القدس^(٦) وغيرـهاـ، فـكلـمةـ اللهـ التيـ بهاـ خـلـقـتـ اللـطـائـفـ وـالـكـثـائـفـ^(٤)ـ،ـ تـظـهـرـ فيـ غـيرـ كـثـيفـ^(٧)ـ كـلاـ.

ولـذلكـ ظـهـرـ فـيـ^(٨)ـ عـيـسىـ بـنـ مـرـيمـ،ـ إـذـ إـلـيـانـ أـجـلـ ماـ خـلـقـهـ اللهـ،ـ
ولـهـذـاـ خـاطـبـ الـخـلـقـ،ـ وـشـاهـدـواـ مـنـهـ ماـ شـاهـدـواـ^(٩)ـ.

(١) أي النصارى في رسالة بولس الانطاكى الذي يحكى قولهـ.

(٢) في أـ(الـخـالـقـ) بدـلاـ منـ(الـخـالـقـ).

(٣) سورة الشورى: من الآية ٥١.

(٤) في أـ(الـكـثـائـفـ) بدـلاـ منـ(الـكـثـائـفـ)؛ـ وـفـيـ سـ،ـ كـ(ـكـثـائـفـ)ـ بـدـونـ تـنـقـيـطـ الثـاءـ.

(٥) في أـ(ـرـوـحـ)ـ بـزـيـادـةـ (ـالـ).

(٦) (ـقـدـسـ)ـ سـاقـطـةـ منـ أـ.

(٧) في طـ(ـكـشـفـ)ـ؛ـ وـفـيـ سـ،ـ كـغـيرـ مـنـقـطـةـ؛ـ وـفـيـ أـ(ـكـثـيفـ)ــ.ـ وـالـسـيـاقـ قـبـلـهـ يـؤـيدـ كـوـنـهـاـ
(ـكـثـيفـ)ـ كـمـاـ أـثـبـتـهـ.

(٨) (ـفـيـ)ـ سـاقـطـةـ منـ طـ.

(٩) انتهى كلامـهمـ،ـ والـذـيـ بـعـدـهـ جـوابـ الشـيـخـ عـنـهـ.

والجواب من طرق:

أحدها: أنه يقال: هذا الذي ذكروه ، وادعوا أنه تجسم كلمة الله الخالقة بـإنسان مخلوق ، ولولادتهما معاً، أي الكلمة مع الناسوت ، وهو الذي يعبر عنه باتحاد اللاهوت بالناسوت ، هو أمر ممتنع في صريح العقل ، وما علم أنه ممتنع في صريح العقل لم يجز أن يخبر به رسول ، فإن الرسل إنما تخبر بما لا يعلم بالعقل أنه ممتنع ، فاما ما يعلم بصريح العقل أنه ممتنع ، فالرسل متزهون عن الإخبار عنه^(١).

الطريق الثاني: أن الأخبار الإلهية صريحة بأن المسيح عبد الله ليس بخالق العالم ، والنصارى يقولون : هو إله تام وإنسان تام .

الطريق الثالث: الكلام^(٢) فيما ذكروه .

فاما الطريق الأول فمن وجوه:

أحدها: أن يقال: المتجدد بالمسيح إما أن يكون هو الذات المتصفية بالكلام أو الكلام فقط ، وإن شئت قلت: المتجدد به ، إما الكلام مع الذات ، (وإما الكلام بدون الذات ، فإن كان المتجدد به الكلام مع الذات)^(٣) كان المسيح هو الأب وهو الابن وهو روح القدس ، وكان المسيح هو الأقانيم الثلاثة .

وهذا باطل باتفاق النصارى ، وسائر أهل الملل ، وباتفاق الكتب الإلهية ، وباطل بصريح العقل كما سندكره إن شاء الله .

وإن كان المتجدد به هو الكلمة فقط فالكلمة صفة ، والصفة لا تقوم

(١) في أ (ب) بدلاً من (عنه).

(٢) (الكلام) ساقطة من ط .

(٣) ما بين القوسين ساقط من س .

بغير موصوفها، والصفة ليست إلَّا خالقاً، والمسيح عندهم إلَّا خالق، فبطل قولهم على التقديرين، وإن قالوا: المتحد به الموصوف بالصفة فالموصوف هو الأب، والمسيح عندهم ليس هو الأب، وإن قالوا: الصفة فقط، فالصفة لا تفارق الموصوف ولا تقوم بغير الموصوف، والصفة لا تخلق ولا^(١) ترزق، ولنست إلَّا. والصفة لا تقدر^(٢) عن يمين الموصوف، والمسيح عندهم صعد إلى السماء وجلس عن يمين أبيه.

وأما كونه هو الأب فقط، وهو الذات المجردة عن الصفات، (فهذا أشد استحالـة، وليس فيهم من يقول بهذا).^(٣)

الوجه^(٤) الثاني: أن الذات المتجدة بناسوت المسيح مع ناسوت المسيح إن كانتا بعد الاتحاد ذاتين، وهما جوهـران كما كانا قبل الاتحاد، فليس ذلك باتحادـ.

وإن قيل: صارا^(٥) جوهـراً واحدـاً، كما يقول من يقول منهم: إنـهما صارا كالنـار معـ الحـديـدة، أوـ الـلـبنـ معـ المـاءـ، فـهـذـا يـسـتـلـزمـ استـحالـةـ كلـ منـهـماـ، وـانـقلـابـ صـفـةـ كـلـ منـهـماـ، بلـ حـقـيقـتـهـ كـمـاـ اـسـتحـالـ المـاءـ وـالـلـبـنـ إـذـاـ اـخـتـلـطـاـ، وـالـنـارـ معـ الـحـديـدةـ، وـحـيـثـئـ فـلـيـزـ أـنـ يـكـونـ الـلـاهـوتـ اـسـتحـالـ وـتـبـدـلـتـ صـفـتـهـ وـحـقـيقـتـهـ. وـالـاستـحالـةـ لـاـ تـكـوـنـ إـلـاـ بـعـدـ شـيءـ وـوـجـودـ آـخـرـ، فـلـيـزـ عـدـ شـيءـ مـنـ الـقـدـيمـ الـوـاجـبـ الـوـجـودـ بـنـفـسـهـ.

(١) (لا) ساقطة من س، أ، ك.

(٢) (لا تقدر) ساقطة من ط.

(٣) ما بين القوسين ساقط من ك.

(٤) (الوجه) جعلـتـ فيـ طـ فيـ آخرـ الـكـلامـ السـابـقـ.

(٥) فيـ طـ (صارـ) بـسـقوـطـ أـلـفـ الشـنـيةـ.

وما وجوب قدمه استحال عدمه، وما وجوب وجوده امتنع عدمه، فإن القديم لا يكون قديماً إلا لوجوبيه بنفسه، أو لكونه لازماً للواجب بنفسه، إذ لو لم يكن لازماً له – بل كان غير لازم له – لم يكن قديماً بقدمه والواجب بنفسه يمتنع عدمه، ولازمه لا يعدم إلا بعدمه، فإنه يلزم من^(١) انتفاء اللازم انتفاء الملزوم.

الوجه الثالث: أن يقال: الناس لهم في كلام الله – عز وجل – عدة أقوال، وقول النصارى باطل على جميع الأقوال التي قالها الناس في كلام الله ثبت بطلانه على كل تقدير، وذلك أن كلام الله – سبحانه – إما أن يكون صفة له قائماً به، وإما أن يكون مخلوقاً له بائناً عنه: وإنما أن يكون لا هذا ولا هذا بل هو ما يوجد في النفوس، وهذا الثالث هو أبعد الأقوال^(٢) عن أقوال^(٣) الأنبياء، وهو قول من يقول من فلاسفة الصابئة: إن الله لا تقوم به الصفات وليس هو خالقاً باختياره.

ويقولون مع ذلك: إنه ليس عالماً بالجزئيات، ولا قادرًا على تغيير الأفلاك، بل كلامه عندهم ما يفيض على النفوس، وربما سموه كلاماً بلسان الحال.

وهؤلاء ينفون الكلام عن الله، ويقولون: ليس بمتكلم، وقد يقولون: متكلم مجازاً، لكن لما نطقت به الأنبياء – عليهم الصلاة والسلام – أطلقه من دخل في الملل منهم، ثم فسره بمثل هذا، وهذا أحد قولي الجهمية.

(١) (من) ساقطة من ط.

(٢) (الأقوال) ساقطة من أ، س.

(٣) في أ (الأقوال) بزيادة (ال).

والقول الثاني : أنه متكلم حقيقة لكن كلامه مخلوق خلقه في غيره ، وهو قول المعتزلة وغيرهم ، والقول الآخر للجهمية .

وعلى هذين القولين ، فليس الله كلام قائم به حتى يتحد بال المسيح ، أو يحل به ، والمخلوق عرض من الأعراض ليس بإله خالق ، وكثير من أهل الكتاب : اليهود ، والنصارى ، من يقول بهذا وهذا .

وأما القول الأول ، وهو قول سلف الأمة وأئمتها ، وجمهورها ، وقول كثير من ^(١) سلف أهل الكتاب ، وجمهورهم – فإذاً أن يقال الكلام قديم النوع ، بمعنى أنه لم يزل يتكلم بمشيئته ^(٢) ، أو قديم العين . وإنما أن يقال ليس بقديم ، بل هو حادث ، والأول هو القول المعروف عن أئمة السنة والحديث .

وأما القائلون بقدم العين ، فهم يقولون الكلام لا يتعلّق بمشيئته وقدرته لاعتقادهم أنه لا تحله الحوادث ، وما كان بمشيئته وقدرته لا يكون إلا حادثاً .

ولهم قولان : منهم من قال القديم معنى واحد ، أو خمسة معان ، وذلك المعنى يكون أمراً ونهياً وخبراً ، وهذه صفات له لا أقسام له ، وإن عبر عنه بالعربية كان قرآنًا وإن عبر عنه بالعبرية كان توراة .

ومنهم من قال : هو حروف ، أو حروف وأصوات قديمة الأعيان .

والقول الثالث : إنه متكلم بمشيئته وقدرته كلاماً قائماً بذاته ، قالوا : وهو حادث ، ويمتنع ^(٣) أن يكون قديماً ، لامتناع كون المقدور

(١) (كثير من) ساقطة من أ.

(٢) في ط (متكلماً بمشيئته) بدلاً من (يتكلم بمشيئته).

(٣) في أ (وممتنع) بدلاً من (ويمتنع).

المراد قديماً، وهذه الطوائف بنوا أقوالهم على أن مالهم يخلُّ عن الحوادث، فهو حادث لامتناع وجود ما لا نهاية له عندهم، وإذا امتنع ذلك تعين أن يكون لنوع الحوادث ابتداء، كما للحادث المعنى ابتداء ولم يسبق الحوادث كان معه أو بعده، فيكون حادثاً، فلهذا منع هؤلاء أن تكون كلمات الله لا نهاية لها في الأزل، وإن كان من هؤلاء من يقول بدوام وجودها في الأبد.

وأما القول بأن كلمات الله لا نهاية لها مع أنها قائمة بذاته، فهو القول المأثور عن أئمة السلف، وهو قول أكثر أهل الحديث، وكثير من أهل الكلام، ومن الفلاسفة. وهذه الأقوال قد بسط الكلام عليها في غير موضع.

والمقصود هنا أن قول النصارى باطل على^(١) كل قول من هذه الأقوال الأربع كما تقدم بيان بطلانه على ذينك القولين، فإنه على قول الجمهور الذين يجعلون الله كلمات كثيرة، إما كلمات لا نهاية لها ولم تزل، وإما كلمات لها ابتداء، وإذا كان له كلمات كثيرة فال المسيح ليس هو الكلمات التي^(٢) لا نهاية لها وليس هو كلمات كثيرة، بل إنما خلق بكلمة من كلمات الله كما^(٣) في الكتب الإلهية: القرآن^(٤) والتوراة، إنه يخلق الأشياء بكلماته.

قال – تعالى – في قصة بشاره مريم بال المسيح :

﴿ قَالَتْ رَبِّي أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَرَبِّي مَسْتَنِي بَشَرٌ ﴾ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٥).

(١) في ط (في) بدلاً من (على).

(٢) في س، أ، ك (الذي) بدلاً من (التي). (٥) سورة آل عمران: من الآية ٤٧.

(٣) (كما) ساقطة من ط.

وقال أيضاً:

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ إِدَمَ حَلْقَمَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١).

وقال:

﴿ذَلِكَ عِيسَىٰ ابْنُ مَرِيمٍ قَوْلُكَ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ مَا كَانَ اللَّهُ أَنْ يَشَاءْ خَذْدَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٢).

وقد أخبر الله في القرآن بخلقه للأشياء بكلماته في غير موضع،

بقوله:

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٣).
وفي التوراة: (ليكن يوم الأحد، ليكن كذا، ليكن كذا)^(٤).

وأيضاً فعلى قول هؤلاء وعلى قول من يجعل كلامه إما معنى واحداً، وإما خمسة معاني، وإما حروف وأصوات هي شيء واحد فكلهم يقولون: إن الكلام صفة قائمة بالموصوف لا يتصور أن يكون جوهراً قائماً بنفسه، ولا يتصور أن يكون خالقاً، ولا للكلام مشيئة، ولا هو^(٥) جوهر آخر غير جوهر المتكلم، ولا يتحد بغير المتكلم، بل جمهورهم يقولون: إنه لا يحل أيضاً بغير المتكلم.

ومن قال بالحلول منهم فلا يقول: إن الحال جوهر، ولا إله خالق فتبين أن ما قاله النصارى باطل على جميع الأقوال التي قالها الناس

(١) سورة آل عمران: من الآية ٥٩.

(٢) سورة مريم: الآيات ٣٤، ٣٥.

(عيسى بن مريم) ساقطة من آ.

(٣) سورة يس: الآية ٨٢.

(٤) انظر العهد القديم سفر التكوين.

(٥) (هو) ساقطة من ط، آ.

في^(١) كلام الله مع أن أكثر هذه الأقوال خطأ، ولما كان قول النصارى فساده أظهر للعقلاء كان الخطأ الذي في أكثر هذه الأقوال قد خفي على العقلاء الذين قالوها، ولم يخف عليهم فساد قول النصارى.

وأيضاً فالذين قالوا بالحلول من الغلاة الذين يكفرهم المسلمون، كالذين يقولون بحلوله في بعض أهل البيت أو بعض المشايخ، هم وإن كانوا كفراً شاركوا النصارى في الحلول، ولكن^(٢) لم يقولوا أن الكلمة التي حلّت هي الإله الخالق، فيتناقضون تناقضاً ظاهراً، مثل ما في قول النصارى من^(٣) التناقض بين ما ليس في قول هؤلاء، وإن كانوا^(٤) في بعض الوجوه قولهم شر من قول النصارى.

الوجه^(٥) الرابع: أن يقال لو كان المسيح نفس الكلمة الله بكلمة الله^(٦) ليست هي الإله الخالق للسماءات والأرض، ولا هي تغفر الذنوب، وتجزي الناس بأعمالهم، سواء كانت كلمته^(٧) صفة له أو^(٨) مخلوقة له كسائر صفاتيه ومخلوقاته، فإن علم الله وقدرته وحياته لم تخلق العالم، ولا يقول أحد: يا علم الله اغفر لي، ويا قدرة الله توبني علي، ويا كلام الله ارحمني، ولا يقول: يا توراة^(٩) الله^(١٠)

(١) (في) ساقطة من ط.

(٢) في س (لكن) بسقوط الواو.

(٣) في ط، س، ك (ومن) بزيادة واو.

(٤) في ط (كان) بدلاً من (كانوا).

(٥) في ط (والوجه) بزيادة واو.

(٦) في أ (نفس الكلمة الكلمة الله فكلمة الله الله) بدلاً من (نفس الكلمة الله فكلمة الله).

(٧) في ط (كلمة) بدلاً من (كلمته).

(٨) في ط، ك، س (أم) بدلاً من (أو).

(٩) في ط (توراته) بدلاً من (توراة).

(١٠) في ط سقط لفظ الجلالة (الله).

أو يسأ إنجيله أو يقرأ قرآنـه أـغـفـرـ لـي وـاـرـحـمـنـيـ،ـ وـإـنـماـ يـدـعـوـ^(١)ـ اللهـ
ـ سـبـانـهــ،ـ وـهـوــ سـبـانـهــ مـتـصـفـ بـصـفـاتـ الـكـمالـ،ـ فـكـيفـ
ـ وـالـمـسـيـحـ لـيـسـ هـوـ نـفـسـ الـكـلامـ؟ـ

فـإـنـ الـمـسـيـحـ جـوـهـرـ قـائـمـ بـنـفـسـهـ،ـ وـالـكـلامـ^(٢)ـ صـفـةـ قـائـمـةـ
ـ بـالـمـتـكـلـمـ^(٣)ـ،ـ وـلـيـسـ هـوـ نـفـسـ الـرـبـ المـتـكـلـمـ،ـ فـإـنـ الـرـبـ المـتـكـلـمـ هوـ
ـ الـذـيـ يـسـمـونـهـ الـأـبـ،ـ وـالـمـسـيـحـ لـيـسـ هـوـ الـأـبـ عـنـهـمـ،ـ بـلـ الـابـنـ،ـ فـضـلـواـ
ـ فـيـ قـولـهـمـ مـنـ جـهـاتـ:

ـ مـنـهـاـ:ـ جـعـلـ الـأـقـانـيمـ ثـلـاثـةـ،ـ وـصـفـاتـ اللهـ لاـ تـخـتـصـ بـثـلـاثـةـ.

ـ وـمـنـهـاـ:ـ جـعـلـ الصـفـةـ خـالـقـةـ،ـ وـالـصـفـةـ لـاـ تـخـلـقـ.

ـ وـمـنـهـاـ:ـ جـعـلـهـمـ الـمـسـيـحـ نـفـسـ الـكـلمـةـ،ـ وـالـمـسـيـحـ خـلـقـ بـالـكـلمـةـ،ـ
ـ فـقـيلـ لـهـ:ـ كـنـ فـكـانـ،ـ كـمـاـ سـيـأـتـيــ،ـ إـنـ شـاءـ اللهـ تـعـالـىــ،ـ تـفـسـيرـ ذـلـكـ،ـ
ـ وـإـنـماـ خـصـ الـمـسـيـحـ بـتـسـميـتـهـ كـلـمـةـ اللهـ دـوـنـ سـائـرـ الـبـشـرـ،ـ لـأـنـ سـائـرـ الـبـشـرـ
ـ خـلـقـواـ عـلـىـ الـوـجـهـ الـمـعـتـادـ فـيـ الـمـخـلـوقـاتـ يـخـلـقـ الـوـاحـدـ مـنـ ذـرـيـةـ آـدـمـ مـنـ
ـ نـطـفـةـ،ـ ثـمـ عـلـقـةـ،ـ ثـمـ مـضـغـةـ،ـ ثـمـ يـنـفـخـ فـيـهـ الـرـوـحـ،ـ وـخـلـقـواـ مـنـ مـاءـ
ـ الـأـبـوـيـنـ:ـ الـأـبـ وـالـأـمـ.

ـ وـالـمـسـيـحــ،ـ عـلـيـهـ السـلـامــ،ـ لـمـ يـخـلـقـ مـنـ مـاءـ رـجـلـ،ـ بـلـ لـمـاـ نـفـخـ
ـ رـوـحـ الـقـدـسـ فـيـ أـمـهـ حـبـلـتـ بـهـ،ـ وـقـالـ اللهـ:ـ كـنـ فـكـانـ،ـ وـلـهـذاـ شـبـهـ اللهـ
ـ بـآـدـمـ فـيـ قـولـهـ:

(١) في سـ (يدـعـاـ) بدـلـاـ مـنـ (يدـعـوـ).

(٢) في أـ (فالـكـلامـ) بدـلـاـ مـنـ (والـكـلامـ).

(٣) في طـ (المـتـكـلـمـ) بـسـقطـ (بـ).

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(١).

فإن آدم – عليه السلام – خلق من تراب وماء، فصار طيناً ثم أيس الطين، ثم قال له: كن فكان، وهو حين نفح الروح فيه صار بشراً تماماً، لم يحتاج بعد ذلك إلى ما احتاج إليه أولاده بعد نفح الروح، فإن الجنين بعد نفح الروح يكمل خلق جسده في بطن أمه، فيبقى في بطنه نحو خمسة أشهر^(٢)، ثم يخرج طفلاً يرتفع، ثم يكبر شيئاً بعد شيء، وأدَم – عليه السلام – حين خلق جسده قيل له كن فكان بشراً تماماً بنفح^(٣) الروح فيه، ولكن لم يسم كلمة الله لأن جسده خلق من التراب والماء، وبقي مدة طويلة – يقال: أربعين سنة، فلم يكن خلق جسده إبداعياً في وقت واحد، بل خلق شيئاً فشيئاً، وخلق الحيوان من الطين معتاد^(٤) في الجملة.

وأما المسيح – عليه السلام – فخلق جسده خلقاً إبداعياً بنفس نفح روح القدس في أمه، قيل له: كن فكان. فكان له من الاختصاصات بكونه خلق بكلمة الله – ما لم يكن لغيره من البشر، ومن الأمر المعتاد في لغة العرب وغيرهم أن الاسم العام إذا كان له نوعان خصت^(٥) أحد النوعين باسم وأبقيت الاسم العام مختصاً بال النوع. كلفظ الدابة والحيوان، فإنه عام في كل ما يدب، وكل حيوان، ثم لما كان للأدمي اسم يخصه

(١) سورة آل عمران: من الآية ٥٩.

(٢) أي بعد نفح الروح فيه، ومعلوم أن الروح تنفح فيه بعد ثلاثة أشهر، والله أعلم.

(٣) في ط (ينفح).

(٤) في أ، ك (معتاداً) بزيادة (أ).

(٥) في أ (شخص) بسقوط (ت).

بقي لفظ^(١) الحيوان يختص به البهيم، ولفظ الدابة يختص به الخيل أو هي والبغال والحمير ونحو ذلك، وكذلك لفظ الجائز والممكן، وذوي الأرحام، وأمثال ذلك، فلما كان لغير المسيح ما يختص به، أبقى اسم الكلمة العامة مختصاً بال المسيح.

الطريق الثاني: أن ما ذكروه حجة عليهم، فإن الله إذا لم يكلم أحداً من الأنبياء إلاً وحياً أو من وراء حجاب. فال المسيح عيسى بن مريم يجب أن لا يكلمه إلاً وحياً، أو من وراء حجاب، أو يرسل إليه رسولاً.

وقوله - تعالى - :

﴿وَمَا كَانَ لِشَرِّأَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾^(٢).

يعم كل بشر: المسيح وغيره.

وإذا^(٣) امتنع (أن يكلمه الله إلاً وحياً أو من وراء حجاب)^(٤) فامتناع أن يتحد به (أو يحل فيه أولى وأحرى).

إن ما اتحد به)^(٥) وحل فيه كلمة الله^(٦) من غير حجاب بين اللاهوت والناسوت، وهم قد سلموا أن الله لا يكلم بشراً إلاً من وراء حجاب.

(١) في ط، ك، س (كلفظ) بزيادة (ك).

(٢) سورة الشورى: من الآية ٥١.

(٣) في أ (فإذا) بدلاً من (وإذا).

(٤) ما بين القوسين ساقط من ك.

(٥) ما بين القوسين ساقط من س.

(٦) في ك، ط سقط لفظ الجلالة (الله).

الوجه الثالث: أن قوله:

﴿وَمَا كَانَ لِشَرٍّ أَن يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِي حِجَابٍ﴾^(١).

يقتضي أن يكون الحجاب حجاباً يحجب البشر كما حجب موسى، فيقتضي ذلك أنه لا يرونـه في الدنيا، وإن كلامـهم كما أنه كـلم موسى ولم يره موسى بل سـأل الرؤـية فقال:

﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ أَسْتَقْرَمَكَأَنْهُ فَسُوفَ تَرَنِي فَلَمَّا نَجَحَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَّةً أَوْخَرَ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُتْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢).

قيل^(٣): (أنا أول من آمن أنه لا يراك أحد في الدنيا)^(٤) وعندـهم في التورـاة^(٥): (أن الإـنسان لا يمكنـه أن يرى الله في الدـنيـا فيـعيـش)^(٦)،

(١) سورة الشورى: من الآية ٥١.

في سـ، أـ، كـ (ما كان بشـ) بـسقوط الواوـ.

(٢) سورة الأعراف: من الآية ١٤٣.

(٣) الجملـة هنا لا تـتم إـلا إذا كانت كـما يـلي (قيلـ: قالـ «أنا أول من آمن...» إـلـخـ). لكنـها كـتـبت هـكـذا في سـائر النـسـخـ.

(٤) وجدـت في تـفسـير ابنـ كـثـيرـ: «وـكـذا قالـ أبوـ العـالـيـةـ: فـدـ كانـ قـبـلـهـ مـؤـمـنـونـ وـلـكـنـ يـقـولـ أناـ أـوـلـ منـ آـمـنـ بـكـ أـنـ لـاـ يـرـاكـ أـحـدـ مـنـ خـلـقـكـ إـلـىـ يـوـمـ الـقيـامـةـ، وـهـذـاـ قـوـلـ حـسـنـ لـهـ اـتـجـاهـ...». انـظـرـ: تـفسـيرـ ابنـ كـثـيرـ - طـبـعةـ الـحلـبـيـ ٢٤٥/٢.

(٥) (التورـاةـ) سـاقـطـةـ منـ سـ.

(٦) ما بين القوسـينـ كـتـبتـ فيـ أـهـكـذاـ: (لـنـ تـرـانيـ إـنـ إـلـيـسـانـ لـاـ يـمـكـنـ رـؤـيـتـيـ فيـ الدـنيـاـ فيـعيـشـ). فيـ كـ كـتـبتـ هـكـذاـ: (أـنـ ماـ رـآـهـ حـيـ إـلـاـ مـاتـ وـلـاـ يـابـسـ إـلـاـ تـدـهـدـهـ)، قـلـتـ لـفـظـ التـورـاةـ لـنـ تـرـانيـ، أـنـ إـلـيـسـانـ لـاـ يـمـكـنـ يـرـىـ اللـهـ فيـ الدـنيـاـ فيـعيـشـ).

* وفيـ سـفـرـ الـخـروـجـ - إـلـيـصـاحـ ٣٣ (٢٠) - قـالـ: لـاـ تـقـدرـ أـنـ تـرـىـ وـجـهـيـ لـأـنـ =

وكذلك قال عيسى لـمَا سأله عن رؤية الله فقال: (إِنَّ اللَّهَ لَمْ يُرِهِ أَحَدٌ قَطْ) ^(١). وهذا معروف عندهم. وإذا كان كذلك فلا بد أن يكون الحجاب الحاجب للبشر ليس هو من البشر، وهذا يبطل قول النصارى فإنهم يقولون: إن الرب احتجب بحجاب بشري، وهو الجسد الذي ولدته مريم فاتخذه حجاباً، وكلم الناس من ورائه، والقرآن يدل على أن الحجاب ليس من البشر.

يبين هذا الوجه الرابع: وهو أن ذلك الجسد الذي ولدته مريم هو من جنس أجسام بني آدم. فإن جاز أن يتحد به، ويحل فيه، ويطيق الجسد البشري ذلك في الدنيا بما يجعله الله فيه من القوة، جاز أن يتحد بغيره من الأجسام بما يجعله فيها من القوة. وإذا جاز أن يتحد بها جاز أن يكلمها بغير حجاب بينه وبينها بطريق الأولى والأخرى، وهذا خلاف ما ذكروه وخلاف القرآن.

فتبيين أن نفي الأنبياء لأن يراه المرء في الدنيا هو نفي لمماسته ببشر بطريق الأولى والأخرى. والناسوت المسيحي ^(٢) هو بشر فإذا لم يمكنه أن يرى الله فكيف يمكنه أن يتحد به، ويمسه ويصير هو وإياه كاللبن والماء، والنار وال الحديد، أو كالروح والبدن؟

الوجه ^(٣) الخامس: أنه من المعلوم أن رؤية الأدمي له أيسر من

الإنسان لا يراني ويعيش) وهو بمعناه.

انظر: العهد القديم ص ١٤٢.

(١) في إنجيل يوحنا - الإصلاح الأول: (١٨) - اللَّهُ لَمْ يُرِهِ أَحَدٌ قَطْ).

انظر: العهد الجديد ص ١٤٥.

(٢) (المسيحي) ساقطة من س.

(٣) في ط (والوجه) بزيادة واو.

اتحاده به، وحلوله فيه، وأولى بالإمكان فإذا كانت الرؤية في الدنيا قد نفها الله، ومنعها على السن^(١) رسle موسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم وسلم فكيف يجوز اتصاله بالبشر واتحاده به.

الوجه السادس: أنه لو كان حلوله في البشر مما هو ممكن وواقعي، لم يكن لاختصاص واحد من البشر بذلك دون من قبله وبعده معنى^(٢)، فإن القدرة^(٣) شاملة والمقتضي – وهو وجود^(٤) الله وحاجة الخلق^(٥) – موجودة، ولهذا لما كانت الرسالة ممكناً أرسل من^(٦) البشر غير واحد. ولما كان سمع كلامه للبشر ممكناً سمع كلامه غير واحد. ورؤيته في الدنيا بالأبصار لم تقع لأحد باتفاق علماء المسلمين، لكن لهم في النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قولان، والذي عليه أكابر العلماء وجمهورهم أنه لم يره بعينيه، كما دل على ذلك الكتاب والسنة.

والخلة لما كانت ممكناً اتخذ إبراهيم خليلاً، واتخذ محمدًا أيضًا خليلاً كما في الصحيح^(٧) من غير وجه عن النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أنه قال: «إن الله اتخاذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً»^(٨)، وقال – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –: «لو كنت متخدناً من أهل الأرض – خليلاً

(١) في أ (النبيين) بدلاً من (السن).

(٢) (معنى) ساقطة من ط، س، ك.

(٣) في ط (القدوة) بدلاً من (القدرة).

(٤) في س، ك (جود) بسقوط الواو.

(٥) (وحاجة الخلق) ساقطة من س، ك.

(٦) (من) ساقطة من س، ك.

(٧) في س، ط (الصحيحين) بدلاً من (ال الصحيح).

(٨) انظر:

* صحيح البخاري – كتاب الأنبياء – باب ٩.

* وسنن ابن ماجه – المقدمة – باب ١١ – عن عبد الله بن عمرو. بلفظه.

لاتخذت أبا بكر خليلاً، ولكن صاحبكم خليل الله^(١) يعني نفسه.

الوجه السابع: قولهم: وإذا كانت الطائف لا تظهر إلا في الكثائف^(٢) مثل الروح وغيرها، فكلمة الله التي بها خلقت الكثائف^(٣) تظهر في غير كثيف^(٤) كلام؟

فيقال لهم ظهور الطائف في الكثائف^(٥) كلام مجمل، فإن أردتم أن روح الإنسان تظهر في جسده، أو الجنى يتكلم على لسان المصرع ونحو ذلك فليس هذا مما نحن فيه، وإن أردتم أن الله تعالى نفسه يحل في البشر، فهذا محل النزاع فأين الدليل عليه؟ وأنتم لم تذكروا إلا ما يدل على نقض ذلك.

الوجه^(٦) الثامن: أن هذا أمر لم يدل عليه عقل ولا نقل، ولا نطقنبي من الأنبياء بأن الله يحل في بشر، ولا ادعى صادق فقط حلول الرب فيه، وإنما يدعى ذلك^(٧) الكذابون، كال المسيح الدجال الذي يظهر في آخر الزمان، ويدعى الإلهية فينزل الله تبارك وتعالى عيسى ابن مريم

(١) انظر:

* صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب ٥ عن ابن عباس - رضي الله عنه -
بلفظه.

* وفي الترمذى أبواب المناقب، باب ٥٠ مناقب أبي بكر عن عبد الله بن مسعود
بلفظه.

(٢) في أ، (الكتائف)، وفي ك غير منقوطة الثاء.

(٣) في أ، (الكتائف)، وفي ك غير منقوطة الثاء.

(٤) في أ، س (كتيف).

(٥) في أ، (الكتائف)، وفي ك غير منقوطة الثاء.

(٦) في ط، س (والوجه) بزيادة واو في أولها.

(٧) (ذلك) ساقطة من ط.

مسيح الهدى، فيقتل مسيح الهدى – الذي ادعى في الإلهية بالباطل – المسيح^(١) الدجال الذي ادعى الإلهية بالباطل، وبين أن البشر لا يحل فيه رب العالمين.

ولهذا الما أذنر النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بال المسيح الدجال، وقال «ما مننبي إِلَّا وقد أذنر أمتة المسيح الدجال حتى نوح أذنر قومه به»^(٢).

وذكر النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – له ثلاث دلائل ظاهرة تظهر^(٣) لكل مسلم تبين كذبه:
أحدها: قوله (مكتوب بين عينيه كافر «ك ف ر» يقرأه^(٤) كل مؤمن: قارئ وغير قارئ)^(٥).

(١) في أ، س (لل المسيح) بدلاً من (المسيح).

(٢) سبق تخرجه.

(٣) في أ (يظهر) بدلاً من (تظهر).

في ك، س غير منقوطة التاء.

(٤) في ط (ويقرأه) بزيادة (و).

(٥) انظر:

* صحيح مسلم – كتاب الفتن – باب ٢٠، حديث ١٠١ – ١٠٢ – ١٠٣ عن أنس بن مالك بلفظه، وحديث ١٠٥، عن حذيفة بمعناه، وباب ١٩، حديث ٣/٩٥ عن عبد الله بن عمرو بلفظه.

* صحيح البخاري – كتاب الفتن – باب ٢٦ عن عبد الله بن عمر جملة: «أنه أعور وربكم ليس بأعور» وكتاب الأنبياء – باب ٨، عن ابن عباس – رضي الله عنهما – .

* سنن ابن ماجه – كتاب الفتن – باب ٣٣ – حديث ٤٠٧٧، عن أبي أمامة من حديث طوير بلفظه.

* مستند الإمام أحمد ٥/٣٨ عن أبي بكرة بلفظه.

* سنن الترمذى – كتاب الفتن – باب ما جاء في الدجال – حديث ٢٢٣٦، عن ابن عمر بلفظه.

الثاني: قوله: (واعلموا أن أحداً منكم^(١) لن يرى ربه حتى يموت)^(٢) فبين أن الله لا يراه أحد في الدنيا بعينيه، وكل بشر^(٣) فإنه يرى في الدنيا بالعين فعلم أن الله لا يتحد ببشر.

الثالث: قوله: (أنه أعمور وأن ربكم ليس بأعمور) دلائل نفي الربوبية. عنه كثيرة.

لكن^(٤) لما كان حلول اللاهوت في البشر واتخاده به مذهبأً ضل به طوائف كثيرون منبني آدم النصارى وغيرهم، وكان المسيح الدجال يأتي بخوارق عظيمة، والنصارى احتجوا على إلهية المسيح بمثل ذلك، ذكر^(٥) النبي – صلى الله عليه وسلم – من علامات كذبه أموراً ظاهرة لا يحتاج فيها إلى بيان موارد النزاع التي ضل فيها خلق كثير من الأدميين، فإن كثيراً من الناس بل أكثرهم تدهشهم الخوارق حتى يصدقوا صاحبها^(٦) قبل النظر في إمكان دعواه، وإذا صدقوه صدقوا النصارى في دعوى إلهية المسيح، وصدقوا أيضاً من ادعى الحلول

(١) (منكم) ساقطة من أ.

(٢) انظر:

* صحيح مسلم – كتاب الفتن – باب ١٩ – حديث ٣/٩٥، عن عمر بن ثابت الأنباري بلفظه.

* سنن الترمذى – كتاب الفتن – باب ما جاء في الدجال – حديث ٢٣٣٦ ، عن ابن عمر بلفظه.

* سنن ابن ماجه كتاب الفتن، باب ٣٣، حديث ٤٠٧٧ ، عن أبي أمامة بمعناه.

(٣) في لـ (مرئي) بدلاً (بش).

(٤) في ط (ولكن) بزيادة واو.

(٥) في ط (وذكى) بزيادة واو.

(٦) في أ (ما فيها) بدلاً من (صاحبها).

والاتحاد في بعض المشايخ، أو بعض أهل البيت أو غيرهم من أهل الإلحاد والتجور.

وبهذا يظهر الجواب عما يورده بعض أهل الكلام كالرازي^(١) على هذا الحديث حيث قالوا: دلائل كون الدجال ليس هو الله ظاهرة، فكيف يحتج النبي – صلى الله عليه وسلم – على ذلك بقوله إنه أعمور وإن ربكم ليس بأعمور؟ وهذا السؤال يدل على جهل قائله بما يقع فيه بنو آدم من الضلال وبالأدلة البينة التي تبين فساد الأقوال الباطلة، وإنما إذا كان بنو إسرائيل في عهد موسى ظنوا أن العجل هو إله موسى، فقالوا: هذا إلهكم وإله موسى، وظنوا أن موسى نسيه.

والنصارى مع كثريتهم يقولون: أن المسيح هو الله، وفي المتنسبين إلى القبلة خلق كثير يقولون: ذلك في^(٢) كثير من المشايخ، وأهل البيت حتى إن كثيراً من أكابر شيوخ المعرفة والتصوف يجعلون هذا نهاية التحقيق والتوحيد وهو أن يكون الموحد هو الموحد وينشدون:

ما وَحَدَ الْوَاحِدَ مِنْ وَاحِدٍ إِذْ كُلُّ مَنْ وَحَدَهُ جَاهِدٌ
تَوْحِيدَ مِنْ يَخْبُرُ عَنْ نَعْتِهِ عَارِيَةً أَبْطَلَهَا الْوَاحِدُ
تَوْحِيدَهُ إِيَّاهُ تَوْحِيدَهُ وَنَعْتَ مِنْ يَنْعَتُهُ لَاهِدٌ^(٣)

فكيف يستبعد مع إظهار الدجال هذه الخوارق العظيمة أن يعتقد فيه أنه الله، وهو يقول: أنا الله، وقد اعتقاد ذلك فيمن لم يظهر فيه مثل خوارقه من الكاذبين، وفيمن لم يقل: أنا الله كالMessiah، وسائر الأنبياء والصالحين.

(١) سبقت الترجمة له في ٢٨٢/٣.

(٢) (في) ساقطة من ط.

(٣) هذه الأبيات منسوبة لابن عربي الطائي. ذكرها في مدارج السالكين ٥١٣/٣.

الوجه التاسع: قولهم فكلمة الله التي بها خلقت اللطائف تظهر في غير كثيف^(١) كلا، فيقال لهم: كلمة الله التي يدعون ظهورها في المسيح، أهي كلام الله الذي هو صفتة، أو ذات الله المتكلمة أو مجموعها؟ فإن قلتم: الظاهر فيه نفس الكلام فهذا يراد به شيطان:

إن أريد به أن الله أنزل كلامه على المسيح، كما أنزله على غيره من الرسل، فهذا حق اتفق عليه أهل الإيمان، ونطق به القرآن.

وإن أريد به أن كلام الله فارق ذاته وحل في المسيح أو غيره، فهو باطل مع أن هذا لا ينفع النصارى، فإن المسيح عندهم إله خلق السماوات والأرض، وهو عندهم ابن آدم وخالق آدم، وابن مريم وخالق مريم، ابنها بناسوته وخالقها بلاهوته.

وإن أرادوا بظهور الكلمة ظهور ذات الله أو ظهور ذاته وكلامه في الكثيف الذي هو الإنسان، فهذا أيضاً يراد به ظهور نوره * في قلوب المؤمنين، كما قال – تعالى – :

﴿... إِنَّ اللَّهَ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ . إلى قوله: ﴿... كَوْكَبٌ دُرَّيٌّ...﴾^(٢) الآية.

وكما (ظهر الله)^(٣) من طور سيناء وأشرق من ساعير واستعلن من

(١) في س، أ (كتيف) بدلاً من (كتيف).

(٢) سورة النور: الآية (٣٥)

في أقد أورد الآيات كاملة من قوله: (الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري).

(٣) لفظ الجلالة ساقط من ك.

جبال فاران)^(١)، (وكما تجلى لإبراهيم، كما ذكره في التوراة)^(٢)، فهذا لا يختص بال المسيح، بل هو لغيره^(٣) كما هو له.

وإن أرادوا أن ذات الرب حلت في المسيح، أو في غيره *^(٤)
فهذا محل النزاع، فأين دليهم على إمكان ذلك، ثم وقوعه؟ مع أن جماهير العقلاة من أهل الملل وغيرهم يقولون: هذا غير واقع، بل هو^(٥) ممتنع.

الوجه العاشر: قولهم: فكلمة الله التي بها خلقت اللطائف تظهر في غير كثيف كلا. كلام باطل.

فإن ظهور ما يظهر من الأمور الإلهية إذا أمكن ظهوره فهو^(٦)
في اللطيف أولى من ظهوره في الكثيف، فإن الملائكة تنزل بالوحى
على الأنبياء عليهم السلام، وتلقى كلام الله من الله، وتنزل به على
الأنبياء عليهم السلام، فيكون وصول كلام الله إلى ملائكة قبل وصوله
إلى البشر، وهم الوسائط كما قال – تعالى – :

﴿أَوْرُسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾^(٧).

(١) سبقت الإشارة إلى هذا النص ١٤٥ / ٣.

(٢) انظر: العهد القديم – الإصلاح ١٢، سفر التكوين (وظهر الرب لإبرام وقال لنسلك أعطى هذه الأرض).

(٣) في ط، ك (كغيره) بدلاً من (غيره).

(٤) ما بين التجمتين ساقط من س.

(٥) في أ (هذا) بدلاً من (هو).

في س (على هذا) بدلاً من (بل هو).

(٦) في ك (بظوره) بدلاً من (فظوره).

(٧) سورة الشورى: من الآية ٥١.

والله - تعالى - أَيْدِ رسله من البشر حتى أطاقوا التلقي عن الملائكة، وكانت الملائكة تأتיהם أحياناً في غير الصورة البشرية، وأحياناً في الصورة البشرية، فكان ظهور الأمور الإلهية باللطائف ووصولها إليهم أولى منه بالكتائف، ولو جاز أن يتحد الرب سبحانه بحي من الأحياء، ويحل فيه، لكان حلوله في ملك من الملائكة واتحاده به أولى من حلوله واتحاده بواحد من البشر.

الوجه العادي عشر: أن الناسوت المسيحي عندهم الذي اتحد به هو البدن والروح معاً، فإن المسيح كان له بدن وروح، كما لسائر البشر، واتحاد به عندهم اللاهوت، فهو عندهم اسم يقع على بدن وروح آدميين وعلى اللاهوت، وحينئذ فاللاهوت على رأيهما إنما اتحد في لطيف وهو الروح، وكثيف وهو البدن، لم يظهر^(١) في كثيف فقط. ولولا اللطيف الذي كان مع الكثيف، وهو الروح لم يكن للكثيف فضيلة ولا شرف.

الوجه الثاني عشر: أنهم يشبهون اتحاد اللاهوت بالناسوت باتحاد الروح بالبدن، كما شبهوا هنا ظهوره فيه بظهور الروح في البدن، وحينئذ فمن المعلوم أن ما يصيب البدن من الآلام تتألم به الروح، وما تتألم به الروح يتتألم به البدن، فيلزمهم^(٢) أن يكون الناسوت لما صلب وتتألم وتوجع الوجه الشديد كان اللاهوت أيضاً متآلماً متوجعاً، وقد خاطبت بهذا بعض النصارى فقال لي: الروح بسيطة، أي لا يلحقها ألم، فقلت له: بما تقول في أرواح الكفار بعد الموت، أمنعمه أو معدبة؟ فقال: هي في العذاب، فقلت: فعلم أن الروح المفارقة تنعم وتعذب. فإذا

(١) في ك (تظهر) بدلاً من (يظهر).

(٢) في ك، س (فيلزم) بدلاً من (فيلزمهم).

شبهتم اللاهوت في الناسوت بالروح في البدن لزم أن تتألم إذا تألم الناسوت كما تتألم الروح إذا تألم البدن، فاعترف هو وغيره بلزم ذلك.

الوجه الثالث عشر: أن قولهم: وإذا كانت اللطائف لا تظهر إلا في الكثائف فكلمة الله لا تظهر إلا في كثيف كلا.

تركيب فاسد لا دلالة فيه، وإنما يدل إذا بينوا أن كل لطيف يظهر في كثيف، ولا يظهر في غيره حتى يقال: فلهذا ظهر الله في كثيف ولم يظهر في لطيف، وإنما يحل في لطيف (١) في لطيف، ولا كثيف، أو قيل (٢) إنه يحل فيما بطل قولهم بوجوب حلوله في المسيح الكثيف دون اللطيف (٣) وهم لم يؤلفوا الحجة تأليفاً متاجراً، ولا دلوا على مقدماتها بدليل، فلا أتوا بصورة الدليل، ولا مادته، بل مغاليط لا تروج إلا على جاهم يقلدهم.

ولا يلزم من حلول الروح في البدن أن يحل كل شيء في البدن، بل هذه دعوى مجردة، فأرواح (٤) بني آدم تظهر في أجسادهم، ولا تظهر في أجساد البهائم، بل ولا في الجن، والملائكة تصور في صورة الأدميين، وكذلك الجن. والإنسان لا يظهر في غير صورة الإنسان، فأي دليل من كلامهم على أن رب يحل في الإنسان الكثيف، ولا يحل في اللطيف؟

والقوم شرعوا يتحجون على تجسيم كلمة الله الخالقة فقالوا: وأما تجسيم كلمة الله الخالقة بإنسان مخلوق وولادتهما معاً، أي الكلمة مع

(١) (لا) ساقطة من ط.

(٢) ما بين القوسين ساقط من س.

(٣) (دون اللطيف) ساقطة من ك.

(٤) في ط، س، ك (أرواح) بدلاً من (فأرواح).

الناسوت، فإن الله لم يكلم أحداً من الأنبياء إلاً وحياً، أو من وراء حجاب، وليس فيما ذكروه قط دلالة لا^(١) قطعية ولا ظنية على تجسيم كلمة الله الخالفة، ولولادتها^(٢) مع الناسوت.

الوجه الرابع عشر: أنهم قالوا: وأما تجسيم الكلمة الله الخالقة، ثم قالوا: فكلمة الله التي بها خلقت اللطائف، فتارة يجعلونها خالقة، وتارة يجعلونها مخلوقاً بها، ومعلوم أن الخالق ليس هو المخلوق به، والمخلوق به ليس هو الخالق، فإن كانت الكلمة خالقة، فهي خلقت الأشياء، ولم ^(٣) تخلق الأشياء بها. وإن كانت الأشياء خلقت بها، فلم تخلق الأشياء، بل خلقت الأشياء بها. ولو قالوا: إن الأشياء خلقت بها معنى أن الله إذا أراد أمراً ^(٤) فإنما يقول له: كن فيكون، لكان هذا حقاً، لكنهم ^(٥) يجعلونها خالقة، مع قولهم بما ينافق ذلك.

(١) (لا) ساقطة من أ.

(٢) في س (ولا أنها) بدلاً من (ولادتها).

(٣) في س، أ، ك (لم) بسقوط الواو.

(٤) في ط (شيئاً) بدلاً من (أمراً).

(٥) في كـ(لكن) بدلاً منـ(لكنهم).

