



مطبوعات المجمع

آثار الإمام ابن قيم الجوزية وما لحقها من أعمال

(٢٤)



مطبوعات العلم

مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ وَمِنْ شُورَى وَلَا يَزَالُ الْعِلْمُ وَالْإِرَادَةُ

تأليف

الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية

(٦٩١ - ٧٥١)

تحقيق

عبد الرحمن بن حسن بن قانر

وفق الشيخ المفضل الشيخ العلامة

بكر بن عبد الباق الجوزية

(رحمته الله تعالى)

المجلد الأول

دار ابن حزم

دار عطاء العباد

مقدمة الطبعة الثانية

أما بعد حمد الله أهل الشاء والمجد على سابغ فضله، فهذه أيدك الله بتوفيقه مقدمة للطبعة الثانية من مفتاح دار السعادة، ذكرتُ فيها ما تيسّر من الاستدراكات على عملي في الكتاب؛ ليضيفها من شاء إلى نسخته من الطبعة الأولى، قيدتها مما مرّ بي في مطالعاتي عفوًا دون تتبع، وأنت عليمٌ بأن سبيل الزيادة في التعليق على النصوص لو قصد إليه المرء لم يتته إلى غاية، ونسأل الله سداد الرأي وخير المنقلب.

- (ص: ٤٦ من مقدمة التحقيق) يضاف للسطر الأول: ومن كتابه في أقسام اللذات في مواضع كثيرة (ص: ٣٦٩-٣٨٣)، بتصرفٍ واختصارٍ حينًا، وبألفاظه وسياقه حينًا، وصرّح باسمه في موضع واحد (ص: ٤١٠)، ويقابلها في كتاب الرازي (ص: ٢١٤-٢٥١ نشرة ليدن).

- (ص: ٤٧ من مقدمة التحقيق) يضاف للحاشية (١): وقد وصل إليه عن طريق الشيخ أحمد بن عيسى رحمهما الله، وهو أول كتاب يصله منه، فتفاءل باسمه. انظر: الرسائل المتبادلة بينهما (٧٨، ٨٠، ٨٦، ٨٩، ٩٢).

- (ص: ٥٣ من مقدمة التحقيق) السطر الأخير: ثلاث. تصحّح إلى: ثلاثًا.

- (ص: ٧٥ من مقدمة التحقيق) يضاف: ومن نسخ المفتاح التي لم تصلنا: نسخة أوقفها يوسف بن عبد الهادي فيما أوقف من كتبه. انظر: فهرست كتبه الموقوفة (ق ٨ / و).

- (ص: ٧٨ من مقدمة التحقيق) يضاف: استخراج نصّ رسالة أبي القاسم عيسى بن علي في الرد على المنجمين التي أوردها ابن القيم د. سحبان

خليفات، ونشرها في مجلة مجمع اللغة الأردني، السنة ١١، العدد ٣٢،
سنة ١٤٠٧، واعتمد فيها على مطبوعة مكتبة الأزهر .

- (ص: ٥٣) يضاف للحاشية (١): وكذلك في كتاب «الأصول
والفروع» (١١١-١١٢).

- (ص: ٢٩٠) يضاف للحاشية (١): و«الأنس والعرس» للآبي (١٧٥).

- (ص: ٢٩٣) تصحح الحاشية (١) من: «والحنائي في الفوائد» إلى:
والنخشي في تخريج فوائد الحنائي.

- (ص: ٤١٠) تغير الحاشية (٣) إلى: (ص: ٢٦٣) باختلاف سير،
وكذا نقله شيخ الإسلام في مواضع، ولعله نقل بالمعنى أو من نسخة أخرى.

- (ص: ٤٤٤) يضاف للحاشية (٣): و«المجموع» (٢٦/١).

- (ص: ٤٤٨) تصحح الحاشية (١) إلى: «الرد على المنطقيين»،
وكتاب مختصر لم يصلنا. انظر: مقدمتي لـ «الانتصار لأهل الأثر» (٥، ١٤-
٢٥).

- (ص: ٤٤٩) تضاف حاشية: الأبيات على ظهر النسخة الخطية الفريدة
لكتاب «الرد على المنطقيين» باختلاف سير.

- (ص: ٤٩١) يضاف للحاشية (٢): ونقله ابن عرفة في تفسيره
(٥٦/٣) عن كتاب «الاقتصاد» للغزالي، ولم أجده فيه.

- (ص: ١٢٣٥) يضاف للحاشية (٣): وكتابه «تحديد نهايات الأماكن
لتصحيح مسافات المساكن» (٢٩٠).

- (ص: ١٢٣٦) يضاف للحاشية (٢): والبيتان في ديوانه (٥٩) - تحقيق

عبد الله الهوني).

