

الْكَوَافِرُ الصَّحِيحُونُ

لَمَنْ بَدَّلَ دِينَ الْمَسِيحَ

لشیعی‌الاسلام ابی العباس تقي‌الدین احمد بن عبد الحليم
ابن تیمیة الحنفی
المتوفی سنه ٧٢٨ هـ

تحقيق وتعليق

د. علی بن حسن بن ناصر

د. محمد زان بن محمد احمد زان د. عبد الغفران بن ابراهیم العسكر

المجلد السادس

دار العاشرة
للنشر والتوزيع

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤١٩ - ١٩٩٩ م

ولازالعافية

المملكة العربية السعودية

**الرياض - صب ٤٢٥٧ - البريد ١١٥٥١
٤٩٣٣١٨ - فاكس ٤٩١٥١٥٤**

الْحَوْلُ الْجَهَنَّمُ
لِمَنْ بَدَّلَ دِينَ الْمُسِّيْحَ

(٦)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل (١)

ومما يبين به فضل أمته على جميع الأمم – وذلك مستلزم لكونه رسولًا صادقًا كما تقدم، وهو آية ويرهان على نبوته، فإن كل ملزوم، على غيرها في الإيمان والعمل آية لنبوته فإنه دليل على لازمه.

(٢) إن الأمم نوعان: نوع لهم كتاب منزل من عند الله، كاليهود والنصارى. ونوع لا كتاب لهم، كالهند، واليونان، والترك، وكالعرب قبل بirth محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، وما من أمَة إلَّا ولا بد لها من علم وعمل، بحسبهم، ويقوم به ما يقوم من مصالح دنياهم – وهذا من الهدایة العامة التي جعلها الله لكل إنسان، بل لكل حي^(٣)، كما يهدي الحيوان^(٤) لجلب ما ينفعه بالأكل والشرب، ودفع ما يضره باللباس والكِنْ^(٥)، وقد خلق الله فيه حبًّا لهذا، وبغضًّا لهذا. قال – تعالى – :

﴿سَيِّدُ الْأَعْلَمَ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۝ وَالَّذِي قَدَرَ فَهَدَىٰ ۝﴾^(٦).

(١) في ك و ط زيادة (في المعاد).

(٢) في ك و ط زيادة (أعلم).

(٣) في ك و ط (حيوان).

(٤) في ك و ط (إلى).

(٥) الكِنْ، هو وقاء كل شيء وستره، وهو البيت – أيضًا – .

انظر: لسان العرب ٣٦٠ / ١٣ مادة (كتن).

(٦) سورة الأعلى : الآيات ١ – ٣.

وقال موسى^(١) :

﴿... رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَنَا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُمْ هَذَا﴾^(٢).

وقال في أول ما أنزل على محمد - صلى الله عليه وسلم - :

﴿أَفَرَأَيْتَمِنْزِيلَكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَنَ مِنْ عَلْقٍ ﴿٢﴾ أَفَرَأَيْتَكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلِمَ بِالْقَلْمَنْ ﴿٤﴾ عَلِمَ الْإِنْسَنَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^(٣).

وقال - تعالى - :

﴿أَلَمْ يَجْعَلِ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴿٥﴾ وَلِسَانًا وَشَفَّيْرِينِ ﴿٦﴾ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾^(٤).

ثم الأمم متفاضلون في معرفة الخالق - تعالى - وفي الإقرار بالمعاد^(٥) بعد الموت: إما للأرواح فقط، وإما للأبدان فقط، وإما لمجموعهما، كما هو قول سلف الأمة^(٦): المسلمين وأئمتهم وعامتهم أهل السنة والجماعة، ومتفاضلون فيما يحدهونه^(٧) ويستحسنونه من الأفعال والصفات، وما يذمونه ويستحبونه من ذلك.

(١) في ك و ط زيادة (لفرعون).

(٢) سورة طه: الآية ٥٠.

بعد هذا زيادة في ك و ط: وقال الخليل:

﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِنِي﴾ [سورة الشعرا: الآية ٧٨]

(٣) سورة العلق: الآيات ١ - ٥.

(٤) سورة البلد: الآيات ٨ - ١٠.

النجدان، هي: الخير والشر.

انظر: صفوة التفاسير ٥٦٢/٣٠.

(٥) في ك و ط (بمعاد).

(٦) سقطت (الأمة) من ك و ط.

(٧) في ك و ط (يجدونه).

لكن عامة بني آدم على أن العدل خير من الظلم، والصدق خير من الكذب، والعلم خير من الجهل، فإن المحسن إلى الناس خير من الذي لا يحسن إليهم.

وأما المعاد فهو إما للأرواح أو للأبدان، وإن الناس بعد الموت يكونون سعداء أو أشقياء، فيقر به كثير من الأمم غير أهل الكتاب، وإن كان على وجه قاصر، كحكماء الهند واليونان والمجوس وغيرهم، وذلك أن أهل الأرض في المعاد على أربعة أقوال:

أحدها: وهو مذهب سلف المسلمين، من الصحابة والتابعين لهم بإحسان وأئمة المسلمين المشهورين وغيرهم، من أهل السنة والحديث، من الفقهاء والصوفية والنظر: وهو إثبات معاد الأرواح والأبدان^(١) جمِيعاً، وأن الإنسان إذا مات كانت روحه منعمة أو معدنة، ثم تعاد روحه إلى بدنها عند القيمة الكبرى، ولهذا يذكر الله في كثير من السور أمر القيامتين، القيمة الصغرى بالموت، والقيمة الكبرى حين يقوم الناس من قبورهم وتعاد أرواحهم إلى أجسادهم، كما ذكر الله القيامتين في سورة الواقعة، حيث قال في أولها:

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لِيَسْ لِوَقْعِهَا كَذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ﴿٣﴾ إِذَا رُحِّتِ الْأَرْضُ رَجَأَ ﴿٤﴾ وَبَسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ هَبَاءً مُّبْنِيًّا ﴿٦﴾ وَكُنْتُمْ

(١) في ك و ط (الروح والبدن).

(٢) أي: فلت تفتيتاً حتى صارت كالدقيق المنسوس – وهو المبلول.

انظر: صفوۃ التفاسیر ۲۷ - ۳۰۵ - ۳۰۶ م.

(٣) أي: غباراً متطايراً في الهواء، كالذي يرى في شعاع الشمس إذا دخل النافذة، المنبث: المتفرق.

انظر: المصدر والموضع السابق.

أَرْوَاحًا ثَلَاثَةَ ٧ فَاصْحَبُ الْيَمِنَةَ مَا أَصْحَبُ الْمَيْمَنَةَ ٨ وَاصْحَبُ الْمُشْعَمَةَ مَا
أَصْحَبُ الْمُشْعَمَةَ ٩ وَالسَّنِيقُونَ السَّنِيقُونَ ١٠ أُولَئِكَ الْمُقْرَبُونَ ١١ .

ثم ذكر – سبحانه – حال الأصناف الثلاثة في القيامة الكبرى،
وقال في آخر السورة:

﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحَلْقُومَ ٢٤ وَأَتَمْ حِينَدِ لَنْظُورُونَ ٢٥ وَخَنْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ
مِنْكُمْ وَلَكُنْ لَا تُنْصِرُونَ ٢٥ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عِزَّ مَدِينَ ٣٣ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقِينَ
فَإِنَّمَا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقْرَبِينَ ٣٣ فِرْقَةٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّتُ حَمِيمٍ ٤٤ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ
الْيَمِينِ ٤٦ فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ٤٦ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الْصَّالِيْنَ ٤٦
فَنَزَلَ ٥٥ مِنْ حَمِيمٍ ٥٥ وَنَصْلِيَّةٌ حَمِيمٍ ٥٦ .﴾

(٨) وكذلك في سورة القيمة:

(١) سورة الواقعة: الآيات ١ - ٩.

في ك و ط زيادة آية: (في جنات النعيم).

(٢) هو الحلق، بعد الفم، وهو موضع النفس وجري الطعام والشراب.

انظر: المصباح المنير ص ١٤٦.

(٣) أي: محاسبين ومجازبين.

انظر: صفة التفاسير ٢٧ م ٣١٥ / ٣١٥ م.

(٤) روح: استراحة. انظر: المصدر السابق ٢٧ / ٣١٦ م ٣١٦ .

(٥) النزل: أول شيء يقدم للضيف.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) الحميم: السائل الحار الذي يصهر البطون لشدة حرارته.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٧) سورة الواقعة كاملة، ما عدا الآيتين: ٩٥ - ٩٦ الأخيرتين.

في ك و ط زيادة الآيتين الأخيرتين: «إِنْ هَذَا لَهُ حَقُّ الْيَقِينِ * فَسُبْحَانَ رَبِّكَ
الْعَظِيمِ».

(٨) في ك و ط زيادة (قال).

﴿ لَا أَقْسِمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴿١﴾ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ ﴿٢﴾ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَنُ أَنَّ يَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴿٣﴾ بَلْ قَدِيرٌ عَلَى أَنْ تُسْوِيَ بَنَاهُ ﴿٤﴾ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَنُ لِفَجْرِ أَمَّا مُرُّهُ ﴿٥﴾ يَسْتَأْذِنُ يَوْمَ يُرْجَعُ الْقِيَمَةَ ﴿٦﴾ فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ ﴿٧﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجَمِيعَ النَّمَاءِ وَالْقَمَرِ ﴿٩﴾ يَقُولُ الْإِنْسَنُ يُوَمِّدِ أَنَّ الْمَفَرُّ ﴿١٠﴾ كَلَّا لَا وَزَرٌ ﴿١١﴾ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقْرَرُ ﴿١٢﴾ يَلْبُو الْإِنْسَنُ يُوَمِّدُ بِمَا قَدِمَ وَآخَرُ ﴿١٣﴾ .

فذكر القيمة الكبرى، ثم قال – في آخر السورة – :

﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقَ ﴿١٤﴾ وَقَيلَ مَنْ رَاقِ ﴿١٥﴾ وَطَنَّ أَنَّهُ الْفَرَاقُ ﴿١٦﴾ وَالنَّفَّتِ الْمَسَافَّ بِالسَّاقِ ﴿١٧﴾ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَافَّ ﴿١٨﴾ . ﴿١٩﴾

وليس هذا^(٨) موضع آخر، فإن ذكر ما ينال^(٩) الروح عند فراق البدن من النعيم والعذاب كثير في النصوص النبوية.

(١) النفس اللوامة: هي النفس المؤمنة التقية، التي تلوم صاحبها على ترك الطاعات و فعل الموبقات.

انظر: المصدر السابق . ٤٨٤ / ٢٩ .

(٢) هو: أطراف الأصابع.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) أي: يستمر على الفجور، ويقدم على الشهوات والآثام.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٤) أي زاغ البصر وتحير، وانبهر من شدة الأهوال والمخاطر.

انظر: المصدر السابق . ٤٨٥ / ٢٩ م . ٣ .

(٥) أي: لا ملجاً له ولا مغيث من عذاب الله.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) التراقي: أعلى الصدر. من راق: من يُطب ويشفى هذا المريض.

انظر: المصدر السابق . ٤٨٧ / ٢٩ .

(٧) سورة القيمة: الآيات ١ – ٣٠ .

(٨) في ك و ط (وبسط هذا له).

(٩) في ك و ط (تناوله).

وأما وصف القيامة الكبرى في الكتاب والسنة، فكثير جداً، لأن
محمدأ^(١) – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – خاتم الأنبياء، وقد بعث بين يدي
الساعة، فلذلك وصف القيامة بما لم يصفها به غيره، كما ذكر المسيح
– في صفتة – فقال: «إنه يخبركم بكل ما يأتي، ويعرفكم جميع
ما للرب»^(٢).

والقول الثاني: قول من يثبت معاد الأبدان فقط، كما يقول ذلك
كثير من المتكلمين الجهمية، والمعتزلة المبتدعين من هذه الأمة.
وبعض المصنفين يحكي هذا القول عن جمهور متكلمي المسلمين،
أو جمهور المسلمين، وذلك غلط، فإنه لم يقل ذلك أحد من أئمة
المسلمين، ولا هو^(٣) قول جمهور نظارهم، بل هو قول طائفة من
متكلميهم المبتدعة، الذين ذمهم السلف والأئمة.

والقول الثالث: المعاد للنفس الناطقة بالموت فقط، وأن الأبدان
لا تعاد. وهذا لم يقله أحد من أهل الملل، لا المسلمين، ولا اليهود،
ولا النصارى. بل هؤلاء كلهم متذمرون على إعادة الأبدان، وعلى القيامة
الكبرى.

ولكن من تفلسف من هؤلاء، فوافق سلفه من الصابئة وال فلاسفة
المشركين، على أن المعاد للروح وحده، فإنه يزعم أن الأنبياء خاطبوا
الجمهور بمعاد الأبدان، وإن لم يكن له حقيقة، وخاطبواهم بإثبات
الصفات لله وليس له^(٤) حقيقة، وأن الأنبياء لم يظهروا الحقائق للخلق،

(١) في أسقطت الألف من (محمدأ) وقد صححناه من ك و ط.

(٢) انظر: الإصلاح السادس عشر ١٣ – ١٥، من إنجيل يوحنا، العهد الجديد ١٤٥.

(٣) في ك و ط زيادة (من).

(٤) في ك و ط (لها).

وأنه لا يستفاد من أخبارهم معرفة شيء من صفات الله، ولا معرفة شيء من أمر المعاد.

وحقيقة قولهم أن الأنبياء كذبوا للمصلحة، وهؤلاء^(١) ملاحدة كفار عند المتبعين للأنبياء، من المسلمين، واليهود، والنصارى. وإن كان هؤلاء كثريين موجودين فمِن يتظاهر بأنه من أهل الملل، لظهور أديانهم، وهو في الباطن على هذا الرأي. وهؤلاء القائلون بمعاد الأرواح فقط، منهم من يقول: بأن الأرواح تتناسخ، أما في أبدان الأدميين، أو أبدان الحيوان مطلقاً، أو في موضع^(٢) الأجسام النامية. ومنهم من يقول بالتناسخ^(٣) لأنفس الشقيّة فقط، وكثير من محققيهم ينكر التناسخ.

والقول الرابع: إنكار المعادين جميماً، كما هو قول أهل الكفر من العرب، واليونان، والهند، والترك وغيرهم، والمفلسفة أتباع أرسطو كالفارابي وأتباعه، لهم في معاد الأرواح ثلاثة أقوال: قيل: بالمعاد للنفس^(٤) العالمة والجاهلة. * وقيل: بالمعاد للعالمة دون الجاهلة*. * وقيل: بإنكار الاثنين، والفارابي - نفسه - قد قال الأقوال الثلاثة. وبسط الكلام على هذه الأمور له موضع آخر^(٥)، إذ المقصود

(١) في ط (هؤلاء).

(٢) في ك و ط (جميع).

(٣) في ك و ط (في) بدلاً من اللام.

(٤) في ك و ط (الأنفس) بالجمع.

(٥) ما بين النجمتين سقط من ك و ط وقد وضعت ط للجملة السابقة رقم ١ و ٢ جميماً.

(٦) انظر: مجموع الفتاوي ٤ / ٢٦٢ وما بعدها.

هنا أن كل ما عند أهل الكتاب، بل وسائر أهل الأرض من علم نافع وعمل صالح، فهو عند المسلمين.

وعند المسلمين ما ليس عند غيرهم في جميع المطالب التي تُنال بها السعادة والنجاة. وعقلاء جميع الأمم تأمر بالعدل ومكارم الأخلاق، وتنهى عن الظلم والفواحش، ولهم علوم إلهية، وعبادات بحسبهم، ويعظمون أهل العلم والدين منهم. والهند واليونان والفرس^(١) في ذلك أكمل من كفار الترك، والبربر ونحوهم، مع أن هؤلاء – أيضاً – فيهם^(٢) قسط من ذلك^(٣).

ومعلوم عند الاعتبار أن الأمم الذين لهم كتاب، كاليهود والنصارى، أكمل من الأمم الذين لا كتاب لهم، في الفضائل العلمية والعملية، فإن ما لم يأخذه الناس عن الأنبياء يعلم بالعقل والاعتبار^(٤)، أو^(٥) بالمنام والإلهام^(٦)، وأخبار الجن ونحو ذلك من طرق الأمم^(٧).

وكل طريق صحيح من الطرق العقلية والإلهامية وغيرها، شارك^(٨)

(١) في ك و ط تقدمت (الفرس) على (اليونان).

(٢) في ك و ط تقدمت (فيهم) على (قسط).

(٣) في ك و ط زيادة (بحسبهم).

(٤) الاعتبار، هو التدبر والنظر والمقاييس.

انظر: لسان العرب ٤ / ٥٣٠. مادة: عبر.

(٥) في ك و ط بالاعطف بدلاً من (أو).

(٦) الإلهام: ما يلقى في الروع – النفس – فيبعث على الفعل أو الترك. وهو نوع من الوحي يخص الله به من يشاء من عباده.

انظر: المصدر السابق ١٢ / ٥٥٥ مادة (لهم).

(٧) في ك و ط (العلم).

(٨) في ك و ط (يشارك).

أهل الكتاب فيه مَنْ لا كتاب له. ويمتاز أهل الكتاب بعلوم وأعمال أخذوها عن الأنبياء، ليس في قوة من ليس بنبي أن يعلمها، وهذا ظاهر في الأخلاق والسياسات المنزلية^(١) والمدنية. فإن جنس أهل الكتاب ولو كان منسوخاً مبدلاً، ^(٢) أحسن حالاً من لا كتاب له.

وأما^(٣) في العبادات والإيمان بالله واليوم الآخر، فرجحانهم فيه ظاهر.

واما علوم وأعمال يكون ضررها راجحاً، كالسحر والطسلمات^(٤) وما يتوصل به من الشرك إلى استخدام الشياطين ونحو ذلك، فهذا وإن كان غير أهل الكتاب أقوه به^(٥)، فإنما ذاك لاستغناء أهل الكتاب بما هو أفعى لهم في الدنيا والآخرة.

ولهذا لما ذكر الله - سبحانه^(٦) - في قصة سليمان برأته عن

(١) في ك (المكية) وفي ط (الملκية).

(٢) في ك و ط زيادة (هم).

(٣) في ك و ط (أما).

(٤) من (طلسم الساحر) أي كتب الطلاسم، و (الطِّلسم) و (الطِّلسم) هو فيما يزعمون - تسلط القوى السماوية الفعالة على القوى الأرضية المنفعلة، بواسطة خطوط وأوفاق معينة، وقد استغل المصريون القدماء والبابليون والكلدانيون والسريانيون بعلم الطلاسم، وكان له عندهم المؤلفات الكثيرة، ولكن لم يترجم منها إلا القليل، وقد اشتغل به في المشرق جابر بن حيان - كبير السحرة - وبعده مسلمة بن أحمد المجريطي في الأندلس.

انظر: دائرة معارف وجدي ٥ / ٧٧٠.

(٥) من قام بالأمر: إذا تكفل به واعتنى بشأنه.

انظر: المصدر السابق ١٢ / ٥٠٣ مادة (قوم).

(٦) في ك و ط وردت كلمة التقديس (تعالى).

ذلك، وكانت الشياطين قد^(١) كتبت كتبَ كفر وسحر، ودفتها تحت كرسي سليمان، فلما مات أظهروا ذلك، وقالوا: إنما كان يسخر الجن بهذه الأسماء والعزائم، فصدقهم فريقان. فريق قدحوا في سليمان بل كفروه، من أهل الكتاب، وقال^(٢): من فعل ذلك فهو كافر. وفريق قالوا: نحن نقتدي بسليمان، ونفعل كما كان يفعل، وهم أهل العزائم والطلاسم التي يستخدمون بها الجن، ويقولون: إن سليمان كان يستخدمهم بها، حتى يقولوا: إن هذه الأسماء كانت مكتوبة على تاجه، وهذا صورة خاتمه، وهذا كلام (آصف بن برخيا)^(٣) إلى أمثال ذلك مما يضيفونه إليه، وهو كذب على سليمان^(٤).

وقد ذكر ذلك علماء المسلمين في تفسير قوله – تعالى – :

﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ بَدَأَ فِي قِبْلَةِ مَنِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَأَهُ ظُهُورُهُمْ كَانُوكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ ۱۱۱ ۶۷﴾

وأَتَبْعَوْا مَا تَنَلَّوْا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلَكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا إِعْلَمُونَ النَّاسُ السِّحْرُ وَمَا أَنْزِلَ عَلَى الْمَلَكِينَ بِبَأْلٍ هَرُوتَ

(١) سقطت (قد) من ك و ط.

(٢) في ك و ط (وقالوا).

(٣) هو: ابن خالة النبي سليمان – عليه السلام – ، وهو الذي أحضر عرش بلقيس من بلاد اليمن إلى بيت المقدس، في طرفة عين، وهو من الصديقين، وكان لا يُرد عن أبواب سليمان، أي ساعة أراد دخول شيء من بيته دخل – حاضراً كان سليمان أو غائباً – وقيل: هو رجل من مؤمني الجان كان – فيما يقال – يحفظ الاسم الأعظم، وقيل: هو رجل من بني إسرائيل من علمائهم.

انظر: تاريخ الأمم والملوك ١/٤٩٧؛ والبداية والنهاية ٢/٢٣ – ٢٤.

(٤) انظر: تفسير القرآن العظيم ١/١٩٣ – ١٩٦.

وَمَرْوَتٌ^(١) وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فِي تَعْلَمُونَ
 مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمُرِئِ وَرَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا
 يَأْذِنُ اللَّهُ وَيَعْلَمُونَ مَا يَضْرُبُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا مِنْ أَشْرَرِهِ مَا لَمْ
 فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ^(٢) وَلَيُنَسِّكَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ^(٣) وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقُوا لِمَثُوبَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ^(٤).

فَذُمْ – سُبْحَانَهُ – مِنْ عَدْلِ عَنِ اتِّبَاعِ كِتَابِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَاتَّبَعَ
 مَا تَنْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى عَهْدِ سَلِيمَانَ، وَبَيْنَ – سُبْحَانَهُ – أَنْ سَلِيمَانَ
 لَمْ يَكُفِرْ، وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا، وَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ النَّاسَ السُّحْرَ، وَمَا أَنْزَلَ
 عَلَى الْمَلَكِينَ بِبَابِلَ، وَأَنَّ الْمَلَكِينَ : هَارُوتُ وَمَارُوتُ^(٤)، مَا يَعْلَمَانِ مِنْ
 أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ.

وَأَخْبَرَ – سُبْحَانَهُ – أَنَّهُمْ لَا يَضْرُونَ بِهِ أَحَدًا – إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ –

(١) هُمَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمَنْصُوصُ عَلَى أَسْمَائِهِمْ فِي الْقُرْآنِ. فِي قَوْلِ جَمَاعَةِ كَثِيرَةٍ مِنَ السَّلْفِ، وَقَدْ وَرَدَ فِي قَصَّةِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ، وَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِمَا آثَارٌ كَثِيرَةٌ غَالِبَهَا إِسْرَائِيلِيَّاتُ، وَمِنَ النَّاسِ مِنْ قَرْأَةِ (الْمَلَكِينَ) بِكَسْرِ الْلَّامِ – وَيَجْعَلُهُمَا – عِلْجِينَ مِنْ أَهْلِ فَارْسَ، قَالَهُ الْضَّحَّاكُ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: بِأَنَّهُمَا مُلْكَانِ السَّمَاوَاتِ، وَلَكِنَّ سَيِّقَ فِي قَدْرِ اللَّهِ لَهُمَا مَا ذُكِرَهُ مِنْ أَمْرِهِمَا – إِنْ صَحَّ بِهِ الْخَبْرُ، وَيَكُونُ حُكْمُهُمَا كَحْكُمِ إِبْلِيسِ – إِنْ قِيلَ أَنَّهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ – خَلَافًا لِلراجِحِ، وَقَدْ رُوِيَ أَنَّ مَنْدَهُ أَنْ مُجَاهِدًا – الْمُفَسِّرُ – لَا يَسْمَعُ بِأَعْجُوبَةِ إِلَّا ذَهَبَ إِلَيْهَا، وَأَنَّهُ ذَهَبَ إِلَى حُضُورِ مُوسَى فَرَأَى بَئْرَهُتَ، وَذَهَبَ إِلَى بَابِلَ فَرَآهَا – أَيْضًاً – .

انظر: الْبَدَائِيَّةُ وَالنَّهَايَةُ ١/٤٨ – ٤٩ وَ ٩/٢٢٦ .

(٢) خَلَاقٌ: أَيْ نَصِيبٌ، أَوْ جَهَةٌ عِنْدِ اللَّهِ، أَوْ دِينٌ .
 انظر: تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ ١/٢٠٧ .

(٣) سُورَةُ الْبَقَرَةِ: الْأَيَّاتُ ١٠١ – ١٠٣ .

(٤) فِي كِتَابِ تَقْدِيمِ ذِكْرِ (هَارُوتُ وَمَارُوتَ) عَلَى كَلْمَةِ (وَإِنَّ الْمَلَكِينَ) .

وأنهم يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم، ثم قال:

﴿... وَلَقَدْ عِلِّمُوا لَمَنِ أَشْرَكُهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ...﴾

أي من^(١) نصيب، أي هؤلاء يعلمون أن صاحبه لا نصيب له في الآخرة، وإنما يطلبون أنهم يقضون به أغراضهم الدنيوية لما لهم في ذلك من الهوى، ^(٣) وذلك ضار لهم لا نافع، كما قال في المشرك^(٢):

﴿يَدْعُ الْمَنَّ ضَرًّا وَأَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ...﴾^(٤).

قال - تعالى - :

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِمَانُوا وَاتَّقُوا الْمَسْوِبَةَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ حَيْثُ أَنْ يَأْتُوا يَعْلَمُونَ﴾^(٥).

فبَيْنَ - سبحانه - أنه^(٦) بالإيمان والتقوى، يحصل من ثواب الله ما هو خير لهم من هذا، فإنهم إنما يطلبونه لما يرجون به من الخير لهم، وهذا خير لهم، وهذا كقوله:

﴿... إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعُوا^(٧) إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا^(٨) الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ ...﴾.

(١) سقطت (من) من ك و ط.

(٢) الهوى: محبة الإنسان الشيء، وغلبته على قلبه.

انظر: لسان العرب /١٥ ، ٢٧٢، مادة: (هوا).

(٣) في ألم تنتهي العيوب فصارت كأنها (الشرك).

(٤) سورة الحج: الآية ١٣.

(٥) سورة البقرة: الآية ١٠٣.

(٦) في أتقدمت (أنه) قبل (سبحانه) والأصول تأخيرها كما في ك و ط وهو ما أثبتناه.

(٧) أي: امضوا إلى سماع خطبة الجمعة وأداء الصلاة، والسعى هنا بمعنى المشي لا بمعنى الجري، وفسره الحسن: بالسعى بالقلوب والنية والخشوع.

انظر: صفة التفاسير /٢٨ /٣٨١.

(٨) سورة الجمعة: الآية ٩.

فإن ما تطلبه النفوس فيه لها لذة، يجعل^(١) خيراً بذلك الاعتبار،
لكن إذا كان الألم زائداً على اللذة، كان شره أعظم من خيره.

والشرائع جاء بتحصيل المصالح وتكميلاها، وتعطيل المفاسد
وتقليلها، فهي تأمر بما ترجح^(٢) مصلحته، وإن كان فيه مفسدة مرجوحة
كالجهاد، وتنهى عما ترجحت مفسدته، وإن كان فيه مصلحة مرجوحة،
كتناول المحرمات من الخمر وغيرها. ولهذا أمر – تعالى – أن نأخذ
بأحسن ما أنزل إلينا من ربنا. فالأخير: إما واجب، وإما مستحب، قال
– تعالى – :

﴿... فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَمْسِنَهَا...﴾^(٣).

وقال:

﴿وَأَتَّيْعُوا أَحْسَنَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ...﴾^(٤).

فأمر باتباع الأحسن والأخذ به. وقال – تعالى – :

﴿فَبَشِّرْ عَبَادٍ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَسْتَمِعُونَ أَحْسَنَهُ... أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ...﴾^(٥).

فاقتضى أن غيرهم لم يهدء، وهذا يقتضي وجوب الأخذ
بأحسن، وهو مشكل، وقد تكلم الناس فيه، ونظيره قوله – تعالى – :

(١) في ك و ط (يجعل).

(٢) في ك و ط (ترجح).

(٣) سورة الأعراف : الآية ١٤٥ .

(٤) سورة الزمر : الآية ٥٥ .

(٥) سورة الزمر : الآيات ١٧ ، ١٨ .

﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا أَلَّا هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَعُ بَيْنَهُمْ . . .﴾^(١).

وقوله – تعالى – :

﴿أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيْئَةَ . . .﴾^(٢).

مع قوله – تعالى – في موضع آخر:

﴿. . . وَيَدْرُءُونَكَ بِالْحُسْنَةِ السَّيْئَةَ . . .﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿. . . وَجَدَلُهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ . . .﴾^(٤).

وقال :

﴿. . . وَلَا يَحْدِلُوا أَهْلَ الْكِتَابَ إِلَّا يَأْتِيَهِ أَحْسَنُ . . .﴾^(٥).

وقال – تعالى –^(٦) :

﴿. . . وَلَا نَقْرِبُو أَمَالَ الْيَتَمِّ إِلَّا يَأْتِيَهِ أَحْسَنُ . . .﴾^(٧).

في موضعين.

(١) سورة الإسراء: الآية ٥٣.

أي: يفسد ويهيج بين الناس الشر، ويشعل نار الفتنة بالكلمة الخشنة يفلت بها اللسان.

انظر: صفة التفاسير ١٥٤ / ١٥.

(٢) سورة المؤمنون: الآية ٩٦.

(٣) سورة الرعد: الآية ٢٢؛ سورة القصص: الآية ٥٤.

(٤) سورة النحل: الآية ١٢٥.

(٥) سورة العنكبوت: الآية ٤٦.

(٦) لم ترد كلمة التقديس في ك ولا ط.

(٧) سورة الأنعام: الآية ١٥٢؛ سورة الإسراء: الآية ٣٤.

وقد يقال هذا نظير قوله – تعالى – :

﴿... فَاسْعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ...﴾^(١).

وقوله – تعالى – :

﴿... إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مَا يُشَرِّكُونَ﴾^(٢).

وقوله – تعالى – :

﴿تَأَلَّهُ إِن كُنَّا لِّفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٧﴾ إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣).

وقوله :

﴿... وَإِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ وَّأَبْقَى﴾^(٤).

وقوله :

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَّأَبْقَى﴾^(٥).

وقوله :

﴿... فَرِدُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنُتمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾^(٦).

(١) سورة الجمعة: الآية ٩.

(٢) سورة النمل: الآية ٥٩.

(٣) سورة الشعراء: الآية ٩٧ – ٩٨.

(٤) سورة طه: الآية ٧٣.

(٥) سورة الأعلى: الآية ١٧.

(٦) سورة النساء: الآية ٥٩.

تَأْوِيلًا: عاقبة وما لآخر.

انظر: صفة التفاسير / ٥٢٨٤.

وقوله :

﴿... أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾^(١).

وقوله - تعالى - :

﴿وَمَنْ أَحْسَنَ دِيَنَا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةً إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾^(٢).

وقوله - تعالى - :

﴿... أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾^(٣).

وقوله :

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوَعِظُونَ بِهِ، لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾^(٤).

ونظائر هذا كثيرة، مما يذكر فيه أن المأمور به خير وأحسن من المنهي عنه، وإن كان الأول واجباً، والثاني محراً.

وذلك لأن المأمور به قد يشتمل على^(٥) * مفسدة مرجوحة، والمنهي عنه يشتمل على * مصلحة مرجوحة، فيكون باعتبار ذلك في

(١) سورة مریم: الآية ٧٣.

ندياً: مسكنًا وعيشاً ومنتدي ومجلساً.

انظر: صفوۃ التفاسیر ١٦/٢٢٥.

(٢) سورة النساء: الآية ١٢٥.

الحنيف: هو المائل عن الأديان كلها، المستقيم على الإسلام.

انظر: البحر المحيط ١/٤٠٦.

(٣) سورة المائدة: الآية ٨.

(٤) سورة النساء: الآية ٦٦.

(٥) ما بين النجمتين سقط من ط.

هذا خير وحسن . وفي هذا شر وسيء ، لكن هذا خير وأحسن وإن كان واجباً^(١) . فقوله – تعالى – :

﴿وَاتَّبِعُوا الْحَسَنَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ ...﴾^(٢) .

هو أمر بالأحسن من فعل المأمور أو ترك المحظور ، وهو يتناول الأمر بالواجب والمستحب ، فإن كلاهما^(٣) أحسن من المحرم والمكرور . لكن يكون الأمر أمر إيجاب ، وأمر استحباب ، كما أمر بالإحسان في قوله – تعالى – :

﴿... وَأَحِسِّنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٤) .

والإحسان منه واجب ، ومنه مستحب .

• • •

(١) جاءت هذه العبارة في ط هكذا : (لكن لما كان هذا خيراً وأحسن كان واجباً) .

(٢) سورة الزمر : الآية ٥٥ .

(٣) في ط (كليهما) .

(٤) سورة البقرة : الآية ١٩٥ .

فصل^(١)

توسط المسلمين
واعتدالهم في
التوحيد والنبوات
والحلال
والحرام
وغير ذلك

وإذا كان جنس أهل الكتاب أكمل – في العلوم النافعة والأعمال الصالحة – من لا كتاب له، فمعلوم أن أمّة محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ^(٢) أكمل من طائفتي أهل الكتاب: اليهود والنصارى، وأعدل، وقد جمع لهم محسن ما في التوراة وما في الإنجيل. فليس عند أهل الكتاب فضيلة علمية وعملية إلّا وأمّة محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أكمل منهم فيها.

فاما العلوم: فهم أخذق – في جميع العلوم – من جميع الأمم، حتى العلوم التي ليست بنوية ولا أخروية، كعلم الطب – مثلاً – والحساب، ونحو ذلك، هم أخذق فيها من الأمتين، ومصنفاتهم فيها أكمل من مصنفات الأمتين، بل أحسن علمًا وبيانًا لها من الأولين ^(٣) الذين كانت هي غاية علمهم ^(٤). وقد يكون الحاذق فيها من هو عند المسلمين منبوز ^(٥) باتفاق وإلحاد، ولا قدر له عندهم، لكن حصل ^(٦) له بما يعلمه من

(١) في ك و ط زيادة (في وجوب العدل، ومقصود العبادات وصفاتها).

(٢) في ك و ط (أمتهم). فلم يذكر الاسم الشريف ولا الجملة الدعائية.

(٣) في ك و ط (الأوائل).

(٤) الشيخ المؤلف يتحدث عن عصر النهضة الذي سبق الفترة التي عاش فيها، أما الحال هذه الأيام (القرن ١٤ الهجري ٢٠ الميلادي) فالانحطاط والتخلف لدى المسلمين مؤسف جداً، وتقدم الأمم الأخرى عليهم لا يحتاج إلى دليل.

(٥) في ط (منبوز) والمعنى: مُلَقِّب باتفاق وإلحاد، فيقال: فلان المنافق والمملحد.

انظر: اللسان ٤١٣/٥، مادة نبز.

ال المسلمين من العقل والبيان^(١) ما أعاده على الحذق في تلك العلوم، فصار حثالة^(٢) المسلمين أحسن معرفة وبياناً لهذه العلوم من أولئك المتقدمين.

وأما العلوم الإلهية والمعارف الربانية وما أخبرت به الأنبياء من الغيب، كالعرش، والملائكة، والجنة، والنار، وتفاصيل المعاد، فكل^(٣) من نظر في كلام المسلمين فيها، وكلام علماء اليهود والنصارى، وجد كلام المسلمين فيها أكمل وأتم. ومعلوم أن علم أهل الكتاب والمملل بذلك أتم من علم غيرهم، وأما العبادة، والزهد، والأخلاق، والسياسة المترتبة^(٤) والمدنية فالكلام فيها مبني على أصل: وهو معرفة المقصود بها، وما به^(٥) يحصل المقصود.

فنقول: للناس في مقصود العبادات مذاهب:

منهم من يقول: المقصود بها تهذيب أخلاق النفوس وتعديلها، لستعد^(٦) بذلك للعلم، وليس هي مقصودة في نفسها، ويجعلونها من قسم الأخلاق، وهذا قول متفلسفة اليونان، وقول من اتبعهم من الملاحدة والإسماعيلية^(٧) وغيرهم، من المتفلسفة الإسلامية،

(١) في أ (أاما) ويظهر أن الألف قبل الميم زيادة من الناسخ ولها صحة من ك و ط.

(٢) الحثالة: الرديء من كل شيء، وحالة الناس: رذالتهم.

انظر: اللسان ١٤٢/١١، مادة حثل.

(٣) في أ (وكل) وما أثبتناه من ك و ط أجود.

(٤) في ك (المكية) وفي ط (الملكية).

(٥) سقطت (به) من ط.

(٦) في ك و ط (ليستعد).

(٧) هم الذين يعتقدون الإمامة إلى جعفر بن إسماعيل بن جعفر الصادق، سابع الأئمة، وزعموا أن الإمامة بعده إلى ابنه إسماعيل، وهو فرقتان. الأولى: فرقة متطرفة لإسماعيل المذكور، مع اتفاق المؤرخين على موت إسماعيل في حياة أبيه. الثانية: =

كالفارابي وابن سينا وغيرهما، ومن سلك طريقهم^(١) من متكلم، ومتصوف، ومتفقه. كما يوجد مثل ذلك في كتب أبي حامد، والسهروري المقتول، وابن رشد الحفيد، وابن عربي، وابن سبعين. لكن أبو حامد يختلف كلامه، تارة يوافقهم، وتارة يخالفهم.

وهذا القدر، فعله ابن سينا وأمثاله ممن رام^(٢) الجمع بين ما جاءت به الأنبياء وبين فلسفة المشائين – أرسطو وأمثاله – ولهذا تكلموا في الآيات وخوارق العادات، وجعلوا لها ثلاثة أسباب: القوى الفلكية، والقوى النفسانية، والطبيعية، إذ^(٣) كانت هذه هي المؤشرات في هذا العالم عندهم. وجعلوا ما للأنبياء وغير الأنبياء من المعجزات والكرامات، وما للسحرة من العجائب، هو من قوى النفس. لكن الفرق بينهما أن ذلك قصده الخير، هذا قصده الشر، وهذا المذهب من أفسد مذاهب العقلاة، كما قد بُسط الكلام عليه في موضع آخر^(٤). فإنه مبني على إنكار الملائكة وإنكار الجن، وعلى أن الله لا يعلم الجرئيات، ولا يخلق بمشيئته وقدرته، ولا يقدر على تغيير العالم.

ثم أن هؤلاء لا يقررون من المعجزات إلاّ بما جرى على هذا

فرقة جعلوا الإمامة إلى جعفر ثم جعلوها بعده في ابنه موسى، وزعموا أنه حي لم يمت، وأنه هو المهدى المنتظر وتسمى «الموسوية» و«المقطورة». انظر: الفرق بين الفرق: ص ٦٤ – ٦٢؛ والمملل والنحل ١٩١ – ١٩٢.

(١) في ك و ط (طريقهم) بزيادة تاء بعد القاف.

(٢) من رام الشيء: إذا طلبه وياه قال.

انظر: مختار الصحاح ص ٢٦٤.

(٣) في أ (إذا) والأصوب ما أثبناه من ك و ط.

(٤) في ك و ط (في غير هذا الموضع).

انظر في هذه الرسالة، ص ٤٨٨ – ٤٨٩.

الأصل، وأمكن أن يقال فيه هذا، مثل نزول المطر، وتسخير السباع، وإمراض الغير وقتله، ونحو ذلك. وأما^(١) قلب العصا حية، وإحياء الموتى، وإخراج الناقة من الهضبة، وانشقاق القمر وأمثال ذلك، فلا يقرون به. وقد علم بطرق متعددة ما يكون من الخوارق^(٢)، بسبب أفعال الجن، وبسبب أفعال الملائكة. وأحوال الجن معلومة عند عامة الأمم: مسلمهم وكافرهم، لا يجحد ذلك إلا من هو من أجهل الناس، وكذلك من فسرها بقوى النفس، وهذا غير إخبار الله عنهم فيما أنزله من الكتب.

وأما الملائكة فأمرهم أجل^(٣)، وهم رسل الله في تدبير العالم كما قال – تعالى – :

﴿فَالْمُدِّرَاتِ أَمْرًا﴾^(٤).

وقال^(٥) :

﴿فَالْمَقِيمَاتِ أَمْرًا﴾^(٦).

وقد ذكر الله – تعالى –^(٧) في كتبه من أخبارهم وأصنافهم

(١) في ك و ط (فاما).

(٢) في خوارق العادات، من خرق الثوب، إذا شقه، وخرق الأرض جابها. انظر: مختار الصحاح ص ١٧٣.

(٣) أي: أعظم.

انظر: المصباح ١٠٠.

(٤) سورة النازعات: ص ٥٠

(٥) هكذا في ك و ط (قال) وليس في أ، وقد أثبناها فاصلاً بين الآيتين حيث أنهما من سورتين.

(٦) سورة الذاريات: الآية ٤.

(٧) لم ترد كلمة التقديس في أ.

ما يطول وصفه، وأثارهم موجودة في العالم، يعرف ذلك بالاعتبار، كما قد بسط في موضعه^(١). إذ المقصود هنا ذكر مذاهب الناس، في العبادات. وهؤلاء غاية ما عندهم في العبادات، والأخلاق، والحكمة العملية، أنهم رأوا النفس، فيها شهوة وغضب، من حيث القوة العملية، ولها نظر من جهة القوة العلمية. فقالوا: كمال الشهوة في العفة، وكمال الغضب في الحلم والشجاعة، وكمال القوة النظرية في العلم. والتوسط في جميع ذلك بين الإفراط والتفرط هو العدل.

وما ذكروه من العمل متعلق بالندب، لم يثبتوا خاصية النفس التي هي^(٢) محبة الله وتوحيده، بل ولا عرفوا^(٣) ذلك، كما لم يكن عندهم من العلم بالله إلّا قليل، مع^(٤) كثير من الباطل، كما^(٥) بسط الكلام عنهم في موضعه^(٦).

ومحبة الله وتوحيده، هو الغاية التي فيها صلاح للنفس، وهو عبادة الله وحده لا شريك له. فلا صلاح للنفس، ولا كمال لها إلّا في ذلك، وبدون ذلك تكون فاسدة، لا صلاح لها، كما قد بسط الكلام على ذلك

(١) انظر هذه الرسالة ص ١٠٩ - ١١٠. وانظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٣٣٢ / ١٧ - ٣٤٠ وذلك ضمن حديث الشيخ - رحمه الله - في تفسير سورة الإخلاص، فقد توسع في تفسيرها، وتفسير المعوذتين واستغرق ذلك مجلداً كاملاً من مجموع الفتاوى، وهو الجزء الرابع من كتاب التفسير.

(٢) في ك و ط (الذي هو).

(٣) في ك و ط زيادة (كمال).

(٤) في ك و ط (مشتمل على).

(٥) في ك و ط زيادة (قد).

(٦) في ك و ط (عليهم في موضع آخر).

وانظر: درء تعارض العقل والنقل ٢٧٣ / ٣ وما بعدها.

في موضع آخر. ولهذا كان هذا^(١) هو دين الإسلام الذي اتفقت عليه الرسل ،^(٢) قال الله – تعالى – :

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِّي عَبَدُوا إِلَهَهُ وَاجْتَنَبُوا الظَّاغُوتَ﴾^(٣).

وقال:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِنَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^(٤).

وقال:

﴿وَمَنْ يَتَّبِعَ غَيْرَ الْإِسْلَامَ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ . . .﴾^(٥).

وقال – تعالى – :

﴿وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولِنَا أَجَعَنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَهَ يُعَبِّدُونَ﴾^(٦).

وقال – تعالى – :

﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّكُمْ مِنَ الظَّبِيَّتِ وَأَعْمَلُوا صَلِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلَيْمٌ﴾^(٧).

(١) سقطت (هذا) من ك و ط.

(٢) في ك و ط زيادة (وهو جماع دعوة المرسلين).

(٣) سورة النحل: الآية ٣٦.

الظاغوت: كل معبد من دون رب كالشيطان والكافر والصنم، وكل من دعا إلى الصلاة.

انظر: صفوۃ التفاسیر ١٤/١٢٦.

(٤) سورة الأنبياء: الآية ٢٥.

(٥) سورة آل عمران: الآية ٨٥.

(٦) سورة الزخرف: الآية ٤٥.

وَإِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةٌ وَحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَانْقُوْنَ ﴿٥٦﴾ فَتَقْطَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زِبْرًا^(١)
كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدِيهِمْ فَرِحُونَ ﴿٥٧﴾^(٢).

وقال – لما ذكر قصص الأنبياء – :

﴿ إِنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةٌ وَحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿٥٨﴾
وَتَقْطَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْسَارٍ يَجْعَلُونَ ﴿٥٩﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الْدِينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا
بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِمُوا الدِّينَ وَلَا تُنَفِّرُوْفَ أَفِيهِ . . . ﴾^(٤).

وقال – تعالى – :

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلَّذِينَ حَنِيفُونَ فَطَرَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾^(٥) لَا يَنْدِيلَ

(١) زبرا: أي فرقاً عديدة، وأدياناً مختلفة، هذا مجوسى وهذا يهودى وهذا نصراني
بعدما أمرروا بالمجتمع.

انظر: صفة التفاسير ٣١٢ / ١٨.

زبرا: جمع زبور: أي كتاباً مختلفاً، يعني جعلوا دينهم أدياناً، وزبرا: قطعاً، استعييرت من زبر الفضة والحديد... أي كل فرقة من فرق هؤلاء المختلفين المتقاطعين دينهم، فرخ ببطله، مطمئن النفس معتقد أنه على الحق.
انظر: الكشاف ٣٤ / ٣.

(٢) سورة المؤمنون: الآيات ٥١ - ٥٣.

(٣) سورة الأنبياء: الآيات ٩٢ - ٩٣.

(٤) سورة الشورى: الآية ١٣.

أقيموا الدين: أي اجعلوه قائماً محفوظاً من غير خلاف فيه ولا اضطراب.
انظر: صفة التفاسير ١٣٥ / ٢٥.

(٥) أي خلقة الله التي خلق الناس عليها، وهو فطرة التوحيد.
انظر المصدر السابق ٤٧٨ / ٢١.

لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الَّذِينَ لَمْ يَعْلَمُوا
أَكَثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾
مُنْبِينَ إِلَيْهِ وَانفُوهُ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾
الَّذِينَ فَرَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدُهُمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾.

وقد قال - تعالى - :

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَ﴾ (٢).

فالغاية الحميدة التي بها يحصل كمال بنى آدم وسعادتهم ونجاتهم ، عبادة الله وحده، وهى حقيقة قول القائل (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) ولهذا^(٣) بعث الله جميع الرسل ، وأنزل جميع الكتب ولا تصلح النفس^(٤) وتزكى وتكمل إِلَّا بهذا ، كما قال – تعالى – :

... وَوَيْلٌ لِّلْمُسْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الْزَّكَوْةَ ... ﴿٧﴾ .

أي لا يؤمنون ما تزكوا به نفوسهم من التوحيد والإيمان^(٦).

وكل من لم يحصل له هذا الإخلاص لم يكن من أهل النجاة والسعادة كما قال - تعالى - :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشَرِّكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ . . . ﴿٧﴾

(١) سورة الروم: الآية ٣٠ - ٣٢

(٢) سورة الذاريات: الآية ٥٦.

(٣) في ك و ط (وبهذا) بالباء في أوله.

(٤) في ك و ط (فلا تصلح جميع النفوس).

(٥) سورة فصلت: الآية ٦.

^{٦)} انظر : تفسير الكشاف ٤٤٣/٣

(٧) سورة النساء: الآية ٤٨ و ١١٦.

فِي طَرِيقٍ (وَهُذَا).

في موضعين من كتابه، وهذا أول الكلمات العشر التي أنزلها الله على موسى حيث قال: «أَنَا اللَّهُ^(١) * لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْهَكُ الَّذِي أَخْرَجْتَكَ مِنْ أَرْضِ مَصْرَ، مِنَ التَّعْبُدِ، لَا يَكُونُ لَكَ إِلَهٌ غَيْرِيِّ، لَا تَتَخَذْ صُورًا وَلَا تمَثَّلًا، مَا فِي السَّمَاوَاتِ مِنْ فَوْقِ، وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ أَسْفَلِ، وَمَا فِي الْمَاءِ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ، لَا تَسْجُدْ لَهُنَّ وَلَا تَعْبُدُهُنَّ، إِنِّي أَنَا رَبُّكَ الْعَزِيزِ»^(٢).

وقد شهد المسيح – عليه السلام – أن هذا هو أعظم وصية في الناموس^(٣) * فعبادة الله وحده لا شريك له، وأن يكون الله أحب إلى العبد من كل ما سواه، هو أعظم وصية وكلمة جاء بها المرسلون، كموسى ، والمسيح ، ومحمد – صلوات الله عليهم أجمعين – وضد هذا هو الشرك الذي لا يغفره^(٤) الله – تعالى – ، قال – تعالى – :

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَنْخُذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَّدَادًا^(٥) يُحِبُّهُمْ كَحْبَ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُ حِبَّ اللَّهِ . . .﴾^(٦).

(١) من هذه النجمة بياض بنسخة أ بقدر ما وجدنا في ك و ط. والذي أكملناه منهمما.

(٢) نص الترجمة الحالية ما يلي: «وراء الرب إلهكم تسiron، وإياه تتقوون، ووصايات تحفظون، وصوته تسمعون، وإياه تعبدون، وبه تتقصون، وذلك النبي أو المحاكم ذلك الحلم يُقتل، لأنه تكلم بالزيغ من وراء الرب إلهكم، الذي أخرجكم من أرض مصر وفداكم من بيت العبودية لكي يطوحكم عن الطريق التي أمركم الرب إلهكم أن تسلكوا فيها فتزرعون الشر من بينكم».

انظر: سفر الثنوية، الإصلاح الثالث عشر ٤ - ٥؛ والuded القديم ص ٢٢٦.

(٣) إلى هنا انتهى البياض بالأصل.

(٤) في أ سقطت هاء (يغفره).

(٥) أي رؤساء وأصناماً.

* انظر: صفة التفاسير ١١١/٢.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٦٥.

وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع^(١)، وبُين أن النفس ليس لها نجاة ولا سعادة ولا كمال، إلَّا بأن يكون الله معبودها ومحبوبها، الذي لا أحب إليها منه، ولهذا كثر في الكتب الإلهية الأمر بعبادة الله وحده. ولفظ (ال العبادة) يتضمن كمال الذل بكمال الحب. فلا بد أن يكون العابد محبًا لِإِلَهِ المعبود كمال الحب، ولا بد أن يكون ذليلاً له كمال الذل. فمن أحب شيئاً ولم يذل له لم يعبد، ومن خضع له ولم يحبه لم يعبد — وكمال الحب والذل^(٢) لا يصلح إلَّا لله وحده، فهو إِلَهٌ المستحق للعبادة، التي لا يستحقها إلَّا هو، وذلك يتضمن كمال الحب والذل، والإجلال والإكرام، والتوكيل والعبادة.

فالنفوس محتاجة إلى الله من حيث هو معبودها^(٣) ومتنهى مرادها وبغيتها، ومن^(٤) حيث هو ربها وخالقها. فمن آمن بالله^(٥) رب كل شيء وخالفه، ولم يعبد إلَّا^(٦) الله وحده، بحيث يكون الله أحب إليه من كل ما سواه، وأخشى عنده من كل ما سواه، وأعظم عنده من كل ما سواه، وأرجى عنده من كل ما سواه، بل من سوى بين الله وبين بعض المخلوقات في الحب: بحيث يحبه مثل ما يحب الله، ويخشأه مثل ما يخشى الله، ويرجوه مثل ما يرجو الله، ويدعوه مثل ما يدعوه، فهو

(١) انظر: درء التعارض العقل والنقل ٢٦٩ / ٣ وما بعدها.

وانظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام (المؤلف) ١١ / ٤٠١ وما بعدها.

(٢) تقدمت كلمة (الذل) على كلمة (الحب) في ك و ط.

(٣) في ك و ط زيادة (الذي هو محبوبها).

(٤)

سقطت العاطفة من أ.

(٥) في ك و ط (فمن أقر بأن الله).

(٦) سقطت (إلَّا) من أ و ك و ط، وقد أثبتناها من إكسفورد.

مشرك^(١) الشرك الذي لا يغفره الله. ولو كان مع ذلك عفيفاً في طعامه ونكاحه، وكان حكيمأً^(٢) شجاعاً.

فما ذكره المتكلسفة من الحكمة العملية، ليس فيها من الأعمال ما تسعده النفوس، وتنجو من العذاب، كما أن ما ذكروه من الحكمة النظرية، ليس فيها الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر. فليس عندهم من العلم ما تهتدي به النفوس، ولا من الأخلاق ما هو دين حق، ولهذا لم يكونوا داخلين في أهل السعادة في الآخرة المذكورين في قوله - تعالى -^(٣) :

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالْتَّصَرَّرَى وَالصَّبِيَّعِينَ مَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَلِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٤).

وهذه الفضائل الأربع^(٥) التي ذكرها^(٦) المتكلسفة، لا بد^(٧) منها في كمال النفس وصلاحها وتزكيتها.

والمتكلسفة لم يحدّدوا^(٨) ما يحتاج إليه بحدٍ يبين مقدار ما تحصل به

(١) في أ (شرك).

(٢) في ك و ط (حليماً).

(٣) ليس في أ كلمة التقديس.

(٤) سورة البقرة: الآية ٦٢.

(٥) أي العفة في الطعام والنكاح والحكمة والشجاعة.

(٦) في ك و ط (ذكرتها).

(٧) سقطت (بُدَّ) من أ.

(٨) حد كل شيء: نهاية.

انظر: مختار الصحاح ص ١٢٦.

في جميع النسخ (يجدوا) والظاهر أن المعنى لا يستقيم إلّا بالباء كما أثبتنا.

النجاة والسعادة. ولكن الأنبياء بينوا ذلك، وقد قال – سبحانه – :

﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَمَ رَبِّ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمُ وَالْبَغْيُ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَنَتَا ﴾^(١) وَأَنْ تَقُولُوا أَعَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٢).

فهذه الأنواع الأربع هي التي حرمها^(٣) تحريمًا مطلقاً، لم يُبح منها شيئاً لأحد من الخلق، ولا في حال من الأحوال. بخلاف الدم والميتة ولحم الخنزير، وغير ذلك، فإنه يحرم في حال، ويباح في حال. وأما الأربع ف فهي محرمة مطلقاً.

فالفواحش متعلقة بالشهوة. والبغى بغير الحق يتعلق بالغضب، والشرك بالله فساد أصل العدل، فإن الشرك ظلم عظيم، والقول على الله بلا علم فساد في^(٤) العلم، فقد حرم – سبحانه – هذه الأربع، وهي فساد الشهوة، والغضب، وفساد العدل والعلم.

وقوله:

﴿ ... وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَنَتَا ... ﴾^(٥).

يتضمن تحريم أصل الظلم^(٦) في حق الله، وذلك يستلزم إيجاب العدل في حق الله – تعالى –^(٧) وهو عبادته وحده، لا شريك له، فإن

(١) أي: حجة وبرهانًا.

انظر: صفة التفاسير ٤٤٤/٨.

(٢) سورة الأعراف: الآية ٣٣.

(٣) في ك زيادة اسم الجلالة المعظم.

(٤) سقطت (في) من ك و ط.

(٥) سورة الأعراف: الآية ٣٣.

(٦) في أ (العلم) وهو خطأ نسخي ظاهر.

(٧) لم ترد في أ الكلمة التقديس.

النفس لها القوتان: العلمية والعملية، وعمل الإنسان عمل اختياري،
والعمل اختياري إنما يكون بإرادة العبد.

وكل إنسان له إرادة وعمل بإرادته، فإن الإنسان حبس،
يتحرك^(١) بالإرادة، ولهذا قال النبي - صلى الله عليه وسلم - :
«أصدق الأسماء الحارث وهمام»^(٢). والإرادة لا بد لها من مراد، وكل
مراد فأما أن يراد لنفسه، وأما أن يراد لغيره - والمراد لغيره لا بد أن
ينتهي إلى مراد لنفسه.

فالقوة العملية تستلزم أن يكون للإنسان مراد، وذلك المراد
لنفسه هو^(٣) علة فاعلة للعلة الفاعلة^(٤)، ولهذا قيل: العامة تقول:

(١) في ك و ط (متحرك).

(٢) رواه أبو داود. كتاب الأدب ، باب في تغيير الأسماء /٤ ٢٨٧ (٤٩٥٠)؛ والإمام
أحمد في المسند ٤ /٣٤٥؛ والبخاري في الأدب المفرد.

انظر: فضل الله الصمد ٢ / ٢٧٧ - ٢٧٨ (٨١٤) لفضل الله الجيلاني ، ط ٢
المطبعة السلفية ، القاهرة ١٣٨٨هـ ، قال الحافظ ابن حجر: «وكأن المؤلف
- رحمة الله - لم يكن - أي هذا الحديث وحديث عند مسلم - على شرطه ،
اكتفى بما استنبطه من أحاديث الباب» - أي باب من سمي بأسماء الأنبياء .

انظر: فتح الباري ١٠ / ٥٧٨ ، قال الجيلاني في الموضع المذكور آنفًا - ما معناه:
ورجال هذا الحديث ثقات غير أحمد بن الروتنسي وعقيل بن شبيب وقد ذكرهما
ابن حبان في الثقات ، وهو من رواية عبيد الله بن عبيد الكلاعي ، وله صحبة في قول
الأكثرین . خلافاً لمن قال بأنه مرسلاً .

الحارث: الكاسب، وهمام: فعال من هم يَهُم فهو هام، وإنما كان همام أصدق
الأسماء، لأن الإنسان كاسب وهمام بالطبع، ولا يكاد يخلو من كسب وهم .

انظر: جامع الأصول ١ / ٣٥٩.

(٣) في ك و ط زيادة (المحظوظ لنفسه ، وهو الإله الذي يستحق أن يكون محظوظاً لذاته ،
وهذا هو العلة الغائية الذي هو .

(٤) في ك و ط (فاعلة للعلة الفاعلة).

«قيمة كل امرئ ما يحسن»^(١)، والعارفون يقولون: «قيمة كل امرئ ما يطلب» وفي بعض الكتب المتقدمة: «إني لأنظر إلى كلام الحكيم، وإنما أنظر إلى هِمْته».

وهؤلاء المتكلسفة لم يذكروا هذا في كمال النفس، وإنما جعلوا كمالها^(٢) العملي في تعديل الشهوة والغضب، بالعفة والحلم، وهذا غايتها ترك الإسراف في الشهوة والغضب، والشهوة: هي جلب ما ينفع البدن ويبقى النوع، والغضب دفع ما يضر البدن. ولم يتعرضوا لمراد الروح الذي يحبه لذاته^(٣). مع أنهم إنما تكلموا^(٤) فيما يعود إلى البدن، وجعلوا ذلك إصلاحاً للبدن، الذي هو آلة للنفس^(٥)، وجعلوا كمال النفس في مجرد العلم.

وقد بسطنا غلطهم في هذا الأصل، من وجوه، في غير هذا الموضوع^(٦)، وبيننا أن النفس لها كمال في العمل^(٧) والإرادة، كما أن لها

(١) في ك و ط (يحسن) بدون هاء.

هذا من الحكم المنسوبة للإمام علي.

انظر: نهج البلاغة ٤/١٨ لمحمد بن الحسين بن موسى، الشريف الرضي - ٤٠٦ هـ دار الهدى الوطنية، بيروت.

(٢) في ك و ط (كلامها).

(٣) في ك و ط (كتابه).

(٤) في ك (نظروا).

(٥) في ك و ط (النفس).

(٦) انظر: كتاب النبوات ٧٧ - ٩٢، فقد عقد الشيخ المؤلف - رحمه الله - هناك فصلاً كاملاً حيث ناقش هؤلاء وغيرهم، وجاء فيه ذكر كثير من أعلامهم، كالطرسوسي والمازري وابن عقيل وأبو البيان وابن حمدين ورفيق أبي حامد أبو نصر المرغيناني وابن عربي وابن سبعين وغيرهم.

(٧) في ك و ط (العلم).

كمالاً في العلم، وأن العلم المجرد ليس كمالاً لها ولا صلحاً، ولو كان كمالاً، لم يكن ما عندهم من العلم ما هو^(١) كمال النفس^(٢)، وبينما غلط الجهمية الذين قالوا: «الإيمان هو مجرد العلم»^(٣)، وأن الصواب قول السلف والأئمة: «إن الإيمان قول وعمل»^(٤)، أصله: قول القلب وعمل القلب، المتضمن علم^(٥) القلب وإرادته.

وإذا كان لا بد للنفس من مراد محبوب لذاته لا تصلح إلّا به، ولا تكمل إلّا به، وذلك هو إلهها، فليس لها إله يكون به صلحاً^(٦) إلّا الله، ولهذا قال الله^(٧) – تعالى – :

﴿... لَوْكَانِ فِيهِمَا إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا...﴾^(٨).

وليس ذلك للإنسان فقط، بل وللملائكة والجن، فإنهم كلهم أحيا عقلاً ناطقون، لهم علم وعمل اختياري^(٩)، ولا صلاح لهم إلّا بمرادهم المحبوب لذاته، وهو معبودهم، ولا يجوز أن يكون معبوداً محبوباً لنفسه إلّا الله، فلو كان في السموات والأرض إله إلّا الله لفسدتا. فلهذا كان دين جميع الرسل عبادة الله وحده لا شريك له.

(١) سقطت (ما) من أ و ط وأثبتناها من ك.

(٢) في ك و ط (للنفس).

(٣) انظر: مقالات الإسلاميين، واختلاف المصلين ١٣٢ لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري – ٣٢٤هـ، تصحح هلموت ريتز، ط ١ دار إحياء التراث العربي: بيروت.

(٤) انظر: شرح العقيدة الطحاوية ٣٧٣ لمحمد بن علي بن أبي العز الحنفي ٧٩٢هـ ط ٦، المكتب الإسلامي بيروت ١٤٠٠هـ. (٥) في ك و ط (عمل).

(٦) في ط أثبت اسم الجلالة المعظم.

(٧) سورة الأنبياء: الآية ٢٢.

(٨) الملائكة ليس لهم اختيار في أعمالهم، ولا أدرى لماذا أطلق الشيخ المؤلف ولم يستثن!

وهو لاء المتكلفة لا يعرفون ذلك، فليس عندهم من صلاح النفس وكمالها في العلم والعمل ما تنجو به من الشقاء، فضلاً عما تسعد به. ومما يبين ذلك أن (أرسطو) معلمهم الأول، هو وأتباعه، إنما أثبتوا العلة الأولى بالحركة الفلكية، فقالوا: «الحركة الدورية حركة اختيارية نفسانية، فقوامه بحركته اختيارية، وفساده بعدها، وقيام حركته بما يتحرك لأجله، فإن الفاعل بالاختيار إنما قوامه بعلته الغائية، التي يتحرك لأجلها، وغايتها التي يتحرك لأجلها، هو العلة الأولى فإنه يتحرك للتشبه بها»^(١).

فجعلوا قوام العالم^(٢) كله بالعلة الأولى من حيث هو متشبه به، لأن المتحرك باختياره لا بد له من مراد. ومعلوم أن الحركة الإرادية تطلب مراداً محبوباً لنفسها^(٣)، وتستلزم ذلك أعظم من استلزمها متشبهاً^(٤) به، فإن كل متحرك بالإرادة لا بد له من مراد محبوب لنفسه، فإن الإرادة لا بد لها من مراد، والمراد يكون إما مراداً^(٥) لنفسه، وإما^(٦) لغيره، والمراد لغيره إنما يراد لذلك الغير، فلا بد أن يكون ذلك الغير مراداً لنفسه، أو متنهى^(٧) إلى مراد نفسه، وإلا لزم التسلسل في العلل الغائية، وذلك باطل، كبطلان التسلسل في العلل الفاعلية، بتصريح

(١) انظر: الملل والنحل / ٢٠١.

(٢) في أ (العلم) وقد اختربنا ما في ك و ط.
(٣) في ك و ط (لنفسه).

(٤) في ك (متشبهاً) وفي ط (تشبهاً).

(٥) في أ (مراد) بغير النصب.

(٦) في ك و ط زيادة (مراداً) قبل كلمة (لغيره).

(٧) في ك و ط (ينتهى).

العقل واتفاق العقلاء. وبسط هذا له موضع آخر^(١).

و^(٢) إذا كان الفاعل باختيار يستلزم مراداً لنفسه محبوباً، فلا بد أن يكون لما يتحرك في السموات بإرادته سواء كان هؤلاء، الملائكة، أو ما يسمونه – هم – نفساً، من محبوب مراد لذاته، يكون هو الإله المعبود المراد بتلك الحركات، وكذلك نفس الإنسان، حركتها بالإرادة^(٣) من لوازم ذاتها، فلا بد لها من محبوب مراد لذاته وهو الإله، وهذا المحبوب المراد لذاته هو الله – تعالى – ويمتنع أن يكون غيره، كما قد بُسط هذا في موضع آخر، وبين أنه يمتنع^(٤) أن يكون موجوداً بغيره، بل هو واجب الوجود بنفسه، فيمتنع أن يكون مراداً لغيره بل مراد لنفسه.

وكما^(٥) يمتنع أن يكون للعالم ربان قادران، يمتنع أن يكون للعالم إلهان معبودان، فإن كون أحدهما قادراً، ينافق كون^(٦) الآخر قادراً، لامتناع^(٧) اجتماع القادرين على مقدور واحد، وامتناع كون أحدهما قادراً على الفعل حين يكون الآخر قادراً عليه، وامتناع ارتفاع قدرة أحدهما بقدرة الآخر مع التكافؤ^(٨).

(١) سقطت الكلمة (آخر) من أو أثبناها من ك و ط.

وانظر: ذرع التعارض ٢١٦/٨ - ٢٣٨.

(٢) سقطت الواو من أو أثبناها من ك و ط.

(٣) هكذا في ك و ط وفي أ (بالإرادية) بزيادة ياء والأظهر ما في ك و ط ولهذا أثبناه في ك و ط (أنه كما يمتنع).

(٤) سقطت (كما) من أ وقد أثبناها من ك و ط لدوعي السياق.

(٥) في أ (كونه) ولا نرى مبرراً لزيادة الهاء.

(٦) في أ (امتناع) والصواب ما أثبناه من ك و ط.

(٧) رسمت في النسخ كلها (التفافي) والأصح ما أثبناه.

كذلك يمتنع أن يكون إلهان معبدان محبوبان لذاتهما، لأن كون أحدهما هو المعبد لذاته، يناقضه أن يكون غيره معبوداً لذاته، فإن ذلك يستلزم أن يكون بعض المحبة والعمل لهذا، وبعض ذلك لهذا، وذلك يناقض كون الحب والعمل كله لهذا، فإن الشركة نقص في الحب، فلا^(١) تكون حركة المتحرك بإرادته له، فلا يكون أحدهما معبوداً معمولاً له إلا إذا لم يكن الآخر كذلك، فإن العمل لهذا يناقض أن يكون له شريك، فضلاً عن أن يكون لغيره.

وكل من أحب شيئاً فإنما يحبهما لثالث غيرهما، وإلا فيمتنع أن يكون كل منهما محبوباً لذاته، إذ المحبوب لذاته هو الذي تريده النفس وتطلبه وتطمئن إليه، بحيث لا يبقى لها مراد غيره، وهذا يناقض أن يكون له شريك.

والقول الثاني^(٣): (٤) قول من يقول: إن الله عوض^(٥) الناس بالتكليف بالعبادات ليثيهم على ذلك بعد الموت، فإن الإنعام بالثواب لا يحسن بدون التكليف، لما فيه من الإجلال والتعظيم، الذي لا يستحقه إلا مكلف، كما يقول ذلك القدري^(٦)، من المسلمين وغيرهم.

(١) في ك و ط (ولا).

(٢) في ك و ط (ولهذا).

(٣) تقدم القول الأول ٢٣/٦.

(٤) في ك و ط زيادة (في مقصود العبادات).

(٥) في ك و ط (عرض).

(٦) في ك و ط زيادة (كالمعتزلة ومن وافقهم من الشيعة وأهل الكتاب).

هم الذين ينكرون إصافة الخير والشر إلى القدر، وقد حدثت هذه البدعة في آخر أيام الصحابة على يد عبد الجهني وغيلان الدمشقي ويونس الأسواري وتبعدهم واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد، وقد زاد الأخير على الذي قبله في مسائل القدر. =

وهوئاء قد يجعلون الواجبات الشرعية لطفاً في الواجبات العقلية.
وقد يقولون إن الغاية المقصودة التي بها يحصل الشواب هو العمل،
والعلم ذريعة إليه، حتى يقولوا مثل ذلك في معرفة الله - تعالى -
يقولون^(١): إنما وجبت لأنها لطف^(٢) في أداء الواجبات العقلية العملية.

والقول الثالث: قول من يقول: بل الله أمر بذلك لا لحكمة
مطلوبـة، ولا بسبب بل لمحض المشيئة، وهذا قول الجبرية^(٣)
المقابلين^(٤) للقدرية، كالجهنم^(٥)، والأشعرى^(٦)، وخلق كثير من

انظر: الملل والنحل ١/٣٠؛ ومقالات الإسلاميين ص ٥٥٠؛ والفرق بين الفرق
ص ١١٤ - ١١٥ =

(١) في أ (يقولوا) والصواب ما أثبتناه من ك و ط.

(٢) سقطت كلمة (لطف) من ط.

(٣) هم الجهمية، أتباع جهم، الذي قال بالجبر والاضطرار إلى الأعمال، وأنكر
الاستطاعات كلها، وأنه لا فعل لأحد - في الحقيقة - إلّا الله وحده، وأنه هو
الفاعل، وأن الناس إنما تنسب إليهم أفعالهم على المجاز كما يقال: تحركت
الشجرة، ودار الفلك وإنما فعل ذلك بهما الله - تعالى - إلّا أنه خلق للإنسان قوة
كان بها الفعل، وخلق له إرادة و اختياراً، كما خلق له طولاً ولوناً.

انظر: الفرق بين الفرق ص ١١٤ - ١١٥ و ٢١١؛ ومقالات الإسلاميين ص ٢٧٩ .

(٤) لم تظهر العيم في كلمة (المقابلين) في أ كما في ك و ط.

(٥) هو ابن صفوان، السمرقندى الصالى المبتدع، رأس الجهمية، هلك في زمان صغار
التابعين، وكان من موالي بنى راسب. وكتب للحارث، قتل سنة ١٢٨ هـ بأمر
نصر بن سيار.

انظر: لسان الميزان ٢/١٤٢ .

(٦) هو: أبو الحسن، علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن
موسى بن بلال بن عامر بن أبي موسى الأشعري، صاحب رسول الله - صلّى الله
عليه وسلم - إليه تنسب الطائفة الأشعرية، مولده سنة ٢٧٠ هـ كان معزلياً ثم تاب،
وصنف الكتب في الرد على أهل البدع، وكان فيه دعاية ومزاج كثير، مات سنة
٣٣٠ هـ .

المتكلمين والفقهاء والصوفية وغيرهم .

القول الرابع : قول سلف الأمة وأئمتها ، وهو أن نفس معرفة الله تعالى – ومحبته مقصودة لذاتها ، وأن الله – سبحانه – محبوب مستحق للعبادة لذاته ، لا إله إلّا هو ، ولا يجوز أن يكون غيره محبوباً معبوداً^(١) لذاته ، وأنه – سبحانه – يحب عباده الذين يحبونه ويرضى عنهم ، ويفرح بتوبة التائب ، ويبغض الكافرين ويمقتهم ويغضبه عليهم^(٢) ويذمهم ، وأن في ذلك من الحكم البالغة ، وكذلك^(٣) من الأسباب ما يطول وصفه في هذا^(٤) الخطاب ، كما قد بسط في موضعه ، إذ المقصود – هنا التنبيه على أن المسلمين * في هذا^(٥) أكمل من غيرهم في العلوم النافعة والأعمال الصالحة .

وإذا عُرف^(٦) مذاهب الناس في مقاصد العبادات ، فهم – أيضاً – مختلفون في صفاتها . فمن الناس من يظن أن كل ما^(٧) كان أشق على النفس وأشد إماتة^(٨) لشهوتها فهو أفضل . وهذا مذهب كثير من

= انظر : وفيات الأعيان ٣/٢٨٤ – ٢٨٥ وتبين كذب المفترى ، فيما نسب إلى ...
الأشعري ٣٤ و ١٤٦ لعلي بن الحسن بن عساكر – ٥٧١ هـ دار الكتاب العربي ،
بيروت ١٣٩٩ هـ = ١٩٧٩ م .

(١) تقدمت (معبوداً) على كلمة (محبوباً) في ك و ط .

(٢) في ك و ط زيادة (ويلعنهم) .

(٣) سقطت الواو من أ .

(٤) ما بين النجمتين سقط من أ ، وقد أثبتناه من ك و ط حيث أنه بمقدار سطر ولأنه ظاهر
أن في السياق بتراً وانقطاعاً .

(٥) سقطت (في هذا) من ك و ط .

(٦) فس ط (عرفت) .

(٧) في أ : رسمت هذه الكلمة هكذا (كلمنا) ويظهر أن النون زيادة من الناسخ .

(٨) في أ (أمانة) وهو نقص نسخي .

المشركين: الهند^(١) وغيرهم، وكثير من أهل الكتاب اليهود، والنصارى، وكثير من مبتدعة المسلمين.

و(١) الثاني: قول من يقول: إن أفضلها ما كان أدعى إلى تحصيل الواجبات العقلية.

والثالث: قول من يقول: فَضْلُّ بعضها على بعض لا علة له، بل يرجع إلى محض المشيئة.

والرابع: – وهو الصواب – أن أفضلها ما كان الله أطوع وللعبد أفعى. فما كان صاحبه أكثر انتفاعاً به، وكان صاحبه أطوع الله به^(٢) من غيره، فهو أفضل، كما جاء في الحديث: «خير العمل أفععه»^(٤).

وعلى كل قول: فعبادات المسلمين أكمل من عبادات غيرهم. أما عن الأول: فأولئك يقولون: «كلما كانت الأعمال أشق على النفس فهي أفضل». ثم هؤلاء قد يفضلون الجوع والسهر والصمت والخلوة ونحو ذلك، كما يفعل ذلك من يفعله من المشركين^(٥): الهند وغيرهم، ومن النصارى، ومبتدعة هذه الأمة، ولكن يقال لهم: الجهاد أعظم مشقة من

(١) في ك و ط (والهند).

(٢) في ك و ط زيادة (القول).

(٣) سقطت (به) من ك و ط.

(٤) أورده في المقاصد الحسنة بلفظ: (خير العمل ما نفع، وخير الهدى ما اتبع، وخير الناس أفععهم للناس) عن زيد بن خالد، مرفوعاً، وعزاه للطبراني، ولم أجده في المجمع.

انظر: المقاصد الحسنة، في بيان كثير من الأحاديث المشهورة على الألسنة ٢٠١ لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي - ٩٠٢هـ تصحيف عبد الله الصديق، ط ١، دار الكتب العلمية. بيروت ١٣٩٩هـ = ١٩٧٩م.

(٥) في ط زيادة (في).

هذا كله، فإنه بذل النفس وتعريفها للموت، ففيه غاية الزهد المتضمن لترك الدنيا كلها، وفيه جهاد النفس في الباطن، وجihad العدو في الظاهر^(١).

وعلوم أن المسلمين أعظم جهاداً من اليهود والنصارى. فإن اليهود خالفوا موسى في الجهاد وعصوه، والنصارى لا يجاهدون على دين.

وأما على قول من يجعل العبادات الشرعية لطفاً في الواجبات العقلية^(٢)، فلا ريب أن عبادات المسلمين – كصلاتهم وصيامهم وحجهم – أدعى إلى العدل الذي هو جماع الواجبات العقلية، من عبادات غيرهم التي ابتدعوها، فإنها متضمنة للظلم المنافي للعدل.

وأما على قول نفاة التعليل، ورد ذلك إلى مشيئة الله: فيكون الأمر في ذلك راجعاً إلى محض مشيئة الله وتعبده^(٣) للخلق. وحيثند فمن تكون عباداته تابعة لأمر الله، الذي جاء به الرسل، يكون متبعداً بما أمر الله به. بخلاف من تكون عباداته قد ابتدعها أكابرهم، من غير أن يأتيهم بها رسول الله^(٤) من عند الله.

وأما على القول الرابع: فإن^(٥) عُلم: أن الله أمر به، يتضمن طاعة الله. وهذا إنما يكون في عبادات أمر الله بها، وهي عبادات المسلمين

(١) في ك و ط زيادة (وتلك العبادات توجد من الضعفاء).

(٢) سقطت (العقلية) من أ.

(٣) في ط (وتعبد).

(٤) لم يرد لفظ الجملة المعظم في ك ولا ط.

(٥) في ك و ط (فإنما).

دون من ابتدع كثيراً من عباداتهم أكابرهم^(١).

وأما انتفاع العباد بها، فهذا يعرف بشراراتها ونتائجها وفوائدها، ومن ذلك آثارها في صلاح القلوب. فليتذمرون الإنسان عقول المسلمين وأخلاقهم وعدلهم^(٢)، يظهر له^(٣) الفرق بينهم وبين غيرهم.

ثم صفات عبادتهم فيها من الكمال والاعتدال، كالطهارة، والاصطفاف، والركوع، والسجود، واستقبال بيت إبراهيم، الذي هو إمام الخلائق، والإمساك فيها عن الكلام، وما فيها من الخشوع، وتلاوة القرآن، واستماعه، الذي يَظْهِرُ الفرق بينه وبين غيره من الكتب، لكل متذمِّرٍ منصف، إلى أمثال ذلك من الأمور التي يَظْهِرُ بها فضل عبادات المسلمين على عبادات غيرهم.

وأما حكم المسلمين في الحدود والحقوق، فلا يخفى على عاقل فضله. حتى إن النصارى – في طائفة من بلادهم – ينصبون لهم من يقضى بينهم بشرع المسلمين، إذ لم يكن لهم شرع^(٤) يتحكم به الناس. وليس في الإنجيل حكم عام، بل عامته وإنما فيه^(٥) الأمر بالزهد ومكارم الأخلاق، وهو مما يأمر به المسلمون – أيضاً –.

وقد ذكرنا في كون المسلمين معتدلين، متوسطين بين اليهود

(١) (أكابرهم) بدل من (من ابتدع) بدل كل من كل.

(٢) كررت (عدلهم) في أمرتين وهو خطأ نسخي ظاهر.

(٣) هكذا في ك و ط وفي أ (لهم) والأصح ما في ك و ط ولهذا اعتمدناه.

(٤) في ك و ط زيادة (تمام).

(٥) سقطت (وإنما فيه) من ك و ط.

والنصارى، في التوحيد، والنبوات، والحلال والحرام^(١) ، وغير ذلك، مما يبين أنهم أفضل^(٢) من الأمتين، مع أن دلائل هذا كثيرة جداً، وإنما المقصود، التنبية على ذلك، وحيثئذ ففضل الأمة، يستلزم فضل متبوعها.

• • •

(١) في ط تقدمت (الحرام) على (الحلال).

(٢) في ك و ط (أكمل).

فصل

ومما يبين أمر محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أن من دعا إلى مثل ما دعا إليه لا يخلو من ثلاثة أقسام : إما أن يكوننبياً صادقاً، مرسلأً من الله، كما أخبر عن نفسه، بمنزلة نوح وإبراهيم، وموسى وعيسى، وداود وسلمان، وغيرهم من الأنبياء، الذين ذكرهم الله، في قوله – تعالى – ^(١) :

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّنَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَى وَأَيُوبَ وَيُوسُفَ وَهَذِرُونَ وَسُلَيْمَنَ وَإِتَيْنَا دَاؤِدَ رَبُوْرَا ﴾١٦٢﴿ وَرَسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلِكَ وَرَسُلًا لَمْ نَقْصُصْنَاهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَمَ اللَّهُ مُوسَى تَكَلِّيمًا ﴾١٦٣﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِتَلَاءِيْكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾١٦٤﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَسْهُدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمٍ وَالْمَلَائِكَةُ يَسْهُدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾١٦٥﴾^(٢).

وإما أن يكون ملكاً مسلماً^(٣) عادلاً، وضع ناموساً سياسياً^(٤)،

(١) ليس في ك ولا ط كلمة القديسين.

(٢) سورة النساء: الآيات ١٦٢ – ١٦٦.

(٣) سقطت كلمة (مسلمأ) من ك و ط.

(٤) أي : علمأً و نظاماً سياسياً.

انظر: لسان العرب ٦/٢٤٤ ، مادة نمس.

أقسام مدعى
النبوة، ودلالة
ذلك على صدقه
– عليه السلام –

وكانواً^(١) عدلياً، ينفع^(٢) به الخلق ويحملهم به على السيرة العادلة بمبلغ^(٣) علمه، كما كان للأمم من يضع لهم النوميس، مثل واضعي النوميس من اليونان، والهند، والفرس وغيرهم. وإن كان واضع الناموس مختصاً بقوة قدسية، ينال بها العلم بسهولة و^(٤) قوة نفسية، يتصرف^(٥) فيها تصرفات خارجة عن العادة، ويكون له قوة تخيلية، تمثل له في نفسه أشكالاً نورانية، وأصواتاً يسمعها في داخل نفسه، فإن هذه الخواص الثلاثة هي التي يقول (ابن سينا) وأمثاله من المتكلمين: إنها خواص النبي، ومن قامت به كاننبياً، والنبوة مكتسبة عندهم.

ولكن لما كانت هذه موجودة لكثير من الخلق، ولم يصل بها إلى قريب من درجة الصديقين، أتباع الأنبياء، كالخلفاء الراشدين، وحواريي عيسى، وأصحاب موسى، جعلناها من هذا القسم، إذ صاحب هذا قد يكون فيه عدل وسياسة، بحسب ما معه من العلم والعدل، فهذا القسم الثاني. وإنما أن يكون رجلاً كاذباً، فاجراً أفاكاً أثيمًا، يعتمد الكذب والظلم، أو يتكلم بلا علم، فيخطئ خطأ من يتكلم بلا علم.

ومن يظن الكذب صدقًا، والباطل حقيقة، والضلال هدى، والغي

(١) قانون: قيل: هي فارسية، وقيل: رومية، وهو مقياس كل شيء وطريقه، جمعه: قوانين. قال ابن سيده: (وأراها دخيلة). انظر: المصدر السابق /١٣، ٣٤٩، مادة قنن.

(٢) في لـ و ط (يتتفع).

(٣) في لـ و ط (ليلغ).

(٤) في لـ (له قوة) وفي ط (وله قوة).

(٥) في ط (ينصرف).

رشداً، والظلم عدلاً، والفساد صلاحاً، وكل من دعا الخلق إلى متابعته وطاعته على سبيل الحتم والإيجاب، بأن يصدقه بما^(١) أخبر، ويطعوه فيما أمر به وأوجبه^(٢) باطنًا وظاهراً، من غير أن يخир^(٣) أحداً في^(٤) اتباعه وتصديقه وطاعته، ولا يسوغ له مخالفته بوجه من الوجوه، لا في الباطن ولا في الظاهر. لم يخرج عن هذه الأقسام الثلاثة.

وذلك لأنه، إما أن يكون قصده الإثم والعدوان، أو قصده البر والعدل. فإن كان قصده الأول، فهو ظالم فاجر، ومثل هذا لا يكون إلا كاذباً عمداً أو خطأ. وإن كان قصده البر والعدل، فلا يخلو - مع ذلك - إما أن يكون عالماً بكل ما يخبر به من الغيب، جازماً بصدق نفسه جزماً لا يتحمل النقيض، عالماً بأن ما يأمر به^(٥) عدل، لا يجوز لمن أمره أن يعصيه بوجه من الوجوه، وإما أن لا يكون جازماً بذلك. فإن كان جازماً بذلك: كان هذا هو النبي المعصوم، الذي لا يخبر إلا بحق^(٦)، ولا يأمر إلا بعدل:

﴿وَتَمَتْ كِلْمَتُ رَبِّكَ صَدِقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(٧).

بخلاف القسم الذي يتحرى العدل والصدق باجتهاده ورأيه، فإن

(١) في ك و ط (فيما).

(٢) في ك و ط (أوجبه وأمر به) وسقطت (به) من أ.

(٣) في ك (يخبر).

(٤) في ك و ط (على).

(٥) في ك و ط زيادة (هو).

(٦) في ك و ط زيادة (وصدق).

(٧) سورة الأنعام: الآية ١١٥.

هذا قد يأمر بأشياء يجوز أن تكون المصلحة والعدل والصدق^(١) في خلافها^(٢)، ويخبر بأشياء باجتهاده، يجوز أن يكون الأمر فيها بخلاف ذلك، ولا بد أن يُغْلِط في بعض ما يخبر به من العلميات، وما يأمرهم^(٣) به من العمليات، فإنه لا معصوم إلا الأنبياء، ولهذا لم يجب الإيمان بكل ما يقوله بشر، إلا أن يكوننبياً، فإن الإيمان واجب بكل ما يأتي به النبي.

قال – تعالى – :

﴿ قُولُوا إِمَّا مَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْزَلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَآلَّا سَبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لِهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(٤).

وقال – تعالى – :

﴿ لَيْسَ الِّرَّأْنَ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (٥) وَلَكِنَّ الِّرَّأْنَ مَمْأَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَئِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ ﴾^(٦). الآية.

وإذا كان الأمر^(٧) كذلك فمعلوم بالتواتر أنَّ محمداً ذكر أنه رسول

(١) سقطت (والصدق) من ك و ط.

(٢) في ك و ط زيادة (ويخبر بأشياء باجتهاده، يجوز أن تكون المصلحة والعدل في خلافها).

(٣) في ك و ط (يأمر).

(٤) سورة البقرة: الآية ١٣٦.

(٥) أي : جهة المشرق أو المغرب.

انظر: صفة التفاسير ١١٧/٢.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٧٧.

(٧) سقطت (الأمر) من ك و ط.

كإبراهيم وموسى وعيسى . بل أخبر أنه سيد ولد آدم^(١) ، وأن آدم فمن^(٢) دونه تحت لواهه يوم القيمة ، وأنه لما أسرى به وَعَرَجَ إلى ربه ، علا على الأنبياء كلهم ، على إبراهيم ، وموسى وهرون ، ويحيى وعيسى^(٣) ، وغيرهم ، وأخبر أنه لانبي بعده ، وأن أمنته هم الآخرون في الخلق ، السابقون يوم القيمة ، وأن الكتاب الذي أنزل إليه أحسن الحديث ، وأنه مهيمن^(٤) على ما بين يديه من الكتب ، مع تصديقه لذلك^(٥) .

وحيثئذ ، فإن^(٦) كان عالماً بصدق نفسه ، فهونبي رسول ، ومن قال هذا القول وهو يعلم أنه كاذب ، فهو من أظلم الناس وأفجرهم :

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ فَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحِي إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾^(٧) .

وإن كان يظن صدق نفسه وليس كذلك ، فهو مخطيء غالط ملبوس عليه ، وإذا كان كذلك ، فلا بد أن يخطيء فيما يخبر به من الغيوب ، ويظلم فيما يأمر به من العدل ، ولا يتصور استمراره على هذا ، بل لا بد أن يتبيّن له ولغيره أنه صادق أو كاذب .

فإن من ظن صدق نفسه في مثل هذه الدعوى وليس بصادق ،

(١) في أ (إبراهيم).

(٢) في ك و ط (ومن).

(٣) في ك و ط تقدم ذكر (عيسى) على (يحيى) - على نبينا وعليهما الصلاة والسلام - .

(٤) أي : أنه أمين وشاهد وحاكم على كل كتاب قبله ، فجمع الله فيه محسن ما قبله وزاده من الكلمات ما ليس في غيره ، وتكفل - تعالى - بحفظه بنفسه المقدسة . انظر : تفسير القرآن العظيم ١١٩/٣ .

(٥) سقط النصف الأول من هذه الكلمة من أ ، وقال الناسخ في الهاشم : لعله (لذلك) .

(٦) في ك و ط (فإذا) .

(٧) سورة الأنعام : الآية ٩٣ .

يكون من أجهل الناس وأظلمهم وأبعدهم عن التمييز بين الحق والباطل، والصدق والكذب والخير والشر، فإن هذا بمنزلة من اشتبه عليه النبي الصادق بالمتنبي الكذاب^(١)، وهذا من أجهل الناس. ^(٢)إذا اشتبه عليه حال غيره، فكيف بمن اشتبه عليه حال نفسه ولم يعلم ما يقوله، أصدق هو^(٣) أم كذب؟

ومن كان جاهلاً مع هذه الدعوى العظيمة، التي لم يدع بشر مثلها، ومع كثرة ما يخبر به من الغيوب الماضية والمستقبلة، ويأمر به وينهى عنه، من^(٤) الأمور الكلية، والسنن العامة^(٥)، والشرائع والنوميس، فلا بد أن يكون فيها من الضلال والغibi ما يبين لأكثر الخلق.

فإذا كانت^(٦) أخباره عن الماضي والمستقبل، يصدق بعضها بعضاً، والذي يأمر به هو الطريق الأقوم، والكتاب الذي جاء به، كتاب متشابه مثاني، يشبه بعضه بعضًا في الصدق، قال - تعالى - :

﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْءَانَ وَلَوْكَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ أَخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾^(٧).

(١) في ك و ط (بالنبي الكاذب).

(٢) في ك و ط زيادة و او العطف.

(٣) في ك و ط جاء الضمير هو في الموضع الأول وسقط في الموضع الثاني وجاء في ك في الموضع الأخير (أو) بدلاً من (أم).

(٤) هكذا في ك و ط وفي أ (عن) والأولى ما في ك و ط ولهذا أثبتناه منها.

(٥) هذه الكلمة رسمت في أ وكأنها (العامية) أو (العلمية) ويمكن قراءتها أيضاً (العامية) كما هي في ك و ط.

(٦) في ك و ط (كان).

(٧) سورة النساء: الآية ٨٢.

فإنه لو كان من عند غير الله، لوجب أن يكون فيه تناقض، لامتناع قدرة البشر على أن تخبر بهذه الأخبار، وما فيها من الغيوب، ويأمر بهذه الأوامر، مع سلامة ذلك من التناقض. ولهذا لا يوجد بشر غير نبي يسلم من ذلك.

وإذا^(١) كان محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قد عُلِمَ بالاضطرار من سيرته أنه كان يتحرى الصدق والعدل، وأنه ما جُربت^(٢) عليه كذبة قط، وعلم أنه كان جازماً بما يخبر به، مع عظم الأخبار وكثرتها،^(٣) وهو وحده – قام يدعو الناس إلى ما جاء به، ومن عادة طالب الْمُلْكِ والرِّيَاسَةِ – ولو كان عادلاً – أن يستعين بمن يعينه، كأقاربه وأصدقائه ونحوهم، وأن يبذل للنفوس من العاجل، ما يرغبها به، كالمال والرِّيَاسَةِ، ويرهب من خالقه.

ومحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – دعا الناس وحده وهو بمكة، فآمن به المهاجرون، ثم آمن به الأنصار بالمدينة، ثم آمن به أهل البحرين^(٤)، ولم يعط أحداً منهم درهماً، ولا كان معه ما يخيفهم به، لا سيف، ولا غيره. بل مكت^(٥) بمكة بضع عشرة سنة، هو^(٦) والمؤمنون به مستضعفين^(٧)، لم يكن له مال يبذل لهם، ولا سيف يخيفهم به.

(١) في ك و ط (فإذا).

(٢) في ك و ط (جرت).

(٣) في ك و ط زيادة (أنه).

(٤) وهي منطقة الأحساء حالياً.

انظر: معجم البلدان ٣٤٧/١

(٥) في ك و ط (أقام).

(٦) في ك و ط (وهو).

(٧) في ك و ط (مستضعفون).

وكان أعظم من آمن به، أبو بكر الصديق، مع كمال عقله وخلقه ودينه في قومه، ومحبتهم له وعلو قدره فيهم، أنفق ماله كله في سبيل الله، حتى قال له النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «ما تركت لأهلك؟» قال: «تركت لهم الله ورسوله»^(١) ولم يعطه النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – درهماً واحداً يخصه به، ثم تولى الأمر بعده، وترك ما كان معه للMuslimين، واكتفى كل يوم بدرهمين له ولعياله، ومات وهو فقير من فقراء المسلمين. وتولى بعده عمر بن الخطاب، وفتح أعظم ممالك العالم، مملكة فارس والروم، فقهر الروم على بلاد الشام والجزيرة ومصر.

وأميره الكبير (أبو عبيدة)^(٢) أزهد الخلق في^(٣) الأموال، وأبعدهم للخلق، وأرحمهم للمخلوق، وأبعدهم عن هوى النفس، ولهذا قال النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فيه: «إن لكل أمة أميناً، وأمين هذه

(١) أورده البخاري معلقاً حيث قال: (كفعل أبي بكر - رضي الله عنه - حين تصدق بماله) كتاب الزكاة، باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى، ٢٩٤/٣ من فتح الباري، ورواه أبو داود، كتاب الزكاة، باب الرخصة في ذلك - أي الخروج من المال، ١٢٩/٢ (١٦٧٨). والترمذني، كتاب المناقب، باب في مناقب أبي بكر وعمر كليهما، ٦١٤/٥ (٣٦٧٥) وقال: «هذا حديث حسن صحيح». والدارمي، كتاب الزكاة، باب الرجل يتصدق بجميع ما عنده ٣٩١/١. والحاكم في المستدرك ٤١٤/١، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي .

(٢) هو عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال، الفهري المكي، أحد السابقين الأولين، وشهد له النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وسماه أمين الأمة، ومناقبه شهيرة جمة، توفي سنة ١٨ هـ وله ٥٨ سنة .

انظر: سير أعلام النبلاء ١/٥ - ٢٣؛ وتقريب ١/٣٨٨ .

(٣) في ك و ط زيادة (ولايتها).

الأمة أبو عبيدة بن الجراح»^(١). وأميره على فارس (سعد بن أبي وقاص)^(٢) الذي كان مستجاب الدعوة، وكان من أزهد الناس^(٣)، وكان آخر من بقي من أهل الشورى، والناس يتنازعون في الولاية وهو معتزل في قصره بالعقيق^(٤)، لا يزاحم أحداً. فقال له ابنه^(٥) عمر^(٦): تركت الناس يتنازعون^(٧) الملك وجلست هنا؟ فقال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: «إن الله يحب العبد التقي الغني»^(٨) النبي الخفي»^(٩).

● ● ●

(١) رواه البخاري بمثله، كتاب المغازي، باب قصة أهل نجران، ٩٤/٨ (٤٣٨٢) من فتح الباري، ومسلم بمثله - أيضاً - ، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أبي عبيدة...، ١٨٨١/٤ (٢٤١٩).

(٢) هو سعد بن مالك بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي، أبو إسحاق، القرشي الزهري المكي، أحد العشرة وأحد السابقين الأولين، شهد بدراً والحدبية، توفي بقصره بالعقيق - على سبعة أميال من المدينة، وحمل إليها سنة ٥٥ هـ وله ٨٢ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٩٢/١ - ١٢٤؛ وتقريب ١/٢٩٠.

(٣) في ك و ط (الخلق).

(٤) هو: واد من أودية المدينة لربيعة، وقد كان فيه نخل كثير وسيوح (مياه جارية) وآبار. انظر: صفة جزيرة العرب ص ٢٦٤ و ٢٩٧ للحسن بن أحمد الهمданى - ٣٤٤ هـ، ت: محمد بن علي الأكوع الحوالى، دار اليمامة، الرياض ١٣٩٤ هـ = ١٩٧٤ م.

(٥) في ك و ط (ابن).

(٦) هو ابن سعد بن أبي وقاص، أمير السرية الذين قاتلوا الحسين - رضي الله عنه - ثم قتلها المختار، وكان ذا شجاعة وإقدام، قتل هو وولدها صبراً.

انظر: سير أعلام النبلاء ٤/٤ - ٣٤٩.

(٧) في ك و ط زيادة (في).

(٨) ليس في أ (الغني) وفي ك و ط (النبي) وما أثبناه هو ما في الصحيح.

(٩) رواه مسلم، كتاب الزهد والرقائق.

انظر: المقدمة ٤/٢٢٧٧ (٢٩٦٥). وأخرجه أحمد في المسند ١/١٦٨.

فصل

ومن آيات محمد – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – دلائل نبوته التي^(١) من آيات النبوة: قصة الفيل في القرآن، قصة الفيل، قال – تعالى – :

﴿أَتَأَنْتَ رَكِيفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ^(٢) وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طِيرًا أَبَابِيلَ^(٣) ﴿٢﴾ تَرَمِيمِهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِيلٍ^(٤) ﴿٣﴾ فَجَعَلَهُمْ كَعَصَفِ^(٥) مَأْكُولَمَ^(٦) ﴿٤﴾﴾.

وقد توالت قصص أصحاب الفيل، وأن أهل الجبعة: النصارى ساروا بجيش عظيم، معهم فيل، ليهدموا الكعبة، لما أهان بعض العرب كنيستهم، التي باليمن، فقصدوا إهانة الكعبة، وتعظيم كنائسهم. فأرسل الله عليهم طيراً أهلكهم^(٦) وكان ذلك عام مولد النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وكان جيران البيت مشركين يعبدون الأوثان، ودين النصارى خير من دينهم.

(١) سقطت (التي) من ط.

(٢) أبابيل: جماعات متتابعة، بعضها في إثر بعض.
انظر: صفة التفاسير ٢٠ / ٦٥٠.

(٣) سجيل: طين متحجر.

انظر المصدر والموضع السابق.

(٤) كعصف مأكول: ورق الشجر الذي عصفت به الريح، وأكلته الدواب ثم خرج منها.
انظر: المصدر والمراجع السابق.

(٥) سورة الفيل، كاملة.

(٦) في ك و ط زيادة (عامتهم).

فُعِلِمَ بِذَلِكَ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ لَمْ تَكُنْ لِأَجْلِ جِيرَانِ الْبَيْتِ حِينَئِذٍ، بَلْ كَانَتْ لِأَجْلِ الْبَيْتِ، أَوْ لِأَجْلِ النَّبِيِّ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، الَّذِي وُلِدَ بِهِ^(١) فِي ذَلِكَ الْعَامِ عِنْدَ الْبَيْتِ، أَوْ لِمَجْمُوعِهِمَا، وَأَيْ ذَلِكَ كَانُ، فَهُوَ مِنْ دَلَائِلِ نَبُوَتِهِ.

فَإِنَّهُ إِذَا قِيلَ: إِنَّمَا كَانَتْ آيَةً لِلْبَيْتِ وَحْفَظَاهُ لَهُ، وَذَبَّاً عَنْهُ لَأَنَّهُ بَيْتَ اللَّهِ الَّذِي بَنَاهُ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ. فَقَدْ عُلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْمَلَلِ مِنْ يَحْجُّ إِلَى هَذَا الْبَيْتِ وَيَصْلِي إِلَيْهِ، إِلَّا أُمَّةُ مُحَمَّدٍ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، وَمُحَمَّدُ^(٢) هُوَ الَّذِي فَرَضَ حَجَّهُ وَالصَّلَاةَ إِلَيْهِ. فَإِذَا كَانَ هَذَا الْبَيْتُ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا^(٣) مِنَ الْكَنَائِسِ الَّتِي لِلنَّصَارَى، حَتَّى إِنَّ اللَّهَ أَهْلَكَ النَّصَارَى أَهْلَ^(٤) الْكَنَائِسِ لَمَا أَرَادُوا تَعْظِيمَ الْكَنَائِسِ وَإِهَانَةَ الْبَيْتِ. عُلِمَ أَنَّ دِينَ^(٥) أَهْلِ هَذَا الْبَيْتِ خَيْرٌ مِنْ دِينِ النَّصَارَى، وَالْمُشْرِكُونَ لَيْسُوا خَيْرًا مِنَ النَّصَارَى. فَتَعَيَّنَ أَنَّ أُمَّةَ مُحَمَّدٍ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – خَيْرٌ مِنَ النَّصَارَى، وَذَلِكَ يَسْتَلِزُمُ أَنَّ نَبِيَّهُمْ صَادِقٌ، وَإِلَّا فَمَنْ كَانُوا مُتَبَعِينَ لِنَبِيٍّ كَاذِبٍ، فَلَيْسُوا خَيْرًا^(٦) مِنَ النَّصَارَى، بَلْ هُمْ^(٧) شَرَارُ الْخُلُقِ، كَأَتِبَاعِ مُسَيْلَمَةِ الْكَذَابِ، وَالْأَسْوَدِ الْعَنْسَى وَغَيْرِهِمَا، وَقَالَ – فِي الْقُرْآنِ – :

﴿أَلَّا تَرَكِيفَ فَعَلَ رَبُّكَ يَاصَاحِبِ الْفَيْلِ ﴾ ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَليلٍ ﴾
وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٢﴾^(٨).

(١) سقطت (به) من ك و ط.

(٢) لم ترد كلمة (ومحمد) في ط.

(٣) في ك و ط (خير) بالرفع.

(٤) سقطت (النصارى أهل) من ك و ط.

(٥) لم ترد كلمة (دين) في ط.

(٦) في أ (خير) بغير النصب والأصح ما في ك و ط. بالنصب ولهذا أثبناه.

(٧) في ك و ط زيادة (من).

(٨) سورة الفيل: الآيات ١ - ٣.

والآباديل جماعات في تفرقة^(١) ، فوج بعد فوج^(٢) (ترميهم بحجارة من سجيل) أي من طين مستحجر^(٣) ، (يجعلهم كعصف مأكلو) كالتبين^(٤) الذي أكل .

وقوله :

﴿أَتَرَ﴾ .

إـسـتـفـهـاـمـ فـيـ مـعـنـىـ التـقـرـيرـ، وـهـذـاـ يـقـضـيـ أـنـ هـذـاـ قـدـ وـقـعـ وـعـلـمـ بـهـ النـاسـ وـرـأـوـهـ، وـقـدـ قـرـرـهـ عـلـىـ ذـلـكـ، لـمـ فـيـهـ مـنـ الدـلـالـةـ وـالـبـيـانـ وـالـإـنـعـامـ عـلـىـ الـخـلـقـ. (٥) وـمـنـ آـيـاتـهـ الـظـاهـرـةـ التـيـ فـيـ الـقـرـآنـ، مـاـ ذـكـرـهـ مـنـ أـنـ السـمـاءـ مـلـئـتـ حـرـسـاـ شـدـيدـاـ وـشـهـبـاـ، بـخـلـافـ مـاـ كـانـتـ الـعـادـةـ جـارـيـةـ بـهـ، قـالـ

– تعالى –

﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ أَسْتَمْنَ نَفْرَ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَنَّا بِهِ ۖ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرِبِّنَا أَحَدًا ۚ﴾ .

(١) في ط (متفرقة).

(٢) سقطت كلمة (فوج) الثانية، من ط.

(٣) في ك و ط زيادة بمقدار ثلاثة أسطر بعد هذا، وهي كالآتي : (وهي كلمة معرفة أصلها بالفارسية (ستك) و (كل) بالفارسية هي الطين، ويقولون في الجمع (كيلان) أي أطيان، لأن الألف والتون في الفارسية للجمع فيقولون (مسلمان، وفقهان، وعالمان) : أي مسلمون وعلماء وفقهاء. ولما عربتها العرب صارت عربية ينطقون بها ويعرفون معناها، والقرآن نزل بلغتهم العربية، والمغرب عربي).

(٤) التبین : ساق الزرع بعد دیاسته.

انظر : المصباح المنير ص ٧٢.

(٥) في ك و ط قبل هذا (فصل).

إلى قوله :

﴿ وَأَنَا لِلْمَسْنَاءُ السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثَّ حَرَسًا شَدِيدًا وَشَهِبًا ﴾ (٨) وَأَنَا كُنَّا
نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدًا لِلْسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْنَا يَحْدِهِ شَهِبَةً رَصَدًا ﴾ (٩) وَأَنَا لَأَنْدَرِي
أَشْرَارِيَدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَهْبَةً رَشَدًا ﴾ (١٠) .

وقال – تعالى – :

﴿ وَمَا نَزَّلْنَا بِهِ الشَّيْطَانُ ﴾ (١١) وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِي عُونَ ﴾ (١٢) إِنَّهُمْ
عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴾ (١٣) .

وهذا^(٣) كان النبي – صلى الله عليه وسلم – يقرؤه على الناس،
وهم يقرؤنه، ولم ينكره أحد، ولا ارتاب به مؤمن، ولا احتاج به عليه
كافر، فدلل^(٤) أن الناس علموا صدق ما أخبرت به الجن، من أن السماء
ملئت حراساً شديداً وشهباً، وأنهم لم يتمكنوا حينئذ مما كانوا يتمكنون
منه قبل ذلك من الاستماع.

ومعلوم أن هذا أمر يراه الناس بأبصارهم، فإن امتلاء السماء
بالشهب، أمر يراه الناس كلهم، فلو لم يكن كذلك، لكان الناس
يكذبون بهذا، مؤمنهم وكافرهم، فإن الجماعة العظيمة الذين
لم يتواتروا، يمتنع اتفاقهم على الكذب، وعلى التصديق بما يعلمون أنه
كذب، وعلى كتمان ما يعلموه، وعلى ترك إنكار ما يعلمون أنه كذب.

(١) سورة الجن: الآيات ١ - ١٠ .

(٢) سورة الشعراء: الآيات ١١٠ - ١١٢ .

(٣) في ط (قد) .

(٤) في ك و ط زيادة (على) .

وقد سمع القرآن ألف مؤلفة، أدركوا معهه، وشاهدوا أحوال السماء، فلو لم يكن هذا كان موجوداً – مع أن عامتهم كانوا مكذبين له، ولما آمنوا كانوا طوائف متباعدةن – يمتنع اتفاقهم على كذب أو كتمان أو سكوت، فلما لم ينكر ذلك أحد، بل تظاهرت الأخبار بمثل ما أخبر به القرآن من الرمي العظيم بالشہب، الذي لم يُعهد مثله، حتى صاروا يشكون: هل ذلك في الكواكب التي في الفلك أو في غيرها؟ قالوا: إن كان في كواكب الأفلاك فهو خراب العالم، فلما رواه فيما دونها، علموا أنه لأمر حديث. ففي الصحيحين من حديث ابن عباس قال: (انطلق رسول – صلى الله عليه وسلم – في طائفة من أصحابه عامدين^(١) إلى سوق عكاظ^(٢)، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب^(٣)، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا: ما لكم؟ قالوا: حيل بيننا وبين السماء، أرسلت علينا الشهب. قالوا: ما ذاك إلا من شيء حدث، فاضربوا^(٤) مشارق الأرض ومغاربها، فانظروا: ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء؟ فانطلقوا يضربون

(١) أي قاصدين.
انظر: فتح الباري ٨/٦٧٠.

(٢) عكاظ: نخل في واد، بينه وبين الطائف مسيرة ليلة (٤٠) كلم تقريباً وبينه وبين مكة ثلاث ليال (١٢٠) كلم تقريباً كانت تقام سوق للعرب بموضع منه يقال له (الأثداء) وبه كانت حرب الفجار، وهو أعظم أسواق العرب.
انظر: مراصد الاطلاع ٩٥٣/٢.

(٣) جمع شهاب: وهو شعلة من نار ساطعة.
انظر: مختار الصحاح ص ٣٤٩.

(٤) الضرب في الأرض: السير فيها لابتغاء الرزق أو غيره.
انظر: مختار الصحاح ص ٣٧٨.

مشارق الأرض ومغاربها، فمر النفر^(١) الذين أخذوا نحو هامة، وهي بنخل^(٢)، عامدين إلى سوق عكاظ، وهو^(٣) يصلی ب أصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن، استمعوا له، وقالوا: هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء، فرجعوا إلى قومهم، فقالوا: يا قومنا:

﴿... إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۚ يَهْدِي إِلَى الْرُّشْدِ ۖ قَاتَلَنَا يَهْدِي ۖ وَلَنْ تُشْرِكَ رِبِّنَا ۚ أَحَدًا ۚ﴾^(٤).

فأنزل الله - عز وجل - على نبيه محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - :

﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ أَسْتَمَعُ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ...﴾^(٥).

وفي لفظ البخاري بنخلة قريباً من مكة، وهو الصواب.

(١) النَّفَر: عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة، ومثله: النَّفِير والنَّفَر والنَّفْرة.
انظر: مختار الصحاح ص ٦٧٢.

(٢) نخل: موضع بنجد، من أرض غطfan، وهو في طرف الشام من ناحية مصر، وقيل: منزل لبني مرأة بن عوف، أو بني ثعلبة، على ليلتين من المدينة (٨٠ كلم تقريباً). وقد رجح الشيخ المؤلف أنه (نخلة).

انظر: مراصد الاطلاع /٣٦٤.

(٣) في ط (وكان الرسول).

(٤) سورة الجن: الآيات ١ - ٢.

(٥) في ك و ط زيادة قوله - تعالى -
﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا﴾.

سورة الجن: الآية ١.

رواه البخاري في كتاب التفسير، سورة «قل أُوحى إليّ» ٦٦٩ (٤٩٢١) من فتح الباري. ومسلم، كتاب الصلاة، باب الجهر بالقرآن في الصبح ...، ١ - ٣٣١، ٤٤٩ (٣٣٢).

وقد ظن بعض الناس أن الشهـب لم يكن يرمى بها قبل ذلك بحال، والصواب: أنه كان الرمي^(١) بها – كما هو الآن – أحياناً، كما ثبت في صحيح مسلم، عن ابن عباس، ورواه – أيضاً – أحمد في مسنده، أن رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بينما هو في نفر من الأنصار إذ رُمي بنجم فاستثار، فقال لهم: «ما كنتم تقولون في هذا النجم، الذي يرمى به في الجاهلية؟» قالوا: كنا نقول حين رأيناها يرمى بها: مات ملِكٌ. ولد^(٢) مولود. فقال رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «ليس ذلك كذلك، ولكن الله إذا قضى في خلقه أمراً يسمعه أهل العرش، فيسبحون، فيسبح من تحتهم بتسبيحهم، فيسبح من تحت ذلك، فلم يزل التسبيح يهبط حتى ينتهي إلى السماء الدنيا حتى يقول بعضهم لبعض: لم سبّحتم؟ فيقولون سبّح من فوقنا فسبحنا بتسبيحهم. فيقولون: ألا تسألون من فوقكم مم سبّحوا؟ فيسألونهم^(٣)، فيقولون: قضى الله في خلقه كذا وكذا: الأمر الذي كان، فيهبط به الخبر من سماء إلى سماء، حتى ينتهي إلى سماء الدنيا فيتحدثون به، فتسترقه الشياطين بالسمع، على توهם منهم واختلاف، ثم يأتون به الكهان من أهل الأرض، فيحدثونهم، فيخطئون ويصيرون، فيحدث^(٤) الكهان^(٥). وفي الصحيحين عن عائشة قالت: قلت: يا رسول الله ، إن

(١) في ك و ط (يرمى).

(٢) في ط زيادة و او العطف.

(٣) في ك و ط (فيسألون).

(٤) في ك و ط (فيحدث به).

(٥) رواه مسلم، كتاب السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان، ٤/١٧٥٠، (٢٢٩). والترمذى، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة سباء، ٥/٣٦٢ (٣٢٢٣). وأحمد في المسند ١/٢١٨.

الكهان قد كانوا يحدثوننا بالشيء فيكون حقاً، قال: «تلك الكلمة من الحق، يخطفها^(١) الجن، فيقذفها في أذن وليه، فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة»^(٢).

وروى البخاري في صحيحه، عن عائشة أنها سمعت النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يقول: «إن الملائكة تنزل في العنان، وهو السحاب، فتدرك الأمر، قضي في السماء، فتسترق الشياطين السمع فتسمعه، فتوحيه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم»^(٣).

وفي صحيح البخاري – أيضاً – عن أبي هريرة قال: إن نبي الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قال: «إذا قضى الله الأمر في السماء^(٤) ضربت الملائكة بأجنحتها خَضْعَانًا^(٥) لقوله، كأنه سلسلة على

(١) الخطف: الأخذ والاستلاب بسرعة.

انظر: المصباح المنير ص ١٧٤.

(٢) رواه البخاري بنحوه، كتاب الطب، باب الكهانة، ١٠/٢١٦ (٥٧٦٢) من فتح الباري ومسلم، كتاب السلام، باب تحريم الكهانة، وإتيان الكهان، ٤/١٧٥٠ (٢٢٢٨)، واللفظ له.

(٣) رواه البخاري، كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة، ٦/٣٠٤ (٢٢١٠). من فتح الباري.

(٤) يفسر ذلك رواية الطبراني: (إذا تكلم الله يالوحي . . .).
انظر: فتح الباري ٨/٥٣٨.

(٥) خضعنا: من الخاضوع، وهو مصدر بمعنى: خاضعين.
انظر المصدر والموضع السابق.

في ك و ط (خضعاً).

صفوان^(١)، فإذا فُزِعَ^(٢) عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا للذي قال: (الحق، وهو العلي الكبير) فيسمعها مسترقو السمع، ومسترقو السمع هكذا، بعضهم فوق بعض، فيسمع الكلمة فيلقاها^(٣) على لسان الساحر أو الكاهن، فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقاها، وربما ألقاها قبل أن يدركه، فيكذب معها مائة كذبة، فيقال: أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا^(٤) : كذا وكذا. الكلمة التي سمعت من السماء، فيصدق بتلك الكلمة التي سمعت من السماء»^(٥).

ورواه محمد بن إسحاق، عن الزهري، وقال – في آخره – : «ثم إن الله – عز وجل – حجب الشياطين عن السمع بهذه النجوم، فانقطعت الكهانة، فلا كهانة»^(٦). ورواه مَعْمَر عن الزهري، وقال: «فقلت للزهري: أو كان يرمي بها في الجاهلية؟ قال نعم. قلت: يقول الله:

﴿وَأَنَّا لَكَ نَعْدُدُ مِنْهَا مَقَعِدًا لِلسَّمْعِ...﴾^(٧) الآية.

قال: غلظت واشتد أمرها حين بعث النبي – صلى الله عليه

(١) في ك و ط (الصفوان).

(٢) أي زال الفزع والخوف.

(٣) في ك و ط زيادة (إلى من تحته، ثم يلقاها الآخر إلى من تحته حتى يلقاها).

(٤) سقطت (كذا) الثانية من أ، والصواب إثباتها كما في الصحيح.

(٥) رواه البخاري، كتاب التفسير، سورة سباء، باب (حتى إذا فزع عن قلوبهم . . .)،

٤٨٠٠ - ٥٣٧ / ٨. من فتح الباري.

رواوه الترمذى مختصراً، كتاب تفسير القرآن، باب من سورة سباء، ٣٦٢ / ٥ (٣٢٢٣).

(٦) السيرة لأبي هشام ١ / ٢٢٠. في ط (كهانة).

(٧) سورة الجن: الآية ٩.

وسلم —^(١). وروى الطبرى^(٢) عن داود^(٣)، ثنا عاصم بن علي^(٤) بن عاصم^(٥) عن عطاء بن السائب^(٦) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كان للجن مقاعد في السماء يستمعون الوحي، وكان الوحي إذا أوحى، سمعت الملائكة كهيئة الحديد رمى^(٧) بها على الصفوان^(٨)، فإذا سمعت الملائكة صلصلة^(٩) الوحي، خر^(١٠) لجاههم من في السماء

(١) المسند للإمام أحمد ١/٢١٨، بإسناد رجاله ثقات، وأورده الهيثمي مختصرًا في المجمع ٧/١٢٩ م ٤، وقال: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح».

(٢) هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير، الإمام العلم الحافظ، أبو جعفر، أحد الأعلام، وصاحب التصانيف، قال ابن خزيمة: (ما على أديم الأرض أعلم منه). كانت ولادته سنة ٢٤٢ هـ. وتوفي سنة ٣١٠ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٤/٢٦٧ - ٢٨٢؛ وطبقات الحفاظ: ٣١٠.

(٣) داود: هو ابن علي بن خلف، أبو سليمان البغدادي، المعروف بالأصبهاني الحافظ العلام عالم الوقت، مولى أمير المؤمنين المهدي رئيس أهل الظاهر، ولد سنة ٢٠٠ هـ. ومات سنة ٢٧٠ هـ. سير أعلام النبلاء ١٣/٩٧ - ١٠٨.

انظر: لسان الميزان ٢/٤٢٢ - ٤٢٤.

(٤) في ك و ط زيادة (ثنا علي).

(٥) عاصم بن علي بن عاصم: هو ابن صهيب الواسطي التيمي مولاهم، صدوق يخطئ ويصرّ، رمي بالتشيع، مات سنة ٢٠١ هـ. وله أكثر من ٩٠ سنة.

انظر: تقريب التهذيب ٢/٣٩؛ وتهذيب التهذيب ٧/٣٤٤.

(٦) هو أبو محمد، ويقال: أبو السائب، الثقفي الكوفي، صدوق، اختلط—ضعف ذكره — مات سنة ١٣٦ هـ.

انظر: تقريب التهذيب ٢/٢٢؛ وتهذيب التهذيب ٧/٢٠٣.

(٧) في ك و ط (يرمي).

(٨) هو الحجارة الملس، ويستعمل اللفظ في الجمع والمفرد.

انظر: المصباح المنير ص ٣٤٤.

(٩) الصلصة: صفاء صوت الرعد.

انظر: اللسان ١١/٣٨٢، مادة صلل.

(١٠) في ط (خروا).

من الملائكة^(١) ، فإذا نزل عليهم أصحاب الوحي قالوا: ماذا قال ربكم؟ قال: فينادون قال ربكم:

﴿الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(٢).

قال: فإذا نزل إلى السماء الدنيا، قالوا: يكون في الأرض كذا وكذا موتاً، وكذا حياة، وكذا جدوبة، وكذا خصباً، وما يريد أن يصنع، وما يريد أن يتبدى - تبارك وتعالى - ، فنزلت الجن، فأوحوا إلى أوليائهم من الأنس ما^(٣) يكون في الأرض. بينما هم كذلك، إذ بعث النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -^(٤) فزجرت الشياطين^(٥) ، ورمومهم بالكواكب، فمنعوا، فجعل لا يصد أحد إلا احترق، وفرع أهل الأرض لما رأوا في الكواكب، ولم يكن قبل ذلك، فقالوا: هلك^(٦) من في السماء. وكان أهل الطائف أول من فزع، فينطلق الرجل إلى إبله، فينحر كل يوم بغيراً لآلهتهم، فينطلق صاحب الغنم، فيذبح كل يوم شاة، فينطلق صاحب البقر، فيذبح كل يوم بقرة. فقال لهم رجل: ويلكم لا تهلكوا أموالكم، فإن معلمكم^(٧) من

(١) سقطت جملة (من في السماء من الملائكة) من ط.

(٢) سورة سباء: الآية ٢٣.

(٣) في ك (مما) وفي ط (بما).

(٤) قي أ (عليه السلام).

(٥) الرجز: المنع والنهي والانتهار.
انظر: اللسان ٤/٣١٨، مادة زجر.

(٦) في ك و ط زيادة (عن السماء).

(٧) في ك و ط (أهلك).

(٨) جمع معلم، وهو ما جعل علامة وعلماً للطرق والحدود، مثل أعلام الحرم ومعالمه المضروبة عليه.

انظر: اللسان ١٢/٤١٩، مادة علم.

الكواكب التي تهتدون بها، لم يسقط منها شيء. فأقلعوا^(١)، وقد أسرعوا في أموالهم^(٢). وقال^(٣) إبليس: حَدَثَ فِي الْأَرْضِ حَدَثٌ، فَأَتَوْنِي^(٤) مِنْ كُلِّ^(٥) مَكَانٍ فِي الْأَرْضِ بِتَرْبَةٍ، فَجَعَلَ لَا يُؤْتَى بِتَرْبَةً أَرْضٌ إِلَّا شَمَهَا، فَلَمَّا أَتَى بِتَرْبَةٍ تَهَامَةَ قَالَ: «هَهُنَا حَدَثُ الْحَدَثِ». فَصَرَفَ اللَّهُ إِلَيْهِ نَفْرًا^(٦) مِنَ الْجِنِّ، وَهُوَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، فَقَالُوا:

﴿إِنَّا سَمِعْنَا فَرَءَاءَ اَنَّا عَجَّبًا...﴾^(٧).

حتى ختم الآية، فولوا:

﴿... إِلَى قَوْمِهِمْ (٨) مُنْذِرِينَ﴾^(٩).

(١) الإقلاع عن الأمر: الكف عنه.

انظر: مختار الصحاح ص ٥٤٨.

(٢) أي في إفنائها.

(٣) في ك (وكان إبليس حدث) وفي ط (وكان إبليس قال).

(٤) في ك و ط (فاني).

(٥) في ط زيادة (مكان في).

(٦) هم جماعة الرجال من ثلاثة إلى عشرة، وقيل إلى سبعة، ولا يقال (نفر) فيما زاد على العشرة.

انظر: المصباح المنير ص ٦١٧.

(٧) سورة الجن: الآية ١.

(٨) سقطت من ط (إلى قومهم).

(٩) سورة الأحقاف: الآية ٢٩.

أورد الحافظ في الفتح ٦٧١/٨ أول هذا الأثر وشطرًا كبيرًا من آخره وعزاه للطبرى وابن مردويه وغيرهما بالطريق التي ذكر المؤلف نفسها، وقد تبعت مضانه عند الطبرى في التفسير والتاريخ فلم أعثر عليه.

ولم يشر السيوطي في الدر المثور في التفسير بالمؤلف ٢٣٦/٥ مصور طبعة بولاق، دار المعرفة، بيروت. لم يشر إلى رواية الطبرى هذه، وكذلك فعل تلميذه الإمام محمد بن يوسف الصالحي الشامي - ٩٤٢هـ في كتابه: سبل الهدى والرشاد في

ورواه أبو زرعة عن موسى بن إسماعيل^(١) عن حماد بن سلمة عن عطاء بنحوه، ورواه البيهقي من طرق^(٢) عن حماد بن سلمة عن عطاء أيضًا—.

فقد تبين أنه لما كان في زمن المبعث، ملئت السماء حرساً شديداً وشهباً، وقبل ذلك لم يكن الحرس شديداً، ولا^(٣) كانت السماء مملوءة حرساً وشهباً — كما هي الآن^(٤) — يرمي^(٥) بها أحياناً، وكانوا يقعدون بها مقاعد للسمع: أي يسترق أحدهم ما يسمعه كما يستمع المستمع إلى حديث غيره، مختفيًّا بسماعه، مسترقاً له، فكانت الشياطين تسترق (أي تستمع) ما تقوله الملائكة. فلما بعث محمد - صلى الله عليه وسلم - صار أحدهم إذا سمع^(٦) وجد الشهاب قد أرصد له، فلم يستطع أن يقعد ويستمع كما كان قبل ذلك.

• • •

سيرة خير العباد ٢٦٤ / ٢ - ٢٧٩ . ت: د. مصطفى عبد الواحد، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة ١٣٩٤ هـ = ١٩٧٤ م، وقبلهما ابن كثير لم يذكر رواية الطبرى ، السيرة النبوية ٤١٥ / ١ - ٤٢١ .

وقد أخرجها أبو نعيم في الدلائل ٢٩٣ / ١ بالطريق نفسها التي ذكر المؤلف - عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس - وبلفظ مقارب، وبالطريق نفسها أخرجها البيهقي في الدلائل ٢٤٠ / ٢ بمثله.

(١) موسى بن إسماعيل: هو المنقري التوذكي ، مشهور بكنيته وباسميه، ثقة ثبت، من صغار الطبقة التاسعة، ولا التفات إلى قول ابن خراش: «تكلم الناس فيه». مات سنة ٢٢٣ هـ.

انظر: تقريب التهذيب ٢ / ٢٨٠؛ وتهذيب التهذيب ١٠ / ٣٣٣ - ٣٣٥ .

(٢) سقطت (من طرق) من ك و ط .

(٣) في ط (بل).

(٤) سقطت (الآن) من ط .

(٥) في ك و ط (ترمى).

(٦) في ك و ط (استمع).

فصل

وقد ذكرنا بعض آياته التي في القرآن، لأن من أهل الكتاب من يقول: لا نصدق إلا بما في القرآن، كما في التوراة والإنجيل،^(١) من آيات موسى وال المسيح، إذ كان نقل القرآن عنه متواتراً، لا يسترب فيه أحد، فنبهنا على بعض ما في القرآن، مع أن آياته التي ليست في القرآن كثيرة جداً.

من آيات النبوة ما ثبت بالقرآن أو بالتواتر وهو أكثر

وليس من شرط المنقول المتواتر أن يكون في القرآن، بل كما تواتر عنه من شريعته ما ليس في القرآن، وهو من الحكممة التي أنزلها الله عليه — كذلك — وتواتر عنه من دلائل نبوته ما ليس في القرآن، وهو من براهينه وآياته^(٢)، وقد قال — تعالى — في غير موضع:

﴿... وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ...﴾^(٣).

فالحكمة نزلت^(٤) عليه، وهي منقوله في غير القرآن.

وقد تواتر عنه كون الصلوات^(٥) خمساً، والفجر ركعتين^(٦).

(١) في ك و ط (ما فيهما).

(٢) في ك و ط تقدمت (آياته) على (براهينه).

(٣) سورة النساء: الآية ١١٣؛ وانظر: سورة البقرة: الآية ١٢٩؛ آل عمران: ١٦٤
والجمعة: ٢.

(٤) في ك و ط (منزلة).

(٥) في ط (الصلاة).

(٦) في أ (ركعتان). وما أثبتناه من ك و ط أصوب.

والغرب ثلاثةً، والباقي أربعاً^(١)، والرابعة في السفر ركعتان، وتواتر عنه سجود السهو. (٢) كذلك متواتر^(٣) عنه أنواع من المعجزات والأخبار المتواترة^(٤) في أصناف آياته وبراهينه كثيرة جداً، لا يمكن إحصاؤها، وهي مشتملة على جنبي: العلم والقدرة: على أنواع من الإخبار بالغيب المستقبلة، مفصلة، كأنما رأها بعينه، لم يأت منها خبر إلا كما أخبر به، وهذا أمر لم يكن قط إلا لنبي.

أما الكاهن والمنجم ونحو هؤلاء، فيكذبون كثيراً، كما يصدقون أحياناً^(٥)، ويخبرون بجمل غير مفصلة.

وأما أهل الولاية والصلاح: فأعظمهم كشفاً^(٦)، يخبر عن ذلك بأمور قليلة، لا تبلغ عشر معشار ما أخبر به النبي - صلى الله عليه وسلم -^(٧)، ولا يخبرون بها مفصلة كخبره، وعلى أنواع من القدرة والتصرف الخارق للعادة والآيات. إما من باب العلم والخبر والمكاشفة^(٨). وإما من باب القدرة والتأثير والتصرف.

(١) في أوله (أربع أربع).

(٢) في ط زيادة اللواز العاطفة.

(٣) في ك و ط (تواتر).

(٤) في ك و ط (المأثورة).

(٥) سقطت (أحياناً) من أ.

(٦) الكشف: هو عبارة عن بيان ما يستتر عن الفهم، فيكشف للعبد عنه كأنه يراه رأي العين. انظر: حياة القلوب في كيفية الوصول إلى المحبوب بهامش قوت القلوب

٢٧٣/٢

(٧) ليس في أوله الجملة الدعائية.

(٨) المكاشفة هي الكشف المذكور آنفأ.

وفي القرآن من الإخبار بالمستقبلات، شيء كثير، كقوله
– تعالى – :

﴿وَالَّتِي ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ۝ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ ۝ غَلَبِهِمْ ۝
سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بِضَعِ سِنِينٍ ۝ لِلَّهِ الْأَمْرُ ۝ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدٍ ۝﴾^(١) .^(٢)

فغلبت الروم فارس في بضع سنين، وقد ذكرنا تفصيل ذلك فيما
مضى^(٣) ، وك قوله – تعالى – ^(٤) :

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ أَمْنَوْا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّدِيقَاتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا أَسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيَمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي أَرْتَضَنَّ لَهُمْ
وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمَّا ۝ ۝ ۝﴾^(٥) .

وكان كما أخبر.

وروى الدارمي^(٦)

(١) أي أقرب أرضهم إلى فارس.

انظر: صفة التفاسير ٤٧١/٢١.

(٢) سورة الروم: الآيات ١ – ٢.

(٣) انظر الجواب الصحيح (ط المدنى) ٨٨/١.

(٤) لم ترد الكلمة التقديس في ك ولا ط.

(٥) في ك و ط زيادة قوله – تعالى – :

﴿... يَعْدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۝ ۝ ۝﴾ [سورة النور: الآية ٥٥].

(٦) الدارمي، هنا: هو أحمد بن سعيد بن صخر بن سليمان الدارمي السرخسي، الإمام الفقيه الحافظ الثبت، أبو جعفر، ولد سنة نيف وثمانين ومائة، وسمع الحديث، وأكثر التطواف، وتوسّع في العلم، ويُعد صيته وتولى قضاء سرخس، مات بنيسابور سنة ٢٥٣ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٢/٢٣٣ – ٢٣٤؛ وطبقات الحفاظ ص ٢٤٥؛ وتقريب التهذيب ١/١٥. وقد كنت أظن أنه الدارمي (عبد الله بن عبد الرحمن)، صاحب =

عن أبي بن كعب^(١) قال: «لما قدم رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وأصحابه المدينة^(٢)، وأواهم الأنصار، رمتهم العرب عن قوس واحدة، وكانوا لا يبيتون إلّا في السلاح، ولا يصيرون إلّا فيه ، فقالوا: ترون أنا نعيش حتى نبيت مطمئنين، لا تخاف إلّا الله – عز وجل – ؟ فنزلت:

﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . . .﴾^(٣)

إلى آخر الآية^(٤).

وكان كذلك، استخلف الله المؤمنين في الأرض، ومكّن لهم دينهم في مشارق الأرض وغاربها.

وقال – تعالى – :

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كُفِّرُوا . . .﴾

= السنن، ثم دلني عليه كتاب أسباب النزول: ص ٢٤٨ لعلي بن أحمد الواحدي ٤٦٢ هـ، عالم الكتب، بيروت.

(١) هو ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن التجار الأنصاري، الخزرجي، أبو المنذر، سيد القراء ويكنى أبو الطفيلي – أيضاً – من فضلاء الصحابة، اختلف في سنة موته اختلافاً كثيراً قيل سنة ١٩ وقيل سنة ٣٢ هـ وقيل غير ذلك.

انظر: تغريب التهذيب ٤٨ / ١؛ وأسد الغابة ٦١ – ٦٣.

(٢) في أ (بالمدينة).

(٣) سورة التور: الآية ٥٥.

(٤) قال الهيثمي في المجمع ٧/٨٣، (رواه الطبراني في الأوسط، ورجحه ثقات). ورواه الحاكم في المستدرك، كتاب التفسير، ٤٠١/٢، وقال: (هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه). ووافقه الذهبي. ورواه البيهقي في الدلائل ٦/٣. وقد عزاه السيوطي – أيضاً – إلى ابن المنذر وأبن مردويه والضياء في المختارة. انظر: الدر المنشور ٥/٥٥.

وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾ (١).

وكان كما أخبر ووعد. وقال - تعالى - :

﴿ قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسَانُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْءَانِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ . . . ﴾ (٢).

وكان كما أخبر.

وقال - تعالى - :

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَبِّ مَمَاتِنَاعَلَىٰ عَبْدِنَا فَأَنْتُمْ سُورَةٌ مِّنْ مَّثْلِهِ . . . ﴾ .

إلى قوله:

﴿ إِنَّ لَمْ تَفْعِلُوا وَلَنْ تَفْعِلُوا فَأَنْتُمْ النَّارُ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتُ لِلْكُفَّارِ ﴿٢٤﴾ (٣).

فأخبر أنهم لن يفعلوا، وكان كما أخبر.

وأخبر أنه قال لل المسيح :

﴿ . . . وَجَاءُكَ الَّذِينَ أَتَبْعَوْكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَيْيَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ . . . ﴾ (٤).

وكان كما أخبر.

وأنزل في مكة:

(١) سورة الفتح: الآية ٢٨.

(٢) سورة الإسراء: الآية ٨٨.

(٣) سورة البقرة: الآيات ٢٣ - ٢٤.

(٤) سورة آل عمران: الآية ٥٥.

(١) ﴿سَيْهِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبْرَ﴾ (٤٥).

وقال:

﴿وَلَوْ قَتَلْتُكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَحْدُونَكَ وَلِيَا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٣).

فكان كما أخبر.

وقال:

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ إِنَّا نَصَرَنَاهُ أَخْذَنَا مِنْهُمْ فَسَوْاحَطًا مِمَّا ذَكَرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا (٤) بَنَاهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ (٥).

وكانوا (٦) كما أخبر.

وقال:

﴿وَقَاتَلَ الْيَهُودَ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةً (٧)، غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَاتَلُوا بِلَيَدَاهُمْ مَبْسُوطَاتٍ

(١) في ك و ط زيادة: قوله – تعالى – :

﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾.

(٢) سورة القمر: الآية ٤٥.

في ك و ط زيادة (فكان كما أخبر هزم الجمع، ولووا الدبر).

(٣) سورة الفتح: الآية ٢٢.

(٤) أي: أزلمنا وألصقنا بين فرق النصارى العداوة والبغضاء إلى قيام الساعة.
انظر: صفوحة التفاسير / ٦ ٣٣٣.

(٥) سورة المائدة: الآية ١٤.

(٦) في ك و ط (كان).

(٧) يقصد هؤلاء اليهود: أنه – تعالى عن قولهم علوًّا كبيرًا – بخيلاً يقترب الرزق على العباد.

انظر المصدر السابق . ٣٥٢ / ٦

يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيْزِيدَ بَكَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رِزْكِ طَغِيَّنَا وَكُفْرًا^(١) وَأَلْقَيْنَا
بِنَهْمٍ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كَمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ أَطْفَاهَا اللَّهُ . . .^(٢).

وكان كما أخبر.

وقال:

﴿لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا آذَنَ ۝ وَإِنْ يُقْتَلُوكُمْ يُولُوْكُمْ الْأَذَادَ بَارِثَمْ لَا يُنْصَرُونَ ۝ ۱۱۱﴾
صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْدِلَلَةُ أَيْنَ مَا فَقَدُوا^(٣) ، إِلَّا يُجْبَلُ مِنَ اللَّهِ وَجَبَلٌ مِنَ النَّاسِ^(٤) ، وَبَاءَ وَ^(٥)
يُغَضَّبُ مِنَ اللَّهِ وَصُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ^(٦) بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِيَعِيَّتِ
اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَمُوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ^(٧) ۝ ۱۱۲﴾.

وقال:

﴿وَلَوْ قَاتَلُوكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَوْا الْأَدْبَرَ . . . ۝ ۸﴾.

(١) في ك و ط لم يرد قوله - تعالى - :

﴿وَأَلْقَيْنَا بِنَهْمِ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ، إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾.

وجاء فيهما (إلى قوله).

(٢) سورة المائدة: الآية ٦٤.

(٣) أي وجدوا.

انظر: صفوة التفاسير ٤ / ٢٢٢.

(٤) أي: إِلَّا إذا اعتصموا بذمة الله - تعالى - وذمة المسلمين.

انظر: صفوة التفاسير ٤ / ٢٢٢.

(٥) أي رجعوا.

انظر المصدر والموضع السابق.

(٦) أي الفاقة والخشوع.

انظر المصدر والموضع السابق.

(٧) سورة آل عمران: الآية ١١١ - ١١٢.

(٨) سورة الفتح: الآية ٢٢.

وقال:

﴿قَاتُلُوهُمْ يَعْدُّ بِهِمُ اللَّهُ أَيْدِيهِمْ . . .﴾^(١).

وكان كذلك، فلم يقاتلواهم بعد نزول الآية إلا انتصر عليهم المسلمين. وما زال الإسلام في عز وظهور، حتى ظهر على أهل المشرق والمغرب.

وقال – تعالى – ^(٢) خطاباً لليهود:

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الْأَذْرُ الأُخْرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾ وَلَنَجِدَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ آشَرُكُوا . . .﴾^(٣).

وقال:

﴿قُلْ يَأْتِهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلَيَاءُ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٦﴾﴾^(٤).

(١) سورة التوبة: الآية ١٤.

(٢) ليس في أ كلمة التقديس.

(٣) سورة البقرة: الآية ٩٤ – ٩٦.

في ك زيادة قوله – تعالى – :

﴿يُؤْدِي أَحَدُهُمْ لَوْ يَعْمَرُ أَلْفَ سَنَةً﴾.

وفي ط زيادة مما بعدها وهي قوله – تعالى – :

﴿وَمَا هُوَ بِمُزَحْزَحٍ مِنَ الْعَذَاب﴾. سورة البقرة: الآية ٩٤ – ٩٦.

(٤) سورة الجمعة: الآية ٦.

في ك و ط زيادة قوله – تعالى – :

﴿وَلَا يَتَمَنُونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ، وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾.

فأخبر عن اليهود أنهم لن يتمنوا الموت أبداً، وكان كما أخبر، فلا يتمنى اليهود الموت أبداً. وهذا دليل من وجهين: من جهة إخباره بأنه لا يكون أبداً، ومن جهة صرف الله لدعاعي اليهود عن تمني الموت، مع أن ذلك مقدر لهم، وهذا من أعجب الأمور، الخارقة للعادة، وهم - مع حرصهم على تكذيبه - لم تنبئ دعاعيهم لإظهار تكذيبه، بإظهار تمني الموت.

وقال - في سورة المدثر - :

﴿ ذَرْنِ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً ﴾^(١) ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَا لَا مَمْدُوداً ﴾^(٢) ﴿ وَبَيْنَ شَهُوداً ﴾^(٣).

إلى قوله :

﴿ سَأُصْلِيهِ سَقْرَ ﴾^(٤) ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقْرٌ ﴾^(٥) ﴿ لَا يُنْقِي وَلَا نَذِرٌ ﴾^(٦) ﴿ . ﴾^(٧)

وقال عن أبي لهب - عمه - :

﴿ تَبَّتْ يَدَاهُ أَلَّهَبٌ وَتَبَّ ﴾^(٨) ﴿ مَا أَغْنَى عَنْهُ مَا لَهُ وَمَا كَسَبَ ﴾^(٩)
سَيَصْلِي نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴾^(١٠) ﴿ . ﴾^(١١)

وكان^(٥) كما أخبر به، مات الوليد كفراً^(٦) ومات أبو لهب كافراً^(٧).

(١) سقر: اسم من أسماء جهنم.

انظر: صفة التفاسير ٤٧٧/٢٩.

(٢) سورة المدثر: الآيات ١١ - ٢٨.

(٣) أي: هلكت يداه، وخاب وخسر وضل عمله.
انظر: صفة التفاسير ٦١٨/٣٠.

(٤) سورة اللهـ: الآيات ١ - ٣.

(٥) في ك و ط (فكان).

(٦) في ك و ط (كافراً).

(٧) في أ (كافر).

وقال – في سورة الفتح – :

﴿وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلَتَكُونَ إِيمَانَ الْمُؤْمِنِينَ . . . ﴾^(١).

وقال:

﴿لَا يَرْجِعُنَّ الْمَسِيْدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِيمَانَ مُحَلَّقِنَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِنَ لَا تَخَافُوْنَ فَعِلْمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾^(٢).

وقال:

﴿قُلْ لِلْمُحَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ ﴿٣﴾ : سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَئِي بَأْسٍ شَدِيدٍ نَقْتَلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوهُ أَوْ تُؤْتَكُمْ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّتُمْ مِنْ قَبْلٍ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾^(٤).

وهذا كله وقع كما أخبر، فحصلت لهم الغنائم الكثيرة، ودخلوا المسجد الحرام آمنين، ودعى الأعراب إلى قتال الروم والفرس، يقاتلونهم أو يسلمون، فلا بد من القتال أو الإسلام ليس هناك هدنة بلا قتال^(٥)، كما كان يكون قبل نزول الآية^(٦).

(١) سورة الفتح: الآية ٢٠.

(٢) سورة الفتح: الآية ٢٧.

(٣) جمع أعرابي، وهو البدوي.
انظر: اللسان ١/٥٨٦، مادة عرب.

(٤) سورة الفتح: الآية ١٦.

(٥) في ك و ط زيادة (ولا إسلام).

(٦) في ك و ط (آية الجزية).

وقال – تعالى – :

﴿إِذَا جَاءَهُ نَصْرًا اللَّهُ وَالْفَتْحُ ﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿فَسَيِّخَ حَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَابًا﴾^(١).

دخل الناس في دين الله أفواجاً بعد الفتح، فما مات
– صلّى الله عليه وسلم – وفي بلاد العرب كلها^(٢) موضع لم يدخله
الإسلام.

وقال – تعالى – عن المنافقين :

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَيَقُولُوا يَقُولُونَ لِإِحْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَيْنَ أُخْرِجُهُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطْبِعُ فِيمَا كُنَّا أَبَدًا وَإِنْ قُوِّتْلَتْ لَنَصْرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشَهِّدُ إِنَّهُمْ لَكَذِيرُونَ ﴾^(٣) لَيْنَ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنَ قُوِّتُلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَيْنَ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْلِبُ الْأَدَبْرَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴾^(٤) .

وكذلك كان، فروى أهل التفسير والمغازي والسير: أن هذه الآية
نزلت في المنافقين، كعبد الله بن أبي^(٥)، وعبد الله^(٦)

(١) سورة النصر كاملة.

(٢) في ك و ط زيادة (النبي).

(٣) سقطت (كلها) من ك و ط.

(٤) سورة الحشر: الآيات ١١ – ١٢ .

(٥) عبد الله بن أبي: هو ابن مالك بن الحارث بن عبيد الخزرجي، أبو الحباب، المشهور بابن سلول، وسلول جدته لأبيه، من خزاعة رأس المنافقين في الإسلام، من أهل المدينة، كان سيد الخزرج، وكان طويلاً جداً، يركب الفرس فتخط رجلاه في الأرض، مات سنة ٩ هـ.