موسى ، وحيثئذ فلا حاجة به إلى اتحاده ببشر مخلوق ، وإن كان^(١) التكلم ليس كافياً وجوب أن يتحد بسائر الأنبياء ، كما اتحد بال المسيح فيتحد بنوح وإبراهيم وموسى وداود وغيرهم ، يبين هذا :

الوجه السادس عشر : وهو أنه من المعلوم أن الأنبياء الذين كانوا قبل المسيح أفضل من عوام النصارى الذين كانوا بعد المسيح ، وأفضل من اليهود الذين كذبوا المسيح ، فإذا كان رب قد يفضل باتحاده في المسيح حتى كلم عباده بنفسه فيتحد بال المسيح متحجباً بيده الكثيف ، وكلم نفسه اليهود المكذبين لل المسيح وعوام النصارى ، وسائر من كلمه المسيح ، فكان أن يكلم من هم أفضل من هؤلاء من الأنبياء والصالحين بنفسه أولى وأخرى ، مثل أن^(٢) يتحد بإبراهيم الخليل ، فيكلم إسحاق ويعقوب ولوطاً متحجباً بيدهن (الخليل) ، أو يتحد بيعقوب فيكلم أولاده أو غيرهم متحجباً بيدهن^(٣) (يعقوب) ، أو يتحد بموسى بن عمران فيكلم هارون ويوشع بن نون وغيرهما متحجباً بيدهن موسى ، فإذا كان هو^(٤) سبحانه لم يفعل ذلك ، إما لامتناع ذلك ، وإما لأن عزته وحكمته أعلى من ذلك مع عدم الحاجة إلى ذلك ، علم أنه لا يفعل ذلك في المسيح بطريق الأولى والأخرى .

الوجه السابع عشر : أنه إذا أمكنه أن يتحد ببشر فاتحاده بملك من الملائكة أولى وأخرى ، وحيثئذ فقد كان اتحاده بجبريل الذي أرسله إلى الأنبياء أولى من اتحاده ببشر يخاطب اليهود ، وعوام النصارى .

● ● ●

(١) في أ (كان ذلك) بزيادة (ذلك) .

(٢) في ط (من) بدلاً من (أن) .

(٣) ما بين القوسين ساقط من من ، أ .

(٤) في ط (هو كان) بدلاً من (كان هو) .

تفنيد مراد
النصارى بظهور
الله في عيسى

قالوا: ولذلك ظهر في عيسى بن مريم، إذ الإنسان أجل ما خلقه الله، ولهذا خاطب الخلق، وشاهدوا^(١) منه ما شاهدوا.

فيقال: إن ادعitem ظهوره في عيسى كما ظهر في إبراهيم وموسى ومحمد – صلوات الله عليهم وسلم –، وكما يظهر في بيته التي أذن الله أن ترفع ويدرك فيها اسمه، وذلك بظهور نوره ومعرفته، وذكر أسمائه وعبادته ونحو ذلك من غير^(٢) حلول ذاته في البشر ولا اتحاده به. فهذا أمر مشترك بين المسيح وغيره، فلا اختصاص للمسيح بهذا، وهذا أيضاً قد يسمى حلولاً، وعندهم أن الله يحل في الصالحين، وهذا مذكور عندهم في بعض الكتب الإلهية. كما في كتبهم في المزמור الرابع من الزبور، يقول داود – عليه السلام – في مناجاته لربه: (وليفرح المتوكلون عليك إلى الأبد، ويتهجرون، وتحل فيهم ويفتخرون)^(٣) فأخبر أنه يحل في الصالحين المذكورين، فعلم أن هذا لا اختصاص للمسيح به. وليس المراد بهذا باتفاقهم، واتفاق المسلمين أن ذات الله نفسه تتحد بالبشر، ويصير الالهوت والناسوت كالنار وال الحديد، والماء واللبن،

(١) في ط (وشهدوا) بدلاً من (شاهدوا).

(٢) (غير) ساقطة من ط .

(٣) في المزמור الخامس (وليفرح جميع المتوكلين عليك إلى الأبد يهتفون وتظللهم ويتهجج بك محبو اسمك) بلفظه إلا كلمة (يهمون وتظللهم).

انظر: العهد القديم ص ٨٢٦ .

ونحو ذلك مما يمثلون به الاتحاد، بل هذا يراد به حلول الإيمان به ومعرفته، ومحبته وذكره وعبادته، ونوره وهداه.

وقد يعبر عن ذلك بحلول المثال العلمي، كما قال – تعالى – :

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاوَاتِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾^(١).

وقال – تعالى – ^(٢) :

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾^(٣).

﴿وَلَهُ الْمَثُلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٤).

فهو – سبحانه – له المثل الأعلى في قلوب أهل السماوات وأهل الأرض.

ومن هذا الباب ما يرويه النبي – صلى الله عليه وسلم – عن ربه قال: «يقول الله: أنا مع عبدي ما ذكرني، وتحركت بي شفتيه»^(٥)، فأخبر أن شفتيه تتحرك به أي باسمه، وكذلك قوله في الحديث الصحيح: «عبدي مرضت فلم تدعني، فيقول العبد: رب كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ فيقول: أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلو عدته لوجدتني عنده».

(١) سورة الزخرف: من الآية ٨٤.

(٢) (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله)، وقال (تعالى) ساقط من س وط .

(٣) سورة الأنعام: من الآية ٣.

(٤) سورة الروم: من الآية ٢٧.

(٥) انظر:

* صحيح البخاري – كتاب التوحيد – باب ٤٣ – عن أبي هريرة بلفظه مع زيادة الكلمة (حيث) بدلاً من (ما تحركت).

فقال: (لوجدتني عنده) ولم يقل: لوجدتني إياه، وهو عنده أي في قلبه، والذي في قلبه المثال العلمي.

وقال - تعالى - : «عبدي جعت فلم تطعني ، فيقول: وكيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ فيقول: أما علمت أن عبدي فلاناً جاء ، ولو أطعمته لوجدت ذلك عندي»^(١) ، ولم يقل: لوجدتني قد أكلته.

وكذلك قوله في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ، عن أبي هريرة ، عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال: يقول الله - تعالى - : «من عادى لي ولیاً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنواقي حتى أحبه ، فإذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها»^(٢) .

وفي رواية: «فبِي يسمع ، وبِي يبصر ، وبِي يبطش ، وبِي يمشي ، وإن سأله لأعطيه ، وإن استعاذه لأعيذه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله تردد عن قبض نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت وأكره مساءته»^(٣) .

(١) تخریج هذا الحديث:

انظر: صحيح مسلم كتاب البر والصلة والأداب - باب ١٤ - الحديث رقم ٤٣ - عن أبي هريرة من حديث طويل معناه.

(٢) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب الرقاق - باب ٣٨ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - معناه.

* سنن ابن ماجه - كتاب الفتن - حديث رقم ٣٩٨٩ - عن معاذ بن جبل ، وذكر من جملة «وإن من عادي الله ولیاً فقد بارزه بالمحاربة» فقط.

(٣) هذه بقية الحديث السابق تخریجه.

وهذا الحديث قد يحتج به القائلون بالحلول العام، أو الاتحاد العام، أو وحدة الوجود^(١)، وقد يحتج به من يقول: بالخاص من ذلك، كأشبه النصارى.

والحديث حجة على الفريقين، فإنه قال: «من عادى لي ولیاً فقد آذنته بالحرب» فأثبت ثلاثة: ولیاً له، وعدواً يعادی ولیه^(٢)، ومیز بين نفسه وبين ولیه، وعدو ولیه، فقال: «من عادى لي ولیاً فقد آذنته بالحرب»، ولكن دل ذلك على أن ولیه، الذي والاه فصار يحب ما يحب ويبغض ما يبغض، ويوالی من يوالی، ويعادی من يعادی، فيكون الرب مؤذناً بالحرب لمن عاداه، بأنه معاد لله.

ثم قال تعالى: «وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه»، ففرق بين العبد المتقرب، والرب المتقرب إليه، ثم قال: «ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه»، فبين أنه يحبه بعد تقربه بالنوافل والفرائض.

ثم قال: «إذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، وبده التي يطش بها، ورجله التي يمشي بها» وعند أهل الحلول والاتحاد العام أو الوحدة هو صدره ويطنه^(٣) وظهره ورأسه وشعره، وهو كل شيء، أو في كل شيء قبل التقرب وبعده، وعند الخاص وأهل الحلول^(٤) صار هو، وهو كالنار وال الحديد^(٥) والماء واللبن، لا يختص بذلك آلة الإدراك والفعل.

(١) في س، أ، ك (الوجود) بدلاً من (الوحدة).

(٢) في ط (ولیله) بدلاً من (ولیه).

(٣) (وطنه) ساقطة من س، ك، أ.

(٤) (وأهل الحلول) ساقطة من س، ك.

(٥) في أ (كالحديد والنار) بدلاً من (كالنار والحديد).

ثم قال - تعالى - : «فبِي يسمع ، وبِي يبصر ، وبِي يطش ،
وَبِي يمشي » ، وعلى قول هؤلاء ، الرب هو الذي يسمع ويبصر ويطش
ويمشي ، والرسول إنما قال : «فبِي» ثم قال : «ولئن سأله لأعطيته ، ولئن
استعاذه لأعيذنه » ، فجعل العبد سائلاً^(١) مستعيداً ، والرب مسؤلاً
مستعاذاً به^(٢) ، وهذا ينافق الاتحاد ، قوله : «فبِي يسمع» مثل قوله :
«ما تحركت بي شفتاه» يريده به المثال العلمي .

وقول الله : «فيكون الله في قلبه» أي معرفته ومحبته وهداه
وموالاته ، وهو المثل العلمي ، فبذاك الذي في قلبه يسمع ويبصر ويطش
ويمشي .

والملحوظ إذا أحب المخلوق أو عظمه أو^(٣) أطاعه يعبر عنه بمثل
هذا ، فيقول : أنت في قلبي وفي فؤادي ، وما زلت بين عيني ، ومنه قول
القائل^(٤) :

مثلك في عيني وذكرك^(٥) في فمي ومثواك في قلبي فأين تغيب^(٦)
وقول الآخر :

ومن عجبي أنني أحن إليهم وأسأل عنهم من لقيت وهم معى
ويشتاقهم^(٧) قلبي وهم بين أضلاعى^(٨) وتطلبهم عيني وهم في سوادها

(١) في أ (ومستعيداً) بزيادة واو.

(٢) (به) ساقطة من ك ، أ.

(٣) في س ، أ (وأطاعه) بسقوط (أ).

(٤) في أ (الشاعر) بدلاً من (القائل).

(٥) في ط ، س ، ك (وذراك) بدلاً من (وذرك).

(٦) لم أهتد إلى قائل هذا البيت بالرغم من البحث الطويل.

(٧) في ط ، س ، ك (ويطلبهم) بدلاً من (ويشتاقهم).

(٨) لم أهتد إلى قائل هذه الأبيات بالرغم من البحث الطويل.

ومثل هذا كثير مع علم العقلاء أن نفس المحبوب المعظم هو في نفسه ليست ذاته في عين محبه ولا في قلبه، ولكن قد يشتبه هذا بهذا حتى يظن الغالطون أن نفس المحبوب المعبد في ذات المحب العابد.

ولذلك غلط بعض الفلاسفة حتى ظنوا أن ذات المعلوم المعمول يتحدد بالعالم العاقل، فجعلوا المعمول والعقل والعاقل شيئاً واحداً، ولم يميزوا بين حلول مثال المعلوم^(١)، وبين حلول ذاته، وهذا يكون لضعف العقل وقوة سلطان المحبة والمعرفة، فيغيب الإنسان بمعبوده عن عبادته، ويمحبوه عن محبته، ويمشهوده عن شهادته، ويُمَعْرَفُ به عن معرفته، فيفنى من لم يكن عن شهود العبد لا أنه نفسه يعدم ويفنى في من لم يزل في شهوده، ومن هذا المقام إذا غلط قد يقول^(٢) مثل ما يحكى عن أبي يزيد البسطامي^(٣): سبحاني^(٤)، أو ما في الجبة

(١) في ط (المعلوم) بدلاً من (المعلوم).

(٢) في ط (يقول مسلماً) بزيادة (مسلماً).

(٣) (البسطامي) ساقطة من ك.

وهو طيفور بن عيسى بن آدم بن عيسى بن علي البسطامي الزاهد المشهور، أبو يزيد كان جده مجوسياً ثم أسلم، أصله من بلدة بسطام بين خراسان وال العراق، وقد ولد بها سنة ١٨٨ هـ.

قال الذهبي في ميزان الاعتدال: أبو يزيد البسطامي شيخ الصوفية له نباً عجيب وحال غريب، ومات سنة ٢٦١ هـ في بلدة بسطام وله من العمر ثلث وستون سنة. ومن أحسن ما نقل عنه قوله: «إذا نظرتم إلى رجل أعطى من الكرامات حتى يرتفع في الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود وأداء الشريعة».

انظر: ميزان الاعتدال للذهبي ٢/٣٤٦؛ وحلية الأولياء ١٠/٣٣؛ وفيات الأعيان ٢/٥٣١؛ وشندرات الذهب ٢/١٤٣.

(٤) في ط (سبحانى) مكررة.

انظر: الفتوحات المكية لابن عربي ١/٣٥٤.

إِلَّا اللَّهُ، وَفِي هَذَا تَذَكْرٌ حَكَايَةً، وَهُوَ أَنْ شَخْصًا كَانَ يُحِبُّ آخَرَ، فَأَلْقَى
الْمَحِبُوبَ نَفْسَهُ فِي مَاءٍ، فَأَلْقَى الْمَحِبُّ نَفْسَهُ خَلْفَهُ، فَقَالَ: أَنَا وَقَعْتُ
فِيمَا وَقَعْتُ أَنْتَ؟ فَقَالَ: غَبْتُ بِكَ عَنِّي، فَظَنَنتُ أَنَّكَ أَنِّي. فَهَذَا الْعَبْدُ
الْمَحِبُّ لِمَا اسْتَولَى عَلَى قَلْبِهِ سُلْطَانُ الْمُحِبَّةِ صَارَ قَلْبَهُ مُسْتَغْرِقًا فِي
مَحِبَّهِ، لَا يَشَهِّدُ قَلْبَهُ غَيْرَ مَا فِي قَلْبِهِ وَغَابَ عَنْ شَهُودِ نَفْسِهِ وَأَفْعَالِهِ،
فَظَنَّ أَنَّهُ هُوَ نَفْسُ الْمَحِبُوبِ، وَهَذَا أَهُونُ مِنْ أَنْ يَظْنُ أَنَّ ذَاتَ الْمَحِبُوبِ
نَفْسَهُ.

فَهَذَا الظَّنُّ لِاتِّحَادِ الذَّاتِ أَوْ لِحَلْوَاهَا ظَنٌّ غَالِطٌ وَقَعَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ
النَّاسِ، فَالَّذِينَ قَالُوا: إِنَّ الْمَسِيحَ أُوْغَيْرُهُ مِنَ الْبَشَرِ هُوَ اللَّهُ، أَوْ أَنَّ اللَّهَ
حَالَ فِيهِ قَدْ يَكُونُ غَلْطَتُهُمْ^(١) مِنْ هَذَا الْجِنْسِ لِمَا سَمِعُوا كَلَامًا يَقْتَضِي
أَنَّ اللَّهَ فِي ذَاتِ الشَّخْصِ، وَجَعَلُوا فَعْلَهُ هَذَا فَعْلَهُ، ظَنَّوْا ذَاكَ اتِّحَادَ
الذَّاتِ وَحَلْوَاهَا.

وَإِنَّمَا الْمَرَادُ أَنْ مَعْرِفَةَ اللَّهِ فِيهِ، وَاتِّحَادُ الْمَأْمُورِ بِهِ، وَالْمَنْهِيِّ عَنْهِ
وَالْمَوْالِيِّ وَالْمَعَادِيِّ، كَوْلَهُ – تَعَالَى – :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾^(٢).
وقوله :

﴿مَنْ يُطِيعُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^(٣).

وَلَيْسَ^(٤) ذَلِكَ^(٥) لِأَنَّ الرَّسُولَ هُوَ اللَّهُ، وَلَا لِأَنَّ نَفْسَهُ حَالَ فِي

(١) فِي ط (غَلْطَتُهُمْ) بِدَلَّا مِنْ (غَلْطَتُهُمْ).

(٢) سُورَةُ الْفُتْحِ : مِنَ الْآيَةِ ١٠.

(٣) سُورَةُ النِّسَاءِ : مِنَ الْآيَةِ ٨٠.

(٤) فِي أَ (لَيْسَ) بِسُقُوطِ الْوَاوِ.

(٥) فِي سَ، كَ (ذَاكَ) بِدَلَّا مِنْ (ذَلِكَ).

الرسول، بل لأن الرسول يأمر^(١) بما أمر الله به، وينهى عما ينهى^(٢) الله عنه، ويحب ما يحبه الله، ويبغض ما يبغضه الله، ويوالي أولياء الله، ويعادي أعداء الله.

فمن بايعه على السمع والطاعة، فإنما بايع الله على السمع والطاعة، ومن أطاعه فإنما أطاع الله.

وكذلك المسيح، وسائر الرسل إنما يأمرون بما يأمر الله به، وينهون عما ينهى^(٣) الله عنه^(٤) ويوالون أولياء الله، ويعادون أعداء الله، فمن أطاعهم فقد أطاع الله، ومن صدقهم فقبل منهم ما أخبروا به، فقد قبل عن الله، ومن والاهم فقد والي الله، ومن عاداهم وحاربهم فقد عادى الله وحارب الله. ومن تصور هذه الأمور تبين له أن لفظ الحلول قد يعبر به^(٥) عن معنى صحيح، وقد يعبر به^(٥) عن معنى فاسد.

وكذلك حلول كلامه في القلوب، ولذلك كره أحمد بن حنبل^(٦)

(١) في ط (أمر) بسقوط (يه).

(٢) في س (نهى) بسقوط (يه).

(٣) في أ (ينهى) بزيادة (يه).

(٤) (عنه) ساقطة من أ.

(٥) في ط، س، ك (بها) بدلاً من (يه).

(٦) أحمد بن حنبل هو: هو الإمام أحمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدرис الشيباني، أصله من مرو، ولد ببغداد سنة ١٦٤هـ . فنشأ منكباً على طلب العلم وسافر في سبيل ذلك أسفاراً كثيرة وقد أُوذى في فتنة خلق القرآن وضرب ولكنه ثبت وصمد حتى قيل بأن الله حفظ الإسلام بأبي بكر يوم الربدة وبأحمد بن حنبل يوم الفتنة، وله مصنفات كثيرة منها «كتاب المسند» وله كتب في الرد على من ادعى التناقض في القرآن الكريم، وله «كتاب الزهد».

انظر: تاريخ بغداد ٤١٢/٤؛ والبداية والنهاية ٣٢٥/١٠؛ وحلية الأولياء ١٦١/٩؛ وطبقات الحنابلة ١/٤؛ وسير أعلام النبلاء ١٧٧/١١؛ وتهذيب التهذيب ١/٧٢؛ ووفيات الأعيان ١/٦٣.

الكلام في لفظ حلول القرآن في القلوب، كما قد^(١) ذكر في غير هذا الموضوع.

ومما يوضح هذا أن الشيء له وجود في نفسه هو^(٢)، وله وجود في المعلوم والأذهان، ووجود في اللفظ واللسان وجود في الخط والبيان^(٣)، وجود عيني شخصي، وعلمي ولفظي، رسمي، وذلك كالشمس مثلاً فلها تحقق في نفسها، وهي الشمس التي في السماء، ثم يتصور بالقلب الشمس ثم ينطق اللسان بلفظ الشمس، ويكتب بالقلم الشمس.

والمقصود بالكتابة مطابقة اللفظ، وباللفظ مطابقة العلم، وبالعلم مطابقة المعلوم، فإذا رأى الإنسان في كتاب خط الشمس أو سمع قائلاً يذكر قال: هذه الشمس قد جعلها الله سراجاً وهاجاً، وهذه الشمس تطلع من المشرق وتغرب في المغرب، فهو يشير إلى ما سمعه من اللفظ ورأه من الخط، وليس مراده نفس اللفظ والخط، فإن ذلك ليس هو الشمس التي تطلع وتغرب، وإنما مراده ما يقصد بالخط واللفظ ويراد بهما وهو المدلول^(٤) المطابق لهما، وكذلك قد يرى اسم الله مكتوباً في كتاب، ومعه اسم صنم، فيقول: آمنت بهذا، وكفرت بهذا، ومراده أنه مؤمن بالله كافر بالصنم، فيشير إلى اسمه المكتوب ومراده المسمى بهذا الاسم، وكذلك إذا سمع من يذكر أسماء الله الحسنى قال: هذا رب العالمين، ومراده المسمى بتلك الأسماء، ومن هذا قول أنس بن

(١) (قد) ساقطة من ط.

(٢) (هو) مكررة في س، ك، أ.

(٣) في أ (البناء) بدلاً من (البيان).

(٤) في ك (للدلول) بدلاً من (المدلول).

مالك^(١) : كان نقش خاتم النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثلاثة أسطر: محمد رسول الله، محمد سطر، ورسول سطر، والله سطر^(٢).

ومراده بهذه الأسماء الخط لهذا وهذا وهذا، لا اللفظ ولا المسمى.

ومما يشبه هذا ما يرى في المرأة أو الماء، مثل أن يرى الشمس أو غيرها في ماء أو مرأة، فيشار إلى المرئي، فيقال: هذا الشمس، وهذا وجهي أو وجه فلان، (وليس مراده أن نفس الشمس أو وجهه أو وجه فلان)^(٣) حل في الماء أو المرأة، ولكن لما كان المقصود بتلك الرؤية هو الشمس وهو الوجه ذكره، ثم قد يقال: رأه رؤية مقيدة في الماء، أو المرأة، وقد يقال: رأه بواسطة الماء والمرأة، وقد يقال: رأى مثاله وخياله المحاكي له، ولكن المقصود بالرؤبة هو نفسه، ومثل هذا كثير.

وتعلم أن ما في القلوب من المثال العلمي المطابق للمعلوم أقرب إليه من اللفظ، واللفظ أقرب من الخط، فإذا كان قد^(٤) يشار إلى اللفظ والخط، والمراد هو نفسه، وإن لم يكن الخط واللفظ هو ذاته، بل به ظهر وعرف، فلأن يشار إلى ما في القلب^(٥)، ويراد به المعروف الذي ظهر للقلب وتجلى للقلب، وصار نوره في القلب بطريق الأولى.

(١) سبقت ترجمته.

(٢) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب اللباس - باب ٥٥ - عن أنس بن مالك بلفظه.

* وسنن الترمذى - أبواب اللباس - باب ما جاء في نقش الخاتم - عن أنس بن مالك بلفظه.

(٣) ما بين القوسين ساقط من س.

(٤) (قد) ساقطة من ط .

(٥) في أ (القلوب) بدلاً من (القلب).

والعقلاء إنما توجه قلوبهم إلى المقصود المراد دون الوسائل، ويعبرون بعبارات تدل على ذلك لظهور مرادهم بها، كما يقولون لمن يعرف علم غيره، أو لمن يأمر بأمره، ويخبر بخبره، هذا فلان، فإذا كان مطلوبهم علم عالم أو طاعة أمير، فجاء نائبه القائم مقامه في ذلك، قالوا هذا فلان، أي المطلوب منه هو مع هذا^(١)، فالاتحاد المقصود بهما يعبرون عن أحدهما بلفظ الآخر.

كما يقال: (عكرمة^(٢): هو ابن عباس^(٣)، وأبو يوسف^(٤)): هو

(١) (هذا) ساقطة من أ.

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) ابن عباس: هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم القرشي، حبر الأمة والصحابي الجليل وابن عم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين ونشأ في عصر النبوة ولازم الرسول – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وروى عنه أحاديث كثيرة وشهد مع علي الجمل وصفين وكف بصره في آخر عمره فسكن الطائف وتوفي بها سنة ٦٨هـ ، وقد دعا له النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بقوله: «اللَّهُمَّ فَقِهْ فِي الدِّينِ وَعِلْمِ التَّأوِيلِ»، وكان عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – يقدمه ويكرمه ويستشيره ويأخذ برأيه، قال مجاهد كان ابن عباس يسمى البحر من كثرة علمه، وأخذ عنه العلم خلق كثير في مقدمتهم مولاه عكرمة البريري.
انظر: الإصابة في تمييز الصحابة ٢/٣٣٠؛ والاستيعاب في معرفة الأصحاب بهامش الإصابة ٢/٣٥٠؛ وحلية الأولياء ١/٣١٤؛ وتهذيب التهذيب ٥/٢٧٦؛ والطبقات الكبرى ٣/٦٢؛ وشذرات الذهب ١/٧٥.

(٤) أبو يوسف: هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي، وهو صاحب الإمام أبي حنيفة كان فقيهاً عالماً حافظاً، وقد سكن بغداد وتولى القضاء بها لثلاثة من الخلفاء المهدى والهادى ثم هارون الرشيد، وكان مولده سنة ١١٣هـ ، ومات سنة ١٨٢هـ ببغداد، ومن كلامه المأثور عنه قوله: «من طلب المال بالكمياء أفلس ومن تبع غريب الحديث كذب ومن طلب العلم بالكلام تزندق». انظر: البداية والنهاية ١٠/١٨٠؛ وفيات الأعيان ٦/٣٧٨؛ وشذرات الذهب ١/٢٩٨؛ وسير أعلام النبلاء ٨/٥٣٥.

أبو حنيفة^(١))^(٢)، ومن هذا الباب ما يذكر عن المسيح – عليه السلام – أنه قال: (أنا وأبي واحد من رأني فقد رأى أبي)^(٣).

وقوله – تعالى – فيما حكاه عن رسوله: «عبدي مرضت فلم تدعني ، عبدي جعت فلم تطعمني» ، ويشبهه قوله:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾^(٤).

فينبغي أن يعرف هذا النوع من الكلام ، فإنه تنحل به إشكالات كثيرة ، فإن هذا موجود في كلام الله ورسله وكلام المخلوقين ، في عامة الطوائف ، مع ظهور المعنى ومعرفة المتكلم والمخاطب أنه ليس المراد أن ذاتاً أحدهما اتحدت بذات الآخر.

بل أبلغ من ذلك يطلق لفظ الحلول والاتحاد ، ويراد به معنى صحيح ، كما يقال فلان وفلان بينهما اتحاد ، إذا كانا متفقين فيما يحبان ويبغضان ، ويتواليان ويعاديان ، فلما اتحد مرادهما ومقصودهما صار يقال هما متحددان ، وبينهما اتحاد ، ولا يعني بذلك أن ذاتاً اتحدت بذات الآخر ، كاتحاد النار وال الحديد ، والماء والبن ، أو النفس والبدن ، وكذلك لفظ الحلول ، والسكنى ، والتخلل وغير ذلك كما قيل :

(١) سبقت ترجمته.

(٢) ما بين القوسين كتب في أ (أبو يوسف أبو حنيفة ويقال عن عكرمة هذا ابن عباس).

(٣) في إنجيل يوحنا الإصلاح العاشر قوله: (أنا والأب واحد).

انظر: العهد الجديد ص ١٩٧ .

في الإصلاح الرابع عشر من إنجيل يوحنا أيضاً: (الذي رأني فقد رأى الآب فكيف تقول أنت أرنا الآب * ألسنت تؤمن أني أنا في الآب والآب في).

انظر: العهد الجديد ص ١٧٥ .

(٤) سورة الفتح: من الآية ١٠ .

قد تخللت مسلك الروح مني وبذا سمي الخليل خليلاً^(١)
والمتخلل مسلك الروح منه هو محبته له وشعوره به ، ونحو ذلك
لا نفس ذاته ، وكذلك قول الآخر:

ساكن في القلب يعمره لست أنساه فأذكريه^(٢)
والساكن في القلب هو مثاله العلمي ومحبته ومعرفته^(٣) ، فتسكن
في القلب معرفته ومحبته لا عين ذاته ، وكذلك قول^(٤) الآخر:

إذا سكن الغدير على صفاء وجب أن يحركه^(٥) النسم
بدت فيه السماء بلا امتراء كذلك الشمس تبدو والنجوم
كذلك قلوب أرباب التجلي يرى في صفوها الله العظيم^(٦)
وقد يقال : فلان ما في قلبه إِلَّا الله ، وما عنده إِلَّا الله ، يراد بذلك :
إِلَّا ذكره ومعرفته ومحبته وخشيته وطاعته ، وما يشبه ذلك ، أي ليس في
قلبه ما في قلب غيره من المخلوقين ، بل ما في قلبه إِلَّا الله وحده ، ويقال :
فلان ما عنده إِلَّا فلان إذا كان يلهج بذكره ، ويفضله على غيره .

وهذا باب واسع ، مع علم المتكلم والمستمع أن ذات فلان
لم تحل في هذا ، فضلاً عن أن تتحدد به ، وهو^(٧) كما يقال عن المرأة إذا

(١) هذا البيت لم أهتد إلى قائله ولا إلى مكانه بالرغم من البحث الشديد في كتب التراجم ، وبالذات تراجم الصوفية . وكذلك في أغلب كتب الشعر وآمل أن أوفق إلى ذلك مستقبلاً.

(٢) انظر: الهمامش السابق.

(٣) (ومحبته ومعرفته) ساقطة من أ.

(٤) (قول) ساقطة من ط.

(٥) في أ ، س ، ك (تحركه) بدلاً من (يحركه).

(٦) لم أهتد إلى قائل هذه الأبيان ومكانها.

(٧) في ط (وهذا) بدلاً من (وهو).

لم تقابل إلأّا الشمس: ما فيها إلأّا الشمس، أي لم يظهر فيها غير الشمس.

وأيضاً فلفظ الحلول يراد به حلول ذات الشيء تارة، وحلول معرفته ومحبته ومثاله العلمي تارة^(١) كما تقدم ذكره، وعندهم في النبوات أن الله حل في غير المسيح من الصالحين، وليس المراد به أن ذات الرب حلت فيه، بل يقال: فلان ساكن في قلبي، وحال في قلبي، وهو في سري، وسويداء قلبي، ونحو ذلك، وإنما حل فيه مثاله^(٢) العلمي، وإذا كان كذلك فمعلوم أن المكان إذا خلا من يعرف الله ويعبده لم يكن هناك ذكر الله ولا حلت فيه عبادته ومعرفته، فإذا صار في المكان من يعرف الله ويعبده ويذكره ظهر فيه ذكره، والإيمان به وحل فيه الإيمان بالله وعبادته وذكره، وهو بيت الله – عز وجل – ، فيقال: إن الله فيه، وهو حال فيه.

كما يقال: إن الله في قلوب العارفين، وحال فيهم، والمراد به حلول معرفته والإيمان به ومحبته، ونحو ذلك. وقد تقدم شواهد ذلك، فإذا كان الرب في قلوب عباده المؤمنين، أي نوره ومعرفته، وعبر عن هذا بأنه حال فيهم، وهم حاليون في المسجد قيل: إن الله في المسجد، وحال فيه بهذا المعنى، كما يقال: الله في قلب فلان، وفلان ما عنده إلأّا الله، كما قال النبي – صلى الله عليه وسلم – في الحديث الصحيح: «أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلو عدته لوجدتني عنده».

ومما يزيد ذلك إيضاحاً ما يراه النائم من بعض الأشخاص في

(١) (تارة) ساقطة من لك، س.

(٢) في س، لك (مثله) بدلاً من (مثاله).

منامه، فيخاطبه ويأمره وينهاه ويخبره بأمور كثيرة، وهو يقول: رأيت فلاناً في منامي فقال لي: كذا، قلت له: كذا، فعل كذا، وفعلت كذا. ويدرك أنواعاً من الأقوال والأفعال.

وقد يكون فيها علوم وحكم وآداب ينتفع بها غاية المنفعة، وقد يكون ذلك الشخص الذي رأى في المنام حياً، وهو لا يشعر بأن ذاك رأه في منامه فضلاً عن أن يكون شاعراً بأنه قال أو فعل، وقد يقص الرائي عليه رؤياه، ويقول له الرائي: يا سيدي رأيتك في المنام قلت لي: كذا، وأمرتني بكذا، ونهيتي عن كذا، والمرئي لا يعرف ذلك، ولا يشعر به، لأن المرئي الذي حل في قلب الرائي هو المثال العلمي المطابق للعيني، كما يرى الرائي في المرأة أو الماء الشخص الموجود في الخارج فهو المقصود، وبعض المرئيين في المنام قد يدرِّي بأنه رأى^(١) في المنام ويكشف بذلك الرائي كما قد يكشفه بأمور أخرى لأنَّه نفسه حل فيه.

والرؤيا إذا كانت صادقة كان ذلك القول والعمل مناسباً لحال المرئي، مما هو^(٢) عادته يقوله ويفعله بنفسه، فمثل للرائي مثاله قائلًا له وفاعلاً ليعلم أنه نفسه يقوله ويفعله فينتفع بذلك الرائي، كما يحكى للإنسان قول غيره وعمله ليعرف بذلك نفس القول والعمل المحكي، فإنَّ كثيراً من الأشياء لا يعرفه^(٣) الناس أو أكثرهم إلا بالمثل المضروب له إما في اليقظة وإما في المنام، مع العلم بأنَّ عين هذا ليس عين هذا،

(١) في كـ(رأى) بدلاً من (رأى).

(٢) في أـ(ما هو مما) بدلاً من (مما هو).

(٣) في طـ(تعرفه) بدلاً من (يعرفه).

ومن توهم أنه إذا رأى شخصاً في منامه بأن^(١) ذاته نفسها حلت فيه دل على جهله فإن المرئي كثيراً ما يكون حياً وهو لا يشعر بمن^(٢) رآه، ذلك لا روحه تشعر ولا جسمه^(٣)، فلا يتواهم أن ذات روحه تمثلت في صورته الجسمية^(٤) للنائم، بل الممثل في نفس الرائي مثال مطابق له وجسمه وروحه حيث هما.

ثم الرؤيا قد تكون من الله، فتكون حقاً وقد تكون من الشيطان، كما ثبت تقسيمها إلى هذين في الأحاديث الصحيحة، والشيطان كما قد يتمثل في المنام بصورة شخص (فقد يتمثل أيضاً في اليقظة بصورة شخص)^(٥) يراه كثير من الناس، يصل بذلك من لم يكن من أهل العلم والإيمان، كما يجري لكثير من مشركي^(٦) الهند وغيرهم إذا مات ميتهم يرونـه قد جاء بعد ذلك وقضـى ديوناً، ورد ودائع وأخـبرـهم بأمور عن موتـاهـمـ، وإنـماـ هو شـيـطـانـ تـصـورـهـ وـقدـ يـأتـيهـمـ فيـ صـورـةـ منـ يـعـظـمـونـهـ منـ الصـالـحـينـ، ويـقـولـ: أناـ فـلـانـ^(٧)، وإنـماـ هوـ شـيـطـانـ.

وقد يقوم شيخ من الشيوخ، ويختلف موضعه شخصاً في صورته يسمونـهـ روـحـانـيـةـ الشـيـخـ وـرـفـيقـهـ^(٨)، وهو جـنـيـ تـصـورـهـ، وهذا

(١) في أ (فإن) بدلاً من (بأن).

(٢) في ط (بما) بدلاً من (بمن).

(٣) في أ (جسده) بدلاً من (جسمه).

(٤) في ط (الجسيمة) بدلاً من (الجسمية).

(٥) ما بين القوسين ساقطة من ط.

(٦) في س، أ، ك (المشركين) بدلاً من (مشركي).

(٧) في ط (فلاناً) بدلاً من (فلان).

(٨) في أ، ك (رفيقه) بدلاً من (رفيقه).

يقع لكثير من الرهبان وغير الرهبان من^(١) المتسبين إلى الإسلام، وقد يرى أحدهم في اليقظة من يقول له: أنا الخليل، أو أنا موسى، أو أنا المسيح، أو محمد، أو أنا فلان لبعض الصحابة، أو الحواريين، ويراه طائراً في الهواء^(٢)، وإنما يكون ذلك من الشياطين، ولا تكون تلك الصورة مثل صورة^(٣) ذلك الشخص.

وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «من رأني في المنام فقد رأني حقاً، فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي»^(٤)، فرؤيته في المنام حق، وأما في اليقظة فلا يرى بالعين هو، ولا أحد من المرضى، مع أن كثيراً من الناس قد يرى في اليقظة من يظنه نبياً من الأنبياء إما عند قبره، وإما عند غير قبره.

وقد يرى القبر انشق، وخرج منه صورة إنسان فيظن أن الميت نفسه خرج من قبره، وأن روحه تجسدت وخرجت من القبر، وإنما^(٥) ذلك جنٍّ^(٦) تصور في صورته ليضل ذلك الرائي، فإن الروح ليست مما

(١) في أ (ومن) بزيادة واو.

(٢) في س، ك (الهوى) بدلاً من (الهواء).

(٣) صورة) ساقطة من أ.

(٤) انظر:

* صحيح البخاري، كتاب تعبير الرؤيا، باب ١٠، عن أنس بن مالك وأبي هريرة بلفظه بدون كلمتي (حقاً)، و(صورتي).

* صحيح مسلم، كتاب الرؤيا، باب ١، حديث ١٠، ١١، عن أبي هريرة بمعناه، وحديث ١٢، ١٣، عن جابر بن عبد الله بمعناه.

* سنن الترمذى أبواب الرؤيا، باب ٣ ما جاء في قول النبي - صلى الله عليه وسلم - من رأني في المنام، عن عبد الله بن مسعود بلفظه، بدون كلمتي (حقاً) و(صورتي).

(٥) في أ (إنما) بدلاً من (وإنما).

(٦) (جنٍّ) ساقطة من س.

تكون تحت التراب وينشق عنها التراب، فإنها وإن كانت قد تتصل بالبدن، فلا يحتاج في ذلك إلى شق التراب، والبدن لم ينشق عنه التراب، وإنما ذلك تخيل من الشيطان، وقد جرى مثل هذا لكثير من المتسببين إلى المسلمين، وأهل الكتاب، والمشركين.

ويظن كثير من الناس أن هذا من كرامات عباد الله الصالحين، ويكون من إضلal الشياطين، كما قد بسط الكلام في هذا الباب في غير هذا الكتاب، مثل (الفرقان بين أولياء الرحمن، وأولياء الشيطان)^(١) وغير ذلك.

• • •

(١) انظر: الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان - لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٣٦، ١٣٧ - المكتب الإسلامي - دمشق / بيروت.

فصل

وإن أردتم بقولكم ظهر في عيسى حلول ذاته واتحاده بال المسيح أو غيره فهذه دعوى مجردة من غير دليل متقدم ولا متأخر، وكون الإنسان أجل ما خلقه الله لو كان مناسباً لحلوله فيه أمر لا يختص به المسيح، بل قد قام الدليل على أن غير عيسى - عليه السلام - أفضل منه مثل إبراهيم ومحمد - صلَّى اللهُ عَلَيْهِمَا^(١) وسلَّمَ - ، وهذا ان اتخاذما الله من خليلين، وليس فوق الخلة مرتبة، فلو^(٢) كان يحل في أجلٍ ما خلقه الله من الإنسان لكونه أجل مخلوقاته لحل في أجل هذا النوع، وهو الخليل، ومحمد - صلَّى اللهُ عَلَيْهِمَا وسلَّمَ - ، وليس معهم قط حجة على أن الجسد المأخوذ من مريم إذا لم يتحد باللاهوت على أصلهم أنه أفضل من الخليل وموسى.

وإذا قالوا: إنه لم يعمل خطيئة، فيحيى بن زكريا لم يعمل خطيئة (ومن عمل خطيئة وتاب منها فقد يصير بالتوبة أفضل مما كان قبل الخطيئة) وأفضل من لم يعمل تلك الخطية^(٣)، والخليل وموسى أفضل من يحيى الذي يسمونه «يوحنا المعمدان»^(٤).

وأما قولهم: ولهاذا خاطب الخلق، فالذى خاطب الخلق هو

(١) في ط، ك (عليه) بدلاً من (عليهما).

(٢) في أ (ولو) بدلاً من (فلو).

(٣) (وأفضل من لم يعمل تلك الخطية) كتبت في س متقدمة عما بين القوسين.

(٤) سبقت ترجمته.

عيسى بن مريم، وإنما سمع الناس صوته لم يسمعوا غير صوته، والجني إذا حل في الإنسان وتكلم على لسانه يظهر للسامعين أن هذا الصوت ليس هو صوت الأدمي، ويتكلم بكلام، يعلم الحاضرون أنه ليس كلام الأدمي.

وال المسيح - عليه السلام - لم يكن يسمع منه إلا ما يسمع^(١) من مثله من الرسل، ولو كان المتكلّم على لسان الناسوت هو جنِّياً أو ملائكة ظهر ذلك، وعرف أنه ليس هو البشر، فكيف إذا كان المتكلّم هو رب العالمين؟ فإن هذا لو كان حقيقةً ظهوراً أعظم من ظهور كلام الملك والجني على لسان البشر بكثير كثير.

وأما ما شاهدوه^(٢) من معجزات المسيح عليه الصلة والسلام، فقد شاهدوا من غيره ما هو مثلها وأعظم منها، وقد أحيا غيره الميت وأخبر بالغيب أكثر منه، ومعجزات موسى أعظم من معجزاته أو أكثر، وظهور المعجزات على يديه يدل على نبوته ورسالته، كما دلت المعجزات على نبوة غيره، ورسالتهم، لا تدل على الإلهية.

والدجال لما ادعى الإلهية لم يكن ما يظهر على يديه من الخوارق دليلاً عليها، لأن دعوى الإلهية ممتنعة، فلا يكون في ظهور العجائب ما يدل على الأمر الممتنع.

• • •

(١) في أ (سمع) بدلاً من (يسمع).

(٢) في أ (يشاهدونه) بدلاً من (شاهدوه).

فصل

قالوا: وقد^(١) قال الله على أفواه الأنبياء والمرسلين، الذين تبوا على ولادته من العذراء الطاهرة مريم، وعلى جميع أفعاله التي فعلها في الأرض، وصعوده إلى السماء، وهذه النبوات جميعها عند اليهود مقررين^(٢) ومعترفين بها ويقرؤنها في كنائسهم، ولم ينكروا منها كلمة واحدة.

فيقال: هذا كله^(٣) مما لا ينazu المسلمون فيه^(٤)، فإنه لا ريب أنه ولد من مريم العذراء البطل التي لم يمسها بشر قط، وأن الله أظهر على يديه الآيات، وأنه صعد إلى السماء، كما أخبر الله بذلك في كتابه، كما تقدم ذكره، فإذا كان هذا مما أخبرت به الأنبياء في النبوات التي عند اليهود لم ينكروا ذلك، وإن كان اليهود يتأنلون ذلك على غير المسيح، كما في النبوات من البشارة بمحمد – صلى الله عليه وسلم – ، فهو حق، وإن كان الكافرون به من أهل الكتاب يتأنلون ذلك على غيره.

● ● ●

(١) في ط (قد) بسقوط الواو.

(٢) في أ (مقررين بها) بزيادة (بها).

(٣) في ط (كل) بدلاً من (كله).

(٤) في ط (في المسلمين) بدلاً من (المسلمون فيه).

فصل

قالوا: وسألينا^(١) أن نذكر من بعض قول الأنبياء الذين تنبوا على مناقشتهم فيما تقوله عن الأنبياء السيد المسيح، وننزلوه إلى الأرض، قال (عزرا)^(٢) الكاهن حيث سباهم «بختنصر الفريدي»^(٣) إلى أرض بابل^(٤) إلى أربعينية وأثنين وثمانين سنة: (يأتي المسيح ويخلص الشعوب والأمم)^(٥)، وفي كمال هذه المدة أتى السيد المسيح، (وقال أرميا)^(٦) النبي عن ولادته في ذلك الزمان:

(١) في ط، لـ (وستلنا) بدلاً من (وسيلنا).

(٢) عزرا: هو الكاهن ابن سرايما، لقب بالكافر إذ أنه كان موظفاً في بلاط إمبراطور الفرس (إرتحشتا) ومستشاراً له في شؤون الطائفة اليهودية التي كانت تقيم فيما بين النهرين منذ أيام السبي وهو يعتبر مؤسس نظم اليهودية المتأخرة ولقب بالكافن.
انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ٦٢١.

(٣) سبقت ترجمته.

(٤) بابل: مدينة قديمة بأرض الرافدين كانت قاعدة إمبراطورية بابل وتقع على الفرات إلى الشمال من المدن التي ازدهرت في جنوب أرض الرافدين منذ ألف الثالثة قبل الميلاد لم تبلغ أهميتها إلا بعد أن جعلها حمورابي عاصمة له، بها حدائق بابل المعلقة إحدى عجائب الدنيا السبع، وجرى صيتها مجرى الأساطير منذ أيام نبوخذ نصر (ت ٥٦٢ ق. م)، وعرفت بين الإغريق بأنها مكان المسرات، ويقال بها بئر هاروت وماروت.

انظر: آثار البلاد وأخبار العباد ص ٤٣٠؛ والموسوعة العربية الميسرة ص ٢٩٦.

(٥) في سفر عزرا – الإصحاح ٢: (وهؤلاء هم بنو الكورة الصاعدون من سبي المسيسين الذين سباهم نبوخذ نصر ملك بابل إلى بابل ورجعوا إلى أورشليم...).
انظر: العهد القديم ص ٧٢٩.

(٦) أرميا بن حلقيا الكاهن من عثاثوث، وقد دعاه رب للقيام بالعمل النبوي في رؤيا رأها وهو بعد حدث فأحسن بأنه قليل الخبرة فقال له رب: جعلت كلامي في فمك =

«يقوم لداود ابن هو ضوء النور يملك الملك ويعلم ويفهم ويقيم الحق والعدل في الأرض ويخلص من آمن به من اليهود من بنى إسرائيل وغيرهم، ويبقى بيت المقدس بغير مقاتل ويسمى الإله»، وأما^(١) قوله: «ابن لداود» لأن مريم كانت من نسل داود ولأجل ذلك قال النبي: «يقوم لداود ابن»^(٢).

فيقال: أما قول عزرا الكاهن فليس فيه إلا إخباره بأنه يأتي المسيح ويخلص الشعوب والأمم، وهذا مما لا ينزع^(٣) فيه المسلمين، فإنهم يقرؤون بما أخبر الله به في كتابه من إثبات المسيح – عليه السلام – ، وتخليص الله به كل من آمن به من الشعوب والأمم إلى أن بعث محمد – صلى الله عليه وسلم – .

فكل من كان مؤمناً بالمسيح، متبعاً لما أنزل عليه من غير تحرير ولا تبديل، فإن الله خلصه بالمسيح من شر الدنيا والآخرة، كما خلص الله – تعالى –^(٤) بموسى من بنى إسرائيل.

وأقمتك اليوم على الشعوب والممالك لتقطع وتهدم وتبني وتغرس، وقد دامت خدمته ثمان عشرة سنة وثلاثة أشهر.

انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ٥٢.

(١) (أما) ساقطة من ك.

(٢) ما بين القوسين ساقط من س، و ط . وقد وجدت في التوراة ما يلي: (ها أيام تأتي يقول الرب، وأقيم لداود غصن بر فيملك ملك وينجح ويجري حقاً وعدلاً في الأرض، في أيامه يخلص يهودا ويسكن إسرائيل آمناً وهذا هو اسمه الذي يدعونه به الرب بربنا).

