



مطبوعات المجمع

آثار الإمام ابن قيم الجوزية ومآلحتها من أعمال
(٤)



السُّنَنُ التَّوَكُّيَّةُ

تأليف

الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية

(٦٩١ - ٧٥١)

تحقيق

محمد عزيز شمس

إشراف

بكر بن عبد الله الجوزي

دار عطاءات العلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وبعد، فهذه الرسالة التي بين أيدينا من مؤلفات الإمام العلامة ابن قيم الجوزية رحمه الله، وقد كتبها في المحرم سنة ٧٣٣ بتبوك، وأرسلها إلى أصحابه في بلاد الشام، فسُمِّيت بـ«الرسالة التبوكية». فسرَّ فيها المؤلف قوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْرِ وَالْعَدْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [المائدة: ٢]، وذكر أن من أعظم التعاون على البر والتقوى التعاون على سفر الهجرة إلى الله ورسوله باليد واللسان والقلب، مساعدةً ونصيحةً وتعليماً وإرشاداً. وبيَّن أن زاد هذا السفر العلم الموروث عن النبي ﷺ، وطريقه بذل الجهد واستفراغ الوسع، ومركبه صدق اللجأ إلى الله والانقطاع إليه بالكلية وتحقيق الافتقار إليه من كل وجه. ورأس مال الأمر وعموده في ذلك إنما هو دوام التفكير والتدبر في آيات القرآن، بحيث يستولي على الفكر ويشغل القلب، وتصير معاني القرآن مكان الخواطر من قلبه.

ثم استطرد إلى بيان كيفية تدبر القرآن وتفهمه والإشراف على عجائبه وكنوزه، ففسَّر الآيات ٢٤ - ٣٠ من سورة الذاريات، واستنبط أسرارها وأثار كنوزها وأفاض في بيانها، ليُجعل ذلك نموذجاً يُحتذى في تدبر القرآن.

ثم ذكر المؤلف أن من أراد هذا السفر فعليه بمرافقة الأموات الذين هم في العالم أحياء، فإنه يبلغ بمرافقتهم إلى مقصده، وليحذر من مرافقة الأحياء الذين هم في الناس أموات، فإنهم يقطعون عليه طريقه. وعليه أن يكون واقفاً عند قوله تعالى: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، متدبراً لما تضمنه من حسن المعاشرة مع الخلق، وأداء حق الله فيهم، والسلامة من شرهم.

وفي أثناء الرسالة تحقيقات مثورة في الكلام على الآيات والأحاديث، وبيان حقيقة هذه الهجرة ومقتضياتها وآثارها وانقسام الناس إزاءها، تُشَوِّقُ القارئ إلى الاستفادة منها، وسلوك الطريق القويم في سفره إلى الله، الذي هو غاية كل عبد منيب.

* طبعات هذه الرسالة :

نظراً إلى أهمية هذه الرسالة وما تضمنته من معانٍ جليّةٍ طُبعت عدّة مراتٍ بعناوينٍ مختلفة، أولاهها بعنوان «الرسالة التبوكية» بمراجعة واهتمام الشيخ عبدالظاهر أبي السّمح إمام وخطيب الحرم المكي الشريف، بالمطبعة السلفية بمكة المكرمة سنة ١٣٤٧. وطُبعت أيضاً بعنوان: «زاد المهاجر إلى ربّه» وبالعنوان: «تحفة الأحاب في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾»، وتوالى طباعاتها بالاعتماد على الطبعة الأولى دون الرجوع إلى أصولها الخطية، وكثُر فيها التصحيف والتحريف والسقط، حتى أصبح النصُّ غامضاً

في مواضع كثيرة يَقِفُ القارىء فيها حيران لا يهتدي إلى الصواب .

وقد صدرت أخيراً طبعة جديدة لها بتحقيق الشيخ سليم الهلالي عن مكتبة الخراز في جدة ودار ابن حزم في بيروت سنة ١٤١٩، اعتمد في إخراجها على نسخة برلين (الآتي وصفها) والطبعة الأولى التي سبق ذكرها، واستدرك في هذه الطبعة الفصل الأخير الذي خلت منه الطبعات السابقة، واستفاد بعض التصحيحات من المخطوطة التي رجع إليها، ولكنه جرياً على عادة كثير من المشتغلين بكتب التراث وجّه جُلَّ اهتمامه إلى تخريج الأحاديث والآثار وترجمة الأعلام ونَقْل كلام المؤلف من كتبه الأخرى في صفحات، حتى خرج الكتاب مع ترجمة المؤلف والتعليقات والفهارس في أكثر من ثلاثمائة صفحة، وهو في المخطوطة المشار إليها ١٣ ورقة فقط . أما النص فلم يتمكن من تحريره وضبطه على وجه الصواب في مواضع كثيرة، ويكفي القارىء أن يقارن بين طبعته وهذه الطبعة في الفصل الأخير وفي بقية الفصول، ليدرك الفرق بين الطبعتين . فإني لا أحب الخوض في ذكر الأخطاء والتحريفات وسرد النماذج منها .

* الأصول المعتمدة في هذه الطبعة :

توجد من هذه الرسالة عشر نسخ خطية على ما أعلم، وقد تمكنت من الحصول على ستّ منها، وفيما يلي وصفها :

- ١) نسخة مكتبة الدولة في برلين برقم [٢٠٨٩] (الورقة ١٠٠ ب - ١١٣ أ)، كتبت بخط نسخي، وليس عليها تاريخ النسخ واسم الناسخ،

ولعلها من مخطوطات القرن الحادي عشر. وهي نسخة تامة مقابلةً على الأصل المنسوخ عنه، والخطأ فيها قليل، والسقط نادر.

٢) نسخة جامعة أم القرى بمكة المكرمة برقم [٢/١٤٨٩] (الورقة ١٥ب - ٣٧أ)، كتبت سنة ١٢٦٩، وهي بخط نسخي جيد، ولكنها كثيرة الأخطاء والتحريفات، وينقصها الفصل الأخير.

٣) نسخة مكتبة الملك فهد الوطنية [رقم ٢٢ مجموعة الدلم] في عشرين ورقة، كتبت سنة ١٢٨٤، بخط نسخي، وهي توافق النسخة السابقة في التحريف والسقط، وينقصها أيضاً الفصل الأخير.

٤) نسخة المكتبة السعودية بالرياض برقم [٨٦/٤٥]، في ٢٢ ورقة، كتبت في القرن الثالث عشر تقديراً، وفي آخرها: «بلغ مقابلةً وتصحيحاً بحسب الطاقة والإمكان على أصل ليس بالقوي». وهي مثل النسختين السابقتين.

٥) نسخة مكتبة الملك فهد الوطنية برقم [٣١٤٧٤٩] من مجموعة شقراء، في ١٦ ورقة، كتبت في شعبان سنة ١٣٥٦، وناسخها محمد بن إبراهيم بن عبدالعزيز بن عبدالكريم بن محمد بن عبدالله، وقد نسخها عن نسخة كتبت سنة ١٣١٦. وعنوان هذه النسخة: «رحلة ابن القيم إلى تبوك»، وهي مثل النسخ الثلاث السابقة.

٦) نسخة خطية في مكتبة خاصة، في ٢٤ ورقة، بخط الشيخ إبراهيم بن محمد بن ضويان (صاحب «منار السبيل»)، كتبها سنة ١٢٩٤، وقد بعثها إلينا الشيخ سليمان العمير عند إعداد الطبعة

الثانية، فجزاه الله خيرًا. وهذه النسخة توافق الطبعة السلفية غالبًا، ولكنها كثيرة السقط في مواضع عديدة يبلغ مجموعها ثلث الرسالة. وقد استفدت منها في بعض المواضع عند إعداد الطبعة الثانية.

وبعد دراسة هذه النسخ ظهر لي أن نسخة برلين أصحّ النسخ وأكملها، والنسخ (٢-٥) المذكورة ترجع إلى أصل واحد، فهي تتفق في التحريف والسقط والاضطراب في أكثر المواضع.

* منهج التحقيق :

اتخذتُ نسخة برلين أصلًا لكونها أقدم النسخ وأصحّها، وهي تنفرد بزيادة الفصل الأخير الذي لم يرد في غيرها، وقابلتها بالنسخ الأخرى، ولم أعدل عن الأصل إلا إذا كان ما فيه خطأ ظاهراً أو قراءةً مرجوحةً، واستدركتُ السقط بوضعه بين معكوفتين. وقد كنتُ أحصيتُ جميع الفروق والتحريفات في بداية الأمر، ثم صرفتُ النظر عنها، فإن أكثرها تحريفات واضحة من النسخ، ولذا اكتفيتُ بالإشارة إلى الفروق التي لها وجه في العبارة، وأشرتُ إلى السقط في الأصل وبقية النسخ ليكون القارئ على بينة. وقد رمزتُ لنسخة برلين بالأصل، ولنسخة أم القرى بـ(ق)، ولنسخة الدلم بـ(د)، ولنسخة المكتبة السعودية بالرياض بـ(ر)، ولنسخة شقراء بـ(ش).

وراجعت أيضاً الطبعة الأولى، فوجدتها كثيرة التحريف

والسقط بعد مقابلتها على النسخ الخطية، ولكنها تختلف عنها في مواضع كثيرة، وفيها بعض الزيادات المهمة على الأصل، واختصاراً في العبارة وخاصة في الآيات. وقد أشرتُ إليها بـ(ط). ولعل الأصل الذي طبعت عنها هذه الطبعة نسخة دار الكتب المصرية [١٣م مجاميع] (الورقة ١٣٩ - ١٤٨) كما ورد ذكرها في فهرس الخديوية (٥١٩/٧) والفهرس الثاني لدار الكتب (٣١١/١). وقد حاولتُ الحصول على هذه النسخة مراراً، فلم أفلح، وقيل لي: إنها لا توجد الآن.

بعد مقابلة الأصل بالمخطوطات والمطبوعة حرّرتُ النصّ، وقمتُ بضبطه عند الضرورة، ثم علّقتُ عليه بما يؤثّقه ويُرّيل الإشكالَ عنه، ولم أُطِل في هذه التعليقات، فالموضوع في غنى عنها، والقارئ الذي يقرأ النصّ ويفهمه بسهولة ليس بحاجة إلى الشرح.

وفي الختام أحمد الله على توفيقه، وأسأله الهدى والسّداد، إنه نعم المولى ونعم النصير.

كتبه

محمد عزيز شمس

نماذج من النسخ الخطية

واجب

لم الله الرحمن الرحيم قال الشيخ بن اسعد وارضاه في كتابه الذي ستر من توكرا من الحرم سنة ثلاث وثمانين
فأسكنها بئر من الجنة النبوة بعد رسالته من النبوة التي فيها إذا ألعنت نفس النار فأتى لها
فصل وبعد حمد الله بحمده التي حولها أهل ولاصلة والسلام على خاتم أنبيائه ورسلهم محمد
صلى الله عليه وسلم فإنه اسم سحره يقول في كتابه وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان
واتقوا الله إن الله شديد العقاب وقد اشتملت هذه الآية على جميع مصلح العبادات معاشهم ومعادهم فيما
بينهم في بعضهم بعضا وفيما بينهم وبين ربهم فإن كل عبد لا ينكر من هاتيك الحالتين وهذين الواجبين
واجب بينه وبين الله وبين الخلق فاما ما بينه وبين الخلق من الماشقة والمعاونة والصحة فإ
لوجوب عليه فيها أن يكون اجتماعهم بهم وصحة لهم تعاونا على مرضاته الله وطاعة الله في غاية سعة
العبد وفلاحه ولا سعة له إلا بها وهي البر والتقوى الذين هما جامع الدين كله وإذا فر ذلك واجد
من الأسماء دخل فيه المسمى الآخر ما يقفنا واما لزوما ودخوله فيه يقفنا أظهر لأن البر جزء من التقوى
وكذلك التقوى فانه جزء من البر وكون أحدهما لا يدخل في الآخر فخذ الآخر أن لا يدخل فيه عند
الانفراد ونظير هذا الفعل الأمان والسلام والأيان والعمل الصالح والفقير والسكين والتقوى والرضا
والنكاح والفاحشة ونظايره كثيرة وهذه قاعدة جليئة من أحاط بها الرتبة أشكالا كثيرة أشكل على
طوائف كثيرة من الناس ولذا ذكرنا هذا مثلا واحدا يستدل به على غيره وهو البر والتقوى فإن حقيقة
البر هو الكمال المطلوب من الشيء والمنافع التي فيه والخير الذي يدر عليه اشتقاق هذه اللفظة وتحد
ينها في الكلام ومنه البر بالضم لكثرة منافع وخيره بالاشتقاق إلى ما ير الجود ومنه رجاؤه وبر
وكلام برره والأبرار فالبر كلمة جامع لجميع أنواع الخير والكمال المطلوب من العبد وفي مقابلته الأثم وفي
حديث النوايس بن سفيان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديث سأل عن البر والأثم فالأثم كلمة جامعة تفسر في
البر بزم العبد عليها فيدخل في سب البر الأمان واجزأود النجاة والباطل والبر أن التقوى جزء من البر
وأكثر ما يعبر بالبر من بر القلب وهو وجود طم الأمان وحلاوته وما يلزم ذكره لما بينته وسلاسته وشرحه
وقوته وفخره بالأمان فإن الأمان فرحة وحلاوة في القلب فمن لم يجدها فهو ناقص للأمان أو ناقص
وهو النقص الذي قاله الله عز وجل فمنهم قالوا لا عاب الله قالوا نعموا ولكن قولوا لا عاب الله ولا يدخل الأمان
في قلوبكم فهو لا يعلم أصح القولين مسلمون غير ما فقيهنا ليسوا بمسلمين لأنهم يتردد الأمان في قلوبهم فيستريحوا
حقيقته وقد جمع تعالى حصول البر في قوله ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب بل البر من آمن بالله

يلعب لعبه ذلك فاخرط الرجل سيفه فضرب عنقه فقال له كان صادقا
 فليحيي نفسه - فامر الوليد دينارا صاحب السجن بسجنه انتهى
 بل العجب من هذا ما اخرج به الحافظ ابو بكر البهقي باستاده في قصة طويلة
 وفيها ان امرأة تغلبت السحر من الملكين ببابل هاروت وماروت
 وانها اخذت قمحا فقالت له بعد ان القته في الارض اطعم فطعم . ثم
 قالت احمل قمحا . ثم فكرته . ثم قالت ايبس فيبسن . ثم قالت له اطحن
 فاطحن . ثم قالت له اختبز فاختبز . وكانت لا تريد شيئا الا كان
 والآحوال الشيطانية لا تتحصر . وكفى بما ياتي به الذجاج والعيار
 اتباع الكتاب والسنة ويحالفهما انتهى ما ورد ناه ه ه
 والحمد لله اولوا و اخر . وظاهر اوباطنا .

وصلى الله على محمد النبي الاخي وعلى اله

وصحبه وسلم والحمد لله رب

العالمين ولا حول ولا

قوة الا بالله العلي

المعظم



بسم الله الرحمن الرحيم
 قال الشيخ العلامة محمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم الجوزية رضي الله
 عنه في كتابه الذي كتبه في سيره من بتوك قام المحرم سنة
 ثلاث وثلاثين وسبع مائة ثم قال بعد كلام له سبق و بعد
 حمد الله التي هو لها اهلا والصلاة على اخلائم ابياءه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم

فان الله سبحانه ينزل

رسولہ فان اسأوا في حقك فقا بل ذلك في عنفوك عنهم وان اسأوا
 في حقِّي فاسئلني اغفر لهم واستجب قلوبهم واستخرج ما عندهم
 من الراي بمشاورتهم فان ذلك احرى استجواب طاعتهم فاذا عزمت
 على امر فالاستشارة بعد ذلك بل توكل وامض لما عزمت عليه من
 امرك فان الله يحب المتوكلين **فصل** في امثاله من الاخلاق
 التي ادب الله بها رسوله وقاد فيها وانك لعل خلق عظيم قالت
 عائشة كان خلقه القرآن وهذا لا يتم الا بثلاثة اشياء احدها
 ان يكون العبد طيبا فاما ان كانت الطبيعة جافية غليظة يابسة
 عسر عليها من اوله ذلك علما واردة وعلا بخلاف الطبيعة اللينة
 السهلة الفياذ فانها مستعبدة لما يريد الحرث والنسل الثاني
 ان تكون النفس قوية غالبية قاهرة له اعنى البطالة والغي والهوى
 فان هذه اعداء الكمال فان لم تقوى النفس منازلها يميز به
 بين الشحم والورم والزجاجة والجوهر فاذا اجتمعت فيه
 هذه الخصال وساعده التوفيق فهو من القسم الذين سبقت
 لهم من ربهم الحسنه وتمت لهم العناية والله اعلم

وصلی اللہ علی محمد وعلی آلہ وصحبہ

وسلم تسلیما کثیرا والحمد لله

رب العالمین



و به تعیین و پایه نهادن

قال الشيخ محمد بن أبي بكر عوف بن باقر بن محمد بن أبي حمزة رضي الله عنه
 رضاه في كتابه الذي كتبه في سيرته من تولى ثامن الحجج ستمائة ثلاث وثلاثين
 وسبع مائة ثم قال بعد كلام له سبق وبعد حمد الله الذي هو عز وجل والصلوة
 على خاتم النبيين وآله وسلم محمد بن عبد الله عليه السلام فان له سبحانه في كتابه وتعالى
 على البر والتقوى ولا تعادوا علي وعلى آله والعزرة ان الذين آمنوا منكم فليبايعوه ولا
 استئذان هذه الآية على جميع مصالح العباد في عاقبتهم ومعادهم فيما بينهم في
 بعضهم بعضا وفيما بينهم وبين عباد الله لا ينقض هذه الآية لغيرها من المؤمنين
 ولغيرهم من المؤمنين ولغيرهم من المؤمنين ولغيرهم من المؤمنين ولغيرهم من المؤمنين
 والمؤمنين والصحيحة فالواجب عليهم فيها ان يكونوا لهم عبيدا ومخلصين لهم تعالى
 مرضات الله وطاعة التي هي غاية سعادة العبد وفلاحه والله عاذاً بآله وهي
 آية في مقبول الذين هم جامع تخيير كماله واذا فرغ كل واحد من آياته دخل
 في سمي آخرها تصفيا ولما ذكرنا ما ذكرناه فيه فحينما انظر لان الله جل جلاله
 صلي التقوى وكمال التقوى جزء من سمي البر والخير هذا انما ينافي ولا
 سلام ولا ينافي العمل الصالح والفقير والمساكين والفقير والفقير والفقير
 والفاخر والفاخر والفاخر والفاخر والفاخر والفاخر والفاخر والفاخر
 اشكاله كغيره على طوائف كثيرة من الناس ولما ذكر من ذلك ما لا
 واحدا يستدل به على غيرهم ومما يرد على من قال في حقيقة البر هو الكمال
 الشيء والنافع التي فيه وفيه كماله عليه السلام اتفاق هذه اللفظة وتوافقها
 في الكلام ومنه البر الصفة بغيرها كماله وخير بالاضافة اليه كماله
 ومنه جلاله وبره وكلامه على ما لا يرد عليه جملة جميع الناس
 والكمال المطلق والعبودية في مقابلته لا يتم في غير الله تعالى ان النبي

۴۲
خامامائینہ و بیہ
الخلق صحیح

 σ_1''

لا يدرك علوانه لا يدرك غير مد الاقترانه

أول نسخة (د)

دانته فان خلقه القرن وهذا يتم بثلاثة اشياء احدها ان يكون تعبد
 حيد فاما ان كانت الطبيعة جافية غليظة يابسة عسرية يابسة او كذا
 علما وروية وعلا خلاف الطبيعة اللينة السليسة القياد فانها مستعبدة
 لما يريد الحشر والنسل الثاني ان تكون النفس قوية غالبة فافرق
 له اعم ابسط من الغي والخيول ولان هذه عند المال فانه تقوى
 النفس منازعة يميز بين النعم والورم انما جانية والجور هرة فار
 اجتمعت فيه هذه النصال وبك عدة استوفيق فهو من الشبه
 الذي يستلزم من ربه اسنى وتمت لهم العناية والله اعلم
 وصلى الله على محمد وعلى اله وسلم
 على الاشياء الحرة على السنة

٢٠٢

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

قال الشيخ العلامة محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية رضي الله عنه
وارضاه في كتابه الذي كتبه في سيرته من ثبوت ثامن الحرم سنة ثلاث
وثلاثين وسبعمائة ثم قال بعد كلام سبق **وبعد** حمد الله التي لها
اهلا والصلاة على خاتم انبياءه وسلمه محمد صلى الله عليه وسلم فان الله
سبحانه يقول في كتابه وتعالى وتعالى البر والتقوى ولا تقاوتوا على الاثم
والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب وقيل في شملت هذه الآية
على جميع مصالح العباد في معاشهم ومعادهم فيما بينهم في بعضهم بعضا
وفما بينهم وبين ربهم فان كل عبد لا يتفارق عن هاتين الحالتين وهذين
الوجوبين واجب بينه وبين الله وواجب بينه وبين الخلق **فاما**
ما بينه وبين الخلق من المعاشرة والمعاونة ونحو الصلوة **فان واجب**
عليه فيه بان يكون اجتماعهم ومحبته لهم وتعاونهم على مرضاة الله وطاعته
التي هي غاية سعادة العبد وفلاحه ولا سعادة الا بها وهي البر والتقوى
الذين هما جامع الخير كله واذا افرد اكل واحد من الاسمين دخل في
مسمى الاخر اما نضمننا واحدا منهما او دخل في غير نضمننا اظهر ان البر جزء مسمى
التقوى وكذلك التقوى جزء مسمى البر ويكون احدهما لا يدخل في الاخر عند
الافتقار لا يدل على انه لا يدخل فيه عند **الافتقار** ونظير هذا لفظ الايمان
والاسلام والايمان والعمل الصالح والتقوى والمسكين والغنى والعصيان
والمنكر والفاحشة ونظام كثير **وهذه** قاعدة جليظة من احاط بها
زال عنه الشكالات كثيرة عدة على طوائف كثيرة من الناس **والغنى** ذلك
من هذا مثلا واحدا يستدل به على غيره وهو البر والتقوى فان حقيقة

هو صم

ظ
الدين

نقار

البر

في عقول عظمهم وادبها واتي حق في اسئلة اغفر لهم واعتجب قلوبهم وسبحهم
 ما عندهم من الداعي عتبتهم في قلوبهم وادبها اخرى استجاب طاعتهم فاذا
 عرفت على امر فالاستشارة في كل ما مضى لما عرفت عليه
 من امر فان الله يحب المتقربين فثبت ان الله تعالى من الاخلاق
 التي ادب الله بها رسوله وقال فيها وانك تعلم خلق عظيم قال عيسى
 كان خلقه القرآن وهذا لانكم الان لا ترون شيئا احسن من ان يكون العبد
 طيبا فاعلم ان كانت الطبيعة جارية غلبة رياء بسرة عيسى عليه السلام
 ذلك علما وادلة وتلا بخلاف الطبيعة اللينة السلسلة القيامة
 فانها مستعدة لما يسري في الحوت والنسل الثاني ان تكون النفس قوية
 غالبة قاهرة له اعني البطالة والبعي والهمي فان هذه اعدا الكمال
 فان لم تقوى النفس منازعتها يتردى بين السخيم والورم والرجاجية
 والجهالة فاذا اجتمعت فيه هذه الخصال وساعدت التوفيق فهدى
 من القسم الذين سبق لهم من ربهم الحسنى وتمت لهم العناية والله اعلم

وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه
 وسلم تسليما كثيرا والحمد لله
 رب العالمين

ان تجد عيا فسد الخلا
 يا اذ انتم تصهرون وما اذ اجتمعت السبل

في هذا الكتاب من العلم والهدى والبر والحق والعدل والعدل
 الله وحده في خلقه والبر والحق والعدل والعدل
 حمد الله الذي هو له الهدى والبر والحق والعدل والعدل
 سبانه وقاوتى البر والتقوى والهدى والبر والحق والعدل
 وقد استقلت هذه الآية على جميع مصال العباد في معاشهم ومعادهم فيها بينهم في بعضهم بعضا
 فيما بينهم وبينهم فإن كل عبد لا ينفك عن هدايته إلى الهدى وهذه الواجبة واجب بعبده و
 به الله وواجب بينه وبينه الخلق فاما ما بينه وبينهم الخلق من المعاشرة والمعاونة والصحب
 فالواجب لهم بها أن يكونوا اجتماعهم في محبة الله وقاوتهم على مرضاة الله وطاعته التي هي غاية سعيا
 ربه العبد وفلاحه ولا سعادة إلا بها وهي البر والتقوى للذين هم أجمع إلى ذلك كله وإذا افترق كل واحد
 من الاثنين دخل في محسب الآخر ما تقصنا وأما كونه وما وجوبه فيه فصفا يظهر أن البر جزء من التقوى
 وكذلك التقوى جزء من البر ويكون أحدهما لا يدخل في الآخر عند الاقتدار لا بد على أنه لا يدخل فيه
 عند الانفراد وظاهر هذا القول الإيمان والاستقام والعدل والعدل والتقوى والتقوى والتقوى
 والعصيان والمنكر والمفاسد ونظائر كثيرة وهذه قاعدة جليلة من احاط بها من اعتد اشكا
 لا كثيرة عدة على طوائف كثيرة من الناس والمنكر من هذا مثلا وأما يستدل به على غيره وهو البر
 والتقوى فإن حقيقة البر هو الخلق إلى الشئ والمنافع التي فيه والخير الذي يدل عليه اشتقاق هذه
 اللفظة وتصاريفها في الكلام وقسم البر هنا فعدة كثيرة وغيره بالاضافة إلى المسار الجواب ومنه جلا به و
 ببر وكلام ببره فالبر كلمة جامعة لجميع أنواع الخير والكلمة المطبوع من العبد وهي مقابلته الأثم و
 في حديث الرسول صلى الله عليه وسلم قال البر حيث نسأ عن البر ولا ثم فالأثم كل ما يحيا
 معية للشر والعبود التي يذم بها فيدخل في معنى الإيمان واجزائه الظاهرة والباطنة فلا ريب
 أن التقوى جزء من هذا المعنى وأكثر ما يعبّر عنه بالقلب وهو وجود طمع الإيمان فيه وجماله و
 وما يلزم ذلك من طمانينة وسلاطته وانشراحه وقوته وفروجه بالإيمان فإن للإيمان

[illegible]

آخر (نسخة ابن ضويان)

بسم الله الرحمن الرحيم وفي سنة ١٢٨٠ هـ

[illegible]

أول (نسخة ابن ضويان)

الرسالة التبوكية

تأليف

الشيخ الامام العالم العلامة

شمس الدين محمد بن أبي بكر

الرسالة الواردة للأئمة الذين بالسموات
أداء ملكية الحرم المكي الشريف

المعروف باب قيم الجوزية

وجه الله آمين

الرقم العام ٢٨٢

الرقم الخاص

تاريخ الورود

مراجعة وإتمام

الاستاذ الشيخ عبد الظاهر أبي السبح

إمام وخطيب الحرم المكي الشريف

عنيت بنشرها للمرة الأولى

الطبعة السلفية - ومكتبة

وتمت بحمد الله تعالى في شهر ربيع الأول سنة ١٣٤٧

بمكتبة المكتبة - الجزائر

١٣٤٧



مطبوعات المجمع

آثار الإمام ابن قيم الجوزية ومآلحتها من أعمال
(٤)



السُّبُلُ الثَّابِتَةُ بِكُتُبِ

تأليف
الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية
(٦٩١ - ٧٥١)

تحقيق
محمد عزيز شمس

إشراف
بكر بن عبد الله الجوزي

دار عطاءات العلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وبه نستعين وعليه نتوكل]^(١)

قال الشيخ [الإمام العالم العلامة محمد بن أبي بكر المعروف
بابن قَيِّم الجوزية]^(٢) - رضي الله عنه وأرضاه - في كتابه الذي سَيَرَهُ
من تبوك^(٣) ثامن المحرَّم سنة ثلاثٍ وثلاثينَ وسبعِ مئةٍ من الهجرة
النبوية، بعد إرسال المنظومة التي أولَّها^(٤):

إذا طَلَعَتْ شمسُ النهارِ فإِنَّهَا

(١) من ط، د.