انظر: الأعلام ٦٥ / ٤.

(٦) في ك و ط (عبيد الله).

بن نبتل^(١) ، ورفاعة بن تابوت^(٢) ونحوهم ، كانوا يقولون لبني النضير -
وهم اليهود حلفاؤهم - :

﴿... لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَّ بِمَعْكُمْ ...﴾^(٣) الآية .

فأخبر الله عنهم أنهم لن يفعلوا ذلك . وكذلك كان . وضرب الله
لهم مثلاً بالشيطان :

﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَنَ أَكَيْفُ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٤) .

كذلك المنافقون وبني النضير .

• • •

(١) عبد الله بن نبتل : هو ابن الحارث ، من بني لودان بن عمرو بن عوف ، هو وأبوه من
المنافقين .

انظر : السيرة لابن هشام ٢/٦٨ - ٦٩ .

(٢) ورد اسمه في السيرة (التابوت) بالتعريف .

هو رفاعة بن زيد بن تابوت ، أحد بني قينقاع ، وكان عظيماً من عظماء اليهود وكهفأ
للمنافقين ، مات أثناء رجوع النبي - صلى الله عليه وسلم - من غزوة
بني المصطلق في شعبان سنة ٦هـ .

انظر المصدر السابق ٣/٣٠٤ .

(٣) سورة الحشر : الآية ١١ .

(٤) سورة الحشر : الآية ١٦ .

إخباره - عليه
السلام -
بالكثير من
الغيب الماضية
والحاضرة
والمستقبلة
ودلائلها على
نبونه

فصل

وآياته - صلى الله عليه وسلم - قد استوعبت جميع أنواع الآيات الخبرية والفعلية^(١). وإن خباره^(٢) عن الغيب الماضي والحاضر والمستقبل بأمور باهرة، لا يوجد مثلها لأحد من النبيين قبله، فضلاً عن غير النبيين. ففي القرآن من إخباره عن الغيب شيء كثير - كما تقدم بعض ذلك - وكذلك في الأحاديث الصحيحة، مما أخبر بوقوعه، فكان كما أخبر.

ففي الصحيحين عن حذيفة^(٣)، قال: قام فينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مقاماً ما ترك شيئاً يكون من مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به، حفظه من حفظه ونبيه من نسيه، قد علمه أصحابي هؤلاء وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه^(٤) فأذكره، كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه، ثم إذا رأه عرفه^(٥).

(١) في ذلك وط تقدمت (الفعلية) على (الخبرية).

(٢) في جميع النسخ (فإن خباره) وما أثبتناه من أكسيفورد.

(٣) حذيفة: هو ابن حسل بن جابر العبسي اليماني، أبو عبد الله، حليف الأنصار، من أعيان المهاجرين ومن نجاء أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو صاحب السر، قتل أبوه خطأ في أحد، وكان يسمى اليماني، وأخوه رسول الله بينه وبينه عمار. ولد عمر على المدائن، وبقي عليها إلى أن مات بعد مقتل عثمان بأربعين ليلة سنة ٤٣٦هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٢/٣٦١ - ٣٦٩؛ والإصابة ١/٣١٧.

(٤) في فأداه) وهو خطأ نسخي.

(٥) رواه البخاري، كتاب القدر، باب (... وكان أمر الله قدرًا مقدورًا) ١١/٤٩٤ =

وفي صحيح مسلم عن أبي زيد عمرو بن أخطب^(١)، قال: «صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - الفجر، ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر، ثم نزل فصلَّى بنا، ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر، ثم نزل فصلَّى بنا، ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت^(٢) الشمس»، قال: «وأخبرنا بما كان وما^(٣) هو كائن، فأحفظنا أعلمتنا^(٤)». وفي صحيح البخاري عن عدي بن حاتم، قال: بينما^(٥) أنا عند النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إذ جاءه^(٦) رجل فشكى إليه الفاقة^(٧)، ثم أتى آخر فشكى إليه قطع السبيل، فقال: (يا عدي، هل رأيت الحيرة)^(٨)? فقلت: لم أرها وقد أنبئت عنها، قال: (فإن طالت

(٦٦٠٤) من فتح الباري بمعناه، ورواه مسلم بلفظه، كتاب الفتنة.. ، باب إخبار النبي - صلى الله عليه وسلم - فيما يكون إلى قيام الساعة، ٢٢١٧ / ٤ (٢٨٩١). ورواية أبو داود، كتاب الفتنة والملاحم، باب ذكر الفتنة ودلائلها / ٤ (٤٤٠) .

(١) عمرو بن أخطب: هو الأنصاري الخزرجي، المدني، الأعرج، من مشاهير الصحابة الذين نزلوا البصرة، وله بها مسجد يعرف به، وتوفي في خلافة عبد الملك بن مروان.

انظر: سير أعلام النبلاء ٤٧٣ / ٣ - ٤٧٤؛ وتقريب التهذيب ٦٥ / ٢.

(٢) في الكوط (غابت).

(٣) في الكوط (وبما).

(٤) صحيح مسلم، كتاب الفتن، باب إخبار النبي – صلى الله عليه وسلم – فيما يكون إلى قيام الساعة، ٢٢١٧ / ٤ (٢٨٩٢).

(٥) فی ط (بینما).

(٦) في ك و ط (جاء).

(٧) جاءت في أ (القافة) وهو خطأ نسخي .

(٨) العِيرة: مدينة على ثلاثة أميال من الكوفة على النجف، زعموا أن بحر فارس كان يتصل بها.

انظر: مراصد الاطلاع ٤٤١/١

بك حياة لترىن الظعينة^(١) ، ترتحل من الحيرة ، حتى تطوف بالكعبة ، لا تخاف أحداً إلّا الله ، قال : قلت فيما بيني وبين نفسي : فأين دُعَار طيء^(٢) ، الذين سعرووا البلاد^(٣) ؟ «ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى» ، قلت : كسرى^(٤) بن هرمز ! قال : (كسرى بن هرمز ! ولئن طالت بك حياة لترىن الرجل يخرج ملء كفه من ذهب أو فضة ، يطلب من يقبله عنه^(٥) ، فلا يجد أحداً يقبله منه ! وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجمان يترجم له ، فليقولون^(٦) له : ألم أبعث إليك رسولًا فيبلغك ؟ فيقول : بلى . فيقول : ألم أعطيك مالاً وأفضل عليك ؟ فيقول : بلى . فينظر عن يمينه فلا يرى إلّا جهنم ، وينظر عن يساره فلا يرى إلّا جهنم) . قال عدي : سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول :

(١) الظعينة : كل جمل يركب ، ويعتمد عليه ، وهذا هو الأصل ، وإنما سميت المرأة ظعينة لأنها تركب ، وكان إقبالها وإبارها به ، فسميت به .
انظر : غريب الحديث / ٤٣٧ .

(٢) في ك و ط (ذعار) بالذال المعجمة .

ذعار : جمع داعر : وهو الشاطر الخبيث المفسد . والعامة تقوله بالذال المعجمة ، فكأنهم ذهبا إلى معنى الفزع ، والمعروف الأول ، والمراد قطاع الطريق ، وطيء قبيلة مشهورة منها عدي بن حاتم – رضي الله عنه – المتحدث ، وبلادهم ما بين العراق والمحجاز وكانتا يقطعن الطريق على من مر عليهم بغير جواز ، ولذلك تعجب عدي : كيف تمر المرأة عليهم وهي غير خائفة .

انظر : فتح الباري ٦/٦١٣ .

(٣) سعرووا البلاد : أودقوا نار الفتنة ، وملؤوا الأرض شراً وفساداً ، من استعمال النار ، وهو توقدتها .

انظر : المصدر والموضع السابق .

(٤) سقطت من أ جملة (قلت : كسرى) وأتممناها من ك و ط .

(٥) في ك و ط (منه) .

(٦) في ك و ط (فيقولن) .

(اتقوا النار ولو بشق تمرة، فمن لم يجد بكلمة طيبة).

قال عدي : فرأيت الظعينة ، ترتحل من الحيرة ، حتى تطوف بالكعبة ، لا تخاف إِلَّا الله ، وكنت فيمن افتحت كنوز كسرى بن هرمز ، ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : (يخرج الرجل ملء كفه)^(١).

قلت : وهذا الذي أخبر به من خروج الرجل بملء^(٢) كفه من ذهب أو فضة فلا يجد من يقبله ، ظهر كما أخبر ، في زمن عمر بن عبد العزيز^(٣) .

(١) صحيح البخاري ، كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام ، ٦١٠ / ٦ - ٦١١ (٣٥٩٥) بمثله . من فتح الباري .

(٢) في ك و ط (ملء) .

(٣) هذا وقد روى الإمام مسلم ٧٠١ / ٢ (١٥٧) في كتاب الزكاة ، باب الترغيب في الصدقة . ، عن أبي هريرة أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : (لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض ، حتى يخرج الرجل بزكوة ماله فلا يجد أحداً يقبلها منه ، وحتى تعود أرض العرب مروجاً وأنهاراً) . ورواه أحمد في المسند ٣٧٠ / ٢ و ٤١٧ . و (المروج) : هي الرياض والمزارع ، أو الموضع الذي ترعى فيه الدواب ، كما في تعليق عبد الباقي على صحيح مسلم ، وكما قال الشيخ المؤلف ، فقد وقعت الآية الأولى في عهد عمر بن عبد العزيز . انظر : تاريخ الأمم والملوك ٥٦٩ / ٦ - ٥٧٠ ؛ والبداية والنهاية ٢٠٣ / ٩ . أما الآية الثانية - المذكورة في حديث مسلم هذا - فإنها قد بدأت إرهاصاتها في الظهور ، حيث أن بلادنا وهي من بلاد العرب قد قامت فيها نهضة زراعية كبيرة - بحمد الله - فأصبح المرء يشاهد المروج الخضراء في طول البلاد وعرضها . وهذا الحديث يجعلنا نتفاعل بازدياد هذه النهضة الزراعية واستمرارها . وأما الأنهر فلا تستبعد أن توجد وذلك بتقدير الله - سبحانه - ثم بما أنتجته الحضارة المعاصرة من أدوات ومعدات ، بجانب جودة الإدارة وإحسان التدبير ، وبما يتوقع من التحولات المناخية بسبب التغيرات الكيميائية على سطح الأرض ، نتيجة الشورة الصناعية التي أخذت تظهر آثارها بقوة .

وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة، عن نافع بن عتبة^(١) قال: كنا مع رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في غزوة، قال^(٢): فأتي النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قوم من قبل المغرب، عليهم ثياب الصوف، فوافقوه عند أكمة^(٣)، فإنهم لقياً ورسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قاعد. قال: (فقالت لي نفسي: أئتهم فقم بينهم وبينه لا يغتالونه)^(٤)، قال: ثم قلت: لعله نجي^(٥) معهم. فأتتهم فقمت بينهم وبينه، قال فحفظت منه أربع كلمات أعدهن في يدي. قال: (تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله، ثم فارس فيفتحها الله، ثم تغزون الروم فيفتحها الله، ثم تغزون الدجال فيفتحه الله)^(٦).

(١) نافع بن عتبة: هو ابن أبي وقاص الزهري، وهو ابن أخي سعد بن أبي وقاص وأخو هاشم البر قال، له صحبة، وأبواه عتبة هو الذي كسر رباعية رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يوم أحد، ومات عتبة كافراً قبل فتح مكة الذي أسلم فيه نافع.

انظر: أسد الغابة ٤٥٢٨؛ والإصابة ٣٥٤٥؛ وتهذيب التهذيب ١٠/٤٠٨.

(٢) سقطت (قال) من ك و ط.

(٣) الأكمة: تل، وقيل: شرفة كالرابية، وهو ما اجتمع من الحجارة في مكان واحد وربما غُطِّ، وربما لم يغطِ. والجمع أكمات.

انظر: المصباح المنير ١/١٨.

(٤) أي: يقتلونه غيلة، وهو القتل في خفاء وغفلة وخدعة.

انظر: شرح النووي لمسلم ١٨/٢٦ . م ٩.

(٥) أي: يناجيهم، ومعنىه: يحدثهم سراً.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) في ك و ط اختلافات عما في الصحيح وأتركتها ذكرها، وفي ألم ترد جملة (ثم فارس فيفتحها الله) وقد أثبناها من الصحيح.

صحيح مسلم، كتاب الفتن...، باب ما يكون من فتوحات المسلمين قبل الدجال، ٤/٢٢٢٥ (٢٩٠٠).

وروى البخاري عن عوف بن مالك^(١)، قال: «أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - في غزوة تبوك^(٢) وهو في قبة أدم^(٣). فقال: «أعدد ستاً^(٤) بين يدي الساعة . موتي . ثم فتح بيت المقدس . ثم موتان يأخذ فيكم كعاقاص الغنم^(٥) . ثم استفاضة^(٦) المال ، حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطاً . ثم فتنة لا يقى بيت من العرب إلا دخلته . ثم هدنة تكون بينكم وبينبني الأصفر ، فيغدرون ، فیأتونكم تحت ثمانين غاية^(٧) ، كل غاية اثنا عشر ألفاً^(٨) .

(١) عوف بن مالك: هو ابن أبي عوف الأشجعي ، أبو عبد الرحمن ، أو غير هذه الكنية ، من شهد فتح مكة ، وله جماعة أحاديث ، وكان من نبلاء الصحابة ، مات سنة ٧٣ هـ بدمشق .

انظر: أسد الغابة ١٢ / ٤ - ١٣ ، وسیر أعلام النبلاء ٤٨٧ / ٢ - ٤٩٠ .

(٢) وكانت في رجب سنة ٩ هـ وقد صالح فيها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أهل أيلة وأهل جرباء وأذرح فأعطوه الجزية . وكتب لهم كتاباً ، ثم قفل إلى المدينة . انظر: السيرة لابن هشام ١٦٩ / ٤ .

(٣) أي بيت مدور من جلد مدبوغ .

انظر: المصباح المنير ص ٩ و ٢ و ٤٨٧ .

(٤) في ك و ط (أعدوا أشياء) .

(٥) هو: داء يأخذ الدواب ، فيسيل من أنوفها شيء فتموت فجأة .

انظر: فتح الباري ٦ / ٢٧٨ .

(٦) أي: كثرته .

انظر: المصدر والموضع السابق .

(٧) الهدنة: الصلح على ترك القتال بعد التحرك فيه . وبنو الأصفر: هم الروم .

والغاية: الرایة ، سميت بذلك لأنها غاية المتبوع ، إذا وقفت وقف .

انظر: المصدر والموضع السابق .

(٨) وقع كثير من التحريرات والاختلافات بين ما في النسخ وبين ما في الصحيح تركنا أكثرها ، وأثبتنا ما فيه .

صحيح البخاري ، كتاب الجزية والموادعة ، باب ما يحذر من الغدر ، ٦ / ٢٧٧ .

(٣١٧٦) من فتح الباري .

قلت: ففتح بيت المقدس بعد موته في خلافة عمر بن الخطاب^(١)، ثم بعد ذلك وقع الطاعون^(٢) العظيم بالشام (طاعون عمواس)^(٣) في خلافة عمر – أيضاً –^(٤)، ومات فيه معاذ بن جبل، وأبو عبيدة بن الجراح وخلق كثير، وكان ذلك أول طاعون وقع في الإسلام، فكان ما^(٥) أخبر به حيث أخذهم طاعون كعفاص الغنم، ثم استفاض المال في خلافة عثمان بن عفان، حتى كان أحدهم يعطي مائة دينار فيسخطها، وكثير المال^(٦) حتى كانت الفرس تُشتري بوزنها، ثم وقعت الفتنة العامة التي لم يبق بيت^(٧) من العرب إلّا دخلته لما قتل عثمان، ووقيعت الفتنة، بين المسلمين أو الملوك^(٨)،

(١) وكان ذلك سنة ١٥ هـ.

انظر: الكامل ٣٤٨/٢.

(٢) هو مرض من أنواع الحمى الخبيثة، سريع العدوى، وصفه المميز له: ظهور دمل كبير للمصاب، وخراب وغرغرينة، وقد علم أنه يتولد من الجراثيم المضرة، المتسببة من البقايا الحيوانية المتعفنة.

انظر: دائرة معارف وجدي ٧٣٧/٥.

(٣) عمواس: كورة (منطقة) من فلسطين، قرب بيت المقدس، على ستة أميال من الرملة على طريق بيت المقدس.

انظر: معجم البلدان ٤/١٥٧.

(٤) وكان سنة ١٨ هـ وعده من مات فيه خمسة وعشرين ألفاً.

انظر: الكامل ٢/٣٩٠ – ٣٩٢.

(٥) في ك و ط (مما).

(٦) سقطت (وكثير المال) من ك و ط.

(٧) في ك و ط تقدمت كلمة (بيت) على الجار وال مجرور (من العرب).

(٨) في ك و ط (اتسعت).

(٩) سقطت (أو الملوك) من ك و ط.

لعل الشيخ قصد بكلمة (الملوك) الإشارة إلى أن الفتنة إنما سببها النزاع والشحناء بين القيادات، وليس بين عامة المسلمين.

يوم الجمل ويوم^(١) صفين.

وفي الصحيحين عن خباب بن الأرت، قال: «شكونا إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وهو متوسد بُرْدة^(٢) له في ظل الكعبة، وقد لقينا من المشركين شلة، فقلنا: ألا تدعوا الله لنا، ألا تستنصر لنا. قال فجلس محمراً وجهه، ثم قال: (والله إن من كان قبلكم يؤخذ الرجل، فيمشط بأمشاط الحديد، ما بين لحم وعصب، ما يصرفه ذلك عن دينه، ويؤخذ فتحفر له الحفرة^(٣) فيوضع المنشار على رأسه، فيشق باثتين، ما يصرفه عن دينه، ولَيَتَمَّنَ الله هذا الأمر، حتى يسير الراكب من صنعاء^(٤) إلى حضرموت^(٥)، لا يخشى إِلَّا الله – عز وجل –

(١) سقطت (يوم) الثانية من ك و ط.

(٢) هو: كباء أسود مربع، فيه صَرَّ، تلبسه الأعراب.
انظر: مختار الصحاح ص ٤٧.

(٣) في ك و ط (الحفيوة).

(٤) صنعاء: هي العظمى، باليمن، وكان اسمها قديماً (أزال) وسمتها الحبشة: صنعاء، ومعناه: الحصينة، وهي مدينة اليمن وأحسن بلادها، تشبه دمشق لكثره فواكهها – فيما قيل – .

انظر: مراصد الاطلاع ٢/٨٥٤. وهي الآن عاصمة الجمهورية اليمنية.

(٥) حضرموت: اسمان مرکبان، وهي ناحية واسعة، في شرقى عدن، بقرب البحر، وحولها رمال كثيرة تعرف بالأحقاف.

انظر: المصدر السابق ١/٤٠٩.

قال الحافظ في الفتح ٦/٦١٩: ويحتمل أن يريد صنعاء الشام والمسافة بينهما أبعد بكثير، أي من المسافة بين صنعاء اليمن وحضرموت. والأول (يقصد صنعاء اليمن) أقرب، قال ياقوت: «هي قرية على باب دمشق عند باب الفراديس...». قلت: – (والقائل هو الحافظ) – : «وسميت باسم من نزلها من أهل صنعاء اليمن».

أو الذئب على غنه ولنكم تعجلون^(١). وفي صحيح البخاري^(٢) عن أبي هريرة عن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال: «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا^(٣) الترك، صغار الأعين، حمر الوجه، دُلُف الأنف^(٤)»، لأن وجوههم المَجَانُ المُطَرَّقة^(٥)، ولا تقوم الساعة حتى تقاتلون قوماً نعالهم الشعر^(٦).

قلت: وهؤلاء الطوائف كلهم قاتلهم المسلمون كما أخبر - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأمر هذه الطوائف معروف، فإن قتال الترك

(١) رواه البخاري بمثله، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ٦١٩/٦
 (٢) من فتح الباري، والظاهر أنه ليس عند مسلم، خلافاً لقول الشيخ المؤلف.
 وهو عند أبي داود برقم ٢٦٤٩ وعند النسائي ٢٠٤/٨.

(٢) في ك و ط (وفي الصحيحين واللفظ للبخاري).

(٣) في أ: (تقاتلون) ولم أجدها في الصحيح بهذا الإعراب.

(٤) دُلُف: يروى بالدال المهملة وبالذال المعجمة وهو الأشهر، قيل: معناه: الصغر،
 وقيل: هو الاستواء في طرف الأنف ليس بحد غليظ، وقيل: تشمير الأنف عند الشفة
 العليا، وقيل: هو غلط في الأربنة، وقيل: تطامن فيها، وقيل: ارتفاع طرفه مع صغر
 أربنته، وقيل: قصره مع انبطاحه.

انظر: فتح الباري ٦٠٨/٦.

(٥) أي: أن وجوههم تشبه الترس - آلة الحرب - في بسطها وتتدويرها، وبالمطرقة
 لغاظتها وكثرة لحمها، ومعنى المطرقة: أي التي أبست الجلد.
 انظر: المصدر السابق ١٠٤/٦ و ٦٠٨.

(٦) نعالهم الشعر: قيل: المراد به: طول شعورهم حتى تصير أطرافها في أرجلهم
 موضع النعال. وقيل المراد: أن نعالهم من الشعر المضفور.
 انظر: المصدر السابق ٦٠٨/٦.

رواية البخاري، كتاب الجهاد، باب قتال الترك، ١٠٤/٦ (٢٩٢٨) من فتح الباري.
 ورواية مسلم في عدة روايات، كتاب الفتنة وأشرطة الساعة، باب لا تقوم الساعة
 حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون الميت من البلاء، ٤/٢٢٣٣ - ٢٢٣٤
 (٢٩١٢).

من التتار وغيرهم الذين هذه صفتهم معروف مشهور، وحديثهم في أكثر من عشرة آلاف نسخة، كبار وصغر من كتب المسلمين^(١)، قبل قتال هؤلاء الذين ظهروا من ناحية المشرق^(٢)، الذين هذه صفتهم، التي لو^(٣) كُلف من رأهم بعينه أن يصفهم، لم يحسن مثل هذه الصفة.

وفي الصحيح عن أبي هريرة، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز، تضيء لها أعناق الإبل ببصري»^(٤). وقد ظهرت هذه النار سنة بضع خمسين وستمائة^(٥)، ورأها الناس، ورأوا أعناق الإبل قد أضاءت ببصري، وكانت تحرق الحجر ولا تنضج اللحم^(٦).

وفي الصحيحين عن أبي سعيد وأسماء^(٧)، أن رسول الله

(١) هذه إحصائية تقريرية لعدد الكتب التي شاهد الشيخ فيها حديث قتال الترك وغيرهم. وذلك شاهد من كلامه - رحمة الله تعالى - على سعة اطلاعه.

(٢) يقصد المغول أو التتر، جنود جنكيزخان.

(٣) سقطت (لو) من أ.

(٤) سبق تخریج هذا الحديث الشريف في المجلد الخامس من طبعتنا هذه.

(٥) هي بالضبط في ليلة الأربعاء بعد العشاء اليوم الثالث من جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستمائة واستمرت إلى ضحى النهار يوم الجمعة فسكتت. كما نقل ابن حجر في الفتح ٧٩/١٣ عن القرطبي في (الذكرة). وقد أشار الشيخ المؤلف إلى ذلك ص ٤٩٠ الجواب الصحيح: رسالة دكتوراه (حمدان الحمدان).

(٦) ولا يستبعد عدم إنصажها اللحم بالرغم من إحراقها الحجر، فقد يكون أن الله - عز وجل - قد سلبها خاصية الإفادة للناس. وهذه أفران (الأشعة Microwave) التي تجعل الماء يغلي في كوب من الورق دون أن يحترق الكوب.

(٧) هي بنت الصديق، زوج الزبير بن العوام، من كبار الصحابة، عاشت ١٠٠ سنة وماتت سنة ٧٣ أو ٧٤ هـ.

انظر: تقرير التهذيب ١/٥٨٩؛ وأسد الغابة ٩/٦ - ١٠.

– صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قَالَ لِعُمَرَ بْنِ يَاسِرِ^(١) : «تَقْتَلُكَ^(٢) الْفَئَةُ الْبَاغِيَةُ»^(٣).

وَفِي الصَّحِيفَتَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – «هَلَكَ كَسْرَى، ثُمَّ لَا يَكُونُ كَسْرَى بَعْدَهُ، وَقِيَصَرٌ لِيَهُ لَكُنْ، ثُمَّ لَا يَكُونُ قِيَصَرٌ بَعْدَهُ، وَلِتَنْفَقُنَ كَنْوَزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٤).

وَفِي الصَّحِيفَتَيْنِ عَنْ جَابِرِ^(٥) عَنِ النَّبِيِّ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أَنَّهُ قَالَ: «إِذَا هَلَكَ كَسْرَى فَلَا كَسْرَى بَعْدَهُ، وَإِذَا هَلَكَ قِيَصَرٌ فَلَا قِيَصَرٌ بَعْدَهُ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِتَنْفَقُنَ كَنْوَزَهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ»^(٦).

الظاهر أن الصحابة المقصودة هي (أم سلمة) وليس (أسماء) حيث أنها هي الراوي عند مسلم، وروت عنها أم الحسن البصري ثم الحسن.
انظر: صحيح مسلم ٤/٢٣٦.

(١) عمار بن ياسر: هو ابن عامر بن مالك العنسي، أبو اليقطان، مولى بنى مخزوم، صحابي جليل مشهور، من السابقين الأولين، بدري، قتل مع علي بصفين سنة ٣٧هـ.

انظر: تقريب التهذيب ٢/٤٨؛ وأسد الغابة ٣/٦٢٦ – ٦٣٢.

(٢) في ط (قتله).

(٣) رواه البخاري، كتاب الصلاة، باب التعاون في بناء المساجد، ١/٥٤١ (٤٤٧).
بلغظ: (قتله) من فتح الباري. ورواه مسلم، كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل...، ٤/٢٢٣٦ (٢٩١٦).

(٤) رواه البخاري، كتاب الجهاد، باب الحرب خدعة، ٦/١٥٧ (٣٠٢٧) من فتح الباري. ورواه مسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل...، ٤/٢٢٣٧ – ٢٢٣٦ (٢٩١٨).

(٥) في ك و ط زيادة (ابن عبد الله).

جابر هنا: هو ابن سمرة – رضي الله تعالى عنه – .

(٦) سبق تخربيجه ١/٣١٥ رسالة دكتوراه د. علي بن ناصر.

وفي الصحيحين عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول: «لتفتحن^(١) عصابة من المسلمين»، أو قال «المؤمنين، كنز آل كسرى الذي في الأبيض»^(٢). والأبيض قصر كان لكسرى^(٣).

وفي صحيح البخاري وغيره^(٤) عن أبي بكرة^(٥) عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال عن الحسن^(٦): «إن ابني هذا سيد،

(١) العصابة: جماعة ما بين العشرة إلى الأربعين. والعصبة والعصابة جماعة ليس لها واحد.

انظر: اللسان ٦٠٥ / ١ مادة (عصب).

(٢) والأبيض: من عجائب الدنيا – آنذاك – لم يزل قائماً إلى أيام الخليفة العباسي (المكتفي) قريباً من سنة ٢٩٠ هـ ثم نُقض وبني به التاج بدار الخلافة.

انظر: مراصد الاطلاع ٢٢ / ١.

رواه مسلم، كتاب الفتن . . . ، باب لا تقوم الساعة حتى يمرء الرجل . . . ، ٤ / ٢٢٣٧ (٢٩١٩). وقال مسلم: قال قتيبة – أئي ابن سعيد – : (من المسلمين) ولم يشك. والظاهر أنه ليس عند البخاري، خلافاً لقول الشيخ المؤلف.

(٣) في ك و ط زيادة (فتح هذا الكنز سعد في خلافة عمر بن الخطاب – رضي الله عنهما –).

(٤) سقطت (وغيره) من ك و ط.

(٥) أبو بكرة: هو نفيع بن الحارث بن كلدة بن عمرو الثقفي، صحابي مشهور بكنيته، وقيل اسمه: مسروح، أسلم بالطائف، ثم نزل البصرة ومات بها سنة ٥١ أو ٥٢ هـ. انظر: تقريب التهذيب ٢ / ٣٠٦؛ وسير أعلام النبلاء ٣ / ٥ – ١٠.

في ك و ط زيادة (ابن ابنته)، وهو يخطب على المنبر.

(٦) الحسن: هو ابن علي بن أبي طالب الهاشمي، سبط رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وريحاته، وقد صحبه وحفظ عنه، مات شهيداً باسمه سنة ٤٩ هـ. وله ٤٧ سنة.

انظر: تقريب التهذيب ١ / ١٦٨؛ وسير أعلام النبلاء ٣ / ٢٤٥ – ٢٧٩.

في ك و ط زيادة (ابن ابنته)، وهو يخطب على المنبر).

وسيصلح الله به بين فترين عظيمتين من المسلمين »^(١).

قلت: فوقع هذا كما أخبر به، بعد موت الرسول^(٢) بنحو ثلاثين سنة، وهو سنة أربعين من الهجرة^(٣)، لما أصلح الله بالحسن بين الفترين العظيمتين اللتين كانت متحاربتين بصفين^(٤)، عسكر علي، وعسكر معاوية^(٥). وفي الصحيحين عن ابن عباس، أن رجلاً^(٦) أتى النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فقال: يا رسول الله، إني رأيت الليلة في

(١) صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب قول النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - للحسن بن علي . . . ، ٣٠٦ / ٣٠٧ - ٢٧٠٤ من فتح الباري. ورواه أبو داود، كتاب السنة، باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة، ٤٦٦٢ (٢١٦ / ٤) بمثله. والترمذى، كتاب المناقب، باب مناقب الحسن والحسين . . . ، ٦٥٨ / ٥ (٣٧٧٣) بمثله. والنمسائى، كتاب الجمعة، مخاطبة الإمام رعيته وهو على المنبر، ١٠٧ / ٣.

(٢) الشيخ المؤلف - رحمه الله - يترك الجملة الدعائية أحياناً، لكي يشعر القارئ أو السامع أنها ليست واجبة.

(٣) انظر: تاريخ الأمم والملوك / ١٦٢ / ٥.

(٤) في ك: (نصف) في الموضعين، وفي ط: (صف) في الموضعين كذلك. صفين: موضع بقرب الرقة، على شاطئ الفرات من الجانب الغربي، بين الرقة وبالنس.

انظر: معجم البلدان / ٤١٤ / ٣.

(٥) كانت هذه الواقعة سنة ٣٧ هـ غرة صفر، وقتل في هذه الحرب سبعون ألفاً من أصحاب علي خمسة وعشرون ألفاً ومن أصحاب معاوية خمسة وأربعون ألفاً، ومدة المقام بصفين مائة يوم وعشرة أيام.

انظر: المصدر والموضع السابق.

معاوية: هو ابن - أبي سفيان - صخر بن حرب بن أمية الأموي أبو عبد الرحمن، الخليفة، صحابي، أسلم قبل الفتح، وكتب الوحي، ومات في رجب سنة ٦٠ هـ وقد قارب الثمانين.

انظر: تقرير التهذيب / ٢ / ٢٥٩؛ وأسد الغابة / ٤ / ٤٣٣ - ٤٣٦.

(٦) قال ابن حجر في الفتح / ١٢ / ٤٣٣: لم أقف على اسمه.

المنام ظلة تُطِّف^(١) السمن والعسل، فأرى الناس يتکففون منها بأيديهم، فمنهم المستکثر والمستقل، ثم إذا سبب^(٢) واصل من الأرض إلى السماء، فأراك أخذت به، فعلوت، ثم أخذ به رجل بعده، فعلا، ثم أخذ به رجل آخر، فعلا، ثم أخذ به رجل آخر، فانقطع، ثم وصل له فعلا.

قال أبو بكر: يا رسول الله، بأبي أنت وأمي: لَتَدْعَنِي فَلَا عُبْرَةَ، فقال: «أَعْبَرُ»^(٣) فقال أبو بكر: أما الظلة فظلة الإسلام. وأما الذي تنطف من السمن والعسل فهو القرآن: ^(٤)* حلوته ولينه. وأما ما يتکفف فالمستکثر من القرآن * والمستقل، وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض، فالحق الذي أنت عليه، فأخذت به، فيعليك الله، ثم يأخذ به رجل من بعده، فيعلو، ثم يأخذ به رجل، فيعلو، ثم يأخذ به رجل آخر، فينقطع به، ثم يوصل له، فيعلو به. فأخبرني يا رسول الله: أصبت أم أخطأت؟ فقال: «أصبت بعضاً، وأخطأت بعضاً» قال: فوالله يا رسول الله، لتخبرني بالذي أخطأت^(٥). قال «لا تقسم»^(٦).

(١) أي سحابة لها ظل، وتنطف: تقطر.
انظر: المصدر السابق ٤٣٤ / ١٢.

(٢) السبب: الجبل.
انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) في ط (عبر).
من التعبير: وهو التفسير.

انظر: مختار الصحاح ص ٤٠٩ .
ما بين النجمتين سقط من أ، وابتار السياق واضح فلهذا أثينا.

(٤) سقطت تاء (أخطأت) من ط.

(٥) رواه البخاري بنحوه، كتاب التعبير، باب من لم يرب الرؤيا لأول عابر إذا لم يصب، ٤٣١ / ٧٠٤٦ من فتح الباري. ومسلم بنحوه – أيضاً – كتاب الرؤيا، باب في تأويل الرؤيا ٤ / ١٧٧٧ (٢٢٦٩).

وفي الصحيحين عن أبي هريرة - رضي الله عنه^(١) - قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: «بينا أنا نائم، رأيتني على قليب، عليها دلو^(٢)، فنزعت منها ما شاء الله. ثم أخذها ابن أبي قحافة^(٣)، فنزع منها، ذنوباً أو ذنوبين^(٤)، وفي نزعه ضعف، - والله يغفر له - ثم استحال^(٥)ت غرباً، فأخذها ابن الخطاب، فلم أَرْ عقريأً^(٦) من الناس ينزع نزع عمر، حتى ضرب الناس بعطن»^(٧)، وفي رواية: «فاستحال الدلو غرباً في يد عمر»^(٨)، قال الشافعي: (رؤيا

(١) ليست الجملة الدعائية في أ.

(٢) القليب: البئر غير المطوية. الدلو: آلة استخراج الماء من البئر.
انظر: الفتح ٤١٢/١٢.

(٣) هو أبو بكر الصديق.

(٤) الذُّنُوب: الدلو المملوء بالماء.
انظر: مختار الصحاح ص ٢٢٤.

(٥) استحال^(٩): أي: تحولت. والغرب: هو الدلو العظيمة المستخدمة من جلود البقر.
انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) في ك و ط (فأخذ).

(٧) العقري: السيد، وكل فاخر من حيوان وجوهر، والأصل أنها وصف للبساط الجيد،
ثم أطلقوه في كل شيء عظيم في نفسه.
انظر: المصدر السابق ٤١٣/١٢.

(٨) العَطَن: هو ما يعد للشرب حول البئر من مبارك الإبل. والضرب: هو بروك الإبل.
وهذه إشارة إلى كثرة الفتوح واتساع أمر الإسلام واستقرار قواعده.
انظر: المصدر والموضع السابق.

رواه البخاري، كتاب التعبير، باب نزع الذنوب والذنوبين من البئر بضعف،
٤١٤/٤١٢ (٧٠٢١) من فتح الباري بمثله. ورواه مسلم بن حسوة، كتاب فضائل
الصحابة، باب من فضائل عمر - رضي الله عنه - ١٨٦٠/٤ (٢٣٩٢).

(٩) رواه البخاري بلفظ: (ثم أخذها ابن الخطاب من يد أبي بكر، فاستحال^(١٠)ت في يده
غربياً...)، كتاب التعبير، باب نزع الماء من البئر حتى يرموي الناس...،
٤١٢/٤١٢ (٧٠١٩) من فتح الباري.

الأنبياء وحي)^(١)، قوله: (في نزعه ضعف) قصر مدته، وعجلة موته، وشغله بالحرب مع أهل الردة عن الافتتاح والتزيد^(٢) الذي بلغه عمر في طول مدته.

وفي الصحيحين عن محمد بن جبیر بن مطعم، عن أبيه: أن امرأة^(٣) سالت رسول الله – صلی الله عليه وسلم – شيئاً، فأمرها أن ترجع إليه، فقالت: أرأيت إن جئت فلم أجده يا رسول الله^(٤)? قال: أي كأنها تعني الموت^(٥). قال: «إن لم تجديني، فائتي أبي بكر»^(٦).

وروى أبو داود الطيالسي عن أبي ثعلبة الخشنى^(٧)، وعن أبي عبيدة بن الجراح، ومعاذ بن جبل عن النبي – صلی الله عليه

(١) الدلائل للبيهقي ٣٤٥/٦.

(٢) في ك و ط (المزيد).

(٣) قال الحافظ في الفتح ٢٤/٧ لم أقف على اسمها.

(٤) في ك و ط زيادة (يا رسول الله) قبل كلمة (رأيت).

(٥) قائل هذه العبارة: (أي كأنها تعني الموت). هو جبیر بن مطعم راوي الحديث، وهو الظاهر، وهو ما جزم به القاضي عياض.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) في ك و ط (فيان).

(٧) رواه البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي – صلی الله عليه وسلم – لو كنت متخدنا خليلاً. قاله أبو سعيد، ١٧/٧ (٣٦٥٩). من فتح الباري. ورواه مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي بكر الصديق، ١٨٥٦/٤ (٢٣٨٦).

(٨) أبو ثعلبة الخشنى: صحابي، من أهل بيعة الرضوان، لا يكاد يعرف إلا بكنيته، وقيل أن اسمه: جرهم بن ناشم وقيل غيره، نزل الشام أو داريا أو قرية البلاط وله بها ذرية، مات وهو ساجد في الصلاة في جوف الليل سنة ٧٥ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٢/٥٦٧ - ٥٧١.

وسلم - قال: «إن الله بدأ هذا الأمر^(١) نبوة ورحمة وكانت خلافة ورحمة، وكانت ملكاً عضوضاً^(٢)، وكانت عنوة^(٣) وجبرية^(٤) وفساداً في الأمة، يستحلون الفروج والخمور والحرير، وينصرون على ذلك، ويزقون أبداً حتى يلقوا الله - عز وجل - »^(٥).

وروى أبو داود^(٦) عن سمرة بن جندب^(٧) أن رجلاً قال: «يا رسول الله، إني رأيت كأن دلواً دلي^(٨) من السماء، فجاء أبو بكر - رضي الله عنه - ^(٩) فأخذ بعراقيها^(١٠) فشرب شرباً ضعيفاً، ثم جاء عمر

(١) أي الولاية العامة على المسلمين.

(٢) الملك العضوض: الشديد، الذي فيه عسف وعنف، وبضم العين - جمع عض: وهو الخبيث الشرس.

انظر: اللسان ١٩٠/٧ مادة عضض.

(٣) في ك و ط (عنوة).

عنوة: أي قهر أو إذلال، كالأسر.

انظر: غريب الحديث ١٨٦/٢ - ١٨٧.

(٤) جبرية: من الجبر والقهر والعنوان.

انظر: اللسان ١١٣/٤ ، مادة جبر.

(٥) مستند الطيالسي ٣١ (٢٢٨) وإسناده فيه ضعف.

(٦) في ك زيادة (أطنه الطيالسي) وفي ط (الطيالسي).

(٧) هو ابن هلال الفزارى، حليف الأنصار، صحابي مشهور، له أحاديث، مات بالبصرة سنة ٥٥٨ هـ.

انظر: تقريب التهذيب ٣٣٣/١.

(٨) دلي: أرسل وأنزل.

انظر: المصبح المنير ص ١٩٩.

(٩) ليس في ك ولا ط الجملة الدعائية.

(١٠) عراقي الدلو: هو ما ثنى منها ثم خرز مثنياً.

انظر: المصبح المنير ص ٤٠٥.

فأخذ بعراقيها فشرب حتى تصلع^(١)، ثم جاء عثمان فأخذ بعراقيها فشرب حتى تصلع، ثم جاء علي، فأخذ بعراقيها فانشطت^(٢)، وانتضح^(٣) عليه منه شيء^(٤).

وفي السنن عن سفيينة^(٥)، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «تكون خلافة النبوة ثلاثين سنة، ثم تصير ملكاً»^(٦). فكان هذا

(١) يقال: تصلع الرجل: إذا امتلاً شبعاً وريأ.

انظر: مختار الصحاح ص ٣٨٣.

(٢) انشطت: جذبت.

انظر: اللسان ٤١٤ / ٧، مادة نشط.

(٣) من النضح، وهو الرش.

انظر: ترتيب القاموس ٤ / ٣٨٦.

(٤) سنن أبي داود. كتاب السنة، باب في الخلفاء، ٤٢٠٨ - ٢٠٩ (٤٦٣٠٧). وأخرجه الإمام أحمد في المسند ٥ / ٢١. وقد أورده الحافظ في الفتح ١٢ / ٤١٣ - ٤١٤ وعزاه إلى أحمد وأبي داود واختيار الضياء، ولم يعلق على إسناده.

(٥) هو مولى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقيل: مولى أم سلمة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - وهي اعتقته، قيل: اسمه مهران أو رومان أو عبس، وكنيته: أبو عبد الرحمن، سمي سفينـة لأنـه كان مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في سفر فكلـما أعـيا (تعب) بعض الـقوم ألقـى عـليـه سـيفـه وترـسـه ورمـحـه حتـى حـملـ شيئاً كثـيراً، وهو مشـهـور، ولـه أحـادـيثـ.

انظر: أسد الغابة ٢ / ٢٥٩؛ وتقرـيب التـهـيـبـ ١ / ٣١٢.

(٦) رواه أبو داود في سنته، كتاب السنة، باب في الخلفاء، ٤٢١١ - ٤٦٤٧ (٤٦٤٦). بلطفـ: (خلافـةـ الـنـبـوـةـ ثـلـاثـونـ سـنـةـ، ثـمـ يـؤـتـيـ اللهـ الـمـلـكـ أوـ مـلـكـهـ منـ يـشاءـ). ورواه الترمذـيـ فيـ جـامـعـهـ، كـتابـ الـفـتـنـ، بـابـ ماـ جـاءـ فيـ الـخـلـافـةـ، ٤ / ٥٠٣ (٢٢٢٦). بلطفـ: (الـخـلـافـةـ فيـ أـمـتـيـ ثـلـاثـونـ سـنـةـ، ثـمـ مـلـكـ بـعـدـ ذـلـكـ). قالـ أبوـ عـيسـىـ: «وهـذا حـدـيـثـ حـسـنـ، قدـ روـاهـ غـيرـ وـاحـدـ عنـ سـعـيدـ بـنـ جـمـهـانـ، وـلـاـ نـعـرـفـ إـلـاـ مـنـ حـدـيـثـ سـعـيدـ بـنـ جـمـهـانـ». وروـاهـ الإـمـامـ أـحـمـدـ فيـ المسـنـدـ ٥ / ٢٢٠ـ والـحاـكـمـ فيـ مـسـتـدرـكـهـ ٣ / ٧١ـ وـقـالـ: «وـقـدـ أـسـنـدـ هـذـهـ الـرـوـاـيـاتـ بـإـسـنـادـ صـحـيـحـ مـرـفـوـعـاـ إـلـىـ رـسـوـلـ اللهـ - صلىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ -»، وـسـكـتـ عـلـيـهـ الـذـهـبـيـ.

العام تمام الثلاثين سنة من موته، ودخل في ذلك خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي^(١).

وفي الصحيحين عنه^(٢) – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أَنَّهُ قَالَ: (زويت^(٣) لِي الْأَرْضَ مُشَارِقَهَا وَمُغَارِبَهَا، وَسَيِّلَغُ مَلْكُ أَمْتِي مَا زُوِّيَ لِي مِنْهَا)^(٤). وفي صحيح مسلم^(٥): (إِنَّ اللَّهَ زَوَّى لِي الْأَرْضَ، فَرَأَيْتُ مُشَارِقَهَا وَمُغَارِبَهَا، وَإِنَّ أَمْتِي سَيِّلَغُ مَلْكَهَا مَا زُوِّيَ لِي مِنْهَا وَأُعْطِيَتِ الْكَنْزَيْنِ، الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ^(٦)، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأَمْتِي أَنْ لَا يَهْلِكَهَا بَسْنَةً عَامَةً، وَأَنْ لَا يُسْلِطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سَوْيِ أَنفُسِهِمْ فَيُسْتَبِّحَ بَيْضَتِهِمْ^(٧)، وَأَنْ رَبِّي قَالَ لِي : يَا مُحَمَّدُ، إِذَا قُضِيَتِ قَضَاءٌ فَإِنَّهُ لَا يَرْدُ،

(١) في ك و ط زيادة وهي: (قلت: وتمامها ستة أشهر، التي استخلف فيها سيدنا الحسن السبط – رضوان الله عليه وعلى سائر أصحاب رسول الله، وأهل بيته الطاهرين –).

انظر: تاريخ الأمم والملوك ١٥٨/٥ - ١٦١.

(٢) في ك و ط (عن النبي).

(٣) زويت: بمعنى: جمعت.

انظر: شرح النووي لمسلم ١٣/١٨ ، م ٩.

(٤) هذا هو أول الحديث الذي بعده، وهو ليس عند البخاري، خلافاً لما ذكره الشيخ المؤلف، وهذا اللفظ قريب من لفظ ابن ماجه عن ثوبان: (زويت لِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ مُشَارِقَهَا وَمُغَارِبَهَا... وَقِيلَ لِي : إِنَّ مَلْكَكَ إِلَى حِيثُ زَوَّيْ لَكَ...). سن ابن ماجه، أبواب الفتن، باب ما يكون من الفتن، ٢/٣٦٨ (٤٠٠٠).

(٥) في ك و ط زيادة (عن ثوبان قال: قال رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –).

(٦) الأحمر والأبيض، هما: الذهب والفضة، والمراد كنزي كسرى وقيصر، ملكي العراق والشام.

انظر: شرح النووي لمسلم ١٣/١٨ .

(٧) في ك و ط (يَهْلِكُهُمْ).

(٨) أي: جماعتهم وأصلهم، والبيضة – أيضاً – : العز والملك.

انظر: المصدر والموضع السابق.

وإنني أعطيتك لأمتك أن لا أهلكهم بسنة عامـة^(١) ، وألا أسلط عليهم عدواً من سوى أنفسهم فيستريح بيضتهم ، ولو اجتمع عليهم من بين أقطارها^(٢) حتى يكون بعضهم يهلك بعضـاً^(٣) .

وهذا أخبر به في أول الأمر ، وأصحابه في غاية القلة ، قبل فتح مكة^(٤) ، وكان كما أخبر ، فإن ملك أمته انتشر في الشرق والغرب ، ولم ينتشر في الجنوب والشمال ، كانتشاره في الشرق والغرب ، إذ كانت أمته أعدل الأمم ، فانتشرت دعوته في الأقاليم التي هي وسط المعمور من الأرض ، كالثالث ، والرابع ، والخامس^(٥) ، وقد تقدم قوله : —————

(١) أي : لا أهلكهم بقطـح يعمـهم ، بل إن وقـع قـحط فيكون في ناحـية يـسـيرـة بـالـسـيـرـة إـلـى باـقـي بلـاد الإـسـلام . قـلت : وهذا ما شـهـدـتـ به أـيـامـنا هـذـه سـنـة ١٤٠٥ـهـ ، حيث وقـع القـحط (الجـفـافـ) في بـعـض دـيـار الـمـسـلـمـينـ فيـ أـفـرـيـقاـ ، وـتـضـرـرـ بـذـلـكـ أـخـوانـ لـنـاـ هـنـاكـ ، وـلـكـنـ بـقـيـةـ الـمـسـلـمـينـ وـلـهـ الـحـمـدـ لـمـ يـعـمـمـهـ ذـلـكـ ، مـمـاـ مـكـنـهـ بـفـضـلـ اللـهـ مـنـ تـقـدـيمـ العـونـ لـأـخـوتـهـمـ . وـهـذـهـ مـنـ وـقـائـعـ مـعـجـزـةـ نـبـيـاـ مـحـمـدـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ مـسـتـمـرـةـ .

انظر : المصدر السابق ١٨ / ١٤ ، م ٩ .

(٢) جـمـعـ : قـطـرـ : وـهـوـ النـاحـيـةـ وـالـجـانـبـ .

انظر : اللـسانـ ٥ / ٦٠ ، مـادـةـ قـطـرـ .

(٣) صحيح مسلم ، كتاب الفتن . . . ، بـابـ هـلـاكـ هـذـهـ الـأـمـةـ بـعـضـهـمـ بـعـضـ ، ٤ / ٤٢١٥ (٢٨٨٩) بمـثـلـهـ . وـرـوـاهـ أـبـوـ دـاـوـدـ ، بـنـحـوـهـ ، وـفـيـهـ زـيـادـةـ ، كـتـابـ الفـتـنـ وـالـمـلـاـحـمـ ، بـابـ ذـكـرـ الـفـتـنـ وـدـلـائـلـهـاـ ٤٢٥٢ـ ٩٧ـ ٩٨ـ . وـالـتـرـمـذـيـ بمـثـلـهـ ، كـتـابـ الفـتـنـ ، بـابـ ماـ جـاءـ فيـ سـؤـالـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ ثـلـاثـاـ لـأـمـتـهـ ٤٧٢ـ ٤٧٦ـ (٢١٧٦) . قالـ أبوـ عـيسـىـ : «ـهـذـاـ حـدـيـثـ حـسـنـ صـحـيـحـ»ـ .

(٤) وكان سـنـةـ ٨ـهـ فيـ شـهـرـ رـمـضـانـ فيـ الـيـمـ الثـالـثـ عـشـرـ أوـ الـعـشـرـينـ .

انظر : السـيـرـةـ لـابـنـ كـثـيرـ ٣ / ٥٤٢ـ .

(٥) الأـقـالـيمـ خـطـوطـ وـهـمـيـةـ ، وـهـيـ الـتـيـ تـعـرـفـ الـآنـ بـخـطـوطـ الـطـولـ وـخـطـوطـ الـعـرـضـ ، فـالـإـقـلـيمـ الثـالـثـ : يـبـدـأـ مـنـ الـمـشـرقـ فـيـمـرـ عـلـىـ شـمـالـ بـلـادـ الصـينـ إـلـىـ إـسـكـنـدـرـيـةـ ثـمـ الـبـحـرـ الـمـحـيـطـ . وـالـرـابـعـ : يـبـدـأـ مـنـ أـرـضـ الـصـينـ وـالـبـتـ وـيـمـرـ عـلـىـ جـبـالـ كـشـمـرـ إـلـىـ =

«^(١) هلك كسرى فلا يكون كسرى بعده»^(٢) وذاك كسرى بن هرمز آخر الأكاسرة الملوكين، ثم ولى بعده ولاة متضعون^(٣)، فكان آخرهم (يزجحد)^(٤) وإليه الإشارة باللفظ الآخر: «إذا هلك كسرى، فلا كسرى بعده»، وإذا هلك قيصر، فلا قيصر بعده، والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله»^(٥).

وهذا أخبر به، وملك كسرى وقيصر أعز ملوك في الأرض^(٦)، فصدق^(٧) الله خبره في خلافة عمر وعثمان، فهلك كسرى وهو آخر الأكاسرة في خلافة عثمان بأرض فارس، ولم يبق بعده كسرى، ولم يبق

البحر المحيط على الرقاق – المضيق – بين الأندلس وبلاد المغرب، والخامس: يبتدئ من أرض الترك إلى بلاد الأندلس والبحر المحيط.
انظر: معجم البلدان ١/٢٥ – ٣١.

(١) في ط زيادة (إذا).

(٢) رواه البخاري، وفيه (ثم لا) بدل (فلا) كتاب الجهاد، باب الحرب خدعة، ٦/١٥٧.

(٣) من فتح الباري.

(٤) في ط (مستضعفون).

(٥) يزجحد: هو ابن شهريار بن كسرى، وقد مُلك على الفرس وله ٢١ سنة، وذلك في عهد عمر بن الخطاب، وقد هزم المسلمون في (جلولا) وقتله رجل من أهل مرو، والترك يطلبونه، فقتلوا الرجل، وأخذوا منه متعة كسرى، وذلك سنة ٣١ هـ.
انظر: البداية والنهاية ٧/٣٠ و ١٢٦ و ١٥٨.

(٦) رواه البخاري بمثله، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ٦/٦٢٥.
٣٦١٨). من فتح الباري ورواية مسلم، كتاب الفتنة وأشراط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل...، ٤/٢٢٣٧ (٢٩١٩).

(٧) كما لو قال ذلك زعيم دولة من دول المسلمين بالنسبة للولايات المتحدة الأمريكية، أو الاتحاد السوفيتي في هذه الأيام من سنة ١٤٠٦ هـ.

(٨) في ك و ط (وصدق).

للمجوس والفرس ملك، وهلك قيصر الذي بأرض الشام وغيرها، ولم يبق بعده من هو ملك على الشام، ولا مصر، ولا الجزيرة من النصارى، وهو الذي يُدعى قيصر^(١).

قال الشافعي : « كانت قريش تنتاب^(٢) الشام انتياً كثيراً ، وكان كثير من معاشرها^(٣) منه ، وتأتي العراق فيقال : لما دخلت في الإسلام ذكرت للنبي - صلى الله عليه وسلم - خوفها من انقطاع معاشرها^(٤) بالتجارة من الشام والعراق ، إذا فارقت الكفر ودخلت في الإسلام ، مع خلاف^(٥) ملك الشام والعراق لأهل الإسلام ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : (إذا هلك كسرى ، فلا كسرى بعده) فلم يبق بأرض العراق كسرى يثبت له أمر بعده .

وقال : (إذا هلك قيصر ، فلا^(٦) قيصر بعده) فلم يكن بأرض الشام قيصر ، فأجابهم على ما قالوا ، وكان كما قال^(٧) ، قطع الله الأكاسرة عن

(١) هذا هو لقبه في عُرف العرب ، ويقال لمن ملك الشام مع الجزيرة - جزيرة العراق - من الروم .

انظر : السيرة لابن كثير ٥١٣/٣ .

(٢) أي : تقصده ، وتأتيه مرة بعد مرة .
انظر : اللسان ١/٧٧٥ ، مادة نوب .

(٣) في ك و ط (معايشها) .

(٤) في ك و ط (معايشها) .

(٥) في جميع النسخ : (وخلاف) والذي في الدلائل : (مع خلاف) وهو أظهر وأوضح للمعنى .

(٦) في أ (ولا) ولا يستقيم المعنى بالواو .

(٧) الذي في الدلائل : « فلم يكن بأرض الشام قيصر بعده ، وأجابهم على ما قالوا له ، وكان كما قال لهم - صلى الله عليه وسلم - وقطع الله الأكاسرة عن العراق وفارس ، وقيصر ومن قام بالأمر بعده عن الشام ... » إلخ .

العراق وفارس. وقيصر عن الشام.

وقال – في كسرى – : (مزق الله ملكه)^(١) فلم يبق للأكاسرة ملك ، وقال في قيصر: (ثبت ملكه)^(٢) فثبت ملکهم ببلاد الروم وتنحى

(١) الذي عند البخاري مرسلاً، يقول الزهري: «فحسبت أن ابن المسيب قال: فدعا عليهم رسول الله – صلى الله عليه وسلم – (أن يمزقوا كل ممزق). صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب كتاب النبي – صلى الله عليه وسلم – إلى كسرى وقيصر ١٢٦/٨ (٤٤٢٤) من فتح الباري. قال الحافظ ابن حجر: «وهو موصول – أي عند غير البخاري – بالإسناد المذكور – أي عند البخاري – وفي حديث عبد الله بن حداقة: فلما بلغ ذلك رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال: (الله ممزق ملکه).

انظر: المصدر السابق ٢٢٧/٨ . وذكر ابن كثير في السيرة ٥٠٨/٣ أن محمد بن إسحاق روى عن عبد الله بن أبي بكر، عن أبي سلمة أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بعث عبد الله بن حداقة بكتابه إلى كسرى، فلما قرأه ممزق، فلما بلغ رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال: مَزَقَ ملْكَه.

(٢) الظاهر أن هذه الرواية لم ترد موصولة في أي من مصادر السنة المشهورة، ولذا قال البيهقي في الدلائل ٤/٣٩٣ – ٣٩٤ (... وما روى من قوله في قيصر حين أكرم كتاب النبي – صلى الله عليه وسلم – : (ثبت ملكه). وقد روى بإسناده عن عمر بن إسحاق – مرسلاً – قال: كتب رسول الله – صلى الله عليه وسلم – إلى كسرى وقيصر، فأما قيصر فوضعه، وأما كسرى فمزقه، بلغ ذلك رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فقال: (أما هؤلاء فيمزقون، وأما هؤلاء فستكون لهم بقية)، وقد ذكر الحافظ في الفتح المبين ١/٤٤ بإسناده عن أحد رجال الملك المنصور قلاوون وهو سيف الدين فليج (أو قلچ – اسم تركي) المنصوري أنه أرسل إلى الفرنج، فالتقى بملکهم، فأخرج له كتاباً، قد زالت أكثر حروفه، وقد التصقت عليه خرقة حرير، فقال: هذا كتاب نبيكم إلى جدي قيصر، وما زلت نتوارثه إلى الآن، وأوصانا آباءنا أنه ما دام هذا الكتاب عندنا لا يزال الملك فينا، فنحن نحفظه غالياً الحفظ ونعطيه ونكتمه عن النصارى ليدوم الملك فينا. قال الحافظ: ويؤيد هذا ما وقع في حديث سعيد بن أبي راشد... أن النبي – صلى الله عليه وسلم – عرض على التنوخى – رسول هرقل – الإسلام فامتنع، فقال له: «يا أخاتنوخ إنني =

عن الشام . وكل هذا يصدق بعضه بعضاً^(١) .

وفي الصحيحين عن سفيان بن أبي زهير^(٢) قال : قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «تفتح اليمن ، فَيَأْتِي قَوْمٌ يُبَيْسُونَ^(٣) فَيَتَحَمِّلُونَ^(٤) بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ ، وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ : ثُمَّ تَفَتَّحَ الشَّامُ ، فَيَأْتِي قَوْمٌ يُبَيْسُونَ فَيَتَحَمِّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ ، وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ»^(٥) . وفي رواية «فيخرج من المدينة»^(٦) .

فأخبر - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بفتح اليمن والشام والعراق قبل أن يكون ، وأخبر أنه يخرج من المدينة أقوام يتحملون بأهلهيم ومن

كتب إلى ملوككم بصحيفة ، فأمسكها ، فلن يزال الناس يجدون منه بأساً ما دام في العيش خير) .

انظر: مسنن الإمام أحمد ٤٤١ / ٣ - ٤٤٢ .

(١) أخرجه البيهقي في الدلائل ٣٩٤ / ٤ .

(٢) في جميع النسخ : (ابن زهير) : وهو سفيان بن أبي زهير - واسمها الفرد - وقيل : نمير - بن مرارة بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الأزد بن الغوث ، الأزدي الشنوي ، من أزد شنوة ، صحابي معذوب في أهل المدينة ، قال ابن عبد البر : (ورواية ابن الزبير والسائب بن يزيد عنه تدل على جلالته وقدم مرتبته) .

انظر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب ٦٧ / ٢ بهامش الإصابة ، لأبي عمر يوسف بن عبد البر القرطبي - ٤٤٣ هـ .

(٣) أي : يسوقون دوابهم أو يزبنون لأهلهم البلد التي يقصدونها .

انظر: الفتح ٩٢ / ٤ .

(٤) في ك و ط (متحملون) .

(٥) رواه البخاري بمثله ، كتاب فضائل المدينة ، باب من رغب عن المدينة ، ٩٠ / ٤ (١٨٧٥) من فتح الباري . ورواه مسلم بمثله ، كتاب الحج ، باب الترغيب في المدينة عند فتح الأقصى ، ١٠٠٩ / ٢ (١٣٨٨) .

(٦) هذه رواية أخرى لمسلم ١٠٠٨ (١٣٨٨) . في الكتاب والباب المذكورين .

أطاعهم إلى هذه الأمصار، ويطلبون الريف^(١) وسعة الرزق، قال:
«والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون».

وفي صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه قال: «ستفتح مصر وهي أرض يسمى فيها القيراط^(٢)، فاستوصوا بأهلها خيراً»^(٣)، وفي رواية: «فاحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحماً»^(٤)، فإذا رأيتم رجلين^(٥) يقتلان على موضع لبنة فاخرج منها»^(٦).

(١) في ك (الشريف) وفي ط (الشرف) وهو تحريف.

ورد التصريح به فيما رواه الإمام أحمد في المسند ٣٣٨/٢ و ٣٤٩، بلفظ: (فتح البلاد والأمصار، فيقول الرجال لإخوانهم: هلموا إلى الريف...). قال الحافظ في الفتح المبين ٩٣/٤، وفي إسناده ابن لهيعة ولا بأس به في المتابعات.
الريف: الخصب والسعنة في الماكلا. وجمعه أرياف فقط، أو هو ما قارب الماء من جزيرة العرب وغيرها، والجمع: أرياف وريوف.
انظر: اللسان ١٢٨/٩، مادة ريف.

(٢) القيراط: جزء من أجزاء الدينار والدرهم وغيرهما، وكان أهل مصر يكثرون من استعماله والتكلم به.

انظر: شرح النووي لمسلم ٩٧/١٦ . م ٨ .

(٣) الروايتان بنحوهما في صحيح مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب وصية النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بأهل مصر - ١٩٧٠/٤ (٢٥٤٣). ورواه الإمام أحمد في المسند ١٧٣/٥ - ١٧٤ .

(٤) الذمة: هي: بمعنى الذماء، وهو الحرمة والحق، والرحم: هو كون هاجر أم إسماعيل منهم.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٥) في أ (رجلان) والأصوب ما أثبتناه من ك و ط وهو الذي في الصحيح.

(٦) انظر: التخريج السابق.

فمر أبو ذر بعد فتح مصر بمدة، بابنی^(١) شرجبیل بن حسنة^(٢) وهما يتنازعان في موضع لبنة، فخرج منها^(٣).

وفي صحيح البخاري عن سليمان بن صرد^(٤)، قال: سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول حين أُجلَى^(٥) الأحزاب عنه: «الآن نغزوهم ولا يغزونا»^(٦) وكذلك كان. وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو^(٧) أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «إذا فُتحت عليكم فارس والروم أي قوم وأنتم». قال عبد الرحمن بن

(١) ابنا شرجبیل: هما ربیعة وعبد الرحمن.
انظر: صحيح مسلم ٤ / ١٩٧٠.

(٢) حسنة: هي أم شرجبیل، وهو ابن عبد الله بن المطاع بن عبد الله بن الغطريف، الكلندي، أو التميمي، يكفي أبا عبد الله، حلیف بنی زهرة، أسلم قديماً، وهاجر إلى الحبشة هو وأخواه، جابر وجنادة، ولاه عمر على بعض نواحي الشام إلى أن توفي في طاعون عمواس سنة ١٨ هـ.

انظر: أسد الغابة ٢ / ٣٦٠ - ٣٦١.

(٣) صحيح مسلم ٤ / ١٩٧٠.

(٤) هو ابن الجون الخزاعي، أبو مطرف الكوفي، صحابي مشهور، قُتل بعين الوردة سنة ٥٦٥ هـ.

انظر: تقریب التهذیب ١ / ٣٢٦.

(٥) أُجلَى الأحزاب، رجعوا عنه، وفيه إشارة إلى أنهم رجعوا بغير اختيارهم بل بصنع الله - تعالى - لرسوله. وذكر الواقدي أنه - صلى الله عليه وسلم - قال ذلك بعد أن انصرفوا، وذلك لسبع بيض من ذي القعدة سنة ٤ هـ.

انظر: الفتح ٧ / ٤٠٥. وقد راجعت المغازی فلم أظفر بذلك.

(٦) صحيح البخاري، كتاب المغازی، باب غزوة الخندق، ٧ / ٤٠٥ (٤١١٠) من فتح الباری وفي الحديث زيادة (نحن نسیر إلیهم).

(٧) في ط (عمر).

عوف^(١) : نقول: كما أمرنا الله^(٢). قال رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أَوَّلُ غَيْرِ ذَلِكِ؟ تَنَافَسُونَ، ثُمَّ تَحَاسِدُونَ، ثُمَّ تَبَاخُضُونَ، ثُمَّ تَنْتَلِقُونَ فِي مَسَاكِنِ الْمَهَاجِرِينَ، فَتَحْمِلُونَ^(٣) بَعْضَهُمْ عَلَى رَقَابِ بَعْضٍ»^(٤).

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة: أنه لما أنزل الله:

﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأَمَمِينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتَلَوَّ عَلَيْهِمْ أَيْمَنَهُ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَبَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾^(٥).

سئل النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – عن هؤلاء الآخرين، فقال: «لو كان الدين معلقاً بالشريعة^(٦)، لنانه رجال من أبناء فارس». وفي لفظ: «لو كان الإيمان». وفي لفظ (العلم)^(٧) وكان كما أخبر، فإنه حصل في

(١) هو: ابن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة القرشي الزهري، أحد العشرة، أسلم قديماً، ومناقبه شهيرة ومات سنة ٣٢ هـ.

انظر: تقريب التهذيب ١/٤٩٤؛ وأسد الغابة ٣٧٦/٣.

(٢) أي: نحمد الله ونشكره، ونسأله المزيد من فضله.

انظر: شرح التوسي لمسلم ١٨/٩٦. م.

(٣) الذي في الصحيح (فتحعلون).

(٤) رواه مسلم بمثله، كتاب الرهد والرقائق، المقدمة ٤/٢٢٧٤ (٢٩٦٢) وابن ماجه بمثله، أبواب الفتنة، باب فتنة المال ٢/٣٧٨ (٤٠٤٤).

(٥) سورة الجمعة: الآيات ٢، ٣.

(٦) الشريعة: من الكواكب، كثيرة العدد ضيقة المحل، لا يتكلّم به إلا مصغراً، وهو تصغير على جهة التكبير.

انظر: اللسان ١٤/١١٢، مادة ثرا.

(٧) رواه البخاري بلفظ (الإيمان) وبقيه بمعناه، كتاب التفسير، سورة الجمعة، باب =

التابعين وتابعיהם وهلم جرا^(١)، من أبناء فارس، مثل الحسن البصري، ومحمد بن سيرين^(٢)، وسعيد بن جبير، وعكرمة مولى ابن عباس، ومجاهد بن جبر وأضعاف هؤلاء، من نالوا ذلك.

ولما نزل قوله – تعالى – :

﴿... فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُعَذِّبُهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعَزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ...﴾^(٣).

= قوله :

﴿... وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَا يَلْحِقُوا بِهِمْ﴾.

٦٤١/٨ من فتح الباري. ورواه مسلم بلفظ البخاري وبلفظ (الدين) وبقيته بمعناه وفيه زيادة: (حتى يتناوله). كتاب فضائل الصحابة، باب فضل فارس، ١٩٧٢/٤ ٢٥٤٦). وأما لفظ (العلم) فهي عند الإمام أحمد في المسند قال الهيثمي : «قلت: هو في الصحيح - غير قوله: (العلم). رواه أحمد وفيه شهر وثقة أحمد وفيه خلاف وبقية رجاله رجال الصحيح».

انظر: المجمع ٦٤/١٠.

وأورد روایة هي بلفظ الرواية التي ذكرها الشيخ المؤلف هنا، قال الهيثمي : «وعن قيس بن سعد - وذكرها - ثم قال: رواه أبو يعلى والبزار والطبراني، ورجالهم رجال الصحيح».

(١) معنى هذه الجملة: تعالوا على هيتكم كما يسهل الوصول عليكم. وأصل ذلك من الجر في السوق، وهو: أن ترك الإبل والغنم ترعى في سيرها.

انظر: مجمع الأمثال ٢/٣٦٦ لأبي الفضل أحمد بن محمد النيسابوري المعروف بالميداني - ٥١٨هـ، طبع عبد الرحمن محمد ١٣٥٢هـ، مصر.

(٢) محمد بن سيرين: هو أبو بكر الأنصاري الأنسي البصري، الإمام، شيخ الإسلام، مولى أنس بن مالك، كان أبوه من سبى جرجرايا - بين واسط وبغداد - أدرك ثلاثين صحابياً، وكان حافظاً متقدماً، مات سنة ١١٠هـ بعد الحسن بمائة يوم.

انظر: سير أعلام النبلاء ٤/٦٠٦ - ٦٢٢.

(٣) سورة المائدة: الآية ٥٤.

سئل عنهم فقال: «هم قوم هذا» وأشار إلى أبي موسى الأشعري، وقال: «إني لأجد نَفْسَ الرَّحْمَنِ»^(١) من قِبَلِ اليمَنِ»^(٢). وفي الصحيحين عنه أنه قال: «أتاكم أهْلَ الْيَمَنَ»^(٣)، هُمْ أَرْقَ قَلُوبًا، وَأَلْيَنْ أَفْتَدَةً، الْأَيْمَانُ يَمَانِيٌّ، وَالْفَقْهَ يَمَانِيٌّ، وَالْحُكْمَةَ يَمَانِيَّةً»^(٤).

(١) نَفْسُ الرَّحْمَنِ: اسم وضع موضع المصدر الحقيقي، من نَفْسٍ تَنْفِيْسًا، وَنَفْسًا، أي: فَرَجٌ تَفْرِيْجًا.

انظر: اللسان /٦، ٢٣٦، مادة نفس.

(٢) رواه الحاكم في المستدرك بمثله، وليس فيه: (إني لأجد نَفْسَ الرَّحْمَنِ...). وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي، المستدرك /٢٣١٢. والفقرة الأخيرة من الحديث وردت في رواية عند الإمام أحمد في المسند /٥٤١/٢، بلطف: (وأجد نفس ربكم من قبل اليمن).

(٣) فسر بعض أهل العلم (اليمن) بغير ظاهرها حيث قالوا: إن المقصود بها مكة، أو مكة والمدينة، أو الأنصار – لأنهم يمانون في الأصل – وقد رد عليهم الإمام ابن الصلاح بأن: اتباع ظاهر الحديث أولى، وهو الذي ترجحه مجموع روایاته، والحال الذي قيل فيه – وهو غزوة تبوك – وأنه: لا مانع من إجراء الكلام على ظاهر وحمله على أهل اليمن حقيقة، لأن من اتصف بشيء وقوى قيامه به وتأكد اطلاعه منه ينسب ذلك الشيء إليه، إشعاراً بتميزه به وكمال حاله فيه، وهكذا كان حال أهل اليمن حينئذ في الإيمان وحال الوفدين منه في حياة رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وفي أعقاب وفاته أُوْيِسُ الْقَرْنَيُّ وَأَبِي مُسْلِمِ الْخُولَانِيُّ – رَحْمَهُمَا اللَّهُ – وشبھهما ممن سلم قلبه وقوى إيمانه، فكانت نسبة الإيمان إليهم لذلك إشعاراً بكمال إيمانهم من غير أن يكون في ذلك نفي له عن غيرهم، ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل أهل اليمن، في كل زمان، فإن اللفظ لا يقتضيه.

انظر: شرح النووي لمسلم /٣٢/٢ - ٣٣.

(٤) (الفقه يمانى) سقطت من ط.

(٥) أخرجه مسلم من عدة روایات بنحوه، كتاب الإيمان، باب تفاصيل أهل الإيمان فيه...، ٧١/١ - ٧٣ (٥٢). رواه البخاري بلطف: (والسکينة في أهل الغنم، والإيمان يمان والحكمة يمانية). كتاب المناقب، باب قول الله – تعالى – :

فَلَمَّا ارْتَدَ مِنْ ارْتَدَ عَنِ الْإِسْلَامِ أَتَى اللَّهَ بِهُؤُلَاءِ الَّذِينَ يَحْبِهِمْ
وَيُحِبُّونَهُ، فَقَاتَلَ الصَّدِيقَ بَعْدَهُمْ أَهْلَ الرَّدَةِ، وَغَلَبَ بَعْدَهُمْ أَبُوبَكَرَ وَعُمَرَ
كَسْرَى وَقِيرَ.

وقال لعثمان^(١): «إِنَّ اللَّهَ مَقْمُصُكَ قَمِيصًاً، إِنَّ أَرَادُوكَ عَلَى خَلْعِهِ
فَلَا تَخْلِعْهُ»^(٢).

وفي الصحيحين عن أبي موسى قال: (بينا رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - في حائط^(٣) من حوائط المدينة، وهو متكيء، يركز
بعد^(٤))

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ ذِكْرٍ وَأَنْثَىٰ...﴾ .
٥٢٦ / ٣٤٩٩ . من فتح الباري .

هم أرق قلوبًا وألين أفchedة: معنى ذلك أن قلوبهم - والرؤاد بمعنى القلب - أنها ذات خشية واستكانة، سريعة الاستجابة والتتأثر بقوارع التذكرة، سالمة من الغلظ والشدة والقسوة. والفقه: هو الفهم في الدين، ثم اصطلاح على أنه: إدراك الأحكام الشرعية العملية بالاستدلال على أعيانها. والحكمة: هي عبارة عن العلم المتصف بالأحكام، المشتمل على المعرفة بالله - تعالى - المصحوب بنفاذ بصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به، والصد عن اتباع الهوى والباطل. والحكيم: من له ذلك.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(١) في ك و ط زيادة (ابن عفان).

(٢) رواه الترمذى بنحوه، كتاب المناقب، باب في مناقب عثمان بن عفان - رضى الله عنه - ، ٦٢٨ / ٥ (٣٧٠٥) وقال: (هذا حديث حسن غريب)، وأحمد في المسند ١٤٩ و ٧٥ / ٦ .

(٣) الحائط، هنا: البستان.

(٤) يركز بعد: يضرب بأسفله ليثبته في الأرض.
انظر: شرح النووي لمسلم ١٧٠ / ١٥ م . ٨ .

في الماء والطين^(١)، إذ استفتح رجل فقال له^(٢): (افتح وبشره بالجنة)، فإذا هو أبو بكر، ففتحت له وبشرته بالجنة، ثم استفتح رجل آخر فقال له^(٣): (افتح له وبشره بالجنة) فذهبت^(٤) فإذا هو عمر، ففتحت له وبشرته بالجنة، ثم استفتح رجل آخر فقال له^(٥): (افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصييه) فذهبت فإذا هو عثمان، ففتحت له^(٦) وبشرته بالجنة، فقلت^(٧) له الذي قال، فقال: اللهم صبراً، والله المستعان^(٨).

وفي الصحيحين حديث حذيفة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في الفتنة التي تمواج البحر وقال لعمر: «إن بينك وبينها باباً مغلقاً، يوشك ذلك الباب أن يكسر» فسأله مسروق^(٩): من الباب؟

(١) في ك و ط (فقال).

قوله: (يركز بعود في الماء والطين) ربما يؤخذ من هذه العبارة وأمثالها مشروعة استخدام (المسبحة) أو (السبحة) من أجل التشاغل والتسلية وإعمال الفكر، كما يستخدمها الآن كثير من المسلمين والمسلمين العرب وخاصة.

(٢) سقطت (له) من ك و ط.

(٣) سقطت (له) من ك و ط.

(٤) في أ (فذهب).

(٥) سقطت (له) من ك و ط.

(٦) سقطت (له) من ك و ط.

(٧) في ك و ط (وقلت).

(٨) هذا اللفظ مثل لفظ مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عثمان بن عفان، ٤: ١٨٦٧ (٢٤٠٣). ورواوه البخاري بنحوه، كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عمر بن الخطاب، ٧: ٤٣ (٣٦٩٣) من فتح الباري.

(٩) هو ابن الأحدع الوداعي الهمذاني التابعي، أبو عائشة، عداده في كبار التابعين وفي المخضريين، ثقة فقيه عابد، مات سنة ٦٢ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٤/٤ - ٦٩؛ وتقريب التهذيب ٢/٢٤٢.

فقال : (عمر)^(١).

وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «ستكون الفتنة^(٢) ، القاعد فيها * خير من القائم ، والقائم *^(٣) خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي^(٤) ، من تشرف لها تستشرفه^(٥) ، ومن وجد فيها ملجأً فليعد به»^(٦).

ورواه^(٧) أبو بكرة وقال فيه : (إذا وقعت ، فمن كان له إبل فليلحق بإبله ، ومن كانت له غنم ، فليلحق بغنمه ، ومن كانت له أرض ، فليلحق

(١) رواه البخاري بنحوه ، كتاب الفتنة ، باب الفتنة التي تموح كموج البحر ، ٤٨ / ١٣
(٢) من فتح الباري ، ومسلم ، كتاب الفتنة وأشراط الساعة ، باب في الفتنة التي تموح كموج البحر ، ٢٢١٨ / ٤ (١٤٤).

(٣) في ك و ط (فتنة).

(٤) ما بين النجمتين سقط من أ.

(٥) المراد بالقاعد في الفتنة : هو الذي يكون مع النّظارة (المشاهدين) ولا يقاتل ، والقائم : المباشر لها . والماشي : الداخل في أسبابها ، والساعي : أعلام في ذلك ، بحيث يكون سبباً لإثارتها . وقد فسره بعضهم تفسيراً أبعد عن ظاهر الحديث من هذا .

انظر : فتح الباري ١٣ / ٣٠.

(٦) أي من تطلع لها ، بأن يتصدى ويتعرض لها – على سبيل الإثارة ، وليس من أجل الإخمام – ولا يعرض عنها ، تهلكه ، بأن يشرف منها على الهلاك .
انظر المصدر السابق ٣١ / ١٣.

(٧) أي ليتعزل فيه ، وليس من شر الفتنة . المصدر والموضع السابق .

رواه البخاري ، كتاب الفتنة ، باب تكون الفتنة القاعد فيها خير من القائم ، ٢٩ / ١٣ – ٣٠ (٧٠٨١ – ٧٠٨٢) بمثله ، من فتح الباري . ومسلم ، بلفظ قريب من هذا ، كتاب الفتنة وأشراط الساعة ، باب نزول الفتنة كموقع القطر ، ٤ / ٢٢١١ – ٢٢١٢ (٢٨٨٦).

(٨) في ك و ط (روايه).

بأرضه»^(١).

قال: فقال رجل، يا رسول الله، أرأيت إن لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض؟ قال: «يعدم إلى سيفه فيدق على حدة بحجر، ثم لينج إن استطاع النجاء^(٢)، اللهم هل بلغت، اللهم هل بلغت»^(٣).

فقال رجل: يا رسول الله، أرأيت إن أكرهت حتى ينطلق بي إلى أحد الصفين، أو إحدى^(٤) الفترين، فضربني رجل بسيفه، أو يجيء^(٥) سهم فيقتلني؟ قال: «يبوء^(٦) بإثمه وإثمرك، ويكون من أصحاب النار»^(٧).

وفي صحيح أبي حاتم^(٨)، قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «ويل للعرب، من شر قد اقترب، أو فتنة عمياً صماء بكماء، القاعد فيها خير من الماشي، والماشي خير من الساعي، ويل للساعي^(٩) فيها من الله يوم القيمة»^(١٠).

(١) رواه مسلم، كتاب الفتنة...، باب نزول الفتنة...، ٤/٢٢١٢ - ٢٢١٣ - ٢٨٨٧.

(٢) في أ (النجاة) وما أثبتناه من ك و ط وهو ما في الصحيح.

(٣) في ك و ط (اللهم هل بلغت) مرة واحدة.

(٤) في جميع النسخ (أحد) وما أثبتناه من الصحيح.

(٥) في ك و ط (نحو).

(٦) أي: يحتمله.

انظر: ترتيب القاموس ١/٣٣٨.

(٧) رواه مسلم بمثله، كتاب الفتنة وأشراط الساعة، باب نزول الفتنة...، ٤/٢٢١٢ - ٢٢١٣ (٢٨٨٧).

(٨) هو ابن حبان البستي - رحمه الله - .

(٩) في ك و ط (ويل الساعة).

(١٠) موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان: ٤٦١ (١٨٦٧) بلفظ (من فتنه).
قلت: وبعد النظر في إسناد هذا الحديث تبين أنه إسناد جيد.

وفي الصحيحين عنه أنه قال: «إني لأرى الفتنة، تقع خلال بيوتكم^(١)، كموقع^(٢) القطر^(٣)».

وفي الصحيحين من غير وجه^(٤) أنه لما قال له ذو الخويصرة^(٥): يـا مـحمدـ، أـعـدـلـ فـإـنـكـ لـمـ تـعـدـلـ. فـقـالـ: «وـيـحـكـ قـدـ خـبـتـ وـخـسـرـتـ إـنـ لـمـ أـعـدـلـ».

فـقـالـ بـعـضـ أـصـحـابـهـ: دـعـنـي أـضـرـبـ عـنـقـ هـذـاـ الـمـنـافـقـ. فـقـالـ النـبـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ: «إـنـهـ يـخـرـجـ مـنـ ضـئـضـيـءـ^(٦) هـذـاـ أـقـوـامـ، يـحـقـرـ أـحـدـكـ صـلـاتـهـ مـعـ صـلـاتـهـمـ، وـصـيـامـهـ مـعـ صـيـامـهـمـ، وـقـرـاءـتـهـ مـعـ قـرـاءـتـهـمـ،

(١) أي نواحيها. شـبـهـ سـقـوـطـ الـفـتـنـ وـكـثـرـتـهـ بـالـمـدـيـنـةـ بـسـقـوـطـ الـمـطـرـ فـيـ الـكـثـرـةـ وـالـعـمـومـ. انظر: فتح الباري ٩٥ / ٤.

(٢) في ط (موقع).

(٣) القطر: المطر، الواحدة: قطرة. انظر: المصباح المنير ٥٠٨.

رواية البخاري بمثله، كتاب فضائل المدينة، باب آطام المدينة، ٩٤ / ٤ (١٨٧٨). من فتح الباري.

(٤) أي أكثر من طريق.

(٥) الخويصرة: تصغير الخاصرة، وهي الشاكلة، وما بين الحرقفة والقصيري. ذو الخويصرة، قيل: هو حرقوص بن زهير السعدي التميمي، ذكره الطبرى. كانت له صحبة، أمره عمر على قتال الهرمزان وعلى ما غالب عليه، وفتح سوق الأهواز ونزل بها، وشهد صفين، ثم صار من الخوارج. ومن أشدتهم على علي بن أبي طالب، وقتل في حروبهم معه سنة ٣٧هـ. قال ابن حجر: «ذكر الهيثم بن عدي أن الخوارج تزعم أن حرقوص بن زهير كان من أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - وأنه قتل معهم يوم الهرewan». قال: فسألت عن ذلك فلم أجده أحداً يعرفه».

انظر: أسد الغابة ٢٠ / ٢؛ و ٤٧٤ / ١ - ٤٧٥؛ والإصابة ٣٢٠ / ١؛ وترتيب القاموس ٦٣ / ٢.

(٦) الضئضيء: النسل والعقب. انظر: الفتح ٦٩ / ٨.

يقرؤن القرآن، لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية^(١)، آيتهم أن فيهم رجلاً مخدج اليد^(٢)، على عضده مثل البضعة من اللحم، تدردر^(٣) عليها شعرات^(٤).

وفي رواية في الصحيحين: «تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين، يقتلهم أدنى^(٥) الطائفتين إلى الحق»^(٦).

وهؤلاء ظهروا بعد موته ببضع وعشرين سنة، في أواخر خلافة علي، لما افترق المسلمون، وكانت الفئة بين عسكر علي وعسكر معاوية، وقتلهم علي بن^(٧) أبي طالب وأصحابه، وهم أدنى الطائفتين إلى الحق، والطائفة الأخرى قتلوا عمار بن ياسر، وهي الطائفة

(١) الرمية: الصيد الذي ترميه فتقصده وينفذ فيه سهمك.

انظر: اللسان /١٤، ٣٣٦، مادة رمي.

(٢) أي ناقص اليد.

انظر: ترتيب القاموس /٢٠.

(٣) في ك و ط (تدور).

البضعة: القطعة. تدردر: تضطرب.

انظر: الفتح /٦١٩.

(٤) رواه البخاري بنحوه، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام /٦٦٧ - ٦٦٨ (٣٦١٠) من الفتح. ومسلم بنحوه - أيضاً - كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، ٧٤٤ /٢ (١٠٦٤).

(٥) في ط (أدين).

(٦) هي عند مسلم بنحوها، كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، ٧٤٥ /٢ (١٠٦٤) وعند أبي داود، كتاب السنة، باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة ٧٤٦ (٤٦٦٧). والظاهر أن البخاري لم يخرجها في الصحيح، خلافاً لما ذكره الشيخ المؤلف.

(٧) في أ و ط (ابن) مع أنها في أثناء السطر.

الباغية^(١). وكان علي قد أخبرهم بهذا الحديث وبعلامتهم، فطلبوها^(٢) هذا المخدج فلم يجدوه، حتى قام علي – بنفسه – ففتش عليه، فوجده مقتولاً، فسجد شكرًا لله^(٣).

وفي الصحيح عنه أنه قال: «ستكون بعدي أمراء يؤخرن الصلاة عن وقتها، فصلوا الصلاة لوقتها، واجعلوا صلاتكم معهم نافلة»^(٤). وهؤلاء ظهروا بعده بمدة^(٥)، فكانوا يؤخرن الظهر إلى وقت العصر، ويؤخرن العصر إلى اصفار الشمس.

وفي الصحيحين عنه أنه قال: (إنكم ستلقيون بعدي أثرة)^(٦)، فاصبروا

(١) الطائفة الباغية: هي الظالمة الخارجة عن طاعة الإمام العادل.
انظر: اللسان /١٤، ٧٨، مادة بغا.

وذلك سنة ٩٣٧هـ. انظر: تاريخ الأمم والملوك /٥٥ - ٤٢ و ٦٤ - ٦٦ و ٧٢ و ٩٣ - ١٦٥ و ١٦٦.

(٢) في ك و ط (وطليبا).

(٣) انظر: صحيح مسلم /٢ - ٧٤٨؛ ٧٤٩؛ والكامل /٣ - ١٧٥؛ والبداية والنهاية /٧ - ٢٨٩.

(٤) رواه مسلم، كتاب المساجد وموضع الصلاة، باب كراهي تأخير الصلاة عن وقتها المختار...، ٤٤٨/١ (٤٤٨) بنحوه، وأبوداود، كتاب الصلاة، باب إذا أخر الإمام الصلاة عن الوقت، ١١٧/١ (٤٢٢). والترمذى، أبواب الصلاة، باب ما جاء في تعجيل الصلاة...، ٣٣٢/١ (١٧٦). وابن ماجه، أبواب إقامة الصلاة، باب ما جاء في إذا أخروا الصلاة عن وقتها، ٢٢٨/١ (١٢٤٦).

(٥) ومنهم: زياد بن أبيه، كما ذكر أبو العالية البراء (نسبة إلى بري النبل)، رواه النسائي، كتاب الإمامة، باب الصلاة مع أئمة الجور، ٧٥/٢.

(٦) أي: أن الأمر والحكم سيكون في غير المخاطبين، فيختص الحكم أولئك دونهم بالأموال.

انظر: الفتح /٧ - ١١٨.

حتى تلقوني على الحوض^(١). فللقوا بعده من استأثر عليهم، ولم يعطهم حقهم. وفي الصحيحين عنه أنه قال: «ستكون بعدى أمراء، يطلبون منكم حقهم، ويمعنونكم حكمكم». قالوا: فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال: «أدوا إليهم حقهم، واسألوا الله حكمكم»^(٢).

وفي الصحيحين عنه أنه سار فاطمة، فقال لها – وهو في مرضه الذي توفي فيه – : «إني أقض، في مرضي هذا» ثم أخبرها: أنها أول أهله لحوقاً به. وفي رواية: «وأخبرها أنها سيدة المؤمنين»^(٣). وفي الصحيحين عن عائشة قالت: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «أسرعنك بي لحاقاً: أطولكن يداً» قالت: فلن يتطاولن أينهن أطول يداً، فكانت أطولنا يداً زينب^(٤)، لأنها كانت تعمل يدها

(١) رواه البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب قول النبي – صلى الله عليه وسلم – للأنصار: (اصبروا حتى تلقوني على الحوض). ١١٧/٧ (٣٧٩٢) بمثله من الفتح. ومسلم بلطفه، كتاب الإمارة، باب الأمر بالصبر عند ظلم الولاة واستئصالهم، ١٤٧٤/٣ (١٨٤٥).

الحوض: هو حوض النبي – صلى الله عليه وسلم – يوم القيمة.

انظر: الفتح ١١٨/٧.

(٢) رواه البخاري بمعنىه، كتاب الفتنة، باب قول النبي – صلى الله عليه وسلم – : (سترون بعدى أموراً تنكرونها) ٥/١٣ (٧٠٥٢) من الفتح. ومسلم بمثل لفظ البخاري، كتاب الإمارة، باب وجوب الوفاء بيعة الخلفاء، الأول فالاول ١٤٧٢/٣ (١٨٤٣). وهذا الحديث يفهم مجموعاً مع النصوص الأخرى التي توجب النهي عن المنكر والنقح، وتحرم المداهنة والكتمان. وتجعل القتيل بسبب أمره للحاكم بالمعروف ونهيه له عن المنكر سيداً للشهداء.

(٣) كلا الروايتين أخرجهما البخاري بمثليهما، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ٦٢٧/٦ – ٦٢٨ (٣٦٢٤) من فتح الباري. وهما في صحيح مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل فاطمة بنت النبي – صلى الله عليه وسلم – عليها الصلاة والسلام، ١٩٠٤/٤ – ١٩٠٥ (٢٤٥٠) بتحرهما.

(٤) هي أم المؤمنين، زينب بنت جحش، زوج النبي – صلى الله عليه وسلم – الأسدية، من أسد بن خزيمة، وأمها أميمة بنت عبد المطلب. عمّة رسول الله =

(١) وتصدق .

وفي صحيح البخاري وغيره عن أم حرام^(٢) عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «أول جيش يغزو القسطنطينية^(٣) مغفور لهم»^(٤). وفي صحيح البخاري، عن أم حرام - أيضاً ،

- صلى الله عليه وسلم - كانت قديمة الإسلام. ومن المهاجرات، كان اسمها برة فسماها زينب، توفيت سنة ٢٠ هـ.
انظر: أسد الغابة ١٢٥/٦ - ١٢٧ .

(١) رواه مسلم بلفظه إلا قوله: (... بي لحاقاً) فهو عند مسلم (لحاقاً بي)، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل زينب أم المؤمنين - رضي الله عنها -، ١٩٠٧ / ٤ ٢٤٥٢) والبخاري بنحو إلا أن فيه (سودة) بدل (زينب) وقد رجح الحافظ ابن حجر أن ذلك وهم من أبي عوانة أحد رواة الحديث، قال ابن الجوزي: «والعجب من البخاري كيف لم يتبه عليه». ورواية البخاري له في كتاب الزكاة، باب - بعد - باب فضل صدقة الشحيح الصحيح، ٢٨٥/٣ - ٢٨٦ (١٤٢٠) من فتح الباري.

(٢) في جميع النسخ، (ابن عمر) وهو غير صحيح، ولم يرده الشيخ المؤلف، والدليل على ذلك قوله في الحديث الذي بعده: (عن أم حرام - أيضاً).
أم حرام: هي بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام، الأنصارية، خالة أنس بن مالك، صحابية مشهورة، ماتت في خلافة عثمان ودفنت بجزيرة قبرص.
انظر: تقريب التهذيب ٦٢٠ / ٢ .

(٣) ويقال: قسطنطينية - بإسقاط باء النسبة - كان اسمها بيزنطة فنزلها قسطنطين الأكبر وبنى عليها سوراً، سماها باسمه، وصارت دار ملك الروم، اسمها الآن - اسطنبول .

انظر: مراصد الأطلاع ١٠٩٢/٣ .

(٤) أخرجه البخاري عن أم حرام بلفظ: (أول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم...) كتاب الجهاد والسير، باب ما قيل في قتل الروم، ٦ / ١٠٢ (٢٩٢٤) من الفتح. ورواه أحمد في المسند ٤ / ٣٣٥ بلفظ: (لتفتحن القسطنطينية فلنعلم الأمير أميرها، ولنعم الجيش ذلك الجيش)، قال الراوي: فدعاني مسلمة بن عبد الملك فسألني فحدثه، فغزا القسطنطينية .

قالت: «سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول: أول جيش من أمتى يغزون البحر قد أوجبوا. قالت: يا رسول الله، أنا فيهم؟ قال: «أنت فيهم» قالت: ثم قال النبي – صلى الله عليه وسلم – : «أول جيش من أمتى يغزون مدينة قيصر مغفور لهم». فقلت: يا رسول الله أنا فيهم؟ قال: «لا»^(١).

وغزاها المسلمون في خلافة معاوية، وكان يزيد^(٢) أميرهم، وكان في العسكر^(٣) أبو أيوب الأنصاري الذي نزل النبي – صلى الله عليه وسلم – في بيته، لما قدم المدينة مهاجراً، ومات ودفن تحت سورها، وذكروا أنهم كانوا إذا أجدبوا كشفوا عن قبره فيسوقون^(٤).

(١) رواه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب ما قيل في قتال الروم، ٦/١٠٢ (٢٩٢٤) من الفتح. ومن الحديث تؤخذ مشروعية المشاركة الشخصية للمرأة في الجهاد والحياة العامة.

(٢) يزيد: هو ابن معاوية بن أبي سفيان الأموي، أبو خالد، مقدوح في عداته، ولد في خلافة عثمان، ويُو碧ع له بالخلافة سنة ٦٠ هـ. وامتنع من بيعته الحسين وابن عمر وابن الزبير، يروى أن رجلاً قال عند عمر بن عبد العزيز: أمير المؤمنين يزيد. فضربه عشرين سوطاً، مات سنة ٦٣ هـ. وله ٣٨ سنة.

انظر: لسان الميزان ٦/٢٩٤. (٣) في ك و ط (المعسكل).

(٤) روي هذا عن مجاهد. كما روي عنه خلاف ذلك، وهو إيصاؤه بمحو أثر القبر، وتتنفيذ يزيد لهذه الوصية.

انظر: أسد الغابة ٢/٢٥ - ٢٦.

وانظر: الكامل ٣/٢٢٧ - ٢٢٨؛ والبداية والنهاية ٧/١٥٩. ولقد كان متظراً من الشيخ المؤلف – رحمه الله – أن يحذف هذه العبارة الأخيرة (وكانوا إذا أجدبوا...) وإذا لم يحذفها من كلامه، فكان المطلوب منه – رحمه الله – أن يعلق عليها بما يتفق والعقيدة الصحيحة في منع التوسلات غير المشروعة، حيث أن هذا من التوسل بيدن الإنسان الصالح، وهو خارج عن الأنواع الثلاثة المشروعة، ولعلها سبقة قلم، وقد علق عليها الشيخ المدني في طبعته تعليقاً جيداً في الجواب الصحيح (ط المدني) ٤/١٤٥.

ثم غزاها المسلمون مرة ثانية، في^(١) خلافة عبد الملك، غزاها ابنه مسلمة^(٢)، وحصرواها عدة سنين وبنوا فيها مسجداً^(٣).

وفي الصحيحين عن أنس قال: كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يدخل على أم حرام بنت ملحان، فتطعمه، وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت^(٤)، فدخل عليها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأطعنته، وجعلت تفلي رأسه^(٥)، فنام، ثم استيقظ وهو يضحك، فقالت: مم تضحك؟ فقال^(٦): «عرض علي ناس من أمتى، يركبون ثبع^(٧) هذا البحر، ملوكاً على الأسرة، أو مثل الملوك على الأسرة»، فقالت أم حرام: أدع الله أن يجعلني منهم، فدعا لها، ثم وضع رأسه فنام، ثم استيقظ وهو يضحك، فقالت: مم تضحك؟ فقال:

(١) في ك و ط (وفي).

(٢) مسلمة: هو ابن عبد الملك بن مروان بن الحكم، أمير، قائد، من أبطال عصره، يلقب بالجرادة الصفراء، كان أولى بالخلافة من سائر أخوته، خدعاه اليون صاحب الروم، مات بالشام سنة ١٢٠ هـ.

انظر: تهذيب التهذيب ١٤٤/١٠؛ وتاريخ الأمم والملوك ٥٣١/٦.

(٣) الأصوب أن ذلك في عهد سليمان بن عبد الملك سنة ٩٨ هـ.

انظر: المصدر السابق ٦/٥٣١ – ٥٣٠؛ والكامل ٤/١٤٦ – ١٤٧؛ والبداية والنهاية ٩/١٧٤.

(٤) عبادة بن الصامت: هو ابن قيس، الأنباري الخزرجي، أبو الوليد، المدني، أحد النقباء، بدري مشهور، مات بالرمלה - بفلسطين - سنة ٥٣٤ هـ، وله ٧٢ سنة، وقيل: عاش إلى خلافة معاوية، قيل: كان طوله عشرة أشبار.

انظر: تقريب التهذيب ١/٣٩٥.

(٥) أي: تبحث رأسه عن القمل.

انظر: اللسان ١٥/١٦٢، مادة فلا.

(٦) في ط (قال) بدون فاء.

(٧) أي: وسطه ومعظمها.

انظر: اللسان ٢/٢٢٠، مادة ثبع.

«عرض علي ناس من أمتي» كما قال في الأولى، فقالت^(١): يا رسول الله، أدع الله أن يجعلني منهم، قال: «أنت من الأولين». قال أنس: «فركبَت البحر، زمان معاوية بن أبي سفيان، فصرعت عن دابتها، لما خرجت من البحر، فماتت^(٢)». وهذا كان في خلافة عثمان، ومعاوية نائبه^(٣).

وكان المسلمون في خلافة عمر لم يغزوا في البحر، وأول ما غزوا البحر في خلافة عثمان، وفتحوا جزيرة قبرص، وجاءوا بسبيها إلى دمشق. وكان أبو الدرداء^(٤) حياً بدمشق، فجعل يبكي، فقيل له: ما يبكيك يا أبو الدرداء، هذا يوم قد أعز الله فيه الإسلام؟ فقال: «إنما أبكي أنني رأيت هذه الأمة كانت قاهرة ظاهرة، فأضاعت أمر الله فيه^(٥)، فأصارها الله إلى ما ترون، ما أهون العباد على الله إذا ضيعوا أمره؟^(٦)». وفي الصحيحين عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «سألت ربي ثلاثة، فأعطاني اثنتين، ومنعني واحدة، سأله أن لا يسلط

(١) في أ (فقال).

(٢) رواه البخاري بنحوه، كتاب الجهاد والسير، باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء، ١٠/٦ (٢٧٨٨ - ٢٧٨٩) من الفتح. ومسلم، كتاب الإمارة، باب فضل الغزو في البحر ١٥١٨/٣ (١٩١٢) بنحوه. (٣) انظر: الفتح ٧٥/١١.

(٤) أبو الدرداء: هو عويمر بن زيد بن قيس الانصاري، مختلف في اسم أبيه، وإنما هو مشهور بكنيته، وقيل: اسمه عامر، وعويمر لقب، صحابي جليل، أول مشاهده أحد، كان عابداً، مات في آخر عثمان، وقيل: عاش بعد ذلك.

انظر: تقريب التهذيب ٩١/٢.

(٥) سقطت (فيه) من ك و ط.

(٦) الأثر أخرجه الطبراني في تاريخ الأمم والملوك، ٢٦٢/٤.
وانظر: الكامل ٤٨/٣؛ والبداية والنهاية ١٥٣/٧.

ولما ضيع المسلمون أمر الله ضاعت منهم قبرص، وذبح فيها المسلمون على أيدي النصارى، ولما حكم حزب السلامة الإسلامي في تركيا في السبعينيات من القرن ١٩ الميلادي اتخاذ القرار باسترجاع الجزيرة، وتم استعادة نصفها الشمالي.

على أمتي عدواً من غيرهم فيجتازهم^(١)، فأعطانيها، وسألته أن لا يهلككم بسنة عامة، فأعطانيها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم، فمنعنيها»^(٢).

وثبت عنه في الصحيحين، أنه قال: «لا تزال طائفة من أمتي، ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خالفهم، ولا من خذلهم، حتى تقوم الساعة»^(٣).

وهذا أخبر به حين كانت أمته أقل الأمم، فانتشرت الأمة في مشارق الأرض وغاربها، وكان كما أخبر به، فإن هذه الأمة – والله الحمد والمنة^(٤) – لم يزل فيها طائفة ظاهرة بالعلم والدين والسيف، لم يصبها ما أصاب من قبلها من بني إسرائيل وغيرهم، حيث كانوا مقهورين مع الأعداء، بل إن غلت طائفة في قطر من الأرض، كانت^(٥)

(١) أي: يستأصلهم ويأتي عليهم وبهلكم.
انظر: اللسان /٢٤٣١. مادة جوح.

(٢) رواه مسلم بلفظ: (... سألت ربى أن لا يهلك أمتي باليمن فأعطانيها، وسألته أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها)، كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب هلاك هذه الأمة بعضهم بعض، ٤٢١٦ / ٢٨٩٠ (٢٠١٢)، والترمذى بلفظ أقرب إلى المذكور، كتاب الفتن، باب ما جاء في سؤال النبي – صلى الله عليه وسلم – ثلاثة لأمته، ٤٧١ / ٤٧٢ – ٤٧٥ (٢١٧٥)، قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن غريب صحيح. وفي الباب عن سعد وابن عمر». قلت: وهذا رواه عن خباب. وابن ماجه بلفظ: «العدو، والغرق». أبواب الفتн، باب ما يكون من الفتن، ٢٤٧ / ٣٦٨ (٣٩٩٩). وأحمد في المسند ٥ / ٢٤٧ عن معاذ.

(٣) سبق تخريجه ٩٢ / ١. الجواب الصحيح: رسالة دكتوراه.

(٤) المنة: الإحسان والإنعام.
انظر: اللسان /١٣٤١٧، مادة من.

(٥) في ك و ط (كان).

في القطر الآخر أمة ظاهرة منصورة، ولم يسلط على مجموعها عدواً من غيرهم، ولكن وقع بينهم اختلاف وفتن^(١).

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «صنفان من أهل النار لم أرهما^(٢): قوم معهم سياط كأذناب البقر، يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات، ممillas مائلات، رؤوسهن كأسنة البحت^(٣) المائلة، لا يدخلن الجنة، ولا يجدن^(٤) ريحها، وأن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا»^(٥).

وهؤلاء ظهروا بعده بمدة طويلة، وظهر النسوة بعد ذلك بستين كثيرة، وعلى رؤوسهن عمائم كأسنة الجمال البخاتي، يسمون العمامة^(٦) سنام الجمل.

وفي حديث مسلم عن أسماء بنت أبي بكر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «سيكون في ثقيف كذاب ومُبِير»^(٧).

(١) فتن: محن وابتلاء.

انظر: المصباح المنير ص ٤٦٢.

(٢) في ك و ط زيادة كلمة (بعد).

(٣) هي الإبل الخراسانية، وهو معرب عن الفارسية، وبعضهم زعم أنه عربي، والبختي واحد البحت، جمعه: بخاتي وبحات، وهي الآسيوية، ذات السنامين، ويسميها العرب: العوامل.

انظر: دائرة معارف وجدي ١ / ٣٠ و ٢ / ٥٠.

(٤) في أ (لا يدخل).

(٥) في أ (ولا يوجد).

(٦) رواه مسلم، كتاب اللباس والزينة، باب النساء الكاسيات العاريات، المائلات الممillas، ٣ / ١٦٨٠ (٢١٢٨).

(٧) في ط (العمائم).

(٨) المُبِير: المهلك، الذي يسرف في إهلاك الناس.

وظهر الكذاب من ثقيف، وهو المختار بن أبي عبيد الثقفي^(١)، الذي أظهر التشيع والانتصار للحسين^(٢)، وقتل عبيد الله بن زياد^(٣) وغيره من قتلة الحسين، ثم أظهر أنه يوحى إليه، وأنه ينزل عليه، حتى قيل لابن عمر^(٤)

انظر: اللسان ٤/٨٦، مادة بور.

رواه مسلم بلفظ: أن رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَدَّثَنَا: أَنَّ فِي ثَقِيفَ كَذَاباً وَمُبِيرًا). كتاب فضائل الصحابة، باب ذكر كذاب ثقيف ومبيرها، ١٩٧٢/٤ (٢٠٤٥). وهو عند الترمذى برقم (٢٢٢٠) و(٣٩٤٤) برواية ابن عمر، وفي المسند لأحمد ٢٦/٢.

(١) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود بن عمرو بن عمير بن عوف بن عقدة بن عنزة بن عوف بن ثقيف، الكذاب، كان من كبراء ثقيف وذوي الرأى والفصاحة والشجاعة والدهاء وقلة الدين. ذكره ابن عبد البر في الصحابة لأن له رؤية فيما يغلب على الظن، قتل مصعب بن الزبير هو و٦٠٠٠ من استأمان إليه صبراً سنة ٦٧هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٣/٥٣٨ - ٥٤٤؛ وميزان الاعتدال ٤/٨٠؛ ولسان الميزان ٦/٦

(٢) الحسين: هو الإمام الشري夫، سبط رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وريحانته من الدنيا ومحبوبه، أبو عبد الله، الحسين ابن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، ولد في شعبان سنة ٤٥هـ واستشهد يوم عاشوراء سنة ٦١هـ وله ٥٦ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٣/٢٨٠؛ وتقريب التهذيب ١/١٧٧.

(٣) هو ابن أبيه، أبو حفص، أمير العراق، كان جمل الصورة، قبيح السريرة، قيل: أمه مرجانة، من بنت ملوك الفرس، جرت له خطوب، وأبغضه المسلمون لما فعل بالحسين، قُتل على يد المختار الكذاب، في أول سنة ٦٧هـ بالخازر.

انظر: سير أعلام النبلاء ٣/٥٤٥ - ٥٤٩

(٤) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوى، أبو عبد الرحمن، ولد بعد المبعث بيسيير، واستصغر يوم أحد وله ١٤ سنة، وهو أحد المكثرين من الصحابة والعادلة وكان من أشد الناس اتباعاً للأثر، مات سنة ٧٣هـ.

انظر: تقريب التهذيب ١/٤٣٥؛ وأسد الغابة ٣/٢٣٦ - ٢٤١

وابن^(١) عباس عنه، قيل لأحدهما: إنه يوحى إليه، وللآخر: إنه ينزل عليه. فقال أحدهما:

﴿وَإِنَّ الشَّيْطِينَ لَيُوْحُونَ إِلَيْهِ أَوْلَيَّاً لَّهُمْ﴾^(٢).

وقال الآخر:

﴿هَلْ أُنِسْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيْطِينُ ﴿٣٦﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَشَمِ﴾^(٣).

وأما المُبِير، فكان هو الحجاج بن يوسف الثقفي، وكان مبيراً سفاكاً للدماء بغير حق، انتصاراً لمُلك عبد الملك بن مروان، الذي استنابه.

وفي الصحيحين عن أبي هريرة أنه قال: لقد قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «أيكم يبسط ثوبه، فيأخذ من حديثي فيجمعه إلى صدره، فإنه لن ينسى شيئاً سمعه». فبسطت بردة علي حتى فرغ من حديثه، ثم جمعتها إلى صدري، فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئاً سمعته منه^(٤).

وفي الصحيحين عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثنى عشر

(١) في أ (بن) بدون ألف.

(٢) سورة الأنعام: الآية ١٢١.

(٣) سورة الشعراء: الآيات ٢٢١، ٢٢٢. انظر: البداية والنهاية ٨/٢٩١.

(٤) هذا لفظ مسلم، وهو مجموع من روایتين، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي هريرة الدوسى . . . ، ١٩٣٩ / ٤ - ١٩٤٠ (٢٤٩٢). ورواوه البخاري بمعنىه، كتاب العلم، باب حفظ العلم، ٢١٥ / ١ (١١٩) من الفتح.

خليفة، كلهم من قريش»^(١). وفي لفظ «إلى اثني عشر أميراً»^(٢)، وفي رواية لأبي داود الطيالسي : «كلهم يجتمع عليهم الأمة»^(٣)، وفي رواية فقالوا: ثم يكون ماذا؟ قال: «ثم يكون الهرج»^(٤).

قال أبو بكر البهقي : (وفي الرواية الأولى بيان العدد، وفي الأخرى^(٥) بيان المراد بالعدد، وقد بين وقوع الهرج، وهو القتل)^(٦) . بعدهم^(٧) .

وقد وجد هذا العدد بالصفة المذكورة إلى وقت الوليد بن يزيد

(١) رواه مسلم، كتاب الإمارة، باب الناس تبع لقريش، والخلافة من قريش، ١٤٥٣/٣ (١٨٢١) واللفظ له، وأبو داود، كتاب المهدى، ١٠٦/٤ (٤٢٨٠). وأحمد في المسند ٩٣/٥ ٩٨ و ٩٣ . والبخاري ، كتاب الأحكام، باب الاستخلاف، ٢١١/١٣ (٧٢٢٢) بلفظ: (يكون اثنا عشر أميراً) – فقال كلمة لم أسمعها – فقال أبي: أنه قال: (كلهم من قريش).

(٢) هذا اللفظ لأحمد في المسند ٩٧/٥ – ٩٨ و ١٠١ ، قال الألباني : «وهذا إسناد – أي إسناد هذه الرواية – صحيح على شرطهما».

انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة، ١٠٦/١ (٣٧٦) لمحمد ناصر الدين الألباني ، ط ٢، المكتب الإسلامي ، دمشق – بيروت ١٣٩٩ هـ = ١٩٧٩ .

(٣) يظهر لي أن كلمة (الطيالسي) مقحمة، لأن الرواية المذكورة هي عند أبي داود السجستاني ، كتاب المهدى، ١٠٦/٤ (٤٢٧٩) . ولم أجدها عند الطيالسي ، وإنما الذي عنده مثل الرواية الأولى ، وهذه الأخيرة إسنادها فيه لين حيث أن في إسنادها: إسماعيل بن أبي خالد وهو كما قال ابن حجر: (مقبول) أي لين الحديث، وقد تفرد بهذه الجملة: (كلهم تجتمع عليه الأمة).

انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة، ١٠٦/١ (٣٧٦) .

(٤) أبو داود، كتاب المهدى، ٤/١٠٦ (٤٢٨١) . وإسنادها جيد. قال الحافظ في الفتح ٢١١/١٣ : (وأخرج البزار هذه الزيادة من وجه آخر).

(٥) في ث و ط (الثانية).

(٦) غريب الحديث ٤/٧٧ .

(٧) دلائل النبوة للبهقي ٦/٥٢٠ .

ابن عبد الملك^(١) ، ثم وقع الهرج والفتنة العظمى ، وأنما يزيدون على العدد المذكور إذا تركت الصفة المذكورة فيه ، أو عدّ معهم من كان بعد الهرج .

وفي الصحيحين عن جابر قال : قال لي^(٢) رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : « هل لك من أنماط^(٣)؟ » ، قلت : يا رسول الله ، وأنى يكون لي أنماط ؟ فأنا أقول اليوم لامرائي : نحي^(٤) عنك أنماطك ، فتقول : ألم يقل رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : « إنها ستكون لكم أنماط؟»^(٥) .

وفي الصحيحين عن ابن عباس أن رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قال : « بينما أنا نائم ، أُرِيتُ أنه وضع في يدي سواران من ذهب ، ففقطعتهما^(٦) فكرهتهما ، فأذن لي ، ففخذهما^(٧) ، فطارا ، فأولتهما كذابين

(١) هو ابن مروان بن الحكم ، الخليفة ، أبو العباس الدمشقي الأموي ، ولد سنة ٩٠ هـ خلافته سنة وثلاثة أشهر ، اتهم بالخمر والشذوذ الجنسي ، قتل سنة ١٢٦ هـ وله ٣٦ سنة .

انظر : سير أعلام النبلاء ٥ / ٣٧٠ - ٣٧٣ .

(٢) سقطت (لي) من ك و ط .

(٣) الأنماط ، جمع نمط ، وهو بساط له حمل رقيق .
انظر : الفتح ٦ / ٦٣٠ .

(٤) من : نحيت الشيء ، أي : عزلته .
انظر : المصباح المنير ص ٥٩٦ .

(٥) رواه البخاري بنحوه ، كتاب المناقب ، باب علامات النبوة في الإسلام ، ٦ / ٦٣٩
من الفتح . ومسلم بمعنى ، كتاب اللباس والزينة ، باب جواز اتخاذ الأنماط ، ٣ / ١٦٥٠ (٢٠٨٣) .

(٦) في ك و ط (فقطعتهما) وفي أ (فقطعها) . وما أثبتناه من الصحيح .
أي اشتدع على أمرهما .

انظر : الفتح ٨ / ٩٣ .

(٧) في ك (فأذن لي في نفحهما ففتحتهما) وفي ط (فأذن لي في نفحتهما) .

يخرجان بعدي»^(١).

قال عبيد الله: «أحدهما العنسي الذي قتله فیروز^(٢) باليمن، والآخر مسیلمة»^(٣).

وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قال: سمعت رسول - صلّى الله عليه وسلم - ، قال - وهو مستقبل المشرق - : «ها، إن الفتنة ها هنا، (٤) إن الفتنة ها هنا، من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٥).

وفي بعض طرق البخاري: قام خطيباً، فأشار بيده نحو مسكن عائشة، فقال: وذكر الحديث^(٦).

فالمشرق عن مدیته فيه البحرين، ومنها خرج^(٧) مسیلمة

(١) رواه البخاري موصولاً ومعلقاً بنحوه، كتاب المغازى، باب وفد بني حنفة، وباب قصة الأسود العنسي، ٨٩/٨ و ٩٢ (٤٣٧٤ - ٤٣٧٥ و ٤٣٧٩).

(٢) في جميع النسخ: (عبد الله) والأصوب ما أثبناه من الصحيح.
في ك و ط زيادة (الديلمي).

فیروز: هو الديلمي، أبو عبد الله، وقيل، أبو عبد الرحمن، هو ابن أخت النجاشي، ويقال له: الحميري، وهو من فارس، من فرس صناع، روی عن رسول الله - صلّى الله عليه وسلم - عدة أحاديث، وتوفي في خلافة عثمان.
انظر: أسد الغابة ٧١/٤ - ٧٢.

(٣) انظر: الفتح ٩٢/٨.

(٤) في ك و ط زيادة (ها) ثانية.

(٥) رواه البخاري، كتاب بدء الخلق، باب صفة إيليس وجندوه، ٣٣٦/٦ (٣٢٧٩) من الفتح . ومسلم من عدة روايات، كتاب الفتنة وأشراط الساعة، باب الفتنة من المشرق...، ٢٢٢٨/٤ - ٢٢٢٩ (٢٩٠٥).

قرن الشيطان: الأمة التي غلبها الشيطان وأصلها وجعلها من أهل الشرور.
انظر: الفتح ٤٦/١٣.

(٦) هذه الطريق عند البخاري، كتاب فرض الخمس، باب ما جاء في بيوت أزواج النبي - صلّى الله عليه وسلم - ...، ٢١١ - ٢١٠/٦ (٣١٠٤) من الفتح.

(٧) في ك و ط (يخرج).

الكذاب، الذي ادعى النبوة، وهو أول حادث حدث بعده، واتبعه خلائقه، وقاتلته خليفة الصديق.

وروى أبو حاتم في صحيحه، عن جابر بن عبد الله، قال: سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول: «إن بين يدي الساعة كذابين، منهم صاحب اليمامة^(١). ومنهم صاحب صناعة العنسى^(٢). ومنهم صاحب حمير^(٣). ومنهم الدجال، وهو أعظمهم فتنة» وصاحب اليمامة: هو مسيلة. قال^(٤): وقال أصحابى: قال: «هم قريب من ثلاثين كذاباً»^(٥).

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون، دجالون كذابون، كلهم يزعم أنه رسول الله، وحتى يفيض المال، وتظهر الفتن، ويكثر

(١) اليمامة: معدودة من نجد وقادتها حجر، وتسمى جوا والعروض، سميت باليمامة بنت سهم بن طسم، وبين اليمامة والبحرين عشرة أيام. (٣٥٠ كلم). ويدرك عبد الله بن خميس بأن حدودها الطبيعية من الجنوب الرمل (الربع الخالي) من تحت نجران، وشمالاً بالثويرات شمال الزلفي، وما واجه الثويرات شرقاً حتى السماريات والدهماء وما واجهها غرباً حتى المستوى. وشرقاً: الدهماء، وغرباً: هضبة نجد، أو ما يسمى بالدرع العربي.

انظر: معجم البلدان ٤٢/٥ والمجاز بين اليمامة والحجاز ١٢.

(٢) هو الأسود العنسى.

(٣) حمير: من أصول القبائل التي باليمن واسمها: العرنجج بن سبا وهو عامر بن يشجب بن يعرب بن قحطان.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ٣٢٩.

(٤) القائل هو جابر - رضي الله عنه - .

(٥) موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، كتاب الفتن، باب ما جاء في الكذابين والدجال، ٤٦٧ (١٨٩٣).

قلت: وبعد النظر في إسناد هذا الحديث تبين أنه إسناد جيد.

الهرج». قالوا: وما الهرج يا رسول الله؟ قال: «القتل القتل»^(١).

وفي صحيح ابن حبان عن أبي ذر قال: ركب رسول الله – صلى الله عليه وسلم – حماراً، وأردفني خلفه، ثم قال: «يا أبا ذر، أين أنت^(٢) إن أصاب الناس جوع شديد، حتى لا تستطيع أن تقوم من فراشك إلى مسجدك، كيف تصنع؟» فقال: الله ورسوله أعلم، قال: «تعفف». قال: «يا أبا ذر، أرأيت إن أصاب الناس موت شديد، حتى يكون البيت بالعبد^(٣)، كيف تصنع؟» قال: الله ورسوله أعلم. قال: «اصبر». «يا أبا ذر أرأيت إن قتل الناس بعضهم بعضاً، حتى تغرق حجارة الزيت^(٤)، من الدماء كيف تصنع؟» قال: الله ورسوله أعلم، قال: «أقعد في بيتك، وأغلق عليك بابك»، فقال: أرأيت إن لم أُترك؟ قال: «فأنت من أنت منه، فكن فيهم» قال: فآخذ^(٥) سلاحي؟ قال: «إذا

(١) هذا الحديث عند مسلم في عدة أحاديث قوله: (لا تقوم الساعة... يزعم أنه رسول الله) في كتاب الفتنة وأشراط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل...، ٤ / ٢٢٤٠ - ٢٢٣٩ (١٥٧). قوله: (... حتى يفيض المال) هو بمثله من كتاب الركعة، باب الترغيب في الصدقة قبل أن لا يوجد من يقبلها، ٢٠١ / ٢ (١٥٧) قوله: (وتشهد الفتنة) من كتاب العلم، باب رفع العلم وبفضله...، ٤ / ٢٠٥٧ (١٥٧). قوله: (ويكثر الهرج...) هو بمثله من كتاب الفتنة وأشراط الساعة، باب إذا تواجه المسلمين بسيفيهما، ٤ / ٢٢١٥ (١٥٧).
(٢) في ك و ط (رأيت).
(٣) في ط (بالوصيف).

البيت هنا: القبر. والمراد أن الناس يُشغّلون عن دفن موتاهم، حتى لا يوجد فيهم من يحرق قبراً لميت ويدفنه إلا يعطي عبداً أو قيمته.
انظر: مختصر سنن أبي داود ومعالم السنن، وتهذيب ابن قيم الجوزية ٦ / ١٤٦، ت: محمد حامد الفقي، مطبعة السنة المحمدية، مصر، ١٣٦٩ هـ = ١٩٤٩ م.
(٤) أحجار الزيت: موضع بالمدينة. بذل المجهود في حل أبي داود ١٧ / ١٦٦. لخليل أحمد السهارنفورى - ١٣٤٦ هـ، دار اللواء بالرياض.
(٥) في ك و ط (فإن آخذ).

تشارکهم فيه، ولكن إن خشيت أن يرُوك شعاع السيف فأطلق^(١) طرف ردائك على وجهك، بيوء بإثلك وإثمه^(٢).

وفيه عن ابن مسعود، قال: أتيت النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وهو في قبة من أدم، فيها أربعون رجلاً، فقال: «إنكم مفتونون^(٣) ومنصورون^(٤)»، فمن أدرك ذلك الزمان منكم فليتق الله، ولیأمر بالمعروف ولینه عن المنكر، ومن كذب عليّ معتمداً فليتبواً مقعده من النار^(٥). وأما الفتوح التي فتحت عليهم، والنصرة التي نصروا، فقد أخبر به في أوائل مبعثه كما تقدم ذكره، ووقع ما أخبر به.

وروى أبو حاتم في صحيحه عن ابن عباس، قال: «مرض أبو طالب فماته قريش، وأتاه النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يعوده، وعند رأسه مقعد رجل، فقام أبو جهل فقعد فيه، فشكوا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إلى أبي طالب، فقالوا: إن ابن أخيك يقع في آلهتنا^(٦). قال: ما شأن قومك يشكونك يا ابن أخي؟ قال: «يا عم،

(١) في ك و ط (فأطلق).

(٢) موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، كتاب الفتنة، باب كيف يفعل في الفتنة ٤٦٠ (١٨٦٢). ورواه أبو داود، كتاب الفتنة والملاحم، باب في النهي عن السعي في الفتنة، ٤/١٠١ (٤٢٦١) بنحوه. وابن ماجه، أبواب الفتنة، باب التثبت في الفتنة ٢/٣٧٠ (٤٠٠٦) بنحوه. والحاكم في المستدرك، كتاب الفتنة والملاحم، ٤/٤٢٤، بنحوه، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيدين . . .»، وافقه الذهبي.

(٣) في ط (فاتحون) ومعنى (مفتونون): مفتاح لكم.

(٤) في الموارد، زيادة: (ومصيرون). بعد قوله: (ومنصورون).

(٥) موارد الظمان . . . ، كتاب الفتنة، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٤٥٦ (١٨٤٤).

(٦) أي: يذمها ويعيبها.

انظر: اللسان ٨/٤٠٥، مادة وقع.

إنما أردتهم على كلمة واحدة، تدين لهم بها العرب، وتؤدي إليهم^(١) بها العجم الجزية^(٢) فقال: وما هي؟ «قال لا إله إلا الله». فقاموا، فقالوا: «أجعل الآلهة إلهاً واحداً...»؟ قال: ونزلت:

﴿صَّ وَالْقُرْءَانِ ذِي الْذِكْرِ﴾.

إلى قوله:

﴿... إِنَّ هَذَا الشَّيْءُ بِعَجَابٍ﴾^(٣).

وفي صحيح ابن حبان عن اسماعيل بن^(٤) أبي خالد^(٥)، عن قيس بن أبي حازم^(٦) قال: لما أقبلت عائشة قربت^(٧) ببعض مياه

(١) في ك و ط (لهم).

(٢) الجزية: المال الذي يعقد الكتابي عليه الذمة، وهي فعلة، من الجزاء، كأنها جزت عن قتلها.

انظر: اللسان ١٤/١٤٧، مادة جزي.

سورة ص: الآيات ١ - ٥.

(٣) موارد الظمآن...، كتاب التفسير، سورة ص: ٤٣٥ (١٧٥٧).

قلت: وقد تبين لي بعد النظر في إسناد هذا الحديث أنه إسناد جيد.

(٤) في أ (اسماعيل بن أبي حازم قال: لما أقبلت...) وقد أثبتنا السقوط من الأصول ومن ك و ط.

في أ: (ابن). والأولى حذف ألفها.

(٥) إسماعيل بن أبي خالد: هو الأحمسى، مولاهم، البجلي، ثقة ثبت، مات سنة ١٤٦هـ.

انظر: تقريب التهذيب ١/٦٨؛ وتهذيب التهذيب ١/٢٩١.

(٦) قيس بن أبي حازم: هو البجلي، أبو عبد الله الكوفي، ثقة، محضرم، ويقال: له رؤية، مات بعد سنة ٩٠هـ أو قبلها، وقد جاوز المائة، وتغير.

انظر: تقريب التهذيب ٢/١٢٧؛ وتهذيب التهذيب ٨/٣٨٧.

(٧) في ك و ط (مرت).

بني عامر^(١) ، طرقتهم ليلاً، فسمعت نباح الكلاب، فقالت: (أي ماء هذا؟) قالوا: ماء الحوائب^(٢) ، قالت: (ما أظنني رافعة)^(٣) قالوا: مهلاً – يرحمك الله – تقدمين، فيراك المسلمين، فيصلح الله بك. قالت: (ما أظنني رافعة)^(٤) ، أني سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول: «كيف بإحداكنَ ينبع عليها كلاب الحوائب»^(٥) .

وفيه أيضاً عن^(٦) ابن أبي طالب قال: قال لي عبد الله بن سلام – وقد وضعت رجلي في الغرز^(٧) وأنا أريد العراق – : «لَا تأت^(٨)

(١) هم بنو عامر بن ربيعة بن كلاب بن ربيعة بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر.
انظر: جمهرة أنساب العرب ص ٢٧٣ و ٢٨٢.

(٢) في أول (الحووب) حسب الرسم القديم.
الحوائب: موضع في طريق البصرة، محاذي البقرة، ماء أيضاً من مياههم، وهو من المياه الأعداد (الجارية) وقد يم جاهلي، وحوله جبال سود، وقد سمي بالحوائب بنت كلب بن وبرة. وهي أم تميم وبكر والغوث.

انظر: معجم البلدان ٢/٣١٤.

(٣) في ك و ط (إلا راجعة).
أي: لست بمتقدمة.

انظر: اللسان ٨/١٣٠ ، مادة رفع.

(٤) في ك و ط (إلا راجعة).

(٥) رواه الحاكم في المستدرك بنحوه، كتاب معرفة الصحابة، ٣/١٢٠ . وأورده الهيثمي وقال: «رواه الطبراني في الأوسط ورجاله وثقوا، وفي بعضهم ضعف». انظر: المجمع ٨/٢٨٩.

وهو في موارد الظمان ٤٥٣ (١٨٣١). والسلسلة الصحيحة للألباني ١/٧١٤ .
في ك و ط زيادة (علي).

(٦) الغرز: فراش من جلد، يوضع فوق الدابة للركوب عليها.

انظر: ترتيب القاموس ٣/٣٨٢.

(٧) في الموارد، زيادة (أهل).

العراق، فإنك إن تأتهم أصابك ذنب السيف^(١).
 قال علي : «أَوَيْم^(٢) اللَّهُ، لَقَدْ قَالَهَا رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قَالَ أَبُو الْأَسْوَد^(٣) : «فَقُلْتَ – فِي نَفْسِي – : مَا رَأَيْتَ كَالْيَوْمِ رجلاً مُحَارِبًا يَحْدُثُ النَّاسَ بِمَثْلِ هَذَا»^(٤).

وهذا وأمثاله مما أخبر به – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ^(٥) من المستقبلات، فوقع بعده كما أخبر، ورأى الناس ذلك . وأما ما أخبر به ، مما لم يقع إلى الآن ، فكثير . وقد أخبر بأشياء من المغيبات ، ووَقَعَتْ في زمانه ، ووَجَدَتْ ^(٦) كما أَخْبَرَ ، كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ^(٧) ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قَالَ – يَوْمَ خَيْرٍ^(٨) –

(١) ذَنْبُ كُلِّ شَيْءٍ: آخره، وجمعه: ذَنَابَ، وهو العقب والمؤخر.
 انظر: اللسان / ١، ٣٩٠ / ١، مادة ذَنْب.

(٢) أَيْم: اسم وضع للقسم ، والتقدير: أيمن الله قسمي .
 انظر: ترتيب القاموس / ١ / ٢٠٣ .

(٣) أَبُو الْأَسْوَد: هو الدؤلي ، ويقال: الديلي ، العلامة الفاضل ، قاضي البصرة ، واسمه: ظالم بن عمرو – على الأشهر – ولد في أيام النبوة ، قال العجلي: ثقة ، كان أول من تكلم في التحو ، مات في طاعون الجارف سنة ٦٦٩ هـ وله ٨٥ سنة .
 انظر: سير أعلام النبلاء / ٤ / ٨١ – ٨٦ .

(٤) موارد الظمان ، كتاب المناقب ، باب في فضل علي – رضي الله عنه – : ٥٤٥
 (٢٢١٠).

قلت: وهذا الحديث إسناده جيد.

(٥) ليس في أ الجملة الدعائية .
 (٦) في ط (ووْجَد).

(٧) سهل بن سعد: هو ابن مالك بن خالد الأنباري ، الخزرجي الساعدي ، أبو العباس ، له ولائيه صحبة مشهورة ، مات سنة ٨٨٨ هـ . وقيل: بعدها . وقد جاوز المائة .

انظر: تقريب التهذيب / ١ / ٣٣٦ .

(٨) وكان يوم خير في أول سنة سبع للهجرة .
 انظر: السيرة لابن كثير / ٣ / ٣٤٤ .

«لأعطين هذه الراية غداً رجلاً، يحب الله ورسوله، ويحبه الله ورسوله، يفتح الله على يديه»^(١) فكان كذلك.

وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال: شهدنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حنيناً فقال - لرجل من يدعى الإسلام - : «هذا من أهل النار» فلما حضرنا القتال، قاتل الرجل قتالاً شديداً، فأصابته جراحة، فقيل: يا رسول الله، الرجل الذي قلت له آنفأ: إنه من أهل النار، فإنه قاتل اليوم قتالاً شديداً، ^(٢) وقد مات، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «إلى النار» فكاد بعض المسلمين أن يرتاب^(٣). فيينا^(٤) هم على ذلك، إذ قيل: فإنه لم يمت، ولكن به جرحاً شديداً. فلما كان من الليل، لم يصبر على الجراح، فقتل نفسه، فأخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - بذلك فقال: «الله أكبر، أشهد أنّي عبد الله ورسوله» ثم أمر بلاً فنادي في الناس: إنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة، وأن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر^(٥). ورواه سهل بن

(١) رواه البخاري بنحوه، كتاب الجهاد والسير، باب فضل من أسلم على يديه رجل، ١٤٤/٦ (٣٠٩) من الفتح . ومسلم بلفظ: (لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله، أو يحبه الله ورسوله). كتاب الجهاد والسير، باب غزوة ذي قرد وغيرها، ١٤٤١/٣ (١٨٠٧).

(٢) في ك و ط زيادة (فأصابته جراحة).

(٣) يفسر ذلك رواية الطبراني عن أكثم بن الجون الخزاعي قال: قلنا يا رسول الله، فلان يجزيء في القتال! قال: (هو في النار). قلنا: يا رسول الله! إذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في النار فأين نحن؟ قال ذلك أخبار الثفاق...).

انظر: الفتح ٤٧٢/٧ - ٤٧٣.

(٤) في ك و ط (فيينا).

(٥) رواه البخاري، كتاب الجهاد والسير، باب إن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر، ١٧٩/٦ (٣٠٦٢) من الفتح . ومسلم، كتاب الإيمان، باب غلط تحرير قتل الإنسان نفسه، ١٠٦/١ (١١٢).

سعد^(١).

وفي الصحيحين عن علي - رضي الله عنه - قال: بعثني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبا مرثد الغنوبي^(٢)، والزبير بن العوام^(٣)، والمقداد^(٤)، وكلنا فارس، فقال: «إنطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ^(٥)»

(١) رواية سهل بن سعد للحديث بلفظ آخر، هي عند البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، ٤٧١ / ٤٢٠٢ من الفتح. وعند مسلم تالية لرواية أبي هريرة في الموضع السابق.

(٢) أبو مرثد الغنوبي: هو كنّاز بن حصين بن يربوع بن طريف بن قيس عيلان، حليف حمزة بن عبد المطلب، وكان تربه - أي مثيله في السن - شهد هو وابنه مرثد بدرأً، مات سنة ١٢ هـ وله ٦٦ سنة، وكان طويلاً كثير الشعر.
انظر: أسد الغابة ٢٨٢ / ٥؛ وتقريب التهذيب ١٣٦ / ٢ - ١٣٧.

(٣) الزبير بن العوام: هو ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب، أبو عبد الله، القرشي، الأسي، أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، قتل سنة ٣٦ هـ بعد أن انصرف من وقعة الجمل.
انظر: تقرير التهذيب ١ / ٢٥٩.

(٤) المقداد: هو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن قضااعة البهراوي، المعروف بالمقداد بن الأسود، أبو معبد، وقيل: أبو الأسود، وهو قديم الإسلام من السابقين، وهاجر إلى الحبشة ثم رجع إلى مكة فلم يقدر على الهجرة إلى المدينة ثم خرج مع المشركين هو وابن غزوان فالتحقوا بسرية المسلمين فانحازا إلى المسلمين، شهد بدرأً وأحداً المشاهد كلها، مات في خلافة عثمان بالجرف وحمل إلى المدينة، وله ٧٠ سنة.

انظر: أسد الغابة ٤ / ٤٧٥ - ٤٧٨.
جمع أسماء الأربعه علي وأبي مرثد والزبير والمقداد، مستفاد من مجموع روایات البخاري، ولم يجتمعوا في رواية واحدة.
انظر: الفتح ٧ / ٥٢٠.

(٥) خاخ: موضع بين الحرمين، وروضة خاخ بقرب حمراء الأسد من المدينة.
انظر: مراصد الاطلاع ١ / ٤٤٤.

فَإِنْ بَهَا امْرَأةً^(١)، مَعْهَا كِتَابٌ مِّنْ حَاطِبٍ إِلَى الْمُشْرِكِينَ» فَأَدْرَكَنَا هَا تَسِيرٌ عَلَى بَعِيرٍ لَهَا خَبْبٌ^(٢)، فَقَلَنَا لَهَا: أَيْنَ الْكِتَابُ؟ فَقَالَتْ: مَا مَعِيْ كِتَابٌ، قَالَ فَأَنْخَنَا بَهَا^(٣)، فَالْتَّمَسْنَا الْكِتَابَ فِي رَحْلَهَا، فَلَمْ نَرِ كِتَابًا، قَالَ: قَلَنَا: مَا كَذَبَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لَتَخْرُجَنَ الْكِتَابَ أَوْ لَنْجِرْدَنَكَ^(٤). قَالَ: فَلَمَّا رَأَتْ أَنِي أَهْوَيْتُ إِلَى حِجْزَتِهَا^(٥) وَهِيَ مَحْتَجَزَةُ بِكَسَاءِ، أَخْرَجْتُ الْكِتَابَ مِنْ عَقَاصِهَا^(٦)، فَأَخْدَنَا الْكِتَابَ، فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فَإِذَا فِيهِ: (مِنْ حَاطِبٍ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ بِمَكَّةَ، يَخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ^(٧) – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –)^(٨). فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «يَا حَاطِبُ،^(٩) مَا هَذَا؟» قَالَ: لَا تَعْجَلْ عَلَيَّ، إِنِّي كُنْتُ امْرَأَ

(١) في ط زِيادة (ظعينة). واسم المرأة سارة أو أم سارة أو كنود، وقيل، إنها كانت مولاً العباس.

انظر: الفتح ٥٢٠ / ٧.

(٢) الخبب: نوع من المشي السريع، واسع الخطى، وهو أقل من العنق.

انظر: المصباح المنير ص ١٦٢.

(٣) أي: قمنا بأمر البعير بالبروك فبرك.

انظر: مختار الصحاح ص ٦٨٤.

(٤) التجريد: التعرية من الثياب.

انظر: مختار الصحاح ص ٩٩.

(٥) أي مد يده إلى رباط سراويلها ومعقد إزارها.

انظر: مختار الصحاح ص ١٢٤ و ٧٠٣.

(٦) أي: ضفيرة شعرها.

انظر: مختار الصحاح ص ٤٤٦.

(٧) في ك و ط (النبي).

(٨) من هنا تكرار في أبمقدار سطر.

(٩) في ط زِيادة (حملك على).

ملصقاً في قريش، ولم أكن من أنفسها، وكان من كان معك من المهاجرين لهم قرابات، يحمون أهليهم^(١) بمكة، فأحببت - إذ فاتني ذلك من النسب فيهم - أن أتخذ يدأ^(٢) يحمون بها قرابتي، وما فعلت ذلك كفراً ولا ارتداداً عن ديني، ولا رضاء بالكفر بعد الإسلام. فقال رسول الله - صلَّى الله عليه وسلم - : «إنه قد صدقكم». فقال عمر: دعني أضرب عنق هذا المنافق. فقال: «إنه قد شهد بدرًا، وما يدريك؟ لعل الله قد أطلع على أهل بدر فقال: أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(٣).

فكان في هذا الكتاب إخبار المشركين بأن النبي - صلَّى الله عليه وسلم - يريد يغزوهم^(٤) فأعلمته الله بذلك.

وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال: «نعي رسول الله - صلَّى الله عليه وسلم - للناس النجاشي، في اليوم الذي مات فيه، فخرج إلى المصلى وكبر أربع تكبيرات». وفي رواية عن جابر قال: «إن رسول الله - صلَّى الله عليه وسلم - صلَّى على أصحمة النجاشي»^(٥).

وفي لفظ من رواية أبي هريرة قال: «قد مات اليوم عبد الله

(١) في ك و ط (أهليهم).

(٢) اصططاع النعمة والإحسان، وجمعها: يدي. كعصى. وأيد - أيضاً - انظر: مختار الصحاح ص ٧٤٢.

(٣) رواه البخاري في أكثر من موضع مثل: كتاب المغازى، باب غزوة الفتح ...، ٥١٩ (٤٢٧٤) من الفتح. ومسلم بنحوه، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أهل بدر...، ١٩٤١ / ٤ (٢٤٩٤).

(٤) في ك و ط (غزوهم).

(٥) سبق تحريره ١٦٦ الجواب الصحيح: رسالة دكتوراه د. علي بن ناصر.

صالح^(١) أصحمة» فاما وصلَى عليه^(٢). وفي رواية عمران بن حصين قال : «إن أخاكم^(٣) قد مات ، فصلُّوا عليه» يعني النجاشي^(٤).

وروى موسى بن عقبة عن ابن شهاب^(٥) ، ورواهما عروة بن الزبير ، ومحمد بن اسحاق بمعناه قال : «ثم إن المشركين اشتدوا على رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كأشد ما كانوا حتى بلغ بالمسلمين الجهد ، واشتد عليهم البلاء ، وأجمعت قريش في^(٦) مكرها ، ^(٧)أن يقتلوا رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - علانية . فلما رأى أبو طالب عمل القوم ، جمعبني عبد المطلب ، وأمرهم أن يدخلوا رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - شعبهم^(٨) ، ويعنوه ممن أراد قتله . فاجتمعوا على ذلك ، مسلمهم وكافرهم ، فمنهم من فعله حمية ، ومنهم من فعله

(١) في أ (عبد الله صالح) وفي ك (عبد الله صالح) وفي ط (عبد الله الصالح) وقد ثبتنا ما في متن صحيح مسلم.

(٢) رواها البخاري بلفظ : (مات اليوم رجل صالح ، فقوموا فصلوا على أخيكم أصحمة) . كتاب مناقب الأنصار ، باب موت النجاشي ، ١٩١/٧ (٣٨٧٧) من الفتاح . وسلم ، واللفظ له ، كتاب الجنائز ، باب في التكبير على الجنازة ، ٦٥٧/٢ (٩٥٢).

(٣) في ك و ط (أخا لكم) . وهذا لفظ مسلم.

(٤) رواها مسلم ، كتاب الجنائز ، باب في التكبير على الجنازة ، ٦٥٧/٢ (٩٥٣) بمثيلها.

(٥) في ك و ط زيادة (قصة الصحيفة).

(٦) سقطت (في) من ط.

(٧) في ط زيادة : (على).

(٨) الشعب : هو الطريق في الجبل ومسيل الماء في بطن أرض ، والمراد به هنا : شعببني هاشم بن عبد مناف ، وقد كان متزلاً ببني هاشم . غير مساكنهم ، وهو الذي يعرف بشعب ابن يوسف .

انظر : سبل الهدى والرشاد ٥٠٩/٢ .

إيماناًً ويقيناًً . فلما عرفت قريش أن القوم قد منعوا الرسول - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، واجتمعوا على ذلك، ^(١) اجتمع المشركون من قريش، فأجمعوا ^(٢) أمرهم أن لا يجالسوهم، ولا يبادروهم، ولا يدخلوا بيتهم حتى يسلموا رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - للقتل، وكتبوا ^(٣) في مكرهم صحيفة وعهوداً ^(٤) ومواثيق، لا يقبلوا منبني هاشم أبداً صلحاً، ولا تأخذهم بهم رأفة حتى يسلموه للقتل. فلبت بنو هاشم في شعبهم ثلاثة سنين، واشتد عليهم البلاء والجهد، وقطعوا عنهم الأسواق، فلم يتركوا طعاماً يقدم مكة ولا يبعاً، إلا بادروهم إليه فاشتروه، يريدون بذلك أن يدركوا سفك دم رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - .

زاد ابن إسحاق في روايته قال: «حتى كان يسمع صوت ^(٥) صبيانهم يتضاغون ^(٦) من وراء الشّعب من الجوع، وعدوا ^(٧) على من أسلم فأوثقوهم وأذوهם، واشتد البلاء عليهم، وعظمت الفتنة، وزلزلوا

(١) في ك و ط زيادة (واو).

(٢) في ط (أجمعوا).

(٣) الكاتب هو منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي ، قال ابن هشام : ويقال : (النصر بن الحارث) والمشهور أنه منصور بن عكرمة ، وهو الذي شلت يده ، فما كان يتتفع بها ، وكانت قريش تقول بينها : انظروا إلى منصور بن عكرمة .

انظر : السيرة لابن هشام ١ / ٣٧٦ . والسيرة لابن كثير ٤٨ / ٢ .

(٤) في أ أو ك (عهود) بغير النصب كما في ط .

(٥) في ك و ط (تسمع أصوات).

(٦) يتضاغون : ي يكون ويصيرون .

انظر : اللسان ١٤ / ٤٨٥ ، مادة ضغا .

(٧) في ك و ط (وغلدوا) بالغين المعجمة .

مفردته : عدا ، أي ظلم وتجاوز الحد ، وهو عاد ، والجمع : عادون .