- (ص: ١٢٣٦) يضاف للحاشية (٤): ولاين الزرقالة رسالة «الشكازية» في الفلك، طبعت بأسبانيا. مجلة دراسات أندلسية (العدد ٧، ص: ٤٩).
- (ص: ١٢٣٨) تضاف حاشية: لأبي الصقر عبد العزيز بن عثمان القبيصي- نقض على هذه الرسالة. انظر: «تممة صوان الحكمة» لليهقي (٩٢).
- (ص: ١٤١٢) تضاف حاشية: انظر ذكر هاتين الطائفتين في: «المنقذ من الضلال» للغزالي (٧٩-٨١).
- (ص: ١٥٢١) يضاف للحاشية (٢): و«الصاحبي» لابن فارس (٦٢).
- (ص: ١٥٦٢) يضاف للحاشية (٤): و«مجموع الفتاوى» (٤١٨/٢٠).

وكتب

عبد الرحمن بن حسن قائد

الرياض

١٤٣٦ / ٦ / ٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

باسمك اللهم نقدّم كتاب «مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة»، ونسألك تبارك اسمك أن تفتح القلوب للانتفاع به. وهذه فصولٌ قصارٌ بين يدي الكتاب تمهّد لقارئه الطريق إليه، وتلقي بمفاتيحه بين يديه، وهذا برنامجهما:

- توثيق نسبة الكتاب
- تحرير عنوان الكتاب
- تاريخ تأليف الكتاب
- موضوع الكتاب وتقسيمه
- موارد الكتاب
- الثناء على الكتاب
- وصف الأصول الخطية
- طباعات الكتاب ومختصراته
- منهج التحقيق
- نماذج من صور الأصول الخطية المعتمدة

توثيق نسبة الكتاب

هذا هو كتاب «مفتاح دار السعادة» للإمام ابن القيم، نسبة لا يخامرها ريب، ولا يزرحها توهم، بل تتناصر حججها وتداعى شواهدُها، وهي بمجموعها قاطعةُ الدلالة، شافيةٌ كافيةٌ لذي نُهيّة، وهاهي تجتاز بين يديك:

فأولها: ثبوت اسم الكتاب ونسبته إلى الإمام ابن القيم على صفحات عناوين النسخ الأصلية العتاق المدونة في عصر المصنف، وبعضها مقابل على نسخته التي بخطه، وأجلُّها بخط أحد الأئمة الحفاظ المتحرّرين، وهو إسماعيل بن محمد بن برّدس المتوفى سنة ٧٨٤، وستأتي صورها.

وثانيها: إحالة المصنف في تواليه الكبار المشهورة على كتابنا هذا، وذكره إياه باسمه، وما أحال إليه من المسائل موجودٌ فيه.

- قال في «الصواعق المرسلّة» (١٤٥٠): «وعلى هذا الأصل تنشأ مسألة التحسين والتقيح، وقد ذكرناها مستوفاةً في كتاب المفتاح، وذكرنا على صحتها فوق الخمسين دليلاً». وقد استوفى بحث هذه المسألة في كتابنا وحرّرها تحريراً بالغاً بما لا يوجد في سائر كتبه.

- وذكر مسألة التحسين والتقيح في «مدارج السالكين» (١ / ٩١)، ثم قال: «ولهذا الأصل لوازم وفروع كثيرةٌ فاسدة، وقد ذكرناها في كتابنا الكبير المسمى مفتاح دار السعادة ومطلب أهل العلم والإرادة، وبيننا فساد هذا الأصل من نحو ستين وجهًا، وهو كتابٌ بديعٌ في معناه».

- وذكرها مرةً أخرى في المدارج (٣ / ٤٩٠)، وقال: «وقد ذكرنا هذه المسألة مستوفاةً في كتاب مفتاح دار السعادة، وذكرنا هناك نحوًا من ستين

وجهاً تبطل قول من نفى القبح العقلي...».

- وذكرها في «إغاثة اللهفان» (٢ / ١٣٥)، وقال: «ومن قال: إن ذلك لا يعلم بالعقل ولا بالفطرة وإنما عرف بمجرد السمع فقوله باطلٌ قد بينا بطلانه في كتاب المفتاح من ستين وجهاً، وبيننا هناك دلالة القرآن والسنة والعقول والفطر على فساد هذا القول».

- وذكر في «شفاء العليل» (٣٨٢) قول الأشاعرة بنفي التحسين والتقييح العقليين، ثم قال: «ولعمر الله إنه لمن أبطل الأقوال وأشدّها منافية للعقل والشرع لفطرة الله التي فطر عليها خلقه، وقد بينا بطلانه من أكثر من خمسين وجهاً في كتاب المفتاح». وردّه عليهم ومناقشته لأدلتهم مبسوطاً في الكتاب.

- وبحث في «زاد المعاد» (٤ / ١٥٤) الأحاديث الواردة في العدوى، ثم قال: «وقد أشبعنا الكلام في هذه المسألة في كتاب المفتاح بأطول من هذا». والكلام في العدوى مشبعٌ في آخر الكتاب.

- وقال في «إغاثة اللهفان» (٢ / ١٢٥): «وأما المكذبون للرسول المنكرون للصانع فيقولون: هي النجوم، وقد أشبعنا الردّ على هؤلاء في كتابنا الكبير المسمى بالمفتاح». وهو كما قال، وردّه على المنجمين مشبعٌ مستفيض في الكتاب.

وثالثها: إحالة ابن القيم فيه على بعض مصنّفاته الأخرى.