انظر: العهد القديم – الإصلاح الثالث والعشرون ص ١١٠٩.

(٣) في ط (يتنازع) بدلاً من (ينزع).

(٤) (الله) لفظ الجلالة ساقط من أ.

(٥) في س، ك (محمد) بسقوط (أ)؛ في أ (محمد) بدلاً من (محمدًا).

ومن حرف ويدل فلم يتبع المسيح ، ومن كذب محمد^(٥)
– صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فهو كمن كذب المسيح بعد أن كان مقرأً
بموسى – عليه السلام – .

ولكن هذا النص وأمثاله حجة على اليهود الذين يتأولون ذلك على
أن هذا ليس هو المسيح ابن مريم ، وإنما هو مسيح يتضرر ، وإنما
يتظرون المسيح الدجال مسيح الضلال ، فإن اليهود يتبعونه ويقتلونهم
المسلمون معه (حتى يقول الشجر والحجر: يا مسلم هذا يهودي ورائي
تعال فاقتله)^(١) وهكذا يقال في النبوة الثانية التي ذكروها عن «أرميا»
النبي – عليه السلام – .

• • •

(١) انظر:

- * صحيح البخاري – كتاب المناقب – باب ٢٥ – عن عبد الله بن عمر بلفظه دون
كلمة (شجر)؛
- * صحيح مسلم – كتاب الفتن – باب ١٨ – حديث رقم ٨٢ – عن أبي هريرة
بمعناه؛
- * ومسند الإمام أحمد ٣٧٥/١ – عن عبد الله بن مسعود بمعناه؛ و ٣٦٧/٣ – عن
جابر بن عبد الله بمعناه.

فصل (١)

قالوا: وقال «أرميا» النبي عن ولادته في ذلك الزمان: (يقوم لداود ابن، وهو ضوء النور يملك الملك، ويعمل ويفهم ويقيم الحق والعدل في الأرض، ويخلص من آمن به من اليهود، من^(٢) بنى إسرائيل وغيرهم ويقى بيت المقدس بغير مقاتل، ويسمى الإله)، وأما قوله: (ابن لداود لأن مريم كانت من نسل داود، ولأجل^(٣) ذلك قال: (ويقوم لداود ابن)^(٤).

والجواب أن يقال: قد قال فيه: (ويخلص من آمن به من^(٥) اليهود، ومن بنى إسرائيل)^(٦)، وهو كما فسرنا به التخلص الذي نقله عن عزرا^(٧) الكاهن.

وأما قوله (واسمه الإله) فهذا يدل على أنه ليس هو الله رب العالمين، وإنما لفظ الإله اسم سمي^(٨) به كما سمي^(٩) موسى إلهًا

(١) (فصل) ساقطة من أ.

(٢) في س، ك، ط (ومن) بزيادة واو.

(٣) في أ (من أجل) بدلاً من (الأجل).

(٤) في س، ك، أ (ابنًا) بزيادة (أ) (وبسبق تخریج النص في الصفحة قبل السابقة).

(٥) (من) ساقطة من ط .

(٦) في أ (إسرائيل وغيرهم) بزيادة (وغيرهم).

(٧) في ط (عذراً) بدلاً من (عزرا).

(٨) في أ (تسمى) بدلاً من (سمى).

(٩) في ط، س، ك (يسمع) بدلاً من (سمى)؛ في ك (سمى به) بزيادة (به).

لفرعون عندهم في التوراة^(١)، إذ لو كان هو الله رب العالمين لكان أجل من أن يقال ويسمى الإله، فإن الله – تبارك وتعالى – لا يعرف بمثل هذا، ولا يقال فيه: إن الله يسمى الإله، ولقال: يأتي الله بنفسه فيظهر، وقال^(٢) يملك^(٣) الملك، ورب العالمين ما زال ولا يزال مالكاً للملك – سبحانه .

وأيضاً فإنه قال: (يقوم لداود ابن هو ضوء النور)، ومعلوم أن الابن الذي من نسل داود الذي اسم أمه مريم هو الناسوت فقط، فإن اللاهوت ليس هو^(٤) من نسل البشر، وقد تبين أن هذا الناسوت الذي هو ابن داود، يسمى^(٥) الإله، فعلم أن هذا اسم للناسوت المخلوق لا للإله الخالق.

وأيضاً فإنه قال: وهو ضوء النور لم يجعله النور نفسه، بل جعله ضوء النور، والله – تعالى – منور كل نور، فكيف يكون هو ضوء النور، والله – تعالى – قد سمي محمداً – صلى الله عليه وسلم – سراجاً منيراً، ولم يكن بذلك خالقاً، فكيف إذا سمي ضوء النور؟

وأيضاً فإنه لم يجعل القائم إلا ابن داود، وابن داود مخلوق،

(١) ورد في العهد القديم ص ٩٦ – سفر الخروج: (قال الرب لموسى انظر أنا جعلتك إلهاً لفرعون).

(٢) في ط ، ك ، س (يقال) بزيادة (ب).

(٣) في س ، ك (ملك) بسقوط (ب).

(٤) (هو) ساقطة من ط .

(٥) في ط ، س ، أ (ويسمى) بزيادة واو.

وأضاف الفعل إلى هذا المخلوق، ولو كان هذا هو الله رب العالمين قد اتحد ببناؤه البشري لبين «أرميا»^(١)، وغيره^(٢) من الأنبياء ذلك بياناً قاطعاً للعذر، ولم يكتفوا بمثل هذه الألفاظ التي هي إما صريحة أو ظاهرة في نقىض ذلك، أو مجملة لا تدل على ذلك، فإنه من المعلوم أن إخبارهم بإتيان نبى من الأنبياء أمر معتاد ممكناً، ومع هذا يذكرون فيه من البشارات والدلائل الواضحة ما يزيل الشبهة.

وأما الإخبار بمجيء الرب نفسه وحلوله، أو اتحاده ببناؤه البشري فهو: إما ممتنع غير ممكناً كما يقوله أكثر العقلاة من بني آدم، ويقولون: يعلم بصرىح العقل أن هذا ممتنع.

وإما ممكناً كما يقوله بعض الناس، وحينئذ فإمكانه خفي على أكثر العقلاة وهو أمر غير معتاد، وإتيان الرب بنفسه أعظم من إتيان كل رسول ونبي، لا سيما إذا كان إتيانه باتحاده يبشر لم يظهر على يديه من الآيات ما يختص بالآلهية، بل لم يظهر على يديه إلا ما ظهر على يد غيره من الأنبياء ما هو مثله أو أعظم منه، والله - تعالى - لما كان يكلم موسى ولم يكن موسى يراه ولا يتحد لا بموسى ولا بغيره، ومع هذا فقد أظهر من الآيات على ذلك، وعلى نبوة موسى مالم يظهر مثله ولا قريب^(٣) منه على يد المسيح.

فلو كان هو بذاته متحداً ببناؤه البشري لكان الأنبياء يخبرون بذلك إخباراً صريحاً بينما لا يتحمل التأويلات، ولكن الرب يظهر على ذلك من الآيات ما لم يظهر على يد رسول ولانبي، فكيف والأنبياء

(١) في أ (داود وأرميا) بزيادة (داود).

(٢) في أ (وغيرهما) بدلاً من (وغيره).

(٣) في أ (قربياً) بدلاً من (قريب).

لم ينطقوا^(١) في ذلك بلفظ صريح . بل النصوص الصريحة تدل على أن المسيح مخلوق ولم تأت آية على خلاف ذلك ، بل إنما تدل الآيات على نبوة المسيح .

• • •

(١) في ط (ينطلقوا) بدلاً من (ينطقوا) .

فصل

قالوا: وقال «أشعيا» النبي : (قل لصهيون^(١) هنا تفرح وتهلل، فإن الله يأتي وبخلص الشعوب، وبخلص من آمن به وبشعبه^(٢) وبخلص مدينة بيت المقدس، ويظهر الله ذراعه الظاهر فيها لجميع الأمم المبددين وبجعلهم أمة واحدة، وبصرون جميع أهل الأرض من خلاص الله، لأنه يمشي معهم وبين يديهم^(٣) وبجمعهم إله إسرائيل)^(٤).

فيقال: هذا محتاج^(٥) أولاً أن يعلم من^(٦) هذه النبوة أن^(٧) هذا الكلام نقل^(٨) بلا تحريف للفظه، ولا غلط في الترجمة ولم يثبت ذلك،

(١) في ك، أ (صبهون) بدلاً من (لصهيون).

(٢) في س، أ، ك (ولشعبه) بدلاً من (وبشعبه)؛ وفي ط (وبشعبه) بدلاً من (وبشعبه).

(٣) في أ: (أيديهم) بزيادة (أ).

(٤) وجدت في سفر أشعيا الإصلاح ٥٢، ولكنه بالفظ مخالف (٩) - أشيدني ترمي معايا خرب أورشليم لأن الرب قد عرى شعبه فدى أورشليم. ١٠ - قد شمر الرب عن ذراع قدسه أمام عيون كل الأمم فترى كل أطراف الأرض خلاص إلينا. ١١ - اعتزلوا اعتزلوا اخرجوا من هناك لا تمسوا نجساً اخرجوا من وسطها تطهروا يا حاملي آنية الرب. ١٢ - لأنكم لا تخرجون بالعجلة ولا تذهبون هاربين لأن الرب سائر أمامكم وإله إسرائيل يجمع ساقتكم) بمعناه.

انظر: العهد القديم ص ١٥٦.

(٥) في ط، س (يحتاج) بدلاً من (محتاج).

(٦) في ط، ك، س (أن في) بدلاً من (من).

(٧) (أن) ساقطة من س.

(٨) (نقل) ساقطة من س، ك.

وإذا ثبت ذلك فحينئذ هو نظير ما في التوراة من قوله: (جاء الله^(١) من طور سينا ، وأشرف من ساعير ، واستعلن من جبال فاران)^(٢) .

ومعلوم أنه ليس في هذا ما يدل على أن الله حال في موسى بن عمران ، ومتحد^(٣) به ، ولا أنه حال في جبل فاران ، ولا أنه متحد بشيء من طور سينا ، ولا ساعير .

وكذلك هذا اللفظ لا يدل على أنه حال في المسيح ومتحد به ، إذ كلاهما سواء ، وإذا قيل : المراد بذلك قربه ودنوه كتكليم موسى ، وظهور نوره وهداه وكتابه ودينه ، ونحو ذلك من الأمور التي وقعت ، قيل : وهكذا في المسيح – عليه السلام – .

وقوله : (ويظهر الله ذراعه الظاهر لجميع الأمم المبددين) ، قد قال في التوراة مثل هذا في غير موضع ، ولم يدل ذلك على اتحاده بموسى – عليه السلام – ^(٤) .

وأما قوله عن الأمم المبددين فيجعلهم أمة واحدة ، فهم الذين اتبعوا المسيح ، فإنهم كانوا متفرقين مبددين فجعلهم أمة واحدة .

وأما قوله : ويسرون جميع أهل الأرض خلاص الله ، لأنه يمشي معهم وبين يديهم ، ويجمعهم إله إسرائيل ، فمثل هذا في التوراة في غير موضع ، ولم يدل ذلك على اتحاده بموسى ولا حلوله فيه ، كقوله في السفر الخامس من التوراة يقول موسى لبني إسرائيل : (لا تهابوهم

(١) في ط (الرب) بدلاً من (الله) .

(٢) سبق الإشارة إلى هذا النص ١٤٥/٣ .

(٣) في ط (لا متحد به) بزيادة (لا) .

(٤) في جميع النسخ وط (عليه السلام كقوله) بزيادة (كقوله) ، وقد حذفنا (كقوله) ليستقيم المعنى .

ولا تخافوه، لأن الله ربكم السائر^(١) بين أيديكم هو يحارب^(٢) عنكم^(٣).

وفي موضع قال موسى : (إن الشعب هو شعبك ، فقال : أنا أمضي أمامك فارتحل ، فقال : إن لم تمضِ أنت أمامنا وإلا فلا تصعدنا من هنَا ، وكيف أعلم أنا وهذا الشعب أني وجدت أمامك نعمة كذا^(٤) إلا بسيرك معنا)^(٥).

وفي السفر الرابع من الفصل الثالث عشر : (إن أصعدت^(٦) هؤلاء من بينهم بقدرتك ، فيقولون لأهل هذه الأرض الذين^(٧) سمعوا أنك الله فيما بين هؤلاء القوم ، يرونها عيناً بعين ، وغمامك يقيم عليهم ، ويعمود غمام يسير بين أيديهم نهاراً ، ويعمود نار ليلاً)^(٨).

(١) في ط (سائر) بسقوط (ال).

(٢) في س ، ك ، ط (محارب) بدلاً من (يحارب).

(٣) وجدت في سفر الشتنة للإصحاح الأول (٢٩) - فقلت لكم لا ترهبوا ولا تخافوا منهم .
٣٠ - الرب إلهكم السائر أمامكم هو يحارب عنكم) بنصه .

انظر : العهد القديم ص ٢٧٨ .

(٤) في ط (كذا بعلمه) بزيادة (بعلمه) ؛ في ك (بعلمه) بدلاً من (نعمه كذا) .

(٥) وجدت في سفر الخروج - الإصحاح الثالث والثلاثون (١٣) - وانظر إن هذه الأمة شعبك . ١٤ - فقال وجهي يسير فأريحك . ١٥ - فقال له : إن لم يسر وجهك فلا تصعدنا من هنا . ١٦ - فإنه بمماذا يعلم أني وجدت نعمة في عينيك أنا وشعبك أليس بمسيرك معنا) النص بمعناه .

انظر : العهد القديم ص ١٤٣ .

(٦) في ط (ربي أصعدن) بدلاً من (إن أصعدت) ؛ في أ (أني أسعدت) بدلاً من (إن أصعدت) .

(٧) في ك ، س (الذي) بدلاً من (الذين) .

(٨) وجدت في سفر العدد - الإصحاح الرابع عشر (١٣) - فقال موسى للرب فيسمع المصريون الذين أصعدت بقوتك هذا الشعب من وسطهم . ١٤ - ويقولون لسكان هذه الأرض الذين قد سمعوا أنك يا رب في وسط هذا الشعب الذين أنت يا رب قد =

وفي التوراة أيضاً: يقول الله لموسى: (إني آتٌ إليك في غلظة
الغمam لكـي يسمع القوم مخاطبتي^(١) لك^(٢)).

ثم قوله: (اجمع سبعين رجلاً من شيوخ بنـي إسرائـيل، وخذـهم
إلى خباء العزـب يقفـون معـك حتى أخـاطـبـهم)^(٣).

• • •

ظهرت لهم عيناً لعين وسحابتك واقفة عليهم وأنت سائر أمامهم بعمود سحاب نهاراً

ويعمود نار ليلاً) النـص بـمعـناـه.

انظر: العـهد القـديـم ص ٢٣٤.

(١) في كـ، سـ (مخـالطـي) بدـلاً من (مخـاطـبـي).

(٢) وجدـتـ في سـفـرـ الخـروـجـ - الإـصحـاحـ التـاسـعـ عـشـرـ (٩) - فـقـالـ الـربـ لـموـسـىـ هـاـ آـتـيـ إـلـيـكـ فيـ ظـلـامـ السـحـابـ لـكـ يـسـمـعـ الشـعـبـ حـيـنـماـ أـتـكـلـمـ مـعـكـ) النـصـ بـمعـناـه.

انـظـرـ: العـهد القـديـم ص ١١٩ـ.

(٣) وجدـتـ فيـ سـفـرـ العـدـدـ - الإـصحـاحـ الحـادـيـ عـشـرـ (١١) - فـقـالـ الـربـ لـموـسـىـ اـجـمـعـ
لـيـ سـبـعـينـ رـجـلـاـ منـ شـيـوخـ إـسـرـائـيلـ الـذـيـنـ تـعـلـمـ أـنـهـ شـيـوخـ الشـعـبـ وـعـرـفـاؤـهـ وـأـقـبـلـ
بـهـمـ إـلـىـ خـيـمةـ الـاجـتمـاعـ فـيـقـفـواـ هـنـاكـ مـعـكـ فـأـنـزـلـ أـنـاـ وـأـتـكـلـمـ مـعـكـ هـنـاكـ وـأـخـذـ مـنـ
الـرـوـحـ الـذـيـ عـلـيـكـ وـأـضـعـ عـلـيـهـمـ . . .) النـصـ بـمعـناـه.

انـظـرـ: العـهد القـديـم ص ٢٢٩ـ.

فصل

قالوا: وقال: «زكريا»^(١) النبي: (افرحي يا بيت صهيون، لأنني
آتيك وأحل فيك وأترايا، قال الله: ويؤمن بالله في ذلك اليوم الأمم
الكثيرة، ويكونون له شعباً واحداً، ويحل هو وهم فيك، وتعرفين أنني
أنا الله القوي الساكن فيك، وأأخذ الله في ذلك اليوم الملك من
يهودا^(٢)، ويملك^(٣) عليهم إلى الأبد)^(٤).

فيقال مثل هذا قد ذكر عندهم عن إبراهيم وغيره من الأنبياء أن الله
تجلى له، واستعلن له، وترايا له، ونحو هذه العبارات، ولم يدل ذلك
على حلوله فيه واتحاده به^(٥).

(١) زكريا: هو زكريا بن برخيا بن عدو، النبي - كاهن من فرقة أبيا، وهو أبو يوحنا
المعمدان كان ورعاً باراً.

انظر: العهد القديم - الإصلاح الأول - زكريا - ص ١٣٤٠؛ وقاموس الكتاب
المقدس ص ٤٢٧.

(٢) في ط، أ، ك (يهودا) بدلاً من (يهودا).

(٣) في أ (ويملكه) بدلاً من (ويملك).

(٤) وجدت في سفر زكريا - الإصلاح الثاني (١٠ - ترمي وافرحي يا بنت صهيون
لأنني هأنذا آتي وأسكن في وسطك يقول رب - ١١ - فيتصل أمم كثيرة بالرب في
ذلك اليوم ويكونون لي شعباً فاس肯 في وسطك فتعلمين أن رب الجنود قد أرسلني
إليك. والرب يرث يهودا نصيبه في الأرض المقدسة ويختار أورشليم بعد) النص
معناه.

انظر: العهد القديم ص ١٣٤٢.

(٥) (واتحاده به) ساقطة من ط.

وكذلك إتيانه، وهو لم يقل إني أحل في المسيح وأتحد به، وإنما قال عن بيت صهيون: (آتاك وأحل فيك) كما قال مثل ذلك عندهم غير هذا ولم يدل على حلوله في بشر، وكذلك قوله: (وتعرفين أنني أنا الله القوي الساكن فيك)، لم^(١) يرد بهذا اللفظ حلوله في المسيح، فإن المسيح لم يسكن بيت المقدس، وهو قوي بل كان يدخلها وهو مغلوب مقهور حتى أخذ وصلب أو شبهه، والله سبحانه إذا حصلت معرفته والإيمان به في القلوب اطمأنت وسكت.

وكان بيت المقدس لما ظهر فيه دين المسيح – عليه السلام – بعد رفعه حصل فيه من الإيمان بالله ومعرفته ما لم يكن قبل ذلك.

وجماع هذا أن النبوات المتقدمة والكتب الإلهية كالتوراة والإنجيل والزبور وسائر نبوات الأنبياء لم تخص المسيح بشيء يقتضي اختصاصه باتحاد الlahوت به وحلوله فيه، كما يقوله النصارى، بل لم تخصه إلا بما خصه الله به على لسان محمد (– صلى الله عليه وسلم – في قول الله – تعالى – :)^(٢).

﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَقْنَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾^(٣)

فكتب الأنبياء المتقدمة، وسائر النبوات موافقة لما أخبر به محمد – صلى الله عليه وسلم – يصدق بعضها^(٤) بعضاً، وسائر ما تستدل به

(١) في ط (ولم) بزيادة (و).

(٢) هذه العبارة وردت في المطبوعة وسائر النسخ (محمد صلى الله عليه وسلم في قوله) وهذا نقص يحيل المعنى ويجعل الآية التالية منسوبة للنبي – صلى الله عليه وسلم – في أ (محمد) بدلاً من (محمد).

(٣) في سورة النساء: من الآية ١٧١.

(٤) في من (بعضها) بدلاً من (بعضها).

النصارى على إلهيته من كلام الأنبياء قد يوجد مثل تلك الكلمات في حق غير المسيح ، فتخصيص المسيح بـإلهية ودون غيره باطل ، وذلك مثل اسم الابن والمسيح ومثل حلول روح القدس فيه ، ومثل تسميته إلهًا ، ومثل ظهور الرب أو حلوله فيه أو سكونه فيه أو في مكانه .

فهذه الكلمات وما أشبهها موجودة في حق غير المسيح عندهم^(١) ، ولم يكونوا بذلك آلة .

ولكن القائلون بالحلول والاتحاد في حق جميع الأنبياء والصالحين قد يحتجون بهذه الكلمات .

وهذا المذهب باطل باتفاق المسلمين واليهود والنصارى ، وهو باطل في نفسه عقلاً ونقلأً ، وإن كان طوائف من أهل الإلحاد والبدع المنتسبين إلى المسلمين واليهود والنصارى تقول به ، فهو لاء اشتبه عليهم ما يحل في قلوب العارفين به من أهل الإيمان به ومعرفته ونوره وهداه والروح منه ، وما يعبر عنه بالمثل الأعلى ، والمثال العلمي .

وظنوا أن ذلك ذات الرب ، كمن يظن أن نفس اللفظ بالاسم هو المعنى الذي في القلب ، أو نفس الخط هو نفس اللفظ ، ومن يظن أن ذات المحبوب حلت في ذات المحب واتحدت به أو نفس المعروف المعلوم حل في ذات العالم العارف به واتحد به ، مع العلم اليقيني أن نفس المحبوب المعلوم باين عن ذات المحب روحه وبدنه ، لم يحل واحد منها في ذات المحب .

وقد قال الله - تعالى - :

(١) في ط (وعندهم) بزيادة (و) .

﴿وَلَهُ الْمِثْلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١).

وقال – تعالى – :

﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾^(٣).

فالمؤمنون يعرفون الله ويحبونه ويعبدونه ويذكرونه ويقال هو في قلوبهم ، والمراد معرفته ومحبته وعبادته ، وهو المثل العلمي ليس المراد نفس ذاته ، كما يقول الإنسان لغيره : أنت في قلبي ، وما زلت في قلبي وبين^(٤) عيني ، ويقال :

ساكن في القلب يعمره لست أنساه فاذكره^(٥)
ويقال^(٦) :

إن بيتك أنت ساكنه غير محتاج إلى السرج^(٧)
ومن قول القائل :

ومن عجبي أن أحن إليهم وأسأل عنهم من لقيت وهم معي

(١) سورة الروم: من الآية ٢٧.

(٢) سورة الزخرف: من الآية ٨٤.

(٣) سورة الأنعام: من الآية ٣.

في ك (في السماوات والأرض) بدلاً (في السماوات وفي الأرض).

(٤) (بين) ساقطة من س.

(٥) هذا البيت سبقت الإشارة إليه.

(٦) في ط، ك، أ (وقال) بدلاً من (ويقال).

(٧) هذا البيت ينسب لعبد الصمد بن المعتدل.

انظر: التصوف الإسلامي في الأدب والأخلاق ٤ / ٢٣١.

وتطلبهم عيني وهم في سوادها

ويشتقهم قلبي وهم بين أصلعى^(١)

وقال:

مثلك في عيني وذكرك في فمي ومواك في قلبي فأين تغيب؟^(٢)

والمسجد: هي بيوت الله التي فيها يظهر ذلك، ولهذا قال

ـ تعالى ـ :

﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورٍ كَمِشْكَوْرٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ﴾^(٣).

قال أبي بن كعب : مثل نوره في قلوب المؤمنين^(٤).

ثم قال : ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾^(٥).

ثم قال :

﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ﴾^(٦).

ذكر سبحانه نوره في قلوب المؤمنين ، ثم ذكر^(٧) ذلك في بيته ، كذلك ما ذكر في الكتب الأولى .

واما الإتيان والمجيء والتجلی فعندهم في التوراة يقول الله لموسى : «إني آتي إليك في غلظ الغمام لكي يسمع القوم مخاطبتي لك»^(٨) ، ثم قوله : «اجمع سبعين رجلاً من شيوخ بنى إسرائيل ، وخذهم

(١) سبقت الإشارة إلى هذين النبيين.

(٢) سبقت الإشارة إلى هذا البيت.

(٣) سورة النور: من الآية ٣٥.

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا النص.

(٥) سورة النور: من الآية ٣٦.

(٦) سورة النور: من الآية ٣٦.

(٧) (ذكر) ساقطة من س ، د.

(٨) سبقت الإشارة إلى هذا النص.

إلى خباء العرب يقفون معك حتى أخاطبهم»^(١).

وفي السفر الرابع لما تكلم مريم وهارون في موسى : (حينئذ تجلى الله بعمود الغمام قائماً على باب الخباء ونادى يا هارون يا مريم ، فخرجَا كلاماً ف قال : اسمعاً كلامي إني أنا الله فيما بينكم)^(٢).

وفي الفصل الثالث عشر : (إن أصعدت هؤلاء من بينهم بقدرتك فيقولون لأهل هذه الأرض الذين سمعوا أنك الله فيما بين هؤلاء القوم يرونَه عيناً بعينِ وعمامك يقيم عليهم ، وبعمود غمام يسير بين أيديهم نهاراً ، وبعمود نار ليلاً)^(٣).

وفي السفر الخامس قول موسى لبني إسرائيل : (لا تهابوهم ولا تخافوهم ، لأن الله ربكم السائر بين أيديكم ، وهو يحارب عنكم)^(٤).

وفي موضع آخر قال موسى : (إن الشعب هو شعبك ، فقال : يا موسى^(٥) أنا أمضِي أمامك فأرتحل ، فقال : إن لم تمض أنت معنا وإنما فلا تصعدنا من هنا ، وكيف أعلم أنا وهذا الشعب أنني وجدت أمامك نعمة كذا^(٦) (بعلمت إلا بسيرك معنا)^(٧).

(١) سبقت الإشارة إلى هذا النص.

(٢) وجدت في السفر الرابع - سفر العدد - الإصلاح الثاني عشر : (٥ - فنزل الرب في عمود سحاب ووقف في باب الخيمة ودعا هارون ومريم فخرج كلاماً - ٦ - فقال : اسمعاً كلامي إن كان منكم نبي للرب فالرؤيا أستعلن له في الحلم وأكلمه).

انظر : العهد القديم ص ٣٤٠ .

(٣) هذا النص سبقت الإشارة إليه .

(٤)

سبقت الإشارة إلى هذا النص .

(٥)

(يا موسى) ساقطة من س ، ك .

(٦)

(نعمـة كذا) ساقطة من أ .

(٧)

هذا النص سبقت الإشارة إليه .

وفي المزمور الرابع من الزبور عندهم يقول: (وليفرح المتكلون^(١)
عليك إلى الأبد ويتهمون ويحل فيهم ويفتخرن)^(٢) فأخبر أنه يحل في
جميع الصديقين، أي معرفته ومحبته فإنهم متافقون على أن ذات الله
لم تحل في الصديقين، وكذلك في رسائل يوحنا^(٣) الإنجيلي: (إذا
أخفا^(٤) بعضنا بعضًا نعلم أن الله يثبت فينا)^(٥)، أي محبته، ونظائره
كثيرة.

• • •

(١) في أ، س (المتكلمون) بدلاً من (المتكللون).

(٢) وجدت في سفر المزامير – المزمور الرابع والخمسون: (١٠) – يفرح الصديق بالرب
ويحتمي به ويتهم كل المستقيمي القلوب).

انظر: المهد القديم ص ٨٧٦.

(٣) يوحنا الإنجيلي: سبقت ترجمته.

(٤) في أ (احفا) بدون نقط. وفي ك (احفا).

(٥) وجدت في رسائل يوحنا – رسالة يوحنا الأولى – الإصلاح الرابع (٢٠) – إن أحب
بعضنا بعضًا فالله يثبت فينا).

انظر: العهد الجديد ص ٣٨٩.

فصل

قالوا : وقال «عاموس»^(١) النبي : (ستشرق الشمس على الأرض ، ويهتدى بها الضالون ويضل عنها بنو إسرائيل)^(٢) ، قالوا : فالشمس هو السيد المسيح ، والضاللون الذين^(٣) اهتدوا به هم النصارى المختلفة أسلتهم ، الذين كانوا من قبله عابدين الأصنام وضالين عن معرفة الله ، فلما أتواهم التلاميذ وأنذروهم بما أوصاهم السيد المسيح فتركوا عادة الأصنام واهتدوا باتباعهم السيد المسيح .

فيقال : هذا مما لا ينزع فيه المسلمون ، وإنما ينزع في مثل هذا وأمثاله اليهود المكذبون للمسيح – عليه السلام – ، كما ينزع كفار أهل الكتاب في محمد – صلى الله عليه وسلم – .

وأما المسلمون فيؤمنون بجميع كتب الله ورسله ، وأن المسيح

(١) عاموس سبقت ترجمته ، وأما سفره فكتبه في عهد بريعام الثاني ينقسم إلى ثلاثة أجزاء : حكم الله على الوثنين وعلى إسرائيل ، وثلاث عظات خاصة بحساب إسرائيل ، وخمس رؤى في الهلال .

انظر : الموسوعة العربية الميسرة ص ١١٧٤ ؛ وقاموس الكتاب المقدس ص ٥٩٠ .

(٢) وجدت في سفر (عاموس) الإصلاح الثامن (٩) – يقول السيد الرب : إني أغيب الشمس في الظهر ، وأقتم الأرض في يوم نور ، وأحول أعيادكم نحوأً وجميع أغانيكم مراثي

انظر : العهد الجديد ص ١٢١١ .

(٣) (الذين) ساقطة من سـ .

— عليه الصلاة والسلام — أشرق نوره على الأرض! كما أشراق قبله نور موسى — عليه الصلاة والسلام — ، وأشرق بعده نور محمد — صلى الله عليه وسلم — .

وقد قال الله تعالى لمحمد — صلى الله عليه وسلم — :

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾^(١) وَدَاعِيًّا إِلَى اللَّهِ يَأْذِنُهُ وَسَرَاجًا مُنِيرًا^(٢) .

فسماه الله^(٣) سراجاً منيراً^(٤) ، وسمى الشمس سراجاً وهاجاً، والسراج المنير أكمل من السراج الوهاج، فإن الوهاج له حرارة تؤدي، والمنير يهتدي بنوره من غير أذى بوهجه.

وقال تعالى لمحمد — صلى الله عليه وسلم — :

﴿ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّزُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾^(٥) .

وقال — تعالى — :

﴿ وَذَلِكَ أُرْحَى إِنَّكَ رُوحٌ مِّنْ أَنْرَى مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا أَلِيمَنُ وَلِكُنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا لَّهُ مِنْ شَاهَةٍ مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صَرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ صَرَاطٌ اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَمْسِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾^(٦) .

(١) سورة الأحزاب : الآيات ٤٥ ، ٤٦.

(٢) لفظ الجلالة (الله) ساقط من أ. ك.

(٣) (فسماه الله سراجاً منيراً) ساقطة من س.

(٤) سورة الأعراف : من الآية ١٥٧.

(٥) سورة الشورى : الآيات ٥٢ ، ٥٣.

والملعون مقرنون بأن كل من كان متبوعاً للدين المسيح - عليه السلام - الذي لم يغير ولم يبدل، فإنه اهتدى باليسوع من الصلاة، ومن كفر به من بنى إسرائيل فإنه ضال، بل كافر، كما قال - تعالى - :

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعِيسَى إِنِّي مُتَوَقِّيْكَ وَرَأْفِعُكَ إِلَىٰ وَمُطْهِرُكَ مِنِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَأَجَاعُلُ الَّذِينَ أَبْعَدُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَلَا خَيْرَ لَكُمْ بَيْنَنَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِقُونَ ﴾٦٦ ﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَصِيرٍ ﴾٦٧ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُؤْفَقُونَ أَجْوَرَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾٦٨﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُنُونَا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَاتَلَ عِيسَى ابْنُ مُرِيمَ الْمُحَوَّرِيْنَ مِنْ أَنْصَارِهِ إِلَى اللَّهِ قَالَ الْمُوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَعَانِتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَهُنَّ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوْنَاهُنَّ لَهُنِّ﴾ .^(١)

وقوله: «ستشرق الشمس على الأرض وبهتدى بها الضالون ويضل عنها بنو إسرائيل»، يناسب قوله في التوراة: (جاء الله^(٢) من طور سينا وأشرق من ساعير، واستعلن من جبال فاران)^(٣) ، فإن إشراقه من ساعير هو ظهور نوره بالمسيح ، كما أن مجิشه من طور سينا: هو ظهور نوره

(١) سورة آل عمران: الآيات ٥٥ - ٥٧.

في س، أ، ك (وإذا قال الله يا عيسى) بزيادة (و).

(٢) سورة الصاف: من الآية ١٤.

في ك، أ (كونوا أنصاراً لله) وهي قراءة.

(٣) في ط (الرب) بدلاً من (الله).

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا النص .

بموسى ، واستعلانه من جبال فاران هو ظهور نوره بمحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – .

وبهذه الأماكن الثلاثة أقسم الله في القرآن بقوله:

﴿وَالنَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ ﴿١﴾ وَطُورِ سِينِينَ ﴿٢﴾ وَهَذَا الْبَلْدُ أَلَّا مُؤْمِنٌ﴾^(١)

فبلد التين والزيتون هي الأرض المقدسة التي بعث منها المسيح ، وكان بها أنبياء بني إسرائيل ، وأسرى^(٢) بمحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – إليها وظهرت^(٣) بها نبوته ، وطور سينين المكان الذي كلم الله فيه موسى بن عمران ، وهذا البلد الأمين هو بلد مكة التي بعث الله منه محمداً^(٤) – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وأنزل عليه القرآن .

● ● ●

(١) سورة التين: الآيات ١ - ٣.

(٢) في أ (فأسري) بدلاً من (واسرى).

(٣) في أ، ك، س (وظهر) بسقوط (ت).

(٤) في أ، س (محمد) بدلاً من (محمدأ).

فصل

قالوا: وقال في السفر الثالث من أسفار الملوك: (والآن يا رب إله إسرائيل لتحقق كلامك لداود، لأنه^(١) حق أن يكون، إنه سيسكن الله مع الناس على الأرض، اسمعوا أيتها الشعوب كلكم، ولتنصت الأرض، وكل من فيها فيكون الرب عليها شاهداً من بيته القدس، ويرجع من موضعه وينزل ويطأ على مشاريق الأرض في شأن خطيئةبني يعقوب هذا كله)^(٢).

فيقال هذا السفر يحتاج إلى أن يثبت أن الذي تكلم بهنبي ، وأن ألفاظه ضبطت وترجمت إلى العربية ترجمة مطابقة، ثم بعد ذلك يقال فيه ما يقال في أمثاله من الألفاظ الموجودة عندهم، وليس فيها ما يدل على اتحاده بالمسيح، فإن قوله: (إن الله سيسكن مع الناس في الأرض) لا يدل على المسيح، إذ كان^(٣) المسيح لم يسكن مع الناس في الأرض، بل لما أظهر الدعوة لم يبق^(٤) في الأرض إلا مدة قليلة،

(١) في ك، أ (ولأنه) بزيادة (و).

(٢) وجدت في سفر - أخبار الأيام الثاني - ١٧ - والآن أيها الرب إله إسرائيل . فليتحقق كلامك الذي كلمت به عبديك داود - ١٨ - لأنه هل يسكن حقاً مع الإنسان على الأرض) وهذا من نص طويل بمعناه.

انظر: العهد القديم - الإصلاح السادس ص ٦٨٧ .

(٣) (كان) ساقطة من أ.

(٤) في س، ك (يبقى) بزيادة (ي).

في أ (يقم) بدلاً من (يبق).

ولم يكن ساكناً في موضع معين، وقبل ذلك لم يظهر عنه شيء من دعوى النبوة فضلاً عن الإلهية، ثم إنه بعد ذلك رفع إلى السماء فلم يسكن مع الناس في الأرض، وأيضاً فإذا قالوا سكونه هو ظهوره في المسيح – عليه السلام – قيل لهم: أما الظهور الممكن المعقول، كظهور معرفته ومحبته ونوره، وذكره وعبادته، فهذا لا فرق فيه بين المسيح وغيره.

وحيثند فليس في هذا اللفظ ما يدل على أن هذا السكون كان بال المسيح دون غيره، وإن كان بالمسيح فليس هذا من خصائصه – عليه السلام – ، وليس في ظهوره فيه أو حلول معرفته ومحبته ومثاله العلمي ما يوجب اتحاد ذاته به^(١).

وأما قوله: (فيكون الرب عليها شاهداً)، فيقال أولاً شهدوا الله على عباده لا يستلزم حلوله، أو اتحاده ببعض مخلوقاته، بل هو شهيد على العباد بأعمالهم كما قال:

﴿إِنَّمَا اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَعْمَلُونَ﴾^(٢).

ولفظ النص: (ولتنصب الأرض، وكل من^(٣) فيها فيكون الرب عليها شاهداً)، وهذا كما في التوراة: أن موسى لما خاطب بني إسرائيل أشهد عليهم^(٤)، وكذلك محمد – صلى الله عليه وسلم – كان يقول لأمته لما بلغ الناس بقول: «ألا هل بلغت؟» فيقولون: نعم، فيقول:

(١) في ك، س (اتحاده به) بدلاً من (اتحاد ذاته به).

(٢) سورة يونس: من الآية ٤٦.

(٣) في ك (كلمن) بدلاً من (كل من).

(٤) وفي التوراة (وأخذ كتاب العهد وقرأ في مسامع الشعب...) إلى أن قال: (... هو ذا دم العهد الذي قطعه الرب معكم على جميع هذه الأقوال).

انظر: العهد القديم – سفر الخروج – الإصلاح الرابع والعشرون – ص ١٢٥.

اللهم أشهد»^(١).

وحيثـذ فليس في هذا تعرـض لكون المسيح هو الله ، وقد يقال أيضاً: ليس فيه أن المراد بـلفظ الـرب هنا هو الله ، ولفظ الـرب يراد به السيد المطاع ، وقد غـايـر بين الـلفـظـين ، فقال: هناك أنه سيسـكـن الله مع الناس ، فقال: فيـكون الـرب عـلـيـها شـاهـداً ، والـأـنـبـيـاء يـشـهـدـون عـلـى أـمـمـهـم ، كما قال المسيح - عليه السلام - :

﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَآدِمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ ﴾^(٢).

وقـال - تعالى - :

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِيدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْ فَرْعَوْنَ رَسُولًا ﴾^(٣).

وقـال - تعالى - :

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جَعَلْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً ﴾^(٤).

(١) انظر:

* صحيح البخاري - كتاب الحج - باب ١٣٣ - عن أبي بكرة بـلـفـظـه وـفيـ أـكـثـرـ من موضع في صحيح البخاري.

* صحيح مسلم - كتاب القسامـة - بـاب ٩ - حـدـيـثـ رقم ٣١ - عن أبي بـكـرة بـلـفـظـه.

* سنـنـ ابنـ مـاجـهـ - كتابـ المناـسـكـ - بـابـ ٧٦ - بـابـ الخطـبةـ يومـ النـحرـ عنـ عمـروـ بنـ الأـحـوصـ بـلـفـظـهـ وـزـيـادةـ «ـيـاـ أـمـتـاهـ»ـ؛ـ وـكتـابـ الفتـنـ - بـابـ ٢ - عنـ أبيـ سـعـيدـ بـلـفـظـهـ.

(٢) سورة المائدة: من الآية ١١٧.

(٣) سورة المزمل: من الآية ١٥.

(٤) سورة النساء: من الآية ٤١.

وقال — تعالى — :

وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا
عَلَى هَؤُلَاءِ^(١)

وحينئذ فيكون الرب الشهيد هو المسيح، الذي هو الناسوت، وهو الذي جاء من بيت المقدس، وخرج من موضعه، ونزل ووطئ على الأرض من أجل خطيئةبني يعقوب فإنهما لما أخططاوا وبدلوا أرسل الله إليهم المسيح — عليه السلام — يدعوهما إلى عبادة الله وحده وطاعته، فمن آمن به كان سعيداً مستحقاً للثواب، ومن كفر به كان شقياً مستحقاً للعذاب.

● ● ●

(١) سورة النحل: من الآية ٨٩.

فصل

قالوا: وقال «ميخا»^(١) النبي: (وأنت يا بيت لحم قرية يهودا بيت أفراتا^(٢)، يخرج لي رئيس الذي يرعى^(٣) شعبي إسرائيل، وهو من قبل أن تكون الدنيا، لكنه لا يظهر إلا في الأيام التي تلده^(٤) فيها الوالدة، وسلطانه من أقصي الأرض إلى أقصيها)^(٥).

والجواب: أن عامة ما يذكرون عن الأنبياء – عليهم الصلاة

(١) ميخا: سادس الأنبياء الصغار ويسمى المورشتي من مسقط رأسه – مورشة قرية بقرب جت، تنبأ في ملك يواثام وأحاز وحزقيا ملوك يهودا سنة ٧٥١ – ٦٩٣ق. م، كان معاصرًا لأشعيا الذي يشبهه في أسلوبه ونهج كتابته، ويتضمن سفر ميخا نبوات بخصوص السامرة وأورشليم وتنبأ بخراب السامرة تماماً وبخراب أورشليم وسيبي سكانها، ونبواته بخصوص المسيح دققة، حيث قال: «إن المسيح سيولد في بيت لحم اليهودية».

انظر: قاموس الكتاب المقدس ص ٩٣٦.

(٢) في ط، لـ (أفراتا) بدلاً من (أفرانا)؛ في س، أ (أفرانا) غير منقوطة. ونحن أثبناها كما في التوراة. انظر: عزو النص.

(٣) في لـ، أ، س (يرعا) بدلاً من (يرعن).

(٤) في س (تلد) بسقوط (٥).

(٥) وجدت في سفر ميخا – الإصلاح الخامس (٢) – أما أنت يا بيت لحم أفراته وأنت صغيرة أن تكون بين ألف يهودا فمنك يخرج لي الذي يكون متسلطاً على إسرائيل ومخارجه منذ القديم منذ أيام الأزل. ٣ – لذلك يسلّمهم إلى حينما تكون قد ولدت والدة ثم ترجع بقية إخواته إلىبني إسرائيل. ٤ – ووقف ويرعن بقدرة الرب بعظمة اسم الرب إلهه ويشتون لأنه الآن يتعظم إلى أقصي الأرض).

انظر: العهد القديم ص ١٣٢٢.

والسلام – حجة عليهم، لا لهم كما ذكروه عن المسيح – عليه السلام – في أمر التشليث، فإنه حجة عليهم لا لهم، وهكذا تأملنا عامنة ما يحتاج به أهل البدع والضلاله من كلام الأنبياء فإنه إذا تدبر حق التدبر وجد حجة عليهم لا لهم، فإن كلام الأنبياء – عليهم الصلاة والسلام – هدى وبيان، وهم معصومون لا يتكلمون باطل.

فمن احتاج بكلامهم على باطل فلا بد أن يكون في كلامهم ما يبين به أنهم أرادوا الحق لا الباطل، وهذا مثل قوله في هذه النبوة: (منك يخرج لي رئيس)، فهذا صريح في أن هذا الذي يخرج هو رئيس الله ليس هو الله، بل هو رئيس له كسائر الرؤساء الذين الله وهم الرسل والأنبياء المطاعون مثل: داود، وموسى، وغيرهما.

ولهذا قال: (الذى يرعى شعبي إسرائيل)، ولو كان هو، لكان هو راعي شعب نفسه، وأما قوله: (وهو من قبل أن تكون الدنيا) فهذا مثل قول النبي – صلى الله عليه وسلم – في حديث ميسرة الفجر^(١)، وقد قيل له: يا رسول الله متى كنت نبياً؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد» وفي لفظ: متى كتبت نبياً؟ قال: «وآدم بين الروح والجسد»^(٢)، وفي

(١) ميسرة الفجر: صحابي جليل، ذكره البخاري والبغوي وابن السكن كما يقول ابن حجر في الإصابة، وقال ابن عبد البر: له صحبة نزل البصرة وليس له إلا هذا الحديث، عن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «قلت يا رسول الله متى كنت نبياً؟ قال: وآدم بين الروح والجسد...» الحديث.

انظر: الإصابة في تمييز الصحابة ٤٧٠ / ٣؛ والاستيعاب بهامش الإصابة ٥١٨ / ٣.

وقال في الطبقات: ميسرة الفجر وهو أبو بيل بن ميسرة العقيلي الذي روى عنه عبد الله بن شقيق، ثم ساق الحديث السابق.

انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد ٧ / ٦٠.

(٢) انظر:

* مستند الإمام أحمد ٤ / ٦٦ – عن عبد الله بن شقيق، عن رجل من أصحاب النبي

مسند الإمام أحمد، عن العرباض بن سارية^(١)، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «إني عند الله لمكتوب خاتم النبّين، وأن آدم منجدل^(٢) في طيّته وسأنتكم بأول أمري، أنا^(٣) دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى»، ورؤيا أمي رأت حين ولدتنى أنه خرج منها نور أضاء له قصور الشام^(٤) فقد أخبر - صلى الله عليه وسلم - أنه كاننبياً، وكتبنبياً^(٥) وأدم بين الروح والجسد، وأنه مكتوب عند الله خاتم النبّين وأدم منجدل في طيّته.

ومراده – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ نِبْوَتَهُ، وَأَظْهَرَهَا وَذَكَرَ اسْمَهُ، وَلِهَذَا جَعَلَ ذَلِكَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ بَعْدَ خَلْقِ جَسْدِ آدَمَ وَقَبْلَ نَفْخَ

بلفظ : متى جعلت نبياً؟ قال : وآدم بين الروح والجسد فقط ; و٥٩/٥ عن ميسرة الفجر باللفظ الثاني ؛ و٣٧٩ برواية عبد الله بن شقيق السابقة.

* وسنن الترمذى - أبواب المناقب - باب ٢٠ - حديث رقم ٣٦٨٨ - عن أبي هريرة بلفظ «متى وجبت لك النبوة؟ قال: وآدم بين الروح والجسد».

(١) هو العرياض بن ماري الأسلمي أبو نجح - صحابي مشهور من أهل الصفة - وهو من نزل فيهم قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتُوكُمْ لَتَحْمِلُوهُمْ...﴾ سورة التوبة: الآية ٩٢، وحديثه في السنن الأربع.

^{٤٧٣} انظر: الإصابة في تمييز الصحابة ٢/٤٧٣.

(٣) (أنا) مساقطة من ط، س

٤) انظر:

* مسند الإمام أحمد ٤/١٢٨ - عن العريان بن سارية بمعناه؛ و٥/٢٦٢ - عن أبي أمامة بلفظ: «لَقْتُ يَانِبِيَ اللَّهِ مَا كَانَ أَوْلَ بَدْءَ أَمْرِكُ؟» قال: دعوة أبي إبراهيم وبشري عيسى ورأتْ أَنِّي أَنْتَ يَخْرُجُ مِنْهَا نُورُ أَصْنَاعَتْ مِنْهُ قَصْوَرُ الشَّامِ» فقط.

* وسنن الدارمي المقدمة.

(٥) (وَكُنْتَ نَبِيًّاً) ساقطة من سر، أ.