انظر : المصباح ص ٣٩٧ .

زلزالاً شديداً». قال^(١) موسى بن عقبة - في تمام حديثه - : «وكان أبو طالب إذا أخذ الناس مضاجعهم، أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاضطجع على فراشه، حتى يرى ذلك من أراد مكرأبه واغتياله، فإذا نوم^(٢) الناس أمر أحد بنيه، أو إخوته، أو بني عممه، فاضطجع على فراش رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يأتي بعض فرشهم فينام عليه».

فلما كان رأس ثلاث سنين، تلاوم رجال من بني عبد مناف، ومن بني قصي، ورجال سواهم من قريش، قد ولدتهم نساء بني هاشم، ورأوا أنهم قد قطعوا الرحم، واستخفوا بالحق، واجتمع^(٣) أمرهم من^(٤) ليتهم، على نقض ما تعاهدوا عليه من الغدر والبراءة منه.

وبعث الله - عز وجل - على صحيفتهم التي فيها المكر برسول الله - صلى الله عليه وسلم - الأرضية^(٥)، فلحسست^(٦) كل ما كان فيها من عهد وميثاق. ويقال كانت معلقة في سقف البيت، فلم ترك

(١) في ك و ط زيادة (قال) أخرى.

(٢) صيغة مبالغة من: نام.

(٣) في أ (واجتمعوا) وما أتبناه من ك و ط أصح.

(٤) سقطت (من) من ط.

(٥) الأرضية: دودة بيضاء شبه النمل تظهر في أيام الربيع، وهي ضربان:
١ - صغار مثل كبار الذر، وهي آفة الخشب خاصة.
٢ - ومثل كبار النمل ذات أجنحة، وهي آفة كل شيء من خشب أو نبات غير الرطب.

انظر: اللسان ١١٣/٧، مادة أرض.

(٦) من لحس الدود الصوف لحساً، إذا أكله.

انظر: المصباح المنير ص ٥٥٠.

اسماً لله - عز وجل - فيها إلا لحسنه، وبقي ما فيها من شرك أو ظلم أو قطيعة رحم. وأطلع الله رسوله على الذي صنع بصحيفتهم، فذكر ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأبي طالب. فقال أبو طالب: «لا والشوابق^(١)، ما كذبني»^(٢) فانطلق يمشي بعصابة من بني عبد المطلب حتى أتى المسجد، وهو حافل^(٣) من قريش، فلما رأوه عامدين^(٤) بجماعتهم، أنكروا ذلك، وظنوا أنهم أخرجوا^(٥) من شدة البلاء، فأتواهم ليعطوهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فتكلم أبو طالب فقال: «قد حدثت أمور بينكم. لم نذكرها لكم، فائتوا بصحيفتكم التي تعاهدتم عليها، فعله أن يكون بينكم وبيننا صلح». وإنما قال ذلك^(٦)، خشية أن ينظروا في صحيفتهم^(٧) قبل أن يأتوا بها. فأتوا بصحيفتهم معجبين بها، لا يشكون أن الرسول مدفوع^(٨) إليهم فوضعوها بينهم، وقالوا: قد آن لكم أن تقبلوا، وترجعوا إلى أمر، يجمع قومكم، فإنما قطع بيننا وبينكم رجل واحد، جعلتموه خطراً^(٩)، لهلكة

(١) الثواب: النجوم، جمع ثاقب، وهو النجم المضيء.

(٢) ما كذبني: ما حدثني بحديث كذب.

انظر: سبل الهدى والرشاد ٥١١/٢.

(٣) أي مجتمعون فيه.

انظر: المصباح المنير ص ١٤٢.

(٤) عامدين: قاصدين.

انظر المصدر السابق ص ٤٢٨.

(٥) في لك و ط (خرجوا).

(٦) سقطت (ذلك) من أ.

(٧) في لك و ط (الصحيفة).

(٨) في أ و لك (مدفعاً) والصواب الرفع كما في ط وهو ما أثبتناه.

(٩) الخطر: الإشراف على الهلاك.

انظر: مختار الصحاح ص ١٨٠.

قومكم وعشيرتكم وفسادهم^(١). فقال أبو طالب: «إنما أتيتكم لاعطیکم أمراً فيه نصف^(٢)، فإن ابن أخي أخبرني ولم يكذبني: أن الله عز وجل - بريء من هذه الصحيفة، التي في أيديکم، ومحا كل اسم هو له فيها، وترك فيها غدرکم وقطیعتکم إيانا، وظاهرکم^(٣) علينا بالظلم^(٤)، فإن كان الحديث الذي قال ابن أخي كما قال، فأفیقو^(٥)، فوالله لا نسلمه أبداً حتى نموت من عند آخرنا، وإن كان الذي قال باطلًا دفعناه إليکم فقتلتموه أو^(٦) استحیيتموه». قالوا: قد رضينا بالذی يقول، ففتحوا الصحيفة، فوجدوا الصادق المصدق - صلی الله عليه وسلم - قد أخبر خبرها، فلما رأتها قریش كالذی قال أبو طالب. قالوا: والله إن

(١) في ك (وفسادکم) وفي ط (وفساد دینکم).

(٢) فيه نصف: فيه عدالة.

انظر: مختار الصحاح ص ٦٦٣.

(٣) ظاهرکم: تعاونکم.

انظر: مختار الصحاح ٤٠٦.

(٤) الذي ورد في رواية ابن إسحاق أن المطعم بن عدي لما قام إلى الصحيفة ليشقها فوجد الأرضة قد أكلتها إلأاً (باسمك اللهم) وقال ابن هشام: وذكر بعض أهل العلم: أن رسول الله - صلی الله عليه وسلم - قال لأبي طالب: (يَا عَمَّ، إِنْ رَبِّ اللَّهِ قَدْ سَلَطَ الْأَرْضَةَ عَلَى صَحِيفَةِ قُرِيشٍ، فَلَمْ تَدْعُ فِيهَا إِلَّاً هُوَ اللَّهُ إِلَّا أَثْبَتَهُ فِيهَا)، وفت منها الظلم والقطيعة والبهتان... . وقد جمع الإمام محمد بن يوسف الصالحي بين هاتين الروایتين بأنهم: كتبوا نسخاً فأكلت الأرضة من بعض النسخ اسم الله تعالى - ، إشارة إلى أنه تعالى - كره فعلهم ذلك فلم تترك اسمه مع ذكر ظلمهم، وأكلت من بعض النسخ ما عدا اسم الله تعالى - إشارة إلى أنه تعالى - لم يرض هذا الفعل - والله أعلم بحقيقة ذلك.

انظر: السيرة لابن هشام ١٦/٢، وسبل الهدى والرشاد ٢/٥٠٨.

(٥) أفیقو: استيقظوا وراجعوا عقولکم.

انظر: المصباح المنير ص ٤٨٤.

(٦) في أ (واستحیيتموه) بالعطف، والصواب التخيير كما في ك و ط.

كان هذا إلّا سحر^(١) من صاحبكم، فارتكسوا^(٢) وعادوا لشر ما كانوا^(٣)
عليه من كفرهم والشدة على رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –
وال المسلمين ، وعلى رهطه ، والقيام بما تعاهدوا عليه .

فقال أولئك النفر منبني عبد المطلب: إن أولى بالسحر والكذب
غيرنا ، فكيف^(٤) ترون؟ فإننا نعلم أن الذي اجتمعتم عليه من قطيعتنا
أقرب إلى الجبـت^(٥) والسحر من أمرنا ، ولو لا أنكم اجتمعتم على
السحر ، لم تفسد صحيفتكم ، وهي في أيديكم ، طمس الله ما كان فيها
من اسم ، وما كان فيها من بغي تركه . أفنحن السحرة أم أنتم؟ .

فقال عند ذلك النفر منبني عبد مناف ، وبني قصي ورجال من
قريش ولدتهم نساء^(٦)بني هاشم . منهم أبو البختري^(٧) ، والمطعم بن
عدي^(٨) ،

(١) في ط (سحراً).

(٢) من الركس: وهو رد الشيء مقلوبًا، وبابه نصر.
انظر: مختار الصحاح ص ٢٥٤.

(٣) في ط (وعادوا شرًا مما كانوا).

(٤) في ك و ط سقطت الفاء الأولى من (فكيف).

(٥) الجبـت: الصنم والكافـن والـساحر، والـسحر، والـذى لا خـير فـيه.
انظر: ترتيب القاموس ١/٤٣٥.

في ك و ط (الـخبـث).

(٦) في ط زيادة (من).

(٧) أبو البختري: هو العاص بن هشام بن الحارث بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن
كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي ، قتل يوم بدر سنة ٢ هـ كافـرًا ، قـتله المـجدـر بن ذيـاد
– بالـذـالـ المعـجمـة – الـبلـوي – رضـي اللـهـ عـنـهـ – .

انظر: السيرة لابن هشام ١/٢٨٣ و ٢/٣٦٦؛ وأسد الغابة ٤/٢٨٨ – ٢٨٩ .

(٨) المـطعمـ بنـ عـديـ: هو ابن نـوـفـلـ بنـ عـبدـ مـتـافـ بنـ قـصـيـ ، هوـ الذـيـ أـجـارـ رسولـ اللهـ
– صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـّمـ – عـنـدـمـاـ رـجـعـ مـنـ الطـائـفـ ، فـيـ الـمحاـوـلـةـ – غـيرـ التـاجـحةـ – .

وزهير بن أبي أمية ابن المغيرة^(١)، وزمعة بن الأسود^(٢)، وهشام بن عمرو^(٣)، وكانت الصحيفة عنده، وهو من بني عامر بن لؤي^(٤) في رجال من أشرافهم ووجهوهم: نحن براء مما في هذه الصحيفة. فقال أبو جهل: هذا أمر قد قضي بليل.

وأنشأ أبو طالب يقول في ذلك الشعر في شأن صحيفتهم، ويتمدح النفر الذين تبرؤا^(٥) منها ونقضوا ما كان فيها من عهد، ويتمدح النجاشي^(٦). قال موسى بن عقبة: فلما أفسد الله صحيفة مكرهم، خرج

لدعوة ثقيف، مات المطعم قبل الهجرة، وبكاه حسان بن ثابت.

انظر: السيرة لابن هشام ١/٢٨٥ و ٢/١٤ - ٢٠.

(١) زهير بن أبي أمية بن المغيرة: هو ابن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، وأمه: عاتكة بنت عبد المطلب، وقد أجارته أم هانئ بنت أبي طالب هو والحارث بن هشام يوم الفتح، وقد بايع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم حنين، وأعطاه من الغائم. السيرة لابن هشام ٢/١٤ و ٤/٥٣ - ٥٤ - ١٣٧ - ١٣٨؛ وأسد الغابة ٢/١٠٩.

(٢) زمعة بن الأسود: هو ابن المطلب بن أسد بن عبد العزيز بن قصي، أصيب يوم بدر مع أخيه عقيل والحارث، وقد قتله ثابت بن الجذع أخوه بني حرام، ويقال: اشتراك فيه حمزة وعلى وثابت. السيرة لابن هشام ٢/١٥ و ٤/١٢٥ و ٣٠٢ و ٣٦٦.

(٣) هشام بن عمرو: هو ابن ربعة بن الحارث بن حنيف أو حبيب بن جذيمة بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤي بن غالب القرشي العامري، ذكره ابن إسحاق في المؤلفة من أعطاه الرسول - صلى الله عليه وسلم - دون المائة من غائم حنين، كان كثراً التردد على بني هاشم في الشعب وذكر ابن إسحاق قصته في نقض الصحيفة ومخاطرته في ذلك بنفسه - رحمة الله - .

انظر: أسد الغابة ٤/٦٢٨؛ والإصابة ٣/٦٠٥ - ٦٠٦.

(٤) عامر بن لؤي: هو ابن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ١٢.

(٥) في أ: (تبرأ) وظاهر أن الواو سقطت نسخاً.

(٦) وهي اللامية، وأولها:

خَلِيلِيَّ مَا أَذْنِي لِأَوْلِ عَازِلٍ بِصَغْوَاءِ فِيْ حَقٍّ وَلَا عِنْدَ بَاطِلٍ

النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ^(١) فَعَاشُوا وَخَالَطُوا النَّاسَ» ^(٢).

وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود ^(٣) قال: «انطلق سعد بن معاذ معتمراً، فنزل على أمية بن خلف، أبي صفوان، وكان أمية بن خلف إذا انطلق إلى الشام فمر بالمدينة، نزل على سعد بن معاذ. فقال ^(٤) لأمية: «انظر لي ساعة خلوة، لعلني أن أطوف بالبيت»، قال: انتظر، حتى إذا اتصف النهار وغفل الناس انطلقت فطفت. قال: فخرج به قريباً من نصف النهار، فلقيهما أبو جهل، فقال: يا أبو صفوان من هذا ^(٥) معك؟ قال: هذا سعد. فقال أبو جهل: ألا أراك تطوف

خليلي إن الرأي ليس بشركة ولا نهنه عند الأمور البلا بلا
ولما رأيت القوم لا ود عتقدتهم وقد قطعوا كل العرى والوسائل
وقد ذكر منها ابن كثير ٨٣ بيتاباً، قال ابن هشام: «هذا ما صح لي من هذه القصيدة،
وبعض أهل العلم بالشعر ينكر أكثرها»، قال ابن كثير: «هذه قصيدة عظيمة بلية جداً... وهي أفحى من المعلمات السبع وأبلغ في تأدية المعنى منها جميعاً». وقد
انتقدده د. مصطفى عبد الواحد على هذا الرأي، ثم عذرته بأنه ليس من أهل النقد
أو الخبرة بالشعر، ثم قال: «والقصيدة تخلو من طابع ذلك العصر في الألفاظ
والمعاني والأساليب».

انظر: السيرة لابن هشام ٢٩٩ / ١.

وانظر: السيرة لابن كثير ١ / ٤٩١ - ٤٨٦؛ وسبل الهدى والرشاد ٢ / ٥٠٦.

(١) في ط زيادة (ومن معه).

(٢) انظر: الدلائل للبيهقي ٢ / ٣١٥ - ٣١١؛ والسيرة لابن هشام ٢ / ١٧ - ١٤؛ وتاريخ الأمم والملوك ٢ / ٣٤٣ - ٣٤١.

(٣) هو ابن غافل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، من السابقين الأولين ومن كبار العلماء من الصحابة، مناقبه جمة، وأمره عمر على الكوفة، ومات سنة ٥٣٢ هـ بالمدينة.

انظر: تقريب التهذيب ١ / ٤٥٠؛ وأسد الغابة ٣ / ٢٨٠ - ٢٨٦.

(٤) في ك و ط زيادة (سعد).

(٥) في ط زيادة (الذى).

باليت آمناً وقد أويتم الصباء، وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم؟ أما والله لولا أنك مع أبي صفوان ما رجعت إلى أهلك سالماً. فقال له سعد - وقد رفع صوته عليه - : لئن منعني من هذا لأمنعك ما هو أشد عليك منه، طريقك على المدينة.

قال: فقال له أمية: لا ترفع صوتك على أبي الحكم، سيد أهل الوادي. فقال^(١) سعد: دعنا منك يا أمية، فوالله لقد سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: إنه قاتلك. قال: بمكة؟ قال: لا أدرى. ففزع لذلك أمية فرعاً شديداً، وقال: والله ما يكذب محمد، فلما رجع أمية إلى أهله قال: يا أم صفوان، ألم تري إلى ما قال لي سعد؟ قالت: وما قال لك؟ قال: زعم أن محمدأً أخبرهم أنه قاتلي، فقلت له: بمكة؟ فقال: لا أدرى. فقالت^(٢): والله ما يكذب محمد، فقال أمية: والله لا أخرج من مكة. فلما كان يوم بدر استنصر^(٣) أبو جهل ^(٤)* الناس فقال: أدركوا عيركم، قال: فكره أمية أن يخرج، فأتاه أبو جهل * فقال: يا أبا صفوان، إنك متى يراك الناس قد تخلفت - وأنت سيد أهل الوادي - تخلّفوا معك، فلم يزل أبو جهل حتى قال: إذ غلبتني فوالله لأشترين أجود بعير بمكة^(٥). قال^(٦): يا أم صفوان

(١) في ك زيادة (له).

(٢) في أ (وقال) والأصوب هو ما في ك و ط وهو المثبت.

(٣) في ك و ط (ستفر).

(٤) ما بين النجمتين سقط من أ وقد أثبناه من ك و ط.

(٥) يعني: فاستعد عليه للهرب إذا خفت شيئاً.

انظر: الفتح ٢٨٤/٧.

(٦) في ك و ط زيادة (أمية).

جهزيني، فقالت له: يا أبا صفوان قد^(١) نسيت ما قال لك أخوك الشهري؟ قال: لا، وما أريد أن أجوز^(٢) معهم إلا قريباً. قال: فلما خرج أمية جعل لا ينزل منزللاً إلا عقل بيته، فلم يزل كذلك حتى قتله الله بيدر^(٣).

وعن كعب بن مالك قال: كان أبي بن خلف^(٤) أخو بني جمع^(٥)، قد حلف وهو بمكة، ليقتلن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ، فلما بلغت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – حلفته، قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «بل أنا أقتله – إن شاء الله – عز وجل – ». فأقبل أبي مقنعاً^(٦) في الحديد، وهو يقول: لا نجوت إن نجا محمد، فحمل على رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ي يريد

(١) في ك و ط (أوقد).

(٢) أجوز: أسير.

انظر: مختار الصحاح ص ١١٧.

(٣) أخرجه الإمام البخاري بمثله، في روايتين، في كتاب المناقب، باب علامات النبوة . . . ، ٦٢٩/٦ (٢٦٣٢) من الفتح، وكتاب المغازي. باب ذكر النبي – صلى الله عليه وسلم – من يقتل بيدر، ٢٨٢/٧ (٣٩٥٠) من الفتح، كما أخرج قصة قتله بيدر، في كتاب الوكالة. باب إذا وكل المسلم حربياً في دار الحرب . . . ، ٤٢٠١ (١٤٨٠) من الفتح.

(٤) أبي بن خلف: هو ابن وهب بن حداقة بن جمع، قتله رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بيده – كما في هذا الحديث – في غزوة أحد سنة هـ ٣.

انظر: السيرة لابن هاشم ١٣٥/٣.

(٥) بنو جمع: بطن من قريش، وجمع: هو ابن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر.

انظر: اللباب في تهذيب الأنساب ٢٩١/١.

(٦) مقنعاً: مغطياً رأسه.

انظر: مختار الصحاح ص ٥٥٣.

قتله، فاستقبله مصعب بن عمير^(١) من^(٢) بنى عبد الدار^(٣) يقي رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بنفسه، فقتل مصعب بن عمير. وأبصر النبي^(٤) – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ترقوة^(٥) أبي بن خلف من فرجة بين سابعة الدرع^(٦) والبضة^(٧)، فطعنه فيها بحربته^(٨)، فوقع أبي عن فرسه، ولم يخرج من طعنته دم، فأتاه أصحابه فاحتملوه، وهو يخور خوار الثور، فقالوا له: ما أجزرك! إنما هو خدش. فذكر لهم قول رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أنا أقتل أبياً»، ثم قال: والذي نفسي بيده، لو كان هذا الذي بي بأهل ذي المجاز^(٩) لماتوا أجمعون ،

(١) مصعب بن عمير: هو ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي بن كلاب بن مرة القرشي، العبدري، أبو عبد الله، كان من فضلاء الصحابة وخيارهم، ومن السابقين إلى الإسلام، قتل بأحد شهيداً قتله ابن قمئة الليثي، وله ٤٠ سنة.

انظر: أسد الغابة ٤ / ٤٠٥ – ٤٠٦ ، والإصابة ٣ / ٣٢١ .

(٢) في ك و ط (آخر).

(٣) عبد الدار: هو ابن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ١٢ / ١٤ .

(٤) في ك و ط (رسول الله).

(٥) الترقوة: العظم الذي بين ثغرة النحر والعنق – ولا تُضم التاء – .

انظر: مختار الصحاح ص ٧٧ .

(٦) أي: الدرع الواسعة.

انظر: مختار الصحاح ص ٢٨٤ .

(٧) أي: الخوذة من الحديد.

انظر: اللسان ٧٠ / ١٢٧ مادة بيض.

(٨) الحربة: آلة يقاتل بها.

انظر: ترتيب القاموس ١ / ٦١٠ .

(٩) ذو المجاز: موضع سوق بعرفة بمكة، على ناحية ماء يقال له: كبك على مسافة ثلاثة أميال من عرفة، كانت تقام به سوق في الجاهلية لمدة ثمانية أيام.

انظر: معجم البلدان ٥ / ٥٥ .

فمات إلى النار»^(١). ورواه موسى بن عقبة، عن ابن شهاب الزهري، عن سعيد بن المسيب^(٣)، ^(٤)وذكره الواقدي^(٥) بإسناده، وهذا لفظه^(٦). وهو مما ذكره عروة بن الزبير في مغازييه، وابن إسحاق^(٧) وغيره^(٨).

وذكر موسى بن عقبة في مغاذية أن عمير بن وهب الجمحي^(٩) لما رجع فل^(١٠) المشركين إلى مكة وقد قتل الله من قتل منهم، أقبل عمير

- (١) انظر: الدلائل للبيهقي ٢٥٨/٣ - ٢٥٩ . من رواية عروة بن الزبير؛ والدلائل لأبي نعيم ٦٢٠ / ٢ - ٦٢١ من رواية عروة كذلك.

(٢) سقطت ألف (ابن) في أ.

(٣) وأخرجها ابن سعد في الطبقات الكبرى ٤٦ / ٢ . من رواية سعيد بن المسيب.

(٤) هو ابن حَزْنٍ (على وزن سهل وبضم معناه) ابن أبي وهب القرشي المخزومي، أحد العلماء الأثبات الفقهاء الكبار، مات سنة ٥٩٤ هـ وله ٧٩ سنة.

انظر: تقريب التهذيب ١ / ٣٠٦ ، والكافش ٣٧٢ / ١ .

(٥) الواقدي: هو محمد بن عمر بن واقد الأسلمي، مولاهم، الواقدي، المدنى، أبو عبد الله، القاضى، صاحب التصانيف، وأحد أوعية العلم - على ضعفه - كان جواداً مشهوراً بالسخاء، ولـي قضاء الجانب الشرقي من بغداد، ومات وهو على القضاء سنة ٢٠٧ هـ.

انظر: ميزان الاعتدال ٣ / ٦٦٢ - ٦٦٦ ؛ والبداية والنهاية ١٠ / ٢٦١ .

(٦) المغازى للواقدى ١ / ٢٥٠ - ٢٥١ .

(٧) السيرة لابن هشام ٣ / ٨٩ .

(٨) في ث و ط (وغيرهما) بالمثنى .

انظر: السيرة لابن كثير ٥ / ٦٣ - ٦٤ .

(٩) هو عمر بن وهب بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمع القرشي، أبو أمية، كان له قدر وشرف في قريش. وهو ابن عم صفوان بن أمية بن خلف، أسلم ودعا إلى الإسلام في مكة، وشهد غزوة تبوك.

انظر: أسد الغابة ٣ / ٧٩٧ ؛ والبداية والنهاية ٨ / ٥ .

(١٠) هم المنهزون.

انظر: مختار الصحاح ص ٥١٢ .

حتى جلس إلى صفوان^(١) بن أمية في الحِجْر^(٢). فقال صفوان: قبح الله العيش بعد قتلى بدر. قال: أجل والله ما في العيش خير بعدهم، ولو لا دين عليّ لا أجد له قضاء، وعيال لا أدع لهم شيئاً، لرحلت إلى محمد فقتلته، إن ملأت عيني منه، فإن لي عنده علة أعتل بها، أقول قدمت على ابني^(٣) أفدي هذا الأسير. ففرح صفوان بقوله، وقال له: عليّ دينك، وعيالك أسوة عيالي في النفقة. فحمله صفوان وجَهَرَهُ، وأمر بسيف عمير فصدق وسُمّ، فأقبل عمير حتى قدم المدينة، فنزل بباب المسجد، وعَقَلَ راحلته، وأخذ السيف فعمد لرسول^(٤) الله - صَلَّى الله عليه وسَلَّمَ - ، فنظر عمر بن الخطاب إليه^(٥) وهو في نفر من الأنصار يتحدثون. فقال عمر: «عندكم الكلب، هذا عدو الله، الذي حرش بيننا

(١) صفوان: هو ابن خلف بن وهب بن قدامة بن جمجمة القرشي، الجمحي، المكي، صحابي، من المؤلفة، مات أيام قتل عثمان، وقيل سنة ٤١ هـ أو ٤٢ هـ في أوائل خلافة معاوية - رضي الله عنهم - .

انظر: تقريب التهذيب / ٣٦٧.

(٢) أي: حجر الكعبة، وهو ما تركت قريش في بناها من أساس إبراهيم - عليه السلام - وحجرت على الموضع ليعلم أنه من الكعبة، فسمى حجراً لذلك. انظر: معجم البلدان / ٢٢١ / ٢.

(٣) في ك و ط (أني).

هو وهب بن عمير بن وهب الجمحي، شهد بدرًا مع المشركين، ثم أسلم، وأرسله النبي - صَلَّى الله عليه وسَلَّمَ - يوم الفتح إلى صفوان بن أمية الجمحي يؤمهه ويدعوه إلى الإسلام. قال الحافظ ابن حجر: «والمعلوم أن هذه القصة لأبيه عمير بن وهب... وذكره البخاري في الصحابة ولم يورد له شيئاً ومات وهب بالشام مجاهداً».

انظر: أسد الغابة / ٤؛ ٦٨٦؛ والإصابة / ٣ / ٦٤٣.

(٤) في ط (إلى رسول الله).

(٥) تقدمت (إليه) قبل (عمر) في ك و ط.

يوم بدر، وحضرنا^(١) للقوم»، ثم قام عمر حتى دخل على رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – إلى أن قال: قال^(٢) رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «ما أقدمك؟» قال: أسيري عندكم ففادونا^(٣) في أسرائنا، فإنكم العشيرة والأهل. قال: «فما بال السيف في عنقك؟» قال: عمير: قبحها الله من سيف، فهل أغنت عنا شيئاً؟ إنما نسيته في عنقي حين نزلت. فقال له رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أصدقني ما أقدمك؟» قال: ما قدمت إلا في أسيري. قال: «فماذا شرطت لصفوان بن أمية في الحجر؟». فنزع عمير وقال: ماذا شرطت؟ قال: تحملت له بقتلي، على أن يعول بيتك ويقضي دينك، والله حائل بينك وبين ذلك». فقال عمير: أشهد أنك رسول الله، وأن لا إله إلا الله، كنا نكذبك بالوحى وبما يأتيك من السماء، وهذا الحديث كان بيني وبين صفوان في الحجر، لم يطلع عليه أحد غيري وغيره، فأخبرك الله به». وذكر بقية الحديث^(٤).

(١) من الحذر، وهو التقدير والخرص.

انظر: مختار الصحاح ص ١٣٣.

(٢) في ك زيادة: (وذكر الحديث إلى أن قال: قال له). وفي ط: (وذكر الحديث إلى أن قال له).

(٣) في ك و ط (ففادنا).

(٤) السيرة لابن هشام ٣١٦ - ٣١٨، مرسلاً، قال ابن حجر في الإصابة ٣/٣٧: وجاء من وجه آخر موصولاً، أخرجه ابن منده من طريق أبي الأزهر، عن عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان، عن أبي عمران الجوني، عن أنس أو غيره، وقال ابن منده: «غريب لا نعرفه عن ابن عمران إلا من هذا الوجه». قال الهيثمي: «رواه الطبراني - أئـيـةـ: عن محمد بن جعفر بن الزبير - مرسلاً وإسناده جيد»، ثم أورد له رواية أخرى، وقال بعدها: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح». وقد رواها الطبراني عن أبي عمران الجوني، قال: «لا أعلم إلا عن أنس . . .».

انظر: المجمع ٢٨٦/٨ - ٢٨٧. وقد حرف فيه اسم (الجوني) إلى (الحولي) وهو =

وفي صحيح البخاري عن أنس قال: «بعث رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أقواماً من بني سليم^(١) إلى بني عامر^(٢) في سبعين^(٣). فلما قدموا قال لهم خالي^(٤): أتقدموكم فإن أمنوني حتى أبلغهم عن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وإنما كتمتوني قريباً.^(٥) فأمنوه. فبينما هو يحدثهم عن النبي – صلى الله عليه وسلم – إذ أومأوا إلى رجل منهم، فطعنه، فأنفذه^(٦)، قال^(٧): «فزت ورب الكعبة»، ثم مالوا

عبد الملك بن حبيب الأزدي – ١٢٨هـ؛ تقريب التهذيب / ١٥٨.

(١) بنو سليم: نسبة إلى سليم بن منصور بن عكرمة بن خصبة بن قيس عيلان بن مصر، وهي قبيلة مشهورة، والمنتسب إليها لا يحصون. انظر: اللباب / ٢٩.

(٢) هم بنو عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر من هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصبة بن قيس عيلان بن مصر.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ٢٧٣ و ٢٨٢ و ٢٨٥.

(٣) ذكر الحافظ أن هنا وهما: حيث إن المبعوث إليهم بنو عامر، وأما بنو سليم فغدروا بالقراء وهم السبعون، والوهم في هذا السياق من حفص بن عمر شيخ البخاري. قال: «ولعل الأصل: (بعث أقواماً معهم أخو أم سليم إلى بني عامر). فصارت من بنو سليم، وقد تكفل لتأويه بعض الشراح ...». انظر: الفتح ٦ / ١٩.

(٤) هو حرام بن – ملحان – مالك بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار الأنباري النجاري، شهد بدرًا واحداً، وقتل يوم بئر معونة – كما في هذا الحديث – سنة ٤هـ.

انظر: أسد الغاب ١ / ٤٧٣؛ والسيرة لابن كثير ٣ / ١٣٩ – ١٤٤.

(٥) في ك و ط زيادة (فتقدم).

(٦) يفسر ذلك روایتا الطبری عن جبار بن سلمی، قال: (... إنی طعنت رجلاً منهم يومئذ بالرمخ بين كتفيه فنظرت إلى سنان الرمح حين خرج من صدره...)، وقول أنس: (... فخرج رجل من كسر الیت برمخ فضرب به في جنبه حتى خرج من الشق الآخر...). انظر: تاريخ الأمم والمملوك ٢ / ٥٤٨ و ٥٥٠.

(٧) في ك و ط (فقال).

على بقية أصحابه فقتلوهم، إلاًّ رجل^(١) أعرج صعد الجبل وآخر معه، فأخبر جبريل النبي - صلى الله عليه وسلم - أنهم قد لقوا ربهم، فرضي الله^(٢) عنهم، وأرضاهم، فكنا نقرأ: (أن بلغوا عنا قومنا إنا لقينا ربنا فرضي عنا وأرضانا) ثم نسخ^(٣)، فدعا عليهم أربعين صباحاً، على رُعْل^(٤) وذكوان^(٥)، وبني لحيان^(٦) وعصيَّة^(٧) الذين عصوا الله ورسوله^(٨). وكان في هؤلاء عامر بن فهيرة^(٩)

(١) في ك و ط (رجال). وما في أ موافق للفظ البخاري. الحديث رقم (٢٨٠١) من الفتح.

(٢) لم يرد اسم الجاللة المعظم في أ.

(٣) في ك و ط زيادة (بعد).

(٤) رُعْل: هم بطن من بني سليم، يتسبون إلى رعل بن عوف بن امرىء القيس من بهته بن سليم، والسبة إلهم: رعل.

انظر: الفتح ١٩/٦؛ وللباب ٣١/٢.

(٥) ذكوان: بطن كبير من سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عilan، وهو ذكوان بن ثعلبة بن بهته بن سليم.

انظر: اللباب ٥٣١/١.

(٦) هم بنو لحيان بن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ١٢ و ١٩٦.

(٧) عصيَّة: هم بطن من امرىء القيس بن بهته، وهم بنو عصيَّة بن خفاف امرىء القيس بن بهته بن سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عilan.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ٢٦١.

(٨) رواه البخاري بمثله، كتاب الجهاد، باب من ينكب في سبيل الله، ١٨/٦ - ١٩/٦ - ٢٨٠١ من الفتح. ومسلم، بمعناه، كتاب الإمارة، باب ثبوت الجنة للشهيد ١٥١١/٣ - ٦٧٧.

في ط (لأنظر إليه بين السماء والأرض).

(٩) عامر بن فهيرة: هو أبو عمرو، مولى أبي بكر الصديق، وكان مولداً من مولدي الأزد، أسود اللون، مملوكاً لأخي عائشة لأبيها، كان من السابقين إلى الإسلام، شهد بدرأً وأحداً وقتل يوم بئر معونة سنة ٤ هـ وله ٤٠ سنة.

انظر: أسد الغابة ٣٢/٣ - ٣٣.

قال عنه عامر بن الطفيلي^(١) ، لقدرأيته بعدهما قتل رفع إلى السماء حتى أني
لأنظر إلى السماء بينه وبين الأرض»^(٢) .

وفي الصحيحين من حديث أبي حميد الساعدي^(٣) قال: خرجنا
مع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في غزوة تبوك، فأتينا وادي
القرى^(٤) على حدقة^(٥) لامرأة، فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

(١) لم يذكر نسبة، ذكره الطبرى والترمذى فى الصحابة، وأورده المستغفى فى ترجمة
عامر بن الطفيلي بن مالك بن جعفر الكلابى . وهو خطأ صريح، فإن هذا مات
كافراً، وقصته معروفة، والظاهر أن المذكور (أسلمى) إن صح الحديث الذى رواه
الطبرى والبغوى فى ترجمة عامر بن مالك. قال عبد الله بن بريدة الأسلمى : حدثنى
عمى عامر بن الطفيلي . . .
انظر: الإصابة ٢٥١/٢.

(٢) في ط (لأنظر إليه بين السماء والأرض).
الذى عند البخارى هكذا: (وعن أبيأسامة، قال: قال هشام بن عروة فأخبرنى
أبى، قال: «لما قتل الذين بيترون، وأسر عمرو بن أمية الضمرى قال له عامر بن
الطفيل: – أي ابن مالك بن جعفر الكلابى (الغادر) – من هذا؟ ف وأشار إلى قبيل.
فقال له عمرو بن أمية – وهو الوحيد الذى لم يقتل: – هذا عامر بن فهير، فقال:
لقد رأيته بعدهما قتل رفع إلى السماء حتى لأنظر إلى السماء بينه وبين الأرض،
ثم وضع). وهذه الرواية فى البخارى تابعة للحديث رقم (٤٠٩٣) من باب غزوة
الرجبع، كتاب المغازى ٧/٣٨٩ من الفتح.

(٣) أبو حميد الساعدى: هو المنذر بن سعد بن المنذر – أو ابن مالك – قيل: اسمه،
عبد الرحمن، وقيل: عمرو، صحابي مشهور شهد أحداً وما بعدها، وعاش إلى
خلافة يزيد سنة ٦٠هـ.

انظر: تقريب التهذيب ٢/٤١٤؛ وأسد الغابة ٥/٧٨.

(٤) هو: واد بين المدينة والشام، من أعمال (مناطق) المدينة، كثير القرى.
انظر: مراصد الاطلاع ١٤١٧/٣.

(٥) قال البخارى: «قال أبو عبد الله – يعني نفسه – : كل بستان عليه حائط فهو حدقة،
وما لم يكن عليه حائط لم يقل حدقة».
انظر: الفتح ٣/٣٤٤.

وسلم - : «آخر صوها»^(١) فخر صنها، وخرصها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عشرة أوسق^(٢). قال : «أحصيها»^(٣) حتى نرجع إليك - إن شاء الله تعالى^(٤)» فانطلقنا حتى قدمنا تبوك ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «ستهب عليكم - الليلة - ريح شديدة ، فلا يقم فيها أحد^(٥) ، فمن كان له بغير ، فليشد عقاله» فهبت ريح شديدة ، فقام رجل فحملته الريح حتى ألقته بجبل طيء^(٦).

وروى^(٧) الإمام أحمد عن ابن عباس قال : «كان الذي أسر العباس بن عبد المطلب أبو اليَسَر بن عمرو ، وهو كعب بن عمرو ، أحد

(١) من الخرص ، وهو حزر ما على النخل من الرطب تمراً .
انظر : الفتح / ٣٤٤ .

(٢) الوسق : ستون صاعاً ، بصاع النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو خمسة أرطال وثلث .
انظر : اللسان / ١٠ ، ٣٧٨ ، مادة وسق .

(٣) في ك و ط (أحصها) .
أي : احفظي عدد كيلها ، وأصل الإحصاء : العدد بالحصى ، لأنهم كانوا لا يحسنون الكتابة ، فكانوا يضيّطون العدد بالحصى .
انظر : الفتح / ٣٤٥ .

(٤) ليس في أ ولا ك كلمة التقديس .
في ك و ط زيادة (منكم) .

(٥) جبل طيء ، هما أجاؤ وسلمي ، بينهما وبين المدينة ثلث مراحل (٥٠٠ كلم تقريباً) ، وطيء : هو جلهمة بن أود بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان بن سباء .
انظر : معجم البلدان / ٩٤ و ٩٧ .

(٦) رواه البخاري ، بمثله ، كتاب الزكاة باب خرض التمر ، ٣٤٣ / ٣ (١٤٨١) من الفتح .
ومسلم بمثله ، كتاب الفضائل باب في معجزات النبي - صلى الله عليه وسلم -
١٧٨٥ / ٤ (١٣٩٢) .

(٧) في أ (ورواه) وهو تحريف ظاهر .

بني سلمة^(١). فقال له رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : (كيف أسرته يا أبا اليَسَر)^(٢)؟ فقال : لقد أعانني عليه رجل ما رأيته بعد ولا قبل ، هيئته كذا وكذا . فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «لقد أعانك عليه ملك كريم». وقال للعباس : «يا عباس، أ Ferd نفسك ، وابن^(٣) أخيك عقيل بن أبي طالب ، ونوفل بن الحارث^(٤) وحليفك عتبة بن جحدم^(٥) أخو بني الحارث^(٦) بن فهر»^(٧) . قال : فإني قد كنت مسلماً

(١) أبو اليَسَر : هو كعب بن عمرو بن عباد ، السلمي ، الانصاري ، صحابي بدري جليل ، مات بالمدينة سنة ٥٥٥ هـ وقد زاد على المائة .
انظر : تقريب التهذيب ١٣٥ / ٢ .

(٢) سبب هذا السؤال ما روي أن ابن عباس قال : «قلت لأبي : كيف أسرك أبو اليَسَر ، ولو شئت لجعلته في كفك؟ قال : يا بني لا تقل ذاك ، لقد لقيني وهو أعظم في عيني من الخندمة» ، قال الهيثمي : «رواه الطبراني والبزار ، وفيه علي بن زيد وهو سيء الحفظ ، وبقية رجاله وثروا». والخدمة : جبل بمكة . وقد كان العباس طويلاً جسيماً ، وكان أبو اليَسَر قصيراً . فقد روي عن جابر : أسر العباس فلم يوجد له قميص يقدر عليه» ، قال الهيثمي : «رواه الطبراني في الأوسط ، وفيه مسلم بن خالد وهو ضعيف ، وقد وثق» .

انظر : المجمع ٨٥ / ٦ ؛ وأسد الغابة ١٨٤ / ٤ .
في ث و ط (وابني) بالتشية .

(٣) نوفل بن الحارث : هو ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ، يكنى أبا الحارث ، وهو ابن عم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – كان أحسن أخوته ، ومن سائر من أسلم من بني هاشم ، أخي الرسول – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بينه وبين العباس ، وكان ممن ثبت يوم حنين ، وتوفي بالمدينة سنة ١٥ هـ .
انظر : أسد الغابة ٤ / ٥٩٤ ؛ والإصابة ٣ / ٥٧٧ ؛ والبداية والنهاية ٧ / ٦٢ .

(٤) هو عتبة بن عمرو بن جحدم .
انظر : السيرة لابن هشام ٣ / ٧ .

(٥) سقط من ط قوله : (وحليفك عتبة بن جحدم أخو بني الحارث) وبقيت (ابن فهر) .
(٦) هم بنو الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

قبل ذلك وإنما استكرهوني . قال: «الله أعلم ب شأنك ، إن يك ما تدعى حقاً فالله يجزيك بذلك ، وأما ظاهر أمرك فقد كان علينا ، فاfad نفسك» وقد كان رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قد أخذ منه عشرين أوقية^(١) ذهباً . فقال: يا رسول الله ، أحسبها لي من فدai . قال: «لا ، ذلك شيء أعطانا الله منك». قال: فإنه ليس لي مال . قال: «فأين المال الذي وضعته بمكة ، حين خرجمت عند أم الفضل^(٢) ، وليس معك أحد غيركما؟ فقلت: إن أصبحت في سفري هذا ، فللفضل^(٣) كذا ، ولقشم^(٤) كذا ، ولعبد الله كذا؟» قال: فوالذي بعثك بالحق ما علم بهذا أحد من الناس غيري وغيرها وأنني أعلم أنك لرسول الله^(٥) .

= انظر: جمهرة أنساب العرب ص ١٢ و ١٧٦ .

(١) الأوقية سدس الرطل ، وهو جزء من اثنى عشر جزءاً .

انظر: اللسان ١٥ / ٤٠٤ ، مادة وقي .

(٢) هي لبابة بنت الحارث بن حزن الهمالية ، زوج العباس ، وأخت ميمونة زوج النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قال ابن حبان: «ماتت بعد العباس في خلافة عثمان». انظر: تقرير التهذيب ٦١٣ / ٢ .

(٣) الفضل: هو ابن العباس بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي ، ابن عم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، وأكبر ولد العباس ، استشهد في خلافة عمر . انظر: تقرير التهذيب ١١٠ / ٢ .

(٤) قشم: هو ابن العباس بن عبد المطلب الهاشمي ، صحابي ، صغير ، مات سنة ٥٧ هـ .

انظر: تقرير التهذيب ١٢٣ / ٢ .

(٥) رواه الإمام أحمد في المسند ١ / ٣٥٣ ، قال الهيثمي: «رواه أحمد ، وفيه راو لم يسم ، وبقية رجاله ثقات . ولبعضه شاهد عند أحمد بلحظ: جاء رجل من الأنصار بالعباس قد أسره ، فقال العباس: يا رسول الله ليس هذا أسرني ، أسرني رجل من القوم أنزع ، من هبته كذا وكذا ، فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : (قد آزرك الله بملك كريم) . قال الهيثمي: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح» .

انظر: المجمع ٦ / ٨٥ - ٨٦ .

وفي صحيح البخاري : لما أرسل النبي - صلى الله عليه وسلم - الجيش في غزوة مؤتة ، وأمر عليهم زيد بن حارثة ، وقال : «إن قتل فجعفر ، فإن قتل فعبد الله بن رواحة»^(١).

فروى^(٢) البخاري عن أنس بن مالك ، قال : نعى^(٣) رسول الله - صلى الله عليه وسلم - زيداً وفعراً وابن رواحة للناس ، قبل أن يأتهم خبرهم ، فقال : «أخذ الراية زيد فأصيب ، ثم أخذها جعفر ، فأصيب ، ثم أخذها عبد الله بن رواحة ، فأصيب ، وإن عيني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لتذرفن ، ثم أخذها خالد بن الوليد ، سيف من سيف الله ، حتى فتح الله عليهم»^(٤).

● ● ●

(١) جاء هذا النص في ك و ط مع زيادة في آخره هكذا (عن نافع عن ابن عمر قال : أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة مؤتة زيد بن حارثة فإن قتل زيد فجعفر ، وإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة). قال ابن عمر : «كنت معهم فنشته يعني ابن رواحة فوجدنا فيما أقبل من جسده بضعاً وسبعين ما بين طعنة ورمية». رواه البخاري ، كتاب المغازي ، باب غزوة مؤتة من أرض الشام ٥١٠ / ٧ (٤٢٦١).

من الفتح . ورواه أحمد في المستند ٥٠٠ / ٥.

(٢) في ك و ط (وروى).

(٣) أي : أخبرهم بموته.

انظر : الفتح ٥١٢ / ٧ - ٥١٣ .

(٤) رواه البخاري ، وليس فيه التصريح بالاسم (خالد بن الوليد) كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب خالد بن الوليد ، - رضي الله عنه - ٧ / ١٠٠ (٣٧٥٧) وفي المغازي ، باب غزوة مؤتة من أرض الشام ، ٧ / ٥١٢ (٤٢٦٢) من الفتح .

فصل

وآياته^(١) – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – المتعلقة^(٢) بالقدرة والفعل آيات النبي والمتعلقة بالقدرة والتأثير أنواع، الأول منها: ما هو في العالم العلوى كانشقاق القمر^(٣) * وحراسة السماء بالشہب الحراسة التامة^(٤) لما بعث، كمعراجه إلى السماء * فقد ذكر الله^(٥) انشقاق القمر، وبين أن الله فعله، وأخبر به لحكمة عظيمتين:

أحدهما^(٦): كونه من آيات النبوة لما سأله المشركون آية، فأر لهم انشقاق القمر.

والثانية: أنه دلالة على جواز انشقاق الفلك^(٧)، وأن ذلك دليل على ما أخبرت به الأنبياء، من انشقاق السموات، ولهذا قال – تعالى – :

﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا إِلَيْهِ يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سَحْرٌ مُّسْتَمِرٌ ﴿٢﴾ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقِرٌ﴾ وَلَقَدْ

(١) سقطت الواو من ط.

(٢) في ك و ط (المتعلقة).

(٣) ما بين النجمتين تقدم في أ فجاء بين كلمة (والتأثير) وكلمة (أنواع).

(٤) في أ (الثابتة).

(٥) لم يرد لفظ الجلالة المعظم في أ.

(٦) في ط (إحداهما).

(٧) أي الإجرام السماوية.

جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزَدَّجٌ^(١) ٦ حِكْمَةٌ بِلِغَةٍ فَمَا تَغِيَّ النَّذْرُ
 فَوْلَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ ثُمَّ كَرِ^(٢) ٧ خَشَّاً أَنْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ
 الْأَجَادِيثُ كَانُوهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ^(٣)

فذكر اقتراب الساعة وانشقاق القمر، وجعل الآية في انشقاق القمر^(٤) دون الشمس وسائر الكواكب، لأنه أقرب إلى الأرض من الشمس والنجوم^(٥)، وكان الانشقاق فيه دون سائر أجزاء الفلك، إذ هو الجسم المستدير الذي يظهر فيه^(٦) الانشقاق، لكل من يراه، ظهوراً لا يتماري فيه، وأنه - نفسه - إذا قبل الانشقاق فقبول^(٧) محله أولى بذلك، وقد عاينه الناس وشاهدوه. وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - يقرأ بهذه السورة في المجامع الكبير، مثل صلاة الجمعة والعيدين، ليسمع الناس ما فيها من آيات النبوة ودلائلها، والاعتبار بما فيها، وكل الناس يقر بذلك ولا ينكره، فعلم أن انشقاق القمر كان معلوماً عند الناس عامة.

وفي صحيح مسلم: أن عمر بن الخطاب سأله أبا واقد الليثي^(٨):

(١) أي: واعظ لهم عن التمادي في الكفر والضلال.
انظر: صفة التفاسير ١٧ / ٢٨٤.

(٢) سورة القمر: الآيات ١ - ٧.

(٣) سقطت (القمر) من ك.

(٤) فمتوسط بعد القمر عن الأرض مائتين وثمانين وثلاثين ألف ميل، بينما تبعد الشمس عن الأرض واحداً وتسعين مليون ونصف مليون ميل.
انظر: دائرة معارف وجدي ٧ / ٥٠٠.

(٥) في ط (يظهر الانشقاق فيه).

(٦) في ط (قبوله).

(٧) هو الحارث بن عوف، من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة بن خزيمة الكناني، اختلف في شهوده بدرأ، يعد في أهل المدينة، جاور بمكة سنة ومات بها، ودفن في =

«ما كان يقرأ به^(١) رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في الأضحى والغطر»؟ فقال : «كان يقرأ فيهما بـ (قاف)^(٢) والقرآن المجيد) واقتربت الساعة وانشق القمر»^(٣).

ومعلوم بالضرورة في مُطْرَد العادة، أنه لو لم يكن انشق لأشعر المؤمنون به إلى تكذيب ذلك، فضلاً عن أعدائه الكفار والمنافقين. ومعلوم أنه كان من أحقر الناس على تصديق الخلق له، واتباعهم إياه. فلو لم يكن انشق، لما كان يخبر به ويقرؤه على جميع الناس، ويستدل به، ويجعله آية له.

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال : «إن أهل مكة سأّلوا نبِيَ الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر مرتين»^(٤).

مقبرة المهاجرين بفتح سنة ٦٨ هـ وله ٧٥ أو ٨٥ سنة.

انظر: أسد الغابة ٣٢٥/٥؛ والإصابة ٤/٢١٥ - ٢١٦.

(١) سقطت (به) من كـ.

(٢) في ط فيها بـ (ق).

(٣) رواه مسلم بمثله، كتاب صلاة العيددين، باب ما يقرأ به في صلاة العيددين. ٦٠٧/٢ (٨٩١).

(٤) في كـ و ط (فرقتين).

رواه مسلم، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب انشقاق القمر، ٤/٢١٥٩. وهو بهذا اللفظ ليس عند البخاري.

قال الحافظ ابن حجر: «قال العمام ابن كثير: في الرواية التي فيها (مرتين) نظر، ولعل قائلها أراد فرقتين. قلت: وهذا الذي لا يتوجه غيره جمعاً بين الروايات، ثم راجعت نظم شيخنا – يقصد: الحافظ أبا الفضل، – فوجدته – يحتمل التأويل المذكور، ولفظه: فصار فرقتين فرقة علت وفرقـة لـلطـؤـد منه نـزلـت وذاك مـرـتـيـن بـالـإـجـمـاعـ والنـصـ والتـواـرـ والـسـمـاعـ فـجـمـعـ بـيـنـ قـوـلـهـ (ـفـرـقـتـيـنـ)ـ وـبـيـنـ قـوـلـهـ (ـمـرـتـيـنـ)ـ فـيمـكـنـ أـنـ يـتـعـلـقـ الإـجـمـاعـ بـأـصـلـ =

وعنه قال: «إن أهل مكة سألوا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أن يربهم آية فانشق القمر فرقتين»^(١).

ورواه الترمذى، وزاد فيه^(٢): فنزلت:

﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَ الْقَمَرُ . . .﴾

إلى قوله – تعالى – :

﴿. . . سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌ﴾^(٣).

يقول: ذاہب^(٤).

وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال: «انشق القمر على عهد رسول الله – صلى الله عليه وسلم – شَقَّتْيْنِ»^(٥)، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – «اشهدوا»^(٦).

الانشقاق، لا بالتعدد... وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر بحجج لا تستحق أن يلتفت إليها».

انظر: الفتح ١٨٣/٧ و ١٨٥.

(١) رواه البخارى بنحوه، كتاب مناقب الأنصار باب انشقاق القمر، ١٨٢/٧ (٣٨٦٨) من الفتح. ورواه مسلم بنحوه، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب انشقاق القمر، ٤/٢١٥٩ (٢٨٠٢).

(٢) في ك و ط (زاد الترمذى).

(٣) سورة القمر: الآيات ١ – ٢.

(٤) سنن الترمذى، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة القمر، ٥/٣٩٧ (٣٢٨٦) بلفظ (مرتين). قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن صحيح».

(٥) الشقة: نصف الشيء.

انظر: مختار الصحاح ص ٣٤٣.

(٦) رواه البخارى، كتاب التفسير، سورة اقترن الساعة، باب: «وانشق القمر» «وإن يرو آية يعرضوا»، ٨/٦١٧ (٤٨٦٤) من الفتح. ومسلم، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب انشقاق القمر ٤/٢١٥٨ (٢٨٠٠).

وعن ابن مسعود - أيضاً - قال: «رأيت القمر منشقاً شقتين بمكة، قبل مخرج النبي - صلى الله عليه وسلم - شقة على جبل أبي قبيس^(١)، وشقة على السويداء^(٢)، فقال كفار قريش - أهل مكة - هذا سحر، سحركم به ابن أبي كبشة^(٣)، انظروا السفار^(٤) فإن كانوا رأوا مثل ما رأيتم، فقد صدق، وإن لم يكونوا رأوا مثل ما رأيتم، فهو سحر. قال: فسئل السفار، وقدموا من كل وجه، فقالوا: (رأينا). رواه البخاري ومسلم^(٥).

(١) أبو قبيس: هو الجبل المشرف على مكة من شرقها، وجده إلى قعيقان، ومكة بينهما، وكان يسمى في الجاهلية (الأمين) لأنه استودع فيه الحجر الأسود أيام الطوفان - فيما يقال - .

انظر: مراصد الاطلاع ٢٠ / ١.

(٢) قال ابن منظور: «السويداء: موضع بالحجاج». وقال ابن حجر: «ناحية خارج مكة عندها جبل».

انظر: اللسان ٣/٢٣١ ، مادة سود. والفتح ٧/١٨٤ .

(٣) المقصود هو الرسول - صلى الله عليه وسلم - لأن أبي كبشة أحد أجداده، وعادة العرب إذا انتقصت نسبت إلى جد غامض، وذكر بعض جماعة من أجداد النبي - صلى الله عليه وسلم - من قبل أبيه ومن قبل أمه كل واحد منهم يكتن أبي كبشة، وقيل: هو أبوه من الرضاة، واسمها: الحارث بن عبد العزى، وقيل: هو رجل من خزاعة خالف قريشاً في عبادة الأواثان فنسبوه إليه للاشتراك في مطلق المخالفات، واسمه: وجز بن عامر بن غالب.

انظر: الفتح ١/٤٠ .

(٤) السفار: جمع مسافر.

انظر: المصباح المنير ص ٢٧٨ .

(٥) بل روا البيهقي في الدلائل مُفرقاً في روایتين كلاهما عن عبد الله بن مسعود، الأولى من طريق أبي معمر، والثانية من طريق مسروق، بმمثلها.

انظر: الدلائل ٢/٢٦٥ و ٢٦٦ - ٢٦٧ .

ورواه أبو نعيم في الدلائل ١/٣٦٩ - ٣٧٠ من روایتين كلاهما من طريق مسروق =

وروى البخاري عن ابن عباس أنه قال: «انشق القمر على زمان رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»^(١) .

وروى مسلم عن ابن عمر في قوله – تعالى – :

﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَ الْقَمَرُ﴾^(٢) .

قال: قد كان ذلك على عهد رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – انشق القمر فلقتين^(٣) ، فلقة من دون الجبل، وفلقة من خلف الجبل، فقال رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – «اللَّهُمَّ اشهد»^(٤) .

وعن جبير بن مطعم قال: «انشق القمر ونحن بمكة، حتى صار فرقتين على هذا الجبل، (٥) وعلى هذا الجبل، فقال الناس: سحرنا محمد^(٦) ! قال رجل: إن كان سحركم فلم يسرّ الناس كلهم». رواه

عن ابن مسعود، ورواه أبو داود الطيالسي في مستنه ٣٨ (٢٩٥) من طريق أبي الضحى، قال ابن حجر في مقدمة الفتح: ٥١: «ورويناها بعلو في (المعرفة) لابن منه». وليس لهاذين اللفظين أثر عند البخاري ولا مسلم خلافاً لما ذكره الشيخ المؤلف.

(١) صحيح البخاري، كتاب التفسير، سورة اقربت الساعة، باب: «وانشق القمر...» ٦١٧/٨ (٤٨٦٦) من الفتح.

(٢) سورة القمر: الآية ١.

(٣) الفُلْقَةُ: إِذَا شَقَّ الْقَضِيبُ بِاثْنَيْنِ، فَكُلُّ شِقٍ فُلْقٌ، وَفُلْقَةُ الْجَفْنَةِ: نَصْفُهَا، وَالْكَسْرَةُ – أَيْضًا – .

انظر: ترتيب القاموس ٣/٥٢٠.

(٤) رواه مسلم بنحوه، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، باب انشقاق القمر ٤/٢١٥٩ (٢٨٠١).

(٥) في لـ و ط زيادة (فقال).

(٦) في ط زيادة الجملة الدعائية. وليس في محل مناسب.

سنن الترمذى، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة القمر، ٥/٣٩٨ (٣٢٨٩).

الترمذى^(١).

وكذلك صعوده ليلة المعراج إلى ما فوق السموات، وهذا مما تواترت به الأحاديث، وأخبر به القرآن، أخبر بمسراه ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، وهو بيت المقدس، وفي موضع آخر بصعوده إلى السموات، فقال - تعالى - :

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيَلَامِنَ الْمَسَاجِدَ الْحَرَامَ إِلَى الْمَسَاجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكَنَا حَوْلَهُ لِتُرِيكُهُ مِنْ أَيْمَانِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٢).

فأخبر - هنا - بمسراه ليلاً بين المسجدين، وأخبر أنه فعل ذلك، ليりه من آياته.

ومعلوم أن الأرض قد رأى سائر^(٣) الناس ما فيها من الآيات، فعلم أن ذلك ليريه آيات لم يرها عموم الناس، كما قال في السورة الأخرى:

﴿أَفَتَمَرُونَنِّمُ﴾^(٤) ﴿عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾^(١٥) ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾^(١٦) ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾^(٥)

(١) قال الحافظ ابن كثير عن انشقاق القمر في عهد النبوة: «... ثبت ذلك في الأحاديث المتواترة بالأسانيد الصحيحة... وهذا أمر متفق عليه بين العلماء... وأنه كان إحدى المعجزات الباهرات».

انظر: تفسير القرآن العظيم ٤٤٧/٧.

(٢) سورة الإسراء: الآية ١.

(٣) سقطت (سائر) من ك و ط.

(٤) أفتمارونه: أفتجادلونه.

انظر: صفوۃ التفاسیر ٢٧/٢٧٣.

(٥) قال المفسرون: هي التي في السماء السابعة قرب العرش، والسدرة شجر النبض، تتبع من أصلها الأنوار، وهي عن يمين العرش، وسميت سدرة المنتهى لأنها يتنهى إليها علم الخلق وجميع الملائكة، ولا يعلم أحد ما وراءها إلا الله - عز وجل - .

انظر: المصدر والموضع السابق.

عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ لَقَدْ رَأَى مِنْ كَائِنٍ رَّيْهَ الْكَبْرَىٰ ﴿١٧﴾ .

وفي الصحيحين عن ابن عباس في قوله - تعالى - :

﴿... وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ...﴾ ﴿٢﴾ .

قال: «هي رؤيا عين، أريها النبي - صلى الله عليه وسلم - ليلة أسرى به» ^(٣) .

فكان ^(٤) في إخباره بالمسرى (النريه من آياتنا) ^(٥) بيان أنه رأى من آياته ما لم يره الناس، وقد بين ذلك في السورة الأخرى، فإنه ^(٦) رأى جبريل عند سدرة ^(٧) المتهى :

﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ ^(٨) .

(١) سورة النجم: الآيات ١٢ - ١٨ .

(٢) سورة الإسراء: الآية ٦٠ .

(٣) رواه البخاري، كتاب التفسير، سورة بنى إسرائيل (الإسراء) باب: «وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلّا فتنة للناس» ٣٩٨ / ٨٠ (٤٧٦) من الفتح. ورواه الترمذى، كتاب تفسير القرآن، باب ١٨، ومن سورة بنى إسرائيل ٣٠٢ / ٥ (٣١٣٤). والظاهر أنه ليس عند مسلم، خلافاً لما قال الشيخ المؤلف.

(٤) في ك (وكان) وفي ط (كان).

(٥) في ك و ط (ليريه من آياته).

(٦) في ك و ط (وأنه).

(٧) في ك و ط بالتعريف (السدرة).

(٨) سورة النجم: الآيات ١٦ ، ١٧ .

فسرها ابن مسعود بأنه: فراش من ذهب. وذلك في حديث تفرد به مسلم، كتاب الإيمان، باب ذكر سورة المتهى ١٥٧ / ١ (١٧٣). ذكر ذلك الحافظ ابن كثير في تفسيره ٤٢٩ / ٧. وروى الطبراني حديثاً عن أبي هريرة أو غيره - شك أبو جعفر =

وأنه رأى بالبصر آيات ربِّه الكبُّرى. وذكر في تلك السورة المسرى، لأنَّه أُمكِّنَه أنْ يقيِّمَ^(١) عليه برهانًا. فإنه لِمَا أخْبَرَهُمْ بِهِ، فَكَذَبَهُ مِنْ كَذَبِهِ، وَتَعَجَّبُوا مِنْ ذَلِكَ، سَأَلُوهُ عَنْ نَعْتِهِ وَصَفْتِهِ^(٢)، فَنَعْتَهُ لَهُمْ، لَمْ يَخْرُمَ^(٣) مِنْ النَّعْتِ شَيْئًا، وَأَخْبَرَ خَبْرَ عِيرَهُمْ^(٤) الَّتِي كَانَتْ فِي الطَّرِيقِ^(٥)، فَظَاهَرَ لَهُمْ صَدْقَةُهُ، وَكَانَ صَدْقَةُ^(٦) فِي هَذَا آيَةً عَلَى صَدْقَةِ فِيمَا غَابَ عَنْهُمْ، وَكَانَ قَطْعَ الْمَسَافَةِ الْبَعِيدَةِ فِي الزَّمَانِ الْيَسِيرِ لِأَجْلِ مَا أَرَاهُ^(٧) مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي تَخَصُّ بِرَؤْيَتِهِ الْأَنْبِيَاءُ.

وبهذا تميَّزَ عَمَّنْ يَقْطَعُ الْمَسَافَةَ كَرَامَةً لَوْلَيٍّ، أَوْ بِتَسْخِيرِ^(٨) الْجَنِّ، كَمَا فِي قَصَّةِ بَلْقَيسِ حَيْثُ:

﴿قَالَ عَفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾^(٩) أَنَّهُ أَنْيَاكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ^(١٠) وَإِنِّي عَلَيْهِ

= الرَّازِي – أحد الرواة – قال: «... فَغَشَّيْهَا نُورُ الْخَلَقِ، وَغَشَّيْتَهَا الْمَلَائِكَةُ أَمْثَالَ الْغَرَبَانِ حِينَ يَقْعُنُ عَلَى الشَّجَرِ...». انظر: جامع البيان ص ٢٧ - ٥٦.

(١) في أ (يقم) والصواب ما أثبتناه من ك و ط. (٢) في ك و ط (صفاته). (٣) أي: لم ينقص ولم يقطع. انظر: مختار الصحاح ص ١٧٤.

(٤) العَيْرُ: هي الإبل التي تحمل الطعام، ثم غالب على كل قافلة. انظر: المصباح المنير / ٢ - ٤٤٠.

(٥) سَيَّأَيَ إِثْبَاتُ ذَلِكَ قَرِيبًا. (٦) في ك (صدقهم).

(٧) في ك و ط (ما رأاه). (٨) في ك و ط (تسخيراً).

(٩) أي: مارد من مردة الجن. انظر: صفوۃ التفاسیر ١٩ / ٤٠٩.

(٣) أي: مجلس الحكم، وكان يجلس من الصبح إلى الظهر في كل يوم، وكان غَرْضُهُ =

لَقِيْتُ أَمِينٌ^(١) قَالَ اللَّهُ عِنْدُهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا أَئِلَكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَ إِلَيْكَ طَرْفَكَ^(٢)
فَإِنْ قَطْعَ الْجَسْمَ لِلْمَسَافَةِ الْبَعِيدَةِ أَنَّمَا كَانَ لِمَا أُوتِيهِ سَلِيمَانُ مِنَ
الْمَلْكِ، كَمَا كَانَ الرِّيحُ :

نَجَرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءٌ حَيْثُ أَصَابَ^(٣) وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِ^(٤)
وَآخَرِينَ مُقَرَّنَّا فِي الْأَصْفَادِ^(٥).

وهذا تسخير ملكي .

وقَطْعُ - محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -^(٦) كَانَ لِمَا أَرَاهُ اللَّهُ مِنَ
الْآيَاتِ، التِّي مِيزَهَا عَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ، وَكَانَ ذَلِكَ فِتْنَةً: أَيْ مَحْنَةً
وَابْتِلَاءً^(٧) لِلنَّاسِ، لِيَتَبَيَّنَ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ مَنْ يَكْذِبُهُ . وَأَحَادِيثُ الْمَعْرَاجِ،
وَصَعْوَدَةٌ إِلَى مَا فَوْقَ السَّمَاوَاتِ، وَفَرَضَ الرَّبُّ عَلَيْهِ الصلواتُ الْخَمْسُ
حِينَئِذٍ، وَرَؤْيَتِهِ لِمَا رَأَاهُ مِنَ الْآيَاتِ، وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ، وَالْمَلَائِكَةُ وَالْأَنْبِيَاءُ فِي
السَّمَاوَاتِ، وَالْبَيْتُ الْمَعْمُورُ^(٨)، وَسَدْرَةُ الْمَتَهِّي وَغَيْرُ ذَلِكَ، مَعْرُوفٌ

أنْ يَأْتِيهِ بِهِ فِي أَقْلَمِ نَصْفِ نَهَارٍ =

انظر: المُصْدِرُ وَالْمَوْضِعُ السَّابِقُ.

قال المفسرون: هو (آصف بن برخيا) وكان من الصديقين، يعلم اسم الله الأعظم.

وهو الذي أتى بالعرش بلمح البصر.

انظر: المُصْدِرُ وَالْمَوْضِعُ السَّابِقُ.

(١) سورة النمل : الآيات ٣٩ ، ٤٠ .

(٢) المعنى: تسير بأمره لينة طيبة، حيث قصد وأراد.

انظر: المُصْدِرُ السَّابِقُ . ٦٠ / ٢٣ .

(٣) سورة ص: الآيات ٣٦ - ٣٨ .

(٤) أي: قطعه المسافة في الإسراء.

(٥) اللسان ١٣ / ٣١٧ ، مادة فتن .

(٦) البيت المعمور: في السماء السابعة، يطوف به أهل السماء السابعة كما يطوف أهل الأرض بكتعبتهم، وقد وجد الرسول - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ مُسْنَدًا =

متواتر في الأحاديث، وهذا النوع لم يكن لغيره من الأنبياء مثله. يظهر به تحقيق قوله - تعالى - :

﴿ إِنَّكَ الرَّسُولَ فَضَلَّنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرِيمَ الْبَيْنَتِ وَأَيَّدْنَاهُ رُوحُ الْقَدْسِ . . . ﴾^(١).

فالدرجات التي رفعها محمد ليلة المراجعة، وسيرفعها في الآخرة، في المقام^(٢) المحمود، الذي يغبطه به الأولون والآخرون، الذي ليس لغيره مثله^(٣).

ففي الصحيحين من حديث أنس بن مالك، عن مالك بن صعصعة^(٤)، وأبي ذر، ومن رواية ابن عباس، وأبي^(٥) حبة الأنصاري^(٦) وغيرهم.

ظهره إلى البيت المعمور، وفي كل سماء بيت يصلي إليه أهلها، والذي في السماء الدنيا يقال له : بيت العزة.

انظر: تفسير القرآن العظيم ٤٠٣/٧ - ٤٠٤.

(١) روح القدس: هو جبريل - عليه السلام - .

انظر: تفسير القرآن العظيم ٤٤٩/١.

سورة البقرة: الآية ٢٥٣.

(٢) في ك و ط (المقام).

(٣) في ك و ط (مثلها).

(٤) مالك بن صعصعة: هو: ابن وهب بن عدي بن مالك بن عدي بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار، الأنصاري الخزرجي، ثم المازني. روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - حديثين، وكأنه مات قديماً.

انظر: أسد الغابة ٤/٢٥١؛ والإصابة ٣/٣٤٦؛ وتقريب التهذيب ٢/٢٢٥.

(٥) في أ (أبا) والأصوب ما أثبتناه من ك و ط.

(٦) أبو حبة الأنصاري: هو الأوسي البدرى، قيل: اسمه عامر، وقيل: مالك، وكذلك وقع الاختلاف في كنيته هل أبو حبة بالباء أم بالنون أم بالياء، وصوب أبو عمر بن

فروى أنس: أن رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال: «أتيت بالبُرَاقِ، وهو دابة أبيض طوبل، فوق الحمار دون البغل، يضع حافره عند منتهى بصره» قال: «فركبته حتى أتيت بيت المقدس»^(١)، قال: «فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء» قال: «ثم دخلت المسجد فصلبت فيه ركعتين ثم خرجت، فجاءني جبريل بإماء من خمر، وإناء من لبن، فاخترت اللبن، فقال: جبريل - عليه السلام - «اخترت الفطرة» ثم عرج بنا إلى السماء، فاستفتح جبريل، فقيل من أنت؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قيل: وقد^(٢) بعث إليه؟ قال: قد بعث إليه^(٣). قال: ففتح لنا، فإذا أنا بأدم، فرحب بي ودعا لي بخير^(٤). ثم عرج بنا إلى السماء الثانية، فاستفتح جبريل - عليه السلام - فقيل: من أنت؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قيل: وقد^(٥) بعث إليه؟ قال: قد بعث إليه. قال: ففتح لنا، فإذا أنا بابني الخالة، عيسى ويعقوب بن زكريا - عليهما السلام - ، فرحا بي ، ودعوا لي بخير^(٦).

ثم عرج بي إلى السماء الثالثة، فاستفتح جبريل: فقيل: من أنت؟ قال: جبريل. قيل: ومن معك؟ قال: محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ =

عبد البر أنه بالباء - المودحة التحتية - وقد خلط بينه وبين آخر استشهد يوم أحد، ورجح أنه غيره، وأن هذا تأخر إلى أيام معاوية.
انظر: أسد الغابة ٦٥ / ٥؛ وتهذيب التهذيب ٦٦ / ١٢ - ٦٧.

(١) في أ (القدس).

(٢) في ط زيادة همزة الاستفهام هكذا (أوقد).

(٣) سقطت (قد بعث إليه) من أ.

(٤) سقطت (بخير) من لك وط.

(٥) في لك (قد بعث) وفي ط (أو قد بعث).

(٦) في لك وط (الخير).

وَسَلَّمَ - . قيل^(١) : وقد^(٢) بعث إليه؟ قال: قد بعث إليه، ففتح لنا، فإذا أنا بيوسف - عليه السلام - وإذا هو قد أعطي شطر^(٣) الْحُسْنِ^(٤) ، قال: فرحب بي، ودعا لي بخير. ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة، فاستفتح جبريل، قيل: من هذا؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، قيل: وقد^(٥) بعث إليه، قال: قد بعث إليه. ففتح لنا، فإذا أنا بإدريس - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فرحب^(٦) ودعا لي بخير: قال الله - عز وجل - :

﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلَيْنَا﴾^(٧).

ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة، فاستفتح جبريل - عليه السلام - فقيل: من هذا؟ قال: جبريل، قيل: ومن معك؟ قال: محمد

(١) في أ (قال) والأصوب ما أثبتناه من ك و ط.

(٢) في ط (أوقد).

(٣) في ط زيادة (من).

(٤) قال ابن حجر: «حمله ابن المنير على أن المراد: أن يوسف أعطي شطر الحسن الذي أوتيه نبينا - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - . والذي دعاه إلى ذلك ما رواه الترمذى عن قنادة قال: «ما بعث الله نبِيًّا إلَّا حسن الوجه حسن الصوت، وكان نبيكم حسن الوجه حسن الصوت...» الشمائل المحمدية: ٢٥٤ (٣٠٣) وهو أثر مرسلا». قلت: والذي أرجحه أن جمال الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وحسنه كان معتدلاً لم يخرج عن حدوده المألوفة في زمانه، بخلاف جمال يوسف - عليه السلام - فقد شبهه نسوة امرأة العزيز بالملك، وقطعن أيديهم. كما في سورة يوسف: الآية ٣١، ولم يرد فيما أعلم عن أحد من لقى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - من العرب أو العجم من وصف حسن وجماله بذلك.

انظر الفتح: ٢١٠: ٧.

(٥) في ط (أوقد).

(٦) في ط زيادة: (بي).

(٧) سورة مريم: الآية ٥٧.

— صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — ، قَيْلٌ : (١) وَقَدْ بَعَثْتَ إِلَيْهِ؟ قَالٌ : قَدْ بَعَثْتَ إِلَيْهِ، فَفَتَحَ لَنَا، فَإِذَا أَنَا بِهَارُونَ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — (٢) فَرَحْبٌ (٣) وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ. ثُمَّ عَرَجَ بَنِا إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ، فَاسْتَفْتَحَ جَبَرِيلٌ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — ، قَيْلٌ : مَنْ هَذَا؟ قَالٌ : جَبَرِيلٌ، قَيْلٌ : وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالٌ : مُحَمَّدٌ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — ، قَيْلٌ : أَوْقَدْ بَعَثْتَ إِلَيْهِ؟ قَالٌ : قَدْ بَعَثْتَ إِلَيْهِ، فَفَتَحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِمُوسَىٰ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — ، فَرَحْبٌ (٤) وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ. ثُمَّ عَرَجَ بَنِا إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، فَاسْتَفْتَحَ جَبَرِيلٌ — عَلَيْهِ السَّلَامُ — ، فَقَيْلٌ : مَنْ هَذَا؟ قَالٌ : جَبَرِيلٌ، قَيْلٌ : وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالٌ : مُحَمَّدٌ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — ، قَيْلٌ : وَقَدْ (٥) بَعَثْتَ إِلَيْهِ؟ قَالٌ : قَدْ بَعَثْتَ إِلَيْهِ، فَفَتَحَ لَنَا، فَإِذَا أَنَا بِإِبْرَاهِيمَ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — مَسْنَدٌ (٦) ظَهَرَ إِلَى الْبَيْتِ الْمُعْمُورِ، وَإِذَا هُوَ يَدْخُلُهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ، لَا يَعْوِدُونَ إِلَيْهِ. ثُمَّ ذَهَبَ بِي إِلَى سَدْرَةِ الْمُتَهَىِّ، فَإِذَا وَرَقَهَا كَآذَانُ الْفِيلَةِ، وَإِذَا ثَمَرَهَا كَالْقِلَالِ (٧) قَالٌ : فَلَمَّا غَشِيَّهَا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَا غَشِيَّ (٨)، تَغَيَّرَتْ فَمَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يُسْتَطِعُ أَنْ يَنْعَثِرَهَا مِنْ حَسَنَهَا. فَأَوْحَى اللَّهُ (٩) إِلَيَّ

(١) في ك (فقيل). وفي ط (فقيل أوقد).

(٢) في ك و ط (عليه السلام).

(٣) في ك و ط زيادة (بي).

(٤) في ط زيادة (بي).

(٥) في ط (أوقد).

(٦) في ط (مسند) بغير النصب.

(٧) القلال: الجرار، ي يريد أن ثمرها في الكبر مثل القلال، وكانت معروفة عند المخاطبين فلذلك وقع التمثيل بها. وهي التي وقع تحديد الماء الكبير بها في قوله: «إذا بلغ الماء قلتين».

انظر: الفتح ٢١٣/٧.

(٨) في ط (غشيه).

(٩) لم يرد لفظ الجلاله المعظم في أ.

ما أوحى ، ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة . فنزلت إلى موسى - عليه السلام - ، فقال : ما فرض ربك على أمتك ؟ قلت : خمسين صلاة . قال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف ، فإن أمتك لا تطيق^(١) ذلك ، فإني قد بلوت^(٢) بنى إسرائيل وخبرتهم^(٣) . قال : فرجعت إلى ربي فقلت : رب خف عن أمتي ، فحط عني خمساً . فرجعت إلى موسى - عليه السلام - ، فقلت : حُطْ عَنِّي خَمْسَ^(٤) . قال : فإن أمتك لا يطيقون ذلك ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف . قال : فلم أزل أرجع بين^(٥) ربي - تبارك وتعالى - وبين موسى - عليه السلام - ، حتى قال لي : يا محمد ، إنهم خمس صلوات كل يوم وليلة ، لكل صلاة عشر ، فتلك خمسون صلاة ، ومن هم بحسنة فلم ي عملها ، كتب لها حسنة ، فإن عملها كتب لها عشرأ^(٦) ، ومن هم بسيئة فلم ي عملها ، لم تكتب شيئاً ، فإن عملها كتب سيدة واحدة . قال : فنزلت حتى انتهيت إلى موسى - عليه السلام - فأخبرته . قال : إرجع إلى ربك فاسأله التخفيف . فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « فقلت : قد رجعت إلى ربي حتى استحييت منه » .

وفي رواية ، قال : « فأتت فانطلق بي إلى زمزم فشرح عن

(١) في ك و ط (يطيقون) .

(٢) بلوت : جربت و اختبرت .

انظر : مختار الصحاح ص ٦٥ .

(٣) خبرتهم : علمتهم وعرفتهم : انظير : مختار الصحاح ص ١٦٨ .

(٤) في ك و ط (خمساً) .

(٥)

في ك و ط زيادة (يدى) .

(٦) في ك و ط (عشر) بدون نصب .

صدرى، ثم غسل بماء زمزم، ثم أُنزلت طست من ذهب، مملوءة حكماً^(١) وإيماناً، فحشى بها صدرى».

وفي رواية: «فشق من البحر إلى مراق^(٢) البطن».

وقال – عن البيت المعمور – : «فقلت: ما هذا؟ قال: بناء بناء الله لملائكته، يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك، يقدسون الله، ويسبحونه، لا يعودون إليه» وفي حديث أبي ذر: «فنزل جبريل فبرج^(٣) صدرى، ثم غسله بماء زمزم، ثم جاء بطست من ذهب، ممتليء حكمة وإيماناً، فأفرغها في صدرى، ثم أطبقه، ثم أخذ بيدي، فعرج بي إلى السماء الدنيا، فلما جئنا السماء الدنيا، قال جبريل لخازن سماء الدنيا: افتح، قال: من هذا؟ قال: ^(٤)جبريل. قال: هل معك أحد؟ قال: نعم، معي محمد^(٥) – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فلما علّونا السماء، فإذا رجل عن يمينه أَسْوَدَة، وعن يساره أَسْوَدَة، قال: فإذا نظر عن يمينه ضحك، وإذا نظر عن ^(٦)شماله بكى. قال: مرحبا بالابن الصالح، والنبي الصالح. قال: قلت: يا جبريل من هذا؟ قال: هذا^(٧) آدم، وهذه الأَسْوَدَة عن يمينه وعن شماله نَسْمُ بَيْنِيهِ^(٨)، فأهل اليمين: أهل الجنة،

(١) في ك و ط (حكمة).

(٢) في ط (مرافق).

(٣) في ط (فسرح).

(٤) في ك و ط زيادة (هذا).

(٥) في ط (رسول الله).

(٦) في ك و ط (قبل).

(٧) سقطت (هذا) من ك و ط.

(٨) أي نفوسهم وأرواحهم.

انظر: مختار الصحاح ص ٦٥٨؛ واللسان ١٢/٥٧٣، مادة نسم.

والأسوده التي عن شماله أهل النار»^(١).

قال الزهري : «وأخبرني ابن حزم^(٢) أن ابن عباس وأبا حبة الأنصاري يقولان : قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «ثُمَّ عَرَجَ^(٣) بِي ، حتَّى ظهرت بمستوى أسمع منه^(٤) صريف الأقلام^(٥)». بَعْدَ

وفي صحيح مسلم ، عن عبد الله بن مسعود قال : «لما أسرى برسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - انتهى به إلى سدرة المنتهى ، وهي في السماء السابعة ، إليها ينتهي ما يخرج به من الأرض ، فيقبض منها ، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوتها ، فيقبض منها قال : ﴿إِذْ يَغْشَى الْسِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾^(٦).

(١) لفظ هذا الحديث هو بمثيل لفظ مسلم ، مجموع من روایتين ، كتاب الإيمان بباب الإسراء برسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إلى السماوات وفرض الصلوات ، ١٤٥ - ١٤٩ - ١٦٢ - ١٦٣ . ورواوه البخاري بلفظ آخر ، في كتاب بدء الخلق ، باب ذكر الملائكة ، ٣٠٣ - ٣٠٢ / ٦ (٣٢٠٧) وفي مناقب الأنصار ، باب المعراج ، ٣٠٢ - ٢٠١ / ٧ (٣٨٨٧) من الفتح .

(٢) ابن حزم : هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري التجاري المدني ، القاضي ، اسمه وكتبه واحد ، وقيل : أنه يكفي أبو محمد ، ثقة عابد مات سنة ١٢٠ هـ وقيل غير ذلك .

انظر : تقريب التهذيب ٢ / ٣٩٩ ، وسير أعلام النبلاء ٥ / ٣١٣ - ٣١٤ .

(٣) الضمير المستتر هنا يعود إلى جبريل - عليه السلام - وضبط الكلمة من الصحيح .

(٤) في ك و ط (فيه) .

(٥) ظهرت : علوت ، المستوى ، قيل : المصعد ، وقيل : المكان المستوي . وصريف الأقلام : تصويتها حال الكتابة .

انظر : شرح النووي لمسلم ٢ / ٢٢١ .

صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب الإسراء . . . ، ١ / ١٤٩ (١٦٣) .

(٦) سورة النجم : الآية ١٦ .

قال: فَرَاشَ مِنْ ذَهَبٍ، قَالَ: فَأَعْطِيَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ثَلَاثًا: أَعْطِيَ الصلواتِ الْخَمْسَ، وَأَعْطِيَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقْرَةِ، وَغَفَرَ لِمَنْ لَمْ^(۱) يُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا مِنْ أُمَّتِهِ الْمَقْحَمَاتِ^(۲). وَعَنْهُ^(۳) فِي قَوْلِهِ – عَزَّ وَجَلَ – :

﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنَ أَوْ أَدْنَى﴾^(۴).

قال^(۵): إِنَّ النَّبِيَّ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – رَأَى جَبَرِيلَ فِي صُورَتِهِ^(۶) لَهُ سِتِّمَائَةً جَنَاحًا^(۷).

وَفِي الصَّحْيَحَيْنِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ

(۱) في ك و ط (لا).

(۲) المَقْحَمَاتُ: هي الذُّنُوبُ الْعَظَمَ الْكَبَائِرُ، الَّتِي تَهْلِكُ أَصْحَابَهَا، وَتُوَرِّدُهُمُ النَّارَ وَتَقْحِمُهُمْ إِيَاهَا. والتَّقْحِيمُ: الْوَقْعُ فِي الْمَهَالِكَ. وَمَعْنَى هَذِهِ الْجَمْلَةِ: مَنْ ماتَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ غَيْرَ مُشْرِكٍ بِاللَّهِ – تَعَالَى – غَفَرَ لَهُ الْمَقْحَمَاتُ. وَالْمَرَادُ بِالغَفْرَانِ هُنَّا – فِيمَا يَرْجُحُ –: عَدَمُ الْخَلُودِ فِي النَّارِ بِخَلْفِ الْمُشْرِكِينَ، وَلَيْسُ الْمَرَادُ أَنَّهُ لَا يُعَذَّبُ أَصْلًا.

انظر: شرح النزوبي لمسلم ٣/٣.

صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب في ذكر سدرة المنتهي، ١٥٧/١ (٢٧٩). إِلَّا أَنَّ فِيهِ تَقْدِيمًا «مِنْ أُمَّتِهِ» عَلَى كَلْمَةِ «شَيْئًا».

(۳) أي: عن ابن مسعود – أيضًا – .

(۴) سورة التجم: الآية ٩.

(۵) في أ (قال النبي) وفي ط (أن النبي) وقد صويناها من ك.

(۶) في ط زيادة الواو هنا.

(۷) رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب في ذكر سدرة المنتهي، ١٥٨/١ (١٧٤) ورواه

البخاري، كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم أمين...، ٢١٣/٦ (٣٢٣٢)

و ٣٢٣٥) مجموع من روایتین من الفتح.

عليه وسلم – قال: «لما كذبتي قريش، قمت في الحجر، فجلّي^(١) الله لي بيت المقدس، فطافت^(٢) أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه^(٣)».

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة – رضي الله عنه – قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «لقدرأيتنـي في الحجر. وقريش تـسأـلـنـي عن مـسـرـايـ، فـسـأـلـنـي عن أـشـيـاءـ من بـيـتـ المـقـدـسـ لـمـ أـثـبـهـاـ^(٤)، فـكـرـبـةـ، مـاـ كـرـبـتـ مـثـلـهـاـ^(٥) قـطـ»، قال: «فـرـفـعـهـ اللـهـ لـيـ^(٦) أـنـظـرـ إـلـيـهـ، مـاـ يـسـأـلـنـيـ عـنـ شـيـءـ إـلـاـ أـنـبـأـتـهـمـ بـهـ^(٧)».

^(٨) وصعود الأدمي ببدنه إلى السماء قد ثبت في أمر المسيح ،

(١) أي: كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته . انظر: الفتح ٢٠٠ / ٧ .

(٢) طرق بمعنى جعل . انظر: مختار الصحاح ص ٢٩٤ .

(٣) رواه البخاري ، كتاب مناقب الأنصار ، باب حديث الإسراء ، ١٩٦ / ٧ (٣٨٨٦) من الفتح . ومسلم ، كتاب الإيمان ، باب ذكر المسيح بن مریم والمسيح الدجال ١٥٦ / ١ (١٧٠) .

(٤) أي لم أحفظها ولم أضبطها لاستغالي بأهم منها . تعليق عبد الباقي على مسلم ١٥٧ / ١ .

(٥) في المتن عند مسلم (مثله) قال الشارح: والضمير في (مثله) يعود على معنى الكربة ، وهو الكرب أو الغم أو الهم أو الشيء ، ... والكربة: الغم الذي يأخذ بالنفس .

انظر: شرح النووي لمسلم ٢٣٨ / ٢ .

(٦) في ك و ط (إلى) .

(٧) صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب ذكر المسيح بن مریم والمسيح الدجال ، ١٥٦ / ١ - ١٥٧ (١٧٢) وبقية الحديث: «... وقدرأيتنـي في جماعة من الأنبياء... ، فـذـكـرـ مـوـسـىـ وـعـيـسىـ وـإـبـرـاهـيمـ ، وـأـنـهـ صـلـىـ بـهـمـ ثـمـ سـلـمـ عـلـيـهـ (مالكـ)ـ - عـلـيـهـ السـلـامـ - صـاحـبـ النـارـ ، وـأـنـ مـالـكـ اـبـتـأـهـ بـالـسـلـامـ» .

(٨) في ك و ط زيادة (قلت) .

عيسى بن مريم – عليه السلام – ، فإنه صعد إلى السماء، وسوف ينزل إلى الأرض. وهذا مما يوافق النصارى عليه المسلمين، فإنهم يقولون: إن المسيح صعد إلى السماء بيده وروحه، كما ي قوله المسلمون ويقولون: إنه سوف ينزل إلى الأرض – أيضاً – ، كما ي قوله المسلمون، وكما أخبر به النبي – صلى الله عليه وسلم – في الأحاديث الصحيحة. لكن كثيراً^(١) من النصارى يقولون: إنه صعد بعد أن صلب، وأنه قام من القبر. وكثير^(٢) من اليهود يقولون: إنه صلب، ولم يصعد، ولم^(٣) يقم من قبره. وأما المسلمين، وكثير^(٤) من النصارى فيقولون: إنه لم يصلب، ولكن صعد إلى السماء بلا صلب.

والMuslimون ومن وافقهم من النصارى، يقولون: إنه ينزل إلى الأرض قبل القيامة، وأن نزوله من أشراط الساعة، كما دلَّ على ذلك الكتاب والسنة. وكثير^(٥) من النصارى يقولون: إن نزوله هو يوم القيمة، وإنه هو الله الذي يحاسب الخلق. وكذلك إدريس صعد إلى السماء بيده، وكذلك عند أهل الكتاب أن إلياس صعد إلى السماء بيده.

ومن أنكر صعود بدن إلى السماء من المتكلفة فعمدته^(٦) شيطان: أحدهما: أن الجسم الثقيل^(٧) لا يصعد، وهذا في غاية الضعف،

(١) (كثيراً) جاء في أ بغیر النصب وكذلك في ك. والأولى ما أثبتناه من ط.

(٢) في ط (كثيراً).

(٣) سقطت (يصعد ولم) من ك و ط.

(٤) في ك زيادة (ومن وافقهم).

(٥) في ط (كثيراً).

(٦) عمدته: معتمده ومقصوده الأعظم.

انظر: المصباح المنير ص ٤٢٩.

(٧) في ط (الصقيل).

فإن صعود الأجسام الثقيلة إلى الهواء مما تواترت به الأخبار في أمور متعددة، مثل عرش بلقيس الذي حمل من اليمن إلى الشام في لحظة^(١) ولما^(٢) قال سليمان:

﴿يَأَيُّهَا الْمُلْكُ أَيُّكُمْ يَأْتِي بِعَرْشَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾٢٨﴿ قَالَ عَفْرِيتُ مِنْ أَلْجِنْ أَنَا أَئِيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومُ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوْيٌ أَمِينٌ ﴾٢٩﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا أَئِيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدِ إِلَيْكَ طَرْفَكَ فَلَمَّا رَأَهُ أَمْسِكَهُ أَعْنَدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرُهُمْ أَكْفُرُهُمْ مِّنْ شَكْرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي عَنِّي كَرِيمٌ ﴾٣٠﴿ قَالَ نَكِرُهُ وَلَا عَرْشَهَا نَنْظَرُ أَنْهَنِدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ الْمُنَاهَنِ لَا يَهْتَدُونَ ﴾٣١﴾.

ومثل حمل الريح لسليمان – عليه السلام – وعسکره، لما كان يحمل البساط في الهواء، وهو جالس عليه بأصحابه ، ومثل حمل قرى قوم لوط^(٤)، ثم إلقائهما في الهواء، ومثل المسرى إلى بيت المقدس ، الذي ظهر صدق الرسول بخبره .

وبهذا يظهر جوابهم عن أنكارهم انشقاق القمر، فإن عمدتهم فيه:

(١) في أرسنت(لحظة) بزيادة ألف في أولها، وهو خطأ نسخي.

اللحظة: أصلها: النظرة بمؤخر العين من جانب الصدغ أو من جانب الأنف، ثم استعملت في الزمن البسيط جداً.

انظر: اللسان ٧/٤٥٩، مادة لحظ.

(٢) في ك و ط سقطت الواو العاطفة.

(٣) سورة النمل: الآيات ٣٨ - ٤١.

لم تكمل الآية الأخيرة في ك، فقد انتهت عند قوله: (أتهندي).

(٤) وأعظمها: سدوم ثم صبعة وعمرة ودوما وصعروة، وكان أهلها أربعمائة ألف، وهم أصحاب الكفر والفاحشة.

انظر: الكامل ٢/٥٧ و ٦٩.

أن الفلك لا يقبل الانشقاق، وقد عرف فسد ذلك عقلاً وسمعاً، وتواتر^(١) عن الأنبياء أنهم أخبروا بانشقاق السموات، وإيضاً حرج الرد على هؤلاء، أن ما يشتبهونه من أن الحركة لا بد لها من (جهة) و(محدد) يحدد الجهات، إنما يدل على الافتقار إلى جنس المحدد، لا يدل على الاحتياج إلى محدد معين^(٢).

فإذا قدر أنه خلق وراء المحدد محدداً آخر وخرق الأول، حصل به المقصود. وهكذا عامة أدلةهم أنما تدل على شيء مطلق، لكن يعینونه بلا حجة، فيغلطون في التعين، كدليلهم على دوام الفاعلية، أو الحركة، أو زمانها^(٣)، فإن ذلك لا يدل على الحركة الفلكية، وأن الزمان هو مقدار الحركة، بل إذا كان الله قد خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام كما أخبرت به الرسل، لم تكن تلك الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض هي مقدار حركة الشمس، التي هي مما خلق في تلك الأيام.

بل وقد أخبر الله - تعالى - أنه كان عرشه على الماء، قبل أن يخلق السموات والأرض، وأخبر أنه خلق السموات من دخان، وهو بخار الماء. فإذا كان قبل هذه الحركات المشهودة حركات أخرى، لأجسام غير هذه الأجسام المشهودة، لم يكن هذا مناقضاً لما دل عليه العقل.

(١) في ط (تواترت).

(٢) بعد هذا في أ كلمتان لم أستطع قراءتها، وبعدهما سقط بمقدار نصف صفحة، وقد اتفقت عليه ك و ط إضافة إلى النسختين المساعدتين (أكسفورد) و (المكتبة السعودية بالرياض) فلذلك أثبتناه في الأصل. وسأشير إلى نهايته.

(٣) في أكسفورد (زمنها).

ورجال كثير^(١) في زماننا وغير زماننا يحملون من مكان إلى مكان في الهواء، وهذا مما توادر عندها، وعند من يعرف ذلك.

وأيضاً فمعلوم أن النار والهواء الخفيف تحرك^(٢) حركة قسرية فيهبط، والتراب والماء الثقيلان، يحركان حركة قسرية فيصعد، وهذا مما جرت به العادة.

والشبهة الثانية: ظن بعض المتكلفة، كأرسطو^(٣) وشيعته، أن الأفلاك لا تقبل الانشقاق، وحجتهم على ذلك في غاية الضعف، فإنهم قالوا: لو كانت تقبل الانشقاق، لكان المحدد للأفلاك، المحرك لها، يتحرك حركة مستقيمة، والحركة المستقيمة تحتاج إلى خلاء خارج العالم، ولا خلاء هناك.

وهذه الحجة فاسدة من وجوه:

منها: أنها تدل على ذلك في الفلك الأعلى، لا فيما دونه، كفلك القمر وغيره، وهذا مما أجابهم به الرازى^(٤) وغيره.

ومنها: أن وجود أجسام^(٥) خارج الفلك، كوجود الفلك في حيزه يحتاج إلى خلاء^(٦). * قوله بنفي الخلاء خارجه كقوله بنفي الخلاء عن

(١) في ك و ط (كثيرون).

(٢) في ك و ط (تحركه).

(٣) في أ (أرسطوا) بزيادة ألف في آخره.

(٤) الرازى المقصود به أبو عبد الله محمد بن عمر الفخر الرازى، صاحب التفسير الكبير.

(٥) في ك و ط (الأجسام).

(٦) سقطت جملة (يحتاج إلى خلاء) من ك و ط.

حيزه^(١) فإن كان الخلاء عدماً محضاً، فهو منتف في الجانبيين. وإن قيل: إنه أمر وجودي، لزم أن يحتاج إليه في الموضعين، وحينئذٍ فيبطل القول بنفيه.

وكذلك ما يذكرون في^(٢) قدم العالم. فليس مع القوم دليل واحد عقلي صحيح ينافق ما أخبرت به الرسل، ولكن قد تناقض ما يظنه بعض أهل الكلام من دين الرسل، كما قد بسط في غير هذا الموضع^(٣).

والنوع الثاني^(٤): آيات الجو، كاستسقاءه – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – واستصحابه^(٥)، وطاعة السحاب له، ونزول المطر^(٦) بدعائه – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٧) –.

ففي الصحيحين عن أنس بن مالك: أن رجلاً دخل المسجد في

(١) العبارة التي بين النجمتين يقابلها في ك و ط «قول القائل: إن ذلك يحتاج إلى خلاء قوله: إن وجود الفلك في حيزه يحتاج إلى خلاء، وقوله بنفي الخلاء عن حيزه».

(٢) في ط (من).

(٣) إلى هنا نهاية السقط من أ.

(٤) في أ (الثالث) والصواب أنه (الثاني) كما في ك و ط وكما يدل على ذلك السياق (النوع الثاني من آيات النبوة، المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير: آيات الجو).

(٥) الاستسقاء: طلب السقيا والمطر. والاستصحاب طلب الصحو، وهو انكشف الغيم (السحب)، قال السجستاني: «والعامة تظن أن الصحو لا يكون إلا ذهاب الغيم، وليس كذلك وإنما الصحو تفرق الغيم مع ذهاب البرد».

انظر: المصباح المنير ١/٢٨١ و ٣٣٤.

(٦) في ك و ط (وطاعة السحاب في حصوله وذهابه).

(٧) لم ترد الجملة الدعائية في أ.

بعد هذا في ك و ط (ونزول المطر بدعائه).

يُوْم جَمِعَة، مِنْ بَابِ كَانَ نَحْوَ دَارِ الْقَضَاء^(١) وَرَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قَائِمًا يُخْطِبُ، فَاسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قَائِمًا، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلَكَتِ الْأَوَّلَاتُ وَانْقَطَعَتِ السَّبِيلُ، فَادْعُ اللَّهَ يُغْيِّنَا^(٢). قَالَ: فَرَفِعَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يَدِيهِ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَغْثِنَا، اللَّهُمَّ أَغْثِنَا». قَالَ أَنْسٌ: «فَلَا^(٣) وَاللَّهُ، مَا نَرَى فِي السَّمَاءِ مِنْ سَحَابَةٍ وَلَا مِنْ قَزْعَةٍ^(٤)، وَأَنَّ السَّمَاءَ لَمْثُلِ الزَّجَاجَةِ، وَمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَلْعٍ^(٥) مِنْ دَارٍ، فَوَالذِّي نَفْسِي بِيَدِهِ، مَا وَضَعَ يَدِيهِ حَتَّى شَارَ السَّحَابَ أَمْثَالَ^(٦) الْجَبَالِ، ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مِنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتَ الْمَطْرَ يَتَحَادِرُ عَنْ لَحِيَتِهِ^(٧). وَفِي رَوَايَةِ أُخْرَى: «فَطَلَعَتْ مِنْ وَرَائِهِ سَحَابَةٌ، مُثْلِثُ الْتُّرْسِ^(٨)، فَلَمَّا تَوَسَّطَتِ السَّمَاءَ، انتَشَرَتْ، ثُمَّ

(١) هي دار مروان بن الحكم بالمدينة، كانت لعمرو بن الخطاب، فيبيعت في دينه بعد موته، وقيل: هي دار الإمارة بالمدينة.
انظر: مراصد الاطلاع ٥٠٧/٢.

(٢) في ط (بغثنا).

(٣) في ك و ط (ولا).

(٤) أي: سحاب متفرق أو قطع من السحاب رفاق وأكثر ما يجيء في الخريف.
انظر: الفتح ٥٠٣/٢.

(٥) سَلْعٌ: جبل بسوق المدينة.

انظر: معجم البلدان ٢٣٦/٣.

(٦) في أ (أمثال)، وظاهر أنه خطأ نسخي.

(٧) رواه مسلم بلفظه مثله إلى قوله: «وَلَا مِنْ قَرْعَةٍ...» والباقي بمعناه، كتاب صلاة الاستقسام، باب الدعاء في الاستقسام ١١٢/٢ - ٦١٣ (٨٩٧).

ورواه البخاري بنحوه، كتاب الجمعة، باب الاستقسام في الخطبة يوم الجمعة ٤١٣/٢ (٩٣٣) من الفتح.

(٨) أي: أنها مستديرة، والترس: هو ما يتوقى به المقاتل.

انظر: الفتح ٥٠٣/٢، وانظر: اللسان ٣٢/٦، مادة ترس.

أمطرت، قال: فلا والله، ما رأينا^(١) الشمس سبتاً. قال: ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة، ورسول الله – صلى الله عليه وسلم – قائماً يخطب، فاستقبله قائماً، فقال: يا رسول الله هلكت الأموال، وانقطعت السبل، فادع الله^(٢) يمسكها عنا. قال: فرفع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يديه، ثم قال: «اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على الآكام والظراب^(٣)، وبطون لأودية، ومنابت الشجر». قال: مما يشير بيده إلى ناحية إلا تفرجت، حتى رأيت المدينة في مثل الجوبة^(٤)، وسال الوادي قناته^(٥) شهراً، ولم يجيء أحد من ناحية إلا أخبر بجود»^(٦).

ومن هذا الباب، نصر الله^(٧) بالريح التي قال الله فيها:

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إذْ كُرُونَ لِنَعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودًا فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِحْمًا وَجُنُودًا لَمْ تَرُوهَا كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾^(٨).

(١) في ك و ط (رأيت).

(٢) في ك و ط زيادة (أن).

(٣) هو الجبل المنبسط ليس بالعالى ، أو الرابية الصغيرة.

انظر: الفتح ٥٠٥/٢.

(٤) الجوبة: الحفرة المستديرة الواسعة، والمراد بها هنا: الفرجة في السحاب.

انظر: الفتح ٥٠٦/٢.

(٥) قناة: علم على أرض ذات مزارع ناحية أحد، وواديه أحد أودية المدينة المشهورة.

انظر: الفتح ٥٠٦/٢.

(٦) رواها البخاري بنحوها، كتاب الاستسقاء، باب من تمطر في المطر حتى يتحادر على لحيته، ٥١٩/٢ (١٠٣٣) من الفتح، ورواه مسلم بمثلها، كتاب صلاة الاستسقاء، باب الدعاء في الاستسقاء ٦١٤/٢ (٨٩٧).

(٧) في ك و ط زيادة (له).

(٨) سورة الأحزاب: الآية ٩.

قال مجاهد: «يعني ريح الصبا^(١)، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق، حتى كفأت قدورهم على أفواهها، ونزعوا فساطيطهم^(٢) (وجنوداً لم تروها) : يعني الملائكة»^(٣).

وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال: «نصرت بالصبا، وأهلكت عاد بالدبور»^(٤).

وفي المغازي والسير^(٥) قصة الأحزاب، وكيف أرسلت عليهم الريح و^(٦) الملائكة وانهزموا بغير قتال معروف.

والنوع الثالث^(٧): تصرفه في الحيوان: الإنسان والجن والبهائم.

نصره - عليه السلام - في العيون من آيات نبوة

(١) ومهبها المستوي أن تهب من مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار. ومقابلتها الدبور.

انظر: اللسان ٤٥١/١٤ ، مادة صبا.

(٢) جمع فساطط، وهو بيت من شعر.

انظر: مختار الصحاح ٥٠٣.

في ك و ط زيادة (حتى أظعنتهم).

(٣) رواه ابن حجرير الطبرى.

انظر: جامع البيان ١٢٨/٢١.

(٤) الدبور: تكون اسمأً وصفة، وهي تهب من مسقط النسر الطائر إلى مطلع سهيل من التذكرة.

انظر: اللسان ٤/٢٧٢ ، مادة دبر.

رواية البخاري، كتاب الاستسقاء، باب قول النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «نصرت بالصبا» ٢/٥٢٠ (١٠٣٥) من الفتح. ومسلم، كتاب صلاة الاستسقاء، باب في ريح الصبا والدبور ٢/٦١٧ (٩٠٠).

(٥) في ك و ط زيادة (والتفسير).

(٦) سقطت الواو من ط.

(٧) في أ (الرابع) والصواب أنه (الثالث) كما هو في ك و ط وكما يدل عليه تتبع السياق، وقد حصل في عد الأنواع خلل في جميع النسخ كما يأتي - إن شاء الله - .

فروي عن عبد الله بن جعفر^(١) قال: «أردفني رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ذات يوم، فأسر إليّ حديثاً لا أحدث به أحداً من الناس»، قال: «وكان أحب ما استتر به هدف أو حائش نخل^(٢)، فدخل حائط رجل من الأنصار فإذا جمل، فلما رأى النبي^(٣) – صلى الله عليه وسلم –، حَنَّ وذرفت عيناه، فأتااه النبي – صلى الله عليه وسلم –، فمسح رأسه وذفراه^(٤) فسكن، قال: «لمن هذا الجمل؟» فجاء فتى من الأنصار، فقال: هو لي يا رسول الله. فقال له رسول الله^(٥) – صلى الله عليه وسلم –: «ألا تتقى الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها؟ فإنه شكا إلى أنك تجيئه وتذهبه»^(٦) روى^(٧) مسلم بعضه^(٨)،

(١) عبد الله بن جعفر: هو ابن أبي طالب الهاشمي، أحد الأجواد، ولد بأرض الحبشة وله صحبة، مات سنة ٨٠ هـ وله ٨٠ سنة.

انظر: تقريب التهذيب ١/٤٠٦؛ وسير أعلام النبلاء ٣/٤٥٦ – ٤٦٢.

(٢) الهدف: ما ارتفع من الأرض. حائش نخل: حائط النخل، وهو البستان. ويقال له: حش – أيضاً –. انظر: شرح النووي لمسلم ٣٥/٣.

إلى هنا انتهت رواية الإمام مسلم، كتاب الحيض، باب ما يستتر به لقضاء الحاجة، ٢٦٩ – ٢٦٨ (٣٤٢).

(٣) في ك و ط (رسول الله).

(٤) الذفري: هو الموضع الذي يعرق من البعير خلف الأذان، وهو ذفريان من الناس ومن جميع الدواب، وهي مأخوذة من ذفر العرق.

انظر: اللسان ٤/٣٠٧، مادة ذفر.

(٥) في ك و ط زيادة (ثم).

(٦) في ك و ط (النبي).

(٧) في ك و ط (تذيه).

تذيه، يزيد: تكلده وتعبه.

انظر: مختصر شرح أبي داود ٣/٣٨٧.

(٨) في أ (روايه) والأولى (روي) وهو كما في ك و ط.

(٩) تم تحرير رواية مسلم أثناء الحديث.

وبعضه على شرطه، ورواه أبو داود^(١) وغيره^(٢).

وروى^(٣) أحمد، و^(٤) الدارمي وغيرهما، عن جابر، قال: أقبلنا مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – من سفر، حتى إذا دفعنا^(٥) إلى حائط من حيطان بني النجار^(٦)، إذا فيه جمل لا يدخل الحائط أحد إلا شد عليه^(٧)، فذكروا ذلك للنبي – صلى الله عليه وسلم – ، فجاء حتى أتى الحائط، فدعا البعير، فجاء واضعاً مشفراً^(٨) إلى الأرض، حتى برك^(٩) بين يديه. قال: فقال النبي – صلى الله عليه وسلم – : «هاتوا خطامه، فخطمه، ودفعه إلى صاحبه». قال: ثم التفت إلى الناس، فقال:

(١) هو في مسنده أبي داود بمثله، كتاب الجهاد، باب ما يؤمر به من القيام على الدواب والبهائم، ٢٣/٣ (٢٥٤٩).

(٢) ورواه أحمد في المسنن ١/٢٠٤ وبأطول منه ١/٢٠٥. ورواه الحاكم في المستدرك ٩٩/٢ - ١٠٠، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

(٣) في ك و ط زيادة (الإمام).

(٤) سقطت الواو من أ.

(٥) دفعنا: جئنا.

انظر: المصباح المنير ص ١٩٦.

(٦) بنو النجار: هم بنو تيم اللات – وإنما قيل له: النجار لأنه اختن بقدومه، وقيل لأنه ضرب رجلاً بقدومه – ابن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج. فهم قبيلة من الخزرج، وفيها بطون وأفخاذ وفصائل.

انظر: اللباب في تهذيب الأنساب ٢٩٧/٣ - ٢٩٨.

(٧) شد عليه: حمل عليه يريد البطش به.

انظر: اللسان ٢٣٥/٣ ، مادة شدد.

(٨) المشفر للبعير: كالشفة للإنسان.

انظر: اللسان ٤١٩/٤ ، مادة شفر.

(٩) برك: أي استناخ، ضد القيام.

انظر: مختار الصحاح ص ٤٩.

«إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا يَعْلَمُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، إِلَّا عَاصِي
الْجَنِّ وَالْإِنْسَنِ»^(١).

وروى الطبراني^(٢) عن جابر، قال: خرجنا في غزوة ذات الرقاع^(٣)، حتى إذا كنا بحرة واقم^(٤)، عرضت امرأة بدوية بابن لها،
^(٥) إلى رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقالت: يا رسول الله، هذا
ابني قد غلبني عليه الشيطان. قال: «فَادْنِيهِ مِنِّي» فَادْنَتْهُ^(٦). فقال:
«افتحي فمه»^(٧)، فبصق فيه رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده ٣١٠ / ٣ بمثله، ورواه الدارمي في سنته، المقدمة،
باب ما أكرم الله به نبيه من إيمان الشجر ١١ / ١٠ بنحوه. قال الهيثمي: «رواه
أحمد، ورجاله ثقات، وفي بعضهم ضعف».

انظر: المجمع ٧ / ٩

(٢) الطبراني: هو أبو القاسم، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الطبراني،
كان حافظ عصره، أقام في الرحلة (في طلب العلم) ثلاثة وثلاثين سنة، وله ألف
شيخ، مولده سنة ٢٦٠ هـ بطبرية وإليها ينسب، وسكن أصحابه إلى أن توفي بها سنة
٣٦٠ هـ. كان يقول عن المعجم الأوسط: «أنه روحي». لأنه تعب عليه.

انظر: وفيات الأعيان ٤٠٧ / ٢؛ ولسان الميزان ٧٣ / ٣؛ وشنرات الذهب ٣٠ / ٣.

(٣) كانت في سنة ٤ هـ. وهي بعد غزوة بني النضير، وسميت بذلك لأنهم رفعوا
رأياتهم، أو أنها شجرة بالموضع الذي نزلوا فيه، وقد لقي رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – جمعاً عظيماً من غطفان، فتقرب الناس ولم يكن بيهم قتال.

انظر: السيرة لابن هشام ٢١٣ / ٣ – ٢١٤.

(٤) هي الحرة الشرقية من حرثي المدينة، وفي هذه الحرة كانت الواقعة المشهورة، في
عهد يزيد بن معاوية.

انظر: مراصد الاطلاع ٣٩٦ / ١.

(٥) في ك و ط زيادة (فجاءت).

(٦) في ك و ط زيادة (منه).

(٧) في ك و ط زيادة (فتحته).

(١) وقال : «اخسأ عدو الله ، وأنا رسول الله» ، (٢) ثلاث مرات ، ثم قال : «شأنك بابنك ، ليس عليه بأس ، فلن يعود إليه شيء مما كان يصيبه» . وذكر قصة الشجرتين ، إلى أن قال (٣) : فنزلنا في واد من أودية بني محارب (٤) ، فعرض له رجل من بني محارب يقال له (غورث بن الحارث) (٥) والنبي - صلى الله عليه وسلم - متقلد سيفه ، فقال : يا محمد أعطني سيفك هذا ، فسله ، فناوله إياه (٦) ، ونظر إليه ساعة ، ثم أقبل على النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا محمد من يمنعك

(١) في ك و ط (ثم) .

(٢) في ك و ط زيادة (قالها) .

(٣) في ك و ط زيادة (ثم خرجنا فنزلنا منزلًا ، صحراء ديمومة ، ليس فيها شجرة ، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - لجابر : «يا جابر انطلق فانظر لي مكاناً» ، يعني للوضوء ، فخرجت أنطلق فلم أجده إلا شجرتين مفرقين ، لو أنهما اجتمعتا سرتاه . فرجعت إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقلت : يا رسول الله ، والله ما رأيت شيئاً يستر크 إلا شجرتين مفرقين ، ولو أنهما اجتمعتا ، سترتاك . فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «انطلق إليهما فقل لهما : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : اجتمعوا». قال : فخرجت فقلت لهما ، فاجتمعتا حتى كأنهما في أصل واحد . ثم رجعت فأخبرت النبي - صلى الله عليه وسلم - فخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى قضى حاجته ، ثم رجع فقال : ائتهما فقل لهما : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول لكم : «ارجعوا كما كتما كل واحدة إلى مكانها» . فرجعت فقلت لهما : إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول لكم : «ارجعوا كما كتما» ، فرجعنا ، ثم خرجنا

(٤) بنو محارب : هم بنو محارب بن خصبة بن قيس عيلان بن إلياس بن مضر .

انظر : اللباب في تهذيب الأنساب ١٧١/٣ ؛ والفتح المبين ٤١٨/٧ .

(٥) جاء في المسند الكبير لمسدد ما يصرح بعدم إسلام غورث ، ومنهم من ظنه رجل آخر اسمه دعثور بن الحارث ، أسلم ، وأسلم على يديه ناس كثير من قومه ، والظاهر أنهم رجلان في قصتين مختلفتين .

انظر : أسد الغابة ٧/٢ - ٨ ؛ والإصابة ١٨٨/٣ - ١٨٩ .

(٦) سقطت (إياه) من أ .

مني؟ فارتعدت يده حتى^(١) سقط السيف من يده، فتناوله^(٢) رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ثم قال: «يا غورث، من يمنعك مني؟»؟ قال: لا أحد. قال: ثم أقبلنا راجعين، فجاء رجل من أصحاب النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بُعْش طير يحمله، وفيه فراخ، وأبواه يتبعانه، ويقعان على يد الرجل، فأقبل النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – على من كان معه، فقال: «أتعجبون بفعل هذا الطير^(٣) وبفراخهما؟». زاد في رواية: «فربكم أرحم بكم من هذا الطير^(٤) بفراخه». ثم أقبلنا راجعين، حتى إذا كنا بحرة واقم، عرضت لنا المرأة التي جاءت بابنها بوطب^(٥) من لبن وشاة^(٦)، فأهدته له. فقال: «ما فعل ابنك؟ هل أصابه شيء مما كان يصيبه، وقيل هديتها. ثم أقبلنا راجعين^(٧) حتى إذا كنا بمهبط من الحرة، أقبل جمل يرقل^(٨)، فقال: «أتدرؤن ما قال هذا الجمل؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «هذا جمل جاعني يستعدي على سيده،

(١) في أ (على) وفي ك و ط (حتى) وقد صويناه منهما.

(٢) في ط (تناوله).

(٣) في ك و ط (هذين الطيرين بفراخهما).

(٤) في ك و ط (الطائر).

(٥) الوطب: سقاء اللبن أو اللبن خاصة، وهو جلد الجذع فما فوقه.
انظر: اللسان ١/٧٩٧، مادة وطب.

(٦) في أ: (برطب ولبن وشاة) وفي ط: (برطب ولبن شاة).

(٧) سقطت (راجعين) من ك و ط.

(٨) في جميع النسخ: (يرفل) بالفاء، والأصوب أنه بالكاف كما في المجمع ٩/٨؛ من أرقلت الناقة إرقالاً، وهو ضرب سريع من السير.
انظر: المصباح المنير ص ٢٣٥.

يزعم أنه كان يحرث عليه منذ سنين^(١)، حتى إذا أجربه وأعجفه، وكبر سنه، أراد نحره، اذهب معه يا جابر إلى صاحبه، فائت به». فقلت: ما أعرف صاحبه يا رسول الله. قال: «إنه سيدلك عليه». قال فخرج بين يدي معيقاً^(٢)، حتى وقف بي في مجلس بنى خطمة^(٣)، فقلت: أين رب هذا الجمل^(٤)? قالوا: فلان. فجئته فقلت: أجب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فخرج معي حتى جاء إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، فقال له رسول الله^(٥) - صلى الله عليه وسلم - : «إن جملك هذا يستعدني عليك، يزعم أنك حرثت عليه زماناً حتى أجريته^(٦) وأعجفته^(٧) وكبر سنه، ثم أردت نحره». قال^(٨): والذى

(١) في أ (ستين) والأصوب ما أثبتناه من ك و ط، وهو ما في المجمع .٨ / ٩

(٢) من العَقَ، وهو ضرب من السير فسيح سريع.
انظر: المصباح المنير ص ٤٣٢ .

(٣) خطمة: اسمه عبد الله بن جشم بن مالك بن الأوس بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو - مُرْزِيْقَيْءَ - ابن عامر بن ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرىء القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ٣٣٢ و ٣٤٣ .

(٤) رب كل شيء: مالكه، والرب: اسم من أسماء الله - تعالى - ولا يقال في غيره إلا بـإضافة، وقد قالوه في الجاهلية للملك.
انظر: مختار الصحاح ص ٢٢٨ .

(٥) في ك و ط (النبي).

(٦) الجرب: مرض بسبب خلط غليظ يحدث تحت الجلد، من مخالطة البلغم الملتح للدم يكون معه بثور.

انظر: المصباح المنير ص ٩٥ .

(٧) من عَجَفَ الفرس عَجَفَا: أي ضعف وهزل.

انظر: المصباح المنير ص ٣٩٤؛ ومختار الصحاح ص ٤١٤ .

(٨) في ك و ط (فقال).

بعثك بالحق، إن ذلك كذلك^(١). فقال له رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : « يعنيه »، قال : نعم، يا رسول الله. فابتاعه منه، ثم سببه^(٢) في الشجر حتى نصب سناماً، فكان إذا اقتل^(٣) على بعض المهاجرين والأنصار من نواصحهم^(٤) شيء أطعاه أية، فمكث بذلك زماناً^(٥).

وهذا الحديث له شواهد^(٦)، أخرج^(٧) أهل الصحيح منه قصة الشجرتين^(٨)، وقصة الذي شهر السيف على رسول الله – صلى الله عليه وسلم –^(٩) وقصة الطير:

(١) في ك و ط (لذلك).

(٢) سبب: ترك لا يركب ولا يحمل عليه.
انظر: ترتيب القاموس ٦٥٤ / ٢.

(٣) من العلة: وهي المرض.
انظر: مختار الصحاح ص ٤٥١.

(٤) جمع ناضج: وهو العuir يستنقى عليه.
انظر: مختار الصحاح ص ٦٦٤.

(٥) الحديث أورده الهيثمي برواياته بنحوه، وقال: قال محمد بن طلحة: كانت غزوة ذات الرقاع تسمى « غزوة الأعاجيب » قلت: (والقاتل الهيثمي): « في الصحيح بعضه، رواه الطبراني في الأوسط، والبزار باختصار كثير، وفيه عبد الحكم بن سفيان ذكره ابن أبي حاتم، ولم يجرحه أحد، وبقية رجاله ثقات ».
انظر: المجمع ٧ / ٩ - ٩.

(٦) شواهد الحديث: هي الأحاديث الأخرى التي بمعناه.
انظر: تدريب الراوي ١ / ٢٤٢.

(٧) في أ (أخرجاه) والصواب ما أثبتناه من بقية النسخ.

(٨) رواها مسلم، كتاب الزهد والرقائق، باب حديث جابر الطويل، وقصة أبي اليسر ٢٣٠٦ - ٢٣٠٧ (٣٠١٢).

(٩) أخرجها البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة، ٩٦ / ٦ (٢٩١٠) من الفتح وفي كتاب المغازي، باب غزوة ذات الرقاع . . . ، ٤٢٦ / ٧ (٤١٣٥ - ٤١٣٦) من الفتح، جاء في هذا الموضع تسمية =

رواهـا^(١) أبو داود الطيالسي^(٢)، وقصة الصبي، ذكرها غير واحد^(٣).

وروى الإمام أحمد في مسنده عن يعلى بن مرة الثقفي^(٤) قال: «ثلاثة أشياء رأيتها من رسول الله – صلّى الله عليه وسلم – : بينما نحن نسير معه، إذ مررنا ببعير يُسْنِي عليه^(٥)، فلما رأه البعير جرجر^(٦)، ووضع جرانه^(٧) بالأرض، فوقف عليه النبي – صلّى الله عليه وسلم – فقال: «أين صاحب هذا البعير؟» فجاء، فقال: «يعنيه». فقال: بل

= الرجل، ولكن في أثر معلق. ورواهـا مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الخروف ١/٥٧٦ (٨٤٣).

(١) في ك (رواـه).

(٢) مسنـد أبي داود الطيالـسي ٤٤/٣٣٦.

(٣) رواـها أـحمد والـدارـمي والـطـبرـاني والـبـهـيـقـي وأـبـونـعـيم عـنـ اـبـنـ عـبـاسـ . انظر: الخـصـائـصـ الـكـبـرـىـ ٢/٧٠.

روـاهـا الدـارـاميـ فـيـ سـنـتـهـ، المـقـدـمـةـ، بـابـ ماـ أـكـرمـ اللـهـ بـهـ نـبـيـهـ ١٠/١ . وأـحـمدـ فيـ مـسـنـدـهـ ١/٢٥٤ـ وـ ٢٦٨ـ . قالـ الـهـيـثـيـ: «روـاهـ أـحـمدـ وـ الـطـبـرـانـيـ وـ فـرـقـدـ السـبـخـيـ، وـ ثـقـهـ اـبـنـ مـعـنـ وـ الـعـجـلـيـ، وـ ضـعـفـهـ غـيـرـهـماـ»ـ .

انـظـرـ: المـجـمـعـ ٩/٢ـ .

(٤) هو يعلى بن مـرـةـ بـنـ وـهـبـ بـنـ جـابـرـ بـنـ عـتـابـ بـنـ مـالـكـ بـنـ كـعـبـ بـنـ عـمـرـوـ بـنـ سـعـدـ بـنـ عـوـفـ بـنـ ثـقـفـ الثـقـفـيـ، أـسـلـمـ وـ شـهـدـ الـحـدـيـثـ، وـ بـاعـ بـيـعـ الرـضـوانـ، وـ كـانـ مـنـ أـفـاضـلـ أـصـحـابـ الـبـيـيـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ – يـكـنـىـ أـبـاـ الـمـرـازـمـ، سـكـنـ الـكـوـرـفـةـ، وـ كـانـ مـنـ أـصـحـابـ عـلـيـ .

انـظـرـ: أـسـدـ الـغـابـةـ ٤/٧٤٩ـ .

(٥) أيـ: يـسـتـقـىـ عـلـيـهـ المـاءـ مـنـ الـبـئـرـ .

انـظـرـ: مـخـتـارـ الصـحـاحـ صـ ٣١٨ـ .

(٦) أيـ: كـثـرـ أـصـوـاتـهـ .

انـظـرـ: تـرـتـيبـ الـقـامـوسـ ١/٤٦٩ـ .

(٧) جـرـانـ الـبـعـيرـ: مـقـدـمـ عـنـقـهـ مـنـ مـذـبـحـهـ إـلـىـ مـنـحرـهـ .

انـظـرـ: تـرـتـيبـ الـقـامـوسـ ١/٤٨٢ـ .

نهبه^(١) لك^(٢). وهو لأهل بيت، ما لهم معيشة غيره. فقال: «أما إذ ذكرت هذا من أمره، فإنه يشتكى إلى كثرة العمل وقلة العلف، فأحسنوا إليه». وفي رواية: «أنهم أرادوا نحره». ثم سرنا فنزلنا متزلاً^(٣)، فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «إنطلق إلى هاتين الشجرتين، فقل لهما: إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول لكم: أن تجتمعوا». فانطلقت، فقلت لهم بذلك، فانترعّت كل واحدة منها من أصلها، فنزلت كل واحدة إلى صاحبتها، فالتفتاً جمِيعاً. فقضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حاجته من ورائهم، ثم لما فرغ عادت كل واحدة منها مكانها بأمره. وأتته امرأة بصبي لها به لمم^(٤)، فقالت: يا رسول الله: إن ابني هذا به لمم منذ سبع سنين، يأخذه في كل يوم مرتين. فتفل النبي - صلى الله عليه وسلم - في فيه، وقال: «أخرج عدو الله، أنا رسول الله» فبريء. فلما رجعنا، جاءت أم الغلام بكبشين وشيء من أقط، قالت: والذى يعثك بالحق ما رأينا منه ربيعاً بعدك^(٥). فأخذ أحد الكبشين والأقط، ورد الكبش الآخر^(٦).

(١) في ط (أهله).

(٢) في لك و ط زيادة (يا رسول الله فقال: «لا بل يعني»، فقال: «بل نهبه لك»).

(٣) في لك (من متزلاً متزلاً) وفي ط (من متزلاً، فقال النبي).

(٤) أي: طرف من جنون.

انظر: المصباح المنير ص ٥٥٩.

(٥) أي: لم يبلغنا منه ذلك اللمم، ولم تتوهمه بعدك.

انظر: المصباح المنير ص ٢٤٧.

(٦) في أ زيادة: (وروى أبو داود الطيالسي عن ابن مسعود - رضي الله عنه -). وقد أسقط الناسخ هذه العبارة من موضعها، ثم أعادها في الهامش - أيضاً - وظاهر أنها مقحمة هنا إقحاماً لا مبرر له.

المستند للإمام أحمد ٤ / ١٧٣ و ١٧٤ وأورده الهيثمي بمثله. وبروايته، وقال: «رواه أحمد بإسنادين، والطبراني بنحوه. وأحد إسنادي أحمد رجاله رجال الصحيح». ثم =

وروى هذه القصة، أبو يعلى الموصلي عن أسماء بن زيد رضي الله عنه ، ورواه الحاكم في صحيحه قال^(١): «سافرت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرأيت منه عجباً...» وذكر الحديث . وفيه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال - للمرأة لما أخرج الشيطان من ابنها - : «إذا رجعنا فأعلمينا ما صنع» ورواه الدرامي أيضاً^(٢) .

وروى الدرامي عن ابن عباس أن امرأة جاءت بابن لها إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت: يا رسول الله إن ابني به جنون ، وإنه يأخذه عند غدائنا وعشائنا ، فيخرب علينا ، فمسح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صدره ودعا ، ففتح ثغة^(٣) خرج من جوفه مثل الجُرُو^(٤) الأسود فشفى^(٥) .

وروى أبو داود الطيالسي عن ابن مسعود قال: كنا مع رسول الله^(٦)

أورد رواية الطبراني والتي قال فيها الجمل: «حتى إذا كبرت أرادوا أن ينحروني». ثم أورد حديث المرأة والصبي وقال: «رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح». انظر: المجمع ٥/٩ - ٦.

(١) في ك و ط زيادة (فيه). المستدرك للحاكم ، كتاب التاريخ ، ٦١٧/٢ وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرج بهذه السياقة» ، ووافقه الذهبي .

(٢) سنن الدارمي ، المقدمة ، باب ما أكرم الله به نبيه . . . ، ١٠/١ . في ك و ط (فتح ثغة) .

(٣) أي قاء قيطة . انظر: ترتيب القاموس ٤٠٦/١ .

(٤) الجرو: الصغير من كل شيء ، ولعل المقصود هنا ولد الكلب . انظر: ترتيب القاموس ٤٨٤/١ .

(٥) سنن الدارمي ، المقدمة ، باب ما أكرم الله به نبيه ١١/١ وإنسانه ليس بالقوى .

(٦) في ك و ط (النبي) .

— صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي سَفَرٍ، فَدَخَلَ رَجُلًا غَيْضَةً^(١) فَأَخْرَجَ مِنْهَا
بَيْضَةً^(٢) حُمَرَةً^(٣)، فَجَاءَتِ الْحُمَرَةُ تَرِفَ^(٤) عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللهِ
— صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَأَصْحَابِهِ. فَقَالَ: «أَيُّكُمْ فَجَعَ^(٥) هَذِهِ»، فَقَالَ
رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ: أَنَا أَخْذُتْ بَيْضَتَهَا^(٦). فَقَالَ: «رَدْهُ رَحْمَةٌ لَّهَا»^(٧).

وَرَوَى الْحَاكمُ فِي صَحِيحِهِ عَنْ سَفِينَةِ مَوْلَى رَسُولِ اللهِ — صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — قَالَ: «رَكِبْنَا الْبَحْرَ فِي سَفِينَةٍ، فَانْكَسَرَتِ السَّفِينَةُ، فَرَكِبْتُ
لَوْحًاً مِّنَ الْوَاحِدَةِ، فَطَرَحْنِي فِي أَجْمَةٍ^(٨) فِيهَا أَسْدٌ، فَلَمْ يَرُعْنِي^(٩) إِلَّا بِهِ.

(١) في جميع النسخ بالظاء، والصواب ما أثبتناه من كتب اللغة والمستند.
الغيبة: الشجر الملف.

انظر: اللسان ٢٠٢/٧ ، مادة غيض.

(٢) في لَكْ و طَ (بيض).

(٣) الحُمَرَةُ: طائر من العصافير.

انظر: اللسان ٤/٢١٤ ، مادة حمر.

(٤) من الرفرفة: وهي تحريك الطائر جناحيه وهو في الهواء، فلا يريح مكانه.
انظر: اللسان ٩/١٢٥ ، مادة رف.

(٥) من الفجيعة: وهي الرزية الموجعة بما يُكُرُّ.
انظر: اللسان ٨/٢٤٥ ، مادة فجع.

(٦) في أ (بيضها) بالجمع، والأصح الأفراد كما في لَكْ و طَ، وهو ما في المستند.

(٧) مسند أبي داود الطيالسي ٤٤ (٣٣٦) بمثله. ورواه أبو حمْدٍ في المسند بنحوه،
بروايتين ١/٤٠٤. وإسناد أبي داود فيه (الم سعودي) وقد اخْتَلَطَ قَبْلَ موْتِهِ، فَإِنْ كَانَ
(أبو داود) سَمِعَ مِنْهُ فِي غَيْرِ بَغْدَادٍ فَهُوَ قَبْلَ الْاِخْتِلاطِ، وَبِقِيَةِ رِجَالِ الإِسْنَادِ ثَقَاتٍ.

انظر: تقرير التهذيب ١/٤٨٧.

(٨) الأَجْمَةُ: الشجر الكثير الملف.

انظر: ترتيب القاموس ١/١١٨.

(٩) من الرُّوعِ: وهو الفزع.

انظر: المصدر السابق ٢/٤١٣.

فقلت: يا أبا الحارث^(١)، أنا مولى رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فطأطأ رأسه، وغمز بمنكبه شِقِّي، فما زال يغمزني ويهديني الطريق حتى وضعني على الطريق، فلما وضعني على الطريق همهم^(٢) فظننت أنه يودعني»^(٣).

وروى الإمام أحمد في مسنده،^(٤) عن عائشة قالت: «كان لآل رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وحش^(٥). إذا خرج رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – اشتد ولعب وأقبل وأدبر، فإذا أحس برسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قد دخل: ربض، فلم يتربّر^(٦) كراهية أن يؤذيه»^(٧)، ورواه أبو نعيم^(٨).

(١) أبو الحارث، والحارث، من أسماء الأسد.

انظر: المصدر السابق ٦١٢/١.

(٢) من الهميمة: وهي تردد الصوت في الصدر.

انظر: مختار الصحاح ص ٦٩٩.

(٣) رواه الحاكم في المستدرك بنحوه. كتاب معرفة الصحابة، ذكر سفينية مولى رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ٦٠٦/٣ وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

(٤) في ك و ط زيادة (وأبو على الموصلي).

المسندي للإمام أحمد ١١٢/٦ و ١٥٠ و ٢٠٩.

(٥) الوحش: حيوان البر.

انظر: مختار الصحاح ص ٧١٢.

(٦) أي: سكن ولم يتحرك، وأكثر ما يستعمل في النفي.

انظر: اللسان ٢٥٦/١٢ ، مادة رمم.

(٧) في ك و ط زيادة (ولفظه للإمام أحمد).

الحديث أورده الهيثمي في المجمع ٤/٩ وفيه زيادة (ما دام رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في البيت . . .)، وقال: «رواه أحمد وأبو يعلى والبزار والطبراني في الأوسط، ورجال أحمد رجال الصحيح».

(٨) في الدلائل ٤٩١/٢ (٢٧٧) مختصرًا.

وروى عنها^(١) أَحْمَدَ – أَيْضًاً – أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – كَانَ فِي نَفْرٍ مِّنَ الْمَهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ . فَجَاءَ بَعِيرٌ فَسَجَدَ لَهُ ، فَقَالَ أَصْحَابُهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، تَسْجُدُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ : فَنَحْنُ أَحَقُّ أَنْ نَسْجُدَ لَكَ . فَقَالَ : (٢) «لَوْ(٣) كُنْتَ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِأَحَدٍ» : لَأْمَرْتُ الْمَرْأَةَ أَنْ تَسْجُدَ لِزَوْجِهَا ، وَلَوْ أَمْرَهَا أَنْ تَنْقُلَ (٤) مِنْ جَبَلٍ أَصْفَرٍ إِلَى جَبَلٍ أَسْوَدٍ ، وَمِنْ جَبَلٍ أَسْوَدٍ إِلَى جَبَلٍ أَبْيَضٍ ، كَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَهُ » رواه^(٥) أَحْمَد^(٦) عَنْ عَفَانَ^(٧) ، وَابْنِ ماجِهَ^(٨) ، عَنْ^(٩) أَبْنِ أَبِي شَيْبَةَ^(١٠) ، عَنْ

(١) في أ (عنهم).

(٢) في ك و ط زِيادة (اعبَدُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَأَكْرَمُوا أَخَاكُمْ) وليس في ك اسم الجاللة المعظَم . كما لا يوجد في ط جملة : (يَا رَسُولَ اللَّهِ ، تَسْجُدُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَنَحْنُ أَحَقُّ أَنْ نَسْجُدَ لَكَ) .

(٣) في ك و ط (ولو).

(٤) في ط (تنقل).

(٥) في ك و ط زِيادة (الإمام).

(٦) المستند للإمام أَحْمَدَ ٧٦ / ٦ بمثَلِهِ ، وَفِيهِ الزِيَادَةُ التِي فِي كَ وَ طَ . وأَوْرَدَهُ الْهَيْشَمِيُّ وَقَالَ : «رواه أَحْمَدَ وَإِسْنَادُهُ جَيْدٌ» .

انظر: المجمع ٩/٩.

وآخرجه أبو نعيم مختصراً في الدلائل ٤٩١/٢ (٢٧٨) .

(٧) هو ابن مسلم الباهلي ، أبو عثمان الصفار البصري ، ثقة ثبت ، مات سنة ٢١٩ هـ . انظر: تهذيب التهذيب ٢٣٠/٧ .

(٨) سنن ابن ماجه ، أبواب النكاح ، باب حق الزوج على المرأة ٣٤١/١ (١٨٥٧) وليس فيه قصة البعير .

(٩) في ك و ط زِيادة (بعضه).

(١٠) في ك و ط زِيادة (أَبِي بَكْرٍ) .

(١١) هو عبد الله بن محمد بن القاضي أبي شيبة إبراهيم بن عثمان بن خواتي ، الإمام العلم ، سيد الحفاظ ، أبو بكر العبسي مولاهم الكوفي ، أخو الحافظ عثمان بن أبي شيبة ، والقاسم بن أبي شيبة الضعيف وعبد الله من أقران الإمام أَحْمَدَ بن حنبل مات سنة ٢٣٥ هـ . انظر: سير أعلام النبلاء ١١/١٢٢ - ١٢٧ .

عفان، قال: ثنا حماد بن سلمة، ثنا أبي^(١)، ثنا علي بن زيد^(٢)، ثنا سعيد^(٣)، عن عائشة.

وقصة هذا الجمل رواها جماعة^(٤).

وروى الإمام أحمد في مسنده^(٥) عن أبي سعيد الخدري، قال: عدا الذئب^(٦) على شاة فأخذها، فطلبه الراعي فانتزعها منه، فأقى

(١) هو سلمة بن دينار، أبو حازم الأعرج، الأئتور التمّار، المدني القاضي، مولى الأسود بن سفيان، ثقة عابد، مات في خلافة المنصور.
انظر: تقرير التهذيب ١/٣٦٦.

(٢) هو علي بن زيد بن عبد الله بن زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي البصري، أصله حجازي، وهو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان ينسب أبوه إلى جد جده، وأكثر العلماء يرون تضعيقه وقال العجلي: «كان يتثنّى، لا يأس به»، وقال مرة: «يكتب حدثه وليس بالقوى». وقال مثل هذا يعقوب بن شيبة والترمذى، مات سنة ١٢٩هـ أو ١٣١هـ.

انظر: تهذيب التهذيب ٨/٣٢٢ - ٣٢٤.
في ك و ط (يزيد).

(٣) هو سعيد بن المسيب - رحمة الله - .

(٤) من الصحابة: جابر بن عبد الله، وعبد الله بن أبي أوفى، وابن عباس وعائشة، وأبي هريرة، وثعلبة بن أبي مالك، ويعلى بن مرة وغيرهم. من الرواية الإمام أحمد والبيهقي وأبو نعيم والطبراني والبزار والدارمي وابن أبي شيبة.

انظر: الخصائص الكبرى ٢/٥٦ - ٥٧ المسمى كفاية الطالب الليب، في خصائص الحبيب، لأبي الفضل عبد الرحمن السيوطي - ٩١١هـ مصور عن طبعة حيدر آباد سنة ١٣٢٠هـ بالهند، دار الكتب العلمية، بيروت.
في ك و ط زيادة (من الصحابة).

(٥) المسند للإمام أحمد، بمثله، ٣/٨٣ - ٨٤.

(٦) من قولهم: عدا عليه اللص: إذا سرقه.

انظر: اللسان ١٥/٣٤، مادة عدا.

الذئب على ذنبه^(١) فقال: «ألا تتقى الله، تنزع مني رزقاً ساقه الله إلي؟ فقال: ياعجباً، ذئب مقع على ذنبه يكلمني كلام الإنس؟ فقال الذئب: «ألا أخبرك بأعجب من ذلك؟ محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بيشرب، يخبر الناس بأنباء ما قد سبق». قال: فأقبل الراعي يسوق غنمته، حتى دخل المدينة، فزواها إلى زاوية من زواياها، ثم أتى النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فأخبره. فأمر رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فنودي: (الصلاحة جامعة)^(٢) ثم خرج، فقال للأعرابي: «أخبرهم» فأخبرهم. فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «صدق والذي نفس محمد بيده، لا تقوم الساعة حتى تكلم السبع إنس، ويكلم الرجل عذبة سوطه^(٣) وشراك نعله، ويخبره فخذله ما أحدث أهله بعده»^(٤).

وروى^(٥) الترمذى آخره وصححه^(٦)، قال البيهقى: «إسناده

(١) الذئب والكلب يقعن كل منهما على أسته، مفترشاً رجليه، وناصباً يديه.
انظر: اللسان ١٩٢/١٥ ، مادة قعا.

(٢) جامعة: حال من الصلاة، والمعنى: عليكم الصلاة في حال كونها جامعة الناس.
انظر: المصباح المنير ص ١٠٩ - ١١٠ .

(٣) عذبة السوط: طرفه.
انظر: المصباح المنير ٢/٣٩٨ .

(٤) الحديث أورده الهيثمى بنحوه، وأورد بجانبه رواية أخرى لأبي سعيد – راوي هذا الحديث – ثم قال: «رواه أحمد والبزار بنحوه، باختصار، ورجال أحد إسنادى
أحمد رجال الصحيح».
انظر: المجمع ٨/٢٩١ .

(٥) في أ (رواه) والأولى ما في ك و ط وهو ما أثبتاه.

(٦) سنن الترمذى كتاب الفتنة، باب ما جاء في كلام السبع، ٤٧٦/٤ (٢١٨١).
قال أبو عيسى: «وفي الباب عن أبي هريرة، وهذا حديث حسن غريب، لا نعرفه
إلا من حديث القاسم بن الفضل، والقاسم بن الفضل ثقة مأمون عند أهل الحديث،
وثقة يحيى بن سعيد القطان عبد الرحمن بن مهدى».

صحيح، وله شاهد من وجه آخر^(١). ورواه أحمد عن أبي هريرة، قال: «وكان الراعي يهودياً فأسلم»، وقال فيه: «أعجب من هذا رجل في التخلات بين الحرتين، يخبركم بما مضى، وما هو^(٢) كائن بعدكم»^(٣).

وفي الصحيحين عن أنس، قال: كان بالمدينة فزع فاستعار النبي - صلى الله عليه وسلم - فرساً لأبي طلحة وكان يقطف^(٤) فلما رجع، قال: «(٥) وجدنا فرسكم هذا بحراً»^(٦)، وكان بعد ذلك لا يجاري^(٧).

وفي الصحيحين، عن سلمة بن الأكوع^(٨)، وسهل بن سعد، عن

(١) دلائل النبوة لليبيهي ٤٢/٦.

(٢) في ك و ط (بما).

(٣) المستند للإمام أحمد ٣٠٦/٢، قال الهيثمي في المجمع ٢٩٢/٨: «هو في الصحيح (يقصد رواية أبي هريرة) باختصار، رواه أحمد، ورجاه ثقات».

(٤) في رواية البخاري: «كان يقطف أو كان فيه قطاف...» على الشك والمراد أنه كان بطيء المشي.

انظر: الفتح ٢٤١/٥.

(٥) في ك و ط زيادة «إن».

(٦) (يقال للفرس بحر إذا كان واسع الجري، أو لأن جريه لا ينفد كما لا ينفد البحر). قاله الأصمسي.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٧) لا يجاري: أي لا يسبق في الجري. انظر: الفتح ٧٠/٦.

رواه البخاري بنحوه، كتاب الجهاد، باب الفرس القطوف، ٦/٧٠ (٢٨٦٧) من الفتح. ومسلم بنحوه، كتاب الفضائل، باب شجاعة النبي - عليه السلام - وتقديره للحرب، ٤/١٨٠٣ (٢٣٠٧).

(٨) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع الإسلامي، أبو مسلم، وأبو أباس الحجازي المدني، مات سنة ٩٤ هـ بالمدينة وله قريباً من ٩٠ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٣/٣٢٦ - ٣٣١؛ وتقريب التهذيب ١/٣١٨.

النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فِي غَزْوَةِ خَيْرٍ: أَنَّهُ أُرْسَلَ إِلَى عَلِيٍّ، وَهُوَ أَرْمَدَ الْعَيْنَ^(١)، فَقَالَ: «لَا يُعْطَيْنَ السَّرَايَةَ^(٢) رَجُلًا يَحْبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَحْبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدِيهِ»، فَبَصَقَ فِي عَيْنِيهِ فَبَرَأَ^(٣)، كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجْعٌ قَطُّ، وَأَعْطَاهُ الرَّايةَ، فَقَالَ عَلِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَقَاتَلُهُمْ حَتَّىٰ يَكُونُوا مِثْلَنَا؟ قَالَ: «إِنْفَذْ عَلَى رَسُولِكَ^(٤)، حَتَّىٰ تَنْزَلَ بِسَاحِتِهِمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى إِلَيْسَامٍ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَحْبُّ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ – تَعَالَى – فِيهِ^(٥)، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِي اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ حُمْرَ النَّعْمَ»^(٦).

وَعَنْ عَاصِمِ بْنِ عَمْرِ بْنِ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ قَتَادَةَ بْنِ النَّعْمَانَ^(٧): أَنَّهُ

(١) رَمَدُ الْعَيْنِ: مَرْضٌ مِنْ أَمْرَاضِ الْعَيْنِ، وَهُوَ يَكُونُ عَنْ مَادَّةٍ حَارَّةٍ وَعَنْ بَلْغَمٍ، وَعَنْ سُودَاءٍ، وَيُكْثَرُ فِي الْبَلَادِ الْحَارَّةِ.