- فمن ذلك قوله (ص: ١١٠٢) في مسألة استيفاء القصاص: «وقد ذكرنا أدلة المسألة من الطرفين، وترجيح القول الراجح بالنص والأثر والمعقول في كتاب تهذيب السنن». والمسألة هناك كما قال.

- وقوله في سبب الإذكار والإيناث (ص: ١٢٥٩): «وقد أشبعنا الكلام فيها في كتاب الروح والنفس وأحوالها وشقاوتها وسعادتها ومقرها بعد الموت». وهو كتابه الكبير في الروح، غير كتاب «الروح» المطبوع، وانظر تعليقي على هذا في موضعه.

- وقوله في مبحث مشاهد العبد في المعصية (ص: ٨٠٨): «وقد ذكرنا في الفتوحات القدسية مشاهد الخلق في مواجهة الذنب». وهو من أوائل كتبه، ويحيل عليه في مصنفاته، ويقع في وهمي أنه مجموع كبير ضمّنه أبحاثاً متفرقة كتبها أيام مقامه بمكة ثم عاد فنشرها في كتبه.

- وقوله عن صنعة الكيمياء (ص: ٦٣٣): «وقد ذكرنا بطلانها وبيننا فسادها من أربعين وجهاً في رسالة مفردة»، وذكرها له تلميذه ابن رجب في ترجمته من «ذيل طبقات الحنابلة» (٥ / ١٧٦).

- وقوله (ص: ١٥٥) عند ذكر الحكمين الداوودي والسليمانى: «وقد ذكرت الحكمين الداوودي والسليمانى ووجههما، ومن صار من الأئمة إلى هذا ومن صار إلى هذا، وترجيح الحكم السليمانى من عدة وجوه وموافقته للقياس وقواعد الشرع في كتاب الاجتهاد والتقليد». وأشار إليه كذلك في «تهذيب السنن» (٦ / ٣٤١)، فهو على هذا من أوائل مؤلفاته.

- ومن ذلك وعده بتصنيف كتاب كبير في المحبة (ص: ١٢٧) بقوله: «ثم نتبعه إن شاء الله بعد الفراغ منه كتاباً في الكلام على المحبة وأقسامها وأحكامها وفوائدها وثمراتها وأسبابها وموانعها وما يقويها وما يضعفها، والاستدلال بسائر طرق الأدلة من النقل والعقل والفترة والقياس والاعتبار والذوق والوجد على تعلقها بالإله الحق...». وانظر تعليقي على هذا

الموضع هناك.

- ومن هذا تمنيه (ص: ١٠٦٨) أفراد محاسن الشريعة بكتاب، وكذلك تمنى في «بدائع الفوائد» (٦٧٠).

ورابعها: ذكره لبعض أحواله التي ذكرها في كتبه الأخرى.

- فمن ذلك: حديثه عن مجاورته بمكة، وذكر أن هذا الكتاب مما فُتح به عليه هناك، قال (ص: ١٢٦): «إذ كان هذا من بعض النُّزل والتحف التي فتح الله بها عليّ حين انقطاعي إليه عند بيته».

وقصّ (ص: ١٥٢٢) حادثة ضياع ابنه منه يوم التروية، ثم وجدانه. وحكى (ص: ٦٥٧) خبر مجلس حضره بمكة، وجرت فيه مسألة التفضيل بين النخل والعنب.

- ومن ذلك: إخباره (ص: ٧١٣) عن مرضه أيام مقامه بمكة، واستشفائه بزمزم؛ لعزة الأدوية والأطباء هناك في ذلك العهد، وقد أخبر بذلك في مواطن عدة من كتبه، كما بينته هناك.

وانظر لتلك المجاورة كتاب «ابن قيم الجوزية» (٥٧ - ٥٩) للشيخ بكر أبو زيد.

وخامسها: نقله عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية مواقف شاهدها بنفسه.

فمن ذلك: قوله (ص: ٧١٢): «وسمعت شيخنا أبا العباس ابن تيمية رحمه الله يقول، وقد عرض له بعض الألم، فقال له الطبيب: أضرّ ما عليك الكلام في العلم والفكر فيه والتوجه والذكر! فقال: أَلستم تزعمون أن

النفس إذا قويت وفرحت وأوجب فرحها لها قوة تعين بها الطبيعة على دفع العارض، فإنه عدوُّها، فإذا قويت عليه قهرته؟! فقال له الطيب: بلى، فقال: إذا اشتغلت نفسي بالتوجه والذكر والكلام في العلم، وظفرت بما يشكل عليها منه، فرحت به وقويت، فأوجب ذلك دفع العارض. هذا أو نحوه من الكلام»^(١).

وذكر (ص: ٨٤٤) الاستغفار للمسلمين والمسلمات بلفظٍ أوردته، ثم قال: «وسمعت شيخنا يذكره، وذكر فيه فضلاً عظيماً لا أحفظه، وربما كان من جملة أوراده التي لا يخلُّ بها، وسمعتة يقول: إن جعله بين السجدين جاز».