الروح فيه، كما يكتب رزق المولود وأجله وعمله، وشقى هو أو سعيد بعد خلق جسده، وقبل نفخ الروح فيه.

وكذلك قول القائل في المسيح – عليه السلام – وهو من قبل أن تكون الدنيا، فإنه مكتوب مذكور من قبل أن تكون الدنيا.

فإنه قد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن عمرو^(١)، عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: «قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة، وكان عرشه على الماء»^(٢).

وفي صحيح البخاري، عن عمران بن حصين^(٣)، عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: «كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، ثم خلق السماوات

(١) عبد الله بن عمرو: هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد القرشي، أسلم قبل أبيه فكان – رضي الله عنه – صاحبًا جليلًا عالماً فاضلاً. قال أبو هريرة – رضي الله عنه – : ما كان أحد أحفظ لحديث رسول الله – صلى الله عليه وسلم – مني إلا عبد الله بن عمرو بن العاص فإنه كان يكتب ولا أكتب، توفي بمصر وقيل بالطائف سنة خمس وستين – رضي الله عنه – .

انظر: أسد الغابة ٢٣٤/٣.

(٢) انظر: مستند الإمام أحمد ٢/٦٩ – عن عبد الله بن عمرو بلفظ: «قدر الله المقادير قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة».

(٣) عمران بن حصين: هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، أسلم عام خيبر، روى عن النبي – صلى الله عليه وسلم – وعن معاذ بن يسار، وروى عنه ابنه نجید وأبو الأسود الدؤلي وغيرهم، تولى القضاء في الكوفة وسكن البصرة وبها، توفي سنة الثين وخمسين من الهجرة.

انظر: طبقات ابن سعد ٤/٢٨٧؛ تهذيب التهذيب ٨/١٢٦؛ تذكرة الحفاظ ٢٩/١.

والأرض»^(١).

وهو قد قال قبل أن تكون الدنيا، ولم يقل إنه كان قديماً أزلياً مع الله لم يزل، كما يقول النصارى: إنه صفة الله الأزلية. بل وقت ذلك بقوله: «قبل أن تكون الدنيا» ولا يحسن أن يقال في رب العالمين كان قبل أن تكون الدنيا فإنه سبحانه قديم أزلي، ولا ابتداء لوجوده فلا يوقت بهذا المبدأ، لا سيما إن أريد بكون الدنيا عمارتها بأدم وذراته، فإن الدنيا قد لا تدخل فيها السماوات والأرض، بل يجعل من الآخرة، وأرواح المؤمنين في الجنة في السماوات، ويراد بالدنيا الحياة الدنيا أو الدار الدنيا.

ولهذا قال: لكنه لا يظهر إلا في الأيام التي تلده فيها الوالدة كما يظهر غيره من الأنبياء بعد أن تلده أمه.

والوالدة إنما ولدت الناسوت، وأما^(٢) اللاهوت فهو عندهم مولود من الله القديم الأزلي، وإذا قالوا فهي ولدت اللاهوت مع الناسوت كان هذا معلوم الفساد من وجوه كثيرة، وإذا قيل: لم خص عيسى المسيح – عليه السلام –^(٣) بالذكر؟ قيل: كما خص محمد – صلى الله عليه وسلم – بالذكر، لأن أمر المسيح كان أظهر وأعظم ممن قبله من الأنبياء بعد موسى.

وكذلك أمر محمد – صلى الله عليه وسلم – كان أظهر وأعظم من

(١) انظر: صحيح البخاري – كتاب بدء الخلق – باب ١ – عن عمران بن حصين بلفظه؛ ومسند الإمام أحمد ٤٤١، ٤٣٢ – عن عمران بن حصين بمعناه.

(٢) في أ (فاما) بدلاً من (واما).

(٣) – عليه السلام – ساقطة من أ.

أمر^(١) جميع الأنبياء قبله، وإذا^(٢) عظم الشيء كان ظهوره في الكتاب أعظم.

وظن بعض^(٣) النصارى أن المراد بذلك وجود ذات المسيح، يضاهي ظن طائفة من غلاة المتسبيين إلى الإسلام وغيرهم الذين يقولون: إن ذات النبي – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – كانت موجودة قبل خلق آدم.

ويقولون: إنه خلق من نور رب العالمين، ووجد قبل خلق آدم، وأن الأشياء خلقت منه حتى قد يقولون في محمد – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –^(٤) من جنس قول النصارى في المسيح، حتى قد يجعلون^(٥) مدد العالم منه، ويررون^(٦) في ذلك أحاديث وكلها كذب، مع أن هؤلاء لا يقولون إن المتقدم هو الالاهوت، بل يدعون تقدم حقيقته وذاته، ويشيرون إلى شيء لا حقيقة له، كما تشير النصارى إلى تقدم لاهوت^(٧) اتحد به لا حقيقة له.

ومن هؤلاء الغلاة من يروي عن النبي – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أنه قال: «من قال إني كلي^(٨) بشر فقد كفر، ومن قال لست ببشر فقد

(١) أمر ساقطة من ط.

(٢) في أ (فإذا) بدلاً من (وإذا).

(٣) (بعض) ساقطة من أ.

(٤) – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ساقطة من س، أ، ك.

(٥) في أ، س (يجعلوا) بدلاً من (يجعلون)؛ وفي أ، أخرت جملة (حتى قد يجعلون مدد العالم منه) بعد جملة (ويررون في ذلك أحاديث وكلها كذب).

(٦) في ط، س (يرون) بوا و واحدة.

(٧) في أ (الالاهوت) بزيادة (الـ).

(٨) (كلي) ساقطة من أ.

كفر»^(١)، ويحتاجون بقوله – تعالى – :

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدًا أَبَا الْأَحَدِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾^(٢).

فيجعلون فيه شيئاً من اللاهوت مضاهة^(٣) للنصارى.

وهذا الحديث كذب باتفاق أهل العلم بالحديث، وقد ثبت عنه – صلى الله عليه وسلم – في الحديث الذي في الصحيحين، أنه قال: لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم، فإنما أنا عبد (فقولوا: عبد^(٤)) الله ورسوله^(٥).

وقد قال – تعالى – عنه^(٦):

﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾^(٧).

وهذا من جنس الغلاة الذين يقولون: إن الرب يحل في الصالحين، ويتكلّم على أستههم، وأن الناطق في أحدهم هو الله لا نفسه، وقول هؤلاء من جنس قول النصارى في المسيح، ويقول أحدهم: إن الموحد هو الموحد، وينشدون:

(١) هذا الحديث لم أ عشر عليه بالرغم من البحث الدقيق في كتب السنة وكشافاتها، وبخاصة كتب الموضوعات، ويظهر من متن الحديث أنه موضوع لمناقشه، والله أعلم.

(٢) سورة الأحزاب: من الآية ٤٠.

(٣) في س، لـ (مضاهها) بسقوط (ة).

(٤) (فقولوا: عبد) ساقطة من ط.

(٥) سبقت الإشارة لهذا الحديث.

(٦) (عنه) ساقطة من ط، لـ، أ.

(٧) سورة الإسراء: من الآية ٩٣.

ما وحد الواحد من واحد
توحيد من ينطق عن نعنه
توحيد إيه توحيد
(١) وهو من جنس قول الذين يجعلون روح الإنسان قديمة أزلية،
ويقولون: هي صفة الله فيجعلون نصف الإنسان لاهوتاً، ونصفه ناسوتاً،
لكن اللاهوت عندهم هو روحه، لا لاهوت واحد كما يقوله النصارى،
وعلى قول هؤلاء مع قول النصارى يكون في المسيح، وأمثاله منمن
ادعى فيه اتحاد اللاهوت به لاهوتان: روحه لاهوت، والكلمة لاهوت
ثاني. ومن جنس هؤلاء من ينشد ما يحكى عن الحلاج (٢) أنه أنسد:

سبحان من أظهر ناسوته سر سنا لاهوته الثاقب
في صورة الأكل والشارب ثم بدا في خلقه ظاهراً
كلحظة الحاجب للحاجب (٣)
حتى لقد عابتني خلقه

ولو قدر أن نفسه هي التي كانت قبل أن تكون الدنيا، فهذا لا يدل
على أنه الله أو صفة الله، بل إذا قال من يدعى أن روحه كانت موجودة (٤)
حيثئذ المراد روحه، كان هذا أقرب من قول النصارى، وفي الجملة
ما يخبر عن المسيح أنه كان قبل أن تكون الدنيا بمتزلة ما عند أهل
الكتاب. عن سليمان أنه قال: (كنت قبل أن تكون الدنيا) (٥) ثم قد ثبت

(١) سبقت الإشارة إلى هذه الأبيات.

(٢) سبقت ترجمتها.

(٣) هذه الأبيات ذكرها ابن الجوزي في كتابه تلبيس إيليس منسوبة إلى الحسين بن منصور، الحلاج.

انظر: تلبيس إيليس ص ١٧١، إدارة الطباعة المنيرية.

(٤) في أ (مخلقة موجودة) بزيادة (مخلقة).

(٥) وجدت في سفر الأمثال - الإصلاح الثامن (٢٧) - لما ثبت السماوات كنت هناك أنا

باتفاق الخلاائق أن سليمان لم يكن اللاهوت متحداً به، فعلم أن مثل هذا الكلام لا يوجب اتحاد اللاهوت به، بل المسلمين يعدلون في القول، ويفسرون كلام الله في كتبه بعضه ببعض، و يجعلون كلامه يصدق بعضه ببعض لا ينافق بعضه ببعض.

وأما أهل الضلال من النصارى وغيرهم فيفضلون المفضول على من هو أفضل منه، ويبخسون^(١) الفاضل حقه، ويغلون في المفضول ويبخسون الأنبياء حقوقهم، مثل تنصيصهم لسليمان، فإن كثيراً من اليهود والنصارى يطعنون فيه.

منهم من يقول: كان ساحراً، وأنه سحر الجن بسحره.

ومنهم من يقول: سقط عن درجة النبوة فيجعلونه حكيمًا لانبياً، ولهذا ذكر الله في القرآن تبرئة سليمان عن ذلك. وذلك أن سليمان سأله الله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده، فسخر لسليمان الريح تجري بأمره رحاء حيث أصاب، والشياطين كل بناء وغواص، وأخررين مقرنين في الأصفاد، فسخر له الريح غدوها شهر، ورواحها شهر، ولما طلب من الملاً أن يأتوه بعرش «بلقيس»^(٢) ملكة اليمن، وكان هو بالشام:

لما رسم دائرة على وجه الغمر. ٢٨ - لما أثبت السحب من فوق لما تشدت ينابيع الغمر. ٢٩ - لما وضع للبحر حِدَّه فلا تتعدى المياه تُحْمَّه لما رسم أسس الأرض كنت عنده ضائعاً...).

انظر: العهد القديم ص ٩٤٥.

(١) في ط (ينقصون) بدلاً من (يبخسون).

(٢) بلقيس ملكة اليمن: هي بلقيس بنت الهدھاد بن شرھیل من بنی یعفر بن سکسک من حمير، ملكة سبأ يمانية من أهل مأرب، أشير إليها في القرآن الكريم، ولیت بعهد من أبيها في مأرب.

انظر: الأعلام للزرکلي ٥١/٢.

﴿ قَالَ يَأْتِيهَا الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ يَأْتِيَنِي بِعَرْشِهِمْ فَأَقْبِلُ أَنَّ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ ٣٨
 ﴿ مِنَ الْجِنِّ إِنَّمَا أَنَا بِكُمْ بِهِ، فَقَبَلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكُمْ وَلِنِي عَلَيْهِ لِقَوْيٍ أَمِينٌ ﴾ ٣٩
 ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَّمَا أَنَا بِكُمْ بِهِ، فَقَبَلَ أَنْ يَرْتَدَ إِلَيْكُمْ طَرْفَكُمْ فَلَمَّا رَأَاهُمْ مُسْتَقْرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرُهُمْ أَكَفَرُهُمْ مِنْ شَكْرِ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ، وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبَّهُ غَنِيمٌ كَرِيمٌ ﴾ ٤٠ .

فَلَمَّا ماتَ سَلِيمَانُ ^(٢) عَمِدَ الشَّيَاطِينُ إِلَى أَنْوَاعِ الْشَّرِكِ فَكَتَبُوهَا وَوَضَعُوهَا تَحْتَ كَرْسِيهِ، وَقَالُوا: كَانَ سَلِيمَانُ يَسْخِرُ ^(٣) الْجَنَّ بِهِذَا، فَصَارَ هَذَا فَتْنَةً لِمَنْ صَدَقَ بِذَلِكَ وَصَارُوا طَافِتِينَ، طَافِةٌ عَلِمَتْ أَنَّ هَذَا مِنَ الْشَّرِكِ وَالسَّحْرِ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ فَطْعَنَتْ فِي سَلِيمَانَ، كَمَا فَعَلَ ذَلِكَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى.

وَطَافِةٌ قَالَتْ: سَلِيمَانُ نَبِيٌّ، وَإِذَا كَانَ قَدْ سَخَرَ الْجَنَّ بِهِذَا ^(٤) دَلَّ عَلَى أَنَّ هَذَا جَائِزٌ، فَصَارُوا يَقُولُونَ وَيَكْتَبُونَ مِنَ الْأَقْوَالِ الَّتِي فِيهَا الْشَّرِكُ وَالْتَّعْزِيزُ وَالْإِقْسَامُ بِالْشَّرِكِ وَالشَّيَاطِينِ مَا ^(٥) تَحْبَهُ الشَّيَاطِينُ وَتَخْتَارُهُ وَيَسْاعِدُونَهُمْ لِأَجْلِ ذَلِكَ عَلَى بَعْضِ مَطَالِبِ الْإِنْسَانِ إِمَّا إِخْبَارًا بِأَمْرٍ غَائِبٍ يَخْلُطُونَ فِيهَا كَذِبًا كَثِيرًا، إِمَّا تَصْرِفَ فِي بَعْضِ النَّاسِ، كَمَا يَقْتَلُ الرَّجُلُ أَوْ يَمْرُضُ بِالسَّحْرِ، أَوْ تُسْرِقُ الشَّيَاطِينُ لَهُ بَعْضُ الْأَمْوَالِ، وَنَحْوُ ذَلِكَ مَا فِيهِ إِعَانَةُ الشَّيَاطِينِ لِلْإِنْسَانِ عَلَى أَمْرٍ تَرِيدُهَا الْإِنْسَانُ، لِأَجْلِ مَطَاوِعَةِ الْإِنْسَانِ وَمَوْافِقَتِهِمُ لِلشَّيَاطِينِ عَلَى مَا تَرِيدُهَا الشَّيَاطِينُ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَسْقِ وَالْعَصِيَّانِ .

(١) سورة النعل: الآيات ٣٨ - ٤٠ .

(٢) (سَلِيمَان) ساقِطَةٌ مِنْ طِنْسٍ، سِنْ، كِنْ .

(٣) فِي أَ، كِنْ (بِسْحَرٍ) بَدَلًا مِنْ (بِسْخَرٍ) .

(٤) فِي أَ (فِهَا) بَدَلًا مِنْ (بِهَا) .

(٥) فِي أَ (مَمَا) بَدَلًا مِنْ (مَا) .

وكثير منهم يضيف ذلك إلى سليمان وإلى «آصف بن برخيا»^(١) ويصورون^(٢) خاتم سليمان، وقد يأخذون الرجل الذي صار من إخوانهم إلى مواضع فيرونه^(٣) شخصاً، ويقولون: هذا سليمان بن داود، كما قد جرى مثل ذلك لمن نعرفه من المشايخ الذين كانت تقتربن بهم الشياطين، وكان لهم خوارق شيطانية من جنس خوارق السحرة والكهان.

فنزله الله - تعالى - سليمان^(٤) من كذب هؤلاء، وهؤلاء الذين جعلوه يسخر الشياطين بنوع من الشرك والسحر، هؤلاء جرحوه، وهؤلاء زعموا أنهم يتبعونه فقال - تعالى - :

﴿ وَاتَّبَعُوا مَا تَنَلُوا الْشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلَكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الْشَّيْطَانَ كَفَرُوا يُعَلَّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَأْيَلٍ هَرُوتَ وَمَرْوُتَ وَمَا يَعْلَمُانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّىٰ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكُفِرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمُرْءَ وَرَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ وَيَعْلَمُونَ مَا يَصْرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا مَنْ أَشْرَرَهُمْ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ حَلَقٍ وَلِثَنَّ مَا شَرَّوْا إِهْ أَنفُسَهُمْ لَوْكَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾٥٠﴾

(١) هو آصف بن برخيا، وكان صديقاً يعلم الاسم الأعظم مؤمناً من الإنس من بني إسرائيل، ذكر أنه أمر سليمان - عليه السلام - أن ينظر إلى اليمن التي فيها العرش ثم قام فتوضاً ودعا باسم الله الأعظم فمثل العرش بين يدي سليمان - عليه السلام - انظر تفسير ابن كثير ٣٦٤/٣ طبعة بولاق.

(٢) في أ (يصورون) سقوط (و).

(٣) في أ (فيرونه) بدلاً من (فيرونه).

(٤) (سليمان) ساقطة من س.

(٥) سورة البقرة: الآيات ١٠٢ ، ١٠٣ .

ومثل هذا كثير يحكي عن بعض الأنبياء، أو بعض أهل العلم والدين، من أمور ليست من شرع الله فيصدق بها بعض الناس، وتصير فتنة لطائفتين مصدقتين بها:

طائفة تقدح في ذلك النبي أو^(١) الرجل الصالح بما هو منه بريء.

وطائفة تقول إنها تتبعه فيما يقول، وهذا موجود في كثير مما يحكيه أهل الكتاب عن الأنبياء، فإن اليهود تذكر^(٢) منهم ما يقدح في^(٣) نبوتهم.

والنصارى يجعل ذلك قدوة لهم فيما يتدعونه، وهذا مبسط في موضع آخر، فالمقصود^(٤) هنا أن الكلام الذي وصف به المسيح إما وصفه به الأنبياء قبله، أو أخبر به عن نفسه، موجود مثله في حق غيره، ولم يكن أحدهم بذلك لا هوتاً وناسوتاً، ولا اتحد اللاهوت بالناسوت، ولا استحق أحدهم بذلك أن يعبد ويصلى له ويسجد ويدعا كما يدعا الله، ويضاف إليه ما يضاف إلى الله من الخلق والبعث والثواب والعقاب، وليس للمسيح – صلوات الله عليه – آية^(٥) خارقة إلا ولغيره مثلها وأعظم منها، ولا قيل فيه كلمة، إلا قيل في غيره مثلها وأعظم منها، إلا ما خصه فيه القرآن^(٦).

● ● ●

(١) في ط، ك (والرجل) بدلاً من (أو الرجل).

(٢) في ط، ك (يذكر) بدلاً من (تذكر).

(٣) في ط، ك (من) بدلاً من (في).

(٤) في أ (والمقصود) بدلاً من (فالمقصود).

(٥) في أ (أنه) بدلاً من (آية).

(٦) (إلا ما خصه فيه القرآن) ساقطة من ك، س.

فصل

قالوا: وقال: «حقوق»^(١) النبي : (إن الله في الأرض يتراءى، ويختلط مع الناس ويمشي معهم)^(٢).

وقال «أرميا» النبي : (الله بعد هذا في الأرض يظهر وينقلب مع البشر، فيقول: أنا الله رب الأرباب)^(٣).

والجواب: أن هذا يحتاج إلى تثبيت نبوة هذين، وإلى ثبوت النقل عنهما، وثبت الترجمة الصحيحة المطابقة، وبعد هذا يكون حكم هذا الكلام حكم نظائره، ففي التوراة ما هو من هذا الجنس، ولم يدل ذلك باتفاق المسلمين واليهود والنصارى على أن الله حل في موسى، ولا في غيره من أنبياءبني إسرائيل، بل قوله يتراءى هو بمنزلة يتجلى ويظهر، وقد ذكر في التوراة أنه تجلى وتراى لإبراهيم وغيره من الأنبياء

(١) في ط، ك: (حقوق)، بدلاً من (حقوق).

(٢) وجدت في سفر حقوق - الإصلاح الثالث: (٥) - قدامه ذهب الوباء، وعند رجله خرجت الحمى. (٦) - وقف وقاسى الأرض نظر فرجف الأمم ودكت المجال الدهرية وخف آكام القدم مسالك الأزل له...).

انظر: العهد القديم ص ١٣٣١.

وفي سفر الثنية - الإصلاح التاسع (٣) - فاعلماليوم أن الرب إلهك هو العابر أمامك ناراً آكلة...).

انظر العهد القديم ص ٢٩٣.

(٤) هذا النص لم أغذر عليه بالرغم من البحث الدقيق في العهد القديم ولعل ذلك مرجعه اختلاف النسخ.

— عليهم السلام — من غير أن تكون ذاته حلت بأحد منهم، وما في القلوب من المثال العلمي ويعرفته ومحبته وذكره يطلق عليه ما يطلق على المعروف بنفسه، لعلم الناس أن المراد به المثال العلمي.

وما في القلوب من معرفة^(١) المعروف ومحبته ليس المراد به نفس المعروف المحبوب، فإذا قال القائل: أنت والله في قلبي أو في سويدة قلبي، أو قال^(٢) له: والله ما زلت في قلبي، وما زلت في عيني، ونحو ذلك علم جميع الناس أنه لم يرد ذاته، فإذا رأوا من يذكر عالماً مشهوراً أو شيخاً مشهوراً، فيذكر علمه وعمله، ويعتبر ذلك بين الناس، قالوا: قد صار فلان، — يعني المعروف المذكور — عندنا وبين أظهرنا لعلم المخاطبين بالمراد.

ويقول أحدهم لمن مات والده: أنا والدك أي قائم مقامه، ويقولون للولد القائم مقام أبيه: من خلف مثلك ما مات. وإذا رأوا عكرمة مولى ابن عباس الذي معه علمه يقولون: جاء ابن عباس، وابن عباس بين الناس، لأن مولا نائب عنه، وقائم^(٣) مقامه، وإذا بعث الملك نائباً قائماً^(٤) مقامه يقولون: جاء الملك الفلانى، لأن هذا النائب قائم مقامه مظهر لأمره ونهيه وأحواله.

وفي الحديث الصحيح، عن النبي — صلى الله عليه وسلم — يقول الله: «عبدي مرضت فلم تدعني، فيقول العبد: يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين؟ فيقول: أما علمت أن عبدي فلاناً^(٥) مرض

(١) في ط (معرفته) بدلاً من (معرفة).

(٢) في ك، س (وقال) بدلاً من (أو قال).

(٣) في ط، ك، س (وقام) بدلاً من (قائم).

(٤) في س، ك (قائم) بدلاً من (قائماً).

(٥) في س، أ (فلان) بدلاً من (فلاناً).

فلم تعدد، أما لوعته لوجدتني عنده. عبدي، جعت فلم تطعني، فيقول: يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ فيقول: أما علمت أن عبدي فلاناً جاع فلو أطعمته لوجدت ذلك عندي. عبدي، عطشت فلم تسقني، فيقول: رب كيف أسفيك وأنت رب العالمين؟ فيقول: أما علمت أن عبدي استسقاك فلم تسقه، أما لوسقيته لوجدت ذلك عندي»^(١).

فجعل جوع عبده جوعه، ومرضه مرضه، لأن العبد موافق لله فيما يحبه ويرضاه ويأمر به وينهى عنه، وقد عرف أن الرب نفسه لا يجوع ولا يمرض.

وعلمون أن وصفه بالجوع والمرض أبعد من وصفه بالمشي بين الناس والاختلاط^(٢) بهم، ولهذا نظائر كثيرة موجودة في كلام الأنبياء وغير الأنبياء من الخاصة وال العامة^(٣)، ولا يفهم عاقل من ذلك أن ذات المذكور اتحدت بالأخر، أو حلت فيه إلأ من هو جاهل كالنصاري.

والناس يرون الشمس والقمر والكواكب وغير ذلك في الماء الصافي، وفي المرأة المجلوقة، ونحو ذلك.

ويقول أحدهم: رأيت وجه فلان^(٤) في هذه المرأة، ورأيت الشمس والقمر في المرأة أو في^(٥) الماء، مع علم كل عاقل أن نفس

(١) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث.

(٢) في أ (فالاحتلاط) بدلاً من (والاختلاط).

(٣) في أ (العامة والخاصة) تقديم وتأخير.

(٤) في ط (فلاناً) بدلاً من (فلان).

(٥) في أ (وفي)؛ بدلاً من (أو في).

الشمس والقمر وغيرهما لم تحل لا في الماء، ولكن هذه رؤية مقيدة رأها بواسطة المثال الذي تمثل^(١) في المرأة أو الماء، سواء كان ذلك شعاعاً منعكساً أو غير ذلك، ومن هذا الباب قول القائل:

إذا ظهر الغدير على صفاء وجنب أن يحركه النسيم
ترى فيه السماء بلا امتراء كذلك الشمس تبدو والنجوم
كذلك قلوب أرباب التجلي يرى في صفوها الله العظيم^(٢)

فقد أخبر أن الله يرى في قلوب العارفين، كما ترى الشمس والنجوم في الماء الصافي، بل يتصور أحدهم صورة من يعرفه بحمرة أو خضرة^(٣) أو سواد، فيقول: والله هذا هو فلان بعينه مع علمه، وعلم كل من سمعه أنه مثاله المطابق لصورته لا عينه، وذلك لمماثلة تلك الصورة لصورته^(٤) يريد أن هذا تمثيل مطابق له لا مخالف^(٥).

ومن هذا قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : «من رأني في المنام فقد رأني حقاً، فإن الشيطان لا يتمثل في صوري»^(٦)، لم يرد أنه رأى جسدي الذي في القبر، وروحني التي في الجنة حالة في ذاته، فإن هذا ممتنع لوجوه كثيرة، فلهذا^(٧) قال: «إن الشيطان لا يتمثل في صوري».

(١) في أ (مثل)؛ بدلاً من (تمثل).

(٢) سبقت الإشارة إلى هذه الأبيات.

(٣) في أ (أو صفة) بدلاً من (أو خضرة).

(٤) (صوريه) ساقطة من س.

(٥) في ط (لا يخالف) بدلاً من (لا مخالف).

(٦) سبقت الإشارة إليه.

(٧) في أ (ولهذا) بدلاً من (فلهذا).

ولما دخل جماعة من الصحابة على المقوقس^(١) ملك النصارى بمصر، واستخبرهم عن دينهم فأخبروه بذلك، فإذا عنده شبه الربعة^(٢) العظيمة مذهبة، وإذا فيها أبواب صغار ففتح منها باباً فاستخرج منه خرقة حرير سوداء فيها صورة بيضاء^(٣)، فإذا رجل طوال أكثر الناس شرعاً، فقال^(٤): أتعرفون هذا؟ قالوا: قلنا: لا، فقال: هذا آدم.

ثم أعاد وفتح باباً آخر، فاستخرج حريرة سوداء فيها صورة بيضاء، فإذا رجل ضخم الرأس عظيم^(٥) له^(٦) شعر كشعر النبط^(٧) أحمر العين، فقال: أتعرفون هذا^(٨)؟ قلنا: لا، فقال: هذا نوح.

ثم أعاد وفتح باباً آخر فاستخرج حريرة سوداء فيها صورة بيضاء، فإذا رجل أبيض الرأس وللحية، كأنه يبتسم، فقال: أتعرفون هذا؟ قلنا: لا، فقال هذا إبراهيم.

ثم أعاد وفتح باباً آخر فاستخرج حريرة سوداء فيها^(٩) صورة بيضاء، قال: أتعرفون هذا^(١٠)؟ قلنا: النبي - صلى الله عليه وسلم - ،

(١) المقوقس: جريج بن مينا القبطي، صاحب الإسكندرية وهو الذي أهدى إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كسوة وبغلة وجاريتين. انظر: البداية والنهاية ٤/٢٧٢.

(٢) في أ (الرقعة) بدلاً من (الربعة)؛ وفي س (الرونة) بدلاً من (الربعة).

(٣) في أ (شعاء) بدلاً من (بيضاء).

(٤) في أ (قال) بسقوط (ف).

(٥) في س (عظم) بدلاً من (عظيم).

(٦) (له) ساقطة من ط.

(٧) في ط (القطط) بدلاً من (النبط).

(٨) في أ (من هذا؟) بزيادة (من).

(٩) في أ (فإذا فيها) بدلاً من (فإذا).

(١٠) (أتعرفون هذا) ساقطة من أ.

قال: هذا والله محمد رسول الله.

قال: والله يعلم أنه قام ثم قعد ثم قال: الله بدينكم إنه نبيكم^(١)،
قلنا: الله بديتنا إنه نبينا كأنما ننظر إليه.

ثم قال: أما إنه كان آخر الأبواب، ولكنني^(٢) عجلته لكم لأنظر
ما عندكم.

ثم أعاد وفتح باباً باباً وهو يقول: هذا موسى، هذا هارون، هذا
داود، هذا سليمان، هذا عيسى.

وهذا كله لظهور المراد به^(٣) ومعرفة الناس بمقصود المتكلم، كما
يقال لمن كتب اسمه في كتاب: هذا فلان.

وتعلم أن الموجود في الكتاب اسمه المكتوب، لا ذاته الموجودة
في الخارج، ومن هذا الباب قوله تعالى:

﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوُّهُ فِي الزَّبْرِ ﴾^(٤).

وإنما في الزبر ذكر أعمالهم وكتابة ذلك، ويقال في كتابة الوثائق:
هذا ما أصدق فلان، وهذا ما يقاضي عليه فلان وفلان، (ويقال: هذا
ذكر ما أصدق فلان أو يقاضي عليه فلان وفلان)^(٥)، فيشار^(٦) إلى
الموجود تارة، وإلى ذكره تارة.

(١) في ط (ينكم) بدلاً من (نبيكم).

(٢) في أ (ولكن) بدلاً من (ولكني).

(٣) (به) ساقطة من ط، أ.

(٤) سورة القمر: من الآية ٥٢.

(٥) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٦) في أ (ويشار) بدلاً من (فيشار).

ومعلوم أن الموجود في الكتاب ذكره لا عينه، بل ذلك وجود الخط
في الأذهان^(١) المطابق لذكره باللفظ.

والشيء له وجود في الأعيان، ووجود في الأذهان، ووجود في
اللسان، ووجود في البناء، ووجود عيني وعلمي و رسمي ولفظي ، وفي
كل من الأربعـة يذكر، ويشار إليه مع القرائن والضمائر التي تبين تارة أن
المشار إليه هو الخط المطابق للـفـظ ، وتـارة تكون الإشارة إلى اللـفـظ
المطابق للـمعـنى .

ومعلوم أن المعنى الذي في القلب أقرب إلى الموجود في الخارج
من اللـفـظ والـخـطـ ، فإذا أـشـيرـ إلى ما في قـلـبـ العـارـفـ بـعـيـنـ^(٢) المـحـبـ لـهـ
الـذاـكـرـ لـهـ ، بـأـنـهـ^(٣) المـعـرـوفـ المـحـبـوـبـ ، كـانـ أـقـرـبـ ، لـاـ سـيـماـ وـقـدـ يـغـلـبـ
الـذـكـرـ وـالـمـعـرـفـةـ وـالـمـحـبـةـ عـلـىـ الـقـلـبـ حـتـىـ يـغـيـبـ بـمـوـجـوـدـهـ عـنـ وـجـوـدـهـ ،
وـيـمـرـوـفـهـ عـنـ مـعـرـفـتـهـ^(٤) ، وـيـمـذـكـورـهـ عـنـ ذـكـرـهـ ، حـتـىـ يـقـولـ أـحـدـهـمـ فـيـ
هـذـهـ الـحـالـ : سـبـحـانـيـ ، أـوـ مـاـ فـيـ هـذـهـ الـجـبـةـ إـلـاـ اللهـ^(٥) .

ومعلوم أن ذات الله - تبارك وتعالى - ليست الذي في قلبه، بل
في قلبه مثاله العلمي ومعرفته ومحبته، فغاب بذلك عن نفسه، هذا وإن
كان يقوله الغالط، فيقول من ليس بغالط: الله في قلب فلان، وفلان
ما عنده إلا الله، ومن أراد الله فليذهب إلى فلان، وليس مرادهم أن

(١) (في الأذهان) ساقط من س، أ، ك.

(٢) في أ، س (بعـيرـهـ) بدـلـاـ من (بـعـيـنـ).

(٣) في ط، س، ك (مـعـرـوفـهـ) بدـلـاـ من (مـعـرـفـتـهـ).

(٤) في ط، ك، س (فـانـهـ) بدـلـاـ من (بـأـنـهـ).

(٥) هذا الكلام منسوب لأبي يزيد البسطامي .

وسبقت الإشارة إليه .

ذات الله في قلبه، بل مثاله العلمي ومعرفته وذكره ومحبته، وأنه لا يعبد إلا الله، (ولا يرجو إلا إيمان، ولا يخاف إلا إيمان، ولا يعمل إلا لله) (١) (٢)
ولا يأمر إلا بطاعته فيفني بعبادته عن عبادة ما سواه، وبطاعته عن طاعة ما سواه، وبمحبته عن محبة ما سواه.

فما قيل في المسيح – عليه السلام – وأمثاله من هذا فهو حق لكن لا اختصاص للمسيح بهذا.

وإذا كان مثل هذا الكلام كثيراً موجوداً في كلام الأنبياء وغيرهم، بل هو المعروف في كلامهم، ولا يوجد قط عن أحد من الأنبياء أنه جعل ذات الله في قلب أحد من البشر، علم أن النصارى تركوا المحكم من كلام الأنبياء – عليهم السلام – ، وتمسکوا بالمتشابه كأمثالهم من الضلال، فاشتبه (٣) عليهم المعلوم بالقلوب المذكور بالألسن بالوجود (٤)
في نفسه، فظنوا أن نفس المثال العلمي هو الموجود (٥) العيني، كما يظن ذلك كثير من الغالطين، وهؤلاء يقولون بالحلول تارةً، وبالاتحاد أخرى، ولا يفرقون بين حلول الإيمان والمعرفة والمحبة (٦) والمثال العلمي في القلب، وبين حلول الذات المعلومة المحبوبة.

ولهذا يعتقد كثير من هؤلاء أنهم يكلمون الله ويكلمهم، ويقول أحدهم : أوقفني ، وقال لي ، وقلت له ، وتكون (٧) مخاطبته ومناجاته مع

(١) في ط (بالله) بزيادة (بـ).

(٢) ما بين القوسين ساقطة من أـ.

(٣) في سـ (واشتبه) بدلاً من (فاشتبه).

(٤) في أـ (الموجود) بسقوط (بـ).

(٥) في ط ، سـ ، كـ (الوجود) بدلاً من (الموجود).

(٦) (المحبة) ساقطة من طـ .

(٧) في كـ (ويكون) بدلاً من (وتكون).

هذا المثال العلمي بحسب ما عندهم من الاعتقاد في الله – تعالى – ، وكثير منهم يتمثل له الشيطان ويقول: أنا ربك فيخاطبه^(١) ويظنه ربه، وإنما هو الشيطان.

ومنهم: من يرى عرشاً عليه نور، أو يرى ما يظنه الملائكة وهم شياطين، وذلك^(٤) شيطان.

وكثير من هؤلاء يظن أنه أفضل من الأنبياء، وأنه يدخل إلى الله بلا إذن، خلاف الأنبياء ويكون ذلك الإله الذي يعتقد هو الشيطان، والذين لا يتمثل لهم الشيطان يخاطب أحدهم من في قلبه فتخاطبه تلك الصورة العلمية ويقدر أنها تخاطبه، ويظن ذلك مخاطبة الحق له.

وهذا كالرجل يذكر بعض أصحابه فيمثله في قلبه ويخاطبه مخاطبة من يعاته^(٣) أو يعتذر إليه، ويقدر خطاب تلك الصورة، ويقول قلت لك: كذا، وقلت لي: كذا.

ونفس الشخص لا يكلمه ولا يسمع كلامه^(٤)، وإنما هو المثال، كما قد يصور صورة الإنسان ويخاطبها^(٥) الإنسان ويقدر ذلك مخاطبة صاحب الصورة.

والنصارى أدخل في هذا من غيرهم، فإنهم يخاطبون الصور الممثلة في الكنائس بصورة مريم والمسيح والقديسين، ويقولون: إنما

(١) في أ (ويخاطبه) بدلاً من (فيخاطبه).

(٢) في أ (وذاك) بدلاً من (وذلك).

(٣) في أ (يعاينه) بدلاً من (يعاته).

(٤) في أ (لا تكلمه ولا تسمع كلامه) بدلاً من (لا يكلمه ولا يسمع كلامه).

(٥) في أ (فيخاطبها) بدلاً من (ويخاطبها)؛ في ط (يخاطبها) بسقوط (و).

نقصد خطاب أصحاب تلك الصور^(١) نستشفع^(٢) بهم.

وهذا مما حرمه الله على ألسن جميع النبيين ولم يشرع لأحد أن يدعوا الملائكة ولا الأنبياء ولا^(٣) الصالحين الأموات، فكيف بالصور الممثلة لهم كما قد بسط في موضع آخر.

والمقصود هنا أنه^(٤) كثيراً ما يوجد في كلام الناس الأنبياء وغيرهم من ذكر ظهور الله - عز وجل - ، والمراد به ظهوره في قلوب عباده بالمعرفة والمحبة والذكر.

ولهذا لما كان يقصد بذكر اسمه ذكر المسمى صار يقول من يقول: إن الاسم هو المسمى، أن المراد^(٥) المقصود من الاسم هو المسمى، لأن نفس اللفظ هو المسمى. فإن هذا لا ي قوله عاقل، وتتنزيه الاسم وتسبيحه تتنزيه للمسمى^(٦) وتسبح له.

كما قال - تعالى - :

﴿سَيِّدُ أَسْمَارِكَ الْأَعْلَى﴾^(٧). وقال:

﴿فَسَيِّدُ يَاسِمِ رَبِّكَ الْعَظِيم﴾^(٨).

(١) في ط، س، ك (الصورة) بزيادة (ة).

(٢) في أ (ونستشفع) بزيادة (و).

(٣) (لا) ساقطة من ط، س، ك.

(٤) في ط (أن) بدلاً من (أنه).

(٥) في ط، ك (أي أن المراد) بزيادة (أي).

(٦) في أ، س (المسمى) بدلاً من (الملسمى)، وقد ذكر في ط الآية التي بعدها فقط.

(٧) سورة الأعلى: الآية ١.

(٨) سورة الواقعة: من الآية ٩٦.

وقال:

﴿لَيَرَكُ أَسْمَ رَبِّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْأَكْرَام﴾^(١).

وجاء في الحديث: «لا تقوم القيمة حتى لا يعبد الله^(٢) اسم»^(٣)، أي لا يعبد الله باسم من أسمائه، فإنه إذا قيل: دعوت الله وعبدته، فإنما في اللفظ الاسم، والمقصود هو المسمى.

وهذا الذي ذكرناه من تفسير ظهور اللاحوت في المسيح وغيره بأن المراد ظهور ما في القلوب من توحيد الله ومعرفته ومحبته وذكره ونوره وهداه وروحه، هو مما يفسر به ذلك كثير من علماء النصارى، فإنهم يفسرون اتحاد اللاحوت بالناسوت بظهور اللاحوت فيه كظهور نقش الخاتم في الشمع والطين.

وعلمون أن الحال في الشمع والطين هو مثال نقش الخاتم لا أن^(٤) في الشمع والطين شيئاً من الخاتم، بل ظهر فيه نقش الخاتم.

وكذلك^(٥) يظهر نور الله وروحه في الأنبياء والصالحين، وهذا المعنى لا يختص به المسيح - عليه السلام - ، بل يشترك هو^(٦) فيه وسائر الرسل، بل وكل مؤمن له من هذا نصيب بحسب إيمانه.

● ● ●

(١) سورة الرحمن: من الآية ٧٨.

(٢) في س، ك (الله) بدلاً من (الله).

(٣) انظر: صحيح مسلم - كتاب الإيمان - باب ٦٦ - حديث رقم ٢٣٤ - عن أنس بن مالك، مسنده الإمام أحمد ٣/٨٧، عن أبي سعيد بلفظ: (لتضر بن مضر عباد الله حتى لا يعبد الله اسم).

(٤) في أ (أنه) بدلاً من (أن).

(٥) في أ (فكذلك) بدلاً من (وكذلك).

(٦) (هو) ساقطة من ط.

فصل

قالوا: وقال «أشعيا» النبي: (ها هي العذراء تحبل وتلد^(١)) ابناً ويدعى اسمه عمانوئيل^(٢).

و (٣) عمانوئيل: الكلمة عبرانية تفسيرها بالعربي «الهنا معنا» فقد شهد النبي أن مريم ولدت اللاهوت المتحد بالناسوت كلامها^(٤).

(فيقال: ليس في هذا الكلام أن مريم ولدت اللاهوت المتحد بالناسوت)^(٥)، وأنها ولدت خالق السماوات والأرض. بل هذا الكلام يدل على أن المولود ليس هو خالق السماوات والأرض، فإنه قال: تلد ابناً.

وهذا نكارة في الإثبات كما يقال في سائر النساء: إن فلانة ولدت ابناً، وهذا دليل على أنه ابن من البنين. ليس هو خالق السماوات

(١) (وتلد) ساقطة من س.

(٢) * في سفر أشعيا – الإصحاح السابع – العهد القديم (١٤) ها العذراء تحبل وتلد ابناً وتدعو اسمه عمانوئيل.

انظر: العهد القديم ص ١٠٠٠.

* وفي إنجيل متى – الإصحاح الأول – كما يلي: (٢٣) هو ذا العذراء تحبل وتلد ابناً ويدعون اسمه – عمانوئيل. بلغظه مع زيادة في بعض الحروف.

انظر: العهد الجديد ص ٣.

(٣) في س (عمانوئيل) بسقوط الواو.

(٤) (كلامها) ساقطة من أ.

(٥) ما بين القوسين ساقط من أ.

والأرضين^(١). ثم قال: ويدعى اسمه «عمانويل» فدل بذلك على^(٢) أن هذا اسم يوضع له، ويسمى به كما يسمى الناس أبناءهم بأسماء الأعلام، أو الصفات التي يسمونهم بها.

ومن تلك الأسماء ما يكون مرتجلًا ارتجلوه.

ومنها ما يكون جملة يحكونها، ولهذا كثير من أهل الكتاب يسمى ابنه عمانويل^(٣)، ثم منهم من يقول العذراء المراد بها غير مريم، ويدكرون في ذلك قصة جرت.

ومنهم من يقول: بل المراد بها مريم، وعلى هذا التقدير فيكون المراد أحد معنيين:

إما أنه يريد أن إلهنا معنا بالنصر والإعانة، فإن بني إسرائيل كانوا قد خذلوا بسبب تبديلهم، فلما بعث المسيح - عليه السلام - بالحق كان الله مع من اتبع المسيح، والمسيح نفسه لم يبق معهم، بل رفع إلى السماء ولكن الله كان مع من اتبّعه بالنصر والإعانة.

كما قال - تعالى - :

﴿فَآيَدَنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا أَطْهَرِينَ﴾^(٤).

وقال - تعالى - :

﴿وَجَاعَلَ الَّذِينَ آتَيْتُكَ فُوقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾^(٥).

(١) في أ (والأرض) بدلاً من (الأرضين).

(٢) (على) ساقطة من س، أ، ك.

(٣) من المعروف في بلاد الغرب تصوير لعبة رجل يرقص، يلعب بها الأطفال، يسمونها (بابا نويل) ويقصدون منها تحبيب الأطفال لهذا الاسم وتعودهم عليه.

(٤) سورة الصاف: من الآية ١٤.

(٥) سورة آل عمران: من الآية ٥٥.

وهذا أظهر. و^(١) إما أن (يكون)^(٢) يسمى^(٣) المسيح إلهًا، كما يقولون: إنه يسمى موسى إله فرعون^(٤)، أي هو الأمر الناهي له السلط عليه.

وقد حرف بعضهم معنى هذه الكلمة، فقال: معناها الله معنا، فقال من رد عليهم من^(٥) علمائهم يقال لهم^(٦): أهذا هو القائل أنا رب لا إله غيري أنا^(٧) أموت وأنا أحسي، أم هو القائل الله: إنك أنت الإله الحق وحدك و^(٨) الذي أرسلت يسوع المسيح؟ وإذا كان الأول باطلًا، والثاني هو الذي شهد به الإنجيل وجوب تصديق الإنجيل ونکذيب من كتب في الإنجيل أن «عمانوئيل» (وتأويله «الله معنا» بل تأويل عمانوئيل)^(٩) «معنا إله» وليس المسيح مخصوصاً بهذا الاسم، بل عمانوئيل اسم يسمى به النصارى واليهود من قبل النصارى.

وهذا موجود في عصرنا هذا، في أهل الكتاب من سماه أبوه عمانوئيل يعني^(١٠) «شريف القدر» وكذلك السريان أكثرهم يسمون أولادهم عمانوئيل^(١١).

(١) في أ (فاما) وهو تصحيف.

(٢) (يكون) موجودة في سائر النسخ، ولكن وجودها جعل العبارة ركيكة، فلو حذفت استقام المعنى أكثر.

(٣) في أ (سمى) بدلاً من (يسمى).

(٤) سبقت الإشارة إلى ذلك.

(٥) (من) ساقطة من ط.

(٦) (لهم) ساقطة من أ.

(٧) في ط (وأنا) بزيادة الواو.

(٨) في ط (الذي) بسقوط الواو.

(٩) ما بين القوسين ساقطة من س.

(١٠) في ط (معنى) بدلاً من (يعني).

(١١) يبدو أنه هنا انتهى رد علماء النصارى.

قلت: ومعلوم أن الله مع المتقين والمحسنين والمقطفين بالهداية والنصر والإعانة، ويقال للرجل في الدعاء: الله معك، فإذا (سمى الرجل يقول: «الله معك» كان هذا تبركاً^(١)) بمعنى هذا الاسم، وإذا قيل إن المسيح سمي (الله معنا) أو (إلينا معنا)^(٢) ونحو ذلك، كان ذلك^(٣) دليلاً على أن الله مع من اتبع المسيح وآمن به، فيكون الله هاديه وناصره ومعينه.

● ● ●

(١) ما بين القوسين كتب:

في أ هكذا (سمى الرجل يقول: «الله معك» كان هذا شريكاً).

وفي س هكذا (سمى للرجل فقوله: «الله معك» كان هذا تبركاً).

وفي ك مثل المشتت، إلأ كلمة (الرجل) جاءت بلا م (للرجل).

(٢) (إلينا معنا) ساقطة من أ.

(٣) (ذلك) ساقطة من أ.

في كلام أشعيا
بشرة بالنبي
محمد - صلى الله
عليه وسلم -

فصل

قالوا^(١): وقال أشعيا أيضاً: (إن غلاماً ولد لنا، وابنا أعطيناه الذي رياسته (على عاتقيه وبين منكبيه)^(٢) ويدعى اسمه ملكاً، عظيم المشية مسيراً (عجبياً، إلهأ)^(٣) قوياً مسلطاً رئيس السلامة (في)^(٤) كل الدهور، وسلطانه كامل ليس له فناء)^(٥).

فيقال: ليس في هذه البشارة دلالة بينة أن المراد به المسيح عليه السلام - ، ولو كان المراد به المسيح لم يدل على مطلوبهم، بل قد يقال المراد بها محمد - صلى الله عليه وسلم - ، فإنه الذي رياسته على عاتقيه وبين منكبيه من جهتين:

من جهة خاتم النبوة على بعض كتفيه، وهو علامه^(٦) من أعلام النبوة الذي أخبرت به الأنبياء وعلامة ختمهم.