انْظُرْ: تَسْهِيلُ الْمَنْافِعِ فِي الْطَّبِّ وَالْحُكْمَ ص ١٠١.

(٢) الرَّاِيَةُ: بِمَعْنَى الْلَّوَاءِ، وَهُوَ الْعَلَمُ الَّذِي فِي الْحَرْبِ، يَعْلَمُ بِمَوْضِعِ صَاحِبِ الْجَيْشِ، وَقَدْ يَحْمِلُهُ أَمِيرُ الْجَيْشِ. وَقَدْ يُدْفَعُهُ لِمَقْدِمِ الْعَسْكَرِ، وَقَدْ صَرَحَ جَمَاعَةُ مِنْ أَهْلِ الْلُّغَةِ بِتَرَادِفِهِمَا.

انْظُرْ: الْفَتْحُ ٤٧٧/٧.

(٣) فِي ط (فَبِرِيءٍ).

(٤) أَيْ: امْضِ عَلَى رَاحَةٍ وَهُوَنْ.

انْظُرْ: الْفَتْحُ ٤٧٨/٧.

(٥) فِي ط (فِيْهِمْ).

(٦) حُمْرَ النَّعْمَ: لَوْنٌ مِنْ الْأَلوَانِ الْإِبْلِ الْمُحْمَودَةِ، قِيلَ: الْمَرَادُ خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَكُونَ لَكَ فَتَتَصَدِّقُ بِهَا، وَقَيْلَ: تَقْتَنِيَهَا وَتَمْلِكُهَا، وَكَانَتْ مَا تَفَاخَرَ بِهِ الْعَرَبُ.

انْظُرْ: الْمَصْدَرُ وَالْمَوْضِعُ السَّابِقُ.

رواه البخاري بنحوه، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر، ٤٧٦/٧ (٤٢١٠) من الفتح. ومسلم بنحوه، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل علي . . . ، ١٨٧٢/٤ (٢٤٠٦).

(٧) هُوَ قَتَادَةُ بْنُ النَّعْمَانَ بْنُ زَيْدٍ بْنِ عَامِرٍ، الْأَمِيرُ الْمُجَاهِدُ، أَبُو عَمْرِ الْأَنْصَارِيِ الظَّفَرِيِ =

أصيّبت عينه يوم بدر^(١)، فسألت على وجنته، فأرادوا أن يقطعوها، فسألوا رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقال: «لا» وداعا، وغمز حدقته براحته، فكان لا يدرى أى عينيه أصيّبت، فكانت أحسن عينيه وأحدهما^(٢). وفي رواية: فرفع حدقته، حتى وضعها موضعها، ثم غمزها براحته، وقال: «اللهم أكسيه^(٣) جمالاً»، فمات وما يدرى من لقيه أى عينيه أصيّبت، رواه عنه أهل المغازي^(٤).

البدرى، من نجاء الصحابة، وهو أخو أبو سعيد الخدري لأمه، توفي سنة ٢٣ هـ بالمدينة وله ٦٥ سنة ونزل عمر في قبره.

انظر: سير أعلام النبلاء ٢ / ٣٣١ - ٣٣٣؛ وتقريب التهذيب ٢ / ١٢٣.

(١) في ك و ط جاء بدلاً من قوله (يوم بدر) قوله: (في الغزو مع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يوم أحد).

(٢) أخرجه البيهقي بدون قوله: «فكانت أحسن عينيه وأحدهما». في الدلائل ٩٩/٣ - ١٠٠. قال ابن حجر في الإصابة ٢٢٥/٣: «وآخر البغوي وأبويعلى عن يحيى الحمامي عن أبي الغسيل، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن قتادة بن النعمان أنه أصيّبت...» وذكر الحديث بنحوه... ومن طريق يعقوب بن محمد الزهرى، عن إبراهيم بن جعفر، عن أبيه، عن عاصم بن عمر بن قتادة عن جده وذكر الحديث مختصرًا... قال عاصم: «فحديثه به عمر بن عبد العزيز، فقال:

ذلك المكارم لا قعبان من لبين شبياً بما فعاد بعد أبوالا» قال أبو نعيم في الدلائل ٦٢٢/٢، «وفي حديث مصور بن أحمد المعدل: فردها النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بيده، فكانت أصح عينيه وأحدهما». وأورد الحديث الهيثمي في المجمع بنحوه ٢٩٧/٨ - ٢٩٨. وقال: «رواه الطبراني وأبويعلى وفي إسناد الطبراني من لم أعرفهم، وفي إسناد أبي يعلى يحيى بن عبد الحميد الحمامي وهو ضعيف».

(٣) في ك (أكسه) وفي ط (أكسها).

(٤) هذه الرواية أوردها بمثابتها الذهبية في سير أعلام النبلاء ٣٣٣/٢ برواية عبد الرحمن الغسيل حدثنا عاصم... إلخ. ورواه ابن سعد في الطبقات ١ / ١٨٧ - ١٨٨. وقد جاء من طرق أخرى أن ذلك في غزوة أحد، كما ذكر ذلك ابن سعد في الطبقات ٤٥٣/٣ قال ابن كثير في السيرة ٦٦/٣. «وروى الدارقطني بسند غريب. وساقه عن =

وأنشد ولده^(١) بحضوره عمر بن عبد العزيز، وهو خليفة، أقره من حضر
ولم ينكره:

أنا ابن الذي سالت على الخد^(٢) عينه
وردت بكاف المصطفى أيما رد^(٣)
فلولا أنه كان معروفاً عند التابعين لم يُقرّوه، وهم إنما تلقوا هذا
عن الصحابة.

وفي صحيح البخاري عن البراء بن عازب، قال: «بعث رسول الله
– صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – إِلَى أَبِي رَافِعِ الْيَهُودِيِّ^(٤) رجلاً مِّن
الأنصار^(٥)»،

قتادة قال: «أُصِيبت عيناي يوم أحد، فسقطتا على وجنتي، فأتيت بهما رسول الله
– صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فأعادهما مكانهما، وبصق فيهما فعادتا تُبَرَّقان». وأخرج
ذلك ابن إسحاق مرسلًا كما في السيرة لابن هشام ٨٧/٣، وأخرجه أبو نعيم في
الدلائل ٦٢١/٢ – ٦٢٢. قال الهيثمي في المجمع ١١٣/٦: «رواه الطبراني وفيه
من لم أعرفه». وقد ذكر ذلك الحاكم في المستدرك ٢٩٥/٣ بدون إسناد. ورواه
الطبراني في تاريخ الأمم والملوك ٥١٦/٢.

(١) هو عمر بن قتادة بن النعمان الظفري الأننصاري المدني. مقبول، من الطبقة الثالثة.
انظر: تقريب التهذيب ٦٢/٢.

(٢) في أ (الجفن) وظاهر أنه تحريف نسخي.

(٣) في ك و ط (أحسن الرد) وزاد في ك و ط بيتاً آخر وهو:

فعادت كما كانت لأحسن حالها فيها حسن ما عين ويا حسن مارد
وهو في أسد الغابة ٤/٩٠ من روایة الأصمی وفی السیرة لابن کثیر ٣/٦٧.
أبو رافع: هو سلام بن أبي الحقیق الأعور، وهو من بنی النضیر، ومن الذین حَرَبُوا
الأحزاب على رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –.

(٤) الذين خرجوا لقتل أبي رافع: هم عبد الله بن عتیک، ومسعود بن سنان،
وعبد الله بن أنس وأبو قتادة الحارث بن ربیعی، وخزاعی بن أسود حلیف لهم من
أسلم، وروی أن رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – حکم لسیف عبد الله بن أنس =

وأمر عليهم عبد الله بن عتيك^(١)، وكان أبو رافع يؤذن رسولاً لله - صلى الله عليه وسلم - ويعين عليه ، وكان في حصن له بأرض الحجاز^(٢)، فلما دنوا منه، وقد غربت الشمس، وراح الناس^(٣)، قال عبد الله لأصحابه: «اجلسوا مكانكم، فإني منطلق، ومتلطف^(٤) للباب لعلي أدخل».

قال: «وأقبل^(٥) حتى دنا من الباب»^(٦)، وذكر قصة قتله، إلى أن

بأنه الذي قتل أبو رافع. وذلك سنة ٥٥ هـ.

انظر: السيرة لابن هشام ٢٨٦/٣ و ١٦٠/٢ - ٢٨٨ .

(١) عبد الله بن عتيك، هو الأنصاري، من بني مالك بن معاوية، وقد نسبه خليفة بن خياط، فقال: عبد الله بن عتيك بن قيس بن الأسود بن مرى بن كعب بن غنم بن مسلمة بن الخزرج، وقد شهد أحدهما، وقيل: أنه شهد صفين مع علي، وقيل: بل قتل يوم اليمامة.

انظر: أسد الغابة ٢٠٣ - ٢٠٢/٣ .

(٢) يحتمل أن حصنه كان قريباً من خيبر في طرف أرض الحجاز. انظر: الفتح ٣٤٢/٧ .
في ك و ط زيادة (سرحهم).

(٣) سقطت الواو من أ.

(٤) في ك و ط (فأقبل) بالفاء.

(٥) في ك و ط ذكر بقية القصة وهي: «ثم تقنع بشوبه، كأنه يقضي حاجة، وقد دخل الناس، فهتف به الباب: يا عبد الله، إن كنت ت يريد أن تدخل فادخل، فإني أريد أن أغلق الباب، فدخلت فكمنت. فلما دخل الناس أغلق الباب ثم أغلى الأغالق على ودخل. (سقط الحرفان - خل - من كلمة «ودخل» من ك) قال: فقمت إلى الأقاليد فأخذتها، ففتحت الباب، وكان أبو رافع يُسْمَر عنده، وكان في علالي له (في ط: عدلي) فلما ذهبت عنه أهل السمرا، صعدت إليه، فجعلت كلما فتحت باباً أغلاقت على من داشر، قلت: إن القوم لونذروا بي، لم يخلصوا إلى حتى أقتله، فانتهيت إليه، فإذا هو في بيت مظلم، وسط عياله، لا أدرى أين هو من البيت. قلت: أبو رافع. قال: من هذا؟ فأهويت نحو الصوت، فضررته ضربة بالسيف وأنا دهش مما أغمت شيئاً وصاح. فخرجت من البيت، فمكثت غير بعيد،

قال: «ثم وضعت^(١) السيف في بطنه، حتى أخذ في ظهره، فعلمت أنني قد قتلتة، فجعلت أفتح الأبواب بباباً فباباً، حتى انتهيت إلى درجة، فوضعت رجلي، وأنا أرى أنني قد انتهيت إلى الأرض، فوقعت في ليلة مقمرة، فانكسرت ساقي، فعصبتها بعمامتي، ثم انطلقت، حتى جلست عند الباب، فقلت: لا أبرح حتى أعلم، أقتلته أم لا؟ فلما صاح الديك، قام الناعي على السور، فقال: أぬي^(٢) أبا رافع. قال^(٣): فانطلقت إلى أصحابي، فقلت: النجا^(٤) النجا، قد^(٥) قتل الله أبا رافع. قال فانتهينا إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وحدثناه، فقال: «أبسط رجلك». فبسطها^(٦) فمسحها فكأنما لم أشتكتها^(٧) قط»^(٨).

ثم دخلت إليه فقلت: ما هذا الصوت يا أبا رافع؟ فقال: لأمك الويل، إن رجلاً في البيت ضربني قبل بالسيف. قال: فضربته (وفي ك (فاضربه) والأصح ما في ط وهو ما أثبت) ضربة أثخنته، ولم أقتله.

(١) في ك و ط زيادة (صيبي).

(٢) في ك و ط سقطت (فقال) وفي ط (بني).

(٣) سقطت (قال) من ك و ط.

(٤) في ك و ط (النجاء).

(٥) سقطت (قد) من ك و ط.

(٦) الذي في صحيح البخاري (بسط رجلي) وفي أكسفورد (بسطها) ولا أرى مانعاً من ورود جميع هذه الألفاظ، حيث أنه ربما ثقل عليه بسط رجله، لكونها مكسورة، فساعده الرسول - صلى الله عليه وسلم - على ذلك، فأسنده الفعل إلى الرسول في لفظ، وأسنده إلى نفسه في لفظ آخر، مع أن الراجح ما جاء عند البخاري، وهو ما ذكره في أول هذا التعليق.

(٧) في ك و ط (يشكتها).

(٨) رواه البخاري بمثله، كتاب المغازي، باب قتل أبي رافع - عبد الله بن أبي الحقيق، ويقال: سلام بن أبي الحقيق...، ٣٤١ - ٤٠٣٩ (٤٠٣٩) من الفتح.

وفي البخاري عن يزيد بن أبي عبيد^(١)، قال: «رأيت في ساق سلمة بن الأكوع أثر ضربة، فقلت: يا أبا مسلم، ما هذه الضربة؟ قال: هذه ضربة أصابتني يوم خير، فقال الناس: أصيّب سلمة، قال: «فأتيت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فنفث^(٢) فيه ثلاث نفثات فما اشتكيت منها حتى الساعة»^(٣).

وفي الترمذى وغيره عن عثمان بن حنيف^(٤): أن رجلاً ضريراً أتى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فقال: ادع الله – تعالى – أن يعافيني. قال: «إن شئت صبرت فهو خير لك، وإن شئت دعوت الله»^(٥)، قال: فادعه. قال: فأمره أن يتوضأ، فيحسن الموضوع، فيصلّى^(٦) ركعتين، ويدعو^(٧) بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك^(٨) وأتوجه^(٩)* إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد * إنيأتوجه بك إلى

(١) هو يزيد بن أبي عبيد المدّني، مولى سلمة بن الأكوع، من بقایا التابعين الثقات، توفي سنة ١٤٧ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٢٠٦/٦.

(٢) النفث: شبيه بالنفخ، وهو أقل من التفل.
انظر: مختار الصحاح ص ٦٧١.

(٣) صحيح البخاري، كتاب المعازى، باب غزوة خيبر ٤٧٥/٧ (٤٢٠٦) من الفتح ورواه أبو داود، كتاب الطب، باب كيف الرقى ١٢/٤ (٣٨٩٤).

(٤) عثمان بن حنيف: هو ابن واهب الأنصارى، الأوسى، أبو عمرو المدّنى. صحابي شهير، مات في خلافة معاوية – رضي الله عنهمَا – .
انظر: تقرير التهذيب ٨/٢.

(٥) لم يرد لفظ الجلالة المعظم في أ.

(٦) في ك و ط (ويصلّى).

(٧) في أ (ويدعو).

(٨) سقطت (أسألك) من ك و ط.

(٩) ما بين النجمتين سقط من ك و ترك له بياض.

ربِّي ، في حاجتي هذه فتقضيها لِي^(١) ، اللهم فشفعه في^(٢) .

وفي رواية قال : «يا رسول الله ، ليس لي قائد ، وقد شق علَيْ» ،
وذكر الحديث . فقال عثمان : «والله ما تفرقنا ، ولا طال الحديث بنا ،
حتى دخل الرجل ، وكأنه لم يكن به ضرّ قط» ، قال الترمذى : «حديث
صحيح»^(٣) .

النوع الثالث^(٤) آثاره في الأشجار والخشب :

ففي^(٥) الصحيحين عن جابر بن عبد الله قال : «كان المسجد
مسقوفاً على جذوع النخل ، فكان النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِذَا
خطب يقام إلى جذع منها ، فلما صُنِعَ المنبر ، فكان^(٦) عليه ، سمعنا
لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار^(٧) ، حتى جاء النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

(١) سقطت (فتقضيها لِي) من ط.

(٢) رواه الترمذى في سنته بمثله ، كتاب الدعوات ، باب ١١٩ حدثنا محمد بن
غيلان . . . ، ٥٦٩ / ٥٥٧٨ (٣٥٧٨) وقال : «هذا حديث حسن صحيح غريب . لا نعرفه
إلاً من هذا الوجه من حديث أبي جعفر وهو الخطمي ، وعثمان بن حنيف هو أخوه
سهيل بن حنيف» . ورواه أحمد في المسند ١٣٨ / ٤ .

(٣) أخرجه البهقي في الدلائل ٦٦٨ / ٦ من ثلاثة طرق . وليس عند الترمذى هذه الرواية
ولا قول عثمان .

(٤) هذا هو النوع الرابع - كما هو واقع السياق - وقد سبقه :

١ - آيات العالم العلوي .

٢ - آيات الجو .

٣ - تصرفه في الحيوان .

وسيستمر العد على هذا النحو الناقص .

(٥) في ط (وفي) .

(٦) في ك و ط (وكان) .

(٧) العشار: جمع عشراء ، وهي الناقة الحامل التي مضت لها عشرة أشهر ، إلى أن تلد .
انظر: اللسان ٤ / ٥٧٢ ، مادة عشر .

وسلم – فوضع يده عليها فسكت»^(١) وفي رواية: «فصاحت النخلة، صياغ الصبي»^(٢). وفي الصحيح^(٣) عن جابر: أن امرأة من الأنصار^(٤) قالت: يا رسول الله، ألا أجعل لك شيئاً تقدّع عليه؟ فإن لي غلاماً نجراً^(٥). قال: «إن شئت»^(٦) فعملت له المنبر. فلما كان يوم الجمعة، قعد النبي – صلى الله عليه وسلم – على المنبر الذي صنع له، فصاحت النخلة التي كان يخطب عليها، حتى كادت أن تنشق، فنزل النبي – صلى الله عليه وسلم – فضمها إليه، فجعلت تئن أنين الصبي الذي^(٧) يسكت، حتى استقرت^(٨).

(١) رواه البخاري، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام ٦٠٢ / ٦ (٣٥٨٥) من الفتح . ولم يروه مسلم خلافاً لما ذكر الشيخ المؤلف ولكن رواه النسائي بمعنىه، كتاب الجمعة، باب مقام الإمام في الخطبة ١٠٢ / ٣ .

(٢) رواها البخاري، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام ٦٠١ / ٦ – ٦٠٢ (٣٥٨٤) من الفتح .

(٣) في ك و ط (الصحيحين) .

(٤) رجح الحافظ ابن حجر أن النجار كان مولى لسعد بن عبدة، فيحمل أن يكون في الأصل لامرأته، ونسب إليه مجازاً، واسم امرأته: فكية بنت عبيد بن دليم، وهي ابنة عميه، أسلمت وبأياعت.

انظر: الفتح ٤٨٦ / ١ .

(٥) تعدد الأقوال في تسميتها وأقربها: ميمون . انظر: المصدر والموضع السابق .

(٦) في ك و ط زيادة (قال) .

(٧) في ط زيادة (أخذ) .

(٨) رواه البخاري وفيه زيادة في آخره، قال: «بكت على ما كانت تسمع من الذكر». كتاب البيوع، باب النجارة، ٤ / ٣١٩ (٢٠٩٥) من الفتح قال الحافظ هنا: «يتحمل أن يكون فاعل (قال) راوي الحديث، لكن صرح وكيع في روايته، عن عبد الواحد بن أيمن، بأنه – أي فاعل (قال) – النبي – صلى الله عليه وسلم – أخرجه أحمد وابن أبي شيبة عنه».

وفي صحيح مسلم من حديث جابر قال: سرنا مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – حتى نزلنا وادياً أفيح^(١)، فذهب رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقضي حاجته، فاتبعته بإداوة^(٢) من ماء، فنظر رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فلم ير شيئاً يستر به، فإذا شجرتان بشاطئ الوادي^(٣)، فانطلق رسول الله – صلى الله عليه وسلم – إلى إحداهما، فأخذ بغضنفها، فقال: « انقادي على – بإذن الله – » فانقادت معه كالبعير المخشوش^(٤) الذي يصانع^(٥) قائد، حتى أتى الشجرة الأخرى فأخذ بغضنفها، فقال: « انقادي على – بإذن الله – » فانقادت معه كذلك، حتى إذا كان بالمنصف فيما بينهما فلام^(٦) بينهما، حتى جمع بينهما، فقال: « التئما على – بإذن الله – تعالى – » فالتأمتا عليه، فخرجت أحضر^(٧) مخافة أن يحس رسول الله

(١) أفيح: واسعاً.

انظر: شرح النووي لمسلم . ١٤٣/١٨

(٢) الإداوة: المطهرة.

انظر: مختار الصحاح ص ١١.

(٣) شاطئ الوادي: جانبه.

انظر: شرح النووي . ١٤٣/١٨

(٤) أي: الذي يجعل في أنفه خشاش، وهو عود يجعل في أنف البعير إذا كان صعباً، ويشد فيه حبل ليذل وينقاد.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٥) من مصانعة الفرس: وهو أن لا يعطي جميع ما عنده من السير. أو المداراة.

انظر: ترتيب القاموس . ٨٦٠/٢

(٦) في ط (فلتم).

(٧) أحضر: أي أعد واسعى سعياً شديداً.

انظر: شرح النووي . ١٤٣/١٨

— صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — بقريبي ، فيتباعد^(١) ، فجلست أحدهن نفسي ، فحانت مني لفتة^(٢) ، فإذا^(٣) برسول الله — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — مقبلاً ، وإذا الشجرتان قد افترقتا ، فقامت كل واحدة منهما على ساق ، وذكر الحديث^(٤) .

وعن ابن عباس قال: جاء رجل من بنى عامر^(٥) إلى رسول الله — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فقال: يا رسول الله ، أرني الخاتم الذي بين كتفيك ، فإبني من أطيب الناس ، قال «ألا أريك آية؟» قال: بلـ. فنظر إلى نخلة فقال: «ادع ذلك العذق» فجاءه ينفرز^(٦) حتى قام بين يديه — فقال له «أرجع» فرجع^(٧) .

(١) في ك و ط (فتباعدت).

(٢) اللفنة: النظرة إلى جانب.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) في ك و ط زيادة (أنا).

(٤) صحيح مسلم ، كتاب الزهد والرقائق ، باب حديث جابر... ، ٢٣٠٦ / ٤ (٣٠١٢).

(٥) هم بنو عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان ، قبيلة كبيرة. منهم لبيد بن ربيعة الشاعر ، له صحبة ، وخلق كثير.

انظر: اللباب في تهذيب الأنساب ٣٠٦ / ٢.

(٦) في ك و ط (ينفر).

ينفرز: من النفرز ، وهو الوثبان صعدا في مكان واحد.

انظر: اللسان ٤١٩ / ٥ ، مادة نفر.

(٧) رواه الإمام أحمد في مسنده بنحوه قوله بقية ، وفيه: (أطيب) بدلاً من (أطيب) ، وأورده الهيثمي بمعناه ، وقال: «رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير إبراهيم بن الحاج الشامي وهو ثقة». وفيه تحديد العامري بأنه من عامر بن صعصعة . انظر: المجمع ١٠ / ٩.

في ك و ط زيادة (فالعامري يا آل بنى عامر ، ما رأيت أسرح منه). قال =

وفي رواية الترمذى : جاء أعرابى إلى رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقال : بم أعرف أنك نبى؟ قال : «إن دعوت هذا العذق من هذه النخلة : تشهد^(١) أني رسول الله^(٢)» ، قال : نعم فدعها رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فجعل ينزل من النخلة ، حتى سقط إلى النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، ثم قال : «ارجع» فعاد ، فأسلم الأعرابى^(٣) .

وروى الدارمى عن عبد الله بن عمر قال : كنا مع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في سفر فأقبل أعرابى ، فلما دنا منه ، قال له النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أين تריד؟» قال : إلى أهلى . قال : «هل لك في خير؟» قال : ما هو^(٤)? قال : «تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله» فقال^(٥) ومن يشهد على ما تقول؟ قال : «هذه السَّلْمَة^(٦)» ! فدعها رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وهي بشاطئ الوادى ، فأقبلت تُخُدُّ الأرض^(٧) حتى قامت بين يديه ، فاستشهدتها ثلاثة ، فشهدت ثلاثة أنه كما قال ، ثم رجعت إلى منتها ، ورجع الأعرابى

الترمذى : «حديث حسن صحيح» ، ورواه الدارمى – أيضاً – قال : فجاءت النخلة تنفر بين يديه ثم قال لها : «ارجعي» فعادت إلى مكانها .

(١) في ك و ط (أشهد).

(٢) في ط زيادة : الجملة الدعائية ، ولا مناسبة لمجيئها هنا وهي إضافة من الطابع حتماً.

(٣) سنن الترمذى ، كتاب المناقب ، بباب آيات إثبات نبوة النبي ... ، ٥٩٤/٥

(٣٦٢٨). قال أبو عيسى : «هذا حديث حسن غريب صحيح» .

(٤) في ك و ط (وما).

(٥) في ك و ط (قال).

(٦) السلمة : شجرة ذات شوك يدبغ بورقها وقشرها ، ويسمى ورقها : القرظ ، لها زهرة صفراء فيها حبة خضراء طيبة الريح .

انظر : اللسان ١٢/٢٩٦ ، مادة سلم .

(٧) تُخُدُّ الأرض : من خد السيل الأرض : إذا شقها بجريه .

انظر : اللسان ٣/١٦١ ، مادة : خدد .

إليه^(١) فقال: أن اتبعوني أتيك بهم وإن رجعت فكنت معك^(٢)* ورواه الدارمي - أيضاً - «قال فيه: فجاءت النخلة، تنقر بين يديه، ثم قال لها «أرجعي» فعادت إلى مكانها^(٣).

وفي الصحيحين عن معن بن عبد الرحمن^(٤) قال: سمعت أبي^(٥) يقول: سأله مسروقاً: من آذن^(٦) النبي - صلى الله عليه وسلم - بالجن ليلة استمعوا القرآن؟ قال: حدثني أبوك (يعني^(٧) ابن مسعود)، أنه قال: آذنته بهم شجرة)^(٨).

وفي الترمذى عن علي قال: كنت مع رسول الله - صلى الله عليه

(١) في ك و ط (إلى قومه).

(٢) سنن الدارمي بتحوته، المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه... ٩/١ - ١٠.

(٣) سنن الدارمي بمثله، المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه، ١٣/١. ما بين النجمتين سقط من ك و ط.

(٤) معن بن عبد الرحمن: هو ابن عبد الله بن مسعود الهذلي المسعودي الكوفي، أبو القاسم، القاضي، ثقة، روى له الشیخان.
انظر: تقریب التهذیب ٢٦٧/٢.

(٥) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عبد الله بن مسعود، الهذلي المسعودي، الكوفي، أخو أبي العميس، ولد بعد سنة ٨٠هـ. كان فقيهاً كبيراً يخدم الدولة وله منزلة وهو صدوق، احتلط قبل موته، فمن سمع منه في بغداد فهو بعد اختلاطه. مات سنة ١٦٠هـ.

انظر: سیر أعلام النبلاء ٩٢/٧ - ٩٥؛ وتقریب التهذیب ١/٤٨٧.

(٦) آذن: بالمد: أعلم.

انظر: مختار الصحاح ص ١٢.

(٧) في ك و ط زيادة(عبد الله).

(٨) رواه البخاري، كتاب مناقب الأنصار، باب ذكر الجن، ١٧١/٧ (٣٨٥٩) من الفتح. ومسلم، كتاب الصلاة، باب الجهر بالقراءة في الصبح... ١/٣٣٣. (٤٥٠).

وسلم – بمكة، فخرجنا في بعض نواحيها، فما استقبله شجر ولا جبل إلا وهو يقول: «السلام عليك، يا رسول الله»^(١) رواه الحاكم في صحيحه^(٢).

وروى الإمام أحمد، عن أنس بن مالك قال: « جاء جبريل إلى النبي – صلى الله عليه وسلم – ذات يوم، وهو جالس حزين، قد خضب بالدماء، ضربه بعض أهل مكة. فقال له: «مالك؟»^(٣) قال: فقال: « فعل هؤلاء وفعلوا ». ^(٤) فقال له جبريل: « أتحب أنني أريك آية؟ » فقال^(٥): «نعم». فنظر إلى شجرة من وراء الوادي، فقال: «أدع تلك الشجرة» فدعاهما، فجاءت تمشي، حتى قامت بين يديه، فقال: «مرها فلترجع إلى مكانها». فقال لها: «ارجعي» فرجعت، حتى عادت إلى مكانها. فقال النبي – صلى الله عليه وسلم – : «حسبى»^(٦) رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده^(٧).

● ● ●

(١) سنن الترمذى، كتاب المناقب، باب في آيات إثبات نبوة النبي ... ٥٩٣/٥
٣٦٢٦ وقال: «هذا حديث غريب».

(٢) المستدرک للحاکم، كتاب التاريخ، ٦٢٠/٢. وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد
ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وهو في مسنـد أبي يعلـى ٣٥٨ - ٣٥٩
٣٦٨٥ - ٣٦٨٦ قال المحقق: « وإنـاده صـحـيـحـ على شـرـطـ مـسـلـمـ».

(٣) رسمـتـ فيـ أـهـكـذـاـ «ـمـلـكـ».

(٤) فيـ لـ وـ طـ زـيـادـةـ (ـقـالـ).

(٥) فيـ لـ وـ طـ (ـقـالـ).

(٦) حـسـبـيـ: بـمـعـنـىـ: يـكـفـيـ.

انظر: مختار الصحاح ص ١٣٥ .

رواه أـحمدـ فيـ مـسـنـدـ مـخـتـصـراـ ١١٣/٣ .

(٧) أورـدـهـ الـهـيـشـيـ فـيـ المـجـمـعـ ١٠/٩ـ عـنـ عـمـرـ بـنـ الـخـطـابـ بـمـعـنـاهـ،ـ وـقـالـ:ـ «ـرـوـاهـ الـبـزارـ
أـبـوـ يـعـلـىـ،ـ إـسـنـادـ أـبـيـ يـعـلـىـ حـسـنـ».

فصل

والنوع الرابع^(١): الماء والطعام والثمار الذي كان يكثر بركته تكثير الماء
فوق العادة، وهذا باب واسع نذكر منه ما تيسر:
والطعام والثمار
من آيات النبوة

أما الماء: ففي الصحيحين عن أنس أن النبي – صلى الله عليه وسلم – دعا بماء، فأتي بقدح رَحْرَاح^(٢)، فجعل القوم يتوضؤن قال: «فحذرت^(٣) ما بين السبعين إلى الثمانين»^(٤). وفي رواية عنه: أن النبي – صلى الله عليه وسلم – خرج في بعض مخارجته ومعه أناس من أصحابه، فانطلقوا يسرون، فحضرت الصلاة، فلم يجدوا ما يتوضؤن به، فانطلق رجل من القوم، فجاء بقدحٍ فيه ماء يسير، فأخذه النبي – صلى الله عليه وسلم – فتوضاً، ثم مد أصابعه الأربع على القدح، ثم

(١) هذا هو النوع الخامس – كما يدل عليه واقع السياق – .

(٢) في أ: «راجح» والصواب من الصحيح، كما هو في ث و ط.

رَحْرَاح: هو الواسع القصير الجدار.

انظر: شرح النووي ص ١٥ – ٣٨ .

(٣) حذرت: قدرت.

انظر: المصباح المنير ص ١٣٣ .

(٤) رواه البخاري بنحوه، كتاب الوضوء، باب الوضوء من التَّور، ١ / ٣٠٤ (٢٠٠) من الفتاح بأطول من هذا. ومسلم، كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي – صلى الله عليه وسلم – ، ٤ / ١٧٨٣ (٢٢٧٩) وفيه: «ما بين الستين...» بدل «السبعين».

قال: «قوموا فتوضؤا» وكانوا سبعين أو نحوه^(١). وفيهما عن أنس - أيضاً - : أن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأصحابه بالزوراء. (والزوراء بالمدينة، عند السوق والمسجد ثمة)^(٢) دعا بقدح فيه ماء، فوضع فيه كفه، فجعل ينبع بين أصابعه، فتوضاً جميع أصحابه^(٣).

وفي الصحيحين عنه قال: «رأيت رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، وحان صلاة العصر، فالتمس الناس الوضوء، فلم يجدوه، فأتي رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بوضوء، فوضع في ذلك الإناء يده، وأمر الناس أن يتوضؤا منه. قال: فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه، فتوضاً الناس، حتى توضؤا من^(٤) عند آخرهم»^(٥).

(١) رواها البخاري بنحوها، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ٦/٥٨١ .
 (٢) من الفتح (٣٥٧٤).

(٣) هذا من قول أحد الرواة، ولعله قادة الراوي عن أنس.
 وانظر: مراصد الاطلاع ٢/٦٧٤ .
 ثمة: بمعنى هناك وهو اسم إشارة للبعيد.
 انظر: مختار الصحاح ص ٨٧ .

(٤) في ك و ط زيادة (قال: قلت لكم كانوا يا أبو حمزة، قال: كانوا زهاء الثلاثمائة). وفي روایة: (بماء لا يغمز أصابعه).

رواية مسلم واللفظ له بمثله. والزيادة التي في ك و ط هي تمام الحديث، كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ٤/١٧٨٣ (٢٢٧٩).
 والبخاري بنحوه، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ٦/٥٨٠ .
 (٥) من الفتح (٣٥٧٢).

(٦) من هنا بمعنى إلى، وهي لغة.
 انظر: شرح مسلم ١٥/٣٩ .

(٧) رواه البخاري بمثله، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ٦/٥٨٠ .
 (٨) من الفتح. ومسلم بمثله، كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي ...، ٤/١٧٨٣ (٢٢٧٩).

وفي الصحيحين عن جابر قال: «قد رأيتني مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وقد حضرت صلاة العصر، وليس معنا ماء غير فضلة، فجعل في إناء فأتى النبي – صلى الله عليه وسلم – فأدخل يده فيه، وفرج أصابعه،^(١) وقال: «حي على الوضوء، والبركة من الله»، فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه، فتوضاً الناس وشربوا، فجعلت لا آلو^(٢) ما جعلت في بطني منه، فعلمته أنه بركة»، قلت لجابر: كم كنتم يومئذ؟ قال: «اللأن وأربعمائة»^(٣).

وفي صحيح البخاري عن جابر – أيضاً – قال: «عطش الناس يوم الحديبية، والنبي – صلى الله عليه وسلم – بين يديه ركوة^(٤)، فتوضاً، فجهش^(٥) الناس نحوه، قال: «ما لكم»؟ قالوا: ليس عندنا ما نتوضاً ولا نشرب، إلا ما بين يديك. فوضع يده في الركوة، فجعل الماء يثور بين أصابعه، كأمثال العيون، فشربنا وتوضأنا، قلت: كم كنتم؟ قال: لو كنا مائة ألف لكفانا، كنا خمس عشرة مائة»^(٦).

(١) في ك و ط (ثم).

(٢) لا آلو: أي لا أقصر، والمراد أنه جعل يستكثر من شربه من ذلك الماء لأجل البركة.
انظر: الفتح ١٠٢/١٠.

(٣) رواه البخاري، كتاب الأشربة، باب شرب البركة والماء المبارك، ١٠١/١٠
(٥٦٣٩) من الفتح، بمثله. ورواه مسلم مختصراً وفي أكثر من روایة، كتاب الإمارة، باب استحباب مبادعة الإمام الجيش... ، ١٤٨٤/٣ (١٨٥٦).

(٤) الركوة: دلو صغير.

انظر: المصباح المنير ص ٢٣٨.

(٥) من الجھش: وهو أن يفزع الإنسان إلى غيره، وهو مع ذلك يرید البكاء، كالصبي يفزع إلى أمه وقد تهياً للبكاء.
انظر: مختار الصحاح ص ١١٥.

(٦) صحيح البخاري، بنحوه، كتاب المغازي، باب غزوة الحديبية، ٤٤١/٧ (٤١٥٢)
من الفتح.

وفي البخاري عن البراء بن عازب قال: «تعدون أنتم الفتح فتح مكة، وقد كان فتح مكة^(١) فتحاً، ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية، كنا مع رسول الله^(٢) – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أربع عشرة مائة، والحدبية بئر، فترحناها، فلم نترك فيها قطرة، فبلغ ذلك النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فأتاها، فجلس على شفيرها، ثم دعا بإياء من ماء، فتوضاً، ثم تمضمضاً ودعا^(٣)، ثم صبه فيها، فتركناها غير بعيد، ثم إنها أصدرتنا ما شئنا نحن وركابنا، وكنا ألفاً وأربعين ألفاً، أو أكثر من ذلك»^(٤).

وفي صحيح مسلم عن سلمة بن الأكوع قال: «قدمنا الحديبية مع رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ونحن أربع عشرة مائة أو أكثر من ذلك^(٥) وعليها خمسون شاة لا ترويها، فقعد رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – على جَبَّا الركبة^(٦)، فإذا دعا، وإنما بصق فيها، قال: فجاشت^(٧) فسقينا واستقينا»^(٨).

(١) سقطت كلمة (مكة) من أ.

(٢) في ث و ط (النبي).

(٣) سقطت (ودعا) من ط.

(٤) رواه البخاري بنحوه، وهو هنا مجموع من روایتين، كتاب المغازى، باب غزوة الحديبية، ٤٤١/٧ (٤١٥٠ - ٤١٥١) من الفتح.

(٥) (أو أكثر من ذلك) سقطت من ث و ط.

(٦) الجبا: هو ما حول البئر، والركبة: هو البئر، والمشهور في اللغة: ركي بغير هاء، ووقع هنا ركبة بالهاء، وهي لغة حكاها الأصمعي وغيره.

انظر: شرح النووي ١٧٥/١٢.

(٧) جاشت: ارتفعت وفاضت.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٨) صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة ذي قرد وغيرها، ١٤٣٣/٣.

(٩) بمثله. وليس فيه: «أو أكثر من ذلك».

وعن ابن عباس قال: «ودعا^(١) النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بلاً، فطلب بلال الماء، ثم جاء، فقال: لا والله، ما وجدت الماء. فقال النبي^(٢) - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «فهل من شن»؟^(٣) فأتاه بشن، فبسط كفيه فيها^(٤)، فانبعثت من^(٥) يده عين. قال: فكان ابن مسعود يشرب، وغيره يتوضأ^(٦).

وعن جابر بن عبد الله قال: «غزونا أو سافرنا مع رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، ونحن يومئذ بضع عشرة ومائتين، فحضرت الصلاة، فقال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «هل في القوم من طهور»؟ فجاء رجل يسعى باداؤة فيها شيء من ماء، وليس في القوم ماء غيره، فصبه رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - في قدح، ثم توضأ فأحسن الوضوء، ثم انصرف وترك القدح، فركب الناس ذلك القدح، وقالوا: تمسحوا تمسحوا، فقال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «على رسلكم» حين^(٧) سمعهم يقولون ذلك، فوضع رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كفه في الماء والقدح، فقال^(٨): «بسم الله»

(١) سقطت الواو من ك و ط.

(٢) لم ترد (النبي) في ط.

(٣) في ط زيادة (ماء).

(٤) في ك و ط (فيه).

(٥) سقطت (من) من أ، وعند الدارمي: (تحت يديه).

(٦) سنن الدارمي، بنحوه، المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه . . . ، ١٣/١ . وقد أورده الهيثمي في المجمع ٢٩٩/٨ - ٣٠٠ م ، مطولاً وفيه زيادة، وقال: «رواه الطبراني في الكبير والأوسط باختصار، والبزار باختصار وأحمد إلأ أنه قال: «فانفجر من بين أصابعه عيون». وفيه عطاء بن السائب وقد اخالط». قلت: وإنسان الدارمي لا بأس به.

(٧) في أ (حتى).

(٨) في ك و ط (وقال).

ثم قال: «أسبغوا الطهور». فوالذي ابتلاني بيصري^(١) لقد رأيت العيون عيون^(٢) الماء تخرج من بين أصابعه، فلم يرفعها حتى توضئاً أجمعون»^(٣) رواهما الدرامي في مسنده.

وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود قال: «كنا نعد الآيات بركة، وأنتم تعدونها تخويناً، كنا مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – في سفرٍ فقل الماء: «فقال اطلبوا فضلة من ماء»، فجاؤاً بإماء فيه ماء قليل، فأدخل يده في الإناء، ثم قال: «حي على الوضوء^(٤) المبارك، والبركة من الله» فلقد رأيت الماء ينبع من بين أصابع النبي – صلى الله عليه وسلم –، ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل»^(٥).

وروى مسلم في صحيحه، عن معاذ بن جبل، قال: «خرجنا مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – عام غزوة تبوك، فكان يجمع الصلاة، فصلى الظهر والعصر جميعاً، والمغرب والعشاء جميعاً، حتى إذا كان يوم آخر الصلاة، ثم خرج، فصلى الظهر والعصر جميعاً، ثم دخل، ثم خرج بعد ذلك، فصلى المغرب والعشاء جميعاً، ثم قال:

(١) يعني أنه عمى في آخر عمره.

انظر: الفتح ٤٤٤/٧.

(٢) سقطت (عيون) من ط.

(٣) سنن الدارمي، المقدمة، باب ما أكرم الله به نبيه...، ١٣/١ - ١٤. والحديث إسناده جيد.

(٤) في ك و ط (الطهر).

(٥) صحيح البخاري، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، ٦/٥٨٧ (٣٥٧٩) من الفتح.

«إنكم ستأنتون غداً – إن شاء الله – عين^(١) تبوك، وإنكم لن تأتوها حتى يضحي النهار، فمن جاءها منكم، فلا يمس من مائتها شيئاً، حتى آتي». فجئناها، وقد سبقنا إليها رجلان. والعين مثل الشراك: تَبِضُّ^(٢) بشيء من ماء، فسألهم رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «هل مسيتما^(٣) من مائتها شيئاً؟» قالا: نعم، فسبهما رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وقال^(٤) ما شاء الله أن يقول،^(٥) ثم غرفوا بأيديهم من العين قليلاً قليلاً^(٦)، حتى اجتمع شيء، قال: وغسل رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فيه يديه ووجهه، ثم أعاده فيها، فجرت العين بماء منهمر^(٧)، أو قال^(٨): غزير^(٩)، فسكنى^(١٠) الناس، ثم قال: «يوشك – يا معاذ، إن طالت بك حياة – أن ترى ما هاهنا^(١١) قد مليء جناناً»^(١٢).

(١) المقصود بالعين هنا التي يخرج منها الماء.

انظر: اللسان / ١٣، ٣٠٣، مادة عين.

(٢) أي: أنها ذات ماء قليل جداً كشراك النعل، تَبِضُّ: تسيل. شرح النووي لمسلم .٤١٥ م .٨

(٣) في ك و ط (مستينا).

(٤) في ك و ط زيادة (لهما).

(٥) في ك و ط زيادة (قال).

(٦) سقطت (قليلاً) الثانية من أ وقد أثبناها من ك و ط وهو ما في متن الصحيح.

(٧) منهمر: كثير الصب والدفع.

انظر: شرح النووي / ١٥ .٤

(٨) هذا الشك هو من أبي علي الحنفي الذي روى عنه الدارمي، وهو شيخ مسلم.

(٩) هكذا في ك و ط وفي أ (غزيراً) بالنصب والصواب ما في ك و ط ولهذا حذفنا علامة النصب.

(١٠) في ك و ط (فاستقى).

(١١) في ط (ماء هاهنا).

(١٢) صحيح مسلم بمثله، كتاب الفضائل، باب في معجزات النبي . . . ١٧٨٤ / ٤ –

.١٧٨٥ (٧٠٦).

=

وفي صحيح مسلم^(١) حديث جابر، الذي رواه عبادة بن الوليد^(٢)، وقد تقدم أوله في قصة الشجرتين وانقيادهما ثم افتراهمَا، ووضع الغصن على القبرين^(٣)، وقال في آخره: «فأتينا العسكر، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «يا جابر، ناد بوضوء»، فقال: ألا وضوء، ألا وضوء. قال: قلت يا رسول الله: ما وجدت في الركب من قطرة، وكان رجل من الأنصار يبرد لرسول الله – صلى الله عليه وسلم – الماء في أشجاب^(٤) له، فقال لي: «انطلق إلى فلان^(٥) ، فانظر هل في^(٦) أشجابه من شيء؟» قال: فانطلقت إليه، فنظرت فيها، فلم أجدها^(٧) إلا قطرة في عزلاء^(٨) شجب، لو أني أفرغه لشربه يابسه^(٩).

وها هي نبوته – صلى الله عليه وسلم – تتحقق هذه الأيام على نطاق واسع – وإن كانت ربما قد تحققت في الماضي بشكل ما، وذلك بفضل الله – تعالى – .

جنانا: أي بساتين وعمارات، جمع (جنة).

انظر: شرح النووي ٤١/١٥ . م ٨ .

(١) في ط زيادة (من).

(٢) عبادة بن الوليد: هو ابن عبادة بن الصامت الأنباري المدني، أبو الصامت، ويقال له: عبد الله – أيضاً – ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات وقال: «كنيته أبو الوليد». انظر: تهذيب التهذيب ١١٤/٥ .

(٣) هكذا في ك و ط وفي أ (القبر) والأولى ما أثبتنا منها.

(٤) أشجاب: جمع شجب: وهو السقاء (القربة) التي قد أخلقت وبليت وصارت شيئاً يقال شاجب: أي يابس.

انظر: شرح النووي لمسلم ١٤٥/١٨ .

(٥) في ك و ط زيادة (الأنباري).

(٦) سقطت (في) من أ.

(٧) سقطت (فيها) من ط.

(٨) عزلاء شجب: أي فم القربة. انظر: ترتيب القاموس ٣/٢١٨ .

(٩) شربه يابس: معناه: أنه قليل جداً، فلقلته مع شدة يبس باقي الشجب، لو أفرغه لأذهب اليابس منه ولم ينزل منه شيء.

انظر: المصدر السابق ١٨/١٤٦ .

فأتيت رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقلت: يا رسول الله، لم أجد فيها إلا قطرة، في عزلاء شجب، لو أني أفرغه لشربه يابسه. قال: «اذهب فأتنى به»، فأتيته به^(١)، فأخذه بيده، فجعل يتكلم بشيء لا أدرى ما هو، ويغمزه بيده، ثم قال: «يا جابر، ناد بجفنة^(٢) الركب» فقلت يا جفنة الركب^(٣). فأتيت بها تحمل، فوضعتها بين يديه، فقال^(٤) رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بيده في الجفنة، فقال: «خذ يا جابر، فصُبِّ عَلَيْيَ وَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ فَصَبَبْتُ عَلَيْهِ، وَقُلْتُ: بِسْمِ اللَّهِ، فرَأَيْتُ الْمَاءَ يَفُورُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، ثُمَّ فَارَتِ الْجَفَنَةُ وَدَارَتْ حَتَّى امْتَلَأَتْ». فقال: «يا جابر، ناد من كانت له حاجة بماء» قال: فأتنى الناس، فاستقوا^(٥) حتى رعوا. قال: فقلت: هل بقي أحد له حاجة؟ فرفع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بيده من الجفنة وهي ملأى»^(٦).

وفي الصحيحين عن عمران بن حصين قال: «كنت مع النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في مسير له، فأدخلجنا^(٧) ليلتنا، حتى إذا كان

(١) سقطت (به) من أ.

(٢) في ك و ط (الجفنة).

(٣) جفنة الركب: الإناء الذي يطيخ فيه ما يشبع الجماعة، والنداء على تقدير «صاحب» أي يا صاحب جفنة الركب أحضرها.

انظر: المصدر السابق ١٨/١٤٦.

(٤) قال هنا: بمعنى فعل.

(٥) في أ (فأسقوا) وقد أثبتنا ما في ك و ط وهو ما في متن الصحيح.

(٦) رواه مسلم بمثله، كتاب الزهد والرقائق، باب حديث جابر الطويل . . . ، ٤/٢٣٠٧ - ٢٣٠٨ (٣٠١٣). وممالك في الموطن مختصرًا، كتاب قصر الصلاة في السفر، باب الجمع بين الصلاتين في الحضر والسفر ١/١٤٣ - ١٤٤.

(٧) الإدلاغ: سير أول الليل.

انظر: مختار الصحاح ص ٢٠٩.

وجه الصبح ، عَرَسْنَا^(١) ، فغلبتنا أعيننا ، حتى بزغت الشمس ، فكان أول من استيقظ منا أبو بكر الصديق ، وكنا لا نوقظ رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – من منامه ، حتى يكون هو الذي يستيقظ ، لأننا لا ندرى ما يحدث له في نومه ، ثم استيقظ عمر ، فجعل يكبر ، حتى استيقظ رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، فلما رفع رأسه ، ورأى الشمس قد بزغت ، قال : ارتاحوا ، فسار بنا ، حتى ابىضت الشمس : نزل ، فصلى بنا الغداة : فاعتزل رجل من القوم : لم يصل معنا ، فلما انصرف قال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «ما منعك أن تصلي معنا؟» قال أصابتنى جنابة ولا ماء ! قال له : «عليك بالصعيد ، فإنه يكفيك» فتيم بالصعيد^(٢) فصلى ، ثم عَجَّلَني في ركب بين يديه ، يطلب الماء ، وقد عطشنا عطشاً شديداً . فيبينما نحن نسير إذا نحن بأمرأة سادلة رجلها بين مَزَادَتَيْنَ^(٣) ، فقلنا لها : أين الماء؟ فقالت : إيهاه إيهاه^(٤) ، لا ماء لكم . فقلت : كم بين أهلك وبين الماء؟ قالت : مسيرة يوم وليلة ، قلنا : انطلق إلى رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قالت : وما رسول الله؟ فلم نملكونا من أمرها شيئاً ، حتى انطلقنا بها ، ^(٥) واستقبلنا بها رسول الله

(١) من التعريض : وهو نزول القوم في السفر من آخر الليل ، يقعون فيه وقعة للاستراحة ثم يرحلون .

انظر : مختار الصحاح ص ٤٢٣ .

(٢) الصعيد : التراب . وقال ثعلب . هو وجه الأرض .

انظر : مختار الصحاح ص ٣٦٣ .

(٣) سادلة : مرسلة مُدْنِية . والمزادة أكبر من القربة ، سميت بذلك ، لأنه يزداد فيها جلد آخر من غيرها .

انظر : شرح النووي ١٩٠ / ٥ .

(٤) إيهاه : بمعنى هيهات ، والمراد : البعد من المطلوب ، واليأس منه .

انظر : المصدر السابق ١٩١ / ٥ .

(٥) في ك و ط (فاستقبلنا) .

— صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — ، فَسَأَلَهَا، فَأَخْبَرَتْهُ مِثْلُ الَّذِي أَخْبَرْنَا، وَأَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا مُوْتَمَةٌ^(١) لَهَا صَبِيَانٌ أَيْتَامٌ. فَأَمْرَ بِرَأْوِيَتِهَا فَأَنْيَخَتْ، فَمَجَّ فِي العَزَلَاوِينَ^(٢) الْعَلِيَّاَوِينَ، ثُمَّ بَعْثَ بِرَأْوِيَتِهَا فَشَرَبَنَا، وَنَحْنُ أَرْبَعُونَ رَجُلًا عَطَاشًا، حَتَّى رُوَيْنَا، وَمَلَأْنَا كُلَّ رَأْوِيَةً، وَمَلَأْنَا كُلَّ قَرْبَةٍ مَعْنَا وَإِدَاؤَةً، وَغَسَلْنَا صَاحِبَنَا، غَيْرُ أَنَا لَمْ نَسْقُ بَعِيرًاً، وَهِيَ تَكَادُ تَتَضَرَّجُ^(٣) مِنَ الْمَاءِ يَعْنِي الْمَزَادِتِينَ، ثُمَّ قَالَ: «هَاتُوا مَا عَنْدَكُمْ» فَجَمَعْنَا لَهَا مِنْ كَسْرٍ وَتَمْرٍ، وَصَرَ لَهَا صَرَّةً، وَقَالَ^(٤): «اَذْهَبِي فَأَطْعَمِي عِيَالَكَ، وَاعْلَمِي أَنَا لَمْ نَرْزَأْ مِنْ مَائِكَ^(٥) شَيْئًا» فَلَمَّا أَتَتْ أَهْلَهَا قَالَتْ: لَقَدْ رَأَيْتِ أَسْحَرَ الْبَشَرِ، أَوْ أَنَّهُ النَّبِيِّ كَمَا زَعَمَ، كَانَ مِنْ أَمْرِهِ ذِيَّتٌ وَذِيَّتٍ^(٦). فَهَدَى اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَ — ذَلِكَ الْقَوْمَ بِتِلْكَ الْمَرْأَةِ، فَأَسْلَمَتْ وَأَسْلَمَوْا^(٧).

(١) في ك و ط (مويمة) بالياء بدلاً من الناء، وكلاهما صحيح.

(٢) المَجُّ: زَرْقُ الْمَاءِ بِالْفَمِ. والعزَلَاءُ: هُوَ الْمُشَعَّبُ الْأَسْفَلُ لِلْمَزَادَةِ الَّتِي يَفْرَغُ مِنْهُ الْمَاءُ وَيَطْلُقُ — أَيْضًاً — عَلَى فَمِهَا الْأَعُلَىِ .

انظر: شرح النوري ١٩١/٥.

(٣) تَضَرُّجٌ: تَشَقُّقٌ.

انظر: المصدر الموضع السابق.

في متن الصحيح: «تَضَرُّجٌ» بـتاء وـنون، وليس بـتاءين كما في جميع النسخ.

(٤) في ك و ط زيادة (لهَا).

(٥) في ط (مائِكَ).

أَيْ: لَمْ نَنْقُصْ مِنْ مَائِكَ شَيْئًا.

انظر: المصدر السابق ١٩٢/٥.

(٦) في ط (ذِيَّتٍ وَذِيَّتٍ) بالزاي.

ذِيَّتٍ وَذِيَّتٍ، بِمَعْنَى: كَيْتٌ وَكَيْتٌ وَكَذَا وَكَذَا. المصدر والموضع السابق.

(٧) رواه مسلم واللَّفظ أقرب إلى لفظه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب قضاء الصلاة الفائتة...، ٤٧٤ - ٤٧٦ (٦٨٢). والبخاري بنحوه، كتاب المناقب،

باب علامات النبوة...، ٥٨٠/٦ (٣٥٧١) من الفتح.

وفي الصحيحين عن أبي قتادة^(١) قال: خطبنا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فقال: «إنكم تسيرون عشيتكم وليلتكم، وتأتون الماء غداً – إن شاء الله –»، فانطلق الناس لا يلوى^(٢) أحد على أحد – وذكر حديث النوم في الوادي – فقال: ثم دعا بميضأة، كانت معه ، فيها شيء من ماء، فتوضاً منها وضوءاً، دون وضوء، وبقي فيها شيء من ماء، ثم قال لأبي قتادة: «احفظ علينا ميضأتك ، فسيكون لها نبأ»^(٣) ، ثم قال: «أصبح الناس فقدوا نبيهم» فقال: أبو بكر وعمر: إن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يعدكم لم يكن ليخلفكم . وقال الناس: إن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بين أيديكم ، فإن تعطوا أبا بكر وعمر ترشدوا». قال: فانتهينا إلى الناس ، حين امتد النهار، وحمي كل شيء ، وهم يقولون: يا رسول الله هلكنا عطشاً، فقال:

(١) أبو قتادة: هو الحارث ويقال عمرو أو النعمان بن ربعي بن يلذمة السلمي المدنبي . شهد أحداً وما بعدها ، ولم يصح شهوده بدرأ . ومات سنة ٥٤ هـ على الأصح والأشهر .

انظر: أسد الغابة ٢٥٠ – ٢٥١ ، وتقريب التهذيب ٤٦٣/٢ .

(٢) لا يلوى: أي لا يعطف ولا يلتفت .
جامع الأصول ١١/٣٤٢ .

(٣) النبأ: الخبر ، والمراد: أنها سيكون لها شأن يتحدث به الناس . وفي هذا بحد ذاته معجزة ، وإرهاص لمعجزة قادمة !
انظر: جامع الأصول ١١/٣٤٣ .

(٤) قبل هذا كلام محنوف ، والقاتل هو رسول الله – صلى الله عليه وسلم – حيث إنه لما صلى بهم الصبح بعد ارتفاع الشمس وقد سقطهم الناس وانقطع النبي – صلى الله عليه وسلم – وهؤلاء الطائفة اليسيرة عن الناس ، قال لأصحابه: «ما تظنون الناس يقولون فينا؟ فسكت القوم ، فذكر لهم مواقف الناس هناك من تأخره ومن معه ، وهو – أي التأخر – معنى قوله: «أصبح الناس فقدوا نبيهم» .
انظر: شرح النووي ٥/١٨٨ .

«لا هُلك عَلَيْكُم» ثُمَّ قَالَ: «أَطْلِقُوكُمْ لِي غُمَرِي»^(١) قَالَ: وَدَعَا بِالْمِيَضَةِ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يَصْبِرُ وَأَبْوَ قَاتِدَةَ يَسْقِيهِمْ، فَلَمْ يَعْدْ أَنْ رَأَى النَّاسَ مَا فِي الْمِيَضَةِ تَكَابُوا عَلَيْهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أَحَسَنُوا الْمَلَاءَ»^(٢)، كُلُّكُمْ سِيرُونِي» قَالَ: فَفَعَلُوكُمْ، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يَصْبِرُ، وَأَسْقِيهِمْ، حَتَّىٰ مَا بَقِيَ غَيْرِي وَغَيْرِ رَسُولِ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، ثُمَّ صَبَ^(٣) فَقَالَ لِي: «اشْرَبْ». فَقُلْتُ: لَا أَشْرَبُ حَتَّىٰ يَشْرَبَ رَسُولُ اللَّهِ، قَالَ: «إِنَّ سَاقِيَ الْقَوْمَ أَخْرَهُمْ شَرْبًا» فَشَرَبْتُ وَشَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – قَالَ: فَأَتَىَ النَّاسُ الْمَاءَ جَامِينَ رَوَاءً»^(٤).

قال عبد الله بن رباح^(٥): «إني لأحدث بهذا الحديث في مسجد

(١) الغمر: القدح الصغير.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٢) الملاء: الخلق، وجمعه: أمراء، وليس الماء من الامتلاء. المصدر والموضع السابق.

(٣) في ك و ط زيادة (رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –).

(٤) جامين: مستريحين من التعب والإعياء. رواه: جمع راوٍ: وهو المستكفي من الماء. المصدر والموضع السابق.

رواه مسلم بمثله، كتاب المساجد، باب قضاء الصلاة الفائتة . . . ٤٧٢/١ (٦٨١)، ورواه أبو داود مختصراً، كتاب الصلاة، باب فيمن نام عن صلاة أو نسيها، ١١٩/٤٣٧. والحديث لم يخرجه البخاري في الصحيح خلافاً لما أشار إليه الشيخ المؤلف.

(٥) عبد الله بن رباح: هو الأنصاري، أبو خالد المدني، سكن البصرة، وثقة العجمي وغيره، اشتراك في قتال الأزارقة من الخوارج مع المهلب. توفي في حدود سنة ٩٠ هـ.

انظر: تهذيب التهذيب ٥/٢٠٦ - ٢٠٧.

الجامع^(١)، إذ قال لي عمران بن حصين: انظر كيف تحدث: فأنا أحد^(٢) الركب تلك الليلة. فقلت: أنت أعلم. فقال: ممن أنت؟ قلت: من الأنصار. قال: أنتم أعلم بحديثكم. قال عمران: لقد شهدت تلك الليلة، وما شعرت أن^(٣) أحداً حفظه كما حفظته»^(٤).

وفي مسنن الإمام أحمد، ورواه أبو يعلى الموصلي عن البراء بن عازب قال: «كنا مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فأتينا على ركي ذمة^(٥) قال: فنزل ستة، أنا سابعهم، أو سبعة أنا ثامنهم. قال: فأدليت إلى دلو، ورسول الله – صلى الله عليه وسلم – على شفة الركي^(٦)، فجعلنا فيها نصفها أو قريب ثلثتها، فرفعت إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال: فكدت بإيائي أجد^(٧) سقياً أجعله في حلقي، مما وجدت. قال: فغمس رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يديه فيها، وقال^(٨) ما شاء الله أن يقول، فأعيدت إلينا الدلو وما فيها، قال:

(١) مسجد الجامع: هو من باب إضافة الموصوف إلى صفته، فعند الكوفيين يجوز ذلك بغير تقدير، وعند البصريين لا يجوز إلا بتقدير، وهو هنا: مسجد المكان الجامع انظر: شرح النووي ٥/١٨٩.

(٢) في ط (أحاديث).

(٣) سقطت (أن) من ك و ط.

(٤) صحيح مسلم ١/٤٧٤.

(٥) في ط (زمة).

ركي ذمة: قال الأصمسي: «الذمة: القليلة الماء».

انظر: غريب الحديث لأبي عبيد ١/٤٢.

(٦) شفة: شفى كل شيء من حرفه.

انظر: مختار الصحاح ص ٣٤٢.

في ط (شفتي).

(٧) في ك و ط (آخذ).

(٨) في ك و ط (فقال).

«رأيت^(١) آخرنا، أخرج بثوب^(٢) مخافة الغرق، قال: وساحت»^(٣).

وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد، والترمذى، وأبو داود، وابن ماجه طرف منه، عن زياد^(٤) بن الحارث الصدai^(٥)، قال في آخره: ثم قلنا: يا نبى الله، إن لنا بئراً إذا كان الشتاء، وسعنا ماؤها، واجتمعنا عليها، وإذا كان الصيف: قل ماؤها، ففرقنا على مياه حولنا، وقد أسلمنا، وكل من حولنا^(٦) عدو، فادع الله في بئرنا أن يسعنا ماؤها، فنجتمع عليها ولا نتفرق. فدعا بسبعين حصيات، فعركهن^(٧) في يده، ودعا فيهن، ثم قال: «اذهبا بهذه الحصيات، فإذا أتيت^(٨) البئر فألقوا واحدة واحدة، واذكروا اسم الله - عز وجل -»، قال الصدai: ففعلنا ما قال لنا، فما استطعنا بعد أن ننظر إلى قعرها^(٩).

(١) في ك و ط (فقد رأيت).

(٢) سقطت (بثوب). من ط.

(٣) في ك و ط (وساحت) بالخاء المعجمة.

المسنـد للإمام أـحمد ٤/٢٩٢ . وأورـده الهـيـشـيـ في المـجـمـع ٣٠٠/٨ ، وـفي آخرـه: «ـثم سـاحـتـ: يـعـني جـرـتـ نـهـرـاـ» وـقـالـ: «ـهـوـ فيـ الصـحـيـحـ، باختـصارـ كـثـيرـ، وـرـوـاهـ أـحـمـدـ وـالـطـبـرـانـيـ، وـرـجـالـهـماـ رـجـالـ الصـحـيـحـ» . وـمـسـنـدـ أـبـيـ يـعـلىـ الـمـوـصـلـيـ، مـخـصـرـاـ ٣/٢١٥ـ - ٢١٦ـ / ١٦٥٥ـ، قـالـ الـمـحـقـقـ حـسـينـ أـسـدـ: «ـوـإـسـنـادـهـ صـحـيـحـ» . طـ ١ـ، دـارـ الـمـأـمـونـ لـلـتـرـاثـ، دـمـشـقـ ١٤٠٤ـ هـ = ١٩٨٤ـ مـ .

(٤) في ط (زيادة).

(٥) زيـادـ بـنـ الـحـارـثـ الصـدـائـيـ أـوـ الصـدـائـيـ، هوـ حـلـيفـ بـنـ الـحـارـثـ بـنـ كـعبـ بـنـ مـذـجـعـ، وـصـدـاءـ: حـيـ فيـ الـيـمـنـ، بـاعـ النـبـيـ - صـلـىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـّمـ - وـأـذـنـ بـنـ يـدـيهـ، وـنـزـلـ مـصـرـ . أـسـدـ الـغـاـةـ ٢/١١٧ـ، وـتـقـرـيـبـ التـهـذـيبـ ١/٢٦٦ـ .

(٦) في ط (حوالينا).

(٧) عـرـكـ الشـيـءـ: دـلـكـهـ .

انظر: مختار الصحاح ص ٤٢٨ .

(٨) في ط (أتيم).

(٩) المـسـنـدـ للـإـلـمـامـ أـحـمـدـ ٤/١٦٩ـ، وـسـنـنـ أـبـيـ دـاـودـ، كـتـابـ الصـلـاـةـ، بـابـ فـيـ =

وروى الإمام أحمد عن ابن عباس قال: «أصبح رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ذات يوم، وليس في العسكر ماء، فأتاه رجل فقال: يا رسول الله، ليس في العسكر ماء. قال: «هل عندك شيء؟» قال: نعم. قال: «فأتنى به» قال: فأتاه إبناه فيه شيء من ماء قليل، قال: فجعل رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أصابعه في^(١) فم الإناء، وفتح أصابعه. قال: فانفجرت من بين أصابعه عيون، وأمر بلاً فقال: «نادِ في الناس: الوضوء المبارك»^(٢).

● ● ●

الرجل يؤذن ويقيم آخر، ١٤٢/١ (٥١٤)، وسنن الترمذى، أبواب الصلاة، باب ما جاء في من أذن فهو يقيم آخر (٣٨٣/١ ١٩٩) قال أبو عيسى: «وحدث زيد إنما نعرفه من حديث الإفريقي، والإفريقي ضعيف عند أهل الحديث». وقد رد المعلق أحمد محمد شاكر ذلك وقال بأنه ثقة وأن من ضعفه فقد أحاط. وذكر أسباب تضييف علماء الحديث له وبيان عدم وجاهتها. وأضاف أحمد شاكر قائلاً: «وهذه الزيادة موجودة في تهذيب الكمال للحافظ المزى بإسناده، ورواه ابن عبد الحكم في فتوح مصر، وقد ذكر الحافظ ابن حجر في الإصابة ٥٥٧/١ أن أحمد أخرج الحديث بطوله، ولكنني لم أجده فيه مطولاً، فلا أدرى هل سقط من تصحيف المسند التي طبع عليها، أو سها الحافظ، فظن أنه في المسند وليس فيه؟» ورواه ابن ماجه، أبواب الأذان، باب السنة في الأذان ١/١٣٠ (٧٠٢) كلهم رواه مختصراً دون هذه القصة. وقد أورده الهيثمي في المجمع ٥/٣٢ - ٢٠٤ مطولاً جداً، وقال: «في السنن طرف منه. رواه الطبراني، وفيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (يقصد الأفريقي) وهو ضعيف، وقد وثقه أحمد بن صالح، ورد على من تكلم فيه. وبقية رجاله ثقات».

(١) في ك و ط (على).

(٢) المسند للإمام أحمد ١/٢٥١، وأورده الهيثمي في المجمع بمعناه ٨/٢٩٩ - ٣٠٠، ثم قال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط باختصار، والبزار باختصار، وأحمد... وفيه عطاء بن السائب وقد اختلط» (ضعف ذكره).

فصل

وأما تكثير الطعام، ففي الصحيحين عن جابر قال: «لما حفر نصص تكثير الخندق رأيت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – خمِصاً^(١)، فانكفتا^(٢) إلى امرأتي فقلت لها: هل عندك شيء؟ فإني رأيت برسول^(٣) الله – صلى الله عليه وسلم – خمِصاً شديداً، فأخرجت لي جراباً^(٤) فيه صاع من شعير، ولنا بهيمة داجن^(٥) قال: فذبحت وطحنت، ففرغت إلى فراغي^(٦) فقطعتها في برمتها^(٧)، ثم وليت إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ، فقالت: لا تفضحني برسول الله – صلى الله عليه وسلم – ومن معه. قال: فجئت فسارتله، فقلت: «يا رسول الله، إنا

(١) الخمص: الضامر البطن.

انظر: جامع الأصول ١١ / ٣٥٥.

(٢) انكفت: انقلبت ورجعت.

انظر: شرح النووي ١٣ / ٢١٥.

(٣) في جميع النسخ (رسول) وقد أثبنا ما في الصحيحين.

(٤) جراباً: وعاء من جلد. شرح النووي ١٣ / ٢٢٦.

(٥) بهيمة: تصغير بهيمة، وهي الصغيرة من أولاد الضأن، والداجن: ما ألف البيوت.
انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) فرغت إلى فراغي: أي انصرفت إلى فراغي: والفراغ: حوض من أدم واسع ضخم،
أي أنه قام بتنقيط الذبيحة في هذا الإناء، ثم وضعه في البرمة.

انظر: اللسان ٨ / ٤٤٥، مادة فرغ.

(٧) برمتها: قدرها.

انظر: مختار الصحاح ص ٥٠.

دبحنا بُهيمة لنا، وطَحَنَت صاعاً من شعير عندنا، فتعال أنت ونفر معك». فصاح رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وقال: «يا أهل الخندق، إن جابرًا قد صنع لكم^(١) سورةً فَحِيًّا هلا^(٢) بكم» وقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «لا تنزلن برمتكم، ولا تخزن عجینکم، حتى أجيء». فجئت وجاء رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقدم الناس، حتى جشت امرأتي فقالت: «بك وبك»^(٣) قال: «قد فعلت الذي قلت لي». فأخرجت له عجيناً، فبصق فيه وبارك، ثم عمد إلى برمتنا، فبصق فيها وبارك، ثم^(٤) قال: «ادع^(٥) لي خابزة، فلتخبز معي^(٦)، واقدحي من برمتكم، ولا تنزلوها» وهم ألف. فأقسم بالله، لأكلوا حتى تركوه، وانحرفوا^(٧)، وإن برمتنا لتغط^(٨) كما هي، وإن عجیننا ليخبرز كما هو^(٩).

(١) سقطت «لکم» من لك و ط.

(٢) سورة: الكلمة فارسية: أي صنع طعاماً دعا الناس إليه.

حي هلا: أي هلموا مسرعين، وهي الكلمة استدعاء فيها حث.

انظر: اللسان ٤/٣٨٨، مادة سور؛ والفتح ٣٩٩/٧.

(٣) بك وبك: أي ذمته ودعت عليه، وقيل: معناه: بك تلحق الفضيحة وبك يتعلق الذم، وقيل: معناه: جرى هذا برأيك وسوء نظرك وتسيبك.

انظر: شرح النروي ١٣/٢١٧.

(٤) سقطت (ثم) من أ.

(٥) في ط: «ادعى».

(٦) في لك و ط (معك).

(٧) انحرفوا: مالوا عن الطعام.

انظر: الفتح ٧/٢٩٩.

(٨) تغط: تغلي وتفور.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٩) رواه البخاري بمثله، كتاب المغازى، باب غزوة الخندق ٧/٣٩٥ – ٤١٠٢ (٣٩٦) =

وفي رواية، قال جابر: «إنا يوم الخندق نحفر، فعرضت كدية^(١) شديدة، فجأوا إلى رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقالوا: «هذه كدية عرضت»، فقال: «أنا نازل». فقام وبطنه معصوب بحجر^(٢)، ولبنتاً ثلثاً لا نذوق^(٣) ذواقاً. فأخذ النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – المِعْوَل^(٤)، فضرب، فعاد كثيناً أهيل^(٥). فقلت: يا رسول الله، أئذن لي إلى البيت، فقلت لامرأتي: (٦) رأيت من رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – شيئاً ما في ذلك صبر. قالت: عندي شعير وعناق، فذبحت

من الفتح. ومسلم بمثله، كتاب الأشري، باب جواز استتباعه غيره إلى دار من يثق بربضاه بذلك...، ١٦١٠/٣ (٢٠٣٩).

(١) كدية: قطعة صلبة صماء.

انظر: الفتح ٣٩٦/٧.

(٢) فائدة ربط الحجر على البطن أنها – أي البطن – تضرر من الجوع، فيخشى انحسار الصلب بواسطة ذلك، فإذا وضع فوقها الحجر، وشد عليها العصابة، استقام الظهر. قال الحافظ ابن حجر نقاً عن الخطابي: أشكل الأمر في شد الحجر على البطن من الجوع على قوم، فتوهموا: أنه تصحف، وزعموا أنه «الحجَّز» بضم أوله وفتح العجم بعدها زاي، جمع الحُجْزَة التي يشد بها الوسط. قال: ومن أقام بالحجاز وعرف عادتهم عرف أن الحجر واحدة الحجارة، وأن المجاعة تعتبرهم كثيراً، فإذا خوى بطنه لم يمكن معه الانتصار فيعمد حيثما إلى صفائح رفاق في طول الكف أو أكبر فيربطها على بطنه وتشد بعصابة فوقها فتعتدل قامته بعض الاعتدال.

انظر: الفتح ٣٩٦/٧ و١١٦/٢٨٤ – ٢٨٥.

(٣) في ط (بذوق).

(٤) المعول: المسحة.

انظر: الفتح ١٩٦/٧.

(٥) كثيناً أهيل: رملأ مجتمعاً يسيل ويجري ولا يتماسك.

انظر: جامع الأصول ١١/٣٥٥؛ والفتح ٣٩٧/٧.

(٦) في ك و ط زيادة (إني).

العنق^(١)، وطحنت الشعير، حتى جعلنا اللحم في البرمة. ثم جئت إلى رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – والعجبين قد انكسر^(٢)، والبرمة بين الأثافي^(٣)، قد كادت أن تنضج، فقلت: طَعِيمٌ لِي^(٤)، فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان، قال: «كم هو؟» فذكرت له. قال^(٥): «كثير طيب». قال: «قل لها، لا تنزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتي» قال: «قوموا» فقام المهاجرون والأنصار. فلما دخل على امرأته قال: ويحك جاء النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بالمهاجرين والأنصار ومن معهم^(٦)، إلى أن قال: فلم يزل يكسر ويعرف^(٧) حتى شبعوا، وبقي بقية. قال: «كل هذا وأهد^(٨) فإن الناس أصباتهم مجاعة»^(٩).

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك، قال: «قال أبو طلحة لأم

(١) العنق: الأشى من المعز.

انظر: الفتح ٣٩٧/٧.

(٢) انكسر: أي لأن ورطب وتمكن منه الخمير.

انظر: الفتح ٣٩٧/٧ – ٣٩٨.

(٣) الأثافي، الحجارة التي توضع عليها القدر وهي ثلاثة.

انظر: الفتح ٣٩٨/٧.

(٤) طَعِيمٌ لِي: طعام لي، على طريقة المبالغة في تقليله. قالوا: من تمام المعروف تعجيله وتحقيره.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٥) في ك و ط (فقال).

(٦) في ك و ط زيادة (قالت: هل سألك؟ قلت: نعم. فقال: (أدخلوا، ولا تضاغطوا). فجعل يكسر الخبز، ويجعل عليه اللحم، ويخرم البرمة والتنور إذا أخذ منه، ويقرب إلى أصحابه ثم نزع).

(٧) في ط (يفرق).

(٨) في أ و ك: (وأهدي) والصواب حذف الياء.

(٩) رواه البخاري بمثله، كتاب المغازي، باب غزوة الخندق ٣٩٥/٧ (٤١٠١) من الفتح.

سليم: قد سمعت صوت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ضعيفاً، أعرف فيه الجوع، فهل عندك من شيء؟ فقالت: نعم. فأخرجت أقراصاً من شعير، ثم أخذت خماراً لها، فلفت الخبز ببعضه، ثم دسته تحت ثوبها، ورددتني ببعضه، ثم أرسلتني إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، قال: فذهبت به، فوجده جالساً في المسجد ومعه الناس، فقمت عليهم. فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «أرسلك أبو طلحة؟» فقلت: نعم. فقال: «بالطعام»، فقلت: نعم^(١)، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لمن معه: «قوموا». قال: فانطلقوا وانطلقوا معهم، حتى جئت أبا طلحة فأخبرته، فقال أبو طلحة: يا أم سليم، قد جاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالناس، وليس عندنا ما نطعمهم. فقالت: الله ورسوله أعلم. قال: فانطلق أبو طلحة: حتى لقي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فأقبل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - معه حتى دخل، فقال^(٢) رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «هلمي يا أم سليم ما عندك» فأأتيت بذلك الخبر، ففُتُّ، وعصرت عليه أم سليم عُكَّة^(٤) لها فادمتها، ثم قال فيه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما شاء الله أن يقول، ثم قال: «ائذن لعشرة» فأذن لهم، فأكلوا حتى شبعوا، ثم خرجوا^(٥)، ثم قال: «ائذن

(١) جملة (قال بالطعام، فقلت نعم) سقطت من ط.

(٢) سقطت (قال) من ك و ط.

(٣) في ط زيادة (وقال).

(٤) العُكَّة: إناء من جلد مستدير يجعل فيه السمن غالباً، والعسل.

انظر: الفتح ٥٩٠/٦.

(٥) هنا زيادة في ك و ط: (ثم قال: «ائذن لعشرة» فأذن لهم). وفي ط زيادة أخرى: (فأكلوا حتى شبعوا).

لعاشرة» فأذن لهم، فأكلوا حتى شبعوا، ثم خرجوا، ثم قال: «إذن لعشرة» فأذن لهم حتى أكل القوم كلهم، وشبعوا، وال القوم سبعون رجلاً أو ثمانون»^(١). وفي طريق البخاري. «ثمانون»^(٢) وقال في رواية: «ثم أكل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأبو طلحة وأم سليم وأنس، وفضل فضلة، فأهديناها لغيرانا»^(٣).

وفي صحيح مسلم عن سلمة قال: «كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في غزوة خيبر، فأمرنا أن نجمع ما في أزوادنا - يعني من التمر - فبسط نطعاً^(٤) فشرنا عليه أزوادنا، قال: فتمطيت^(٥) وتطاولت^(٦)، فنظرت فحزنته كربضة شاة، ونحن أربع عشرة مائة. قال: «فأكلنا، ثم تطاولت فنظرته فحزنته كربضة الشاة»^(٧).

وفي الصحيحين عن أبي هريرة، وأبي سعيد، وسلمة بن الأكوع، واللفظ لمسلم، ^(٨)عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال:

(١) رواه البخاري بمثله، كتاب المناقب، باب علامات النبوة...، ٥٨٦/٦ - ٥٨٧.

(٢) ٣٥٧٨ من الفتح. ومسلم بمثله، كتاب الأشربة، باب جواز استتباعه غيره...، ١٦١٢/٣ (٢٠٤٠).

(٣) صحيح البخاري، كتاب الأطعمة، باب مَنْ أَكَلَ حَتَّى شَبَعَ، ٥٢٧ - ٥٢٦/٩ (٥٣٨١) من الفتح.

(٤) أخرجهما مسلم، كتاب الأشربة، باب جواز استتباعه غيره...، ١٦١٤/٣ (٢٠٤٠).

(٥) النَّطْعُ: فراش متخد من جلد.
انظر: المصباح المنير ص ٦١١.

(٦) في ط (فطيت).

(٧) في ك و ط (فتطاولت).

(٨) في ك و ط (شاة).

صحيح مسلم، بمثله، كتاب اللقطة، باب خلط الأزواد إذا قلت والمواساء فيها

١٣٥٤/٣ (١٧٢٩).

(٩) في ط (وعن).

«كنا مع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في مسيرة، قال: فنفدت أزواب القوم، حتى هموا بنحر بعض حمائلهم^(١)، قال: فقال عمر: يا رسول الله، لو جمعت ما بقي من أزواب القوم فدعوت الله عليها. قال ففعل، فجاء ذو البربر، ذو التمر بتمرة، ذو النوى بنواه. قيل: وما كانوا يصنعون بالنوى^(٢)? قال: يمتصونه ويشربون عليه الماء، قال: فدعنا عليها حتى ملأ القوم أزوابهم. قال: فقال عند ذلك: «أشهد أن لا إله إلا الله، وأنني رسول الله، لا يلقى الله بهما عبد غير شاكٍ فيها إلا دخل الجنة»^(٣).

وفي لفظ آخر^(٤) قال: «لما كان يوم غزوة تبوك، أصاب الناس مجاعة، فقالوا يا رسول الله، لو أذنت لنا فنحرنا نواصينا، فأكلنا وادهنا، فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «افعلوا». قال: فجاء عمر فقال: «يا رسول الله، إن فعلت قلل الظهر»^(٥). وفي رواية، «ما بقاوهم

(١) وردت (حمائلهم) بالباء والجيم وكلاهما صحيح، وهو هنا بالباء وهو جمع حمولة: وهي الإبل التي تحمل. وبالجيم جمع جمالة جمع جمل.
انظر: شرح النووي ٢٢٢/١.

(٢) سقطت (بالنوى) من أ وقد أثبتناها من ك و ط وهو ما في متن الصحيح.
رواه مسلم، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً، ٥٥ / ٥٦ – ٥٧ (٢٧). ورواه البخاري بمعنى، كتاب الشركة، باب الشركة في الطعام والنهد والعرض، ٥٥ / ٥٦ من الفتح.

(٤) سقطت جملة (وفي لفظ آخر) من ك و ط.

(٥) المراد بالظهر هنا: الدواب، سميت ظهراً لكونها يركب على ظهرها، أو لكونها يستظهر بها ويستعان على السفر.
انظر: شرح النووي ٢٢٥/١.

آخر جها مسلم، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً، ٥٦ / ١ (٢٧).

بعد إبلهم، ولكن ادعهم بفضل أزوادهم، ثم ادع لهم بالبركة، لعل الله أن يجعل^(١) في ذلك». فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – «نعم»، فدعا بنطع فبسطه، ثم دعا بفضل أزوادهم، قال: فجعل الرجل يجيء بكف ذرة، وجعل الآخر يجيء بكف تمر، وجعل يجيء الآخر^(٢) بكسرة، حتى اجتمع على النطع من ذلك شيء يسير. قال: فدعا رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بالبركة، ثم قال «خذوا في أوعيتكم»، قال: فأخذوا في أوعيهم، حتى ما تركوا في العسكر وعاء إلا ملاؤه^(٣)، قال: فأكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة...» الحديث^(٤).

وروى البخاري^(٥) من حديث سلمة بن الأكوع^(٦)، قال: «خرجنا مع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في غزوة، فأصابنا جهداً^(٧) حتى همنا أن ننحر بعض ظهرنا، فأمرنا نبي الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فجمعنا مزاودنا^(٨)، فبسطنا له نطعاً، فاجتمع زاد القوم على النطع، قال

(١) في ط زيادة (البركة)، قال النووي في شرحه ٢٢٥/١: «هكذا وقع في الأصول التي رأينا، وفيه محدود تقديره يجعل في ذلك بركة أو خيراً أو نحو ذلك...».

(٢) في لك و ط (الآخر يجيء).

(٣) في ط (ملئوه).

(٤) هذه الرواية مجموعة من رواية للبخاري وهو قول عمر: «وما بقاوهم بعد إبلهم». كتاب الجهاد، باب حمل الزاد في الغزو ٦/١٢٩ (٢٩٨٢) من الفتح. وبقيتها من رواية مسلم، كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً – ومنها الرواية التي قبلها، ١/٥٦ (٢٧).

(٥) هذه الرواية لمسلم وليس للبخاري كما يتضح من التخريج.

(٦) في لك و ط زيادة (بنحوه).

(٧) جهد: مشقة.

انظر: مختار الصحاح ص ١١٤.

(٨) المزاود: جمع مزود، كمنبر، وهو الوعاء الذي يحمل فيه الزاد، وهو ما تزوده المسافر لسفره من الطعام. انظر: التعليق على صحيح مسلم ٣/١٣٥٤.

فتطاولت لأحزره كم هو؟ فحضرته كربضة العنز، ونحن أربع عشرة مائة. قال: فأكينا حتى شبعنا جميماً، ثم حشونا^(١) جُرِبَنَا^(٢). فقال النبي الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -^(٣): «هل^(٤) من وضوء؟» قال: فجاء رجل يادواة فيها نطفة^(٥)، فأفرغها في قدر، فتوضاها كلنا، ندغفقة دغفقة^(٦)، أربع عشرة مائة، ثم جاء بعد ذلك ثمانية، فقالوا: هل من طهور؟ فقال رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «فرغ الوضوء»^(٧).

وفي صحيح مسلم عن جابر: أن أم مالك^(٨) كانت تهدي للنبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - في عكة لها سمناً، فيأتيها بنوها، فيسألون الأدم^(٩)، وليس عندهم شيء، فتعتمد إلى الذي كانت تهدي فيه للنبي

(١) في ك (حشينا) وفي ط (حشينا جروبا).

(٢) جربنا: جمع جراب: أي الوعاء الذي يجعل فيه الزاد.

انظر: التعليق على صحيح مسلم ١٣٥٥/٣ لعبد الباقي.

(٣) لم ترد الجملة الدعائية في أ.

(٤) في ك و ط (فهل).

(٥) نطفة: قليل من الماء.

انظر: شرح النووي ١٢/٣٤.

(٦) في ك و ط (بدغفقة دغفقة).

الدغفقة: صب الماء صباً شديداً.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٧) هذا لفظ مسلم، كتاب اللقطة، باب استحباب خلط الأزواد إذا قلت والمواساة فيها، ١٣٥٤ - ١٣٥٥ (١٧٢٩) ورواه البخاري بمعنى ومحتصراً، كتاب الشركة، باب الشركة في الطعام والنهد والعروض ٥/١٢٨ (٢٤٨٤).

(٨) أم مالك: هي الأنصارية، لها حديث رواه مسلم.

انظر: أسد الغابة ٦/٣٨٩؛ وتقريب التهذيب ٢/٦٢٤.

(٩) الأدم: ما يؤكل مع الخبز، أي شيء كان.

انظر: اللسان ٩/١٢، مادة أدم.

– صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فَتَجَدُ فِيهَا^(١) سَمْنًا، قَالَ: فَمَا زَالَ يَقِيمُ لَهَا أَدْمَ بَيْتَهَا حَتَّى عَصْرَتْهُ، فَأَتَتِ النَّبِيِّ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فَقَالَ: «عَصْرَتِهَا؟» فَقَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: «لَوْ تَرْكَتِهَا مَا زَالَ قَائِمًا»^(٢).

وَرَوَى مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ جَابِرٍ – أَيْضًاً –، قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يَسْتَطِعُهُ شَطَرُ وَسَقْ^(٣) شَعِيرٍ، فَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْهُ وَامْرَأَتُهُ وَضَيْفَهُمَا حَتَّى كَالَّهُ، فَأَتَى النَّبِيِّ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فَقَالَ: «لَوْلَمْ تَكَلَّهُ لِأَكْلَتُمُوهُ، وَلَقَامَ لَكُمْ»^(٤).

وَفِي الصَّحِيفَتَيْنِ عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: «تَزَوَّجُ النَّبِيِّ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – زَيْنَبَ فَدَخَلَ بَاهْلَهُ، قَالَ: فَصَنَعْتُ أُمِّي^(٥) أَمْ سَلِيمَ حَيْسًا^(٦)، فَجَعَلْتُهُ فِي تَوَرٍ^(٧) مِنْ حَجَارَةٍ، فَقَالَتْ: يَا أَنْسَ، اذْهَبْ

(١) فِي كَ وَ طَ (فِيهِ).

(٢) صَحِيحُ مُسْلِمٍ، كِتَابُ الْفَضَائِلِ، بَابُ فِي مَعْجَزَاتِ النَّبِيِّ . . . ، ٤ / ١٧٨٤ (٢٢٨٠).

(٣) فِي طَ (وَبِنْقَ).

الْوَسَقُ: سَتُونَ صَاعًا، قَالَ الْخَلِيلُ: الْوَسَقُ حَمْلُ الْبَعِيرِ وَالْوَقْرِ حَمْلُ الْبَغْلِ وَالْحَمَارِ.
انظُرُ: مُختارُ الصَّحَاحِ ص ٧٢١.

(٤) قَامَ لَكُمْ: بَقِيَ حاضِرًا مُوجُودًا.
انظُرُ: شَرْحُ التَّوْوِيِّ ١٥ / ٤٠.

صَحِيحُ مُسْلِمٍ، كِتَابُ الْفَضَائِلِ، بَابُ فِي مَعْجَزَاتِ النَّبِيِّ . . . ، ٤ / ١٧٨٤ (٢٢٨١).

(٥) سَقَطَتْ (أُمِّي) مِنْ كَ وَ طَ.

(٦) الْحَيْسُ: تَمَرٌ يَنْزَعُ نَوَاهِهِ وَيُدْقَنُ مَعَ أَقْطَافِهِ وَيَعْجَنُ بِالسَّمْنِ، ثُمَّ يَدْلُكُ بِالْيَدِ، وَرِبَّما جُعِلَ مَعَهُ سَوِيقٌ.

انظُرُ: الْمُصَبَّحُ الْمُنِيرُ ص ١٥٩.

(٧) التَّوَرُ: الْإِنَاءُ.

انظُرُ: الْلُّسَانُ ٤ / ٩٦، مَادَةُ تَوْرٍ.

بهذا إلى رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقل: بَعَثْتَ بِهِذَا أُمِّي إِلَيْكَ، وَهِيَ تَقْرِئُكَ السَّلَامَ، وَتَقُولُ: إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَا قَلِيلٌ يَا رَسُولَ اللهِ. قَالَ: فَذَهَبَتْ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللهِ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فَقَلَّتْ: إِنَّ أُمِّي تَقْرِئُكَ السَّلَامَ، وَتَقُولُ: إِنَّ هَذَا لَكَ مِنَا قَلِيلٌ. فَقَالَ: «صَعْدَهُ» ثُمَّ قَالَ: «اذْهَبْ فَادْعْ فَلَانًا وَفَلَانًاً وَفَلَانًاً، وَمِنْ لَقِيتِكَ» وَسُمِيَ رجَالًا. قَالَ فَدُعِيَتْ مِنْ سَمِّيَ، وَمِنْ لَقِيتِكَ، قَالَ الْجَعْدُ^(١) وَهُوَ الرَّاوِي عَنْ أَنْسٍ: عَدْدُ كَمْ^(٢) كَانُوا؟ قَالَ: كَانُوا زَهَاءَ ثَلَاثَمَائَةً^(٣)، وَقَالَ لِي رَسُولُ اللهِ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –: «يَا أَنْسَ هَاتِ التُّورَ» قَالَ: فَدَخَلُوا حَتَّى امْتَلَأَتِ الصَّفَةُ وَالْحَجْرَةُ. فَقَالَ رَسُولُ اللهِ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –: «لِيَتَحَلَّقَ عَشْرَةُ عَشْرَةَ، وَلِيَأْكُلَ كُلُّ إِنْسَانٍ مَمَّا يَلِيهِ». قَالَ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبَعُوا، قَالَ: فَخَرَجَتِ طَائِفَةٌ، وَدَخَلَتِ طَائِفَةٌ، حَتَّى أَكَلُوا كُلَّهُمْ. فَقَالَ: «يَا أَنْسَ، إِرْفَعْ» فَرَفَعَتْ، فَمَا أَدْرِي حِينَ وَضَعَتْ كَانَ أَكْثَرُ أَمْ حِينَ رَفَعَتْ؟ قَالَ: وَجَلَسَ طَوَافِ مِنْهُمْ يَتَحَدَّثُونَ، وَذَكَرَ نَزْولَ آيَةَ الْحِجَابِ^(٤).

(١) الْجَعْدُ: هُوَ ابْنُ دِينَارِ الْيَشْكُرِيِّ، أَبُو عُثْمَانَ الصِّيرِيفِيِّ الْبَصْرِيِّ. يَقَالُ لَهُ: صَاحِبُ الْحَلِيِّ، وَثَقَهُ ابْنُ مَعِينٍ التَّرْمِذِيِّ وَغَيْرُهُمَا.

انظر: تَهْذِيبُ التَّهْذِيبِ ٢/٨٠.

(٢) فِي طَرِيْدَةِ (كَمْ) ثَانِيَةً.

(٣) زَهَاءُ ثَلَاثَمَائَةٌ: قَدْرُ ثَلَاثَمَائَةٍ.

انظر: مُختارُ الصَّاحِحِ ص ٢٧٧.

(٤) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ بِنْحُوهُ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ الْهَدِيَّةِ لِلْعَرُوْسِ، ٢٢٦/٩ – ٢٢٧.

(٥) مِنْ الْفَتْحِ وَمَسْلِمٌ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ، بَابُ زِوْجِ زَيْنَبِ بَنْتِ جَحْشٍ...، ١٤٢٨ (١٠٥١/٢) وَاللُّفْظُ لَهُ.

آيَةُ الْحِجَابِ الْمُصْرِحُ بِهَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ هِيَ قَوْلُهُ – تَعَالَى –:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بَيْوَتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَّاهُ...» الآيَةُ [سُورَةُ الْأَحْزَابِ: الآيَةُ ٥٣].

وروى البخاري عن أنس - أيضاً - : إن أم سليم عمدت إلى مِدٍ من شعير، جشته^(١) وجعلت منه خَطِيفَة^(٢) ، وعصرت عُكَّة^(٣) عندها، ثم بعثتني إلى رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فأتته وهو في أصحابه، فدعوته . قال: «ومن معِي؟» فجئت فقلت: إنه يقول «ومن معِي؟» فخرج إليه أبو طلحة، فقال يا رسول الله، أنما هو شيء صنعته أم سليم، فدخل فجيء به، وقال: «أدخل عشرة» حتى عد أربعين، ثم أكل النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، ثم قام، فجعلت أنظر، هل نقص منها شيء؟^(٤) .

«وعن سمرة بن جندب قال: كنا مع رسول الله^(٥) - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نتداول قصعة من غدوة^(٦) إلى الليل، يقوم عشرة، ويقعد عشرة، فقلنا: ما كان يمد^(٧)؟ قال: فمن أي شيء تعجب؟ ما كانت

(١) جشته: جعلته جشيشاً، وهو الدقيق غير الناعم.
انظر: الفتح ٥٧٤/٩.

(٢) خطيفة: على وزن عصيدة ويعناه . قيل: أصله أن يؤخذ لبن، ويذر عليه دقيق، ويطبخ، ويلعقها الناس، فيخطفونها بالأصابع والملائع فسميت بذلك.
انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) العكة: بضم أوله فقط؛ هي آنية السمن، أصغر من القربة.
انظر: ترتيب القاموس ٢٨٦/٣.

(٤) صحيح البخاري، كتاب الأطعمة، باب من أدخل الضيفان عشرة عشرة...
انظر: الفتح ٥٧٤/٩ (٥٤٥٠).

(٥) في ك و ط (النبي).

(٦) الغدوة: ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس.
انظر: المصباح المنير ٤٤٣/٢.

(٧) في ك و ط (ما كانت تمد).

تمد إلا من هنَا، وأشار بيده إلى السماء» رواه النسائي^(١) والترمذى، وقال: «حديث حسن صحيح»^(٢)، ورواه الدارمي^(٣) والحاكم في صحيحه^(٤).

وفي البخارى عن أبي هريرة: أنه كان يقول: «والله الذى لا إله إلا هو، إن كنت لأعتمد على الأرض^(٥)، من الجوع، وإن كنت لأشد الحجر^(٦) على بطني من الجوع، ولقد قعدت يوماً على طريقهم الذى يخرجون منه، فمر أبو بكر فسألته عن آية من كتاب الله، ما سأله إلا ليستبعنى^(٧)، فلم يفعل، * ثم مر عمر، فسألته عن آية من كتاب الله، ما سأله إلا ليستبعنى، فمر فلم يفعل * ثم مر بي أبو القاسم

(١) لم يرد هذا الحديث في سنن النسائي حسب علمي.

(٢) سنن الترمذى، كتاب المناقب، باب في آيات إثبات نبوة النبي – صلى الله عليه وسلم – ٥٩٢ / ٥ . ٣٦٢٤ .

(٣) سنن الدارمى، المقدمة، باب ما أكرم النبي – صلى الله عليه وسلم – بنزول الطعام من السماء، ٣٠ / ١ .

(٤) المستدرك، كتاب التاريخ ٦١٨ / ٢ وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيفيين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي . ورواه الإمام أحمد في المسند ١٢ / ٥ . والبيهقي في الدلائل ٩٣ / ٦ بإسنادين قال في أحدهما: «هذا إسناد صحيح» . وأبو نعيم في الدلائل ٥٥١ / ٢ .

(٥) لأعتمد على الأرض: أي أقصى بطني بالأرض، وكأنه كان يستفيد بذلك ما يستفيد من شد الحجر على بطنه، أو هو كناية عن سقوطه إلى الأرض مغشياً عليه.
انظر: الفتح ١١ / ٢٨٤ .

(٦) في ط (العجز) بالزاي .

(٧) ليستبعنى: يطلب مني أن أتبعه.
انظر: الفتح ١١ / ٢٨٥ .

(٨) في ك و ط (فمر ولم يفعل).

(٩) ما بين النجمتين سقط من ك و ط .

— صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فَتَبَسَّمَ حِينَ رَأَنِي، وَعَرَفَ مَا فِي وَجْهِي وَمَا فِي نَفْسِي، ثُمَّ قَالَ: (١) «أَبَا هُرَيْرَةَ». قَالَ: لَبِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «الْحَقُّ» وَمَضَى، فَاتَّبَعْتُهُ فَدَخَلَ، فَاسْتَأْذَنَ، فَأَذْنَنَ لِي، فَدَخَلْتُ، فَوُجِدَ (٢) لَبِنًا فِي قَدْحٍ فَقَالَ: «مَنْ أَيْنَ هَذَا الْلَّبَنُ؟» قَالُوا: هَذَا (٣) لَكَ فَلَانَةً أَوْ فَلَانَةً. قَالَ: «أَبَا هُرَيْرَةَ» قَلَتْ. لَبِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «الْحَقُّ» (٤) أَهْلَ الصَّفَةِ (٥) فَادْعُهُمْ لِي». قَالَ: وَأَهْلُ الصَّفَةِ أَصْيَافُ الْإِسْلَامِ، لَا يَأْوُونَ إِلَى أَهْلٍ وَلَا إِلَى مَالٍ، إِذَا أَتَتْهُ صَدْقَةً (٦) بَعْثَ بَهَا إِلَيْهِمْ، وَلَمْ يَتَنَاهُوْ مِنْهَا شَيْئاً، وَإِذَا أَتَتْهُ هَدِيَّةً أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ، وَأَصَابَهُمْ مِنْهَا، وَأَشْرَكَهُمْ فِيهَا، فَسَاعَنِي ذَلِكُّ، فَقَلَتْ: وَمَا هَذَا الْلَّبَنُ فِي أَهْلِ الصَّفَةِ؟ كُنْتُ أَحْقَنِي أَصِيبُ مِنْ هَذَا الْلَّبَنِ شَرْبَةً أَتَقْوِيُّ بِهَا، فَإِذَا جَاءَ أَمْرِنِي فَكَنْتُ أَنَا أُعْطِيهِمْ، وَمَا عُسَى أَنْ يَلْغُنِي مِنْ هَذَا الْلَّبَنِ؟ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ بُدُّ، فَأَتَيْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ، فَأَقْبَلُوا، فَأَذْنَنَ لَهُمْ، وَأَخْدَوْا مَجَالِسَهُمْ مِنَ الْبَيْتِ، فَقَالَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ» قَلَتْ: لَبِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «خُذْ فَأَعْطِهِمْ» فَأَخْذَتِ الْقَدْحَ فَجَعَلَتِ أَعْطِيهِ الرَّجُلَ فَيَشْرُبُ حَتَّى يَرْوَى، ثُمَّ يَرْدَ عَلَيَّ الْقَدْحَ * فَأَعْطَيْتُهُ الْآخِرَ فَيَشْرُبُ حَتَّى يَرْوَى، ثُمَّ يَرْدَ عَلَيَّ

(١) فِي طَ زِيَادَةِ (يَا).

(٢) فِي أَ (فَوْجَدَتْ).

(٣) فِي طَ (أَهْدَاهُ وَهَذِي بِمَعْنَى)، وَالْهَدِيَّةُ: مَا أَتَحْفَتْ بِهِ.
انظر: الْلُّسَانُ ١٥ / ٣٥٧ – ٣٥٨، مَادَةُ هَدِيَّة.

(٤) فِي كَ وَ طَ زِيَادَةِ (إِلَيْ).

(٥) الصَّفَةُ: مِنَ الْبَيْانِ شِبْهُ الْبَهْوِ الْوَاسِعِ الطَّوِيلِ السَّمْكِ، وَهُوَ مَوْضِعُ مَظْلَلٍ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ. وَكَانَ عَدْدُ أَهْلِ الصَّفَةِ أَرْبَعَمِائَةً.
انظر: الْلُّسَانُ ٩ / ١٩٥، مَادَةُ صَفَفٍ، وَدَائِرَةُ مَعَارِفٍ وَجْدِي ٥ / ٥٢٣.

(٦) هَكَذَا فِي كَ وَ طَ ، وَفِي أَ زِيَادَةِ (قَدْ) وَهِيَ زِيَادَةُ نَسْخَيَّةٍ.

القدح، فأعطيه الآخر فيشرب حتى يروي، ثم يرد على القدح *^(١) حتى انتهت إلى النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وقد روي القوم كلهم، فأخذ القدح، فوضعه على يده، فنظر إلى فتبسم، فقال^(٢): «أبا هر» قلت: ليك يا رسول الله، قال: «بَقِيْتُ أَنَا وَأَنْتَ» قلت: صدقت يا رسول الله. قال: «اقعد فاشرب» فقعدت فشربت، * فقال: «اشرب» فشربت *^(٣) فما زال يقول: «اشرب» حتى قلت: لا والذى بعثك بالحق ما أجد له مسلكاً: قال: «فَأَرْنِي» فأعطيته القدح، فحمد الله وسمى وشرب الفضلة^(٤).

وفي الصحيحين عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق^(٥) قال: كنا مع رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ثلاثين ومائة، فقال النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «هل مع أحد منكم طعام؟» فإذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه، فعجن. ثم جاء رجل مشuan^(٦) طويل، بغمٍ

(١) ما بين النجمتين سقط من ك و ط.

(٢) في ك و ط (قال) وفي ط زيادة (يا).

(٣) ما بين النجمتين سقط من ك و ط.

(٤) صحيح البخاري، كتاب الرقاق، باب كيف كان عيش النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأصحابه... ٢٨٢-٢٨١/١١ من الفتح بمثله. ورواه الترمذى، كتاب صفة القيامة، باب ٣٦، ٦٤٩-٦٤٨/٤ . ٢٤٧٧ (٦٤٥٢).

(٥) هو ابن الصديق، شقيق عائشة، آخر إسلامه إلى قبيل الفتح، وشهد اليمامة والفتح، ومات في طريق مكة فجأة سنة ٥٣ هـ وقيل بعد ذلك.

انظر: تقرير التهذيب ١/٤٧٤.

(٦) سقطت (مشuan) من ط ولكن قبلها زيادة (منفس الرأس، ثائر الرأس).

مشuan: منفس الشعر، ثائر الرأس.

انظر: اللسان ١٣/٢٤٠ ، مادة شعن.

قال الحافظ ابن حجر في الفتح ٥/٢٣٢: «فسره المصنف (يقصد البخاري) في =

يسوّقها فقال النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «أَبِيعَاً أَمْ عَطِيَّةً؟» أو قال: «هبة». قال: بل بيع. فاشترى منه شاة، فصُنعت، وأمر النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بسواد البطن^(١) أن يشوى، وأَيْمَنَ اللَّهُ مَا فِي الثلاثين ومائة إلا من قد حز له النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَزَة^(٢) (٢) له، من سواد بطنهما، إن كان شاهداً^(٣) أعطاه، وأن كان غائباً خبأ^(٤) له، فجعل منها قصعة، فأكلوا أجمعون، وسبعونا، ففضلت القصعتان، فحملناها^(٥) على البعير^(٦) أو كما قال^(٧).

● ● ●

آخر الحديث في رواية المستملي بأنه الطويل جداً، فوق الطويل. وزاد غيره: مع
أفراد (أي شدة) الطول شعث الرأس». =

(١) سواد البطن: هو الكبد، أو كل ما في البطن من كبد وغيرها.
انظر: الفتح / ٥ ٢٣٢.

(٢) الحَزَة: القطعة من اللحم تقطع طولاً، والجمع: حُزُز.
انظر: المصباح المنير ص ١٣٣.

(٣) الشاهد: الحاضر.

انظر: المصباح المنير ص ٣٢٤.

(٤) في ك و ط (أحبا).

(٥) في ك و ط (فحملناه).

(٦) رواه البخاري، كتاب الهبة، باب قبول الهدية من المشركين / ٥ ٢٣٠ (٢٦١٨) من
الفتح بمثله. ومسلم، كتاب الأشربة، باب إكرام الضيف...، ٣ ١٦٢٦ (٢٠٥٦) بمثله.

(٧) جملة: (أو كما قال) شك من أحد الرواة عند الشيختين.

فصل

وأما تكثير الشمار، ففي صحيح البخاري عن جابر بن عبد الله أن من آيات النبوة: أباه^(١) استشهد، وترك دينًا، وترك ست بنات، فلما حضر جداد^(٢) النخل، قال: أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - فقلت: قد علمت أَنَّ والدي قد استشهد يوم أحد، وترك دينًا كثيرًا، وإنِّي أَحُبُّ أَنْ يراك الغرماء. قال: «اذهب فيبدر^(٣) كل تمر على ناحية» ففعلت، ثم دعوته، فلما نظروا إليه، كأنهم أُغْرِوا بي^(٤) تلك الساعة، فلما رأى ما يصنعون، أطاف حول أعظمها بيدرًا ثلث مرات، ثم جلس عليه، ثم قال لي^(٥): «ادع لي أصحابك» فما زال يكيل لهم، حتى أدى الله عن والدي أمانته، وأنا أرضي أن يؤدي الله عن والدي أمانته، ولا أرجع إلى أخواتي بتمرة،

(١) أبو جابر: هو عبد الله بن عمرو بن حرام، الأنصاري الخزرجي السلمي، أبو جابر، كان عَقِيباً بدرياً نقيباً، كان نقيببني سلمة هو والبراء بن معروف، استشهد يوم أحد سنة ٣٥ هـ.

انظر: أسد الغابة ٢٤٢/٣.

(٢) جداد: بكسر الجيم وفتحها، وهو قطع ثمارها.
انظر: المصباح المنير ص ٩٢.

(٣) بيدر: أي اجعل التمر في البيادر، كل صنف في بيدر، والبيدر، هو الموضع الذي تهيا فيه التمور والحبوب للحفظ.

انظر: الفتح ٦/٥٩٣؛ والمصباح المنير ص ٣٨.

(٤) أغرروا بي: هي جوا بي.
انظر: الفتح ٥/٤١٤.

(٥) سقطت (لي) من ك و ط.

فسلم الله البيادر كلها، حتى إني لأنظر إلى البيادر الذي كان عليه النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – كأنها لم تنقص تمرة واحدة^(١). وفي رواية: أن أباه ترك عليه ثلاثين وسقاً لرجل من اليهود، فاستظره^(٢) جابر، فأبى أن ينظره، فكلم جابر رسول الله^(٣) – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ليشفع^(٤) إليه، فجاءه وكلم اليهودي ليأخذ تمر نخله بالذى له، فأبى، فدخل رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – النخل، فمشى فيها، ثم قال لجابر: «جد له فأوف له» فجد له^(٥) بعد ما راح رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ثلاثين وسقاً، وفضل له سبعة عشر^(٦) وسقاً، فجاء جابر ليخبره بالذى كان، فوجده يصلى العصر، فلما انصرف أخبره بالفضل. فقال: «أخبر بذلك ابن الخطاب» فذهب جابر إلى عمر، فأخبره، فقال عمر: «لقد علمت حين مشى فيها رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ليباركَن فيها»^(٧).

وروى الإمام أحمد والترمذى وغيرهما، حديث مزود^(٨) أبي

(١) صحيح البخاري، بمثله، كتاب الوصايا، باب قضاء الوصي ديون الميت بغیر محضر من الورثة، ٤١٣ / ٥ ٢٧٨١ من الفتح.

(٢) استظره: طلب منه التأخير في الأمر.

انظر: ترتيب القاموس ٣٩٥ / ٤.

(٣) في ك و ط (النبي).

(٤) في ك و ط زيادة (له).

(٥) في أ (فجلده).

(٦) في ك و ط (سبع عشرة).

(٧) صحيح البخاري، كتاب الاستقراض، باب إذا قاص أو جازفه في الدين تمراً بتمر أو غيره، ٦٠ / ٥ ٢٣٩٦ من الفتح بمثلها.

(٨) المزود: وعاء التمر يعمل من أدم (جلد).

انظر: المصباح المنير ص ٢٦٠.

هريرة، قال أَحْمَدُ : ثنا^(١) يُونس^(٢) ، ثنا حَمَادُ بْنُ زِيْدٍ^(٣) ، عن المهاجر^(٤) ، عن أَبِي الْعَالِيَّةِ ، عن أَبِي هَرِيرَةَ قَالَ : «أَتَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِتَمْرَاتٍ ، وَقَلْتَ : ادْعُ اللَّهَ لِي فِيهِنَّ بِالْبَرَكَةِ ، قَالَ فَصَفَهُنَّ بَيْنَ يَدِيهِ ، قَالَ : ثُمَّ دَعَا ، فَقَالَ لِي : «اجْعَلْهُنَّ فِي مَزْوِدَكَ ، فَأَدْخِلْ (٥) يَدِكَ وَلَا تَنْتَرِهِ» ، قَالَ : «فَجَعَلْتُ مِنْهُ كَذَا وَكَذَا وَسَقَأْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَنَأَكَلْ وَنَطَعْمَ ، وَكَانَ لَا يَفَارِقْ حَقْوَيِ (٦) ، فَلَمَّا قُتِلَ عُثْمَانَ انْقَطَعَ مِنْ حَقْوَيِ فَسَقَطَ» ، رواه الترمذى عن عمران بن موسى القزار^(٧) ، عن

(١) ثنا: رمز يستعمله أهل الحديث لكلمة: حدثنا. على سبيل الاختصار وقد يحذفون الثناء - أيضاً - .

انظر: تدريب الرواوى ٨٦/٢ .

(٢) يُونس: هو ابن محمد بن سلم البغدادي ، أبو محمد ، المؤدب ، ثقة ثبت ، مات سنة ٢٠٧هـ .

انظر: تقريب التهذيب ٣٨٦/٢ .

(٣) حَمَادُ بْنُ زِيْدٍ : هُوَ ابْنُ دَرْهَمِ الْأَزْدِيِ الْجَهْضُومِيِ ، أَبُو إِسْمَاعِيلَ الْبَصْرِيِ ، ثَقَةُ ثَبَتِ فَقِيهِ ، قِيلَ : إِنَّهُ كَانَ ضَرِيرًا ، ماتَ سَنَةُ ١٧٩هـ وَلِهِ ٨١ سَنَةً .

انظر: تقريب التهذيب ١٩٧/١ .

(٤) المهاجر: هو ابن مَخْلَدٍ ، أَبُو مَخْلَدٍ ، مَوْلَى الْبَكَرَاتِ ، مَقْبُولٌ .

انظر: تقريب التهذيب ٢٧٨/٢ .

(٥) في ك و ط (وادخل). .

(٦) الحقو: موضع شد الإزار من الخاصرة ، ثم توسعوا حتى سمو الإزار الذي يشد على العورة حقوا.

انظر: المصباح المنير ص ١٤٥ .

(٧) في ك و ط (الفرار) وفي التقريب ٨٥/٢ (الفزارى).

عمران بن موسى القزار: هو أبو عمرو البصري. ونفقه النسائي في موضع، وقال: «لَا بَأْسَ بِهِ» ، في موضع آخر. وقال أبو حاتم: «صَدُوقٌ» ، ووثقه مسلمة بن قاسم والدارقطني . مات بعد سنة ٢٤٠هـ .

انظر: تهذيب التهذيب ١٤١/٨ .

حمداد، بنحوه، وقال: «حديث حسن غريب من هذا الوجه»^(١).

ورواه الحافظ عبد الغني^(٢) وغيره^(٣) من طريق أخرى، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، قال: «كان رسول الله – صلى الله عليه وسلم – في غزوة، فأصابهم عوز من الطعام، فقال: «يا أبا هريرة عندك شيء؟» قلت: «شيء من التمر في مزود لي»^(٤)، قال: «جيء به» فجئت بالمزود، وقال: «هات نطعاً» فجئت بالنطع، فبسطه^(٥)، فأدخل يده، فقبض على التمر، فإذا هو إحدى وعشرين^(٦) تمرة، قال: ثم قال: «بسم الله» فجعل يضع كل تمرة ويسمى، حتى أتى على التمر، فقال به هكذا، فجمعه، فقال: «ادع فلاناً وأصحابه» فأكلوا وشعروا وخرجوا، ثم قال: «ادع فلاناً وأصحابه» فأكلوا وشعروا وخرجوا، قال: وفضل تمر. قال^(٧): فقال لي: «اقعد» فقعدت، فأكل وأكلت، قال: وفضل تمر فأخذه، فأدخله في المزود، فقال: «يا أبا هريرة، إذا أردت شيئاً فأدخل

(١) سنن الترمذى، كتاب المناقب لأبي هريرة – رضى الله عنه – ٦٨٥ / ٥ – ٦٨٦

(٢) المسند للإمام أحمد ٣٥٢ / ٢؛ والفتح الربانى ٥٦ / ٢٢.

(٣) الحافظ عبد الغنى: هو ابن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسى الجماعىلى ثم الدمشقى الصالحي الحنبلى، محدث الإسلام. نقى الدين، أبو محمد، صاحب التصانيف ولد سنة ٤١٥هـ وكان عابداً ورعاً ماشياً على قانون السلف، مات سنة ٦٠٠هـ.

انظر: طبقات الحفاظ ٤٨٧ – ٤٨٨؛ والبداية والنهاية ١٣ / ٣٨ – ٣٩.

(٤) كالبيهقي وأبي نعيم كما سيأتي في تحريره.

(٥) في ك و ط زيادة (لا، إلا).

(٦) في ك و ط (مزودي).

(٧) في ط (وعشرون).

(٨) سقطت (قال) من ك و ط.

يدك، (١) ولا تكفاً فيكفاً عليك»، قال: فما كنت أريد تمراً إلاً أدخلت يدي، فأخذت منه خمسين وسقاً في سبيل الله - عز وجل - وكان معلقاً خلف ظهري فوق زمان عثمان، فذهب (٢).

ورواه من طريق يزيد بن أبي منصور (٣)، عن أبيه (٤)، عن أبي هريرة، قال: «أُصبت بثلاث بموت النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وكانت صويحبة وخويمده، وبقتل عثمان، والمزود، وما المزود! كنا مع رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فأصاب الناس مخصصة (٥)، فقال لي رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «هل من شيء يا أبي هريرة؟» فقلت: نعم، شيء من تمر في مزود. قال: «فأتنبه به» فأتته به، فأدخل (٦) يده، فأخرج قبضة فبسطها، ثم قال: «ادع لي عشرة»، فأكلوا حتى شبعوا، ثم أدخل يده فأخرج قبضة فبسطها ثم قال: «ادع لي عشرة» (٧) فما زال يصنع كذلك حتى أطعم الجيش كلهم وشبعوا، ثم قال: «خذ ما جئت به، وأدخل يدك واقبس، ولا

(١) في ك و ط زيادة (فخذ).

(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل ١٠٩/٦ وأبو نعيم مجموعاً من روایتين ٢/٥٥٨ - ٥٥٩.

(٣) يزيد بن أبي منصور: هو الأزدي، أبو روح البصري، لا يأس به، ووَهَمَ من ذكره في الصحابة.

انظر: تقريب التهذيب ٢/٣٧١.

(٤) أبو يزيد: هو الحارث بن منصور الواسطي، أبو منصور - الزاهد، ويقال: أبو سفيان، صدوق يَهُمْ.

انظر: تقريب التهذيب ١/١٤٤.

(٥) المخصصة: المجاعة.

انظر: مختار الصحاح ص ١٩٠.

(٦) في ك و ط (فأخذ).

(٧) ما بين النجمتين سقط من ك و ط.

تَكْفِهِ»، قال أبو هريرة: فقبضت^(١) على أكثر مما جئت به. ثم قال أبو هريرة: ألا أحدثكم عمما أكلت منه؟ أكلت^(٢) حياة رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وأطعمنت، وحياة أبي بكر وأطعمنت، وحياة عمر وأطعمنت وحياة عثمان وأطعمنت، فلما قتل عثمان انتبه بيتي وذهب المزود^(٣).

وروى الإمام أحمد في مسنده: ثنا يعلى بن عبيد^(٤)، ثنا إسماعيل^(٥)، عن قيس، عن دكين بن سعيد المزنبي^(٦)، قال: «أتينا رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أربعين وأربعين نسأله الطعام، فقال لعمر: «إذهب فأطعمهم»^(٧)، فقال: يا رسول الله^(٨) ما بقي إلّا

(١) في ك و ط (قبضت).

(٢) هنا محدوف تقديره: زمن حياة رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –

(٣) أخرجه البيهقي في الدلائل ١١٠ / ٦ - ١١١ بنحوه. وأبو نعيم في الدلائل – أيضاً – بمثله، ٢ / ٥٥٩ - ٣٤٢.

(٤) يعلى بن عبيد: هو ابن أبي أمية، الكوفي، أبو يوسف الطنافسي، ثقة إلّا في حديث عن الثوري فيه لين، مات سنة بضع ومائتين هجرية وله ٩٠ سنة. انظر: تقريب التهذيب ٢ / ٣٧٨.

(٥) إسماعيل: هو ابن أبي خالد الأحمسي مولاهم، البجلي، ثقة ثبت. مات سنة ١٤٦هـ.

انظر: تقريب التهذيب ١ / ٦٨.

(٦) في جميع النسخ: (المدني) بالدار، وصوابه (المزنبي) بالرأي كما في المسند وكتب الرجال. وهو ما أثبتناه.

دكين بن سعيد المزنبي: ويقال: الخعمي، له حديث واحد...، وهو معدود فيما نزل الكوفة من الصحابة.

انظر: الإصابة ١ / ٤٧٦.

(٧) في ك و ط (فأطعمهم).

(٨) في أ زيادة الجملة الدعائية، وهي زيادة نسخية حتماً.

أصع^(١) من تمر ما أراه يقيني^(٢) ، قال^(٣) : قال : «فأطعمهم» ، قال : «سمع^(٤) وطاعة». قال : فأخرج عمر المفتاح من حُجزته^(٥) ، ففتح الباب ، فإذا شبه الفَصِيل^(٦) الرابض من تمر ، فقال لنا : «خذدا» ، فأخذ كل رجل^(٧) مما مَا أحب ، ثم التفت وكنت من آخر القوم ، وكأنما لم نرزاً^(٨) تمرة^(٩) . ورواه أبو داود عن عبد الرحيم بن مطرف^(١٠) عن

(١) أصع : هذا جمع بالقلب (أي المقلوب) ومفرده صاع الذي جمعه أصوات ، فقد نقلت الهمزة من موضع العين (عين الكلمة) إلى موضع الفاء مثل أبار وآباء وقد جعله أبو حاتم من خطأ العوام ورد عليه بذلك ابن الأباري .

انظر: المصباح المنير ص ٣٥٢.

(٢) في ك و ط (ما أرى تقضني).

يقيني : قال وكيع. القيط في كلام العرب أربعة أشهر. والقط : حُمَّارة الصيف الذي يسميه الناس : فصل الصيف.

انظر: أسد الغابة ٢/٩؛ ومختر الصلاح ص ٥٥٩؛ والمصباح المنير ص ٥٢١ في جميع النسخ (يقيني) بالضاد، والذي في المسند وكتب اللغة (يقيني) بالظاء وهو ما أثبتناه.

(٣) سقطت إحدى كلمتي (قال) من ك و ط.

(٤) في ك و ط (اذهب فأطعمهم) قال : (سمعاً).

(٥) الحُجْزَة: معقد الإزار.

انظر: مختار الصحاح ص ١٢٤.

(٦) الفَصِيل: ولد الناقة إذا فصل عن أمها.

انظر: مختار الصحاح ص ٥٠٥.

(٧) سقطت (رجل) من ك و ط.

(٨) رزا الشيء: نقصه.

انظر: ترتيب القاموس ٢/٣٣٠.

(٩) مسند الإمام أحمد ٤/١٧٤ وأورده الهيثمي في المجمع ٨/٣٠٤ - ٣٠٥ وقال : «روى أبو داود منه طرفاً - رواه أحمد والطبراني ورجالهما رجال الصحيح». ورواه أبو نعيم في الدلائل ٢/٥٤٨ - ٥٤٩ (٣٣٣).

(١٠) عبد الرحيم بن مطرف : هو ابن أنيس بن قدامة الرؤاسي أبو سفيان الكوفي ، نزيل =

عيسى بن يونس، عن إسماعيل بن أبي خالد^(١)، عن قيس بن أبي حازم^(٢)، عن دكين^(٣)، قال أبو عبد الله المقدسي^(٤): «وإسناده على شرط الصحيح».

● ● ●

(سروج) ثقة، مات سنة ٢٣٢ هـ.

انظر: تقريب التهذيب ١ / ٥٠٤.

(١) في كوط (خلد) بدون ألف حسب الرسم القديم.

(٢) في أ (أبي حازم).

(٣) سنن أبي داود، كتاب الأدب، باب في اتخاذ الغرف ٤ / ٣٦١ - ٣٦٠، (٥٢٣٨)
بلغظ: (أتينا النبي - صلى الله عليه وسلم - فسألناه الطعام، فقال: (يا عمر اذهب
فأعطيهم)، فارتقى بنا إلى علية فأخذ المفتاح من حجزته ففتح).

(٤) أبو عبد الله المقدسي: هو محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي،
الإمام الناقد البارع في فنون العلم، وخاصة الحديث وفنونه ومعرفة الرجال والعلل،
لازم الشيخ المؤلف مدة وقرأ عليه قطعة من الأربعين في أصول الدين للرازي، مات
مریضاً سنة ٧٤٤ هـ عشر جمادى الأولى ودفن بسفح قاسيون بدمشق، ولم يكمل
الأربعين.

انظر: البداية والنهاية ١٤ / ٢١٠؛ وشذرات الذهب ٦ / ١٤١.

فصل

وأما النوع الخامس^(١)، تأثيره في الأحجار وتصرفة فيها وتسخيرها تسخير الأحجار له. ففي صحيح البخاري عن أنس قال: «صعد النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَحَدًا، ومعه أبو بكر وعمر وعثمان، فرجف بهم الجبل، فقال: «اسكن» وضربه برجله «فليس عليك إلا نبي وصديق وشهيدان»^(٢).

وفي الصحيحين عن جابر بن سمرة عن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه قال: «إني لأعرف حجراً بمكة، كان يسلم على قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن»^(٣).

وفي الترمذى عن عليٍّ قال: (كنت مع النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بمكة، فخرجنا في بعض نواحيها، فما استقبله شجر ولا جبل إلا وهو يقول: «السلام عليك يا رسول الله»^(٤)) رواه الحاكم في صحيحه^(٥).

(١) هذا هو النوع السادس، حسب واقع السياق.

(٢) صحيح البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لسوكت متخذًا خليلاً، ٢٢/٧ (٣٦٧٥) وفي باب مناقب عمر بن الخطاب...، ٤٢/٧ (٣٦٨٦) وفي باب مناقب عثمان بن عفان بن عمرو...، ٥٣/٧ (٣٦٩٧) من الفتح.

(٣) رواه مسلم، كتاب الفضائل، باب فضل نسب النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ...، ١٧٨٣/٤ (٢٢٧٧). والترمذى بنحوه، كتاب المناقب، باب آيات إثبات نبوة النبي...، ٥٩٢/٥ - ٥٩٣ (٣٦٢٤). ولم يرد عند البخاري خلافاً لما أشار إليه الشيخ المؤلف. - رحمة الله تعالى - .

وفي صحيح مسلم عن سلمة بن الأكوع قال^(١): «غزونا مع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – حنيناً^(٢)، فلما واجهنا العدو تقدمته فأعلو ثنية، فاستقبلني رجل من العدو، فأرميه^(٣) بسهمٍ فتوارى عنِي، فما دريت ما صنع، ونظرت إلى القوم، فإذا هم قد طلعوا من ثنية أخرى، فالتقوا هم وأصحاب النبي^(٤) – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، فولى أصحاب النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وارجع^(٥) منهزاً، وعلى بردان، متزراً بإحداهما^(٦) مرتدياً بالأخرى، فاستطلق إزارِي فجمعتهما جميعاً ومررت على رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – منهزاً، وهو على بغلته الشباء^(٧)، فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «لقد رأى

= (٤) سنن الترمذى، كتاب المناقب، باب ٥، ٥٩٣/٦ : وقال: «هذا حديث غريب» !!

(٥) المستدرك للحاكم، كتاب التاريخ، ٢/٦٢٠ : وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه» ، ووافقه الذهبي.

(١) في ط (فقال).

(٢) غزوة حنين: كانت بعد الفتح سنة ٨٦هـ وقعت بين المسلمين بقيادة رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وبين ثقيف ونصر وجسم وسعد بن بكر وناس منبني هلال، وكان المسلمون اثنا عشر ألفاً.

انظر: السيرة لابن هشام ٤/٨٠.

(٣) في ط (فرميته).

(٤) في لـ و ط (محمد).

(٥) في ط (فرجعت).

(٦) في أ (بأحدهما).

(٧) رکوبه – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – البغة في موطن الحرب، وعند اشتداد البأس، هو النهاية في الشجاعة والثبات، ولأنه – أيضاً – يكون معتمداً يرجح إليه المسلمين... وإنما فعله عمداً وإنما فقد كانت له أفراس معروفة.

انظر: شرح النووي ١٢/١١٤ – ١١٥.

ابن الأكوع فرعاً» فلما غشوا النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نزل عن البغة، ثم قبض قبضة من الأرض واستقبل به^(١) وجوههم، فقال: «شاهدت^(٢) الوجوه» فما خلق الله منهم إنساناً إلا ملأ عينيه تراباً بتلك القبضة، فولوا مدبرين، فهزهم الله^(٣).

وفي صحيح مسلم عن العباس بن عبد المطلب قال: «شهدت مع رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يوم حنين، فلزمت أنا وأبو سفيان بن الحارث^(٤) ابن عبد المطلب^(٥) رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فلم يفارقه، ورسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - على بغلة له بيضاء^(٦) أهدتها له فروة بن نفاثة الجذامي^(٧)، فلما التقى المسلمين والكافر،

= الشهباء: من الشهب والشهبة: وهو لون بياض، يصدعه سواد من خلاله.

انظر: اللسان ص ٥٠٨، مادة شهب.

(١) في ط (بها).

(٢) شاهت - قَبَحَتْ.

انظر: المصدر السابق ١٢٢/١٢.

(٣) صحيح مسلم، بمثله، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة حنين، ١٤٠٢/٣ (١٧٧٧).

(٤) في ك و ط (الحرث).

(٥) أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب: هو ابن هشام بن عبد مناف القرشي الهاشمي، ابن عم رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأخوه في الرضاعة، ومن الذين يشبهونه، وكان شاعراً مطبوعاً، أسلم وحسن إسلامه توفي سنة ٢٠ هـ وهو الذي حفر قبره بنفسه قبل موته بثلاثة أيام.

انظر: أسد الغابة ١٤٥/٥ - ١٤٧.

(٦) ورد في حديث سلمة بن الأكوع السابق وصف البغة بالشهباء وهي واحدة لا يعرف لها بغلة سواها، وهي التي يقال لها: دلدل.

(٧) تعددت الأقوال في اسم والد فروة فقيل عامر وعمرو ونباته ونعماته، ورد أنه أرسل رسولاً إلى النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بإسلامه، وأهدي له تلك البغة، وكان يسكن عمان بالشام، وكان عاملاً للروم على من يليهم من العرب، فلما بلغ الروم =

ولي^(١) المسلمين مدبرين، فطفق^(٢) رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يَرْكُضُ بِعَلْتَهُ قَبْلَ الْكُفَّارِ . قال العباس: وأنا آخذ بلجام بغلة رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أَكْفَهَا^(٣) ، وأبو سفيان آخذ بركاب رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – *^(٤) إِرَادَةً أَنْ لَا تَسْرُعَ^(٥) فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أَيُّ عَبَّاسٍ، نَادِ أَصْحَابَ الشَّجَرَةِ^(٦)» فَوَاللَّهِ لَكَأَنْ عَطْفَتَهُمْ^(٧) حِينَ سَمِعُوا صَوْتِي عَطْفَةَ الْبَقَرِ عَلَى أَوْلَادِهَا . يا لَبِيكَ يا لَبِيكَ . قال: فَاقْتُلُوهَا وَالْكُفَّارُ، وَالدُّعْوَةُ فِي الْأَنْصَارِ^(٨) يَقُولُونَ: يَا مَعْشِرَ الْأَنْصَارِ . ثُمَّ قَصَرَتِ الدُّعْوَةُ عَلَى بَنِي الْحَارِثَ بْنِ الْخَزْرَجِ^(٩) فَقَالُوا: يَا بَنِي الْحَارِثَ بْنِ الْخَزْرَجِ، فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ

= إسلامه طلبوه حتى أخذوه فحبسوه عندهم . قال ابن إسحاق: زعم الزهرى أنهم لما قدموه ليقتلوا قال: (بلغ سراة المسلمين بأنى سَلَّمَ لربى أعظمى وبناني) . انظر: أسد الغابة ٤ / ٥٦ - ٥٧ .

(١) في ط (ولى) .

(٢) في ط (طفق) .

(٣) في ك و ط زيادة (إرادة أن لا تسرع) .

(٤) ما بين النجمتين ليس في أ وقد أكملناه من ك و ط .

(٥) تقدمت جملة (إرادة أن لا تسرع) في ك و ط على قوله (أبو سفيان آخذ...) .

(٦) في ك و ط (السمرة) .

الشجرة: هي الشجرة التي بايعوا تحتها بيعة الرضوان ، والمعنى: ناد أهل بيعة الرضوان يوم الحديبية . وقد ذكر الحازمي أن العباس كان يقف على سُلْعَ فِي نَادِي غلمانه في آخر الليل وهم في الغابة فِي سِعِّهِمْ . قال وبين سلع والغابة ثمانية أميال . انظر: شرح التوسي ١١٥ / ١٢ .

(٧) في ك و ط (عطفهم) .

(٨) أي الاستغاثة والمناداة إليهم .

انظر: المصدر السابق ١١٦ / ١٢ .

(٩) الحارث بن الخزرج: هو ابن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو – مزيقيا بن عامر – ماء السماء بن حارثة – الغطريف – بن امرئ القيس بن =

— صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَهُوَ عَلَى بَغْلَتِهِ، كَالْمُتَطَاوِلِ عَلَيْهَا إِلَى قَاتَلِهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — : «هَذَا حِينَ حَمَى الْوَطَيْسِ^(١)»، ثُمَّ أَخْذَ رَسُولُ اللهِ — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — حَصَبِيَّاتٍ فَرَمَى وُجُوهَ الْكُفَّارِ، ثُمَّ قَالَ : «إِنْهَمُوا وَرَبُّ الْكَعْبَةِ»، قَالَ فَذَهَبَتْ أَنْظَرُهُ، فَإِذَا الْقَتَالُ عَلَى هِيَئَتِهِ فِيمَا أَرَى، فَوَاللهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَمَاهُمْ بِحَصَبِيَّاتِهِ، فَمَا زَلتُ أَرَى حَدَّهُمْ كَلِيلًا^(٢)، وَأَمْرُهُمْ مَدْبُرًا، حَتَّى هَزَمُوهُمُ اللَّهُ^(٣)، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ — تَعَالَى — عَنْ يَوْمِ بَدرٍ — :

﴿... وَمَارَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَنِكَنَّ اللَّهَ رَمَى...﴾^(٤).

ثعلبة بن مازن بن الأزد. وكان سكنهم بالسُّنْح، على ميل من مسجد الرسول — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَفِيهِمْ كَانَ يَسْكُنُ أَبُوبَكْرَ الصَّدِيقَ.

انظر: جمهرة أنساب العرب ٣٣٢ و ٣٢٨ و ٣٦١.

(١) الوطيس: هو شبه التنور يسحر فيه، ويضرب مثلاً لشدة الحرب التي يشبه حرها حرها. قالوا: وهذه اللحظة من فصيح الكلام وبديعه الذي لم يسمع من أحد قبل النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — .

انظر: شرح النووي ١١٦ / ١٢.

(٢) كليلاً: غير قاطع، تشبيه بحد السيف الذي هذه صفتة، والمعنى: ما زلت أرى قوئهم ضعيفة.

انظر: المصباح المنير ص ٥٣٨؛ وشرح النووي ١١٧ / ١٢.

(٣) صحيح مسلم بنحوه، كتاب الجهاد والسير، باب في غزوة حنين، ١٣٩٨ / ٣ – ١٣٩٩ (١٧٧٥).

(٤) سورة الأنفال: الآية ١٧.

أورد الهيثمي في المجمع ٦ / ٨٤ قول حكيم بن حزام: «لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدرٍ أَمْرَرَ رَسُولُ اللهِ — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فَأَخْذَ كَفَّاً مِنَ الْحَصَبِ فَاسْتَقْبَلَنَا بِهِ فَرَمَى بِهَا، وَقَالَ : «شَاهَتِ الْوَجْهُ» فَانْهَمُوا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ — عَزَّ وَجَلَ — :

﴿... وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكَنَّ اللَّهَ رَمَى...﴾.

قال الهيثمي: «رواه الطبراني وإسناده حسن»، وعن ابن عباس أن النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — قال لعليّ: «نَاوَلْنِي كَفَّا مِنَ حَصَبِي» فناوله، فرمى به وجوه القوم فما =

وروى ابن إسحاق عن جماعة، منهم عروة، والزهري، وعاصم بن عمر^(١) وغيرهم قالوا: «فكان رسول الله – صلى الله عليه وسلم – في العريش^(٢)، هو وأبو بكر، ما معهما غيرهما، وقد تداني القوم بعضهم من بعض، فجعل رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يناشد^(٣) ربه، ما وعده من نصره ويقول: «اللهم إن تهلك هذه العصابة^(٤) لا تعبد»، وأبوبكر يقول: بعض^(٥) مناشدتك ربك، يا رسول الله، فإن الله سينجز لك ما وعدك من نصره، وحقق^(٦) رسول الله

بقى أحد من القوم إلا امتلأت عيناه من الحصباء فنزلت... ، وذكر الآية، قال الهيثمي: «رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح». وقد ورد عن ابن المسمى والزهري أنها نزلت في شأن قتله – صلى الله عليه وسلم – لأبي بن خلف يوم أحد كما رواه الحاكم عنهما في المستدرك ٢٢٧ / ٢ وصححه ووافقه الذهبي، قال الحافظ ابن كثير: «وهذا القول عن هذين الإمامين (يقصد ابن المسمى والزهري) غريب جداً، ولعلهما أرادا أن الآية تتناوله بعمومها، لا أنها نزلت فيه خاصة». انظر: تفسير القرآن العظيم ٣ / ٥٧٢.

(١) في أو ك و ط (عمرو) والصواب ما جاء في نسخة أكسفورد. وهو ما أثبتناه، والمقصود هو عاصم بن عمر بن قنادة.

(٢) العريش: مفرد جمעה عرش وعروش، وهي المُظَالَّ التي تسوى من جريد النخل، ويطرح فوقها الثمام. انظر: اللسان ٦ / ٣١٥، مادة عرش.

(٣) يناشد: يطالب.

انظر: ترتيب القاموس ٤ / ٣٧١.

(٤) العصابة: الجماعة من الناس والخيل والطير. انظر: مختار الصحاح ص ٤٣٥ – ٤٣٦.

(٥) في ط (بعد).

(٦) حفق: أخذته سِنَة من النعاس، فمال رأسه دون سائر جسده. انظر: المصباح المنير ص ١٧٦.

– صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – خفقة ثم هَبَ^(١)، فقال رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «أَبْشِرْ يَا أَبَا بَكْرَ، أَتَالَكَ نَصْرَ اللَّهِ – عَزَّ وَجَلَّ – ، هَذَا جَبْرِيلٌ أَخْذَ بَعْنَانَ فَرْسَهُ، يَقُودُهُ عَلَى ثَنَيَاهُ^(٢) النَّقْعِ (يَقُولُ الْغَبَارُ)^(٣) ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فَعَبَأَ أَصْحَابَهُ وَهِيَاهُمْ، وَقَالَ: «لَا يَعْجَلُنَّ رَجُلٌ^(٤) مِنْكُمْ بِقَتَالٍ حَتَّى نَؤْذِنَهُ^(٥) إِذَا أَكْثَبْتُمُ الْقَوْمَ (– يَقُولُ قَرْبُوا مِنْكُمْ –)^(٦) فَإِنْضَحُوهُمْ^(٧) عَنْكُم بِالنَّبْلِ^(٨) »، ثُمَّ تَزَاحَمَ النَّاسُ، فَلَمَّا تَدَانِي بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فَأَخْذَ حَفْنَةً مِنْ حَصَبَاءِ^(٩)، ثُمَّ اسْتَقْبَلَ بَهَا قَرِيشًا، فَنَفَخَ بَهَا وَجْهَهُمْ، وَقَالَ: «شَاهِتُ الْوِجْوَهَ»، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «اَحْمَلُوا^(١٠) عَلَيْهِمْ يَا مَعْشِرَ الْمُسْلِمِينَ» فَحَمَلَ الْمُسْلِمُونَ،

(١) هَبْ: استيقظ.

انظر: مختار الصحاح ص ٦٨٩.

(٢) ثَنَيَاهُ: ركبته ومرفقاه.

انظر: اللسان ١٤/١٢٣، مادة ثني.

(٣) هذا تفسير من أحد الرواية. وهو في مختار الصحاح ص ٦٧٦.

(٤) سقط (رجل) من ط.

(٥) في ك و ط (يؤذنه) بالياء.

(٦) وهذا تفسير من أحد الرواية – أيضًا – وهو في اللسان ١/٧٠٢، مادة كثب.

(٧) انْضَحُوهُمْ: ارمومهم.

انظر: ترتيب القاموس ٤/٣٨٦.

(٨) النَّبْلُ: السهام، وقيل السهام العربية.

انظر: اللسان ١١/٦٤٢، مادة نبل.

(٩) الحفنة: ملء الكفين. وال حصباء: صغار الحصى.

انظر: المصباح المmir ١٣٨ و ١٤٢.

(١٠) احملوا: من الحملة: وهي الكرة في الحرب.

انظر: ترتيب القاموس ١/٧١٢.

وهزم الله قريشاً، وقتل من قتل من أشرافهم، وأسر من أسر منهم»^(١).
 وفي حديث ابن أبي طلحة^(٢)، عن ابن عباس فقال^(٣) له
 جبريل: «خذ قبضة من تراب» * فأخذ قبضة من تراب *^(٤) ورمى بها
 وجوههم، فما في^(٥) المشركين من أحد إلا وأصاب عينيه ومن خرمه وفمه
 تراب، من تلك القبضة، فولوا مدبرين^(٦).

• • •

(١) السيرة لابن هشام ٢/٢٧٩ - ٢٨٠.

(٢) في ك و ط زيادة (الوالبي).

ابن أبي طلحة: هو علي بن أبي طلحة سالم بن مخارق، مولى بني العباس،
 سكن حمص، أرسل عن ابن عباس ولم يره، صدوق قد يخطيء، مات سنة
 ١٤٣هـ.

انظر: ميزان الاعتدال ٣/١٣٤؛ وتقريب التهذيب ٢/٣٩.

(٣) في ط (قال).

(٤) ما بين النجمتين سقط من أ، وقد أكملناه من ك و ط.

(٥) في ك و ط (من).

(٦) رواه ابن جرير في جامع البيان ٩/٢٠٥؛ والبيهقي في الدلائل ٣/٧٨ - ٧٩
 وأبو نعيم في الدلائل ٢/٦٠٤، كلهم من طريق علي بن أبي طلحة، وعلى هذا فهو
 حديث مرسل.

فصل

النوع السادس^(١) من آياته – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –^(٢): تأييد الله تأييد الله لرسوله له بملائكته، قال^(٣) الله – تعالى – :

﴿إِذْ تَسْتَغْيِثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنَّى مُمْدَدُكُمْ بِالْفِيَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾^(٤) الآية.

وقال – تعالى – :

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَّا يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمْدَدُكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ إِلَافِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ ﴿١٦﴾ بَلَّا إِنْ تَصِيرُوا وَتَتَقَوَّا وَيَا تُولُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدَدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ إِلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾^(٥).

وقال – تعالى – في الخندق^(٦):

(١) هذا هو النوع السابع حسب واقع السياق.

(٢) ليس في ك ولا ط الجملة الدعائية.

(٣) في أ (فقال).

(٤) سورة الأنفال: الآية ٩.

مردفين: متتابعين، يتبع بعضهم بعضاً.

انظر: صفة التفاسير ٤٩٥/٩.

(٥) سورة آل عمران: الآيات ١٢٤ – ١٢٥.

مسومين: معلمين على السلاح ومدربين على القتال.

انظر: صفة التفاسير ٤/٢٢٨.

(٦) سورة الأحزاب: الآية ٩.

﴿ يَتَأَبَّلُ الَّذِينَ أَمْنَوْا إِذْ كُرُونَ لِفَمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجْنُودًا لَمْ تَرَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾^(١).

وقال – تعالى – في حنين :

﴿ شَمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سِكِينَتَهُ^(٢) عَلَى رَسُولِهِ، وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا مِّنْ رِحْمَةِ اللَّهِ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الظَّالِمِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكُفَّارِ^(٣) .

وقال – تعالى – في الهجرة :

﴿ ... ثَافِئَ أَشْيَنِ إِذْ هُمَافِ الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْرُنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سِكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيْكَدَهُ بِجُنُودِ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَكَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَسْفَلَنَ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلَيْكَا ... ﴾^(٤).

وقال – تعالى – في بدر :

﴿ إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلِئَكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثِبِّتوَ الَّذِينَ أَمْنَوْا سَالِقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ... ﴾^(٥).

وفي^(٦) الصحيحين – واللفظ لمسلم – عن ابن عباس، عن عمر ابن الخطاب، قال: «لما كان يوم بدر، نظر رسول الله – صلى الله عليه

(١) أي : في غزوة الخندق أو الأحزاب.

(٢) السكينة : السكون والطمأنينة.

انظر : صفة التفاسير ٥٣٦/١٠.

(٣) سورة التوبه : الآية ٢٦.

(٤) سورة التوبه : الآية ٤٠.

(٥) سورة الأنفال : الآية ١٢.

(٦) في أ (فقهي).