ونقل عنه في مواضع أخرى (ص: ٣٣٥، ٣٩٥، ٦٨٧، ٩٠٣، ٩٤٠، ١٤٨٣).
وسادسها: ذكر مترجميه للكتاب ضمن سياق تصانيفه.

فأولهم تلميذه ابن رجب في «ذيل طبقات الحنابلة» (١٧٥ / ٥) ووصفه بأنه مجلّدٌ ضخّم، والصفدي في «الوافي» (٢ / ٢٧١)، وابن حجر في «الدرر الكامنة» (٤ / ٢٢)، وغيرهم^(٢).

وسابعها: نقل العلماء عنه، واستفادتهم منه، وعزّوهم إليهم.
وهاك ما وقفتُ عليه من ذلك، مرّتين بحسب وفياتهم:

١ - برهان الدين إبراهيم بن محمد بن مفلح (ت: ٨٠٣) في «مصائب الإنسان من مكايد الشيطان» (٣٨)(٣).

(١) وذكر هذا الموقف كذلك في «روضة المحبين»، كما بينت هناك.

(٢) انظر: «ابن قيم الجوزية» للشيخ بكر أبو زيد (٣٠١).

(٣) أفادنيه الشيخ الدكتور سليمان العمير وفقه الله.

- ٢- الدّميري (ت: ٨٠٨) في «حياة الحيوان» (٣/ ٣٦).
- ٣- الدّلجي (ت: ٨٣٨) في «الفلاكة والمفلوكون»، ونصّ على النقل وسمى الكتاب في (٢٩)، ونقل دون عزو في (٢٣- ٢٨).
- ٤- الحافظ ابن حجر (ت: ٨٥٢) في «فتح الباري» (١١/ ٢٩٦).
- ٥- الإزنيقي^(١) (ت: ٨٨٥) في «مدينة العلوم»^(٢).

(١) محمد بن قطب الدين، كان تلميذًا لقاضي زاده المتوفى نحو سنة ٨٤٠، كما في «أبجد العلوم» (١/ ٥، ٢/ ٦). وترجمته في «شذرات الذهب» (٩/ ٥١٣)، و«الفوائد البهية» (١٨٥).

وإزنيق أو أزيك، أو يزنيك كما ينطقها الترك، هي: نيقية nicaea، بلدة قديمة من أعمال القسطنطينية، كان بها مجمع النصارى الشهير، تقع على بحيرة تسمى باسمها شرقيّ بحر مرمرية. انظر: «رحلة ابن بطوطة» (٢/ ١٩٨)، و«معجم البلدان» (١/ ١٦٩)، و«بلدان الخلافة الشرقية» (١٩٠)، و«الأعلام» (٧/ ٥٠)، ودائرة المعارف الإسلامية (٢/ ٥١).

(٢) انظر: «أبجد العلوم» (٢/ ٣٦٨).

وهذا الكتاب هو أصل «مفتاح السعادة» لطاش كبري زاده، وعلى هذين و«كشف الظنون» بنى صديق حسن خان كتابه «أبجد العلوم». وذكره الكتاني في «الترتيب الإدارية» (٢/ ١٨٩)، وتحرفت نسبه في مطبوعته، وذكر - على التوهم - أن مصنّفه كان في المئة العاشرة. وتحرفت نسبه كذلك في مطبوعة كتابه «تاريخ المكتبات الإسلامية» (١٥٣)، فترجم محققاه لرجل غيره.

وله نسخٌ خطية في خدابخش والخزانة الملكية الحسينية وغيرها، وبعضها تنسبه لطاش كبري زاده. والغريب أن حاجي خليفة لم يذكره في «كشف الظنون»، على قرب الدار وعلاقته بموضوع كتابه، فأخشى أن يكون الكتابان - «مفتاح السعادة» و«مدينة العلوم» - إصدارتين لكتاب طاش كبري زاده، ويكون اسم الثاني ونسبته للإزنيقي خطأ قديمًا من أحد النساخ اغترّب به صديق حسن خان.

- ٦- الجلال السيوطي (ت: ٩١١) في «زهر الربى» (٣ / ١٤١).
- ٧- الصالحي الشامي (ت: ٩٤٢) في «سبل الهدى والرشاد» (٩ / ٣٥٦).
- ٨- طاش كبري زاده (ت: ٩٦٨) في «مفتاح السعادة ومصباح السيادة» (١ / ٣١٤، ٣٣٩). وزعم أن ابن القيم أفرط في الطعن في علم أحكام النجوم.
- ٩- الملا علي القاري (ت: ١٠١٤) في «الأسرار المرفوعة» (٢٨٢)، نقل عن ابن القيم نصًّا من «المفتاح» دون أن يسمي الكتاب.
- ١٠- حاجي خليفة (ت: ١٠٦٧) في «كشف الظنون» (١٢١٦).
- ١١- السفاريني (ت: ١١٨٨) في «غذاء الألباب» (١ / ٤١، ٤٢، ٧٦، ٧٩، ٢٤٧، ٢٥١، ٤٤٢، ٤٤٥، ١٠ / ٢، ٦٠، ١٢١، ١٢٢، ٤٤٤، ٥٩٥)، و«لوامع الأنوار البهية» (١ / ٦٢، ٢٨٦، ٣٣١، ٣٣٣، ٣٥٧، ٢ / ٢٥٦)، وغيرها.
- ١٢- مرتضى الزبيدي (ت: ١٢٠٥) في «إتحاف السادة المتقين»، وقد أكثر من النقل عن الكتاب، تارةً بالتصريح باسم الكتاب وابن القيم كما في (١ / ١٢٩، ٢٠٤)، وتاراتٍ بالتصريح بابن القيم فحسب كما في (١ / ١٠٠، ١٠٥، ١٣٥، ١٣٨، ...)، وتاراتٍ أخرى بدون تصريح كما في (١ / ١٣٧، ١٥٧، ١٥٨، ...).
- ١٣- سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب (ت: ١٢٣٣) في «تيسير العزيز الحميد» (٦٦٠).