(١) في ط (وقالوا) بزيادة واو.

(٢) ما بين القوسين كتب في أ (على عاتقه منكبيه). وفي س (على منكبيه).

(٣) ما بين القوسين كتب في أ (ملاك عجبياً لأمر).

(٤) في أ (أبو بدلأ من (في).

(٥) في العهد القديم - سفر أشعيا - الإصلاح التاسع: (٦) لأنه يولد لنا ولد ونعطي ابناً وتكون الرئاسة على كتفه ويدعى اسمه عجبياً مشيراً إليها قديراً أباً أبيديارئيس السلام، (٧) لنمورياسته ولسلام لا نهاية على كرسي داود وعلى مملكته ليثبتها وبعتصدها بالحق والبر من الآن وإلى الأبد.

انظر: الكتاب المقدس - العهد القديم ص ١٠٠٢ .

(٦) (علامة) ساقطة من س، أ، ك.

ومن جهة أنه بعث بالسيف الذي يتقلد به على عاتقه ويرفعه، إذا ضرب به على عاتقه، ويبدل على ذلك قوله: (سلط^(١) رئيس قوى السلامة^(٢)).

(وهذه صفة محمد – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – المؤيد المنصور السلط رئيس السلامة^(٣) فإن دينه الإسلام ومن اتبعه سلم من خزي الدنيا وعذاب الآخرة، ومن استيلاء عدوه عليه.

وال المسيح – عليه السلام – لم يسلط على أعدائه، كما سلط محمد – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، بل كان أعداؤه بحيث يقدرون على صلبه، وعند النصارى قد صلبواه، وعند المسلمين ألقى الله شبيهه على غيره، فصلب ذاك المشبه، بهذه الطريقة دفع الله الصليب عنه لا يقهر أعدائه، وإهلاكهم وذلهم له، كما نصر الله محمداً – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – على أعدائه.

وقال: (في^(٤) كل الدهور سلطانه كامل ليس له فناء) وهذا صفة خاتم^(٥) الرسل الذي لا يأتي بعدهنبي ينسخ شرعيه. سلطانه بالحججة واليد، كامل لا يحتاج فيه إلى الاستعانة بشرع آخر، وشرعه ثابت باق إلى آخر الدهر.

● ● ●

(١) (سلط) ساقطة من أ.

(٢) (السلامة) ساقطة من أ.

(٣) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٤) في أ، س (أين) بدلاً من (في).
وفي ك (أن) بدلاً من (في).

(٥) في ط (ختم) بدلاً من (خاتم).

فصل

قالوا: وقال «أشعيا»: (أيضاً يخرج عصاه من بيت يسّي^(١) ينبع نور^(٢) منها، ويحل فيه روح القدس روح الله، روح الحكمه والفهم، روح الحيل^(٣) والقوه، روح العلم وخوف الله). وفي تلك الأيام يكون أصل يسّي^(٤) آية للأمم، وبه يؤمنون وعليه يتوكلون، ويكون لهم التاج^(٥) والكرامة إلى دهر الراهنين)^(٦).

(١) في أ، س، ك، (سي).

وفي ط (يسى). لكن صحتها من نص التوراة «أدناه».

(٢) في ط (اور) بدلاً من (نور).

(٣) في أ (الجبل) بدلاً من (الحيل).

(٤) في أ (يسى) بدلاً من (سي).

وفي س (سي) بدلاً من (سي) بدون تشديد. وفي ك (سي) بدون نقط.

وقد سبق تصحيحها من التوراة حسب الهاشم الأخير من هذه الصفحة.

(٥) في ط (التاج) بدلاً من (التاج).

وفي س (التاج).

وفي أ، ك (التاج) بدون نقط.

لكن ترجح عندي أنها (التاج) رمزاً للملك والقوه كما يقابلها في نص التوراة «رایة الشعوب».

(٦) بالرجوع إلى العهد القديم وجلدت في سفر أشعيا الإصلاح الحادي عشر -

الآتي (١) ويخرج قضيب من جزع يسّي وينبت غصن من أصوله ويحل عليه روح الرب روح الحكمه والفهم روح المشورة والقوه روح المعرفة ومحفظة الرب... إلى أن قال في نفس الإصلاح (١٠) ويكون في ذلك اليوم أن أصل (سي) القائم رايه للشعوب إيه تطلب الأمم ويكون محله مجدأ.

انظر: العهد القديم ص ١٠٠٥، ١٠٠٦.

والجواب: إن هذا الكلام بعد المطالبة بصحة نقله عن النبي، وصحة الترجمة له باللسان العربي هو حجة على النصارى لا لهم، فإنه لا يدل على أن المسيح هو خالق السماوات والأرض، بل يدل على مثل ما دل عليه القرآن من أن المسيح -عليه السلام- أيد بروح القدس، فإنه قال: (ويحل فيه روح القدس، وروح الله، وروح الحكمة والفهم، وروح الحيل والقوة، روح العلم وخوف الله)، ولم يقل تحل فيه حياة الله فضلاً عن أن يقول حل فيه الله أو اتحد به، ولكن جعل روح القدس هي روح الله، وهي^(١) روح الحكمة والفهم والعلم، وهي روح الحيل والقوة.

كما أن^(٢) عندهم في التوراة (أن الذين كانوا يعملون في قبة الزمان حلت فيهم روح الحكمة روح الفهم، روح^(٣) العلم)^(٤).

وبالرجوع إلى العهد القديم -أيضاً- وجدت في -سفر أشعياء- الإصلاح الرابع من العهد القديم -الأتي^(٤) إذا غسل السيد قبدر بنات صهيون ونقى دم أورشليم من وسطها بروح القضاء وبروح الإحراب^(٥) يخلق الرب على كل مكان من جبل صهيون وعلى محيطها سحابة نهاراً ودخاناً ولمعان نار متتهبة ليلاً لأن على كل مجد غطاء^(٦) وتكون مظلة للنبي نهاراً من الحر لملجأ من السيل والمطر.

انظر: العهد القديم .٩٩٦

(١) (وهي) ساقطة من ك.

(٢) (أن) ساقطة من س، أ، ك.

(٣) في ط (وروح) بزيادة واو.

(٤) وجدت في سفر أشعياء -الإصلاح الحادي عشر الآتي:

(٢) - ويحل عليه روح الرب روح الحكمة والفهم روح المشورة والقدرة روح المعرفة ومخافة الرب).

انظر: العهد القديم ص ١٠٠٥ .

فهي ما يحصل به الهدى والنصر، كما قال - تعالى - :

﴿وَأَذْكُرْ عِبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَرِ﴾^(١).

قال : هي روح الله ، وهذا قوله - تعالى - :

﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْأَيْمَنَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾^(٢).

وقوله - تعالى - :

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْأَيْمَنُ
وَلَذِكْرِنَّ جَعَلْنَاهُ فُورَانَهُدِيَ بِهِ مَنْ نَشَاءَ مِنْ عِبَادِنَا﴾^(٣).

(وقال - تعالى - : ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾^(٤)).

فما أنزله يسمى هدي الله ، وروح الله ، ووحي الله ، ونور الله ،
ونحو ذلك^(٥).

وقال - تعالى - لما ذكر الأنبياء من ذرية إبراهيم فقال :

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاؤُدَ وَسَلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَنْدُونَ
وَكَذَلِكَ بَعْزِيْرِيْ المُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾ وَزَكَرِيَا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلَيَّا سَكُلْ مِنَ الصَّنِيلِحِينَ^(٦)
وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلُّا فَضَلَّنَا عَلَى الْمُتَلَمِّينَ ﴿٤٥﴾ وَمِنْ أَبَائِهِمْ
وَدُرِيَّتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْبَيْتِهِمْ وَهَدَيْتِهِمْ إِلَى صَرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي

(١) سور ص : الآية ٤٥ .

(٢) سورة المجادلة : من الآية ٢٢ .

(٣) سورة الشورى : من الآية ٥٢ .

(٤) سورة النحل : من الآية ٢ .

في أ (تنزيل) بدلاً من (ينزل) وهو خطأ .

(٥) ما بين القوسين ساقط من س .

إِنَّمَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴿١﴾ .

وقال - تعالى - :

﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدًى فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ .^(٢)

وسماه نور الله كقوله - تعالى - :

﴿أَلَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مُثْلِ نُورُهُ كَمَشْكُوفٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ الْمَصْبَاحُ فِي نَجَاجِهِ الْزَّجَاجَةِ كَانَهَا كَوْكِبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَرَّكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيَّ وَلَوْلَمْ تَمَسَّهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ نُورٌ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ أَلَّمَثْلُ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ .^(٣)

فهذا هدي الله ، ونور الله هو روح الله كما قال - تعالى - :

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَكْتَبَ وَلَا أَلِيمَنْ وَلَكِنْ جَعَلْنَاكَ نُورًا هَدِيٌّ إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ .^(٤)

وقال - تعالى - :

﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ الْإِيمَنَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْنِي﴾ .^(٥)

• • •

(١) سورة الأنعام: الآيات ٨٤ - ٨٨.

في س (وكل من الصالحين) بزيادة واو. وهو خطأ.

(٢) سورة طه: من الآية ١٢٣.

(٣) سورة النور: الآية ٣٥.

(٤) سورة الشورى: من الآية ٥٢.

(٥) سورة المجادلة: من الآية ٢٢.

فصل

قالوا: وقال أشعيا أيضًا: «من أعجب^(١) الأعاجيب أن رب الملائكة سيولد من البشر»^(٢).

فيقال: مثل هذا الكلام لا بد أن يكون قبله كلام ويعده كلام، وهو منقول من لغة إلى لغة، ونحن نعلم قطعاً أنه لم يرد أن رب العالمين يولد من البشر، ولو أراد ذلك لم يقل رب الملائكة فقط، فإن الله رب كل شيء لكن قد يريده^(٣) أنه يولد من البشر من سيكون سيد الملائكة تخدمه وتكرمه، كما سجدت الملائكة لأبي البشر آدم.

والنصارى يسلمون أن الlahوت ما هو متولد من البشر، وإنما المتولد من البشر هو الناسوت، وليس هو رب العالمين بالاتفاق، فعلم أنه لا حجة لهم في ظاهر اللفظ إن قدر سلامته من التغيير.

ونظير هذا ما عندهم في إنجيل متى: (أن ابن الإنسان يرسل ملائكته، ويجمعون كل الملوك رُبًا على الأمم فيلقونهم في أتون النار)^(٤) قال بعض علماء أهل الكتاب: لم يرد بذلك أن المسيح هو رب

(١) في س (العجبات) بدلاً من (أعجب).

(٢) لم نشر على هذا النص في المهد القديم الحالي وربما يكون في نسخ أخرى قديمة.

(٣) في أ (يراد به) بدلاً من (يريد).

(٤) في إنجيل متى – الإصحاح الثالث عشر (يرسل ابن الإنسان ملائكته فيجمعون من كل ملوكه جميع المعاشر وفاعلي الإثم * ويطرحونهم في أتون النار). انظر: المهد الجديد ص ٢٥.

الأرباب، ولا أنه خالق الملائكة، بل رب الملائكة، أوصى الملائكة بحفظ المسيح بشهادة النبي القائل: (إن الله يوصي ملائكته بك ليحفظوك)^(١).

ثم شهادة «لوقا»^(٢) أن الله أرسل له ملكاً من السماء ليقويه، قال: «إذا شهد الإنجيل باتفاق الأنبياء والرسل بأن الله يوصي ملائكته بال المسيح فيحفظونه، علم أن الملائكة تطيع للمسيح بالأمر، وهو والملائكة في خدمة رب العالمين».

وقال المسيح لتلاميذه: «من قبلكم فقد قبلني، ومن قبلني فقد قبل من أرسلني»^(٣).

وقال المسيح: «من أنكرني قدام الناس أنكرته قدام ملائكة الله»^(٤).

(١) في سفر المزامير - المزمور الحادي والتسعون (لأنه يوصي ملائكته بك لكي يحفظوك في كل طرفة).

انظر: العهد القديم ص ٨٩٨.

(٢) شهادة لوقا: في إنجيل لوقا - الإصلاح السابع: (٢٧) - هذا هو الذي كتب عنه أنا أرسل أمّا وجهك ملاكي الذي يهيء طريقك قدامك).

انظر: العهد الجديد ص ٤٠٤.

(٣) في إنجيل يوحنا - الإصلاح الثالث عشر: (الحق الحق أقول لكم الذي يقبل من أرسله يقبلني والذي يقبلني يقبل الذي أرسلني) وهو بمعناه.

انظر: العهد الجديد ص ١٧٤.

(٤) * في إنجيل متى - الإصلاح العاشر (ولكن من ينكرني قدام الناس أنكره قدام أبي الذي في السماوات). وهو بمعناه.

انظر: العهد الجديد ص ١١٠.

* وفي إنجيل لوقا - الإصلاح الثاني عشر (ومن أنكرني قدام الناس ينكرني قدام الملائكة الله). بلفظه.

انظر: العهد الجديد ص ١١٧.

وقال للذى ضرب عبد رئيس الكهنة: «أغمد سيفك، ولا تظن أن
لا أستطيع أن أدعوا الله الأب فيقدم لي أكثر من اثنى عشر جوقاً من
الملائكة»^(١).

• • •

(١) في إنجيل متى - الإصلاح السادس والعشرون: (فقال له يسوع رد سيفك إلى مكانه لأن كل الذين يأخذون السيف بالسيف يهلكون * أتفتنوني لا أستطيع الآن أن أطلب إلى أبي فيقدم لي أكثر من اثنى عشر جيشاً من الملائكة. وهو بمعناه.
انظر: العهد الجديد ص ٥٠.

فصل

قالوا: ومثل هذا القول في كتب الله المنزلة على أفواه الأنبياء والرسل شيء^(١) كثير عند النصارى جميعهم، المختلفة أسلوباتهم المفرقين في سبعة أقاليم العالم المتمسكين بدين النصرانية، قول واحد ونص واحد، على ما تسلموه من الحواريين حين أنذروهم وردوهم عن عبادة الأصنام إلى معرفة الله تعالى، سلموها إليهم كل أمة بلسانها، وهي على هيئتها إلى يومنا هذا.

والجواب عن هذا من وجوه:

أحدها: أن القول فيسائر ما يذكرون من النصوص كما تقدم وقد تكلم على هذا من تكلم عليه من علماء النصارى الذين هدأهم الله، وبينوا ما وقع في ذلك من تحريفهم لمعاني الكتب التي عندهم، وذكروا مما عندهم من النصوص الصريحة بأن المسيح عبد الله ليس هو الله، ما يتبعين به بطلان قولهم، وأنهم من تركوا المحكم من الآيات واتبعوا المتشابه، ولهذا أنزل الله فيهم:

﴿فَإِنَّمَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رَبِيعٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ بِهِ أَبْتِغَاءَ الْفُتْنَةِ وَأَبْيَاعَةَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّسُولُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ إِنَّمَا يَهُدِي كُلُّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَكِّرُ إِلَّا أُفْلُوأَ إِلَّا لَبَبٌ﴾^(٢).

(١) في س، أ، ك (شيئاً) بدلاً من (شيء).

(٢) سورة آل عمران: من الآية ٧.

وهذا كقول المسيح – عليه السلام – لما سُئل عن علم الساعة فقال: (لا يعلمها إنسان ولا الملائكة الذين في السماء ولا الابن إلا الآب فقط)^(١) فنفي عن نفسه علم الساعة، وهذا يدل على شيئاً: على أن اسم الابن إنما يقع على الناسوت دون اللاهوت، فإن اللاهوت لا يجوز أن ينفي عنه علم الساعة، ويدل^(٢) على أن الابن لم يكن يعلم ما يعلمه الله، وهذا يبطل قولهم بالاتحاد، فإنه لو كان الاتحاد حقاً كما يزعمون^(٣) لكان الابن يعلم ما يعلمه الله^(٤) ويقدر على ما يقدر عليه، فإنه هو الله عندهم والناسوت لا يتميز عندهم عن اللاهوت فيما يوصف به المسيح من كونه عالماً قادراً يحيي ويميت.

وقال المسيح لتلاميذه: (آمنوا بالله وآمنوا بي)^(٥)، وقال أيضاً: (من يؤمن بي فليس يؤمن بي فقط، بل وبالذى أرسلني)^(٦)، وهم يذكرون أن المسيح – عليه السلام – استصرخ الله^(٧) قائلاً: (إلهي إلهي

(١) في العهد الجديد – إنجيل متى – الإصلاح الرابع والعشرون: (٣٦) – وأما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بها أحد ولا ملائكة السماوات ولا أبي وحده بمعناه.
انظر: العهد الجديد ص ٤٥؛ وإنجيل مرقس العهد الجديد – الإصلاح الثالث عشر ص ٨٢.

(٢) (ويدل) ساقطة من س، ك.

(٣) في أ (يزعمونه) بدلاً من (يزعمون).

(٤) لفظ الجلالة (الله) ساقط من أ.

(٥) في إنجيل يوحنا – الإصلاح الثاني عشر: (الذى يؤمن بي ليس يؤمن بي بل بالذى أرسلنى).

انظر: العهد الجديد ص ١٧٢.

(٦) في إنجيل يوحنا – الإصلاح الثاني عشر: (الذى يؤمن بي ليس يؤمن بي بل بالذى أرسلنى).

انظر: الكتاب المقدس – العهد الجديد ص ١٧٢.

(٧) لفظ الجلالة (الله) ساقط من أ.

انظر لماذا تركتني^(١) وتباعدت عن خلاصي^(٢).

الوجه الثاني: أن^(٣) قولهم إن هذه الكتب التي بأيديهم من التوراة والإنجيل، وسائر النبوات تسلموها^(٤) من الحواريين كل أمة بسانها، وهي على هيئتها، قول لم يقيموا على صحته دليلاً، بل ادعوا ذلك دعوى مجردة.

ومثل هذا النقل إن لم يثبت بالتواتر لم يحتاج به في المسائل العلمية، لا سيما إذ قيل في الوجه الثالث: إن هذا كذب ظاهر، فإن كثيراً من الألسنة ليس عند أهله إنجيل قديم، ومن ذلك لسان العرب، فإن العرب النصارى كثيرون قبل الإسلام، ولا تعرف^(٥) توراة وإنجيل ولا^(٦) نبوات عربية، إلا ما عرب من النسخ العبرية والرومية والسريانية، ونحن نطالعهم بهذه الكتب التي هي بالعربية^(٧) التي في زمن الحواريين أين^(٨) هي، ومن رآها؟ ولو قدر أنها كانت بالعربية،

(١) في س (تركي) بدلاً من (تركني).

(٢) في إنجيل متى – الإصحاح السابع والعشرون: (إيلي إيلي لما شبقتنى).
ومعناه إلهي إلهي لماذا تركتني.

انظر: العهد الجديد ص ٥٣.

وكذلك في إنجيل مرقس بنفس النص – الإصحاح الخامس عشر ص ٨٧.

(٣) (أن) ساقطة من ط، س، ك.

(٤) في أ (فيستلمونها) بدلاً من (تسلموها).

(٥) في أ (يعرف) بدلاً من (تعرف).

(٦) (لا) ساقطة من س، أ، ك.

(٧) (لا) ساقطة من س، أ، ك.

(٨) في أ (بالعبرية) بدلاً من (بالعربية).

(٩) في س، ك (كيف) بدلاً من (أين).

فهذه النسخ اليوم العربية الموجودة بآيدي الناس هي مما^(١) عرب مما
بآيديهم، وحينئذ فلا تعرف^(٢) صحتها إن لم تعرف^(٣) صحة الترجمة،
ويثبت نقل تلك عن المسيح – عليه السلام – ، وهكذا القول في سائر
الألسن .

الوجه الرابع : أن التوراة والنبوات التي^(٤) نقلت من نسخ اليهود
والأناجيل هي أربعة كتبت بعد المسيح – عليه السلام – ، اثنان^(٥) من
كتبها لم يريها المسيح ، وهمما لوقا^(٦) ، ومরقس^(٧) ، واثنان رأيهما وهما
يوحنا^(٨) ، ومتى^(٩) .

والنسخ إنما كثرت عن الأربعة ، وما ينقله الأربعة لا يجب أن
يكون متواتراً معلوماً ، وإذا كثرت الألسن بها فمن بعد الأربعة ، لا أن
الذين سمعوها من المسيح – عليه السلام – تكلموا باثنين وسبعين
لساناً ، فإن هذا لم يقله أحد ، ولا يقوله عاقل ، إذ الحواريون^(١٠) كانوا
اثني^(١١) عشر لم يكونوا اثنين وسبعين ، فإذا قيل : إنه نقلها اثنان^(١٢)

(١) في أ (ما) بدلاً من (مما) .

(٢) في أ (يعرف) بدلاً من (تعرف) .

(٣) في أ (يعرف) بدلاً من (تعرف) .

(٤) (التي) ساقطة من س ، أ ، ك .

(٥) في ط ، س ، ك (واثنان) بزيادة واو .

(٦) سبقت ترجمته .

(٧) سبقت ترجمته .

(٨) سبقت ترجمته $\frac{2}{3}$.

(٩) سبقت ترجمته .

(١٠) في س ، أ ، ك (الحواريين) بدلاً من (الحواريون) .

(١١) في أ (اثنا) بدلاً من (اثني) .

(١٢) في أ ، س ، د (اثنين) بدلاً من (اثنان) .

وسبعون^(١) فهم نقلوها عن نقلها إليهم من الحواريين، وهم إنما يسندون نقلها إلى أربعة.

الوجه الخامس: أن الحواريين ليسوا معصومين، بل يجوز على أحدهم الغلط في بعض ما ينقله، وما ينقل من خوارقهم للعادات، فمن الناس من يكذبه، ومنهم من يصدقه ولا دلالة فيه على عصمتهم، إلا أن يثبت أنهم ادعوا النبوة، وأقاموا المعجزات الدالة على نبوتهم، ولم يكن الأمر كذلك، وإنما فالصالحون إذا كانت لهم كرامات لم تدل كراماتهم على أنهم معصومون ك الأنبياء، بل يجوز عليهم الغلط مع ثبوت كراماتهم.

والحواريون عندهم ليسوا بأنبياء وإن سموهم رسلاً، فهم رسول المسيح لا رسول الله – تبارك وتعالى – .

الوجه السادس: أن في هذه الكتب التي بأيديهم ما ينافق قولهم من الأقوال الصريحة الكثيرة ما^(٢) هو أكثر وأصرح مما احتاجوا به على قولهم.

والواجب حينئذ التمسك بالصريح المحكم، ورد المتشابه إليه^(٣) ، ولا يجوز التمسك بالمتشابه، ورد المحكم إليه.

الوجه السابع: أنه بتقدير أن يكون في الأرض هذه الكتب باثنين وسبعين لساناً سواء كانت كلها^(٤) منقوله عن الحواريين نقاً صحيحاً،

(١) في س، أ (سبعين) بدلاً من (سبعون).

(٢) في أ (مما) بدلاً من (ما).

(٣) (إليه) ساقطة من ط .

(٤) (كلها) ساقطة من ط، س، ك.

أو كان نقل أكثرها أو أكثر منها – مترجمة^(١) من لغة إلى لغة.

فمعلوم^(٢) أنه بكل لسان عدة نسخ، ولو لم يكن بها إلا لسان واحد مع كثرة النسخ بها في مشارق الأرض وغاربها، لم يمكن أحداً أن يقطع بأن جميع النسخ على لفظ واحد ونص واحد، كما ادعاه هؤلاء في الاثنين وسبعين لساناً، حيث قالوا:

(ومثل^(٣) هذا القول في كتب الله المنزلة على أفواه الأنبياء والرسل كثير^(٤) عند النصارى جميعهم، المختلفة ألسنتهم، المتفرقين في سبعة^(٥) أقاليم العالم، المتمسكين بدین النصرانية، قول واحد ونص واحد^(٦) على ما تسلموه من الحواريين، وردوهم عن عبادة الأصنام فسلموها إليهم كل أمة بلسانها، وهي على هيئتها إلى يومنا هذا).

فإن هذا الكلام يتضمن عدة دعوى ليس فيها ما يمكن قائله أن يكون عالماً به، فعلم أن هؤلاء تكلموا بهذا الكلام بلا علم، بل بالجهل والضلال^(٧)، كما هو عادتهم، فإنه يقال لهم: من الذي جمع كل نسخة في العالم من جميع^(٨) التوراة والإنجيل والزبور وسائر النبوات الأربع والعشرين بلسان واحد كالعربي مثلاً، وهل ميز^(٩) جميع النسخ

(١) في أ (مترجمة) بدلاً من (ترجمة).

(٢) في أ (ومعلوم) بدلاً من (فمعلوم).

(٣) في ط، س (مثل) بسقوط (و).

(٤) (كثير) ساقطة من أ.

(٥) في أ (سبع) بدلاً من (سبعة).

(٦) (واحد) ساقطة من ط.

(٧) في أ (الضلال) بسقوط (و).

(٨) في أ (جميع)، وفي س، ك (بجميع).

(٩) في أ (وبين) بدلاً من (وهل ميز).

فلم يجد نسخة تزيد على نسخة ولا تنقص عنها؟

وتعلمون إن كان هذا^(١) ممكناً أمكن أن يقال: جمعها^(٢) جامع وغير بعض ألفاظها، فلا يمكنهم دعوى بقائهما بلا تغيير^(٣)، وإن لم يمكن ذلك لم يمكن أحد أن يقول: أنا أعلم موافقة كل نسخة من نسخ هذه الكتب لكل^(٤) نسخة توجد في سبعة أقاليم العالم بذلك اللسان، فضلاً عن اثنين وسبعين لساناً، فضلاً^(٥) عن أن يقال: أنا أعلم أن هذه الألسن كلها تكلمت بها الحواريون، وهي باقية على لفظهم إلى اليوم.

وتعلمون أن الإنسان إذا أمكنه جمع نسخ كتاب واحد من جميع الفنون من^(٦) كتب الطب والحساب والهندسة والنحو والفقه والحديث، كان إمكان تغيير بعض ألفاظ تلك^(٧) النسخ^(٨) أيسر عليهم من مقابلة ألفاظ كل نسخة بألفاظ تلك النسخ مثلها.

فإن هذا لا يقدر عليه في العادة، بل هو^(٩) متذر أو متسرر، ولا سيما^(١٠) والمقابلة^(١١) إن كانت بين اثنين فكل منهما ينقل للأخر لفظ

(١) في أ (إن هذان كان) بدلاً من (إن كان هذا).

(٢) في أ (جميعها) بدلاً من (جمعها).

(٣) في ط، س، ك (تغير) بدلاً من (تغيير).

(٤) في أ (فكل) بدلاً من (لكل).

(٥) في أ (وفضلاً) بزيادة واو.

(٦) في أ (مثل) بدلاً من (من).

(٧) (تلك) ساقطة من س، أ، ك.

(٨) في أ (النسخ جميعها) بزيادة (جميعها).

(٩) في أ(وهو) بدلاً من (بل هو).

(١٠) في س، أ، ك (لا سيما) بسقوط الواو.

(١١) في ط (المقابلة) بسقوط الواو.

نسخته فيكون مدار المقابلة على خبر واحد، لم يقترن بخبره^(١) ما يعلم به صدقه، فقد يغلوطان أو يكذبان جمياً.

وإن كانت بين عدد يحصل بهم العلم احتاجت كل نسخة بكل لسان إلى^(٢) أن يشهد بلفظها جمع يحصل بهم العلم، وأولئك بأعيانهم يشهدون بلفظ كل نسخة بكل لسان، ويشهدون^(٣) بلفظ كل نسخة، ويشهد لهم من هو^(٤) مثلهم بلفظ النسخة الأخرى (وموافقتها لها، وهؤلاء أو مثلهم بموافقة النسخة الثانية)^(٥).

ومعلوم أن هذا لم يفعله أحد ولا يقدر عليه أحد، بل لو اجتمع جميع ملوك النصارى على ذلك (وعلماء بلادهم على ذلك)^(٦) لم يقدروا عليه، فإن^(٧) من النسخ ما هو عند المسلمين، ومنها ما هو في بلاد لا حكم لهم عليها، وأيضاً فقد يكون في بلادهم من النسخ ما لم يظهرها أصحابها.

فكل من شهد من النصارى وغيرهم بأن كل نسخة في العالم بهذه الكتب تافق جميع النسخ فهو شاهد زور شهد بما لا يعلم، بل شهد بما يعلم أنه كاذب فيه.

(١) في س (فخبره) بدلاً من (يخبره).

(٢) (إلى) ساقطة من س، ك.

(٣) في ط، س، ك (وشهدوا) بدلاً من (ويشهدون).

(٤) في أ (ويشهدون هم أو) بدلاً من (ويشهد لهم من هو)، وفي س، ك (ويشهدون لهم من هو) بدلاً من (ويشهد لهم من هو).

(٥) ما بين القوسين ساقط من س، ك.

(٦) ما بين القوسين ساقط من س، ك.

(٧) في س، أ، ك (فإنه) بدلاً من (فإن).

وكذلك لو شهد بمثل هذا^(١) لنسخ أي كتاب كان، فإن العادة المعروفة أن نسخ الكتب تختلف ويزيد بعضها وينقص بعضها. والقرآن المنقول بالتواتر لم يكن الاعتماد في نقله على نسخ المصاحف، بل الاعتماد على حفظ أهل التواتر له في صدورهم.

ولهذا إذا وجد مصحف يخالف حفظ الناس أصلحوه، وقد يكون في بعض نسخ المصاحف غلط، فلا يلتفت إليه مع أن المصاحف التي كتبها الصحابة قد قيد الناس صورة الخط ورسمه، وصار ذلك أيضاً منقولاً بالتواتر فنقلوا بالتواتر لفظ القرآن حفظاً، ونقلوا رسم المصحف أيضاً بالتواتر^(٢).

ونحن لا ندعى اتفاق جميع نسخ المصاحف كما لا ندعى أن كل من يحفظ القرآن لا يغلط، بل ألقاظه منقولة بالتواتر حفظاً ورسمأً فمن^(٣) خرج عن ذلك علم الناس أنه غلط لمخالفته^(٤) النقل المتواتر، بخلاف هذه الكتب، فإن النصارى لم يحفظوها كلها^(٥) في قلوبهم تلقياً لها عن الحواريين حفظاً منقولاً بالتواتر، بل لم يكن أحد منهم يحفظها^(٦) كلها، فضلاً عن أن يحفظها كلها أهل التواتر، فضلاً عن أن يحفظ كل لسان منها من تواتر بهم ذلك اللسان.

(١) في أ (هذه).

(٢) في أ (بالتواتر أيضاً) بتقديم (التواتر) على (أيضاً).

وفي س، لـ (أيضاً بالتواتر أيضاً) بزيادة (أيضاً) بعد (بالتواتر).

(٣) في أ (حفظها ورسمها فمن) بدلاً من (حفظها ورسمأً فمن).

وفي س، لـ (من) بدلاً من (فمن).

(٤) في أ (لمخالفته) بدلاً من (لمخالفته).

(كلها) ساقطة من أ.

(٥) في أ (حفظها) بدلاً من (يحفظها).

وهذا أمر معلوم لجميع النصارى وغيرهم أنه لم يحفظها كلها بكل لسان من زمن الحواريين عدد التواتر، بل ولا في زمن من الأزمان، بل بعد انتشار النصارى وكثرتهم وتفرقهم في الأقاليم السبعة لا يكاد يوجد فيهم من يحفظها كلها عن قلبه، كما يحفظ صيانت مكاتب^(١) المسلمين القرآن، فكيف يحفظها في كل زمان أهل التواتر؟ فكيف يحفظ كل لسان من الاثنين وسبعين أهل التواتر؟

وإذا^(٢) كان اعتمادهم إنما هو على الكتب، وهم لا يمكنهم معرفة اتفاق جميع النسخ بلسان واحد فضلاً عن جميع الألسنة، علم أن دعواهم أنها لم تزل متفقة على نص واحد ولفظ واحد، وأن جميع نسخها متفقة في هذا الزمان، وفيما قبله، كلام مجازف يتكلم بلا علم. بل يتكلم بما يعلم أنه باطل.

الوجه الثامن^(٣) : أن هذا لو قدر إمكانه، فإنما يكون منقولاً لولم يعلم أنه كذب فكيف مع العلم بأنه كذب؟ فإنه يوجد في هذا الزمان نسخ التوراة والإنجيل والزبور والنبوات مختلفة متناقضه.

والنسخ التي عند النصارى مختلفة، وهي أيضاً تختلف نسخ اليهود والسامرة في مواضع، وحيثئذ فإذا قالت النصارى: نسخنا هي الصحيحة لم يكن هذا أولى من قول اليهود: نسخنا هي الصحيحة.

بل معلوم أن اعتناء اليهود بالتوراة أعظم من اعتناء النصارى، (ثم بعد هذا ما ذكره لا يكفي إن لم يعلم أن نسخهم توافق النسخ التي عند اليهود حتى السامرة، وهذا غير معلوم).

وإن قالوا: إذا خالف نقل اليهود لنقل الحواريين لم يلتفت إليه

(١) (مكاتب) ساقطة من أ. وفي ك، س (المكاتب) بزيادة (ال).

(٢) في أ (فإذا) بدلاً من (إذا).

(٣) في أ (السابع) بدلاً من (الثامن).

لأنهم معصومون كل هذا مبيناً على دعوى عصمتهم، وقد عرف فساده^(١)، وإذا^(٢) قالت النصارى: نحن ننقلها عن الحواريين المعصومين، قالت اليهود: نحن ننقلها عن موسى المعصوم باتفاق أهل الملل، أو عن العارف^(٣) المعصوم باتفاق اليهود والنصارى، وكثير من المسلمين. فالتوراة باتفاق الخلق مأخوذة عن موسى بن عمران وهو معصوم، وإنما يطعن من يطعن في نقل بعضها، لانقطاع التواتر في أثناء المدة لما خرب بيت المقدس^(٤)، ولم يبق فيه ساكن^(٥) أكثر من^(٦) سبعين سنة، فيقول بعض الناس: إن بعض ألفاظها غير حيئتذ، ويقول بعضهم: لم تغير^(٧) ألفاظ جميع النسخ، وإنما غير ألفاظ بعض النسخ، وانتشرت النسخ المغيرة عند كثير من الناس حتى لا يعرفوا^(٨) غيرها.

ثم بنا إسرائيل لم يزل فيهمنبي بعدنبي حتى جاء المسيح، وبعد المسيح فلم يزالوا^(٩) خلقاً كثيراً لا يمكن^(١٠) تواطؤهم - في مشارق الأرض ومغاربها - على تغيير نسخ التوراة، بخلاف الإنجيل فإنه إنما نقلة أربعة، ومن كتب التوراة والزبور والنبوات من أتباع المسيح، فإنما كتبوها من النسخ التي كانت بأيدي اليهود.

(١) ما بين القوسين ساقط من س، ك.

(٢) في أ (إذا) بدلاً من (إذا).

(٣) (العارف) ساقطة من س، أ.

(٤) في ط، س، ك (البيت المقدس) بدلاً من (بيت المقدس).

(٥) (ولم يبق فيه ساكن) ساقط من أ.

(٦) (أكثر من) ساقط من أ.

(٧) في أ، ك (يغين) بدلاً من (تغير).

(٨) في ط (يعرفون) بدلاً من (يعرفوا).

(٩) في ط (لم يزاولوا) بدلاً من (فلم يزالوا).

(١٠) في س، أ (لكن) بدلاً من (لا يمكن).

وإذا^(١) قالوا: كانوا معصومين، فهذا ممنوع عند المسلمين واليهود، وعلى تقدير^(٢) تسليمه فاليهود ينقلونها^(٣) أيضاً عن المعصوم قبل هؤلاء، فلا يمكن مع هذا^(٤) أن يدعى مدع^(٥) أن النبوات التي عند النصارى تواترت^(٦) عن المعصوم أعظم من تواتر ما عند اليهود، بل لا يشك العقلاء العادلون أن نقل حروف التوراة أصح من نقل حروف الإنجيل.

وهذا أمر يعرف من وجوه متعددة^(٧)، فإن^(٨) التوراة أخذت عن المعصوم باتفاق أهل الملل، وكانت منقوله قبل المسيح بين الأنبياء وبين^(٩)بني إسرائيل أعظم من نقل الإنجيل، وبعد المسيح نقلها اليهود والنصارى.

وإذا كان كذلك، فإذا وجد ما عند اليهود والسامرة من نسخ النبوات يخالف ما عند النصارى في بعض الألفاظ كان هذا دليلاً على أن هذه الكتب ليست ألفاظها منقوله عن نص واحد، وأنه ليس كل لفظ^(١٠) من ألفاظها متواتراً^(١١)، والله أعلم.

(١) في أ (فإن) بدلاً من (إذا).

(٢) في أ (وبتقدير) بدلاً من (على تقديره).

(٣) في أ (نقلوها) بدلاً من (ينقلونها).

(٤) (هذا) ساقطة من أ.

(٥) في س، ك (مدعى) بدلاً من (مدع).

(٦) (تواترت) ساقطة من أ.

(٧) في أ (متعدد) بدلاً من (متعددة).

(٨) في أ (بأن) بدلاً من (فإن).

(٩) (وبين) ساقطة من أ.

(١٠) في س (لفظة) بدلاً من (لفظ).

(١١) في س، أ، ك (متوات) بدلاً من (متواتراً).

الوجه التاسع^(١): أن جميع ما عندهم من النصوص الصحيحة لا يدل على مذهبهم أربعة نصاً، بل غاية^(٢) ما يدعون فيها الظهور، * وهم منازعون^(٣) في ذلك حتى يقال: بل الظاهر فيما يحتاجون به خلاف قولهم.

وعلمون أن أصول الإيمان التي يؤمن أهل الإيمان بها، ويُنكرون من خالفها لا بد أن تكون معلومة عندهم عن الأنبياء، والعلم لا يحصل بلفظ^(٤) محتمل، فعلم أنه لا علم عندهم عن الأنبياء عليهم (السلام، وهو)^(٥) محل التزاع.

الوجه العاشر^(٦): أن أصرح ما عندهم من التشليث، هو قوله: (عدوا الناس باسم الأب والابن وروح القدس)، وعلى هذا القول بنوا قولهم بالتشليث، وأثبتوا الله ثلاثة أقانيم.

ولفظ الأقانيم لم ينطق به^(٧) أحد من الأنبياء، ولا أحد من الحواريين باتفاقهم، بل هو مما ابتدعوه. قيل^(٨): إنه لفظ رومي معناه: الأصل، ثم أقنوم الابن تارة، يقولون: «هو علم الله» وتارة يقولون: «هو حكمة الله» وتارة يقولون: «هو كلمة الله» وتارة يقولون: «هو نطق الله»،

(١) في أ (الوجه السابع)، وفي س (الوجه الثامن) وذكر حوالي سطر ونصف إلى قوله (يدعون فيها)، ثم ذكر صحة الكلام (الوجه التاسع) وما بعدها.

(٢) في ك (نهاية) بدلاً من (غاية).

(٣) في أ (ينازعون) بدلاً من (منازعون).

(٤) في ط (بلفظ علم) بزيادة (علم).

(٥) ما بين القوسين ساقط من س.

(٦) في أ (الثامن) بدلاً من (العاشر).

(٧) في أ (بها) بدلاً من (به).

(٨) في أ (وقيل) بزيادة واو.

وروح القدس^(١) تارة^(٢) يقولون: «هو حياة الله» وتارة يقولون: «هو قدرة الله».

والكتب المنقولة عن الأنبياء عندهم ليس فيها تسمية شيء من صفات الله لا باسم ابن ولا باسم روح القدس، فلا^(٣) يوجد أن أحداً من الأنبياء سمي^(٤) علم الله وحكمته وكلامه ابنًا، ولا سمي حياة الله أو قدرته روح القدس، بل روح القدس في كلام الأنبياء يراد بها معنى ليس هو حياة الله، كما يراد بها ملك الله أو ما ينزله في قلوب الأنبياء والصالحين من هداه ونوره وتأييده، ونحو ذلك.

وإذا كان كذلك، علم أن ما فسروا به قول المسيح عليه السلام: (عندوا الناس باسم الأب والابن وروح القدس)، كذب صريح عليه^(٥)، وكذلك ما فسروا به كلام الأنبياء من إثبات الأقانيم الثلاثة كذب صريح عليهم، كقولهم: إله إبراهيم وإله إسحاق وإله يعقوب، أرادوا^(٦) به^(٧) إثبات ثلاثة آلهة، فإن هذا مما يعلم بالضرورة ضلالهم فيه وافتراءهم على الأنبياء، ويعلم^(٨) أن إله الثلاثة هو إله واحد ليس إله إبراهيم إلهًا^(٩) آخر غير إله إسحاق حتى لو قيل بالأقانيم، فلا يقول عاقل: إن أحد الأقانيم إله هذا، والأقnonum الآخر إله الآخر، فإن هذا

(١) في ط (هو نطق الله وروح القدس) جميعها داخل قوس واحد.

(٢) في ط (وتارة) بزيادة واو.

(٣) في أ (ولا) بدلاً من (فلا).

(٤) في ط، س (يسمي) بدلاً من (سمى).

(٥) في ط (عليهم) بدلاً من (عليه).

(٦) في أ (أراد) بدلاً من (أرادوا).

(٧) في س (أنه) بدلاً من (به).

(٨) في أ (واعلم) بدلاً من (ويعلم).

(٩) في ط، أ (إله) بدلاً من (إلهًا).

لم يقله أحد من العقلاة، لا النصارى ولا غيرهم *^(١)، لا^(٢) يقولون: إن الأب إلى الله إبراهيم مثلاً، والابن إلى إسحاق، وروح القدس إلى يعقوب، بل هم متفقون مع قولهم بالتشليث أن الجميع إلى واحد لجميع المرسلين^(٣)، ليس إلى هذا أقنوماً^(٤) وإله الآخر أقنوماً^(٥) آخر، فعلم أن ما يفسرون به كلام الأنبياء كذب، لا يصح لا على تشليثهم الذي ابتدعواه، ولا قول أهل التوحيد المتبعين^(٦) لرسل الله – تعالى – .

● ● ●

(١) ما بين هذه النجمة والنجمة التي في الصفحة قبل السابقة ساقطة من س.

(٢) (لا) ساقطة من ط، س.

(٣) في أ (الرسل) بدلاً من (المرسلين).

(٤) في س، أ، ك (أقنو) بدلاً من (أقنوماً).

(٥) في س، أ (أقنو) بدلاً من (أقنوماً).

(٦) (المتبعين) ساقطة من س، ك، ط.

فصل

قال الحاكى عنهم : فقلت لهم : إذا كانت هذه النبوات عند
ليهود ، وهم مقررون معترفون بها أنها حق وأنها عتيدة^(١) أن تكمل عند
مجيء المسيح ، فأي حجة لهم يحتجون بها عن الإيمان به ؟

أجابوا قائلين : إن الله اختاربني إسرائيل واصطفاهم على الناس
له شعباً في ذلك الزمان ، وحيث كانوا في أرض مصر في عبودية فرعون
أرسل إليهم موسى النبي دلهم على معرفة الله ، ووعدهم أن الله
بخلاصهم من عبودية فرعون ، ويخرجهم من مصر ويربيهم أرض الميعاد
التي هي أرض بيت المقدس ، فطلب موسى من الله وعمل العجائب
قدام عيونهم .

وصرب أهل مصر العشر ضربات، وهم يرون ذلك جميعه، ويعلمون أن الله يصنع لأجلهم، وأخرجهم من مصر بيد قوية وشق لهم البحر وأدخلهم فيه، وصار لهم الماء حائطاً عن يمينهم، وحائطاً عن شمالهم ودخل فرعون وجميع جنوده في البحر وبنو إسرائيل ينظرون ذلك، فلما برق موسى وبنو إسرائيل من البحر، وخلفهم فرعون بجنوده فيه، أمر الله لموسى أن يرد عصاه إلى^(٢) الماء فعاد الماء كما كان، وغرق فرعون وجميع جنوده في البحر، وبنو إسرائيل يشهدون ذلك.

(١) في ط، أ (عنيدة) بدلاً من (عتيدة).

(٢) في أ (علی) بدلًا من (إلي).

فلما غاب عنهم موسى إلى^(١) الجبل ليناجي ربه، وأنخذ لهم التوراة من يد الله، تركوا^(٢) عبادة الله، ونسوا جميع أفعاله، وكفروا به وعبدوا رأس العجل من بعد ذلك، ثم عبدوا الأصنام مراراً كثيرة ليس مرة واحدة، وذبحوا لها الذبائح ليست حيوانات بل بنיהם مع البنات، حسبما ذكر فيما قبل ذلك، وجميع أفعالهم مكتوبة في أخبار بني إسرائيل، فلما رأى الله قساوة قلوبهم وغلظ رقابهم وكفرهم به، ورأى أفعالهم النجسة الخبيثة، غضب عليهم^(٣) وجعلهم مرذلين، وطبع على قلوبهم فلا يؤمنون، وجعلهم مهانين في جميع الأمم، وليس^(٤) لهم ملك ولا بلاد ولانبي ولا كاهن إلى الأبد حسبما تنبأ عليهم الأنبياء على ما ذكرناه قبل^(٥)، وتشهد به كتبهم التي في أيديهم إلى^(٦) يومنا هذا.

وكذا قال الله لأشعيا: (اذهب إلى هذا الشعب، فقل لهم تسمعون سمعاً ولا تفهمون، وينظرون نظراً ولا تبصرون، لأن قلب هذا الشعب قد غلظ وقد سمعوا بأفهامهم سمعاً ثقيلاً، وقد غمضوا أعينهم لشل بصروا بها، وسمعوا بأذانهم ولا يفهمون بقلوبهم، ويرجعون إلى فارحهم)^(٧).

(١) في ط، ك (أى) بدلاً من (إلى).

(٢) في ط (وتركوا) بزيادة واو.

(٣) في ط (عليها) بدلاً من (عليهم).

(٤) في أ (ليس) بسقوط (و).

(٥) (قبل) ساقطة من أ.

(٦) (إلى) ساقطة من س، أ، ك.

(٧) في سفر أشعيا - الإصلاح السادس: ٩ - فقال اذهب وقل لهذا الشعب: اسمعوا سمعاً ولا نفهموا وأبصروا إيصاراً ولا تعرفوا. ١٠ - غلظ قلب هذا الشعب وثقل أذنيه واطمس عينيه لاألا يبصر عينيه ويسمع بأذنيه ويفهم بفكه ويرجع فيشفى).

انظر: العهد القديم ص ٩٩٩.

وقال أشعيا: (قال الله: هكذا مقتت^(١) نفسي سبوتكم ورؤوس شهوركم صارت عندي مرذولة^(٢)) وقال: (وفي ذلك اليوم يقول الله: سأبطل السبوت والأعياد كلها وأعطيكم سنة جديدة مختارة لا كالسنة التي أعطيتها لموسى عبدي «يوم حوريب»^(٤) يوم الجمع الكبير، بل سنة جديدة مختارة أمر بها وأخرجها من صهيون^(٥) فصهيون هي أورشليم، والسنة الجديدة المختارة: هي السنة التي تسلمناها نحن معشر النصارى من يدي الرسل الحواريين الأطهار الذين خرجوا من أورشليم، وداروا في سبعة أقاليم العالم وأنذروا بهذه السنة الجديدة فأي بيان يكون أوضح وأصح من هذا البيان، إذ قد أوردناه من قول الله، ولا سيما وأعداؤنا اليهود المخالفون لدينا شهدوا^(٦) لنا بصحة ذلك جميعه.