وسلم – إلى المشركين، وهم ألف، وأصحابه ثلاثة وسبعين عشر رجلاً، فاستقبل رسول الله – صلَّى الله عليه وسلم – القبلة، ثم مد يديه وجعل يهتف بربه: «اللهم أنجز لي ما وعدتني، اللهم آتني ما وعدتني، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض»، فما زال يهتف بربه ماداً يديه، مستقبل القبلة، حتى أسقط^(١) رداءه عن منكبيه. فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه، فألقاه على^(٢) منكبيه، ثم التزمه من ورائه^(٣)، فقال: «يا نببي الله كفاك^(٤) مناشدتك ربك، فإنه سينجز لك ما وعدك»، فأنزل الله – عز وجل – :

﴿إِذْ تَسْتَغْشِيُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنَّى مُمْدُّكُمْ بِالْفِيْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾^(٥).

فأمدَّه الله بالملائكة.

قال أبو زمِيل^(٦): فحدثني ابن عباس قال: «بينما رجل من المسلمين يومئذ يشتند في أثر رجل من المشركين أمامه، إذ سمع ضربة

(١) في ك و ط (سقط).

(٢) في ط (عن).

(٣) أي: اعتنقه وضمه إلى صدره من ورائه، ويؤخذ من ذلك مشروعية المعانقة والالتزام من الخلف كما هي من الأمام، وتلك هيئة لم أشاهدها طيلة حياتي، وأظن أن الناس في بلادنا لا يحبذونها.

انظر: المصباح المنير ص ٥٥٣.

(٤) في أ (كافاك كذاك) وفي ك (كذاك) وقد أثبتنا ما في ط لأنه أصوب.

(٥) سورة الأنفال: الآية ٩.

(٦) أبو زمِيل: هو سماك بن الوليد الحنفي اليمامي ثم الكوفي، ليس به بأس.

انظر: سير أعلام النبلاء ٥/٢٤٩ - ٢٥٠؛ وتقريب التهذيب ١/٣٣٢.

سوط فوقه، وصوت^(١) الفارس يقول: «أَقْدِمْ حِيزُوم^(٢)» فنظر إلى المشرك^(٣) أمامه، فخر مستلقياً، فنظر إليه فإذا قد خطم أنفه^(٤)، وشق وجهه، كضربة بالسوط، فاخضر^(٥) ذلك أجمع. فجاء الأنصاري فحدث ذلك رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقال: «صَدِقْتَ، ذَلِكَ مِنْ مَدَدِ السَّمَاوَاتِ الْثَالِثَةِ» فقتلوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ . . . »^(٦) وذكر الحديث.

وذكر البخاري في هذا الحديث: فخرج، – يعني النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وهو يقول:

﴿سَيْرُهُمْ لِلْجَمْعِ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾^(٧).

وقال ابن إسحاق: «حدَثَنِي عبدُ اللهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَزْمٍ^(٨)، عن

(١) في ط (وسط).

(٢) حِيزُوم: فرس جبريل – عليه السلام – .

انظر: شرح النووي ١٢/٨٥.

(٣) في ط (المشركين).

(٤) الْخَطْمُ: الأثر على الأنف.

انظر: المصدر السابق ١٢/٨٦.

(٥) هذا الاخضرار آية أخرى، حيث يدل على أن الآلة القتالية غير عادية، وإنما لو كانت عادية لما اخضر شيء من ذلك أبداً.

(٦) رواه مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب الإمداد بالملائكة . . . ، ١٣٨٣/٣ (١٧٦٣).

(٧) سورة القمر: الآية ٤٥.

وروى البخاري طرفاً من حديث مسلم فيه الجملة المذكورة، في كتاب الجهاد والسير، باب ما قيل في درع النبي . . . ، ٩٩/٦ (٢٩١٥) من الفتح، وأما قصة الملائكة فهي رواية أخرى مختصرة في كتاب المغازي، باب شهود الملائكة بدراً، ٣١٢ - ٣١١ - ٣٩٩٢ (٣٩٩٥) من الفتح.

(٨) عبد الله بن أبي بكر بن حزم: هو الإمام الحافظ أبو محمد الأنصاري، صاحب =

بعض بنى ساعدة^(١) قال: «سمعت أباً أسيداً^(٢) مالك بن ربيعة^(٣) — بعدهما أصيب بصره — يقول: «لو كنت معكم ببدر — الآن — ، ومعي بصري، لأنخبرتكم بالشعب الذي خرجت منه الملائكة، لا أشك ولا أتماري^(٤)، فلما نزلت الملائكة ورأها إبليس، وأوحى الله إليهم: ﴿... أَنِّي مَعَكُمْ فَثِيَوْا الَّذِينَ إِمَّا مُؤْمِنُوا...﴾^(٥).

وتسبّب لهم^(٦): أن الملائكة تأتي الرجل، في صورة الرجل يعرفه^(٧)، وتقول له: «أبشروا، فإنهم ليسوا بشيء، والله معكم، كروا

المغازى، وشيخ ابن إسحاق، ثقة، مات سنة ١٣٥ هـ وله سبعون سنة.
انظر: سير أعلام النبلاء ٥/٣١٤ - ٤٠٥؛ وتقريب التهذيب ١/٤١٥.

(١) بنو ساعدة: هم بنو ساعدة بن كعب بن الخزرج بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو - مزيقياء - بن عامر - ماء السماء - بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان.

انظر: جمهرة أنساب العرب ٣٢٩ و ٣٦٥ و ٢٣١؛ واللباب ٢/٩٢.

(٢) في ك و ط (أسد) بالتكبير.

(٣) أبو أسيد، مالك بن ربيعة: هو ابن البدن بن عامر بن عوف بن حارثة بن عمرو بن الخزرج، مشهور بكنيته، شهد بدرًا وأحدًا وما بعدهما، كان قصيراً أبيض الرأس واللحية كثير الشعر، مات سنة ٦٧٨ هـ وله سبعون سنة، وقيل غير ذلك في وفاته وعمره.
انظر: الإصابة ٣/٣٤٤.

(٤) لم يورد ابن هشام من روایة ابن إسحاق إلا إلى هذا الموضع فحسب السيرة لابن هشام ٢/٢٨٦.

(٥) سورة الأنفال: الآية ١٢.

(٦) سقطت: (وتسبّب لهم) من جميع النسخ وهي في الدلائل للبيهقي والتفسير والسير لأبن كثير.

(٧) في ك و ط (تعرف).

عليهم». فلما رأى إبليس الملائكة، نكص^(١) على عقبيه، وقال:
 ﴿... إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْ كُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ...﴾^(٢).

وهو في صورة^(٣) سراقة، وأقبل أبو جهل يحضر أصحابه، ويقول: لا يهولنكم خذلان سراقة إياكم، فإنه على موعد من محمد وأصحابه، ثم قال: «واللات والعزى لا نرجع حتى نقرن محمداً وأصحابه في الجبال، فلا تقتلوهم وخذلوكم أخذأ»^(٤).

وفي الصحيحين، عن سعد بن أبي وقاص قال: «رأيت (يوم أحد) عن يمين النبي - صلى الله عليه وسلم - وعن يساره، رجلين عليهم ثياب بيضاء، يقاتلان عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أشد القتال، ما رأيتما قبل ذلك اليوم ولا بعده» - ويعني جبرائيل^(٥) وميكائيل عليهمما السلام -^(٦):

وفي الصحيحين عن عائشة قالت: «أصيب سعد يوم الخندق،

(١) نكص: من النكوص: وهو الإحجام عن الشيء يقال: نكص على عقبيه: أي رجع.
 انظر: مختار الصحاح ص ٦٧٩.

(٢) سورة الأنفال: الآية ٤٨.

(٣) في أ (سورة) والصواب ما أثبتناه من ك و ط.

(٤) رواه البيهقي في الدلائل عن ابن إسحاق ٥٢/٣ - ٥٣.

انظر: تفسير القرآن العظيم ٤/١٨؛ والسيرة ٤٧/٤٧ كلاهما لابن كثير.

(٥) في ك و ط (جبريل).

(٦) رواه مسلم واللهظ له بمثله، كتاب الفضائل باب في قتال جبريل...، ١٨٠٢/٤

(٢٣٠٦) في روایتين. ورواه البخاري مختصراً، كتاب المغازى باب: «إذا همت

طائفتان...، ٤٠٥٤/٢٥٨، ٤٠٥٤ من الفتح.

رماه رجل من قريش (ابن^(١)) العرقـة^(٢) رماه في الأكحل^(٣)، فضرب عليه رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – خيمة في المسجد يعوده من قريب. فلما رجع رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – من الخندق، وضع^(٤) السلاح، فاغتسل فأتاه جبريل – عليه السلام – ، وهو ينفض عن رأسه من الغبار، فقال: «وضعت السلاح! والله^(٥) ما وضعنـاه»، اخرج إلينـهم»، فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «فـأين؟» فأشار إلى بنـي قريـطة، فقاتلـهم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، فنزلـوا على حـكم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فـرد رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – الحـكم فيـهم إلى سـعد، قال: «إـنـي^(٦) أحـكم فيـهم أـنـ يـقتلـ المـقاتـلةـةـ. وـأـنـ تـسبـيـ الذـرـيةـ وـالـنـسـاءـ، وـتـقـسـمـ أـمـوـالـهـمـ»^(٧). وـفيـ بـعـضـ طـرـقـ الـبـخـارـيـ: «فـأـتـاهـ جـبـرـيلـ وـقـدـ عـصـبـ رـأـسـهـ الغـبـارـ»^(٨).

(١) سقطـتـ أـلـفـ (ابـنـ) فيـ طـ.

(٢) ابنـ العـرقـةـ: هوـ جـبـانـ بنـ قـيسـ، أـحـدـ بـنـيـ عـامـرـ بنـ لـؤـيـ، وـالـعـرقـةـ: أـمـهـ، وـاسـمـهـاـ: قـلـابةـ بـنـ سـعـيدـ بـنـ سـعـدـ بـنـ سـهـمـ، تـكـنـىـ أـمـ فـاطـمـةـ، سـمـيـتـ العـرقـةـ لـطـيـبـ رـيـحـهاـ وـهـيـ جـدـةـ خـديـجـةـ أـمـهـاـ هـالـةـ. الرـوـضـ الـأـنـفـ ٢٨٠ـ /ـ ٣ـ.

(٣) الأـكـحلـ: هوـ عـرـقـ فـيـ وـسـطـ الـذـرـاعـ. انـظـرـ: الفـتحـ ٤١٣ـ /ـ ٧ـ.

(٤) فـيـ كـ وـ طـ (وـوـضـعـ).

(٥) فـيـ كـ وـ طـ (فـوـالـلـهـ).

(٦) فـيـ كـ وـ طـ (فـإـنـيـ).

(٧) رـوـاهـ الـبـخـارـيـ بـمـثـلـهـ، كـتـابـ الـمـغـازـيـ، بـابـ مـرـجـعـ النـبـيـ – صـلـّىـ اللهـ عـلـيـهـ وـسـلـّمـ – منـ الـأـحـزـابـ ٤١١ـ /ـ ٧ـ (٤١٢٢ـ) مـنـ الـفـتحـ. رـوـاهـ مـسـلـمـ بـمـثـلـهـ، كـتـابـ الـجـهـادـ وـالـسـيـرـ، بـابـ جـوـازـ قـتـالـ مـنـ نـقـضـ الـعـهـدـ ١٣٨٩ـ /ـ ٣ـ (١٧٦٩ـ).

(٨) الـمـعـنـىـ: أـحـاطـ بـهـ فـصـارـ عـلـيـهـ مـثـلـ الـعـصـابـةـ. انـظـرـ: الفـتحـ ٣١ـ /ـ ٦ـ.

صـحـيـحـ الـبـخـارـيـ، كـتـابـ الـجـهـادـ وـالـسـيـرـ، بـابـ الـغـسلـ بـعـدـ الـحـربـ وـالـغـبـارـ، ٣٠ـ /ـ ٦ـ (٢٨١٣ـ) مـنـ الـفـتحـ.

وروى البخاري عن أنس قال: «كأني أنظر إلى الغبار ساطعاً في زقاق^(١) بنى غنم^(٢)، موكب جبريل - صلوات الله عليه - ، حين سار رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلىبني قريطة»^(٣).

وفي المغازى من غير^(٤) طريق: أن الصحابة رأوا جبريل في صورة (دحية الكلبي)^(٥) وأنه معتم بعمامة أرخي طرفها بين كتفيه، وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : «بعثه الله إلىبني قريطة، ينزل بهم حصونهم، ويلقي الرعب في قلوبهم»^(٦).

وروى البخاري عن ابن عباس: أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال يوم بدر: «هذا جبريل، آخذ برأس فرسه، عليه أداة الحرب»^(٧).

وفي الصحيحين عن عائشة أنها قالت لرسول الله - صلى الله عليه

(١) الزقاق: السكة.

انظر: مختار الصحاح ص ٢٧٣.

(٢) بنو غنم: بطن من الخزرج، وهم بنو غنم بن مالك بن النجار، منهم أبو أيوب الأنصاري وآخرون، ووهم من زعم أن المراد بهم هنا بنو غنم، حي من تغلب.

انظر: الفتح ٣١٠/٦.

(٣) صحيح البخاري، كتاب المغازى، باب مرجع النبي - صلى الله عليه وسلم - من الأحزاب ٤٠٧ / ٤١١٨ (٤١١٨) من الفتح.

(٤) سقطت (غير) من ك و ط.

(٥) دحية: هو ابن خليفة بن فروة بن فضالة الكلبي، صحابي جليل نزل المزة ومات في خلافة معاوية.

انظر: تقريب التهذيب ١/٢٣٥؛ وأسد الغابة ٦/٢.

(٦) السيرة لأبن هشام ٣/٢٤٥.

(٧) صحيح البخاري، كتاب المغازى، باب شهود الملائكة بدرًا، ٣١٢/٧ (٣٩٩٥) من الفتح. ورواه الإمام أحمد في المسند ١٤٧/١.

وسلم - : «يا رسول الله، هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد؟ قال: «لقد لقيت من قومك، وكان أشد ما لقيت منهم: يوم العقبة، إذ عرضت نفسى على ابن عبد ياليل بن عبد كلال^(١)، فلم يجبنى إلى ما أردت، فانطلقت وأنا مهموم على وجهي ، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الشعالب^(٢)، فرفعت رأسي ، فإذا أنا بسحابة قد أطلتنى ، فنظرت فإذا فيها جبريل ، فناداني ، فقال: إن الله قد سمع قول قومك لك ، وما ردوا عليك ، وقد بعث إليك ملك الجبال^(٣) ، لتأمره بما شئت فيهم . قال: فناداني ملك الجبال ، وسلم عليّ ، ثم قال: يا محمد، إن الله قد سمع قول قومك لك ، وما ردوا عليك ، وأنا ملك الجبال ، وقد بعثني إليك ربك ، لتأمرني بأمرك ما شئت^(٤) ، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين^(٥)». فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «بل أرجو أن

(١) في ك و ط (كلاب).

ابن عبد ياليل بن عبد كلال: هو كنانة، وقيل: مسعود، وكان من أكابر أهل الطائف، جاء كنانة مع وفد الطائف سنة ١٠ هـ. لكن ذكر المديني أن الوفد أسلموا إلا كنانة فخرج إلى الروم ومات بها بعد ذلك.

انظر: أسد الغابة ٤ / ٢٠١ - ٢٠٠ ، والفتح ٦ / ٣١٥.

(٢) قرن الشعالب: هو قرن المنازل، وهو ميقات أهل نجد، تلقاء (مقابل) مكة، على يوم وليلة (٥٠ كلم تقريباً) وأصل القرن الجبل المستطيل المنقطع عن الجبل الكبير. انظر: معجم البلدان ٤ / ٣٣٢.

(٣) الظاهر أنه لم يرد في النصوص تسميته - عليه السلام - .

(٤) في ك و ط (فيما).

(٥) في ط زيادة (ل فعلت).

الأخشبان: تثنية: الأخشب، وهو جبلان يضفان تارة إلى مكة، وتارة إلى منى، وهما واحد، أحدهما: أبو قبيس والآخر قيعان.

انظر: معجم البلدان ١ / ١٢٢.

يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده، ولا يشرك به شيئاً»^(١).

● ● ●

(١) رواه البخاري، كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم آمين...، ٣١٢/٦ - ٣١٣.
٣٢٣١) من الفتح بمثله. ومسلم بمثله، كتاب الجهاد والسير، باب ما لقي النبي
- صلى الله عليه وسلم - من أذى المشركين والمنافقين ١٤٢٠/٣ - ١٤٢١.
. (١٧٩٥)

فصل

النوع السابع^(١): في كفاية الله له أعداءه، وعصمته له من الناس، حظ الله لنبيه وهذا فيه آية لنبوته من وجوه:

منها: أن ذلك تصدق لقوله - تعالى - :

﴿فَاصْدِعْ﴾^(٢) ﴿بِمَا تُؤْمِنُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٣) ﴿إِنَّ كَفِيلَكَ الْمُسْتَهْزِئِ بِنَكَ﴾^(٤) ﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًاٰءاً خَرَفَسُوفَ يَعْلَمُونَ﴾^(٥).

فهذا إخبار الله بأنه يكفيه المشركين المستهزئين.

وأخبر أنه يكفيه أهل الكتاب، بقوله:

﴿قُولُوا إِمَّا تَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(٦) فَإِنَّمَا أَمْنَوْا بِمِثْلِ مَا أَمْنَتُمْ بِهِ فَقَدْ أَهْتَدَوْا فَإِنْ تُوَلُّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾^(٧) فَسِيَّكْفِيكُمْ اللَّهُ^(٨) وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ^(٩).

(١) هذا هو النوع الثامن، حسب واقع السياق.

(٢) أصلع: اجهز بتبلیغ أمر ربك.

انظر: صفة التفاسير ١١٦/١٤.

(٣) سورة الحجر: الآية ٩٤.

(٤) شقاق: عداوة وخلاف. انظر: صفة التفاسير ٩٩/١.

(٥) فسيكفيكم الله: أي سيكفيك يا محمد شرهم وأذاهم ويعصموك منهم.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) سورة البقرة: الآيات ١٣٦ - ١٣٧.

فأخبره الله^(١) أنه يكفيه هؤلاء الشاقين^(٢) له ، من أهل الكتاب ، وأخبره أنه يعصمه من جميع الناس بقوله – تعالى –^(٣) :

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلْغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغَتَ رِسَالَتَهُ
وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ . (٤)

فهذا خبر عام، بأن الله يعصمه من جميع الناس.

فكل من هذه الأخبار الثلاثة العامة قد وقع كما أخبر، وفي هذا
عدة آيات:

منها: أنه كفاه أعداءه، بأنواع عجيبة، خارجة عن العادة المعروفة.

ومنها: أنه نصره، مع كثرة أعدائه، وقوتهم وغلبتهم^(٥)، وأنه كان
وحده جاهراً^(٦) بمعاداتهم، وسب آبائهم، وشتم آلهتهم، وتسيفيه
أحلامهم، والطعن في دينهم، وهذا من الأمور الخارقة للعادة.
والمستهزئون كانوا من أعظم سادات قريش، وعظماء العرب، وكان أهل
مكة أهل الحرم^(٧)، أعز الناس وأشرفهم، يعظمهم جميع الأمم.

أما العرب ف كانوا يدينون لهم، وأما غيرهم من الأمم، ف كانوا

(١) ليس في أ اسم الجلالة المعظم.

٤) في ك و ط (المشاقين).

(٣) ليس في ك ولا ط كلمة التقديس.

(٤) سورة المائدة: الآية ٦٧

(٥) في كوط (وغلبهم).

(٦) في الكوط (وجاء هو).

(٧) سقطت (أهل الحرم) من كوط.

يعظمونهم به^(١)، لا سيما من حين ما جرى لأهل الفيل ما جرى، كما كانت الأمم تعظم بنى إسرائيل، لما ظهر فيهم من الآيات ما ظهر.

وهولاء بنو^(٢) إسرائيل ابن^(٣) خليل الله، وهولاء بنو إسحاق ابن خليل الله، وكلاهما ممن وعد الله إبراهيم في التوراة فيهم بما وعده، من إنعام الله عليه النعمة التي لم ينعم الله بها على غيرهم. فكان أهل مكة معظمين، لأنهم أشرف بنى إسماعيل. فإن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى^(٤) هاشم من قريش، واصطفى محمداً^(٥) من بنى هاشم. وكان قد عاداه^(٦) أشرف هولاء ، كما عادى المسيح أشرف بنى إسرائيل.

وبدل هولاء وهولاء نعمة الله كفراً، وأحلوا قومهم دار البوار، وكفى الله رسوله المسيح من عاداه منهم ، ولم ينفعهم نسبهم ولا فضل مديتها. وكذلك كفى الله محمداً من عاداه، وانتقم منهم ، ولم ينفعهم أنسابهم^(٧) ولا فضل مديتها .

فإن الله إنما يثيب بالإيمان والتقوى ، لا بالبلد والنسب ، وقال^(٨) – تعالى – :

(١) الضمير يعود إلى الحرم.

(٢) في أ (بني) والصواب الرفع.

(٣) في أ (بن).

(٤) في ك و ط زيادة (بني).

(٥) في أ (محمد) بغير النصب ، والصواب ما أثبتناه من ك و ط.

(٦) في أ (عادوا) والأولى ما أثبتناه من ك و ط.

(٧) في ك و ط (أنسابهم).

(٨) في ك و ط (فقال).

﴿ وَكَذَّبُوهُ قَوْمٌ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُم بِوَكِيلٍ ﴾^(١) لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقْرٌ^(٢) . وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾^(٣) .

وقال :

﴿ وَكَانَ مِنْ قَرِيبَةِ هِيَ أَشَدُّ دُفَّةً مِنْ قَرِيبَةِ الَّتِي أَخْرَجْنَا أَهْلَكَنَاهُمْ فَلَا نَاصِرٌ لَهُمْ ﴾^(٤) .

وقال :

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرِيبَةَ كَانَتْ أَمْنَةً مُطْمَئِنَةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغْدًا ﴾^(٥) مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرُوا بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَإِذَا قَاتَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعُ وَالْخَوْفُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾^(٦) وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخْذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَلِيمُونَ ﴾^(٧) .

وقد سُمِّيَ أهل العلم بعض من كفاه الله إياه^(٨) من المستهزئين، وكانوا معروفيـن مشهورـين – عند الصحابة – بالريـاستـة والـعظـمة في الدـنيـا، فـذـكـرـوـهـم ليـعـرـفـ هـذـا الـأـمـرـ العـظـيمـ، الـذـي أـكـرمـ اللـهـ نـبـيـهـ بـهـ .

(١) لـكـلـ نـبـاـ مـسـتـقـرـ: أي لـكـلـ خـبـرـ منـ أـخـبـارـ اللـهـ – عـزـ وـجـلـ – وقتـ يـقـعـ فيهـ منـ غـيرـ خـلـفـ ولاـ تـأخـيرـ.

انظر: صـفـوةـ التـفـاسـيرـ ٣٩٧/٧.

(٢) سـوـرـةـ الـأـنـعـامـ: الـآـيـةـ ٦٦ـ – ٦٧ـ .

(٣) سـوـرـةـ مـحـمـدـ – عـلـيـهـ السـلـامـ – : الـآـيـةـ ١٣ـ .

(٤) رـغـداـ: سـعـةـ وـكـثـرةـ.

انظر: صـفـوةـ التـفـاسـيرـ ١٤٦/١٤ـ .

(٥) سـوـرـةـ النـحلـ: الـآـيـاتـ ١١٢ـ – ١١٣ـ .

(٦) سـقـطـتـ (ـإـيـاهـ) مـنـ كـ وـ طـ .

ففي الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال أبو جهل: «هل يُعَفِّر
محمد وجهه^(١) بين أظهركم؟» قيل: نعم. قال: «واللات والعزي^(٢)،
لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته»، فما فجأهم^(٣) منه إلا وهو
ينكص على عقيبه، ويتقى بيديه. فقيل له: مالك؟ قال: «إن بيبي وبينه
لخندقاً^(٤) من نار، وهو لا^(٥) وأجنحة»، فقال رسول الله – صلى الله عليه
وسلم – : «لو دنا مني ، لاختطفته الملائكة عضواً عضواً^(٦) ، وأنزل
الله – تعالى – :

﴿ أَرَيْتَ الَّذِي يَنْهَا ﴾ ٩ ﴿ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴾ ١٠ ﴿ أَرَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى أَهْدَى ﴾ ١١ ﴿ أَوْ أَمْرَرَ ﴾

(١) يُعَفِّر محمد وجهه: يسجد ويلتصق وجهه بالعَفَر، وهو التراب.

انظر: شرح النووي ١٣٩ / ١٧

(٢) اللات: اسم صنم كانت تعبده ثقيف – والعزي: شجرة سمرة كانت لغطfan
يعبدونها، بنوا عليها بيتاً وأقاموا لها سدنة ببعث النبي – صلى الله عليه وسلم –
خالد بن الوليد فهدم البيت، وأحرق السمرة، ولم تكن قريش تعظم شيئاً من الأصنام
تعظيمها.

انظر: مراصد الاطلاع ١١٩٣ / ٣ و ٩٣٧ / ٢

(٣) في ط (فاجأهم).

(٤) في أ (لخندق) والأصوب ما أثبناه من ك و ط وهو ما في الصحيح.

(٥) في ط: (وهؤلاء أجنحة).

(٦) عند مسلم بعد هذا قوله: «قال: فأنزل الله – عز وجل – لا ندرى في حديث
أبي هريرة، أو شيء بلغه . . . ثم ذكر الآيات، ثم قال: زاد عبيد الله (يقصد
شيخه ابن معاذ) في حديثه قال: «وأمره بما أمره به». وزاد ابن عبد الأعلى (ويقصد
شيخه – أيضاً – محمد بن عبد الأعلى القيسى): «فليلع ناديه يعني: قومه».
انظر: مسلم ٢١٥٥ / ٤ .

(٧) أجمع المفسرون على أن العبد المصلي هو محمد – صلى الله عليه وسلم – وأن
الذي نهاد هو – اللعين – أبو جهل.
انظر: صفوة التفاسير ٥٨٢ / ٣٠ .

يَا أَنْتُمْ أَرَيْتَ إِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّ^(١) الْمَرْأَةُ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى^(١٤) كَلَّا إِنَّ لَمْ يَنْتَهِ لَنْسُفَعًا بِالنَّاصِيَةِ^(١٥)
 نَاصِيَةٌ كَذَبَةٌ خَاطِئَةٌ^(١٦) فَلَيَعُجُّ نَادِيَمُ^(١٧) سَنَدُّ الزَّبَانِيَةِ^(١٨) كَلَّا لَأَنْطَعَهُ وَاسْجُدْ^(٢)
 وَاقْرَبْ^(٣).

وفي الصحيحين من حديث البراء بن عازب، حديث هجرة النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأبي بكر من مكة إلى المدينة، قال فيه:
 «واتبعنا»^(٤) سراقة بن مالك بن جعشم، ونحن في جَدَد^(٥) من الأرض، فقلت: يا رسول الله، أُتَبِّعُنا، فقال^(٦): «لا تحزن إن الله معنا»، فدعاه عليه رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، فارتطمته فرسه إلى بطنها^(٧) فقال: «إنني قد علمت أنكم دعوتكم علىي، فادعوا لي، والله لكم ما أن

(١) لنسفعا بالناصية: أي لتأخذنه بناصيته - مقدم شعر الرأس - فلنجرنه إلى النار بعنف وشدة وننفذه فيها.

انظر: المصدر السابق ٣٠/٥٨٣.

(٢) الزبانية: خزنة جهنم، الملائكة الغلاظ الشداد.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) واقترب: تقرب بالسجدة إلى ربك.

انظر: المصدر والموضع السابق.

سورة العلق: الآيات ٩ - ١٩.

رواه مسلم بنحوه، كتاب صفات المناقفين وأحكامهم، باب قوله: «إِنَّ إِنْسَانًا لَيَطْغِيُّ». أن رآه استغنى^(٤) ٢١٥٤/٤؛ ٢٧٩٧). ورواه البخاري مختصرًا جدًا، كتاب التفسير، باب «كلا لثن لم ينته لنسفون بالناصية...» ٧٢٤/٨ (٤٩٥٨) من الفتح.

(٤) سقطت (واتبعنا) من ط.

(٥) الجَدَدُ: هو المستوي من الأرض. والذى عند مسلم (جلد) وهما روایتان.

انظر: شرح النووي ١٨/١٥٠.

(٦) في ط (قال).

(٧) ارتطمت فرسه إلى بطنها: أي غاصت قوائمها في تلك الأرض الجلد (أي الصلبة) والجدد.

انظر: المصدر والموضع السابق.

أرد عنكمما الطلب، فدعا الله فنجا، فرجع لا يلقى أحداً إلا قال: قد
كفيت ما ه هنا، فلا يلقى أحداً إلا رده»^(١).

وفي لفظ: «فساخ^(٢) فرسه في الأرض إلى بطنه، ووتب عنه،
فقال: يا محمد، قد علمت أن^(٣) هذا عملك، فادع الله أن يخلصني
مما أنا فيه، ولك علىي لاعمين على من ورأي^(٤)».

وفي الصحيحين عن ابن شهاب ، من رواية سراقة – نفسه – قال:
«جاءنا رسول كفار قريش ، يجعلون في رسول الله – صلّى الله عليه
وسلم – وأبى بكر^(٥) ، دية كل واحد منهم لمن قتله أو أسره . في بينما أنا
جالس في مجلس قومي بنى مدلوج^(٦) ، إذ أقبل رجل منهم ، حتى قام
 علينا ونحن جلوس ، فقال: يا سراقة ، إني رأيت آنفًا أسودة^(٧) بالساحل ،

(١) رواه مسلم واللفظ له بمثله، كتاب الزهد والرقائق ٤/٢٣٠٩ - ٢٣١٠ (٣٠٠٩)،
ورواه البخاري بنحوه، كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام ٦٢٢/٦
(٣٦١٥).

(٢) ساخ: بمعنى ارتطم وغاص .
انظر: شرح النووي ١٨/١٥٠ .

(٣) سقطت (أن) من أ .

(٤) لاعمين على من ورأي: يعني لأخفين أمركم عن ورأي من يطلبكم وأليس
عليهم حتى لا يعلم أحد .
انظر: المصدر والموضع السابق .

صحيح مسلم ، كتاب الزهد والرقائق ، باب في حديث الهجرة ، ويقال له: حديث
الرجل ٤/٢٣١٠ (٣٠٠٩) بمثل هذا اللفظ .

(٥) ليس في أ (أبى بكر) وقد أثبناها من ك و ط وهو ما في الصحيح .

(٦) بنو مدلوج: هم بنو مدلوج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة، بطن كبير من كنانة .
انظر: اللباب ٣/١٨٣ .

(٧) أسودة: أشخاصاً .

انظر: الفتح ٧/٢٤١ .

أراهما محمداً وأصحابه^(١). قال سراقة: فعرفت أنهم هم، فقلت: ليسوا بهم، ولكنك رأيت فلاناً وفلاناً، ثم لبشت ساعة، ثم قمت فدخلت بيتي، فأمرت جاريتي أن تخرج فرسي وهي من وراء أكمة فتحبسها^(٢) على^(٣)، وأخذت رمحي، فخرجت به من ظهر البيت، فخطبت برجه^(٤) الأرض، وخفضت عاليه، حتى أتيت فرسي فركبها، فرفعتها^(٥) تقرب بي^(٦) حتى دنوت منهم وعثرت بي^(٧) فرسي، فخررت عنها، فقامت بي^(٨) فأهويت بيدي إلى كنانتي^(٩) فاستخرجت منها الأزلام^(١٠):

(١) في أ (وصحابه).

(٢) في ط (فتحسها).

(٣) زج الرمح: هو الحديدة التي في أسفل الرمح.

انظر: الفتح ٢٤١/٧.

(٤) رفعتها: أسرعت بها السير.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٥) تقرب بي: التقرب: السير دون العدو وفوق العادة، وقيل: أن ترفع الفرس يديها معاً وتضعهما معاً.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) في ك و ط (في).

(٧) في ك و ط زيادة: (عنها).

(٨) الكنانة: جعبة السهام من أدم (جلد).

انظر المصباح المنير ٥٤٢/٢.

(٩) الأزلام: هي عند العرب ثلاثة أنواع:

أحدها: الثلاثة التي يتخذها كل إنسان لنفسه في أحدها: أ فعل، وفي الآخر: لا تفعل، والثالث عُقل، فيجعلها في خريطة (كيس) فإذا أراد فعل شيء أدخل يده في الخريطة مناسبة وأتمر بما خرج له: الأمر أو الناهي، وإن خرج الغفل أعاد الضرب.

= والنوع الثاني: كان سبعة أقداح، عند هيل في جوف الكعبة.

فاستقسمت بها: ^(١) فخرج ^(٢) الذي أكره ^(٣)، فركبت وعصيت الأذlam، فقربت بي، حتى إذا سمعت قراءة رسول الله – صلّى الله عليه وسلم – وهو لا يلتفت، وأبوبكر يكثر ^(٤) الالتفات، ساخت يدا ^(٥) فرسي في الأرض، حتى بلغتا الركبتين، فخررت عنها، ثم زجرتها فنهضت، فلم تكد تخرج يديها، فلما استوت قائمة إذا لأثر يديها ^(٦) غبار ساطع في السماء مثل الدخان، فاستقسمت بالأذlam. «خرج الذي أكره، فناديتهم بالأمان فوقوا، فركبت فرسي حتى جئتهم، ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله – صلّى الله عليه وسلم – ^(٧)...» وذكر تمام الحديث.

والنوع الثالث: أقداح الميسر وهي عشرة.

انظر: البحر المحيط ٤٢٤ / ٣ - ٤٢٥.

(١) في ك و ط زيادة (أضرهم أم لا). ^(٩٤)

(٢) في ك و ط (فيخرج).

(٣) فخرج الذي أكره: أي لا تضرهم.

انظر: الفتح ٢٤١ / ٧.

(٤) سقطت (يكثرون) من أ وقد أثبتناها من ك و ط.

(٥) في أ (يدي).

(٦) في ك (إذا لأثر يديها) وفي ط (إذا لا تزيد بها) هكذا.

(٧) رواه البخاري معلقاً. كتاب مناقب الأنصار، باب هجرة النبي . . . ، ٢٣٨ / ٧ - ٢٣٩

(٣٩٠٦)، قال الحافظ ابن حجر هنا في الفتح ٢٤٠ / ٧: «هو موصول بإسناد

حديث عائشة (يقصد قول البخاري) حدثنا يحيى بن بکير حدثنا

الليث عن عقيل، قال ابن شهاب فأخبرني عروة بن الزبير أن عائشة قالت: «لم أعقل

أبوي قط إلا وهم يدينان الدين . . . » ٢٣٠ / ٧ (٣٩٠٥) من الفتح وقد أفرده البيهقي

في الدلائل وقبله الحاكم في الإكليل من طريق ابن إسحاق: حدثني محمد بن مسلم

هو الزهرى به». وكذلك أورده الإماماعلى منفرداً من طريق عمر والمعافى في

الجليس من طريق صالح بن كيسان كلاماً عن الزهرى.

=

وفي الصحيحين عن جابر قال: «غزونا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غزاة قبل نجد^(١)، فأدركنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في القائلة^(٢)، في واد كثير العضادة^(٣)، فنزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تحت شجرة، فعلق سيفه بغضن من أغصانها، وتفرق الناس في الوادي يستظلون بالشجر. فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «إن رجلاً أتاني، وأنا نائم، فأخذ السيف، فاستيقظت وهو قائم على رأسي، والسيف صلتاً^(٤) في يده. فقال: من

^{٤٨٥} وأخرجه البيهقي في الدلائل ٢ / ٤٨٥ - ٤٩٤ موصولاً بأكثر من طريق عن الزهرى،

وأورد ما قاله سراقة ردًا على أبي جهل:

أبا حكم . . . لو كنت شاهداً
عجبت ولم تشکك بأن محدداً
عليك بکف الناس عنه، لأنني
بأمر يود النصر فيه بإلهاها
والحديث ليس عند مسلم، خلافاً لإشارة الشيخ المؤلف - رحمة الله تعالى -

(١) في رواية أخرى: «كنا مع النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بذات الرقاع . . .» ٤٢٦ / ٤١٣٦ من الفتح.

تعددت الأقوال في تحديد المراد بمنجد ويستخلص منها جميعاً: أن ما سال من جبال السروات مشرقاً فهو نجد، وما سال مغرباً يفسح العجال فهو حجاز، وخالف الجبل إلى البحر فهو تهامة.

^{٢١٧} انظر: المجاز بين اليمامة والحجاج؛ محمد الجاسر ٢١٨ - .

(٢) القائلة: وسط النهار وشدة الحر.

انظر الفتح ٤٢٧/٧.

(٣) في ك (الغضاة) وفي ط (الفضاء).

العضاء: كل شجر يعظم، له شوك، وقيل: هو العظيم من السمر مطلقاً.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٤) صلتاً: مجرداً من غمده.

انظر: الفتح ٤٢٧/٧.

يمنعني مني؟ قلت: الله، فشام^(١) السيف، فهـا هو ذا جالـس»، ثم لم يعرض له رسول الله – صلـى الله علـيه وسلـم – وكان مـلك قـومـه، فانصرف حين عـفا عنـه. فقال: «لا أكون في قـوم هـم حـرب لـك»^(٢).

وفي صحيح الـحاـكم عن عبد الرحمن بن أبي بـكر الصـديـق قال: «كان فـلان^(٣) يجلس إـلـى النـبـي – صـلـى الله عـلـيه وسلـم – ، فإذا تـكلـم النـبـي – صـلـى الله عـلـيه وسلـم – اخـتـلـج بـوـجهـه»^(٤)، فقال النـبـي – صـلـى الله عـلـيه وسلـم – : «كـن كـذـلـك»، فـلم يـزـل يـخـتـلـج حـتـى مـات»^(٥).

(١) في كـوـط (فسـام) بالـسـين المـهـملـة.

شـام السـيف: غـمـدـه ورـدـه في غـمـدـه، يـقـال: شـام السـيف: إـذـا سـلـه، إـذـا أـغـمـدـه، فـهـو من الأـضـدـاد، والـمـرـاد هـنـا: أـغـمـدـه.
انظر: شـرح النـوـوي ١٥ / ٤٥.

(٢) رواه مـسـلـم والـلـفـظ لـه بـمـثـلـه إـلـى قـولـه: ثـم لم يـعـرـض لـه رسول الله – صـلـى الله عـلـيه وسلـم – وهو نـهاـية الـحـدـيـث عـنـه، كـتـاب الفـضـائل، بـاب توـكـلـه عـلـى الله – تـعـالـى – وعـصـمـة الله – تـعـالـى – لـه مـنـ النـاسـ ٤ / ١٧٨٦ (٨٤٣). ورواه البـخارـي بـنـهـوـهـ، كـتـاب الـجـهـاد وـالـسـيرـ، بـاب تـفـرـقـ النـاسـ عـنـ الإـلـمـامـ عـنـ القـائـلـةـ وـالـاستـظـلـالـ بـالـشـجـرـ ٦ / ٩٧ (٢٩١٣) مـنـ الـفـتـحـ، ورواه البـيـهـقـيـ فـي الدـلـائـلـ ٣ / ٣٧٥ – ٣٧٦.

(٣) هو الـحـكـمـ بـنـ أـبـيـ العـاصـ، أـبـوـ مـروـانـ أـمـيرـ الـمـدـيـنـةـ.
انظر: أـسـدـ الـغـابـةـ ١ / ٥١٤ – ٥١٥.

(٤) اخـتـلـج بـوـجهـه: حـرـكـ شـفـتـيهـ وـذـقـنـهـ اسـتـهـزـاءـ وـحـكـيـةـ لـفـعـلـ رسولـ اللهـ – صـلـى اللهـ عـلـيهـ وسلـمـ – .

انـظـرـ: الـمـبـصـرـ وـالـمـوـضـعـ السـابـقـ، مـادـةـ خـلـجـ.

(٥) المستدرـكـ لـلـحـاـكمـ، كـتـابـ التـارـيخـ ٦٢١ / ٢، وـقـالـ: «هـذاـ حـدـيـثـ صـحـيـحـ الـإـسـنـادـ، وـلـمـ يـخـرـجـاهـ»، وـرـدـ عـلـيـهـ الذـهـبـيـ بـأـنـ ضـرـارـ بـنـ صـرـدـ – أـحـدـ روـاهـ الـحـدـيـثـ – وـاهـ. وـقـالـ الـحـافـظـ بـنـ حـجـرـ فـيـ التـقـرـيبـ ١ / ٣٧٤: «ضـرـارـ بـنـ صـرـدـ التـيـمـيـ، أـبـوـ نـعـيمـ الطـحـانـ الـكـوـفـيـ، صـدـوقـ لـهـ أـوهـامـ، وـخـطـئـ وـرمـيـ بـالـتـشـيـعـ مـنـ العـاـشـرـةـ مـاتـ سـنـةـ ٢٩ـ هـ روـىـ لـهـ الـبـخـارـيـ فـيـ خـلـقـ أـنـعـالـ الـعـبـادـ».

=

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال: كان رجل^(١) نصراني فأسلم وقرأ البقرة وآل عمران، وكان يكتب للنبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فعاد نصرانياً، فكان يقول ما يدري محمد إلا ما كتب له^(٢). فقال: رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - : «اللهم أجعله آية» فأماته الله، فأصبح وقد لفظه الأرض، فقالوا: هذا فعل محمد وأصحابه، لما هرب منهم، نبشو عن صاحبنا فألقوه، فحرقوا له فأعمقوا ما استطاعوا، فأصبح وقد لفظه الأرض فقالوا: مثل الأول، فحرقوا له وأعمقوا، فلفظه الثالثة، فعلموا أنه ليس من فعل الناس فتركوه منبذاً^(٣).

وروى الإمام أحمد من حديث^(٤) ابن إسحاق قال: حدثني يحيى بن عروة^(٥)، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: «قلت له: ما أكثر ما رأيت قريشاً أصابت من رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فيما كانت تُظْهِرُ من عداوته؟» قال: «حضرتهم وقد اجتمع

وروى هذا الحديث البهقي في الدلائل عن شيخه الحاكم - أيضاً - ومن طريق ضرار المذكور ٢٣٩/٦.

(١) سقطت (رجل) من ط.

عند مسلم: «كان منا رجل من بني النجار...».

(٢) قال الحافظ في الفتح ٦٢٥/٦: «في رواية الإمام علي: وكان يقول: ما أرى يحسن محمد إلا ما كتبت له».

(٣) رواه البخاري، كتاب المناقب، باب علامات النبوة...، ٦٢٤/٦ (٣٦١٧) من الفتح. ورواه مسلم، كتاب صفات المناقفين وأحكامهم ٢١٤٥/٤ (٢٧٨١); وأحمد في المسند ٢٢٢/٣.

(٤) في ك و ط زيادة (محمد).

(٥) يحيى بن عروة: هو ابن الزبير بن العوام الأسدية، أبو عروة، المدني. أمه أم يحيى بنت الحكم بن أبي العاص، كان قليل الحديث وثقة النسائي وغيره. انظر: تهذيب التهذيب ١١/٢٥٨.

أشرافهم يوماً في الحِجْر^(١)، فذكروا رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، فقالوا: ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من أمر هذا الرجل قط، قد سَفَهَ أحلامنا^(٢)، وشتم آباءنا، وعاب ديننا^(٣) وفرق جماعاتنا، وسب آهتنا، لقد صبرنا منه على أمر عظيم. أو كما قالوا. في بينما هم في ذلك، إذ طلع عليهم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، فأقبل يمشي حتى استلم الركن، ثم مر بهم طائفاً بالبيت، فلما أن مر بهم، غمزوه ببعض ما يقول^(٤). قال: فعرفت ذلك في وجهه، ثم مضى، فلما مر الثانية غمزوه بمثلها، فعرفت ذلك في وجهه، ثم مضى، فمر بهم الثالثة، فغمزوه بمثلها، فقال: «تسمعون يا معاشر قريش، أما والذى نفس محمد بيده، لقد جئتكم بالذبح^(٥)» فأخذت القوم كلمته، حتى ما منهم رجل^(٦) إلا كأنما على رأسه طائر واقع، حتى إن أشدهم فيه وصاة قبل ذلك، ليরفؤه^(٧) بأحسن ما يجد من القول، حتى أنه ليقول: «انصرف^(٨) يا أبا

(١) الحِجْر: هو حجر إسماعيل بجوار الكعبة.

انظر: الفتح الرباني ٢١٩/٢٠.

(٢) سَفَهَ أحلامنا: نسب عقلاً إنا إلى الجهل.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) سقطت (وعاب ديننا) من ط.

(٤) غمزوه ببعض ما يقول: أي أشاروا إلى قوله بعينهم وحواجبهم استهزاء به.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٥) الذبح هنا مجاز من الهلاك. فإنه من أسرع أسبابه.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) في أ (رجال).

(٧) ليرفؤه: رسمت في جميع النسخ (ليرفأه) وما أثبتناه أصوب.

ويرفؤه: كيمدحه وزناً ومعنى، أي يسكنه ويرفق به ويدعوه له.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٨) في ك و ط زيادة (انصرف) ثانية.

القاسم، انصرف راشداً، فوالله ما كنت جهولاً». فانصرف رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، حتى إذا كان من الغد، اجتمعوا في الحجر، وأنا معهم، فقال بعضهم لبعض: ذكرتم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه^(١)، حتى إذا بادكم بما تكرهون تركتموه. فيبينما هم في ذلك، طلع رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فوشبوا إليه وثبة رجل واحد، فأحاطوا به، يقولون له: أنت الذي تقول كذا وكذا، لما كان يبلغهم عنه من عيب آهتهم ودينهم، قال: فيقول رسول الله – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –: «نعم، أنا الذي أقول ذلك»، قال: فلقد رأيت رجلاً منهم^(٢) أخذ بمجمع ردائه، وقام أبو بكر^(٣) دونه يقول – وهو يبكي – : ﴿... أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّ اللَّهِ...﴾^(٤)؟ ثم انصرفوا عنه^(٥).

وذكر البخاري بعد حديث عروة، عن عبد الله بن عمرو، قال:
 ————— (وقال عبدة^(٦))

(١) سقطت (عنه) من ك و ط.

(٢) هو عقبة بن أبي معيط كما يستفاد من حديث عبد الله بن عمرو عند البخاري. كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – «لو كنت متخدلاً خليلًا» ٢٢/٣٦٧٨ من الفتح.

(٣) في ك و ط زيادة (الصديق).

(٤) سورة غافر: الآية ٢٨٨.

(٥) رواه أحمد في المسند ٢١٨/٢، وأورده الهيثمي في المجمع ١٥/٦ - ١٦، وقال: «في الصحيح طرف منه (كما هو مذكور هنا) رواه أحمد، وقد صرخ ابن إسحاق بالسماع، وبقية رجاله رجال الصحيح».

(٦) عبدة: هو ابن سليمان الكلابي الكوفي، أبو محمد، الحافظ الحجة القدرة، ثقة ثبت، مات سنة ١٨٨هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٨/٥١١؛ وتقريب التهذيب ١/٥٣٠.

عن هشام^(١) عن أبيه، قيل لعمرو بن العاص^(٢)...^(٣).

وروى سعيد بن جبير، عن ابن عباس، في قوله – تعالى – :

﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئَينَ﴾^(٤).

قال : والمستهزؤن (الوليد بن المغيرة) و (الأسود بن عبد يغوث الزهرى)^(٥) و (الأسود بن المطلب)^(٦) أبو زمعة، من بنى أسد بن

(١) هشام: هو ابن عروة بن الزبير بن العوام الأسدى الزبيري المدنى، أبو المنذر القرشى، الإمام الثقة، شيخ الإسلام، ولد سنة ٦١ هـ وتوفي سنة ١٤٦ هـ ببغداد وصلى عليه المنصور وله ٨٧ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٣٤/٦ - ٤٧؛ وتقريب التهذيب ٣١٩/٢.

(٢) أي أنه في رواية أخرى معزواً إلى عمرو بن العاص – نفسه، وهو في رواية أحمد من حديث عبد الله بن عمرو، ومعنى ذلك أن هشام بن عروة خالف أخيه يحيى بن عروة في الصحابي راوي الحديث، ويرجح رواية يحيى، ويحتمل أن يكون عروة سأله عمراً مرة وعبد الله بن عمرو سأله آباء أخرى.

انظر: الفتح ١٦٩/٧؛ وصحيف البخارى، كتاب مناقب الأنصار، باب ما لقى النبي – صلى الله عليه وسلم – وأصحابه من المشركين بمكة ١٦٥/٧ - ٣٨٥٦ (١٦٦).

من الفتح .

(٣) عمرو بن العاص: هو ابن وائل السهمي، الصحابي المشهور، أسلم عام الحديبية وهو الذي فتحها، مات بعد سنة ٤٠ هـ.

انظر: تقريب التهذيب ٧٢/٢؛ ٧٢/٢؛ وأسد الغابة ٧٤١/٣.

(٤) سورة الحجر: الآية ٩٥.

(٥) الأسود بن عبد يغوث: هو ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب.

انظر: السيرة لابن هشام ١/١.

(٦) في ك و ط (عبد المطلب).

عبد العزى^(١)، و (الحارث^(٢) بن عيطل السهمي)^(٣) و (العاصر بن وائل)^(٤) فأواماً^(٥) جبريل إلى أكحل الوليد بن المغيرة، فقال له النبي - صلَّى الله عليه وسلم - : «ما صنعت»؟ قال: كُفيته. وأواماً إلى الأسود بن^(٦) المطلب إلى عينيه، فقال: «ما صنعت»؟ فقال: كُفيته. وأواماً إلى رأس الأسود بن عبد يغوث فقال: «ما صنعت»؟ قال: كُفيته. وأواماً إلى الحارت السهمي إلى بطنه، فقال: «وما صنعت»؟ قال: كُفيته. وأواماً إلى أخْمَص العاصل بن وائل، فقال: «ما صنعت»؟ قال: كُفيته. فاما الوليد فمر برجلٍ من خزانة^(٧) وهو يرثي نبله^(٨) فأصاب أكحله

(١) الأسود بن المطلب: هو ابن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي.

انظر: المصدر السابق ١/٢٨٣؛ واللباب ١/٥٢ - ٥٣.

(٢) رسمت في أووك (الحرث) هكذا، هنا وما بعده. وهو رسم إملائي قديم.

(٣) الحارت بن عيطل: الظاهر أنه (ابن عيطة) فقد روى ابن حجر رياضاته في جامع البيان ١٤/٧١ عن أبي بكر الهمذاني قال: قلت للزهري: إن سعيد بن جبير وعكرمة اختلفا في رجل من المستهزئين فقال سعيد: هو الحارت بن عيطة. وقال عكرمة: هو الحارت بن قيس، فقال: صدقاً، كانت أمه تسمى عيطة، وأبواه قيس. وفي السيرة لابن هشام ٢/٣٧١ هو أبو العاص ابن قيس بن عدي بن سعد بن سهم. قتلته علي بن أبي طالب، ويقال: التعمان بن مالك القوقلي، ويقال: أبو دجانة، يوم بدر سنة ٢ هـ.

(٤) العاصل بن وائل: هو ابن هاشم أو ابن هشام بن سعيد بن سهم. من بني سهم بن عمرو بن هصيصن بن كعب.

انظر: المصدر السابق ٢/٥٢.

(٥) رسمت في كل النسخ (فأوامي) هنا وما بعده والأصوب ما أثبناه.

(٦) في ط زيادة (عبد).

(٧) في ط (خذاعة).

(٨) يرثي نبله: يعمل له ريشاً ويلزقه عليه.

انظر: اللسان ٦/٣٠٨، مادة ريش.

فقطعها. وأما الأسود بن المطلب^(١)، فَعَمِي . فمنهم من يقول: عَمِي هكذا، ومنهم من يقول: نزل تحت سَمْرَة، فجعل يقول: يا بني ألا تدفعون عنِي؟ ويقولون: ما نرى شيئاً. فجعل يقول: هلكت ها هو ذا أطعن في عيني بالشوك. يجعلوا يقولون: ما نرى شيئاً. فلم يزل كذلك حتى عميت عيناه. وأما الأسود فخرج في رأسه قروح فمات منها. وأما الحارث بن عيسى فأخذ الماء الأصفر^(٢) في بطنه، حتى خرج خُرُوه^(٣) من فيه فمات. وأما العاص بن وائل فركب إلى الطائف على حمار، فربض به في شبرقة^(٤) يعني شوكة، فدخلت في أخمص قدمه^(٥) فمات، وقيل: دخلت في رأسه شبرقة فمات^(٦).

رواه ابن أبي حاتم في تفسيره ، قال^(٧) : ثنا يونس بن

(١) في ط (عبد المطلب).

(٢) ويسمى (الصفر) وهو داء في البطن، يصرف منه الوجه.
انظر: اللسان ٤ / ٤٦٠ ، مادة صفر.

(٣) الخُرُوه – بضم الخاء – : العذرة.
انظر المصباح المنير ص ١٧١.

(٤) في أ (شرقه) في هذا الموضع والذي يليه، والصواب ما أثبتناه من ك و ط.
الشبرقة: هو المعروف بالحسك. وهو نبات تعلق ثمرته بصوف الغنم، ورقه كورق
الرجلة وأدق، وعند ورقه شوك ملزز صلب ذو ثلاثة شعب.
انظر: جامع البيان ١٤ / ٧٠؛ وترتيب القاموس ٦٤١ / ١.

(٥) الأخمص: ما دخل من باطن القدم فلم يصب الأرض.
انظر: مختار الصحاح ص ١٩٠.

(٦) أخرجه البيهقي بنحوه في الدلائل ٣١٦ / ٢ - ٣١٨ .

(٧) سقطت (قال) من ك و ط.

حبيب^(١) ، ثنا أبو داود^(٢) ، ثنا أبو عوانة^(٣) ، ثنا أبو بشر^(٤) ، عن سعيد . وروى بإسناده عن الربيع بن أنس ، قال : أراد صاحب اليمن^(٥) أن يؤي^(٦) النبي - صلى الله عليه وسلم - فأتاه الوليد : فرعم أن محمداً ساحر . وأتاه العاص بن وائل : فأخبره أن محمداً تعلم أساطير الأولين . وأتاه آخر : فرعم أنه كاهن ، وآخر زعم^(٧) أنه شاعر . وآخر قال^(٨) : إنه مجنون . فأهللتهم الله ، كل منهم أصابه عذاب سوى عذاب صاحبه . وذكر تفصيل عذابهم . وروى مثله عن عكرمة .

(١) يونس بن حبيب : هو العجلي مولاهم الأصبهاني ، وثقة ابن أبي حاتم ، مات سنة ٢٦٧ هـ .

انظر : سير أعلام النبلاء ١٢ / ٥٩٦ - ٥٩٧ ; والبداية والنهاية ١١ / ٤٢ .

(٢) أبو داود : هو الطيالسي .

(٣) أبو عوانة : هو وضاح بن عبد الله اليشكري الواسطي البزار ، الحافظ ، مشهور بكنيته ، مولى يزيد بن عطاء ، ثقة ثبت متقن الكتابة ، مات سنة ١٧٦ هـ .

انظر : الكافش ٣ / ٢٣٥ ؛ وتقريب التهذيب ٢ / ٣٣١ .

(٤) في ط (أبو سير) هكذا .

أبو بشر : هو جعفر بن إياس بن أبي وحشية اليشكري الواسطي ، بصرى الأصل ، ثقة ، من أثبت الناس في سعيد بن جبير ، وضعفه شعبة في حبيب بن سالم وفي مجاهد ، توفي سنة ١٢٥ هـ .

انظر : الكافش ١ / ١٨٣ ؛ وتقريب التهذيب ١ / ١٢٩ .

(٥) صاحب اليمن : هو الحارث بن عبد كلال الحميري ، كتب إليه النبي - صلى الله عليه وسلم - كتاباً وبعث به المهاجر بن أبي أمية المخزومي ، يعد في أهل اليمن ، وليس له صحابة .

انظر : السيرة لابن هشام ٤ / ٢٥٥ ؛ وأسد الغابة ١ / ٤٠٤ .

(٦) في ك و ط (بأوي) .

(٧) سقطت (زعم) من ط .

(٨) في ك و ط (زعم) .

وقال محمد بن إسحاق: «ثنا يزيد بن رومان، عن عروة^(١) وغيره^(٢) من العلماء، أن جبريل أتى النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وهم يطوفون بالبيت فقام رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – إلى جانبه، فمر به الأسود بن^(٣) المطلب فرمى في وجهه بورقة خضراء فعمى، ومر به الأسود بن عبد يغوث، فأشار إلى بطنه فاستسقى^(٤)، فمات منها. ومر به الوليد بن المغيرة، فأشار إلى جرح بأسفل كعبه، كان أصابه لما مر ب الرجلٍ يريش نبله، فخدش رجله، وليس بشيء، فانتقض فمات. ومر به العاص بن وائل، فأشار إلى إخمحص قدمه، فذكر مثل ما تقدم من رواية ابن عباس.^(٥) ورواه أبو زرعة من طرق كثيرة عن جماعة من التابعين. ومن المشهور عند^(٦) أصحاب السير وغيرهم دعوته على عتبة^(٧) بن أبي لهب، وكان أبو لهب لما عادى النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أمر ابنيه^(٨) أن يطلقا ابنتي النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – في ك و ط (عكرمة).

- (١) في ك و ط (عكرمة).
 (٢) الذي في السيرة (أو غيره).
 (٣) في ك و ط زيادة (عبد).

(٤) من الاستسنقاء: وهو أن يتفحظ البطن وغيره من الأعضاء ويدوم عطش صاحبه. انظر: تسهيل المนาفع في الطب والحكمة ص ٦٥ لإبراهيم بن عبد الرحمن بن أبي بكر الأزرق، طبع عبد الحميد حنفي بمصر ١٣٥٦هـ.

(٥) السيرة لابن هشام بتحوه ٢/٥١ - ٥٢. وإسناد هذه الرواية إسناد جيد.
 (٦) في أ (عن).

(٧) عتبة: – بالتصغير – ابن أبي لهب: وأبو لهب اسمه: عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي، ابن عم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، تزوج أم كلثوم ثم طلقها فعوضها الله بعثمان بن عفان، وقتل الأسد عتبة وهو ذاهب إلى الشام – كما تذكر هذه الرواية.

انظر: الروض الأنف ٣/٦٨؛ والإصابة ٤/٤٨٩ - ٤٩٠.

(٨) وهما عتبة المذكور وعتبة وقد أسلم عام الفتح هو وأخوه معتب وشهدا الطائف =

وسلم - : رقية^(١) وأم كلثوم^(٢) قبل الدخول، وقال عتبة لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : كفرت بدينك وفارقت ابنتك لا تحبني ولا أحبك^(٣)، ثم تسلط عليه بالأذى وشق قميصه، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك»^(٤) فخرج في نفر من قريش، حتى نزلوا في مكان من الشام، يقال له: (الزرقاء)^(٥) ليلاً، فأطاف بهم^(٦) الأسد تلك الليلة، فجعل عتبة يقول: يا ويل^(٧) أخي ، هو والله آكري ، كما دعا محمد عليّ ، قتلني وهو بمكة

وحنين وكانا فيما ثبت وأقام بمكة ولم يأتيا المدينة: ولهمما عقب.

انظر: الروض الأنف ٦٨/٣ ، وأسد الغابة ٤٦٥/٣ .

(١) رقية بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمها خديجة، تزوجها عثمان بمكة وهاجرت معه إلى الحبشة وولد له هناك ولداً سماه عبد الله، وكان عثمان يكنى به فبلغ الغلام ٦ سنين ثم مات بسبب نقرة ديك سنة ٤ هـ وماتت رقية بالحصبة بعد بدر سنة ٤ هـ.

انظر: أسد الغابة ١١٣/٦ - ١١٤ .

(٢) أم كلثوم بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمها خديجة. تزوجت عثمان بعد رقية، ولم تلد منه، وتوفيت سنة ٩ هـ.

انظر: أسد الغابة ٣٨٤/٦ ، والإصابة ٤٨٩/٤ - ٤٩٠ .

(٣) في ط (لا تجيئني ولا أجبيك).

(٤) قال ابن منظور: وفي الحديث: «أما تخاف أن يأكلك كلب الله؟...». انظر: اللسان ١/٧٢٢ ، مادة كلب.

(٥) الزرقاء: موضع بالشام بناحية (معان) وهو نهر عظيم يجري في أرض فيها شجر ورمال كثيرة، وفيه سباع كثيرة مذكورة بالضراوة، وهو يصب في الغور.

انظر: مراصد الاطلاع ٦٦٢/٢ .

(٦) أطاف بهم: ألمَّ بهم وقاربهم.

انظر: مختار الصحاح ص ٤٠٠ .

(٧) في ك و ط (ويل) بدون (باء) النسبة.

وأنا بالشام ، فعدا^(١) عليه الأسد من بين القوم ، وأخذ برأسه فذبحه»^(٢) . وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه قال : «لما طاف الأسد بهم تلك الليلة ، وانصرف^(٣) عنهم ، قاموا وجعلوا عتيبة في وسطهم ، فأقبل الأسد يتخطاهم ، حتى أخذ برأس عتيبة فندعه»^(٤) .

وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال : «بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَصْلِي عِنْدَ الْبَيْتِ، وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابِهِ جَلْوَسٌ، وَقَدْ نَحَرَتْ جَزُورَ^(٥) بِالْأَمْسِ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: أَيْكُمْ يَقُومُ إِلَى سَلْيٍ^(٦) جَزُورَ بْنِي فَلَانَ، فَيَأْخُذُهُ فَيَضْعُهُ فِي كَتْفِي مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ؟ فَابْنَعَثَ أَشْقَى الْقَوْمِ^(٧) فَأَخْذَهُ، فَلَمَّا سَجَدَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) عدا: وثبت.

انظر: ترتيب القاموس ١٧٤/٣ .

(٢) رواه البيهقي في الدلائل ٣٣٨/٢ - ٣٣٩ .

(٣) في جميع النسخ بدون عطف ، وهو ضروري لاستقامة السبك .

(٤) فندعه: شدحه .

انظر: ترتيب القاموس ٤٥٨/٣ .

أخرجها البيهقي - أيضاً - في الدلائل ٣٣٩/٢ . وقد أخرج هذه القصة أبو نعيم في الدلائل ٥٨٥ - ٥٨٩ من عدة روايات : اثنان من طريق ابن إسحاق واثنان من طريق الواقدي .

(٥) الجزور: الناقة التي تنحر.

انظر المصباح المنير ص ٩٨ .

(٦) في جميع النسخ رسمت (سلا) والأصوب ما أثبتناه .

السلى: هي الجلدة التي يكون فيها الولد ، يقال ذلك من البهائم ، أما من الآدميات فالمشيمة ، وقيل : إنه يقال فيهن - أيضاً - : سلى .

انظر: الفتح ٣٥٠/١ .

(٧) في رواية عند مسلم : «... إِذْ جَاءَ عَقْبَةَ بْنَ أَبِي مَعِيطٍ بِسَلْيٍ جَزُورَ فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهَرِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ...» ١٤١٩/٣ .

وسلم — وضعه بين كتفيه، قال: فاستضحكوا، وجعل بعضهم يميل على بعض^(١)، وأنا قائم أنظر، لو كانت لي منعة طرحته عن ظهر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ، والنبي — صلى الله عليه وسلم — ساجد ما رفع^(٢) رأسه، حتى انطلق إنسان إلى فاطمة، فجاءت وهي جويرية^(٣) فطرحته^(٤) ثم أقبلت عليهم تسبّهم، فلما قضى النبي — صلى الله عليه وسلم — صلاته، رفع صوته، ثم دعا عليهم، وكان إذا دعا دعا ثلاثة، وإذا سأله سؤال ثلاثة، ثم قال: «اللهم عليك بقريش» ثلاث مرات، فلما سمعوا صوته، ذهب عنهم الضحك وخافوا^(٥) دعوه، ثم قال: «اللهم عليك بأبّي جهل بن هشام، وعتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة^(٦)، والوليد بن عتبة^(٧)، وأمية بن خلف، وعقبة بن أبي معيط وذكر السابع لم أحفظه، فوالذي بعث محمداً بالحق، لقد رأيت الذي سمي صرعى

(١) المعنى: حملوا أنفسهم على الضحك والسخرية، ثم أخذهم الضحك جداً، فجعلوا يضحكون، ويميل بعضهم على بعض من كثرة الضحك.

انظر: تعليق عبد الباقي على متن مسلم ١٤١٨/٣.

(٢) في ك (ما يرفع) وفي ط (لا يرفع).

(٣) في أ (جويرية).

(٤) في ك و ط زيادة (عنه).

(٥) في أ (أخافوا).

(٦) في أ (ابن) وهي في أثناء السطر.

(٧) شيبة بن ربيعة: هو ابن عبد شمس بن عبد مناف، قتل مشركاً يوم بدر سنة ٢ هـ، قتلته حمزة بن عبد المطلب.

انظر: السيرة لابن هشام ٢/٣٦٦.

(٨) الوليد بن عتبة: هو ابن ربيعة من بني عبد شمس بن عبد مناف، قتل يوم بدر كافراً مبارزة مع علي فقتلها علي.

انظر: المصدر السابق ٢/٢٧٧ و ٣٦٥ - ٣٦٦.

يوم بدر، ثم سحبوا إلى القليب قليب بدر»^(١).
وعنه قال: «استقبل رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – القبلة،
ودعى على ستة نفر، فذكره^(٢). وفي رواية: «غير أن أمية بن خلف، كان
رجالاً ضخماً، فقطعت أوصاله، فلم يلق في البئر»^(٣). وقال: «غيرتهم
الشمس، وكان يوماً حاراً»^(٤).

ويدخل في هذا الباب ما لم يزل الناس يرونـه^(٥) ويسمعونـه، من
انتقام الله ممن يسبـه ويذم دينـه، بأنواع من العقوبات^(٦)، وفي ذلك من
القصص الكثيرة، ما يضيق هذا الموضع عن بسطـه، وقد رأينا وسمـنا
من ذلك ما يطول وصفـه، من انتقام الله ممن يؤذـيه بأنواع من العقوبات
العجبـية، التي تبين كلاـعة^(٧) الله لعرضـه، وقيامـه بنصرـه، وتعظـيمـه لقدرـه،

(١) رواه مسلم واللـفظ له بمثلـه، كتاب الجهـاد والـسـير، بـاب مـالـقـي النـبـي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – من أذـى المـشـرـكـين والمـنـافـقـين ١٤١٨/٣ (١٧٩٤). ورواه البخارـي
بنحوـه، كتاب الـوضـوء، بـاب إـذـا أـلـقـى عـن ظـهـرـه المصـلـي قـدـرـ أو جـيـفة لـم تـفـسـد صـلـاتـه
٣٤٩/١ (٢٤٠) من الفـتح.

(٢) صحيح مسلم، كتاب الجهـاد والـسـير، بـاب مـالـقـي النـبـي . . . ، ١٤٢٠/٣ (١٧٩٤).
وصحـحـ البـخارـيـ، كتاب المـغـازـيـ، بـاب دـعـاء النـبـي – صَلَّى اللهُ عـلـيـهـ وـسـلـمـ – عـلـىـ كـفـارـ قـرـيـشـ ٢٩٣/٧ (٣٩٦٠) من الفـتح.

(٣) صحيح البخارـيـ، ولـفـظـهـ: «. . . قـبـلـ أـلـقـى فـيـ البـئـرـ» كتاب الجـزـيـةـ وـالـموـادـعـةـ،
باب طـرحـ جـيـفـ المـشـرـكـينـ فـيـ البـئـرـ، ولا يـؤـخـذـ لـهـ ثـمـنـ ٦/٢٨٢ – ٢٨٣ (٣١٨٥)
من الفـتحـ. ولـفـظـ المـذـكـورـ عـنـدـ مـسـلـمـ، كتابـ الـجـهـادـ وـالـسـيرـ، بـابـ مـالـقـيـ
الـنـبـيـ . . . ، ١٤١٩/١٧٩٤).

(٤) صحيح مسلم، كتابـ الـجـهـادـ وـالـسـيرـ، بـابـ مـالـقـيـ النـبـيـ . . . ، ١٤٢٠/٣ (١٧٩٤).

(٥) في طـ (يـرـوـنـهـ).

(٦) في أـ (عـقـوـبـاتـ).

(٧) الكلـاءـ: الحـفـظـ.

انظرـ: مختارـ الصـحـاحـ صـ ٥٧٥ـ.

ورفعه لذكره، وما من طائفة من الناس إلا وعندهم من هذا الباب ما فيه عبرة لأولي الألباب، ومن المعروف المشهور المجرب عند عساكر المسلمين بالشام، إذا حاصروا بعض حصون أهل الكتاب أنه يتسرّ عليهم فتح الحصن، ويطول الحصار إلى أن يسب العدو الرسول^(١) – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فحينئذ يستبشر^(٢) المسلمون بفتح الحصن، وانتقام الله من العدو، فإنه يكون ذلك قريباً، كما قد جرّيه المسلمون غير مرّة، تحقيقاً لقوله – تعالى – :

﴿إِنَّكُمْ شَانِئُوكُمْ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾^(٣).

ولمّا مَرَّ كسرى كتابه مَرَّقَ الله ملك الأكاسرة كل ممزق، ولما أكرم هرقل والمقوّس كتابه بقي لهم ملكهم.

النوع الثامن^(٤): في إجابة دعوته، وإجابة الدعاء: منه ما تكون إجابتـه معتادة لكثـير من عبـاد الله، كالإغـناء والـعاـفـية ونحوـ ذلكـ . ومنـهـ ماـ يـكونـ المـدـعـوـ بـهـ منـ خـواـرـقـ العـادـاتـ : كـتـكـثـيرـ الطـعـامـ وـالـشـرابـ كـثـرـةـ خـارـجـةـ عنـ العـادـةـ ، وـإـطـعـامـ النـخـلـ فيـ الـعـامـ مـرـتـينـ^(٥) ، معـ أنـ العـادـةـ فيـ

إجابة دعواته
عليه السلام -
من أعلام نبوة

(١) في أوّل وط (رسول الله) وقد أثبـنا الصـوابـ منـ نـسـخـةـ أـكـسـفـورـدـ.

(٢) في أ (يـسـبـشـرـواـ) والأـصـوبـ ماـ أـثـبـتـاهـ منـ كـ وـ طـ .

(٣) الأـبـتـرـ: المـنـقـطـعـ منـ كـلـ خـيـرـ .

انـظـرـ: صـفـوةـ الـفـاسـيـرـ . ٦١١/٣٠ .

سـوـرـةـ الـكـوـثـرـ: الـآـيـةـ ٣ـ .

(٤) هو النوع التاسع والأخـيرـ، حـسـبـ وـاقـعـ السـيـاقـ .

(٥) روى الترمذـيـ قولـ أبيـ العـالـيـةـ: «... وـكـانـ لـهـ بـسـتـانـ يـحـمـلـ فـيـ السـنـةـ الـفـاكـهـةـ

مرـتـينـ . . .» ، وـقـالـ: «هـذـاـ حـدـيـثـ حـسـنـ» . سنـنـ التـرـمـذـيـ، كـتـابـ الـمـنـاقـبـ، بـابـ مـنـاقـبـ

لـأـنـسـ بـنـ مـالـكـ ٦٨٣/٥ (٣٨٣٣) . وـرـوـاـهـ الـبـيـهـقـيـ فـيـ الـدـلـائـلـ ١٩٥/٦ .

مثله مرة، ورد بصر الذي عمي^(١)، ونحو ذلك مما يأتي وما تقدم من أدعيته.

ومعلوم أن من عوّده الله إجابة دعائه، لا يكون إلا مع صاحبه ودينه، ومن ادعى النبوة، لا يكون إلا من أبّ الناس إن كان صادقاً، أو من أفسرهم إن كان كاذباً، وإذا عوّده الله إجابة دعائه، لم يكن فاجراً بل براً، وإذا لم يكن مع دعوى^(٢) النبوة إلا براً تعين أن يكوننبياً صادقاً، فإن هذا يمتنع أن يتعمد الكذب، ويمتنع أن يكون ضالاً، يظن أنهنبي، وأن الذي يأتيه ملّك، ويكون ضالاً في ذلك، والذي يأتيه الشيطان، فإن هذا حال من هو جاحد بحال نفسه، وحال من يأتيه، ومثل هذا لا يكون أضل منه، ولا أجهل منه، لأن الله - تعالى - جعل بين الملائكة والشياطين، وبين الأنبياء الصادقين، وبين^(٣) المتشبهين بهم من الكاذبين من الفرق ما لا يحصيه غيره من الفروق^(٤)، بل جعل بين الأبرار والفجار من الفرق أعظم مما بين الليل والنهار، ولأن ما يأتي به الأنبياء من الأخبار والأوامر مخالف^(٥) من كل وجه لما يأتي به الشيطان، ومن استقرأ أحوال الرسل وأتباعهم وحال الكهان والسحراء، تبين له ما يحقق ذلك.

(١) وهو حبيب بن فديك أو فويك السلاماني، وقتادة بن التعمان الذي أصيّبت عينه يوم بدر أحد. وحديث حبيب المذكور أورده الهيثمي في المجمع ٢٩٨/٨ . وقال:

«رواه الطبراني، وفيه من لم أعرفهم».

وانظر: أسد الغابة ٤٤٧/١ .

(٢) في أ (دعوة) والصواب ما أثبتناه من ك و ط.

(٣) سقطت (بين) من أ.

(٤) سقطت (من الفرق) من ك و ط.

(٥) في ك و ط (مضادة).

والشيطان الذي يقول لمن ليس بنبي^(١) إنكنبي صادق، والله أرسلني إليك ، يكون من أعظم الناس كذباً، والكذب يستلزم الفجور، فلا بد أن يأمره بما ليس برأً بل إثماً^(٢). ويخبره بما ليس صدقاً بل كذباً، كما هو الواقع، ممن تضله الشياطين من جهلة العباد، وممن يزين له أنهنبي أو أنه المهدي^(٣) أو خاتم الأولياء، وكل هؤلاء لا بد أن تأمره الشياطين بإثام ، ولا بد أن يكذب في بعض ما تخبره به، تحقيقاً لقوله - تعالى - :

﴿هَلْ أَنِّي شُكْرٌ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلَ الشَّيْطَانُ ۝ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَشَمُّهُمْ﴾^(٤).

وحيثند : فمثل هذا لا يكون - مع دعوى النبوة - من الأبرار، الذين عودهم الله إجابة دعائهم إجابةً خارجة عن العادات، بل لا يكون مع دعوى النبوة إلا من الأفakin الفجار، وإذا كان صادقاً في دعوى النبوة، عالماً بأنه صادق ثبت أنهنبي .

والأنباء معصومون من الإقرار على الخطأ - فيما يبلغونه عن الله - باتفاق الناس، وحيثند : فكل ما يبلغه عن الله فهو حق، وهو

(١) في أ (نبي).

(٢) سقطت من ط جملة (بما ليس برأً بل إثماً، ويخبره).

(٣) وأقرب شاهد على قول الشيخ المؤلف ما وقع من بعض أبناء المسلمين المغرورين من الفتنة العظيمة في الحرم المكي الشريف في أول أيام سنة أربعينية وألف هجرية، حيث انتهكت حرمة المسلمين والبيت العتيق، ثم انتهت تلك الفتنة، وانتهت معها حياة أكثر تلك الفتة وحياة أناس غيرهم من المسلمين - رحمهم الله جميعاً - ، نسأل الله العافية والسلامة في الدنيا والآخرة . . .

(٤) سورة الشعراء: الآياتان ٢٢١ - ٢٢٢.

المطلوب، ومن كان يأتيه صادق وكاذب، مثل (ابن صياد)^(١) ومثل كثير

(١) ابن صياد: هو صاف بن صياد: كان من اليهود أو دخيلاً في جملتهم في المدينة، وكان يُلْعِنَ رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – خُرُوْجَهُ وما يدعه من الكهانة ويعطاه من الغيب، فامتحنه – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – بذلك ليُزور به أمره، ويُخْبِرُ شأنه، فلما كلمه علم أنه مبطل، وأنه من جملة السحرة أو الكهنة، أو من يأتيه رئي من الجن، أو يتعاهده شيطان، فيلقي على لسانه بعض ما يتكلم به، وقد كان فتنه، امتحن الله به عباده المؤمنين، كما امتحن قوم موسى في زمانه بالعجل، وقد كان ابن صياد دجالاً من الدجالجة، والظاهر أن النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لم يوح إليه في أمره بشيء، وإنما أُوحى إليه بصفات الدجال، وكان في ابن صياد قرائن محتملة، فلذلك كان – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لا يقطع في أمره بشيء، والقطع بأنه هو الدجال – كما فعل بعض الصحابة – اجتهاداً منهم، يتعارض مع قصة الجَسَاسة التي رأى فيها تميم الداري – رضي الله عنه – الدجال الحقيقي في جزيرة من جزائر البحر موثقاً بالحديد، يستفهم عن خبر النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – هل خرج أم لا؟ وقد توهם بعضهم أن حديث مسلم في قصة تميم الداري هو حديث غريبٌ فردد، وليس كذلك، فقد رواه مع فاطمة بنت قيس – التي روت في صحيح مسلم – أبو هريرة وعائشة وجابر، وأخرجه أحمد وأبو داود مختصراً وأiben ماجه وأبو يعلى، هذا وقد أسلم ابن صياد وولد له أولاد، وسافر مع أبي سعيد الخدري وغيره إلى مكة – حاجاً – ثم مات بالمدينة، وصلوا عليه بها، وكشفوا عن وجهه، كما تقول روایة مرجوحة في نظر ابن حجر نظراً لتعارضها مع روایة أبي داود بإسناد حسن. ويرى الحافظ ابن حجر: أن ابن صياد شيطان تبدى في صورة الدجال في تلك المدة إلى أن توجه إلى أصحابه فاستر مع قربته، إلى أن تجيء المدة التي قدر الله – تعالى – خروجه فيها. والذي يظهر لي أن رأى ابن حجر وجيه، ولكنني أرجح: أن صاف بن صياد رجل عادي كان يهودياً أو مع اليهود، وكان يتعاطى الكهانة وأنه قد وجدت فيه – على سبيل الاتفاق والمصادفة – بعض أوصاف الدجال الشكلية والخلقية، ثم أنه أسلم وحج – وأنه لم يَحْسُن إسلامه، بدليل قوله لأبي سعيد الخدري: «أما والله إني لأعلم الآن حيث هو، وأعرف أباه وأمه» (يقصد الدجال الحقيقي)، قال: وقيل له: أيسرك أنك ذاك الرجل؟ قال: فقال: لو عرض عليّ ما كرهت. ثم أنه مات – كما تقول الروایة المرجوحة في نظر ابن حجر – وشهد عليه الناس بالموت. وبذلك يتم الجمع بين النصوص، وتتضاعف المسألة – فيرأيي – تماماً. وقد أطلت =

من العَبَادِ الَّذِينَ لَهُمْ إِلَهٌ مِّنْ أَنفُسِهِمْ وَوَسُوسَاتٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ بِأَنَّهُ نَبِيٌّ،
وَيَقُولُ: أَنَا أَرْسَلْتُنِي اللَّهُ، فَلَا بُدُّ أَنْ يَتَبَيَّنَ كُذُبُهُ، وَلَوْ بِعْضُ الْوُجُوهِ، مِثْلُ:
أَنْ يَخْبُرَهُ بِكُذُبِهِ، فَإِنْ مِثْلُ هَذَا الشَّيْطَانِ الَّذِي قَالَ لَهُ: أَنَّهُ نَبِيٌّ، لَا بُدُّ
أَنْ يَكُذُبَ فِيمَا يَخْبُرُهُ بِهِ.

ومثُلُ إِخْبَارِ الصَّادِقِ لَهُ: بِأَنَّهُ كُذُبٌ^(۱)، فَإِذَا أَتَاهُ الشَّيْطَانُ
بِالْكُذُبِ لَا بُدُّ أَنْ يَخْبُرَهُ الصَّادِقُ الَّذِي يَأْتِيهِ بِمَا يَخْالِفُ ذَلِكَ، بِخَلَافِ
إِخْبَارِ بِأَمْرٍ جُزِئِيَّةٍ، إِذَا إِخْبَارُهُ بِأَنَّهُ نَبِيٌّ صَادِقٌ مَعَ أَنَّهُ لَيْسَ كَذُبَّاً:
يَهْلِكُهُ هَلَاكًا عَظِيمًا، وَيُفْسِدُ عَلَى الصَّادِقِ جَمِيعَ مَا يَأْتِيهِ بِهِ. لِأَنَّ ذَلِكَ
يُسْتَلزمُ أَنْ يُصَدِّقَ ذَلِكَ الْكَاذِبُ فِي كُلِّ مَا يَخْبُرُهُ بِهِ، إِذَا قَدْ اعْتَقَدَ أَنَّهُ
نَبِيٌّ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يَكُونُ عَنْهُ كَاذِبًا، وَلَا يَعْرُفُ أَنَّهُ كَاذِبٌ.

فَلَا يَكُونُ مُثْلُ ابْنِ صَيَّادٍ وَنَحْوِهِ، مَمْنُ عِرْفٍ أَنَّهُ يَأْتِيهِ صَادِقٌ
وَكَاذِبٌ، بَلْ أَصْلُ مَنْ هُؤُلَاءِ^(۲): يَظْنُ أَنَّ كُلَّ مَا يَأْتِيهِ فَهُوَ صَادِقٌ، وَلَهُذَا
كُلُّ مَنْ كَانَ يَأْتِيهِ إِخْبَارٌ مُلْكِيٌّ صَادِقٌ، وَإِخْبَارٌ شَيْطَانِيٌّ كَاذِبٌ، فَلَا بُدُّ أَنْ
يُعْرَفَ أَنَّهُ يَأْتِيهِ كَاذِبٌ، لِأَنَّهُ تَبَيَّنَ لَهُ الْكُذُبُ فِيمَا يَخْبُرُهُ بِهِ الشَّيْطَانُ
الْكَاذِبُ – كَمَا هُوَ الْوَاقِعُ – .

= التعليق عليها لأهميتها – في نظري – وكثرة النصوص فيها والاختلاف عليها من
ال الصحابة إلى عصر ابن حجر.

انظر المصادر حسب تسلسلها: معالم السنن للخطابي بهامش مختصر سنن
أبي داود ۶ - ۱۸۳؛ والفتح ۱۲ - ۳۲۷؛ وصحیح مسلم، كتاب
الفتن...، باب ذكر ابن صياد ۴/۲۲۴۱ - ۲۲۴۲ (۲۹۲۷)؛ وجامع الأصول
۱۰ - ۳۶۲ - ۳۷۵ (۷۸۶۹ - ۷۸۵۹).

(۱) في ك و ط (كاذب).

(۲) في ط زيادة (من).

ولهذا يوجد الكهان الذين يعرفون كذب من يخبرهم كثيراً، وكذلك العباد الذين لهم خطابات ومكافئات، بعضها^(١) شيطاني، وبعضها ملكي، يتبعن لهم^(٢) الكذب فيما يأتيهم به الشيطان - كما هو الواقع - فلا يوجد شيخ عابد له حال شيطاني إلا ولا بد أن يخبره بكذب، يظهر له أنه كاذب، وحيثئذ: فإذا صدق هذا الكاذب في إخباره النبوة كان مصدقاً للكافر، ولأن الصادق الذي يأتيه مخبراً له بالصدق، ناصحاً له، لا بد أن يبين له ذلك، فلا يصر على اعتقاد^(٣) أن من يأتيه صادق - وهو في نفس الأمر كاذب، ولا يعلم أنه كاذب - إلا من هو أفالك أثيم، والله تعالى - يقول:

﴿هَلْ أَنِسْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ السَّيِّطَرُونَ ﴾١٧٦﴿ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّالِكَ أَثِيمٍ ﴾٤﴾.

فتنزلها^(٥) على الأفالك الأثيم، وأما نزول الشيطان مرة أو مرتين، فقد يكون على من ليس بأفالك أثيم، فإن من لم يكن مدعياً للنبوة * لم يكن من هذا الباب، وإن كان مدعياً للنبوة *^(٦) فيمتنع أن يقره الصادق الذي يأتيه على ذلك، بل لا بد أن يبين له هذا إن جواز ذلك.

فإن الناس تنازعوا: هل يجوز أن يلقى الشيطان على لسان النبي

(١) سقطت (بعضها) من أودق أثبتناها من ك و ط .

(٢) في ك و ط (له) .

(٣) في ك و ط (اعتقاده) .

(٤) سورة الشعراء: الآياتان ٢٢١ - ٢٢٢ .

أفالك أثيم: كذاب فاجر، مبالغ في الكذب. والعدوان.

انظر: صفوة التفاسير ٣٩٧/١٩ .

(٥) في ط (فينزلها) .

(٦) ما بين النجمتين سقط من ك و ط .

ما ينسخه الله ويمحاه^(١) أم لا يجوز ذلك؟ وعلى كل حال يمتنع أن يُقرَّ على خطأ.

والمقصود هنا ذكر بعض أدعية النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - التي شوهد إجابتها، وقد تقدَّم ذكر بعض أدعنته، مثل دعائه على الملا من قريش، فقتلوا (يوم بدر) وألقوا في القليب. ومثل: دعائه على (عتيبة بن أبي لهب) ومثل دعائه على الذي كَذَّبَ عليه بأن يجعله آية. ومثل دعائه لما قَلَّ الزاد وجمعوه على نطع، فكثُرَ اللَّهُ بِرَكَةُ دُعَوَتِهِ حتَّى كفى الجيش العظيم في (غزوة تبوك)، ومثل دعائه في (غزوة الخندق) فكفى الطعام، وهو صاع من شعير لألف نفر^(٢)، وكذلك دعاؤه لما نُزِّحتَ (بئر الحديبية) فكثر مأواها، حتَّى كفى الركب، وهم ألف وخمسمائة وركابهم^(٣).

وقد تقدم دعاؤه للذي ذهب بصره فأبصر، ودعاؤه في الاستسقاء، فما رد يديه إلا والسماء قد أمطرت، ودعاؤه في الاستصحاء، وإشارته إلى السحاب فقطع^(٤) من ساعته، ودعوته على (سراقنة بن جعشن) لماتبعهم في الهجرة، فغاصت فرسه في الأرض، ودعاؤه (يوم بدر) و(يوم حنين) وقال الله له يوم بدر:

﴿إِذْ تَسْتَغْيِثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنَّ مُمْدُّكُمْ بِالْفِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾^(٥).

(١) في ط (يمحوه أو).

(٢) استعمل الشيخ المؤلف - رحمه الله - كلمة (نفر) هنا للواحد، كما نستعملها في العامية هذه الأيام، والمعروف في اللغة أنها بمعنى: عدة رجال من ثلاثة إلى عشرة. انظر: مختار الصحاح ص ٦٧٢.

(٣) في أ (وركابهم)، والصواب ما أثبتناه من ك و ط.

(٤) في ك و ط (قطع).

(٥) سورة الأنفال: الآية ٩.

وأمثال ذلك.

وفي الصحيحين عن جابر قال: لما نزل:

﴿قُلْ هُوَ الْفَارِدُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقَ كُلِّمَاكُمْ . . .﴾.

قال النبي – صلى الله عليه وسلم – : «أعوذ بوجهك»:

﴿. . . أَوَّمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾.

قال: «أعوذ بوجهك»:

﴿. . . أَوْ يَلْبِسُكُمْ شَيْعًا^(١) وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ . . .﴾^(٢).

قال: «هاتان أهون أو أيسر»^(٣).

وفي الصحيحين: عنه – صلى الله عليه وسلم – قال: «سألت ربِي ثلاثةً، فأعطاني اثنين، ومنعني واحدة. سأله أن لا يهلك أمتي بسنة عامة^(٤) فأعطانيها، وسألته أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم، فيجتاحهم، فأعطانيها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم، فمنعنيها، فلن

(١) يلبسكم شيئاً: يخلطكم فرقاً متحزبين، على أهواء شتى فينشب القتال بينكم.
انظر: صفة التفاسير ٣٩٧/٧.

(٢) سورة الأنعام: الآية ٦٥.

(٣) رواه البخاري، كتاب الاعتصام بالكتاب والسنّة، باب قول الله – تعالى – : «أو يلبسكم شيئاً» ١٣/٢٩٥ – ٢٩٦ (٧٢١٣) من الفتح. ورواوه الترمذى بنحوه، كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الأنعام: الآيات ٥/٢٦١ – ٢٦٢ (٣٠٦٥).

ولم يخرجه مسلم، خلافاً لما أشار إليه الشيخ المؤلف – رحمه الله تعالى – .

(٤) سنة عامة: قحط يعمهم. بل إن وقع القحط كان في ناحية يسيرة بالنسبة إلى باقي بلاد الإسلام – فللّه الحمد والشكر على جميع نعمه.
انظر: شرح النووي ١٨/١٤.

يزال الهرج^(١) إلى يوم القيمة»^(٢).

وفي صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع، قال: «جعل عمي يرتجز^(٣)، ويقول:

تا الله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

(١) في المختار ٦٩٤: الهرج: الفتنة والاختلاط. وفسره النبي - صلى الله عليه وسلم - في أشراط الساعة بالقتل. كما هو عند البخاري، كتاب الفتنة، باب ظهور الفتنة ١٣/١٣ - ١٤ / ٧٠٦١ - ٧٠٦٧ من الفتح، وقال الحافظ هنا ١٨/١٣ - ١٩: «وأحاطاً من قال: «نسبة تفسير الهرج بالقتل للسان العبšeة وهم من بعض الرواة وإلا فهي عربية صحيحة»، فهي لا تستعمل في اللغة العربية إلا على طريق المجاز، لكون الاختلاط مع الاختلاف يفضي كثيراً إلى القتل... واستعمالها في القتل بطريق الحقيقة هو بلسان العبšeة...».

(٢) رواه مسلم بنحوه وفيه «الفرق» بدل «العدو» كتاب الفتنة وأشراط الساعة، باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض ٤/٢٢١٦ (٢٨٩٠) والأقرب لمعنى ما ذكره الشيخ الرواية التي قبل هذا عند مسلم، فكان الحديث مجموع من الروايتين، وليس فيهما: «فلن يزال الهرج...»، ورواه الترمذى، بنحوه، كتاب الفتنة، باب ما جاء في سؤال النبي - صلى الله عليه وسلم - ثلاثة لأمته ٤/٤٧١ (٢١٧٥). وعنده الرواية الأخرى كما عند مسلم. ورواه النسائي بنحوه، كتاب قيام الليل وتطوع النهار، باب إحياء الليل ٣/٢١٧. ورواه بن ماجه بنحو رواية مسلم، أبواب الفتنة، باب ما يكون من الفتنة ٢/٣٦٨ (٣٩٩٩). ورواه مالك في الموطأ بنحوه، كتاب القرآن، باب ما جاء في الدعاء ١/٢١٦ (٣٥) قوله: «فلن يزال الهرج إلى يوم القيمة». موقفه على ابن عمر كما هو الشأن في الحديث كله. ولم يرو البخاري هذا الحديث خلافاً لما أشار إليه الشيخ المؤلف.

(٣) في ك و ط (يرجز).

عم سلمة: هو عامر بن - الأكوع - سنان بن عبد الله بن قثيرون بن خزيمة بن مالك بن سلامان بن أسلم بن أفصى، كان شاعراً، أصاب نفسه يوم خيبر فدفن في غار في جبل هو ومحمد بن سلمة في مكان يسمى الرجيع.

انظر: طبقات ابن سعد ٢/١٠٧ و ٤/٣٠٣ - ٣٠٤.

ونحن من فضلك ما استغنينا فثبت الأقدام أن لاقينا
وأنزلن سكينة علينا

قال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «من^(١) هذا؟» قالوا عامر. قال: «غفر لك ربك». قال: وما استغفر رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لِإِنْسَانٍ يَخْصُهُ إِلَّا أَسْتَشْهِدُ». قال: فنادى عمر بن الخطاب – وهو على جمل له – : يا نبى الله لولا متعتننا بعامر؟ . قال فلما قدمنا خير خرج ملكهم (مرحباً)^(٣) يُخْطِرُ بسيفه^(٤) ، ويقول^(٥):
قد علمت خير أنني مرحباً شاكِي السلاح^(٦) بطل مجرّب
إذا الحروب أقبلت تلهب

قال: وبرز له عمي عامر، فقال:
قد علمت خير أنني عامر شاكِي السلاح بطل مغامر^(٧)

(١) من هنا اختلف الخط في ك.

(٢) في ك زيادة كلمة التقديس بعد اسم الجلالـة المعظم.

(٣) مَرْحَبٌ: هو اليهودي، صاحب حصن خير بارزه عامر بن الأكوع ثم علي فقتله، وجاء برأسه إلى رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – .

انظر: البداية والنهاية ٤ / ١٨٠ - ١٨٩ .

(٤) في ط (يُخْطِر).

يُخْطِرُ بسيفه: يرفعه مرة ويضعه أخرى.

انظر: شرح النووي ١٢ / ١٨٤ .

(٥) في ك و ط زيادة (هو).

(٦) شاكِي السلاح: ذو شدة وشوكـة وحدة في سلاحـه.

انظر: جامـع الأصول ٨ / ٣٢٣ .

(٧) المـغـامـر: الذي يـقـتـحـمـ المـهـالـكـ.

انظر: المصـدرـ والمـوضـعـ السـابـقـ .

قال: فاختلفا ضربتين، فوقع سيف (مرحب) في تُرس عامر، وذهب عامر يسل سيفه، فرجع سيفه على نفسه، فقطع أكحله، وكانت فيها نفسه. قال سلمة: فخرجت في نفر من أصحاب النبي – صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – يقولون^(١): بطل عمل عامر، قتل نفسه. قال: فأتيت النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وأنا أبكي، فقلت: يا رسول الله، بطل عمل عامر. قال رسول الله – صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «من قال ذلك؟» قلت ناس من أصحابك. قال: «كذب من قال ذلك، بل^(٤) له أجره مرتين»^(٥).

وفي الصحيحين عن أنس بن مالك قال: قالت أم سليم: يا رسول الله، خادمك أنس: أدع الله له. فقال: «اللهم أكثر ماله وولده، وبارك له فيما أعطيته»^(٦).

وروى البخاري، قال: دخل النبي – صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – على أم سليم، فأتته بتمر وسمن، فقال: «أعيدوا سمنكم في سقائهما، وتمركم في وعائهما»، ثم قام إلى ناحية البيت، فصلى غير مكتوبة، فدعا لأم سليم وأهل بيتها. قالت أم سليم: يا رسول الله، إن

(١) ليس في أ كلمة التقديس.

(٢) في أ (يقول).

(٣) ليس في أ كلمة التقديس.

(٤) سقطت (بل) من أ.

(٥) رواه مسلم بنحوه، كتاب الجهاد والسير، باب غزوة ذي قَرْد وغيرها ٣/١٤٤٠ - ١٤٤١ (١٨٠٧).

(٦) رواه البخاري، كتاب الدعوات، باب دعوة النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله ١١/١٤٤ (٦٣٤٤) من الفتح. رواه مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أنس بن مالك – رضي الله عنه – ٤/١٩٢٨ (٢٤٨٠).

لي خُويصَة فقال: «ما هي؟» قالت: خادمك أنس. قال: فما ترك آخرة ولا دنيا إلَّا دعا^(١) به «اللهم ارزقه مالاً وولداً وبارك له فيه». فإني^(٢) أكثر الأنصار مالاً، وحدثني ابتي أمينة^(٣) أنه دُفن لصلبي^(٤) إلى مقدم الحجاج البصرة بضع وعشرون ومائة»^(٥). وفي رواية لمسلم: «دعا لي بثلاث دعوات، قد رأيت منها اثنتين، وأنا أرجو الثالثة في الآخرة»^(٦).

وفي الترمذى وحسنه، عن أبي خلدة^(٧): قال: «قلت لأبي العالية: سمع أنس من رسول الله – صلَّى الله عليه وسلم – ؟ . قال: خدمه عشر سنين، ودعا^(٨) له النبي – صلَّى الله – تعالى^(٩) – عليه وسلم – وكان له بستان يحمل في السنة الفاكهة مرتين، وكان^(١٠)

(١) في ط رسمت (دعى).

(٢) في ك و ط زيادة (لمن).

(٣) أمينة: هي بنت أنس بن مالك الأنبارية، لها ذكر في صحيح البخاري.. وروى عنها أبوها في الطاعون... ولها ذكر آخر في الأدب، وهي مقبولة، من الطبقة الثالثة.

انظر: تهذيب التهذيب ١٢/٤٠١؛ وتقريب التهذيب ٢/٥٩٠.

(٤) صلبي: أي أولاده شخصياً دون أولاد أولاده.

(٥) رواه البخاري، كتاب الصوم، باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم، ٤/٢٢٨ (١٩٨٢) من الفتح بنحوه.

(٦) صحيح مسلم، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أنس بن مالك – رضي الله عنه – ٤/١٩٢٩ (٢٤٨١) بنحوه.

(٧) أبو خلدة: هو خالد بن دينار التميمي السعدي، مشهور بكتبه، البصري، الخياط، صدوق، من الطبقة الخامسة، مات سنة ١٥٢ هـ.

انظر: الكاشف ١/٢٦٨؛ وتقريب التهذيب ١/٢١٣.

(٨) في ط (دعى).

(٩) ليس في أ كلمة التقديس.

(١٠) في ط (كان).

فيها ريحان يجيء منه ريح المسك»^(١).

وفي صحيح مسلم، عن أبي هريرة، قال: «كنت أدعو أمي^(٢) إلى الإسلام، وهي مشركة، فدعوتها يوماً، فأسمعتني في رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ما أكره، فأتيت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وأنا أبكي، فقلت: يا رسول الله، إني كنت أدعو أمي إلى الإسلام، وتأبى عليّ، فدعوتها اليوم، فأسمعتني فيك ما أكره، فادع الله أن يهدي أم أبي هريرة. فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم –: «اللهم أهد أم أبي هريرة». فخرجت مستبشرًا بدعوة رسول الله – صلى الله عليه وسلم –، فصرت إلى الباب فإذا هو مجاف^(٣) فسمعتْ أمي خُشْف^(٤) قدمي، فقالت: مكانك يا أبو هريرة. وسمعتْ خصخصة الماء فاغتسلت ولبست درعها^(٥) وعجلت عن خمارها^(٦)، ففتحت الباب، فقالت: يا أبو هريرة،أشهد أن لا إله إلا الله^(٧) وأن محمداً رسول الله. فأتيته وأنا أبكي من الفرح، فقلت: يا رسول الله، أبشر فقد

(١) سنن الترمذى، كتاب المناقب، باب مناقب لأنس بن مالك، ٦٨٣ / ٥ (٣٨٣٣).

(٢) أم أبي هريرة: اسمها: أميمة، ويقال: ميمونة.
انظر: أسد الغابة ٤٠٦.

(٣) مجاف: مردود (ومغلق).

انظر: ترتيب القاموس ١ / ٥٥٩.

(٤) الخُشْف: الحركة والحس والصوت، وقيل: الحس الخفي.
انظر: اللسان ٩ / ٧١، مادة خُشْف.

(٥) درع المرأة: قميصها.
انظر: مختار الصحاح ص ٢٠٣.

(٦) الخمار: غطاء رأس المرأة.
انظر: اللسان ٤ / ٢٥٧، مادة خمر.

(٧) في ك و ط زيادة (أشهد).

استجاب الله دعوتك، وهدى أم أبي هريرة، فحمد الله، وقال خيراً، فقلت: يا رسول الله أدع الله أن يحببني وأمي إلى عباده المؤمنين، ويحبيهم إلينا. فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : «اللهم حب عبديك هذا - يعني أمي - وأمه إلى عبادك المؤمنين، وحب إلهمما المؤمنين «فما خلق الله مؤمناً يسمع بي ولا يراني إلّا أحبني»^(١).

وفي الصحيحين عن أنس أن النبي - صلى الله عليه وسلم - رأى على عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة^(٢)، فقال: «ما هذا؟» قال: يا رسول الله إني تزوجت امرأة. قال: «كم سُقت إليها؟» قال: وزن نواة من ذهب. قال: «فبارك الله لك، أَوْلِم ولو بشاة»^(٣).

وفي الصحيحين: أنه لما قدم أخي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيته وبين سعد بن الربيع الأنصاري^(٤)، فعرض عليه سعد^(٥) أن ينادي أهله ومآلاته، فقال له عبد الرحمن: بارك الله لك في أهلك

(١) صحيح مسلم، بتحوته، كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أمي هريرة الذوسي - رضي الله عنه - ١٩٣٨/٤ - ١٩٣٩ (٢٤٩١).

(٢) المراد بالصفرة: صفة الخلق، والخلق: طيب يصنع من زعفران وغيره. انظر: الفتح الرباني ٢٣٣/٩.

(٣) رواه البخاري، كتاب النكاح، باب كيف يدعى للمتزوج ٢٢١/٩ (٥١٥٥) من الفتح بتحوته. ومسلم بتحوته، كتاب النكاح، باب الصداق وكونه تعليم قرآن وخاتم حديث...، ١٠٤٢/٢ (١٤٢٧).

(٤) سعد بن الربيع: هو ابن عمرو بن عدي، يكنى أبا الحارث ويعرف بابن الحنظلية، استصغر يوم أحد، وهو أخو سهل بن الحنظلية وهما من بني حارثة من الأنصار، استشهد يوم الخندق.

انظر: أسد الغابة ١٩٧/٢؛ والإصابة ٢/٢٧.

(٥) في ك و ط زيادة (ابن الربيع).

ومالك، دلني على السوق^(١). فظهرت بركة دعوة رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فبلغ من مال عبد الرحمن ما قاله الزهري: أنه تصدق بأربعمائة ألف دينار، وحمل على خسمائة فرس في سبيل الله، وخمسمائة بعير في سبيل الله. قال: وكان عامه ماله من^(٢) التجارة^(٣). وقال محمد بن سيرين: اقتسم نساء عبد الرحمن بن عوف^(٤) ثمنهن، فكان ثلاثة وعشرين^(٥) ألفاً^(٦).

وقال الزهري: أوصى عبد الرحمن لمن شهد بدرأً، فوجدوا مائة، لكل رجل منهم أربعمائة دينار^(٧).

وقال عبد الله بن جعفر،

(١) في ك و ط زيادة (فما انقلب إلأ بسمن وأقط، ثم تاب الغد. وذكر الحديث). رواه البخاري، بحده، كتاب مناقب الأنصار، باب إخاء النبي – صلى الله عليه وسلم – بين المهاجرين والأنصار، ١١٢/٧ (٣٧٨٠) من الفتح. ورواه الترمذى، كتاب البر والصلة، باب ما جاء في مواسهاة الأخ، ٤/٣٢٨ (١٩٣٣). ولم يخرجه مسلم، خلافاً لما أشار إليه الشيخ المؤلف.

(٢) سقطت (من) من ك و ط.

(٣) رواه أبو نعيم في الحلية ١/٩٩. وأورده الذهبى في سير أعلام النبلاء ١/٨١، قال المعلق عليه: «ورجاله ثقات، لكنه منقطع بين الزهري وابن عوف».

(٤) فقد مات عن ثلاثة نسوة، إحداهن: تماضر بنت الأصبع بن عمرو بن ثعلبة بن حصين بن ضمضم، من كلب، وهي أول كليبة نكحها قرشي. وقد ذكر له ابن سعد ثلاثة عشرة امرأة ممن ولدن له، من أزواج وأمهات أولاد.

انظر: طبقات ابن سعد ٣/١٢٧ - ١٢٨.

(٥) في أ (عشرون).

(٦) سير أعلام النبلاء ١/٩١؛ والبداية والنهاية ٧/١٦٤، وفيه: وكان نساؤه أربعاً، فصولحت إحداهن من ربع الشلن بثمانين ألفاً.

(٧) سير أعلام النبلاء ١/٩٠؛ ووأسد الغابة ٣/٣٨٠؛ والإصابة ٢/٤١٧.

حدثني أم بكر^(١) بنت المسور^(٢): أن عبد الرحمن باع أرضاً بأربعين ألف دينار، فقسمها في فقراءبني زهرة^(٣)، وفي المهاجرين وأمهات المؤمنين^(٤).

وقال محمد بن عمرو^(٥): عن^(٦) أبي سلمة^(٧) أن عبد الرحمن أوصى لأمهات المؤمنين بحديقة، فقومت مائة^(٨) ألف^(٩). وفي الترمذى

(١) في أ (بكير) والصواب ما ثبناه من ك و ط ، ومن المسند والمستدرك وكتب التراجم .

(٢) أم بكر: هي بنت المسور بن مخرمة ، مقبولة ، من الطبقة الرابعة .

انظر: تقريب التهذيب ٦١٩ / ٢

(٣) هم بنو زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .
انظر: جمهرة أنساب العرب ١٢ - ١٤ ، ١٢٨ .

(٤) رواه أحمد في المسند ٦ / ١٠٣ - ١٠٤ و الحاكم في المستدرك ٣١٠ / ٣ - ٣١١ وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وقال الذهبي: «ليس بمتصل» .

(٥) محمد بن عمرو: هو ابن علقة بن وقاص ، الليثي المدني ، صدوق ، له أهم ، من الطبقة السادسة ، مات سنة ١٤٥ هـ .

انظر: تقريب التهذيب ٢ / ١٩٦ ؛ والكافش ٣ / ٨٤ .

(٦) في ك و ط (ابن أبي سلمة) .

(٧) أبو سلمة: هو ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ، قيل: اسمه عبد الله .
وقيل: إسماعيل ، ثقة مكثر إمام ، مات سنة ١٩٤ هـ .
انظر: تقريب التهذيب ٢ / ٤٣٠ ؛ والكافش ٣ / ٣٤٢ .

(٨) في ك و ط (قومت بأربعمائة) .

(٩) رواه الترمذى في سنته ، كتاب المناقب ، باب مناقب عبد الرحمن بن عوف
- رضي الله عنه - ٥ / ٦٤٩ (٣٧٥٠) بلفظ: «أوصى بحديقة لأمهات المؤمنين بيعث
بأربعمائة ألف» ، وقال: «هذا حديث حسن غريب» . وفي الحديث الذي قبله:
«... وكان قد وصل أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم - بما يقال: يبعث
بأربعين ألفاً» . وقال: «هذا حديث حسن صحيح غريب» .

ورواء الحاكم في المستدرك ٣ / ٣١١ بلفظ: «... أوصى لأمهات المؤمنين بحديقة =

وصححه ورواه ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال: «اللهم أعز الإسلام بأحب الرجالين إليك: بعمر بن الخطاب أو بأبي جهل بن هشام»^(١)، فكان^(٢) عمر بن الخطاب أحبهما إلى الله، فأسلم عمر. وروي أن الدعوة كانت في يوم الأربعاء فأسلم يوم الخميس^(٣)، وأعز الله به الإسلام. قال عبد الله بن مسعود: «ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر» رواه البخاري^(٤). وظهر من عز الإسلام في إمارته شرقاً وغرباً، وفتح الشام والعراق ومصر، وكسر عساكر كسرى وقيصر، ما تحقق به إجابة الدعوة.

وفي الصحيحين أن ابن عباس وضع للنبي – صلى الله عليه وسلم – لما أتى الخلاء وضوءاً، فقال لما خرج: «من وضع هذا؟» فقيل: ابن عباس. فقال: «اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل»^(٥).

بيعت بأربعين ألف دينار». وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه، ولو شاهد صحيح على شرط الشيفيين». وواافقه الذهبي.

(١) سنن الترمذى، كتاب المناقب، باب في مناقب عمر بن الخطاب – رضى الله عنه – ٦١٧ / ٣٦٨١ (بمثله)، قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن صحيح غريب...» وموارد الظمان، كتاب المناقب، باب فضل عمر... : ٥٣٤ - ٥٣٥ (٢١٧٩).

(٢) في لـ و ط (وكان).

(٣) انظر: طبقات ابن سعد ٢٦٨ / ٣ قال الهيثمي: «وعن أنس بن مالك أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – دعا عشية الخميس... فأصبح عمر يوم الجمعة فأسلم. رواه الطبراني في الأوسط، وفيه القاسم بن عثمان البصري وهو ضعيف».

انظر: المجمع ٦٢ / ٩.

(٤) صحيح البخارى، كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عمر بن الخطاب...، ٤١ / ٣٦٨٤ (٣٦٨٤) من الفتح.

(٥) رواه البخارى، دون قوله: «علمه التأويل» كتاب العلم، باب قول النبي – صلى الله عليه وسلم –: «اللهم علمه الكتاب» ١ / ١٧٠ (٧٥) من الفتح، قال الحافظ هنا: «وذكر الحميدي في المجمع أن أبا مسعود ذكره في أطراف الصحيحين =

وفي رواية، قال: «ضمني رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – إلى صدره، وقال: «اللهم علمه الكتاب». وفي رواية: «الحكمة»^(١) وظهرت إجابة دعوته حتى كان يسمى: البحر»^(٢).

وقال فيه ابن مسعود: «لو أدرك ابن عباس أسناننا لما عشره منا أحد»^(٣) وكان عمر يقدمه ويدخله مع كبراء^(٤) الصحابة^(٥)، وعلم ابن عباس مشهور في الأمة.

وفي الصحيحين عن جابر، قال: «كنت أسيير على جمل قد

بلغظ: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل». قال الحميدي: «وهذه الزيادة ليست في الصحيحين»، قلت: وهو كما قال. نعم هي في رواية سعيد بن جبير... عند أحمد وابن حبان والطبراني وروها ابن سعد من وجه آخر عن عكرمة مرسلاً، وأخرج البغوي في معجم الصحابة: ... «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل». ووقع في بعض نسخ ابن ماجه... بلحظ: «اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب» وهذه الزيادة مستغربة... وقد وجدتها عند ابن سعد.

وروأه مسلم بلحظ: «اللهم فقهه». كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل عبد الله بن عباس – رضي الله عنهما – ٤١٩٢ / ٢٤٧٧.

(١) كلا الروايتين في صحيح البخاري، كتاب فضائل الصحابة، باب ذكر ابن عباس – رضي الله عنهما – ٧/١٠٠ (٣٧٥٦) من الفتح. قال البخاري: «والحكمة الإصابة في غير النبوة».

(٢) رواه الحاكم في المستدرك، كتاب معرفة الصحابة، ٣/٥٣٥، عن مجاهد، وأبو نعيم في الحلية ١/٣١٦.

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٢/٣٦٦ والحاكم في المستدرك، كتاب معرفة الصحابة ٤/٥٣٧؛ وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيفيين، ولم يخرجاه، ووافقه الذهببي».

(٤) في لـ و ط (أكابر).

(٥) طبقات ابن سعد ٢/٣٦٩ – ٣٧٠؛ والبداية والنهاية ٤/٣٢١ و ٨/٢٩٩.

أعيا^(١) وأردت أن أسيبه^(٢) قال: فلحقني رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فضربه، ودعا له، فسار سيراً لم يسر مثله^(٣). وفي رواية: «قال لي: «ما لبعيرك؟» فقلت: عليل. قال: فتختلف رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فزجره^(٤) فدعاه^(٥) له، فما زال يسير بين يدي الإبل قدامها. فقال: «كيف ترى^(٦) بعيرك». قلت: بخير، قد أصابته بركتك. قال: فتبعنيه...»^(٧) وذكر الحديث^(٨).

وفي الترمذى وغيره^(٩)، قال النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –: «اللهم استجب لسعد إذا دعاك»^(١٠)، وفي لفظ: «اللهم أجب دعوته»

(١) أعيا: تعب.

انظر: الفتح الربانى ٣١٥/٥.

(٢) أسيبه: اتركه وسومه يسبب حیث شاء.

انظر: اللسان ١/٤٧٨، مادة سيب.

(٣) رواه مسلم واللفظ له بنحوه، كتاب المساقاة، باب بيع البعير واستثناء رکوبه، ١٢٢١/٣ (٧١٥).

ورواه البخاري بنحوه، كتاب الشروط، باب إذا اشترط البائع ظهر الدابة إلى مكان مسمى جاز، ٥/٣١٤ (٢٧١٨) من الفتح.

(٤) في أ: (في حرّة) وفي ك و ط: (في حيزه) وقد أثبتنا الصواب من متن الصحيح.

(٥) في ط رسمت (فدعى).

(٦) في ك و ط (بريء) بدلاً من (كيف ترى).

(٧) في ك و ط (فبعنيه).

(٨) رواها مسلم بمثلها، كتاب المساقات، باب بيع البعير واستثناء رکوبه، ١٢٢١/٣ – ١٢٢٢ (٧١٥).

(٩) في ط زيادة الواو.

(١٠) سنن الترمذى، كتاب المناقب، باب مناقب سعد بن أبي وقاص – رضي الله عنه – ٥/٦٤٩ (٣٧٥١). ورواها الحاكم في المستدرك ٣/٤٩٩، كتاب معرفة الصحابة،

وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه» ووافقه الذهبى.

وسلد رميته»^(١)، فكان سعد لا يرمي إلّا يصيب^(٢)، ولا يدعو إلّا أجيبي^(٣).

وروى الحاكم في صحيحه عن علي - رضي الله عنه - قال: «مرضت فعادني رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وأنا أقول: «اللهم إن كان أجلي قد حضر فأرحي، وإن كان متأخرًا فارفعني، وإن كان بلاء فصبرنِي»، فقال: «اللهم اشفه، اللهم عافه»، ثم قال لي ^(٤)«قم» فقمت، فما عاد إلى ذلك الوجع بعد»^(٥).

وفي الصحيحين عن أم خالد^(٦)، قالت: أتني رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بثياب فيها خميصة^(٧) سوداء صغيرة، فقال:

(١) رواه الحاكم في المستدرك، كتاب معرفة الصحابة ٣/٥٠٠ وقال: «هذا حديث تفرد به يحيى بن هاني بن خالد الشجري، وهو شيخ ثقة من أهل المدينة». ووافقه الذهبي.

(٢) فقد قال علي بن أبي طالب: «سمعته (أي الرسول - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -) يقول: (أي لسعد) يوم أحد: «ارم فداك أبي وأمي». رواه الترمذى في سننه، كتاب المناقب، باب مناقب سعد...، ٦٥٠/٥ (٣٧٥٥) وقال: «هذا حديث صحيح».

(٣) فقد دعا على الرجل الذي كان يشتم علياً فساخت به دابته فرمته على هامته فانفلق دماغه ومات. رواه الحاكم في المستدرك، كتاب معرفة الصحابة، ٣/٥٠٠ وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيختين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

(٤) سقطت (لي) من ك و ط.

(٥) المستدرك للحاكم، كتاب التاريخ ٢/٦٢١ - ٦٢٠ وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيختين ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

(٦) أم خالد: هي بنت خالد بن سعيد بن العاص بن أمية القرشية الأموية. اسمها: أمة صحابية بنت صحابي، ولدت بأرض الحبشة، فتزوجها الزبير بن العوام، وعمّرت حتى لحقها موسى بن عقبة.

انظر: أسد العابدة ٦/٣٢٥؛ وتفريغ التهذيب ٢/٥٩٠.

(٧) الخميصة: كماء أسود، له علم (طراز) فإن لم يكن له علم فليس بخميصة.

انظر: جامع الأصول ١٠/٦٧٧.

«من ترون نكسوه هذه الخميصة؟» فسكت القوم، فقال: «أئتونني بأم خالد»، فأتي بي رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ، فألبسنها فقال: «أبلي وأخليقي»^(١) مرتين، فجعل ينظر إلى علم الخميصة ويشير بيده إلى، ويقول: «يا أم خالد، هذا سنا». والسنابسان الحبشه: «الحسن»، فبقيت حتى د肯^(٢)، وعن أبي يزيد عمرو بن أخطب الأنصاري قال: قال لي رسول الله – صلى الله عليه وسلم – «ادن مني» فمسح بيده على رأسه ولحيته، ثم قال: «اللهم جمله، وأدم جماله».

(١) أبلي: أمر بالإباء، وأخليقي، أمر بالأخلاق، والمقصود الدعاء، وهو ما معنى قال الخليل: «أبل وأخلق: معناه عش وخرق ثيابك وارقعها، وأخلقت الشوب: أخرجت باليه ولقتة». ووقع في رواية.. الفربرى: «وأخلفي» بالفاء، وهي أوجه من التي بالقاف، لأن الأولى تستلزم التأكيد إذ الإباء والإلحاد بمعنى... . ويعينها ما أخرجه أبو داود بسنده صحيح: «... نبلى ويختلف الله». انظر: الفتح ١٠/٢٨٠.

(٢) في ط (دكت) بالباء.

رواہ البخاری بنحوه، کتاب اللباس، باب ما یدعى لمن لبس ثوباً جديداً، ٣٠٣/٤٥ (٥٨٤٥) من الفتح وقوله: «فبقيت حتى د肯». من الدكن وهو لون يضرب إلى السواد، وهذه الجملة من قول الراوي وهي في رواية أخرى عند البخاري في كتاب الأدب، باب من ترك صبية غيره حتى تلعب به أو قبلها أو مازحها ٤٢٥/١٠ (٥٩٩٣) من الفتح والراوي هو عبد الله بن المبارك – رحمه الله – شيخ حبان شيخ البخاري وهي بلفظ: «فبقيت حتى ذكر». يعني من بقائها.. والتقدير: ذکر الراوی زماناً طویلاً، وقال الكرمانی: «المعنى صار شيئاً مذکوراً عند الناس بخروج بقائه عن العادة». قال الحافظ ابن حجر: «قلت: وكأنه قرأه «ذكر» بضم أوله، لكن لم يقع عندنا في الرواية إلا بالفتح، وقع في رواية ابن السکن: «حتى ذکر دھراً...» وفي رواية أبي ذر – المحدث – عن الكشمیہنی «حتى د肯» أي صار أدکن: أي أسود... وقد جزم جماعة بأن رواية الكشمیہنی تصحیف».

انظر: الفتح ١٠/٤٢٥ – ٤٢٦. وقد روى هذا الحديث أبو داود في كتاب الأدب، باب فيما یدعى لمن لبس ثوباً جديداً ٤٢/٤ (٤٠٢٤) بمثله، ولم یروه الإمام مسلم خلافاً لما أشار إليه الشيخ المؤلف.

قال الرواي عنہ^(١): فبلغ بضعاً وثمانين سنة، وما في لحيته بياض إلا نزر يسير، ولقد كان منبسط الوجه ولم يتقبض وجهه حتى مات، رواه الإمام أحمد^(٢)، وقال البهقي : إسناده صحيح^(٣) ، ورواه الترمذى ، وقال: مسح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يده على وجهي فدعا^(٤) لي . قال عزرة^(٥) : إنه عاش مائة وعشرين سنة، وليس في رأسه إلا شعرات بيض . وقال حديث حسن^(٦) .

وقال البخاري في تاریخه : ثنا^(٧) یعقوب بن إسحاق^(٨) ، عن حنظلة بن حنیفة بن حذیم^(٩) ، قال حذیم^(١٠) : يا رسول الله، إني رجل ذو

(١) الراوي المقصود: هو علباء بن أحمر، التابعى ، الراوى عن أبي زيد.

(٢) المستند للإمام أحمد ٥/٧٧ و ٥/٣٤١ .

(٣) الدلائل للبهقي ٦/٢١١ .

(٤) في ك و ط (ودعا).

(٥) في جميع النسخ : «عروة»، وهو تحرير، وعزرة: هو ابن ثابت بن أبي زيد بن أخطب، الأنصاري ، بصرى ثقة، من الطبقية السابعة .
انظر: تقریب التهذیب ٢/٢٠ .

(٦) سنن الترمذى ، بمثله، كتاب المناقب، باب رقم ٦ ، ٥٩٤/٥ (٣٦٢٩) وقال أبو عيسى : «هذا حديث حسن غريب».

(٧) سقطت (ثنا) من أ وك وقد أثبناها من ط.

(٨) یعقوب بن إسحاق: هو ابن زيد الحضرمي مولاهم ، أبو محمد المقرى ، النحوى ، صدوق من صغار الطبقية التاسعة ، مات سنة ٢٠٥ هـ .
انظر: تقریب التهذیب ٢/٣٧٥ .

(٩) في ط ، (حزيم) في الموصعين .

حنظلة بن حنیفة بن حذیم: هو المالکی ، أبو عبید ، وقيل إنه: حنظلة بن حذیم بن حنیفة ، فقيل: إنه من بنی حنیفة ، وقيل: هو التمیمی السعیدی ، وفدا مع أبيه وجده وهو صغیر على النبي - صلی الله عليه وسلم - .

انظر: أسد الغابة ١/٥٤٠ - ٥٤١؛ و تقریب التهذیب ١/٢٠٦ .

(١٠) حذیم: هو ابن عمرو السعیدی ، من بنی سعد بن عمرو بن تمیم ، صحابی ، له =

سن، وهذا أصغر بنىَ، فَسَمْتُ عليه^(١)، قال: «تعال يا غلام» فأخذ بيدي، ومسح برأسه، وقال: «بارك الله فيك — أو بورك فيك» فرأيت حنطة يؤتى بالإنسان الوارم، فيمسح بيده، ويقول: «بسم الله». فيذهب الورم. وفي رواية: والشاة والبعير^(٢).

ويُذكر عن أبي سفيان، واسميه مدلوك^(٣)، أنه ذهب^(٤) إلى النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فأسلم، فدعاه النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ —، ومسح رأسه بيده، ودعا له بالبركة، فكان مقدم رأسه موضع يد النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — أسود وسائله أيضًا. ذكره أيضًا البخاري في تاريخه^(٥).

الحديث. سكن البصرة.

انظر: أسد الغابة ١ / ٤٧٠؛ وتقريب التهذيب ١ / ١٥٦.

(١) سَمْتُ عليه: من التسمية: أي ذكر الله — تعالى — على الشيء.

انظر: ترتيب القاموس ٢ / ٦٠٨.

(٢) التاريخ الكبير للبخاري، القسم الأول من الجزء الثاني، ص ٣٧، وليس فيه الرواية الثانية (الشاه والبعير).

(٣) أبو سفيان، مدلوك: أو مدرك الفزارى، مولاهم، أسلم مع مواليه حين قدموا على رسول الله — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ —.

انظر: الاستيعاب بهامش الإصابة ٣ / ٤٨٩.

(٤) في ل و ط زيادة (به).

(٥) قال ابن حجر في الإصابة ٣ / ٣٩٥ (٧٨٦٠) وروى البخاري في التاريخ، وابن سعد، والبغوي، والطبراني، من طريق مطر بن العلا الفزارى، حدثني عمتي آمنة أو أمية بنت أبي الشعفاء، وقطبة مولاة لنا، قالت: سمعنا أبو سفيان، زاد البغوي في روايته: مدلوكاً، يقول: «ذهب بي مولاي إلى النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فأسلمت، فدعاه لي بالبركة، ومسح رأسه بيده. قالت: فكان مقدم رأس أبي سفيان أسود، ما مسه النبي — صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وسائله أيضًا». وأخرجه ابن منه وابونعيم من وجه آخر، عن مطر... قال الهيثمي في المجمع ٩ / ٤٠٩. «رواه الطبراني، وفيه من لم أعرفهم».

وروى أحمد في مسنده، بإسناده عن أبي العلاء^(١) قال: كنت عند قتادة بن ملhan^(٢)، في مرضه الذي مات فيه، فسرّر رجل في مؤخر الدار، فرأيته في وجهه قتادة. قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مسح وجهه. قال: وكنت قبل ما رأيته إلا ورأيته كان على وجهه الدهان^(٣).

وفي مسنـد الإمامـ أـحمدـ عـنـ عـروـةـ بـنـ أـبـيـ الـجـعـدـ^(٤)ـ قالـ:ـ «ـعـرـضـ لـلنـبـيـ -ـ صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ -ـ جـلـبـ^(٥)ـ،ـ فـأـعـطـانـيـ دـيـنـارـاـ،ـ وـقـالـ:ـ «ـأـيـ عـرـوـةـ،ـ اـئـتـ الـجـلـبـ،ـ فـاشـتـرـ شـاـةـ!ـ فـأـتـيـتـ الـجـلـبـ،ـ فـساـوـمـتـ صـاحـبـهـ،ـ فـاشـتـرـتـ مـنـهـ شـاتـيـنـ بـدـيـنـارـ،ـ فـجـعـتـ^(٦)ـ أـسـوقـهـماـ،ـ فـلـقـيـنـيـ رـجـلـ،ـ فـساـوـمـنـيـ،ـ فـأـبـيـعـهـ^(٧)ـ شـاـةـ بـدـيـنـارـ،ـ فـجـعـتـ بـالـدـيـنـارـ وـجـعـتـ بـالـشـاـةـ،ـ فـقـلـتـ:

(١) في ط رسمت هكذا (العلى).

أبو العلاء: هو حيان بن عمير القيسى الجريري، البصري، ثقة، مات قبل المائة.
انظر: تقريب التهذيب ١/٢٠٨.

(٢) قتادة بن ملhan: هو القيسى من بني قيس بن ثعلبة. له صحابة، يعد في البصريين،
له حديث.

انظر: الإصابة ٣/٢٢٥؛ والاستيعاب بهامشه ٣/٢٥١؛ وأسد الغابة ٤/٨٩.

(٣) المسند للإمام أحمد ٥/٢٧ و ٨١ وأورده الهيثمي في المجمع ٩/٣١٩، وقال:
«رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح».

(٤) سقطت (الجعد) من ك و ط.

عروة بن أبي الجعد: هو البارقي، ويقال: ابن الجعد، ويقال: اسم أبيه عياض،
صحابي، سكن الكوفة، وهو أول قاصٍ بها.

انظر: تقريب التهذيب ٢/١٨؛ وأسد الغابة ٣/٥٢٣ - ٥٢٤.

(٥) الجلب: ما يجلب للبيع من كل شيء، ويقال له أيضاً: الجلوة.
انظر: الفتح الرباني ٢٢/٣٢٦.

(٦) في ك و ط زيادة (بهما).

(٧) في ك و ط (فابتنته).

يا رسول الله، هذا ديناركم وهذه شاتكم» قال: «وصنعت كيف؟» فحدثه الحديث، فقال: «اللهم بارك له في صفة يمينه». فلقد رأيتني أقف بكناسة الكوفة^(١)، فأربع أربعين ألفاً، قبل أن أصل إلى أهلي. ورواه الإمام أحمد. وفي لفظ^(٢): فكان لو اشتري التراب لربع فيه^(٣). رواه البخاري عن أهل داره^(٤) عنه^(٥).

(١) الكناسة: محلة بالكوفة، حصلت عندها واقعة بين يوسف الثقفي وزيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب. والكوفة هي المسر المشهور بأرض بابل من سواد العراق، ويسميها قوم: خد العذراء، وسميت بالكوفة لاستدارتها أو لاجتماع الناس بها.

انظر: معجم البلدان ٤/٤٨١ و ٤٩٠.

(٢) في ك و ط زيادة (آخر)، قال الرواية عنه.

(٣) المسند للإمام أحمد ٤/٣٧٦ من ثلاثة طرق، ورواه أبو داود، كتاب البيوع، باب في المضارب يخالف ٢٥٦/٣ (٣٣٨٤ - ٣٣٨٦)؛ والترمذى في كتاب البيوع، باب (٣٤)، وابن ماجه، أبواب الأحكام، باب الأمين يتجر فيه فيربع ٥٥/٢ (١٢٥٨)، وابن ماجه، أبواب الأحكام، باب الأمين يتجر فيه فيربع ٥٥/٢ (٢٤٢٥) وقد تكلم المنذري على إسناد هذا الحديث وقال عن أحد طرقه: «... وهو من هذه الطريق حسن...».

انظر: مختصر سنن أبي داود ٥٠/٥ - ٥١.

وقال أحمد البنا: قال المنذري والنويي: «إسناده صحيح لمجيئه من وجهين».

انظر: الفتح الرباني ٢٢/٣٢٦.

(٤) في ك و ط (الدار).

الذى عند البخاري لفظ (الحي) وهم قبيلة عروة، منسوبون إلى بارق: جبال باليمن، نزله بنو سعد بن عدي بن حارثة بن عمرو بن عامر - مزيقا -، فنسبوا إليه. وأضاف الحافظ قاثلاً: «وهذا يقتضي أن يكون سمعه من جماعة أقلهم ثلاثة».

انظر: الفتح ٦/٦٣٢ - ٦٣٤.

(٥) أخرجه البخاري في كتاب المناقب، باب ٢٨، ٦/٦٣٢ (٣٦٤٢) من الفتح. قال ابن القيم: «وقد استدرك عليه (يقصد البخاري) روايته عن أهل الحي، وهم غير معروفين، وما كان كذلك فليس من شرط كتابه».

انظر: مختصر سنن أبي داود ٤٩/٥.

وفي صحيح مسلم عن سلمة بن الأكوع، أن رجلاً أكل عند رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بشماله، فقال له: «كل بيمينك». قال لا أستطيع. قال: «لا استطعت» ما منعه إلا الكبر. قال: فما رفعها إلى فيه^(١).

وروى مالك في موظنه عن زيد بن أسلم^(٢) عن جابر بن عبد الله السلمي، قال: «خرجنا مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – في غزوة بنى أنمار»^(٤). قال جابر: «في بينما أنا نازل تحت شجرة إذا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فقلت: هلم يا رسول الله إلى الظل، قال: فنزل رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ، قال جابر: فقمت إلى غرارة^(٥) لنا، فالتمست فيها، فوجدت فيها جرو قثا^(٦)

(١) صحيح مسلم، كتاب الأشربة، باب آداب الطعام والشراب وأحكامها ١٥٩٩ / ٣ . (٢٠٢١).

(٢) زيد بن أسلم: هو أبو عبد الله العدوي العمري المدني الفقيه، الإمام الحجة القدوة، والده مولى عمر بن الخطاب، وكان له حلقة للعلم في مسجد رسول الله – صلى الله عليه وسلم – مات سنة ١٣٦ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٥ / ٣١٦؛ وتقريب التهذيب ١ / ٢٧٢ .

(٣) في لوط (عن).

(٤) هي غزوة ذات الرقاع وكانت سنة ٥ هـ.

انظر: شرح المواهب اللدنية ٢ / ٨٦ – ٨٧ .

بني أنمار: هم بنو أنمار بن بغيض بن ريث بن غطفان.

انظر: اللباب ١ / ٩١ .

(٥) الغرارة: شبه العدل (الكييس الذي يحمل على الدابة).

انظر: المصباح المنير ص ٤٤٥ .

(٦) في ط (جرد قنا).

الجرو: صغير كل شيء، حتى الحنظل والبطيخ ونحوه.

انظر: ترتيب القاموس ١ / ٤٨٣ .

فكسرته، ثم قربته إلى رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقال: «من أين لكم هذا؟» قلنا: خرجنا به من المدينة، قال: وعندنا صاحب لنا نجهزه، يذهب يرعى ظهرنا، قال: فجهزته، ثم أدرى، يذهب إلى الظهر، وعليه ثوبان له قد خلقا^(١)، فنظر رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقال: «أما له ثوبان غير هذين؟» فقلت: بلّى يا رسول الله، ثوبان في العيبة^(٢)، كسوته إياهما. قال: «ادعه فليلبسهما» ثم ولّى يذهب^(٣) فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «ماله ضرب الله عنقه، أليس هذا خير له؟» فسمعه الرجل، فقال: يا رسول الله، في سبيل الله. فقال: «في سبيل الله» فقتل الرجل في سبيل الله^(٤). ورواه أبو زرعة عن سعيد بن سليمان^(٥)، عن الليث، عن هشام بن سعيد^(٦)،

(١) خلقا: بليا، من باب سهل.

انظر: مختار الصحاح ص ١٨٧.

(٢) العيبة: زبيل من أدم (جلد).

انظر: ترتيب القاموس ٣٥١/٣.

(٣) في ك جاء في العبارة هكذا (فدعونه فليسهما، ثم ولّى يذهب) وفي ط (ثم ولّى يذهب، فدعونه فليسهما).

(٤) رواه مالك في الموطأ، كتاب اللباس، باب ما جاء في لبس الثياب والتجمّل بها، ٩١٠/٢، ورواه الحاكم بمعنى المستدرك، كتاب اللباس ١٨٣/٣ وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم... إلا أن الحديث عند مالك عن زيد بن أسلم عن جابر (يقصد أنه منقطع)». وسكت عليه الذهبي. وقال عبد القادر الأرناؤط: «وقد وصله الحاكم... وإن استاد حسن».

انظر: جامع الأصول ٦٦١/١٠.

(٥) سعيد بن سليمان: هو الضبي، أبو عثمان الواسطي، نزيل بغداد، البزار،... ثقة حافظ... مات سنة ٢٥٥هـ وله ١٠٠ سنة.

انظر: تقرير التهذيب ٣٩٨/١.

(٦) هشام بن سعيد: هو الطالقاني، أبو أحمد البزار، نزيل بغداد، صدوق، لم يعمّر. انظر: تقرير التهذيب ٣١٨/٢.

عن زيد بن أسلم ، عن عطاء^(١) ، عن جابر.

• • •

(١) عطاء: هو ابن يسار الهلالي ، أبو محمد المدنى ، مولى ميمونة ، ثقة فاضل صاحب مواعظ وعبادة ، مات سنة ٩٤ هـ وقيل بعد ذلك .

انظر: تقرير التهذيب ٢/٢٣؛ وسير أعلام النبلاء ٤/٤٤٨ - ٤٤٩.

ست طرق
كبرى للقطع
بنبؤة محمد
عليه السلام -

فصل

في الطرق التي تبين^(١) بها أن هذه الأخبار تفيد العلم.

وهذه الأخبار : منها ما هو في القرآن . ومنها ما هو متواتر : يعلمه العامة والخاصة ، كنبع الماء من بين أصابعه ، وتکثیر الطعام ، وحنین الجذع ، ونحو ذلك ، فإن كلاماً^(٢) من ذلك تواترت به الأخبار ، واستفاضت ، ونقلته الأمة جيلاً بعد جيل ، وخلفاً عن سلف ، فما من طبقة من طبقات الأمة إلّا وهذه الآيات منقوله مشهورة مستفيضة فيها ، ينقلها أكثر من ينقل كثيراً من القرآن ، وقد نقلها وسمعها من الأمة أكثر من سمع ونقل كثيراً من آيات القرآن ، وأكثر من سمع ونقل^(٣) أنه كان يسجد في الصلاة سجدة السهو ، وممن سمع ونقل نصب الزكاة وفرائضها . بل مواقت الصلاة وأعدادها إنما شاع نقلها للعمل الدائم بها .

وأما هذه الآيات : فنقلها أكثر من^(٤) نقل مواقت الصلاة ، من جهة الأخبار المعينة ، وذلك أن آيات الرسول كان كثيراً منها يكون بمشهد من الخلق عظيم ، فيشاهدون تلك الآيات ، كما شاهد^(٥) أهل الحديبية وهم ألف وخمسمائة نبع الماء من بين أصابعه ، وظهور الماء

(١) في ك و ط (بيان) .

(٢) في أ (كل) والصواب ما أثبتناه من ك و ط .

(٣) سقطت : (سمع ونقل) من أ وقد أثبتناها من ك و ط .

(٤) في ط (ممل) .

(٥) في أ (شاهدوا) .

الكثير من بئر الحديبية لما نزحوها، ولم يتركوا فيها قطرة، فكثراً حتى روى العسكر، وكما شاهد العسكر في (غزوة ذات الرقاع) الماء اليسير لما صبه جابر في الجفنة وامتلأت، وملاً منها جميع العسكر، وكما شاهد الجيش في رجوعهم من (غزوة خيبر) المزادتين مع المرأة، وقد ملؤوا كل وعاء معهم، وشربوا وهي ملأى كما هي.

وكما شاهد^(١) أهل خيبر – وهم ألف وخمسمائة – الطعام، الذي كان كربضة الشاة، فأشبع الجيش كلهم، وكما شاهد الجيش العظيم وهم نحو ثلاثين ألفاً^(٢) في تبوك العين لما كانت قليلة الماء فكثراً ما ذهبت^(٣)، حتى كفاهم، وشاهدوا الطعام الذي جمعوه على نطع، فأخذوا منه حتى كفاهم. وكما شاهد أهل الخندق – وهم أكثر من ألف – كثرة الطعام في بيت جابر، بعد أن كان صاعاً من شعير وعنقاً، فأكلوا كلهم بعد الجوع، حتى شبعوا، وفضلت فضلة.

وكما شاهد الثمانون نفساً كثرة الطعام لما^(٤) أكلوا في بيت أبي طلحة. وكما شاهد الثلاثمائة كثرة الماء، لما توضؤوا من قدر، والماء ينبع من بين أصابعه، حتى كفاهم للوضوء^(٥)، وكذلك وليمة زينب، كانوا^(٦) ثلاثة، فأكلوا من طعام في تور^(٧) من حجارة، وهو

(١) في أ (شاهدوا).

(٢) في أ (ألف) والصواب ما أثبتناه من لك و ط.

(٣) سقطت (ما ذهبت) من أ.

(٤) في ط (كما).

(٥) في لك و ط (الوضوء).

(٦) في ط (كانت).

(٧) التور: إناء يشرب فيه.

انظر: مختار الصحاح ص ٨٠.

باق، فظن أنس أنه أزيد مما كان، وكانوا يتداولون قصعة من غدوة إلى الليل، يقوم عشرة ويقعد عشرة، كما في حديث سمرة بن جنديب، وأهل الصفة لما شربوا كلهم من اللبن القليل^(١) وكفاهم، وفضل، وكانوا ينقلون ذلك بينهم وهو مشهور، ينقله بعض من شاهده إلى من غاب عنه، فكان^(٢) استفاضة آياته وشهرتها وتواترها في الأمة، أعظم من تواتر سجود السهو في الصلاة، فإن هذا إنما كان مرات قليلة، ولم يحضره إلا المصلون خلفه لتلك الصلاة، وكذلك نقلهم لنصب الزكاة، وفرائضها، فإن هذا إنما سمعه منه طائفة قليلة، ونقلوه.

وكذلك حكمه^(٣) بالشفعية^(٤) فيما لا يُقسم، وقضاؤه بأن دية الخطأ على العاقلة^(٥)، وقضاؤه بأن الولد للفراش^(٦)، وللعاهر الحجر، ونهيه عن نكاح الشّغاف^(٧)، وتحريمه لطلاق الحائض، وطلاق الموطوءة قبل أن يتبيّن حملها، وأن المعتقة تحت عبد يثبت لها الخيار، وتوريث

(١) سقطت (القليل) من أ.

(٢) في ك و ط (وكان).

(٣) في ط (حکمة).

(٤) الشفعية: هي انتزاع ملك المشتري بغير رضاء منه، وإجبار له على المعاوضة. وقد أثبّتها الشرع – على خلاف الأصل – لمصلحة راجحة.

انظر: المعني لابن قدامة ٣٠٨/٥.

(٥) العاقلة: عصبة الرجل. وهم الذين يرثون الرجل عن كلالة من غير والد ولا ولد. انظر: ترتيب القاموس ٢٧٩/٣ و ٢٣٦.

(٦) معنى الفراش هنا: الزوج الرسمي أو السيد.

(٧) الشغاف: نكاح كان في الجاهلية، وهو أن تُزوج الرجل امرأة ما كانت، على أن يزوجك أخرى بغير مهر، وخاص بعضهم به القرائب، فقال: لا يكون الشغاف إلا أن تنكحه وليتك على أن ينكحك ولتيه.

انظر: اللسان ٤/٤١٧ مادة شغر.

الجدة السادس، ونهيه أن تنكح المرأة على عمتها وخالتها، قوله: «فيما سقت السماء العشر، وما سقى بالدولي^(١) والتواضع نصف العشر»^(٢) وأمثال ذلك. إنما^(٣) سمعها طائفة من الأمة، هم أقل بكثير من شاهدوا^(٤) آياته، ثم إن الأمة متفقة على نقل ذلك، وهذه الأحكام متواترة عنه، معلومة بالاضطرار من دينه.

فإذا كان مثل هذه الأمور تواتر في الأمة، واتفقت على نقله، فكيف بما كان أشهر وأظهر عند عاينه، وكان علّم الذين رأوه به، أظهر من علمهم بهذه الأحكام، وقد نقلوا ذلك إلى من غاب عنهم، فإنه – قطعاً – يجب أن يكون تواتر هذه الآيات في الأمة أعظم وأظهر، ولهذا لا يكاد يوجد مسلم إلّا وقد عرف كثيراً من هذه الآيات، وسمعها ونقلها إلى غيره، بخلاف كثير^(٥) من الأحكام المتواترة عنه، المتفق على نقلها عند العلماء، فإن كثيراً من الناس لا يعرفها، ولا سمعها.

وإذا قال القائل: هذه مما تتوفر الهمم والدعاعي على نقلها، فلو كانت موجودة لتوفرت الهمم والداعي على نقلها، ولو كان كذلك لتواترت. قلنا: وكذلك هو^(٦) – والله الحمد – توفرت الهمم والداعي

(١) الدولي: هي الدلو ونحوها.
انظر: المصباح المنير ص ١٩٩.

(٢) رواه البخاري بلفظ آخر، كتاب الزكاة، باب العشر فيما يسقى من ماء السماء وبالماء الجاري، ٣٤٧/٣ من الفتح . رواه مسلم، بلفظ مختلف – أيضاً – كتاب الزكاة، باب ما فيه العشر أو نصف العشر، ٦٧٥/٩٨١.

(٣) في ك و ط (وإنما).

(٤) في ك و ط (شاهد).

(٥) في أ (كثيراً) والأصوب ما اعتمدناه من ك و ط.

(٦) في ط (هي).

على نقلها، أكثر مما توفرت الهمم والداعي على نقل أكثر آيات الأنبياء قبله، وأكثر مما^(١) توفرت الهمم والداعي على نقل الأخبار العجيبة من سير الملوك والخلفاء، فإن من تدبر نقل هذه الآيات، وجد شهرتها في كل زمان، وظهور الأخبار بها أعظم من شهرة ما نقل من أخبار^(٢) الأنبياء وسير الملوك والدول التي جرت العادة بتوفير الهمم والداعي على نقلها، فإن مثل هذا لا^(٣) يجب في كونه متواتراً أن يتواتر عند كل أحد من الناس.