(٢) من ط والنسخ الأخرى.

(٣) كذا في الأصل وط. وفي ق، د، ر: «كتاب الذي كتبه في سيره...». وفي
ش: «في رحلته إلى تبوك».

(٤) مطلع قصيدة طويلة للمؤلف. والشرط الثاني:

أَمَارَةُ تَسْلِيمِي عَلَيْكُمْ فَسَلِّمُوا

وقد نُشِرَتْ هذه الميمية لأول مرة بالهند سنة ١٣١٦ ضمن مجموعة
تسمى «أربح بضاعة في معتقد أهل السنة والجماعة» جمعها علي بن سليمان
آل يوسف.

فصل (١)

وبعد حمد الله^(٢) بمحامده التي هو لها أهل^(٣)، والصلاة والسلام^(٤) على خاتم أنبيائه ورسله^(٥) محمد ﷺ، فإن الله سبحانه يقول في كتابه: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٦).

وقد اشتملت هذه الآية على جميع مصالح العباد في معاشهم ومعادهم، فيما بينهم في^(٧) بعضهم بعضاً، وفيما بينهم وبين ربهم، فإن كل عبد لا ينفك من^(٨) هاتين الحالتين وهذين الواجبين: واجب بينه وبين الله، وواجب بينه وبين الخلق.

فأما ما بينه وبين الخلق من المعاشرة والمعاونة والصُّحبة، فالواجب عليه فيها أن يكون اجتماعه بهم وصحبته لهم تعاوناً على مَرْضاة الله وطاعته، التي هي غاية سعادة العبد وفلاحه، ولا سعادة له^(٩) إلا بها، وهي

(١) «من الهجرة... فصل» ساقط من ط وسائر النسخ، وفيها مكانه: «ثم قال بعد كلام له سبق».

(٢) ط: «أحمد الله» خطأ.

(٣) ق، د، ر، ش: «وبعد حمد الله الذي هو له أهلاً»!

(٤) «والسلام» ساقط من ق، د، ر، ش.

(٥) ط: «رسله وأنبيائه».

(٦) سورة المائدة: ٢.

(٧) «في» ساقطة من ط.

(٨) في بعض النسخ: «عن».

(٩) «له» ساقطة من سائر النسخ.

«البرُّ والتقوى» اللذان^(١) هما جِماعُ الدين^(٢) كُلُّهُ، وإذا أُفِرِدَ كُلُّ واحدٍ من الاسمينِ دخلَ فيه المسمَّى الآخر^(٣)، إمَّا تَضْمُنًا وإمَّا لَزُومًا، ودخوله فيه تَضْمُنًا أَظْهَرُ؛ لأنَّ البرَّ جزءٌ مسمَّى التقوى، وكذلك التقوى فإنه^(٤) جزءٌ مسمَّى البرِّ، وكونُ أحدهما لا يدخلُ في الآخر عند الاقتِران لا يَدُلُّ على أنه لا يدخلُ فيه عند الانفراد^(٥).

ونظيرُ هذا لفظ «الإيمان والإسلام»، «والإيمان والعمل الصالح»، و«الفقير والمسكين»، و«الفسوق والعصيان»، و«المنكر والفاحشة»^(٦)، ونظائرُهُ كثيرة.

وهذه قاعدةٌ جليَّةٌ، مَنْ أحاطَ بها زالَ^(٧) عنه إشكالاتٌ كثيرةٌ أَشْكَلتْ^(٨) على طوائفَ كثيرةٍ من الناس. ولنذكرُ من هذا مثلاً واحداً يُسْتَدَلُّ به على غيره، وهو «البرُّ والتقوى».

فإن حقيقة البرِّ هو الكمالُ المطلوبُ^(٩) من الشيء، والمنافعُ التي فيه والخيرُ، كما يَدُلُّ عليه اشتقاقُ هذه اللفظة وتصاريقُها في الكلام.

(١) في الأصل وسائر النسخ: «اللذين». والتصويب من ط.

(٢) ق وبقية النسخ: «جماع الخير».

(٣) في ط وسائر النسخ: «دخل في مسمى الآخر».

(٤) «فإنه» ساقطة من سائر النسخ.

(٥) ط: «انفراد الآخر».

(٦) د: «الفاحش».

(٧) ط: «زال».

(٨) في سائر النسخ: «عدة».

(٩) «المطلوب» ساقطة من سائر النسخ.

ومنه «البرُّ» بالضم؛ لكثرة منافعه^(١) وخيره بالإضافة إلى سائر الحُبوب.

ومنه رجلٌ بارٌّ، وبرٌّ، وكِرَامٌ بَرَّةٌ، والأبرار^(٢).

فالبرُّ كلمةٌ لجميع أنواع الخير والكمال المطلوب من العبد، وفي مقابلته «الإثم». وفي حديث النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال [له]^(٣): «جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِثْمِ»^(٤)؛ فالإثم كلمةٌ جامعةٌ للشر^(٥) والعيوب التي يُذَمُّ العبدُ عليها^(٦).

فيدخل في مسمى البرِّ الإيمانُ وأجزاؤه الظاهرة والباطنة، ولا ريب أن التقوى جزءٌ هذا المعنى، وأكثر ما يُعبرُّ بالبرِّ عن^(٧) برِّ القلب، وهو وجودُ طَعْمِ الإيمانِ [فيه]^(٨) وحلاوته، وما يلزم ذلك من طُمأنينته وسلامته وانسراحه وقوته وفرحه بالإيمان، فإن للإيمان

(١) في ط: «لنفعه». وفي سائر النسخ: «منافعه كثيرة».

(٢) «الأبرار» ساقطة من سائر النسخ.

(٣) زيادة من ط وسائر النسخ.

(٤) أخرجه بهذا اللفظ أحمد (٢٢٨ / ٤) والدارمي (٢٥٣٦) من حديث وابصة بن معبد. أما حديث النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ، ففيه: سألتُ رسول الله ﷺ عن البرِّ والإثم، فقال: «البرُّ حسنُ الخلق، والإثم ما حاك في صدرك، وكرهت أن يطلعَ عليه الناس». أخرجه مسلم (٢٥٥٣).

(٥) ط: «للشور».

(٦) في بعض النسخ: «يذم بها».

(٧) ط: «يعبر عن» وسائر النسخ: «يعبر عنه» بحذف «بالبر».

(٨) زيادة من ط وسائر النسخ.

فرحة وحلاوة ولذادة^(١) في القلب، فمن لم يجدّها فهو فاقد للإيمان^(٢) أو ناقصه، وهو من القسم الذين^(٣) قال الله عز وجل فيهم: ﴿الْأَعْرَابُ أَمْأَأَلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾^(٤).

فهؤلاء - على أصح القولين - مسلمون غير منافقين، وليسوا بمؤمنين^(٥)، إذ لم يدخل الإيمان في قلوبهم؛ فيباشرها حقيقة^(٦).

وقد جمع [الله]^(٧) تعالى خصال البرّ في قوله: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(٨).

فأخبر سبحانه أنّ البرّ هو الإيمان به^(٩)، وبملائكته، وكتبه، ورساله، واليوم الآخر، وهذه هي أصول الإيمان الخمس^(١٠) التي لا قوام للإيمان إلا بها.

(١) ط وسائر النسخ: «لذة».

(٢) ط: «فاقد الإيمان».

(٣) ط: «الذي».

(٤) سورة الحجرات: ١٤.

(٥) ر، ش: «مؤمنين».

(٦) ط: «حقيقة».

(٧) من ط، ق.

(٨) سورة البقرة: ١٧٧.

(٩) ط: «بالله».

(١٠) ق، ر: «الخمس».

وأنه ^(١) الشرائع الظاهرة: من إقام ^(٢) الصلاة، وإيتاء الزكاة، والنفقات الواجبة.

وأنه ^(٣) الأعمال القلبية ^(٤) التي هي حقائقه ^(٥)؛ من الصبر والوفاء بالعهد.

فتناولت هذه الخصال جميع أقسام الدين: حقائقه وشرائعه، والأعمال المتعلقة بالجوارح وبالقلب ^(٦)، وأصول الإيمان الخمس. ثم أخبر سبحانه أن هذه ^(٧) خصال التقوى بعينها، فقال: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ ^(٨).

وأما التقوى فحقيقتها العمل بطاعة الله إيمانًا واحتسابًا، أمرًا ونهيًا ^(٩)، فيفعل ما أمر الله به إيمانًا بالأمر، وتصديقًا بموعده ^(٩)، ويترك ما نهى الله عنه إيمانًا بالنهي، وخوفًا من وعيده.

كما قال طلق بن حبيب: «إذا وقعت الفتنة فادفعوها ^(١٠) بالتقوى».

(١) ط: «وأنها».

(٢) ط: «إقامة».

(٣) ط: «وأنها».

(٤) في سائر النسخ: «الصالحة».

(٥) في سائر النسخ: «حقائق».

(٦) ط وسائر النسخ: «والقلب».

(٧) ط: «عن هذه أنها هي». سائر النسخ: «هذه هي».

(٨) ط وسائر النسخ: «أو نهيًا».

(٩) ط: «بوعده».

(١٠) ط: «فاطفوها».

قالوا: وما التقوى؟ قال: «أن تعمل بطاعة الله على نورٍ من الله، ترجو ثوابَ الله، وأن تترك معصية الله على نورٍ من الله، تخاف عقابَ الله»^(١). (٢)

وهذه^(٣) من أحسن ما قيل في حدِّ التقوى^(٤)، فإنَّ كلَّ عملٍ لابدَّ له من مبدأ وغاية، فلا يكون العمل طاعةً وقُرْبَةً حتى يكون مصدره عن الإيمان، فيكون الباعثُ عليه هو الإيمان المحض، لا العادة ولا الهوى ولا طلبُ المَحْمَدَةِ والجاه وغير ذلك، بل لابدَّ أن يكون مبدؤه محضَ الإيمان، وغايته ثوابَ الله تعالى، وابتغاءَ مرضاته، وهو الاحتساب.

و[لهذا]^(٥) كثيرًا ما يُقرَنُ بين هذين الأصلين في مثل قول النبي ﷺ: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا» و«مَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا»^(٦)، ونظائره.

(١) ق، د: «عذاب».

(٢) أخرج هذا الأثر: ابن المبارك في الزهد (ص ٤٧٣) وهناد في الزهد (١ / ٢٩٦) وأبو نعيم في الحلية (٣ / ٦٤) والبيهقي في الزهد (رقم ٩٦٣) وغيرهم، وإسناده صحيح.

(٣) ط: «وهذا».

(٤) قال الذهبي في «السير» (٤ / ٦٠١) تعليقًا على هذا القول: أبدع وأوجز، فلا تقوى إلا بعمل، ولا عمل إلا بتروٍّ من العلم والاتباع. ولا ينفع ذلك إلا بالإخلاص لله. لا يقال: فلان تارك للمعاصي بنور الفقه، إذ المعاصي يفتقر اجتنابها إلى معرفتها، ويكون الترك خوفًا من الله، لا ليمدح بتركها. فمن داوم على هذه الوصية فقد فاز.

(٥) من ط وسائر النسخ.

(٦) قطعتان من حديث أبي هريرة الذي أخرجه البخاري (١٩٠١) ومواضع أخرى ومسلم (٧٦٠).

فقوله: «على نورٍ من الله» إشارةً إلى الأصل الأول، وهو الإيمان الذي هو مصدرُ العمل، والسببُ الباعثُ عليه.

وقوله: «ترجو ثوابَ الله» إشارةً إلى الأصل الثاني، وهو الاحتساب، وهو الغاية التي لأجلها يُوقَعُ^(١) العملُ، ولها يُقْصَدُ به.

ولا ريبَ أن هذا جامعٌ^(٢) لجميع أصول الإيمان وفروعه، وأن البرَّ داخلٌ في هذا المسمى.

وأما عند اقتران أحدهما بالآخر كقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ فالفرقُ بينهما فرقٌ بين السَّبَبِ المقصودِ لغيره والغايةِ المقصودةِ لنفسِها؛ فإنَّ البرَّ مطلوبٌ لذاته، إذ هو كمالُ العبد وصلاحه الذي لا صلاحَ له بدونه، كما تقدَّم.

وأما التقوى فهي الطريق الموصلةُ^(٣) إلى البرِّ، والوسيلةُ إليه، ولفظُها يدلُّ على هذا؛ فإنها فعلى من وقى يقي، وكان أصلُها وقوى، فقلَّبوا الواو تاءً، كما قالوا: تُراث من الوراثة، وتُجَاه من الوجه، وتُخَمَّة من الوحَم^(٤)، ونظائرها^(٥)، فلفظُها دالٌّ على أنها من الوقاية، فإنَّ الْمُتَّقِيَ قد جعل^(٦) بينه وبين النار وقايةً، فالوقايةُ من

(١) ط: «وقع».

(٢) ط: «اسم».

(٣) ط: وسائر النسخ: «الموصل».

(٤) ط: «الوخمة».

(٥) ط: «نظائرها».

(٦) في بعض النسخ: «يجعل».

باب دفع الضرر، والبرُّ من باب تحصيلِ النفع^(١)، فالتقوى كالحِمْيَةِ^(٢)، والبرُّ كالعافية والصحة.

وهذا بابٌ شريفٌ يُنتَفَعُ به انتفاعٌ عظيمٌ^(٣) في فهم ألفاظ القرآن ودلالاته، ومعرفةِ حدودِ ما أنزل الله على رسوله؛ فإنه هو العلم النافع، وقد ذمَّ سبحانه^(٤) في كتابه من ليس له علمٌ بحدود ما أنزله^(٥) على رسوله. فإنَّ عدمَ العلمِ بذلك مستلزمٌ مفسدتين عظيمتين:

إحدهما^(٦): أن يدخل في مسمَى اللفظ ما ليس منه؛ فيُحكَم به بحكم المراد من اللفظ؛ فيُسَوَّى^(٧) بين ما فرَّق الله بينهما.

والثانية: أن يخرج من مُسمَّاه^(٨) بعضُ أفرادِه الداخليَّة تحتَه؛ فيُسَلَب عنه حكمُه؛ فيفرَّق بين ما جمعَ الله بينهما.

والذكيُّ الفطنُ يَتَفَقَّنُ لأفراد هذه القاعدةِ وأمثلتها^(٩)، فيرى أن

(١) «والبر... النفع» ساقطة من ط.

(٢) «كالحمية» ساقطة من ط. ووقع في سائر النسخ اضطراب بعد «نظائره» أفسد المعنى.

(٣) ط: «انتفاعاً عظيماً».

(٤) ط: «الله تعالى».

(٥) ط: «أنزل الله».

(٦) في الأصل وبعض النسخ: «أحدهما»، والمثبت من ط.

(٧) ط: «فيساوي».

(٨) ط: «مسمى».

(٩) ط: «أمثالها».

كثيرًا من الاختلاف أو أكثره إنما نشأ عن^(١) هذا الموضع، وتفصيلُ هذا لا يفي به كتابٌ ضخْمٌ.

ومن هذا لفظُ «الخمِر»؛ فإنه اسم شاملٌ لكل مُسكرٍ، فلا يجوز إخراجُ بعضِ المسكراتِ منه، ويُنفَى عنها^(٢) حكمُه.

وكذلك لفظُ «الميسر»، وإخراجُ بعضِ أنواعِ القمارِ منه.

وكذلك لفظُ «النكاح»، وإدخالُ ما ليس بنكاحٍ في مسمّاه.

وكذلك لفظُ «الربا»، وإخراجُ بعضِ أنواعه منه، وإدخالُ ما ليس برِبًا فيه.

وكذلك لفظُ «الظُّلم والعدل»، و«المعروف والمنكر»، ونظائره أكثر من أن تُحصَى^(٣).

والمقصودُ أن المقصودَ من اجتماعِ الناسِ وتعاشرِهِم التعاونُ على البر والتقوى؛ فيُعِين كُلُّ واحدٍ صاحِبَه على ذلك علمًا وعملاً. فإنَّ العبدَ وحده لا يَسْتَقِلُّ بعلمِ ذلك ولا بالقُدْرَةِ عليه، فاقتضتْ حكمةُ الربِّ سبحانه أن جعلَ النوعَ الإنساني قائمًا ببعضه ببعضٍ^(٤)،

(١) ط: «ينشأ من».

(٢) في سائر النسخ: «ينتفى عنه».

(٣) في الأصل: «يحصى». والمثبت من ط وسائر النسخ. وانظر الكلام على هذه الأسماء في «قاعدة في الأسماء التي علّق الله بها الأحكام» لشيخ الإسلام ابن تيمية ضمن «مجموع الفتاوى» (١٩/٢٣٥-٢٥٩)، وراجع أيضًا (٧/١٦٢-١٦٩).

(٤) ط: «ببعضه».

معينًا بعضه لبعض.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوُزُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾.

والإثم والعدوان في جانب النهي نظير البر^(١) والتقوى في جانب الأمر.

والفرق ما بين الإثم والعدوان فرق ما بين مُحَرَّمِ الْجِنْسِ وَمُحَرَّمِ الْقَدَرِ^(٢).

فالإثم: ما كان حرامًا لجنسه.

والعدوان: ما حُرِّمَ الزيادة^(٣) في قَدْرِهِ، وتعَدِّي ما أباح الله منه.

فالزنا، وشرب الخمر، والسرقة، ونحوها إثم. ونكاح الخامسة، واستيفاء المَجْنِيِّ عليه أكثر من حقه، ونحوه عُدوان.

فالعدوان هو تَعَدِّي حدود الله^(٤) التي قال فيها: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُواهَا وَمَنْ يَعْصِ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٥). وقال في موضع آخر: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾^(٦). فنهى عن تعديها في آية، وعن قُرْبَانِهَا في آية. وهذا لأن حدوده سبحانه هي النهايات الفاصلة

(١) في الأصل: «الكبر». والمثبت من ط وسائر النسخ.

(٢) انظر كلام المؤلف في الفرق بينهما في «مدارج السالكين» (١/ ٣٦٨-٣٧١).

(٣) ط: «لزيادة».

(٤) في سائر النسخ: «حدود ما أنزل الله».

(٥) سورة البقرة: ٢٢٩.

(٦) سورة البقرة: ١٨٧.

بين الحلال والحرام، ونهاية الشيء تارةً تدخل فيه فتكونُ منه، وتارةً لا تكون داخلةً فيه فيكون لها حكم مُقابل^(١). فبالاعتبار الأول نَهَى عن تعذيبها، وبالاعتبار الثاني نَهَى^(٢) عن قربانها.

فصل

فهذا حكمُ العبدِ فيما بينه وبين الناس، وهو أن تكون مخالطته لهم تعاونًا على البرِّ والتَّقوى، علمًا وعملاً.

وأما حاله فيما بينه وبينَ الله تعالى: فهو إشارُ طاعته، وتجنُّبُ معصيته، وهو قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾.

فأرشدت الآيةُ إلى ذكرِ واجبِ العبدِ بينَه وبينَ الخلق، وواجبه^(٣) بينَه وبينَ الحقِّ.

ولا يَتِمُّ له أداء الواجب الأول^(٤) إلا بعزْلِ نفسه من الوسط، والقيام بذلك لمحضِ النصيحة والإحسانِ ورعاية الأمر.

ولا يَتِمُّ له أداء الواجب الثاني إلا بعزْلِ الخلقِ من البين، والقيام به لله^(٥) إخلاصًا ومحبةً وعبوديةً.

(١) ط: «المقابلة».

(٢) «نهى» ساقطة من ط.

(٣) في بعض النسخ: «وواجب».

(٤) «الأول» ساقطة من ط.

(٥) ط: «له بالله».

فينبغي التّفطّنُ لهذه الدّقيقة التي كلّ خللٍ يدخلُ على العبد في أداء هذين الواجبين^(١) إنّما هو من عدم مراعاتِها علماً وعملاً.

وهذا هو^(٢) معنى قول الشيخ عبد القادر قدّس الله روحه: «كُنْ مع الحقّ بلا خلقي، ومع الخلق بلا نفْسٍ، ومن لم يكن كذلك لم يزل في تخبيطٍ، ولم يزل أمرُه فُرْطاً»^(٣).

والمقصود بهذه المقدمة ذكر^(٤) ما بعدها.

فصل

لما فَصَلْتُ عِزُّ السَّيْرِ^(٥)، واستوطنَ المسافرُ دارَ الغربةِ، وحِيلَ بينه وبينَ مألوفاته وعوائده المتعلّقة بالوطنِ ولوازمه، أحدثَ له ذلك نظراً آخر^(٦)؛ فأجالَ فِكْرَه في أهمِّ ما يَقْطَعُ به منازلَ سفرِه^(٧) إلى الله ويُنفِقُ فيه بقيةَ عمره، فأرشدَه مَنْ بيده الرُّشدُ إلى أن أهمَّ شيءٍ يَقْصِده إنّما هو الهجرةُ إلى الله ورسوله، فإنها فرضٌ عين^(٨)

(١) ط: «الأمرين الواجبين».

(٢) «هو» ساقطة من ط.

(٣) انظر «الكواكب السائرة» (٣/ ١١٥). وفيه ذكر بعض من نظم في هذا المعنى.

(٤) «ذكر» ساقطة من ط.

(٥) ط: «فصل غير السفر».

(٦) «آخر» ساقطة من ط.

(٧) ط: «السفر».

(٨) في الأصل: «معين»، والمثبت من ط وسائر النسخ.

على كلٍّ أحدٍ في كلِّ وقت، وأنه لا انفكاكٌ لأحدٍ من وجوبها، وهي مطلوبُ الله ومراده من العباد، إذ الهجرةُ هجرتان: هجرة بالجسم من بلد إلى بلد، وهذه أحكامها معلومة، وليس المرادُ الكلامَ فيها.

والهجرة الثانية هجرة^(١) بالقلب إلى الله ورسوله، وهذه هي المقصودة^(٢) هنا. وهذه الهجرةُ هي الهجرة الحقيقية، وهي الأصل، وهجرة الجسدِ تابعةٌ لها، وهي هجرة تتضمنُ «من» و«إلى»: فيها جُرُّ بقلبه من محبة غيرِ الله إلى محبته.