وأما حجة اليهود في هذه النبوات يقولون ويعتقدون أنها حق وأنها قول الله^(٧) لكن يقولون: إنها عتيدة (فهذه النبوات مثلما هي عند اليهود كذلك هي عندنا معشر النصارى في اثنين وسبعين لساناً، فيراهم جميع

(١) في ط، ك (مقت) بدلاً من (مقت).

(٢) في ط (مرذلة) بدلاً من (مرذولة).

(٣) في سفر أشعيا – الإصلاح الأول: (١٣ – لست أطيق الإثم والاعتکاف.
١٤ – رؤوس شهوركم وأعيادكم بغضتها نفسى).

انظر: العهد القديم ص ٩٩٢.

(٤) في ط، ك (حوريب) بدلاً من (حوريب).

(٥) في سفر أشعيا – الإصلاح الأول: (لذلك يقول السيد رب الجنود عزيز إسرائيل: آه إني أستريح من خصمي وأنتقم من أعدائي).
انظر: العهد القديم ص ٩٩٢.

(٦) في س، (يشهدوا) بدلاً من (شهدوا).

(٧) في أ (الله تعالى) بزيادة (تعالى).

الأمم قولهً واحداً وأنها قول الله، وقالت اليهود نحن مصدقون بها)^(١) أن تكمل وتم^(٢) عند مجيء المسيح، لكن المسيح لم يجيء بعد^(٣)، وأن الذي جاء ليس هو المسيح. هذا قولهم وكفاحم أنهم يكفرون ويُفجرون^(٤) مع الكفر، ويقولون إن المسيح كان ضالاً مضلاً، وأما المسيح الحق^(٥) فعتقد أنه يأتي ويُكمل نبوات الأنبياء إذا جاء، وإذا^(٦) جاء اتبعناه وكنا أنصاره، وهذا رأيهم واعتقادهم في السيد المسيح، فماذا يكون أعظم من هذا الكفر الذي هم عليه؟

ولأجل^(٧) (ذلك) في هذا الكتاب سماهم المغضوب عليهم لأجل)^(٨) خلافهم لقول الله^(٩) الذي أرسل^(١٠) نطقه على أفواه الأنبياء، ولما كنا نحن النصارى متمسكين بما أمرتنا به^(١١) الرسل الأطهار سمانا في هذا الكتاب المنعم عليهم، وأما قولنا في الله: ثلاثة أقانيم إله واحد، فهو أن الله نطق به وأوضحه في التوراة، وفي كتب الأنبياء، ومن ذلك ما جاء في السفر الأول من التوراة يقول: (حيث شاء الله أن يخلق

(١) ما بين القوسين ساقط من ط، س، ك.

(٢) (تم) ساقطة من أ.

(٣) «لم يجيء» ساقطة من ط، س، ك. وكتب بدلاً منها: «ينكرون مجده ويقولون بعدهما جاء».

(٤) في ط (ويفتخرن)، وفي س، ك (ويتفخرون) بدلاً من (ويُفجرون).

(٥) (الحق) ساقطة من أ.

(٦) في أ (إذا) بدلاً من (إذا).

(٧) في أ (لأجل) بسقوط (و).

(٨) ما بين القوسين ساقط من أ.

(٩) لفظ الجلالة (الله) ساقط من ط.

(١٠) (أرسل) ساقطة من س، أ، ك.

(١١) في ط (أمرنا)، وفي س، ك (أمرؤنا) بدلاً من (أمرتنا).

آدم قال^(١): * لنخلق خلقاً على^(٢) شبهنا ومثالنا^(٣)، فمن هو شبهه ومثاله سوى كلمته وروح قدره^(٤)، وحين خالف آدم وعصى ربه (ها آدم قد صار كواحد منا)^(٥).

(وهذا واضح أن الله قال هذا القول لابنه، أي كلمته وروح قدره، وقال هذا القول يستهزئ بآدم، أي طلب أن يصير كواحد منا)^(٦) صار عرياناً مفتضحاً.

وقال الله عندما أخسف بسديوم^(٧) وعامورة^(٨)، قال^(٩) في التوراة: (وأمطر الرب عند الرب من السماء على سديوم وعامورة ناراً وكبريتاً)^(١٠)،

(١) في أ (قال الله) بزيادة لفظ الجلالة (الله).

(٢) في ط (عن) بدلاً من (على).

(٣) في سفر التكوير - الإصلاح الأول: (٢٦) - وقال الله نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا - فيسلطون على سمك وعلى طير السماء وعلى البهائم وعلى كل الأرض وعلى جميع الدبابات التي تدب على الأرض. (٢٧) - فخلق الله الإنسان على صورته - على صورة الله خلقه ذكراً وأنثى خلقهم وباركهم الله بمعناه.

انظر: العهد القديم ص ٤.

(٤) في أ (وروح القدس)، وفي س (وروح قدسيه) بدلاً من (وروح قدره).

(٥) وفي سفر التكوير - الإصلاح الثالث: (٢٢) - وقال الرب إله هؤلا الإنسان قد صار كواحد منا... وهو بلفظه.

انظر: العهد القديم ص ٧.

(٦) ما بين التقويسين ساقط من س.

(٧) سديوم: مدينة من مداين قوم لوط.

انظر: معجم البلدان ٣ / ٢٠٠.

(٨) عامورة: (عاموراء) كلمة عبرانية، وهي من قرى قوم لوط.

انظر: معجم البلدان ٤ / ٧٠.

(٩) في ط (وقال) بزيادة (و).

(١٠) في سفر التكوير - الإصلاح التاسع: (فأمطر الرب على سديوم وعامورة كبريتاً وناراً من عند الرب من السماء) بلفظه.

انظر: العهد القديم ص ٢٨.

أوضح بهذا ربوبية الآب^(١) والابن بذكر ثالث^(٢).

والجواب : أن يقال أما كفر اليهود كلهم لما أرسل المسيح - عليه السلام - إليهم فلم يؤمنوا به وكفر من كفر منهم قبل ذلك، إما بقتل النبيين، وإما بتكذيبهم، إما بالشرك، وإما بغير ذلك مما كفروا فيه^(٣) بما أنزل الله فهذا حق.

وهذا^(٤) هو نظير كفر النصارى كلهم الذين بلغتهم دعوة^(٥) محمد - صلى الله عليه وسلم - ، وأقام الله عليهم الحجة به فلم يؤمنوا به، وكفر من كفر منهم قبل ذلك بما أنزل الله إما بتكذيب بعض ما أنزله، وإنما بتبدلاته بغيرة^(٦)، وإنما يجعل ما لم ينزله الله منزلة^(٧) منه، وإنما بغير ذلك مما فيه كفر بما أنزل الله - عز وجل - .

وكذلك ما ذكر من^(٨) أن الله أقام^(٩) سنة جديدة وعهداً جديداً، وهو ما بعث به المسيح - عليه السلام - من الشريعة التي بعث بها^(١٠) وفيها تحليل بعض ما حرم الله في التوراة، كما قال^(١١) في القرآن عن المسيح :

﴿وَلَا جُلَامَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي حُرِمَ عَلَيْكُمْ﴾^(١٢).

فهذا أيضاً حق.

• • •

(١) في س (الابن) بدلاً من (الأب).

(٢) ما بين النجمتين ساقطة من أ.

(٨) (من) ساقطة من س.

(٣) في ط (فيه) مكررة.

(٩) في س (أنزل) بدلاً من (أقام).

(٤) (هذا) ساقطة من أ، س.

(٥) في أ (الدعوة دعوة) بزيادة (الدعوة).

(١١) (قال) ساقطة من ط، س، ك.

(٦) (بغيره) ساقطة من ط، ك.

(١٢) سورة آل عمران: من الآية ٥٠.

فصل^(١)

وأما قولكم : السنة الجديدة المختارة هي السنة التي سلمناها من يدي الرسل الأطهار، على ما سلمنوها هم^(٢) من المسيح - عليه السلام - .

فيقال : لو كتمتم على^(٣) تلك السنة لم تغيروها^(٤) ، لم ينفعكم المقام عليها إذا كذبتم الرسول النبي الأمي الذي بعث إليكم وإلى سائر الخلق سنة أخرى أكمل من السنن^(٥) التي كانت قبله ، كما لم ينفع اليهود ، ولو^(٦) تمسكوا بسنة التوراة ، ولم يتبعوا سنة المسيح الذي أرسل إليهم ، بل من كذب برسول واحد فهو كافر .

كما قال - تعالى - :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفْرِقُوا أَبْيَانَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِعَيْنِنَا وَنَكُنْ قُرْبَ بَعْضِنَا وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَيِّلًا ﴾^(٧) .

(١) (فصل) ساقطة من كـ.

(٢) (هم) ساقطة من طـ.

(٣) في س (عن) بدلاً من (على).

(٤) (لم تغيروها) ساقطة من كـ.

(٥) في أ (الستين) بدلاً من (السنن).

(٦) في أ (إذ) بدلاً من (لو) ، وفي س (لو) بسقوط الواو.

(٧) سورة النساء : الآية ١٥٠ .

في س (ألم تر إلى) بدلاً من (إن) وهذا خطأ .

فإنه، وإن كانت السنة التي جاء بها المسيح – عليه السلام – حقاً، وكل من كان متبناً له^(١) فهو مؤمن مسلم، من أولياء الله، من أهل الجنة الذين لا خوف عليهم، ولا هم يحزنون، كما قال – تعالى – :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ مَا مَنُوا وَاللَّذِينَ هَادُوا وَالْتَّصَرَى وَالصَّابِرِينَ مَنْ مَاءَمَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمُ الْآخِرُ وَعِمَلَ صَدِيقًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْ دَرَبِهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْمُحَارِبِينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْمُحَارِبُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَّا نَّسِيَّةٌ مِّنْ نَّبِيٍّ إِنَّهُمْ بِالْأَكْثَرِ وَكَفَرُتْ طَائِفَةٌ فَإِنَّمَا الَّذِينَ مَا مَنُوا عَلَى عُذُولِهِمْ فَأَصْبَحُوا طَاهِرِينَ ﴾^(٣).

فمن اتبع المسيح كان مؤمناً، ومن كفر به كان كافراً.

وقال – تعالى – :

﴿ يَعِيسَى إِنِّي مُتَوَقِّيْكَ وَرَافِعُكَ إِلَى وَمَطْهُرُكَ مِنِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ أَتَبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأَنْتُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِمُونَ ۝ فَالَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَصْرٍ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ مَا مَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُؤْتَيْهُمْ أَجُورُهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾^(٤).

(١) في س، أ (لها) بدلاً من (له).

(٢) سورة البقرة: الآية ٦٢.

من (كما قال تعالى) إلى نهاية الآية ساقطة من س.

(٣) سورة الصاف: من الآية ١٤.

(٤) سورة آل عمران: الآيات ٥٥، ٥٧. في أ، ث (فنيفهم) بدلاً من (فيوفهم).

لكن غيرتموها وبذلتتموها قبل بعث محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، (فصرتم كفاراً بتبديل شريعة المسيح ، وتکذيب شريعة محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –)^(١) ، كما كفرت اليهود بتبديل شريعة التوراة ، وتکذيب شريعة الإنجيل ، ثم كفروا بتکذيب شريعة محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، وعلى^(٢) سائر رسل الله أجمعين .

فإن المسيح لم يسن لكم التثليث والقول بالأقانيم ، ولا القول بأنه رب العالمين ، ولا سن لكم استحلال الخنزير وغيره من المحرمات ، ولا ترك الختان ، ولا الصلاة إلى المشرق ، ولا اتخاذ أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله ، ولا الشرك ، واتخاذ التماضيل والصلب ، ودعاء الموتى والغائبين من الأنبياء والصالحين وغيرهم ، وسؤالهم الحوائج ، ولا الرهبانية ، وغير ذلك من المنكرات التي أحدثتموها ولم يسنها لكم المسيح ، ولا ما أنتم عليه هي السنة التي تسلمتموها^(٣) من رسول المسيح .

بل عامة ما أنتم عليه من السنن أمور محدثة مبتدةعة بعد الحواريين كصومكم خمسين يوماً زمن الربيع ، واتخاذكم عيداً يوم الخميس والجمعة والسبت ، فإن هذا لم يسنه المسيح ولا أحد من الحواريين ، وكذلك عيد^(٤) : الميلاد والغطاس ، وغير ذلك من أعيادكم .

بل عيد الصليب إنما ابتدعه «هيلانة»^(٥) الحرانية القندقانية^(٦)

(١) ما بين القوسين ساقطة من أ.

(٢) (على) ساقطة من أ.

(٣) في ط (سلمتموها) بدلاً من (تسلمتموها).

(٤) في ط ، لـ (عيد الحواريين) بزيادة (الحواريين) .

(٥) سبقت ترجمتها .

(٦) في أ (القندقانية) بدلاً من (القندقانية) .

أم قسطنطين، فأتمم^(١) تقولون: إنها هي التي أظهرت الصليب وصنعت لوقت ظهوره عيداً، وذلك بعد المسيح والحواريين بمدة طويلة زمن الملك قسطنطين^(٢) بعد المسيح بأكثر من ثلاثة عشر سنة.

وفي ذلك الزمان^(٣) أحدثتم الأمانة^(٤) لنصوص الأنبياء في غير موضع^(٥) وأظهرتم^(٦) استحلال الخنزير وعقوبة من لم^(٧) يأكله، (وابتدعتم في ذلك الزمان تعظيم)^(٨) الصليب وغير ذلك من بدعكم، وكذلك كتب القوانين التي عندكم جعلتموها سنة وشريعة فيها شيء عن الأنبياء والحواريين، وكثير مما فيها ابتدعه من بعدهم لا ينقلونه لا^(٩) عن المسيح ولا عن الحواريين، فكيف تدعون أنكم على السنة والشريعة التي كان عليها المسيح - عليه السلام - وهذا مما يعلم بالاضطرار والتواتر أنه كذب بين.

● ● ●

(١) في أ (فإنهم) بدلاً من (فأنتم).

(٢) (زمن الملك قسطنطين) أخرت في س، ووُضعت بعد قوله (ثلاثة عشر سنة).

(٣) المقصود به سنة ٣٢٥م، مجمع نيقية الذي اجتمع فيه ٣١٨ بطركاً منهم لوضع الأمانة.

(٤) سبق التعريف بها.

(٥) (في غير موضع) ساقطة من أ.

(٦) في أ (فأظهرتم) بدلاً من (وأنظهرتهم).

(٧) (لم) ساقطة من أ.

(٨) في أ (وأحدثتم ذلك الزمان وابتدعتم تعظيم) بدلاً من (وابتدعتم في ذلك الزمان تعظيم).

(٩) في أ (لا يتلقونه عن) بدلاً من (لا ينقلونه لا).

رَدَّاً دَلَالَهُمْ بِمَا
وَرَدَ فِي التُّورَاةِ
عَنْ خَلْقِ آدَمَ عَلَى
رَأْيِهِمْ فِي الْمَسِيحِ

فصل ^(١)

قالوا: وأما قولنا في الله ثلاثة أقانيم إله واحد، فهو أن الله نطق به وأوضحه في التوراة، وفي كتب الأنبياء، ومن ذلك ما جاء في السفر الأول من التوراة يقول حيث شاء الله أن يخلق آدم، قال الله: «النَّخْلَقُ^(٢) خلقاً^(٣) على شبهاً ومتالنا»، فمن هو شبهاً ومثاله سوى كلمته وروحه؟

وحين خالف آدم وعصى ربه، قال الله – تعالى^(٤) – : «هَا آدَمْ قَدْ صَارَ كَوَاحِدَ مِنَا»، وهو قول واضح أن الله قال هذا القول لابنه وروح قدسه.

والجواب: أن استدلالهم بهذا على قولهم في المسيح هو في غاية الفساد والضلالة، فإن لفظ التوراة: (نَصَنَعْ آدَمْ كَصُورَتِنَا وَشَبَهَنَا)، وبعضهم يترجمه (نَخْلَقُ^(٥) بَشَرًا عَلَى صُورَتِنَا وَشَبَهَنَا^(٦)).

والمعنى واحد، وهذا^(٧) كما قال النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ»، وفي رواية «على صورة

(١) (فصل) ساقطة من كـ.

(٢) في أـ (يَخْلُقُ) بدلاً من (نَخْلَقُ).

(٣) في أـ (حَلَقْنَا) بدلاً من (خَلَقْنَا).

(٤) (تعالى) ساقطة من سـ، أـ.

(٥) في أـ (يَخْلُقُ) بدلاً من (نَخْلَقُ).

(٦) في أـ (يَشَبَّهُنَا) بدلاً من (شَبَهَنَا).

(٧) في طـ، كـ (وَهُوَ) بدلاً من (وَهَذَا).

الرحمن»^(١) فقولهم: من هو شبهه ومثاله^(٢) سوى كلمته وروحه من أبطل الباطل^(٣) من وجوه:

أحدها: أن الله ليس كمثله شيء، وليس لفظ النص «على مثالنا».

الثاني: أنه لا اختصاص لل المسيح بما ذكر على تقدير حق وباطل، فإنه^(٤) بأي تفسير فسر قوله: (سنخلق بشرًا على صورتنا شبهنا^(٥))، لم يخص ذلك المسيح^(٦).

الثالث: أنهم^(٧) إن أرادوا بالكلمة التي هي شبهه ومثاله صفتة، التي هي العلم القائم به، والحياة القائمة به مثلاً^(٨)، فالصفة لا تكون مثلاً^(٩) للموصوف، إذ الموصوف هو الذات القائمة بنفسها، والصفة قائمة بها، والقائم بغيره لا يكون مثل القائم بنفسه.

وإن^(١٠) أرادوا به شيئاً غير صفاتة، مثل بدن المسيح وروحه،

(١) * صحيح البخاري – كتاب الإستذان – عن أبي هريرة بمعناه.

* صحيح مسلم – كتاب البر والصلة والأداب – باب ٣٢ – النهي عن ضرب الوجه – حديث رقم (١١٥) عن أبي هريرة – بمعناه.

وفي مسند الإمام أحمد بن حنبل – ٢٥١/٢ – عن أبي هريرة بمعناه.

(٢) (مثاله) ساقطة من أ.

(٣) في ط (الأباطيل) بدلاً من (الباطل).

(٤) (إنه) ساقطة من ط، ك.

(٥) في أ (يشبهنا) بدلاً من (شبهنا).

(٦) في أ (بال المسيح) بزيادة (ب).

(٧) (أنهم) ساقطة من س.

(٨) (مثلاً) ساقطة من س، أ، ك.

(٩) في ط (مثلاً) بدلاً من (مثلاً).

(١٠) في أ (ولذا) بدلاً من (ولن).

فذلك مخلوق له، والمخلوق لا يكون مثل الخالق، وكذلك روح القدس سواء أريد به ملك أو هدي وتأييد، ليس مثلاً لله - عز وجل - .

الرابع: أنه قال (لنخلق^(١) خلقاً) أو قال: (نخلق آدم أو نخلق بشراً على صورتنا وشبهنا^(٢))، وعلى ما قالوه: (نخلق خلقاً * على شبهنا ومثالنا)، وبكل حال، فهذا وكلمة الله وروحه عندهم *^(٣) غير مخلوق فامتنع أن يكون المراد بذلك كلمته وروحه.

وإن^(٤) قالوا: أراد بذلك الناسوت المسيحي، فلا فرق بين ذلك الناسوت وسائر النواصيت، مع أن المراد بذلك النص آدم أبو البشر باتفاق الأمم، والناسوت نفسه ليس هو كلمة الله وروحه.

الخامس: أنه لو قدر أنه أريد بذلك أن كلام الله يشبه^(٥) ذاته من بعض الوجوه، مثل كونه قدِيمَاً بقدمه، لم يكن في ذلك ما يدل على الأقانيم الثلاثة.

وكذلك اللفظ المعروف وهو قوله: (سنخلق بشراً على صورتنا شبهنا^(٦)) فهذا لا يدل على التثليث بوجهه من الوجوه، وشبه الشيء بالشيء يكون لمشابهته له من بعض الوجوه، وذلك لا يقتضي التماثل الذي يجب أن يشتركا فيما يجب ويجوز ويمتنع، وإذا قيل هذا حي

(١) في أ (ليخلق) بدلاً من (لنخلق).

(٢) انظر: سفر التكوين الإصلاح الأول ص ٣.

(٣) ما بين النجمتين ساقط من س، ك.

(٤) في أ (فإن) بدلاً من (وإن).

(٥) في أ (وشبه) بدلاً من (يشبه).

وفي ك (ويشبه) بزيادة واو.

(٦) في س، أ (يسبها) بدلاً من (شبهنا).

علیم قدیر، وهذا حی علیم قدیر، فتشابها في مسمی الحی والعلیم والقدیر، لم یوجب ذلك أن يكون هذا المسمی مماثلاً لهذا المسمی فيما یجب ویجوز ویمتنع.

بل هنا ثلاثة أشياء:

أحدها: القدر المشترك، الذي تشابها فيه، وهو معنی کلي لا يختص به أحدهما، ولا يوجد کلياً عاماً مشتركاً إلأ في علم العالم.

والثاني: ما يختص به هذا، كما يختص رب بما يقوم^(۱) به من الحياة والعلم والقدرة.

والثالث: ما يختص به (ذاك، كما يختص به)^(۲) العبد من الحياة والعلم والقدرة، فما اختص^(۳) به الرب - عز وجل - لا يشركه فيه العبد، ولا یجوز عليه شيء^(۴) من النعائص التي تجوز على صفات العبد، وما يختص به العبد لا يشركه فيه الرب، ولا يستحق شيئاً من صفات الكمال التي يختص بها^(۵) الرب - عز وجل - .

وأما القدر المشترك كالمعنى الكلی الثابت في ذهن الإنسان فهذا لا یستلزم خصائص الخالق ولا خصائص المخلوق، فالاشتراك فيه لا محظوظ فيه.

(۱) (بما یقوم) ساقط من ط، لـ.

(۲) (ذاك، كما يختص به) ساقطة من ط، سـ.

(۳) في أـ، سـ، لـ (خـ) بدلاً من (اختـ).

(۴) في سـ (شيـاً) بدلاً من (شيـء).

(۵) في طـ (بـ) بدلاً من (بـها).

ولفظ التوراة فيه: (سنخلق بشرأً على صورتنا يشبهنا)^(١)،
 لم يقل: على مثالنا وهو قول النبي - صلى الله عليه وسلم - في
 الحديث الصحيح «لا يقولن أحدكم: قبح الله وجهك ووجه من أشبه
 وجهك، فإن الله - تعالى - خلق آدم على صورته»^(٢) فلم يذكر الأنبياء
 - صلوات الله وسلامه عليهم - كموسى ومحمد - صلى الله عليه
 وسلم - إلا لفظة «شبه» دون لفظ «مثل».

وقد تنازع الناس: هل لفظ الشبه والمثل بمعنى واحد أو معنين،
 على قولين:

أحدهما: أنهما بمعنى واحد، وأن ما دل عليه لفظ المثل مطلقاً
 ومقيداً يدل عليه لفظ الشبه، وهذا قول طائفة من النظار.

والثاني: أن معناها مختلف عند الإطلاق لغة وشرعأً وعقلاً، وإن
 كان مع التقيد والقرينة يراد بأحدهما ما يراد بالأخر، وهذا قول أكثر
 الناس، وهذا الاختلاف مبني على مسألة عقلية، وهو أنه هل يجوز أن
 يشبه الشيء الشيء من وجه دون وجه، وللناس في ذلك قولان: فمن
 منع أن يشبهه^(٣) من وجه دون وجه قال: المثل والشبه واحد، ومن قال
 إنه قد يشبه الشيء الشيء من وجه دون وجه فرق بينهما عند الإطلاق،

(١) في سفر (التكوين) الإصلاح الأول (٢٩) - وقال الله نعمل الإنسان على صورتنا
 كشبها).

انظر: العهد القديم ص ٤.

(٢) انظر:

* صحيح مسلم - كتاب البر والصلة والأداب - كتاب ٣٢، ٣٣ - حديث رقم
 (١١٥)، عن أبي هريرة بمعناه.

* وفي مستند الإمام أحمد ٢٥١/٢ - عن أبي هريرة بلفظه.

(٣) في ط (يشبه) بدلاً من (يشبهه).

وهذا قول جمهور الناس، فإن العقل يعلم أن الأعراض مثل الألوان تشتبه في كونها ألواناً مع أن السواد ليس مثل البياض، وكذلك الأجسام والجواهر عند جمهور العقلاة تشتبه في مسمى الجسم والجوهر، وإن كانت حقائقها ليست متماثلة، فليس حقيقة الماء مماثلة لحقيقة التراب، ولا حقيقة النبات مماثلة لحقيقة الحيوان، ولا حقيقة النار مماثلة لحقيقة الماء وإن اشتراكاً في أن كلاً منها جوهر وجسم وقائم بنفسه.

وأيضاً فمعلوم في اللغة أنه^(١) يقال: هذا يشبه هذا، وفيه شبه من هذا، إذا شبّهه من بعض الوجه، وإن كان مخالفاً له في الحقيقة.
قال الله - تعالى - : ﴿وَأَنُؤْبِهِ مُتَشَبِّهًا﴾^(٢).

وقال^(٣):

﴿مِنْهُ أَيْكَتُ مُحْكَمْتُ هُنَّ أُمَّ الْكَتَبِ وَآخِرُ مُتَشَبِّهَتُ فَإِمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رَّبِيعٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ بِهِ مِنْهُ أَبْتَغَاهُ الْفِتْنَةُ وَأَبْتَغَاهُ تَأْوِيلُهُ﴾^(٤).
 ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكْلِمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾^(٥).

(١) في ط (أن) بدلاً من (أنه).

(٢) سورة البقرة: من الآية ٢٥.

(٣) في ط، أ، ك (وقوله) بدلاً من (وقال).

(٤) سورة آل عمران: من الآية ٧.

في ط (فيبيعون) بدلاً من (فيتبعون) وهذا خطأ.

(٥) سورة البقرة: من الآية ١١٨.

فوصف القولين بالتماثل ، والقلوب بالتشابه لا بالتماثل ، فإن القلوب ، وإن اشتركت ، في هذا القول فهي مختلفة لا متماثلة، وقال النبي – صلى الله عليه وسلم – : «الحلال بين والحرام بين ، وبين ذلك أمور متشابهات لا يعلمهن كثير من الناس»^(١). فدل على أنه يعلمها بعض الناس ، وهي في نفس الأمر ليست متماثلة ، بل بعضها حرام وبعضها حلال^(٢).

والوجه السادس^(٣) : أن قوله : (سنخلق خلقاً على شبهنا) لا يتناول صفتة ، مثل كلامه وحياته القائمة به ، فإن ذلك ليس بمحلوق ، وحيثئذ فهذا لا يتناول اللاهوت الذي يزعمون أنه تدرع بالناسوت^(٤) ، فإن اللاهوت ليس بمحلوق.

وأما الناسوت فهو كسائر نواصيت الناس لا اختصاص له ، بأن يكون شبيهاً لله دون سائر النواصيت ، فقوله^(٥) : فمن هو الشبه المخلوق سوى كلمته وروحه؟ باطل على كل تقدير.

وأما قوله : (ها آدم قد صار كواحد منا) ، وقولهم : إن هذا قول

(١) انظر:

* صحيح البخاري – كتاب الإيمان – باب ٣٩ – عن النعمان بن بشير ، بمعناه.

* وفي صحيح مسلم – كتاب المساقاة – باب ٢٠ – حديث رقم (١٠٧)، (١٠٨)، (١٠٩) عن النعمان بن بشير ، بمعناه.

* وفي مستند الإمام أحمد – ٤/٢٦٧ – عن النعمان بن بشير ، بمعناه.

(٢) في أ ، س (بعضها حلال وبعضها حرام) بتقديم (حلال) على (حرام).

(٣) في س ، أ (الخامس) بدلاً من (السادس) وهو خطأ.

(٤) في ط (الناسوت).

(٥) في أ (بقوله) بدلاً من (فقوله).

واضح^(١) أن الله قال: هذا القول لابنه روح قدره، فإن أرادوا أنه يجعل الذي صار كواحد منا لابنه، كان هذا من أبطل الكلام، فإن هذا الابن إن كان المراد به الكلمة التي هي صفة الله، فتلك لم يخلق^(٢) لها أمر يصير كواحد منهم، وتلك لا تسمى آدم ولا سماها الله ابنًا.

وإن أريد به ناسوت المسيح فذاك مخلوق مبتدع^(٣) يمتنع أن يكون^(٤) كالقديم الأزلي، وأيضاً فإن الله قال هذا عن آدم، وآدم ليس هو المسيح، ولا يجوز أن يقال: آدم ويراد به المسيح، كما لا يجوز أن يقال: عصى آدم ويراد به المسيح، وأيضاً فإنه قال: (ها آدم قد صار^(٥) كواحد منا) هذه إشارة إلى أمر قد كان في الزمن الماضي، ليس هو إشارة إلى ما سيكون بعد ذلك بألف من^(٦) السنين، وإن أرادوا أن الله قال لابنه الذي هو كلمته وروحه، وهذا هو مرادهم، كقولهم: إنه قال هذا^(٧) القول يستهزئ بآدم، أي أنه طلب أن يصير كواحد منا^(٨) صار هكذا عرياناً مفتضحاً، ويكون شبهتم قوله: «منا» لأنه عبر بصيغة الجمع^(٩)، (وكذلك إن أرادوا هذا بقوله «نخلق بشراً على صورتنا وشبهنا» فاحتجوا على التلبيث بصيغة الجمع)^(١٠).

(١) في أ (فاضح) بدلاً من (واضح).

(٢) في أ، س (يحدث) بدلاً من (يخلق).

(٣) (مبتدع) ساقطة من س، أ.

(٤) في س، أ (يصيّب) بدلاً من (يكون).

(٥) (قد صار) ساقطة من ط.

(٦) (من) ساقطة من ط، ك.

(٧) (هذا) ساقطة من ط.

(٨) (منا) ساقطة من ط.

(٩) (الجمع) ساقطة من ك.

(١٠) ما بين القوسين ساقط من أ.

وهذا مما احتج به نصارى نجران على النبي – صلى الله عليه وسلم – فاحتجو بقوله تعالى (إنا)، (نحن)، قالوا: وهذا يدل على أنهم ثلاثة، وكان هذا من المتشابه الذي اتبعوه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله، وتركوا المحكم المبين، الذي لا يحتمل إلا واحداً، فإن الله في جميع كتبه الإلهية قد بين أنه إله واحد، وأنه لا شريك له، ولا مثل له.

وقوله: (إنا)، (نحن) لفظ يقع في جميع اللغات على من كان^(١) له شركاء وأمثال، وعلى الواحد المطاع العظيم الذي له أعون يطيعونه، وإن لم يكونوا شركاء ولا نظراً، والله تعالى خلق كل ما سواه، فيمتنع^(٢) أن يكون له شريك أو مثل، والملائكة وسائر العالمين جنوده – تعالى –^(٣).

قال – تعالى – :

﴿وَمَا يَعْلَمُ جِنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾^(٤).

وقال – تعالى – :

﴿وَلِلَّهِ جِنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾^(٥).

فإذا كان الواحد من الملوك يقول: إنا، ونحن، ولا يريدون أنهم ثلاثة ملوك، فمالك الملك رب العالمين، ورب^(٦) كل شيء وملكه هو أحق بأن يقول: إنا، ونحن، مع أنه ليس له شريك، ولا مثيل، بل له جنود السموات والأرض.

(١) (كان) ساقطة من س.

(٢) في ط (فيمن) بدلاً من (يمنت).

(٣) (تعالي) ساقطة من ط، ك.

(٤) سورة المدثر: من الآية ٣١.

(٥) سورة الفتح: من الآية ٧.

(٦) في أ (رب) بسقوط الواو.

وأيضاً فمن المعلوم أن^(١) آدم لم يطلب أن يصير مثل الله ولا مثل صفاته كعلمه وحياته^(٢)، وأيضاً فليس في ظاهر اللفظ أن الله خاطب صفاته بتلك.

وأيضاً فالصفة القائمة بالموصوف لا تخاطب ولا تخاطب، وإنما يخاطب^(٣) الموصوف^(٤)، ولم يكن قد خلق آدم ناسوت المسيح، ولا غيره من البشر حتى يخاطبه^(٥)، فعلم أن دعواهم أن الله خاطب صفتة التي سموها ابنًا وروح قدس كلام باطل، بل قد يخاطب^(٦) ملائكته.

وآدم – عليه السلام – أراد ما أطمعه الشيطان من الخلد والملك، كما قال – تعالى – :

﴿فَوَسَّعَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَقَادُمْ هَلْ أَذْلَكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلُدِ وَمَلِكٌ لَّا يَبْلِي﴾^(٧).

• • •

(١) (أن) ساقطة من ط.

(٢) في ط، ك (وصفاته) بدلاً من (وحياته).

(٣) في س (يخاطب) مكررة.

(٤) في س، ك (المؤمنون) بدلاً من (الموصوف).

(٥) في ط، ك، أ (يخاطب) بدلاً من (يخاطبه).

(٦) في أ (خاطب) بدلاً من (يخاطب).

(٧) سورة طه: من الآية ١٢٠.

في أ، س، ك (لهما) بدلاً من (إليه) وهو خطأ.

رَدَّاً سَلَالِهِمْ بِمَا
وَرَدَ فِي الْأَسْرِ
بِإِهْلَكِ قَوْمٍ لَوْطٍ
عَلَى رِبْوَيَةِ الْابْنِ

فصل (١)

قالوا: وقال الله عندما أخسف بسديم وعامورة، قال في التوراة:
(وأمطر الرب من عند الرب من السماء على سديم وعامورة ناراً وكبريتاً)
أوضح بهذا ربوبية^(٢) الأب والابن.

والجواب: أن احتجاجهم بهذا من أبطل الباطل^(٣)، لوجوه:
أحدها: أن تسمية الله^(٤) علمه وحياته ابنًا وربًا تسمية باطلة،
لم يسم موسى في التوراة شيئاً من صفات الله باسم ابن ولا باسم
الأب^(٥)، فدعوى المدعي أن موسى - عليه السلام - أراد بالرب شيئاً
من صفات الله، أو أن له صفة تسمى ابنه كلام باطل.

الثاني: أنه لو قدر أن صفة الله تسمى بذلك، فمعلوم^(٦) أن الذي
أمر، هو^(٧) الذي كان المطر عنده، لم يكن المطر عند أحدهما
(وآخر هو المطر، كما لا يجوز أن يقال خلق أحدهما)^(٨) من شيء
عند الآخر، ولا أنزل أحدهما المطر من سحاب الآخر.

(١) (فصل) ساقطة من ك.

(٢) في أ (موساه) غير منقوطة.

(٣) في ط (الأباطيل) بدلاً من (الباطل).

(٤) (الله) لفظ الجلالة ساقط من أ.

(٥) في ط، ك، س (الرب) بدلاً من الأب.

(٦) في ط، أ، ك (معلوم) بسقوط (ف).

(٧) في ط، أ، ك (كان هو) بزيادة (كان).

(٨) ما بين القوسين ساقط من س.

الثالث: أن الصفة لا تفعل شيئاً، ولا عندها شيء، بل هي قائمة بالموصوف، والذات المتصف بالصفة^(١) هي التي تفعل، وعندها يكون ما يكون.

الرابع: أن هذا بمنزلة قوله: (أمطر الرب من عنده) لكن جعل الاسم الظاهر موضع المضمر إظهاراً، لأن الأمر له وحده في هذا وهذا.

ومثل هذا في القرآن كقوله:

﴿الْحَافَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَافَّةُ﴾^(٢).

﴿الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ﴾^(٣).

وقال - تعالى - :

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَبِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾^(٤).

﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٥).

والله هو المنزل ولم يقل مني.

• • •

(١) في سـ (فالصفة) بدلاً من (بالصفة).

(٢) سورة الحاقة: الآيات ١ ، ٢.

(٣) سورة القارعة: الآية ١ ، ٢.

(٤) سورة غافر: الآية ٢.

في سـ ، أـ ، كـ أورد آية سورة الزمر، وهو قوله - تعالى - : ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾.

(٥) سورة فصلت: الآية ٢.

رَدَّا سَلَالَهُمْ بِمَا
وَرَدَ عَنْ دَاؤِدِ عَلَى
رَبِّيَّةِ الْمَسِيحِ

فصل (١)

قالوا: نذكر ثالثاً^(٢)، وقال داود في الزبور في المزمور المئة والستة قائلأً: (قال لرب: لربِي أجلس عن يميني حتى أضع أعداءك تحت موطأ قدميك)^(٣).

والجواب من وجوه:

أحدها: أنه لا يجوز أن يراد «ربِي» شيئاً من صفات الله، فإنه لم يسم داود ولا أحد من الأنبياء شيئاً من صفات الله ربأ ولا ابناً، ولا قال أحد لشيء من صفات الله^(٤): يا رب ارحمني، ولا قال لعلم الله أو كلامه أو قدرته: يا رب، وإذا لم يكونوا يسمون صفات الله ربأ، ولو^(٥) كان المسيح صفة من صفاته لم يجز أن يكون هو المراد بلفظ الرب، فكيف وناسوته أبعد عن اللاهوت أن يراد بذلك؟

فعلم أنهم لم يريدوا بذلك لا اللاهوت ولا الناسوت.

الثاني: أنه قال: قال الرب لربِي، فأضاف إليه الثاني دون الأول

(١) (فصل) ساقطة من ك.

(٢) في س، أ، ك (ثالث) بدلاً من (ثالثاً).

(٣) في المزمور المائة والعشر: (١) – قال الرب لربِي أجلس عن يميني حتى أضع أعداءك تحت موطأ قدميك) انظر: العهد القديم ص ٩١٢.

(٤) (ابن، ولا قال أحد بشيء – صفات الله) زيادة في س بعد قوله (صفات الله).

(٥) وردت في جميع النسخ (فلو) والأصح (ولو).

وأنه هو رب الذي خلقه، وعامة ما عند النصارى من الغلو أن يقولوا: إله حق من إله حق، ويجعلونه خالقاً، أما أنا^(١) يجعلوه أحق من الأب بكونه رب داود، فهذا لم يقولوه، وهو ظاهر البطلان.

الثالث: أنه ليس في هذا ذكر الأقانيم^(٢) الثلاثة، غايتها لو كان كما تأولوه أن يكون فيه ذكر الابن، وأما الأقانيم الثلاثة فلم ينطق بها شيء من كتب الله التي بأيديهم، فضلاً عن القرآن لا بلفظها ولا معناها، بل ابتدعوا لفظ الأقوام، وعبروا به عن ما جعلوه مدلول كتب الله، وهي لا تدل على ذلك، فكانوا في ذلك مترجمين لكلام الله، وهم لم يفهموا معناه، ولا عبروا عنه بعبارة تدل على المراد.

الرابع: أنه قال لرببي ، وهذا يراد به السيد، كما قال يوسف:

﴿إِنَّهُ رَبِّيْ أَحَسَنَ مَثَوَّيْ﴾^(٣).

وقال لغلام الملك:

﴿أَذْكُرْنِيْ عِنْدَرَبِلَكَ﴾^(٤).

وقال – تعالى –^(٥) :

﴿فَأَنْسَنَهُ الشَّيْطَانُ ذَكْرَ رَبِّيهِ﴾^(٦).

ولهذا ذكر الأول مطلقاً والثاني مقيداً، فيكون المعنى: وقال الله سيدني : قال رب العالمين لسيدي ، وسماه سيداً تواضعأً من داود وتعظيمأً له، لاعتقاده^(٧) أنه أفضل منه.

● ● ●

(١) في ط (بيان) بدلاً من (اما أنا). (٣) سورة يوسف: من الآية ٢٣.

(٢) في س (لالأقانيم) بدلاً من (الأقانيم). (٤) سورة يوسف: من الآية ٤٢.

(٥) في أ (قال تعالى) بسقوط الواو، وفي س (قال الله تعالى) بزيادة لفظ الجلالة (الله).

(٦) سورة يوسف: من الآية ٤٢. (٧) في أ (لا اعتقاده) بدلاً من (لا اعتقاده).

فصل

قالوا: نذكر رابعاً^(١)، وقال في المزمور^(٢) الثاني: (الذي قال لي:
أنت ابني وأنا اليوم ولدتك)^(٣).

والجواب من وجوه:

أحدها: أن هذا ليس فيه تسمية صفات الله: علمه وحياته ابنًا،
ولا فيه^(٤) ذكر الأقانيم الثلاثة، فليس فيه حجة لشيء مما تدعونه.

والثاني: أن هذا حجة عليهم، فإنه هو^(٥) سمي^(٦) داود ابنه،
فعلم أن اسم^(٧) الابن ليس مختصاً بال المسيح – عليه السلام – ، بل
سمى^(٨) غيره من عباده ابنًا، فعلم أن اسم^(٩) الابن ليس اسمًا^(١٠)
لصفاته، بل هو اسم لمن رباه من عبيده.

(١) في س، أ، ك (رابع) بدلاً من (رابعاً).

(٢) في ط، أ، ك (الزبور) بدلاً من (المزمور).

(٣) في المزمور الثاني (١) – قال لي أنت ابني أنا اليوم ولدتك) وهو مذكور بلفظه.
انظر: العهد القديم ص ٨٣٤.

(٤) في ط (في) بدلاً من (فيه).

(٥) (هو) ساقطة من ط، س، ك.

(٦) في أ، س، ك (سما) بدلاً من (سمى).

(٧) (اسم) ساقطة من ك.

(٨) في س، أ، ك (سما) بدلاً من (سمى).

(٩) (أن اسم) أزيل من س.

(١٠) (اسما) ساقطة من ط.

وحيئلاً فلا تكون تسمية المسيح^(١) ابنًا لكون الرب أو صفتة اتحدت به، بل كما سمى داود ابنًا، وكما سمى إسرائيل^(٢) إيناً فقال: أنت^(٣) ابني بكري^(٤).

وهذا في كتبهم، كما ذكر^(٥)، (فإن كان ما في كتبهم قول الله فلا حجة فيه، لأنه أراد المربي، وإن لم يكن قول الله ورسله^(٤) فلا حجة فيه، لأن قول غير المعصوم ليس بحجة.

الثالث: أن قوله: (وأنا اليوم ولدتك) يدل على حدوث هذا الفعل، وعندهم تولد الكلمة التي يسمونها⁽⁷⁾ الابن من الأب قديم أزلي، كما قالوا في أمانتهم (وبرب واحد)⁽⁸⁾ يسوع المسيح ابن الله الوحيد، المولود من الأب قبل كل الدهور نور⁽⁹⁾ من نور إله حق من إله حق من جوهر أبيه، مولود غير مخلوق، مساوِ الأب في الجوهر الذي به كان كل شئ⁽¹⁰⁾.

فهذا الابن عندهم مولود من الأب قبل كل الدهور، وذاك ولد^(١٠)

(١) (المسيح) ساقطة من ط، ك وكتبت (يكون تسميتها ابنًا).

(٢) في س(يعقوب) بدلاً من (إسرائيل).

(٣) (أنت) ساقطة من أ.

(٤) في سفر الخروج - الإصحاح الرابع : (٢٢) - هكذا يقول الرب إسرائيل ابني بكري وهو بلفظه .

انظر: العهد القديم ص ٩٢.

(٥) في ط (ذلك) بدلاً من (ذكر).

(٦) ما بين القوسين ساقط من ط، ك.

(٧) في ك، ط، أ (سموها) بدلاً من (يسمونها).

(٨) في س، أ، ك (واحداً) بدلًا من (واحد).

(٩) فم، أ (ونور) يزبادة واو.

(١٠) فم، ط، أ، ك (ولده).

Digitized by srujanika@gmail.com

في يوم خاطبه بعد خلق داود فلم يكن في هذا المحدث دليل على وجود ذلك القديم .

الوجه الرابع: أنه إذا كان الأب في لغتهم هو الرب الذي يربى^(١) عبده، أعظم مما يربى الأب ابنه، كان معنى لفظ الولادة مما يناسب معنى هذه الأبوة، فيكون المعنى: اليوم جعلتك مرحوماً مصطفى مختاراً.

والنصارى قد يجعلون الخطاب الذي هو ضمير لغير المسيح، يراد به المسيح، فقد يقولون: المراد بهذا المسيح، وهذا باطل^(٢) لا يدل اللفظ عليه، وبتقدير صحته، فهو يدل على أن المسيح هو الناسوت المخلوق، وهو المسمى بالابن، لقوله^(٣) (وأنا اليوم ولدتك).

واللامهوت عندهم مولود من قبل الدهور، وحيثئذ فإن كان المراد به يوم ولادته، فالمعنى خلقتك، وإن كان يوم اصطفاه، فالمراد اليوم اصطفيتك وأحبيتك^(٤)، كأنه قال: اليوم جعلتك ولداً^(٥) وابناً على لغتهم.

● ● ●

(١) في س، أ، ك (يرب).

(٢) في س (باطلاً) بدلاً من (باطل).

(٣) في ط، س، ك (كتوله).

(٤) في أ (اصطفيك وأجتبيك).

(٥) في ط، ك (والدأ).

فصل

قالوا: نذكر خامسًا^(١)، وفي السفر الثاني من التوراة وكلم الله رد استدال لهم بما موسى من العلية^(٢) قائلًا: (أنا إله^(٣) إبراهيم وإله إسحاق وإله يعقوب)^(٤)، بل كرر اسم كلام الله لموسى، يعقوب^(٥) ولم يقل أنا إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب^(٦)، بل ما يفيده ذلك من وما يفيده ذلك من الإله ثلات دفع قائلًا: أنا إله^(٧) وإله لتحقق مسألة الثلاث أقانيم في نسُد الوهبة لاهوتهم^(٨).

والجواب: أن الاحتجاج بهذا على الأقانيم الثلاثة من أفسد الأشياء، وذلك يظهر من وجوه:

أحدها: أنه لو أريد بلفظ الإله أقنوم الوجود، وبلفظ الإله مرة ثانية أقنوم الكلمة، وبالثالث أقنوم الحياة، لكن^(٩) الأقنوم الواحد إله إبراهيم، والأقنوم الثاني إله إسحاق، والأقنوم الثالث إله يعقوب، فيكون

(١) في س، أ، ك (خامس).

(٢) العلية: الشجرة.

(٣) (إله) ساقطة من ط.

(٤) سفر الخروج - الإصلاح الثالث: (١٥) - ... يهوه إله آبائكم إله إبراهيم وإله إسحاق وإله يعقوب) بلفظه.

انظر: العهد القديم ص ٩٠.

(٥) (إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب) بدلاً منها، في ط (إله إسحاق)، وفي أ (أنا الله).

(٦) في ك (أنا إله إبراهيم وإله) بزيادة كلمة (إبراهيم).

(٧) في أ (اللامهوتية)، وفي س، ك (لامهوتية).

(٨) في ط (لكن) بدلاً من (لكان).

كل من الأقانيم الثلاثة إله أحد الأنبياء الثلاثة، والأقانيم ليسا بآلهين له.