١٤- أبو الثناء الألويسي (ت: ١٢٧٠)، ونقل عنه كثيرًا في «روح المعاني»، تارة بالتصريح كما في (١٧ / ١٠٥، ٢٣ / ٢٢٣، ٣٠ / ١٣١)، ومن مبحث الرد على المنجمين في مواضع كثيرة بلا تصريح.

١٥- عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب (ت: ١٢٩٣) في «عيون الرسائل والأجوبة على المسائل» (٢ / ٩٥٣).

١٦- صديق حسن خان (ت: ١٣٠٧) في «أبجد العلوم» (١ / ٩٧).

١٧- نعمان الألويسي (ت: ١٣١٧) في «جلاء العينين» (٢٩٤).

١٨- جمال الدين القاسمي (ت: ١٣٣٢) في «محاسن التأويل» (٣٣٧٨، ٤٢١٧، ٦١٧١، ٦٢٠٨، ٦٢٥٠).

١٩- محمود شكري الألويسي (ت: ١٣٤٢). في «صب العذاب» (٢٤٢)، و«بلوغ الأرب» (٣ / ٣٠٨ - ٣١٢)، وغيرهما.

ثم كثر النقل واستفاض.

وثامنها: توافق كثير من مباحث الكتاب مع ما بحثه في كتبه الأخرى، واتحاد أسلوبه وقلمه.

فمن المباحث المتفقة: مسألة التحسين والتقييح، وقد رأيت إحالاته في كتبه على بحثها هنا، وتعليل أفعال الله تعالى، وحكمة إخراج آدم من الجنة، والخلاف في الجنة التي أسكنها، ومشاهد العبد في المعصية، وعجائب خلق الإنسان وغيره، والمراد بالنجوم المقسم بها في القرآن، ومبحث العدوى والطيرة، وتفضيل العسل على السكر، والمفاضلة بين العنب

والتمر، إلى آخر ذلك، وقد وصلتها بكتب المصنف الأخرى في الحواشي.
ومن ذلك: ما يستشهد به من الشعر، فكثيرٌ من الأبيات يكثر إنشادها في
مصنفاته، وطائفةٌ منها يشبه أن تكون له.
أما أسلوبه ونظم كلامه، فهو هو المعهودُ المعروفُ منه في عامة كتبه،
وقد ألفناه واستأنسنا به في قراءة نصِّ الكتاب.



تحرير عنوان الكتاب

سمّى المصنف كتابه في مقدمته - على شريعته المعهودة بالاحتفال بعناوين مصنفاته والتنوُّق فيها - اسمًا مسجوعًا، متخيِّر الألفاظ، دالًّا على المراد دلالةً مجازية، فقال (ص: ١٢٦): «وسمَّيته: مفتاح دار السَّعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة».

وانفردت النسخة (ت) كعادة ناسخها في الإغراب، فوقع فيها: «ومنتهى» بدل «ومنشور»، وهو تصحيفٌ بيِّنٌ لا يبلغ المعنى الذي رامه المصنف، وما وقع في سائر الأصول محض الصواب.

وانفردت النسخة (ق)، فزادت: «أهل» قبل «العلم»، وأظنه من سبق قلم الناسخ، وقد كتبه على الجادة في صفحة العنوان. والمنشور: ما يكتبه السلطان لأحدهم بالإقطاع أو الولاية أو الحماية أو ما يجري مجراها، ولا يحتاجُ لشرفه إلى ختم^(١).

فأراد المصنف أن كتابه كذلك في بلوغه بمن قرأه وتحقَّق به ولاية العلم والإرادة، وجلوسه على سرير الإمارة.

فالولاية على هذا بكسر الواو، لا بفتحها كما ذهب إليه العلامة الشيخ بكر أبو زيد في كتابه^(٢)، ولمذهبه وجهٌ بعيد.

(١) ويسمى: الفرمان. انظر: «التكملة» و«التاج» (نشر)، و«تكملة المعاجم» لدوزي (٨/ ٦١، ١٠ / ٢٢٢). وأطال القلقشندي (ت: ٨٢١) في «صبح الأعشى» (١٣ / ١٦٢ - ٢٠٠) القول في الآيين المتصل به لعده.
(٢) «ابن قيم الجوزية» (٣٠٠).