ومن عبوديةٍ غيره إلى عبوديته.

ومن خوفٍ غيره ورجائه والتوكلِ عليه إلى خوفِ الله ورجائه والتوكلِ عليه.

ومن دعاءٍ غيره وسؤاله والخضوع له والذلُّ له^(٣) والاستكانة له إلى دُعاءِ ربِّه^(٤) وسؤاله والخضوع له والذلُّ والاستكانة له^(٥).

وهذا هو^(٦) بعينه معنى الفرار إليه، قال تعالى: ﴿فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾^(٧). فالتوحيد المطلوب من العبد هو الفرار من الله إليه.

(١) ط: «الهجرة».

(٢) في الأصل: «المقصود». والمثبت من ط وسائر النسخ.

(٣) «له» ساقطة من ط.

(٤) ط: «دعائه».

(٥) «إلى دعاء... الاستكانة له» ساقطة من سائر النسخ.

(٦) «هو» ساقطة من ط.

(٧) سورة الذاريات: ٥٠.

وتحت «من» و«إلى» في هذا سرٌّ عظيم من أسرار التوحيد؛ فإنَّ الفرارَ إليه سبحانه يتضمنُ إفراذه بالطلبِ والعبودية، ولوازمها من المحبة والخشية والإنابة والتوكل وسائر منازل العبودية، فهو متضمن لتوحيد الإلهية^(١) التي اتفقت عليها^(٢) دعوة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم [أجمعين]^(٣).

وأما^(٤) الفرار منه إليه؛ فهو متضمنٌ لتوحيد الربوبية وإثباتِ القَدَر، وأنَّ كلَّ ما في الكون من المكروه والمحذور الذي يفرّ منه العبد، فإنما أوجبه مشيئةُ الله وحده؛ فإنه ما شاء^(٥) الله كان ووجب وجوده بمشيئته، وما لم يشأْ لم يكن، وامتنع وجوده لعدم مشيئته، فإذا فرَّ العبدُ إلى الله فإنما يفرُّ من شيء [إلى شيء]^(٦) وُجدَ بمشيئة الله وقدره؛ فهو في الحقيقة فارٌّ من الله إليه.

ومن تصوّرَ هذا حقَّ تصوّره فهمَ معنى قوله ﷺ: «وأعوذُ بك منك»^(٧) وقوله: «لا ملجأَ ولا منجى منك إلا إليك»^(٨). فإنه ليس

(١) في بعض النسخ: «الألوهية».

(٢) في الأصل وبعض النسخ: «عليه»، والمثبت من ط.

(٣) من ط.

(٤) في الأصل: «فأما».

(٥) ط: «فان ما شاء».

(٦) الزيادة من ط.

(٧) أخرجه مسلم (٤٨٦) من حديث عائشة ضمن دعاء مشهور للنبي ﷺ.

(٨) أخرجه البخاري (٢٤٧) ومواضع أخرى) ومسلم (٢٧١٠) من حديث البراء بن عازب ضمن الدعاء الذي علمه النبي ﷺ عند النوم.

في الوجود شيءٌ يُفَرُّ منه وَيُسْتَعَاذُ منه وَيُلْجَأُ^(١) منه إلا وهو من الله خلقاً وإبداعاً.

فالفارُّ والمستعِذُّ فارٌّ مما أوجبه^(٢) قَدَرُ الله ومشِيئته وخلقُه، إلى ما تقتضيه رحمته وبرُّه ولُطْفُه وإِحْسَانُه؛ ففي الحقيقة هو هارب من الله^(٣) إليه، ومستعِذُّ بالله منه.

وتصوُّر هذين الأمرين يُوجِبُ للعبد انقطاعَ عِلْقِ^(٤) قَلْبِه من غير الله^(٥) بالكُلِّيَّةِ خوفاً ورجاءً ومحبةً؛ فإنه إذا عَلِمَ أن الذي يَفِرُّ [منه]^(٦) ويستعِذُّ منه إنما هو بمشيئة الله وقدرته وخلقُه، لم يَبْقَ في قلبه خوفٌ من غير خالقه ومُوجِده؛ فتضمَّنَ ذلك إفرادَ الله وحدَه بالخوف والحُبِّ والرجاء، ولو كان فراره مما لم يكن بمشيئة الله ولا قدرته لكان ذلك موجِباً لخوفه منه، مثل من^(٧) يَفِرُّ من مخلوق إلى مخلوق آخرَ أقدرَ منه، فإنه في حال فراره من الأول إلى الآخر خائفاً منه حَذَرًا^(٨) أن لا يكون الثاني يُعِيزُه^(٩) منه، بخلاف ما إذا كان الذي

(١) ط: «يلتجأ».

(٢) ط: «أوجد».

(٣) ق: «فار منه».

(٤) ط: «تعلق».

(٥) ط: «عن غيره».

(٦) زيادة من ط، ق.

(٧) ط: «ما».

(٨) ط: «خائف منه حذراً». ق: «خائفاً منه حذراً».

(٩) ط: «يفيده».

يفرُّ إليه هو الذي قضى وقَدَّرَ وشاء ما يفرُّ منه؛ فإنه لا يبقى في القلب التفاتٌ إلى غيره بوجه^(١).

فتفطن لهذا^(٢) السرُّ العجيب في قوله: «أعوذ بك [منك]»^(٣)، و«لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك»؛ فإنَّ الناس قد ذكروا في هذا^(٤) أقوالاً، وقلَّ منهم من تعرَّض^(٥) لهذه النكتة التي هي لبُّ الكلام ومقصوده، وبالله التوفيق.

فتأمل كيف عاد الأمرُ كُلُّه إلى الفرار من الله إليه؛ وهو معنى الهجرة إلى الله [تعالى]. ولهذا قال النبي ﷺ: «المهاجر من هَجَرَ ما نهى الله عنه»^(٦).

ولهذا يقرُنُ سبحانه بين الإيمان والهجرة في القرآن^(٧) في غير موضع؛ لتلازمهما واقتضاء أحدهما للآخر.

والمقصود أن الهجرة إلى الله تتضمن هجران ما يكرهه، وإتيان ما يحبه ويرضاه، وأصلها الحبُّ والبُغْضُ؛ فإن المهاجر من شيء

(١) «بوجه» ساقطة من ط.

(٢) ط، ق: «في هذا»، ض: «إلى هذا».

(٣) زيادة من ط، ق.

(٤) ق: «ذلك».

(٥) ط: «من تعرض منهم».

(٦) أخرجه البخاري (١٠، ٦٤٨٤) من حديث عبدالله بن عمرو.

(٧) «في القرآن» ساقط من ط.

إلى شيء لابد أن يكون^(١) ما يهاجر إليه أحب إليه مما يهاجر^(٢) منه؛ فيؤثرُ أحبُّ الأمرين إليه على الآخر، وإذا كان نفس العبد وهواه وشيطانه إنما يدعوه^(٣) إلى خلاف ما يحبه الله ويرضاه، وقد بُليَ بهؤلاء الثلاث، فلا تزال تدعوه^(٤) إلى غير مرضاة ربه، وداعي الإيمان يدعوه إلى مرضاة ربه. فعليه في كل وقت أن يهاجر إلى الله، ولا يَنفَكْ في هجرةٍ حتى^(٥) الممات.

فصل

وهذه الهجرة تَقْوَى وتَضَعُفُ بحسب قوة داعي^(٦) المحبة وضعفه، فكلما كان داعي [المحبة]^(٧) في قلب العبد أقوى كانت هذه الهجرة [أقوى و]^(٨) أتمَّ وأكمل، وإذا ضَعُفَ الداعي ضَعُفَتِ الهجرةُ، حتى إنه^(٩) لا يكاد يشعر بها علمًا، ولا يتحرك بها^(١٠) إرادةً. والذي يُقْضَى^(١١) منه العجبُ أن المرءَ يُوسِّعَ الكلامَ، ويُفَرِّعَ

(١) «أن يكون» ساقطة من ق.

(٢) ط: «أحب مما هاجر». ق: «أحب ممن هاجر».

(٣) ط: «يدعونه».

(٤) ط: «يزالون يدعونه».

(٥) ق: «من الهجرة حتى». ط: «في هجرته إلى».

(٦) ط: «بحب داعي».

(٧) الزيادة من ق. وفي ط: «الداعي».

(٨) الزيادة من ط.

(٩) «انه» ساقطة من ط.

(١٠) ط، ق: «لها».

(١١) في الأصل و ق: «يقتضى».

المسائل في الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام، وفي الهجرة التي انقطعت^(١) بالفتح، وهذه هجرة عارضة ربما لا تتعلق به في العمر أصلاً.

وأما هذه الهجرة التي هي واجبة على مدى الأنفاس [فإنه]^(٢) لا يحصل [فيها]^(٣) علماً ولا إرادة، وما ذاك إلا للإعراض عما خلق له، والاشتغال [بما لا ينجيّه وحده]^(٤) عما لا ينجيّه غيره، وهذه^(٥) حال من غشيت بصيرته، وضعفت معرفته بمراتب العلوم والأعمال، والله المستعان، وبه^(٦) التوفيق، لا إله غيره، ولا ربّ سواه.

فصل

وأما الهجرة إلى الرسول^(٧) ﷺ؛ فمَعْلَمٌ^(٨) لم يبقَ منه سوى رَسْمِهِ^(٩)، ومنهج لم تترك منه بُنْيَاتُ الطريقِ سوى اسمِهِ^(١٠)، وَمَحَجَّةٌ سَفَتْ عليها السّوافي فطمست رؤسومها، وأغارت^(١١) عليها الأعادي

(١) ق: «تنقطع».

(٢) زيادة ليستقيم السياق.

(٣) من ط.

(٤) من ط.

(٥) ط: «وهذا».

(٦) ط: «وبالله».

(٧) ق: «رسوله».

(٨) ط: «فعلّم».

(٩) ط: «اسمه».

(١٠) ط: «رسمه».

(١١) ط: «وغارت».

فَغَوَّرَتْ مَنَاهِلَهَا وَعَيُونَهَا، فَسَالَكُهَا غَرِيبَ بَيْنِ الْعِبَادِ، فَرِيدٌ بَيْنَ كُلِّ حَيٍّ وَنَادٍ، بَعِيدٌ عَلَى قَرَبِ الْمَكَانِ، وَحِيدٌ عَلَى كَثْرَةِ الْجِيرَانِ، مُسْتَوْحِشٌ مِمَّا [بِهِ] يَسْتَأْنِسُونَ، مُسْتَأْنَسٌ مِمَّا بِهِ يَسْتَوْحِشُونَ، مُقِيمٌ إِذَا ظَعَنُوا، ظَاعِنٌ إِذَا قَطَنُوا^(١)، مُنْفَرِدٌ فِي طَرِيقِ طَلْبِهِ، لَا يَقَرُّ قَرَارُهُ حَتَّى يَظْفَرَ بِأَرْبِهِ، فَهُوَ الْكَائِنُ مَعَهُمْ بِجَسَدِهِ، الْبَائِنُ مِنْهُمْ بِمَقْصَدِهِ، نَامَتْ فِي طَلَبِ الْهُدَى أَعْيُنُهُمْ وَمَا لَيْلٌ مَطِيَّهٍ بَنَائِمٌ^(٢)، وَقَعَدُوا عَنِ الْهَجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ وَهُوَ فِي طَلْبِهَا مُشَمَّرٌ قَائِمٌ، يَعْيِيُونَهُ بِمُخَالَفَةِ آرَائِهِمْ، وَيُزْرُونَ عَلَيْهِ إِزْرَاءً عَلَى جَهَالَتِهِمْ وَأَهْوَائِهِمْ؛ قَدْ رَجَمُوا فِيهِ الظُّنُونَ، وَأَذَكُوا^(٣) عَلَيْهِ الْعَيُونَ، وَتَرَبَّصُوا بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ. ﴿فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾^(٤) ﴿٥٢﴾. ﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾^(٥).

نَحْنُ وَإِيَّاكُمْ نَمُوتُ وَلَا^(٦) أَفْلَحَ عِنْدَ الْحِسَابِ مَنْ نَدِمَا
والمقصود أن هذه الهجرة النبوية شأنها شديد، وطريقها على
غير المشتاق وعيرٌ بعيد.

(١) في الأصل: «قطعوا» تحريف.

(٢) إشارة إلى بيت جرير (في ديوانه: ٩٩٣):

لقد لُمْتَنَا يَا أُمَّ غِيلَانَ فِي الشَّرَى وَنَمَتِ وَمَا لَيْلُ الْمَطِيِّ بَنَائِمِ
(٣) ق، ط: «أحدقوا فيه». وفي هامش الأصل: «أي أحدقوا».

(٤) سورة التوبة: ٥٢.

(٥) سورة الأنبياء: ١١٢.

(٦) ط: «فما».

[بعيدٌ على كسلانٍ أو ذي ملالةٍ وأما على المشتاق فهو قريبٌ] ^(١)

ولَعمرُ الله ما هي إلا نورٌ يتلألُ، ولكن أنت ظلامُه، وبدرٌ
أضاءَ مشارقَ الأرض ومغاربها، ولكن أنت غيمُه وقَتَامُه، ومنهلٌ
عذبٌ صافٍ، ولكن ^(٢) أنت كَدَرُه، ومبتدأٌ له خَبَرٌ عظيمٌ ^(٣)، ولكن
ليس عندك خبره.

فاسمع الآنَ شأنَ هذه الهجرة والدلالة عليها، وحاسبُ نفسك ^(٤)
بينك وبين الله هل أنت من المهاجرين لها أو المهاجرين إليها؟

فحدِّ هذه الهجرة: سفرُ الفكر في كل مسألة من مسائل الإيمان،
ونازلةٍ من نوازل ^(٥) القلوب، وحادثَةٍ من حوادث الأحكام، إلى
معدِنِ الهدى ومنبعِ التور المتلقَّى من فم الصادق المصدوق، الذي
لا ينطق عن الهوى ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ ^(٦)، فكل مسألة طلعت ^(٧)
عليها شمسُ رسالته وإلا فاقدِفْ بها في بحار الظلمات ^(٨)، وكل شاهد

(١) البيت ساقط من الأصل، وهو لجميل بثينة في ديوان المعاني (٢/ ١٢٩)
وسمط اللّالي (٢/ ٧١٩) والمنازل والديار (١/ ٣٤٧) ووفيات الأعيان (١/
٣٦٨) وديوانه ٣٠.

(٢) «لكن» ساقطة من ق، ط.

(٣) ط: «لخير عظيم».

(٤) ط: «ما».

(٥) ط، ق: «نازل من منازل».

(٦) سورة النجم: ٤.

(٧) ط: «طلع».

(٨) ط: «بحر الظلمات».

عَدَّله هذا المزكِّي الصادق^(١) وإلا فعُدَّه من أهل الريب والتهمات؛
فهذا هو حدُّ هذه الهجرة.

فما للمقيم في مدينة طَبْعِه وعوائده، القاطن في دار مرباه
ومولده^(٢)، القائل: إنا على طريقة آبائنا سالكون، وإنا بحبلهم
مستمسكون، وإنا على آثارهم مُقتدون، وما لهذه الهجرة؟ قد أَلْقَى
كُلُّه^(٣) عليهم، واستند في معرفة طريق نجاتِه^(٤) وفلاحِه إليهم،
معتذراً بأن رأيهم له^(٥) خيرٌ من رأيه لنفسه، وأن ظنونهم وآراءهم
أوثقُ من ظنِّه وحَدْسِه.

ولو فَتَّشْتَ عن مصدر هذه الكلمة لوجدتها صادرةً عن الإخلاقِ
إلى أرض البطالة، متولدةً بين بَعْلٍ^(٦) الكسل وزوجتِه الملالة.

والمقصود أنَّ هذه الهجرة فرضٌ على كل مسلم، وهي مقتضى
شهادة أن محمداً رسول الله، كما أنَّ الهجرة الأولى مقتضى شهادة
أن لا إله إلا الله.

وعن هاتين الهجرتين يُسألُ كلُّ عبدٍ يومَ القيامة وفي البرزخ،

(١) «الصادق» ساقط من ط.

(٢) في الأصل: «موالده».

(٣) ط: «التي كلت».

(٤) ط: «طريقة نجاحه».

(٥) «له» ساقط من ط.

(٦) «بعل» ساقط من ط، ق.

وَيُطَالَبُ بِهِمَا فِي الدُّنْيَا، فَهُوَ مُطَالَبٌ بِهِمَا فِي الدُّورِ الثَّلَاثَةِ: دَارُ الدُّنْيَا^(١)،
وَدَارُ الْبَرْزَخِ، وَدَارُ الْقَرَارِ. قَالَ قَتَادَةُ^(٢): «كَلِمَتَانِ يُسْأَلُ عَنْهُمَا
الْأُولَوْنَ وَالْآخَرُونَ: مَاذَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ؟ وَمَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ؟».

وَهَاتَانِ الْكَلِمَتَانِ هُمَا مَضْمُونُ الشَّهَادَتَيْنِ. وَقَدْ قَالَ تَعَالَى:
﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي
أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٣)؛ فَأَقْسَمَ سُبْحَانَهُ
بِأَجَلٍ مُّقَسَّمٍ بِهِ - وَهُوَ نَفْسُهُ عِزٌّ وَجَلٌّ - عَلَى أَنْهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ لَهُمُ الْإِيمَانَ،
وَلَا يَكُونُونَ مِنْ أَهْلِهِ، حَتَّى يُحَكِّمُوا رَسُولَهُ فِي جَمِيعِ مَوَارِدِ النِّزَاعِ،
وَهُوَ كُلُّ مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ مِنْ مَسَائِلِ النِّزَاعِ^(٤) فِي جَمِيعِ أَبْوَابِ الدِّينِ.
فَإِنَّ لَفْظَةَ «مَا» مِنْ صَيَغِ الْعُمُومِ؛ فَإِنَّهَا مَوْصُولَةٌ تَقْتَضِي نَفْيَ الْإِيمَانِ
إِذَا لَمْ يُوجَدْ^(٥) تَحْكِيمُهُ فِي جَمِيعِ مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ.

وَلَمْ يَقْتَصِرْ عَلَى هَذَا حَتَّى ضَمَّ إِلَيْهِ ائْتِزَاحَ صَدُورِهِمْ بِحُكْمِهِ،
حَيْثُ لَا يَجِدُوا^(٦) فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا - وَهُوَ الضِّيقُ وَالْحَصْرُ - مِنْ
حُكْمِهِ، بَلْ يَتَلَفَّؤْا حُكْمَهُ^(٧) بِالِائْتِزَاحِ، وَيَقَابِلُوهُ بِالْقَبُولِ^(٨)، لَا أَنْهُمْ

(١) «فهو... الدنيا» ساقطة من ط.

(٢) رُوي نحوه عن أبي العالفة، انظر تفسير الطبري (١٤ / ٤٦) وابن كثير (٢ / ٥٧٩).

(٣) سورة النساء: ٦٥.

(٤) «وهو... النزاع» ساقطة من ط، ق.

(٥) ط: «أو يوجد».

(٦) ط: «لا يجدون».

(٧) ط: «يقبلوا حكمه».

(٨) ط: «بالتسليم».

يأخذونه على إغماضٍ، ويشربونه على أقداءٍ^(١)، فإن هذا منافٍ للإيمان، بل لابد أن يكون أخذه بقبولٍ ورضى وانسراح صدرٍ.

ومتى أراد العبد أن يَعْلَمَ منزلته من^(٢) هذا فلينظر في حاله، وليطالع قلبه^(٣) عند ورود حكمه على خلاف هواه وغرضه، أو على خلاف ما قلّد فيه أسلافه من المسائل الكبار وما دونها، ﴿بَلِ الْإِنْسُنُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۖ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾^(٤).

فسبحان الله كم من حَزَازَةٍ في قلوب^(٥) كثيرٍ من الناس من كثيرٍ من النصوص وبودّهم أن لو لم تَرُدْ؟

وكم من حَرَارَةٍ^(٦) في أكبادهم منها؟

وكم من شَجَى في حُلُوقهم من موردها؟

ستبدؤ لهم تلك السرائرُ بالذي يَسُوءُ وَيُخْزِي يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ

ثم لم يقتصر [سبحانه]^(٧) على ذلك حتى ضمَّ إليه قوله: ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٨)؛ فذكر الفعل مُؤَكِّدًا له^(٨) بمصدره القائم

(١) ط: «قذى».

(٢) «منزلته من» ساقطة من ط.

(٣) ط: «ويطالعه في قلبه».

(٤) سورة القيامة: ١٤، ١٥.

(٥) ط: «نفوس».

(٦) في الأصل: «حزازة».

(٧) زيادة من ط، ق.

(٨) «له» ساقطة من ط.

مقامَ ذكره مرتين . وهو الخضوع له ، والانقياد لما حكم به طوعاً ورضى ، وتسليماً لا قهراً ومصابرة ؛ كما يُسلَّم المقهورُ لمن قهره كرهاً ، بل تسليم عبدٍ محبٍّ^(١) مطيعٍ لمولاه وسيِّده الذي هو أحبُّ شيءٍ إليه ، يعلم أن سعادته وفلاحه في تسليمه إليه ، ويعلم^(٢) بأنه أولى به من نفسه ، وأبرُّ به منها ، وأرحمُ به منها ، وأنصحُ له منها ، وأعلمُ بمصالحه منها ، وأقدرُ على تحصيلها^(٣) .

فمتى علِم العبدُ هذا من الرسول ﷺ استسلم له ، وسلَّم إليه ، وانقادت كل ذرةٍ من قلبه^(٤) إليه ، ورأى أنه لا سعادةَ له إلا بهذا التسليم والانقياد .

وليس هذا مما يحصل معناه بالعبارة ، بل هو أمر قد انشَقَّ [له]^(٥) القلبُ واستقرَّ في سُودائِهِ ، لا تَفِي العبارةُ بمعناه ، ولا مَطْمَعٌ في حصوله بالدعوى والأمانى .

فكلُّ يدَّعونَ وصالَ ليلَى ولكن لا تُقَرُّ لهم بذاكا^(٦)

(١) «محب» ساقطة من ط .

(٢) في الأصل: «وعلمه» .

(٣) ط : «تخليصها» . ق : «حفظها» .

(٤) ط : «وانقادت له كل علة في قلبه» .

(٥) زيادة من ق .

(٦) كذا في الأصل ، والرواية المشهورة : وكلُّ يدَّعي وصالاً بليلى * وليلى

وهو من عائر الشعر الذي لم ينسب لقائل معين .

وفرق^(١) بين علم الحُبِّ وحال الحُبِّ؛ فكثيرًا ما يشتبه على العبد علم الشيء بحاله ووجوده.

وفرق بين المريض العارف بالصحة والاعتدال وهو مُتَّخَنٌ بالمرض، وبين الصحيح السليم وإن لم يُحسِّن وصف الصحة والعبارة عنها.

وكذلك فرق بين وصف الخوف والعلم به، وبين حاله ووجوده. وتأمل تأكيدَه سبحانه لهذا المعنى المذكور في الآية بوجوه عديدة من التأكيد:

أولها: تصديرها بلا النافية، وليست زائدة كما يظن من يظن ذلك، وإنما دخولها لسرٍّ في القسم، وهو الإيذان^(٢) بتضمين المُقسَم عليه للتَّفي، وهو قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

وهذا منهجٌ معروف في كلام العرب، إذا أقسموا على نفي شيء^(٣) صدّروا جملة القسم بأداة نفي، مثل هذه الآية، ومثل قول الصديق رضي الله عنه: «لَا هَا اللهُ، لَا يَعْمَدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللهِ يقاتل عن الله ورسوله؛ فيعطيك سَلْبُهُ»^(٤).

(١) في الأصل: «الفرق».

(٢) «بلا النافية... الإيذان» ساقطة من ط، ق.

(٣) ط: «شيء منفي».

(٤) أخرجه البخاري (٣١٤٢، ٤٣٢١) ومسلم (١٧٥١) من حديث أبي قتادة.

وقال الشاعر:

فَلَا وَأَبِيكَ ابْنَةَ الْعَامِرِ يَّ لَا يَدْعِي الْقَوْمُ أَتِي أَفِرٍّ^(١)

وقال الآخر:

فَلَا وَاللَّهِ لَا يُلْفَى لِمَا بِي وَلَا لِلدَّيْهِمْ أَبَدًا دَوَاءً^(٢)

وهذا في كلامهم أكثر من أن يُذكر.

وتأملْ جُمَلَ القسم التي في القرآن المصدّرة بحرف النفي، كيف تجد المُقْسَمَ عليه منفيًا ومُتضمّنًا لنفي، ولا يَحْرُمُ هذا قوله^(٣): ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ ۖ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾^(٤) إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ^(٥). فإنه لما كان المقصود بهذا القسم نفي ما قاله الكفار في القرآن: من أنه شعر، أو كهانة، أو أساطير الأولين،

(١) البيت من قصيدة لامرئ القيس في ديوانه (ص ١٥٤). وانظر الخلاف في نسبتها إليه في فصل المقال (ص ٣٨٣، ٣٨٤) والمقاصد النحوية (١/ ٩٨) وخزانة الأدب (١/ ١٨٠).