وهذا كفر عندهم، وعند جميع أهل الملل، وأيضاً فيلزم^(١) من ذلك أن يكون الآلة ثلاثة^(٢)، وهم يقولون: إله واحد، ثم هم إذا قالوا: كل من الأقانيم إله^(٣) واحد، فيجعلون الجميع إله كلنبي، فإذا احتجوا بهذا النص على قولهم لزم أن يكون إله كلنبي، ليس هو إله النبي الآخر، مع كون الآلة ثلاثة.

الوجه الثاني: أنه^(٤) يقال: إن الله رب العالمين، ورب السماوات ورب الأرض ورب العرش ورب كل شيء، أفيلزم^(٥) أن يكون (رب السماوات ليس هو رب الأرض)^(٦)، رب كل شيء^(٧).

وكذلك^(٨) يقال: إله موسى وإله محمد، مع قولهنا: إله إبراهيم وإسحاق، ويعقوب^(٩)، (أفتكون الآلة خمسة، وقد قال يعقوب لبنيه: «ما تبعدون من بعدي»)، قالوا: نعبد إلهك وإله آبائك^(١٠) إبراهيم وإسماعيل وإسحاق)^(١١).

(١) في س (يلزم) بسقوط (ف).

(٢) في ط، ك (الثلاثة ثلاثة) بزيادة (الثلاثة).

(٣) في س، أ (وهم إله).

(٤) في أ (أن) بدلاً من (أنه).

(٥) في ط (فيلزم) بسقوط الألف.

(٦) (رب السماوات ليس هو رب الأرض) ساقطة من ط، ك.

(٧) (رب كل شيء) ساقط من س، أ.

(٨) (كذلك) ساقطة من ط، ك.

(٩) (يعقوب) ساقطة من ط، ك.

(١٠) (آبائك) ساقطة من أ.

(١١) ما بين القوسين ساقط من ط، ك.

أفتراء أثبت إلهين: أحدهما إلهه، والآخر إله الثلاثة؟!

**الوجه الثالث: أن العطف يكون تارة لتأخير الذوات، وتارة لتغيير
الصفات، كقوله - تعالى - :**

﴿ سَيِّعَ أَسْمَرَتِكَ الْأَعْلَى ﴾١﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَىٰ ﴾٢﴿ وَالَّذِي قَدَرَ فَهَدَىٰ ﴾٣﴿ وَالَّذِي أَخْرَجَ
الْمَرْغَنَ ﴾٤﴿ فَجَعَلَهُ عِثَاءً أَحَوَىٰ ﴾٥﴾.

والذى خلق هو الذى قدر وأخرج، وكذلك قوله:

۝ إِلَهَكَ وَإِلَهَكَ أَبَاكَ ﴿٢﴾

وهو هو سبحانه، وقال إبراهيم الخليل - صلوات الله عليه
سلامه - لقومه^(٣) :

﴿ قَالَ أَفَرَءِي سَمَاءً كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾٧٥٠ أَنْتُمْ وَإِبْرَاهِيمَ الْأَقْدَمُونَ ﴿ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾٧٦٠ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِنِي ﴾٧٧٠ وَالَّذِي هُوَ طَعْمُنِي وَيَسِّينِي ﴾٧٨٠ وَإِذَا مَرَضْتُ فَهُوَ شَفِيفٌ ﴾٧٩٠ وَالَّذِي يُمْسِي ثُمَّ يُحْبِي ثُمَّ يُخْبِي ﴾٨٠ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي حَطَشَقَيْ تَوْمَ الدَّيْنِ ﴾٨١﴾

والذي خلقه هو الذي يطعمه ويسقيه، وهو الذي يميته ثم يحييه.

(١) سورة الأعلى: الآيات من ١ - ٥.

(٢) سورة البقرة: من الآية ١٣٣.

(٣) في ط (لقوله) بدلاً من (القومه).

(٤) سورة الشعرا: الآيات ٧٥ - ٨٢

في س (يهدبني) بدلاً من (يهدين)، (والذي هو يطعني) سقطت (هو) من ك، في س (يسقني) بدلاً من (يسقين)، في ك (يسقيني) بدلاً من (يسقين)، في س، ك (يشفني) بدلاً من (يشفين)، (والذي هو يطعني ويسقين. وإذا مرضت فهو يشفين) ساقطة من أ، في س (يحييني) بدلاً من (يحين)، (والذي أطمع أن يغفر لي خطيري يوم الدين) ساقطة من س.

فقوله في التوراة: إله إبراهيم وإله إسحاق، وإله يعقوب، هو من هذا الباب، ولا يختص هذا بثلاثة، بل يقال في الاثنين والأربعة والخمسة بحسب ما يقصد المتكلم ذكره من الصفات، وفي هذا من الفائدة ما ليس في قوله: إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، فإنه لو قيل ذلك لم يفد إلّا أنه معبد الثلاثة، لا يدل على أنهم عبدوه مستقلين، كل منهم عبده اختص بها، لم تكن هي نفس عبادة الأول.

وأيضاً فإنه إذا قيل: إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب دل على عبادة كل منهم بالملزوم^(١)، وإذا قال: وإله دل على أنه^(٢) معبد كل من الثلاثة، فأعاده باسم الإله الذي يدل على العبادة دلالة باللفظ المتضمن لها، وفي ذلك من ظهور المعنى للسامع وتفرعه بصورة له من غير فكر ما ليس في دلالة الملزوم.

• • •

(١) في س، أ، ك (بالملزوم).

(٢) (أنه) ساقطة من ط.

فصل

قالوا: وكذلك شهد (أشعيا) بتحقق^(١) الثالوث بوحданية^(٢) رد استدالهم جوهره، وذلك بقوله: (رب القوات)^(٣)، ويقوله: (رب السماوات بشهادة أشعيا بتحقق الثالوث والأرض)^(٤) ومثل هذا القول في التوراة والمزامير شيء كثير حتى اليهود يقررون^(٥) هذه النبوات، ولا يعرفون لها تأويلاً، وهم معترفون^(٦) بذلك، ولا ينكرون منه كلمة واحدة، وإنما قلوبهم مغلقة عن فهمه لقصاوتها على ما ذكرنا قبل ذلك، وأنهم إذا اجتمعوا في كنيستهم كل سبت يقف

(١) في ط، ك (يتحقق).

(٢) في س (وحданية).

(٣) وجدت في سفر أشعيا - الإصلاح الحادي والخمسون: (أنا الرب إلهك مزعج البحر فتعجب لوجهه. ورب الجنود اسمه) بمعناه.

انظر: العهد القديم ص ١٠٥٥.

(٤) وجدت في سفر أشعيا - الإصلاح الحادي والخمسون: (وتتسى الرب إلهك صانحك (باسط السماوات ومؤسس الأرض).

* انظر: المرجع السابق.

* وفي سفر المزامير - المزمور التاسع والخمسون: (وأنت يا رب إله الجنود).

انظر: العهد القديم ص ٨٧٢.

* وفي سفر أشعيا - الإصلاح الثاني والأربعون (هكذا يقول الله الرب خالق السماوات وناشرها باسط الأرض).

انظر: العهد القديم ص ١٠٤٢.

(٥) في ط، ك (يقرأون).

(٦) في ط، ك (مقرون).

الحران أمامهم، ويقول كلاماً عبرانياً هذا تفسيره، ولا يجحدونه: (نقدسك^(١)، ونعظمك^(٢)، وثالث لك تقديساً مثلثاً كالمكتوب على لسان نبيك)^(٣).

فيصرخ الجميع مجاوين: (قدوس قدوس قدوس، رب القوات، رب السماوات والأرض)^(٤).

فما أوضح إقرارهم بالثالوث، وأشد كفرهم بمعناه، فنحن لأجل هذا البيان الواضح الذي قاله الله في التوراة، وفي كتب الأنبياء فجعلوه^(٥) ثلاثة أقانيم جوهرأً^(٦) واحداً، طبيعة^(٧) واحدة إلهأً واحداً ربأً^(٨) واحداً، خالقاً واحداً، وهو الذي نقوله: أب وابن وروح قديس.

والجواب: أما ما في كتب الأنبياء – عليهم السلام – من ثنائية^(٩) اسم الرب عند إضافته إلى مخلوق آخر فهو من نمط ثنائية^(٩) اسم الإله،

(١) في س، أ (يقدسك) بدلاً من (نقدسك).

(٢) في أ (ويعظمتك) بدلاً من (ونعظمك).

(٣) في سفر أشعيا – الإصحاح ٥: (ويتعالى رب الجنود بالعدل (ويقدس الإله القدس بالبر).

انظر: العهد القديم ص ٩٩٧.

(٤) وجدت في سفر أشعيا – الإصحاح السادس: (قدوس قدوس رب الجنود مجده مليء كل الأرض).

انظر: العهد القديم ص ٩٩٨.

(٥) في س، أ (تجعله) بدلاً من (يجعلوه).

(٦) في س (وجوهراً) بزيادة (و).

(٧) في ط، ك (طبيعة) بدلاً من (طبيعة).

(٨) في ط، ك، أ (أباً) بدلاً من (رباً).

(٩) في ط (تسميتها) في ك (تسمية).

وهذا لا يقتضي تعدد الأرباب والآلهة، ولهذا لا^(١) يقتضي جعلهم اثنين وأربعة إذا ذكر اللفظ مرتين وأربعة.

فكذلك إذا ذكر^(٢) ثلاث مرات لا يقتضي أن الأرباب ثلاثة، وهم أيضاً لا يقولون بثلاثة^(٣) أرباب وثلاثة آلهة * فلو كان هذا يدل على ثلاثة أرباب وثلاثة آلهة^(٤) * لدل^(٥) على نقيض قولهم، بل هم يزعمون إنهم إنما يثبتون إلهًا واحدًا، ولكنهم يتناقضون فيصرّحون بثلاثة آلهة، ويقولون هم إله واحد.

والكتب لا تدل على قولهم المتناقض بوجه من الوجه، وأما ما ذكروه^(٦) من اعتراف اليهود بالفاظ هذه النبوات، ودعواه أنهم لا يعرفون لها تأويلاً، فإن أرادوا^(٧) بالتأويل تفسيرها وما يدل عليه لفظها، فهذا ظاهر لا يخفى على الصبيان من اليهود وغيرهم.

ولكن النصارى ادعوا ما لا^(٨) يدل عليه اللفظ^(٩) * وإن^(١٠) أرادوا بالتأويل معنى يخالف ظاهر اللفظ * فهذا إنما يحتاج إليه — إن كان

(١) (لا) ساقطة من ط .

(٢) في ط، ك (كان) بدلاً من (ذكر).

(٣) في س(ثلاثة) بسقوط (ب).

(٤) ما بين النجمتين ساقط من ط، ك.

(٥) في ط (تدل) بدلاً من (الدل)، في ك (يدل) بدلاً من (الدل).

(٦) في س (ذكر).

(٧) في ط، أ، ك (أراد).

(٨) (لا) ساقطة من ط، ك.

(٩) في ط ، كررت جملة (فهذا إنما يحتاج إليه) التي ذكرت بعد ذلك.

(١٠) في ط (إن) بسقوط (و).

(١١) ما بين النجمتين ساقط من ك.

يحتاج إليه – إذا كان ظاهره معنى باطلًا، لا يجوز إرادته. وليس
ما ذكروا^(١) هنا من هذا الباب، بل الكتب الإلهية يكثر فيها مثل هذا
الكلام عند أهل الكتاب وعند المسلمين، ولا يفهم منها ثلاثة أرباب
أو ثلاثة آلهة إلاً من اتبع هواه بغير هدى من الله، وقال قولاً مختلفاً يؤفك
عنه من أوفك، ومثل هذا موجود في سائر الكلام، يقال^(٢): هذا أمير
البلد الفلاني، وأمير البلد الفلاني، وأمير البلد الفلاني، وهو أمير
واحد.

ويقال: هذا رسول إلى الأميين، ورسول إلى أهل الكتاب،
ورسول إلى الجن والإنس، وهو رسول واحد.

● ● ●

(١) في ط، أ، ك (ذكر).

(٢) في ط، ك (فقال) بدلاً من (يقال).

فصل

وأما قولهم : (نقدسك ، ونعظمك ، ونثلي لك تقديساً مثلاً ،
كالمكتوب على لسان نبيك أشعيا).

وقولهم^(١) : (قدوس ، قدوس ، قدوس ، رب القوات ، ورب
السماءات والأرض)^(٢) ، فيقال : هذا الكلام صريح في أن المثلث هو
نفس التقديس لا نفس الإله المقدس.

وكذلك قولهم : (قدوس ، قدوس ، قدوس). قدسوه ثلاث مرات ،
فإنه قال : (نقدسك ، ونثلي لك تقديساً مثلاً) ، فنصب التثليث^(٣) على
المصدر الذي ينصب بفعل التقديس ، فقال : نقدسك تقديساً مثلاً.

(فنصب التقديس على المصدر)^(٤) ، كما تقول^(٥) : سبحتك
تسبيحاً مثلاً ، أي سبحتك ثلاث مرات ، وقال : ثلث لك أي ثلث
تقديساً^(٦) لك ، لم يقل أنت ثلاثة^(٧) ، بل جعلوا أنفسهم هم الذين
يقدسون التقديس المثلث ، وهم يثلثون له ، وهذا صريح في أنهم
يسبحونه ثلاث مرات ، ولا يسبحون ثلاثة آلهة ، ولا ثلاثة أقانيم.

(١) في ط (قولهم) بسقوط (ى).

(٢) انظر ٤٦٢/٣.

(٣) في س ، أ (التقديس) بدلاً من (التثليث).

(٤) ما بين القوسين ساقط من أ ، ك.

(٥) في أ (يقول) بدلاً من (تقول).

(٦) في أ (تقديسنا) بدلاً من (تقديساً).

(٧) في أ (ثلاثة بادنة) بزيادة (بادنة).

وهذا كما في السنن عن ابن مسعود^(١)، عن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه قال: «إذا قال العبد في ركوعه: سبحان ربِّي العظيم ثلاثةً فقدتم ركوعه، وذلك أدناه، وإذا قال في سجوده^(٢): سبحان ربِّي الأعلى ثلاثةً فقد تم سجوده وذلك أدناه»^(٣) والتسبيح هو تقديس الرب وأدناه أن يقدسه ثلاثة مرات، فمعناه^(٤) قدسوه ثلاثة مرات: لا تقصرروا على مرة واحدة.

ولهذا يقولون^(٥) مجاوبين: قدوس، قدوس، قدوس، فيقدسوه ثلاثة مرات، فعلم أن^(٦) المراد تثليث^(٧) التقديس^(٨) حيث^(٩) ما دل عليه^(١٠) لفظه، وما يفعلونه مماثلين لهذا الأمر، وما يفعل في نظير ذلك من^(١١) تثليث تقديسه، وأن يقدس ثلاثة مرات، لا أن يكون المقدس ثلاثة أقانيم، فإن هذا أمر لم ينطقنبي من الأنبياء به لفظاً

(١) سبقت ترجمته .

(٢) (في سجوده) ساقطة من س.

(٣) انظر:

* سنن ابن ماجه - كتاب إقامة الصلاة والسنّة - باب ٢٠ - عن ابن مسعود قال: قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إذا ركع... الحديث بلفظه.

* وسنن أبي داود - ص ٣٣٠ - باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده - كتاب الصلاة - عن عقبة بن عامر... الحديث بمعناه.

* وفي مسند الإمام أحمد - عن ابن عباس - الحديث بمعناه.

(٤) في ك (فالمعروف) وفي ط (فمعنى) بدلاً من فمعناه.

(٥) في ط، ك (قالوا) بدلاً من (يقولون).

(٦) (أن) ساقطة من ك.

(٧) في س، أ (بثلاث).

(٨) (ثلاث) ساقطة من ط .

(٩) في ط (ومكنون) بدلاً من (حيث).

(١٠) في ط، ك (على) بدلاً من (عليه).

(١١) (من) ساقطة من ط .

ولا معنى، بل جميع الأنبياء – عليهم السلام – أثبتو إلهاً واحداً له
الأسماء الحسنة.

وأسماؤه متعددة تدل على صفاته المتعددة، ولا يختص ذلك بثلاثة
أسماء، ولا بثلاث^(١) صفات، (وليست الصفات أقنوماً هو ذات وصفة،
بل ليس إلا ذات واحدة لها صفات)^(٢) متعددة، فالتلعديد في الصفات
لا في الذات التي^(٣) يسمونها^(٤) الجوهر، ولا في الذات والصفة التي
يسمونها الأقنو.

• • •

(١) في أ (ثلاثة)، وفي ط (وبثلاثة) بدلاً من (ثلاث).

(٢) ما بين القوسين مكرر في ك.

(٣) (التي) ساقطة من ك.

(٤) في ط، ك (سموها) بدلاً من (يسمونها).

فصل

رَدْ تَأكِيدُم إِقْرَار
الْيَهُود بِالثَّالِث،
وَكَفَرُهُم بِمَعْنَاهُ،
وَشَرْحُ كَفَرِ الْيَهُود
وَالنَّصَارَى

قالوا: فما أعظم^(١) إقرارهم في الثالث، وأشد كفرهم بمعناه.

فيقال: هذا من الافتراء الظاهر على اليهود، وإن كان اليهود^(٢)

كُفَاراً فلم يكن كفرهم لأجل إنكار الثالث، بل لو أقرروا به لكان^(٣) زيادة
والنصاري في^(٤) كفرهم يزيد به عذابهم.

كما أن النصارى لما كفروا لم يكن كفرهم بإقرارهم بأن المسيح
المبشر به الذي قد ظهر ليس هو المسيح الدجال الذي تنتظره اليهود، وإذا^(٥)
خرج كانوا شيعته ويقتلهم المسلمون معه شر قتلة حتى إن الشجر
والحجر يقول: يا مسلم هذا يهودي ورائي تعال فاقتله^(٦).

بل لو كفروا باليسوع كما كفرت اليهود لكان ذلك زيادة في
كفرهم.

وعند اليهود، وعندتهم^(٧) في التوراة من التوحيد المحمض الذي^(٨)

(١) في أ، س (أوضح) بدلاً من (أعظم).

(٢) في ط (يجعلهم) بدلاً من (وإن كان اليهود)، (وإن كان اليهود) ساقطة من كـ.

(٣) في ط، أ، كـ (كان) بدلاً من (لكان).

(٤) (في) ساقطة من طـ.

(٥) في س (إذا) بسقوط الواو.

(٦) هذا إشارة إلى حديث سبق ذكره.

(٧) في صـ، أـ (وعندكم).

(٨) في طـ (مما)، (الذي) ساقط من كـ.

يُبَطِّل تَثْبِيْكُم مَا لَا يَخْفَى إِلَّا عَمَّنٌ^(۱) أَعْرَضَ عَن ذِكْرِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَهُ،
وَهَدَاهُ الَّذِي هَدَى بِهِ عِبَادَهُ^(۲).

● ● ●

(۱) فِي سِنْ (مِنْ) بَدْلًا مِنْ (عَمَّنْ).

(۲) فِي طِ (يَهْدِي)، وَفِي كِ (وَهَدَاهُ بِهِ عِبَادَهُ).

فصل

قالوا: فمن أجل^(١) هذا البيان الواضح الذي قاله الله في التوراة، وفي كتب الأنبياء نجعل ثلاثة^(٢) أقانيم: جوهرًا واحدًا، إلهًا واحدًا، خالقًا واحدًا.

وهو الذي نقوله^(٣): أب، وابن، وروح قدس.

رجوعهم مرة أخرى إلى التسلُّك بالثلثة لما سبق أن نقلوه وأشاروا إليه من كلام الأنبياء

والجواب من وجوه:

أحدها: أن في التوراة والكتب الإلهية من إثبات وحدانية الله، ونفي تعدد الآلهة، ونفي إلهية ما سواه، ما هو صريح في إبطال قول النصارى ونحوهم، وليس فيها ذكر الأقانيم للفظاً ولا معنى، حيث يجعلون الأقونم اسمًا^(٤) للذات مع الصفة، والذات واحدة، والتعدد في الصفات لا في الذات.

ولا يمكن أن تتحد صفة دون الأخرى، ولا دون الذات فيمتنع اتحاد أقونم أو حلوله بشيء من المخلوقات دون الأقونم الآخر، ولا إثبات ثلاثة أقانيم ولا إثبات ثلات صفات دون ما سواها في شيء من الكتب الإلهية، ولا كلام الحواريين، ولا إثبات إله حق من إله حق، ولا تسمية صفات الله مثل كلامه وحياته، لا ابنًا، ولا إلهًا، ولا ربًا، ولا إثبات

(١) في ط، ك (ولأجل).

(٢) في س، أ (ثلاث).

(٣) في ط (نقول).

(٤) في أ (قسماً).

اتحاد^(١) الرب خالق السماوات والأرض بشيء من الأدميين، ولا حلول ذات وصفة دون ذات مع الصفات^(٢) الأخرى، بل^(٣) ولا حلول نفس الصفة القائمة به^(٤) في غيره لا^(٥) علمه ولا كلامه ولا حياته، ولا غير ذلك.

بل جميع ما أثبتوه^(٦) من التثليث والحلول والاتحاد ليس في كتب الأنبياء التي بأيديهم ما يدل عليه، بل فيها أقوال كثيرة صريحة بنقيض ذلك مع القرآن والعقل، فهم مخالفون للمعقول وكتب الله المنزلة^(٧).

الثاني: أنهم^(٨) يقولون: إنما نسبت إلهاً واحداً، ثم يقولون^(٩) في أماناتهم وأدلةهم وغير ذلك من كلامهم ما هو صريح بإثبات ثلاثة آلهة فينقضون كلامهم^(١٠) بعضهم ببعض، ويقولون من الأقوال المتناقضة ما يعلم بطلانه كل عاقل تصوره.

وهذا لا ينضبط لهم قول مطرد، كما يقول من يقول من عقلاً الناس: إن النصارى ليس لهم قول يعقله عاقل، وليس أقوالهم منصوصة

(١) في س (حلول).

(٢) في س، أ (الصفة).

(٣) (بل) ساقطة من ط، ك.

(٤) في أ (به) بدلاً من (القائمة به)، في ط، ك (بینه) بدلاً من (القائمة به).

(٥) في ط، ك (ولا) بزيادة واو.

(٦) في س، أ (ابتدعوه).

(٧) في ك (المنزلة واحداً) بزيادة (واحداً).

(٨) في س، أ (أنكم) بدلاً من (أنهم).

(٩) في أ (ويقولون) بزيادة واو.

(١٠) في ط (كلام) بدلاً من (كلامهم).

عن الأنبياء، فليس معهم لا سمع ولا عقل^(١)، كما قال الله – تعالى – عن أصحاب النار:

﴿ لَوْكَانَ شَمَعَ أَوْ نَعْقِلَ مَا كَانَ أَحَدٌ أَسْعَى رِّبَّ الْأَنْبِيَاءَ ﴾^(٢).

وهم أيضاً يبطون خلاف ما يظهرون، ويفهم جمهور الناس من^(٣) مقالاتهم خلاف^(٤) ما يزعم بعضهم أنه مرادهم ، فإنه قد تقدم آنفًا من استدلالهم للتوراة، قوله: (وكلم الله موسى من العلقة قائلًا: أنا إله إبراهيم، وإله إسحاق، وإله يعقوب)^(٥). قالوا: ولم يقل: أنا إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، بل كرر اسم إله ثلاث دفع قائلًا: أنا إله وإله وإله لتسحق مسألة الثلاث أقانيم في لاهوتة، فيقال لهم: وإن كان هذا التكرير لا يقتضي إلا إثبات إله واحد فلا حجة لكم فيه، كما^(٦) لو قال أنا^(٧) إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، وإن كان يقتضي إثبات ثلاثة آلهة: فقد أثبتتم ثلاثة آلهة، وأنتم تقولون: لا نثبت إلا إلهًا واحدًا، وإن كان المعنى: إنه إله واحد موصوف بأنه معبود إبراهيم، ومعبد إسحاق، ومعبد يعقوب، فلا حجة لكم فيه على^(٨) التشليث والأقانيم، (بحيث^(٩) يجعلون الأقانيم اسمًا للذات مع صفة الذات^(١٠) واحدة، فالتعدد في

(١) في س، أ (لا عقل ولا سمع) بتقديم عقل على سمع.

(٢) سورة الملك: من الآية ١٠.

(٣) (من) ساقطة من أ، ط، ك.

(٤) في أ، (خلاف) غير منقوطة.

(٥) هذا النص سبقت الإشارة إليه في ٤٥٧/٣.

(٦) (كما) ساقطة من ط.

(٧) في س، ك (يا) بدلاً من (أنا).

(٨) (على) ساقطة من ط.

(٩) في ط (وحيث).

(١٠) في ط (الذات) بسقوط الواو.

الصفات لا في الذات، ولا يمكن أن تتحد صفة دون أخرى، ولا دون الذات فيمتنع اتحاد أقنوم وحلوله بشيء من المخلوقات دون الأقنوم الآخر^(١).

الوجه الثالث: قولهم: وهو الذي نقوله^(٢): أب وابن وروح القدس، قد تقدم أن هذا القول هم معترفون بأنهم لم يقولوه ابتداء، ولا علموا بالعقل التثليث الذي قالوه في أماكنهم، ثم عبروا عنه بهذه العبارة، بل هذه العبارة منقوله عندهم في بعض الأنجليل: أن المسيح عليه الصلاة والسلام – أمر أن يعمدوا الناس بها، وحينئذ، فالواجب إذا كان المسيح قالها أن ينظر ما أراد بها، وينظر سائر ألفاظه^(٣) ومعانيها، فيفسر^(٤) كلامه بلغته التي تكلم بها تفسيراً يناسب سائر كلامه.

٧ وهؤلاء حملوا كلام المسيح والأنبياء – عليهم السلام – على شيء لا يدل عليه كلامهم، بل يدل على نقاصه فسموا كلام الله، أو علمنه أو حكمته، أو نطقه ابنًا، وهذه تسمية ابتدعوها لم يسم أحد من الأنبياء شيئاً من صفات الله باسم ابن، ولا باسم الرب، ولا باسم الإله، ثم لما أحدثوا هذه التسمية قالوا: مراد المسيح بالابن هو^(٥) الكلمة، وهذا افتراء على المسيح – عليه السلام – ، وحمل لكلامه على معنى لا يدل عليه لفظه.

(١) ما بين القوسين ساقطة من س.

(٢) في س (يقوله) بدلاً من (نقوله).

(٣) في أ (الفاظها) بدلاً من (الفاظه).

(٤) في أ (ليفس) بدلاً من (فيفس).

(٥) (هو) ساقطة من ط.

ولفظ ابن عندهم في كتبهم يراد به من رباه الله - تبارك^(١) وتعالى - ، فلا^(٢) يطلق عندهم في كلام الأنبياء لفظ ابن قط^(٣) ، إلا على مخلوق محدث^(٤) ، ولا يطلق إلا على الناسوت دون اللاهوت، فيسمى^(٥) عندهم^(٦) إسرائيل ابناً وداود ابناً لله ، والحواريون كذلك، بل عندهم في إنجيل^(٧) يوحنا * في ذكر المسيح إلى خاصته، أي وخاصته لم يقبلوه، والذين قبلوه أعطاهم ليكونوا أبناء الله الذي ليس من دم ولا من^(٨) مشبه لحم ، ولا من مشبه رجل ، بل^(٩) من الله ولد.

فهذا إخبار بأنهم يكونون جميعاً أبناء الله ، وهم معترفون بأنه^(١٠) ليس فيهم لاهوت يتحد بناسوت ، بل كل منهم ناسوت محض ، فعلم أن الكتب ناطقة بأن لفظ ابن الله يتناول الناسوت فقط ، وليس^(١١) معهم لفظ ابن الله ، والمراد به صفة من صفات الله .

فقولهم: إن المسيح أراد بلفظ ابن اللاهوت كذب بين عليه^(١٢)* والمسيح لا يسمى ابناً بهذا^(١٣) الاعتبار ، وروح القدس لم يعبر

(١) (تبارك) ساقطة من أ.

(٢) في أ (ولا).

(٣) (قط) ساقطة من ط .

(٤) في ط (يحدث).

(٥) في ط (فلا يسمى).

(٦) في أ (عند) .

(٧) في س ، ك (إنجيل).

(٨) (من) ساقطة من ط .

(٩) (بل) ساقطة من س .

(١٠) في س (بأنهم) .

(١١) في س (ليس) بسقوط الواو.

(١٢) ما بين التجمتين مكتوب في ك في ورقة صغيرة ملحقة بصفحة ٣٦٥ من المخطوطة.

(١٣) في س ، أ ، ك (بهذه).

بها أحد من^(١) الأنبياء عن حياة الله التي هي صفتة، بل روح القدس في كتب الله يراد بها الملك، ويتراد بها الهدى والوحى والتأييد، فيقال: روح الله، كما يقال: نور الله، وهدى الله، ووحى الله، ومملوك الله، رسول الله، لم يرد به أحد من الأنبياء، بقوله: روح الله، وروح^(٢) القدس ما يريده الإنسان بقوله: «روحى».

فإِلَّا سُبْحَانَ رَبِّكَ مَرْكَبٌ مِّنْ رُوحٍ وَّبَدْنٍ^(٣)، وفي بدنَه بخارٌ يخرجُ مِنَ الْقَلْبِ، وَيُسْرِي فِي بَدْنِه، وَلَه جَوْفٌ يَخْرُجُ مِنْهُ هَوَاءً وَيَدْخُلُ فِيهِ، إِذَا قِيلَ: رُوحُ إِلَّا سُبْحَانَ رَبِّكَ يَرَادُ بِهَا الرُّوحُ الَّتِي بِهَا الْبَخَارُ الْلَّطِيفُ الَّذِي فِي الْبَدْنِ، وَقَدْ يَرَادُ بِهَا الرِّيحُ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْ جَوْفِ الْبَدْنِ، وَيَدْخُلُ فِيهِ.

وَالله^(٤) - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - - بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى - لَيْسَ هُوَ رُوحًا وَبَدْنًا كَإِلَّا سُبْحَانَهُ - أَحَدٌ صَمَدٌ، لَا جَوْفَ لَهُ، وَلَا يَدْخُلُ فِيهِ شَيْءٌ، وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ شَيْءٌ^(٥)، لَا بَخَارٌ، وَلَا هَوَاءً مُتَرَدِّدًا^(٦).

وَقَدْ يَعْبُرُ بَعْضُ النَّاسِ بِلِفْظِ الرُّوحِ عَنِ الْحَيَاةِ، وَالله - تَعَالَى - حَيٌّ لَهُ حَيَاةٌ، لَكِنْ^(٧) لَمْ تَرَدْ الأنْبِيَاءُ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - بِقَوْلِهِمْ: رُوحُ الْقَدْسِ حَيَاةُ اللهِ، بَلْ أَرَادُوا بِهِ مَا يَجْعَلُهُ اللهُ فِي قُلُوبِ الأنْبِيَاءِ

(١) (من) ساقطة من ط .

(٢) في من، أ (أو روح).

(٣) في أ (من بدن وروح).

(٤) في ط (الله) بسقوط الواو.

(٥) (ولَا يَخْرُجُ مِنْهُ شَيْءٌ) ساقطة من ط .

(٦) في أ (يتتردد) بدلاً من (متتردد).

(٧) في ط (ولكن) بزيادة واو.

ويؤيدهم^(١) به، كما يراد بنور الله ذلك. قال الله - تعالى - :

﴿ أَلَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مثَلُ نُورٍ كَمَشْكُوفَ فِيهَا مَصْبَاحٌ الْمَصْبَاحُ فِي زِحْجَاجَةِ الزِّحْجَاجَةِ كَانَهَا كَوْكِبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةِ مِيزَرَكَةٍ زَيْتُونَةً لَا شَرْقِيَّةً وَلَا غَرْبِيَّةً يَكَادُ زَيْتَهَا يَضِيَّءُ وَلَوْلَرَ تَمَسَّسَهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورٍ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾^(٢).

فضرب الله مثلاً للمؤمن الذي جعل صدره كالمشكاة، وقلبه كالزجاجة في المشكاة، ونور الإيمان الذي في قلبه، وهو نور الله والمصباح الذي في الزجاجة، وذلك النور الذي في قلبه ليس هو نفس صفة الله القائمة به.

فتبيين أن العارف كلما تدبر ما قالته الأنبياء، وما قاله أهل البدع من النصارى وغيرهم، لم يجد لهم في كلام الأنبياء إلا^(٣) ما يدل على نقىض ضلالهم لا ما يدل على ضلالهم.

● ● ●

(١) في ط، ك (وأيدهم).

(٢) سورة النور: الآية ٣٥.

في أكتب آخر الآية هكذا: «نور على نور كذلك يضرب الله الأمثال» وهو خطأ.

(نور على نور) ساقطة من ط.

(إلا) ساقطة من ط.

فصل

قالوا: وقد علمنا أنه لا يلزمنا إذا قلنا * هذا، عبادة ثلاثة الهة، بل رذ ذمهم أنه إله واحد، كما لا يلزمنا إذا قلنا *^(١): الإنسان ونطقه وروحه ثلاثة^(٢) ثلاثة الهة، وأنه أناسي^(٣)، بل إنسان واحد، ولا إذا قلنا لهيب^(٤) النار وضوء النار وحرارة لالوم عليهم في النار، ثلاثة نيران، ولا إذا قلنا قرص الشمس، وضوء الشمس وشعاع التثليث لما بين الشمس ثلاثة شموس، وإذا كان هذا^(٥) رأينا في الله تقدست أسماؤه لهم من شهادات الآية^(٦) وجلت آلاوه فلا لوم علينا، ولا ذنب لنا إذ لم نهمل ما تسلمناه ولا نرفض ما تقلدناه وتتبع ما سواه. (ولا سيما أن لنا هذه الشهادات البينات والدلائل الواضحات من الكتاب الذي أتى به هذا الرجل)^(٧).

والجواب من وجوه:

أحدها: أنكم صرحتم بـتعدد الآلهة والأرباب^(٨) في^(٩) عقيدة إيمانكم وفي استدلالكم وغير ذلك من كلامكم، فليس ذلك^(٩) شيئاً

(١) ما بين النجمتين ساقط من س.

(٢) في أ (ثلاث) بدلاً من (ثلاثة).

(٣) في ط (أناس) بدلاً من (أناسي).

(٤) في أ (النار ولهيب) بدلاً من (لهيب).

(٥) (هذا) ساقطة من ط.

(٦) ما بين القوسين زيادة في س. وساقط من ط.

ويؤكّد لنا إضافته هنا ذكر الشيخ له في الفصل التالي.

(٧) في ط، ك (الأرباب) بسقوط الواو.

(٨) في ط (عن) بدلاً من (في).

(٩) في ط (ذلكم) بدلاً من (ذلك).

أَلْزَمُكُمُ النَّاسَ بِهِ، بَلْ أَنْتُمْ تَصْرُحُونَ بِذَلِكَ، كَمَا تَقْدِمُ مِنْ قَوْلِكُمْ نَؤْمِنُ
بِإِلَهٍ وَاحِدٍ، أَبٌ^(١)، ضَابِطُ الْكُلِّ، خَالِقُ مَا يُرَى وَمَا لَا يُرَى، وَيَرِبُّ وَاحِدٌ
يُسَوِّعُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ الْوَحِيدَ * الْمَوْلُودُ مِنَ الْأَبِ قَبْلَ كُلِّ الدَّهْرِ، نُورٌ
مِنْ نُورٍ، إِلَهٌ حَقٌّ مِنْ إِلَهٍ حَقٍّ، مِنْ جُوهرِ أَبِيهِ يُولَدُ غَيْرُ مُخْلُوقٍ مُسَاوٍ
الْأَبُ فِي الْجُوهرِ وَبِرُوحٍ^(٢) الْقَدْسُ الرَّبُّ الْمَحِيَّ الْمُنْبِثُ مِنَ الْأَبِ
الَّذِي مَعَ^(٣) الْأَبِ^(٤)، مَسْجُودٌ لَهُ وَمُمْجَدٌ.

فَهَذَا تَصْرِيفٌ بِالثَّلَاثَةِ أَرْبَابِ، وَأَنَّ الْابْنَ إِلَهٌ حَقٌّ مِنْ إِلَهٍ حَقٍّ وَمَعَ^(٥)
تَصْرِيفِكُمْ بِالثَّلَاثَةِ أَرْبَابِ وَتَصْرِيفِكُمْ بِأَنَّ هَذَا إِلَهٌ حَقٌّ مِنْ إِلَهٍ حَقٍّ،
تَقُولُونَ إِنْ ذَلِكَ إِلَهٌ وَاحِدٌ، وَهَذَا تَصْرِيفٌ بِتَعْدُدِ الْأَلَهَةِ مَعَ القَوْلِ بِإِلَهٍ
وَاحِدٍ *^(٦).

وَلَوْلَمْ تَذَكَّرُوا مَا يَقْتَضِي أَنَّهُ جُوهرٌ آخَرُ، لَمْكُنْ أَنْ يَحْمِلَ كَلَامَكُمْ
عَلَى عَطْفِ الصَّفَةِ، لَكِنْ يَكُونَ كَلَامَكُمْ أَعْظَمُ كُفَّارًا، فَتَكُونُونَ قَدْ
جَعَلْتُمُ الْمَسِيحَ هُوَ نَفْسُ إِلَاهٍ^(٧) الْوَاحِدُ الْأَبُ، خَالِقُ مَا يُرَى
وَمَا لَا يُرَى، وَهَذَا أَعْظَمُ مِنَ^(٨) كُفْرِكُمْ مَعَ أَنَّ هَذَا حَقِيقَةُ قَوْلِكُمْ، فَإِنَّكُمْ
تَقُولُونَ: الْمَسِيحُ هُوَ اللَّهُ، وَتَقُولُونَ: هُوَ ابْنُ اللَّهِ (كَمَا ذَكَرَ اللَّهُ الْقَوْلَيْنِ)
عَنْكُمْ فِي كَلَامِهِ، وَكُفْرِكُمْ بِذَلِكَ، وَلَيْسَ هَذَا قَوْلٌ طَائِفَةً، وَهَذَا قَوْلٌ

(١) (أَبٌ) ساقِطَةُ مِنْ طِ، كِ.

(٢) فِي طِ (بِرُوحٍ) بِدُونِ (وِ).

(٣) فِي طِ، كِ (مَعِهِ).

(٤) فِي كِ (الآنِ).

(٥) فِي طِ (مَعِ) بِسْقُوطِ (وِ).

(٦) مَا بَيْنَ النَّجْمَيْنِ ساقِطٌ مِنْ سِ.

(٧) فِي طِ، كِ (إِلَهٌ) بِدَلَّا مِنْ (إِلَاهٌ).

(٨) فِي طِ، كِ (مِنْ أَعْظَمِ) تَقْدِيمٍ وَتَأْخِيرٍ.

طائفة^(١) كما يقوله بعض الناس، بل القولان جمِيعاً يقولهما^(٢) فرق النصارى كالنسطورية^(٣) واليعقوبية^(٤) والملكية^(٥) ونحوهم، وهذا أيضاً من تناقضكم، فإنه إن كان هو الله لم يكن هو ابن الله سواء عبر بالابن عن الصفة أو غيرها^(٦)، فإن الأب هو الذات، والذات^(٧) ليست هي الصفة، وإن عنى بالابن الذات مع صفة الكلام، كما تفسرون الأقنوم بذلك، فهذه الذات متصفه مع ذلك بالحياة، والكلام سواء عنوا به العلم أو البيان مع العلم هو مع الحياة قائم بالأب، والصفة ليست عين^(٨) الموصوف، بل ولا يعبر عنها بأنها ابن الموصوف، ولا عبر بذلك أحد من الأنبياء – عليهم السلام – .

والمقصود أنهم لم يريدوا بقولهم، وبرب واحد يسوع المسيح عطف الصفة، وأن^(٩) هذا هو الأب كما قال: إله إبراهيم، وإله إسحاق، وإله يعقوب، فهذا إله واحد، والعطف لتغيير الصفة، فلو كان المراد بالابن نفس الأب لكان هذا خلاف مذهبهم، ويكونون قد جعلوه إلهآ من نفسه فقالوا: إلهان، بل ثلاثة وهو واحد.

(١) ما بين القوسين ساقط من ط. وجملة (وهذا قول طائفة) الثانية ساقطة من ك.

(٢) في أ، س (تقولها)، وفي ك (يقولها) بدلاً من (يقولهما).

(٣) راجع ٣٠/٣.

(٤) راجع ٥٥/٣.

(٥) راجع ٥٥/٣.

(٦) (أو غيرها) ساقط من أ، س.

.

(والذات) ساقطة من ط.

(٨) في ط، ك (غير) بدلاً من (عين).

(٩) في س (فإن) بدلاً من (وأن).

فهذا لو أرادوه لكان أعظم في^(١) الكفر، بل قالوا: وبرب^(٢) واحد يسوع المسيح ابن الله الوحيد المولود من الأب قبل^(٣) كل الدهور، نور من نور، إله حق، من إله حق، من جوهر أبيه، مولود غير مخلوق فصرحوا بأنه رب، وأنه إله حق، من إله حق، وصرحوا^(٤) بإله^(٥) ثان مع إله الأول.

وقالوا^(٦): مع ذلك إنه مولود من الأب قبل كل الدهور، وأنه مولود غير مخلوق فامتنع أن يريدوا بذلك الناسوت، فإن الناسوت مخلوق.

وهم يقولون: إن^(٧) الكلمة هي المترولة من الأب، والكلمة صفة المتalking وقائمة به، والكلام ليس برب ولا بإله، بل هو كلام الرب بإله، كما أن سائر كلام الله كالتوراة والإنجيل والقرآن ليس هو الرب والإله، ثم قلتم مساو للأب في الجوهر فاقتضى هذا أن يكون المولود الذي هو الكلمة جوهرأً وأنه مساو للأب في الجوهر والمساوي ليس هو^(٨) المساوي^(٩).

وهذا يقتضي إثبات جوهر ثان^(١٠) مساو^(١١) الجوهر الأول،^(١٢) وهو

(١) في ط (من) بدلاً من (في).

(٢) في ط (برب) بسقوط (و).

(٣) (قبل) ساقطة من ط.

(٤) في س، أ، (চর্চা) بدلاً من (চর্চা).

(٥) في س، أ (بانه) بدلاً من (ياله).

(٦) في ط (قالوا) بسقوط الواو.

(٧) في س، أ (إن) ساقطة.

(٨) (هو) ساقطة من ط.

(٩) في س، أ (المساوي) بدلاً من (المساوي).

(١٠) في س، أ (ثاني) بدلاً من (ثان).

(١١) في ك (مساوي) بدلاً من (مساو).

(١٢) (الذى هو الذات) زيادة قبل (وهو صريح) في ك.

صريح بإثبات إلهين، ويقولون مع ذلك: إنه إله واحد جوهر واحد، ولا يقال الجوهر مع العلم الذي يعبرون^(١) عنه بالأقynom مساو الجوهر الذي هو الذات، فإن الجوهر هو الذات وليس هنا جوهران، أحدهما مجرد عن العلم، والأخر متصل به، حتى يقال: إن أحدهما مساو للأخر، بل الرب - تعالى - هو الذات المتصلة بالعلم، فإن كان الأب هو الذات المجردة، فالابن أكمل من الأب، وهو الذات مع العلم، والأب بعض الابن.

وكذلك يلزمهم أن يكون الابن هو بعض روح القدس، فإنهم في أمانتهم جعلوا روح القدس هو الرب المحيي، والرب المحيي^(٢) هو الذات المتصلة بالحياة، والذات المجردة بعض ذلك، فإن كان الأب هو الذات المجردة فالابن^(٣) بعض روح القدس.

ثم قلتم في أقynom روح القدس الذي جعلتموه الرب المحيي أنه منبتق من الأب مسجود له^(٤) ممجد، ناطق في الأنبياء، فإن كان المنبتق ربأ حيأ، فهذا إثبات إله ثالث، وقد جعلتم الذات الحية منبتقة من الذات المجردة، وفي كل منها من الكفر والتناقض ما لا يخفى.

ثم جعلتم هذا الثالث مسجوداً^(٥) له، والمسجد له هو إله المعبود، وهذا تصريح بالسجود لإله ثالث مع ما فيه من التناقض، ثم جعلتموه ناطقاً بالأنبياء^(٦)، وهذا تصريح بحلول هذا الأقynom الثالث،

(١) في ط (تعتبرون).

(٢) (الرب المحيي) ساقطة من ط.

(٣) في ط، ك (فالآب).

(٤) (له) ساقطة من ط.

(٥) في ط، ك (سجود).

(٦) في س، أ (في الأشياء).

بجميع الأنبياء، فيلزمكم أن تجعلوا كلنبي^(١) مركباً من لاهوت وناسوت، وأنه إله تام وإنسان تام، كما قلتم في المسيح إذ لا فرق بين حلول الكلمة وحلول روح القدس. كلاهما أقنوم.

وأيضاً فيمتنع حلول إحدى الصفتين دون الأخرى، وحلول الصفة دون الذات، فيلزم أن يكون^(٢) الإله الحي الناطق بأقانيمه الثلاثة حالاً في كلنبي، ويكون كلنبي هو رب العالمين، ويقال مع ذلك هو ابنه وفي هذا من الكفر الكبير والتناقض العظيم ما لا يخفى، وهذا لازم للنصارى لزوماً لا محيد عنه، فإنما ثبت للشيء^(٣) ثبت لنظيره، ولا يجوز التفريق بين المتماثلين^(٤)، وليس لهم أن يقولوا: الحلول أو الاتحاد في المسيح ثبت بالنص، ولا نص في غيره، لوجوه:

أحدها: أن النصوص لم تدل على شيء من ذلك، كما قد تبين.

الثاني: أن في غير المسيح من النصوص ما شابه النصوص الواردة فيه كلفظ الابن، ولنفط حلول روح القدس فيه، ونحو ذلك.

الثالث: أن الدليل لا ينعكس فلا يلزم من عدم الدليل المعين عدم المدلول، وليس كل ما علمه الله وأكرم به أنبياءه أعلم به الخلق بنص صريح، بل من جملة الدلالات دلالة الالتزام.

وإذا ثبت الحلول والاتحاد في أحد النبيين بمعنى مشترك بينه وبين النبي الآخر، وجب التسوية بين المتماثلين، كما إذا^(٥) ثبت أن النبي

(١) في س، أ (شيء).

(٢) (أن يكون) ساقطة من ط.

(٣) (ثبت للشيء) ساقطة من ط.

(٤) في ط (المتألين).

(٥) في ط (إذ).

يجب تصديقه لأنه^(١)نبي.

ويكفر^(٢)من كذبه لأنهنبي فيلزم من ذلك أنه^(٣)يجب تصدق كلنبي وتكفير من كذبه.

الرابع: هب أنه لا دليل على ثبوت ذلك في الغير، فيلزم تجويز ذلك في الغير إذ لا دليل على انتفائه، كما يقولون: إن ذلك كان ثابتاً في المسيح قبل إظهاره الآيات على قولهم^(٤)، وحينئذ فيلزمهم أن يجوزوا في كلنبي أن يكون الله قد جعلهإلهاماً وإنساناً تماماً كاليسوع وإن لم يعلم ذلك.