أما ما تُقِلُّ عن الشيخ محمد بن عبد العزيز بن مانع من أن الصواب: «ألوية»^(١)، فلا دليل عليه، وليس هو من الصواب في شيء^(٢).

و «المنشور» بهذا المعنى المجازي من الألفاظ التي يكثُر دورانها واستعمالها في كتب المصنف^(٣).

ووقعت تسمية الكتاب في «مدارج السالكين» (١ / ٩١): «مفتاح دار السعادة ومطلب أهل العلم والإرادة». هكذا في مطبوعته، وينبغي أن يُستَظهر بأصوله الخطية العتاق. فإن كان كذلك فهي تسميةٌ أخرى، أو وهمٌ ونسيان، والأمران محتملان كثيرا الوقوع، والأول أشبه. وما سماه به المصنف في مقدمة كتابه أولى بالاعتبار بلا ريب.

فالاسم العَلَمي إذن هو: «مفتاح دار السَّعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة»، وكذا كتب على لوحة العنوان في النسخ (ق، ح، ن). ووقع في (ت، د، ي): «مفتاح دار السعادة» بالاختصار على شطره الأول.

ويُختَصَر عند الإحالة على الكتاب بما يكفي للدلالة عليه في سياقه، فتارةً يكتبُ بصدوره معرِّفًا بـ «أل»: «المفتاح»^(٤).

(١) المصدر السابق (٣٠٢).

(٢) وسماه كذلك يوسف سركيس (ت: ١٣٥١) في «معجم المطبوعات العربية» (٢٢٥)، فلعله هو مصدر الشيخ ابن مانع.

(٣) انظر: «بدائع الفوائد» (١١٧٨)، و«عدة الصابرين» (١٠٩)، و«مدارج السالكين» (١ / ٤١، ١٨٥، ٢ / ٤٢٣، ٥١٢، ٣ / ٧٣)، و«الوابل الصيب» (١٥٥)، و«الفوائد» (٨٧، ١١٠)، و«حادي الأرواح» (١٤١، ١٤٥)، و«الكافية الشافية» (٩٢٦).

(٤) انظر: «الصواعق المرسلّة» (١٤٥٠)، و«زاد المعاد» (٤ / ١٥٤)، و«إغاثة اللهفان»

وتارةً يُقتصر على شطره الأول: «مفتاح دار السعادة»، وهو المشهور عند مترجميه في سياقهم لمصنفاته، وغيرهم.

أما اختصاره بإسقاط كلمة «دار»^(١)، ففيه إخلال، ويشتهر باسم كتاب ابن عربي: «مفتاح السعادة في معرفة المدخل إلى علم الإرادة»، و«مفتاح السعادة ومصباح السيادة» لطاش كبري زاده، و«مفتاح السعادة بشرح الزيادة» للمناوي، و«مفتاح السعادة في فضيلة الوضوء والعبادة» لابن الحبال الدمشقي، وغيرها.

ودار السعادة هي الجنة، كما هو ظاهر، ويورده المصنف كثيرًا في كتبه. وكتب ناسخ (ق) فوق العنوان: «يعني: دار الآخرة». وليس كما قال.



(٢/ ١٢٥، ١٣٥)، و«شفاء العليل» (٣٨٢)، و«سبل الهدى والرشاد» (٩/ ٣٥٦).

(١) انظر: «أبجد العلوم» (٢/ ٣٩٥).

تاريخ تأليف الكتاب

ليس في الأصول الخطية التي اعتمدنا عليها ما يشير إلى تاريخ تأليف الكتاب، لكن النظر فيما وصلنا من مصنفات ابن القيم رحمه الله يدل على أنه لم يتوفّر على التصنيف إلا بعد وفاة شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية وخروجه من سجن القلعة ثالث عشري ذي الحجة سنة ٧٢٨^(١).

ويشبه أن يكون توجهه بعد ذلك إلى مكة وجاور بها، وفيها صنّف «الفتوحات القدسية»، و«التحفة المكية»، وأظنهما مجموعين كما قدمت الإشارة لذلك، وأحال في «مفتاح دار السعادة» على الكتاب الأول، ثم «تهذيب السنن» سنة ٧٣٢، وأحال في «المفتاح» عليه، ثم «المفتاح»، فإنه صرّح في مقدمته (ص: ١٢٦) بأنه من بعض النُّزُل والتحف التي فتح الله بها عليه حين انقطاعه إليه عند بيته، ثم ابتداء «زاد المعاد» وأحال فيه على «المفتاح».

ويشبه كذلك أن يكون تصنيف «المفتاح» قبل «طريق الهجرتين»، ويدل لذلك إحالته في «طريق الهجرتين» (١٢٤) على كتابه الكبير في المحبة، وقد وعد في مقدمة «المفتاح» بتأليفه.

وحين حكى في «طريق الهجرتين» (٨٠٨) الخلاف في المفاضلة بين النخيل والعنب قال: «... وذكرت كل طائفة حججاً لقولها قد ذكرناها في غير هذا الموضوع». وهي مذكورة في «المفتاح» (ص: ٦٥٦).

(١) «أعيان العصر» (٤ / ٣٦٨).