(٢) البيت من قصيدة لمسلم بن معبد الوالبي في منتهى الطلب (٨/ ١٦٤-١٧٠) وشرح أبيات مغني اللبيب (٤/ ١٤٣-١٤٥) وخزانة الأدب (١/ ٣٦٤-٣٦٥)، وبلا نسبة في معاني القرآن للفراء (١/ ٦٨) والخصائص (٢/ ٢٨٢) والمحتسب (٢/ ٢٥٦) والصاحبي (ص ٥٦) والمقاصد النحوية (٤/ ١٠٢) ومصادر أخرى. والرواية المشهورة: «ولا للما بهم أبدًا...».

(٣) في الأصل: «كفوله»، والمثبت من ط، ق.

(٤) سورة الواقعة: ٧٥-٧٧.

كيف^(١) صدر القسم^(٢) بأداة النفي، ثم أثبت له خلاف ما قالوه، فتضمنت الآية معنى^(٣) ليس الأمر كما يزعمون، ولكنه قرآن كريم.

ولهذا صرح بالأمرين النفي والإثبات في مثل قوله: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَيْسِ ۖ الْجَوَارِ الْكُنَّسَ ۖ وَالْيَلِيلُ إِذَا عَسَّسَ ۖ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ ۖ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾^(٤).

وكذلك قوله: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أُقْسِمُ بِالْغَمَامِ ۖ وَاللَّوامةُ ۖ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامُهُ ۖ بَلَىٰ قَدَرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ﴾^(٥).

والمقصود أن افتتاح هذا القسم بأداة النفي يقتضي تقوية المُقسَم عليه وتأكيده وشدة انتفائه.

وثانيها: تأكيده بنفس القسم.

وثالثها: تأكيده بالمُقَسَم به، وهو إقسامه بنفسه لا بشيء من مخلوقاته، وهو سبحانه يُقسَم بنفسه تارة، وبمخلوقاته تارة.

ورابعها: تأكيده بانتفاء الحرج، ووجود^(٦) التسليم.

(١) «كيف» ساقط من ط.

(٢) ط، ق: «القول».

(٣) ط: «أن».

(٤) سورة التكوين: ١٥-١٩. وبعده في النسخ: «وما هو بقول شاعر»، وليست ضمن هذه الآيات.

(٥) سورة القيامة: ١-٤.

(٦) ط، ق: «وهو وجود».

وخامسها: تأكيد الفعل بالمصدر.

وما هذا التأكيد والاعتناء^(١) إلا لشدة الحاجة إلى هذا الأمر العظيم، وأنه مما يُعْتَنَى به، ويُقَرَّر في نفوس العباد بما هو من أبلغ أنواع التقرير.

وقال تعالى: ﴿الَّتِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾^(٢). وهذا^(٣) دليل على أن من لم يكن الرسول أولى به من نفسه فليس من المؤمنين، وهذه الأولوية تتضمن أموراً:

منها: أن يكون أحبَّ إلى العبد من نفسه؛ لأن الأولوية^(٤) أصلها الحب، ونفس العبد أحب إليه^(٥) من غيره، ومع هذا فيجب^(٦) أن يكون الرسول أولى به منها، وأحبَّ إليه منها؛ فبذلك يحصل له اسم الإيمان.

ويلزم من هذه الأولوية والمحبة كمال الانقياد والطاعة والرضى والتسليم وسائر لوازم المحبة، من الرضى بحكمه، والتسليم لأمره، وإيثاره على كل من سواه^(٧).

ومنها: أن لا يكون للعبد حُكْمٌ على نفسه أصلاً، بل الحكمُ

(١) «والاعتناء» ساقط من ط، ق.

(٢) سورة الأحزاب: ٦.

(٣) ط: «وهو».

(٤) في الأصل: «الولاية».

(٥) ط: «له». ق: «بها».

(٦) ط: «يجب».

(٧) ط: «على ما سواه». ق: «على هواه».

على نفسه للرسول، يحكمُ عليها أعظمَ من حُكمِ السيد على عبده، والوالد^(١) على ولده؛ فليس له في نفسه تصرف قط إلا ما تصرف فيه الرسول الذي هو أولى به منها.

فيا عجبًا كيف تحصلُ هذه الأولوية لعبد قد عزَلَ ما جاء به الرسول عن منصب التحكيم، ورَضِيَ بحكم غيره، واطمأن إليه أعظمَ من طمأننته^(٢) إلى الرسول ﷺ، وزعم أن الهدى لا يُتَلَقَّى من مشكاته، وإنما يتلقى من دلالات^(٣) العقول، وأنَّ ما جاء^(٤) به لا يفيد اليقين، إلى غير ذلك من الأقوال التي تتضمن الإعراض عنه و عما جاء به، والحوالة في العلم النافع على^(٥) غيره، وذلك هو الضلال المبين^(٦).

ولا سبيلَ إلى ثبوت هذه الأولوية إلا بعزْل كل ما سواه، وتوليته في كل شيء، وعَرْض ما قاله كل أحد سواه على ما جاء به؛ فإنَّ شهد له بالصحة قبله، وإنَّ شهد له بالبطلان ردّه، وإن لم تتبينْ شهادته له بصحة^(٧) ولا بطلانٍ جعله بمنزلة أحاديث أهل الكتاب، ووقفه حتى يتبين أي الأمرين أولى به؟

(١) ط: «أو الوالد».

(٢) ط: «اطمئنانه».

(٣) ط: «دلالة».

(٤) ط: «الذي جاء».

(٥) ط: «إلى».

(٦) ط، ق: «البعيد».

(٧) ط: «لا بصحة».

فمن سلكَ هذه الطريقةَ استقامَ له سَفَرُ الهجرة، واستقامَ له علمُه وعملُه، وأقبلتْ وجوهُ الحقِّ^(١) إليه من كلِّ جهة.

ومن العجب أن يدَّعي حصولَ هذه الأولوية والمحبة التامة مَنْ كان^(٢) سعيه واجتهاده ونَصَبه في الاشتغال بأقوال غيره وتقريرها، والغضب والحمية^(٣) لها، والرضى بها والتحاكم إليها، وعرض ما قال^(٤) الرسول عليها؛ فإن وافقها قبله، وإن خالفها التمسَ وجوهَ الحيل، وبالعَ في رَدِّه لَيْثًا وإِعراضًا؛ كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانِ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾^(٥).

وقد اشتملت هذه الآية على أسرار عظيمة نحنُ نُنبِّه^(٦) على بعضها لشدة الحاجة إليها.

قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا هَوًى أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانِ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾^(٧).

(١) ق: «الخلق».

(٢) في الأصل: «كل».

(٣) ط: «المحبة».

(٤) ط: «قاله».

(٥) سورة النساء: ١٣٥.

(٦) ط: «يجب التنبيه».

(٧) سورة النساء: ١٣٥.

فأمر سبحانه بالقيام بالقسط، وهو العدل، وهذا أمر بالقيام به في حق كل أحد عَدُوًّا كان أو وليًّا، وأحقُّ ما قام له العبد بالقسط^(١) : الأقوال والآراء والمذاهب؛ إذ هي متعلقة بأمر الله وخبره؛ فالقيام فيها بالهوى والعصية^(٢) مضادٌّ لأمر الله، مُنافٍ لما بَعَثَ به رُسُلُه^(٣)، والقيام فيها بالقسط وظيفة خلفاء الرسول في أمته، وأمنائه بين أتباعه، ولا يستحقُّ اسمَ الأمانة إلا من قام فيها بالعدل المحض، نصيحةً لله ولكتابه ولرسوله ولعباده.

أولئك هم الوارثون حقًا، لا من يجعل أصحابه ونخلته ومذهبه عِيَارًا^(٤) على الحق وميزانًا له؛ يُعادي من خالفه ويؤالي من وافقه لمجرد^(٥) موافقته ومخالفته. فأين هذا من القيام بالقسط الذي فرضه الله على كل أحد؟ وهو في هذا الباب أعظمُ فرضًا، وأكبرُ وجوبًا.

ثم قال: ﴿شَهِدَاءَ لِلَّهِ﴾ والشاهد هو المُخبر، فإن أخبر بحق فهو شاهد عدل مقبول، وإن أخبر بباطل فهو شاهد زور؛ فأمر تعالى أن نكون شهداء^(٦) له مع القيام بالقسط، وهذا يتضمن أن تكون الشهادة بالقسط أيضًا^(٧)، وأن تكون لله لا لغيره.

(١) ط: «بقصد».

(٢) ط: «المعصية».

(٣) ط: «رسوله».

(٤) ط، ق: «معيارًا».

(٥) ط: «بمجرد».

(٦) ط: «يكون شهيدًا».

(٧) «أيضًا» ساقطة من ط.

وقال في الآية الأخرى: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾^(١).

[فتضمنت الآيتان أموراً أربعة :

أحدها: القيام بالقسط]^(٢).

والثاني: أن يكون لله.

والثالث: الشهادة بالقسط.

والرابع: أن تكون لله.

واختصت آية النساء بالقيام^(٣) بالقسط والشهادة لله، وآية المائدة بالقيام لله والشهادة بالقسط، لسرٍّ عجيبٍ من أسرار القرآن ليس هذا موضع ذكره.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾، فأمر سبحانه بأن^(٤) يقام بالقسط، ويشهد به على كل أحد، ولو كان أحبَّ الناس إلى العبد، فيقوم به^(٥) على نفسه، ووالديه اللذين هما أصله، وأقربيه^(٦) الذين هم أخصُّ به وألصق^(٧) من سائر الناس،

(١) سورة المائدة: ٨.

(٢) سقطت من الأصل.

(٣) «بالقيام» ساقط من ط.

(٤) ط: «أن».

(٥) ط: «بالقسط».

(٦) ط: «أقاربه».

(٧) ط: «الصديق» تحريف.

فإنَّ ما في العبد من محبته^(١) لنفسه ولوالديه وأقربيه يمنعه من القيام عليهم بالحق، [ولا سيما إذا كان الحق]^(٢) لمن يبغضه ويعاديه قبلهم؛ فإنه لا يقوم به في هذه^(٣) الحال إلا من كان الله ورسوله أحبَّ إليه من [كل]^(٤) ما سواهما.

وهذا يمتحنُ به العبدُ إيمانه؛ فيعرف منزلةَ الإيمان من قلبه ومحله منه، وعكس هذا عدل العبد في أعدائه ومن يشنؤه^(٥)، فإنه لا ينبغي له^(٦) أن يحمله بغضه لهم على^(٧) أن يجتف^(٨) عليهم، كما لا ينبغي أن يحمله حبُّه لنفسه ووالديه وأقاربه على أن يترك القيام عليهم بالقسط، فلا يُدخله ذلك البغضُ في باطل، ولا يقصُرُ به هذا الحبُّ عن الحقِّ. كما قال بعض السلف^(٩): «العاقل هو الذي إذا غَضِبَ لم يُدخله غضبه في باطل، وإذا رضي لم يُخرجه رضاه عن الحقِّ».

(١) ط: «محبّة».

(٢) ساقط من الأصل.

(٣) ط: «هذا».

(٤) من ط، ق.

(٥) ط: «يجفوه». ق: «يسوءه».

(٦) «له» ساقطة من ط.

(٧) «على» ساقطة من ط.

(٨) ط: «يحيف».

(٩) رُوي نحوه عن محمد بن كعب، كما في «إحياء علوم الدين» (٣/ ١٧٦). وأخرج الطبراني في «الصغير» (ص ١١٤) عن أنس مرفوعاً نحوه، قال الهيثمي في «المجمع» (١/ ٥٩): فيه بشر بن الحسين وهو كذاب.

فاشتملت الآيتان على هذين الحُكْمين وهما القيام بالقسط والشهادة به على الأولياء والأعداء.

ثم قال تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾؛ أي: إن يكن المشهود عليه غنيًّا ترجونَ وتأملون عَوْدَ منفعةِ غِنَاهُ عليكم فلا تقومون عليه، أو فقيرًا فلا ترجونه ولا تخافونه، فاللهُ أَوْلَىٰ^(١) بهما منكم، هو ربهما ومولاهما، وهما عَبْدَاهُ^(٢) كما أنكم عبيدُهُ، فلا تُحَابُوا غَنِيًّا لِنِغَاهِ، ولا تَطْمَعُوا فِي^(٣) فقيرٍ لِفَقْرِهِ؛ فإن الله أَوْلَىٰ بهما منكم.

وقد يقال: فيه^(٤) معنى آخر أحسنُ من هذا، وهو أنهم ربما خافوا من القيام بالقسط وأداء الشهادة على الغني والفقير؛ أما الغنيُّ فخوفًا على ماله، وأما الفقيرُ فلا عِدَامِهِ، وأنه لا شيء له؛ فتساهلُ النفوسُ في القيام عليه بالحق، فقليل لهم: الله أَوْلَىٰ بالغني والفقير منكم، أعلمُ بهذا، وأرحمُ بهذا؛ فلا تتركوا أداءَ الحق والشهادة على غنيٍّ ولا فقيرٍ.

ثم قال تعالى: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ نهاهم عن اتباع الهوى الحامل على ترك العدل.

(١) «أي إن يكن... بهما» ساقطة من ط، ق.

(٢) ط: «عبيده».

(٣) «تطمعوا في» ساقطة من ط.

(٤) ق: «في هذا».

وقوله: ﴿أَنْ تَعْدِلُوا﴾ منصوبُ الموضع على أنه^(١) مفعول لأجله. وتقديره عند البصريين: كراهية أن تعدلوا، أو حذار أن تعدلوا؛ فيكون اتباعكم الهوى كراهية العدل وفراراً منه. وعلى قول الكوفيين التقدير: أن لا تعدلوا.

وقول البصريين أحسن وأظهر^(٢).

ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ نَعِزُّوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ذكر سبحانه السببين الموجبين لكتمان الحق محذراً منهما، متوعداً عليهما: أحدهما: اللّي.

والآخر: الإعراض.

فإن الحق إذا ظهرت حجته، ولم يجد من يروم دفعها طريقاً إلى دفعها، أعرض عنها وأمسك عن ذكرها، فكان شيطاناً أخرس، وتارة يلوئها أو يحرفها.

والليّ مثل الفتل، وهو التحريف. وهو نوعان: ليّ في اللفظ، وليّ في المعنى.

فالليّ في اللفظ: أن يلفظ بها على وجه لا يستلزم الحق؛ إما بزيادة لفظة، أو نقصانها، أو إبدالها بغيرها، أو ليّاً^(٣) في كيفية

(١) ط: «لأنه».

(٢) انظر معاني القرآن للنحاس (٢/ ٢١٣) وزاد المسير (٢/ ٢٢٢) والبحر المحيط (٣/ ٣٧٠-٣٧١).

(٣) ط: «ولي». ق: «وإما».

أدائها، وإيهام السامع لفظاً ومراده^(١) غيره؛ كما كان اليهود يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(٢). فهذا أحد نوعي اللَّيِّ.

والنوع الثاني منه: لِيُّ المعنى، وهو تحريفه، وتأويل اللفظ على خلاف مراد المتكلم به^(٣)، وَتَحْمَالُهُ^(٤) ما لم يُرِدْهُ، أو يُسْقِطَ منه بعض ما أراد^(٥) به، ونحو هذا من لِيِّ المعاني، فقال تعالى: ﴿وَأِنْ تَلَوْا أَوْ نَعِزُّوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾^(٦).

ولما كان الشاهد مُطَالِبًا بأداء الشهادة على وجهها، فلا يكتمها ولا يُغَيِّرُهَا، كان الإعراض نظير الكتمان، واللِّيُّ نظير تغييرها وتبديلها. فتأمل^(٦) ما تحت هذه الآية من كنوز العلم.

والمقصود أن الواجب الذي لا يتمُّ الإيمانُ بل لا يَحْصُلُ مَسْمَى الإيمان إلا به مقابلةُ النصوص بالتَّلَقِّي والقبول، والإظهار لها، ودعوة الخلق إليها، لا تُقَابَلُ بالإعراض^(٧) تارةً، وباللِّيِّ أخرى. قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ

(١) ط: «وإرادة».

(٢) كانوا يقولون: «السَّام عليكم» - يقصدون به الموت - كما رواه البخاري (٢٩٣٥، ٦٠٢٤ ومواضع أخرى) ومسلم (٢١٦٥) عن عائشة.

(٣) «به» ساقطة من ط، ق.

(٤) ط: «بجهالة» تحريف.

(٥) ط: «لبعض المراد».

(٦) ق: «فاشتمل».

(٧) ط: «بالاعتراض».

يَكُونُ لَهُمُ الْخَيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴿١﴾؛ فَدَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ إِذَا ثَبَتَ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ (٢) فِي كُلِّ مَسْأَلَةٍ مِنَ الْمَسَائِلِ حُكْمٌ طَلِبِيُّ أَوْ خَبَرِيٌّ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَتَخَيَّرَ لِنَفْسِهِ غَيْرَ ذَلِكَ الْحُكْمِ فَيَذْهَبَ إِلَيْهِ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ لِمُؤْمِنٍ [وَلَا مُؤْمِنَةٍ] (٣) أَصْلًا، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ (٤) مُنَافٍ لِلْإِيمَانِ.

وَقَدْ حَكَى الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِجْمَاعَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ عَلَى أَنَّ مِنْ اسْتَبَانَاتٍ لَهُ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَدَّعِيَهَا لِقَوْلِ أَحَدٍ (٥).

وَلَا يَسْتَرِيبُ (٦) أَحَدٌ مِنْ أُمَّةِ الْإِسْلَامِ فِي صَحَّةِ مَا قَالَ (٧) الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. فَإِنَّ الْحُجَّةَ الْوَاجِبَ اتِّبَاعُهَا عَلَى الْخَلْقِ كَافَّةً إِنَّمَا هُوَ قَوْلُ الْمَعْصُومِ الَّذِي لَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى، وَأَمَّا أَقْوَالُ

(١) سورة الأحزاب: ٣٦.

(٢) ط: «ورسوله».

(٣) زيادة من ط.

(٤) «الحكم فيذهب... أن ذلك» ساقطة من ق.

(٥) ذكره المؤلف عن الشافعي في «مدارج السالكين» (٢/ ٣٣٥) و«إعلام الموقعين» (٢/ ٢٦٣) وكتاب «الروح» (ص ٣٥٧). وقد قال الشافعي في «الرسالة» (ص ٣٣٠): «إذا ثبت عن رسول الله الشيء فهو اللازم لجميع من عرفه، لا يقوِّيه ولا يوهِّنه شيء غيره، بل الفرض الذي على الناس اتِّباعه، ولم يجعل الله لأحدٍ معه أمرًا يخالف أمره».

(٦) ط: «لم يسترب».

(٧) ط: «قاله».

غيره فغايتها أن تكون سائغة الاتباع لا واجبة الاتباع^(١)، فضلاً عن أن تُعارض بها النصوص، وتُقدّم عليها، عياداً بالله من الخذلان.

وقال تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾^(٢)، فأخبر سبحانه أن الهداية إنما هي^(٣) في طاعة الرسول لا في غيرها، فإنه معلق بالشرط؛ فينتفي بانتفائه، وليس هذا من باب دلالة المفهوم، كما يغلط فيه كثير من الناس، ويظن أنه يحتاج^(٤) في تقرير الدلالة منه إلى^(٥) تقرير كون المفهوم حجة، بل هذا من الأحكام التي رُتبت^(٦) على شروط وعُلقت، فلا وجود لها بدون شروطها، إذ ما عُلّق على الشرط فهو عدم عند عدمه؛ وإلا لم يكن شرطاً له. إذا ثبت هذا فالآية نصٌّ على انتفاء الهداية عند عدم طاعته.

وفي إعادة الفعل في قوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ دون الاكتفاء بالفعل الأول سرٌّ لطيف وفائدة جليلة، سنذكرها عن قربٍ إن شاء الله تعالى.

وقوله: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾، الفعل للمخاطبين،

(١) «لا واجبة الاتباع» سقطت من ط.

(٢) سورة النور: ٥٤.

(٣) «إنما هي» ساقطة من ط، ق.

(٤) ط، ق: «محتاج».

(٥) ط: «تقريره الدلالة منه لا».

(٦) ط: «ترتبت».

وأصله: تتولوا، فحذفت إحدى التاءين تخفيفاً. والمعنى: أنه قد حُمِّلَ أداء الرسالة وتبليغها، وحُمِّلتم طاعته والانقياد له والتسليم؛ كما ذكر البخاري في «صحيحه»^(١) عن الزهري قال: «من الله البيان، وعلى رسوله»^(٢) البلاغ، وعلينا التسليم».

فإن تركتم أنتم ما حُمِّلتموه من الإيمان والطاعة، فعليكم لا عليه؛ فإنه لم يُحْمَلْ طاعتكم^(٣) وإيمانكم، وإنما حُمِّلَ تبليغكم وأداء الرسالة إليكم. فإن تطيعوه فهو حظكم وسعادتكم وهدايتكم، وإن لم تطيعوه فقد أدَّى ما حُمِّل^(٤)، وما على الرسول إلا البلاغ المبين، ليس عليه هداكم وتوفيقكم^(٥).

وقال تعالى: ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾^(٦)؛ فأمر سبحانه بطاعته وطاعة رسوله. وافتتح الآية بندائهم^(٧) باسم الإيمان المُشْعِر بأن المطلوب منهم من موجبات

(١) تعليقاً في (١٣/ ٥٠٣) وأخرجه ابن أبي عاصم في «الزهد» (٧١) ومحمد بن نصر المروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (١/ ٤٨٧) وابن حبان في صحيحه (١/ ٤١٤) وأبو نعيم في «الحلية» (٣/ ٣٦٩).

(٢) ط، ق: «الرسول».

(٣) «طاعتكم و» ساقطة من ط.

(٤) «فهو حظكم... ما حمل» ساقطة من ط، ق.

(٥) ط: «هداهم وتوفيقهم».

(٦) سورة النساء: ٥٩.

(٧) ط: «بالنداء».

الاسم الذي تُودُوا وخُوطِبُوا^(١) به، كما يقال: يا مَنْ أَنْعَمَ اللهُ عليه وأغناه من فضله! أَحْسِنْ كما أَحْسَنَ اللهُ إِلَيْكَ. ويا أيها العالمُ علِّمْ الناسَ ما ينفعهم. ويا أيها الحاكمُ احكُمْ بالحقِّ، ونظائره. ولهذا كثيراً ما يقع الخطاب في القرآن بالشرائع بقوله: ﴿يَتَّيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(٢):

﴿يَتَّيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾^(٣).

﴿يَتَّيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾^(٤).

﴿يَتَّيِّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ﴾^(٥)، ونظائره^(٦).

ففي ذلك^(٧) إشارة إلى أنكم إن كنتم مؤمنين؛ فالإيمان يقتضي منكم كذا وكذا، فإنّه من موجبات الإيمان وتمامه.

ثم قال: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾؛ ففرق بين طاعته وطاعة رسوله في الفعل، ولم يُسلِّط الفعل الأول عليها، وقال: ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(٨)، ففرّق بين طاعة الرسول^(٩) وطاعة أولي

(١) ط: «نودوا به وخطبوا».

(٢) «بقوله يا أيها الذين آمنوا» ساقطة من ط.

(٣) سورة البقرة: ١٨٣.

(٤) سورة الجمعة: ٩.

(٥) سورة المائدة: ١.

(٦) «ونظائره» ساقطة من ط.

(٧) ط: «هذا».

(٨) «ففرق... وأطيعوا الرسول» ساقطة من ط، ق.

(٩) ط: «طاعة الله والرسول» خطأ.

الأمر، وسلط عليهما عاملاً واحداً. وقد كان ربّما يسبق إلى الوهم أن الأمر يقتضي عكس هذا؛ فإنه من يطع الرسول فقد أطاع الله، ولكن الواقع في الآية هو المناسب. وتحتة سرّ لطيف؛ وهو دلالة على أن ما يأمر به رسوله تجب طاعته فيه، وإن لم يكن مأموراً به بعينه في القرآن، فتجب طاعة الرسول مفردة ومقرونة. فلا يتوهم متوهم أن ما يأمر به الرسول إن لم يكن في القرآن^(١)، وإلا فلا تجب طاعته فيه؛ كما قال النبي ﷺ: «يُوشِكُ رَجُلٌ شَبَعَانُ مَتَكِيٌّ عَلَى أُرَيْكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي؛ فيقول: بيننا وبينكم كتابُ الله، ما وجدنا فيه من شيء اتبعناه، ألا وإني أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ»^(٢).

وأما أولو الأمر فلا تجب طاعة أحدهم إلا إذا اندرجت تحت طاعة الرسول، لا طاعة مفردة مستقلة؛ كما صح عن النبي ﷺ أنه قال: «على المرء السَّمْعُ والطاعةُ [فيما أحبَّ وكرهَ]^(٣) ما لم يُؤْمَرْ بمعصية الله، فإن^(٤) أُمِرَ بمعصية الله، فلا سمع ولا طاعة»^(٥).

(١) «طاعة الرسول... القرآن» ساقطة من ق.