فإن أكثر ما يتواتر عند كل أمة من أحوال مقدميها، قد لا يسمعه كثير من الأمم من غيرهم، فضلاً عن توافرها عندهم، حتى أن كثيراً من الأمم الذين لا يعرفون الأنبياء، قد لا يكونوا قد سمعوا^(٤) بأسماء الأنبياء، ولا بأخبارهم، فضلاً عن توافرها عندهم.

وأكثر أتباع الأنبياء لم يتواتر عندهم من أخبار الملوك وسيرهم ما تواتر عند غيرهم، حتى أن أكثر المسلمين لم يسمعوا بأسماء خلفاء بنو أمية^(٥) وبني العباس^(٦) وأسماء وزرائهم ونوابهم وقوادهم،

(١) في أ (ما) والصواب ما في ك و ط وهو المثبت هنا.

(٢) في ك و ط (ينقل من آيات).

(٣) سقطت: (لا) من ط.

(٤) في ك و ط (يكونون سمعوا).

(٥) بنو أمية: نسبة إلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، الذين ولوا الخلافة، منهم عثمان بن عفان وغيره.

انظر: اللباب ٨٥/١.

(٦) نسبة إلى العباس بن عبد المطلب – رضي الله عنه – فالسفاح وأبو جعفر كلاماً اسمه: عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس.

انظر: الكامل ٤/٣٤٧، والبداية والنهاية ١٠/٥٨.

وبالحروب التي جرت بينهم، ولا يعرفون الواقع العظيمة من الحروب التي كانت بين المسلمين وأعدائهم مثل يوم أجنادين^(١)، ويوم مرج الصفر^(٢)، ويوم فحل^(٣)، ومثل يوم الحرة^(٤)، ويوم مرج راهط^(٥)، وفتنة

(١) يوم أجنادين: كان سنة ١٥ هـ بين المسلمين بقيادة عمرو بن العاص والروم بقيادة أرطيون، ولم يكن فيها نصر ولا هزيمة بعد قتال شديد وكثير من القتلى. وأجنادين موضع بالشام من فلسطين من كورة (منطقة) بيت جبرين.

انظر: البداية والنهاية ٥٤/٧ - ٥٥؛ ومراصد الاطلاع ٣٣/١.

(٢) مرج الصفر: المرج: مرجى الدواب، ويوم مرج الصفر كان في سنة ٦١٤ هـ بين المسلمين والإفرنج، حيث غلب الإفرنج ولم يقدر على النجاة منهم إلا القليل من أهل بيisan وما حولها، وقد نهب الإفرنج البلاد من بيisan إلى بانياس، وقد أسروا كثيراً وقتلوا وأحرقوا وأهلكوا. (مرج الصفر) ناحية بدمشق.

انظر: مختار الصحاح ص ٦٢٠؛ والكامل ٣١٤/٩ - ٣١٥؛ ومراصد الاطلاع ١٢٥٤/٣.

(٣) فحل: موضع بالغور (غور الأردن بالشام بين بيت المقدس ودمشق) وقد وقعت به معركة بين المسلمين، وعليهم: شرحبيل بن حسنة وبين الروم، وعليهم: سقلاب بن مخراق، فنصر الله - سبحانه - المسلمين، وقتلوا من الروم قريباً من ثمانين ألفاً، وكانت سنة ١٣ هـ.

انظر: مراصد الاطلاع ١٠١٨/٣ و ١٠٠٤/٢؛ والبداية والنهاية ٢٥/٧.
في ث و ط زيادة (ويوم اليرموك).

(٤) يوم الحرة: كان سنة ٦٣ هـ بين أهل المدينة وعليهم عبد الله بن حنظلة الغسيل بن أبي عامر وبين أهل الشام وعليهم مسلم (مسرف) بن عقبة، وقد هزم أهل المدينة واستباحها ثلاثة أيام ينهبها الجندي، وقتل من أهل المدينة عشرة آلاف وسبعمائة وقيل أنه: حبلت ألف امرأة في تلك الأيام من غير زوج.

انظر: تاريخ الأمم والملوك ٤٨٠/٥ - ٤٩٦؛ والبداية والنهاية ٢١٧/٨ - ٢٢١.

(٥) مرج راهط: بناحية دمشق، وهو أشهر المروج في الشعر، وراهط اسم رجل من قصاعة، وقد كان به المعركة بين أنصار ابن الزبير بقيادة الضحاك بن قيس، وبين مروان بن الحكم انتصر فيها مروان وقتل الضحاك. وذلك سنة ٦٤ هـ.

انظر: تاريخ الأمم والملوك ٥٣٥/٥ - ٥٤٠؛ ومعجم البلدان ٢١/٣ و ٢١/٥.

ابن^(١) المهلب^(٢)، وفتنة ابن الأشعث^(٣)، القراء مع الحجاج^(٤)،
وحرب مصعب بن الزبير^(٥) مع المختار بن أبي عبيد^(٦)، وفتنة

(١) جاءت في أوك: (بن) والصواب إثبات الألف كما في ط.

(٢) وقد كانت بين يزيد بن المهلب ويزيد بن عبد الملك حيث إن يزيد قد حبس بأمر عمر بن عبد العزيز ويقي فيه حتى هرب منه في مرض عمر، فجمع أنصاره وهجم على البصرة فاستولى عليها ثم تقابل مع جيش يزيد بن عبد الملك بقيادة مسلمة بن عبد الملك فهزم ابن المهلب وقتل وانصرف أخوه المفضل ومن معه إلى واسط ثم إلى كرمان. وكان ذلك سنة ١٠٢ هـ فطلبهم مسلمة وأسرهم وقتل المفضل وبعث برأسه إلى يزيد بدمشق.

انظر: الكامل ٤/١٥٧ - ١٧٥.

(٣) في أوك سقطت الألف من (ابن).

ابن الأشعث: هو عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث، ولاه الحجاج أمراً للجيش الذي وجهه إلى رتيل ملك الترك فانتصر عليه وصالحه ثم بايعه جنده بالولاية العامة وخلع الحجاج ثم عبد الملك بن مروان ثم استولى على البصرة وقاتلته الحجاج طويلاً فهزمه الحجاج ففر إلى رتيل فأكرمه ثم غدر به وقتلها وأرسل رأسه إلى الحجاج فطفيه به في العراق ثم بالشام ثم بمصر سنة ٨٥ هـ.

انظر: البداية والنهاية ٩/٣١ - ٥٤.

(٤) وقد كانت سنة ٨٢ هـ وهي تابعة لفتنة ابن الأشعث، وبقيادته، في مكان يقال له، الزاوية وأوشك القراء على هزيمته ثم انتصر الحجاج وقتل جمعاً كبيراً في القراء وانصرف ابن الأشعث إلى الكوفة.

انظر: تاريخ الأمم والمملوک ٦/٣٤٢ - ٣٤٣.

(٥) مصعب بن الزبير، هو ابن العوام القرشي الأسدية، أمير العراقيين أبو عيسى وأبو عبد الله. كان فارساً شجاعاً، جميلاً وسيماً، سفاكاً للدماء، وقتل سنة ٧٢ هـ وله ٤٠ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٤/١٤٠ - ١٤٣.

(٦) وكانت سنة ٧٦ هـ بعدما استولى المختار على الكوفة سار إليه مصعب فتقابلاً فهزم المختار وكان ذلك بحوراء ثم تحصن بالقصر ثم خرج فقاتل حتى قتل. ثم قتل مصعب جميع أنصاره صبراً تبعاً لرضا العامة.

انظر: تاريخ الأمم والمملوک ٦/٩٣ - ١١٦.

المنصور^(١) مع محمد بن عبد الله بن حسن بن حسن^(٢) بالمدينة، ومع أخيه إبراهيم^(٣) بالبصرة، ومثل جسر أبي عبيد^(٤)، ويوم اليرموك^(٥) ويوم

(١) المنصور: هو عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي العبسي - أمه سلامة البربرية ولد سنة ٩٥ هـ وضرب في الأفاق ورأى البلاد وطلب العلم، كان يسمى قبل الخلافة (عبد الله الطويل) وبعدها: أبو الدواين، مات سنة ١٥٨ هـ ودفن قريباً من مكة، ولد ٦٤ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٧/٨٣ - ٨٩؛ وفوات الوفيات ٢/٢١٦ - ٢١٧.

(٢) في ك و ط (حسين).

محمد بن عبد الله بن حسن: هو ابن علي بن أبي طالب خرج بالمدينة وقاتلته العياضون فهم أول الأمر ثم تفرق عن أصحابه فقتل بالمدينة سنة ١٤٥ هـ وأرسل رأسه إلى المنصور.
انظر: الكامل ٥/٢ - ١١.

(٣) في جميع النسخ (محمد بن إبراهيم) والصواب (إبراهيم) كما في كتب التاريخ.
إبراهيم: هو ابن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب. اختفى من المنصور خمس سنين ثم ظهر بالبصرة سنة ١٤٥ هـ ثم قتل بعد هزيمة جنده على يد حميد بن قحطبة سنة ١٤٥ هـ بالكوفة وله ٤٨ سنة.

انظر: الكامل ٥/١٥ - ١٩.

(٤) في ط (أبي عبيدة) ببناء مربوطة.

أبو عبيدة: هو ابن مسعود بن عمرو بن عمير بن عوف.. الثقفي، والد المختار وصفية امرأة ابن عمر، أسلم في عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - واستعمله عمر سنة ١٣ هـ فسيره في جيش كثيف فيهم جماعة من أهل بدر، وإليه ينسب الجسر...، وإنما نسب إليه لأنه كان أمير الجيش في الواقعة التي كانت عند الجسر فقتل أبو عبيدة ذلك اليوم شهيداً، وكانت الواقعة بين الحيرة والقادسية، وتعرف الواقعة - أيضاً - بيوم قس الناطف، ويوم المروحة، وكان أمير الفرس مراد نشاه بن بهمن، واستشهد معه من الناس ألف وثمانمائة...، وكان المسلمين قد قطعوا جسراً هناك، فلما انهزموا رأوا الجسر مقطوعاً... وحمى المشي بن جارثة الشيباني الناس حتى نصب الجسر فغير من سلم عليه.

انظر: أسد الغابة ٥/٢٠٥.

(٥) سقطت (ويوم اليرموك) من ك و ط.

=

القادسية^(١)، ولا يعرفون أن المسلمين فتحوا قبرص، ولا غزوا^(٢)
القسطنطينية مرتين : مرة في زمن معاوية ومرة في زمنبني مروان^(٣).

وكذلك الفتنة التي كانت بين المسلمين. لا^(٤) بل أكثر العامة
لم يسمعوا بأبي مسلم^(٥) صاحب الدعوة^(٦)، وبعبد الله بن علي بن

يوم اليرموك : وكان سنة ١٣ هـ. وكان عدد المسلمين ستة وأربعين ألفاً و كانوا بقيادة
عدة أمراء ثم أمروا عليهم خالد بن الوليد وكان الروم بقيادة باهان وانتصر المسلمين
فيها نصراً عظيماً، وأصيب من الروم مائة وعشرين ألفاً ومن المسلمين ثلاثة آلاف.
انظر: تاريخ الأمم والمملوک ٣٩٤/٣ - ٤٠٦.

(١) في ك و ط زيادة (بل وحربهم مع أهل الردة، مع أتباع طليحة الأسدى)، ووفد
براحة، ومثل حديقة الموت، مع أتباع مسلمة الكذاب).

يوم القادسية : وكان سنة ١٤ هـ بين المسلمين بقيادة سعد بن أبي وقاص والفرس
بقيادة رستم وقد قتل رستم بعد ثلاثة أيام من القتال وهزم الجيش الفارسي شر
هزيمة.

انظر: الكامل ٣٣٧ - ٣٠٩ .

(٢) في ك و ط (حاصروا).

(٣) بنو مروان: نسبة إلى مروان بن الحكم بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس بن
عبد مناف.

انظر: جمهرة أنساب العرب ص ٨٧.

(٤) محيت (لا) من أ.

(٥) أبو مسلم: هو عبد الرحمن بن مسلم الخرساني، صاحب الدعوة العباسية، وهو شر
من الحجاج، وفي آخر أمره قتله أبو جعفر المنصور سنة ١٣٧ هـ.

انظر: وفيات الأعيان ١٤٥/٣ - ١٥٤؛ ولسان الميزان ٤٣٦/٣ - ٤٣٧؛ وشذرات
الذهب ٢٠٥/١.

(٦) أبي: الدعوة إلى ولادة رجل منبني هاشم هو إبراهيم الإمام ثم عبد الله السفاح أخيه
إلى أن وصلت إليهم الخلافة.

انظر: وفيات الأعيان ١٤٧/٣.

عبد الله بن عباس^(١)، وما جرى لهما من الحروب مع عساكر مروان^(٢) آخر خلفاء بني أمية، ولم يسمعوا – أيضاً – بدخول عبد الرحمن بن هشام^(٣) إلى الأندلس وما جرى له فيها، ولا بالفتنة التي بين أبني الرشيد^(٤)، الأمين^(٥).

(١) عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس: هو ابن عبد المطلب، عم المنصور والسفاح، أحد دهاء الأرض، وكان من الشجعان الأبطال، سجنه المنصور في بيت أساسه ملح فسقط عليه ومات سنة ١٤٧هـ.

انظر: فوات الوفيات ١٩٢/٢.

(٢) في ك و ط زيادة (ابن محمد).

مروان: هو ابن محمد، آخر خلفاء بني أمية، الملقب الحمار والجعدي، نسبة إلى مؤدبه الجعد بن درهم ولد سنة ٧٢هـ، واشتهر بالفروسية والإقدام والدهاء، ومات سنة ١٣٢هـ وله ٦٢ سنة.

انظر: فوات الوفيات: ١٢٧/٤ – ١٢٨/٤.

(٣) عبد الرحمن: هو ابن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان الأموي، الداخل إلى الأندلس. كان يخطب (يعلن الخصوص) للمنصور أعواماً ثم ترك الخطبة ولم يتعرض لبني العباس ولم يتعرضوا له، وكان من أهل العلم على سيرة جميلة من العدل في قضاياه. مات سنة ١٧٢هـ.

انظر: فوات الوفيات ٣٠٢/٢ – ٣٠٣.

(٤) الرشيد: هو هارون بن محمد بن المنصور – أبي جعفر بن عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس الهاشمي العاسي، كان من أئل الخلفاء وأحش الملوك ذا حج وجihad وغزو وشجاعة ورأي، وأمه خيزران أم ولد، مات سنة ١٩٣هـ وله ٤٥ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٢٨٦/٩ – ٢٩٥.

(٥) الأمين: هو محمد الأمين بن هارون الرشيد بن المهدى، كان ولی العهد بعد أبيه، وكان من أحسن الشباب صورة ذا قوة مفرطة وبطش وشجاعة وفصاحة وأدب وبلاعة ولكنـه كان سبيلاً الرأى كثير التبذير أرعن، خلع ثم أسر وقتل صبراً سنة ١٩٩هـ وله ٢٧ سنة.

انظر: فوات الوفيات ٤٦/٤ – ٤٨.

والمؤمنون^(١). مع أن هذه الأمور هي متواترة عند أهل العلم بالسير وأخبار الناس والتواريХ.

وظهور هذه الآيات، التي هي دلائل النبوة وأعلامها، مشهورة بين الأمة عامتها وخاصتها في كل زمان أعظم من ظهور هذه الأخبار المتواترة، فهي أحق أن تجعل متواترة من هذه، ونقلة هذه الآيات من الخاصة^(٢): أهل العلم، وكتب الحديث والتفسير والمغازي والسير، وكتب الأصول والفقه، التي توجد^(٣) فيها هذه الأخبار أصح نقلًا باتفاق أهل العقل والعلم من كتب التواريХ المرسلة، فإن تلك كثير من أخبارها منقطع الإسناد^(٤)، وفيها^(٥) من الأكاذيب ما لا يحصيه إلّا الله، وإن كان أصل القصة قد يكون متواترًا، وهذه الآيات المشهورة في الأمة كثير من أجناسها متواتر عند أهل العلم^(٦)، وكثير من آحادها متواتر عند الخاصة^(٧).

(١) المؤمنون: هو عبد الله بن هارون، أمير المؤمنين أبو العباس، ولد سنة ١٧٠ هـ وتوفي سنة ٢١٨ هـقرأ العلم في صغره وسمع الحديث وبرع في الفقه والعربية وأيام الناس، ولماكبرعني بعلوم الأوائل ومهر في الفلسفة فجَرَه ذلك إلى القول بخلق القرآن، وكان من رجالبني العباس حزماً وعزماً وعلماً وحلماً ورأياً ودهاء وشجاعة وسؤداً وسماحة.

انظر: فوات الوفيات ١٣٥ / ٢ - ١٣٩ .

(٢) في ط (خاصة).

(٣) في ك (يوجد).

(٤) منقطع الإسناد: هو ما لم يتصل إسناده على أي وجه كان انقطاعه.
انظر: تدريب الراوي ٢٠٧ / ١ .

(٥) سقطت الواو من ط.

(٦) في ك و ط (العامة).

(٧) في ك (عند الخاصة: أهل العلم) وفي ط (خاصة أهل العلم).

بل وكثير من^(١) الفقهاء والمتكلمين أو أكثرهم لا يعرفون عدد مغازي رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – التي قاتل فيها أعداءه، وهي وقائع مشهورة، كل منها متواتر تواتراً ظاهراً عند أهل العلم، مثل يوم بدر، ويوم أحد، ويوم الخندق، وغزوة بنى المصطلق^(٢)، وغزوة خيبر، وفتح مكة، ويوم حنين، وحصار الطائف^(٣).

فكثير من أهل العلم فضلاً عن العامة، وإن كانوا سمعوا بهذه الأسماء أو بعضها، فلا يعرفون أيها كان^(٤) قبل الآخر؟ ولا يعرفون بأي بقعة كانت تلك الغزاة؟ بل ولا يعرفون من كان العدو فيها؟ ولا كيف كانت؟ بل أكثر العامة لا يميزون بين بدر وحنين، بل يقول قائلهم: يوم بدر وحنين، ويظنون أن ذلك يوم واحد، وأنها غزاة واحدة، ولا يعرفون أنهما غزاتان، بينما نحو ست سنين، كانت بدر في السنة الثانية من

(١) في ك (بل كثير من الفقهاء) وفي ط (بل الفقهاء والمتكلمون).

(٢) غزوة بنى المصطلق: وهي بين المسلمين بقيادة رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وبين بنى المصطلق بقيادة الحارث بن ضرار أبو جويرية بنت الحارث – رضي الله عنها – وذلك عند ماء لهم يقال له: المريسيع من ناحية قديد على الساحل، وهزم الله بنى المصطلق، وكان ذلك سنة ٦٥ هـ.

انظر: السيرة لابن هشام ٣٠٢/٣.

بنو المصطلق: هذه النسبة إلى المصطلق واسمها جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر، بطن من خزاعة.
انظر: اللباب ٢١٩/٣ – ٢٢٠.

(٣) حصار الطائف كان في شوال سنة ٨ هـ وكانت بعد غزوة حنين، واستمر بضعاً وعشرين ليلة ثم انصرف المسلمون عنهم، ولم يؤذن فيهم (أي بالقتال) فقدم رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – المدينة فجاءه وفدهم في رمضان فأسلموا.
انظر: السيرة لابن كثير ٦٥٢/٣ – ٦٦٣.

(٤) في ك (أنها) بالنون بدلاً من الياء، وفيها وفي ط (كانت) بالتاء.

الهجرة، وكانت حنين في السنة الثامنة بعد فتح مكة، وأن بدرًا^(١): مكان بين مكة والمدينة، شامي مكة، ويمني المدينة^(٢)، وحنين: واد قريب من الطائف شرقي مكة^(٣)، وإنما قرن بينهما في الإسم، لأن الله أنزل فيهما^(٤) الملائكة، وأيد بها^(٥) نبيه والمؤمنين، حتى غلبو عدوهم، مع قوة العدو في بدر، ومع هزيمة أكثر المسلمين أولاً بحنين، وأمن^(٦) الله بذلك في كتابه في قوله:

﴿وَلَقَدْ نَصَرْتُكُمْ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذْلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشَكُّرُونَ﴾^(٧).

وفي قوله:

﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَا عَجَّبْتُمْ كَثُرَّكُمْ فَلَمْ تُفْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا
وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ إِيمَارَحْبَتْ ثُمَّ وَلَيَسْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴿٨﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ
سِكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودَ الْمَرْوَهَ كَا...﴾^(٨).

حتى بعض أكابر أئمة الفتايا المشهورين، قال له صاحبه - لما أنكر عليه طلب علم السير - : «تسكت، وإلا سألك قدام الناس أيهما كانت قبل، بدر أو أحد، فإني أعلم أنك لا تعلمه»^(٩). مع أنه من المتواتر الذي لا يستريب فيه من له أدنى^(١٠) معرفة بالأخبار، أن أحداً

- ١ - التواتر العام
- ٢ - والتواتر الخاص طريقة
قطبيان للعلم
بالنبوة

(١) في أ (بدر) والصواب النصب.

(٢) معجم البلدان ١/٣٥٧.

(٣) المصدر السابق ٢/٣١٣.

(٤) في ط (فيها).

(٥) في أ (بهم).

(٦) أمن: أنعم. انظر: ترتيب القاموس ٤/٢٨٨.

(٧) سورة آل عمران: الآية ١٢٣.

(٨) سورة التوبة: الآيات ٢٥، ٢٦.

(٩) في ك و ط (لا تعلم ذلك).

(١٠) سقطت (أدنى) من أ.

كانت بعد بدر، وفي بدر انتصر المسلمون على الكفار، ويوم أحد استظهر الكفار. بل وكثير من علماء المسلمين الأكابر: لا يعلمون ما هو متواتر عند أهل الكتاب، بل وعند غيرهم من علماء المسلمين، مثل: خراب بيت المقدس مرتين، ومجيء بخت نصر إلى بيت المقدس^(١)، والله – سبحانه – قد^(٢) ذكر في القرآن المرتين، فقال:

﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلَمْ
عُلُوًّا كَبِيرًا ﴾١ فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعْدُ أُولَئِمَّا بَعْثَانَ عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَئِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاهُوكُمْ
خِلْلَالَ الدِّيَارِ ﴾٤﴾ وَكَانَ وَعْدَهُمْ قَعُولًا ﴾٥﴾ ٥ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ ﴾٦﴾ عَلَيْهِمْ
وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ وَجَعْلَنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴾٧﴾ ٧ إِنَّ أَحْسَنَتُمْ أَحْسَنْتُمْ
لِأَنَّفْسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيُسْعَوْا وُجُوهُكُمْ وَلَيَدْخُلُوا
الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةً وَلِيُسْتَرِّوْا مَا عَلَوْا تَنْتَهِيَّا ﴾٨﴾ . ٨

(١) في ك و ط زيادة (أولاً).

(٢) سقطت (قد) من ك و ط.

(٤) أي: طافوا وسط البيوت يروحون ويغدون للتفتيش عنكم، واستصالحكم بالقتل والسلب والنهب، لا يخافون من أحد.

انظر: صفة التفاسير ١٥٢ / ١٥.

(٥) أي كان ذلك التسلط والانتقام جزماً حتمياً لا يقبل التفص والتبديل.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٦) الكراة: الدولة والغلبة.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٧) أكثر نفيراً: أكثر عدداً ورجالاً من عدوكم ل تستعيدوا قوتكم وتبنيوا دولتكم.

انظر: المصدر السابق ١٥٣ / ١٥.

(٨) أي: ليدمروا ويهلكوا ما غلبو عليه تدميراً.

انظر: المصدر والموضع السابق.

سورة الإسراء: الآيات ٤ - ٧.

وكانت الأولى بعد سليمان، وكانت الثانية بعد زكريا ويحيى وال المسيح، لما قتلوا يحيى بن زكريا، الذي يسميه أهل الكتاب يوحنا المعمداني^(١).

وكثر من المذكورين بالعلم يظن أن (بخت نصر) هو الذي قدم الشام لـما قُتل يحيى بن زكريا^(٢)، وهذا عند أهل العلم من أهل الكتاب وعند من له خبرة من علماء المسلمين: باطل. والمتواتر: أن (بخت نصر) هو الذي قدم في المرة الأولى^(٣). وكذلك كون شعيب – النبي – كان حمو^(٤) موسى – عليه السلام – كما تقوله طائفة من الجهال^(٥)، والمتواتر عند أهل الكتاب، وعند^(٦) المسلمين من الصحابة والتابعين، وغيرهم، خلاف ذلك^(٧)، وعند النصارى من أخبارهم وأخبار علمائهم وملوكيهم، المتواترة * ما لا يعرفه المسلمون واليهود، وعند

(١) في ط (المعمدان).

انظر: قاموس الكتاب المقدس (عندهم) ١١٠٦ - ١١٠٨ .

(٢) انظر: جامع البيان ٢١/١٥ - ٢٢ .

(٣) انظر: تاريخ الأمم والملوك ٥٣٨/١ ؛ ومروج الذهب ٢٢٨/١ ؛ والكامل ١٤٧/١ - ١٥١ ؛ والبداية والنهاية ٣٤/٢ - ٣٩ .

(٤) الحمو: كل من كان من قبل أحد الزوجين كالأخ والأب.
انظر: مختار الصحاح ص ١٥٣ .

(٥) ورد هذا في رواية ابن أبي حاتم عن مالك بن أنس: أنه بلغه أن شعيباً – عليه السلام – هو الذي قص على موسى القصص.
انظر: الدر المثور ٥/١٢٦ .

بين الشيخ المؤلف – رحمه الله – في أول هذا الكتاب (١) ٢٨٧ - ٢٨٨ ط المدني) أن هذا القول غلط عند علماء المسلمين، مثل: ابن عباس والحسن البصري وابن جريج وغيرهم... ولم يثبت ذلك عن أحد من الصحابة والتابعين.
في ك و ط زيادة (علماء).

(٧) جاء عن الحسن أنه قال: «يقول ناس أنه شعيب وليس بشعيب ولكن سيد الماء يومئذ. وقيل: كان أثرون ابن أخي شعيب – عليه السلام – وقيل: اسمه يثربى، =

ال المسلمين من أخبار علمائهم وملوكيهم المتواترة *^(١) ما لا يعرفه أكثر الأئمَّة.

بل عند كل طائفة من المسلمين من أخبار شيوخهم وأمرائهم وببلادهم المتواترة ما لم تسمع من^(٢) غيرهم، وليس هذا بمتزلاً من ادعى خبراً لم يكن يُعرف في الذين شاهدوا تلك القضية، كما لو ادعى مدع أن النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حجَّ بعد الهجرة أكثر من حجَّة، وأنه كان يصوم شهر رمضان بمكَّة، وأنه كان بمكانة أذان، أو أنه كان في عساكره وعساكر خلفائه دبادب وبوقات^(٣). أو أنه كان يؤذن للعديدين، أو^(٤) كان يخطب للعديدين قبل الصلاة، أو أنه كان يصلِّي بالمدينة أكثر من عيد. أو أنه كان يصلِّي في السفر أربعاءً، أو أنه صَلَّى بمنى صلاة عيد النحر. أو أنه نصَّ على علي بن أبي طالب - رضي الله عنه^(٥) - أو غيره بالخلافة نصاً ظاهراً مشهوراً. أو أنه عزل أبا بكر عن الإمارة في الحجَّة وولى علياً، أو أنه صَلَّى^(٦) في مرض موتِه غير أبي بكر، ونحو ذلك من الأخبار التي يُعرف أنها كذب باطل^(٧)، لتواتر

=
وقيل: يثرب. وقيل: كانت صاحبة موسى: صفيراً بنت يثرون، وقيل: صفورة بنت رعاوين، وقيل: هو يثرون كاهن مدین. والكافن: الحبر.
انظر: الدر المتنور ١٢٦/٥.

(١) ما بين النجمتين سقط من أ وقد أثبتناه من ك و ط.

(٢) في ك و ط (يسمع به).

(٣) دبادب: جمع دبادب وهو الطبل. والبوقات: جمع بوق: وهو الذي ينفخ فيه ويُزمر، وهو قد يُسمَّى شبه منقار الطائر متوي الخرق.

انظر: اللسان ١/٣٧٢، مادة دبب و ١٠/٣١، مادة بوق، والمصباح المنير ص ٦٦.

(٤) في ط زيادة (أنه).

(٥) ليس في أ الجملة الدعائية.

(٦) في ك و ط زيادة (بهم).

(٧) في ك و ط (وباطل) بالعلف.

نقضها، ولأنها لو كانت صحيحة لكان مما تتوفر الهمم والدوعي على نقله واشتهاره، ومع أنه لم يكن له ذكر في الزمن المتقدم.

وكذلك ما ينقله كثير من أهل الجهل، مثل ما يجعلونه من معجزات الرسول أو غيره، ولا يوجد منقولاً عند أهل العلم بأحواله، بل يكذبون ناقله، مثل قول كثير من العامة أن الغمام كان يظلle دائمًا، فهذا لا يوجد في شيء من كتب المسلمين، المعروفة عند علمائهم، ولا نقله عالم من علمائهم، بل هو كذب عندهم، وإن كان كثير^(١) من الناس ينقله^(٢)، وإنما نقل أن الغمام أظلته لما كان صغيراً، فقدم مع عمه إلى الشام تاجراً، ورأاه بحيرا الراهب^(٣) – ومع هذا – فهذا لا يجرم بصحته، وكذلك ما ينقله بعضهم من أنه كان إذا وطىء أثر قدمه في الحجر، وفي الرمل لم يكن يؤثر، فهذا لم ينقله أهل العلم بأحواله، ولا واحد منهم بل هو كذب عليه.

وكذلك ما ينقله طائفة من الناس، من كثرة القتل بحربيه، أو المغازى^(٤) الكثيرة الذي^(٥) يذكر مثلها صاحب الكتاب الذي سماه

(١) في أ (كثيراً).

(٢) في ط (بنقله).

(٣) انظر: السيرة لابن هشام ١٩١ / ١ - ١٩٣؛ والدلائل لابن نعيم ١١٧ - ٢١١؛ وللبيهقي ٢٤ / ٢ - ٢٥؛ وطبقات ابن سعد ١ / ١٣٠ من طريق الواقدي وهو متروك كما في التهذيب ٣٦٣ / ٩ - ٣٦٨ عند أكثر العلماء وروي عن مصعب الزبيري توثيقه وكذلك عن ابن نمير وأبي عبيد.

(٤) في ط (والمغازى) بالعاطف.

(٥) في ث و ط (التي).

بـ (نجلات الأنوار) ويقال له البكري^(١)، فهذه^(٢) لـ مَا كان أكثرها لا يوجد في كتب المسلمين المعروفة، ولا نقلها علماؤهم، بل قد تواتر ما يخالفها، كانت كذباً ظاهراً عند أهل العلم بأحواله، وإن كان كثير^(٣) من الناس الجهل بأحواله قد يصدق بها.

ومثل ما ينقله طائفـة^(٤)، أنه كان في غزوة^(٥) خير، نصب علي بن أبي طالب يده ليمر الجيش عليها، وأن البغلة مرت عليها، فقال^(٦): قطع الله نسلك) فانقطع نسلها. وهذا ليس في شيء من كتب أهل العلم بأحواله، ولا نقل ذلك واحد منهم، وإنما ينقل ذلك من هو معروف بالكذب، أو جاهل، ولهذا كان هذا من الكذب الذي يقطع بكذبه علماء المسلمين، ويعلمون أنه تواتر نقشه، وأنه لم يكن في غزوة خير بغلة واحدة، ولم يكن بالمدينة ولا بمكة^(٧) بغلة إلا بغلته التي أهداها له (المقوس) النصراني ، ملك مصر والإسكندرية ، وإنما أهداها له بعد فتح خير، لـ مَا كتب النبي – صلى الله عليه وسلم – إلى

(١) البكري هذا: لعله أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز بن محمد البكري، من أهل شططيس، وسكن قربطة، وقد أجاز له أبو عمر بن عبد البر الحافظ وغيره، وتوفي سنة ٤٨٧ هـ وقد جمع كتاباً في أعمال نبوا نبينا – عليه الصلاة والسلام – أخذه الناس عنه فلعله ما أشار إليه الشيخ المؤلف، والأمر يحتاج إلى مزيد بحث.
انظر: كتاب الصلة ١ / ٢٧٧ – ٢٧٨، لأبي القاسم خلف بن عبد الملك المعروف بابن بشكوال – ٥٧٨ هـ مكتب نشر الثقافة الإسلامية، القاهرة ١٣٧٤ هـ = ١٩٥٥ م.

(٢) في ط (فهذا).

(٣) في أ (كثيراً) بالنصب.

(٤) في ك و ط زيادة (من الناس).

(٥) في ك و ط (غزاة).

(٦) في ك و ط زيادة (لهما).

(٧) في ك و ط تقدم ذكر مكة على المدينة.

ملوك الطوائف، يدعوهم إلى الإسلام، وهو إنما أرسل إلى ملوك الطوائف، بعد الحديبية وخبير، لما رجع من خير، ويعلمون أن البغة لم تزل مقطوعة النسل، لم يكن لها نسل قط.

وكذلك ما نقله بعض الكذابين، من أن طائفة من أهل البيت سُبوا، فأركبوا^(١) جملاً فنبت لها سنامان، وأنها (البخاتي)، فهذا مما اتفق أهل المعرفة بالأخبار^(٢) على أنه كذب، لم يسب المسلمين – قط – في وقت من الأوقات – أحداً من أهل بيت النبي – صلى الله عليه وسلم –، لا في خلافة بنى أمية، ولا في خلافة بنى العباس، والجمال البخاتي ما زالت هكذا، لم يتجدد لها السنام في الإسلام كما قال النبي^(٤) – صلى الله عليه وسلم –، لما ذكر ما يحدث^(٥) النساء بعده، قال: «على رؤوسهن كأسنمة البحت»^(٦).

وكذلك ما نقله طائفة من أهل العلم، من أن الشمس ردت، لما فاتت علياً صلاة العصر، لكون النبي – صلى الله عليه وسلم – نام في حجره^(٧)، وجعل بعضهم هذا من المعجزات، وليس هذا الحديث في شيء من كتب المسلمين، التي يعتمدون على ما فيها من المنقولات،

(١) في ك و ط (واركبوا) بالواو.

(٢) في ك و ط زيادة (عنه).

(٣) في ك و ط زيادة الواو.

(٤) لم ترد كلمة (النبي) في ك ولا ط.

(٥) في ك و ط (تحدث) بالتاء في أوله.

(٦) رواه مسلم، كتاب اللباس والزينة، باب النساء الكاسيات العاريات . . . ، ١٦٨٠/٣، (٢١٢٨)، وكتاب الجنة . . . ، باب النار . . . ، ٢١٩٢/٤، (٢١٢٨). وأحمد في

المستند ٢٢٣/٢ و ٣٥٥.

(٧) تأخرت الجملة الدعائية في ط بعد جملة (نام في حجره).

لا الصحاح ولا المساند^(١)، (٢) ولا المغازي والسير^(٣) ولا غير ذلك، بل بين أهل العلم بال الحديث أن هذا كذب، وليس له إسناد واحد صحيح متصل، بل غايته: أن يُروى عنمن لا يُعرف صدقه، ولم يره إلاً هو، مع توفر الهمم والدواعي على نقله، فعلموا أنه كذب، وهذا باب واسع يبين أن علماء المسلمين يميزون^(٤) المنقولات بين الصدق والكذب، فيردون الكذب وإن كان فيه من فضائل نبيهم وأعلامه، وفضائل أصحابه وأئمته ما هو عظيم، ويقبلون الصدق^(٥) وإن كان فيه شبهة^(٦) أشكال، وقد يحتاج به المنازعون لهم.

وكان عبد الرحمن بن مهدي، يقول: «أهل العلم يكتبون ما لهم وما عليهم، وأهل الأهواء لا يكتبون إلاً ما لهم^(٧)». ومن ذلك مغازي حمزة^(٨) الشائعة بين كثير من جهال الترك وغيرهم^(٩)، لا يوجد في شيء من كتب العلم، بل قد تواتر عند أهل العلم أن حمزة لم يشهد غزوة إلا

(١) في ط (المسانيد).

(٢) في ك و ط زيادة (ولا التفسير).

(٣) في ط (ولا السير).

(٤) في ط زيادة (في).

(٥) سقطت (الصدق) من ك.

(٦) في ك و ط (وأشكال).

(٧) راجعت ما تيسر من مضان وجود هذا النص فلم أثر عليه.

(٨) حمزة: المقصود هو حمزة بن عبد المطلب بن هشام، عم رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وأحده في الرضاعة، أبو يعلى، وهو أسن من رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بستين، وهو سيد الشهداء، أسلم في السنة الثانية منبعث واستشهد في أحد يوم السبت ١٥/١٠ هـ وله ٥٧ سنة.

انظر: أسد الغابة ١/٥٢٨ - ٥٣١.

(٩) في ط (من جهال الناس).

غزوة بدر، ثم غزوة أحد، وقتل يوم أحد شهيداً، قتله وحشى بن حرب^(١) وهذا متواتر عند أهل العلم، وما كان من هذه الآيات^(٢) في الصحاح، بل وكثير مما لم يخرجه البخاري ومسلم، فهذه عامتها مما يقطع أهل العلم بالحديث بصحتها، ويتيقنون^(٣) ذلك، وهذا عندهم مستفيض متواتر، وإن كان بعض ذلك قد^(٤) لا يتواتر ويستفيض عند غيرهم، فإن الأخبار قد تتواتر وتستفيض عند قوم دون قوم، بحسب عنایتهم وبها وطلبهم لها، وعلمهم بمن أخبر بها وصفاتهم ومقاديرهم، وما دل من الدلائل على صدقهم، وأهل العلم بحديث النبي – صلى الله عليه وسلم –^(٥) وأفعاله وسيرته، وأسباب نزول القرآن ومعانيه وغير ذلك، لهم بهذا من العلم وعندهم به من اليقين ما لا يوجد مثله لغيرهم، كما أن أصحاب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وأبي حنيفة وداود وغيرهم عند كل طائفة من أقوال متبعهم ونصوصه وأخباره ما يقطعون به، وإن كان غيرهم لا يعلم^(٦) ذلك.

والأطباء عندهم من كلام أبقراط، وجاليوس، ومحمد بن

(١) وَحْشى بن حرب: هو الحبشي، من سودان مكة، مولىبني نوفل، قدم على الرسول – صلى الله عليه وسلم – مع وفد الطائف مسلماً، وأمره – صلى الله عليه وسلم – كماروي – أن يغيب وجهه عنه، وشارك في قتل مسلمة، ويكتنى: أباأسامة أو أبا حرب، وشهد اليموك ثم سكن حمص ومات بها في خلافة عثمان – رضي الله عنهما – .

انظر: أسد الغابة ٤/٦٦٤ – ٦٦٢؛ والإصابة ٣/٦٣١.

(٢) في لـ و ط زياـدة (والمعجزات).

(٣) في لـ و ط (ويشتون).

(٤) سقطت (قد) من أـ.

(٥) في لـ و ط زياـدة (أقواله).

(٦) في لـ و ط (يعرف).

ذكر يا^(١)، وأمثالهم ما يقطعون به، وغيرهم لا يعلم ذلك. وأهل الهيئة^(٢) عندهم من كلام بطليموس، والرصد الممتحن المأموني^(٣)، وثابت بن قرة، وأبي الحسين الصوفي^(٤)، ما يعلموه هم^(٥)، وغيرهم لا يعلم ذلك، بحيث يجزم هؤلاء وهؤلاء بكثير من مذاهب أهل الطب والحساب وتجارب الأطباء وأرصداء أهل الحساب. وغيرهم لا يعلم ذلك.

وعند أهل الكتاب: كاليهود، من أخبار هلال وسمابي^(٦) وغيرهما

(١) محمد بن زكريا: هو الرازى، أبو بكر، طبيب حكيم كىماوى، ولد بالري، ونشأ بها، ثم اشتغل بعلم الإكسير، وكان في بده أمره صائغاً، وكان يعني ويضرب بالعود، ثم اشتغل بالعلوم العقلية والأدبية، وتولى رئاسة المدارستان (المستشفى) العضدي في بغداد، وعمي في آخر عمره وتوفي ببغداد سنة ٣١١هـ.
انظر: البداية والنهاية ١٤٩/١١؛ وشذرات الذهب ٢٦٣/٢.

(٢) أى: أهل العلوم الفلكية والمصائية.

(٣) الرصد... المأموني: هو اسم للعمل الذي أمر به الخليفة المأمون بعد ترجمة كتاب الماجستي لبطليموس فقد أمر باتخاذ الآلات للرصد بها في الشمامسة ببغداد، وجل قاسيون بدمشق، سنة ٢٦٤هـ وهي تسع آلات، وقد جمع المأمون علماء الفلك وطلب إليهم العمل على تشيد هذه المراصد، ولما توفي توافدوا عن العمل، وسجلا ما توصلوا إليه وسموه (الرصد المأموني) وكان كثير العلماء يحيى بن أبي منصور ومعه ثلاثة آخرون.

انظر: دائرة معارف وجدى ٤٨٤/٧ - ٤٨٥.

(٤) الصوفي: هو عبد الرحمن بن عمر بن سهل الصوفي الرازى، عالم بالفلك، من أهل الري، له كتاب الكواكب الثابتة، وهو مطبوع، مات سنة ٣٧٦هـ.

انظر: الأعلام ٣١٩/٣؛ ومعجم المؤلفين ١٦٢/٥؛ والفهرست ص ٣٩٥.

(٥) سقطت (هم) من ط.

(٦) في ك و ط (وسماي) بدون باء.

حاولت الحصول على ترجمة لهذين الرجلين فلم أجده شيئاً، سوى ما أورده ابن الماوردي - ٤٥٠هـ في كتابه الأحكام السلطانية ٥٢ دار الكتب العلمية، بيروت =

من شيوخهم ما لا يعلمه غيرهم. وعند النصارى من أخبار الحواريين، ومن أخبار قسطنطين، والمجمع الأول بنيقية والمجمع^(١) الثاني والثالث والرابع والخامس^(٢)، وغير ذلك من مجتمعهم، وأخبارهم، ما يقطع به^(٣) علماؤهم وإن كان غيرهم لا يعلمون ذلك.

وأهل العلم بأيام الإسلام يعلمون من سيرة أبي بكر وعمر وعثمان، ومعاذيمهم كوقعة أجنادين، ومرج الصُّفَر، وغيرهما في خلافة أبي بكر، وكوقعة اليرموك، وخبر أبي عبيدة،^(٤)

= ١٣٩٨هـ = ١٩٧٨م، حيث ذكر شعراً قاله سمّاك اليهودي بشأن بني النضير عندما غزاهم المسلمون، وقد رد عليه حسان - رضي الله عنه - .

(١) في ط (المجتمع).

(٢) المجمع الأول: عقد بعد موت بولس السيمساطي، وكان معاصرًا لملك الروم (فلودس قيسار بن أووس) وكان سنة ٣٢٥م.

والمجمع الثاني: كان بعد ثمان وخمسين سنة من المجمع الأول في القسطنطينية سنة ٣٨١م.

والمجمع الثالث: انعقد سنة ٤٣١م، ويعرف بمجمع أفسس الأول.

والمجمع الرابع: يعرف بمجمع أفسس الثاني سنة ٤٤٩م بأمر من الامبراطور (ثار دوسيوس)، وحضره مائة وخمسون أسقفاً، وفيه فسدة الأمانة وظهرت طائفة اليعقوبية.

والمجمع الخامس: انعقد في خلقيدونية سنة ٤٥١م وحضره أساقفة روما وبطريرك الاسكندرية ديسقورس.

انظر: مقدمة د. السقا لكتاب الإعلام بما في دين النصارى من الأوهام ٢٤ - ٢٧ للقرطبي، طبع دار التراث العربي، القاهرة. ومحاضرات في النصرانية ١٢٢ - ١٤١.

(٣) في أسقطت (به) والأصول إثباتها.

(٤) في ك و ط (وجسر أبي عبيدة) ولا ضير في إثبات أحد الأمراء، فإن كان الأول فالمقصود أبو عبيدة عامر بن الجراح - رضي الله عنه - في قتلها أباها - في الله - يوم بدر، أو في قوله - صلى الله عليه وسلم - له: (لكل أمّة أميناً، وأمين هذه الأمة

وهزيمة الفرس^(١)، وفتح مصر، وغير ذلك، مما كان في زمن عمر بن الخطاب، ما يقطعون به وإن كان غيرهم لا يعرفون ذلك.

وكذلك ما كان بعد هؤلاء من سير الملوك، وحوادث الوجود. بل أهل العلم بالرجال، يعلمون من حال آحاد الصحابة والتابعين ومن بعدهم، كعبد الله بن عمر، وابن عباس، وأبي سعيد، وأبي هريرة، وعبد الله بن مسعود، وأنس بن مالك، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وسعيد بن المسيب، والحسن البصري، وعلقمة، والأسود، وغير هؤلاء ما^(٢) لا يعلمه غيرهم.

وأهل العلم بال نحو ، يعلمون من حال سيبويه ، والأخفش ،
والمبَرِّد^(٣) ، والزجاج^(٤) ، والفراء^(٥) ،

أبو عبيدة بن الجراح). أو في نزعه حلقي المغفر (الخوذة) من وجنة رسول الله – صلى الله عليه وسلم – .

انظر: سير أعلام النبلاء ١ / ٨ - ٩؛ وإن كان الأخير، فقد مر بنا ص ٦٣١ / ٦.

(١) في معركة القادسية.

(٢) في ك و ط (مما).

(٣) المبرد: هو محمد بن يزيد بن عبد الأكابر بن عمير بن حسان الأزدي، المعروف بالمبَرِّد، أبو العباس، أديب نحوي لغوي أخباري نسابة، ولد بالبصرة سنة ٢١٠ هـ وتوفي ببغداد سنة ٢٨٥ هـ.

انظر: لسان الميزان ٥ / ٤٣٠ - ٤٣٢؛ ومعجم المؤلفين ١٢ / ١١٤.

(٤) الزجاج: هو أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري بن سهل الزجاج – نسبة إلى خرط الزجاج لأنها كانت مهنته في أول حياته – ثم تركه واشتغل بالأدب، وهو من أهل الأدب والعلم والدين، توفي سنة ٣١٠ هـ.

انظر: وفيات الأعيان ١ / ٤٩ - ٥٠؛ وشذرات الذهب ٢ / ٢٥٩.

(٥) في ط (الفراء).

الفراء: هو يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الإسلامي المعروف بالفراء الديلمي، أبو زكرياء، أديب نحوي لغوي، ولد بالكوفة سنة ١٤٤ هـ وانتقل إلى بغداد =

والكسائي^(١) ، ما لا يعلمه غيرهم .

والقراء يعلمون من قراءة أبي عمرو^(٢) ، وابن كثير^(٣) ، وحمزة^(٤) ، والكسائي ، وابن^(٥) عامر^(٦) ، ويعقوب بن إسحاق ، والأعمش^(٧) ،

وأدب أئبي المؤمنون ، وتوفي في طريق مكة سنة ٢٠٧ هـ .

انظر: وفيات الأعيان ٦ / ١٧٦ - ١٨٢ ؛ ومعجم المؤلفين ١٣ / ١٩٨ .

(١) الكسائي: هو علي بن حمزة بن عبد الله بن قيس بن فيروز الأسدي مولاهم الكوفي ، أحد أئمة القراءات والتجويد في بغداد ، مات بالري سنة ١٨٠ هـ .

انظر: وفيات الأعيان ٣ / ٢٩٥ - ٢٩٧ ؛ وتهذيب التهذيب ٣١٣ / ٧ - ٣١٤ .

(٢) أبو عمرو: هو عثمان بن سعيد بن عثمان بن سعيد بن عمر الأموي مولاهم القرطبي ، ويعرف بالداني وبابن الصيرفي – قديماً – مقرئاً حافظ مجدد محدث مفسر ناظم ، رحل من الأندلس وحج ثم رجع وتوفي بدارية سنة ٤٤٤ هـ .

انظر: سير أعلام النبلاء ١٨ / ٧٧ - ٧٧ ؛ ومعجم المؤلفين ٦ / ٢٥٥ .

(٣) ابن كثير: هو عبد الله بن كثير الداري المكي ، أبو معبد القاري ، مولى عمرو بن علقة الكناوي ، أحد الأئمة ، مات سنة ١٢٠ هـ .

انظر: سير أعلام النبلاء ٥ / ٣١٨ - ٣٢٢ ؛ وتقريب التهذيب ١ / ٤٤٢ .

(٤) سبقت ترجمته ٢ / ٤٢٤ . الجواب الصحيح ، رسالة دكتوراه د. علي بن ناصر .

(٥) في سقطت ألف (ابن) .

(٦) ابن عامر: هو عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم اليحصبي الدمشقي المكري ، أبو عثمان ، أحد الأعلام ، قرأ على المغيرة ابن أبي شهاب المخزومي صاحب عثمان بن عفان . مات سنة ١١٨ هـ وله ٩٧ سنة .

انظر: سير أعلام النبلاء ٥ / ٢٩٢ - ٢٩٣ ؛ وتقريب التهذيب ١ / ٤٢٥ .

(٧) هو سليمان بن مهران ، شيخ المقرئين والمحدثين ، أبو محمد الأسدي ، الكاهلي مولاهم الكوفي ، رأى أنس بن مالك ولكنه يدلس ، وقد كان مولده سنة ٦١ هـ وتوفي سنة ١٤٧ هـ .

انظر: سير أعلام النبلاء ٦ / ٢٢٦ ؛ وتقريب التهذيب ١ / ٣٣١ .

وخلف بن هشام^(١)، وأبي جعفر^(٢)، ما لا يعلمه غيرهم.

فإذا كان آحاد أهل العلم، من أهل الفقه أو الطب أو الحساب أو النحو أو^(٣) القراءات، بل وآحاد الملوك يعلم الخاصة من أمورهم، ما لا يعلمه غيرهم، ويقطعون بذلك، فكيف بمن هو عند أتباعه أعلى قدرًا من كل عالم، وأرفع منزلة من كل ملك، وهم أرغم الخلق في معرفة أحواله، وأعظم تحريًّا للصدق فيها، ولرد^(٤) الكذب منها، حتى قد صنفووا الكتب الكثيرة، في أخبار^(٥) جميع من روى شيئاً من أخباره، وذكروا فيها أحوال نقلة حديثه، وما يتصل بذلك من جرح وتعديل، ودققوا في ذلك، وبالغوا مبالغة لا يوجد مثلها لأحد من الأمم، ولا لأحد من هذه الأمة إلَّا لأهل الحديث، فهذا يعطي أنهم أعلم بحال نبيهم من كل أحد بحال متبعهم^(٦)* وأنهم أعلم بصدق الناقل وكذبه، من كل أحد، بصدق من نقل عن متبعهم وكذبه*^(٧).

(١) خلف بن هشام: هو ابن ثعلب البزار المقرئ البغدادي، قرأ القرآن عن سليم وأخذ حرف نافع وحرف عاصم عن إسحاق ويعيني، وهو إمام في القراءات، مات سنة ٢٢٩ هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ١٠ / ٥٧٦ - ٥٨٠؛ وتهذيب التهذيب ٣ / ١٥٦ - ١٥٧؛ وتاريخ بغداد ٢٢٢ / ٣٢٨ - ٣٢٢؛ لأحمد بن علي الخطيب البغدادي - ٤٦٣ هـ دار الكتاب العربي، بيروت.

(٢) أبو جعفر: هو يزيد بن القعاع القاري المدني المخزومي مولى عبد الله بن عياش، كان إمام أهل المدينة في القراءة فسمى القاريء لذلك وتوفي سنة ١٢٧ هـ. انظر: وفيات الأعيان ٦ / ٢٧٤ - ٢٧٦؛ وتهذيب التهذيب ١٢ / ٥٨.

(٣) سقطت (أو) من أوصواب إثباتها.

(٤) في ك و ط (وأرد للكذب).

(٥) في أ (أخباره) والأولى حذف الهاء كما في ك و ط.

(٦) في ك و ط (متبعه).

(٧) ما بين النجمتين سقط من أ، وقد أثبتناه من ك و ط، ونسخة أكسفورد. ولم يبق من العبارة في أ إلَّا كلمة (وكذبه).

فإذا كان أولئك فيما ينقلونه عن متبوعهم متفقين عليه جازمين بتصديقه لا يكون إلّا صدقاً، فهو لاء مع جزمه بالصدق واتفاقهم على التصديق، أولى أن^(١) لا يكون ما جزموا بصدقه إلّا صدقاً.

وعامة أخبار الصحيحين مما اتفق علماء الحديث على التصديق بها، وجزموا بذلك، وإنما تنازعوا في أحاديث قليلة منها، وعامة ما ذكرناه من آيات النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – التي في الصاحب، هي من موارد إجماعهم، المستفيضة عندهم، التي يجزمون بصدقها، ليست من موارد نزاعهم، فهذا طريق يسلكه من عرفه من العلماء، ويعلم خيرة أهله من كان خبيراً بهم، فهذه طريقة في تصديق هذه الآيات^(٢): التواتر العام، والتواتر الخاص.

الطريق الثالث: التواتر المعنوي، وهذا مما اتفق على معرفته عامة الطوائف، فإن الناس قد يسمعون أخباراً متفرقة، بحكايات يشترك مجتمعها في أمر واحد، كما سمعوا أخباراً متفرقة، تتضمن شجاعة عترة^(٣)، وخالد بن الوليد، وأمثالهما، وتتضمن^(٤) سخاء حاتم^(٥)،

٣- من طرق
العلم النطعى
بالنبوة: التواتر
المعنوى

(١) في ط (إذ).

(٢) في ك و ط (الأثار).

(٣) عترة: هو ابن شداد بن معاوية بن قراد بن مخزوم بن ربيعة بن مالك بن غالب بن نطيعة بن عبس العبسي، شاعر من فرسان العرب في الجاهلية، من أهل نجد، أمه حبشية اسمها (زبيبة) سرى إليه السود منها واجتمع بأمرىء القيس الشاعر وشهد داحس والغبراء وعاش طويلاً ومات مقتولاً.

انظر: البداية والنهاية / ٢٢٠ / ٢؛ ومعجم المؤلفين ١٤ / ٨.

(٤) في هذا الموضع والذي يليه جاءت في ك و ط (يتضمن).

(٥) حاتم: هو ابن عبد الله بن سعد بن الحشرج بن امرىء القيس بن عدي بن أحزم بن هرومة بن ربيعة بن جرول بن ثعل بن عمرو بن الغوث بن طيء، أبو سفانة الطائي، والد عدي بن حاتم الصحابي، كان جواداً ممدحاً في الجاهلية وكذلك كان ابنه في =

ومعن بن زائدة^(١)، وأمثالهما، وتتضمن حلم الأحنت بن قيس^(٢)، ومعاوية بن أبي سفيان، وأمثالهما، وتتضمن شعر امرئ القيس^(٣)، والنابغة، ولبيد، وأمثالهم من المتقدمين، وشعر الفرزدق^(٤)، وجرير^(٥)،

الإسلام، وكان لحاتم مآثر عجيبة في كرمه ولكن لم يقصد بها وجه الله والدار الآخرة وإنما كان قصده السمعة والذكر، مات سنة ٤٦ق.هـ.
انظر: البداية والنهاية ٢١٢/٢؛ والأعلام ١٥١/٢.

(١) معن بن زائدة: هو ابن عبد الله بن زائدة بن مطر بن شريك بن الصلب، الشيباني، أبو الوليد، كان جواداً شجاعاً جزل العطاء كثيراً المعروف ممدحاً مقصوداً، قتله الخارج بخراسان في ضياعة له غليلة سنة ١٥١هـ.
انظر: وفيات الأعيان ٥/٢٤٤ - ٢٥٤؛ وشذرات الذهب ١/٢٣١ - ٢٣٣.

(٢) الأحنت بن قيس: هو ابن معاوية بن حصين التميمي السعدي البصري، سيدبني تميم، كان داهية فصيحاً شجاعاً يضرب به المثل في الحلم والشجاعة ولد سنة ٣٣هـ ولم ير النبي - صلى الله عليه وسلم - وتوفي بالكوفة سنة ٦٧هـ.
انظر: طبقات ابن سعد ٧/٩٣؛ وفيات الأعيان ٢/٤٩٩.

(٣) امرؤ القيس: هو ابن حُبْرٍ بن الحارث الكندي، من بني آكل المرار، أشهر شعراء العرب على الإطلاق، يمني الأصل، مولده بنجد أو بمخلاف (منطقة) السcasك باليمين، اشتهر بلقبه قبل: اسمه حُنْدَج، وقيل غير ذلك، أبده أبوه إلى (دمون) بحضرموت، مات نحو سنة ٨٠ق.هـ.
انظر: البداية والنهاية ٢١٨/٢؛ والأعلام ١١/٢.

(٤) الفرزدق: هو همام بن غالب بن صعصعة بن ناجية بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن دارم التميمي، أبو فراس، وله صعصعة صحابي، شاعر، من أهل البصرة، عظيم الأثر في اللغة والأخبار مات بالبصرة سنة ١١٠هـ وله ١٠٠ سنة.
انظر: وفيات الأعيان ٦/٨٦ - ١٠٠؛ ومعجم المؤلفين ١٣/١٥٢ - ١٥٣.

(٥) جرير: هو ابن عطية الخطفي التميمي، أبو حزرة، شاعر ولد باليمامة، وعاش عمره يناضل شعراً زمنه ويسلام لهم، توفي باليمامة سنة ١١٠هـ وله أكثر من ٨٠ سنة.
انظر: وفيات الأعيان ١/٣٢١ - ٣٢٧؛ ومعجم المؤلفين ٣/١٣٠.

وعمر بن أبي ربعة^(١)، وأمثالهم، من المولدين، وشعر أبي نواس^(٢) والمتنبي^(٣) وأبي تمام^(٤) وأمثالهم من المحدثين، بل وسمعوا أقوالاً وفتاوي متفرقة، تتضمن فقه مالك، والشوري، واللثي بن سعد، وأبي حنيفة، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وغيرهم من العلماء، وأخباراً^(٥) متفرقة، تتضمن العدل وحسن السيرة، من عمر بن

(١) عمر بن أبي ربعة: هو عمر بن عبد الله بن عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي، أبو حفص، شاعر، ولد في الليلة التي توفي فيها عمر بن الخطاب سنة ٢٣ هـ فسمى باسمه، مات في الغزو غرقاً في البحر سنة ٩٣ هـ وله سنة ٧٠.

انظر: وفيات الأعيان ٤٣٦ - ٤٣٦؛ ومعجم المؤلفين ٢٩٤ / ٧.

(٢) أبو نواس: هو الحسن بن هاني بن عبد الأول بن الصباح الحكيم بالولاء، أبو علي، أديب، شعره في الذروة، ولكن فسقه ظاهر وتهتكه واضح وقد أكثر من النظم في المجنون ولا سيما في الغلمان ويصرح كثيراً بالفاحشة، وذكر عنه التوبة في آخر عمره، مات سنة ١٩٩ هـ.

انظر: تاريخ بغداد ٤٣٦ - ٤٤٩ (٤٠١٧)؛ وشنرات الذهب ٢٤٥ / ١ - ٢٤٧؛ ولسان الميزان ١١٥ / ٧ - ١١٦.

(٣) المتنبي: هو أحمد بن الحسين بن الحسن بن عبد الصمد الجعفي الكوفي، أبو الطيب، فاق أهل عصره في الشعر، وقتل بالقرب من التعمانية من سواد بغداد في رمضان سنة ٣٥٤ هـ وله ٥١ سنة.

انظر: تاريخ بغداد ١٠٢ / ٤ - ١٠٥ (١٧٥٨)؛ وفيات الأعيان ١٢٠ / ١ - ١٢٥؛ ولسان الميزان ١٥٩ / ١ - ١٦١.

(٤) أبو تمام: هو حبيب بن أوس بن الحارث بن قيس الطائي، الشاعر، أديب، ولد بحوران بقريبة جاسم، وكان يسقي الماء في المسجد الجامع ثم جالس الأدباء فأخذ عنهم، واتصل بالمعتصم ومدحه، وتوفي بالموصل سنة ٢٣١ هـ.

انظر: تاريخ بغداد ٢٤٨ / ٨ - ٢٥٣ (٤٣٥٢)؛ ووفيات الأعيان ١١ / ٢ - ٢٦؛ ومعجم المؤلفين ١٨٣ / ٣.

(٥) في ط (أخبار).

الخطاب، وعمر بن عبد العزيز، وغيرهما من ولاة الأمور^(١)، وسمعوا أخباراً متفرقة، تتضمن الزهد، عن مثل الحسن البصري، والفضيل بن عياض^(٢)، ومالك بن دينار^(٣)، وإبراهيم بن أدهم^(٤)، وغيرهم من الزهاد، وسمعوا أخباراً متفرقة تتضمن معرفة أبقراط، وجاليوس، ونحوهما بالطبع، فيحصل بمجموع الأخبار علم ضروري، بأن الشخص موصوف بذلك النعت، وإن كان كل من الأخبار لو تجرد وحده لم يفده العلم، وإن كان كل من الحكايات ليست وحدتها منقوله بالتواتر.

ومن هذا الباب العلم القطعي بالإيمان والموت ونحو ذلك، مما يحصل به استقامة وجوب العلم^(٥) القطعي كعلم الناس بأن خديجة، وعائشة، ونحوهما من أمهات المؤمنين، وأن فاطمة، وزينب^(٦)، من

(١) في ك و ط (الأمر).

(٢) في ك و ط زيادة (وعامر بن عبد الله).

الفضيل: هو ابن مسعود بن بشر، الإمام القدوة الثبت، شيخ الإسلام، أبو علي التميمي اليربوعي الخراساني، المجاور بحرم الله، ولد بسمرقند ومات سنة ١٨٧ هـ أو قبلها.

انظر: سير أعلام النبلاء ٨/٤٢١ - ٤٤٢؛ وتقريب التهذيب ٢/١١٣.

(٣) مالك: هو ابن يحيى بن دينار السامي الناجي مولاهم، أبو يحيى البصري الزاهد، وهو من موالىبني سامة بن لؤي القرشي، كان عالماً زاهداً كثير الورع قنعاً. مات سنة ١٣٠ هـ وقيل قبلها.

انظر: وفيات الأعيان ٤/١٣٩ - ١٤٠؛ وتهذيب التهذيب ١٠/١٤ - ١٥.

(٤) إبراهيم بن أدهم: هو ابن منصور بن يزيد بن جابر، القدوة الإمام العارف سيد الزهاد، أبو إسحاق العجلاني الخراساني البلخي نزيل الشام مات سنة ١٦٢ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ٧/٣٨٧ - ٣٩٦؛ وتقريب التهذيب ١/٣١.

(٥) في ك و ط (استفاضة توجب).

(٦) زينب بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هي أكبر أخواتها من المهاجرات =

بنات النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ، وأن عائشة بنت أبي بكر^(١)، وأن أبي بكر، وعمر، وعثمان، تولوا الخلافة بعده، وأن أبي بكر وعمر دفنا في حجرته.

وإذا عرف هذا فهذه الأحاديث وأضعافها هي أضعاف أضعاف ما ينقل عن الوارد من هؤلاء، ونقلتها أجيال وأكثر وأفضل من نقلة أخبار^(٢) هؤلاء، وهي كاملة تتضمن أن محمداً^(٣) بن عبد الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -^(٤)، كان يجري على يديه من الآيات الخارقة للعادة، والعجبات العظيمة، ما لا يعرف^(٥) نظيره عن أحد من الناس، وعلم المسلمين بهذا أعظم من علم أهل الكتاب بما ينقلونه من^(٦) آيات موسى وعيسى وغيرهما، فإن نقلة آيات محمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - غير القرآن، أضعاف أضعاف نقلة التوراة والإنجيل، فضلاً عن غيرهما من أخبار الأنبياء، فإن التوراة لم تكن جميعها محفوظة لعموم بني إسرائيل، كما يحفظ القرآن عامة المسلمين، وعند خراب بيت المقدس قل من يحفظها جداً، حتى تنازع الناس في توادر نقلها.

وكذلك الإنجيل: نقلته أقل بكثير من نقلة آيات محمد

السيدات، تزوجها في حياة أمها ابن خالتها أبو العاص، فولدت له أمامة علي، =
وماتت سنة ٨٨هـ.

انظر: طبقات ابن سعد ٨/٣٠ - ٣٦؛ وسير أعلام النبلاء ٢/٢٤٦ - ٢٥٠.

(١) في ك و ط زيادة (الصديق).

(٢) سقطت (أخبار) من ط.

(٣) في أ و ط (محمد).

(٤) ليس في أ ولا ك الجملة الدعائية.

(٥) في ط (يعرفه).

(٦) في ط (عن).

– صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ، وَإِذَا^(١) قَالَ النَّصَارَى هُؤُلَاءِ كَانُوا صَالِحِينَ ، وَكَانَ لَهُمْ آيَاتٍ^(٢) ، كَمَا يَذَكُرُونَهُ مِنْ آيَاتِ الْحَوَارِيْنَ ، فَأَصْحَابُ مُحَمَّدٍ – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وَتَابُعُوهُمْ صَالِحُوْنَ ، وَلَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ أَعْظَمُ مَا لِلْحَوَارِيْنَ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْأَمْمَ ، وَفِيهِمْ مَنْ كَانَ يَحْمِلُ الْعَسْكَرَ عَلَى الْمَاءِ ، وَمَنْ كَانَ يَشْرُبُ السَّمُومَ الْقَاتِلَةَ ، وَمَنْ يَحْيِيَ اللَّهَ الْمَوْتَى بِدُعُوتِهِ ، وَمَنْ يَكْثُرُ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ ، وَكَتَبَ كَرَامَاتُ الْأُولَيَاءِ فِيهَا مِنْ ذَلِكَ أَعْظَمُ مَا عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، وَهُمْ يَنْقُلُونَ أَخْبَارَ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ مِنْ كَتَبِهِمْ : مِثْلُ كِتَابِ أَخْبَارِ الْحَوَارِيْنَ^(٣) ، وَكِتَابِ سَفَرِ الْمُلُوكِ^(٤) ، وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَمَا يَذَكُرُونَ مِنْ حَجَّةٍ فِي صَحَّةِ نَقْلِهَا إِلَّا وَحْجَةُ الْمُسْلِمِينَ فِيمَا يَنْقُلُونَهُمْ عَنْ نَبِيِّهِمْ وَأَصْحَابِهِ وَالْتَّابِعِينَ أَظْهَرَ وَأَقْوَى .

الطريق الرابع: أَنْ يَقَالُ : هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي ذَكَرْنَا بَعْضَهَا ، كَانَتْ تَكُونُ بِمَحْضِرِ الْخَلْقِ الْكَثِيرِ ، كَتْكِيرُ الطَّعَامِ يَوْمَ الْخَنْدَقِ ، فَإِنَّهُ كَانَ أَهْلَ الْخَنْدَقَ : رِجَالُهُمْ وَنِسَاؤُهُمْ أَلَوْفًا .

وَكَذَلِكَ نَبْعَدُ الْمَاءَ مِنْ بَيْنِ أَصْبَاعِهِ ، وَفِيضَانِ الْبَئْرِ بِالْمَاءِ يَوْمَ الْحَدِيدَةِ ، وَكَانُوا يَوْمَئِذٍ أَلْفًا وَخَمْسَمِائَةً ، وَكُلُّهُمْ صَالِحُوْنَ ، مِنْ أَهْلِ

(١) فِي كَ وَ طَ (فِيذَا).

(٢) فِي كَ وَ طَ زِيَادَةً (أَيْضًا).

(٣) لَعِلَّ الْمَقْصُودُ مَا يُسَمِّي (أَعْمَالُ الرَّسُلِ) فِي الْعَهْدِ الْجَدِيدِ ، وَمَا بَعْدُهَا مِنَ الرَّسَائِلِ ، وَهُوَ مَا عَدَ الْأَنْجِيلُ الْأَرْبَعَةُ ، وَمَجْمُوعُهَا ثَلَاثَةٌ وَعَشْرُونَ سَفَرًا . انْظُرُ : الْعَهْدُ الْجَدِيدُ ١٥٤ – ٣٥٧ . هَذَا وَقْدَ ذَكَرَ الشَّيْخُ فِيمَا سَبَقَ اسْمًا لَهَا وَهُوَ (افِرَاكِسِيسِ).

(٤) سَفَرُ الْمُلُوكِ : هُوَ السَّفَرُانِ الْحَادِيُّ وَالثَّانِيُّ عَشَرُ ، مِنْ أَسْفَارِ الْعَهْدِ الْقَدِيمِ وَفِي الْأُولَى ٤١٣ – ٤٩٢ . ٢٢ إِصْحَاحًا ، وَفِي الثَّانِي ٢٥ إِصْحَاحًا ، الْعَهْدُ الْقَدِيمُ .

الجنة، لا يعرف فيهم من تعمد كذبة واحدة على النبي – صلى الله عليه وسلم – .

وكذلك تكثير الماء والطعام في غزوة خيبر، كانوا ألفاً وخمسمائة، وفي تبوك كانوا ألفاً مئفة، وكان بعض من حضر هذه المشاهد نقل^(١) هذه الآيات قدام آخرين ممن حضرها، وينقلها لأقوام، فيذهب أولئك فيخبرون بها أولئك، ويصدق بعضهم بعضاً، ويحكي هذا مثل ما حكى هذا، من غير تواطيء وتشاعر، وأدنى أحواله أن يقره ولا ينكر عليه روايتها، ونحن نعلم بموجب العادة الفطرية التي جبل الله عليها عباده، وبموجب ما كان عليه سلف الأمة من اعتقاد^(٢) الصدق وتحريه، واعتقادهم أن ذلك واجب، ومن شدة توقيم الكذب على نبيهم، وتعظيمهم ذلك، إذ قد تواتر عندهم عنه^(٣) أنه قال: (من كذب على متعتمداً فليتبوأ^(٤) مقعده من النار)^(٥) .

فنحن نعلم أنهم لم يكونوا يقرون من يعلمون أنه يكذب^(٦) عليه، ومن أخبر عنه بما كانوا مشاهدين له، وكذب عليه، فقد علموا أنه كذب

(١) في ك و ط (ينقل).

(٢) في ط (عن اعتياد) وفي ك و ط (اعتياض).

(٣) تقدمت (عنه) في ك و ط قبل (عندهم).

انظر: بحث تواتره في الفتح ٢٠٣/١.

(٤) فليتبوأ: أي ليتخذ لنفسه منزلة، والأمر: بمعنى الخبر أو التهديد أو دعاء على فاعل ذلك.

انظر: الفتح الرباني ٢٠١/١.

(٥) رواه البخاري، كتاب العلم، بباب إثم من كذب على النبي – صلى الله عليه وسلم – ، ٢٠٠ / ١ (١٠٧) من الفتح. ورواه مسلم، المقدمة، ١٠ / ١ (٣).

(٦) في ط (كذب).

عليه، فلما اتفقوا على الإقرار على ذلك، وعلى تناقله بينهم، من غير إنكار أحد منهم لذلك، عُلم – قطعاً – أن القوم كانوا متفقين على نقل ذلك، كما هم متفقون على نقل القرآن والشريعة المتواترة، وإن كان جمهورهم ليس متتصباً لتلقين القرآن، بل هذا يلقنه وهذا يسمعه من هذا المتلقن، ولا ينكر بعضهم على بعض القراءة، وهذا يعلم هذا الصلاة: أن الظهر في الحضر أربع ركعات، والمغرب ثلاثة، والفجر ركعتان، وهذا يقر هذا، فلما كان بعضهم يقر بعضاً على نقل ذلك، علم اتفاقهم على نقل ذلك، وهذا غاية التواتر.

وكذلك^(١) ما نقلوه من شرائعه ومن آياته وبراهينه، يبين ذلك أن ما أنكره بعضهم، رده على الآخر ولم يوافقه^(٢)، وإن كانوا متأخرین عن زمن الصحابة فكيف بالمتقدمين، كتنازعهم: هل كان يجهر بالبسملة أم^(٣) لا يجهر بها؟ وهل كان يداوم على القنوت في الفجر؟ أم^(٤) كان يقنط أحياناً للنوازل؟ أم قنت مرة، ثم تركه؟، فهذا من أهون الأمور وأيسرها، إذ كلهم متفقون على صحة صلاة من قنت، وعلى صحة صلاة من لم يقنت، ومن جهر ومن خافت، ولكن لما تنازعوا فيما فعله الرسول، تنازعوا في الحكم، فعلم بذلك أن ما كان مشهوراً في الأمة عن النبي – صلى الله عليه وسلم – ، ولم ينكره أحد من علمائهما، كانت الأمة متفقة على نقله، كنقلهم للقرآن وللشرائع الظاهرة

(١) في ك و ط (فكذلك) بالفاء في أوله.

(٢) في ك و ط زيادة (عليه).

(٣) في ك (أو).

(٤) في ط (أو) في هذا الموضع والذي يليه.

المشهورة، وإن نقل ذلك أعظم من نقل سائر أخبار الأنبياء والعلماء والملوك والزهاد.

وكذلك حجه، فإنهم كلهم متفقون على ما تواتر عنه، من أنه لم يحج بعد الهجرة إلا حجة واحدة، وهي التي تسمى حجة الوداع، وإنما عاش بعدها نحوًا من ثلاثة أشهر، وأنه لما حج أمر أصحابه كلهم إلا من ساق الهدي منهم إذا طاف بالبيت وبين الصفا والمروءة، أن يحل من عمرته. وأنه لم يعتمر – هو ولا أحد من أصحابه الذين حجوا معه – بعد الحج إلا عائشة – وحدها – ، وأنه هو نفسه لم يحل من حجته،
(١) ولا أحد من ساق الهدي معه، وإنما اشتبه على بعضهم بعض الألفاظ، أو بعض الأمور التي تخفي على أكثر الناس، وكان الصحابة ينقلون تمنع رسول الله – صلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، ومرادهم بالتمنع: أنه قرن بين العمرة والحج، فظن بعض الناس أنهم أرادوا أنه أخر الإحرام بالحج إلى أن قضى العمرة، وقال (٢) بعض الصحابة: إنه أفرد بالحج. فظن بعض الناس: أنه حج واعتبر بعد الحج، وهذا لم ينقله (٣) أحد من العلماء، بل اتفقوا على أنه لم يعتمر بعد الحج، وروى بعض الصحابة أنه قرن، فظن بعض الناس أنه طاف طوافين، وسعى سعرين، وهذا لم ينقله أحد عنه، وكان من أسباب غلط كثير من الناس: أنهم كانوا يستعملون تلك الألفاظ في معان غير ما استعملته فيها الصحابة، فغلط بعض الناس على بعض الصحابة، وأما ما فعله في الحج مشهوراً فهو

(١) في ك و ط (حجه).

(٢) في ك و ط (وروى). وفي أ – نفسها – كتب (وروى) ثم شطبها أو أبدلها بـ (وقال).

(٣) في ك و ط (يقله).

متواتر، لم يختلف فيه النقل، ولا علماء النقل. ومن تدبر هذه الطريق: أفادته علماً يقينياً قطعياً بصحة هذه الآيات عن محمد – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، وكذلك الطرق المتقدمة، فإننا قد ذكرنا أن ما كان الناس أحوج إلى معرفته يسر الله دلائله للناس، أعظم من تيسير غيره، وحاجة الخلق إلى تصديق الرسول أشد من حاجتهم إلى جميع الأشياء، إذ بذلك تحصل سعادتهم في الآخرة، ونجاتهم من العذاب، وبه يحصل صلاح العباد في المعاد والمعاش^(١).

الطريق الخامس: أن ما من صنف من أصناف العلماء إلَّا وقد تواتر أنواع تواتر عندهم من الآيات ما فيه كفاية، فكتب التفسير مشحونة بذكر من آيات النبوة، عند كل صنف الآيات، متواتر ذلك فيها، وكتب الحديث مشحونة بذكر الآيات، متواتر من العلماء ذلك فيها. وكتب السير والمغازي والتواريخ مشحونة بذكر الآيات، متواتر ذلك فيها. وكتب الفقه مشحونة بذكر الآيات، متواتر ذلك فيها، وإن لم يكن هذا مقصوداً منها، وإنما المقصود الأحكام، لكنهم في ضمن ما يروونه من الأحكام يروون فيها من الآيات ما هو متواتر عندهم، وكتب الأصول والكلام مشحونة بذكر الآيات، متواتر ذلك فيها، ونقل كل طائفة من هذه الطوائف يفيد العلم اليقيني، فكيف بما ينقله كل طائفة من هذه الطوائف، وهذه الطريق وغيرها مثل طريق الإقرار والتصديق، وطريق التواتر المعنوي، وطريق تصديق أهل العلم بالحديث^(٢) بها وغير ذلك، يستدل بها تارة على تواتر الجنس العام لآيات الخارقة للعادة، وهذا أقل ما يكون، ويستدل بها على تواتر جنسٍ جنسٍ منها^(٣)، كتواتر تكثير الطعام، وتواتر تكثير الظهور

(١) في ك و ط تقدم ذكر (المعاش) على (المعاد).

(٢) في ك و ط (أهل الحديث والعلم بها).

(٣) سقطت (منها) من ك و ط.

والشراب، وعلى تواتر نوعٍ منها، كتواتر نبع الماء من بين أصابعه، وتواتر إشباع الخلق العظيم من الطعام القليل، وتواتر شخصٍ شخصٍ منها، كتواتر حنين الجذع إليه، وأمثال ذلك، وكلما أمعن الإنسان في ذلك النظر، واعتبر ذلك بأمثاله، واعتبر وأعطاه حقه من النظر والاستدلال، ازداد بذلك علماً ويقيناً، وتبين له أن العلم بذلك أظهر من جميع ما يطلب من العلم بالأخبار المتواترة، فليس في الدنيا علم مطلوب بالأخبار المتواترة إلّا والعلم بآيات الرسول وشرائع دينه أظهر من ذلك، وما من حال أحد من الأنبياء، والملوك، والعلماء، والمشايخ المتقدمين، وأقواله وأفعاله وسيرته إلّا والعلم بأحوال محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(١) –، أظهر من العلم به، ^(٢) وما من علم يعلم بالتواتر مما هو موجود الآن، كالعلم بالبلاد البعيدة، كعلم أهل الشام بالعراق وخراسان، والهند والصين والأندلس، وعلم أهل المغرب بالشام وال العراق وخراسان والهند، وعلم أهل خراسان بالشام وال伊拉克 ومصر، وعلم أهل الهند بالعراق والشام^(٣)، وأمثال ذلك من علم أهل^(٤) البلاد بعضهم بحال بعض، إلّا وعلم الإنسان بحال المسلمين من مشارق الأرض ومغاربها، وما هم عليه من الدين، وما ينقلونه عن نبيهم من آياته وشرائعه، أظهر من علمه بهذا كله.

وهذا مما يبين أنه ليس في الوجود أمر يعلم بالنقل المتواترة، إلّا وآيات الرسول وشرائعه تعلم بالنقل المتواترة أعظم مما يعلم ذلك

(١) ليس في أ الجملة الدعائية.

(٢) في ث و ط زيادة (وابين، ونقله أكمل وأتم).

(٣) سقطت (الشام) من أ.

(٤) سقطت (أهل) من أ.

الأمر، تحقيقاً لقوله – تعالى – :

﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَهِّرَهُ عَلَى الَّذِينَ كُلَّهُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾^(١).

ظهوره على الدين كله بالعلم والحججة والبيان، إنما هو بما يظهره من آياته وبراهينه، وذلك إنما يتم بالعلم بما ينقل عن محمد من آياته التي هي الأدلة، وشرائعه التي هي المدلول: المقصود بالأدلة، فهذا قد أظهره الله علمًا وحجوة وبيانًا على كل دين، كما أظهره قوة ونصرًا وتأييدًا على كل دين، والحمد لله رب العالمين.

كما أنه ما من دليل^(٢) يستدل به على مدلول، إلًا والأدلة على آيات الرب أكبر^(٣) وأكثر^(٤).

الطريق السادس: أن العلماء قد صنفوا مصنفات كثيرة في ذكر آياته وبراهينه المنقوله في الأخبار، وجردوا لذلك كتاباً، مثل: كتاب دلائل النبوة^(٥)، للفقيه الحافظ أبي بكر البهقي ، وقبله دلائل النبوة^(٦):

(١) سورة الفتح: الآية ٢٨.

(٢) في ك و ط زيادة (عقلني).

(٣) في ك و ط (أكثر).

(٤) في ك و ط زيادة (والحمد لله رب العالمين).

(٥) وقد طبع منه جزآن بتحقيق عبد الرحمن محمد عثمان، ط ٢ ، دار الفكر، بيروت ١٤٠٣هـ = ١٩٨٣م ، ثم طبع في بيروت كاملاً في سبعة مجلدات باسم دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة بتحقيق د. عبد المعطي قلعجي وذكر أنه قابله على عشر نسخ خطية. وذلك سنة ١٤٠٥هـ = ١٩٨٥م ، نشر دار الكتب العلمية.

(٦) وقد طبع في الهند طبعتان متقاريتان من جزئين في مجلد أولاهما سنة ١٣٢٠هـ بحيدر آباد وقامت دار عالم الكتب في بيروت بتصوирه. والثانية سنة ١٣٦٩هـ ثم طبع بدمشق بتحقيق وتخرير عبد البر عباس ود. محمد قلعة جي ، في جزئين ، في مجلدين نشر المكتبة العربية بحلب، سنة ١٣٩٠هـ = ١٩٧٠م وقد أثبت المحققان في المقدمة أن المنشور وما سقه إنما هو المنتخب من دلائل النبوة لأبي نعيم وليس =

للشيخ^(١) أبي نعيم الأصبهاني، وقبله دلائل النبوة^(٢): لأبي الشيخ الأصبهاني، ولأبي القاسم الطبراني^(٣)، وقبلهما دلائل النبوة للإمام الحافظ أبي زرعة الرازى، والشيخ^(٤) المصنف أبي بكر، عبد الله بن أبي الدنيا^(٥)، وللمصنف الحافظ^(٦) الإمام أبي إسحاق إبراهيم

دلائل النبوة الأصلي، ورجحاً أن يكون أبو نعيم هو نفسه صانع هذا المتّخّب.

انظر: مقدمة الدلائل لأبي نعيم ٢٢/١ - ٢٦.

(١) في ك و ط زيادة (الحافظ).

(٢) دلائل النبوة لأبي الشيخ الأصبهاني، ودلائل النبوة للطبراني، ودلائل النبوة لأبي زرعة، ودلائل النبوة لابن أبي الدنيا، ودلائل النبوة للحربي، ودلائل النبوة للفریابی، ودلائل النبوة للمقدسي: كل هذه الكتب السبعة لم تخرج من عالم المخطوطات حتى الآن، وهذه الكتب وغيرها لعلها لا تزال باقية، إن لم تفقد أو يفقد بعضها. هذا وأن مهمّة البحث عنها، وإخراجها بطريقة علمية أنها لم تهمّة جليلة ينبغي أن يتصدّى لها طلبة العلم، المستحبون إلى أقسام الحديث والعقيدة في الجامعات الإسلامية، فالعنابة بأدلة إثبات النبوة، تأتي في المرتبة الثانية – في نظري – بعد أدلة إثبات وجود واجب الوجود – سبحانه – بالنسبة ل حاجات الناس الاعتقادية والوجدانية في هذه الأيام.

(٣) لم يذكر د. فؤاد سزكين كتاباً للطبراني بهذا الاسم، وإنما ذكر أن له أثراً بعنوان (Hadîth al-Asbâb) الذي تكلم بين يدي رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وهو في الظاهرية، مجموع ٧٦.

انظر: تاريخ التراث العربي، المجلد الأول، الجزء الأول ص ٣٩٦.

(٤) في ك و ط (وللشيخ).

(٥) ابن أبي الدنيا: هو عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس القرشي الأموي مولاهم البغدادي المؤدب الحافظ صاحب التصانيف المشهورة ومؤدب أولاد الخلفاء، مات سنة ٢٨١ هـ وله ٧٣ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٣/٣٩٧ - ٤٠٤؛ وتهذيب التهذيب ٦/١٢ - ١٣.

ذكر الذهبي اسم مؤلفه هذا وأنه بعنوان: أعلام النبوة.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٣/٤٠١.

(٦) سقط وصف (المصنف الحافظ) من ك و ط بالنسبة للحربي.

الحربي، وأبي بكر^(٢) جعفر الفريابي^(٣). وما صنفه الشيخ العالم أبو^(٤) الفرج ابن الجوزي، في كتابه المسمى بالوفا في فضائل المصطفى^(٥). وما صنفه الحافظ أبو عبد الله المقدسي من^(٦) دلائل النبوة، وهؤلاء وغيرهم يذكرون ما يذكرون من^(٧) الأسانيد المعروفة، والطرق المتعددة الكثيرة المتواترة.

وهؤلاء منهم من يميز ما^(٨) يذكره من الأحاديث بين ما في صحيحي^(٩) البخاري ومسلم، وما في غيرهما وإن كان صحيحاً

(١) في ك زيادة وصف (المصنف الحافظ) بالنسبة للفريابي .

(٢) سقطت (بكر) من جميع النسخ وما أثبتناه من كتب الترجم .

(٣) الفريابي : هو جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض التركي ، الإمام الحافظ الثبت شيخ الوقت ، أبو بكر القاضي ، ولد سنة ٢٠٧ هـ ، وارتاح ولقي الأعلام وتميز في العلم وولي قضاء الدينور وصنف التصانيف النافعة ومات سنة ٣٠١ هـ وله ٩٤ سنة .

انظر: سير أعلام النبلاء ١٤ / ٩٦ - ١١١ ، وشذرات الذهب ٢ / ٢٣٥ .

كتابه (دلائل النبوة) يتناول معجزات الطعام ، وله نسخة موجودة بالطاهيرية ، سيرة ٢٧ وأوراقها ١ - ١٦ وعليه سماع سنة ٥٧٤ هـ .

انظر: تاريخ التراث العربي د. فؤاد سزكين ، المجلد الأول ، الجزء الأول ص ٣٢٤ - ٣٢٥ .

(٤) في أ و ك (أبي) والصواب من ط .

(٥) رسمت في أ هكذا (المصطفى) .

وقد طبع بالقاهرة لأول مرة سنة ١٣٨٦ هـ = ١٩٦٦ على نسختي التيمورية والأزهر باسم : الوفا بأحوال المصطفى ، تحقيق: د. مصطفى عبد الواحد وذلك في جزئين يقعان في مجلدين ، نشر دار الكتب الحديثة .

(٦) في ك و ط (في) .

(٧) في ك و ط (بالأسانيد) .

(٨) في ك و ط (فيما) .

(٩) في أ (صحيح) .

— أيضاً — ، كالبيهقي وابن^(١) الجوزي والمقدسي . ومنهم من يذكر ذلك جمیعه ، بأسانیده ، وقد يتکلم على الأسانید والطرق ويذکر تعدادها من غير احتجاج منه^(٢) أن يذکر ما رواه البخاري ومسلم ، كأبی زرعة شیخ مسلم^(٣) ، وأبی الشیخ ، وأبی نعیم وغيرهم . وآخرون يذکرونہ^(٤) معزواً مسندًا إلى من رواه ، وإن لم يذکروا إسناده ، كما يفعله القاضی عیاض السبّتی^(٥) ، في کتابه المسمی بالشفا بتعريف حقوق المصطفی^(٦) . ومنهم من يقرر ذلك بشهرة ذلك ، وطرق أخرى من^(٧) صحته ، كما يفعله كثير من النظار ، كالقاضی عبد الجبار^(٨) ،

(١) غی أ (وین).

(٢) فی ل و ط زیادة (إلى).

(٣) هو الرازی ، عبید الله بن عبد الكریم.

(٤) فی ل و ط زیادة (يذکرون ما).

(٥) القاضی عیاض: هو ابن موسی بن عیاض بن عمرو البھصی المالکی ، أبو الفضل ، محدث حافظ ناقد مفسر فقیه أصولی عالم بالتحو ولغة وکلام العرب وأیامهم وأنسابهم ، شاعر خطیب ، أصله من الأندلس ومولده في مدینة سبتة ووفاته بمراکش سنة ٤٥٤ھـ.

انظر: وفيات الأعیان ٤٨٣/٣ - ٤٨٥؛ وطبقات الحفاظ ص ٤٧٠؛ ومعجم المؤلفین ١٦/٨.

(٦) وقد طبع وبهامشه مزیل الخفاء عن ألفاظ الشفا لأحمد الشمنی ٨٧٢ھ وصورتها دار الكتب العلمیة ، بيروت من جزئین في مجلد واحد ، ثم طبع بتحقيق علی محمد العجایی في مجلدین من جزئین ونشرته دار الكتاب العربي ، بيروت ١٤٠٤ھ = ١٩٨٤م . هذا وللشفا شرح لأحمد الخفاجی المصري ١٠٦٩ھ باسم نسیم الیاض في شرح شفاء القاضی عیاض ، وقد طبع سنة ١٣٢٧ھ ، بالمطبعة الأزھریة المصریة ، وبهامشه شرح الشفا لعلی بن سلطان القاری ، وقد خرج في أربع مجلدات کار ، وصورته دار الكتاب العربي ، بيروت .

(٧) فی ل و ط زیادة (بین).

(٨) عبد الجبار: هو ابن أحمد بن عبد الجبار بن خليل ، أبو الحسن الهمداني =

والجاحظ^(١)، والماوردي القاضي^(٢)، وسليم الرازى الفقيه^(٣)، وغيرهم^(٤)، وهذه الكتب فيها من الأحاديث المتضمنة لآيات نبوته، وبراھين رسالته، أضعاف أضعاف الأحاديث المأثورة فيما هو متواتر عنه. مثل: حجة الوداع، وعمره الحدبية، وصد المشركين له، ومصالحه

الاسترابادي المعتزلي صاحب التصانيف، عمر دهراً في غير السنة وكان من غلاة المعتزلة وهو فقيه أصولي متكلم مفسر مقلد للشافعى في الفروع كان مولده عام ٤٣٥٩هـ ووفاته سنة ٤١٥هـ.

انظر: ميزان الاعتدال ٢/٥٣٢؛ وشذرات الذهب ٣/٢٠٢؛ ومعجم المؤلفين ٥٨٧.

وكتابه بهذا الشأن هو ثبيت دلائل النبوة، وقد حققه د. عبد الكريم عثمان، واعتمد في ذلك على نسخة خطية وحيدة، ونشرته دار العربية، بيروت ١٣٨٦هـ = ١٩٦٦م.

(١) الجاحظ: هو عمرو بن بحر بن محبوب الكنانى الليثى المعروف بالجاحظ البصري العالم المشهور، صاحب التصانيف في كل فن، توفي سنة ٢٥٥هـ بالبصرة وله أكثر من ٩٠ سنة.

انظر: وفيات الأعيان ٣/٤٧٤ - ٤٧٠؛ وسير أعلام النبلاء ١١/٥٢٦ - ٥٣٠. ذكر الذهبي كتابه باسم: الحجة والنبوة. وذلك في ترجمته المشار إليها سابقاً.

(٢) الماوردي: هو علي بن محمد بن حبيب البصري، أبو الحسن، فقيه أصولي مفسر أديب سياسى، درس بالبصرة وبغداد ولـى القضاء ببلدان كثيرة، وله منزلة عند ملوك بني بوريه، توفي ببغداد سنة ٤٥٠هـ.

انظر: وفيات الأعيان ٣/٢٨٢ - ٢٨٤؛ ولسان الميزان ٤/٢٦٠؛ ومعجم المؤلفين ٧/١٨٩.

وكتاب الماوردي هو المسمى: أعلام النبوة، وقد طبع في جزء لطيف ونشرته دار الكتب العلمية سنة ١٣٩٣هـ بيروت، ثم صورته سنة ١٤٠١هـ = ١٩٨١م.

(٣) سليم: هو ابن أيوب بن سليم، أبو الفتح، الإمام شيخ الإسلام الفقيه الشافعى الأديب، كان مشاراً إليه في الفضل والعبادة ومات غرقاً بعد الحج في بحر القلزم الأحمر عند ساحل جدة في نهاية صفر سنة ٤٤٧هـ.

انظر: وفيات الأعيان ٢/٣٩٩ - ٣٩٧؛ وسير أعلام النبلاء ١٧/٦٤٥ - ٦٤٧.

(٤) في ك و ط (وأضعاف هؤلاء).

إياهم، وحله^(١) هو وأصحابه بالحدبية، ورجوعهم ذلك العام، وفتح خيبر^(٢)، وعمره القضية^(٣)، وعمره الجعرانة^(٤).

ومثل: حصاره لأهل الطائف^(٥)، وفتح مكة قبل ذلك، ومثل غزوة^(٦) النصارى عام تبوك وإرساله جيشاً لغزوهم^(٧) بمؤته^(٨)، من مشارف^(٩) الشام، قريباً من الحصن المسمى بالكرك^(١٠)، ومثل:

(١) أي من الإحرام بالعمره.

(٢) في ك و ط زيادة (عقب ذلك).

(٣) وكانت سنة سبع هجرية في ذي القعدة، وسميت بذلك من المقاضاة التي كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قاضى المشركين عن أن يرجع عامه هذا ثم يأتي في العام القابل ولا يدخل مكة إلا في جلبان (جراب) السلاح، وأن لا يقيم أكثر من ثلاثة أيام. وهذه العمرة تسمى أيضاً عمرة القضاء وعمره القصاص وعمره الصلح. وهي المذكورة في سورة الفتح.

انظر: السيرة لابن كثير ٣/٤٢٨ - ٤٣٩؛ والسيرة لابن هشام ٤/١٢.

(٤) الجعرانة: منزل بين مكة والطائف وهي إلى مكة أقرب.

انظر: مراصد الاطلاع ١/٣٣٦.

وذلك سنة ٨هـ في ذي القعدة - أيضاً - وكانت بعدهما قسم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غنائم حنين وهي عمرته الثالثة، والرابعة مع حجته، فجمعها أربعاً. وقد أنكر ابن عمر ومولاه نافع هذه العمرة ولكن أطبق النقلة من عداتها على رواية هذه العمرة من أصحاب الصاحب والسنن والمسانيد والمعارزي.

انظر: المصدر السابق ٣/٦٩٢ - ٦٩٨.

(٥) في ك و ط زيادة (قبل ذلك).

(٦) في ط (غزوة) بناء مربوطة.

(٧) في أبدلت الهاء عيناً في كلمة (لغزوهم) وهي سبقة قلم.

(٨) مؤته: قرية من قرى البلقاء في حدود الشام. انظر: معجم البلدان ٥/٢٢٠.

(٩) في ك و ط (مشارق).

(١٠) الكرك: قطعة حصينة في طرف الشام من نواحي البلقاء في جبالها بين بحر أيله وبحر القلزم (الأحمر) وبيت المقدس، وهي على جبل غال.

انظر: مراصد الاطلاع ٣/١١٥٩.

غزوة^(١) لليهود بخير، وغزوه^(٢) لليهود قبل ذلك، لمن كان عند المدينة، مثل بنى قينقاع، والنصير، وقريطة. ومثل إرساله أبا بكر أميراً على الحج سنة تسع، ونبذه العهود، ومناداته أن لا يحج بعد العام مشركاً، ولا يطوف بالبيت عرياناً. ومثل هجرته مع أبي بكر، و^(٣) عامر بن فهيرة، ورجل ثالث كان دليلاً لهم^(٤).

ومثل ما تواتر عنه أنه كان يصلى بال المسلمين في العيدين^(٥) بالمصلى، خارج المدينة، لم يكن يصلى العيد في مسجده إلا مرة، نقل أنه صلى في المسجد لأجل المطر، ولم يكن على عهده يصلى^(٦) أحد بالمدينة صلاة العيد إلا خلفه، لم يكن يصلى صلاتي عيد على عهده وعهد أبي بكر وعمر وعثمان^(٧)، وأول من فعل ذلك علي بن أبي طالب، لما كثر الناس، وضعف أقوام عن الخروج إلى الصحراء، استخلف من يصلى

وكانت وقعة مؤتة في جمادى الأولى سنة ٨٥هـ وكان أمير الجيش زيد، ثم جعفر بن أبي طالب ثم عبد الله بن رواحة وقد قتلوا جميعاً ثم تولى الإمارة خالد بن الوليد فانحاز بالجيش وانسحب حتى قدم المدينة. وكان عدد الروم ومن معهم من العرب من لخم وجذام والعين وبهراء وبلي مائتي ألف والمسلمون ثلاثة آلاف.

انظر: السيرة لابن هشام ٤/١٥ - ٣٠.

(١) في ك (غزوا) وفي ط (غزو).

(٢) في ك (غزوهم) وفي ط (غزو).

(٣) في ك و ط زيادة (غلامه).

(٤) في ك و ط (يومي).

الرجل الثالث: هو عبد الله بن أرقط، رجل من بنى الدليل بن بكر، وأمه امرأة من بنى سهم بن عمرو، وكان مشركاً. انظر: السيرة لابن هشام ٢/١٢٩.

(٥) في ك و ط زيادة (الفطر والتحر).

(٦) من هنا يبدأ خط الناسخ في التغير حتى اختلف تماماً وصار أقل جودة من سابقه.

(٧) في أ زيادة (وعلي) والصواب إسقاطها.

بهم في المسجد، وكما تواتر عنه أنه كان يصلی الجمعة بآذان وإقامة، لا يؤذن لها إلا إذا قعد على المنبر، وكذلك كان الأمر على عهد أبي بكر وعمر، فلما كان في أثناء خلافة عثمان، كثُر الناس، فأمر بالنداء الثالث، على دار قريبة من المسجد، من جهة المشرق، يقال لها: الزوراء، وكما تواتر أن مسجده كان^(١) باللين^(٢)، وسقفه كان من جذوع^(٣) النخل، وكانت حجر أزواجه قبلي^(٤) المسجد وشرقيه، فلما كثُر الناس زاد فيه عمر، ثم زاد فيه عثمان، وبناه بالقصة^(٥) والحجارة. ثم في إمارة الوليد^(٦) أمر نائبه عمر بن عبد العزيز أن يشتري الحجر، ويزيدها في المسجد فدخلت حجرة عائشة التي دفن فيها هو وأبو بكر وعمر في المسجد، من حيثئذ^(٧)، وإنما كانت في حياته خارجة عن المسجد^(٨) إلى سنة إحدى وستين^(٩)، وقال – في مرض موته – :

(١) في ك و ط (بناء).

(٢) اللين: جمع لينة، وهو (الطوب) من طين أو غيره، يبني به.
انظر: مختار الصحاح ص ٥٩١.

(٣) في ك و ط (وسقفه بجذوع).

(٤) قبلي: من القبلة، وهي جهة الكعبة المشرفة، وهي الجهة الجنوبية، حسب الجهات الأصلية.

(٥) القصة: هو الجص.

انظر: ترتيب القاموس ٦٣٣/٣.

(٦) الوليد: هو ابن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي، أبو العباس، الخليفة، الدمشقي، الذي أنشأ جامعبني أمية. بويغ بعهد من أبيه وكان متوفياً دمياً سائل الأنف طويلاً أسمر ورزق في دولته سعادة مات سنة ٩٦هـ وله ٥١ سنة.

انظر: سير أعلام النبلاء ٤/٣٤٧ - ٣٤٨.

(٧) رسمت في أ (حين إذ).

(٨) في ك و ط (مسجده).

(٩) انظر: البداية والنهاية ٥/٢٧٣.

(لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد)، يحذر ما فعلوا. قالت عائشة: (ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجداً)^{(١)، (٢)}.

وكما تواتر عنه أنه نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس، ووقت غروبها، و^(٣) تواتر عنه أنه كان يضحي في عيد الأضحى، بل تواتر عند أهل العلم بأحواله تروكه المشهورة^(٤)، كما تواترت أفعاله المشهورة، فتواتر عنه^(٥) أنه لم يكن يؤذن للعبيدين ولا الكسوف ولا الاستسقاء^(٦)، وأنه صلى^(٧) الكسوف برకوعين^(٨) في كل ركعة صلاة طويلة، وتواتر عنه^(٩) كان يطوف بالبيت سبعاً، ويصلي ركعتين بعد الطواف ولم يكن يصلي بعد السعي بالصفا والمروة ركعتين، وتواتر أنه كان يواصل، ونهى^(١٠)

(١) سبقت ترجمته ٣٤٧/١. الجواب الصحيح، رسالة دكتوراه د. علي بن ناصر.

(٢) لقد أوجز الشيخ المؤلف رأيه بإيراد هذا الدليل الصحيح، الظاهر الدلاله، على حضر فُعلة الوليد بن عبد الملك، من إدخاله الحجرة الشريفة في المسجد النبوى، وليته أعطى هذه المسألة ما تستحق. وعذرء في ذلك واضح بالنسبة لهذا الموضوع، حيث أنه سيكون استطراداً. ولا أعلم موضعاً في آثار الشيخ استوفى البحث بالتفصيل في هذه القضية الهامة.

(٣) في ك و ط زيادة (كما).

(٤) قال المدنى : يعني السنن التركية (فتح التاء).
انظر: الجواب الصحيح (ط المدنى ٤/٢٤٥).

(٥) سقطت (عنه) من ك و ط.

(٦) في ط (ولا للكسوف ولا للاستسقاء).

(٧) في ك و ط (في).

(٨) في ك و ط (ركعتين).

(٩) في ك و ط زيادة (وكان يسعى بين الصفا والمروة سبعاً).

(١٠) في ك و ط (ينهى).

أصحابه عن الوصال^(١)، ويقول: (إنني لست كهياً لكم، إنني أبیت عند ربی يطعمنی ويسقینی)^(٢)، وأنه لم یفرض صوماً إلّا صوم شهر رمضان، ولم یفرض الحج على المستطیع إلّا مرة^(٣)، وأنه فرض الصلوات الخمس، على كل بالغ عاقل، إلّا الحائض والنفساء، وأنه منع الحائض والنفساء من الصوم والصلوة، وكان الحیض یؤمرن^(٤) بقضاء الصوم، ولا یؤمرن^(٤) بقضاء الصلوة.

وأنه أمر بالاغتسال من الجناية للصلوة، وأمر بالوضوء عند الصلوة، لمن بال أو تغوط، أو خرج منه ريح أو مذى، وأنه رخص في الاستجمار بثلاثة أحجار، ونهى عن الاستنجاء^(٥) باليمين، ونهى عن الاستجمار بالعظم والبَعْر، وقال: (إنها زاد إخوانكم من الجن)^(٦). وأنه لم يكن يجمع المسلمين^(٧) على سماع كَف^(٨)، ولا دُف، ولا رقص.

(١) الوصال: هو الترك في ليالي الصيام لما یفطر بالنهار بالقصد.
انظر: الفتح ٤/٢٠٢.

(٢) رواه البخاري بنحوه، كتاب الصوم، باب الوصال...، ٢٠٢/٤ (١٩٦٤) من الفتح. ورواه مسلم بنحوه، كتاب الصيام، باب النهي عن الوصال في الصوم، ٧٧٦/٢ (١١٠٥).

(٣) في ك و ط زيادة (في العمر).

(٤) في ك و ط (یؤمرنون).

(٥) في ك و ط (الاستجمار).

(٦) رواه البخاري بلفظ: (هما من طعام الجن). كتاب مناقب الأنصار، باب ذكر الجن ١٧١/٧ (٣٨٦٠) من الفتح. ومسلم بلفظ: (فلا تستنجوا بهما فإنهما من طعام إخوانكم). كتاب الصلاة، باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن، ٣٣٢/١ (٤٥٠) ورواه أبو داود بمعناه، كتاب الطهارة، باب ما ینهى عنه أن یستنجي به ١٠/١ (٣٩) والترمذی والله للفظ له، أبواب الطهارة، باب ما جاء في كراهية ما یستنجي به ٢٩/١ (١٨).

(٧) في ك و ط زيادة (لا).

(٨) الكف أو الكفاف: آلة للعزف تسمى الحوقة أو الوترة أو العود.
انظر: اللسان ٣٠٥/٩، مادة كف. وترتيب القاموس ٤/٦٧.

ولا صَعْقَ^(١) لا هو ولا أصحابه عند سماع القرآن، بل كانوا تَوْجِلُ
قلوبهم، وتتشعر جلودهم، وتدمى عيونهم، وأنه لم يكن على عهده
وعهد خلفائه^(٢) تعاد امرأة مطلقة إلى زوجها بنكاح يقصد به التحليل^(٣)،
بل لعن المَحْلِل والمَحْلُل له، لأن ذلك ربما فُعل سراً.

وأنه أمر بعيادة المريض، وتشييع الجنائز، وإفشاء السلام، وإجابة
الدعوة. وأنه كان يصلّي على الميت، و^(٤) يكبر^(٥) أربع تكبيرات، وقد
كان أحياناً يكبر خمساً وسبعاً^(٦)، وأمر بتغسيل الميت، وتكفينه، والصلوة
عليه، ودفنه. وأنه حرم كل مسکر، وحرم بيع الدرهم بالدرهمين،
والدينار بالدينارين، والصاع بالصاعين، من الحنطة، والشعير، والتمر،
والزبيب. وأنه أمر بصدقة الفطر، صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير، لما
كان أهل المدينة يقتاتون التمر والشعير. وأنه أباح الدواء. وقال: (تداؤوا
عباد الله، فإنّه لم يَنْزِلْ داء، إِلَّا أُنْزِلَ^(٧) له دواء إِلَّا السام)^(٨). والسام:

(١) الصَّعْقُ: أن يغشى على الإنسان من صوت شديد يسمعه، وربما مات منه، ثم استعمل في الموت كثيراً.

انظر: اللسان ١٩٨/١٠، مادة صَعْق.

في ط: ألحقت هذه الكلمة (صَعْق) بما قبلها، ووضع بعدها فاصلة، وفي أ: شكلت بفتح ثم كسر ثم فتح، وهي مستأنفة.

(٢) في ك و ط زيادة (أبى بكر و عمر و عثمان و علي).

(٣) في ك و ط زيادة (ظاهراً).

(٤) زادت (كان) في ك و ط.

(٥) في ك و ط زيادة (عليه).

(٦) في ك (يَكْبُرُ سبعاً و خمساً) وفي ط (يَكْبُرُ سبعاً أو خمساً).

انظر: صحيح مسلم، كتاب الجنائز، باب الصلاة على القبر، ٦٥٩/٢ (٩٥٧).

(٧) في ك و ط (نزل).

(٨) رواه أبو داود بمعناه وقال (الهرم) بدل (السام) وهو عن أسامة بن شريك - رضي الله عنه - ، كتاب الطب، باب في الرجل يتداوى، ٤/٣ (٣٨٥٥) ورواه الترمذى بمثل =

الموت^(١)، وأنه كان يتداوي بالحجامة وغيرها.

وكذلك ما تواتر عنه من أحاديث، سوى ما في القرآن من صفة الجنة والنار، وذكر العرش، والملائكة، والجن، وإرساله إلى الثقلين، وما ذكره من أسماء الله، وصفاته، وما أخبر به من فتنة الإنسان في قبره، ومن عذاب القبر ونعيمه، ومن دخول من يدخل النار من أهل الكبائر من أمته، وخروجهם من النار بشفاعته وشفاعة غيره، ومن ذكر حوضه وما أخبر به من رؤية الله يوم القيمة، ومحاسبة الله للعباد وغير ذلك.

وما تواتر عنه من أنه كان يرسل رسلاً إلى الملوك، يدعوهم إلى الإيمان بالله، وبما جاء به، كما أرسل إلى ملوك اليمن، وإلى ملوك الشام، ومصر، والعراق، وإلى ملوك المشركين، واليهود، والنصارى، والمجوس، بعد ما حارب اليهود مرة بعد مرة. وما تواتر عنه^(٢) أنه كان يركب الخيل، والإبل، والبغال، والحمير، وأنه رجم الزاني المحسن، مرة بعد مرة، وقطع يد السارق، وجلد شارب الخمر، وأنه كان يصلى في السفر الرباعية ركعتين ركعتين.

وأنه جمع بين الصلاتين: الظهر والعصر بعرفة، وفي مزدلفة: جمع بين المغرب والعشاء، وأنه كان يصلى بمنى ركعتين ركعتين، وأمر

رواية أبي داود، كتاب الطب، باب ما جاء في الدواء والبحث عليه ٤/٣٨٣

(٢٠٣٨) وقال: «وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة وأبي خزامة عن أبيه

وابن عباس، وهذا حديث حسن صحيح». وأصله عند البخاري برقم (٥٦٧٨)؛

ومسلم برقم (٢٢٠٤).

(١) اللسان ١٢/٣١٣، مادة سوم.

(٢) في ك و ط زيادة (من أنه كان إذا سافر من المدينة استخلف خليفة، وأنه كان يستكتب كتاباً يكتبون له، و...).

ال المسلمين^(١) في حجة الوداع أن يحلوا من إحرامهم، ويجعلوها عمرة، إلا من ساق الهدي، فإنه أمره أن يبقى على إحرامه، وأنه هو لم يحل من إحرامه، ولا اعتمر بعد الحج، لا هو ولا أحد ممن حج معه، إلا عائشة، لكونها كانت حائضًا، وأن^(٢) شهر رمضان فرض في السنة الثانية من الهجرة، فصام تسع رمضانات.

وأنه كان له أربع بنات وثلاثة بنين، وكان يكنى بأكبر أولاده: القاسم، فيدعى أبا القاسم، وأنه تزوج بنتي أبي بكر وعمر، و^(٣) زوج عثمان ابنته^(٤)، وزوج علياً بنتاً، وأنه آمن به من أعمامه حمزة والعباس، ولم يؤمن به أبو لهب ولا أبو طالب، مع أن أبو طالب كان يحوطه ويذب عنه. وأنه استخلف أبا بكر ليصلّي بالناس، لما مرض وثقل عن الصلاة، لم يصل أحد بإذنه مع حضوره غير أبي بكر في مرضه^(٥)، ولما ذهب ليصلّح بينبني عمرو بن عوف^(٦)، وأنه كان من خواص أصحابه العشرة أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلى^(٧)، وطلحة^(٨)، والزبير، وسعد بن

(١) في ك و ط زيادة (أنه أمر المسلمين كلهم).

(٢) لعله قد سقطت الكلمة (صوم) هنا.

(٣) في ك و ط زيادة (أنه).

(٤) في أ (بنتا).

(٥) في ك و ط (مرضه موته).

(٦) بنو عمرو بن عوف: بطن من الأنصار، وهم بنو عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس بن حارثة بن ثعلبة بن عمرو - مزيقية - بن عامر - ماء السماء - بن حارثة الغطريف - بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزد.

انظر: اللباب ٢/٣٥٨؛ وجمهرة أنساب العرب ص ٣٣٢.

(٧) لم يرد (علي) في ط.

(٨) طلحة: هو ابن عبيد الله بن عثمان بن عمر بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة التيمي، أبو محمد، المدني، أحد العشرة، مشهور، استشهد يوم الجمل سنة ٥٣٦ وله ٦٣ سنة.

انظر: تقريب التهذيب ١/٣٧٩.

أبي وقاص، وسعيد بن زيد^(١)، وأبو عبيدة بن الجراح، وعبد الرحمن بن عوف، وغير هؤلاء، كعبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وسعد بن معاذ، وسعد بن عبادة^(٢)، وأبي طلحة، وأبي أيوب، وأسيد بن حضير^(٣)، وأضعاف هؤلاء. وأنه بايده تحت الشجرة ألف وأربعين^(٤)، وهم الذين أنزل الله فيهم:

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا يَأْتِكُمْ نَكَّ تَحْتَ الشَّجَرَةِ . . .﴾^(٥)

وأنه لما قدم المدينة بنى مسجده^(٦) وكان في شماليه صفة ينزلها العرباء^(٧)، وأن المهاجرين والأنصار كلهم أسلموا طوعاً بلا رغبة، ولا

(١) سعيد بن زيد: هو ابن عمرو بن نفيل العدوبي، أبو الأعور، أحد العشرة المبشرين بالجنة، مات سنة ٥٠ هـ أو بعدها.

انظر: تهذيب التهذيب ١/٢٩٦.

(٢) سعد بن عبادة: هو ابن دليم بن حارثة بن أبي خزيمة بن الخزرج الأنباري، سيد الخزرج، أبو ثابت أو أبو قيس المدني، شهد العقبة وغيرها، واختلف في شهوده بدرأ، وكان يحسن الكتابة والعلوم والرمي مات بحوران بالشام سنة ١٥ هـ.

انظر: تهذيب التهذيب ٣/٤٧٥ - ٤٧٦.

(٣) أسيد بن حضير: هو ابن سماك بن عتيك الأنباري الأشهلي أبو يحيى، شهد العقبة الثانية، وكان أحد النقباء، وكان شريفاً في قومه، توفي في خلافة عمر سنة ٢١ هـ.

انظر: طبقات ابن سعد ٣/٦٠٣، وأسد الغابة ١/٩٢.

(٤) في ك و ط زيادة (أو وخمسين).

(٥) سورة الفتح: الآية ١٨.

في ك و ط زيادة قوله - تعالى - :

﴿. . . فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ . . .﴾

(٦) في ك و ط (مسجد).

(٧) في ك و ط (يأوي إليها الغرباء).

رعبه، وأن المهاجرين آذاهن الكفار إيذاءً عظيماً، حتى هاجر منهم طائفة إلى الحبشة^(١) عند النجاشي، وأن النجاشي آمن به، وأنه لما مات أخبر النبي - صلى الله عليه وسلم - بموته يوم مات، وأنه صلى عليه ب أصحابه في المصلى، كما يصلي على الميت الحاضر.

وأنه كان يخطب يوم الجمعة قبل الصلاة، ويخطب في العيد بعد الصلاة، وكان يؤذن للجمعة وللصلوات الخمس ولا يؤذن للعديدين، ولا غير^(٢) الصلوات الخمس، وأن بلاً كان يؤذن له بالمدينة، هو وابن أم مكتوم الأعمى^(٣)، وكان سعد القرظ^(٤) يؤذن لأهل قباء^(٥)، وأبو محدورة^(٦) يؤذن لأهل مكة. وكما تواتر عنه وعن خلفائه، أنهم

(١) في أزيد (إلى) ومؤكد أنها زيادة من الناسخ.

(٢) في ط (غير) بلام.

(٣) ابن أم مكتوم: هو عمرو بن قيس بن زائدة بن الأصم جندي بن هرم بن رواحة بن عامر بن لؤي القرشي العامري واسم أمه: عاتكة وهو ابن خال خديجة، استخلفه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على المدينة ١٣ مرة وشهد القادسية وقتل بها شهيداً سنة ١٤ هـ.

انظر: أسد الغابة ٣/٧٦٠.

(٤) في جميع النسخ (القرض) بالضاد وقد صوبناه من كتب الرجال.
سعد القرظ: هو سعد بن عمارة بن سعد مولى الأنصار، ويقال، مولى عمار، وقيل له: سعد القرظ. لتجارته في القرظ، كان يؤذن بقباء فلما ترك بلال الأذان نقله أبو بكر إلى المسجد النبوي وتوارث عنه بنوه الأذان، وقال العسكري: «بقي إلى زمان الحجاج».

انظر: تهذيب التهذيب ١/٢٨٩.

(٥) قباء: أصله اسم بشر عرفت القرية بها، وهي مساكن بني عمرو بن عوف من الأنصار، وهي على ميلين من المدينة.

انظر: معجم البلدان ٤/٣٠١ - ٣٠٢.

(٦) أبو محدورة: هو أوس بن معير، وقيل غير ذلك، صحابي مشهور، أسلم بمكة، ولم يهاجر، ولم ينزل مقاماً بها حتى مات سنة ٥٥٩ هـ وقيل ٧٧٩ هـ وكان من أحسن =

لم يكونوا بمنى يصلون صلاة عيد، بل يرمون جمرة العقبة، وينحرون، كما أمر أهل الأمصار أن يصلوا، ثم ينحروا^(١)، إلى أمثال هذه الأمور مما هو متواتر^(٢) عند كل من كان عالماً بأحواله.

ومنها: ما هو متواتر^(٣) عند جميع الأمة. ومنها ما هو متواتر عند جمهورها، وليس منها شيء إلاً وتواترت^(٤) آياته. وبيراهينه – صلى الله فيها عليه وسلم^(٥) – التي لم تذكر في القرآن أعظم من تواتر هذه الأمور، والكتب المصنفة في آياته وبيراهينه الخارجة عن القرآن فيها من الأحاديث * أضعاف أضعاف ما يوجد من الأحاديث *^(٦) في مثل هذه الأمور، بل في^(٧) كل صنف من أصناف آياته من الأحاديث أضعاف ما يوجد في مثل ذلك، كتواتر إخباره بالغيب المستقبلة، وتواتر تكثيره للطعام والشراب^(٨) مرات متعددة،^(٩) وتكثيره الطهور^(١٠)، إما بنبع الماء بين أصابعه، وإما بفيضان الينبوع الذي يضع فيه بعض آثاره، وإما

الناس صوتاً.

=

انظر: أسد الغابة ٥ - ٢٧٨ - ٢٧٩؛ وتقريب التهذيب ٤٦٩/٢.

في ك و ط (وأقام أبو محنورة).

(١) في أ (يصلون ثم ينحرون) وقد صوينا من ك و ط.

(٢) في ك و ط (مما هي متواترة).

(٣) في ط (المتواتر).

(٤) في أ و ك (تواتر) وقد أثبتنا ما في ط.

(٥) ليس في ك ولا ط الجملة الدعائية.

(٦) ما بين الجمتيين سقط من أ وقد أثبتنا من ك و ط وأكسفورد.

(٧) سقطت (في) من ط.

(٨) سقطت (والشراب) من ك و ط.

(٩) في ك و ط زيادة (وتواتر).

(١٠) في ك و ط (للطهور والشراب مرات متعددة) وقد سقطت الراء من (طهور) في ط.

بفيضان الماء من الوعاء الذي برَّكَ^(١) فيه، والماء باق بحاله لم ينقص.

فالآحاديث المتواترة في مثل هذه الأنواع أكثر من الآحاديث المتواترة في مثل تلك الأمور، التي هي متواترة. ولهذا كان شهرة هذه الأمور^(٢) في الأمة وفي أهل العلم بأحواله أعظم من شهرة كثير من تلك الأمور.

والمقصود هنا أن تواتر^(٣) آياته المستفيضة في الآحاديث أعظم من تواتر^(٤) أمور كثيرة هي متواترة عند الأمة، أو عند علمائها وعلماء أهل الحديث، وهذا غير الآيات والبراهين المستفادة بالقرآن، فإن تلك قد تجرد لها طوائف من المسلمين ذكروا من أنواعها وصفاتها ما هو مبسوط في غير هذا الموضوع^(٥)، حتى يبنوا أن ما في القرآن من الآيات يزيد على عشرات ألف من الآيات، وهذا^(٦) غير ما في كتب أهل الكتاب من الإخبار به.

وهذه الأجناس الثلاثة غير ما في شريعته التي بعث بها، وغير صفات أمته، وغير ما يدل^(٧) من المعرفة بسيرته وأخلاقه، وصفاته، وأحواله، وهذا كله غير نصر الله وإكرامه لمن آمن به. وعقوبته وانتقامه ممن كفر به، كما فعل بالأئباء المتقدمين، فإن تعداد أعيان دلائل النبوة

(١) في ك (بيرك) وفي ط (ببارك).

(٢) سقطت (الأمور) من ك و ط.

(٣) في ك و ط زيادة (أنواع).

(٤) سقطت (تواتر) من ط.

(٥) انظر في ذلك مجموع فتاوىيشيخ الإسلام ١٤/٦٤ و ١٦/٢٢٦ و ٢٦٧ و ٥٣٦ - ٥٣٧.

(٦) في جميع النسخ (هذان) ولكن النون مشطوبة في أ.

(٧) في ط (بذل).

مما لا يمكن بشرأً^(١) الإحاطة به، إذ كان الإيمان به واجباً على كل أحد.

فيبين^(٢) الله لكل قوم، بل لكل شخص، من الآيات والبراهين ما لا^(٣) يبين لقوم آخرين.

كما أن دلائل الربوبية وآياتها أعظم وأكثر من كل دليل على كل مدلول، ولكل قوم، بل ولكل إنسان، من الدلائل المعينة التي يريه الله إياها في نفسه وفي الأفاق، ما لا يعرف أعيانها قوم آخرون، قال تعالى - :

﴿سَرُّهُمْ أَيَّتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبْيَنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ..﴾^(٤).

والضمير في ذلك عائد إلى القرآن عند المفسرين والسلف وعامة العلماء، كما يدل على ذلك القرآن بقوله:

﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرُتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلَّ مِنْهُ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥﴾ سَرُّهُمْ أَيَّتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبْيَنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ..﴾^(٥).

وقد قيل: إن الضمير عائد إلى الله، والصواب: الأول، كما قال:

﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرُتُمْ بِهِ﴾.

(١) في أ (بش) والأصوب ما أثثناه من ك و ط.

(٢) في ك و ط (فيين).

(٣) في أ (ما يبين) والصواب ما أثثناه من ك و ط.

(٤) سورة فصلت: الآياتان ٥٢ ، ٥٣.

(٥) سورة فصلت: الآياتان ٥٢ ، ٥٣.

وهذا هو القرآن^(١). ثم قال بعد ذلك :

﴿سَرِّيهُمْ إِيَّنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ . . .﴾.

ثم قال :

﴿. . . أَوَلَمْ يَكُفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^(٢).

فأخبر أنه سيري الناس في أنفسهم وفي الآفاق من الآيات العيانية^(٣) المشهودة^(٤) المعقوله، ما يبين^(٥) أن الآيات القرآنية المسموعة المتلوة حق، فيتطابق العقل والسمع، ويتفق^(٦) العيان والقرآن، وتصدق المعاينة للخبر.

وإذا كان القرآن حقاً لزم كون الرسول الذي جاء به صادقاً، وأن الله - تعالى^(٧) - أنزله، وأنه يجب التصديق بما أخبر به^(٨)، والطاعة لما أوجبه وأمر به^(٩)، وذلك يتضمن إثبات الصانع وتوحيده، وأسماءه، وصفاته، وإثبات البوات، وإثبات المعاد، وهذه هي أصول العلم والإيمان التي علقت بها السعادة والنجاة.

● ● ●

(١) انظر: جامع البيان ٥/٥؛ والبحر المحيط ٧/٥٠٥.

(٢) سورة فصلت: الآيات ٥٢، ٥٣.

(٣) العيانية: المرئية بالأعين.

(٤) في ط (والمعقوله).

(٥) في ك و ط (يتبيّن).

(٦) في أ (فيتفق).

(٧) ليس في ك ولا ط كلمة التقديس.

(٨) في جميع النسخ إلأ أكسفورد (لما أخبر) وسقطت (أخبر به) من ك و ط.

(٩) في ك (لما أوجبه وأمر) بدون هاء وفي ط (لما أوجب وأمر) بدون (به).

فصل

أدلة فرائية، على مجيء الرسل بالأيات وأيات النبوة وبراهينها تكون في حياة الرسول قبل مولده، وبعد مماته، لا تختص ب حياته، فضلاً عن أن تختص بحال دعوى النبوة، أو حال التحدي، كما ظنه بعض أهل الكلام، بل لا بد من آيات في حياته، تدل على صدقه، تقوم بها الحجة، وتظهر بها المَحْجَة^(١)، كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم - في الحديث الصحيح: «ما مننبي من الأنبياء إلّا وقد أُوتِيَ من الآيات ما آمن على مثله البشر، وإنما كان الذي أُوتِيَتْهُ وحْيًا أُوحِيَ إلَيْهِ، فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تابِعًا يوم القيمة»^(٢).

وقد قال - تعالى - في سورة إبراهيم - :

﴿الرَّحْمَنُ كَتَبَ لِنَزْلَتْهُ إِلَيْكُمْ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلْمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾.

(١) المَحْجَةُ: جادة الطريق.

انظر: مختار الصحاح ص ١٤٣.

(٢) رواه البخاري بنحوه، كتاب فضائل القرآن، باب كيف نزل الوحي، وأول ما نزل ٣/٩ (٤٩٨١) من الفتح. ومسلم، بنحوه، كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - إلى جميع الناس، ونسخ الملل بملته، . ١٣٤ (١٥٢).

إلى قوله :

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ إِلَيْنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنْ
الظُّلْمَةِ إِلَى النُّورِ وَذَكَرْهُمْ بِأَيْتَمِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَارٍ
شَكُورٍ ﴾^(١).

إلى قوله :

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ بِئْوَانَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحَ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ
مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُوا أَيْدِيهِمْ فِي
أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿١﴾
﴿ قَاتَ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيغْفِرَ لَكُمْ
مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤْخِرَ كُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمٌّ . . . ﴾^(٢).

الآيات ^(٣).

فأخبر – سبحانه – ^(٤) أن قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم،
لا يعلمهم إلا الله، أتتهم رسليمهم بالبيانات؛ فعلم أنهم جاءوا بالبيانات.

وقال :

﴿ إِنَّ كَذَّابَكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْزُّبُرُ
وَالْكِتَابُ الْمُنِيرٌ ﴾^(٥)

(١) لم يرد قوله – تعالى – :

﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَارٍ شَكُورٍ ﴾.
في ك ولا ط.

(٢) سورة إبراهيم: الآيات ١ - ١٠.

(٣) في ك و ط (الآلية).

(٤) التسبيح لم يرد في ك ولا ط.

(٥) سورة آل عمران: الآية ١٨٤.

وقال – تعالى – :

﴿وَقَوْمٌ نُوحَ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ أَيَّةً
وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٧﴾ وَعَادًا وَمُؤْدَأً وَاصْبَحَ الرَّسِّ (١) وَفِرُونَابنَ
ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٢٨﴾ وَكُلَّا ضَرِبَنَا لَهُ الْأَمْثَلَ وَكُلَّا تَبَرَّنَا (٢) تَنْبِيرًا ﴿٣﴾ .

فأخبر أنه – سبحانه – ضرب الأمثال لجميع هؤلاء، الذين أرسل (٤) إليهم، وأهلكهم، فلم يعقوبهم إلا بعد أن أقام عليهم الحجة.

وقال – تعالى – :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَشَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ
لَا قَاعِدُونَ ﴿٤٩﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالْزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْذِكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ
وَلَعَلَّهُمْ يَنْفَكِرُونَ ﴿٥٠﴾ .

فأخبر أنه لم يرسل إلا رجالاً يوحى إليهم، لم يرسل إليهم ملائكة ولا نساء، وأنه أرسلهم بالبيانات والزبر (٦).

والزُّبُر: جمع زَبُور، وهي الكتب (٧)، فإن منهم من أنزل عليه

(١) الرس: هي البئر غير المطوية. أصحاب الرس: قوم كانوا يبعدون الأصنام فبعث الله إليهم شعيباً فكذبوه في بينما هم حول الرس انهارت فخسفت بهم ويديارهم. انظر: صفة التفاسير ١٩ / ٣٦٢.

(٢) تبرنا: أهملتنا ودمتنا.

انظر: المصدر السابق ١٩ / ٣٦٣.

(٣) سورة الفرقان: الآيات ٣٧ – ٣٩. في ط (أرسلهم).

(٤) سورة النحل: الآيات ٤٣ – ٤٤.

(٥) لم ترد كلمة (الزبر) الأولى في ك ولا ط.

(٦) انظر: اللسان ٤ / ٣١٥، مادة زبر.

كتاب، ومنهم من أرسل بتجديده الكتاب الذي قبله .
وقال – تعالى – :

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَّا^(١) فِيهَا نَذِيرٌ^(٢) ﴾
وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالْزُّبُرِ
وَبِالْكِتَبِ الْمُنِيرِ^(٣) ثُمَّ أَخْذَتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ﴾^(٤) .

أخبر أنه ليس أمة من الأمم إلا خلا فيها نذير، كما قال :

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنَبُوا الظَّنَاغُوتَ
فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الْضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عِقَبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾^(٥) .

ثم أخبر أن الذين من قبلهم جاءتهم رسالتهم بالبيانات وبالزبر
والكتاب^(٥) المنير، وهذا من عطف الخاص على العام، لاختصاصه
بوصف يختص به ، قوله :

(١) خلا: مضى .

انظر: تفسير البيضاوي ١٨٤ / ٥ .

(٢) نذير:نبي أو عالم يتذر عنه .

انظر: المصدر والموضع السابق .

(٣) فكيف كان نكير: أي كيف كان إنكاره – عز وجل – عليهم بالعقوبة .

انظر: المصدر والموضع السابق .

سورة فاطر: الآيات ٢٤ – ٢٦ .

في ك و ط ٢٤ – ٢٥ فقط .

(٤) سورة النحل: الآية ٣٦ .

(٥) في ك و ط (بالكتاب) .

﴿... وَمَلَئِتِي كَتَبِهِ وَرُسْلَهُ، وَجِبْرِيلَ وَمِيكَنَلَ...﴾^(١).

فإن الزبر من البيانات ، والكتاب المنير من الزبر ، وهو قوله:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَدِّلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ﴾^(٢).

فإن الهدى من العلم ، والكتاب المنير من الهدى.

وبين أنه أخذ الذين كفروا بهم^(٣) ، وهذا أنزله لبيان عاقبة المكذبين . ولهذا بنى الفعل للفاعل فقال:

﴿... فَقَدْ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ...﴾^(٤).

وهذه السورة مكية^(٥) . ثم أنزل في آل عمران – وهي مدنية^(٦) – في سياق الآيات التي فيها تسلية الرسول ، والمؤمنين به ، وتشييتمهم وتعزيتهم لما أصابهم من المكذبين يوم أحد وغيره – فقال :

﴿الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ الْقَرْحُ^(٧) لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَأَتَقْوَأْجَرَ عَظِيمٍ^(٨) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوكُمْ فَأَخْشُوْهُمْ فَزَادُهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسَبْنَا اللَّهَ^(٩) وَنَعَمْ أَلَوْكِيلْ^(١٠) فَانْقَلَبُوا^(١١)﴾

(١) سورة البقرة: الآية ٩٨.

(٢) سورة الحج: الآية ٨؛ وسورة لقمان: الآية ٢٠.

(٣) في ك و ط (بربيهم).

(٤) سورة فاطر: الآية ٢٥.

(٥) البرهان في علوم القرآن – ١٩٣/١ . وهي تسمى سورة الملائكة.

(٦) المصدر السابق ١٩٤/١.

(٧) القرح: الجراح.

انظر: صفة التفاسير ٤/٤٢٤٤.

(٨) حسبنا الله: أي الله كافينا وحافظنا ومتولي أمرنا.

انظر: المصدر السابق ٤/٤٢٤٥.

(٩) فانقلبوا: فرجعوا. انظر: المصدر والموضع السابق.

يَنْعِمَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٌ لَّمْ يَمْسِهِمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ
 ﴿إِنَّمَا ذَرْكُمُ الشَّيْطَنُ يُخَوِّفُ أُولَئِكَ هُنَّ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَحَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾^(١).

أي يخوفكم أولياءه – كما قاله جمهور العلماء^(٢).

ثم قال :

﴿وَلَا يَحْرُنَكَ الَّذِينَ يُسَرِّعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنَ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً..﴾^(٣).

وسياق الكلام في بيان أن الكفار لا يضرون الله ولا عباده المؤمنين، بل ضررهم على أنفسهم، وأن ما حصل لهم من نعمة إنما هو استدراج وإملاء^(٤)، – إلى أن قال – :

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتَلْهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوْفُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨٩﴾ ذَلِكَ بِمَا فَدَّمْتَ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَيْدِ ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدَ إِلَيْنَا أَلَا نَؤْمِنُ بِرَسُولِهِ حَقّاً يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَدِيقِينَ﴾^(٥).

بَيْنَ – سبحانه – أن هذا القول منهم: مع أنه كذب، فلم يقولوه إلا دفعاً للحق، لا ليؤمنوا بمن جاءهم بذلك، إذ قد جاءهم رسلاً من

(١) سورة آل عمران: الآيات ١٧٢ - ١٧٥.

(٢) انظر: البحر المحيط ١٢٠/٣ - ١٢١؛ وتفسير القرآن العظيم ١٤٩/٢.

(٣) سورة آل عمران: الآية ١٧٦.

(٤) الإملاء: هو المَدُّ في الأمال والأمانى.

انظر: الكشاف ٥٣٧/٣.

(٥) سورة آل عمران: الآيات ١٨١ - ١٨٣.

قبله بآيات البينات، والقربان الذي تأكله النار، ومع هذا قتلواهم. والكلام في مثل هذا الجنس، الذي يوالى بعضهم بعضاً، ويتبغ بعضهم بعضاً، كاليهود، الذين هم على دين سلفهم الذين فعلوا ذلك.

ولهذا يذمهم^(١) بصيغة الخطاب، كقوله:

﴿وَإِذْ فَرَقْنَا لَكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا إِلَيْهِ فَرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾.

إلى قوله^(٢):

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى أَرَى اللَّهَ جَهَرًا...﴾^(٣).

فالخطاب لجنسبني إسرائيل، وإن كان الذين عاينوا ذلك ماتوا.

ثم قال:

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُهُ وَبِالْبِيِّنَاتِ وَالْزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾^(٤).

فحذف هنا الفاعل، وبني الفعل للمفعول، إذ المقصود هنا: تسلية الرسول وتعزيته، لا ذكر عقوبة المكذبين، فلهذا كانت هذه أخص من تلك.

● ● ●

(١) في لك و ط (يخاطبهم).

(٢) في أو لك بدون جملة (إلى قوله) وإثباتها أولى لأن الآيتين غير متاليتين.

(٣) سورة البقرة: الآيات ٥٩ - ٥٠.

جهرة: علانية.

انظر: تفسير القرآن العظيم ١٣٢/١.

(٤) سورة آل عمران: الآية ١٨٤.

فصل

ومن آيات الأنبياء إهلاك الله لمكذبهم، ونصره للمؤمنين بهم، فهذا من أعلام نبوتهم، ودلائل صدقهم، كإغراق الله قوم نوح لما كذبواه، وكإهلاكه قوم عاد بالريح الصرصار^(١)، وإهلاك قوم صالح بالصيحة، وإهلاك قوم شعيب بالظلمة^(٢)، وإهلاك قوم لوط بإقلاب^(٣) مداينهم، ورجمهم بالحجارة، وكإهلاك قوم فرعون بالغرق.

وقد ذكر الله القصص في القرآن، في غير موضع، وبين أنها من آيات الأنبياء الدالة على صدقهم، كما يذكره^(٤) في سورة الشعراء، لما ذكر قصة موسى ، قال:

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِيْهَا وَمَا كَانَ أَكْرَهُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٥).

(١) الصرصار: ذات الصوت الشديد.
انظر: صفة التفاسير . ٤٣٥/٢٩

(٢) قال المفسرون: بعث الله عليهم حرًّا شديداً، فأخذ بأنفاسهم، فخرجوا من البيوت، هرباً إلى البرية، فبعث الله عليهم سحابة من الشمس، فوجدوا لها بردًا، ونادي بعضهم بعضاً، حتى إذا اجتمعوا تحتها أرسل الله عليهم ناراً فاحتقروا جميعاً، وكان ذلك من أعظم العذاب.

انظر: المصدر السابق ٣٩٣/١٩

(٣) في ك و ط (قلب).

(٤) في ك و ط (ذكره).

(٥) سورة الشعراء: الآية ٦٧.

ثم ذكر قصة إبراهيم، وقال – في آخرها – :
 ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِيْهَ وَمَا كَانَ أَكْثُرُهُم مُّؤْمِنِينَ﴾^(١).

وكذلك ذكر مثل ذلك في قصة نوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب، ومن ذلك : ما جعله من اللعنة الشائعة لمن كذبهم، ومن لسان الصدق والثناء^(٢) والدعاء لهم، ولمن آمن بهم، كما قال – تعالى – في قصة نوح :

﴿وَتَرَكَنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾^(٣) ﴿سَلَمٌ عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَامِينَ﴾^(٤).

وكذلك في قصة إبراهيم :
 ﴿وَتَرَكَنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾^(٥) ﴿سَلَمٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٦).

أي : تركنا هذا القول الذي يقوله المتأخرون. وكذلك في قصة موسى وهارون :

﴿وَتَرَكَنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَمٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ﴾^(٧).
 و ﴿سَلَمٌ عَلَىٰ إِلَيْا سِينَ﴾^(٨).

(١) سورة الشعراء: الآية ١٠٣.

(٢) في ك و ط (بالثناء).

(٣) وتركنا عليه في الآخرين : أي تركنا عليه ثناء حسنة في كل أمة إلى يوم القيمة.
 انظر : صفة التفاسير ٣٧ / ٢٣.

(٤) سورة الصافات : الآيات ٧٨ – ٧٩.

(٥) سورة الصافات : الآيات ١٠٨ – ١٠٩.

(٦) سورة الصافات : الآية ١٢٠.

(٧) سورة الصافات : الآية ١٣٠.

وكذلك في قصة إبراهيم ، قال – تعالى – :

﴿ فَلَمَّا أَعْتَدْنَاهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَلَأَجْعَلْنَا نَبِيًّا ٤٩ وَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانًا صَدِيقًا عَلَيْهَا ﴾^(١).

وقال – في قصة فرعون – :

﴿ وَأَسْتَكَبَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ٢٦ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ٢٧ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَرْقَبَةُ الظَّالِمِينَ ٢٨ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنْصَرُونَ ٢٩ وَأَتَبْعَنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَكَهُ ٣٠ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ٣١﴾^(٢).

ولهذا قال – تعالى – :

﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَئِكَ الْمُنَذِّرِ ٣٢ ... ٣٣ ﴾^(٣).

وقال^(٤) لـ محمد – صلى الله عليه وسلم – :

﴿ ... فَاصْبِرْ إِنَّ الْعِقَبَةَ لِلْمُتَقِيَّكَ ٣٤﴾^(٥).

(١) سورة مریم: الآیات ٤٩ - ٥٠.

وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانًا صَدِيقًا عَلَيْهَا: يقول – تعالى ذكره – : وَرَزَقْنَاهُمُ الشَّاءُ الْحَسَنَ، وَالذَّكْرُ الْجَمِيلُ بَيْنَ النَّاسِ . انظر: جامع البيان ٩٣/١٦.

(٢) اليم: البحر.

انظر: المصباح المنير ص ٦٨١.

(٣) سورة القصص: الآیات ٣٩ - ٤٢.

(٤) سورة يوسف: الآیة ١١١.

(٥) في ط (قال).

(٦) سورة هود: الآیة ٤٩.

فأخبر أن العاقبة للمتقين، ثم إنه ما وقع لهؤلاء وهؤلاء يعلم بالسمع والنقل تارة، ويعلم بالعقل والاعتبار بآثارهم تارة، كما قال عن أهل النار - :

﴿... لَوْكَانَ سَمِعَ أَوْ تَعْقِلَ مَا كَافَى أَصْحَابُ السَّعِيرِ﴾^(١).

كما ذكر الله الطريقين، في قوله:

﴿... وَلَيَنْصُرَ الَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَنُوهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَإِنَّا لَرَكِوَةَ وَأَمْرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَلَّهِ عِدْقَبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤٢﴾﴾.

ثم قال: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَبْتُ قَبْلَهُمْ قَوْمٌ نُوحٌ وَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمٌ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمٌ لُوطٌ ﴿٤٣﴾ وَأَصْحَابُ مَدِينَ وَكَذِبَ مُوسَى فَامْلَأْتُ لِلْكُفَّارِينَ ثُمَّ أَخْذَتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ﴿٤٤﴾ فَكَلَّيْنِ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِرِّ مَعَطَلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ ﴿٤٥﴾﴾.

ثم قال:

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ إِذَا نَسِمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَلُ الْأَبْصَرُ وَلَكِنْ تَعْمَلُ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(٢).

وقال – تعالى – :

(١) سورة تبارك: الآية ٥.

(٢) سورة الحج: الآيات ٤٠ – ٤٦.

﴿وَكُمْ أَهْلَكْنَا بِلَهُمْ مِنْ قَبْرِنِ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَفَقُوا فِي الْأَلَنِدِ﴾^(١) هَلْ مِنْ
مُحِيطٍ^(٢) ؟ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لِذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَيْنَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا
أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا وَالْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكَيْرَ مَمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيظْلِمُهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٤) ثُمَّ كَانَ
عَيْنَةُ الَّذِينَ أَسْوَى الْشَّوَائِقَ^(٥) أَنْ كَذَّبُوا إِيمَانَ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

وقال – تعالى – :

﴿أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَيْنَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ
كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخْدَهُمُ اللَّهُ بِمُؤْمِنِيهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ
اللَّهِ مِنْ وَاقِعٍ﴾^(٦) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا تَأْتِيَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخْدَهُمْ
اللَّهُ إِنَّمَا قَوِيَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

(١) نقبوا في البلاد: ساروا فيها، وطافوا وجالوا في أقطارها.

انظر: صفة التفاسير ٢٦ / ٢٤٧.

(٢) أي: فهل كان لهم من الموت من مهرب؟ وهل كان لهم من عذاب الله من مخلص؟.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) أي: أصغى إلى المرعطة، وهو حاضر القلب، ليذكر ويعتبر.

انظر: المصدر والموضع السابق.

سورة ق: الآياتان ٣٦ – ٣٧.

(٤) أي: وكانت نهاية المجرمين العقوبة التي هي أسوأ العقوبات وهي نار جهنم – أعادنا الله منها – .

انظر: المصدر السابق ٢١ / ٤٧٣.

(٥) سورة الروم: الآياتان ٩ – ٢٢.

(٦) سورة غافر: الآياتان ١٠ – ١١.

وقال – تعالى – :

﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَإِثْرًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾٨٦
فَلَمَّا جَاءَهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ (١) مَا
كَانُوا بِهِ يَسْتَهِنُونَ ﴾٨٧ فَلَمَّا رَأَوْا بِاسْنَاقَ الْوَآءِ أَمْنَاءَ اللَّهِ وَحَدَّمُ وَكَفَرَنَا بِمَا كَانُوا بِهِ
مُشْرِكِينَ ﴾٨٨ فَلَمَّا يُكَيِّنُونَ مَا يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بِاسْنَاقَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ
وَخَسِرُهُمْ هَنَاكَ الْكَفِرُونَ ﴾٨٩﴾ .