واستظهر شيخنا الجليل محمد أجمل الإصلاحي في مقدمة تحقيقه لـ «طريق الهجرتين» (٢٠) أنه مؤلف قبل سنة ٧٣٢، فعلى هذا يكون «المفتاح» مما كُتِبَ قبل ذلك، لكن يشكل عليه أنه أحال في «المفتاح» على «تهذيب السنن»، فهو متأخرٌ عنه^(١).

والحاصل أن كتاب «مفتاح دار السعادة» مما صنفه ابن القيم بمكة، وفيها صنّف كتبه الأولى، وقد أحال عليه في كتبه الكبار: «زاد المعاد»، و«إغاثة اللهفان»، و«مدارج السالكين»، و«الصواعق المرسلّة»، وغيرها.

والقول في ترتيب تأليفه زمنياً يحتاج إلى استقراء تام لها، واستخراج الإشارات الهادية، والإحالات الكاشفة، ومقارنة مباحثها وطريقته في معالجتها، وهو جديرٌ بالعناية، فعسى أن يوفق لتحريره من شاء الله من عباده.



(١) يلاحظ أيضًا أن هذه الإحالات ليست قاطعة في مسألة التقديم والتأخر؛ لأنه قد يحيل عليه في إخراج جديد للكتاب أو في لاحقٍ يضيفه بعد ذلك. (علي العمران). وهو كما قال، وإنما هي قرائن وحسب.

موضوع الكتاب وتقسيمه

* افتتح المصنف الكتاب بمقدمة عن الحِكم والأسرار في إخراج أئينا آدم من الجنة وإسكانه دار الامتحان والابتلاء، وهو بحثٌ عالجه في غير موضع من كتبه، ولما كان ذلك لا يتمُّ إلا على القول بأن تلك الجنة هي جنة الخلد التي وُعد المتقون، ذكر الخلاف في الجنة التي أسكنها آدم، وأطال في سياق حجج الفريقين من غير انتصابٍ لنصرة أحد القولين؛ لأن المقصود حاصلٌ على كل تقدير، كما قال.

* ثم كتب فصولاً في التعليق على العهد الذي عهدَه الله إلى آدم وبنيه حين أهبطه بقوله سبحانه: ﴿ قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [البقرة: ٣٨]، وقوله: ﴿ قَالَ أَهْبَطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ [طه: ١٢٣-١٢٦].

* ثم لما كان ذلك العهد لا يوصلُ إليه أبداً إلا من باب العلم والإرادة، فالإرادة بابُ الوصول إليه، والعلم مفتاحُ ذلك الباب المتوقف فتحه عليه، وكمال كلِّ إنسان إنما يتمُّ بهذين الأمرين = وَضَعَ الْكِتَابَ مُؤَسَّسًا عَلَى هَاتَيْنِ الْقَاعَدَتَيْنِ؛ للتعريف بشرف هذين الأصلين.

وبناءً على هاتين القاعدتين قَسَمَ الْكِتَابَ إِلَى قَسَمَيْنِ: الْقِسْمَ الْأَوَّلَ: للعلم، والقسم الثاني: للإرادة.

والإرادة مصطلحٌ صوفي يتضمن معنى المحبة الباعثة على العمل، وهي بدء طريق السالكين وأول منازل القاصدين إلى الله تعالى^(١)، وهي مركبٌ العبودية وأساس بنائها الذي لا تقوم إلا عليه، فأكمل الخلق عبوديةً ومحبةً أتمَّهم إرادة^(٢)، واشتقوا منها اسم: «المريد» للواحد، وأهلها هم أهل الإرادة، واستعماله شائعٌ كثير الوقوع في كتب ابن القيم وشيخه. ولما كان العلمُ إمام الإرادة ومقدِّمًا عليها ومرشدًا لها قدَّم الكلام عليه على الكلام عنها.

ونبه القارئ على هذا التقسيم وذكره به في مواضع من الكتاب.

- فقال (ص: ٦٠٨): «وأحسنُ ما أنفقت فيه الأنفاسُ التفكير في آيات الله وعجائب صنعه، والانتقال منها إلى تعلق القلب والهمة به دون شيء من مخلوقاته؛ فلذلك عقدنا هذا الكتاب على هذين الأصلين».

- وقال (ص: ٥٨٤) في حديثه عن حكم المخلوقات: «ونحن نذكر هنا فصولاً منشورةً من هذا الباب مختصرةً وإن تضمنت بعض التكرار وترك الترتيب في هذا المقام الذي هو من أهم فصول الكتاب، بل هو لبُّ هذا القسم الأول».

- وقال (ص: ٨٥٥): «وقد ذكرنا فصلًا مختصرًا في دلالة خلقه على وحدانيته وصفات كماله ونعوت جلاله وأسمائه الحسنی، وأردنا أن نختم به

(١) «الرسالة القشيرية» (٣٥٠، ٣٥١)، وقال: «فأما حقيقتها فهي نهوض القلب في طلب الحق سبحانه».

(٢) «طريق الهجرتين» (٤٨٠).

القسم الأول من الكتاب، ثم رأينا أن تتبعه فصلاً في دلالة دينه وشرعه على وحدانيته وعلمه وحكمته...».