(٢) أخرجه أحمد (٤/ ١٣٢) والدارمي (٥٩٢) والترمذي (٢٦٦٤) وحسنه، وابن ماجه (١٢) من طريق معاوية بن صالح عن الحسن بن جابر عن المقدم بن معدي كرب. وأخرجه أحمد (٤/ ١٣٠) وأبو داود (٤٦٠٤) من طريق حريز ابن عثمان عن عبدالرحمن بن أبي عوف عن المقدم. وصححه الألباني في تعليقه على «المشكاة» (١٦٣).

(٣) من ط، وكذا الرواية.

(٤) ط: «فإذا». ووردت الرواية بالوجهين.

(٥) أخرجه البخاري (٧١٤٤) ومسلم (١٨٣٩) من حديث عبدالله بن عمر.

فتأمل كيف اقتضت إعادة هذا المعنى قوله تعالى : ﴿ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ، ولم يقل : وإلى الرسول ؛ فإن الردَّ إلى القرآن ردُّ إلى الله والرسول ، والردُّ إلى السنة ردُّ إلى الله والرسول^(١) ، فما يحكم^(٢) به الله هو بعينه حكم رسوله ، وما يحكم به الرسول هو بعينه حكم الله .

فإذا رددتم إلى الله ما تنازعتم فيه ، يعني إلى^(٣) كتابه ؛ فقد رددتموه إلى الله و^(٤) رسوله وكذلك إذا رددتموه إلى رسوله ؛ فقد رددتموه إلى الله والرسول^(٥) ، وهذا من أسرار القرآن .

وقد اختلفت الرواية عن الإمام أحمد في أولي الأمر ، فعنه^(٦) فيهم روايتان :

إحداهما : أنهم العلماء .

والثانية : أنهم الأمراء^(٧) .

(١) «والرد إلى السنة . . . الرسول» ساقطة من ط ، ق .

(٢) ط : «حكم» .

(٣) «إلى» ساقطة من ط .

(٤) «الله و» ساقطة من ط .

(٥) «والرسول» ساقطة من ط .

(٦) ط : «وعنه» .

(٧) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (١٨ / ١٥٨) : «نص الإمام أحمد وغيره على دخول الصنفين في هذه الآية ، إذ كلُّ منهما تجب طاعته فيما يقوم به من طاعة الله ، وكان نواب رسول الله ﷺ في حياته . . . يجمعون الصنفين ، وكذلك خلفاؤه من بعده» .

والقولان ثابتان عن الصحابة في تفسير الآية^(١). والصحيح:
أنها متناولة للصنفين جميعاً؛ فإن العلماء والأمرء هم^(٢) ولاية الأمر
الذي بعث الله به رسوله.

فالعلماء^(٣) وُلائته حفظاً، وبيئاتاً، وبلاغاً^(٤)، وذباً عنه، ورداً
على من ألحد فيه وزاغ عنه، وقد وكلهم الله بذلك، فقال تعالى:
﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾^(٥). فإيا لها من
وكالةٍ أوجبت طاعتهم والانتهاة إلى أمرهم، وكون الناس تبعاً لهم.
والأمرء وُلائته قياماً، ورعاية^(٦)، وجهاداً، وإلزاماً للناس به،
وأخذهم على يد من خرّج عنه.

وهذان الصنفان هم الناس، وسائر النوع الإنساني تبع لهم ورعية.
ثم قال تعالى: ﴿فَإِنْ نَنْزَعْنَاهُ فِي مَنَآءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

وهذا دليل قاطع على أنه يجب ردّ موارد النزاع في كل ما تنازع فيه

(١) انظر تفسير الطبري (٥/ ٩٣- ٩٥) والمدخل للبيهقي (٢١٢ - ٢١٤) وزاد
المسير (٢/ ١١٦، ١١٧) وتفسير القرطبي (٥/ ٢٥٩، ٢٦٠) وتفسير ابن كثير
(١/ ٥٣٠) وفتح الباري (٨/ ٢٥٤) والدر المنثور (٢/ ٥٧٣- ٥٧٦).

(٢) «هم» ساقطة من ط.

(٣) ط: «فإن العلماء».

(٤) «وبلاغاً» ساقطة من ط.

(٥) سورة الأنعام: ٨٩.

(٦) ط: «عناية».

الناس من الدين كله إلى الله ورسوله، لا إلى أحدٍ غير الله ورسوله، فمن أحال الردَّ على^(١) غيرهما فقد ضاَدَّ أمرَ الله، ومن دعا عند النزاع إلى تحكيم^(٢) غير الله ورسوله فقد دعا بدعوى الجاهلية. فلا يدخل العبد في الإيمان حتى يَرُدَّ كل ما تنازع فيه المتنازعون إلى الله ورسوله؛ ولهذا قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، وهذا مما ذكرناه آنفاً أنه شرطٌ ينتفي المشروطُ بانتفائه، فدلَّ على أن من حَكَّم غير الله ورسوله في موارد النزاع كان خارجاً عن^(٣) مقتضى الإيمان بالله واليوم الآخر. وحسبك بهذه الآية القاصمة العاصمة بياناً وشفاءً، فإنها قاصمة لظهور المخالفين لها، عاصمة للمتمسكين بها الممثلين لما أمرت به؛ ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٤).

وقد اتفق السلف والخلف على أن الردَّ إلى الله هو الردُّ إلى^(٥) كتابه، والردُّ إلى رسوله^(٦) هو الردُّ إليه في حياته، والردُّ إلى سنته بعد وفاته^(٧).

(١) في الأصل: «أحال في الرد إلى».

(٢) ط: «حكم».

(٣) ط: «من».

(٤) سورة الأنفال: ٤٢.

(٥) «إلى» ساقطة من ط.

(٦) ط: «الرسول».

(٧) انظر: تفسير الطبري (٥/ ٩٥، ٩٦) وجامع بيان العلم وفضله (١/ ٧٦٥، ٧٦٦، ٢/ ٩١٠، ١١٧٧، ١١٨٩) والفتاوى والمتفقه (١/ ١٤٤) وتفسير =

ثم قال تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۖ﴾؛ أي هذا الذي أمرتكم به من طاعتي وطاعة رسولي وأولي^(١) الأمر، وردّ ما تنازعتم فيه إليّ وإلى رسولي، خيرٌ لكم في معاشكم ومعادكم، وهو سعادتكم في الدارين، فهو خيرٌ لكم وأحسنُ عاقبةً.

فدلّ هذا على أن طاعة الله ورسوله، وتحكيم الله ورسوله، هو سببُ السعادة عاجلاً وآجلاً.

ومن تدبّر العالم والشُّرور الواقعة فيه علم أن كل شرٍّ في العالم فسببه^(٢) مخالفة الرسول والخروج عن طاعته، وكل خير في العالم فإنما هو^(٣) بسبب طاعة الرسول. وكذلك شرور الآخرة وآلامها وعذابها إنما هي^(٤) موجباتُ مخالفة الرسول ومقتضياتها، فعاد شرُّ الدنيا والآخرة إلى مخالفة الرسول وما يترتب عليه، فلو أن الناس أطاعوا الرسول حق طاعته لم يكن في الأرض شرٌّ قط.

وهذا كما أنه معلوم في الشُّرور العامة والمصائب الواقعة في الأرض؛ فكَذلك هو في الشرِّ والألم والغمّ الذي يُصِيبُ العبدَ في نفسه، فإنما هو بسبب مخالفة الرسول، وإلّا فطاعته^(٥) هي الحصن

= القرطبي (٥ / ٢٦١) والدر المنثور (٢ / ٥٧٩).

(١) ط: «أولياء».

(٢) ط: «سببه».

(٣) ط: «فانه».

(٤) ط: «هو».

(٥) ط: «ولأن طاعته». ق: «وإلّا فإن طاعته».

الذي من دخله فهو^(١) من الآمنين، والكهف الذي [من]^(٢) لجأ إليه فهو^(٣) من الناجين.

فَعَلِمَ أَنَّ شُرُورَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنَّمَا هِيَ^(٤) الْجَهْلُ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ ﷺ وَالخروج عنه، وهذا برهان قاطع على أنه^(٥) لا نَجَاةَ لِلْعَبْدِ وَلَا سَعَادَةَ إِلَّا بِاجْتِهَادِهِ^(٦) فِي مَعْرِفَةِ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ ﷺ عِلْمًا، وَالْقِيَامَ بِهِ عَمَلًا.

وكمالُ هذه السعادة بأمرين آخرين:

أحدهما: دَعْوَةُ الْخَلْقِ إِلَيْهِ.

والثاني: صَبْرُهُ وَجَهَادُهُ^(٧) عَلَى تِلْكَ الدَّعْوَةِ.

فانحصر الكمال الإنساني في^(٨) هذه المراتب الأربعة:

إحداها: العلم بما جاء به الرسول.

الثانية: العمل به.

(١) ط، ق: «كان».

(٢) من ط، ق.

(٣) ط، ق: «كان».

(٤) ط: «هو».

(٥) ط، ق: «أن».

(٦) ط، ق: «بالاجتهاد».

(٧) ط، ق: «اجتهاده».

(٨) ط: «على».

الثالثة: بَنَّهُ^(١) في الناس، ودعوتهم إليه.
 الرابعة: صبره وجهاده^(٢) في أدائه وتنفيذه.
 ومن تَطَلَّعَتْ^(٣) هِمَّتُهُ إلى معرفة ما كان عليه الصحابة وأراد
 اتباعهم؛ فهذه طريقتهم حقًا.

فإن شِئْتَ وَصَلَ الْقَوْمَ فَاسْلُكْ طَرِيقَهُمْ^(٤) فَقَدْ وَضَحْتَ لِلْسَالِكِينَ عِيَانًا
 وقال تعالى لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ
 اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رِيقٌ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾^(٥).

فهذا نص صريح في أن هُدى الرسول ﷺ إنما حصل^(٦) بالوحي،
 فيا عجبًا كيف يحصل الهدى لغيره من الآراء والعقول المختلفة
 والأقوال المضطربة؟ ولكن ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ
 يَحْدِلُ وَلِيَا مُرْشِدًا﴾^(٧).

فأيُّ ضلالٍ أعظم من ضلالٍ مَنْ يزعم^(٨) أن الهداية لا تحصل
 بالوحي، ثم يحيل فيها على عقلٍ فلان ورأيٍ فلتان^(٩)؟ وقول زيد وعمرو؟

(١) ط، ق: «نشره».

(٢) ق: «اجتهاده».

(٣) ط: «طلعت».

(٤) ط: «سييلهم».

(٥) سورة سبأ: ٥٠.

(٦) ط: «يحصل».

(٧) سورة الكهف: ١٧.

(٨) ط: «زعم».

(٩) الفلتان من الرجال: الصلب الجريء الحديد الفؤاد. وهو هنا بمعنى فلان.

فلقد^(١) عَظُمَتْ نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَى عَبْدٍ عَافَاهُ مِنْ هَذِهِ الْبَلِيَّةِ الْعَظْمَى
وَالْمَصِيبَةِ الْكُبْرَى، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وقال تعالى: ﴿الْمَصَّ ۝ كَتَبْنَا نُزْلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ
لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ
أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ۝﴾^(٢)؛ فأمر سبحانه باتباع ما أنزل على
رسوله، ونهى عن اتباع غيره، فما هو إلا اتباع المُنَزَّل أو اتباع
أولياء من دونه، فإنه لم يجعل بينهما واسطة، فكل من لم^(٣) يتَّبِعِ
الوحي فإنما اتبع^(٤) الباطل واتبَعَ أولياء من دون الله، وهذا بحمد
الله ظاهر لا خفاء به.

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ
الرَّسُولِ سَبِيلًا ۝ يَتَوَلَّى لَيَتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ۝ لَّقَدْ أَصَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ
بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ۝﴾^(٥).

فكل من اتخذ خليلاً^(٦) غير الرسول، يترك لأقواله وآرائه ما
جاء به الرسول؛ فإنه قائلٌ هذه المقالة لا محالة. ولهذا فإنه سبحانه

(١) ط: «ولقد».

(٢) سورة الأعراف: ١-٣.

(٣) ط: «لا».

(٤) ط: «يتبع».

(٥) سورة الفرقان: ٢٧-٢٩.

(٦) «خليلاً» ساقط من ط.

لم يُعَيَّنْ^(١) هذا الخليل، وكُنِيَ عنه باسم فلان، إذ لكل متبع أولياء^(٢) من دون الله فلان وفلان.

فهذا حال هذين الخليلين المتخالفين على خلاف طاعة الرسول، ومآل تلك الخلّة إلى العداوة واللعنة؛ كما قال تعالى:

﴿الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾^(٣).

وقد ذكر تعالى حال هؤلاء الأتباع وحال من اتبعوهم^(٤) في غير موضع من كتابه؛ كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾^(٥) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا^(٦) رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنِّمْ لَعْنًا كَبِيرًا^(٧)﴾^(٥).

تمنى القوم طاعة الله وطاعة^(٦) رسوله حين لا ينفعهم ذلك، واعتذروا بأنهم أطاعوا كُبراءهم ورؤساءهم، واعترفوا بأنهم لا عُذْرَ لهم في ذلك، وأنهم أطاعوا السادات والكُبراء وعَصَوْا الرسول، وآلت تلك الطاعة والموالاة إلى قولهم: ﴿رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنِّمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾^(٧). وفي بعض هذا عبرة للعاقل وموعظة شافية، وبالله التوفيق.

(١) «إنه سبحانه لم يعين» ساقطة من ط، ق.

(٢) في الأصل: «وليا».

(٣) سورة الزخرف: ٦٧.

(٤) ط: «تبعوهم».

(٥) سورة الأحزاب: ٦٦-٦٨.

(٦) «طاعة» ساقطة من ط.

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۖ أُولَٰئِكَ يَنَازِعُهُمْ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِذْبِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوهُمْ قَالُوا أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَاثِبُونَ ۖ ﴿٣٧﴾ قَالِ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا آدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَفَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ ۚ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَٰكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأُخْرَاهُمْ لَأَخْرَجَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾﴾^(١).

فليتدبر العاقل هذه الآيات وما اشتملت عليه من العبر.

قوله تعالى: ﴿افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ ذكر الصنفين المبطلين:

أحدهما: مُنْشِئُ الباطل والفرية، وواضعها، وداعي الناس إليها.

والثاني: المكذِّب^(٢) بالحق.

فالأول كفره بالافتراء وإنشاء الباطل، والثاني كفره بجحود الحق. وهذان النوعان يعرضان لكل مُبْطِل؛ فإن انضاف إلى ذلك دعوته إلى باطله، وصدُّ الناس عن الحق، استحقَّ تضعيفَ العذاب؛ لتضاعف كفره^(٣) وشره؛ ولهذا قال تعالى: ﴿الَّذِينَ

(١) سورة الأعراف: ٣٧-٣٩.

(٢) ط: «مكذب».

(٣) ط: «لكفره».

كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿٨٨﴾^(١)، فلما كفروا وصدُّوا عباده عن سبيله عذبهم عذابين: عذابًا بكفرهم، وعذابًا بصدُّهم عن سبيله.

وحيث يذكر الكفر المجرد لا يعدد العذاب؛ كقوله: ﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكَفْلِ﴾ يعني: ينالهم ما كتب لهم في الدنيا من الحياة والرزق وغير ذلك.

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُثَبِّتُوهُمْ قَالُوا إِنَّا مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾؛ أين من كنتم تُوالون فيه وتُعادون فيه، وترجونه وتخافونه من دون الله؟^(٣) ﴿قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾. زالوا وفارقوا، وبطلت تلك الدعوة.

﴿وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾^(٤) قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ، ادخلوا في جملة هذه الأمم.

﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَئِهِمْ﴾ كل أمة متأخرة ضلَّت بأسلافها^(٤).

﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَتَاتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ﴾ ضَاعِفٌ عليهم

(١) سورة النحل: ٨٨.

(٢) سورة البقرة: ١٠٤، سورة المجادلة: ٤.

(٣) «أين... دون الله» ساقطة من ط.

(٤) ط: «متأخرة لأسلافها».

العذاب^(١) بما أضلُّونا وصدُّونا عن طاعة رُسُلِكَ .
﴿قَالَ﴾ اللهُ تعالى: ﴿لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾ من الاتِّباع والمتبوعين بحسب ضلاله وكفره .
﴿وَلَكِنَّ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢٨) لا تعلم كل طائفة بما في أختها من العذاب المضاعف .

﴿وَقَالَتْ أُولَئِهِنَّ لِأَخْرَجْنَهُنَّ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ ؛ فإنكم جئتم بعدنا فأرسلت فيكم الرسل ، وبينوا لكم الحق ، وحذروكم من ضلالنا ، ونهَوْكُمْ عن اتِّباعنا وتقليدنا ؛ فأبيتم إلا اتِّباعنا وتقليدنا ، وترَكَ الحق الذي أتتكم به الرسل ، فأَيُّ فَضْلٍ كان لكم علينا ، وقد ضللتكم كما ضللنا ، وتركتم الحق كما تركناه ؛ فضللتم أنتم بنا كما ضللنا نحن بقوم آخرين ، فأَيُّ فَضْلٍ لكم علينا؟^(٢) ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾^(٣٩) .

فلله ما أشفاهها من موعظة ، وما أبلغها من نصيحة ، لو صادفت من القلوب حياة ، فإن هذه الآيات^(٣) وأمثالها مما تُذَكَّرُ^(٤) قلوب السائرين إلى الله ، وأما أهل البطالة الثكلة^(٥) فليس عندهم من ذلك خبر^(٦) .

(١) ط : «ضاعفه عليهم» .

(٢) «وقد ضللتم... لكم علينا» ساقطة من ق .

(٣) ط : «الآية» .

(٤) ط : «يذكر» .

(٥) «الثكلة» ساقطة من ط . ولعل معناها : البطالة الهالكة .

(٦) في الأصل : «خير» .

فصل

فهذا حكم الأتباع والمتبوعين المشتركين في الضلالة، وأما الأتباع المخالفون لمتبوعيههم، العادلون عن طريقتههم، الذين يزعمون أنهم تبع لهم^(١)، وليسوا متبعين لطريقتهم، فهم المذكورون في قوله تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْكُذَّابَ وَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾^(٢) وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنتَ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾^(٣).

فهؤلاء المتبوعون كانوا على الهدى^(٣)، وأتباعهم ادَّعوا أنهم على طريقتههم ومنهاجهم، وهم مخالفون لهم سالكون غير طريقتهم^(٤)، يزعمون أنهم يحبونهم، وأن محبتهم لهم تنفعهم مع مخالفتهم لهم^(٥)، فيتبرءون منهم يوم القيامة، فإنهم اتخذوهم أولياء من دون الله، وظنوا أن هذا الاتخاذ ينفعهم.

وهذه حال كل من اتخذ من دون الله ورسوله وَلِيَّةً وأولياء، يُوَالِي لهم وَيُعَادِي لهم، ويرضى لهم ويغضب لهم، فإن أعماله كلها باطلة، يراها يوم القيامة حَسَرَاتٍ عليه مع كثرتها وشدة تَعَبِهِ

(١) ط: «لهم تبع».

(٢) سورة البقرة: ١٦٦-١٦٧.

(٣) ط: «هدى».

(٤) ط: «طريقتهم».

(٥) «لهم» ساقطة من ط.

فيها ونَصَبِه، إذ لم يُجَرِّد موالاته ومعاداته، ومحَبته وبُغْضه، وانتصاره وإيثاره لله ورسوله؛ فأبطلَ الله عز وجل ذلك العمل كُلَّهُ، وقَطَعَ تلك الأسباب، وهي: الوُصْلُ والمِوَالاة التي كانت بينهم في الدنيا لغيره كما قال: ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾^(١)؛ فينقطع يوم القيامة كل سببٍ ووُصْلَةٍ ووسيلة وموَدَّة [ومِوَالاة]^(٢) كانت لغير الله، ولا يبقى إلا السبب الواصل بين العبد وبين ربه، وهو حفظه من الهجرة إليه وإلى رسوله، وتجريد عبادته وحده، ولوازمها من الحُبِّ والبُغْض، والعطاء والمنع، والمِوَالاة والمعاداة، والتقريب والإبعاد، وتجريد متابعة رسوله وترك أقوال غيره لقوله^(٣)، وترك كل^(٤) ما خالف ما جاء به، والإعراض عنه، وعدم الاعتداد^(٥) به، وتجريد متابعته تجريدًا محضًا بريئًا من شوائب الالتفات إلى غيره، فضلًا عن الشركة بينه وبين غيره، فضلًا عن تقديم قول غيره عليه.

فهذا السبب هو^(٦) الذي لا ينقطع بصاحبه، وهذه هي النسبة التي بين العبد وبين ربه، وهي نسبة العبودية المحضة، وهي آخِيَّتُهُ التي يجول ما يجول^(٧)، ثم إليها مَرْجِعُهُ.

(١) سورة البقرة: ١٦٦. ومن قوله «وهي الوصل» إلى هنا ساقط من ط، ق.

(٢) من ط.

(٣) «لقوله» ساقط من ط.

(٤) «كل» ساقط من ط.

(٥) ط: «الاعتناء».

(٦) ط: «هو السبب».

(٧) ط: «يجول ما يحول».

نَقْلُ فُؤَادِكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ الْهَوَى

مَا الْحَبُّ إِلَّا لِلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ

كَمْ مَنْزِلٍ فِي الْأَرْضِ يَأْلُفُهُ الْفَتَى

وَحَيْنُهُ أَبَدًا لِأَوَّلِ مَنْزِلٍ^(١)

وهذه النسبة هي^(٢) التي تنفع العبد، فلا ينفعه غيرها في الدُّورِ الثلاثة؛ أعني: دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار؛ فلا قِوَامَ له ولا عِشَ ولا نعيمَ ولا فلاحَ إلا بهذه النسبة، وهي السبب الواصل بين العبد وبين الله، ولقد أحسن القائل حيث قال^(٣):

إِذَا تَقَطَّعَ حَبْلُ الْوَصْلِ بَيْنَهُمْ فَلِلْمَحْبِينَ حَبْلٌ غَيْرُ مُنْقَطِعٍ

وَإِنْ تَصَدَّعَ شَمْلُ الْوَصْلِ بَيْنَهُمْ فَلِلْمَحْبِينَ شَمْلٌ غَيْرُ مُتَصَدِّعٍ^(٤)

والمقصود أن الله سبحانه يقطع يوم القيامة الأسبابَ والعُلُقَ والوُصَلات التي كانت بين الخلق في الدنيا كلها، ولا يبقى إلا السبب والوصلة التي بين العبد وبين ربِّه فقط، وهو سبب العبودية

(١) هما لأبي تمام في ديوانه (٢٥٣ / ٤) والبيان والتبيين (٣ / ٣١٣) وأخبار أبي تمام للصولي (ص ٢٦٣). والأول في الصناعتين (ص ٢٠٤) والخصائص (٢ / ١٧١) والموازنة للآمدي (ص ٦٠) ودلائل الإعجاز (ص ٤٩٥). وهما بلا نسبة في العقد الفريد (٣ / ٤٧٠، ٦ / ١٠٢).

(٢) ط: «هي النسبة».

(٣) «حيث قال» ساقطة من ط.

(٤) ذكرهما المؤلف في روضة المحبين (ص ٢٨٠).

المحضة التي لا وجود لها ولا تَحَقُّقٌ^(١) إلا بتجريد متابعة الرسل صلوات الله وسلامه عليهم، إذ هذه العبودية إنما جاءت على ألسنتهم، وما عُرِفَتْ إلا بهم، ولا سبيل إليها إلا بمتابعتهم، وقد قال تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنَّ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾^(٢).

فهذه الأعمال^(٣) التي كانت في الدنيا على غير سُنَّةِ رُسُلِهِ وطريقَتِهِم ولغير وجهه، يجعلها الله هباءً منثوراً، لا ينتفع منها صاحبها بشيء أصلاً؛ وهذا من أعظم الحسرات على العبد يوم القيامة أن يرى سَعْيَهُ كُلَّهُ ضائعاً لم ينتفع منه بشيء، وهو أحوج ما كان العامل إلى عمله، وقد سَعِدَ أَهْلُ السَّعْيِ النافع بسعيهم.

فصل

فهذا حكم الأتباع^(٤) الأشقياء، فأما الأتباع^(٥) السُّعَدَاء فنوعان:

أتباعٌ لهم حكمُ الاستقلال، وهم الذين قال الله عز وجل فيهم: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ مِن مَّوَدِّعِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدِ هَٰؤُلَاءِ سَنَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٦).

(١) ط: «تحقيق».

(٢) سورة الفرقان: ٢٣.

(٣) ط: «هي أعماله».

(٤) ط: «أتباع».

(٥) ط: «أتباع».

(٦) سورة التوبة: ١٠٠.

فهؤلاء هم السُّعداء الذين ثبت لهم رِضى الله عنهم، وهم أصحاب رسول الله ﷺ، وكل من تبعهم بإحسان، وهذا يُعْمُ كل من اتبعهم بإحسان^(١) إلى يوم القيامة، ولا يختصُّ ذلك بالقرن الذين رأوهم فقط، وإنما خُصَّ التابعون^(٢) بمن رأى^(٣) الصحابة تخصيصاً عُرفياً؛ لتمييزوا به عمن بعدهم فقل: التابعون مطلقاً لذلك القرن فقط، وإلا فكل من سلك سبيلهم فهو من التابعين لهم بإحسان، وهو ممن رضى الله عنهم ورضوا عنه^(٤).