وقال – لما قص قصص نوح، وهود، صالح، وإبراهيم، ولوط،
وشعيب، وموسى، في سورة هود – :

﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرْآنِ نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾١٣١ وَمَا
ظَلَمْنَاهُمْ وَلَا كُنَّا ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ إِلَهُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ
اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَهُمْ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرُ تَتَبَيَّبِ (٢) وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ
إِذَا أَخْذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَلِيمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ (٣) .﴾

ولما ذكر قصة لوط في سورة الصافات، قال:

﴿ وَإِنَّكُمْ لَنَمُرُونَ عَلَيْهِمْ مُّصِيحِينَ ﴾١٣٢ وَبِاللَّيلِ أَفْلَأَ تَعْقِلُونَ ﴾١٣٣﴾ .

(١) حاق بهم: نزل بهم.

انظر: جامع البيان ٢٤ / ٨٩.

(٢) سورة غافر: الآيات ٨٢ – ٨٥.

(٣) تتبیب: تخسيس وتدمير وإهلاك.

انظر: جامع البيان ١٢ / ١١٣.

(٤) سورة هود: الآيات ١٠٠ – ١٠٢.

(٥) سورة الصافات: الآيات ١٣٧ – ١٣٨.

وفي سورة الحجر:

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذَّاتٍ لِّمُتَوَسِّعِينَ﴾^(١) ﴿وَإِنَّهَا لِسَيِّلٍ مُّقِيمٍ﴾^(٢) ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيَّكَةِ لَظَلَامِينَ﴾^(٤) ﴿فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمْ بِالْأَيَّامِ مُّبَيِّنِ﴾^(٥).

والإمام المبين: هو الطريق المستبين الواضح^(٦). بين سبحانه - أن هذه وهذه كلاماً بسيط للناس^(٧)، يرونها بأبصارهم، فيعلمون بذلك ما فعل الله بمن كذب رسle وعصاهem، ودلالة نصر الله المؤمنين^(٨)، وانتقامه من الكافرين، على صدق الأنبياء^(٩)، من جنس دلالة الآيات والمعجزات على صدقهم، فكون هذا فعل لأجل هذا، وكون ذاك سبب لهذا، هو مما يعلم بالإضمار، عند تصور الأمر على ما هو عليه، كانقلاب العصا حية، عقب سؤال فرعون الآية، وانشقاق القمر عند سؤال مشركي مكة آية، وأمثال ذلك.

والسؤال المشهور الذي يورد في هذا الموضوع، على قول من مناسبة نهاد

التعليل، في

أمور الخوارق

والآيات النبوية

(١) المتوضمين: المعترفين، المتأملين بعين البصر وال بصيرة.

انظر: صفة التفاسير ١٤/١٤.

(٢) أي بطريق ثابت لم يندرس، يراها المجتازون في أسفارهم.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) في ك و ط زيادة (ثم قال) بين هاتين الآيتين.

(٤) سورة الحجر: الآيات ٧٥ - ٧٩.

(٥) انظر: جامع البيان ٤٧/١٤.

(٦) في ك و ط (الناس).

(٧) في ك و ط (للمؤمنين).

(٨) في أ (لأنبياء) والأولى ما أثبتناه من ك و ط.

(٩) في ط (أ).

ينفي التعليل في أفعال^(١) الله، و^(٢)يجوز على الله كل فعل؟ حيث قيل لهم: على أصلكم: لا يفعل الله شيئاً لأجل شيء، وحينئذ فلم يأت بالآيات الخارقة للعادة، لأجل تصديق الرسول، ولا^(٣) عاقب هؤلاء لتكذيبهم له؟ ولا أنجى هؤلاء ونصرهم لإيمانهم به؟ إذا كان لا يفعل شيئاً شيء عندكم؟ قالوا لهم - أيضاً - : إذا جوزتم على الرب كل فعل، جاز أن يظهر الخوارق على يد الكاذب! وقال لهم - أيضاً - : أنتم لا تعلمون ما يفعل الرب إلا بعادة أو خبر الأنبياء، فقبل^(٤) العلم بصدق النبي لا يعلم شيء بخبره، والعادة إنما تكون فيما تكرر، كطلع الشمس، ونزول المطر ونحو ذلك، والإتيان بالخارق للتصديق ليس معتاداً.

فيقال^(٥): هذا السؤال - إن كان متوجهاً - فإنما يقدح^(٦) في قول هؤلاء الذين يقولون: لا يفعل شيئاً لأجل شيء، ويجوزون عليه فعل كل شيء ممكن، لا ينزعونه عن فعل شيء^(٧) الأفعال، وليس عندهم قبيحاً وظلماً^(٨) إلا ما كان ممتنعاً، مثل جعل الشيء موجوداً معدوماً، وجعل

(١) في ط (أعمال).

(٢) في ك و ط (أو).

(٣) في ك و ط (ولم) هنا والذي بعده، وقد توافقت أكسفورد.

(٤) في أ (فقيل).

(٥) في ك و ط زيادة (في جوابه).

(٦) هذه الكلمة يمكن أن تقرأ (بندرج) في أ، وقد اتفقت النسخ الأخرى كلها على كلمة «يقدح» بما فيها نسخة أكسفورد والنسخة السعودية. وسوف تأتي بعد قليل واضحة في أ.

(٧) في ك و ط (من).

(٨) في ك و ط (قبح وظلم).

الجسم في مكаниن. ولهذا ذكر ذلك مخالفوهم حجة في إبطال مذهبهم، وقالوا: قولهم يقبح في العلوم الضرورية، ويسد باب العلم بصدق الرسل، قالوا: إذا جوزتم أن يفعل كل شيء، فجئوا أن يكون^(١) الجبال انقلبت ياقوتاً^(٢)، والبحار لبناً، ونحو ذلك، مما يعلم بالضرورة بطلاً، وجئوا أن يخلق المعجزات على يدي^(٣) الكذابين، وليس المقصود هنا الجواب عن هؤلاء، ولا بيان^(٤) فساد قولهم، ولكن المقصود: أن هذا السؤال إن كان متوجهاً، فإنما يقبح في قوله هؤلاء، لا يقبح فيما علم بالاضطرار من دلالات الآيات المذكورة على حال هؤلاء وهؤلاء، وأن الله – سبحانه وتعالى – نجح موسى ونصره لصدقه، ونبيه، وإيمانه، وأهلك فرعون لتكذيبه.

وكذلك نصر محمداً ومن اتبعه، على من كذبه من قومه، ونصر نوحاً على من كفر به، ونصر المسيح على من كذبه، ونصر سائر الرسل وأتباعهم المؤمنين، كما قال – تعالى – :

﴿إِنَّا لَنَصْرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُولُونَ أَلَاَشْهَدُ﴾^(٥).

(١) في ط (تكون).

(٢) اليقوت: نوع من الأحجار الكريمة والمعادن الفيضة، منه الياقوت الأحمر، وهو حجر أحمر شفاف كثير اللمعان مبلور، وهو من أصلب المعادن بعد الماس، ومنه الأزرق والأصفر. ويسمى الياقوت بالإفرنجية: ياست.

انظر: دائرة معارف وجدي ٩٠٥/١٠.

(٣) في ك و ط (يد).

(٤) في ط (عن هؤلاء ببيان).

(٥) سورة غافر: الآية ٥١.

وقال:

﴿ سَبَقَتْ كَلِمَتَنَا لِعِبَادَنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَاحَنَا لَهُمُ الْغَلِيلُونَ ﴾١﴾ .

كما لا يقدح ما^(٢) علم بالإضطرار من أن الله ينزل المطر في إبانه^(٣) ، لسقي المزارع ، وأنه يسوق النيل لسقي أرض مصر ، وأنه جعل أعضاء الإنسان لما^(٤) فيها من المنافع ، كالبطش باليدين ، والمشي بالرجلين ، والنظر بالعينين ، والسمع بالأذنين ، والنطق باللسان ، وجعل ماء العين ملحاً لكونها شحمة ، والملوحة تمنعها^(٥) أن تذوب ، وماء الأذن مراً^(٦) ليمنع الذباب من اللووج في الدماغ ، وماء الفم عذباً ليطيب^(٧) الطعام والشراب ، وجعل ماء البحر مالحاً * لبقاء الأنام ، فإنه لو كان عذباً فيموت فيه من الحيوان العظيم ، فيفسد الريح ، فيموت الأدميون والبهائم بهذه الريح *^(٨) إلى ما لا يحصى من حكمة الله المشهودة في خلقه .

ونفاة التعليل يقولون: نحن نعلم أن هذا مقارن لهذا، بحكم العادة، التي أجراها الله، وإن لم يخلق شيئاً لشيء، وكذلك منْ نفى

(١) سورة الصافات: الآيات ١٧١ - ١٧٣ .

(٢) في ك و ط (فيما) .

(٣) إبانه: وقته.

انظر: مختار الصحاح ص ٣.

(٤) في ك و ط (بما).

(٥) في ك (يمنعها).

(٦) في أ (مر) وقد صوبناه من ك و ط .

(٧) في ك (لتطيب) بالباء.

(٨) ما بين النجمتين ليس في أ، وقد أثبناه من ك و ط .

الأسباب مع نفي التعليل – أيضاً – يقولون: نحن نعلم أنه يخلق هذا عند هذا، لا به، فاقتصران المعجز بالتصديق من هذا الباب – عندهم – ، لكن يبقى عليهم: أن هذا لا يعلم إلا بالعادة، ولا عادة. فلا جرم^(١) رجعوا إلى فطرتهم، من أن هذا أمر معلوم بالإضطرار، وإن كان مناقضاً لأصلهم الفاسد، وضرروا لذلك مثلاً بالملك الذي أظهر ما ينافق عادته لتصديق رسوله.

لكن يقال لهم: الملك يفعل فعلًا لمقصود، فامكن أن يقال: أنه قام ليصدق رسوله، وأنتم عندكم أن الله لا يفعل شيئاً لشيء، فلم يبق المثل مطابقاً، ولهذا صاروا مضطربين في هذا الموضوع، تارة يقولون: المعجزات دليلاً^(٢) على الصدق، ثلا يفضي إلى تعجيز الرب، فإنه لا دليل على الصدق إلا خلق العجز^(٣)، فلو لم يكن دليلاً لزم أن يكون الرب غير قادر على تصديق الرسول الصادق، وهذه طريقة الأشعري في أكثر كتبه، وأحد قوله، وسلكها القاضي أبو بكر^(٤)، أبو إسحاق

(١) لا جرم: أي لا بد، أو حقاً، أو لا محالة، أو هذا أصله، ثم كثر حتى تحول إلى معنى القسم، فلذلك يجاب عنه باللام، فيقال: لا جرم لأنك. ولهذا كان الأولى أن يقول الشيخ المؤلف: فلا جرم لقد رجعوا.
انظر: ترتيب القاموس ٤٨١ / ١.

(٢) في ك و ط (المعجز دل)، والأولى أن تكون هنا (دليل) بالرفع حيث لا ناصب.
في ك و ط (المعجز).

(٤) القاضي أبو بكر: هو محمد بن الطيب بن محمد المعروف بابن الباقياني، أو الباقياني، ولد سنة ٣٣٨هـ، وهو يعد أعظم الأشاعرة بعد الأشعري، وتوفي سنة ٤٠٣هـ في بغداد.

انظر: تبيين كذب المفترى ص ٢١٧ - ٢٢٦؛ وشنرات الذهب ١٦٩ - ١٦٨/٣؛ والأعلام ١٧٦/٦؛ ووفيات الأعيان ٤/٢٦٩ - ٢٧٠.

(٥) في ك و ط زيادة (أحياناً).

الإسفرايني^(١)، وأبو بكر بن فورك^(٢)، وأبو محمد بن اللبناني^(٣)، وأبو علي بن شاذان^(٤)، والقاضي أبو يعلى وغيرهم.

والثاني^(٥) قالوا: نحن نعلم بالاضطرار * أنه فعل هذا لأجل التصديق، كالمثل المضروب، وهذا هو القول الآخر، وهي طريقة أبي الحسن الأشعري في أماليه^(٦)، وهي طريقة أبي المعالي^(٧) وأنباعه

(١) الأسفرايني: هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران، الملقب بركن الدين، الفقيه الشافعى المتكلم الأصولى، مات بنىسابور سنة ٤١٨ هـ ودفن بيسفراين. انظر: وفيات الأعيان ١/٢٨؛ ومعجم المؤلفين ١/٨٣.

(٢) ابن فورك: هو الأستاذ محمد بن الحسن، المتكلم الأصولى الأديب النحوى الواعظ الأصبهانى مات مسموماً في طريقه إلى نيسابور سنة ٤٤٠ هـ.

انظر: وفيات الأعيان ٤/٢٧٢ - ٢٧٣؛ وسير أعلام النبلاء ١٧/٢١٤ - ٢١٦.

(٣) ابن اللبناني: هو العلامة عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أحمد التيمي، عالم فقيه أصولي، سكن بغداد وولي قضاء إيلنج وتوفي بأصبهان سنة ٤٤٦ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٧/٦٥٣ - ٦٥٤؛ وشذرات الذهب ٣/٢٧٤؛ ومعجم المؤلفين ٦/١٢٥.

(٤) ابن شاذان: هو الإمام الفاضل الصدوق سيد العراق، الحسن بن أبي بكر أحمد بن الحسن بن محمد بن شاذان البغدادي البزار، الأصولي، ولد سنة ٣٣٩ هـ وتوفي في نهاية سنة ٤٢٥ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٧/٤١٧ - ٤١٨؛ وشذرات الذهب ٣/٢٢٨ - ٢٢٩.

(٥) هذا معطوف على قوله سابقاً: (تارة يقولون: المعجز دل على الصدق).

(٦) من هنا إلى النجمة الثانية سقط من أ.

والمعنى لا يستقيم بدونه.

(٧) أماليه: أي ما أملأه على الناس مما لم يذكر له اسم، وهو ما عدا المؤلفات المستقلة.

انظر: تبيين كذب المفترى ص ١٣٥.

(٨) أبو المعالي: هو عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن حيورة الجوني الفقيه الشافعى، الملقب ضياء الدين، المعروف بإمام الحرمين، أعلم المتأخرین من =

كالرازي وغيره، وتنازعوا هل يمكن خلق ذلك على يد كذاب؟ فقيل: لا يمكن، لأنه لو أمكن لجاز وقوعه، وقيل: بل هو مقدر، لكن نعلم أنه لا يفعله^{*} كما نعلم أنه لا يفعل كثيراً من الخوارق المقدورات، كقلب الجبل ياقوتاً، والبحر زيتاً^(١).

قالوا: فنحن^(٢) نعلم بالضرورة أنه لا يفعلها، فلا يلزم من كونها مقدورة ممكنة أن لا يعلم انتفاء وقوعها، بل قد يعلم^(٣) عدم وقوعها بالاضطرار، وإن كنا نقول: إنها ممكنة مقدورة. وظهور المعجزات على يد الكذاب في دعوى النبوة من هذا الباب عندنا.

وقالوا: المعجز عَلِمَ على^(٤) صدق الأنبياء، فيمتنع أن يكون الدليل غير مستلزم للمدلول عليه، وهذا القول حق، لكن منازعوه يقولون: هو يستلزم نقىض ما نفوه، من كون الله يخلق شيئاً لشيء، ويخلق شيئاً بشيء، وما قالوا من كونه يَجُوزُ عليه فعل كل شيء، وكان ما ذكروه من الحق دليلاً على أن الخلق يعلمون ما يعلموه من حكمة رب ومراده بما يخلقه لأمر آخر، وأنه – سبحانه – متزه عن أن يفعل أشياء^(٥)، لا يجوز منه فعل كل شيء. وهم يقولون هنا: قد يكون الشيء ممكناً جائزاً مع العلم بأنه غير واقع، كانقلاب الجبال ياقوتاً،

= أصحاب الشافعي على الإطلاق، متذمرون في العلوم من الأصول والفرع والأدب وغير ذلك كان مولده سنة ٤١٩ هـ، وتوفي سنة ٤٧٨ هـ ودفن في نيسابور.
انظر: وفيات الأعيان ١٦٧ / ٣ - ١٧٠؛ والبداية والنهاية ١٢ / ١٢٨.

(١) في ك و ط (زئقاً).

(٢) في ك و ط زيادة (نجوز أشياء و).

(٣) في ك و ط (علم) بصيغة الماضي.

(٤) في أ (عين) ويظهر أنه تحرير نسخي.

(٥) في ك و ط (شيئاً).

والبحر زيفاً^(١)، وموت أهل البلد كلهم في لحظة، ومصير الأطفال علماء حكماء في لحظة واحدة.

وعلى هذا الجواب: يعتمدون كثيراً، كما يذكره القاضي أبو بكر، والقاضي أبو يعلى، وأبو المعالي، والرازي، وغيرهم. ثم إنهم يقولون في العقل: أنه علوم ضرورية، كالعلم بوجوب الواجبات، وامتناع الممتنعات، وجواز الجائزات، فالممتنعات: كانقلاب دجلة دماً، وأمثال ذلك من الأمور العادلة، فيجعلون العادات واجبة تارة، وممتنعة أخرى، مع أنه لا سبب يوجب لا هذا ولا هذا.

ويقولون: نعلم أن هذا جائز ممكن، لا يتوقف على سبب، ولا له مانع كالأخر، ثم نعلم أن هذا واقع، وهذا غير واقع، لمجرد العادة، مع أن خرق العادة ليس له عندهم^(٢) ضابط، بل كل ما يجري^(٣) من العادات معجزات للأنبياء، فيجوز أن يكون عندهم للولي وللساحر. والفرق بينهما – عندهم – : التحدي أو عدم المعارضة. وكذلك المتفلسة الملاحدة الذين يقولون: أسباب الآيات القوى الفلكية، والقوى النفسانية، والطبيعية، وهذه كلها مشتركة عندهم بين الأنبياء والسحرة، لكن النبي يقصد الخير والعدل، والساحر يقصد الشر والظلم.

(١) الزيف: معدن سائل، يوجد في الكون منفرداً، ويوجد على حال أخرى، وهو سائل لمعان يتجمد على درجة -٤٠° تحت الصفر مثوية ويغلي على درجة ٣٦٠ ولا يتغير في الهواء.

انظر: دائرة معارف وجدي ٥١٤ / ٤.

(٢) في ط (عنه).

(٣) في ك و ط (يُخرق).

وكذلك أولئك الذين وافقوا جهّماً، على أصله في القدر، لا فرق عندهم بين كرامات الأولياء وخوارق السحرة، لكن الولي مطيع لله، والساحر غير مطيع لله. هذا عمدة هؤلاء النفاوة للحكمة والأسباب في أفعال الله – تعالى – .

وجمهور الناس يخالفونهم، ويقولون: هذا القول فاسد^(١)، بل نفس تصوّره كاف في العلم بفساده، فإنه إذا تماثل هذا وهذا من كل وجه: فمن أين يعلم وجود هذا أو وجوبه، وعدم هذا أو امتناعه. وإذا قيل: مستندي العادة. قيل له: منازعوك يقولون: هذا باطل من وجهين: أحدهما: أنك – أنت – تجُوز انتقاض العادة، وليس لانتقاضها عندك سبب تختص به، ولا حكمة انتقضت لأجلها، بل لا فرق عندك بين انتقاضها للأنبياء والأولياء والسحرة وغير ذلك، ولهذا قلت ليس بين معجزات الأنبياء وبين^(٢) كرامات الأولياء والسحرة^(٣) فرق، إلّا مجرد اقتران دعوى النبوة، والتحدي بالمعارضة، مع عدم المعارضة، مع أن التحدي بالمعارضة قد يقع من المشرك، بل ومن الساحر، فلم يثبتوا فرقاً يعود إلى جنس الخوارق المفوعلة، ولا إلى قصد الفاعل والخالق ولا قدرته ولا حكمته.

والثاني: أن العادة لا بد لها من أسباب وموانع، يعلم بها اطرادها تارة، وانتقاضها أخرى، وبهذا يظهر الجواب عما قالوه: من أن انقلاب الجبل ذهباً، والبحر زبقاً، والأناسي قروداً، ونحو ذلك ممكناً معلوماً

(١) سقطت (فاسد) من أ وقد استدركناها من ك و ط.

(٢) سقطت (بين) من ط.

(٣) في أ يأسقاط النساء المربوطة ف تكون (السحر) والسياق دال على ما في ك و ط فلهذا أثبتناها منها.

الجواز، مع العلم بأنه لم يقع، فإنهم يقال لهم: جمهور^(١) الناس لا يسلمون لكم أن هذا ممكן إلاً مع لوازمه، وانتفاء أصداده، وحينئذ يقال^(٢): لم قلت إن هذا لا يستلزم أسباباً تكون قبله، وموانع ترتفع، كسائر ما يحدثه الله من الأمور الخارقة للعادة. فإنه لا يحدث شيئاً إلاً بإحداث أسباب، ودفع موانع.

مثال ذلك: غَرَقَ قومُ نوحَ، لِمَا يَكْنَى مَاءُ وَجْدٍ بِلَا سَبَبٍ، بَلْ أَنْزَلَ اللَّهُ مَاءً السَّمَاءَ، وَأَنْبَعَ مَاءً الْأَرْضَ، كَمَا قَالَ – تَعَالَى – :

وكذلك عاد لما أهلكهم، أرسل^(٦) الريح الصرصار، سبع ليال وثمانية أيام حسوماً^(٧)، كما قال - تعالى - :

(١) سقطت (جمهور) من ط.

(٢) في الكوط (فيقال).

(٣) واذحر: أي انتهـر قومه وزجـروه عن دعـوى النـبوة، بالـسب والتـخويف والـوعـيد، بقولـهم:

﴿...لَئِنْ لَمْ تَتْهِي نَوْحٌ لِتَكُونَنِ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ [سورة الشعرا: الآية ١١٦].

^{١٧٦} انظر: البحر المحيط ٨/١٧٦.

(٤) الدُّسْر: المسامير.

انظر: البحر المحيط ١٧٧/٨.

(٥) سورة القمر : الآيات ٩ - ١٣ .

(٦) في ط زيادة (عليهم).

(٧) حسوماً: أي متتابعة لا تفتر ولا تنقطع.

انظر : صفة التفاسير . ٤٣٥ / ٢٩

﴿ . . . فَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَانُوكُمْ أَعْجَازٌ نَحْنُ خَاوِيَةٌ ﴾٧٦ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَّتِهِ ﴾٧٧ . ٢﴾

وكذلك ثمود، قال لهم صالح :

﴿ وَيَنَقُومُ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ إِيمَانُهُ فَدَرُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يُسْوِي فَيَخْذُلُ عَذَابَ قَرِيبٍ ﴾٦٤ فَعَفَرُوهَا فَقَالَ تَمَسَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةٌ أَيَّا مِنْ ذَلِكَ وَعَدْ عَيْرٌ مَكْذُوبٌ ﴾٦٥ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَلِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةِ مِنَّا وَمِنْ حَزْنِي يَوْمِي دِينَ رَبِّكَ هُوَ الْقَوْيُ الْعَزِيزُ ﴾٦٦ وَأَخْذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دِيْرِهِمْ جَثَمَاتٍ ﴾٦٧ كَانَ لَمْ يَغْنُوْ فِيهَا ﴾٣﴾ أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمُ الْأَبْعَدُ ﴾٤﴾ لِثَمُودٍ ﴾٥﴾ .

وكل ما وجد في العالم من خوارق العادات : آيات الأنبياء وغيرها لم يأت منها شيء إلا بأسباب تقدمته، كآيات ^(٦) موسى ، من مثل مصير العصى حية، كانت بعد أن ألقاها، إما عند أمر الله له بذلك، لما ناداه من الشجرة، ورأى النار الخارقة للعادة ^(٧) ، وإما عند مطالبة فرعون له

(١) في ك و ط زيادة قوله - تعالى - :

﴿ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلَكُوا بِرِيحٍ صَرِصْرِعَاتِيَةً * سُخْرَهَا عَلَيْهِمْ سِبْعَ لِيَالٍ وَنِمَانِيَةً أَيَامَ حَسْوَمًا . . . ﴾ [سورة الحاقة: الآية ٦]

(٢) سورة الحاقة: الآيات ٧، ٨.

(٣) كأن لم يغنو فيها: أي كأن لم يقيموا في ديارهم، ولم يعمروها.
انظر: صفة التفاسير ١٢ / ٢٣ .

(٤) بعدها: سحقاً وهلاكاً ولعنة.
انظر: المصدر والموضع السابق .

(٥) سورة هود: الآيات ٦٤ - ٦٨ .

(٦) في ك و ط (فأيات) .

(٧) سقطت (للعادة) من ك و ط .

بالآلية، وإنما عند معارضته السحرة لتبتلع حبالهم وعصيهم. وكذلك سائر آياته، حتى إغراق فرعون، كان بعد مسیر الجيش، وضربه البحر بالعصا، وكذلك تَفَجُّر^(١) الماء من الحجر، كان بعد أن ضرب الحجر بعصاه، واستسقاء قومه إياه، وهم في بَرَّية لا ماء عندهم.

وكذلك آيات نبينا – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –، مثل تكثير الماء، كان بوضع يده فيه، حتى نبع الماء من بين الأصابع، أي تَفَجُّر^(٢) الماء من بين الأصابع، لم يخرج من نفس الأصابع. وكذلك البئر، كان ماؤها يكثُر، إما بإلقائه سهماً من كنانته فيها، وإنما بقصبه الماء الذي يصق فيه فيها. وكذلك المسيح، كان يأخذ من الطين كهيئة الطير، فينفع فيه، فيكون طيراً بإذن الله، إلى أمثال ذلك.

فأما جبل ينقلب ياقوتاً، بلا أسباب تقدمت ذلك، فهذا لا كان ولا يكون، وكذلك نهر يطرد، يصبح لبنا بلا أسباب تقتضي ذلك، يخلقها الله، وهذا لا كان ولا يكون، ومن قال إن الشيء ممكن، فهذا يعني به شيئاً: يعني به الإمكان الذهني، والإمكان الخارجي.

فالإمكان الذهني: هو عدم العلم بالامتناع، وهذا ليس فيه إلا عدم العلم بالامتناع، وعدم العلم بالامتناع غير العلم بالإمكان، فكل من لم يعلم امتناع شيء، كان عنده ممكناً بهذا الاعتبار، لكن هذا ليس بعلم بإمكانه، ومن استدل على إمكان الشيء: بأنه لو قدر لم يلزم منه محال، من غير بيان انتفاء لزوم كل محال، كما يفعله طائفة من أهل الكلام، كالآمدي^(٣) ونحوه لم يكن فيما ذكره إلا مجرد الدعوى.

(١) في ك و ط (تفجير).

(٢) في ك (يفجر) بالياء في أوله.

(٣) الآمدي: هو علي بن أبي علي بن محمد بن سالم التغلبي، الفقيه الأصولي، الملقب سيف الدين، كان حنانياً ثم صار شافعياً، ألف عدة كتب منها: أبكار =

وأما الثاني : وهو العلم بإمكان شيء في الخارج ، فهذا يعلم بأن يعلم وجوده ، أو وجود نظيره ، أو وجود ما هو أقرب إلى الامتناع منه ، فإذا كان حمل البعير للقنطار^(١) ممكناً ، كان حمله لتسعين رطلاً^(٢) أولى بالإمكان ، وبهذه الطريقة يبين الله في القرآن إمكان ما يريد بيان إمكانه ، لإحياء الموتى والمعاد ، فإنه يبين ذلك : تارة بيان وقوعه ، كما أخبر أن قوم موسى قالوا :

﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهَرًا . . .﴾^(٣)

فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون ، ثم بعثهم الله من بعد موتهم لعلهم يشكون .

وكما أخبر عن المقتول الذي ضربوه بالبقرة فأحياه الله ، كما قال :

الأفكار ، وكتاب رموز الكنوز ، وكتاب أحكام الأحكام ، وكتبه قرابة العشرين . درس بمصر ثم انتقل إلى حماة بالشام ثم إلى دمشق ، ومات سنة ٦٣١ هـ وكانت ولادته سنة ٥٥١ هـ .

انظر : وفيات الأعيان ٢٩٤ - ٢٩٣ / ٣ ; ولسان الميزان ١٣٥ - ١٣٤ / ٣ ; ومعجم المؤلفين ١٥٥ / ٧ .

(١) القنطار : وزن أربعين أوقية من ذهب ، أو ألف ومئتا دينار ، أو ألف ومئتا أوقية أو سبعون ألف دينار وثمانون ألف درهم أو ملئه جلد ثور ذهباً أو فضة .
انظر : ترتيب القاموس ٣ / ٧٠٠ .

(٢) الرطل : اثنا عشرة أوقية ، والأوقية : أربعون درهماً ، والدرهم : ثمان وأربعون جبة برق أو شعير .

انظر : ترتيب القاموس ٢ / ٣٥١ و ٤ / ٢٧٢ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٥٥ .

﴿وَإِذْ قَاتَلُتُمْ نَفْسًا فَادْرَءُوهُمْ (١) فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْنُونَ ٧٦﴾
أَضْرِبُوهُ بَعْضَهَا كَذَلِكَ يُحِيِّ اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ أَيْتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٢).

وكما أخبر عن الذين خرجوا من ديارهم، وهم ألوان حذر الموت،
 فقال لهم الله : موتوا ثم أحياهم^(٣). وكما أخبر عن الذي :

﴿... مَرَّ عَلَىٰ قَرِيبٍ وَهِيَ خَاوِيَّةٌ عَلَىٰ عُرْشِهَا قَالَ أَنِّي يُحِيٌّ هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعْثَمٌ قَالَ كَمْ لَيْتَ قَالَ لَيْتَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْتَ مِائَةً عَامًا فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهُ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلَا نَجِعْلَكَ عَالِيَّةً لِلنَّاسِ وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا ثُمَّ نَكْسُوْهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤).

وأخبر – سبحانه – بنظير ذلك في قصة إبراهيم حيث قال :

﴿... رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحِيِّ الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِنَ قَالَ بَلٌ وَلَا كِنْ لِيْطَمِينَ قَبْلِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةَ مِنَ الظَّيْرِ فَصُرِّهُنَّ إِلَيَّكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًّا وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٥).

واستدل – سبحانه – بما هو أعظم من ذلك ، وهو النشأة الأولى
 وخلق السموات والأرض^(٦) ، كقوله^(٧) :

(١) ادارتهم : اختلftتم.

انظر: تفسير القرآن العظيم ١/١٦٠.

(٢) سورة البقرة: الآياتان، ٧٢، ٧٣.

(٣) كما جاء في سورة البقرة: الآية ٢٤٣.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٥٩.

(٥) سورة البقرة: الآية ٢٦٠.

(٦) سقطت جملة (وخلق السموات والأرض) من ط.

(٧) سقطت (ك قوله) من ك مع أول الآية، وفي ط (قال).

﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾^(١).

وقال :

﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثَ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُّخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ لِّنَبِينَ لَكُمْ وَنَقْرَفُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِنَّ أَجَلَ مُسَمَّ مِمَّ نَحْرِبُكُمْ طَفْلًا ثُمَّ لَتَبْلُغُنَا أَشَدَّ كُمْ...﴾.

إلى قوله^(٢) :

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا نَزَلْنَا عَلَيْهَا مَاءً أَهْبَرَتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَ مِنْ كُلِّ زَرْعٍ بَهِيجٍ﴾^(٣).

فاستدل — سبحانه^(٤) — على إمكان الإحياء بابتداء خلق الحيوان، وبخلق النبات، وذكر ذلك في القرآن في غير موضع، ويُسطّح هذا له موضع آخر^(٥).

والملخص: أن قول القائل: هذا ممكن، لا يحتاج إلى دليل، لا يكفي في العلم^(٦) بإمكانه عدم العلم بامتناعه، والله — سبحانه — على كل شيء قادر. والممتنع ليس بشيء باتفاق العقلاة، وكل ما خلقه الله فلا بد أن يخلق لوازمه، ويمتنع أصداته، وإلاً فيمتنع وجود الملزم

(١) سورة يس: الآية ٨١.

(٢) في ك و ط أورد الآية كاملة.

(٣) سورة الحج: الآية ٥.

(٤) لم يرد التسبيح في أ.

(٥) انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٢٩٨/٣ - ٢٩٩ و ٢٢٤/٩ و ٢٧ و ٢٥١/١٧ - ٢٥٩.

(٦) في ط (العالم).

دون^(١) اللازم، ويتمكن اجتماع الضدين، وليس للعباد اطلاع على لوازم كل مخلوق، ولا أضداده المنافية لوجوده.

فالجزم بإمكان وجوده، بدون العلم بلوازمه وإمكانها وأضدادها وانتفائها: جهل، والله – سبحانه – قادر على تغيير ما شاءه من العالم، وهو يشق السموات، ويُسَيِّرُ الجبال، ويُسَيِّرُها بسأً^(٢)، فيجعلها هباء منبأً، إلى أمثال ذلك، مما أخبر الله به، كما يخلق سائر ما يخلقه بما ييسره^(٣) من الأسباب، وهذا مبسوط في موضع آخر^(٤).

آيات الأنبياء والمقصود هنا: أن آيات الأنبياء ودلائل صدقهم متنوعة قبل تكون قبل المبعث، وحين المبعث في حياتهم وبعد موتهم، فقبل المبعث^(٥): مثل مبعثهم، وفي إخبار من تقدم من الأنبياء به^(٦) ومثل الإرهاصات^(٧) الدالة عليه. وأما موتهم حين المبعث ظاهر، وأما في حياته فمثل نصره، وإنجائه، وإهلاكه أعدائه. وأما بعد موته فمثل نصر أتباعه، وإهلاك أعدائه، كما قال تعالى : -

(١) في كوط (بدون).

(٢) البس: الفت.

^{٤٨} انظر: المصباح المنير ص .

(٣) في الكوط (يسره).

(٤) راجع - إن شئت - درء تعارض العقل والنقل ١٠٣/٨ - ١٠٨ .

(٥) سقطت (المبعث) من ط.

(٦) سقطت (به) من ط.

(٧) من الارهاص: وهو المقدمة للشيء والإيدان به.

انظر: اللسان ٧/٤٤ ، مادة رهص.

في ك (الاتهامات) وقد صوبها في الهاشم (الارهاصات).

﴿إِنَّا لَنَصْرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ
آلَّا شَهَدُ﴾^(١).

وقال - تعالى - :

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِعِبَادَنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَاحَنَا لَهُمْ
الْغَلَبُونَ﴾^(٢).

وقال للمسيح :

﴿إِنِّي مُتَوَقِّيْكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطْهِرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ
أَبْعَوْكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾^(٣).

وقال :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوْنُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيْنَ مَنْ أَنْصَارِي
إِلَيَّ اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيْوْنَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَامْتَنَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِيْنَ﴾^(٤).

ومحمد - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - جعلت له الآيات البينات ، قبل
مبعثه ، وحين مبعثه ، وفي حياته ، وبعد موته ، إلى الساعة^(٥) وإلى قيام

(١) سورة غافر: الآية ٥١.

الأشهاد: هم الذين يشهدون بأعمال العباد، من ملك ونبي ومؤمن.
انظر: صفة التفاسير ٢٤/٢٤٠٦.

(٢) سورة الصافات: الآيات ١٧١ - ١٧٣.

(٣) سورة آل عمران: الآية ٥٥.

(٤) سورة الصافات: الآية ١٤.

(٥) سقطت جملة (إلى الساعة) من ك و ط.

الساعة، فإن ذكره^(١) وذكر كتابه والبشرارة بذلك موجود في الكتب المقدمة، كما قد بسط في موضعه^(٢).

والخليل دعا به فقال – في دعائه لذريته – :

﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْتِ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتَلَوَّ عَلَيْهِمْ أَيْتَكَ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُرَكِّبُهُمْ . . .﴾^(٣).

ولمّا ولد اقتربن بمولده من الآيات ما هو معروف، وجرى ذلك

(١) زادت جملة (إلى الساعة) هنا في ك و ط.

(٢) في ك و ط زيادة (وقد تقدم بعض ذلك).

وقد أخرج أبو نعيم بإسناده عن ابن عباس، قال: لما خرج عبد المطلب بابنه ليزوجه مرّ به على كاهنة من أهل تبالة (بلد باليمن) متهودة قد قرأت الكتب يقال لها: فاطمة بنت مر الخثعمية، فرأيت نور النبوة في وجه عبد الله، فقالت: يا فتى! هل لك أن تقع على الآن وأعطيك مائة من الإبل، فقال عبد الله:

أَمَا الْحَرَامُ فَالْمَمَاتُ دُونَهُ وَالْحَلَالُ حَلٌ فَأَسْتَبِّنْهُ

فَكَيْفَ لِي الْأَمْرُ الَّذِي تَبَيَّنَهُ

ثم مضى مع أبيه فزوجه آمنة... ثم إن نفسه دعوه إلى ما دعوه إليه الخثعمية، فأنطلاها، فقالت: يا فتى ما صنعت بعد؟ قال: زوجني أبي آمنة... قالت: إني والله ما أنا بصاحبة ريبة، ولكن رأيت في وجهك نوراً فاردت أن يكون في، وأبى الله إلا أن يصيره حيث أحب... وذكر شرعاً قوله فاطمة.

ثم عقب أبو نعيم، بقوله: ففي ابتعان اليهود واليهودية وضع هذا النور الذي انتقل إلى آمنة... وذكرهمبني زهرة، وأن هذا الأمر لا يكون إلا فيهم: دلالة واضحة على تقديم الخبر والبشرارة بذلك في الكتب السالفة، وما يكون من أمر النبي – صلى الله عليه وسلم – وبعثته، كل ذلك آيات واضحة، وبراهين صحيحة لائحة على نبوته، وبعثته – صلى الله عليه وسلم –.

انظر: الدلائل لأبي نعيم ١٦٤ - ١٦٧.

وانظر صفحة ٢٢٧ وما بعدها، م ١، الجواب الصحيح، رسالة دكتوراه،

د. علي بن ناصر.

(٣) سورة البقرة: الآية ١٢٩.

العام قصة أصحاب الفيل المشهورة^(١)، وكان يحصل له في مدة نشأته من الآيات والدلائل أمور كثيرة، قد ذُكر طرف منها في كتب دلائل النبوة والسيرة وغيرها^(٢) مثل الآيات التي حصلت لمرضعته لما صار عندها. ومثل ما شوهد من أحواله في صغره. وأما انتصار الله له ولأتباعه، وإعلاء ذكره، ونشر لسان الصدق له، وإهلاك أعدائه، وإذلال من يحاده^(٣) وبشاقه، وإظهار دينه على كل دين باليد، واللسان، والدليل، والبرهان، فهذا مما يطول وصف تفصيله، قال – تعالى – :

﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ إِيمَانُهُ فِي سَبَّتَيْنِ الْتَّقَتَّا فِي نَهَّةٍ تُقْتَلُونَ فِي سَكِينِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةً يَرَوْنَهُمْ مُشَيَّهِمْ رَأَى الْعَيْنَ وَاللَّهُ يُؤْتِي دُرْجَاتٍ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لِعْنَةً لَا يُؤْلِفُ الْأَبْصَرِ ﴾^(٤).

وقال – تعالى – :

﴿ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيرِهِمْ لِأَوْلَى الْحَسَرِ مَاظَنَنَّهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَانِعُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَنْهَمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَدَّفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعبَ يَخْرِبُونَ بِيُوْتِهِمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَأَعْتَرُوا يَكُفُّلُ الْأَبَصَرِ ﴾^(٥).

(١) انظر: السيرة لابن هشام ٤٤ / ٦٣ – ٤٤ / ١؛ والدلائل لأبي نعيم ١٧٨ / ١ – ١٨٩؛ والدلائل للبيهقي ٨٥ / ١.

(٢) انظر: السيرة لابن هشام ١٧١ / ١ – ١٧٧؛ والدلائل لأبي نعيم ١٩٢ / ١ – ٢٠٣؛ والدلائل للبيهقي ١٣٣ / ١ – ١٤٩.

(٣) يحاده: يخالفه، ويمنع ما يجب عليه.

انظر: مختار الصحاح ص ١٢٦.

(٤) سورة آل عمران: الآية ١٣.

(٥) سورة الحشر: الآية ٢.

والأنبياء – صلوات الله عليهم – وأتباعهم المؤمنون وإن كانوا
يتبثرون في أول الأمر، فالعقاب لهم، كما قال – تعالى – لما قص قصة
نوح :

﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ تُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ
هَذَا فَأَصْبِرْ إِنَّ الْعَنْقَبَةَ لِلْمُنْتَقِبِينَ ﴾^(١).

وفي الحديث المتفق على صحته لما أرسل النبي – صلى الله
عليه وسلم – رسولاً إلى ملك الروم، فطلب من يخبره بسيرته، وكان
المسؤولون^(٢) حينئذ أعداءه، لم يكونوا آمنوا به، فقال: «كيف الحرب
بينكم وبينه»؟ قالوا: «الحرب بيننا وبينه سجال^(٣)، يدال علينا المرة،
وندال عليه الأخرى»^(٤).

فقال: «كذلك الرسل تتبعني وتكون لها العاقبة».

فإنه كان يوم بدر: نصر الله المؤمنين، ثم يوم أحد: ابتلى
المؤمنين، ثم لم يُنصر الكفار بعدها حتى أظهر الله الإسلام.

(١) سورة هود: الآية ٤٩.

(٢) في لـ و ط (المشركون).

(٣) سجال: من السجل: وهو الدلو، أصله أن المستقيمين بسجلين من البئر يكون لكل واحد منها سجل: أي دلو ملأى ماء.
انظر: اللسان ١١/٣٢٥، مادة سجل.

(٤) يدال: أي نغلبه مرة ويغلبنا أخرى، من الدولة: وهو الانتقال من حال الشدة إلى حال الرخاء.

انظر: المصدر السابق ١١/٢٥٢، مادة دول.

فَإِنْ قِيلَ^(١) : فِي الْأَنْبِيَاءِ مَنْ قُدِّمَ قَتْلًا ، كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ أَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَقْتَلُونَ النَّبِيِّنَ بِغَيْرِ حَقٍّ ، وَفِي أَهْلِ الْفَجُورِ مَنْ يَؤْتِيهِ اللَّهُ مُلْكًا وَسُلْطَانًا ، وَيُسَلِّطُهُ عَلَى مُذْنِبِينَ^(٢) ، كَمَا سُلْطَانٌ (بَخْتُ نَصْرٍ) عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَكَمَا يُسَلِّطُ^(٣) كُفَّارَ الْمُشْرِكِينَ وَأَهْلَ الْكِتَابِ أَحْيَانًا عَلَى الْمُسْلِمِينَ^(٤) . قِيلَ : أَمَا مَنْ قُتِلَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَهُمْ كَمَنْ يُقْتَلُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَهَادِ شَهِيدًا . قَالَ - تَعَالَى - :

﴿وَكَانُوا مِنْ نَّحْيٍ قُتِلُوا مَعَهُ رَبِيعُونَ﴾^(٥) كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَيِّلٍ
﴿وَمَا أَسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾^(٦) وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا
 رَبَّنَا أَغْفِرْلَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ
﴿فَاعْلَمُوهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَهُنَّ شَوَّابٌ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٧)

وَمَعْلُومٌ أَنَّ مَنْ قُتِلَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ شَهِيدًا فِي الْقَتْلَ كَانَ حَالُهُ أَكْمَلٌ
 مِنْ حَالِ مَنْ يَمُوتُ حَتْفَ أَنْفُهُ^(٨) ، قَالَ - تَعَالَى - :

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ
يُرْزَقُونَ﴾^(٩).

(١) في ط (قيلي) وهو خطأً مطبعيًّا.

(٢) في ك (مديتين) وفي ط (المتدفين).

(٣) في ك و ط (سلط).

(٤) والشاهد في هذه الأيام على ذلك أكثر من أن تحصي.

(٥) ربيون: علماء ربانيون وعباد صالحون.

انظر: صفة التفاسير ٤/٢٣٣.

(٦) سورة آل عمران: الآية ١٤٧.

(٧) حتف أ نفسه: أي بلا ضرب ولا قتل، وهو أن يموت على فراشه كأنه سقط لأنفه فمات، وكانوا يتخيّلون أن روح المريض تخرج من أ نفسه، فإن جرح خرجت من جراحته.

انظر: المسان ٣٨/٩، مادة حتف.

(٨) سورة آل عمران: الآية ١٦٩.

ولهذا قال - تعالى - :

﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ﴾^(١) ﴿إِنَّا لَا إِحْدَى الْمُسْتَيْرَىٰ...﴾^(٢).

أي إما النصر والظفر، وإما الشهادة والجنة، ثم الدين الذي قاتل عليه الشهداء ينتصر ويظهر، فيكون لطائفته السعادة في الدنيا والآخرة، من قتل منهم كان شهيداً، ومن عاش منهم كان^(٣) منصوراً سعيداً، وهذا غاية ما يكون من النصر، إذ كان الموت لا بد منه، فالموت على الوجه الذي يحصل^(٤) به سعادة الدنيا والآخرة أكمل، بخلاف من يهلك هو وطائفته، فلا يفوز لا هو ولا هم بمطلوبهم لا في الدنيا ولا في الآخرة.

والشهداء من المؤمنين قاتلوا باختيارهم، وفعلوا الأسباب التي بها قتلوا، كالأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، فهم اختاروا هذا الموت، إما أنهم قصدوا الشهادة، وإما أنهم قصدوا ما به يصيرون^(٥) شهداء، عالمين بأن لهم السعادة في الآخرة، وفي الدنيا بانتصار طائفتهم، ويبقى لسان الصدق لهم: ثناء ودعاء، بخلاف من هلك من الكفار، فإنهم هلكوا بغير اختيارهم، هلاكاً لا يرجون معه سعادة الآخرة، ولم يحصل لهم ولا لطائفتهم شيء من سعادة الدنيا، بل أتبعوا في هذه الدنيا لعنة، ويوم القيمة هم من المقوبحين، وقيل فيهم:

(١) تربصون: تنتظرون.

انظر: صفة التفاسير ٥٤١/١٠.

(٢) سورة التوبية: الآية ٥٢.

(٣) سقطت (منهم كان) من ط.

(٤) في ك و ط (تحصل) بالثاء في أوله.

(٥) في أ (يصيروا) وقد صوبناه من ك و ط.

﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّتٍ وَعِيُونٍ ﴾٢٥﴿ وَزَرْوَعٍ وَمَقَامِ كَرِيمٍ ﴾٢٦﴿ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا
 فَنَكِهِينَ ﴾٢٧﴿ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا أَخْرِينَ ﴾٢٨﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾١﴿
 وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴾٢﴾.

وقد أخبر – سبحانه – أن كثيراً من الأنبياء قُتل معه ربيون كثیر، أي ألف كثيرة^(٣)، وأنهم ما ضعفوا ولا استكانوا لذلك، بل استغفروا من ذنبهم التي كانت سبب ظهور العدو، وأن الله آتاهم ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة. فإذا كان هذا قتلى^(٤) المؤمنين، فما الظن بقتلى^(٥) الأنبياء، فيه لهم ولأتباعهم من سعادة الدنيا والآخرة ما هو من أعظم الفلاح.

وظهور الكفار على المؤمنين أحياناً هو بسبب^(٦) ذنب المسلمين، كيوم أحد، فإن تابوا انتصروا على الكفار، وكانت العاقبة لهم، كما قد جرى مثل هذا للMuslimين في عام ملاحمهم مع الكفار، وهذا من آيات النبوة وأعلامها ودلائلها، فإن النبي إذا قاموا بعهوده ووصاياه، نصرهم

(١) روى ابن جرير الطبرى فى جامع البيان ١٢٥ / ٢٥ بإسناده عن شريح الحضرمي، قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً، لا لا غربة على المؤمن، ما مات مؤمن في غربة، غابت عنه فيها بواكية، إلا بكت عليه السماء والأرض». ثم قرأ رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «... فما بكت عليهم السماء والأرض...»، ثم قال: «إنهما لا يبكيان على الكافر» وإسناده: حدثنا يحيى بن طلحة، قال: ثنا عيسى بن يونس، عن صفوان بن عمرو، عن شريح.

(٢) سورة الدخان: الآيات ٢٥ – ٢٩.

(٣) تفسير القرآن العظيم ٢ / ١١١.

(٤) في ك و ط (قتل).

(٥) في ك و ط (قتل).

(٦) في ك و ط (سبب).

الله، وأظهرهم على المخالفين له، فإذا ضيعوا عهوده، ظهر أولئك^(١) عليهم، فمدار النصر والظهور مع متابعة النبي وجوداً وعدماً، من غير سبب يزاحم ذلك، ودوران الحكم مع الوصف وجوداً وعدماً من غير مزاحمة: وصف آخر، موجب للعلم^(٢) بأن المدار علة للدائر.

وقولنا: من غير مزاحمة، وصف آخر يزيل النقوض الواردة، فهذا الاستقراء والتبع يبين أن نصر الله وإظهاره هو بسبب اتباع النبي، وأنه سبحانه – يريد إعلاء كلمته ونصره، ونصر أتباعه على من خالفه^(٣)، وأن يجعل لهم السعادة، ولمن خالفهم الشقاء، وهذا يوجب العلم بنبوته، وأن من اتبّعه كان سعيداً، ومن خالفه كان شقياً، ومن هذا: ظهور (بخت نصر) علىبني إسرائيل، فإنه من دلائل نبوة موسى، إذ كان ظهور (بخت نصر) إنما كان لمّا غيروا عهود موسى، وتركوا اتباعه، فعوّقوها بذلك، وكانوا إذ كانوا متبّعين لعهود موسى منصورين مؤيدين، كما كانوا في زمن داود وسليمان وغيرهما. قال – تعالى – :

﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لِتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّاتٍ وَلَعَلَّنَّ
مُلْوَّأَ كَيْرَأً ﴾١﴿ فَإِذَا جَاءَهُ وَعْدُ أُولَئِمَّا بَعْثَنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَئِي
خَلَلَ الْدِيَارِ وَكَانَ وَعْدَ أَمْفَعُولًا ﴾٢﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ
بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَنَفِيرًا ﴾٣﴿ إِنَّ أَحَسَنَتُمْ أَحَسَنَتُمْ لَا نَفْسَكُمْ وَإِنَّ
أَسَأَتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَهُ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتُؤْمِنُو بِجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا
كَانُوا فِي زَمْنِ دَاوِدَ وَسَلِيمَانَ وَغَيْرِهِمَا .﴾

(١) سقطت (أولئك) من ط.

(٢) في ك و ط (يوجب العلم).

(٣) في ط (خالفهم).

دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةً وَلَيَسْتِرُوا مَا عَلَوْا تَتَبَّرًا ﴿٧﴾ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرَمَّكُمْ وَإِنْ عَدْتُمْ عُذْنًا ﴿٨﴾ .^(١)

فكان ظهوربني إسرائيل على عدوهم تارة، وظهور عدوهم^(٢) تارة، من دلائل نبوة موسى – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –^(٣)، وكذلك ظهور أمة محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – على عدوهم تارة، وظهور عدوهم عليهم^(٤) تارة، هو من دلائل رسالة محمد وأعلام نبوته، وكان نصر الله لموسى وقومه على عدوهم، في حياته وبعد موته، كما جرى لهم مع^(٥) يوشع وغيره، من دلائل نبوة موسى .

وكذلك انتصار المؤمنين مع محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ –^(٦)، في حياته وبعد مماته مع خلفائه، من أعلام نبوته ودلائلها، وهذا بخلاف الكفار، الذين يتتصرون على أهل الكتاب أحياناً، فإن أولئك لا يقول مطاعهم: إنينبي ، ولا يقاتلون أتباع الأنبياء على دين ، ولا يطلبون من أولئك أن يتبعوهم على دينهم، بل قد يصرحون: بأننا إنما ننصرنا عليكم بذنبكم ، وأن لو اتبعتم دينكم لم تُنصر عليكم ، وأيضاً – فلا عاقبة لهم ، بل الله يهلك الظالم بالظلم ، ثم يهلك الظالمين جميعاً ، ولا قتيلهم يطلب بقتله سعادة بعد الموت ، ولا يختارون القتل ليُسْعَدوا بعد الموت ، فهذا وأمثاله مما يظهر به الفرق بين انتصار الأنبياء وأتباعهم ، وبين ظهور بعض الكفار على المؤمنين أو ظهور بعضهم على بعض .

(١) سورة الإسراء: الآيات ٤ - ٨.

(٢) في ك و ط زيادة (عليهم).

(٣) في ك و ط زيادة (وآياته).

(٤) سقطت (عليهم) من ط.

(٥) في ط (من).

(٦) الجملة الدعائية ليست في أ ولا ك.

وبين أن ظهور محمد وأمته على أهل الكتاب: اليهود والنصارى، هو من جنس ظهورهم على المشركين، عباد الأوثان، وذلك من أعلام نبوته ودلائل رسالته، ليس هو كظهور (بخت نصر) على بني إسرائيل، وظهور الكفار على المسلمين، وهذه الآية مما أخبر بها موسى.

وَبَيْنُ أَنِ الْكَذَابَ الْمَدْعُى لِلنَّبُوَةِ لَا يَتَمَّ أَمْرُهُ، وَإِنَّمَا يَتَمَّ أَمْرُ الصَّادِقِ، فَإِنْ مَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ مَنْ يَقُولُ: «مُحَمَّدٌ وَأَمْتَهُ سَلَطُوا عَلَيْنَا بِذِنْبِنَا، مَعَ صَحَّةِ دِينِنَا الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ، كَمَا سَلَطَ (بَخْتُ نَصْرٍ) وَغَيْرُهُ مِنَ الْمُلُوكِ». وَهَذَا قِيَاسٌ فَاسِدٌ، فَإِنْ (بَخْتُ نَصْرٍ) لَمْ يَدْعُ نَبُوَةً، وَلَا قاتِلَ عَلَى دِينٍ، وَلَا طَلَبَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَتَّقْلِلُوا عَنْ شَرِيعَةِ مُوسَى إِلَى شَرِيعَتِهِ، فَلَمْ يَكُنْ فِي ظَهُورِهِ إِتْمَاماً^(۱) لِمَا ادْعَاهُ مِنْ النَّبُوَةِ، وَدَعَا إِلَيْهِ مِنَ الدِّينِ، بَلْ كَانَ بِمَنْزِلَةِ الْمُحَارِبِينَ، قَطَاعُ الطَّرِيقِ، إِذَا ظَهَرُوا عَلَى الْقَوَافِلِ، بِخَلْفِ مَنْ ادْعَى نَبُوَةَ وَدِينَاهُ دَعَا إِلَيْهِ، وَوَعَدَ أَهْلَهُ بِسَعَادَةِ الدِّنِيَا وَالْآخِرَةِ، وَتَوَعَّدَ مَخَالِفِهِ بِشَقاوةِ الدِّنِيَا وَالْآخِرَةِ، ثُمَّ نَصَرَهُ اللَّهُ وَأَظْهَرَهُ، وَأَتَمَ دِينَهُ، وَأَعْلَمَ كَلْمَتَهُ، وَجَعَلَ لَهُ الْعَاقِبَةَ، وَأَذْلَلَ مَخَالِفِهِ، فَإِنْ هَذَا مِنْ جَنْسِ خَرْقِ الْعَادَاتِ الْمُقْتَرِنِ بِدَعْوَى النَّبُوَةِ، فَإِنَّهُ دَلِيلٌ عَلَيْهَا، وَذَلِكَ مِنْ جَنْسِ خَرْقِ الْعَادَاتِ الَّتِي لَمْ تَقْتَرِنْ بِدَعْوَى النَّبُوَةِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ دَلِيلًا عَلَيْهَا.

وَقَدْ يَغْرِقُ فِي الْبَحْرِ أَمْمٌ كَثِيرَةٌ، فَلَا يَكُونُ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى نَبُوَةِ نَبِيٍّ، بِخَلْفِ غَرْقِ فَرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ، فَإِنَّهُ كَانَ آيَةً بَيْنَةً لِمُوسَى، وَهَذَا مُوَافِقٌ لِمَا أَخْبَرَ بِهِ مُوسَى – عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ – مِنْ أَنِ الْكَذَابُ لَا يَتَمَّ أَمْرُهُ، وَذَلِكَ أَنَّ^(۲) اللَّهُ حَكِيمٌ، لَا يَلِيقُ بِهِ تَأْيِيدُ الْكَذَابِ عَلَى

(۱) فِي كِ وَطِ (إِتْمَام).

(۲) فِي كِ وَطِ (بَأْن).

كذبه، من غير أن يتبيّن^(١) كذبه، ولهذا أعظم الفتنة الدجال الكذاب، لما اقتنى بدعواه الإلهية بعض الخوارق، كان معها ما يدل على كذبه من وجوه:

منها: دعواه الإلهية وهو أعمور، والله ليس بأعمور، مكتوب بين عينيه (كافر) يقرؤه كل مؤمن قارئ وغير قارئ، والله - تعالى - لا يراه أحد حتى يموت. وقد ذكر النبي - صلى الله عليه وسلم - هذه العلامات الثلاث في الأحاديث الصحيحة^(٢)، فأما تأييد الكذاب، ونصره، وإظهار دعوته دائمًا، فهذا لم يقع قط، فمن يستدل على ما يفعله الرب - سبحانه - بالعادة والسنة، فهذا هو الواقع، ومن يستدل^(٣) على ذلك^(٤) بالحكمة، فحكمته تناقض أن يفعل ذلك، إذ الحكيم لا يفعل هذا، وقد قال - تعالى - :

﴿ وَلَوْقَتَلُوكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَحِدُونَ وَلِيَاوَلَانَصِيرًا ٦٦ ﴾
سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةَ اللَّهِ تَبَدِّيلًا ٥٥﴾

فأخبر أن سنة الله^(٦) التي لا تبدل لها نصر المؤمنين على الكافرين.

والإيمان المستلزم لذلك يتضمن طاعة الله ورسوله، فإذا نقض

(١) في ك و ط (بيبي).

(٢) صحيح البخاري، كتاب الفتن، باب الدجال ٩١ / ١٣ (٧١٣١) من الفتح، ومسلم، كتاب الفتن وأشراط الساعة، ٤ / ٢٢٤٩ ٢٢٤٨ (٢٩٣٣ - ٢٩٣٤).

(٣) سقطت (ومن يستدل) من ك و ط.

(٤) في ك و ط زيادة (أيضاً).

(٥) سورة الفتح: الآيات ٢٢، ٢٣.

(٦) لم يرد لفظ الجلالة المعظم في أ، وفيها (سته).

الإيمان بالمعاصي كان الأمر بحسبه، كما جرى يوم أحد. وقال تعالى - :

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهَدَيْتُهُمْ (١) لَيْنَ جَاءُهُمْ نَذِيرٌ كُونَ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى
الْأَمْمَـ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴾٢﴾ أَسْتِكَارًا فِي الْأَرْضِ وَمُكَرَّسِيٍّ (٢)
وَلَا يَحِقُّ الْمُكَرَّسِيٌّ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهُلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُتُّ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَحْدِدَ لِسْتَ اللَّهُ
تَبَدِّي لَا وَلَنْ تَجْمَدَ لِسْتَ اللَّهُ تَخْوِيلًا﴾ (٣) .

فأخبر أن الكفار لا ينظرون إلا سنة الأولين، ولا يوجد لسنة الله تبديل^(٤)، تستبدل^(٥) بغيرها، ولا تحول، فكيف النصر للكفار على المؤمنين الذين يستحقون هذا الاسم؟ .

وكذلك قال في المنافقين - وهم الكفار في الباطن دون الظاهر -

ومن فيه شعبة نفاق:

﴿إِنَّمَا يَنْهَا الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجَفُونَ﴾ (٦) فِي الْمَدِينَةِ

(١) جهد أيمانهم: أشد الأيمان وأبلغها.

^{٥٨٠} انظر: صفوة التفاسير / ٢٢

(٢) **مكر السيئ**: أي المكر السيئ بالرسول وبالمؤمنين ليفتتوا ضعفاء الإيمان عن دين الله.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) سورة فاطر: الآيات ٤٢، ٤٣.

(٤) في ك (تبديلًا) بالنصب.

(٥) في ك و ط (لا تبدل).

(٦) المرجفون: ناس كانوا يرجفون بأخبار السؤ عن سرايا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيقولون: هزموا وقتلوا، وحرى عليهم كيت وكيت فيكسرن بذلك قلوب المؤمنين، يقال: ارجف بكلدا: إذا أخبر به على غير حقيقة، لكونه خبراً متزلزاً غير ثابت، من الرجفة: وهي الزلة.

انظر: الكشاف ٣/٢٧٤.

لَعْرِينَكُمْ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاهُوكُمْ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦﴾ مَلَعُونِينَ إِنَّمَا تُقْفَوُ أُخْدُوا وَقُتْلُوا نَفْتِيلًا ﴿٧﴾ سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِ وَلَنْ تَعْدَ لِسُنَّةَ اللَّهِ تَبَدِّي لَا يَلِمُ ﴿٨﴾ .^(١)

والسنة : هي العادة^(٢) فهذه عادة الله المعلومة ، فإذا نصر من ادعى النبوة واتباعه على من خالقه ، إما ظاهراً وباطناً ، وإما باطناً^(٣) ، نصراً مستقراً ، كان^(٤) ذلك دليلاً^(٥) على أنهنبي صادق ، إذ كانت سنة الله وعادته نصر المؤمنين بالأنبياء الصادقين على الكافرين والمنافقين ، كما أن سنته تأييدهم بالأيات البينات وهذه منها .

ومن ادعى النبوة وهو كاذب ، فهو من أكفر الكفار ، وأظلم الظالمين ، قال – تعالى – :

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوَحِ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأَنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ . . . ﴾^(٦) .

وقال – تعالى – :

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ . . . ﴾^(٧) .

(١) سورة الأحزاب: الآيات ٦٠ - ٦٢.

(٢) انظر: اللسان ١٣ / ٢٢٥ - ٥٢٦ ، مادة سنن.

(٣) في ك و ط (إما ظاهراً وإما باطناً).

(٤) في ك و ط (فإن).

(٥) سورة الأنعام: الآية ٩٣.

بعد هذه الآية في ك و ط زيادة: وقال – تعالى – :

﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ . . . ﴾ [سورة الزمر: الآية ٣٢].

(٧) سورة الزمر: الآية ٣٢.

وقال – تعالى – :

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضْلِلَ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾^(١).

ومن كان كذلك، كان الله يمقته، ويعغضه، ويعاقبه، ولا يدوم أمره بل هو كما قال النبي – صلى الله عليه وسلم – في الحديث الصحيح، عن أبي هريرة، قال: «إن الله يملّى^(٢) للظلم، فإذا أخذه لم يفلته» ثم قرأ:

﴿وَكَذِلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخْذَ الْقَرَى وَهِيَ ظَلِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾^(٣).

وقال أيضاً في الحديث^(٤) الصحيح عن أبي موسى، أنه قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «مثل المؤمن: كمثل الخامدة من الزرع^(٥) تفيها^(٦) الرياح، تقومها^(٧) تارة وتميلها أخرى، ومثل

(١) سورة الأنعام: الآية ١٤٤.

(٢) يملّى: يمهل ويؤخر ويطيل له في المدة. وهو مشتق من الملوء وهي المدة والزمان.

انظر: شرح التوسي لمسلم ١٣٧/١٦.

(٣) سورة هود: الآية ١٠٢.

صحيح البخاري، كتاب التفسير، سورة هود، باب: (وكذلك أخذ ربك...) ٣٥٤/٨ (٤٦٨٦) من الفتح بمثله. ومسلم، كتاب البر والصلة والأدب، باب تحريم الظلم، ١٩٩٧/٤ – ١٩٩٨ (٢٥٨٣).

(٤) سقطت كلمة (الحديث) من ط.

(٥) الخامدة: الغضة الرطبة من النبات.

انظر مختار الصحاح ص ١٩٣.

(٦) في ط (تقييمها).

(٧) في لك (تقييمها). وقد سقطت من ط.

المنافق: مثل شجرة الأرض^(١) لا تزال ثابتة على أصلها، حتى يكون انجعافها مرة واحدة^(٢). فالكاذب الفاجر وإن أعطي دولة^(٣)، فلا بد من زوالها بالكلية وبقاء ذمّه، ولسان السوء له في العالم، وهو يظهر سريعاً، ويذوق سريعاً، كدولة الأسود العنسي، ومسيمة الكذاب، والحارث الدمشقي، وبابا الرومي^(٤) ونحوهم.

وأما الأنبياء: فإنهم يتلون كثيراً، ليمحصوا^(٥) بالبلاء، فإن الله إنما يمكن العبد إذا ابتلاء^(٦)، ويظهر أمرهم شيئاً فشيئاً، كالزرع، قال تعالى - :

﴿ مُحَمَّدَ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بِنَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدَ إِبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرَضُونَا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثْرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّورَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنجِيلِ كَزَرَعٍ أَخْرَجَ سَطْعَمُ ﴾^(٧) فَعَازَرَهُ^(٨) فَأَسْتَغْلَظَ فَأَسْتَوَى عَلَى

(١) شجرة الأرض: هو ذكر الصنوبر، وليس هو من نبات أرض العرب، ولا ينبت في السباح، بل يطول طولاً شديداً ويعظم. انظر: الفتح الرباني ١٠٧/١٠.

(٢) صحيح البخاري بنحوه، كتاب المرضى، باب ما جاء في كفارة المرض، ١٠٣/١٠ (٥٦٤٣) من الفتح. وسلم، بنحوه من عدة روایات، كتاب صفات المنافقين وأحكامهم، ٤/٢١٦٤ - ٢١٦٣ - ٢٨٠٩ - ٢٨١٠.

(٣) في ك و ط (عظمت دولته).

(٤) لم أجده له أي ذكر.

(٥) ليمحصوا: ليخلصوا من الشوائب. انظر: مختار الصحاح ص ٦١٦.

(٦) في ط (ابتلاء).

(٧) في ك و ط زيادة تفسيرية وهي (أي فراخه).

(٨) في ك و ط زيادة تفسيرية وهي (أي قواه).

سُوقِهِ (١) يُعِجِّبُ الرُّزْعَانَ لِعِيْظَتِهِمُ الْكُفَّارُ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ إِمَّا مَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (٢).

ولهذا كان أول ما يتبعهم ضعفاء الناس. فاعتبار هذه الأمور، وسنة الله في أوليائه وأنبيائه الصادقين، وفي أعداء الله والمتبنين الكاذبين، مما يوجب الفرق بين النوعين، وبين دلائل النبي الصادق ودلائل المتبنيء الكذاب.

وقد ذكر ابتلاء النبي والمؤمنين، ثم كون العاقبة لهم في غير موضع، كقوله - تعالى - :

﴿ وَلَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَلَدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرُنَا وَلَا مُبَدِّلٌ لِّكَلْمَدَتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مِّنْ بَيْنِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٣).

وقال - تعالى - :

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنَّ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَّثُلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَّسْتَهُمُ الْبَاسَاءُ وَالصَّرَاءُ وَزُلْزُلُوا حَتَّىٰ يَقُولُ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ إِمَّا مَنُوا مَعَهُ مَنِّي نَصَرَ اللَّهَ أَلَا إِنَّ نَصَرَ اللَّهَ قَرِيبٌ ﴾ (٤).

وقال - تعالى - :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِّنْ أَهْلِ الْقُرْبَىٰ أَفَلَمْ

(١) في ك و ط زيادة تفسيرية وهي (أي قوائمه).

(٢) سورة الفتح : الآية ٢٩.

(٣) سورة الأنعام : الآية ٣٤.

(٤) سورة البقرة : الآية ٢١٤.

يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَيْقَبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارٌ
 الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَتَقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّى إِذَا أَسْتَيْشَ الرَّسُولُ وَظَنُوا أَنَّهُمْ
 قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرٌ نَافِعٌ مِنْ نَشَاءٍ وَلَا يَرِدُ بِأَسْنَاعِنَ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠﴾
 لَقَدْ كَاتَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولَئِكَ الْأَلَّابِبِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ
 تَصَدِّيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفَصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢١﴾ .

• • •

(١) سورة يوسف: الآيات ١٠٩ - ١١١.

دلائل النبوة وأعيان
تحمل الترغيب
والترهيب

فصل

ومما ينبغي أن يعرف، أن الأدلة نوعان:

نوع : يدل على مجرد العلم بالمدلول عليه. ونوع : يحضر - مع

ذلك - على الرغبة فيه، أو الرهبة منه.

فالأول^(١) : من جنس الخبر المجرد.

والثاني : من جنس الحث والطلب والإرادة والأمر بالشيء، والنهي عنه، وذلك كمن علم أن في المكان الفلاني جمادات أو حيوانات، أو نبات ليس له فيها غرض، لا حب، ولا بغض، فليس هو بمنزلة من علم أن في المكان الفلاني صديقه، وولده، ومحبوبه، وماهله، وأهله، وأهل دينه، وفي المكان الفلاني عدوه، ومبغضه، ومن يقطع عليه الطريق، ويقتله، ويأخذ ماله. فكذلك دلائل النبوة، هي كلها تدل على صدق النبي، ثم يعلم ما يخبر به النبي من الأمر والنهي، والوعد والوعيد، لأنه أخبر عن الله بذلك، وهو صادق فيما يخبر به، فهذا طريق صحيح عام.

وأما إثبات نبوة الأنبياء : بما فعله بهم وبأتباعهم من النجاة والسعادة، والنصرة وحسن العاقبة، وما جعله لهم من لسان الصدق، وما فعله بمكذبيه ومخالفيه من الهلاك والعذاب، وسوء العاقبة، وإتباعهم

(١) في أ (وال الأول)

اللعنة في الدنيا، مع عذاب الآخرة، فهذا يدل – مع صدق الأنبياء^(١) – على الرغبة في اتباعهم، والرهبة من مخالفتهم، وفيه العلم بصدقهم، والموعظة^(٢). والوعظ: هو أمر ونهي بترغيب وترهيب، قال تعالى – :

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ...﴾^(٣).

أي يؤمرؤن به^(٤) وقال:

﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَن تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِن كُلُّ مُؤْمِنٍ﴾^(٥).

أي ينهاكم الله أن تعودوا لمثله، وهذه الطريق أكمل وأبلغ في حصول المقصود، فإنها تفيد العلم بصدقهم، والرغبة في اتباعهم، والرهبة من خلافهم، وتفييد^(٦) صحة الدين الذي دعوا إليه، وسعادة أهله، وفساد الدين المخالف لدينهم وشقاوة أهله.

ولهذا كان النبي – صلى الله عليه وسلم – يقرأ في صلاة^(٧) العيد

(١) في أ (النبي)، وكذلك أكسفورد.

(٢) في ك و ط زيادة (للحelon).

(٣) سورة النساء: الآية ٦٦.

في ك و ط زيادة قوله – تعالى – :

﴿... لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ ثِبَيْتَا * وَإِذَا لَاتَّبَعُوهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا * وَلَهُدِينَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [سورة النساء: الآية ٦٦ – ٦٨].

(٤) في ك و ط زيادة (أي ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به، وما يؤمرؤن به) وفي ك (ما يوعظون به: يؤمرؤن به).

(٥) سورة النور: الآية ١٧.

(٦) في ك و ط زيادة (ثبوت).

(٧) في ك و ط زيادة (المجامع الكبير، صلاة).

بـ (قاف) وـ (اقتربت الساعة)^(١) لما فيهما من بيان ذلك، وسورة قاف، كان يقرأ بها في الجمعة^(٢)، فإنها جامدة لإثبات النبوات والمعاد^(٣)، وبيان حال متبوع الأنبياء ومخالفتهم في الدنيا، كما قال – تعالى – فيها:

﴿كَذَّبُواْهُمْ قَوْمٌ بَوْجٌ وَأَصْحَّبُ الرَّسُولَ وَنَمُودٌ ١١ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْرَانُ لُوطٍ ١٢ وَأَصْحَّبُ الْأَيَّكَةَ وَقَوْمٌ شَجَّعُ كُلَّ كَذَّبِ الرَّسُولَ حَقًّا وَعَيْدٍ ١٣﴾^(٤).

● ● ●

(١) صحيح مسلم، كتاب صلاة العيدين، باب ما يقرأ به في صلاة العيدين ٦٠٧/١ (٨٩١)؛ وسنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما يقرأ في الأضحى والفطر ٣٠٠/١ (١١٥٤)؛ وسنن الترمذى، أبواب الصلاة، باب ما جاء في القراءة في العيدين ٤١٥/٢ (٥٣٤)؛ وسنن النسائي كتاب صلاة العيدين، باب القراءة في العيدين بقاف واقتربت ١٨٣/٣؛ والموطأ، كتاب العيدين، باب ما جاء في التكبير والقراءة في العيدين ١٨٠/١.

(٢) صحيح مسلم، كتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة ٥٩٥/٢ (٨٧٣)؛ وسنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب الرجل يخطب على قوس ١/٢٨٨ (١١٠٠)؛ وسنن النسائي كتاب الجمعة، باب القراءة في الخطبة ١٠٧٣/٣.

(٣) في ك و ط زيادة (مع ما فيهما من التوحيد وأصول الشرائع).

(٤) سورة قاف: الآيات ١٢ – ١٤.

فصل

ومما ينبغي أن يعلم: أن الله إذا أرسل نبياً وأتى بآية دالة على من طلب آية ثانية صدقه، قامت بها الحجة، وظهرت بها الممحجة، فمن طالبهم بآية ثانية، ثالثة: هل بحاجة؟ لم تجب إجابته إلى ذلك، بل وقد لا ينبغي ذلك، لأنه إذا جاء بآية والحكمة من ثانية، طلوب بثالثة، وإذا جاء بثالثة، طلوب برابعة، طلوب ^(١) المتعنتين تتابع الآيات لا أمد له، ومعلوم أنه من قامت عليه حجة ^(٢) في مسألة علم أو حق من حقوق العباد التي يتخاصمون فيها، وقال: أنا لا أقبل حتى تقوم عليه حجة ثانية وثالثة، كان ظالماً متعدياً، ولم يجب ^(٣) إجابته إلى ذلك، ولا يمكن الحكم ^{يُمْكِن} الحكم ^{الخاصوم} من ذلك، بل إذا قامت البينة بحق المدعى حكم له بذلك، ولو قال المطلوب أريد بینة ثانية وثالثة ورابعة، لم يُجب إلى ذلك. فحق الله الذي أوجبه على عباده من توحيده والإيمان به وبرسله أولى، إذا أقام بینة أوجبت على الخلق الإيمان برسله، أن لا يجب إجابة الطالب إلى ثانية وثالثة.

ثم قد يكون في تتابع الآيات حكمة، فيتابع - تعالى - بين الآيات، كما أرسل محمداً - صلى الله عليه وسلم - بآيات متعددة، لعموم دعوته وشمولها، فإن الأدلة كلما كثرت وتواردت على مدلول واحد

(١) في ك و ط (فإن طلب).

(٢) في ك و ط زيادة (وبينة).

(٣) في ك و ط (تجب).

كان أوكد، وأظهر وأيسر لمعرفة الحق، فقد يُعْرِف دلالة أحد الأدلة من لا يُعْرِف الآخر، وقد يبلغ هذا ما لم يبلغ هذا، وقد يرسل الأنبياء بآيات متابعة، وتُقسى^(١) قلوب الكفار عن الإيمان، لتابع الآيات آية بعد آية، لينتشر ذلك ويظهر، ويبلغ ذلك قوماً آخرين، فيكون ذلك سبباً لإيمانهم، كما فعلت آيات موسى وآيات محمد، كما ذُكر في التوراة أنه يقسي قلب فرعون، لظهور عجائبها وآياته^(٢)، وكما صد المكذبين عن الإيمان بمحمد حتى^(٣) يمانعوه، ويسعوا في معارضته، والقلح في آياته، فيظهر بذلك عجزهم عن معارضته القرآن وغيره من آياته، فيكون ذلك من تمام ظهور آياته وبراهينه، بخلاف ما لو اتبع ابتداء بدون ذلك، فإنه قد كان يُظن أنهم قادرون على معارضته، وكذلك – أيضاً – يكون في ذلك على^(٤) يقينه، وصبره، وجهاده، ويقين من آمن به^(٥)، وصبرهم، وجهادهم، ما ينالون به عظيم الدرجات في الدنيا والآخرة.

وقد تقضي الحكمة أن لا يرسل بآيات التي توجب عذاب الاستئصال، كما ذكره الله في كتابه، من أن الكفار كانوا يقتربون على الأنبياء آيات غير الآيات التي جاؤوا بها، فتارة يجيئهم الله إلى ذلك، لما فيه من الحكم والمصلحة، وتارة لا يجيئهم، لما في ذلك من المضررة والمفسدة، عند جمهور أهل الملل من المسلمين وغيرهم، الذين يقولون: إنه يفعل للحكمة. ومن لم يعلل أفعاله يرد ذلك إلى

(١) في ك و ط (يقسي).

(٢) سفر الخروج، الإصلاح السابع، ٤ – ٥؛ والإصلاح الثامن ٢٠؛ والإصلاح التاسع ١٣؛ والإصلاح الحادي عشر ١٠. العهد القديم ٧٩ و ٨١ و ٨٣ – ٨٥.

(٣) في ك و ط زيادة (يعارضوه، و).

(٤) في ك و ط (من).

(٥) هكذا في ك و ط (آمن به) وفي أ (من أمره) وما في ك و ط أولى.

محض المشيئة، ويقول: إقتنن بالمراد والمفسدة عادة وسنة من الله، وإن لم يفعل هذا لهذا.

وقد كان الرسول - صلى الله عليه وسلم - ربما طلب تلك الآيات، رغبة منه في إيمانهم بها، فيجاب بأن الآيات لا تستلزم الهدى، بل تستلزم إقامة الحجة، وتوجب عذاب الاستئصال لمن كذب بها، والله تعالى - قد يظهر الآيات الكثيرة مع طبعه على قلب الكافر، كما فعل بفرعون وأبي لهب وغيرهما، لما في ذلك من الحكمة العظيمة، كما دلّ على ذلك القرآن والتوراة وغيرهما، وقد بين^(١) أنه لا يظهرها لانتفاء الحكمة فيها، أو لوجود المفسدة، قال - تعالى - :

﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهَدَ أَيْمَنِهِمْ لِئَنْ جَاءَتْهُمْ أَيْةً لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشَعِّرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾١٩﴾ وَنَقْلِبُ أَفْعَادَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا يَهُوا أَوْلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾٢٠﴾ وَلَوْأَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمْ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمُهُمُ الْأَنْوَقَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبْلًا ﴾٢١﴾ مَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلِنَكَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ ﴾٢٢﴾.

وقال - تعالى - :

﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرِسِّلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَإِنَّا نَمُودَ

(١) في ك و ط (تبين).

(٢) يعمهون: يتخططون ويتدددون مت Hwyرين.

انظر: صفة التفاسير ٤١١/٧ .

(٣) قبلًا: مقابلة ومواجهة وعياناً ومشاهدة.

انظر: المصدر السابق ٤١٢/٧ - ٤١٣ .

(٤) سورة الأنعام: الآيات ١٠٩ - ١١١ .

النَّافَةَ مُبِصْرَةً^(١) فَظَلَمُواْ بِهَا وَمَا رُسِلُ بِالْأَيَتِ إِلَّا تَخْوِيفًا^(٢).

بَيْنَ – سُبْحَانَهُ – أَنَّمَا مَنْعَهُ^(٣) أَنْ يُرْسِلَ بِالآيَاتِ إِلَّا تَكْذِيبُ الْأَوْلَىنَ
بِهَا، الَّذِي اسْتَحْقَوا بِهَا الْهَلاَكَ، إِذَا كَذَبَ بِهَا هُؤُلَاءِ اسْتَحْقَوا مَا اسْتَحْقَهُ
أُولَئِكَ مِنْ عَذَابِ الْأَسْتِئْصَالِ، وَهَذَا الْمَعْنَى مَذْكُورٌ فِي عَامَةِ كُتُبِ التَّفْسِيرِ
وَالْحَدِيثِ، وَغَيْرُهَا مِنْ كُتُبِ الْمُسْلِمِينَ، وَهُوَ مَعْرُوفٌ بِالْأَسَانِيدِ الثَّابِتَةِ عَنِ
الصَّحَابَةِ وَالْتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ، فَقَدْ ذُكِرَ الْمُفْسِرُونَ مَا رَوَاهُ أَهْلُ التَّفْسِيرِ
وَالْحَدِيثِ وَالْمَسْنَدِ وَغَيْرُهُمْ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ إِيَّاسِ^(٤)،
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبَيرٍ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ، قَالَ: «سَأَلَ أَهْلَ مَكَّةَ النَّبِيِّ
– صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أَنْ يَجْعَلَ لَهُمْ الصَّفَا ذَهَبًاً، وَأَنْ يَنْحِيَ عَنْهُمْ
الْجَبَالَ حَتَّى يَزْرِعُوهَا، قَالَ: فَقِيلَ لَهُ: إِنْ شَاءَ تَسْتَأْنِي بِهِمْ^(٥) وَإِنْ شَاءَ
أَنْ تَؤْتِيهِمُ الذِّي سَأَلُوا، فَإِنْ كَفَرُوا هَلَكُوا كَمَا هُلِكُوكُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ»، قَالَ:
«لَا بِلِ أَسْتَأْنِي بِهِمْ» فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ:
﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْأَيَتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبُوهَا أَلْأَوَّلُونَ . . .﴾^(٦).

(١) مُبِصْرَةٌ: أيٌّ: آيةٌ بينةٌ ومعجزةٌ ساطعةٌ واضحةٌ.

انظر: صفةُ التَّفَاسِيرِ ١٦٥ / ١٥.

(٢) سورةُ الإِسْرَاءِ: الآيةُ ٥٩.

(٣) في كـ (أنما) وفي طـ (أنه ما).

(٤) جَعْفَرُ بْنُ إِيَّاسٍ: هُوَ أَبُو بَشَرٍ بْنُ أَبِي وَحْشِيَّةَ، ثَقَةُ مِنْ أَثْبَتِ النَّاسِ فِي سَعِيدِ بْنِ
جَبَيرٍ، مَاتَ سَنَةُ ١٢٤هـ وَهُوَ سَاجِدٌ خَلْفَ الْمَقَامِ.

انظر: سِيرُ أَعْلَامِ الْبَلَاءِ ٥ / ٤٦٦ – ٤٦٥؛ وَتَقْرِيبُ التَّهْذِيبِ ١ / ١٢٩.

(٥) في كـ و طـ زِيَادَةَ (نَجْتَبِي مِنْهُمْ).

(٦) سورةُ الإِسْرَاءِ: الآيةُ ٥٩.

أَخْرَجَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ جَرِيرٍ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ ١٥ / ١٠٨ وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الْمَسْنَدِ ١ / ٢٥٨
وَأَوْرَدَهُ الْهَبَشِيُّ فِي الْمَجْمُعِ ٧ / ٥٠ بِرَوَايَتِهِ وَقَالَ: «وَرِجَالُ الرَّوَايَتَيْنِ رِجَالٌ
الصَّحِيفَ». إِلَّا أَنَّهُ وَقَعَ فِي أَحَدِ طَرْقَهُ عُمَرَانَ بْنَ الْحَكْمَ وَهُوَ وَهُمْ، وَفِي بَعْضِهِمَا =

وروى ابن أبي حاتم وغيره، عن مالك بن دينار، قال: «سمعت
الحسن^(١) البصري في قوله:

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَن نُرْسِلَ بِالآيَاتِ إِلَّا أَن كَذَّبَ بِهَا الْأَوْلَوْنُ...﴾^(٢).

قال: رحمة لكم أيتها الأمة، أنا لو أرسلنا بالآيات فكذبتم بها،
أصابكم ما أصاب من قبلكم»^(٣).

وفي الإنجيل: أن اليهود طلبو من المسيح آية من السماء، فقال
لهم المسيح: «الأمة الفاجرة تطلب آية، ولا تعطى إلا مثل آية نونان»^(٤).

عمران أبو الحكم وهو ابن الحارث وهو الصحيح. ورواه البزار بنحوه». وأخرجه
الحاكم في المستدرك، كتاب التفسير ٣٦٢/٢ وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد
ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي.

في ك و ط زيادة (رواها أحمد والنسائي من حديث جرير، عن الأعمش. وروى
الإمام أحمد، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، أئبنا سفيان، عن سلمة بن كهيل، عن
عمران بن حكيم، عن ابن عباس قال: قالت قريش للنبي - صلى الله عليه
وسلم - : ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً، ونؤمن لك، قال: «وتفعلون؟»،
قالوا: نعم. قال: فدعا، فأتاه جبريل، فقال: «إن ربك يقرئك السلام، ويقول: إن
شتت أصبح الصفا لهم ذهباً، فمن كفر منهم بعد ذلك عذبته عذباً لا أعزبه أحداً من
العالمين. وإن شئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة»، قال: «بل باب التوبة
والرحمة»).

(١) في ك و ط زيادة (يعني).

(٢) سورة الإسراء: الآية ٥٩.

(٣) أخرجه ابن جرير في جامع البيان ١٥/١٠٨. وإسناده: حدثني إسحاق بن وهب،
قال: ثنا أبو عامر، قال: ثنا مسعود بن عباد عن مالك بن دينار عن الحسن.

(٤) في ط (يونان).

في ك و ط زيادة (يعني ذا النون).

نونان: تسمية بالنون وهو الحوت، ذو النون لقب يونس بن متى - عليه السلام -.
انظر: مختار الصحاح ص ٦٨٦.

= نص الترجمة الحالية: «حيثند أجاب قوم من الكتبة والفريسيين قائلين: يا معلم!

وقد كانت الآيات يأتي بها محمد^(١) – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – آية بعد آية، فلا يؤمنون بها. قال – تعالى – :

﴿ وَمَا تَأْتِيهِم مِّنْ إِيمَانٍ مِّنْ إِيمَانِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لِمَاجَاهَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاؤُهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهِزُونَ ﴿ ٥ ﴾ أَلَمْ يَرَوْكُمْ أَهْلَكُنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَّكَّنَهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا الْسَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدَارًا ﴿ ٦ ﴾ وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَشَانَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا أَخْرِيًّا ﴿ ٧ ﴾ وَلَوْزَلْنَا عَلَيْكُمْ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمْ سُوهْ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرُ مُنِينٍ ﴿ ٨ ﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْأَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿ ٩ ﴾ وَلَوْجَعَلْنَاهُ مَلَكًا جَعَلَنَاهُ رَجُلًا وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْسُونَ ﴿ ١٠ ﴾ وَلَقَدِ اسْتَهِزَ إِبْرِهِيلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالْذَّيْرَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهِزُونَ ﴿ ١١ ﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿ ١٢ ﴾ .

نريد أن نرى منك آية. فأجاب وقال لهم: جيل شرير وفاسق يطلب آية، ولا تعطي له آية، إلا آية يونان النبي، لأنه كما كان يونان في بطن الحوت ثلاثة أيام وثلاث ليال، هكذا يكون ابن الإنسان في قلب الأرض ثلاثة أيام وثلاث ليال». =

انظر: إنجيل متى، الإصلاح الثاني عشر ٣٨ – ٤٠ العهد الجديد.

(١) لم يرد الاسم الشريف في ط.

(٢) مدراراً: حال من السماء، يوصف به المذكر والمؤنث، وهو للبالغة في اتصال المطر ودوانه وقت الحاجة.

انظر: البحر المحيط ٤/٧٧.

(٣) أي: لخلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم وعلى ضعفائهم، فإنهم لورأوا الملك في صورة إنسان قالوا: هذا إنسان وليس بملك، وهم لا يستطيعون النظر إلى الملائكة من النور فلا بد أن يأتيهم الملك في صورة رجل.

انظر: المصدر السابق ٤/٧٩؛ وصفوة التفاسير ٧/٣٨٠.

(٤) سورة الأنعام: الآيات ٤ – ١١.

أُخْبَرَ – سُبْحَانَهُ – بِأَنَّ الْآيَاتِ تَأْتِيهِمْ، وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ^(١) إِلَّا أَعْرَضُوا عَنْهَا، وَأُنْهِمْ بِتَكْذِيبِهِمُ الْحَقُّ سُوفَ يَرَوْنَ صَدْقَ مَا جَاءَهُمْ بِهِ الرَّسُولُ، كَمَا أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِمْ بِذَنْبِهِمُ الْتِي هِيَ تَكْذِيبُ الرَّسُولِ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ:

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَّهَا^(٢) رَسُولًا يَنْذُرُ أَعْلَيَهُمْ إِيمَانًا
وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلَهَاظَالِمُونَ﴾^(٣).

وَأَخْبَرَ بِشَدَّةٍ^(٤) كُفَّارَهُمْ، بِأَنَّهُ لَوْ أَنْزَلْتُ عَلَيْهِمْ كِتَابًا فِي قَرْطَاسٍ فَلَمْ يَسْوُهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ: «إِنَّ هَذَا إِلَّا سُحْرٌ مُّبِينٌ». وَبَيْنَ – سُبْحَانَهُ – أَنَّهُ لَوْ جَعَلَ الرَّسُولَ مَلَكًا لِجَعْلِهِ عَلَى صُورَةِ الرَّجُلِ، إِذَا كَانُوا لَا يُطِيقُونَ أَنْ يَرُوا الْمَلَائِكَةَ فِي صُورِهِمْ، وَحِينَئِذٍ فَكَانَ الْلِّبسُ يَقْعُدُ لِظُنُنِهِمْ أَنَّ الرَّسُولَ يَشْرُكُ لَا يَكُونُ مَلَكًا.

وَقَالَ – تَعَالَى – :

﴿وَقَاتُولُنَّ نُؤْمِنُ بِكَ حَتَّىٰ تَفْجُرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا^(٥) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ تَحْتِيٍ وَعِنْبَرٍ فَتُفْجِرُ الْأَنْهَرَ خَلَالَهَا نَفْجِيرًا^(٦) أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا

(١) في ط (آيات).

(٢) أمَّهَا: أَصْلُهَا وَعَظِيمُهَا، كَامِهَاتِ الرَّسَاتِيقِ (الْمَنَاطِقِ) وَالْأَقَالِيمِ وَالْأُولَى أَنْ تَكُونَ مَكَةً – شَرْفُهَا اللَّهُ – .

انظر: تفسير القرآن العظيم ٢٥٨/٦.

(٣) سورة القصص: الآية ٥٩.

(٤) في بَكَ وَ طَ زِيَادَةً (عن قوَةِ).

(٥) يَنْبُوعًا: أي عِينًا غَزِيرَةً مِنْ شَأْنِهَا أَنْ تَنْبَغِي بِالْمَاءِ لَا تَنْقُطُعَ . انظر: الكشاف ٤٦٥/٢ .

رَعْمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا^(١) أَوْ تَأْقِيْلَ اللَّهِ وَالْمَلَئِكَةَ قِبِيلًا^(٢) ١٧ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ
زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ تُؤْمِنَ لِرُؤْيَاكَ حَقَّ تَنْزِيلِ عَلَيْنَا كِتَابًا فَرَوْقَ وَقُلْ سُبْحَانَ رَبِّي
هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا^(٣) ١٨ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا
أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا^(٤) ١٩ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِينَ لَذَلِكَ
عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا^(٥) ٢٠ .

وهذه الآيات التي اقترحوها لوأجبوها بها ولم يؤمنوا^(٦) أتاهم عذاب الاستئصال كما تقدم. – ويضاً – فهي مما لا يصلح الإتيان بها، فإن قولهم: حتى تُفجّر لنا من الأرض ينبوعاً. يقتضي تفجير الينبوع بأرض مكة، فيصير وادياً ذا زرع، والله من حكمته جعل بيته بواد غير ذي زرع، لئلا يكون عنده ما ترغب النفوس فيه من الدنيا، فيكون حجتهم للدنيا لا لله، وإذا كان له جنة من نخيل وأعناب يُفجّر^(٧) الأنهر خلالها تفجيراً، كان في هذا من التوسع في الدنيا ما يقتضي نقص درجته وانخفاض منزلته. وكذلك إذا كان له بيت من زخرف، والزخرف: الذهب^(٨). وأما إسقاط السماء كسفًا، فهذا لا يكون إلى^(٩) يوم القيمة،

(١) كسفًا: قطعاً قطعاً.

انظر: صفة التفاسير ١٥ / ١٧٦.

(٢) قبيلاً: كفيلاً بما تقول، شاهداً بصحته، أو مقبلاً كالعشير بمعنى العاشر ونحوه، أو جماعة. حالاً من الملائكة.

انظر: الكشاف ٢ / ٤٦٦.

(٣) سورة الإسراء: الآيات ٩٠ - ٩٥.

(٤) في ط زيادة (بها).

(٥) في ك و ط (فوج).

(٦) انظر: اللسان ٩ / ١٣٢، مادة زخرف.

(٧) في ط (إلا).

وهو لم يخبرهم أن هذا لا^(١) يكون إلا يوم القيمة. فقولهم: كما زعمت. كذب عليه، إلا أن يريدوا التمثيل، فيكون القياس فاسداً^(٢).

وأما الإitan بالله والملائكة قبلاً، فهذا لما سأله قوم موسى ما هو دونه أخذتهم الصاعقة. قال - تعالى - :

﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهَرًا فَأَخْذَتُكُمُ الصَّعِقَةَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ ﴾^(٣).

وأما إنزال الكتاب فقد قال - تعالى - :

﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابَ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكَبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهَرًا فَأَخْذَنَاهُمُ الصَّعِقَةَ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ أَخْذَوْا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ أَبْيَنَتُ فَعَفُونَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا مُوسَى سُلْطَنًا مُمِينًا وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الْطُورَ بِمِيقَاتِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ أَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبِيلِ وَأَخْذَنَا مِنْهُمْ مِيقَاتًا عَلَيْهَا فِيمَا نَقْضُهُمْ وَكُفُرُهُمْ بِأَيْمَانِ اللَّهِ وَقُلْنَا لَهُمُ الْأَئْنَيَةَ بِغَيْرِ حِقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غَلْفٌ ﴾^(٤) بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا ا

(١) سقطت (لا) من لك وطن.

(٢) في ط (فاسد).

(٣) سورة البقرة: الآية ٥٥.

(٤) يقال: عدا عليه أشد العداء والعدو والعدوان: أي: ظلمه وجائز الحد، وهو نهي لهم عن العمل والكسب يوم السبت.

انظر: التفسير الكبير ٩٨/١١.

(٥) غلف: إما أن يكون جمع غلاف، المعنى: أنها أوعية للعلم، فلا حاجة لهم إلى علم سوى ما عندهم، وهو كذب على الأنبياء. وإما أن يكون جمع أغلف، وهو المتغطي بالغلاف، والمعنى: أن قلوبهم في أغطية فهي لا تفقه ما يقول الرسل.

انظر: المصدر السابق ١١/٩٩.

قَلِيلًا ﴿١٥٥﴾ وَيُكْفِرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرَيِّمَ بِهِتَنَاعَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَنَّلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرَيِّمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَاتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُيُّهُهُمْ ﴿١﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ أَخْلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا هُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاعُ الظَّنِّ وَمَا قَاتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾ وَإِنْ مَنْ أَهْلَ الْكِتَابَ إِلَّا لَيُؤْمِنَّ بِهِ قَبْلَ موْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾ فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمَ مِنْ أَعْلَامِهِمْ طَبِيبَتِ أُحْلَتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٦٠﴾ وَأَخْدِهِمُ الرِّبُّوْأَوْقَدُهُوَعَنْهُ . . . ﴿١٦١﴾ .

بَيْنَ – سُبْحَانَهُ – أَنَّ الْمُشْرِكِينَ سَأَلُوهُ إِنْزَالَ كِتَابٍ وَأَنْ^(٣) أَهْلَ الْكِتَابَ سَأَلُوهُ ذَلِكَ، وَبَيْنَ – سُبْحَانَهُ – أَنَّ الطَّائِفَتَيْنَ لَا تَؤْمِنُ^(٤) إِذَا

(١) للمفسرين عدة أقوال في قضية الشبه، وقد جاء عن ابن عباس - بإسناد صحيح إلىه - كما يقول ابن كثير - أن عيسى طلب من أصحابه أن يستعد أحدهم لإلقاء شبهه عليه، فتطوع لذلك أحد them سنًا، فأخذته اليهود فقتلوه وصلبوه. وينرى ابن حجر أن الشبه ألقى على أصحابه جميعاً، وأما الرازي فقد استبعد إلقاء الشبه بهذه الصورة، وفسرها بأن اليهود لما لم يجدوا المسيح أخذوا رجلاً وقتلواه وصلبواه مكان المسيح تمويهًا على العامة، ولم يكتشف الناس ذلك، نظراً لقلة معرفتهم بال المسيح، لندرة اختلاطه بالناس، فهو بذلك يسند التشبيه إلى اليهود. هذا وأنني لا أرى موجباً للجزم بهذا الرأي أو ذاك، مادام أن القرآن لم يصرح في هذه القضية بشيء، وأصح ما فيها من الآثار هو ما ثبت موقوفاً على ابن عباس. ويكفي أن يتفق العلماء على إدانة اليهود بمحاولة قتلها - عليه السلام - وصلبها.

انظر: جامع البيان ١٥/٦ - ١٦؛ والتفسير الكبير ١١/١٠٢؛ وتفسير القرآن العظيم

. ٤٠٣ - ٤٠٠ / ٢

(٢) سورة النساء: الآيات ١٥٣ - ١٦١ .

في ك و ط زيادة قوله - تعالى - .

﴿ . . . وَأَكَلُهُمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ، وَاعْتَدُنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا . . . ﴾ .

(٣) سقطت (أن) من ط.

(٤) في ط (يؤمنون).

جاءهم^(١) ذلك، وإنما سأله تعنتاً، فقال – عن المشركين – :

﴿ وَلَوْنَزَنَا عَلَيْكِ كِتَبًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمْ سُوهْ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾^(٢).

وذكر عن أهل الكتاب أنهم سألهوا موسى أكبر من ذلك، وهو رؤية الله جهرة، فقال :

﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَبِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَبًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَأَنَا اللَّهَ جَهَرَةً فَاخْذُنَاهُمُ الصَّعْقَةَ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ أَخْذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَاعَنْ ذَلِكَ ﴿٤﴾ وَإِنَّا مُوسَى سُلَطَانًا مُّبِينًا ﴿٥﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيقَتِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ أَدْخُلُوا الْبَابَ سِجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخْذُنَاهُمْ مِّيقَاتِنَا غَلِيلًا ﴾^(٣).

فهم^(٤) مع هذا نقضوا الميثاق، وكفروا بآيات الله، وقتلوا النبيين بغير حق، إلى أمثال ذلك، وأنه بسبب ظلمهم وصلتهم عن سبيل الله حرم عليهم طيبات أحلت لهم، فكان في هذا من الاعتبار لأمة محمد – صلى الله عليه وسلم – : أن هذه الأمة المكذبة بك، الذين لا يهتدون

(١) هكذا في ك و ط، وفي أ سقطت (جاءهم) وهو سقط واضح .

(٢) سورة الأنعام : الآية ٧ .

(٣) في ك و ط فصل بين جمل الآية بقوله (وأنهم عبدوا العجل كما قال) ، وفي ط (لما قال) .

(٤) في ك و ط فصل بين جمل الآية بقوله : (وأن الله آتى موسى سلطاناً مبيناً ، ورفع الطور فوقهم ، وقال لهم لا تعودوا في السبت وأخذ منهم ميثاقاً غليظاً ، كما قال) .

(٥) سورة النساء : الآية ١٥٣ .

(٦) في ك و ط (وإنهم) .

إذا جاءتهم الآيات المقترحة التي اقترحوها، لم يك^(١) في مجئها منفعة لهم، بل فيها ما يوجب استحقاقهم عقوبة الاستئصال إذا جاءتهم، فلم يؤمنوا بها^(٢)، وتغليظ الأمر عليهم، فكان أن لا يُنزل مثل هذه الآيات الموجبة لعذاب الاستئصال أعظم رحمة وحكمة.

وقد عرض الله على محمد – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أن يهلك قومه لما كذبواه فقال: «بل استأني بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله لا يشرك به شيئاً»^(٣). كما في الصحيحين عن عائشة، أنها قالت للنبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : هل أتى عليك يوم كان أشد عليك من يوم أحد؟ فقال: «لقد لقيت من قومك، وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة، إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلآل»^(٤)، فلم يجني إلى ما أردت، فانطلقت على وجهي وأنا مهموم، فلم أستفق إلا وأنا بقرن الشعالب، فرفعت رأسي ، فإذا أنا بسحابة قد أظللتني ، فإذا فيها جبريل ، فناداني فقال: إن الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك،

(١) في ط (بك).

(٢) في ط زيادة (وبك).

(٣) هذا الحديث أخذته الشيخ بالمعنى من حديث ابن عباس السابق ٤٣٢/٦ . ومن الحديث الذي بعد هذا. وهو حديث عائشة.

(٤) في ط (عبد كلآل).

ابن عبد ياليل: اسمه كنانة، والذي في المغازى أن الذي كلامه هو عبد ياليل نفسه، وعند أهل النسب أن عبد كلآل أخوه لا أبوه، وأنه عبد ياليل بن عمرو بن عمير بن عوف، ويقال: اسم ابن عبد ياليل: مسعود، وله أخ أعمى له ذكر في السيرة في قذف النجوم عند المبعث النبوى، وكان ابن عبد ياليل من أكابر أهل الطائف من ثقيف . . . ، وذكر موسى بن عقبة في المغازى . . . أنهم إخوة: عبد ياليل وحبيب ومسعود بن عمرو.

انظر: الفتح ٣١٥/٦

وقد بعث إليك ملَكُ الجبال، لتأمره بما شئت فيهم. فناداني ملك الجبال، فسلم علي ، وقال: إن الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك، وقد بعثني إليك، لتأمرني بما شئت، إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين^(١)? فقال: بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله، لا يشرك به شيئاً» أخر جاه^(٢).

و^(٣) لِمَا طُلِبَ من المسيح المائدة، كانت من الآيات الموجبة لمن كفر بها عذاباً لم يعذبه أحداً من العالمين. قال - تعالى - :

﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَعِيسَى ابْنَ مَرِيمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَا أَيْدَهُ مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُ أَنَّكُنْتُ مُؤْمِنِينَ ﴾١١٣﴾ قَالُوا نَرِيدُ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهَا وَتَنْظِمَنَّ قُلُوبَنَا وَتَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّهِيدِينَ ﴾١١٤﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرِيمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا مَا أَيْدَهُ مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِدَّاً لَا وَلَنَا وَاءَ اخِرَنَا وَءَاهِيَةً مِنْكَ وَارْزَقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾١١٥﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مِنْ لُهُ عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرُ بِهِ مِنْكُمْ فَإِنَّ أَعْذِبَهُ عَذَابًا لَا أَعْذِبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾^(٤).

وكان قبل نزول التوراة يهلك الله المكذبين للرسل بعذاب

(١) في ط زيادة (فعلت).

الأخشيان: هما جبلان مكة أبو قبيس والذي يقابلها، وكأنه قعيقان، وسميا بذلك لصلابتهما وغلظ حجارتها، والمراد بإطلاقهما أن يلتقيا على من بمكة.

انظر: الفتح ٣١٦ / ٦.

(٢) أخرجه البخاري، بنحوه، كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم آمين . . . ، ٣١٢ / ٦ - ٣١٣ (٣٢٣١) من الفتح . ومسلم بنحوه، كتاب الجهاد والسير، باب ما لقي النبي - صلى الله عليه وسلم - من أذى المشركين والمنافقين ٤ / ١٤٢٠ - ١٤٢١ (١٧٩٥).

(٣) في ك و ط زيادة (لهذا).

(٤) سورة المائدة: الآيات ١١٢ - ١١٥.

الاستصال، عذاباً عاجلاً يهلك الله به جميع المكذبين، كما أهلك قوم نوح، وكما أهلك عاداً وثモد، وأهل مدين، وقوم لوط، وكما أهلك قوم فرعون، وأظهر آيات كثيرة لما أرسل موسى ليقى ذكرها وخبرها في الأرض، إذ كان بعد نزول التوراة لم يهلك أمة بعذاب الاستصال، بل قال – تعالى – :

﴿وَلَقَدْ أَثْنَا مُوسَى الْكِتَبَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكَنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾^(١).

بل كان^(٢) بنو إسرائيل لما يفعلون ما يفعلون من الكفر والمعاصي يُعذب بعضهم، ويبيى بعضهم، إذ كانوا لم يتتفقوا على الكفر. ولهذا لم يزل^(٣) في الأرض أمة من بنى إسرائيل باقية. قال – تعالى – لما ذكر بنى إسرائيل – :

﴿وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّا مِنْهُمْ أَصْلَاحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ
وَبَلَوَنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾^(٤).

وقد قال – تعالى – :

﴿مَنْ أَهْلَكَ الْكِتَبِ أُمَّةٌ قَالِمَةٌ يَتُؤْنَى إِيَّاهُ اللَّهُ أَنَّاهُ أَتَيْلَ وَهُمْ
يَسْجُدُونَ ﴿١١٣﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَا
عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٥).

(١) سورة القصص: الآية ٤٣.

في ك و ط زيادة قوله – تعالى – :

﴿بِصَائِرِ النَّاسِ﴾.

(٢) في أ (كانوا).

(٣) في ك و ط (ترى).

(٤) سورة الأعراف: الآية ١٦٨.

(٥) سورة آل عمران: الآياتان ١١٣ – ١١٤.

وكان^(١) من حكمته ورحمته – سبحانه وتعالى – لِمَا أَرْسَلَ مُحَمَّداً
أَنْ لَا يَهْلِكَ قَوْمَهُ بِعَذَابِ الْاسْتِئْصَالِ، كَمَا أَهْلَكَتِ الْأَمْمَ قَبْلَهُمْ، بِلِ
عَذَابِ بَعْضِهِمْ^(٢) بِأَنَوْاعِ الْعَذَابِ، كَمَا عَذَبَ طَوَافِيْنَ مِنْ كَذْبِهِ بِأَنَوْاعِ
الْعَذَابِ، كَالْمُسْتَهْزَئِينَ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ:

﴿إِنَّا كَفَنَّاكُمْ مُسْتَهْزِئِينَ ٩٥﴾ **الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا أَخَرَ فَسُوفَ
يَعْلَمُونَ﴾^(٣).**

فَعَذَابُ اللَّهِ^(٤) كُلُّ وَاحِدٍ بِعَذَابٍ مَعْرُوفٍ. وَكَالَّذِي دَعَا عَلَيْهِ النَّبِيُّ
– صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أَنْ يَسْلُطَ عَلَيْهِ كُلَّبًا مِنْ كَلَابِهِ^(٥) فَكَانَ يَحْتَرِسُ
بِقَوْمِهِ، فَجَاءَهُ الْأَسْدُ وَأَخْذَهُ مِنْ بَيْنِهِمْ^(٦) فَقُتِلَ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ وَقَدْ تَقدَّمَ ذَلِكَ^(٧).
وَقَالَ – تَعَالَى –^(٨):

﴿قُلْ هَلْ تَرَبَصُونَ بِنَاسًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُدَى الْحُسَنَيْنِ وَنَحْنُ نَرَبَصُ بِكُمْ أَنْ
يُصِيبَ كُلُّ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيْنَا...﴾^(٩).

(١) في ك و ط (فكان).

(٢) في ك و ط زيادة (بدون ذلك من).

(٣) سورة الحجر: الآيات ٩٥ – ٩٦.

(٤) لم يرد لفظ الحاللة المعظم في ط.

(٥) في ك و ط فقال فيه: «اللهم سلط عليه كلباً من كلابك».

(٦) في ك و ط (فجاء الأسد، فتخبط الحلقة، حتى أخذه من وسطها فقتله).

(٧) في ك و ط زيادة (وأمثال ذلك، مما هو موجود إلى زماننا هذا) ولم ترد فيها جملة
(وقد تقدم ذلك).

تقَدَّمَ ذَلِكَ الْخَبْرُ وَتَخْرِيجُهُ ٢٩١ / ٦.

(٨) في ك و ط زيادة (للكافار).

(٩) سورة التوبة: الآية ٥٢.

فأُخبر أنه يعذب الكفار تارة^(١) بآيدي عباده المؤمنين، بالجهاد وإقامة الحدود. وتارة بعذاب غير ذلك، فكان يعذبهم بمثل هذه الأسباب، مما يوجب إيمان أكثرهم، كما جرى لقريش وغيرهم، فإنهم لمّا كذبوا لـأهلكـهم كما أهلكـ قـوم فـرعـون وـمن قـبـلـهـمـ لـبـادـتـاـ^(٢) وـانـقـطـعـتـ المـنـفـعـةـ بـهـ عـنـهـمـ، وـلـمـ يـقـيـ لـهـمـ ذـرـيـةـ تـؤـمـنـ بـهـ، بـخـلـافـ ماـ إـذـ عـذـبـ بـعـضـهـمـ بـأـنـوـاعـ مـنـ العـذـابـ، وـلـوـ بـالـهـزـيمـةـ وـالـأـسـرـ، وـقـتـلـ بـعـضـهـمـ، كـمـ عـذـبـواـ يـوـمـ بـدـرـ، فـإـنـ فـيـ هـذـاـ مـنـ إـذـلـالـهـ وـقـهـرـهـ مـاـ يـوجـبـ عـجـزـهـ - مـعـ بـقـائـهـمـ - وـالـنـفـوـسـ إـذـاـ كـانـتـ قـادـرـةـ عـلـىـ كـمـالـ أـغـرـاضـهـاـ، فـلـاـ تـكـادـ تـنـصـرـفـ عـنـهـاـ، بـخـلـافـ ماـ إـذـ عـجـزـتـ عـنـ كـمـالـ أـغـرـاضـهـاـ، فـإـنـ ذـلـكـ مـاـ يـدـعـهـاـ إـلـىـ التـوـبـةـ، كـمـ يـقـالـ: مـنـ الـعـصـمـةـ أـنـ لـاـ تـقـدـرـ. فـكـانـ مـاـ وـقـعـ بـهـمـ تـعـجـيزـاـ وـزـاجـرـاـ وـدـاعـيـاـ إـلـىـ التـوـبـةـ. وـلـهـذـاـ آـمـنـ عـامـتـهـمـ بـعـدـ ذـلـكـ، لـمـ^(٣) يـقـتـلـ مـنـهـمـ إـلـاـ قـلـيلـ، وـهـمـ صـنـادـيدـ^(٤) الـكـفـرـ الـذـينـ كـانـ أـحـدـهـمـ فـيـ هـذـهـ الـأـمـةـ كـفـرـعـونـ فـيـ تـلـكـ الـأـمـةـ. كـمـ رـوـيـ أـنـ النـبـيـ - صـلـىـ اللـهـ عـلـيـهـ وـسـلـمـ - قـالـ عـنـ أـبـيـ جـهـلـ: «هـذـاـ فـرـعـونـ هـذـهـ الـأـمـةـ»^(٥). وـقـدـ ذـكـرـ اللـهـ لـمـوسـىـ فـيـ التـوـرـاـتـ: «إـنـيـ أـقـسـيـ قـلـبـ فـرـعـونـ، فـلـاـ يـؤـمـنـ بـكـ لـتـظـهـرـ»^(٦) آـيـاتـيـ وـعـجـائـبـيـ».

(١) في ك و ط زيادة (بعذاب من عنده، وتارة).

(٢) في ك و ط (لbadra).

(٣) في ط (ولم).

(٤) مفرده: صنديد، بوزن قنديل: السيد الشجاع. انظر: مختار الصحاح ص ٣٧٠.

(٥) هذا جزء من حديث رواه أحمد والطبراني، أوردهما الهيثمي في المجمع ٧٩/٦ وقال: «رواه أحمد، وهو من روایة أبي عبيدة عن أبيه ولم يسمع منه، وبقية رجال أحمد رجال الصحيح، ورواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن وهب بن أبي كريمة وهو ثقة».

(٦) في ك و ط (الأظهر).

يَبْيَنُ أَنْ فِي ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ انتِشَارُ آيَاتِهِ، الدَّالِلَةُ عَلَى صَدْقَ أَنْبِيَائِهِ فِي الْأَرْضِ، إِذَا كَانَ مُوسَى قَدْ أَخْبَرَ بِتَكْلِيمِ اللَّهِ لَهُ، وَبِكِتَابَةِ التُّورَةِ لَهُ، فَأَظَاهَرَ اللَّهُ مِنَ الْآيَاتِ مَا يَبْقِي ذَكْرَهَا فِي الْأَرْضِ، وَكَانَ فِي ضَمْنِ ذَلِكَ مِنْ تَقْسِيَتِهِ قَلْبُ فَرْعَوْنَ، مَا أَوجَبَ أَنْ أَهْلَكَهُ وَقَوْمَهُ أَجْمَعِينَ، وَفَرْعَوْنَ كَانَ جَاحِدًا^(١) لِلصَّانِعِ، مُنْكِرًا لِرَبِّوْبِيَّتِهِ، لَا يَقْرَبُهُ، فَلِذَلِكَ أَتَى مِنَ الْآيَاتِ بِمَا يَنْسَبُ حَالَهُ.

وَأَمَّا بَنُو إِسْرَائِيلَ مَعَ الْمَسِيحِ، فَكَانُوا مُقْرِينَ بِالْكِتَابِ الْأَوَّلِ، فَلَمْ يَحْتَاجُوا إِلَى مُثْلِ مَا أَحْتَاجَ إِلَيْهِ مُوسَى. وَمُحَمَّدٌ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢) – لَمْ يَكُنْ مُحْتَاجًا إِلَى تَقْرِيرِ جَنْسِ النَّبُوَةِ، إِذَا كَانَ الرَّسُولُ قَبْلَهُ جَاءَتْ بِمَا ثَبَّتَ ذَلِكَ، وَقَوْمَهُ كَانُوا مُقْرِينَ بِالصَّانِعِ، وَإِنَّمَا كَانَتِ الْحَاجَةُ دَاعِيَةً إِلَى تَبْيَانِ نَبُوَتِهِ. وَمَعَ هَذَا فَأَظَاهَرَ اللَّهُ عَلَى يَدِيهِ مِنَ الْآيَاتِ مُثْلِ آيَاتِ مِنْ قَبْلِهِ وَأَعْظَمُ.

وَمَعَ هَذَا^(٣) فَلَمْ يَأْتِ بِآيَاتِ الْاسْتِئْصالِ الَّتِي يَسْتَحْقُ مَكْذِبَهَا الْعَذَابُ الْعَامُ الْعَاجِلُ، كَمَا اسْتَحْقَهُ قَوْمُ فَرْعَوْنَ، وَهُودٌ، وَصَالِحٌ، وَشَعِيبٌ وَغَيْرُهُمْ. فَلَهُذَا يَبْيَنُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ إِذَا جَاءَتْ لَا تَنْفَعُهُمْ^(٤)، إِذَا كَانُوا لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا، وَلَكِنْ تَضَرُّهُمْ، إِذَا كَانُوا يَسْتَحْقُونَ عَذَابَ الْاسْتِئْصالِ إِذَا كَذَبُوا حِينَئِذٍ، وَمَعَ وُجُودِ الْمَانِعِ، وَعَدْمِ الْمُقْتَضِيِّ، لَا يَصْلُحُ الْفَعْلُ، عَلَى قَوْلِ الْجَمِيعِ الْقَائِلِينَ بِالْحِكْمَةِ، وَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ

(١) فِي أَ (جَاحِدٍ).

(٢) لَمْ تَرَدِ الْجَمِيلَةُ الدَّعَائِيَّةُ لَا فِي أَ وَلَا كَ.

(٣) كَانَ الْأَوَّلِيَّ بِالشِّيخِ الْمُؤْلِفِ أَنْ يَعْبُرَ هَذَا الْلَّفْظُ، أَوْ يُضَيِّفَ كَلْمَةً – أَيْضًاً – هُنَا كَاعْتَذَارٌ عَنِ التَّكْرَارِ، عَلَمًا بِأَنَّ النَّسْخَ قَدْ اتَّفَقَتْ عَلَى وَرُودِ هَذِهِ الْعَبَارَةِ بِهَذِهِ الصُّورَةِ.

(٤) هَكَذَا فِي كَ وَ طَ وَ فِي أَ (يَنْفَعُهُمْ).

فلا يطلب سبباً ولا حكمة^(١)، بل يرد الأمر إلى محض المشيئة.

قال – تعالى – ^(٢) :

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ تُرْسِلَ إِلَيْنَا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ . . .﴾ ^(٣).

وهو يعلم أن قلوب هؤلاء، كقلوب أولئك الأولين، فيكذبون بها فيستحقون بها ما استحقه أولئك، قوم نوح، وهود، صالح، وشعيب، ولوط، وغيرهم.

قال – تعالى – :

﴿كَذَّلِكَ مَا أَقَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا فَالْأُسَارِقُ أَوْ مَخْنُونٌ [٥٥] أَتَوْ أَصَوَّبُهُمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ [٥٦] فَنَوَّلَ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ [٥٧] وَذِكْرٌ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٤).

وقال – تعالى – :

﴿قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ فَوْلَهُمْ تَشَبَّهُتْ قُلُوبُهُمْ﴾ ^(٥).

وقال – تعالى – عن أهل الكتاب:

﴿. . . يُضَاهِئُونَ [٦] قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلٍ . . .﴾ ^(٧).

(١) في ك و ط زيادة (أو يطلب سبباً بلا حكمة).

(٢) ليس في أ جملة (قال – تعالى –).

(٣) سورة الإسراء: الآية ٥٩.

(٤) سورة الذاريات: الآيات ٥٢ – ٥٥.

(٥) سورة البقرة: الآية ١١٨.

(٦) يضاهئون: يشابهون.

انظر: صفة التفاسير ١٠ / ٥٣١.

(٦) سورة التوبة: الآية ٣٠.

وقال – تعالى – :

﴿أَكُفَّارٌ كُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الْزَّبْرِ﴾^(١) ﴿أَمْ يَقُولُونَ تَحْتَ جَمِيعٍ مُّنْتَصِرٍ﴾^(٢) ﴿سَيْهَمُ الْجَمْعُ وَيُوْلُونَ الدُّبْرَ﴾^(٣) ﴿بِلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمْرٌ﴾^(٤).

ذكر هذا في سورة (اقربت)، التي ذكر فيها انشقاق القمر، وإعراضهم عن الآيات، وقولهم: هذا سحر مستمر، وتکذيبهم واتباعهم^(٥) أهواءهم، فقال – تعالى – :

﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَ الْقَمَرُ﴾^(٦) ﴿وَإِنْ يَرَوْا إِيَّاهُ يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌ﴾^(٧) ﴿وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقِرٌ﴾^(٨).

ثم قال:

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾^(٩).

أي من أنباء الغيب وما أخبر به، ما فيه، مزدجر: أي ما يزجرهم عن الكفر، إذ كان في تلك الإنباءات^(١٠) بيان صدق الرسول، والإذار لمن كذبه بالعذاب، كما عذب المتقدمون^(١١). ولهذا يقول عقيب

(١) الزبر، الكتب السماوية المنزلة على الأنبياء.

انظر: صفوۃ التفاسیر / ٢٧ / ٢٩٠.

(٢) أدهى وأمر: أي أعظم داهية وأشد مرارة من القتل والأسر.

انظر: المصدر والموضع السابق.

سورة القمر: الآيات ٤٣ – ٤٦.

(٣) في ك و ط (وابط).

(٤) سورة القمر: الآيات ١ – ٤.

(٥) كأنها رسمت في أ (الآيات).

(٦) انظر: جامع البيان؛ ٢٧/٨٩؛ والبحر المحيط ٨/١٧٤؛ والكتشاف ٤/٣٦.

القصة :

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ﴾^(١).

أي كيف كان عذابي لمن كذب رسلي ، و^(٢) إنذاري بذلك قبل مجئه^(٣) يبين صدق قوله الذي أخبرت به الرسل وعقوبته لمن كذبهم^(٤) .

ثم ذكر قصة المكذبين، كنوح، وهود، صالح، ولوط، إلى

قوله :

﴿وَلَقَدْ جَاءَ إِلَّا فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿٦١﴾ كَذَبُوا بِيَايَتِنَا كُلَّهَا فَلَمَّا نَهَمُوا أَخْذَهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْنَدِرٍ﴾^(٥).

فإن قوم فرعون كذبوا بجميع آيات موسى ، وجميع آيات الأنبياء قبله ، وكذبوا بالأيات الدالة على وجود رب ، وقدرته ومشيئته ، إذ كانوا جاحدين للخالق ، منكرين له فكذبوا بأياته كلها.

ثم قال : (أكفاركم) أيتها الأمة التي أرسل محمد إليها^(٦) :
﴿خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكُمْ﴾.

الذين كذبوا نوحاً ، وهوداً ، صالحًا ، ولوطاً ، وموسى :

﴿أَمْ لَكُمْ بَرَآءَةٌ فِي الْزِّيْرِ ﴿٦٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَعْنِي جَمِيعَ مُنَصِّرٍ﴾^(٧).

(١) سورة القمر: الآيات ١٦ و ١٨ و ٢١ و ٣٠ .

(٢) في ك و ط زيادة (كيف كان).

(٣) في ك و ط (مجئهم).

(٤) انظر: جامع البيان ٩٦ / ٢٧ - ٩٧ .

(٥) سورة القمر: الآيات ٤١ - ٤٢ .

(٦) في ك و ط (أرسل فيها محمد).

(٧) سورة القمر: الآيات ٤٣ - ٤٤ .

وذلك أن كونكم لا تعذبون مثل ما عذبوا إذا كذبتم، إما أن يكون كونكم خيراً منهم، فلا تستحقون مثل ما استحقوا، أو لكون الله أخبر أنه لا يعذبكم، فتكون لكم براءة^(١) في الزبر، فتعلمون ذلك بخبره، فإن^(٢) ما يفعله الله تارة يعلم بخبره، وتارة يعلم بسته وحكمته وعدله. فإما أن تكونوا علمتم هذا من هذا الوجه، أو من هذا الوجه، هذا إن نظر إلى ما فعل الله الذي لا طاقة للبشر به، وإن نظر إلى قوة الرسول وأتباعه فيقولون:

﴿نَحْنُ جَمِيعٌ مُّتَّصِرُونَ﴾^(٣).

فإنهم أكثر^(٤) وأقوى^(٥). كما قال – تعالى – :

﴿وَإِذَا نُتْلِي عَلَيْهِمْ أَيْنَابَتَتِ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَئِ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنْ نَدِيًّا^(٦) ﴿٧٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكَنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَحَسَنُ أَثْثَارًا وَرَءَيَا^(٧)﴾.

أي أموالاً ومنظراً^(٨)، فقال – تعالى – :

﴿سَيْهَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾^(٩).

(١) في ك و ط (البراءة).

(٢) في ك و ط (بأن).

(٣) سورة القمر: الآية ٤٤.

(٤) في ط زيادة (متتصرون).

(٥) في ك و ط زيادة (من محمد وأتباعه).

(٦) أي يقولون: من أحسن مسكنًا وأطيب عيشاً، وأكرم منتدى ومجلساً.
انظر: صفة التفاسير ٢٢٥/١٦.

(٧) سورة مريم: الآيات ٧٣ – ٧٤.

(٨) انظر: جامع البيان ١١٧/١٦ – ١١٩. وتفسير القرآن العظيم ٢٥٢/٥ – ٢٥٣.

(٩) سورة القمر: الآية ٤٥.

أخبر بهزيمتهم وهو بمكة في قلة من الأتباع وضعف منهم،
ولا يظن أحد^(١) بالعادة المعروفة أن أمره يظهر ويعلو قبل أن يهاجر إلى
المدينة، وقبل أن يقاتلهم.

وكان كما أخبر، فإنهم يوم بدر وغيرها هزم جمعهم وولوا الأدبار،
وتلك سنة الله في المؤمنين والكافرين. قال – تعالى – :

﴿ وَلَوْقَتَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَحِدُونَ وَلَيَأْوَلَانَصِيرًا ﴾
﴿ سَنَةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةً إِلَّا تَبَدِّي لَا ﴾^(٢).

وحيث ظهر الكفار، فإنما ذاك لذنب المسلمين التي أوجبت^(٣)
نقص إيمانهم، ثم إذا تابوا بتكميل^(٤) إيمانهم نصرهم الله، كما قال
– تعالى – :

﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزِنُوا وَأَتْمُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾^(٥).

وقال:

﴿ ... أَوَلَمَّا أَصَبَّتُكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبَّتُمْ مُشَاهِدًا قُلْ هُوَ مِنْ
عِنْدِ أَنفُسِكُمْ ﴾^(٦).

فإذا كان من تمام الحكمه والرحمة أن لا يهلكهم^(٧) هلاك

(١) في أ (أحداً) وقد صوبنا من لك و ط.

(٢) سورة الفتح: الآيات ٢٢ – ٢٣ – ٢٤.

(٣) في أ (أوجب).

(٤) في لك و ط (فكمل).

(٥) سورة آل عمران: الآية ١٣٩.

(٦) سورة آل عمران: الآية ١٦٥.

(٧) في أ (يهلك).

استئصال^(١) كما أهلك المكذبين، وكانت الآيات التي اقترحوها موجبة لعذاب الاستئصال، كما أهلكت^(٢) الأمم قبلهم، كما قال:

﴿أَكَفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَئِكُمْ...﴾^(٣).

كان أن لا يأتي بمحض^(٤) عذاب الاستئصال، مع إتيانه – سبحانه – بما يقيم الحجة، ويوضح المحجة، أكمل في الحكمة والرحمة، إذ كان ما أتى به من الآيات حصل به كمال الخير، والمنفعة، والهدى، والبيان، والحجة على من كفر، وما امتنع منه دفع من عذاب الاستئصال والهلاك والعذاب العام ما أوجببقاء جمهور الأمة حتى يتوبوا، ويؤمنوا، ويهتدوا، وكان^(٥) في إرسال محمد – صلى الله عليه وسلم – لما كان خاتم الرسل من الحكمية البالغة، والمن السابقة، ما لم يكن في رسالة رسول غيره^(٦) – صلوات الله عليهم أجمعين –^(٧).

• • •

(١) في ك و ط (الاستئصال).

(٢) في ط (أهلك).

(٣) سورة القمر: الآية ٤٢.

(٤) في ك و ط (بما يوجب).

(٥) في ك و ط (فكان).

(٦) في ك و ط (قبله).

(٧) في ك و ط زيادة (والحمد لله رب العالمين)، كما قال – تعالى – :

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [سورة الأنبياء: الآية ١٠٧].

كل ما يقال في
إثبات النبوة متصل
بطبيعة الخبر.

فصل

جماع الكلام في النبوة متصل بالكلام في جنس الخبر، فإن قول القائل: إني رسول الله إليكم: خبر من الأخبار^(١)، وكذلك وصول كلامه وأفعاله وآياته إلى إلينا هو بالأخبار. والخبر تارة يكون مطابقاً لمخبره، كالصدق المعلوم أنه صدق، وتارة لا يكون مطابقاً لمخبره، كالكذب المعلوم أنه كذب، وغير المطابق مع التعمد: كذب، ومع اعتقاد أنه صدق: إن^(٢) لم يكن معدوراً، كالمفتي بلا اجتهاد يسوع، والمحدث بلا علم: يسمى كاذباً - أيضاً - ، قوله - صلى الله عليه وسلم - : «كذب أبو السنابل^(٣) بن بعكك»^(٤)، قوله لمن قال:

(١) انظر: باب الكلام في الأخبار من كتاب المحسوب في علم أصول الفقه، الجزء الثاني، القسم الأول ٣٠٥ إلى آخر الكتاب ص ٦٨١ للإمام محمد بن عمر الفخر الرازي - ٢٦٠٦ هـ، ت: د. طه العلواني، ط ١، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الرياض ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠ م.

(٢) سقطت (إن) من ك و ط.

(٣) أبو السنابل: هو ابن بعكك بن الحجاج بن الحارث بن السباق بن عبد الدار، القرشي، واسمه عمرو، وقيل: حبة، أسلم يوم الفتح، وهو من المؤلفة قلوبهم وسكن الكوفة، قيل: أنه أقام بمكة حتى مات.

انظر: أسد الغابة ١٥٦/٥ - ١٥٧؛ وتهذيب التهذيب ١٢١/١٢.

(٤) الحديث بتمامه عن أبي السنابل بلفظ آخر عند أحمد في المسند ٤/٣٠٥ وقد أورده الهيثمي عن عبد الله بن مسعود: أن سبعة الإسلامية بنت الحارث وضعت حملها بعد وفاة زوجها، بعد خمس عشرة ليلة فدخل عليها أبو السنابل فقال: كأنك تحدثين نفسك بالياء، مالك ذلك حتى ينقضي أبعد الأجلين. فانطلقت إلى =

بطل عمل عامر بن^(١) الأكوع – لما قَتَلَ نفسه خطأً – : «كذب من قال ذلك^(٢)، إنه لجاهد مجاهد»^(٣).

وقد تكون المطابقة في عنابة المتكلم، وقد يكون في إفهام المخاطب، إذا كان اللفظ مطابقاً لما عنده المتكلم، ولم يطابق إفهام المخاطب، فهذا – أيضاً – قد يسمى كذباً وقد لا يسمى، ومنه المعارض^(٤) لكن يباح للحاجة، وإن^(٥) لم يحصل به المقصود^(٦)، بل يكون مأموراً بالسكت عنه إلا مع البينة، فقد يسمى كاذباً، لقوله^(٧) – تعالى – :

﴿لَوْلَا جَاءُوكُمْ وَعَلَيْهِ بِأَنْ يَعْلَمُ شَهَادَةَ فَإِذَا لَمْ يَأْتُوكُمْ شَهَادَةً فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمْ أَوْلَى﴾

رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فأخبرته بما قال أبو السنابل، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «كذب أبو السنابل، إذا أتاك أحد ترضينه فأتبى به»، أو قال : «فأتبى» فأخبرها أن عدتها قد انقضت». قال الهيثمي : «رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح»، المجمع ٢/٥ - ٣ م . ٣

(١) في ط (ابن).

(٢) سقطت (ذلك) من أ.

(٣) رواه البخاري، كتاب المغازي، باب غزوة خيبر ٧/٤٦٤ (٤١٩٦) من الفتح، ورواه مسلم، كتاب الجهاد والسيرة، باب غزوة خيبر ٣/١٤٢٧ – ١٤٢٩ (١٨٠٢).

(٤) في أ: (المعارض). والصواب بإثبات الياء كما قال الحافظ في الفتح ١/٥٩٤. المعارض من الكلام: ما عُرض به ولم يُصرح، وأعراض الكلام ومعارضه ومعارضيه: كلام يشبه بعضه بعضاً في المعانى، كالرجل تسأله: هل رأيت فلاناً؟ فيكره أن يكذب، وقد رأه فيقول: إن فلاناً لُيرى. والتعريف: خلاف التصريح، والمعارض: التورية بالشيء عن الشيء. انظر: اللسان ٧/١٨٣، مادة عرض.

(٥) في ك و ط زيادة (كان الخبر).

(٦) انظر: الفتح الرباني ١/٥٩٣ – ٥٩٤؛ والمغني لابن قدامة ٦/٦٠٨ – ٦١٠. وهو عبد الله بن أحمد بن محمد – ٦٢٠هـ تصوير مكتبة الرياض الحديثة، الرياض.

(٧) في ك و ط (ك قوله).

الْكَذِبُونَ^(١).

والمقصود هنا: أن الخبر قد يُعلم أنه صدق، وقد يُعلم أنه كذب، وقد لا يُعلم واحد منهما، والعلم بأنه صدق له معنian: أحدهما: أن يعلم أنه مطابق لمخبره من غير جهة المخبر^(٢)، كمن أخبرنا بأمور يُعلم^(٣) أنها حق بدون خبره.

والثاني: أن يُعلم أن المخبر به صادق فيه، وقد يجتمع الأمران بأن يُعلم ثبوت ما أخبر به، ويُعلم أنه صادق فيه، وقول محمد: (... إني رسول الله ...) ^(٤) هو من هذا الباب، كما سنبينه – إن شاء الله – . وكذلك كونه كذباً قد يراد به أنه على خلاف مخبره، وإن كان صاحبه لم يتعمد الكذب، وقد يعني به أن قائله^(٥) يتعمد الكذب.

ولهذا كانت الأحاديث المعلوم بطلانها على نوعين: تارة يعلم أن صاحبها تعمد الكذب. وتارة يكون قد غلط، والصحابة لم يُعرف فيهم من يتعمد الكذب على النبي – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – وكذلك جمهور التابعين، لم يُعرف فيهم من^(٦) يتعمد الكذب، ولكن طائفة قليلة من الشيعة عرف أنه كان فيها من يتعمد الكذب، بخلاف غيرهم من أهل

(١) سورة النور: الآية ١٣.

(٢) كأنها في أ (للخبر).

(٣) في ك و ط (تعلم).

(٤) سورة الأعراف: الآية ١٥٨.

(٥) في ك و ط (صاحبها).

(٦) في ك و ط زيادة (كان).

الأهواء، كالخوارج، فإنه لم يكن فيهم من يُعرف بالكذب، بل يقال: هم من أصدق الناس حديثاً. والرجل الفاسق المعروف أنه يكذب لا بد أن يَصْدُق في بعض الأخبار^(١)، فلا يكون في الناس من لا يخبر إلا بکذب. ولهذا قال - تعالى - :

﴿إِنَّ جَاءَ كُفَّارٌ مُّؤْمِنِينَ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا . . . ﴾^(٢).

وفي القراءة الأخرى:

﴿فَتَبَيَّنُوا﴾^(٣).

فأمر بالتبين والثبت إذا أخبر الفاسق بخبر، ولم يأْمُر بتکذيبه بمجرد إخباره، لأنه قد يصدق أحياناً.

فلما^(٤) أمر - سبحانه - بالتبين والثبت في خبر الفاسق: دل ذلك على أنه لا يجوز تصديقه بمجرد إخباره، إذ^(٥) كان فاسقاً، قد^(٦) يكذب، ولا يجوز - أيضاً - تکذيبه، قبل أن يُعرف أنه قد كَذَب، وإن كان فاسقاً، لأن الفاسق قد يصدق، وهذا كما قال - تعالى - :

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبُوكُمْ فِي سِيلٍ اللَّهُ فَتَبَيَّنُوا﴾.

(١) في ك و ط (أخباره).

(٢) سورة الحجرات: الآية ٦.

(٣) وهي قراءة عامة أهل المدينة، وذكر أنها في مصحف عبد الله (أبي ابن مسعود) منقوطة بالثاء.

انظر: جامع البيان ١٢٣/٢٦.

(٤) في ك و ط (ولما).

(٥) في ط (إذا).

(٦) في ط (فقد).

وفي القراءة الأخرى (فتبتوا) ^(١).

﴿وَلَا تُقْرِئُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمْ أَسْلَمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبَغُّونَ
عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ
قَبْلُ فَمَرَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا . . .﴾ ^(٢).

فأمرهم ^(٣) بالتبين والتشتت في الجهاد، وأن لا يقولوا للمجهول حاله: لست مؤمناً. يبتغون عرض الحياة الدنيا. فيكون إخبارهم عن كونه ليس مؤمناً خبراً بلا دليل، بل لهوى أنفسهم ليأخذوا ماله، وإن كان ذلك في دار الحرب إذا ألقى (السلم) ^(٤)، وفي القراءة الأخرى: (السلام) ^(٥)، فقد يكون مؤمناً يكتم إيمانه، كما كتم - أنتم - من قبل مؤمنين تكتمون إيمانكم فإذا ألقى المسلم ^(٦) السلام، فذكر أنه مسالم لكم لا محارب، فتبتوا وتبينوا ^(٧) لا تقتلوه ولا تأخذوا ماله حتى تكشفوا أمره، هل هو صادق أو كاذب؟ ^(٨).

(١) لم ترد الجملة الاعترافية في ط، وفي أ جاءت هكذا (فتبيتوا) وهو خطأ نسخي.

(٢) سورة النساء: الآية ٩٤.

(٣) في أ (فأمره).

(٤) في ط (السلام).

(٥) في ط (السلم).

قراءة: «السلم» هي قراءة عامة قراء المكيين والمدنيين والkovfien.

وقراءة: «السلام» هي قراءة بعض الكوفيين والبصريين. والأولى بمعنى الاستسلام والثانية بمعنى التحية.

انظر: جامع البيان ٥/٢٢٥ - ٢٢٦.

(٦) في ك و ط (إليكم).

(٧) في ك و ط (فتبيتوا وتبتوا).

(٨) انظر: جامع البيان ٥/٢٢١ - ٢٢٢ ، وما بعدها. وتفسير القرآن العظيم ٢/٣٣٦ - ٣٣٧.

. ٦ م ٦ - ٣/١١؛ والبحر المحيط ٣/٣٣٠ - ٣٢٨؛ والتفسير الكبير ٣/٣٩.

وهذا خبر يتضمن دعوى له، فإن المدعى مخبر، والمنكر مخبر، والشاهد مخبر^(١) والمقر مخبر، وكما نهاهم عن تكذيب المدعى بلا علم، نهاهم عن تصديق المنكر المتهم ورمي^(٢) البريء بلا حجة، وترئته وتزكيته بلا علم، فقال - تعالى - :

﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَبَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ إِنَّمَا أَرَيْكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ﴾ ١٥ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَّحِيمًا ١٦ وَلَا يُحَدِّلُ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَالُونَ أَنفُسُهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ حَوَانًا أَثِيمًا ١٧ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يُسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ حُكْمًا ١٨ هَذَا تَمَّ هَؤُلَاءِ جَدَلْتُمُ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الْدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ١٩ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ يَجِدُ اللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ٢٠ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٢١ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطَايَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْدِيهِ بِرِيَاضَةٍ فَقَدْ أَحْتَمَلَ بِهِتَنَاءَ وَإِثْمَامِنَا ٢٢ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَتْ طَايِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَضْرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنَّزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَبَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ٢٣﴾.

وكذلك نهاهم عن تصدق القاذف الرامي لمن عرف منه الخبر،

قال:

﴿ لَوْلَا إِذْ سَعَيْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ ٢٤﴾.

(١) سقطت (والشاهد مخبر) من ط.

(٢) في ك و ط (الذي يرمي).

. سورة النساء: الآيات ١٠٦ - ١١٣.

إلى قوله^(١) :

﴿ وَلَوْلَا فَضَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةً فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ لَمَسَكُوكُمْ فِي مَا أَفْضَيْتُمْ ﴾^(٢)
فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالسَّتِيرِ كُمْ وَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾
وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهِذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بِهِتَنَ عَظِيمٌ ﴾^(٣).

وقد قال - تعالى - :

﴿ وَلَا تَنْقُفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ . . . ﴾^(٤).

وهذا نهي عن التكلم^(٥) بلا علم، وهو عام في جميع أنواع الأخبار، وقد^(٦) يتناول ما أخْبِر به الإنسان، وما قد يعتقده بغير الأخبار من الدلائل والآيات والعلماء، ليس له أن يتكلم بلا علم، فلا ينفي شيئاً إلَّا بعلم، ولا يثبته إلَّا بعلم. ولهذا كان عامة العلماء على أن

(١) في ك و ط وردت الآية الكريمة:

﴿ لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شَهَادَاتٍ ، فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَاتِ ، فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾.

(٢) أفضتم فيه: خضتم فيه من أمر عائشة.

انظر: جامع البيان ٩٧ / ١٨.

(٣) سورة النور: الآيات ١٢ - ١٦.

(٤) سورة الإسراء: الآية ٣٦.

في ك و ط زيادة قوله - تعالى - :

﴿ . . . إِنَّ السَّمْعَ وَالبَصَرَ وَالْفَؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْؤُلًا ﴾.

أي: لا تتبع ما لا تعلم ولا يعنيك، بل ثبت من كل خبر.

انظر: صفة التفاسير ١٥٩ / ١٥.

(٥) في أ (عني عن المتكلم) وهم خطأ نسخيان.

(٦) في ك و ط (وهو).

النافي للشيء عليه الدليل على ما ينفيه، كما أن المثبت للشيء عليه الدليل على ثبوته. وحُكى عن بعض الناس أنه قال: النافي ليس عليه دليل. وفرق بعضهم بين العقليات والشرعيات، فأوجبه في العقليات دون الشرعيات، وهؤلاء^(١) اشتبه عليهم النافي بالمانع المطالب، فإن من أثبت شيئاً، فقال له آخر: أنا لا أعلم هذا، ولا أافقك عليه، ولا أسلمه لك حتى تأتي بالدليل: كان هذا مصيباً، ولم يكن على هذا المانع - المطالب بالدليل - دليل، وإنما الدليل على المثبت، بخلاف من نفى ما أثبته غيره، فقال له: قولك خطأ، والصواب في نقض قولك، ولم يكن هذا كذا، فإن هذا عليه الدليل على نفيه، كما على ذلك المثبت الدليل على إثباته، وإذا لم يأت واحد منهمما بدليل، كان كلامهما^(٢) بلا حجة.

ولهذا كان من أثبت شيئاً أو نفاه وطلب^(٣) منه الحجة، فلم يأت بها، كان منقطعاً في المناظرة، وإذا اعترض المعترض عليه بمعانعة أو معارضة، فأجاب عنها، انقطع المعترض عليه وثبت قول الأول، وإن لم يجب عن المعارضة انقطع المستدل، إذ^(٤) كان الدليل الذي يجب اتباعه هو الدليل السالم عن المعارض المقاوم، ولو أقام دليلاً قطعياً، فعورض بما لا يفيد القطع، كان له أن يقول: ما ذكرته يفيد العلم، والعلم لا يعارضه الظن، والبيانات لا تعارض بالشبهات، التي هي من جنس كلام (السوفسطائية)^(٥)، فهو - سبحانه - نهى عن الكلام بلا علم

(١) في أ (وهذا) وهو خطأ نسخي.

(٢) في ك و ط زيادة (متكلماً).

(٣) في ك و ط (طلب).

(٤) في ط (إذا).

(٥) **السوفسطائية**: هم مبطلو الحقائق، وهذا الاسم مركب في اليونانية من: سوفيا:

مطلقاً، وخص الكلام على الله بقوله - تعالى - :

﴿ قُلْ إِنَّا حَرَمَ رَبِّ الْفَوْحَشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَإِلَيْهِمْ وَالْبَغْيَ يُعَذِّبُ الْعَقِيقَ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَنَاتِنَا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾^(١).