الخامس: أنه^(٥)لو لم يقع ذلك، لكنه جائز عندهم، إذ لا فرق في قدرة الله بين اتحاده باليسوع واتحاده بسائر الأدميين، فيلزمهم تجويز أن يجعل الله كلإنسانإلهاماً وإنساناً تماماً ويكون كلإنسانمركاً من لاهوت وناسوت، وقد تقرب إلى هذا اللازم الباطل من قال بأنأرواحبني آدم من ذات الله، وأنها لاهوت قديم أزلي فيجعلون نصف كلآدمي لاهوتاً، ونصفه ناسوتاً^(٦)، وهؤلاء يلزمهم من المحالات أكثر مما يلزم النصارى من بعض الوجه، والمحالات التي تلزم النصارى أكثر من بعض الوجه.

الوجه الثاني^(٧): قولهم: ولا يلزمنا إذا قلنا هذا عبادة ثلاثة آلهة بل

(١) في ط (لأن).

(٢) في ط(ربه ويکفر) بزيادة (ربه).

(٣) (أنه) ساقطة من ط.

(٤) (على قولهم) ساقطة من ك.

(٥) (أنه) ساقطة من ط.

(٦) (ونصفه ناسوتاً) ساقطة من ط.

(٧) سبق الوجه الأول في أول هذا الفصل.

إله واحد، كما لا يلزمنا إذا قلنا: الإنسان وروحه ونطقه ثلاث أنساً، ولا إذا قلنا: النار وحرها وضؤها ثلاث نيران، ولا إذا قلنا: الشمس وضوؤها وشعاعها ثلاث شموس.

فيقال: هذا تمثيل باطل لوجه:

أحداً: أن حر النار وضؤها القائم بها ليس ناراً من نار، ولا جوهراً من جوهر، ولا هو^(١) مساوي النار والشمس في الجوهر، وكذلك نطق الإنسان ليس هو إنساناً^(٢) من إنسان، ولا هو مساوً للإنسان في الجوهر، وكذلك الشمس وضوؤها القائم بها وشعاعها القائم بها ليس شمساً ولا جوهراً قائماً بنفسه، وأنتم قلتم إله حق من إله حق، فقلتم في الأمانة: (نؤمن بإله واحد أب ضابط الكل ويرب واحد يسوع المسيح ابن الله الوحيد المولود من الأب قبل كل الدهور، نور من نور، إله حق من إله حق، من جوهر أبيه مساوي الأب في الجوهر). وقلتم في روح القدس: (إنه رب ممجد مسجود له)^(٣) فأثبتتم ثلاثة أرباب.

والثاني^(٤): أن الضوء في الشمس والنار يراد^(٥) به نفس الضوء القائم بها، ويراد به الشعاع القائم بالأرض والجدران، وهذا مبين لها ليس قائماً بها، ولفظ النور يعبر به عن هذا وهذا، وكلاهما صفة قائمة بغيرها وعرض، وقد يراد بلفظ النور نفس النار ونفس الشمس والقمر،

(١) (هو) ساقطة من ك.

(٢) في س، أ (إنسان).

(٣) في س، أ (أنه مسجود له ممجد).

(٤) في ط (الثاني) بسقوط الواو.

(٥) في ك (فيراد).

فيكون النور جوهراً قائماً بنفسه، وإذا^(١) كان كذلك فهم جعلوا الأب رباً جوهراً قائماً بنفسه * والابن أيضاً رباً جوهراً قائماً بنفسه^(٢)، وروح القدس رباً جوهراً قائماً بنفسه *^(٣).

وعلمون أن ضوء النار والشمس وحرارتها ليس كل منها^(٤) شمساً وناراً قائماً بنفسها، ولا جوهراً قائماً بنفسه، فلو أثبتو حياة الله وعلمه أو^(٥) كلامه صفتين قائمتين به ولم يجعلوا هذا ربًا جوهراً قائماً بنفسه، وهذا ربًا جوهراً قائماً بنفسه لكن قولهم حقاً وتمثيلهم مطابقاً، ولكنهم لم يقتصروا على مجرد جعلهما صفتين لله حتى جعلوا كلاً منهما ربًا وجوهراً وخالقاً، بل صرحو بأن المسيح الذي يزعمون اتحاد أحدهما به إليها واحداً وخالقاً، فلو كان نفس كلمة الله وعلمه لم يكن^(٦) إليها خالقاً، فإن كلام الله وعلمه ليس إليها خالقاً، فكيف والمسيح مخلوق بكلمة الله، ليس هو نفس كلمة الله؟

الوجه الثالث: أن قولهم الشمس وشعاعها وصوتها، إن أرادوا بالضوء ما يقوم بها، وبالشعاع ما ينفصل عنها فليس هذا مثال النار وحرها ولهمها إذ كلامها يقوم بها، وعلى هذا فالشمس لم تقم بها إلا^(٧) صفة واحدة لا صفتين، فلا يكون التمثيل بها مطابقاً، وإن أرادوا بالضوء والشعاع كلامها ما يقوم بها، أو كلامها، ما ينفصل عنها فكلامها صفة

(١) في س، أ (فإذا) بدلاً من (وإذا).

(٢) من النجمة السابقة إلى هنا ساقط من س.

(٣) ما بين النجمتين ساقط من أ.

(٤) في أ (منها).

(٥) في س، أ (و).

(٦) في س، أ، ك، وط (تكن).

(٧) في ط (إلي).

واحدة ليس لها صفات كالحياة والعلم، فعلم أن تمثيلهم بالشمس خطأ، وبعضهم يقول: الشمس وحرها وضوئها، كما يقولون مثل ذلك في النار.

وهذا التمثيل أصح لو ثبت أن في جرم الشمس حرارة تقوم بها^(١) فإن هذا لم يقم عليه دليل، وكثير من العقلاة ينكرون، ويزعم أن جرم الشمس والقمر والكواكب لا توصف بحرارة ولا برودة^(٢)، وهو قول أرسطو^(٣) وأتباعه.

وأما تمثيلهم بروح الإنسان ونطقه، فإن أرادوا بالروح حياته، فليس هذا هو مفهوم الروح، وإن أرادوا بالروح التي تفارق بدنه بالموت وتسمى النفس الناطقة فهذه جوهر قائم بنفسه ليس عرضاً من أعراضه، وحيثئذ فيلزم أن تكون^(٤) روح الله جوهرًا قائماً بنفسه مع جوهر آخر نظير بدن الإنسان ويكون الرب سبحانه وتعالى^(٥) مركباً من بدن وروح كإنسان، وليس هذا قول أهل الملل، لا المسلمين ولا اليهود ولا^(٦) النصارى بل هو كفر عندهم^(٧)، فتبين أن تمثيلهم بالثلاثة باطل.

والوجه الرابع^(٨): أن التمثيل إما أن يقع بصفات الشمس والنار والإنسان أو النفس القائمة بهذه الجواهر أو بما هو مبaitn لذلك، كالضوء

(١) (بها) ساقطة من ط.

(٢) في س، أ (برودة) بزيادة (ب).

(٣) أرسطو. سبقت ترجمته.

(٤) في س، أ (يكون).

(٥) (سبحانه وتعالى) ساقطة من س.

(٦) (لا) ساقطة من س، أ، ك.

(٧) (بل هو كفر عندهم) ساقطة من أ، و ط.

(٨) في س، أ، ك (الوجه) بسقوط (و).

الذي يقع على الأرض والجيطان والهواء، وغير ذلك من الأجسام إذا قابلت الشمس أو النار أو الإنسان أو النفس القائمة بهذه الجواهر^(١) فإن أريد هذا شعاع^(٢) فهذا منعكس، وضوء^(٣) منقلب، وليس^(٤) صفة قائمة بالشمس والنار.

وإذا أريد بما حل في المسيح هذا^(٥)، وهذا يسمى^(٦) نوراً وروحاً ويسمى نور الله كما قال - تعالى -^(٧) :

﴿ إِلَهُنَا نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثُلُّ نُورٍ كَمِشْكُورٍ فِيهَا مَصَابِحُ الْمَصَابِحِ فِي زَجَاجَةِ الزَّجَاجَةِ كَانَهَا كَوْكِبُ دُرِّي يُوقَدُ مِنْ شَجَرٍ مُبَرَّكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتَهَا يُضِيَّ وَلَوْلَمْ تَمَسَّسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورٍ مَنْ يَشَاءُ ﴾^(٨).

وقال - تعالى -^(٩) :

﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا أَلِيمَنْ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ دَشَأْ مِنْ عِبَادِنَا ﴾^(١٠).

فأخبرنا أنه جعل الروح الذي أوحاه نوراً يهدي به من يشاء.

(١) أو الإنسان أو النفس القائمة بهذا الجوهر) ساقطة من س، أ، ك.

(٢) في ط (بهذا) بدلاً من (هذا).

(٣) في أ، س (الشعاع).

(٤) في س، أ (وهو ضوء) بزيادة (وهو).

(٥) في س، أ، ك (ليس) بسقوط (و).

(٦) في ط (فهذا).

(٧) في ك (ويسمى) بزيادة (و).

(٨) (تعالى) ساقطة من ك.

(٩) سورة النور: من الآية ٣٥.

(١٠) سورة الشورى: من الآية ٥٢.

وقال – تعالى – :

﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾^(١).

وقال – تعالى – :

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

﴿وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾^(٤).

إذا أريد ما حل في المسيح من الروح والكلمة بهذا^(٥) المعنى فلا اختصاص لل المسيح بذلك، فإن هذا يحل في جميع الأنبياء والمؤمنين، وإن كانوا متفضلين فيه بحسب درجاتهم، وليس هذا الحال فيهم نفس صفة الله القائمة به، وإن كان ذلك حاصلاً عنها ومسبياً عنها، لكن ليس هو نفس صفة الله وإن كان من الناس من يقول: بل صفة الله التي اتصف بها حللت في العبد. فهذا القول خطأ، فإن صفة الموصوف القائمة به يمتنع^(٦) قيامها بعينها بغيره. ولكن الإنسان إذا تعلم علم

(١) سورة المجادلة: من الآية ٢٢. في س، لـ، ط كتبت الآية هكذا: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَتَبَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ...﴾ وهو خطأ.

(٢) سورة الأعراف: من الآية ١٥٧.

(٣) سورة الحديد: من الآية ٢٨.

(٤) سورة النور: من الآية ٤٠.

(٥) في أ (هذا) بسقوط (ب).

(٦) في ط (يمتنع) بدلاً من (يُمتنع).

غيره، وبلغ كلام غيره يقال: هذا علم فلان، وكلامه لأن هذا الثاني بلغه عنه. والمقصود هو علم الأول، وكلامه مع العلم بأن نفس ما قام بذات الأول ليس هو عين ما قام بذات الثاني، وإن كان قد يكون مثله، وقد يكون الأول هو المقصود بالثاني مثل من بلغ كلام غيره، فكلام المبلغ هو المقصود بالتبلیغ.

وصفات المبلغ كحركته وصوته التي^(١) بها يحصل التبلیغ، ليس هو نفس المقصود، وإذا قيل هذا كلام المبلغ عنه، فالإشارة إلى حقيقة الكلام المقصود بالتبلیغ، لا إلى ما يختص به المبلغ من أفعاله وصفاته، ولهذا شبه الناس من قال بحلول صفة الرب في عبده بالنصارى القائلين بالحلول وهو شبيه بهم من بعض الوجوه.

لكن النصارى لا يقولون بحلول صفة مجردة، بل بحلول الأقنوم الذي هو ذات متصفه بالصفة، ويقولون: إن المسيح خالق ورازق، وهو خالق آدم ومريم، وهو ولد آدم ومريم، وهو خالق لهما بلاهوته ابن لهما بناسوته.

ويقولون: هو ابن الله، وهو الله بلاهوته، ويقولون أيضاً: باللاهوت والناسوت لأجل الاتحاد، والله كفراهم بقولهم: (إن الله هو المسيح ابن مريم). ونحو ذلك.

ولأن أرادوا بتمثيلهم بصفات الشمس والنار والنفس التمثيل بنفس ما يقوم بالشمس والنار والنفس من الضوء والحياة والنطق، وجعلوا ما يثبتونه^(٢) من الأب والابن وروح القدس صفات الله، كما أن هذه

(١) (التي) ساقطة من ط.

(٢) في س، لك (ما يثبتون).

صفات لهذه^(١) المخلوقات.

قيل لهم أولاً: لم يعبر أحد من الأنبياء - عليهم السلام - عن صفات الله باسم الأب^(٢) والابن وروح القدس، فليس لكم إذا وجدتم في كلام المسيح - عليه السلام - ، أو غيره من الأنبياء ذكر الإيمان بالأب والابن وروح القدس أن تقولوا^(٣) مرادهم بذلك صفة الله التي هي الكلمة والعلم، ولا حياة الله، إذ كانوا لم يريدوا هذا المعنى بهذا اللفظ، وإنما أرادوا باسم ابن وروح القدس ما هو بائن عن الله عز وجل - .

والبائن عن الله ليس صفة الله، فضلاً عن أن يكون هو الخالق، فضلاً عن أن يكون البشر المتحد به خالقاً، فقد ضللتم ضللاً بعد ضلال، ضللاً حيث جعلتم مراد المسيح وغيره بالابن وروح القدس صفة الرب، ثم ضللاً ثانياً حيث جعلتم الصفة خالقاً ورباً، ثم ضللاً ثالثاً حيث جعلتم الصفة تتحد ببشر هو عيسى، ويسمى المسيح ويكون هو الخالق رب العالمين فضللتكم في الحلول ضللاً مثلاً بعد ضلالكم في التثليث أيضاً ضلالات آخر، حيث أثبتتم ثلاثة صفات دون غيرها، وجعلتموها جواهرأً أرباباً، ثم قلتم إله واحد فضللتكم ضللاً مثلاً في التثليث، وضللاً مثلاً في الاتحاد.

وقيل لكم ثانياً: إذا جعلتم ذلك صفات الله^(٤)، كما أن الضوء والنطاق والحرارة صفات لما تقوم بها امتنع أن تحل بغيرها، وامتنع مع

(١) في أ (بهذه) .

(٢) (الأب و ساقط من س، ك).

(٣) في س، أ، ك (يقولوا) بدلاً من (تقولوا).

(٤) في ط (الله) بدلاً من (الله).

الحلول أن تكون فاعلة فعل النار والشمس والنفس، وأنتم جعلتم الكلمة والحياة حالة بغير الله، وجعلتم ما يحل به إلهاً خالقاً، بل هو الإله الخالق، ومعلوم أن أحداً من العقلاء لا يجعل ما يحصل فيه ضوء النار ناراً، ولا ما يحصل فيه شعاع الشمس شمساً، ولا ما يحصل فيه نطق زيد وعلمه هو نفس زيد، فكان جعلكم المسيح هو الخالق للعالم مخالفًا لتمثيلكم.

وتبين بذلك أن ما ذكرتموه لا يطابقه شيء من الأمثلة، إذ كان كاملاً باطلأً متناقضًا يمتنع تتحققه، فلا تمثيل^(١) بشيء من الموجودات الثابتة المعلومة، إلا كان تمثيلاً غير مطابق.

ولهذا يشبهون الحلول والاتحاد تارةً بحلول الماء في الظرف، وتارةً بحلول النار في الحديد، وتارةً بالنفس والبدن، وتارةً يقولون بأنهما جوهر واحد اختلطاً كاختلاط الماء واللبن، وكل هذه الأمثل التي ضربوها الله أمثال باطلة، فإن الماء في الظرف وغيره من الأوعية تحتاج إلى وعائه لو انخرق وعاؤه لتبدد، وهو محيط به^(٢) ولا يتصرف الظرف بشيء من صفات الماء، والرب - تعالى - يمتنع أن يحتاج إلى شيء من مخلوقاته لا إلى العرش، ولا إلى^(٣) غيره، أو يحيط به شيء من الموجودات إذ هو الظاهر، فليس فوقه شيء.

كما ثبت في الصحيح^(٤)، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدي شيء».

(١) في أ (يمثل).

(٢) (به) ساقطة من ط، س.

(٣) (إلى) ساقطة من ط، أ، ك.

(٤) في ط، س، ك، (الصحابيين).

وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء»^(١)، فهو^(٢) غني عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه، ولهذا^(٣) لم يكن ما وصف الله^(٤) به نفسه مماثلاً لصفات المخلوقين، كما لم تكن ذاته كذوات المخلوقين فهو^(٥) مستوطن على عرشه، كما أخبرنا عن^(٦) نفسه مع غناه عن العرش.

والملائكة^(٧) المستوي على السرير أو الفلك أو الدابة ل渥 ذهب ما تحته لسقط لحاجته إليه، والله غني عن كل ما سواه، وهو الحامل بقدرته^(٨) للعرش ولحملة العرش.

وفرق النصارى الثلاثة يقولون بالاتحاد فلا ينفعهم التمثيل بحلول الماء في الظرف، ولو قدر أنهم قالوا بالحلول مجرد مع أن الرب لا يحتاج إلى الناسوت لا^(٩) يحييه ولا يمسه، بل كما خاطب موسى من الشجرة، فهذا يوجب أن الناسوت لا يتصرف بشيء من الإلهية كالشجرة،

(١) انظر:

* صحيح مسلم - كتاب الذكر ٤٨ - باب ١٧ - حديث رقم ٦١ - عن سهيل قال: كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام... الحديث بلفظه.

* مسند الإمام أحمد ٥٣٦/٢ - عن أبي هريرة - رضي الله عنه - . الحديث بلفظه.

(٢) في أ (وهو).

(٣) في أ (هذا).

(٤) في ط، س، ك سقط لفظ الجلالة (الله).

(٥) في ط (نهل).

(٦) في ك (عنه).

(٧) في أ (فالملائكة).

(٨) (بقدرته) ساقطة من ط، س، ك.

(٩) في أ (ولا) بزيادة واو.

ثم إنه معلوم بالضرورة أن الصوت الذي كان يسمع هو صوت الناسوت، فالتمثيل بالشجرة أيضاً باطل، كما بسط في موضعه.

وأما الحديد والخشب وغيرهما إذا ألقى في النار فإنه يستحيل ناراً لاتصاله بالنار، لا أن النار الذي استحال إليها كانت موجودة فحلت به، فهذا^(١) استحاللة بلا حلول. والنار الذي صارت في الحديد حادثة عن تلك النار^(٢) ليست إياها، ثم تلك الحديدية إذا طرقت وقع التطريق على النار، وكذلك إذا ألقيت في الماء، فلو كان هذا تمثيلاً مطابقاً لكان^(٣) الضرب والصلب^(٤) والإهانة وقع على اللاهوت، وكان^(٥) اللاهوت هو الذي يغسل بالماء، وهو الذي يأكل ويشرب، وهذا من أعظم الكفر.

ويحكى عن بعض^(٦) طائفة منهم - كالبعقوبية - أنه^(٧) يقول: بهذا الكفر، وإن كان كثير منهم كالملكية والنسطورية ينكره، فهو لازم لهم، وكذلك إذا شبهوه بالنفس والبدن، فإن النفس تألم تالم البدن، وتستحيل صفاتها بكونها^(٨) في البدن، وتكتسب عن البدن أخلاقاً، وصفات، فلو كان هذا تمثيلاً مطابقاً لزم تالم اللاهوت بآلام البدن، وأن يكون متالماً بجوع البدن وعطشه وضربه وصلبه، وأن يكون مستحيلاً لما

(١) في ط (هنا)، وفي س، ك (فهنا).

(٢) في أ (الحرارة).

(٣) في أ (كان).

(٤) (الصلب) ساقطة من س، ك.

(٥) في أ (فكان).

(٦) (بعض) ساقطة من أ.

(٧) في أ (أنهم).

(٨) في أ (لكونها).

اكتسبه من صفات الناسوت الذي هو^(١) عندهم بمنزلة البدن للنفس، وأما قولهم إذ لم نهمل ما تسلمناه، ولم نرفض ما تقلدناه فقولهم في ذلك بمنزلة قول اليهود للمسيح: إنّا لا نهمل ما تسلمناه، ولا نرفض ما تقلدناه من موسى – عليه السلام – .

وجواب الطائفتين من وجهين :

أحدهما: أنكم بدلتم وحرفتم الكتاب الذي أنزل إليكم، والشرع الذي شرع لكم، وتبدل^(٢) المعاني والأحكام لا ريب فيه عند جميع عقلاه الأنام، وما كان عليه اليهود بعد التبديل لم يكن هو الشرع الذي شرعه موسى – عليه السلام – ، وما كان عليه النصارى بعد التبديل لم يكن هو الشرع الذي شرعه المسيح – عليه السلام – .

والثاني: أنكم كذبتم بالكتاب الآخر، والرسول الآخر الذي أرسل إليكم^(٣) ومن كذب ما أنزل إليه من ربها، والرسول الذي أرسل إليه كان كافراً مستحقاً لعذاب الدنيا والآخرة، وإن كان قبل ذلك متبعاً لشرع رسول^(٤)، وكتاب غير مبدل، فكيف إذا كان قد بدل ما بدل^(٥) من أحكامه ومعانيه؟

• • •

(١) (هو) ساقطة من ط .

(٢) في ط (وتدليل) .

(٣) (إليكم) ساقطة من ط .

(٤) (رسول) ساقطة من أ، في ط (رسول الله) بزيادة لفظ الجلالة (الله) .

(٥) (ما بدل) ساقطة من ط .

فصل

وأما قولهم: ولنا هذه الشهادات والدلائل من الكتاب^(١) الذي في إسقاط احتجاجهم بشيء من القرآن مرة أخرى على باطلهم وأن القرآن يؤخذ كله أيدي هؤلاء القوم.

فيقال: لا يصح استشهادهم بهذا الكتاب، واستدلالهم به بوجه^(٢) من الوجوه، فإن^(٣) الذي قد^(٤) جاء به، قد^(٥) تواتر عنه أنه أخبر أنه^(٦) مرسلا إليهم، وأنهم كفار^(٧) إذا لم يؤمنوا به، مستحقون للجهاد، ومن لم يستحل جهادهم فهو كافر، والقرآن مملوء بكفرهم، فإن كان هذا رسولًا من الله، وقد أخبر بكفرهم ثبت أنهم كفار.

فإن الرسول لا يقول على الله إلا حقيقة لا يكذب على الله في شيء، ومن كذب على الله ولو في كلمة واحدة، فهو من الكاذبين المفترين على الله الكذب، مستحق لعقوبة الكاذبين، كما^(٨) قال

(١) يقصدون القرآن الكريم.

(٢) (بوجه) ساقطة من ط.

(٣) في ط، س، ك (فإنه).

(٤) (قد) ساقطة من أ.

(٥) في ط (وقد) بزيادة واو.

(٦) (أنه) ساقطة من ط.

(٧) في س، ك (كفاراً).

(٨) (كما) ساقطة من س، ك.

– تعالى – :

﴿ وَلَوْ نَقُولَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴾٤٤﴿ لَأَخْذَنَا مِنْهُ بِالْمِيزَنِ ﴾٤٥﴿ ثُمَّ لَفَطَعْنَاهُ مِنْهُ الْوَتَنِ ﴾٤٦
فَمَا مِنْكُمْ مَنْ أَحَدٌ عَنْهُ حَاجِزٌ ﴾١﴾ . (١)

﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتَمُ عَلَى قَلْبِكَ وَسَمْعُ اللَّهِ الْبَطِلُ
وَسُجْنُ الْحَقِّ يَكْلِمُتُهُ ﴾٢﴾ . (٢)

وقال – تعالى – :

﴿ وَإِذَا بَدَّلَنَا آيَةً مَكَانَ آيَةً وَاللَّهُ أَفْلَمُ بِمَا يُبَرِّئُ قَالُوا
إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ إِلَّا كَثُرُهُ فَلَا يَعْلَمُونَ ﴾١١﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقَدْسٍ مِنْ رَبِّكَ إِلَيْكَ
لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ أَمْنَوْا وَهُدَى وَبُشِّرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾٣﴾ . (٣)

وقال – تعالى – :

﴿ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ أَيَّا نَا بَيْنَتِ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَتْ
بِقُرْءَانٍ غَيْرَ هَذَا أَوْ بِدُلُهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا
مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾١٥﴾ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا
تَلَوَّتْهُ عَلَيْهِمْ وَلَا أَدْرَكُمْ بِهِ فَقَدْ لِيَتْ فِي حُكْمِكُمْ عُمَراً مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا
تَعْقِلُونَ ﴾٤﴾ . (٤)

فمني كانت كلمة من كلمات هذا الكتاب كذباً على الله لم يكن كتاب الله، ولم يكن جاء به رسول الله، فإن الكاذب قد يصدق في أكثر

(١) سورة الحاقة: الآيات ٤٤ – ٤٧.

(٢) سورة الشورى: من الآية ٢٤.

(٣) سورة النحل: الآيات ١٠١، ١٠٢.

(٤) سورة يونس: الآيات ١٥، ١٦.

في أ (بقريان) بدلاً من (بقرآن).

ما يقوله، لكن إذا كذب في بعض ما يقوله كان كاذباً، والله - تعالى - لا يرسل من يكذب عليه، فإن المخلوق لا يرضى أن يرسل^(١) من يعلم أنه^(٢) يكذب عليه، ولو فعل ذلك دل على جهله أو عجزه^(٣)، فكيف يرسل رب العالمين من يعلم أنه يكذب عليه.

وحيثند فمتى كذبوا بكلمة واحدة مما في الكتاب لم يصح استشهادهم واستدلالهم بشيء مما في الكتاب، وإن^(٤) صدقوا بالكتاب كله لزمهم الإيمان بما جاء به واتباع شريعته، والاعتراف بکفر الذين كذبوا، وكفر الذين يقولون: إن الله هو المسيح ابن مريم، وإن الله ثالث ثلاثة.

وهذا بخلاف من آمن بالرسول، ولم يثبت عنده بعض ما نقل عنه، أو لم^(٥) يعرف معناه فإن هذا لا يقدح في أصل إيمانه بالرسول^(٦). فالمسلمون إذا كذبوا ببعض ما نقل عن موسى والمسيح فهو طعنهم في الناقل، لا في النبي المنقول عنه.

وأما النصارى فيعلمون أن محمداً جاء بالقرآن فطعنهم في بعضه طعن في الرسول نفسه وكفر به، وليس هذا بمنزلة ما مثلوا به من الوثيقة التي كتب وفاؤها في ظهرها، فإن الذي له الدين^(٧) أقرب بالاستيفاء المسقط له، فلم يبق هناك حق له يدعيه، بخلافه ما يخبر به الذي

(١) في س (يعلم).

(٢) (يعلم أنه) ساقطة من ك، س، أ.

(٣) في أ (وعجزه).

(٤) في أ (فإن).

(٥) في س، (لولم).

(٦) (الرسول) ساقطة من أ.

(٧) في أ (التين).

يقول: إنه رسول الله، فإنه يقول: إن الله أنزل على هذا الكتاب كله، وأرسلني بكتاباً وكذا إلى كذا وكذا، فإن كذب في شيء مما أخبر به عن الله لم يكن الله أرسله، فإن الذي أرسله هو الذي جعله يبلغ عنه ما يقوله بلا زيادة ولا نقص، وإرسال الله للرسول يتضمن شيئاً:

إنشاء الله للرسالة^(١)، والله حكيم، وهو أعلم حيث يجعل رسالته^(٢) لا يجعلها إلا فيمن هو من^(٣) أكمل الخلق وأصدقهم.

ويتضمن إخبار الله عنه بأنه صادق عليه، فيما يبلغه عنه مما يقول إن الله أرسله به فكما صدقه بالأيات المعجزات في قوله: إنه أرسلني، فقد صدقه بما يقول إنه أرسلني به، إذ التصديق بكونه أرسله من غير معرفة بصدقه فيما يخبر به لا فائدة فيه، ولا يحصل به مقصود الإرسال.

والله - تعالى^(٤) - عالم بما يشهد به لمن أرسله بخلاف المخلوق الذي يبعث من يظنه يصدق فيما يبلغه عنه، فيظهر أنه كذب عليه، والله عالم عواقب الأمور، والرسالة صادرة من علمه وحكمته، وهو عالم حكيم^(٥)، ومن يكذب على الله ولو في كلمة لم يبلغ عنه ما يقوله على هذا الوجه^(٦) فلا يكون رسوله.

ولهذا اتفق أهل الملل على أن الرسل معصومون فيما يبلغونه عن الله، لا يكذبون عليه عمداً ولا خطأ، فإن هذا مقصود الرسالة فكان تمثيل هذا بالوثيقة تمثيلاً باطلاً، فإن المدعى للإسقاط لم يدع كلاماً

(١) في أ (إنشاء الرسالة).

(٢) في ط (رسالته).

(٣) (من) ساقطة من س، ك.

(٤) (تعالي) ساقطة من ط، س، ك.

(٥) (حكيم) ساقطة من ط.

(٦) (الوجه) ساقطة من أ.

متناقضاً، بل قال: أقررت بهذا^(١) الدين، ثم وفيتك إيه وأنت تقر بوفائه، وإقرارك مكتوب في ظهرها، فليس لك أن تتحجج بإقراراري بالدين^(٢) دون إقرارك بالوفاء، بل إنما أن تعتبر ما في الوثيقة من إقراراري وإقرارك وإنما أن تبطل الأمرين المتعارضين^(٣).

وهذا كلام عدل كالشريكين المتفاوضين مثل شريك العنان، إذا قال لصاحبه: إن حصل^(٤) ربح فهو لي ولك، وإن لم يحصل ربح فلا لي ولا لك.

وكذلك البائع والمؤاجر الذي يقول: إن كان بيننا معاوضة فعليك تسليم ما بذلته، وعلى تسليم ما بذلته، لا يستحق هذا إلاً بهذا، فهذا كله كلام عادل وإنصاف، بخلاف الشخص الذي يقال فيه: إنه رسول الله، والكتاب الذي يقال: إنه كلام الله، وأن الله أنزله، فإن هذا إن كان رسولًا صادقاً فجميع ما بلغه من الله حق، وإن كان كاذباً لم يكن الله أرسله، فجميع ما بلغه عن الله كذب على الله، فلا يجوز بمجرد خبره أن ينسب إلى الله شيء ولا يحتاج بما يخبر^(٥) به عن الله على شيء.

ألا ترى أن من ادعى الرسالة وعلم أنه كاذب كالأسود العنسي^(٦)

(١) (بهذا) ساقطة من ط.

(٢) في ط (يإقرار الدين).

(٣) في ط (المتفاوضين).

وفي أ (والمتعارضين) بزيادة واو.

(٤) في أ (تحصل).

(٥) في ط (يخبره).

(٦) الأسود العنسي: هو عيهمة بن كعب بن عوف العنسي المذحجي ذو الخمار، متبني مشعوذ من أهل اليمن، أسلم لما أسلمت اليمن، وارتدى في أيام النبي – صلى الله عليه وسلم –، فكان أول مرتد في الإسلام، وادعى النبوة، وتغلب على نجران

ومسیلمة الكذاب^(١) وطلیحة الأسدی^(٢)، والحارث الدمشقی^(٣)، وبابا الرومی^(٤)، وغير هؤلاء لا يجوز لأحد أن يحتاج شيء مما ذکروا أن الله أرسّلهم به، وإن كان ذلك القول قد علم * أنه حق من جهة أخرى، فإنه قد علم بکذبهم أن الله لم يرسلهم، فلأي شيء قالوا إن الله أنزله^(٥) عليهم كانوا^(٦) كاذبين فيه، ومتن^(٧) علم أنه كاذب في نفس الخبر المعین لم يجز أن يحتاج بجنس الذي علم أنه کذب فيه.

وكذلك^(٨) لو قال رجل عندي أن موسى أو داود أو المسيح (کذبوا على الله في بعض ما يخبرون به عن الله، كانوا بمنزلة)^(٩) من لم يرسلهم الله شيء. لكن کذبوا في قولهم إن الله أرسّلهم، فإذا أراد مع هذا أن يحتاج بما ينقل من التوراة والزبور والإنجيل عن الله كان متناقضاً، وكان احتجاجه باطلاً غير مقبول، بل لو قال: أنا أشك في بعض ما أخبروا به عن الله، هل کذبوا فيه أم لا؟ كان كذلك شكًا في أن الله أرسّلهم، فإن من أرسّله الله^(١٠) لا يکذب في شيء لا خطأ ولا عمدًا، ومع شكه في

وصنعاء واتسع سلطانه إلى ما بين حضرموت والطائف والبحرين والإحساء وعدن،

وكان مقتله قبل وفاة النبي – صلی الله عليه وسلم – بشهر واحد.

انظر: البداية والنهاية ٣٠٧/٦، والأعلام للزرکلي . ٢٩٩/٥

(١) سبقت ترجمته.

(٢) سبقت ترجمته.

(٣) سبقت ترجمته.

(٤) بابا الرومی: لم نقف له على ترجمة.

(٥) في ط (أنزل).

(٦) (كانوا) ساقطة من ط.

(٧) في س (من).

(٨) في ط (كذلك) بسقوط الواو.

(٩) ما بين القوسين ساقط من ط، س.

(١٠) سقط من ط لفظ الجلالة (الله).

ذلك لا يجوز أن يحتاج بشيء مما يقلونه عن الله لتجويف أن يكونوا كاذبين في نفس ذلك الذي نقلوه عن الله، وليس هذا مثل رسول الواحد من الأدميين، فإنه قد يكون أرسلاه، ثم أن الرسول صدق في بعض ما بلغه عن^(١) مرسله، وكذب في البعض.

ويجوز على الأدبي أن يرسل من يكذب عليه لعدم علمه بكذبه، أو عدم^(٢) حكمته في إرساله.

وأما الرب - تعالى - : فلا يجوز أن يرسل نبياً^(٣) يكذب عليه لا عمداً، ولا خطأ، وكذلك الشاهد والمخبر الذي قد علم أنه تارة يصدق وتارة يكذب^(٤) يمكن أن يستدل ببعض أخباره الذي يظهر فيها صدق لدلائل تقرن بذلك، بخلاف الرسول فإنه إذا كذب كذبة واحدة امتنع أن يكون الله أرسله، فصار جميع ما يبلغه عن الله^(٥) هو كاذب في أن^(٦) الله أرسله به، فكذبه في كلمة واحدة يوجب أنه كاذب في جميع ما بلغه عن الله، وأن جميع ما حكاها ورواه عن الله قد كذب فيه، وإن قدر أن ذلك الكلام في نفسه حق، لكن تبليغه عن الله ونقله وروايته وحكياته عن الله كذب على الله *^(٧).

(١) في ط (من).

(٢) في أ (العدم).

(٣) في ط (من).

وفي س، أ (نبي) بدلاً من (نبياً).

(٤) في س تقديم وتأخير (تارة يكذب وتارة يصدق).

(٥) في ط (قدر) بدلاً من (الله).

(٦) (أن) ساقطة من س.

(٧) ما بين النجمة والنجمة الأخرى التي في الصفحة السابقة سقطت ورفقاها من المخطوطة (ك) بالرغم من سلامه الترقيم إلا أن هناك إشارة إلى وريقة لعل فيها هذا الكلام الناقص ولم نجدها.

وقد أخبر الله أنه ينسخ ما يلقى الشيطان، مما ينافق مقصد التبليغ بقوله - تعالى - :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَأَنِّي إِذَا تَمَّنَّى أَنَّهُ أَذْتَمَنَّهُ فِي أَمْنِيَّتِهِ، فَيَنْسَخَ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحَكِّمُ اللَّهُ أَيْنَتِهِ، وَاللَّهُ عَلَيْهِ حِكْمَةٌ ٥٣ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فَسْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرْضٌ وَالْفَاسِدَةُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ٥٤ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فِيؤْمُنُوا بِهِ، فَتُخْتَبِرَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَا وَالَّذِينَ أَمْنُوا إِلَى صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ ٥٥ وَلَا يَزَّ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي يَوْمَهُ حَتَّىٰ تَأْتِيهِمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيهِمْ عَذَابٌ يَوْمٌ عَقِيمٌ ٥٦﴾^(١).

وإن قالوا: خبره ينافق بعضه بعضاً، كان الجواب من وجهين:

أحدهما: أن هذا أيضاً إن كان حقاً، فإنه^(٢) يقدح في رسالته، فإن الرسول لا ينافق بعض خبره بعضاً، ومن كان كذلك لم يصح لكم أن تتحجوا بشيء مما جاء به، وإن كان باطلًا لم يرد عليه.

فعلم أن استدلالهم بما في هذا الكتاب على صحة دينهم الذي خالفوا به هذا الكتاب في غاية الفساد، وهو جمع بين النقيضين^(٣). واستدلال بما في الكتاب على ما يوجب بطلان الاستدلال بشيء مما في الكتاب.

وإذا كانت النتيجة تستلزم فساد بعض مقدمات الدليل، بطل

(١) سورة الحج: الآيات ٥٢ - ٥٥.

في أ في آخر الآية (عظيم) بدلاً من (عقيم) وهو خطأ.

(٢) (فإنه) ساقطة من س، ك.

(٣) في ط (النقيضين) بدلاً من (النقيضين).

الاستدلال بذلك الدليل، الذي لا يصح إلاً بصحبة مقدماته، فإذا كانت مقدمته لا تصح إلاً مع فساد نتيجته، ونتيجة مستلزمة لفساد مقدمته كان الجمع بين صحة المقدمة والنتيجة جمعاً بين النقيضين^(١).

وكذلك من استدل بشيء من الكتاب على ما ينافق ما في الكتاب، كاستدلال النصارى بأيات فيه على صحة دينهم، كان تناقضاً^(٢)، فإنه إن صح ذلك الدليل، بأن مدح^(٣) دينهم مع ذمه كان متناقضاً، والكتاب^(٤) المتناقض لا يكون كتاب الله.

وإن فسد أحدهما، إما فساد دينهم، وإما فساد مدحه. فالكتاب الذي فيه فساد لا يكون كتاب الله، فيلزم أن لا يكون كتاب الله على التقديرتين، فلا يصح الاستدلال به من جهة كونه خبر الله، وأما الاستدلال به من جهة كون المتكلم به رجلاً عالماً حكيمًا، وهذا لا يفيد العلم، إذ ليس معصوماً إلاً الأنبياء – عليهم السلام – .

والنصارى يجوزون أن يكون معصوماً غير الأنبياء، فبتقدير أن يكون كذلك فهو حجة عليهم، وإن قالوا: هو رجل عالم ليس برسول من الله، قيل لهم: فهذا قوله ليس بحجة لجواز أن يخطئ، ولكن يعتمد بقوله، وأما إذا ادعى أن الله أرسله وهو لم يرسله بهذا الكتاب كله، فهذا كذاب لا يحتج بشيء من كلامه، ولا يكون مثل هذا عدلاً

(١) في أ (المتناقضين) بدلاً من (النقيضين).

(٢) في أ (متناقضاً).

(٣) في أ (مدح) بزيادة (ي).

(٤) في س (فالكتاب).

فضلاً عن أن يكون حكيمًا، بل هو من الذين افتروا على الله كذبًا:

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحِي إِلَيْهِ شَيْءٌ ﴾^(١).

والجواب الثاني: أنا قد بينا أن ما ذكروه لا ينافق شيئاً مما أخبر به، وأنه ليس في هذا الكتاب تناقض يحتجون به بوجه من الوجه.

وأما قولهم: وأعظم حجتنا ما وجدناه فيه من الشهادة لنا بأن الله جعلنا فوق الذين كفروا إلى يوم القيمة.

فيقال: بل ما ذكروه حجة عليهم لا لهم، فإن الله أخبر المسيح أنه جاعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا إلى يوم القيمة، وخبر الله حق، ووعد الله صدق، والله^(٢) لا يخلف الميعاد، فلما اتبع المسيح من آمن به جعلهم الله فوق الذين كفروا به من اليهود وغيرهم.

ثم لما بعث الله محمداً – صلى الله عليه وسلم – بالدين الذي بعث به المسيح، وسائر الأنبياء قبله، وكان محمد – صلى الله عليه وسلم^(٣) – مصدقاً لما جاء به المسيح، وكان المسيح^(٤) مبشرأ برسول يأتي من بعده اسمه «أحمد» صارت أمّة محمد – صلى الله عليه وسلم – أتباع للمسيح – عليه السلام – من النصارى الذين^(٥) غيروا شريعته، وكذبوا فيما بشر به، فجعل الله أمّة محمد – صلى الله عليه وسلم^(٦) – فوق النصارى إلى يوم القيمة.

(١) سورة الأنعام: من الآية ٩٣.

(٢) سقط من س، ك لفظ الجلالة (الله).

(٣) (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ساقطة من أ.

(٤) (وَكَانَ الْمَسِيحُ) ساقطة من ط.

(٥) في أ (الذي) بدلاً من (الذين).

(٦) (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) ساقطة من أ.

كما جعلهم – أيضاً – فوق اليهود إلى يوم القيمة، والنصارى بعد النسخ والتبديل ليسوا متبوعين المسيح، لكنهم أتبعوا من اليهود الذين بالغوا في تكذيبه وبسيه، فإنهم كذبوا أولاً، وكذبوا محمداً – صلى الله عليه وسلم^(١) – ثانياً، فصاروا أبعد عن متابعة^(٢) المسيح من النصارى^(٣) فكانوا مجعلولين فوق اليهود.

والمؤمنون^(٤) أمة محمد – صلى الله عليه وسلم – ، هم المتبوعون للمسيح – عليه السلام – ، ومن سواهم كافر به^(٥) ، فآمة محمد – صلى الله عليه وسلم – ، فوق اليهود والنصارى إلى يوم القيمة.

ولهذا لما جاء المسلمين يقاتلون^(٦) النصارى غلبوهم، وأخذوا منهم خيار الأرض: الأرض^(٧) المقدسة، وما حولها من مصر والجزيرة، وأرض المغرب^(٨) ولم يزل المسلمون متصررين على النصارى، ولا يزالون إلى يوم القيمة لم تنتصر النصارى قط على جميع المسلمين،

(١) (صلى الله عليه وسلم) ساقطة من س، أ، ك.

(٢) (متابعة) ساقطة من ط.

(٣) في ط (اليهود) بدلاً من (النصارى).

(٤) في ط (والمؤمنون) بدلاً من (المؤمنون).

(٥) (به) ساقطة من أ.

(٦) في س (يقاتلوا) بدلاً من (يقاتلون).

(٧) (الأرض) ساقطة من أ.

(٨) في ط، س، ك (العرب) بدلاً من (المغرب).

أرض المغرب: هي بلاد واسعة كثيرة ووعاء شاسعة، حدها من مدينة مليانة وهي آخر حدود أفريقيا إلى آخر جبال السوس التي وراءها البحر المتوسط وتدخل فيه جزيرة الأندلس.

انظر: معجم البلدان ١٦١/٥.

وإنما تتصر على طائفة من المسلمين بسبب ذنوبهم، ثم يؤيد الله المؤمنين عليهم.

ولو كان النصارى هم المتبعين للمسيح - عليه السلام - ، والمسلمون كفاراً به لوجب أن يتصرروا على جميع المسلمين، لأن جميع المسلمين ينكرون إلهية المسيح ويكررون النصارى، فعلم أن المتبعين للمسيح هم المسلمون دون النصارى.

• • •

انتهى المجلد الثالث

ويليه المجلد الرابع وأوله:

فصل [تفسيرهم لتجسيم كلمة الله]

فهرس موضوعات

الموضوع	الصفحة
قياس النصارى كتبهم على القرآن قياس باطل ثبوت الاختلاف والتغيير في نسخ أهل الكتاب	٥
رد دعوى النصارى في أن القرآن أقرهم على ما هم عليه إلزام اليهود والنصارى بدين الإسلام	٤٩
وجوب محااجة الظالمين من مشركين وأهل كتاب الإسلام هو دين الأنبياء جميعاً	٥٣
أمر المؤمنين بقول الحق ل تقوم به الحجة على المخالف	٦٣
نقض دعواهم أن الظلم اتصف به اليهود دون النصارى المسلمين يوافقون النصارى فيما كفروا به اليهود	٦٨
غلو النصارى في عسى عبد الله ورسوله تطرف اليهود والنصارى وتوسط المسلمين	٧٤
رد دعوى النصارى أن القرآن نفى عنهم الشرك	٨٢
رد دعواهم أن القرآن سوئ بين جميع الأديان	٨٤
رد دعواهم أنه لا يليق بهم أن يترکوا كلمة الله عندهم التي عظمها القرآن	٩٥
تكريم الإسلام لل المسيح عبد الله ورسوله	٩٧
نسخ شرع التوراة وأن ما جاء به المسيح حق	١٠٠
شهادة كتب اليهود ليعسى بالنبوة شهادة لمحمد	١٠٧
	١٢١
	١٢٦
	١٢٩
	١٣٧
	١٤٩

- ✓ رفض دعوى النصارى أن محمدًا لم يرسل إليهم مع تشككه فيما جاء به
الرسول بشر لا يعلم الغيب ولا يقول أنه ملك
- رد دعوى النصارى أنهم هم الذين أنعم الله عليهم
بيان أن تفسيرهم التثليث تفسير باطل
- دلائل وجود الله وحياته
طرق معرفة صفات الرب
- بيان أسماء الله تعالى
- رد دعواهم أن الله قد سمي نفسه آباً، وأباً وروح قدس
بيان المعنى الصحيح لروح الله
- بيان المعنى الصحيح لكلمة الله
إبطال استدلالهم بالتعميد على الأقانيم
- إبطال احتجاجهم بما ورد في القرآن على الأقانيم
بيان معنى تأييد المسيح بروح القدس
مناقشةتهم في دعواهم أن الأقانيم صفات جوهرية تجري
مجرى الأسماء
- إبطال تمثيلهم الصفات بشعاع الشمس
بيان تناقض قول النصارى في عقيدة إيمانهم
نقض قولهم أن اللطائف لا تظهر إلا في الكثائف، ولهذا تجسست
كلمة الله الخالقة بعيسي
- تفنيد مراد النصارى بظهور الله في عيسى
مناقشةتهم فيما نقلوه عن الأنبياء حول مجيء المسيح – عليه السلام – وبيان
وجه الدلالة فيها
- في كلام أشعيا بشارة بالنبي محمد ﷺ
- ✓ رأى النصارى في عدم إيمان اليهود بالمسيح بالرغم مما ذكر عندهم
من النبوات عن ظهوره، وبيان أن النصارى شابهواه في
موقفهم من محمد ﷺ

-
- | | |
|-----|--|
| ٤٤٠ | رد استدلالهم بما ورد في التوراة عن خلق آدم على رأيهم في المسيح |
| ٤٥٠ | رد استدلالهم بما ورد في الأمر بإهلاك قوم لوط على ربوية ابن |
| ٤٥٢ | رد استدلالهم بما ورد عن داود على ربوية المسيح |
| ٤٥٧ | رد استدلالهم بما ورد في التوراة من كلام الله لموسى، وما يفيده ذلك من تعدد ألوهيته سبحانه |
| ٤٦١ | رد استدلالهم بشهادة أشعيا بتحقيق الثالوث |
| ٤٦٨ | رد تأكيدهم إقرار اليهود بالثالوث، وكفرهم بمعناه، وشرح كفر اليهود والنصارى |
| ٤٧٠ | رجوعهم مرة أخرى إلى التمسك بالثلثيت لما سبق أن نقلوه وأشاروا إليه من كلام الأنبياء |
| ٤٧٧ | رد زعمهم أنه لا يلزمهم عبادة ثلاثة آلهة، وأنه لا لوم عليهم في الثلثيت لما سبق لهم من شهادات الأنبياء |
| ٤٩٥ | إسقاط احتجاجهم بشيء من القرآن مرة أخرى على باطلهم وأن القرآن يؤخذ كله |

● ● ●