وقيد سبحانه هذه التبعية بأنها تبعية [بإحسان، ليست مُطلقة فتحصّل بمجرد النسبة والاتباع في شيء والمخالفة في غيره، ولكن تبعية]^(٥) مصاحبة للإحسان؛ فإن الباء هنا^(٦) للمصاحبة. والإحسان في المتابعة شرط في حصول رِضى الله عنهم وجناته.

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢﴾ وَإِخْرِجْ مِنْهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾﴾^(٧).

(١) «وهذا... بإحسان» ساقطة من ط، ق.

(٢) ط: «التابعين».

(٣) ط، ق: «رأوا».

(٤) في الأصل: «رضي الله عنه ورضي عن الله».

(٥) سقط من الأصل، وزيد من ط، ق.

(٦) ط: «ههنا».

(٧) سورة الجمعة: ٢-٤.

فالأولون هم الذين أدركوا رسول الله ﷺ وصحبوه. والآخرون الذين لم يلحقوا بهم هم كل من بَعَدَهم على مناهجهم إلى يوم القيامة، فيكون التأخّر وَعَدَمُ اللّٰحَاقِ بهم في الزمان.

وفي الآية قول آخر: إن المعنى لم يلحقوا بهم^(١) في الفضل والمرتبة^(٢)، بل هم دونهم فيكون عدم اللّٰحَاقِ في الرتبة.

والقولان كالمُتلازِمَيْنِ؛ فَإِنَّ مَنْ بَعَدَهم لا يلحقون بهم لا في الفضل ولا في الزمان، فهؤلاء الصنفان هم السَّعْدَاءُ.

وأما من لم يَقْبَلْ هُدَى الله الذي بُعث به رسوله، ولم يَرْفَعْ به رأساً، فهو من الصنف الثالث، وهم ﴿الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾^(٣).

وقد ذكر النبي ﷺ أقسام الخلائق بالنسبة إلى دعوته وما بعثه الله به [من الهدى]^(٤) في قوله ﷺ: «مَثَلُ ما بعثني الله به من الهدى والعلم: كمثِلُ غِيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا؛ فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَبِيبَةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ؛ فَأَنْبَتِ الْكَلَأَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَكَانَ^(٥) مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتْ الْمَاءَ؛ فَسَقَى النَّاسُ وَزَرَعُوا، وَأَصَابَ طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قِيَعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلَأً، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ،

(١) «بهم في الزمان... بهم» ساقطة من ط.

(٢) ط: «الرتبة».

(٣) سورة الجمعة: ٥.

(٤) زيادة من ط، ق.

(٥) ط، ق: «كانت».

وَنَفَعَهُ^(١) ما بعثني الله به، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به»^(٢).

فشبهه ﷺ العلم الذي جاء به بالغيث؛ لأن كلاهما سبب الحياة، فالغيث سبب حياة الأبدان، والعلم سبب حياة القلوب.

وشبه القلوب القابلة للعلم بالأرض القابلة للغيث؛ كما شبه سبحانه القلوب^(٣) بالأودية في قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَهُ يَقَدِّرُهَا﴾^(٤).

وكما أن الأرضين ثلاثة بالنسبة إلى قبول الغيث:

إحداها: أرض زكية قابلة للشرب^(٥) والنبات؛ فإذا أصابها الغيث ارتوت منه، ثم أنبتت^(٦) من كل زوج بهيج.

فهذا^(٧) مثل القلب الزكي الذكي؛ فهو يقبل العلم بذكائه، ويثمر فيه وجوه الحكم ودين الحق بذكائه؛ فهو قابل للعلم، مثمر لموجبه وفقهه وأسرار معادنه.

(١) ط: «الدين فنفعه».

(٢) أخرجه البخاري (٧٩) ومسلم (٢٢٨٢) من حديث أبي موسى الأشعري.

(٣) «وشبه... القلوب» ساقطة من ط، ق.

(٤) سورة الرعد: ١٧.

(٥) ط، ق: «للشرب».

(٦) ط: «يثمر النبات».

(٧) ط، ق: «فذلك».

والثانية: أرضٌ صلبة قابلة لثبوت الماء^(١) فيها وحفظه، فهذه ينتفع الناس بورودها^(٢) والسَّقْي منها والازدراع.

وهذا^(٣) مَثَلُ القلب الحافظ للعلم، الذي يحفظه كما سمعه، ولا تَصَرَّفَ له فيه ولا استنباط^(٤)، بل له الحفظ المجرد، فهو يؤدي كما سمع، وهو من القسم الذين^(٥) قال فيهم^(٦) النبي ﷺ: «قَرُبًا حامل فقه إلى من هو أفقه منه، وَرُبَّ حامل فقه غير فقيه»^(٧).

فالأول مثل^(٨) الغني التاجر الخبير بوجوه المكاسب والتجارات؛ فهو يكسب بماله ما شاء.

والثاني مثل الغني الذي لا خِبرَ له بوجوه الربح والكسب^(٩)، ولكنه حافظ لِمَالِهِ، لا يُحسِنُ التصرفَ والتقلُّبَ فيه.

(١) ط: «ما».

(٢) ط: «تنفع الناس لورودها».

(٣) ط: «وهو».

(٤) ط: «استنبط».

(٥) ط: «الذي».

(٦) «فيهم» ساقطة من ط، ق.

(٧) أخرجه أحمد (١٨٣ / ٥) والدارمي (٢٣٥) وأبو داود (٣٦٦٠) والترمذي

(٢٦٥٦) وابن ماجه (٤١٠٥) عن زيد بن ثابت، وصححه الحافظ ابن حجر

وغيره. وفي الباب عن ابن مسعود وجبير بن مطعم وأبي الدرداء وأنس

وغيرهم، وهو حديث متواتر. وقد جمع الشيخ عبدالمحسن بن حمد العباد

طرقه في جزء، ودرسها روايةً ودرايةً.

(٨) ط: «كمثل».

(٩) ط، ق: «المكسب».

والأرض الثالثة أرض قاع؛ وهو المستوي الذي لا يقبل النبات، ولا يُمسك ماءً، فلو أصابها من المطر ما أصابها لم تَنْتَفِعْ بشيء منه.

فهذا مثل القلب الذي لا يقبل العلم ولا^(١) الفقه والدراية فيه^(٢)، وإنما هو بمنزلة الأرض البوار التي لا تُنْبِتُ ولا تَحْفَظُ الماءَ، وهو مثل الفقير الذي لا مال له، ولا يُحْسِنُ يُمِسِّكُ مالا.

فالأول عالمٌ مُعَلِّمٌ، داعٍ إلى الله على بصيرة، فهذا من ورثة الرُّسُل.

والثاني حافظٌ مُؤَدِّ لما سَمِعَهُ، فهذا يَحْمِلُ إلى غيره^(٣) ما يَتَجَرُّ به المحمولُ إليه ويستثمر.

والثالث لا هذا ولا هذا، فهو الذي لم يقبل هُدى الله، ولا رَفَعَ^(٤) به رأساً.

فاستوعب^(٥) هذا الحديثُ أقسامَ الخَلْقِ في الدعوة النبوية ومنازلهم، منها قسمان سعيدان، وقسمٌ شقي^(٦).

(١) «لا» ساقطة من ط.

(٢) «فيه» ساقطة من ط، ق.

(٣) ط: «لغيره».

(٤) ط: «لم يرفع».

(٥) ق: «فيستوعب».

(٦) ط: «منها قسمان قسم سعيد وقسم شقي». وهو خطأ.

فصل

وأما النوع الثاني من الأتباع السَّعْدَاءُ^(١): فهم أتباع المؤمنين من ذريَّتهم، الذين لم يثبت لهم حكم التكليف في دار الدنيا، وإنما هم مع آبائهم تَبَعٌ لهم. قال الله تعالى فيهم: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾^(٢).

أخبر سبحانه أنه ألحق الذرية بآبائهم في الجنة، كما أَتَبَعَهُمْ إياهم في الإيمان، ولما كان الذرية لا عَمَلٌ لهم يستحقون به تلك الدرجات قال تعالى: ﴿وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾، والضمير عائد إلى الذين آمنوا؛ أي: وما نَقَصْنَاهم شيئاً من عملهم، بل رفعنا ذريَّتهم إلى درجاتهم، مع توفيتهم أجورَ أعمالهم؛ فليست منزلتُهم منزلةً من لم يكن له عمل، بل وفَّيناهم أجورهم، وألحقنا بهم ذرياتهم^(٣) فوق ما يستحقونه^(٤) من أعمالهم.

ثم لما كان هذا الإلحاق في الثواب والدرجات فضلاً من الله، فربما وقع في الوهم أن إلحاق الذرية أيضاً حاصلٌ بهم^(٥) في حكم

(١) «السعداء» ساقطة من ط، ق.

(٢) سورة الطور: ٢١.

(٣) ط: «ذريتهم».

(٤) ط: «يستحقون».

(٥) ط: «لهم».

العدل، فإذا^(١) اكتسبوا سيئاتٍ أوجبت عقوبة، كان كل عامل رهيئاً بكسبه لا يتعلق بغيره منه^(٢) شيء.

فالإلحاق المذكور إنما هو في الفضل والثواب لا في العدل والعقاب، وهذا ونحوه^(٣) من أسرار القرآن وكنوزه، التي يختص^(٤) الله بفهمها من شاء.

فقد تضمنت هذه الآيات أقسامَ الخلائقِ كلهم سعدائهم وأشقيائهم: السعداء المتبوعين^(٥) والأتباع، والأشقياء المتبوعين^(٦) والأتباع.

فعلى العاقل الناصح لنفسه أن ينظر من أيِّ الأقسام هو، ولا يغترَّ بالعادة ويُخلد إلى البطالة.

فإن كان من قسم سعيد انتقل منه^(٧) إلى ما فوقه، وبذل جهده، والله ولي التوفيق والنجاح.

وإن كان من قسم شقي انتقل منه إلى القسم السعيد في زمن الإمكان، قبل أن يقول: ﴿يَلَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا﴾^(٨).

(١) ط: «فلما».

(٢) «منه» ساقطة من ط.

(٣) ط، ق: «نوع».

(٤) ق: «يخص».

(٥) في الأصل: «المتبوعون».

(٦) في الأصل: «المتبوعون».

(٧) «منه» ساقطة من ط.

(٨) سورة الفرقان: ٢٧.

فصل

والمقصود بهذا أن من أعظم التعاون على البرِّ والتقوى التعاون على سفر الهجرة إلى الله ورسوله^(١)، باليد واللسان والقلب، مساعدةً، ونصيحةً^(٢)، وتعليمًا، وإرشادًا، ومودةً.

ومن كان هكذا مع عباد الله كان الله^(٣) بكل^(٤) خير إليه أسرع، وأقبلَ اللهُ إليه بقلوب عباده، وفتحَ على قلبه أبوابَ العلم، ويسَّره ليسرى. ومن كان بالضدِّ فبالضدِّ، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾^(٥).

فإن قلت: فقد^(٦) أشرت إلى سفرٍ عظيم وأمرٍ جسيم، فما زاد هذا السَّفر وما طريقه وما مَرَكِبُه؟

قلت: زأده العلمُ الموروث عن^(٧) خاتم الأنبياء ﷺ، ولا زاد له سواه؛ فمن لم يحصل^(٨) هذا الزاد فلا يخرج من بيته، وليقعد مع الخالفين. فرفقاء التخلف^(٩) البطَّالون أكثر من أن يُحصَّوا، فله

(١) ط: «الرسول».

(٢) ط: «المساعدة والنصيحة».

(٣) «كان الله» ساقطة من ط.

(٤) ط: «فكل».

(٥) سورة فصلت: ٤٦.

(٦) ط، ق: «قد».

(٧) ط: «من».

(٨) ق: «لم يجد».

(٩) ط: «المتخلف».

أسوةً بهم، ولن ينفعه هذا التأسّي يوم الحسرة شيئاً كما قال تعالى :
﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ (١).

فقطع الله سبحانه انتفاعهم بتأسّي بعضهم بعضاً (٢) في العذاب؛
فإن مصائب الدنيا إذا عمّت صارت مسلاةً، وتأسّي بعض المصابين
ببعض؛ كما قالت الخنساء (٣) :

فلولا (٤) كثرة الباكين حولي على إخوانهم لقتلت نفسي
وما يكون مثل أخي ولكن أسلي النفس عنهم بالتأسّي
فهذا الروح الحاصل من التأسّي معدومٌ بين المشتركين في
العذاب يوم القيامة.

وأما طريقه: فهو بذل الجهد، واستفراغ الوسع، فلن (٥) يُنالَ
بالمُنَى، ولا (٦) يُدرك بالهُوَيْنَا (٧)، وإنما كما قيل:

(١) سورة الزخرف: ٣٩.

(٢) ط، ق: «بعض».

(٣) البيتان من قصيدة لها في ديوانها (ص ٨٤، ٨٥) وأمالى القالي (٢ / ١٦٣).
وبعضها في الكامل للمبرد (١ / ٢١) وزهر الآداب (٢ / ٩٢٩) والخصائص
(٢ / ١٧٥) وشرح المقامات للشريشي (٢ / ١٧٢).

(٤) ط، ق: «ولولا».

(٥) ط: «فلا».

(٦) ط: «لن».

(٧) ق: «بالهوى» تحريف.

فَخُضْ غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَاسْمُ إِلَى الْعُلَا
لَكَي تُدْرِكَ الْعِزَّ الرَّفِيعَ الدَّعَائِمِ
فَلَا خَيْرَ فِي نَفْسٍ تَخَافُ مِنَ الرَّدَى
وَلَا هِمَّةٍ تَصْبُو إِلَى لَوْمٍ لَائِمِ
وَلَا سَبِيلَ إِلَى رُكُوبِ هَذَا الظَّهْرِ إِلَّا بِأَمْرَيْنِ:
أحدهما: أَنْ لَا يَصْبُو فِي الْحَقِّ إِلَى لَوْمَةٍ^(١) لَائِمٍ؛ فَإِنَّ اللُّومَ
يُدْرِكُ الْفَارِسَ؛ فَيَصْرَعُهُ عَنْ فَرَسِهِ، وَيَجْعَلُهُ طَرِيحًا^(٢) فِي الْأَرْضِ.
والثاني: أَنْ تَهْوَنَ عَلَيْهِ نَفْسُهُ فِي اللَّهِ؛ فَيَقْدَمَ حِينَئِذٍ وَلَا يَخَافُ
الْأَهْوَالَ، فَتَمْتَلِكُ خَافَتِ النَّفْسُ تَأْخَرَتْ وَأَحْجَمَتْ، وَأَخْلَدَتْ إِلَى
الْأَرْضِ.

وَلَا يَتِمُّ لَهُ هَذَانِ الْأَمْرَانِ إِلَّا بِالصَّبْرِ؛ فَمَنْ صَبَرَ قَلِيلًا صَارَتْ
تِلْكَ الْأَهْوَالُ رِيحًا رَخَاءً فِي حَقِّهِ تَحْمِلُهُ بِنَفْسِهَا إِلَى مَطْلُوبِهِ، فَبَيْنَمَا
هُوَ يَخَافُ مِنْهَا، إِذْ صَارَتْ أَعْظَمَ أَعْوَانِهِ وَخَدَمِهِ، وَهَذَا أَمْرٌ لَا يَعْرِفُهُ
إِلَّا مَنْ دَخَلَ فِيهِ.

وَأَمَّا مَرْكَبُهُ: فَصِدْقُ اللَّجَأِ إِلَى اللَّهِ، وَالانْقِطَاعُ إِلَيْهِ بِكَلِّيَّتِهِ،
وَتَحْقِيقُ الْاِفْتِقَارِ إِلَيْهِ مِنْ كُلِّ^(٣) وَجْهِ، وَالضَّرَاعَةُ إِلَيْهِ، وَصَدَقَ

(١) ط: «لوم».

(٢) ط: «صريعا».

(٣) ط، ق: «بكل».

التوكل عليه، والاستعانة به، والانطراح بين يديه كالإناء^(١) المثلوم المكسور الفارغ الذي لا شيء فيه، يتطلع إلى قيمه ووليّه أن يجبره^(٢)، ويلمّ شعثه، ويُمده من فضله ويستره، فهذا الذي يُرجى له أن يتولى الله هدايته، وأن يكشف له ما خفي على غيره من طريق هذه الهجرة، ومنازلها.

فصل

ورأس مال^(٣) الأمر وعموده في ذلك إنما هو: دوام التفكير وتدبر آيات القرآن^(٤)، بحيث^(٥) يستولي على الفكر، ويشغل القلب، فإذا صارت معاني القرآن مكان الخواطر من قلبه وهي الغالبة عليه، بحيث يصير إليها مفرّعه وملجؤه، تمكّن حينئذ الإيمان من قلبه^(٦)، وجلس على كرسيه، وصار له التصرف، وصار هو الأمر^(٧) المطاع أمره؛ فحينئذ يستقيم له سيره، ويتضح له الطريق، وتراه ساكنًا وهو يُباري الريح: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾^(٨).

(١) ط: «انطراح».

(٢) ط: «يجده».

(٣) «مال» ساقط من ط.

(٤) ط، ق: «الله».

(٥) ط، ق: «حيث».

(٦) «وهي الغالبة... قلبه» ساقطة من ط، ق.

(٧) ط، ق: «الأمير».

(٨) سورة النمل: ٨٨.

فصل

فإن قلت: إنك قد أشرت إلى مقام عظيم فافتح لي بابه، واكشف لي حجابَه، وكيف تدبّر القرآن وتفهمه^(١) والإشراف على عجائبه وكنوزه؟ وهذه تفاسير الأئمة بأيدينا، فهل في البين غير ما ذكروه؟

قلت: سأضرب لك أمثالا تحتذي عليها، وتجعلها إماما لك في هذا المقصد.

قال الله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾^(٢) إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿٢٥﴾ فَرَأَى إِلَهُه فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ إلى قوله: ﴿الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾^(٣) ﴿٢﴾.

فعهدي بك إذا قرأت هذه الآيات^(٣)، وتطلعت إلى معناها وتدبرتها؛ فإنما تطلع منها على أن الملائكة أتوا إبراهيم في صورة أضياف^(٤) يأكلون، وبشروه بسلام غلام عليم، وأن امرأته عجبت من ذلك؛ فأخبرتها الملائكة أن الله قال ذلك، ولم يجاوز^(٥) تدبرك غير ذلك.

(١) ق: «فهمه».

(٢) سورة الذاريات: ٢٤ - ٣٠.

(٣) ط: «الآية».

(٤) ط: «الأضياف».

(٥) ط: «يتجاوز».

فاسمع الآن بعضَ ما في هذه الآيات من الأسرار^(١).
 وكم قد تضمنتُ من أنواع^(٢) الثناء على إبراهيم؟
 وكيف جمعتُ آداب^(٣) الضيافة وحقوقها؟
 وكيف يُراعى الضيف^(٤)؟
 وما تضمنتُ من الرد على أهل الباطل من الفلاسفة والمعطلة.
 وكيف تضمنتُ علمًا عظيمًا من أعلام النبوة^(٥)؟
 وكيف تضمنتُ جميعَ صفاتِ الكمال، التي مرَّدها^(٦) إلى العلم
 والحكمة؟
 وكيف أشارتُ إلى دليل إمكان المعاد بألطف^(٧) إشارة
 وأوضحها، ثم أفصحتُ بوقوعه؟
 وكيف تضمنتُ الإخبارَ عن عدل الرب وانتقامه من الأمم
 المكذبة؟

-
- (١) انظر بعض ما هنا في «الكشاف» (٤/ ٢٩-٣٠) وتفسير الرازي (٢٨/ ٢١٠-٢١٤) و«جلاء الأفهام» للمؤلف (ص ٣٩٤-٣٩٧).
 (٢) «أنواع» ساقطة من ط.
 (٣) «آداب» ساقطة من ط.
 (٤) «وكيف يراعى الضيف» ساقطة من ط.
 (٥) «وكيف... النبوة» ساقطة من ق.
 (٦) ط: «ردها».
 (٧) في الأصل: «ألطف».

وتضمنت ذكر الإسلام والإيمان والفرق بينهما.
وتضمنت بقاء آيات الرب الدالة على توحيده، وصِدْقِ رسله،
وعلى اليوم الآخر.

وتضمنت أنه لا ينتفع بهذا كله إلا من في قلبه خوفٌ من عذاب
الآخرة، وهم المؤمنون بها، وأما من لا يخاف الآخرة ولا يؤمن
بها، فلا ينتفع بتلك الآيات.

فاسمع الآن بعض تفاصيل^(١) هذه الجملة:

قال الله تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ ﴿٢٤﴾ افتتح
الله سبحانه القصة بصيغة موضوعة للاستفهام، وليس المراد به^(٢)
حقيقته من الاستفهام^(٣). ولهذا قال بعض الناس^(٤): إن «هل» في
مثل هذا الموضع بمعنى «قد» التي تقتضي التحقيق.

ولكن في ورود الكلام في مثل هذا الاستفهام سر لطيف،
ومعنى بديع، فإن المتكلم إذا أراد أن يخبر مخاطبه^(٥) بأمر عجيب
ينبغي الاعتناء به، وإحضارُ الذهن له، صَدَّرَ له الكلام بأداة تُنبِّه^(٦)
سمعه وذهنه للخبر، فتارة يُصدِّره بـ«ألا»، وتارة يُصدِّره بـ«هل»،
[فيقول: هل علمت ما كان من كيت وكيت؟ إما مُذكِّراً به، وإما

(١) في الأصل: «تفصيل».

(٢) ط: «بها».

(٣) ط: «حقيقة الاستفهام».

(٤) انظر «تأويل مشكل القرآن» (ص ٥٣٨).

(٥) ط: «المخاطب».

(٦) ط: «بأداة الاستفهام لتنبه».

واعظًا له مخوفًا^(١)، وإما منبِّهاً على عظمة ما يُخبر به، وإما مقررًا له.

فقوله تعالى: ﴿هَلْ أُنْتُكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾^(٢)، و﴿وَهَلْ أُنْتُكَ نَبُؤُا الْخَصَمِ﴾^(٣)، و﴿هَلْ أُنْتُكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾^(٤)، و﴿هَلْ أُنْتُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾^(٥) متضمن لتعظيم هذه القصص، والتنبيه على تدبرها، ومعرفة ما تضمنته.

وفيه^(٦) أمر آخر، وهو التنبيه على أن إتيان هذا إليك عِلْمٌ من أعلام النبوة؛ فإنه من الغيب الذي لا تعلمه أنت ولا قومك، فهل أتاك من غير إعلامنا وإرسالنا وتعريفنا أم لم يأتك إلا من قِبَلِنَا؟

فانظر ظهور هذا الكلام بصيغة الاستفهام، وتأمل عِظَمَ موقعه في^(٧) جميع مواردّه يشهد أنه من الفصاحة في ذروتها العليا.

وقوله: ﴿ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾^(٨) متضمن لثنائه على خليله إبراهيم؛ فإن في ﴿المكرمين﴾ قولين^(٨):

(١) سقط من الأصل.

(٢) سورة النازعات: ١٥.

(٣) سورة ص: ٢١.

(٤) سورة الغاشية: ١.

(٥) سورة الذاريات: ٢٤.

(٦) ط: «ففيه».

(٧) ط: «من».

(٨) في الأصل: «قولان».

أحدهما: إكرام إبراهيم لهم؛ ففيه مدحٌ له^(١) بإكرام الضيف.

والثاني: أنهم مكرمون عند الله؛ كقوله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾^(٢)، وهو متضمن أيضاً لتعظيم خليله ومدحه؛ إذ جعل ملائكته المكرمين أضيافاً له.

فعلى كلا التقديرين فيه مدح لإبراهيم.

وقوله تعالى: ﴿فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ﴾ متضمنٌ لمدح^(٣) آخر لإبراهيم حيث ردّ عليهم أحسنَ مما حيّوه به؛ فإن تحيتهم باسم منصوبٍ متضمن لجملَةٍ فعليةٍ، تقديره: سلّمنا عليك سلاماً، وتحيّة إبراهيم لهم باسمٍ مرفوعٍ متضمن لجملَةٍ اسميّةٍ، تقديره: سلامٌ ثابتٌ أو دائمٌ أو مستقرٌّ عليكم. ولا ريبَ أن الجملة الاسمية تقتضي الثبوت واللزوم، والفعلية تقتضي التجدد والحدوث؛ فكانت تحية إبراهيم أكملَ وأحسنَ^(٤).

ثم قال: ﴿قَوْمٌ مُّكَرَّمُونَ﴾^(٥)، وفي هذا من حُسْنِ مخاطبة الضيف والتذمُّم منه وجهان من المدح:

(١) ط: «مدح إبراهيم».

(٢) سورة الأنبياء: ٢٦.

(٣) ط: «بمدح».

(٤) انظر «التيبان في علم البيان» لابن الزمكاني (ص ٥٠-٥١). وردّ عليه أبو المطرف أحمد بن عميرة في «التنبيهات على ما في التبيان من التموهيات» (ص ٦٦-٦٧)، ولم يُسلّم بهذا الفرق.