ونهى عن اتباع خطوات الشيطان، وأخبر أنه يأمر بالقول على الله بلا علم: فقال:

﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيْبًا وَلَا تَنْتَهُؤُونَ حُطُوطَ الْشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّؤْمِنٌ ﴿١٦٨﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿١٦٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَتَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَاتِلُوا بَلْ نَسْعَ مَا الْفَيْنَاعَيْهِ أَبَاءَنَا فَأَوْلَوْكَارَ أَبَكَأَوْهُمْ لَا يَعْقِلُونَ سَيِّئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾^(٢).

وهي الحكمة، ومن أسطس: وهي المموهة فمعناه: الحكمة المموهة. فهو بذلك اسم للمهنة التي بها يقدر الإنسان على المعاملة والتسمية والتلبيس بالقول والإيهام. وهم ثلاثة أصناف: ١ - صنف نفي الحقائق جملة. ٢ - وصنف شكوا فيها. ٣ - وصنف قالوا: «هي حق عند من هي عنده حق، وهي باطل عند من هي عنده باطل». وقد ذكر أحمد أمين وذكر نجيب أن مذهبهم يشبه مذهب البرجماتزم الحديث في الاعتماد على الحواس وتجاهل العقل.

انظر: الفصل في الملل والنحل ٤٣ / ١ - ٤٥ لعلي بن حزم الظاهري - ٤٥٦ هـ ت: د. محمد نصروه. عميرة، ط ١ شركة مكتبات عكاظ، جدة ١٤٠٢ هـ = ١٩٨٢ م. وكتاب الصدقية للشيخ المؤلف ٩٧ / ١ - ٩٨ ت: د. محمد رشاد سالم. الرياض ١٣٩٦ هـ = ١٩٧٦ م. وإحصاء العلوم ٢٤ لمحمد بن محمد الفارابي - ١٣٩٩ هـ، ت: د. عثمان أمين، ط الخانجي، القاهرة ١٣٥٠ هـ = ١٩٣١ م. وقصة الفلسفة اليونانية ١٠٧ لأحمد أمين وذكر نجيب، مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة ١٣٦٨ هـ = ١٩٤٩ م.

(١) سورة الأعراف: الآية ٣٣.

(٢) سورة البقرة: الآيات ١٦٨ - ١٧٠.

وكذلك ذمٌ من يجادل ويحاجج بلا علم، بقوله – تعالى – ^(١) :

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَدِّلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُّنِيرٌ﴾ ^(٢).

وقال :

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَبَعُ كُلَّ شَيْطَنٍ مَّرِيدٍ ﴿٢﴾
كُتُبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِنْ تَوَلَّهُ فَأَنَّهُ يُضْلِلُهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ ^(٣).

وقال – تعالى – :

﴿هَتَانُمْ هَؤُلَاءِ حَجَجُتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ^(٤).

وقوله – تعالى – :

﴿... إِنْ جَاءَكُفُّارٌ مُّفْسِدُونَ فَتَبَيَّنُوا ...﴾ ^(٥).

يتناول خبر كل فاسق – وإن كان كافراً – لا يجوز تكذيبه إلا ببينة، كما لا يجوز تصديقه إلا ببينة.

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة، قال: «كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرية^(٦)، ويفسرونها بالعربية^(٧)، فقال النبي

(١) في ك و ط (بقوله) وليس في أ ولا ك كلمة التقديس.

(٢) سورة الحج : الآية ٨ ، وسورة لقمان : الآية ٢٠ .

(٣) سورة الحج : الآيات ٣ ، ٤ .

(٤) سورة آل عمران : الآية ٦٦ .

(٥) سورة الحجرات : الآية ٦ .

(٦) في ك و ط (العبرانية).

(٧) في ك و ط زيادة (الأهل الإسلام).

– صلى الله عليه وسلم – : «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقونهم ولا تكذبواهم، فإما أن يحذثوكم بحق، فتكتذبواه، وإما أن يحذثوكم بباطل، فتصدقواه وقولوا:

﴿... إِنَّا مَعًا بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَنَحْنُ مُؤْمِنُونَ﴾^(١).

وهذا الذي دل عليه الكتاب والسنة، من إمساك الإنسان عما لا يعلم انتفاءه وثبوته، هو مأثور عن غيره من الأنبياء، كما جاء عن المسيح – عليه السلام – أنه قال: «الأمور ثلاثة: أمر تبين رشده فاتبعوه، وأمر تبين غيه فاجتنبواه، وأمر اشتبه عليكم فكلوه إلى عالمه»^(٢).

وعامة عقلاً بنى آدم على هذا، ولهذا لا يجوز أن يُصدق^(٣) بخبر منقول عن الرسول أو غيره إلا بدلالة تدل على صدقه، ولا يجوز أن يكذبه إلا بدلالة تدل على كذبه، وعلى هذا العلم والدين، وقد تكلم

(١) سورة العنكبوت: الآية ٤٦.

ورد الحديث في ك و ط هكذا: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبواهم، وقولوا:

﴿... آمَنَا بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ ...﴾.

وفي رواية: فإما أن يحذثوكم بحق فتكتذبواه، وإما أن يحذثوكم بباطل فتصدقواه». صحيح البخاري، كتاب التفسير، سورة البقرة، باب (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا)، ١٧٠ / ٤٤٨٥ من الفتح بنحوه.

(٢) هذا الحديث من رواية ابن عباس عن النبي – صلى الله عليه وسلم – : «أن عيسى ابن مريم قال: الأمور ثلاثة...» وذكره بنحوه، وقد أورده الهيثمي في المجمع ١٥٧ / ١، وقال: «رواه الطبراني في الكبير، ورجاله موثقون».

(٣) الضمير يعود إلى العاقل، أو الإنسان أو المسلم... إلخ.

العلماء وصنفوا كتبًا كثيرة في الجرح والتعديل: في الرجال^(١)، والأحاديث^(٢). فمن الناس من يعرف بالصدق والضبط، فهذا هو العدل المقبول خبره. ومنهم من يكون صدوقاً لكنه قد لا يحفظ ولا يضبط، فيقولون في مثل هذا: هو صدوق تُكلم فيه من قبل حفظه. ومنهم من عرف بالكذب. وإذا رَوَى الحديث من هو سَيِّء الحفظ، أو من قد يكذب، لم يحكموا بذلك الحديث، ولم يثبتوه.

ثم تارة يقوم الدليل على كذبه، وتارة يتوقفون فيه، لا يعلمون أصدقٌ هو^(٣) أم كذب؟، ومثل هذا لا يُعتقد ولا يثبت ولا يحتاج به، كالشاهد الذي شهد للمدعى وليس بعدل مرضي أو هو خصم أو متهم ظنين^(٤)، فهذا إذا ردت شهادته ولم تقبل لم يكن معنى ذلك الحكم بكذبه أو خطئه، بل معنى ذلك أنه لا تقوم به حجة، ولا يحكم به لعدم العلم بصدقه لا للعلم بكذبه.

والداعي عليه إذا كان صاحب يد أو ذمته بريئة، فهو^(٥) حجة ترجح جانبه، وقد ضم إليها الشارع^(٦) اليمين، كما في صحيح

(١) مثل كتاب: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم - ٣٢٧هـ وهو مطبوع في حيدر آباد بالهند سنة ١٣٧١هـ، ومثل كتاب العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد ٢٤١هـ طبع طلعت بيكت، أنقرة. تركيا، سنة ١٩٦٣م، وكتاب ميزان الاعتدال في نقد الرجال لمحمد بن أحمد الذهبي - ٤٧٨هـ، ت: محمد علي البحاوي، دار المعرفة، بيروت.

(٢) مثل كتاب العلل لابن أبي حاتم، وكتاب العلل للدارقطني .

(٣) سقطت (هي) من ط .

(٤) ظنين: تصوراتهاته وأقواله عن ظن وليس عن معرفة وعلم .

(٥) في ك و ط (فمعه) .

(٦) الشارع: هو الذي أنزل الشريعة أو الذي أرسل بتلبيتها، وهو الله - عز وجل - أو رسوله - صلى الله عليه وسلم - .

انظر: اللسان ٨/١٧٦، مادة شرع .

البخاري ، عن ابن عباس ، عن النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أنه قال : « لو يعطي الناس بدعواهم لا دعى رجال دماء قوم وأموالهم ، ولكن اليمين على المدعى عليه »^(١) ، فإذا لم يكن مع المدعى إلَّا مجرد دعواه فجانب المنكر أقوى من جانبه ، لأن معه : أن الأصل في الأيدي : أنها محققة ، والأصل : براءة الذمة ، ولكن قد يكون المدعى صادقاً ولا يكون له حجة ، وهذا كثير جداً ، فلا يدفع بمجرد الأصل ، بل يحلف المنكر ، فيكون يمينه مع الأصل حجة ، فيكون إنكار هذا مقبلاً لدعوى هذا ، كلاماً خبر لم يعلم صدقه فتعارضاً ، وترجح^(٢) المنكر بالأصل ، فيبقى على ما كان ، لا يسلم بحجة للمدعى ما ادعاه بمجرد دعواه ، ولا تنتهي مطالبته للمدعى عليه ، لأنه لم يأت بحجة تدفعه ، فإذا حلف المنكر ، كانت يمينه حجة ، فصلت الخصومة ، وقطعت الدعوى .

وإذا لم يأتِ المنكِر باليمين ، بل نَكَل^(٣) عنها ، ولا أتى المدعى بحجة : وُقُف لِلأَمْر^(٤) عند أكثر العلماء . وعند بعضهم : يقضى على المنكِر بالنكول ، فيجعل نكوله إما بدلًا لما طلب وإما إقراراً به . والأكثرون يقولون : بل ترد^(٥) اليمين على المدعى الطالب ، الذي يقول : إنه يعلم

(١) رواه البخاري بنحوه ، وله قصة ، كتاب التفسير ، سورة آل عمران ، باب : « إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً أوئلئك لا خلاق لهم ». (٤٥٥٢/٢١٣) من الفتح . ورواه مسلم وفيه : (ناس) بدل (رجال) و (رجال) بدل (قوم) كتاب الأقضية ، باب اليمين على المدعى عليه ، ١٣٣٦/٣ (١٧١١) .

(٢) في ك (يرجح) بالياء في أوله وفي ط (رجح) .

(٣) نَكَل : ينكِل : جبن .

انظر : اللسان ١١/٦٧٧ ، مادة نَكَل .

(٤) في ك و ط (الأمر) .

(٥) في ك و ط (يرد) .

صدق نفسه فيما ادعاه، وأنه عالم بما ادعاه، فيقال له: احلف وخذ. فإن حلف أخذ، وإلا دفعا^(١). ثم من العلماء من يرد اليمين في عامة الدعاوي. ومنهم من يحكم بالنكول، وإن^(٢) كان المنكر يقول: لا أعلم ما ادعى به^(٣). وكل من الطائفتين يذكر آثاراً عن الصحابة.

والمنقول عن الصحابة يدل على التفصيل، وهو أظهر الأقوال، وهو أنه إن كان المنكر هو العالم دون المدعي، كما إذا ظهر في المبيع عيب، وقد يُبْعَث بالبراءة^(٤)، فقال المشتري: أنا لم أعلم به. فإنه هنا يقال له – كما قال عثمان بن عفان لابن عمر – رضي الله عنهما –: «احلف أنك بعثته، وما به داء تعلمه»^(٥)، فإن حلف وإلا قضي عليه بالنكول، كما قضى عثمان على ابن عمر بالنكول^(٦).

(١) في ط (دفع).

(٢) في ك (فإن) وفي ط (إن).

(٣) انظر: المغني لابن قدامة ٢٧١/٩ – ٢٢٨ والكافي في فقه أهل المدينة المالكي ٩٢١/٢ – ٩٣٧ ليوسف بن عبد الله بن عبد البر – ٤٦٣ هـ تحقيق د. محمد ولد ماديك، ط ١، مكتبة الرياض الحديثة بالرياض ١٣٩٨ هـ = ١٩٧٨ م.

(٤) البراءة في البيع: كأن يقول البائع: لا أعلم في هذه السلعة عيباً، أو أن يسمى لها المستكري عيباً فيبدأ البائع منها.

انظر: الجوهر النقي لابن التركمانى – ٧٤٥ هـ بذيل سنن البيهقي ٣٢٨/٥ – ٣٢٩.

(٥) في ك و ط (ذا يعلم).

رواه البيهقي بإسناده عن سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر باع غلاماً له بثمانمائة درهم، وباعه بالبراءة، فقال الذي ابتعاه عبد الله بن عمر: بالغلام داء – لم يسمه – فاختصما إلى عثمان بن عفان، فقال الرجل: باعني عبداً وبه داء لم يسمه لي ، فقال عبد الله بن عمر: بعْثْتُه بالبراءة! فقضى عثمان بن عفان على عبد الله بن عمر باليمين أن يحلف لقد باعه الغلام وما به داء يعلمه، فأبى عبد الله أن يحلف له وارتبع العبد، فباعه عبد الله بن عمر بعد ذلك بألف وخمسمائة. السنن الكبرى ٣٢٨/٥. ولم يعزه، أما صاحب: منار السبيل فقد عزاه لأحمد، قال الألباني: «صحيح، ولم

وإن كان المدعي يقول: إنه يعلم ما ادعى به، كمن ادعى على آخر دينًا أو عيناً^(١)، فقال: أنا لا أعلم ما ادعيته، احلف وخذ^(٢)، فإن لم يحلف لم يُعط شيئاً.

والبينة في الدعاوى عند أكثر العلماء هي : ما يبين الحق ويظهره ويوضحه^(٣)، كالدليل والآية والعلامة ، فمتي ترجع جانب أحدهما حلف ، مثل أن يقيم المدعي شاهداً ، فإنه يحلف مع شاهده ، ويقضى له بشاهد ويمين ، كما مضت به سنة رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٤) - وهذا^(٥) قول أكثر العلماء . ومنهم من يقول: اليمين دائمًا في

أره في مسند أحمد ولا هو مظنة وجود مثل هذا الأثر فيه فالظاهر أنه في غيره من كتب الإمام». إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل ٢٦٣/٨ (٢٦٤٠) = لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ بيروت ١٣٩٩هـ = ١٩٧٩م . وقد أورده ابن قدامة في المغني ٤/١٩٨ وقال: «وهذه القضية اشتهرت فلم تنكر، فكانت إجماعاً».

(٦) في ط زيادة (بناء). وفي جميع النسخ (عليه) وقد شطب عليها في نسخة أكسفورد وهو ما رجحناه.

(١) في ك و ط (عيّاً).

(٢) في ك و ط زيادة (فإنه يقال له كما قال عمر بن الخطاب: أنصفك خصمك احلف وخذ).

(٣) في ك و ط (تبين الحق وتظهره وتوضحه).

(٤) فقد روى ابن عباس أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قضى بيمين الشاهد . أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الأقضية ، باب القضاء باليمين والشاهد ، ١٣٣٧/٣ (١٧١٢) ورواه أبو داود في سنته ، كتاب الأقضية ، باب القضاء باليمين والشاهد ٣٠٨/٣ (٣٦٠٨) . وروى الترمذى في سنته عن أبي هريرة ، قال: «قضى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - باليمين مع الشاهد الواحد . قال: «وفي الباب عن علي وجاير وابن عباس وسرق... . وحديث أبي هريرة حديث حسن غريب» . كتاب الأحكام ، باب ما جاء في اليمين مع الشاهد ، ٦١٨/٣ (١٣٤٣) .

(٥) في ك و ط (وهو).

جانب المدعى عليه، وكذلك لو كان في دعوى القتل لَوْث^(١) ولطخ^(٢) وشبهة، وهو^(٣) علامات ترجح جانب المدعى، فإن أولياء المقتول يحلفون خمسين يميناً، ويقضى لهم بذلك عند أكثر العلماء^(٤)، كما مضت بذلك السنة^(٥).

وكذلك في اللعان^(٦) إذا حلف الزوج، وشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين، ووكلدها بالخامسة، فقد أقام بينة على دعواه، فإن التعتن^(٧) المرأة وشهدت أربع شهادات، مؤكدة بالخامسة، أنه كاذب،

(١) اللوث: من التلوث، وهو التلطخ، يقال: لأنه في التراب ولوته، وهو أن يشهد شاهد واحد على إقرار المقتول قبل أن يموت: إن فلاناً قتلني، أو يشهد شاهدان على عداوة بينهما، أو تهديد منه له، ونحو ذلك.
انظر: اللسان /٢١٨٥، مادة لوث.

(٢) هو بمعنى اللوث.
انظر: ترتيب القاموس /٤٤٤.

(٣) في ط (وهي).
وهي مسألة القساممة: وهي الأيمان التي يقسم بها أولياء الدم على استحقاقهم دم صاحبهم، أو يقسم بها المتهمون على نفي القتل عنهم، وهي مصدر، يقال: اقسم يقسم قسماً وقسامة: إذا حلف.
انظر: جامع الأصول /١٠/٢٧٩.

(٤) كما جاء من حديث سهل بن حمزة - رضي الله عنه -، رواه البخاري، كتاب الدييات، باب القساممة، ١٢ - ٢٢٩ (٦٨٩٨) من الفتح ورواه مسلم، كتاب القساممة والمحاربين والقصاص والدييات، ٣/١٣٩١ - ١٣٩٢ (١٦٦٩).

(٥) اللعان: مشتق من اللعن، لأن كل واحد من الزوجين يلعن نفسه في الخامسة إن كان كاذباً، وقال القاضي: سمي بذلك لأن الزوجين لا ينفكان من أن يكون أحدهما كاذباً فتحصل اللعنة عليه: وهي الطرد والإبعاد. والأصل فيه قوله - تعالى - : ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا أَنفُسُهُمْ...﴾ [الأيات من سورة النور: ٦ - ١٠].

انظر: المعنى لابن قدامة /٧/٣٩٠.
(٧) اللام هنا في (التعنت) لام قمرية.

تعارضت البيتان والشهادتان، فلم يحكم بقول واحد منهما، لا يحكم بأنه قاذف، ولا يحكم بأنها زانية. وإن نكلت فلم تحلف: فأكثر العلماء يقولون: يحكم بأنها زانية، وتعذب على ذلك، كما دل عليه القرآن لأنَّه اجتمع شهادة الزوج، ونكلتها عن المعارضة، كما اجتمع في القسامَة العلامة والأيمان^(١)، وكما اجتمع الشاهد واليمين، وكما اجتمع في جانب المنكر: الأصل واليمين^(٢).

فهذا ونحوه مما جاءت به الشريعة، وبسطه له موضع آخر^(٣).
والمقصود هنا: أن الخبر إن قام دليل على صدقه أو كذبه وإلاً
بقي مما لم يصدقه ولم يكذبه^(٤)، وأهل العلم بالحديث إذا قالوا: هذا
ال الحديث رواه فلان وهو مجرروح^(٥) أو ضعيف، أو سيِّء الحفظ،
أو من لم تقبل روایته، ونحو ذلك، فهو قول القائل: هذا الشاهد
مجرروح، أو سيِّء الحفظ، أو من لا تقبل شهادته، وهذا يفيد أنه
لا يحكم به، لا^(٦) يفيد الحكم بأنه كاذب، بل قد يمكن أنه صادق، فلا
يقال: إنه كاذب إلَّا بحجة.

(١) في ط (الأيمان) بكسر الهمزة.

(٢) وبه قال مكحول والشعبي ومالك والشافعي وأبو عبيد وأبو ثور وأبو إسحاق الجوزجاني وابن المنذر.

انظر: المصدر السابق ٤٤٤/٧.

(٣) انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ١٥/٣٥١ و ٢٠/٣٩٠.

(٤) في ك و ط (نصدقه ولم نكذبه) والضمير في النقطة الأولى راجع إلى الدليل.

(٥) يقال: جَرَحَ الحاكم الشاهد: إذا عثر منه على ما تسقط به عدالته من كذب وغيره، وقد قيل ذلك في غير الحاكم، فقيل: جَرَحَ الرجل: عرض شهادته. وقد استجرح الشاهد، والاستجراح: النقصان والعيب والفساد، وهو منه.

انظر: اللسان ٢/٤٤٢، مادة جرح.

وانظر: تدريب الراوي ١/٣٤٥ - ٣٥٠.

(٦) في ك و ط (ولا).

وإن قالوا — عن الحديث — : إنه ضعيف. فهذا مرادهم، أي أنه لم يثبت، ولا يحتاج به، ولا يجوز الحكم بصدقه. ليس مرادهم أنه بمجرد^(١) ذلك يحكم بكذب الناقل، وينفي ما نقله، ويقول: إن هذا لم يكن من غير علم منا بهذا النفي، بل إن قام دليل على انتفاء ما أخبر به حكمنا بذلك، وإنما سكتنا، لم تنفعه ولم ثبته. فهذا أصل يجب معرفته، فإن كثيراً من الناس لا يميز بين ما ينفيه لقيام الدليل على نفيه، وبين ما لم يثبته لعدم دليل إثباته، بل تراهم ما لم يعلموا إثباته، فيكونون قد قفوا^(٢) ما ليس لهم به علم: وقالوا بأفواههم ما ليس لهم به علم، وهذا كثير من^(٣) أهل الاستدلال والنظر، وأهل الإسناد والخبر، فمن الأولين طوائف يطلبون الدليل^(٤) على ثبوت الشيء، فإذا لم يجدوه نفوه، ومعلوم أن عدم العلم ليس علماً بالعدم، وعدم الوجودان لا يستلزم عدم الوجود، وإنما إذا كان الطالب من يمكنه ذلك إما بعلم أو ظن غالب، فمن هؤلاء من يقول في صفات الله ما لم يقم دليل قطعي على إثباته، وإنما وجوب القطع بنفيه، لأن صفات الله لا ثبت وإنما بالقطع. وخالفهم في ذلك جمهور الناس وقالوا كما لا يجوز القطع في الإثبات وإنما بدليل قطعي، فلا يجوز القطع في النفي وإنما بدليل قطعي على النفي، فلما^(٥) لم يجز أن ثبت وإنما بعلم، فلا نفي^(٦) وإنما بعلم.

(١) في أ (مجرد) والباء من ك و ط.

(٢) من قفا أثره: أي اتباعه، وبابه عدا وسما.

انظر: مختار الصحاح ص ٥٤٧.

(٣) في ك و ط (في).

(٤) سقطت (الدليل) من أ.

(٥) في ك و ط (فكما).

(٦) في ك و ط (يثبت... ينفي).

والنافي عليه الدليل، كما على المثبت الدليل، قال هؤلاء: هذه المسائل مبناهما على القطع، فإنه لا يجوز لنا التكلم فيها بالظن، فإذا لم يقم القاطع قطعنا بالنفي. فقيل لهم: هذا حجة عليكم، فإنكم إذا نفيت ما لم تعلموا نفيه، تكلمتم بالظن، وإذا قطعتم من غير قاطع كتم قد تكلمتم في القطعيات بلا قاطع، نفيًا كان الكلام أو إثباتاً، وليس يعلم في الأدلة الشرعية أو العقلية أن كل ما لم يقم دليل سمعي أو عقلي على إثباته، فإنه يجب عليكم نفيه والقطع بنفيه، بل تكلمكم بهذا تكلم بلا علم.

ومن هنا أخطأ كثير من النظار في نفي كثير من صفات الرب وأحكامه وأفعاله، حيث لم يعلموا دليلاً قطعياً يثبتها فنفوهـا، وكانت ثابتة في نفس الأمر، وقد يكون عند غيرهم دليل قطعي يثبتها، ولو قدر عدم علم الناس كلهم بها، فللـله علم لم يعلمه العباد، والله أسماء استأثر بها في علم الغيب عنده، لم يعلـمها الناس^(١)، وليس إذا لم يعلم^(٢) ثبوت الصفة يجب أن يعلم انتفاءها، بل قد يظن ثبوتها أو انتفاءها، وقد يشك

(١) فقد ورد عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – : «ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيـدك ماضٍ في حكمك عـدل في قضاـوك، أسأـلك بكل اسم هوـلك، سمـيت به نفـسك، أو عـلمـته أحـداً من خـلقـك، أو أـنـزلـتـهـ فيـ كـتابـكـ، أو اـسـتـأـثـرـتـ بهـ فـيـ عـلـمـ الغـيـبـ عـنـدـكـ، أـنـ تـجـعـلـ القرآنـ رـبـيعـ قـلـبيـ، وـنـورـ صـدـريـ، وـجـلـاءـ حـزـنـيـ وـذـهـابـ هـمـيـ. إـلـاـ أـذـهـبـ اللهـ هـمـهـ وـحـزـنـهـ وـأـبـدـلـهـ مـكـانـهـ فـرـجاـ». فـقـيلـ: يا رسـولـ اللهـ، أـلـاـ تـنـعـلـمـهـاـ؟ فـقـالـ: (بـلـىـ)، يـبـيـغـيـ لـمـنـ سـمـعـهـ أـنـ يـتـعـلـمـهـاـ». روـاهـ أـحـمـدـ فيـ المسـنـدـ ٣٩١ـ/ـ١ـ وـقـدـ أـورـدـ الهـيـشـيـ فـيـ المـجـمـعـ ١٨٦ـ/ـ١٠ـ. وـقـالـ: «روـاهـ أـحـمـدـ وـأـبـيـ عـلـىـ وـالـطـيـرـانـيـ وـالـبـزارـ، إـلـاـ أـنـهـ قـالـ: (وـذـهـابـ غـمـيـ) مـكـانـ (هـمـيـ) وـرـجـالـ أـحـمـدـ وـأـبـيـ يـعـلـىـ رـجـالـ الصـحـيـعـ غـيرـ أـبـيـ سـلـمـةـ الجـهـنـيـ وـقـدـ وـثـقـهـ اـبـنـ حـبـانـ». (٢) فـيـ أـ (ـنـعـلـمـ).

في ذلك، فلا يعلم ولا يظن واحد^(١) منهم.
 والواجب على الإنسان أن يقول – لما يعلمه – : أعلمه، ولما
 يظنه : أظنه، ولما يشك فيه : أشك فيه، والله – تعالى – لم يوجب على
 الإنسان أن يقطع بانتفاء شيء : إن لم يعلم أنه متف، فمن قال:
 «وجب^(٢) علينا القطع بانتفاء ما لم يقطع^(٣) بشبوته ولا انتفائه». فقد
 غلط.

وهذا بخلاف ما ينافق صفات الإثبات، فإن هذا يجب نفيه عن
 الله. فقد علم بالأدلة القطعية^(٤)، أن الله موصوف بصفات الكمال
 المناقضة للنقص، مثل : إنه حيٌّ قيّوم، بكل شيء علیم، وعلى كل شيء
 قادر، وأنه خالق كل شيء، وربه، ومليكه، وأنه غني عن كل ما سواه
 بكل وجه. فكل من قال قولهً ينافق هذا : عُلم أنه باطل، كالذين قالوا :
 إن له شريكاً، أو ولداً، أو أنه يشفع عنده الشفاعة بغير إذنه، ونحو ذلك
 مما ينافق الكمال المعلوم له.

وما كان من الأمور مستلزمًا لوازماً لو كان موجوداً، فإنه يستدل
 بانتفاء اللازم على انتفاء الملزم، كالآمور التي لو كانت موجودة لوجب
 أن تنقل نقلًا متواترًا شائعاً، فإنه يستدل^(٥) بانتفاء اللازم على انتفاء
 الملزم، كما لو قال قائل : إنه بُنيَ بين العراق والشام، أو بين الحجاز

(١) في ك و ط (واحداً).

(٢) في ك و ط (أنه أوجب).

(٣) في ك و ط (نقطع).

(٤) في ط (العقلية).

(٥) في ط : (يقول).

والشام مدينة أعظم من بغداد^(١)، والموصل وأصبهان^(٢)، ومصر: دورها ثلاثة أيام^(٣)، ونحو ذلك، فإنه يعلم كذبه، فإن هذا مما تتوفر^(٤) هم الناس على نقله لو كان موجوداً، فإذا لم يستفاض هذا ويتشر^(٥)، علم أن المخبر به كاذب.

وكذا لو ادعى مدعٍ: أنه يوم الجمعة أو العيد قُتل الخطيب، ولم يصل الناس يوم الجمعة، ولم يستفاض هذا ويتشر، أو ادعى^(٦) أنه قُتل بعض ملوك الناس^(٧)، ولم يستفاض هذا ولم يتشر، أو ادعى أنه بعثنبي بين المسيح ومحمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٨) – أو بعد محمد جاء بكتاب مثل القرآن أو الإنجيل، واتبعه خلق كثير، وكذبه خلق كثير، فإنه يعلم كذب هذا، إذ مثل هذا لا بد أن يستفيض ويتشر.

وكذلك لو ادعى أن قريشاً أو غيرهم عارضوا القرآن، وجاؤا^(٩) بكتاب يماثل القرآن، وأنهم أظهروا ذلك وأبطلوا به حجة محمد – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فهذا مما يقطع بكذبه، لأن مثل ذلك – ل الواقع – لكن مما تتوفر الهمم والدواعي على نقله، وكذلك لو ادعى

(١) أصل اسمها من (باغ) ومعناها بستان. و(داد) اسم رجل، وقد بناها أبو جعفر المنصور سنة ١٤٥هـ على نهر دجلة والفرات. قريباً من الكوفة بالعراق. وهي الآن عاصمة الجمهورية العراقية. انظر: معجم البلدان ١/٤٥٦ – ٤٦٧.

(٢) أصبهان: سميت بأصبهان بن فُلُوج بن سام بن نوح – عليه السلام – وقد كانت مدينة عظيمة مشهورة وهي في أرض فارس، ويسمى الإقليم التي هي فيه باسمها، فتحها عمر بن الخطاب سنة ١٩هـ.

انظر: معجم البلدان ١/٢٠٦ – ٢١٠.

(٣) في ط (وأنه بني دورها في ثلاثة أيام) والظاهر أنه تصرف من الطابع.
أي مسيرة ثلاثة أيام (١٥٠ كلم) تقريباً.

(٧) في ك و ط (بعض الملوك عالنية بين الناس).

(٤) في أ (توفر).

(٨) ليس في أ ولا ك الجملة الدعائية.

(٥) في أ (فيتشر).

(٩) رست في أ (جاوو).

(٦) في أ (وادعى).

أن محمداً أمر بِحجَّ بَيْتٍ^(١) غير البيت العتيق، أو أوجب صوم شهرٍ غير شهر رمضان، أو أوجب صلاة سادسة وقت الضحى، أو أمر بالأذان والإقامة لغير الصلوات الخمس، أو أنه قال - علانية بين الناس لأبي بكر، أو العباس، أو علي^(٢)، أو غيرهم - : هذا هو الخليفة من بعدي ، فاسمعوا له وأطيعوا، أو أن علياً دعا إلى نفسه في خلافة الثلاثة، وأمثال هذه الأمور التي لو وقعت، لكان لها لوازم، يستدل^(٣) بانتفاء اللازم على انتفاء الملزם، ثم هذه اللوازم منها جلي ، ومنها خفي : يعرفه الخاصة .

فلهذا كان أهل العلم بأحوال الرسول يقطعون بكذب أحاديث، لا يقطع غيرهم بكذبها. لعلمهم بلوازم تلك الأحاديث، وانتفاء لوازمه^(٤) ، كما يقطع من يعلم مغازي النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه لم يقاتل في غزوة تبوك، وأن غزوات القتال إنما كانت تسعة مغازي ، وأنه لم يغز بنفسه إلى اليمن ، ولا العراق ، ولا جاوز تبوك بعد النبوة، وأنه لم يحج بعد الهجرة إلَّا^(٥) حجة الوداع ، ولم يضم إلَّا تسعة رمضانات .

وهكذا يعلمون أن فلاناً أخطأ في هذا الحديث على فلان ، لأنهم قد علموا من وجوه ثابتة ، أن ذلك الحديث إنما رواه على صورة معينة ، فإذا روى غير الثقة ما ينافق ذلك ، علموا بطلان ذلك ، وأنه أخطأ أو تعمَّد الكذب ، مثل ما يعلمون كذب من زاد في قول النبي

(١) سقطت (بيت) من ط .

(٢) في ك و ط (للعباس أو علي) .

(٣) في ك و ط (فيستدل) .

(٤) أي ولعلمهم - أيضاً - بانتفاء تلك اللوازم .

(٥) في ط (لا) .

— صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — : «لَا سَبِقَ^(١) إِلَّا فِي خُفٍ^(٢)، أَوْ حَافِرٍ، أَوْ نَصْلٍ»^(٣) فَزَادَ بَعْضُ النَّاسِ فِيهِ (أَوْ جَنَاحَ)، لِمَا رَأَى بَعْضُ الْأَمْرَاءِ عِنْدَهُ حَمَاماً^(٤)، فَعَلِمُوا أَنَّهُ كَذَبٌ تَقْرِباً إِلَى ذَلِكَ الْأَمْرِ^(٥).

وَكَمَا يَعْلَمُونَ كَذَبٌ مِّنْ رَوْيَ أَنَّ مُسِيلِمَةَ وَقَوْمَهُ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَإِنَّمَا قَاتَلُوهُمُ الصَّدِيقُ لِكَوْنِهِمْ لَمْ يَعْطُوهُ^(٦) الزَّكَاةَ، فَإِنَّهُمْ قَدْ عَلِمُوا بِالْتَّوَاتِرِ أَنَّ مُسِيلِمَةَ ادْعَى النَّبُوَةَ، وَاتَّبَعَهُ قَوْمُهُ عَلَى ذَلِكَ، وَأَنَّهُ كَتَبَ إِلَى النَّبِيِّ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — فِي حَيَاتِهِ يَقُولُ: «مِنْ مُسِيلِمَةَ رَسُولُ اللَّهِ، إِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولُ اللَّهِ» فَكَتَبَ إِلَيْهِ النَّبِيِّ — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — : «مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولُ اللَّهِ، إِلَى مُسِيلِمَةَ الْكَذَابِ»^(٧) وَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ

(١) السبق: بسكن الباء. مصدر سبقتُ اسبق سبقاً، وبفتحها: الجُعل (المبلغ المادي) الذي يقع السباق عليه. والرواية الصحيحة: بفتح الباء، والمعنى: أن الجعل والعطاء لا يستحق إلا في سباق هذه الأشياء.

انظر: جامع الأصول ٥/٣٦ - ٣٧.

(٢) الخف: كناية عن الإبل، والحافر، عن الخيل، والنصل: عن السهم، وذلك بتقدير حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، أي ذو خف، ذو حافر، ذو نصل.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) رواه أبو داود، كتاب الجهاد، باب في السبق ٣/٢٩ (٢٥٧٤)؛ والترمذني، كتاب الجهاد، باب ما جاء في الرهان والسبق ٤/٢٠٥ (١٧٠٠) وقال: «هذا حديث حسن»؛ والنسائي، كتاب الخيل، باب السبق ٦/٢٢٦ - ٢٢٧؛ وابن ماجه، أبواب الجهاد، باب السبق والرهان ١٥١/٢ (٢٩٠٨)؛ وأحمد في المستند ٢/٤٢٥.

(٤) في ط (حمام).

(٥) زيادة: (أو جناح) من وضع إبراهيم بن غيث التخعي، أبو عبد الرحمن، يعد في الكوفيين، وقد زاد هذه الزيادة ترلماً للمهدي، ولما قام، قال المهدي: أشهد أن قفالك قفا كذاب.

انظر: الموضوعات لابن الجوزي ٥٥٠٥ هـ ٤٢/١، ط ١، الدار السلفية، المدينة المنورة ١٣٨٦هـ، واللآلبي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ٤٧٠/٢؛ وميزان الاعتدال ٣٣٧/٣؛ ولسان الميزان ٤/٤٢٢؛ وتاريخ بغداد ١٢/٣٢٣ - ٣٢٧.

(٦) في ك و ط (يعطوه).

(٧) وقد كان رسول الله — صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — قد كتب إلىه يدعوه إلى الإسلام، وبعث به مع =

كان له مخاريق^(١)، وأنه ظهر كذبه من وجوه متعددة، وأن أبي بكر^(٢) الصديق والصحابة قاتلوه على كذبه في دعوى النبوة، وقاتلوا قومه على ردتهم عن الإسلام، واتباعهم نبياً^(٣) كاذباً، لم يقاتلواهم على كونهم لم يؤدوا الزكاة لأبي بكر^(٤).

وكذلك الأسود العنسي الذي ادعى النبوة في حياة النبي – صلى الله عليه وسلم – وقتل في حياته، كل منهما عُرف كذبه،

عمرو بن أمية الضمري، فكتب إليه مسيلة جواب كتابه، ويدرك فيه أنه نبي مثله، ويسأله أن يقاسمه الأرض، ويدرك أن قريشاً قوم لا يعدلون، وقد جاء بهذا الكتاب رسولان هما: ثمامنة بن أثاثل وعبد الله بن النواحة، ورد عليه رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بهذا الكتاب، الذي ذكر طرفة الشيخ المؤلف وبقية الكتاب: «... يلغني كتابك الكذب والافتراء على الله، وأن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده، والعاقبة للمتقين، والسلام على من اتبع الهدى». وبعث به مع السائب بن العوام أخي الزبير بن العوام، ويدرك أنه – عليه السلام – قال في مسيلة: «العنوه، لعنه الله!».

انظر: السيرة لابن هشام ٤/٢٤٧؛ وطبقات ابن سعد ١/٢٧٣؛ والمصباح المضيء في كتاب النبي الأمي، ورسله إلى ملوك الأرض من عربي وعجمي ٢/٢٩٠ – ٢٩٢ لمحمد بن علي بن حديدة الأنباري – ٧٨٣هـ، ط٢، عالم الكتب، بيروت ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م.

(١) مخاريق: من التخرق: وهو لغة في التخلق من الكذب. ومنه قوله – عز وجل – :

﴿... وخرقوا له بنين وبنات يغرس علم سبحانه...﴾ [سورة الأنعام: الآية ١٠٠].

انظر: اللسان ١٠/٧٥، مادة خرق.

ومنها قوله: لقد أنعم الله على الحبلي، أخرج منها نسمة تسعى من بين صفاق وحشا. وقوله: والمبديات زرعاً، والحاقدات حصدوا والذاريات قمحاً، والطاحنات طحناً، والخابزات خبزاً، والثاردات ثرداً، واللاقمات لقماً، إهالة وسمناً، لقد فضلتم على أهل الور، وما سبقكم أهل المدر، ريفكم فامتعوه، والمعتر فآلووه، والباغي فناوئه».

انظر: السيرة لابن هشام ٤/٢٢٣؛ والكامل ٢/٢٤٤.

(٢) في (أبي بكر) والأصول ما أثبتناه من ك و ط.

(٣) في ك و ط (متنياً).

(٤) في ك و ط (إلى أبي بكر).

بتكذيب النبي الصادق والمصدق لهما، ومما^(١) ظهر من دلائل كذبهما، مثل الأخبار الكاذبة التي تناقض النبوة، ومثل الإثبات بقرآن مختلف، يعلم من سمعه أنه لم يتكلم الله به، وإنما هو^(٢) تصنيف الآدميين، كما قال أبو بكر الصديق لهم لما تابوا من الردة، وعادوا إلى الإسلام: «أَسْمِعُونِي قرآن مسيلمة» فلما أسمعوه إيه قال: «ويحكم^(٣)، أين يذهب بعقولكم، إن هذا كلام لم يخرج من إل» أي لم يخرج من رب^(٤). ومثل ما كان يفعله ويأمر به من الفجور والكذب، ومثل اطلاع أخص الناس به^(٥) على أنه كان يكذب، ويستعين بمن يختلف له الكذب، ومثل أنه كان يدهم بأن جبريل أخبره أنه^(٦) سينصر، فلما حقت^(٧) الحقائق، قال لهم: «إنه لا جبريل لكم، فقاتلوا عن^(٨) أحسابكم»^(٩) إلى أمثال هذه الأمور التي تدل على كذب الكاذب.

(١) في لـ وـ ط (وبما).

(٢) في لـ وـ ط زيادة (من).

(٣) ويع: كلمة رحمة، وويل: كلمة عذاب، وقيل: هما بمعنى واحد.

انظر: مختار الصحاح ص ٧٣٩.

(٤) أخرجه ابن جرير في تاريخ الأمم والملوک بمعناه ٣٠٠ / ٣؛ وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ٣٢٦ / ٦.

وانظر: في معنى كلمة إل: اللسان ١١ / ٢٦، مادة ألل. وترتيب القاموس ١٧١ / ١.

(٥) سقطت (به) من لـ وـ ط.

(٦) في لـ وـ ط (بأنه).

(٧) حقت: تحقت. وصار الناس منها على يقين.

انظر: مختار الصحاح ص ١٤٧.

(٨) في لـ وـ ط (على).

(٩) جمع حسب: وهو ما يعد من المآثر، وهو مصدر: حُسْب، والحسب والكرم: يكونان في الإنسان وإن لم يكن لأبائه شرف، والرجل الحبيب: الكريم بنفسه، وأما المجد والشرف: فلا يوصف بهما الشخص إلا إذا كان فيه وفي آبائه، والحسب مأخوذ من الحساب، وهو عَد المناقب، لأنهم إذا تفاخروا حسب كل واحد مناقبه ومناقب آبائه.

فالصدق له دلائل مستلزمة^(١) له تدل على الصدق . والكذب له دلائل مستلزمة تدل على الكذب ، ولا يجوز الحكم بصدق مخبر ولا بكذب مخبر إلا بدليل ، وما لم يعلم صدقه ، ولا كذبه ، ولا ثبوته ، ولا انتفاؤه : فإنه يجب الإمساك عنه ، ويقول القائل : هذا لم أعلمه ، ولم يثبت عندي ، ولا أجزم به ، ولا أحكم به ، ولا^(٢) أستدل به ، ولا أحتج به ، ولا أبني عليه مذهبى واعتقادى وعملى ، ونحو ذلك . لا يقول : هذا أقطع بكذبه وانتفائه ، وإن كنت أقطع أن من أثبته تكلم بلا علم ، فالقطع بجهل مثبتة ، المعتقد له ، غير القطع بانتفائه ، فمن قطع فيه^(٣) بلا دليل يوجب القطع قطعنا بجهله وضلاله وخطئه وإن لم يقطع بانتفاء ما أثبته في نفس الأمر ، كمن^(٤) حكم بشهادة مجروح فاسق أمر الله بالتشتت في خبره ، فمن حكم وقطع بخبره ، من غير دليل يدل على صدقه ، حكمنا بأن هذا متكلم حاكم بلا علم ، وإن لم يحكم بكذب الشاهد المخبر ، لكن لا يجوز للإنسان أن ينفي علم غيره ، وقطع غيره ، من غير علم منه بالأسباب التي بها^(٥) يعلم ويُخْبِر ، فإنه كثيراً ما يكون للإنسان دلائل كثيرة ، تدل على صدق شخص معين ، وثبتت أمر معين ، وإن كان غيره لا يعرف شيئاً من تلك الدلائل .

وهذا – أيضاً – مما يغلط فيه كثير من الناس ، ينظرون في أنفسهم

= انظر: المصباح المنير ١/١٣٤؛ وتاريخ الأمم والملوك ٣/٢٩٤ بمعناه؛ والكامن ٢/٤٦؛ والبداية والنهاية ٦/٣٢٤.

(١) سقطت (له) من ط.

(٢) سقطت (لا) من ط.

(٣) في ك و ط (بشيء).

(٤) في أ (كم) وقد صويناه من ك و ط.

(٥) في ك و ط (يعلم بها).

ومبلغ علمهم، فإذا لم يجدوا عندهم ما يوجب العلم بذلك الأمر، جعلوا غيرهم كذلك، من غير علم منهم بانتفاء أسباب العلم عند ذلك الغير، وقد يقيمون حججاً ضعيفة على أنه غيرهم لا يعلم ذلك، مثل ما يفعله كثير من الناس بالنظر والاستدلال والاعتبار، ومن لم يساوهم في نظرهم وأدلةهم وقوه أذهانهم لا يعلم ما علموه، وكثير من الناس يعلم بالأخبار والنقل والاستدلال بذلك أموراً كثيرة، ومن لم يشاركهم فيما سمعوه وفيما عرفوه من أحوال المخبرين والمخبر^(١) وكمال معرفتهم بذلك لا يعلم ما علموه.

فلهذا، كان لأهل النظر العقلي طرق لا يعرفها أهل الأخبار. وأهل الأخبار السمعية طرق لا تعرف بمجرد^(٢) العقول، ولهذا كان لهؤلاء من الطرق الدالة على صدق الرسول ونبوته، والاستدلال على ذلك أمور كثيرة لا يعرفها أهل الحديث والأخبار^(٣)، وعند هؤلاء من الأحاديث المتواترة عندهم، والآيات^(٤) المستفيضة عندهم، ما يعلمون بها صدق الرسول، وإن كان أولئك لا يعرفونها. بل طرق معرفة الصانع وتصديق رسوله قد يكون لكل قوم منها طريق أو طرق لا يعلمها آخرون، وهم مشتركون في الإقرار بالله وبرسوله، ولكل قوم طرق وأدلة غير طرق الآخرين وأدلةهم.

بل ما تواتر عندهم من أحوال الرسول: قد يكون المخبرون

(١) سقطت (والمحبر) من ط.

(٢) في أ (لا يعرف مجرد).

(٣) في ك و ط (الأثار).

(٤) في ك و ط (والآثار) – أيضاً – .

لهؤلاء^(١)، الذين تواتر عندهم ما أخبروهم به من آياته وشرائعه، غير المخبرين لأولئك، كما كان الصحابة المخبرون لأهل الشام بآيات الرسول، وبالقرآن، وشرائع الإسلام، غير الصحابة المخبرين لأهل العراق، ولكن خبر هؤلاء يصدق خبر هؤلاء، وإن كان كل من الطائفتين لا يعلم أعيان أولئك الذين أخبروا أولئك.

وهكذا سائر العلوم: قد يكون الذي عَلِمْ هؤلاء الفقه أو النظر^(٢)، أو النحو، أو الطب، غير الذي علم هؤلاء، وإن اشترك الجميع في جنس الفقه، والنظر، والنحو، والطب. وعَلِمْ ما عَلِمْه هؤلاء^(٣) من الأعيان والأنواع، مع أن طريق هؤلاء ليس طريق أولئك، وإن اشتركوا في النوع.

وعامة ما يعلمه الناس بالحس، هو من هذا الباب، فإن الإنسان يحس بأحوال نفسه: من جوعه، وعطشه، وشبعه، وريه، وحبه، وبغضه، وشهوته، ونفرته، وألمه، ولذته، بل يحس بأعضائه كبطنه، وفريجه، ولا يحس بأحوال غيره، ولكن يشتركان في الجنس العام، فيشترون في جنس الإحساس بجوعهم وشبعهم، وقد يشتركون في غير ما يحسونه، كاشتراكهم في رؤية الشمس، والقمر والهلال، والكواكب.

وقد غلط في مثل هذا طائفة من المتكلمين في المنطق اليوناني، فزعموا أن العلوم التجريبية، والتواترية، والحدسية، إن جعلوها^(٤) قسماً

(١) سقطت (لهؤلاء) من أ.

(٢) في أ (والنظر).

(٣) أليس من الأولى من جهة الأسلوب أن تستخدم كلمة (أولئك) هنا، حتى لا تتكرر الكلمة بعينها؟ كما هو موجود بالموضع الذي يليه.

(٤) سقطت (إن جعلوها) من ط.

غير التجريبية فإن فيهم^(١) من يجعل الحدسية نوعاً من التجريبية، ومنهم من يجعلها جنساً آخر، فزعم هؤلاء أن هذه العلوم مختصة، لا تقوم بها الحجة على من لم يعلمها، دون الحسیات، والوجديات^(٢) والعلقیات. وليس كذلك، بل كما أن هذه تكون مشتركة تارةً، ومحضقة أخرى، فكذلك الحسیات، فإن كل أهل^(٣) زمان ومكان، يعلمون بالحس من أحوال ذلك المكان والزمان، وأحوال أهله ما لا يشركهم فيه غيرهم. وكذلك الوجديات^(٤): فإن من ابتلى بالغرائب في الأمور السياسية والبدنية، يعلم منها ما لا يشركه فيه غيره.

وكذلك العلقيات: فإن من الناس من يكون له أصل يقيس به الفرع، فيعلم القدر المشترك الذي هو الحد الأوسط^(٥)، ويعلم من تعلق الحكم به ما لم يعلمه غيره.

فأجناس العلوم وطرقها منها ما هو مختص، ومنها ما هو مشترك، والمشترك منه ما يشتراك فيه جنس بني آدم، ومنه ما يشتراك فيه نوع منهم وطائفة، فهذا أصل جامع ينبغي معرفته لمن تكلم في هذا الباب.

● ● ●

(١) في ط (وفيهم).

(٢) في ط (الوجدانیات).

(٣) في ك و ط (أهل كل).

(٤) في ط (الوجدانیات).

(٥) الحد في اللغة: هو الفاصل بين المحدود وغيره. وفي الإصلاح: هو إما أن يكون بحسب الاسم وهو الحد اللفظي الذي يحتاج إليه في الاستدلال بالكتاب والسنة وكلام كل عالم. وأما بحسب الوصف، وهو تفهم الحقيقة التي عرفت صفتها، وهذا يحصل بالرسم والخواص وغير ذلك. والحد الأوسط كالحد المكرر في قياس الشمول مثل قولنا: كل مسکر خمر وكل خمر حرام.

انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٩/٢٣٤ و ٢٦٣ و صون المنطق والكلام ص ٢٣٥.

فصل

وإذا كان جنس من يُخْبِر قد يكون كاذباً، وقد يكون صادقاً، فقد أحوال وشاهد علم أنه ليس كل واحد أخبار بخبر يصدق مطلقاً، ولا يكذب مطلقاً، فلم صدق المخبر وكله كذبة وإن كل خبر واحد، أو خبر كل واحد يكون صدقاً، يقل أحد من العقلاة إن كل خبر واحد، أو خبر كل واحد يكون صدقاً، أو يفيد العلم، ولا أنه يكون كذباً بل الناس يعلمون أن خبر الواحد قد يقوم دليلاً على صدقه فيعلم أنه صدق، وإن كان خبر واحد، وقد يقوم الدليل على كذبه، فيعلم أنه كذب وإن أخبر به ألوف، إذا كان خبرهم على (١) غير علم منهم بما أخبروا به، أو عن تواطئ منهـم على الكذب، مثل: إخبار أهل الاعتقادات الباطلة بالباطل الذي يعتقدونه، وأما إذا أخبروا (٢) عن علم منهم بما أخبروا به، فهوـلاء صادقون في نفس الأمر، ويعلم صدقـهم تارة بتـوافق (٣) أخبارـهم من غير موـاطـأة، ولو كانوا اثـنين، فإنـ الاثنين إذا أخـبرا (٤) بـخبر طـويل، أـسـنـدـاهـ إلىـ عـلـمـ، وـقدـ عـلـمـ آـنـهـمـاـ لـمـ يـتواـطـأـ (٥) عـلـيـهـ، وـلاـ هـوـ مـاـ قـدـ (٦) يـتفـقـ – فيـ العـادـةـ تمـاثـلـهـمـاـ فـيـ الـكـذـبـ أوـ الـغـلـطـ: عـلـمـ آـنـهـ صـدـقـ.

(١) في ك و ط (عن).

(٢) في ك و ط زيادة (به).

(٣) في ك و ط (بتواتر).

(٤) في أ (أخـبـرواـ).

(٥) في ط (بتواتـهـ).

(٦) سقطـتـ (قدـ) منـ كـ وـ طـ.

وقد يعلم صدق الخبر الواحد بأنواع من الدلائل، تدل على صدقه، ويعلم صدق خبر الواحد بقرائن تقترن^(١) بخبره يعلم بها صدقه. وتلك الدلائل والقرائن قد تكون صفات في المخبر من علمه، ودينه، وتحريه الصدق، بحيث يعلم قطعاً أنه لا يعتمد الكذب، كما يعلم علماء أهل الحديث – قطعاً^(٢) – أن ابن عمر، وعائشة، وأبا سعيد، وجابر بن عبد الله، وأمثالهم لم يكونوا يعتمدون الكذب على رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فضلاً عن أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وأمثالهم، بل يعلمون علمأً يقينياً أن الشوري، ومالكاً^(٣)، وشعبة^(٤)، ويحيى بن سعيد^(٥)، وعبد الرحمن بن مهدي، وأحمد بن حنبل، والبخاري، وأبا زرعة، وأبا داود وأمثالهم لا يعتمدون الكذب في الحديث.

وقد تكون الدلائل صفات في المُخْبِر به مختصة بذلك الخبر، أو بنوعه^(٦)، يعلم بها أن ذلك المُخْبِر لا يكذب مثل ذلك الخبر، كحاجب

(١) سقطت (تقترن) من ط.

(٢) في ك و ط زيادة (علمأً يقينياً) وجاء بدل «قطعاً» كلمة (قطعاً) في ط.

(٣) في ك و ط (مالك).

(٤) هو شعبة بن الحجاج.

(٥) هناك أكثر من رجل بهذا الاسم في محيط علماء المسلمين الأوائل، ومن المؤكد أن الشيخ – رحمه الله – يقصد: يحيى بن سعيد بن فروخ، أبو سعيد التميمي مولاهم البصري، الأحوالقطان، الإمام الكبير الحافظ، ولد سنة ١٢٠هـ، سمع من سليمان التميمي وهشام بن عروة والشوري وغيرهم، وسمع منه سفيان وشعبة وأحمد وغيرهم، وكان في الفروع على مذهب أبي حنيفة إذا لم يجد النص، مات سنة ١٩٨هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٧٥/٩ - ١٨٨؛ وتهذيب التهذيب ١١/٢١٦.

(٦) في ك و ط (تنوعه).

الأمير إذا قال بحضرته لعسكره أن الأمير قد أذن لكم في الانصراف، أو أمركم أن تركبوا غداً، أو^(١) أمراً عليكم فلاناً، ونحو ذلك، فإنهم يعلمون أنه لا^(٢) يتعمد الكذب في مثل هذا، وإن لم يكن بحضرته، فكيف إذا كان بحضرته، وإن كانوا قد يكذبونه في غير هذا^(٣).

وقد تكون الدلائل: سماع من شاركه في العلم بذلك الخبر، وإقراره^(٤) عليه، فإن العادة كما قد تمنع التواطؤ على الكذب، فإنها قد تمنع التواطؤ^(٥) على الكتمان، وإقرار الكذب، والسكوت عن إنكاره، فما توافرت الهمم والدواعي على ذكره والخبر به يمتنع أن يتواتأ أهل التواتر على كتمانه، كما يمتنع في العادة أن تحدث حادثة عظيمة، تتوفّر الهمم والدواعي على نقلها، في الحج، أو الجامع، أو العسكر، وحيث توجب العادة نقل الحاضرين لما عاينوه، ثم لا ينقل ذلك أحد.

وإقرار الكذب والسكوت على رده أعظم امتناعاً في العادة من الكتمان، فإن الإنسان في العادة قد تدعوه نفسه إلى أن يسكت على^(٦) ما رأه وسمعه، فلا يخبر به. ولا تدعوه نفسه إلى أن يكذب عليه، ويخبر عنه بما يعلم أنه كذب عليه، فيقره ولا ينكره، إذ كانت عادة الناس إلى

(١) في ك و ط زيادة (قال: قد).

(٢) في ك و ط (لم).

(٣) في ك زيادة (لا) بخط كبير، وفي الهاشم (كذا بخط الشيخ هنا «لا» هـ) وبينما أنها كانت علامه لبداية كتابة ملغاها. وأن الإلغاء وهم من الناسخ نظراً لتكرر عباره: (وقد تكون الدلائل...) إلخ، عند بداية هذا الإلغاء وما بعد نهايته، والتي سوف يشار إليها في موضعها وهي بمقدار ثلث صفحة من كـ.

(٤) في ك (وإقرأه) وفي ط (وأقروه).

(٥) في أ و ك رسمت (التواطي).

(٦) في ك و ط (عما).

تكذيب مثل هذا أبلغ من عادتهم بالإخبار به^(١).

وكذلك إذا كذب في قصة^(٢)، وبلغ ذلك من شاهدتها، فتتوفر الهمم على تكذيب هذا أعظم من توفرها على إخبارهم بما وقع ابتداء^(٣)، فإذا كانت من القضايا التي يمتنع السكوت عن إظهارها، فالسكوت عن تكذيب الكاذب فيها أشد امتناعاً^(٤).

وقد تكون الدلائل صفات فيه تقترب بخبره، فإن الإنسان قد يرى حمره وجهه، فيميز بين حمرته من الخجل والحياء، وبين حمرته من الحمى وزيادة الدم، وبين حمرته من الحمام، وبين حمرته من الغضب. وكذلك يميز بين صفترته من الفزع والوجل، وبين صفترته من الحزن والخوف، وبين صفترته من المرض، فكما أن سُحْنته^(٥) ووجهه يعرف بها أحوال بدنه الطبيعية، من أمراضه المختلفة، حتى إن الأطباء الحذاق يعلمون حال المريض من سُحْنته، فلا يحتاجون مع ذلك إلى نبض وقارورة^(٦). وكذلك^(٧) تعرف أحواله النفسانية، هل هو فرح مسرور؟ أو محزون مكروب؟ وتعلم هل هو محب صديق، مرید للخير؟

(١) في ك و ط (في الإخبار بما رأوه).

(٢) في ك و ط (قضية).

(٣) في ك و ط تقدمت (ابتداء) على جملة (بما وقع).

(٤) في ك زيادة (إلى) بخط كبير بارز مرتفعة عن السطر، وفي الهامش (إلى هنا). وتفسيرها كما أشرت منذ قليل.

(٥) السُّحْنة: الهيئة واللون والحال.

انظر: اللسان ١٣ / ٤٠٤، مادة سحن.

(٦) القارورة هنا: هي الرجاجة التي يوضع فيها بول المريض، فقد كانت بمثابة المجهر أو المختبر.

(٧) في ك و ط (فكذلك).

أو هو ببعض عدو، مريد للشر؟ كما قيل:

تحدثني العينان ما القلب كاتم^(١)

.....

والعين تعرف من عيني محدثها

إن كان من حزبها^(٢) أو من أعاديهما^(٣)

وكما قيل:

.....

ولا خير في الشحناه^(٤) والنظر الشزر^(٥)

(١) هذا شطر بيت من بحر الطويل، وشطره الأخير هو الآتي، وقد عزاه د. محمد رشاد سالم في فهرس درء تعارض العقل والنقل ١٤٧/١١ إلى سويد بن الصامت وقال د. طه العلواني في تحقيقه للمحصول للرازي ج ٢، ق ٣٠٦/١ ذكر من استشهد بهذا البيت ثم قال: «ولم أستطع معرفة الشطر الآخر للبيت ولا قائله».

(٢) في ك و ط (حزبها) بالراء المهملة.

(٣) البيت من بحر البسيط، وقد أورده الشيخ المؤلف بدون فصل بينه وبين الشطر من بيت الذي قبله.

(٤) في ك و ط (الشحناه) بالسين المهملة.

(٥) هذا هو الشطر الثاني – فيما أظن – للبيت الذي أورد الشيخ صدره قريباً، وعليه يكون البيت هكذا:

تحدثني العينان ما القلب كاتم ولا خير في الشحناه والنظر الشزر
والنظر الشزر: هو إذا نظر بمؤخر عينه متىضاً، وهو نظر فيه إعراض كنظر المعادي،
وقيل: هو النظر عن يمين وشمال، وليس بمستقيم الطريقة، قال الفراء: «شزرته
أشزره شزاراً، ونررته أنزره نراراً: إذا أصبه بالعين».

انظر: معجم مقاييس اللغة، باب الشين والزاء وما ثلثهما ٢٧٠/٣ لأحمد بن فارس بن زكريا – ٣٩٥هـ ت: عبد السلام هارون، ط ٢، مصطفى الحلبي بمصر ١٣٩٠هـ = ١٩٧٠م، واللسان ٤/٤، مادة شزر.

ثم إذا تكلم مع ذلك^(١)، دل كلامه على أبلغ مما يدل عليه سيمًا^(٢) وجهه، كما قال – تعالى – عن المنافقين – : «ولو نشاء لأريناكم، فلعرفتهم بسيماهم، ولتعرفنهم في لحن القول . . .»^(٣)* فأخبر أنه لا بد أن يعرف المنافقين في لحن القول^{*}^(٤) وأن معرفتهم بالسيما معلقة بالمشيئة، والمنافق الكاذب يقول بلسانه ما ليس في قلبه، فيبين أنه في لحن قوله يعلم أنه كاذب.

وقال – في حق المؤمنين – :

﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثْرِ السُّجُودِ . . .﴾^(٥).

وقال – في حق الكافر – :

﴿عُتِلَّ بَعْدَ لِكَرَزِيمِ﴾^(٦).

أي له زنمة من الشر، أي علامة يعرف بها^(٧).

(١) سقطت (مع ذلك) من ك و ط.

(٢) السيما: العلامة.

انظر: الكشاف ٣/٥٣٧.

(٣) لحن القول: نحوه وأسلوبه، وقيل: اللحن: هو أن تلحن بكلامك: أي تميله إلى نحو من الأنياء ليقطن له صاحبك، كالتعريف والتورية. وقيل للمخطيء: لاحن، لأنه يعدل بالكلام عن الصواب.

انظر: المصدر والموضع السابق.

سورة محمد – صلى الله عليه وسلم – : الآية ٣٠.

(٤) ما بين النجمتين سقط من ط.

(٥) سورة الفتح : الآية ٢٩.

(٦) سورة القلم : الآية ١٣.

(٧) هذا تفسير ابن عباس وتلميذه سعيد بن جبير كما أخرجه ابن جرير بإسناده عنهما، جامع البيان ٢٩/٢٦، ورواه الحاكم في المستدرك ٤٩٩/٢؛ كتاب التفسير، وقال:

وقد روي عن عثمان بن عفان - رضي الله عنه^(١) - : «ما أسر أحد سريرة إلّا أبدأها الله على صفحات وجهه وفلتات لسانه»^(٢).

وقد بسطنا الكلام على هذه في مسألة^(٣) الإيمان^(٤)، وبينا أن^(٥) ما يقوم بالقلب من تصديق ، وحب الله ورسوله وتعظيم ، لا بد أن يظهر على الجوارح ، وكذلك بالعكس . ولهذا يستدل^(٦) بانتفاء اللازم الظاهر على انتفاء الملزم الباطن ، كما في الحديث الصحيح عن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أنه قال : «إلّا أن في الجسد مضغة^(٧) إذا

«هذا حديث صحيح على شرط الشيفيين ، ولم يخرجاه» ، ووافقه الذهبي ، وذكره ابن كثير في تفسيره ٨/٢٢٠ - ٢٢١ ، وعزاه السيوطي في الدر المنثور ٦/٢٥٣ إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر ، والخرائطي في (مساويء الأخلاق) والحاكم وصححه عن ابن عباس .

(١) لم ترد في ط الجملة الدعائية .

(٢) هنا الأثر ذكره ابن مفلح ولم يعزه إلى مصدر .
انظر: الآداب الشرعية والمنع المرعية ١٥٣/١ لمحمد بن مفلح المقدسي ٧٦٣هـ
تصوير ونشر مكتبة الرياض الحديثة باليافاض .

(٣) رسمت في أوك هكذا (مسألة) .

(٤) وهو الكتاب الذي ألفه الشيخ المؤلف باسم (الإيمان) وقد طبع مرات متعددة في دلهي بالهند سنة ١٣١١هـ وفي مصر سنة ١٣٢٥هـ وفي دمشق سنة ١٣٨١هـ = ١٩٦١م . وهو يقع في مجلد ، وقد قام شيخ الإسلام بالكلام على هذا الأصل الهام من أصول الدين بكلام شاف ، أورد فيه كل ما يحتاجه المسلم لمعرفة اعتقاده ، وما يكون حجة على المعاند في عناده وكفره ، ففيه بيان حقيقة الإيمان وشعبه ، والفرق بينه وبين الإسلام والإحسان ، وفيه الرد على أهل البدع والضلالات .

انظر: مقدمة طبعة المكتب الإسلامي بدمشق ، بقلم زهير الشاويش سنة ١٣٨١هـ .

(٥) سقطت (أن) من ط .

(٦) في ط (استدل) .

(٧) المضغة: مقدار ما يمضغ في الفم .

انظر: المصباح المنير ص ٤٢٦ .

صلحت صلح لها سائر الجسد، وإذا فسدت فسد^(١) لها سائر الجسد،
ألا وهي القلب»^(٢). وكما قال عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – لمن
رأه يبعث في الصلاة: «لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه»^(٣). ومن
هذا الباب قوله – تعالى – :

﴿لَا تَحْدُّ فَمَا يُؤْمِنُوكَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمَ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(٤).

وقوله:

﴿وَلَوْكَانُوا يُؤْمِنُوكَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمَا أَخْذُوهُمْ أَوْ لِيَاءً﴾^(٥).

وقوله:

﴿... وَلَوْأَرَادُوا الْخُرُوجَ لَا عُدُوُّ الْمُعْدَةِ...﴾^(٦).

(١) في أ (فسدت).

(٢) رواه البخاري بمعناه، كتاب الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، ١٢٦/١ (٥٢)
من الفتح. ورواه مسلم بمعناه – أيضاً – كتاب المساقاة، باب أخذ الحلال وترك
الشبهات ٣/١٢١٩ – ١٢٢٠ (١٥٩٩).

ورواه أبو داود الطيالسي بنحوه في مسنده ٣/١٠٦ – ١٠٧ (٧٨٨).

(٣) رواه الحكيم الترمذى في (النوادر) مرفوعاً بسند شديد الضعف، قال الزين العراقي
في شرح الترمذى: «إنما يعرف هذا عن ابن المسبى، وقد رواه ابن المبارك في
(الزهد) موقوفاً على سعيد بسند ضعيف – أيضاً». قال الألبانى: «فالحديث
موضوع مرفوعاً، ضعيف موقوفاً بل مقطوعاً. ويروى عن حذيفة – رضي الله
عنه – ».

انظر: رسالة الخشوع في الصلاة لابن الجوزي ١٧، ت: محمد عفيفي، ط ١ نشر
مكتبة الحرمين بارياض ١٤٠٠ هـ = ١٩٨٠ م وسلسلة الأحاديث الضعيفة ١
– ١٤٤ (١١٠).

(٤) سورة المجادلة: الآية ٢٢.

(٥) سورة المائدة: الآية ٨١.

(٦) سورة التوبة: الآية ٤٦.

فإن الإرادة التي في القلب مع القدرة توجب فعل المراد. والسفر في غزوة بعيدة لا يكون^(١) إلا بعده، ومن هذا الباب أن عثمان قال لعمر، لما شاوره في المرأة التي أقرت بالزنا - : «إني أراها تستهل به استهلال من لا يعرف أنه حرام»^(٢). فإنما لما رأها تجهر بما فعلته، وتحكيمه من غير اكتتراث، تبين له أنها لم تعتقد تحريمها، وأنه يذم وتعاقب عليه، ووافقه عمر، وعلى، وغيرهما على ذلك.

والرجل الصادق البار يظهر على وجهه من نور صدقه، وبهجته وجهه سِيّما يعرف بها، وكذلك الكاذب الفاجر، وكلما طال عمر الإنسان ظهر هذا الأثر فيه، حتى إن الرجل يكون في صغره جميل الوجه، فإذا كان من أهل الفجور مصراً على ذلك، يظهر عليه في آخر عمره من قبح الوجه ما أثّرَه باطنه وبالعكس.

وقد روى عن ابن عباس أنه قال: «إن للحسنة لنوراً في القلب، وضياء في الوجه، وقوة في البدن، وسعة في الرزق، ومحبة في قلوب الخلق، وإن للسيئة لظلمة في القلب، وسوداً في الوجه، ووهنا في البدن، وبغضّة^(٣) في قلوب الخلق»^(٤).

وقد يكون الرجل ممن لا يعتمد الكذب، لكن يعتقد اعتقدات

(١) في ك (تكون) بالباء المثنية الفوقيـة.

(٢) السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الحدود، باب ما جاء في درء الشبهات ٢٣٨/٨ وإسناده – كما قال الألباني في إرواء الغليل ٣٤٢/٧ (٢٣١٤) : «إسناد ضعيف».

(٣) في ط (بغضاً).

(٤) أخرجه أبو نعيم بمعناه عن أنس بن مالك مرفوعاً كما في الحلية ٢/٢ - ١٦١، وقال: «غريب لم نكتبه إلا من هذا الوجه، تفرد به عمرو بن أبي قيس». كما أخرجه أبو نعيم – نفسه – عن الحسن بن صالح موقفاً، الحلية ٧/٣٢٠.

باطلة كاذبة، في الله أو في رسleه، أو في دينه، أو^(١) عباده الصالحين، وتكون له زهادة وعبادة، واجتهد في ذلك، فيؤثر ذلك الكذب، الذي ظنه صدقاً وتابعه في باطنه، ويظهر ذلك على وجهه، فيعلوه من الفترة^(٢) والسود ما^(٣) يناسب حاله، كما قال بعض السلف: «لو ادهن صاحب البدعة كل يوم بدهان، إن سواد البدعة لفي وجهه».

وهذه الأمور تظهر يوم القيمة ظهوراً تماماً، ^(٤) قال - تعالى - :

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةَ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسَوَّدَةٌ الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوَىٰ﴾^(٥) لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦﴾ وَيَنْهَا اللَّهُ الَّذِينَ أَنْقَوا بِمَفَازَتِهِمْ^(٦) لَا يَمْسُهُمُ الْسُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٧).

وقال - تعالى - :

﴿يَوْمَ تَبَيَّضُ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُ وُجُوهٌ فَإِمَّا الَّذِينَ أَسْوَدُتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرُهُمْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾^(٨) وَإِمَّا الَّذِينَ أَنْيَضُتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ﴾^(٩).

(١) في أ (وعباده) وفي ط (أو في).

(٢) في ط (الفترة) بالفاء.

القرنة: جمع قتر، وهو الغبار.

انظر: مختار الصحاح ص ٥٢١.

(٣) في أ (وما يناسب) وعدم العطف أولى.

(٤) في ك و ط زيادة (كما).

(٥) مثوى: مقام ومؤوى.

انظر: صفوۃ التفاسیر ٢٤/٨٦.

(٦) بمفازتهم: بسبب سعادتهم وفوزهم بمطلوبهم وهو الجنة.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٧) سورة الزمر: الآيات ٦٠، ٦١:

(٨) سورة آل عمران: الآيات ١٠٦، ١٠٧.

قال^(١) ابن عباس وغيره: «تبين وجوه أهل السنة والجماعة، وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة»^(٢).

والمقصود أن ما في القلوب من قصد الصدق، والمحبة، والبر، ونحو ذلك، قد يظهر على الوجه حتى يعلم ذلك علمًا ضروريًا من أبلغ العلوم الضرورية، وكذلك ما فيها من قصد الكذب، والبغض، والفحotor، وغير ذلك. والإنسان يرافق في سفره من لم يره قط إلّا تلك الساعة، فلا يلبت إذا رأه مدة وسمع كلامه، أن يعرف هل هو مأمون يطمئن إليه، أو ليس كذلك؟ وقد يشتبه عليه^(٣) في أول الأمر، وربما غلط، لكن العادة الغالبة أنه يتبع ذلك بعده لعامة الناس.

وكذلك الجار يعرف جاره، والمُعامل^(٤) يعرف معامله: ولهذا لما شهد عند عمر بن الخطاب رجل، فزakah آخر، قال: «هل أنت جاره الأدنى، تعرف مساهه وصباحه؟» قال: لا، قال: «هل عاملته في الدرهم والدينار، الذين تمحن بهما أمانات الناس؟» قال: لا، قال: «هل رافقته في السفر الذي ينكشف^(٥) فيه أخلاق الناس؟» قال: لا، قال: «فلست

(١) في ط (وقال).

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٧١/١ - ٧٢ لـ لهبة الله بن الحسن الطبرى اللالكائى - ٤١٨ هـ ت: د. أحمد سعد حمدان، دار طيبة، الرياض وقد عزاه السيوطى إلى ابن أبي حاتم، وأبى نصر - أبى السجزى - فى (الإبانة) والخطيب فى (تاريخه) واللالكائى فى (السنة) عن ابن عباس، وقال: (الصلالة) بدل (الفرقة) كما عزاه إلى الخطيب فى رواية مالك والديلمي عن ابن عمر بنحوه، وقد عزاه إلى أبى نصر السجزى فى الإبانة عن أبى سعيد الخدري . وذكره ابن كثير فى تفسيره ٧٦/٢ . ولم أجده عند الطبرى ، وانظر: الدر المثور فى التفسير بالتأثر ٦٣/٢ .

(٣) في ك و ط زيادة (ذلك).

(٤) لم تظهر الميم الأولى جيداً في كلمة (المعامل) في أ.

(٥) في ك و ط (تنكشف) بالتاء في أوله .

تعرفه» وروي أنه قال: «لعلك رأيته يركع ركعات في المسجد»^(١). وذلك أن المنافق قد يُظْهِر الصلاة فمن لم يَخْبُرْه لا يعرف باطن أمره كما قيل:

فإذا مررت به ركع	ذئب تراه مصلياً
ما للفريسة لا تقع	يدعو وجل دعائه
ذهب التنسك والورع ^(٣)	وإذا الفريسة خيلت ^(٢)

فإذا كان كذلك، فمن نبأه الله واصطفاه للرسالة، كان قلبه من أفضل القلوب صدقًا وبراً، ومن افترى على الله الكذب، كان قلبه من شر القلوب كذباً وفجوراً، كما قال عبد الله بن مسعود: «إن الله نظر في قلوب العباد، فوجد قلب محمد خير قلوب العباد، فاصطفاه لرسالته، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد، فوجد قلوب أصحابه خير قلوب

(١) السنن الكبرى للبيهقي، كتاب آداب القاضي، باب من يرجع إليه في السؤال ١٢٥/١. قال الصناعي: «رواه ابن كثير (ويقصد ذكره، فإن كثير مؤلف وليس

براؤ) في الإرشاد... قال ابن كثير: «رواه البغوي بإسناد حسن».

انظر: سبل السلام ١٢٩/٤ لمحمد بن إسماعيل الأمير الصناعي - ١١٨٢ هـ ط٢، مصطفى الحلبي بمصر ١٣٦٩ هـ = ١٩٥٠ م. وقد راجعت مضان وجود هذا الأثر في شرح السنة للإمام الحسين بن مسعود البغوي - ٥١٦ هـ فلم أجده.

(٢) خيلت: تهيات.

انظر: المصباح المنير ص ١٨٦/١.

(٣) هذه الآيات من مجزوء الكامل، ولم أصل إلى قائلها، مع طول بحث. وقد أوردتها الشيخ عبد العزيز السلمان في كتابه: من معجزات النبي - صلى الله عليه وسلم - ص ٧١، ط٨، مطبعة المدينة، الرياض ١٣٩٩ هـ = ١٩٧٩ م وجاء باليت الثالث منها هكذا:

عجل بها عجل بها إن الفؤاد قد انصدع
وقد سأله عنها في زيارة له بمنزله بالعلياء بمدينة الرياض فلم نجد لها مصدراً.

العبداد، فاتخذهم^(١) لصحبة نبيه وإقامة دينه، فما رأه المؤمنون^(٢) حسناً فهو عند الله حسن، وما رأه المؤمنون^(٣) سيئاً، فهو عند الله سيئاً^(٤).

وقال عبد الله بن مسعود: «من كان منكم مستنّاً^(٥) فليستن بمن قد مات، فإن الحي لا يؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمد: أبى هذه الأمة قلوباً، وأعمقها علمًا، وأقلها تكلفاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه، وإقامة دينه، فاعرفوا لهم حقهم، وتمسّكوا بهديهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم»^(٦).

وإذا كان من أعظم، بل أعظم أهل زمانه صدقًا وبراً، فإنه لا بد أن يظهر على فلتات لسانه، وصفحات وجهه، ما يناسب ذلك، كما أن الكاذب الكافر لا بد أن يظهر على وجهه، وفلتات لسانه ما يناسب ذلك. وهذا يكون تارة حين إخباره بما يخبر به، وتارة موجوداً في غير تلك الحال، فإن الرجل إذا جاء، وقال: إن السلطان، أو الأمير أو الحاكم، أو الشيخ، أو فلاناً أرسلني إليكم بكتنا، فإنه قد يقترب بنفس إخباره من كيفيته وحاله ما يعلم به أنه صادق أو كاذب. وإن كان معروفاً قبل ذلك

(١) في ك و ط (فاختارهم).

(٢) في ك و ط (المسلمون).

(٣) في ك و ط (المسلمون).

(٤) رواه الإمام أحمد في المسند في المسند ٥/٢١١ (٣٦٠٠) ت: شاكر. وأورده الهيثمي في المجمع ١/١٧٧، وقال: «رواه أحمد والبزار والطبراني - في الكبير - ورجاله موثقون». ورواه أبو داود الطيالسي في مسنده ١/٣٣ (٢٤٦).

(٥) مستنّاً: سالكاً طريق غيره في الهدى والصلاح.

انظر: اللسان ١٣/٢٢٥ - ٢٢٦ ، مادة سنن.

(٦) أخرجه أبو نعيم في الحلية ١/٣٠٥ عن ابن عمر، وليس فيه: «فإن الحي لا يؤمن عليه الفتنة... إلخ». وهذه الجملة عن ابن مسعود في الحلية ١/١٣٦.

بالصدق أو الكذب، كان ذلك دلالة أخرى، وقد يكون ممن يكذب، ولكن يُعرف أنه صادق في ذلك الخبر، دع من يستمر على خبر واحد بضعاً وعشرين سنة مع أصناف الناس، واختلاف أحوالهم.

ومما ينبغي أن يعلم أن الناس تختلف أحوالهم في المعرفة، والخبرة، والنظر، والاستدلال في جميع المعارف، فقد يتغطى الإنسان دلالة لا يتغطى لها غيره، وقد يتبيّن له ما يخفى على غيره، حتى الأنبياء يتفضّلون، كما قال – تعالى – :

﴿وَدَأْوِدَ وَسُلَيْمَانٌ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ (١) غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِلْحُكْمِ هُمْ شَهِيدِينَ (٢) فَفَهَمْنَاهَا سُلَيْمَانٌ وَكُلَّا إِلَيْنَا حُكْمًا وَعَلِمَّا...﴾ (٣).

والمقصود: أن العلم بصدق الصادق، وكذب الكاذب كغيرهما من المعلومات قد يكون ضروريًّا، وقد يكون^(٤) نظريًّا، وهو ليس من الضروريات الكلية الأولية، كالعلم بأن الواحد نصف الاثنين، بل من العلم بالأمور المعينة، كالعلم بحرمة الخجل، وصفرة الوجل^(٥)، وعدل العادل، وظلم الظالم، ونحو ذلك مما يعرفه الخبر بذلك علمًا ضروريًّا، وإذا كان استدلاليًّا، فالمعرفة^(٦) بالعلم لا تحصل بمجرد وجود

(١) نفشت فيه. رعت فيه ليلاً فأفسدته.

انظر: صفة التفاسير ٢٦٩ / ١٧.

(٢) أي: مطلعين على حكم كل منهما عالمين به.

انظر: المصدر والموضع السابق.

(٣) سورة الأنبياء: الآياتان ٧٨، ٧٩.

(٤) في ك و ط زيادة (كسبياً).

(٥) الوجل: الخوف.

انظر: مختار الصحاح ص ٧١١.

(٦) هكذا في ك و ط وفي أ (المعرفة) وما أثبتناه أولى.

الدليل في نفسه، بل لا بد من معرفة القلب به، والناس متفاوتون^(١) في ذلك. والدليل أبداً هو ما استلزم المدلول، فكل ما كان مستلزمًا للشيء، كان دليلاً عليه، لكن لا بد من معرفته ومعرفة أنه مستلزم. ثم إذا حصل العلم صار ضرورياً، وقد يكون ضرورياً بلا واسطة دليل معين، وليس العلم بالمعينات^(٢) كالعلم بصدق هذا وكذب هذا، مما يحتاج فيه إلى القياس الشمولي^(٣)، فإن ذلك إنما يفيد بتوسط قضية كلية، والمعينات قد لا يحتاج فيها إلى ذلك، وإن كان لا بد فيها من خبرة بحال ذلك المعين.

وإذا كان القائل: إني رسول الله: إما أن يكون من خيار الناس وأصدقهم، وأبرهم، وأفضلهم، وإما أن يكون من شرار الناس وأكذبهم وأفجرون. والفرق بين هذين يكون من وجوه كثيرة، لا تقاد تنضبط، كل منها يعرف به صدق هذا وكذب هذا، وكانت المعرفة بذلك قد تحصل عند سماع خبر هذا، وخبر هذا، ورؤيه وجهه، وسماع كلامه، وما يلزم ذلك، ويقترن به من بهجة الصدق، ونوره، ومن ظلمة الكذب، وسواده، وقبحه.

يتبيّن^(٤) بذلك أن كثيراً من الناس يحصل لهم علم ضروري بأن

(١) في ك و ط (متفاضلون) ورسمها الناصخ في أ هكذا (متفاوتون).

(٢) في ك و ط (المغيبات).

(٣) القياس الشمولي: هو انتقال الذهن من المعين إلى المعنى العام المشترك الكلي، المتناولة له ولغيره.

انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ١١٩/٩.

(٤) في ك (تبين) وفي ط (فتبيّن).

هذا النبي صادق، وهذا المتنبي كاذب، بمثل ذلك، من قبل أن يروا
خارقاً للعادة^(١).

وقول بعض المتكلمين: ما لم يكن خارقاً للعادة، لا^(٢) اختصاص
للنبي به فلا يدل. فيقال له: لفظ (خرق العادة) لفظ مجمل، وإن
تعين^(٣) دعوى النبوة صدقاً وكذباً ليس هو أمراً معتاداً، ولم يقع هذا إلا
في أفراد من العالم^(٤)، وهو أقل بكثير من الأخبار بالمغيبات، فإن هذا
أكثر في الوجود من دعوى النبوة، إذ كلنبي يخبر بالمغيبات، وليس
كل من أخبر بها كاننبياً، وهم الذين يقولون هذا، يقول أكثرهم
أو كثير منهم: إن دعوى النبوة، والتحدي، والمعجز مجموعها هو
المختص بالنبي. وإنما يفرق بينهما^(٥) التحدي وعدم
الظهور على يديولي، أو ساحر، وإنما يفرق بينهما^(٦) التحدي وعدم
المعارضة، ومنهم من ينكر خرق العادة أن^(٧) يظهر على يد غيرنبي،
ومنهم من لا يفرق بين الولي والساحر، وإنما يبرر هذا، وفجور هذا، ومنهم
من يُطرد^(٨) ذلك في النبي لا سيما متفلسفة اليونان^(٩)، فإنه من أجهل

(١) في ك و ط زيادة (منفصلأ عنه).

(٢) في ك و ط (فلا).

(٣) في ك و ط (نفس).

(٤) في ك و ط (العالمين).

(٥) في ك و ط زيادة (دعوى النبوة مع).

(٦) في ك و ط تقدمت (أن) على جملة (خرق العادة).

(٧) من اطرب الأمـر: أي تبع بعضه بعضاً وجرى.

انظر: مختار الصحاح ص ٣٨٩.

(٨) في ك و ط زيادة (منهم).

الناس بأمر النبوة، إذ كانوا لم يأخذوها من العلم بصدق الأنبياء، وبما^(١) جاؤوا به من الآيات والبراهين والعلم بصفاتهم، وإنما أخذوها من القياس على المنامات، فجروا فيها مثل ما يجوز على النائم من الأحلام والتخيل، وما يصيب أهل المرة السوداء^(٢) مما يشبه ذلك.

وهذا هو الموجود في^(٣) عامته أتباع أرسطو، ولكن متأخر وهم كابن سينا ضم إلى ذلك تصرفه في هيولي^(٤) العالم، لما بلغه من خوارقهم الفعلية، التي لم يكن يعرفها أولئك، إذ كان علم أرسطو هو ما^(٥) كان يعلمه قومه من اليونان، وهم أمة أولاد يافث^(٦)، لم يكن

(١) في ك و ط (ما).

(٢) وهو مرض سببه إكثار الإنسان من الأغذية السوداوية، كالعدس والدحن ولحم البقر والبازنجان ونحو ذلك، وهو يبتدي بفترة (خمول) في البدن، وشدة عطش وقلة نوم، وإذا لم يعالج منه أدى ذلك إلى أمراض خطيرة، عسرة البرء، مزمنة، كالجدام والجرب والسكبة والصرع، وعلاماته يبوسة العين وسائل الجسم، وقلة النوم، وكثرة الشراب، وزيادة الوسواس، والتفكير والبلغم، وأن يرى في نومه الأهوال والمخاوف والخيالات والظلمة والأشياء السوداء المحترقة، ويهرب من كل أحد، ويرى الأموات، ونحو ذلك.

انظر: تسهيل المنافع، في الطب والحكمة: ٦.

(٣) في أكتب الناسخ كلمة (كلام) هنا، ثم شطبها.

(٤) الهيولي: تقال عند الفلاسفة على مراتب منها: الهيولي الأولى: وهي غير الصورة. ومنها: ما هي ذوات صور، فهذه منها: صور الأجسام البسيطة، ومنها صور الأجسام الآلية، ومنها صور الأجسام السماوية.

انظر: لباب العقول: ٥٥.

(٥) في ك و ط (بما).

(٦) يافث: هو أحد أولاد نوح الثلاثة، وهو أبو الرروم، وقيل: أبو الترك والسكنالية، =

فيهم ما في أولاد سام^(١)، كهود، صالح، وغيرهما، ثم أولاد إبراهيم الخليل، الذي وعده^(٢) الله أن يجعل في ذريته النبوة والكتاب، حتى يكون علم النبوة مشهوراً فيهم.

وقد جعل الله - تعالى - من زمن الخليل في ذريته النبوة والكتاب، كما أخبر بذلك في القرآن، وهم^(٣) لم يكونوا من ذريته، ولا كانوا خ比رين بأحوال ذريته، وقد ذكر طائفه منهم، كمحمد بن يوسف العامري^(٤)، وصاعد بن صاعد^(٥) الأندلسي^(٦)، أن أساطينهم خمسة

ويأجوج ومأجوج، وهو يافث بن نوح بن لامك بن فتشولخ ابن خنوخ، وهو إدريس بن برد بن مهلايل بن فييق بن أنوش بن شيث بن آدم أبي البشر - عليه السلام - .

انظر البداية والنهاية: ١: ١٠٠ و ١١٥ .

(١) سام: ويقال: ساما، ابن نبي الله نوح - عليه السلام - قيل: إنه ولد قبل الطوفان بثمان وتسعين سنة، وقد أوصى إليه أبوه نوح عند موته، لأنه أكبر أولاده، وهو أبو العرب وفارس والروم، وامرأته (صلب) ابنة بتاويل بن محويل بن خنوخ بن قين بن آدم، وولدت له أربعة أولاد، وعمرها ٦٠٠ سنة.

انظر: الكامل ١: ٤١ - ٤٢ و ٤٤ و ٤٦ .

(٢) في ك و ط (وعده) بالهاء في آخره .

(٣) في ك و ط زيادة (يعني الفلسفه) .

(٤) العامري: هو النيسابوري أبو الحسن، عالم بالمنطق والفلسفة اليونانية، من أهل خراسان، أقام باليزي واتصل بابن العميد (الوزير الكاتب) فقرأ معاً عدة كتب، له كتاب (الإعلام بمناقب الإسلام) مطبوع. توفي سنة ٣٨١ هـ، الأعلام ١٤٨/٧؛ ومعجم المؤلفين ١٢/١٢٧ .

(٥) في ك و ط (عبد) .

(٦) الأندلسي: هو صاعد بن أحمد بن عبد الرحمن بن صاعد التغلبي، أبو القاسم =

ثم (١) أربعة: ابندقلس^(٢)، ثم فيشاغورس، ثم سقراط^(٣)، ثم أفلاطون، قدموا الشام واستفادوا منبني إسرائيل. ولهذا لم يكن من هؤلاء من قال بقدم العالم، بخلاف أرسطو، قالوا: فإنه لم يقدم الشام، وذكر هؤلاء، كمحمد بن يوسف العامري وغيره: أن أول من لُقب بالحكمة: لقمان^(٤)، وأن ابندقلس استفاد منه، ومن أتباع داود – عليه السلام –

مُؤرخ بحاث، أصله من قرطبة، وموالده في المرية، ولـي القضاء في طليطلة إلى أن توفي سنة ٤٦٢ هـ وكان مولده سنة ٤٢٠ هـ له كتاب: طبقات الأمم. مطبوع. انظر: الأعلام ١٨٦ / ٣؛ ومعجم المؤلفين ٣١٧ / ٤.
(١) سقطت جملة (خمسة ثم) من ك و ط.

(٢) ولد ابندقلس سنة ٤٩٥ ق. م. تقربياً، ومات سنة ٤٣٥ ق. م، وهو أحد الفلاسفة اليونانيين الكبار، وكان في زمن داود – عليه السلام – وقد أخذ الحكمـة عن لقمان بالشـام، ثم اـنـصـرـفـ إلى بلـادـ اليـونـانـ، وهـنـاكـ طـائـفـةـ منـ الـبـاطـنـيـةـ تـنـتـهـيـ إلىـ حـكـمـتـهـ وـتـزـعـمـ أنـ رـمـوزـاـ قـلـمـاـ يـوقـفـ عـلـيـهاـ.
انظر: طبقات الأمم ٢١ لـصـاعـدـ الأـنـدـلـسـيـ – ٤٦٢ هـ نـشـرـ لـوـيسـ شـيـخـوـ، المـطـبـعـةـ الكـاثـوليـكـيـةـ، بـيـرـوـتـ ١٩١٢ مـ. وـقـصـةـ الـفـلـسـفـةـ الـيـونـانـيـةـ ٦٦ـ وـمـاـ بـعـدـهاـ. وـتـارـيـخـ الـحـكـمـاءـ لـلـفـقـطـيـ ١٥ـ.

(٣) سقراط: هو ابن سفرنيسيوس الحكمـ، ولـدـ سـنةـ ٤٧٠ قـ.ـ مـ.ـ تـقـرـبـياـ فيـ آثـيـنـاـ، وـكـانـ أبوـهـ يـصـنـعـ التـمـاثـيلـ فـاشـتـغـلـ سـقـراـطـ مـثـلـ أـبـيهـ ثـمـ اـنـصـرـفـ إلىـ الحـكـمـةـ وـالـفـلـسـفـةـ، فـأـخـذـ منـ أـنـكـسـفـورـاسـ وـأـرـخـيـابـوسـ الطـبـيـعـيـ الـأـدـبـ وـالـأـخـلـاقـ، وـاقـصـرـ مـنـ الـحـكـمـةـ عـلـىـ الإـلـهـيـاتـ فـنـهـيـ عـنـ الشـرـكـ وـالـأـوـثـانـ، ثـمـ قـتـلـهـ مـلـوـكـ الـيـونـانـ بـالـسـمـ سـنةـ ٣٩٩ قـ.ـ مـ.
انظر: المـلـلـ وـالـنـحـلـ ٢٨٩ / ٢ـ.

(٤) لـقـمانـ: هو ابن عـنـقـاءـ بـنـ سـدـونـ، وـيـقـالـ: ابنـ ثـارـانـ، كانـ نـوبـياـ مـنـ أـهـلـ أـيـلـةـ، وـكـانـ رـجـلاـ صـالـحاـ ذـاـ عـبـادـةـ وـحـكـمـةـ عـظـيمـةـ، وـيـقـالـ: كانـ قـاضـياـ فيـ زـمـنـ دـاـودـ =

فإنه كان في زمن داود، وإذا كان هذا قول هؤلاء النظار وأهل^(١) الكلام والفلسفة، فمجرد خارق العادة – عندهم – ليس وحده مستلزمًا للنبوة، حتى يكون وحده دليلاً، بل لا بد أن ينضم إلى ذلك التحدي وعدم المعارضة.

ولهذا لما اختلف قول طائفة منهم، كأبي الحسن وأتباعه، هل يجوز ظهور الخارق على يد الكاذب؟ فقيل: لا يجوز، لأنَّه عَلِمَ النبوة، فيمتنع أن يتخلف عنه مدلوله، كسائر الأدلة. وقيل: بل يجوز، ولكن الله لا يفعله. ثم قيل: لأنَّه يستلزم عجزه عن تصديق الرسول، إذ لا طريق^(٢) إليه إلَّا المعجز – عندهم – ، وقيل: بل هو مقدور ممكِّن، ولكن نحن نعلم اضطراراً أنه لا يفعله، مثل كثير مما يمكن في العادة، ونعلم أنَّ الله لا يفعله – وجميع من جمع بين القولين – . وقال: مجموع ما يدل على النبوة – وهو الخارق السالم عن المعارض^(٣) – يمتنع أن يكون لغيرنبي، بخلاف جنس الخارق. فقيل له: هذا الامتناع إما أن يكون عادياً، وإما أن يكون لاستلزماته العجز عن تصديق النبي، وذلك ممتنع، فإذا^(٤) كان ممتنعاً لاستلزماته أمراً ممتنعاً، وإذا كان انفلات^(٥)

– عليه السلام – والمشهور عند الجمهور أنه كان حكيمًا ولِيًّا ولم يكننبياً.
انظر: البداية والنهاية ١٢٣/٢ و ١٢٥.

(١) في ك و ط (من أهل).

(٢) في ك و ط زيادة (لت).

(٣) في ك و ط زيادة (مع التحدي).

(٤) في ك و ط (فإنما).

(٥) في ك و ط (انقلاب).

العادة ليس عندك ممتنعاً، فلا بد لك من ذلك الجواب، وهو القول: بأننا نعلم ضرورة أن ذلك لم يكن، ثم إذا علمت أن هذا علم ضروري، وأن العلم بدلاتها على الصدق أمر ضروري، كالمثل الذي ضربته في إرسال الملك رسولًا، وقول رسوله: إن كنت صادقاً فغير عادتك بقيامك، ثم قعودك فعل ذلك عقب سؤال الرسول، فإن ذلك يوجب العلم الضروري بصدق الرسول.

وقيل لك: المَلِك تعلم^(١) عادته، ويعلم أنه فعل ذلك للتصديق، والرب عندك لم يخلق شيئاً لشيء. فقلت: بل يخلق شيئاً مقارناً لشيء، كالعاديات، وهذا منها. فقيل لك: العادات^(٢) قد تكررت. فقلت: قد نعلم ذلك بلا تكرر. وجعلت ذلك من باب الدلالة الوضعية، كدالة اللفظ على قصد المتكلم. وقلت: قد نعلم قصده اضطراراً من غير سبق مُواضعة^(٣)، وهذه العلوم الضرورية التي ذكرت أنه يعلم بها صدق الرسول – وإن كانت حقاً – فجمهور الناس يقولون: إنك لم تقر بلوازمها من كونه يفعل لأجل كذا، ويقولون: القول بأنه خلق المعجزة لقصد^(٤) التصديق، مع القول بأنه لا يخلق شيئاً لأجل شيء تناقضاً^(٥). فقلت: لا يشترط في العلم الضروري العلم بأنه يفعل كذا لأجل كذا. فقيل

(١) في ك و ط (علم) في هذا الموضوع والذي بعده.

(٢) في ك و ط (العاديات).

(٣) من (واضعه في الأم) أي: وافقه فيه على شيء. انظر: مختار الصحاح ص ٧٢٧.

(٤) في ك و ط (له قصد).

(٥) سقطت (تناقضاً) من ط.

لك : هب أنه كذلك ، لكن لا يحصل العلم الضروري مع العلم بما ينافقه .

والمقصود أن ما يذكره هؤلاء وأمثالهم من النظار ، بل وعامة الناس هم فيما يثبتونه من العلم والحقائق المعلومة أسد^(١) منهم وأصوب فيما ينفونه ، فإن الإنسان لما^(٢) يثبته أعلم منه بما ينفيه ، وشهادته على الإثبات أقوى من شهادته على النفي ، وإن كان النفي قد يكون معلوماً ، لكن غلط الناس فيما ينفونه ويُكذبون به ، أكثر من غلطهم فيما يثبتونه ويُصدقون به ، ولهذا قال - تعالى - :

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ . . . ﴾^(٣) .

ولهذا تجد من سلك طريقاً من الطرق ، إما في إثبات العلم بالصانع ، وإما في العلم بالنبوة ، أو العلم بالمعاد ، أو غير ذلك واحد^(٤) يقول : لا طريق إلا هذا الطريق . يخطيء في النفي أكثر من خطئه في الإثبات ، ومنهم هؤلاء ، فإنهم قد ينفون من العلم والطرق ما يعلمه غيرهم بالاضطرار ، ويثبتون ما يقولون أنه معلوم بالاضطرار ، وقد يكون غيرهم أصوب فيما يثبته منهم فيما ينفونه ، بل وفيما يثبتونه .

(١) في ك و ط (أسد) بالشين المعجمة .

أسد : من التسديد وهو التوفيق للسداد : وهو الصواب والقصد من القول والعمل .

انظر : مختار الصحاح ص ٢٩١ .

(٢) في ك و ط (بما) .

(٣) سورة يونس : الآية ٣٩ .

(٤) في ط (وأي أحد) .

ولهذا^(١) الذين اتفقوا على أنه لا طريق إلّا المعجزات، تنوعوا^(٢) في وجه دلالتها، فيثبت هؤلاء وجهاً يستدلّون به، وينفون طريق غيرهم، وبالعكس. فإذا قالوا: ما سوى الخارق للعادة ليس يختص بالنبي ، فلا يدل على نبوته^(٣). قيل لهم : الدليل هو الذي يكون مستلزمًا للمدلول، يلزم من تتحققه تحقق المدلول، ولفظ الخارق للعادة فيه إجمال - كما تقدم - ، وحيثئذ نفس إنباء الله للنبي ، واصطفائه لرسالته، وإقداره على التلقي من الملك^(٤)، هو من خوارق العادات، وذلك من المعجزات التي أعجز الله الخلق أن يفعلوه، وهو مختص بالأنبياء ، وهذا الوصف أجمل وأعظم قدرًا من غيره من الخوارق، والمستلزم لهذا الخارق لا يكون إلّا خارقاً، وهو الدليل ، إذ يلزم من ثبوت الملزم ثبوت اللازم ، ومن انتفاء اللازم انتفاء الملزم ، والمعتاد الذي يوجد بدون النبوة لا يكون دليلاً^(٥).

وأما ما لا يوجد إلّا وجدت النبوة، فهو دليل ، فقد تبين أن كل ما يدل على صدق الرسول ، وهو^(٦) خارق للعادة ، يكون آية ونبوة على صدقه ، وأما ما كان^(٧) خارقاً^(٨) للعادة ولا يستلزم النبوة، فليس يكون دليلاً . وقد يكون الشيء معتمداً بدون النبوة، ومع النبوة يكون خرقاً

(١) في ك و ط زيادة (كان).

(٢) في ك (يتنعوا) وفي ط (يتنعون).

(٣) في ك و ط (ثبوته) باتفاق المعجمة المثلثة.

(٤) في أ تأخرت جملة: (وإقداره على التلقي من الملك) بعد جملة (هو من خوارق العادات).

(٥) سقطت جملة (لا يكون دليلاً) من أ، وقد أثبتناها من ك و ط.

(٦) في أ (فهو).

(٧) في ك و ط (يكون).

(٨) في أ (خرقاً).

للعادة، بحيث يكون وجوده مع النبوة خرق^(١) للعادة، بخلاف وجوده مجردًا عنها^(٢)، لأن النبوة خرق للعادة، فلا يكون مستلزمًا لها إلا خارق للعادة.

فقول القائل: لا يعلم^(٣) صدقه إلا بالمعجزة، وهو الخارق للعادة: إن أراد به المعنى العام، وهو ما يستلزم صدقه، بطل تخصيصه ذلك بما يخلفه^(٤) منفصلًا عنه من الآيات. وإن أراد بذلك نوعاً مخصوصاً، مع اشتراك الجميع في الدلالة، ظهر بطلان نفيه^(٥).

وأما ما يوجد بدونها، كما يوجد معها، كالأمور التي تكون للصادق في دعوى النبوة، والكاذب في دعوى النبوة، فهذه لا تدل، وما يظهره الله على يد النبي، من الأنواع التي بها يعرف صدقه، ليس فيها شيء يكون للكاذب.

بل الكاذب لا يكون له من الأدلة^(٦) إلا ما يستلزم كذبه، فكل ما يدل على كذب الكاذب لا يدل على صدق الصادق، وبالعكس، فإن دليل الكذب مستلزم له، ودليل الصدق مستلزم له، وهم ضدان، يمتنع أن يكون مدعى النبوةنبياً صادقاً، ومتبنئاً كاذباً، والضدان لا يجتمعان، فيمتنع أن يكون شيء واحد يدل على الضدين^(٧).
وهذه القاعدة ينفع بها في مواضع:

(١) في ط (خرقاً).

(٢) سقطت (عنها) من أ.

(٣) في ط (يعلم).

(٤) في جميع النسخ (يخلفه) بالفاء الموحدة، وما أثبتناه من أكسفورد.

(٥) في ك و ط (قوله).

(٦) في ط (الدلالة).

(٧) في ك و ط زيادة (فتبنين أن دليل الصدق يمتنع أن يدل على الكذب، ودليل الكذب يمتنع أن يدل على الصدق).

منها: أن كثيراً من الناس إذا رأوا الكاذب، وسمعوا كلامه، تبين لهم كذبه، تارة: بعلم ضروري، وتارة: بعلم استدلالي، وتارة: بظن^(١) قوي. وكذلك النبي الصادق، إذا رأوه وسمعوا كلامه، فقد يتبيّن لهم صدقه بعلم ضروري، أو نظري، وقد يكون أولاً بظن قوي، ثم يقوى الظن حتى يصير يقيناً، كما في المعلوم^(٢) بالأخبار المتواترة والتجارب، فإن خبر الأول يفيد نوعاً من الظن، ثم يقوى بخبر الثاني والثالث حتى يصير يقيناً^(٣).

وهذا الطريق سلكها طوائف من الناس، وممن نبه على ذلك: القاضي عياض. قال القاضي عياض: «إذا تأمل المتأمل المنصف ما قدمنا^(٤) من جميل أثره، وحميد سيره، وبراعة علمه، ورجاحة عقله وحلمه، وجملة كماله، وجميع خصاله، وشاهد حاله، وصواب مقاله، لم يمتر في صحة نبوته، وصدق دعوته» قال: «وقد^(٥) كفى هذا غير واحد في إسلامه، والإيمان به. فروينا عن الترمذى، وابن قانع^(٦)، وغيرهما بأسانيدهم: أن عبد الله بن سلام قال: لما قدم رسول الله – صلى الله عليه وسلم – المدينة جئته لأنظر إليه، فلما استبنت^(٧) وجهه،

(١) في ط (يظن).

(٢) في ك و ط (العلوم).

(٣) في ك و ط (يقيناً).

(٤) سقطت جملة (ما قدمنا) من أ، وهي في متن الشفا.

(٥) سقط (قد) من ك و ط.

(٦) ابن قانع: هو الإمام الحافظ البارع الصدوق – إن شاء الله – القاضي، أبو الحسين عبد الباقى بن قانع بن مرزوق بن واثق الأموي مولاهم، البغدادي، صاحب كتاب معجم الصحابة، ولد سنة ٢٦٥ هـ. وكان واسع الرحلة كثير الحديث بصيراً به وتوفي سنة ٣٥١ هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء ١٥ / ٥٢٦ - ٥٢٧؛ ولسان الميزان ٢ / ٣٨٣ - ٣٨٤.

(٧) في ط (رأيت).

عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب»^(١) رواه غير واحد، كعبد الوهاب الثقفي^(٢) ومحمد بن جعفر^(٣)، وابن أبي عدي^(٤)، ويحيى بن سعيد^(٥)، عن عوف بن أبي جميلة

(١) رواه الترمذى فى سنته، كتاب صفة القيامة، باب ٤٢، ٤٢ / ٦٥٢ (٢٤٨٥) قال: حدثنا محمد بن شار، حدثنا عبد الوهاب الثقفى ومحمد بن جعفر، وابن أبي عدي، ويحيى بن سعيد، عن عوف بن أبي جميلة الأعرابى، عن زرارة بن أوفى، عن عبد الله بن سلام قال: «لما قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المدينة انجل الناس إليه (ذهبوا إليه مسرعين).

وقيل: قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فجئت في الناس لأنظر إليه، فلما استثبتت (وعند ابن ماجه: استبنت) وجه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب...» الحديث. قال أبو عيسى: «هذا حديث صحيح». وأخرجه ابن ماجه بهذا الإسناد - نفسه -، أبواب إقامة الصلاة، باب ما جاء في قيام الليل ٢٤٢ / ١ (١٣٢٨)؛ وأخرجه أحمد في مسنده ٤٥١ / ٥؛ وأخرجه الحاكم في المستدرك، كتاب البر والصلة، ١٥٩ / ٤ - ١٦٠ وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

(٢) الثقفى: هو عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلت، أبو محمد البصري، ثقة، تغير قبل موته بثلاث سنين، مات سنة ٩٤ هـ وله ٨٠ سنة.

انظر: تهذيب التهذيب ٦ / ٤٤٩؛ وتقريب التهذيب ١ / ٥٢٨.

(٣) محمد بن جعفر: هو المدنى البصري، المعروف بفندر، ثقة، صحيح الكتاب، إلا أن فيه غفلة. مات سنة ٢٩٣ هـ أو ٢٩٤ هـ.

انظر: تهذيب التهذيب ٩ / ٩٦؛ وتقريب التهذيب ٢ / ١٥١.

(٤) ابن أبي عدي: هو محمد بن إبراهيم، أبو عمرو البصري، ثقة مات سنة ٩٤ هـ على الصحيح.

انظر: تهذيب التهذيب ٩ / ١٢؛ وتقريب التهذيب ٢ / ١٤١.

(٥) يحيى بن سعيد: هو ابن قيس بن عمرو بن سهل (ويقال يحيى بن سعيد بن قيس بن فهد، ولا يصح، قاله البخارى) الأنصارى البخارى أبو سعيد المدنى القاضى، مات سنة ١٤٣ هـ.

انظر: تهذيب التهذيب ١١ / ٢٢١ - ٢٢٤؛ وتقريب التهذيب ٢ / ٣٤٩.

الأعرابي^(١) ، عن زرارة بن^(٢) أوفى^(٣) ، عن عبد الله بن سلام ، وعن أبي رمثة البلوي^(٤) قال: «أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - ومعي لي^(٥) ابن لي ، فأريته ، فلما رأيته قلت: هذا نبي الله»^(٦).

وروى مسلم في صحيحه وغيره ، عن ابن عباس ، أن ضماداً قدّم

(١) الأعرابي: هو البصري ، أبو سهل ، الإمام الحافظ ، ولم يكن أعرابياً بل شَهِرَ به ، ولد سنة ٥٥٨ هـ . روى عن أبي العالية والطاردي وابن سيرين وغيرهم ، وعداده في صغار التابعين ، حدث عنه شعبة وابن المبارك وغندور وغيرهم ، رمي بالقدر والتتشيع ، قال الذهبي : «لكنه ثقة مكثراً» ، مات سنة ١٤٦ هـ .

انظر: سير أعلام النبلاء ٦/٣٨٣ - ٣٨٤ ؛ وتهذيب التهذيب ٨/١٦٦ ؛ وتقريب التهذيب ٢/١٨٩ .

(٢) في ك و ط زيادة (أي) .

(٣) زرارة بن أوفى: هو أبو حاجب العامري البصري ، الإمام الكبير ، قاضي البصرة ، أحد الأعلام ، سمع عمران بن حصين وأبا هريرة وابن عباس - رضي الله عنهم أجمعين - وروى عنه أيوب السختياني ، وقادة ، وبهز بن حكيم وآخرون . قال الذهبي : «صح أنه قرأ في صلاة الفجر ، فلما قرأ: ﴿إِذَا نَفَرَ فِي النَّاقُور﴾ . سورة المدثر: الآية: ٨ . خر ميتأً سنة ٩٣ هـ .

انظر: سير أعلام النبلاء ٤/٥١٥ - ٥١٦ ؛ وتهذيب التهذيب ٣/٣٢٢ ؛ وتقريب التهذيب ١/٢٥٩ .

(٤) أبو رمثة البلوي: له صحبة ، سكن مصر ومات بأفريقية ، وأمرهم أن يسروا قبره . وحديثه عند أهل مصر .

انظر: أسد الغابة ٥/١١١ (٥٨٨١) ؛ والإصابة ٤/٧٠ .

(٥) سقطت (لي) الأولى من ك و ط .

(٦) هذا الحديث ذكره القاضي عياض في الشفاء ١/٣٤٣ ولم أشر عليه عند غيره . والظاهر أن الشيخ المؤلف قد نقله عنه بجانب ما سبقه من حديث عبد الله بن سلام . انظر: الشفاء ، بتعريف حقوق المصطفى ١/٣٤٢ - ٣٤٣ .

مكة، وكان من أزد شنوة، وكان يرقى^(١) من هذه الريح^(٢)، فسمع سفهاء من أهل مكة، يقولون: إن محمداً مجنون. فقال: لوأني رأيت هذا الرجل، لعل الله يشفيه على يدي. قال: فلقيه^(٣) فقال: يا محمد، إني أرقى من هذه الريح، وإن الله يشفى على يدي من شاء الله، فهل لك^(٤)? فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «إن الحمد لله، نحمده ونستعينه، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله، أما بعد»، فقال: أعد علي كلماتك هؤلاء، فأعادهن رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – ثلاثة مرات، قال: فقال: «لقد سمعت قول الكهنة، وقول السحرة، وقول الشعراء، مما سمعت بمثل كلماتك هؤلاء، ولقد بلغن قاموس البحر، هات يدك أباعيك على الإسلام، فباعيه، فقال رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – : «وعلى قومك»؟ قال: «وعلى قومي...»^(٥) الحديث.

(١) الرقية: العوذة، إذا عوذ ونفث في عودته.

انظر: اللسان ١٤ / ٣٣٢، مادة رقا.

(٢) المراد بالريح هنا الجنون ومس الجن، وفي غير رواية مسلم: يرقى من الأرواح: أي الجن، سموا بذلك لأنهم لا يصرهم الناس فهم كالروح والريح.
انظر: شرح النووي لمسلم ٦ / ١٥٧.

(٣) في ط (فلقيه).

(٤) أي: فهل لك رغبة في رقتي؟ وهل تميل إليها؟ تعليق عبد الباقي على مسلم ٢ / ٥٩٣.

(٥) رواه مسلم بمثله، كتاب الجمعة، باب تخفيف الصلاة والخطبة، ٢ / ٥٩٣ – ٥٩٤.
(٨٦٨)

وقال جامع بن شداد^(١): «كان منا^(٢)» رجل يقال له طارق^(٣)، فأخبر أنه رأى النبي – صلى الله عليه وسلم – بالمدينة، فقال: «هل معكم شيء تباعونه؟» قلنا: هذا البعير. قال: «بكم؟» قلنا: بكم وكذا، وسقا من تمر، فأخذ بخطامه، وسار إلى المدينة، فقلنا: بعنا رجل لا ندري من هو؟ ومعنا ظعينة^(٤)، فقالت: أنا ضامنة لثمن البعير! رأيت وجه رجل مثل القمر ليلة البدر، لا^(٥) يخيس بكم^(٦)، فأصبحنا فجاء رجل بتمر، فقال: أنا رسول الله إليكم، يأمركم أن تأكلوا من هذا التمر، وتكتالوا حتى تستوفوا. ففعلنا^(٧).

(١) جامع بن شداد: هو أبو صخرة المحاربي، الإمام الحجة، أحد علماء الكوفة، حدث عن صفوان بن محرز وحرمان بن أبيان، وأبي بردة بن أبي موسى وغيرهم، وحدث عنه الأعمش، ومسعر، وشعبة، وغيرهم، شعبة، وغيرهم، مات سنة ١١٨ هـ. انظر: سير أعلام النبلاء ٥/٥ - ٢٠٦؛ وتهذيب التهذيب ٢/٥٦؛ وتقريب التهذيب ١/١٢٤.

(٢) في ك و ط (فيما).

(٣) طارق: هو ابن عبد الله المحاربي، من محارب بن خصبة، له صحبة، روى عنه جامع بن شداد، وربعي بن خراش، له حديثان أو ثلاثة. انظر: أسد الغابة ٢/٤٥٣؛ وتهذيب التهذيب ٥/٤؛ وتقريب التهذيب ١/٣٧٦.

(٤) الظعينة: المرأة ما دامت في الهدوج، فإذا لم تكن فيه فليست بظعينة. انظر: مختار الصحاح ص ٤٠٤.

(٥) في ك و ط (ولا).

(٦) من خاس فلان بوعده: يخيس: إذا أخلف، أو خاس بعهده: إذا غدر ونكث. انظر: اللسان ٦/٧٥، مادة خيس.

(٧) أخرجه البيهقي في الدلائل ٥/٣٨٠ - ٣٨١ من طريقين عن جامع بن شداد بنحوه.

وفي خبر الجلندي^(١) ملك غسان^(٢): لما بلغه رسول^(٣) رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يدعوه إلى الإسلام، فقال الجلندي : «والله لقد دلني على هذا النبي الأمي ، أنه لا يأمر بخير إلا كان أول آخذ به ، ولا ينهى عن شر إلا كان أول تارك له ، وأنه يغلب فلا يطرأ^(٤) ، ويُغلب فلا يضجر ، وفيه بالعهد ، وينجز بالموعود ، وأشهد أنهنبي»^(٥).

وقال نبطويه^(٦) – في قوله تعالى – :

(١) الجلندي: هو جيفر بن الجلندي بن المستكير بن الحراز بن عبد العزى بن معولة بن عثمان الأزدي العماني ، كان رئيس أهل عمان هو وأخوه عباد بن الجلندي ، أسلم على يد عمرو بن العاص لما بعثه رسول الله – صلى الله عليه وسلم – إلى ناحية عمان ، ولم يقدما على رسول الله – صلى الله عليه وسلم – ولم يرباه ، وكان إسلامهما بعد خبير.

انظر: أسد الغابة ١ / ٣٧١.

(٢) غسان: قبيلة كبيرة من الأزد ، شربوا من ماء غسان ، وهو باليمن ، بين زبيد ورمع ، فسموا به ، والذي شرب منه جفنة والحارث ، وهو محرق وثعلبة العنقاء وحارثة ومالك وكعب وعوف بنو عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن مازن بن الأزد.

انظر: الباب . . . ، ٢٨١ / ٢ – ٣٨٢ .

(٣) سقطت (رسول) الأولى من ك و ط ، وفي ط (أن).

(٤) البطر: الطغيان بالنعمة. انظر: ترتيب القاموس ١ / ٢٨٦.

(٥) انظر: الروض الأنف ٤ / ٢٥٠ ؛ والمصباح المضيء ٢ / ٢٥٩.

(٦) نبطويه: هو أبو عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة بن سليمان بن المغيرة بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي النحوي الواسطي ، له التصانيف الحسان في الآداب ، وكان عالماً بارعاً ولد سنة ٢٤٤ هـ ولقب نبطويه لدمامته وأدمه (سماته) تشبيهاً له بالنفط ، وهذا اللقب على مثال (سيبوه) لأنه كان ينسب في النحو إليه ، ويجري على طريقته ، ويدرس كتابه ، مات سنة ٣٤٣ هـ له كتاب غريب القرآن ، وكتاب المقنع في النحو؛ وتاريخ الخلفاء ، في مجلدين.

انظر: وفيات الأعيان ١ / ٤٧ – ٤٩ ؛ وسير أعلام النبلاء ١٥ / ٧٥ – ٧٧.

﴿... يَكَادُ رَيْتَهَا يُضِيءَ وَلَوْلَمْ تَمَسَّسْهُ نَارٌ...﴾^(١)

هو مثل ضربه الله لنبيه، يقول: يكاد منظره يدل على نبوته، وإن لم يتل قرآنًا، كما قال ابن رواحة:
لو لم يكن فيه آيات مبينة
كانت بديهته تنبئك^(٢) بالخبر^(٣)

قلت^(٤): وإيمان خديجة، وأبو بكر، وغيرهما من السابقين الأولين، كان قبل انشقاق القمر، وقبل إخباره بالغيب، وقبل تحديه بالقرآن، لكن كان بعد سمعاهم القرآن، الذي هو نفسه آية مستلزمة لصدقه، ونفس كلامه وإخباره: بأنني رسول الله، مع ما يعرف من أحواله، مستلزم لصدقه، إلى غير ذلك من آيات الصدق وبراهينه.

بل خديجة قالت له: «كلا، والله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل بالرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل^(٥)، وتقرى الضيف^(٦)،

(١) سورة النور: ص ٣٥.

(٢) في ك و ط (تأثيك).

(٣) ديوان عبد الله بن رواحة الأنصاري الخزرجي، شاعر الرسول – صلى الله عليه وسلم – : ٩٥، جمع دراسة وتحقيق د. حسن محمد باجودة، نشر مكتبة التراث بالقاهرة ١٩٧٢ م.

(٤) في ط (قالت).

القائل هو الشيخ المؤلف – نفسه – .

(٥) الكل: العيال والثقل.

انظر: مختار الصحاح ص ٥٧٦.

(٦) أي تحسن إليه.

انظر: اللسان ١٥ / ١٧٩، مادة: قرا.

وتُكَسِّبُ الْمَعْدُومَ^(١)، وَتُعَيِّنُ عَلَى نَوَابِ الْحَقِّ^(٢). فَكَانَتْ عَارِفَةُ بِأَحْوَالِهِ الَّتِي تَسْتَلِمُ نَفِيَ كَذْبِهِ وَفَجُورِهِ، وَتَلَاعِبُ الشَّيْطَانَ بِهِ.

وَأَبُو بَكْرٍ كَانَ مِنْ أَعْقَلِ النَّاسِ وَأَخْيَرِهِمْ، وَكَانَ مَعْظَمًا فِي قَرِيشٍ لِعِلْمِهِ، وَإِحْسَانِهِ، وَعُقْلِهِ، فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ حَالُهُ، عَلِمَ عَلَمًا ضَرُورِيًّا أَنَّهُ نَبِيٌّ صَادِقٌ، وَكَانَ أَكْمَلُ أَهْلِ الْأَرْضِ يَقِينًا: عَلَمًا وَحَالًا.

وَكَذَلِكَ (هَرقل) مَلِكُ النَّصَارَى، لَمَا أُرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَدْعُونَهُ إِلَى الْإِسْلَامِ، سَأَلَ عَنْ عَشْرَةِ خَصَالٍ، كَمَا فِي الصَّحِيفَيْنِ عَنْ أَبْنَى عَبَّاسٍ قَالَ: «حَدَّثَنِي أَبُو سَفِيَّانُ بْنُ حَرْبٍ، مِنْ فِيهِ إِلَى فِي^(٣)، قَالَ: انْطَلَقْتُ فِي الْمَدَةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -^(٤) قَالَ: فَبَيْنَا أَنَا بِالشَّامِ إِذْ جَيَءْتُ بِكِتَابٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِلَى هَرقلٍ، قَالَ: وَكَانَ دِحْيَةُ الْكَلْبَى جَاءَ بِهِ، فَدَفَعَهُ إِلَى عَظِيمٍ بُصْرِيٍّ، فَدَفَعَهُ عَظِيمٌ بَصَرِيٌّ إِلَى هَرقلٍ.

فَقَالَ هَرقلٌ: هَلْ هُنَا أَحَدٌ مِنْ قَوْمِ هَذَا الرَّجُلِ، الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ؟ قَالُوا: نَعَمْ.

(١) أي تُكَسِّبُ الْمَالَ الْمَعْدُومَ، وَتُصَبِّبُ مِنْهُ مَا لَا يَصِيبُ غَيْرَكَ. وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَمَادِحُ بِكَسْبِ الْمَالِ. لَا سِيَّما قَرِيشٌ. وَكَانَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَحْظُوظًا فِي التَّجَارَةِ، وَأَنْكَ مَعَ ذَلِكَ تَجُودُ بِهِ فِي وُجُوهِ الْمَكْرَمَاتِ.

انظر: *الفتح* ١/٢٥.

(٢) رواه البخاري، كتاب بده الوحي، باب حدثنا يحيى بن بكرٍ...، ٢٢/١ (٣)؛ ومسلم، كتاب الإيمان، باب بده الوحي إلى رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - ١٣٩/١ - ١٤٢ (١٦٠).

(٣) من فيه إلى في: أي حدثنا شخصياً مباشراً (ومشاهدة).

(٤) في لك و ط زيادة (هدنة).

قال : فدعني في نفر من قريش : فدخلنا على هرقل ، فأجلسنا بين يديه .

فقال^(١) : أليكم أقرب نسبياً من هذا الرجل الذي يزعم أنهنبي؟

قال أبو سفيان : فقلت^(٢) : أنا ، فأجلسوني بين يديه ، وأجلسوا أصحابي خلفي ، فدعا بترجمانه ، فقال :

قل لهم : إني سائل هذا^(٣) عن هذا الرجل ، الذي يزعم أنهنبي ، فإن كذبوني فكذبوه .

قال : فقال أبو سفيان : وأيم الله لولا مخافة أن يؤثر علي الكذب لكذبت عليه .

ثم قال لترجمانه : سله كيف حسبه فيكم؟

قال : قلت : هو فينا ذو حسب .

قال : فهل كان من آبائه^(٤) ملك؟

قلت : لا .

قال : فهل كنتم تتهمنه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟

قلت : لا .

قال : ومن اتبعه؟ أشراف الناس أم ضعفاءهم؟

قلت : بل ضعفاءهم .

(١) في ك و ط (قال).

(٢) في ط (قلت).

(٣) سقطت (هذا) من ط.

(٤) في ك و ط زيادة (من).

قال: أيزيدون أم ينقصون؟

قلت: لا، بل يزيدون.

قال: فهل يرتد أحد منهم عن دينه، بعد أن يدخل فيه، سخطه
له؟

قال: قلت: لا.

قال: فهل قاتلتموه؟

قلت: نعم.

قال: فكيف كان قتالكم إياه؟

قال: قلت: يكون الحرب بيننا وبينه سجالاً، يصيب منا ونصيب
منه.

قال: فهل يغدر؟

قلت: لا، ونحن منه على مدة ما نdry ما هو صانع فيها، قال:
فوالله ما أمكنني من كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه.

قال: فهل قال هذا القول أحد قبله؟

قال: قلت: لا.

قال لترجمانه: قل له: إنني سألك عن حسيب، فزعمت أنه فيكم
ذو حسب، وكذا الرسل تبعث في أحساب قومها، وسائلك: هل كان من آبائه
من ملك؟ فزعمت: أن لا، فقلت: لو كان من آبائه ملك، قلت: رجل
يطلب ملك أبيه. وسائلك عن أتباعه، أضعفاوهم أم أشرافهم؟ فقلت:
بل أضعفاوهم. وهم أتباع الرسل. وسائلك: هل كتم تهمونه بالكذب،
قبل أن يقول ما قال؟ فزعمت أن لا. فقد عرفت أنه لم يكن ليدع

الكذب على الناس، ثم يذهب^(١) ويكتسب على الله. وسألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه، سخطه له^(٢)؟ فزعمت أن لا. فكذلك الإيمان إذا خالط بشاشة^(٣) القلوب^(٤)، وسألتك: هل يزيدون أم ينقصون؟ فزعمت أنهم يزيدون. وكذلك الإيمان حتى يتم، وسألتك: هل قاتلتتموه؟ فزعمت أنكم قاتلتتموه، فيكون الحرب بينكم وبينه سجالاً، ينال منكم وتنالون منه. وكذلك الرسل تبتلى، ثم تكون لها العاقبة، وسألتك: هل يغدر؟ فزعمت أنه لا يغدر، وكذلك الرسل لا تغدر. وسألتك: هل قال هذا القول أحد قبله؟ فزعمت أن لا. فقلت: لو قال هذا القول أحد قبله، قلت: رجل اتهم بقول قيل قبله.

ثم قال^(٥): بم يأمركم؟

قلت: يأمرنا بالصلة، والزكاة والصلة، والعفاف.

قال: «إن يكن ما تقول فيه حقاً: إنهنبي^(٦) وقد كنت أعلم أنه خارج، ولم أكن أظنه منكم، ولو أعلم أني أخلص إليه لأحببته لقاءه، ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه، ولibilgūn ملكه ما تحت قدمي»، ثم دعا

(١) سقطت من ط (يذهب و).

(٢) يخرج بهذا من ارتد مكرها، أو لغير سخط لدين الإسلام، بل لرغبة في غيره، كحظ نفسي، كما وقع لعبد الله بن جحش.

انظر: الفتح الرباني ١/٣٥.

(٣) في ط (خالطت بشاشته).

(٤) أي: شرّح القلوب التي دخل فيها.

انظر: الفتح الرباني ١/٣٧.

(٥) في ك و ط (سألتك).

(٦) في ك و ط (نبي).

بكتاب رسول الله – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – فقرأه^(١) فإذا فيه :

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ، (٢) إِلَى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، أما بعد : فإنني أدعوك بدعاية الإسلام، أسلم وسلم، وأسلم يؤتك الله أجراك مرتين، وإن توليت فإن^(٣) عليك إثم الأريسيين^(٤)، و :

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ تَوَلُّوْا فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِإِيمَانِنَا مُسْلِمُونَ ﴾^(٥).

وفي رواية : فماذا يأمركم به ؟ قال : يأمرنا أن نعبد الله وحده ، ولا نشرك به شيئاً ، وينهانا عما كان يعبد آباؤنا ، ويأمرنا بالصلوة ، والصدقة ، والعفاف ، والوفاء بالعهد ، وأداء الأمانة ، وقال : فهذه^(٦) صفةنبي^(٧) .

وما استدل به ملك النصارى – هرقل – من العلم بصفاته هو

(١) سقطت (فقرأه فإذا فيه) من ك وسقطت (فقرأه) من ط وفيها (إذا فيه).

(٢) في ط زيادة الجملة الدعائية ، وهي ليست في محلها.

(٣) في ك و ط (فإنما) .

(٤) جمع أريسي ، وهو منسوب إلى أرييس ، على وزن فعل ، وقد تقلب همزته ياء ، والأريس : هو الأكار أو الفلاح ، قال الخطابي : «أراد أن عليك إثم الضعفاء والأتباع إذا لم يسلموا تقليداً له ، لأن الأصغر أتباع الأكبر» .

انظر : الفتح الرباني ٣٩ / ١ .

(٥) سورة آل عمران : الآية ٦٤ .

(٦) في ط (فقال هذه) .

(٧) رواه البخاري بمثلها ، كتاب الجهاد ، باب دعاء النبي – صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – الناس إلى الإسلام والنبوة ، ٦ / ١٠٩ – ١١٠ (٢٨٤١) من الفتح .

استدلال على عينه، فإن الناس في النبوة على درجات: منهم من يحتاج إلى أن يعلم جنس النبوة، فيصدق بجنس الرسل من البشر، لا يكذب بالجنس، كما كذب بذلك من كذب، من قوم نوح، وعاد، وثمود، وغيرهم.

ولهذا يقول – تعالى – :

﴿كَذَّبُواْ قَوْمَ نُوحَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١).

﴿كَذَّبُواْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٢).

﴿كَذَّبُواْ ثَمُودَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٣).

لأن تكذيبهم لم يكن لشخص واحد، بل كانوا مكذبين لجنس^(٤) الرسل، وهو لاء يخاطبهم الله في السور المكية، كقوله – تعالى – :

﴿وَمَا قَدَرُواْ اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذَا لَوْمَ أَنَّا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنَّزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾^(٥).

فاحتاج بإنزال كتاب موسى، لما تواتر في خبره من الآيات الباهرات، الدالة على صدقه، والإنجيل تبع للتوارة، ثم قال:

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقٌ لِلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾^(٦).

(١) في ك و ط زيادة (به).

(٢) سورة الشعرا: الآية ١٠٥.

(٣) سورة الشعرا: الآية ١٢٣.

(٤) سورة الشعرا: الآية ١٤١.

(٥) في ك و ط (لجميع).

(٦) سورة الأنعام: الآية ٩١.

(٧) سورة الأنعام: الآية ٩٢.

لَمَّا قَامَ مِنَ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى نَزْوَلِهِ.

ولهذا يذكر – سبحانه – في السور المكية من تثبيت أمر الرسل، وآياتهم، وبراهينهم^(١)، وحسن عاقبتهم، ومن ضلال مخالفتهم، وجهلهم، وغيبهم، وخذلانهم، وسوء عاقبتهم، ما فيه عبرة.

ومن الناس من يقر بالرسل في الجملة، لكن لا يؤمن بما يجب من حقيقة إرسالهم، كالملاحدة وأهل البدع، الذين يعظمون الأنبياء، مع اعتقادهم في الباطن ما ينافق بعض ما جاءوا به، لشبهات انعقدت في قلوبهم، ظنوها علوماً عقلية، وهي مناقضة لما أخبرت به الرسل، فيحتاجون إلى أن يوفقاً بينهما، وهؤلاء يسبّون الذين قال الله فيهم:

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَرْعَمُونَ أَنَّهُمْ أَمْنَوْا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّغْوَتِ وَقَدْ أَمْرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَفِّقِينَ يَصْدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٦١﴾ فَكَيْفَ إِذَا أَصَبْتَهُمْ مُصِيبَةً^(٢) بِمَا كَادَتْ أَيْدِيهِمْ شَمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرْدَنَا إِلَّا إِحْسَنَنَا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظَّهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيجًا^(٣)﴾.

وقد أخبر الله أنه جعل للأنبياء من يعاديه من الإنس والجن، فقال – تعالى – :

(١) في ك و ط زيادة (ونصرهم).

(٢) في أ أشار إلى بقية الآية والأية التالية لها بإشارة: (إلى قوله: (بلغًا)). وقد رأينا إثبات النص الكريم كما في ك و ط.

(٣) سورة النساء: الآيات ٦٠ - ٦٣.

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُواً شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوَحِّي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُحْرَفَ الْقَوْلِ عَزِيزًا وَلَوْشَاءَ رَبِّكَ مَا فَعَلُوهُ فَدَرَهُمْ وَمَا يَقْرُونَ ﴾^(١)

﴿ وَلَنَصْعَى إِلَيْهِ ﴾^(٢) أَفْعَدَهُ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضُوهُ وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُفْتَأَرُونَ ﴾^(٣) أَفْغَيَرَ اللَّهُ أَبْتَغَى حَكْمًا وَهُوَ الذَّي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مِنْزَلٌ مِّنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُنَّ مِنَ الْمُمَارِينَ ﴾^(٤) وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾^(٥).

وقال – تعالى – :

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُواً مِّنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا ﴾^(٦).

وهؤلاء الذين عندهم ما ينافق بعض بعض ما أخبرت به الرسل هم ثلاثة أصناف:

أهل التخييل^(٧): من الملاحدة المتكلفة، والباطنية الذين يقولون: إن الرسل أخبروا من أمر الإيمان بالله واليوم الآخر بما يخالف الحق في نفس الأمر، ليختيلوا^(٨) إلى الجمهوه ما ينتفعون به، ويعدون هذا من فضائل الرسل، وقد بسط الرد على هؤلاء في غير موضع^(٩).

(١) أي : ولتميل إليه.

انظر: البحر المحيط ٤ / ٢٠٨.

(٢) سورة الأنعام: الآيات ١١٢ - ١١٦.

(٣) سورة الفرقان: الآية ٣١.

(٤) في أ (التخييل).

(٥) في ك (فتختييلوا) وفي ط (فختيلوا).

(٦) انظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام، الفتوى الحموية الكبرى ٥ / ٣١.

وأهل التحريف والتأويل: الذين يؤلّون كلامهم على ما يخالف مرادهم، ويزعمون أنهم أرادوا ذلك المعنى، مع أنه ليس في كلامهم ما يدل على إرادة ذلك المعنى، بل كلامهم يدل على إرادة خلافه^(١).

وأهل التجھيل: الذين يقولون: ذلك الكلام ليس له معنى يعلمه الرسول ولا غيره، وإنما^(٢) يعلمه الله وحده، وهذا القولان يقول بكل منهما طوائف معظمين للرسل، وقد تبين فسادهما في غير هذا الموضع^(٣).

وأما من قال: إن الرسل وغيرهم يعلمون المعنى الذي بينه الله لهم بكلامه، ولكن استأثر الله بعلم أمر آخر لا يعلمونه، كما استأثر بعلم غيب الساعة، فهذا قول السلف والأئمة، وبسط هذا له موضع آخر.

والملحق هنا: أن الكلام في النبوتات تارة في جنسها، وتارة في شخص النبي المعين، و(هرقل) ملك الروم لم يكن محتاجاً إلى الإيمان بجنس النبوتات، فإنه كان من أهل الكتاب، وأهل الكتاب يقررون بجنس النبوة، فإنهم يقررون نبوة^(٤) نوح، والخليل، وموسى، وأنبياءبني إسرائيل، والنصارى تقر مع ذلك بالمسيح والإنجيل.

والذين يحتاجون إلى معرفة النبي المُعین نوعان:

نوع: عرفوا أنه يبعث النبي، وقد يعرفون بعض نعمته، فيحتاجون أن يعرفوا عينه، و(هرقل) وأمثاله من أهل الكتاب، كانوا من هذا النوع، وكانوا^(٥) يعلمون أننبياً سيبعث، وإنما كانت حاجتهم^(٦) أن يعرفوا:

(١) انظر: المصدر السابق ٥ / ٣٢ - ٣٨.

(٢) في ك و ط زيادة (هو). وقد حكت (محيت) من أ. وبقي موضعها يباضاً.

(٣) انظر: المصدر السابق ٥ / ٣٤ - ٣٥.

(٤) في ك و ط (بنبوة).

(٥) في ك و ط (فكانوا).

(٦) في ك و ط زيادة (إلى).

هل هو هذا النبي المذكور أم^(١) غيره؟ فيكون ما يحتاجون إليه من دلائل صدقه أيسر ما^(٢) يحتاج إليه من لا يؤمن بالرسل، أو لا يعرف أن نبياً سيعث، ومن كان يعلم جنس الرسل ولا يدرى هل يبعث النبي أم^(٣) لا؟ يحتاج إلى تعلم^(٤) أن هذا المعين: هل هو من جنس الأنبياء الصادقين، أو من جنس المتنبئين الكاذبين؟ وهذا يُعرف بما يخصه من آيات صدقه، وباعتبار ما جاء به الأنبياء قبله، فإن أصول ذلك مما لا يمكن اختلاف الأنبياء فيه، وهي الأمور التي لا تقبل النسخ، كالأخبار عن الله، وملائكته، وكتبه، ورسله واليوم الآخر. فهذا مما لا يمكن اختلاف الأنبياء فيه، إذ كان كل ما يخبر به النبي، فهو صدق، والأخبار الصادقة لا تتناقض، ولا تقبل النسخ، ولكن قد يكون بعض الأنبياء أعلم ببعض ذلك من بعض، وفي كلام بعضهم من الأخبار ببعض ذلك ما ليس في كلام بعض.

وما أخبر به محمد – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – هو أكمل وأكثر مما أخبر به^(٥) موسى، والمسيح – صلوات الله وسلامه عليهم – .

وقد يظن بعض الغالطين تناقض بعض أخبار الأنبياء، كما يظن بعض الغالطين معارضه العقل لما أخبروا به، وهذا ممتنع، بل لا بد أن يكون المعارض العقلي^(٦) خطأ، ليس بمعقول صحيح، أو السمعي لم يثبت عنهم لفظه^(٧) أو دلالته، وكذلك الأخبار: لا بد أن يكون أحد

(١) في ط (أو).

(٢) في ك و ط (مما).

(٣) في ط (أو).

(٤) في ك و ط (أن يعلم).

(٥) سقطت (به) من أ.

(٦) كتبت في أ كذا (العلقي) وهو خطأ نسخي ظاهر.

(٧) في أ (لفظه) وقبلها واو مطموسة، وقد أثبتت في ك و ط.

الخبرين كذبًا أو غير دال على مناقضة الخبر الآخر.

وأما الأصول الجامعة، كالأمر بعبادة الله وحده لا شريك له، وبر الوالدين، والصدق، والعدل، وتحريم الأجناس الأربع، وهي: الفواحش: ما ظهر منها وما بطن، والإثم، والبغى بغير الحق، والإشراك بالله، وأن يقال عليه غير الحق، وذلك مثل ما ذكره في سورة الأنعام، والأعراف، وبني إسرائيل^(١).

وقد تنازع الناس في مثل هذا: هل يمكن نسخه، وتتنوع الشرائع به^(٢)? على قولين: فمن جوز أن يأمر الله بكل شيء، وينهى عن كل شيء، رد ذلك إلى محض المنشئة، لا إلى صفات تقضي الأمر بهذا دون هذا، فإنهم جوزوا دخول النسخ في هذا، وتتنوع الشرائع فيه، كما يقوله جهم بن صفوان، والأشعري، ومن وافقه من أصحاب مالك، والشافعي، وأحمد، وإن كانوا^(٣) يقولون: إنه لم^(٤) يقع فيه نسخ.

وأما جمهور الناس من السلف والخلف، فإنهم لا يُجَوِّزُون دخول النسخ في هذا، ولا تتنوع الشرائع فيه. ولهذا كان دين الأنبياء واحداً^(٥)، كما قال - تعالى - :

﴿يَأَيُّهَا الرَّسُولُ لِكُلِّ أُمَّةٍ طَبِّتِ وَأَعْمَلُوا صَنْلَحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾

(١) هي سورة الإسراء.

سورة الأنعام: الآية ١٥١؛ وسورة الأعراف: الآية ٣٣؛ وسورة الإسراء: الآيات

. ٣٩ - ٣١

(٢) في لك و ط (فيه).

(٣) في لك و ط زيادة (قد).

(٤) في أ سقطت (لم) والصواب إثباتها.

(٥) في أ (واحد)، والصواب ما أثبتناه من لك و ط.

وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ كُفَّارٌ مُّؤْمِنُهُمْ وَمُّؤْمِنَهُمْ وَأَنَّا بِكُمْ فَانَّقُونَ ﴿١﴾ .

وقال – تعالى – :

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الَّذِينَ مَا وَصَّنَّ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّنَّا إِلَيْهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنَّ أَقِيمُوا الَّذِينَ وَلَا تُنَزِّفُوا فِيهِ كُبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَآدِّ عُوْهُمْ إِلَيْهِ . . . ﴾ ﴿٢﴾ .

وقال – تعالى – :

﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلَّذِينَ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ الْأَنْسَابَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيْمُ وَلَا كُبَرَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٣﴾ .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة، عن النبي – صلى الله عليه وسلم – ، أنه قال : «إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد» ^(٤) .

وهذا مبسط في موضع آخر ^(٥) .

• • •

(١) سورة المؤمنون: الآياتان ٥١، ٥٢.

(٢) سورة الشورى: الآية ١٣.

(٣) سورة الروم: الآية ٣٠.

(٤) سبق تخریج هذا الحديث ٣٤٢ / ٥.

(٥) في ك و ط زيادة: (والحمد لله رب العالمين) وليس في أ وإنما فيها بعد ذلك بخط دقيق عبارة «الحمد لله وحده، وصلى الله على محمد، وعلى سائر النبيين». ثم جاء بعد ذلك قول الناسخ: «نجز الكتاب المسمى بـ(الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) – عليه وعلى سائر النبيين الصلاة والسلام – تأليف شيخ الإسلام تقى الدين أحمد بن تيمية – رضى الله عنه – سنة ثلاثين وسبعيناً، وقوبل على أصل صحيح – ثم كتبت عبارة (بخط مؤلفه) ثم شطب عليها، وكتب بعدها (نقل من خط مؤلفه).

فهرس موضوعات الجزء السادس

الصفحة	الموضوع
٥	فضل أمة محمد على غيرها من الإيمان والعمل آية لنبوته توسط المسلمين واعتدالهم في التوحيد والنبوات والحلال والحرام وغير ذلك
٢٢	أقسام مدعى النبوة، ودلالة ذلك على صدقه — عليه السلام — من آيات النبوة: قصة الفيل وحراسة السماء
٤٦	من آيات النبوة: ما ثبت بالقرآن أو بالتواتر وهو أكثر إخباره — عليه السلام — بالكثير من الغيوب الماضية والمستقبلة وأدلالتها على نبوته
٥٥	آيات النبي المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير
٦٨	تصرفة — عليه السلام — في الحيوان من آيات نبوته التأثير في الأشجار والخشب، من آيات نبوته — عليه السلام —
٨٠	تكثير الماء والطعام والشمار من آيات النبوة
١٥٩	قصص تكثير الطعام من أعلام نبوته — عليه الصلاة والسلام — من آيات النبوة: تكثير الشمار
١٨٥	تسخير الأحجار له — عليه السلام — من أعلام نبوته
٢٠٨	تأييد الله لرسوله بالملائكة: من أعلام نبوته
٢١٥	حفظ الله لنبيه من أعلام نبوته
٢٣١	إجابة دعواته — عليه السلام — من أعلام نبوته
٢٤٧	
٢٥٥	
٢٦٣	
٢٧٣	
٢٩٦	

الموضوع	الصفحة
ست طرق كبرى للقطع بنبوة محمد — عليه السلام —	٣٢٤
١ — التواتر العام	٣٣٦
٢ — التواتر الخاص طريقان قطعيان للعلم بالنبوة	٣٣٦
٣ — من طرق العلم القطعي بالنبوة: التواتر المعنوي	٣٥٠
٤ — حضور الخلق الكثير للأية وتصديقها، طريق قطعي للعلم بالنبوة	٣٥٥
٥ — تواتر أنواع من آيات النبوة عند كل صنف من العلماء	٣٥٩
٦ — تصنيف العلماء في آيات النبوة	٣٦١
أدلة قرآنية على مجيء الرسل بالأيات	٣٨٠
مناقشة نفاة التعليل، في أمور الخوارق والآيات النبوية	٣٩٣
آيات الأنبياء تكون قبل مبعثهم، وفي حياتهم، وبعد موتهم	٤٠٨
دلائل النبوة أخبار تحمل الترغيب والترهيب	٤٢٦
من طلب آية ثانية وثالثة: هل يجاب؟ والحكمة من تتبع الآيات	٤٢٩
كل ما يقال في إثبات النبوة متصل بطبيعة الخبر	٤٥٢
أحوال وشوahد صدق المخبر وكذبه	٤٨١

● ● ●

انتهى المجلد السادس
ويليه المجلد السابع
وفيه الفهارس