(٥) ط: «فيه».

أحدهما: أنه حذف المبتدأ، والتقدير أنتم منكرون، فتذمم منهم، ولم يُواجههم بهذا الخطاب لما فيه من بعض الاستيحاش، بل قال: ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ (٢٥)، ولا ريب أن حذف المبتدأ في هذا من محاسن الخطاب^(١)، وكان النبي ﷺ لا يُواجه أحداً بما يكرهه، بل يقول: «ما بالُ أقوامٍ يقولون كذا، ويفعلون كذا»^(٢).

والثاني: قوله ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾؛ فحذف فاعل الإنكار، وهو الذي كان أنكرهم؛ كما قال تعالى في موضع آخر: ﴿نَكَّرَهُمْ﴾^(٣)، ولا ريب أن قوله: ﴿مُنْكَرُونَ﴾ (٢٥) ألطف من أن يقول: أنكرتكم.

وقوله: ﴿فَرَاغَ إِلَيَّ أَهْلِيهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ﴾ (٢٦) فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ متضمنٌ وجوهاً من المدح، وآداب الضيافة، وإكرام الضيف:

منها: قوله ﴿فَرَاغَ إِلَيَّ أَهْلِيهِ﴾، والروغانُ: الذهاب في سرعة^(٤) واختفاء، وهو يتضمن المبادرة إلى إكرام الضيف، والاختفاء ترك

(١) «بل قال... الخطاب» ساقطة من ط.

(٢) وردت أحاديث كثيرة بهذا الأسلوب، مثل قوله ﷺ: «ما بالُ أقوامٍ يرفعون أبصارهم إلى السماء في صلاتهم؟». أخرجه البخاري (٧٥٠) عن أنس. وقوله: «ما بالُ أقوامٍ ينتزهون عن الشيء أصنعهُ؟»، أخرجه البخاري (٦١٠١، ٧٣٠١) ومسلم (٢٣٥٦) عن عائشة.

(٣) سورة هود: ٧٠.

(٤) ط: «بسرعة».

تخجيله وألا يُعرَّضه^(١) للحياء، وهذا بخلاف من يتشاقل، يَبَارِدُ على ضيفه، ثم يبرز بمرأى منه، وَيَحُلُّ صُرَّةَ النفقة، وَيَزِنُ ما يأخذ، ويتناول الإناء بمرأى منه، ونحو ذلك مما يتضمن تخجيل الضيف وحياءه، فلفظة «راغ» تنفي هذين الأمرين.

وفي قوله: ﴿إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ مدح آخر، لما فيه من الإشعار بأن كرامة الضيف مُعَدَّةٌ حاصلةٌ عند أهله، وأنه لا يحتاج أن يَسْتَقْرِضَ من جيرانه، ولا يذهب إلى غير أهله، إذ نُزِّلُ^(٢) الضيف حاصل عندهم.

وقوله: ﴿فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ﴾^(٣) يتضمن ثلاثة أنواع من المدح:

أحدها: خدمة ضيفه بنفسه، فإنه لم يرسل به، وإنما جاء به بنفسه^(٣).

الثاني: أنه جاءهم بحيوان تام لم يأتهم ببعضه؛ ليتخيروا من أطايب لحمه ما شاءوا.

الثالث: أنه سمين ليس بمهزول، وهذا من نفائس الأموال، ولئد البقرة السمين، فإنهم يُعْجَبُونَ به، فمن كرمه هان عليه ذبحه وإحضاره.

(١) ط: «يعرض».

(٢) ط، ق: «قرى».

(٣) في الأصل: «نفسه».

وقوله: ﴿إِلَيْهِمْ﴾ متضمنٌ لمدحٍ وأدبٍ آخر^(١)، وهو إحضار الطعام إلى بين أيدي^(٢) الضيف، بخلاف من يُهَيِّئُ الطعامَ في موضع، ثم يُقِيمُ ضيفَه؛ فيُورِدُه عليه.

وقوله: ﴿قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿٧٧﴾ فيه مدحٌ وأدب آخر^(٣)؛ فإنه عرض عليهم الأكل بقوله: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ ﴿٧٧﴾، وهذه صيغة عرض مؤذنة بالتلطف، بخلاف من يقول: ضعوا أيديكم في الطعام، كلوا، تقدموا، ونحو ذلك.

وقوله: ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾؛ لأنه لما رآهم لا يأكلون من طعامه أضرهم منهم خوفاً أن يكون منهم^(٤) شر؛ فإن الضيف إذا أكل من طعام ربِّ المنزل اطمأنَّ إليه وأنس به، فلما علموا منه ذلك ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بَعْلَانِمْ عَلِيمٍ﴾ ﴿٧٨﴾، وهذا الغلام إسحاق لا إسماعيل؛ لأن امرأته عَجَبَتْ من ذلك، وقالت: عجوزٌ عقيمٌ لا يُولَدُ لمثلي، فأنى [لي]^(٥) بالولد؟ وأما إسماعيل فإنه من سُرِّيَّته هاجر، وكان بكره وأول ولده، وقد بين سبحانه في سورة هود^(٦) في قوله تعالى: ﴿بَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَآئِهِ يَاقُوبَ﴾ ﴿٧١﴾ في هذه

(١) ط: «آداب أخرى».

(٢) ط: «يدي».

(٣) ط: «آداب آخر».

(٤) ط: «معهم».

(٥) من ط، ق.

(٦) الآية: ٧١.

القصة نفسها.

وقوله: ﴿فَأَقْبَلَ كَأَنَّهَا فِي صَرْقَةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾؛ فيه بيان ضعف عقل المرأة وعدم ثباتها؛ إذ بادرت إلى التذبذب وصكَّت^(١) الوجه عند هذا الإخبار.

وقوله: ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ فيه حسن أدب المرأة عند خطاب الرجال، واقتصارها من الكلام على ما يتأدى به الحاجة، فإنها حذفَت المبتدأ، فلم تقل: أنا عجوز عقيم، واقتصرت على ذكر السبب الدال على عدم الولادة، لم تذكر غيره، وأما في سورة هود فذكرت السبب المانع منها ومن إبراهيم، وصرحت بالتعجب^(٢).

وقوله: ﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ﴾ متضمن لإثبات صفة القول [له]^(٣).

وقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ متضمن لإثبات صفة الحكمة والعلم اللذين هما مصدرُ الخلق والأمر، فجميع ما خلقه سبحانه صادرٌ عن علمه وحكمته، وكذلك أمره وشرعه مصدره عن علمه وحكمته.

والعلم والحكمة متضمنان لجميع الكمال، فالعلم يتضمن

(١) ط: «فصكت».

(٢) ط، ق: «بالعجب».

(٣) من ط.

الحياة ولوازم كمالها من القومية، [والقدرة]^(١)، والبقاء، والسمع، والبصر، وسائر الصفات التي يستلزمها العلم التام.

والحكمة تتضمن كمال الإرادة، من^(٢) العدل، والرحمة، والإحسان، والجود، والبر، ووضع الأشياء مواضعها على أحسن وجوها، ويتضمن إرسال الرسل، وإثبات الثواب والعقاب.

كلُّ هذا يُعَلِّمُ^(٣) من اسمه «الحكيم»، كما هي طريقة القرآن في الاستدلال على هذه المطالب العظيمة بصفة الحكمة، والإنكار على من يزعم أنه خلق الخلق عبثاً أو سُدىً أو باطلاً. فنفسُ^(٤) حكمته تتضمن الشرع والقَدَر، والثواب والعقاب، ولهذا كان أصح القولين أن المعاد يُعلم بالعقل، وأن السمع ورد بتفصيل ما يدل العقل على إثباته.

ومن تأمل طريقة القرآن وجدها دالةً على ذلك، وأنَّ الله سبحانه يَضْرِبُ لهم الأمثال المعقولة التي تدلُّ على إمكان المعاد تارةً ووقوعه أخرى، فيذكر أدلة القدرة الدالة على إمكان المقدور^(٥)، وأدلة الحكمة المستلزمة لوقوعه.

ومن تأمل أدلة المعاد في القرآن وجدها كذلك مُغْنِيَةً - بحمد

(١) من ط، ق.

(٢) ط، ق: «و».

(٣) ط: «العلم».

(٤) ط: «فحينئذ صفة».

(٥) ط، ق: «المعاد».

الله ومِيتِهِ على عبادِهِ - عن غيرها، كافية شافية مُوصِلَةٌ إلى المطلوب بسرعة، متضمّنة للجواب عن الشُّبْهة العارضة لكثير من الناس.

وإن ساعدَ التوفيقُ من الله كتبْتُ في ذلك سفرًا كبيرًا، لما رأيتُ في الأدلة التي أرشد إليها القرآن من الشفاء، والهدى، وسرعة الإيصال^(١)، وحسن البيان، والتنبيه على مواضع الشبه والجواب عنها بما ينتلجُ له الصدرُ؛ ويُشْرِقُ^(٢) معه اليقينُ، بخلاف غيره من الأدلة، فإنها على العكس من ذلك، وليس هذا موضع التفصيل^(٣).

والمقصود أن مصدر الأشياء خلقًا وأمرًا^(٤) عن علم الرب وحكمته.

واختصت هذه القصة [بذكر]^(٥) هذين الاسمين لاقتضاءها لهما^(٦)؛ لتعجُّب النفوس من تولد مولود بين أبوين لا يُولَد لمثلهما عادة، وخفاء العلم بسبب هذا الإيلاد، وكون الحكمة اقتضت جريانَ هذه الولادة على [غير]^(٧) العادة المعروفة؛ فذكر في الآية

(١) ط: «الإنصاف».

(٢) ط، ق: «يكثر».

(٣) ذكر المؤلف بعض هذه الأدلة وتكلم عليها في «إعلام الموقعين» (١) / ١٣٨-١٤٨.

(٤) ط، ق: «مصدر الخلق والأمر».

(٥) من ط، ق.

(٦) ط: «لاقتضاءها».

(٧) من ط، ق.

اسم العلم والحكمة المتضمن لعلمه سبحانه بسبب هذا الخلق وغايته، وحكمته في وضعه موضعه من غير إخلال بموجب الحكمة.

ثم ذكر سبحانه قصة الملائكة في إرسالهم لإهلاك^(١) قوم لوط، وإرسال الحجارة المسومة عليهم، وفي هذا ما يتضمن تصديق رسله وإهلاك المكذبين لهم، والدلالة على المعاد والثواب والعقاب؛ لوقوعه عياناً في هذا العالم، وهذا من أعظم الأدلة الدالة على صدق رسله وصحة^(٢) ما أخبروا به عن ربهم.

ثم قال: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) فَاوْحَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ^(٤)، ففرّق بين الإسلام والإيمان هنا لسرّ اقتضاه الكلام؛ فإن الإخراج هنا عبارة عن النجاة، فهو إخراج نجاة من العذاب، ولا ريب أن هذا مختصّ بالمؤمنين المتبعين للرسول ظاهراً وباطناً.

وقوله: ﴿فَاوْحَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٤) لما كان الموجودون من المخرجين أوقع اسم الإسلام عليهم؛ لأن امرأة لوط كانت من أهل هذا البيت، وهي مسلمة في الظاهر، فكانت في البيت الموجودين لا في القوم الناجين. وقد أخبر الله سبحانه عن خيانة امرأة لوط،

(١) ط: «لهلاك».

(٢) ط: «لصحة».

(٣) سورة الذاريات: ٣٥-٣٦.

(٤) في الأصل: «الموجودين».

وخيانَتُها أنَّها كانت تدلُّ قومَها^(١) على أضيافِهِ وقلْبُها معهم، وليست خيانةً فاحشةً، فكانت من أهل البيت المسلمين ظاهرًا، وليست من المؤمنين الناجين.

ومن وَضَعَ دلالاتِ^(٢) القرآن وألفاظه مواضعها، تبينَ له من أسرارِهِ وحِكْمِهِ ما يَهْرُ^(٣) العقول، ويعلم معه تنزُّله^(٤) من حكيم حميد.

وبهذا خرج الجواب عن السؤال المشهور، وهو أن الإسلام أعمُّ من الإيمان، فكيف استثنى^(٥) الأعمُّ من الأخصُّ، وقاعدة الاستثناء تقتضي العكس؟

وتبينَ أن المسلمين مُسْتَثْنَيْنَ^(٦) مما وقع عليه فعل الوجود، والمؤمنين غير مستثنين منهم^(٧)، بل هم المُخْرَجُونَ الناجون^(٨).

وقوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾^(٩)،

(١) في الأصل: «قومه».

(٢) ط: ق: «دلالة».

(٣) ط: ق: «يبهر».

(٤) ط: «أنه تنزيل».

(٥) ط: «استثناء».

(٦) كذا في الأصل بالياء، وفي ط، ق: «المستثنين».

(٧) ط: «منه».

(٨) انظر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية على الآيتين بنحو ما هنا في كتاب «الإيمان الأوسط» ضمن «مجموع الفتاوى» (٧/ ٤٧٣-٤٧٤).

(٩) سورة الذاريات: ٣٧.

فيه دليل على أن آيات الله سبحانه وعجائبه التي فَعَلَهَا في هذا العالم وأبقى آثارها دَالَّةً عليه وعلى صدقِ رسله، إنما ينتفع بها من يؤمن بالمعاد، ويخشى عذاب الله؛ كما قال تعالى في موضع آخر: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿سَيَذَكِّرُ مَن يَخْشَى﴾^(٢).

فإن من لا يؤمن بالآخرة غايته أن يقول: هؤلاء قومٌ أصابهم الدهرُ كما أصابَ غيرهم، ولا زال الدهرُ فيه الشقاء^(٣) والسعادة، وأما من آمن بالآخرة وأشفقَ منها، فهو الذي ينتفع بالآيات والمواعظ. والمقصود بهذا إنما هو التمثيل والتنبية^(٤) على تفاوتِ الأفهام في معرفة القرآن، واستنباطِ أسرارهِ، وإثارة^(٥) كنوزه، واعتبرَ بهذا غيره، والفضلُ بيد الله يؤتيه من يشاء.

فصل

والمقصود أن القلب لما تحوّل لهذا السفر طلبَ رفيقًا يأنسُ به في السفر، فلم يجد^(٦) إلا معارضًا مناقضًا، أو لائئماً بالتأنيب

(١) سورة هود: ١٠٣.

(٢) سورة الأعلى: ١٠.

(٣) ط: «الشقاوة».

(٤) ط: «التنبية والتمثيل».

(٥) ط: «آثار».

(٦) ط: «فلا يجد».

مُصْرَحًا ومُعْرَضًا^(١)، أو فارغًا عن هذه الحركة مُعْرَضًا، وليت الكل كانوا^(٢) هكذا، فلقد أحسن إليك من خلاك وطريقك ولم يَطْرَحْ شَرَّهُ عليك؛ كما قال القائل:

إِنَّا لَفِي زَمَنِ تَرْكُ الْقِيحِ بِهِ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ إِحْسَانٌ وَإِجْمَالٌ^(٣)

وإذا كان هذا المعروف من الناس، فالمطلوب في هذا الزمان المعاونة على هذا السفر بالإعراض، وترك اللائمة والاعتراض، إلا ما عسى أن يقع نادرًا فيكون غنيمَةً باردةً لا قيمة لها.

وينبغي^(٤) أن لا يتوقف العبد في سيره على هذه الغنيمه، بل يسير ولو وحيدًا غريبًا، فانفراد العبد في طريق طلبه دليل على صدق المحبة.

ومن نظر في هذه الكلمات التي تضمنتها هذه الورقة^(٥)، عَلمَ أنها من أهم ما يحصل به التعاون على البر والتقوى، وسفر الهجرة إلى الله ورسوله، وهذا^(٦) الذي قصد مُسَطَّرُهَا^(٧) بكتابتها، وجعلها

(١) «ومعرضاً» ساقط من ط.

(٢) ط، ق: «كل ما ترى».

(٣) البيت للمتنبي في ديوانه (ص ٧١١ بشرح الواحدي).

(٤) ط: «ولا ينبغي».

(٥) ط: «الورقات»، ق: «الورقة».

(٦) ط، ق: «وهو».

(٧) ط: «سطرها».

هديته المعجّلة السابقة إلى أصحابه ورفقائه في طلب العلم. وأشهدُ الله - وكفى بالله شهيداً - لو تُوافيه من أحدٍ^(١) منهم لقابلها بالقبول، ولبادَرَ إلى تفهّمها وتدبرها^(٢)، وعدّها من أفضل ما أهدى صاحبٌ إلى صاحبه، فإن غير هذا من مآجِرَيَانَاتِ الرّكَبِ الخبيريّة، - وإن تطلعت [النفوس]^(٣) إليها - ففائدتها قليلة، وهي في غاية الرّخص لكثرة جالبيها، وإنما الهدية النافعة كلمةٌ من الحكمة^(٤) يُهديها الرجلُ إلى أخيه المسلم.

ومن أراد هذا السفرَ فعليه بمرافقة الأموات الذين هم في العالم أحياء، فإنه يبلُغ بمرافقتهم إلى مقصده، وليحذر من مرافقة الأحياء الذين في الناس أموات، فإنهم يقطّعون [عليه]^(٥) طريقه، فليس لهذا السالك أنفع من تلك المرافقة، وأوفق له من هذه المفارقة، فقد قال بعضُ من سلف^(٦): «شَتَانٌ بين أقوامٍ موتى تحيا القلوبُ بذكرهم، وبين أقوامٍ أحياءٍ تموتُ القلوبُ بمخالطتهم».

فما على العبدِ أضُرُّ من عُشْرَائِهِ^(٧) وأبنائِ جنسه، فإن نظره^(٨)

(١) ط: «توافي أحداً».

(٢) «وتدبرها» ساقطة من ط.

(٣) زيادة من ط، ق.

(٤) «من الحكمة» ساقطة من ط.

(٥) من ط، ق.

(٦) ط: «بعض السلف».

(٧) ط: «عشائره».

(٨) ط: «فنظره».

قاصر، وهَمَّتْه واقفةٌ عند التشبهِ بهم ومباهاتهم والسلوكِ أَيْةً^(١) سَلَكُوا،
حتى لو دَخَلُوا جُحَرَ ضَبٍّ لأحبَّ أن يَدْخُلَ^(٢) معهم.

فمتى تَرَقَّتْ^(٣) هَمَّتْهُ من^(٤) صحبتهم إلى صُحْبَةِ مَنْ أَشْبَاهُهم
مفقودةٌ، ومحاسنُهم وآثارُهم الجميلةُ في العالم مشهودةٌ^(٥)، استحدثَ
بذلك همةً أخرى وعملاً آخر، وصارَ بين الناس غريباً، وإن كان
فيهم [مشهوراً] و^(٦) نسيباً، ولكنه غريب محبوبٌ يَرَى ما الناسُ
فيه، وهم^(٧) لا يرون ما هو فيه، يُقَيِّمُ لهم المعاذيرَ ما استطاعَ،
وينصَحُهم^(٨) بجهده وطاقته، سائرًا فيهم بعينين:

عين ناظرة إلى الأمر والنهي؛ بها يأمرهم وينهاهم، ويواليهم
ويعاديهم، ويؤدي إليهم^(٩) الحقوق، ويستوفيها عليهم.

وعين ناظرة إلى القضاء والقدر، بها يَرْحَمُهم ويدعو لهم
ويستغفر لهم، ويلتمسُ لهم وجوهَ المعاذيرِ فيما لا^(١٠) يُخِلُّ بأمرٍ

(١) ط، ق: «أين».

(٢) ط، ق: «يدخله».

(٣) ط: «صرف».

(٤) ط: «عن».

(٥) ط، ق: «موجودة».

(٦) من ط.

(٧) «هم» ساقطة من ط.

(٨) ط: «يحضهم».

(٩) ط: «لهم».

(١٠) في الأصل: «لم».

ولا يعود بنقضِ شرع، قد وَسِعَتْهُمْ بَسْطَتُهُ وَرَحْمَتُهُ وَلَيْنُهُ وَمَعْدَرَتُهُ،
واقفاً عند قوله تعالى: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(١)، متدبراً لما تضمنته هذه الآية من حسن
المعاشرة مع الخلق، وأداء حقِّ الله فيهم، والسلامة من شرهم. فلو
أخذ الناسُ كُلُّهُمْ بهذه الآية لكفَّتْهُمْ وَشَفَّتْهُمْ؛ فإن العفو ما عَفَا من
أخلاقهم، وَسَمَحَتْ به طبائعهم، وَوَسَّعَتْهُمُ ^(٢) بذلُه من أموالهم
وأخلاقهم؛ فهذا ما منهم إليه.

وأما ما يكون منه إليهم؛ فأمرهم بالمعروف، وهو ما تشهدُ به
العقولُ وتَعْرِفُ حُسْنَهُ، وهو ما أمر الله به.

وأما ما يَتَّقِي به أذى جاهلهم؛ فالإعراضُ عنهم ^(٣)، وترك الانتقامِ
لنفسه والانتصارِ لها.

فأيُّ كمالٍ للعبدِ وراءَ هذا؟

وأي معاشرة وسياسة للعالمِ أحسنُ من هذه المعاشرة والسياسة؟

ولو فكَّرَ الرَّجُلُ في كلِّ شَرٍّ يَلْحَقُهُ من العالم - أعني الشرَّ
الحقيقي الذي لا يُوجِبُ له الرِّفْعَةُ والرُّلْفَى من الله - وَجَدَ سَبِيلَهُ
الإِخْلَالَ بهذه الثلاثِ أو ببعضِها ^(٤)، وإلا فمع القيام بها، فكل ما

(١) سورة الأعراف: ١٩٩.

(٢) في الأصل: «ووسعه».

(٣) ط: «عنه».

(٤) ط: «بعضها».

يَخْصُلُ لَهُ مِنَ النَّاسِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَإِنْ كَانَ^(١) شَرًّا فِي الظَّاهِرِ، فَإِنَّهُ مَتَوَلِّدٌ^(٢) مِنَ الْقِيَامِ^(٣) بِالْأَمْرِ [بِالْمَعْرُوفِ]^(٤)، وَلَا يَتَوَلَّدُ مِنْهُ إِلَّا خَيْرٌ وَإِنْ وَرَدَ فِي حَالَةٍ شَرٍّ وَأَذَى؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِآلِفِكَ غَضَبًا مِّنْكَ لَا تَخْسَبُهُمْ شُرُكُكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾^(٥)، وَقَالَ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾^(٦).

وقد تضمنت هذه الكلمات مراعاة حق الله وحق الخلق؛ فإنهم إما أَنْ يُسَيِّئُوا فِي حَقِّ اللَّهِ أَوْ فِي حَقِّ رَسُولِهِ؛ فَإِنْ أَسَاءُوا فِي حَقِّكَ فَقَابِلْ ذَلِكَ بِعَفْوِكَ عَنْهُمْ، وَإِنْ أَسَاءُوا فِي حَقِّي فَاسْأَلْنِي أَغْفِرْ لَهُمْ وَأَسْتَجِلِبْ قُلُوبَهُمْ، وَأَسْتَخْرِجْ مَا عِنْدَهُمْ مِنَ الرَّأْيِ بِمَشَاوِرَتِهِمْ، فَإِنْ ذَلِكَ أُحْرَى فِي اسْتِجْلَابِ طَاعَتِهِمْ وَبِذْلِهِمْ^(٧) النَّصِيحَةَ، فَإِذَا عَزَمْتَ عَلَى أَمْرٍ^(٨) فَلَا اسْتِشَارَةَ بَعْدَ ذَلِكَ، بَلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ^(٩)، وَامْضِ لِمَا عَزَمْتَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِكَ^(١٠)؛ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ.

(١) «كَانَ» ساقطة من ط.

(٢) ط، ق: «يَتَوَلَّدُ».

(٣) «الْقِيَامُ» ساقطة من ط.

(٤) من ط.

(٥) سورة النور: ١١.

(٦) سورة آل عمران: ١٥٩.

(٧) ط: «بِذَلْ».

(٨) «عَلَى أَمْرٍ» ساقطة من ط.

(٩) «عَلَى اللَّهِ» ساقطة من ط.

(١٠) في الأصل: «أَمْرِهِ».

فهذا وأمثاله [من الأخلاق] ^(١) التي أَدَّبَ اللهُ بها رسوله، وقال فيه: ﴿وَلَنْكَ لَعَلَى خُلُقِي عَظِيمٌ﴾ ^(٢). قالت عائشة رضي الله عنها: «كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ» ^(٣).

وهذه لا تَتِمُّ ^(٤) إلا بثلاثة أشياء:

أحدها: أن يكون العُودُ طيبًا، فأما إذا ^(٥) كانت الطبيعة جافية غليظة يابسة عَسَرَ عليها مزاولته ذلك علمًا وإرادةً وعملاً، بخلاف الطبيعة المنقادة اللَّيْنَةِ السَّلْسَةِ الْقِيَادِ، فإنها مستعدةٌ إنما تُريدُ الحرثَ والبذرَ.

الثاني: أن تكون النفس قويةً غالبَةً قاهرةً لدَوَاعِي البطالةِ والغَيِّ والهوى، فإن هذه أعداءُ الكمالِ، فإن لم تقوَ النفسُ على قَهْرِها وإلا لم تَزَلْ مغلوبةً مقهورةً.

الثالث: علمٌ شافٍ بحقائق الأشياء، وتنزيلها ^(٦) منازلها، يميزُ به بين الشَّخْمِ والوَرَمِ، والزجاجة والجوهرة.

(١) من ط، ق.

(٢) سورة القلم: ٤.

(٣) أخرجه البخاري في الأدب المفرد (٣٠٨) من طريق يزيد بن بابنوس عنها. وأخرجه أحمد (٦/ ٩١، ١١٢، ١١١، ١٨٨) ومسلم (٧٤٦) وابن ماجه (٢٣٣٣) من طرق أخرى عنها.

(٤) ط، ق: «وهذا لا يتم».

(٥) ط: «إن».

(٦) «على قهرها... تنزيلها» ساقطة من ق.

فإذا اجتمعت فيه هذه الخصال الثلاثة^(١)، وسَاعَدَهُ التوفيقُ فهو من القسم الذين^(٢) سَبَقَتْ لَهُمْ من ربهم الحُسْنَى، وَتَمَّتْ لَهُمُ العَنَاءَةُ. وهؤلاء هم القسم الأول المذكورون في قول النبي ﷺ: «مَثَلُ ما بعثني الله به من الهدى والعلم» الحديث، وقد تقدم.

فصل

ثم ذكر الشيخ - رضي الله عنه وأرضاه - أخبار الركبِ وأشياء، إلى أن قال: هذا، وأول الأمر وآخره: إنما هو معاملَةُ الله وحده، والانتقاعُ إليه بِكُلِّيَّةِ القلب، ودوامُ الافتقارِ إليه، فلو وَفَّى العبدُ هذا المقامَ حقَّه لرأى العجبَ العجيبَ من فضلِ ربِّه وبرِّه ولطفه ودفاعه عنه، والإقبالِ بقلوب عبادِهِ إليه، وإسكانِ الرَّحمةِ والمحبَّةِ له في قلوبهم، ولكن نقول: رَبَّنَا غَلَبَ عَلَيْنَا لُؤْمُنَا، وَجَهَلُنَا وَظَلَمُنَا وإِسَاءَتُنَا من أدلِّ شيءٍ منه، فها نحن مُقَرَّرُونَ بالتفريط والتقصير، وَمَنْ ادَّعَى مِنَّا عِنْدَكَ وَجَاهَةً فَلَيْسَ إِلَّا ذَلِيلٌ حَقِيرٌ، فَإِنْ تَكَلَّنَا إِلَى أَنْفُسِنَا تَكَلَّنَا إِلَى ضَيْعَةٍ وَعَجْزٍ وَذَنْبٍ وَخَطِيئَةٍ؛ فوا حسرتاه ووا أسفاه على رضاك! ولو غضب كل أحدٍ سواك، وعلى إثثار طاعتك ومحبتك على ما سواهما، وعلى صدق المعاملة معك.

فليتك تَحُلُوْا والحياة مَرِيْرَةٌ وليتك تَرْضَى والأنامُ غِصَابُ

(١) ط: «الثلاث».

(٢) ط: «فهو القسم الذي».

وليت الذي بيني وبينك عامرٌ وبين العالمين خرابٌ
إذا صحَّ منك الودُّ فالكلُّ هينٌ وكلُّ الذي فوق الترابِ ترابٌ^(١)

وقد كان يُغني من كثير من هذا التطويل ثلاث كلمات كان يكتب بها بعضُ السلف إلى بعض، فلو نَقَشَهَا العبدُ في لوح قلبه يقرأها على عدد الأنفاس لكان ذلك بعض ما يستحقه، وهي: «مَنْ أَصْلَحَ سَرِيرَتَهُ أَصْلَحَ اللَّهُ عِلَانِيَتَهُ، وَمَنْ أَصْلَحَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ أَصْلَحَ اللَّهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ، وَمَنْ عَمِلَ لآخرته كَفَاهُ اللَّهُ مَوْؤنةَ دُنْيَاهُ».

وهذه الكلمات برهانها وجودها، ولَمَيَّتُهَا إِنِّيَّتُهَا، والتوفيق بيد الله، ولا إلهَ غيره ولا ربَّ سِواه.

ثم قال رضي الله عنه وأرضاه: وليعذر الأصحاب في هذه الكلمات؛ فإنها والله نَفْثَةٌ مَصْدُورٌ، وتنقُصُ مَحْرُورٌ.

أَقْلَبُ طَرْفِي لَا أَرَى مَنْ أَحَبَّهُ وفي الحَيِّ مِمَّنْ لَا أَحِبُّ كَثِيرُ
فهو نفسٌ مَنْ قد أَكَلَ بَعْضُهُ بَعْضًا، فهو المبتدأ والخبر، ومنه الغناء ومنه الطرب.

مَا فِي الْخِيَامِ أَخُو وَجَدٍ يُطَارِحُهُ حَدِيثَ لَيْلَى وَلَا صَبٍّ يُجَارِيهِ
فَأَحَبُّ مُحِبِّكُمْ مَطَارِحَةً مَنْ بَعْدَتْ عَنْهُ دِيَارُهُ، وَشَطَطٌ عَنْهُ مَزَارُهُ؛
فهو كما قيل:

(١) الأولان من قصيدة طويلة لأبي فراس الحمداني في ديوانه (١/ ٢٤). والبيت الثالث ضمن قصيدة للمتنبي (ص ٦٨٧ بشرح الواحدي).

يا ثاويًا بين الجوانح والحشا [مَنِي] وإنْ بَعُدَتْ عَلَيَّ دِيَارُهُ
عَطْفًا عَلَى قَلْبٍ يُحِبُّكَ هَائِمٌ إِنْ لَمْ تَصِلْهُ تَقَطَّعَتْ أَعْشَارُهُ
وَارْحَمْ كَثِيرًا فِيكَ يَقْضِي نَحْبَهُ أَسْفًا عَلَيْكَ وَمَا انْقَضَتْ أَوْطَارُهُ
لَا يَسْتَفِيقُ مِنَ الْغَرَامِ وَكَلَّمَا نَحْوُكَ عَنْهُ تَهْتَكُ اسْتَارُهُ^(١)
وَكُلُّ ذِي شَجْوٍ يَصْرِفُ هَذَا وَأَمثَالَهُ إِلَى شَجْوِهِ، وَهَذَا مِمَّا يَسْتَرُوحُ
إِلَيْهِ الْمَكْرُوبُ بَعْضَ الْأَسْتِرْوَاخِ، وَهِيَاهُ هِيَاهُ إِنْ الْقَلْبُ لَنْ يَقَرَّ
لَهُ قَرَارٌ حَتَّى يُوَضَعَ فِي مَوْضِعِهِ، وَيَسْتَقَرَّ فِي مُسْتَقَرِّهِ الَّذِي لَا مَقَرَّ لَهُ
سِوَاهُ، كَمَا قِيلَ:

إِذَا مَا وَضَعْتَ الْقَلْبَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ بَغِيرِ إِنْاءٍ فَهُوَ قَلْبٌ مُضَيِّعٌ
وَتَحْتَ هَذَا الْبَيْتِ مَعْنَى شَرِيفٌ جَدًّا؛ قَدْ شَرَحْتُهُ فِي كِرَاسَةٍ
مَفْرَدَةٍ^(٢)، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

هَذَا آخِرُ مَا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَرْضَاهُ فِي هَذَا الْبَابِ.
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ
وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ.

تَمَّتْ

(١) الأبيات من قصيدة للصَّرصري في «فوات الوفيات» (٤ / ٣٠١). وأورد
المؤلف ثلاثة منها في «روضة المحبين» (ص ٢١).
(٢) وانظر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية عليه في «مجموع الفتاوى» (٩ / ٣١٦-٣١٩).

الفهارس

٩٧	* فهرس الآيات
١٠١	* فهرس الأحاديث
١٠٢	* فهرس الشعر
١٠٤	* فهرس الأعلام
١٠٥	* فهرس الفوائد العلمية
١٠٥	- التفسير وعلوم القرآن
١٠٦	- الحديث
١٠٦	- اللغة والنحو
١٠٧	- فوائد متفرقة
١٠٩	* فهرس الموضوعات

فهرس الآيات

- ٥٤ ﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة / ١٠٤]
- ٥٦ ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة / ١٦٦ - ١٦٧]
- ٧ ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [البقرة / ١٧٧]
- ٤٣ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة / ١٨٣]
- ١٣ ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ [البقرة / ١٨٧]
- ١٣ ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ [البقرة / ٢٢٩]
- ٨٩ ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران / ١٥٩]
- ٤٢ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء / ٥٩]
- ٢٥ ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ [النساء / ٦٥]
- ٣٣ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [النساء / ١٣٥]
- ٤٣ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة / ١]
- ٤ ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ [المائدة / ٢]
- ٣٥ ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ [المائدة / ٨]
- ٤٦ ﴿إِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ [الأنعام / ٨٩]
- ٥١ ﴿الْمَصِّ ۖ كَتَبَ أَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ﴾ [الأعراف / ١ - ٣]
- ٥٣ ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ [الأعراف / ٣٧ - ٣٩]

- ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف/ ١٩٩] ٨٨
- ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾ [الأنفال/ ٤٢] ٤٧
- ﴿ فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴾ [التوبة/ ٥٢] ٢٢
- ﴿ وَالسَّيِّئُوتِ الْأُولَىٰ وَلَوْ أَنَّ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ ﴾ [التوبة/ ١٠٠] ٥٩
- ﴿ فَبَشِّرْهُنَّ بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَآءِهِ إِسْحَاقُ يَعْقُوبَ ﴾ [هود/ ٧١] ٧٨
- ﴿ إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ﴾ [هود/ ١٠٣] ٨٤
- ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا ﴾ [الرعد/ ١٧] ٦٢
- ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا ﴾ [النحل/ ٨٨] ٥٤
- ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ﴾ [الكهف/ ١٧] ٥٠
- ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ [الأنبياء/ ٢٦] ٧٥
- ﴿ قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ ﴾ [الأنبياء/ ١١٢] ٢٢
- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنكُمْ ﴾ [النور/ ١١] ٨٩
- ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ [النور/ ٥٤] ٤٠
- ﴿ وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ [الفرقان/ ٢٣] ٥٩
- ﴿ يَلَيِّنَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ [الفرقان/ ٢٧] ٦٦
- ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ ﴾ [الفرقان/ ٢٧ - ٢٩] ٥١
- ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً ﴾ [النمل/ ٨٨] ٧٠

- ﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب / ٦] ٣١
- ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا﴾ [الأحزاب / ٣٦] ٣٩
- ﴿يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ [الأحزاب / ٦٦ - ٦٨] ٥٢
- ﴿وَهَلْ أُنْتُكَ نَبِيًّا الْخَصِمِ﴾ [ص / ٢١] ٧٤
- ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت / ٤٦] ٦٧
- ﴿الْأَخْلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [الزخرف / ٦٧] ٥٢
- ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ [الحجرات / ١٤] ٧
- ﴿هَلْ أُنْتُكَ حَدِيثٌ ضَبِيفٌ لِّإِبْرَاهِيمَ الْمَكْرُمِ﴾ [الذاريات / ٢٤ - ٣٠] ٧١
- ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات / ٣٥ - ٣٦] ٨٢
- ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [الذاريات / ٣٧] ٨٣
- ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذاريات / ٥٠] ١٦
- ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ [الطور / ٢١] ٦٥
- ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَحَىُّ يُوحَىٰ﴾ [النجم / ٤] ٢٣
- ﴿فَلَا أَفْسَدُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ [الواقعة / ٧٥ - ٧٧] ٢٩
- ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة / ٢ - ٤] ٦٠
- ﴿الَّذِينَ حُمِّلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا﴾ [الجمعة / ٥] ٦١
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ثَوَدْتُمُ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ [الجمعة / ٩] ٤٣

- ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم/ ٤] ٩٠
- ﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة/ ١ - ٤] ٣٠
- ﴿يَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ [القيامة/ ١٤ - ١٥] ٢٦
- ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ﴾ [النازعات/ ١٥] ٧٤
- ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْحَنَسِ﴾ [التكوير/ ١٥ - ١٩] ٣٠
- ﴿سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَىٰ﴾ [الأعلى/ ١٠] ٨٤
- ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية/ ١] ٧٤

فهرس الأحاديث

٦	النواس بن سمعان	«جئتَ تسأل عن البرّ والإثم»
٤٤	ابن عمر	«على المرء السمع والطاعة . . .»
٦٣	زيد بن ثابت	«فربّ حاملٍ فقه إلى من هو أفقه منه»
٩٠	عائشة	«كان خلقه القرآن»
٧٦	-	«ما بال أقوام يقولون كذا»
٦١	أبو موسى الأشعري	«مثل ما بعثني الله به من الهدى . . .»
٩	أبو هريرة	«من صام رمضان إيماناً واحتساباً . . .»
٩	أبو هريرة	«من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً . . .»
١٩	عبدالله بن عمرو	«المهاجر من هجر ما نهى الله عنه»
١٧	عائشة	«وأعوذ بك منك»
١٧	البراء بن عازب	«لا ملجأ ولا منجى منك إلّا إليك»
٤٤	المقدام بن معديكرب	«يوشك رجلٌ شبعان متكىء . . .»

فهرس الشعر

الصفحة	القائل	البحر	القافية
٢٩	مسلم بن معبد	وافر	دواءُ
٢٣	جميل	طويل	قريبُ
٩٢	أبوفراس الحمداني	طويل	غضابُ
٢٩	امرؤ القيس	مقارب	أفَرَّ
٩٢	-	طويل	كثيرُ
٢٦	-	طويل	السرائرُ
٩٣	الصرصري	كامل	ديارُه
٦٨	الخنساء	وافر	نفسِي
٩٣	-	طويل	مضيّعُ
٥٨	-	بسيط	منقطعِ
٢٧	-	وافر	بذاكا
٨٥	المتنبي	بسيط	إجمالُ
٥٨	أبو تمام	كامل	الأوّلِ
٢٢	-	منسرح	ندِمًا

٣	ابن القيم	طويل	فَسَلِّمُوا
٦٩	-	طويل	الدَّعَائِمِ
٥٠	-	طويل	عَيْنَانَا
٩٢	-	بسيط	يَجَارِيهِ

فهرس الأعلام

٧٩، ٧١	إبراهيم عليه السلام
٤٥	أحمد بن حنبل
٧٨	إسحاق عليه السلام
٧٨	إسماعيل عليه السلام
٤١	البخاري
٢٨	أبوبكر الصديق
٤١	الزهري
٤٠	الشافعي
٨	طلق بن حبيب
١٥	عبدالقادر الجيلاني
٢٥	قتادة
٨٢	لوط عليه السلام
٧٤	موسى عليه السلام
٦	النواس بن سمعان
٧٨	هاجر
٧٨	يعقوب عليه السلام

فهرس الفوائد العلمية

*التفسير وعلوم القرآن

٧	خصال البر في القرآن
١٩	الاقتران بين الإيمان والهجرة في القرآن
٥٦	تفسير الآيتين ١٦٦ - ١٦٧ من سورة البقرة
٨٩	تفسير الآية ١٥٩ من سورة آل عمران
٤٢	تفسير الآية ٥٩ من سورة النساء
٢٥	تفسير الآية ٦٥ من سورة النساء
٣٣	تفسير الآية ١٣٥ من سورة النساء
٤	تفسير الآية الثانية من سورة المائدة
٥٣	تفسير الآيات ٣٧ - ٣٩ من سورة الأعراف
٥٩	تفسير الآية ١٠٠ من سورة التوبة
٤٠	تفسير الآية ٥٤ من سورة النور
	تفسير الآيات ٢٤ - ٣٠ من سورة الذاريات وبيان
٧١	ما تضمنت من الأسرار
٦٥	تفسير الآية ٢١ من سورة الطور
٦٠	تفسير الآيات ٢ - ٤ من سورة الجمعة

* الحديث

- ١٦ الهجرة نوعان : هجرة بالجسم وهجرة بالقلب
١٧ معنى قوله ﷺ : «أعوذ بك منك»
٦١ شرح حديث : «مثل ما بعثني الله به من الهدى . . .»

* اللغة والنحو

- ٥ معنى البر والتقوى والفرق بينهما
١٠ اشتقاق التقوى
١٣ الفرق بين الإثم والعدوان
٣٨ معنى «الليّ»
٤٥ معنى «أولي الأمر»
٨٢ الفرق بين الإسلام والإيمان
٢٨ سبب تصدير القسم بلا النافية
٧٣ سبب تصدير الكلام بصيغة الاستفهام
٤٣ السرّ في إعادة الفعل في قوله تعالى : ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾
الخلافاً بين النحويين في تقدير المحذوف في قوله تعالى :
٣٧ ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَّ أَنْ تَعْدِلُوا﴾

فوائد متفرقة

- ٣ مطلع القصيدة الميمية للمؤلف
- ٨١ وعد المؤلف بتأليف كتاب في أدلة القرآن
- ٩٣ رسالة للمؤلف في شرح بيت
- ١٢ أمثلة من الأسماء التي علق الله بها الأحكام
- ٤٦ وجوب ردّ موارد النزاع إلى الله والرسول
- ٧٩ «العليم الحكيم» متضمنان لجميع صفات الكمال

فهرس الموضوعات

٥	* مقدمة التحقيق
٥	استعراض مباحث هذه الرسالة
٦	طبعتها
٧	الأصول المعتمدة في هذه الطبعة
٩	منهج التحقيق
١١	نماذج من النسخ الخطية
	* النص المحقق
٣	مقدمة المؤلف
	تفسير قوله تعالى : ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ
٤	وَالْعُدْوَانِ﴾
	بيان أن هذه الآية اشتملت على جميع مصالح العباد في
٤	معاشهم ومعادهم
٥	البرّ والتقوى جماع الدين كله
٥	حقيقة «البرّ» واشتقاق هذه المادة وتصاريدها
٧	خصال البرّ كما ذكرت في سورة البقرة
٧	البر يشمل أصول الإيمان والشرائع الظاهرة والأعمال القلبية ...

- ٨ حقيقة «التقوى» وخصالها
- ٨ قول طلق بن حبيب في حدّها
- ٩ سبب اقتران الإيمان للاحتساب
- ١٠ الفرق بين البر والتقوى عند اقتران أحدهما بالآخر
- ١١ العلم بحدود ما أنزل الله هو العلم النافع
- ١١ عدم العلم بها يؤدي إلى مفسدتين
- ١٢ أمثلة من الأسماء التي علّق الله بها الأحكام
- ١٢ عودة إلى تفسير الآية
- ١٣ الفرق بين «الإثم» و«العدوان»
- ١٤ واجب العبد بينه وبين الخلق، وواجبه بينه وبين الله
- ١٤ كيف يتمّ أداء هذين الواجبين
- ١٥ المقصود الأهم هو الهجرة إلى الله ورسوله
- ١٦ الهجرة نوعان: هجرة بالجسم وهجرة بالقلب
- ١٦ مبدأ الهجرة بالقلب ومنتهاها
- ١٦ معنى الفرار من الله إليه
- ١٧ معنى قوله ﷺ: «وأعوذ بك منك»
- ١٧ قوله ﷺ: «لا ملجأ ولا منجى منك إلّا إليك»

- المقصود من الهجرة ١٩
- على العبد في كل وقت أن يهاجر إلى الله ٢٠
- سبب قوة هذه الهجرة وضعفها ٢٠
- الهجرة إلى الرسول ﷺ وغربة السالكين في طريقها ٢١
- حدُّ هذه الهجرة وبيان أنها مقتضى شهادة أن محمداً رسول الله ٢٣
- المطلوب تحكيم الرسول ﷺ في جميع موارد النزاع وانسراح
- الصدور بحكمه ٢٥
- كيف يختبر العبد حاله في هذا الأمر ٢٦
- الفرق بين علم الحب وحال الحب ٢٨
- ذكر وجوه التأكيد في قوله تعالى : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ
- يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ... ﴾ ٢٨
- الكلام على قوله تعالى : ﴿ أَلَيْسَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ ... ٣١
- الأولوية تتضمن عدة أمور ٣١
- ادعاء هذه الأولوية والمحبة ممن سعيه واجتهاده في الاشتغال
- بأقوال غير الرسول وتقريرها ٣٣
- تفسير قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ
- لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ... ﴾ ٣٣

- معنى القيام بالقسط أو العدل ٣٤
- معنى الشهادة لله ٣٤
- الليّ والإعراض المنهيين عنهما في الآية ٣٨
- الليّ هو التحريف، وقد يكون في اللفظ وقد يكون في المعنى ٣٨
- وجوب اتباع النصوص وإظهارها ودعوة الخلق إليها ٣٩
- الكلام على قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا
- فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ ٤٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي
- الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ٤٢
- سبب الخطاب في القرآن بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ٤٣
- السرّ في تكرار الفعل في ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ والجمع بين
- الرسول وأولي الأمر تحت فعل واحد ٤٣
- معنى الردّ إلى الله والرسول ٤٤، ٤٧
- معنى أولي الأمر ٤٥
- وجوب ردّ موارد النزاع إلى الله ورسوله ٤٦
- حكم تحكيم غير الله والرسول ٤٧
- كل شرّ في الدنيا والآخرة سببه مخالفة الرسول، وكل خير
- فيهما سببه طاعة الرسول ٤٨

- سعادة العبد في معرفة ما جاء به الرسول علماً والقيام به عملاً . ٤٩
- كمال هذه السعادة دعوة الخلق إليه وصبره وجهاده على تلك
- الدعوة ٤٩
- مراتب الكمال الإنساني الأربع ٤٩
- ضلال من يزعم أن الهداية لا تحصل بالوحي ٥٠
- كل من لم يتبع الوحي فإنما اتبع الباطل واتبع أولياء من دون الله ٥١
- تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ﴾ ٥٣
- حكم الأتباع الأشقياء ٥٦
- قطع جميع الأسباب يوم القيامة إلا السبب الواصل بين العبد
- وبين ربه ٥٧
- حكم الأتباع السعداء وبيان أنهم نوعان ٥٩
- أقسام الخلائق في الدعوة والاستجابة ٦١
- شرح حديث «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل
- غيث...» ٦١
- تشبيه القلوب بالأرضين الثلاثة ٦٢
- النوع الثاني من الأتباع السعداء ٦٥
- من أعظم التعاون على البر والتقوى: التعاون على سفر
- الهجرة إلى الله ورسوله ٦٧

- زادُ هذا السفر العلمُ الموروث عن خاتم الأنبياء ﷺ ٦٧
- طريقُ هذا السفر بذلُ الجهد واستفراغ الوسع ٦٨
- عليه أن لا يصبو في الحق إلى لومة لائم، وأن تهون عليه نفسه
في الله، وأن يتحلَّى بالصبر. ٦٩
- مَرَكَبُ هذا السفر: صِدْقُ اللجأ إلى الله والانقطاع إليه بالكلية . ٦٩
- رأسُ مال الأمر وعموده في ذلك: دوامُ التفكير والتدبر
- في آيات القرآن ٧٠
- نموذج من تدبّر القرآن وتفهمه والإشراف على عجائبه وكنوزه . ٧١
- تفسير قوله تعالى: ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ . . . ٧١
- ذكر بعض ما في هذه الآيات من الأسرار ٧٢
- السّر في افتتاح القصة بصيغة الاستفهام ٧٣
- معنى «المكرمين» ٧٥
- الكلام على قوله ﴿ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ﴾ ٧٥
- ذكر أنواع من المدح وآداب الضيافة وإكرام الضيافة في الآيات ٧٦
- إثبات العلم والحكمة لله وبيان أنهما متضمنان لجميع
- صفات الكمال ٧٩
- طريقة القرآن في إثبات المعاد، وعزم المؤلف على التأليف فيها ٨١

- ٨٢ سرّ الفرق بين الإسلام والإيمان في الآيتين
- الانتفاع بآيات الله وعجائبه لمن يؤمن بالمعاد ويخشى
- ٨٤ عذاب الله
- ٨٤ طلب الرفيق لسفر الهجرة، ومواصلة السير ولو وحيداً غريباً . .
- ٨٥ الغرض من تأليف هذه الرسالة وبيان أهميتها
- من أراد هذا السفر فعليه بمرافقة الأموات، ويحذر من مرافقة
- ٨٦ الأحياء
- ٨٧ علاقة هذا المسافر بعامة الناس، وواجبه نحوهم
- الكلام على قوله تعالى: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ
- ٨٨ الْجَاهِلِينَ ﴾
- ٨٨ بيان أهمية هذه الخصال الثلاث
- الكلام على قوله تعالى: ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي
- ٨٩ الْأَمْرِ ﴾
- لا تتم هذه الخصال إلا بثلاثة أشياء: أن يكون العود طيباً،
- وأن تكون النفس قوية، وعلمٌ شافٍ بحقائق الأشياء ٩٠
- ٩١ خاتمة الرسالة
- ٩١ أول الأمر وآخره: معاملة الله وحده والانقطاع إليه بكلية القلب

- ٩٢ ثلاث كلمات كان يكتب بها بعض السلف إلى بعض
- ٩٣ إشارة المؤلف إلي تأليف له في شرح معنى بيت
- ٩٥ * الفهارس

* * *