- وذكر (ص: ٨١٩) من أوجه حِكْم وقوع العبد في الذنب: «أنه سبحانه يستجلب من عبده بذلك ما هو من أعظم أسباب السعادة له من استعاذته واستعانت به...، ومن أنواع الدعاء والتضرع والابتهال والإنابة والفاقة...، فيحصل للروح بذلك قربٌ خاص لم يكن يحصل بدون هذه الأسباب...»، ثم قال: «وأسرار هذا الوجه يضيئُ عنها القلب واللسان وعسى أن يجيئك في القسم الثاني من الكتاب ما تقرُّ به عينك إن شاء الله تعالى».

- وذكر (ص: ١٠٨٥) ظنَّ المتكلمين أن الطاعة تصدر عن خوفٍ غير مقرونٍ بمحبة، بناءً على أصلهم الباطل أن الله لا تتعلق المحبة بذاته وإنما بمخلوقاته مما في الجنة من النعيم، ثم قال: «وسنذكر في القسم الثاني إن شاء الله في هذا الكتاب بطلان هذا المذهب من أكثر من مئة وجه،... وسيرد عليك بسط الكلام في هذا عن قريب إن شاء الله».

- وذكر (ص: ١١٥٩) أن كمال العبد بمعرفة أسماء الله وصفاته وما ينبغي له، ومعرفة دينه وأمره، ثم قال: «وهذا هو الذي خلق له، بل وأريد منه، بل ولأجله خلقت السماوات والأرض، واتخذت الجنة والنار، كما سيأتي تقريره من أكثر من مئة وجه إن شاء الله».

- وذكر (ص: ٨١٣) خبر فرح الواجد راحلته بعد أن أيس منها، ثم قال: «وليس في أنواع الفرح أكمل ولا أعظم من هذا الفرح، كما سنوضح ذلك ونزيده تقريراً عن قريب إن شاء الله».

- وقال (ص: ١٩): «وسياتي إن شاء الله الكلام على هذا الحديث وذكر

سرّ هذا الفرح بتوبة العبد».

- وقال (ص: ١١٦١): «وسنبين إن شاء الله عن قريب بالبراهين الشافية أن النفس ليس لها نجاة ولا سعادة ولا كمالاً إلا بأن يكون الله وحده محبوبها ومعبودها...».

- وقال (ص: ١١٦٤): «وسنذكر إن شاء الله عن قريب معنى 'تعلق الإرادة به تعالى' وكونه مراداً والعبد مريدٌ له».

- وقال (ص: ١١٦٦): «وكل حيٍّ شاعر لا صلاح له إلا بأن يكون الله وحده إلهه ومعبوده وغاية مراده، وسيمرُّ بك إن شاء الله بسطُ القول في ذلك، وإقامة البراهين على هذا المطلوب الأعظم الذي هو غاية سعادة النفوس وأشرف مطالبها».

فهل تمّ بناء الكتاب على 'تينك القاعدتين؟ وهل أتى الكلام على القسم الثاني المتعلّق بالإرادة وما ورد في تلك الإحالات؟

أما القسم الأول، وهو ما يتعلق بالعلم، فإنه افتتح القول فيه بعد المقدمة، فساق أكثر من مئة وخمسين وجهاً في بيان فضله وشرفه، ووجوه ذلك، وآثاره، ودلائله، فأمتع وأطرب، وأتى بكل بديع.

ثم ما زال يستطرد من موضوع إلى موضوع حتى طال عليه الأمر، وصار الكتاب مجلداً ضخماً^(١)، ولمّا يبدأ بعد في القسم الثاني الذي ذكره في

(١) قال ابن رجب في سياق ذكر مصنّفات ابن القيم: «ومفتاح دار السعادة مجلد ضخّم». «ذيل طبقات الحنابلة» (٥/١٧٥). وقال الصفدي في «أعيان العصر» (٤/٣٦٩): «مجلد كبير».

المقدمة وأحال عليه في تلك المواضع، فكفَّ قلمه بعد أن أرخى له الطَّوْل، واختار أن يجعل الكتاب خالصًا للقسم الأول، وهو العلم وما يتصلُّ به، فختم الكتاب بقوله: «وليكن هذا آخر الكتاب...»!

وكأنه رأى أن يدع موضوع القسم الثاني لكتابٍ آخر قائم برأسه، فعاد إلى مقدمة الكتاب فألحق بها - عند موضع ذكر بناء الكتاب على تينك القاعدتين - قوله: «ثم تتبعه إن شاء الله بعد الفراغ منه كتابًا في الكلام على المحبة وأقسامها وأحكامها وفوائدها وثمراتها وأسبابها وموانعها وما يقويها وما يضعفها، والاستدلال بسائر طرق الأدلة من النقل والعقل والفطرة والقياس والاعتبار والذوق والوجد على تعلُّقها بالإله الحق الذي لا إله غيره، بل لا ينبغي أن تكون إلا له ومن أجله، والرد على من أنكر ذلك وتبيين فساد قوله عقلًا ونقلًا وفطرةً وقياسًا وذوقًا ووجدًا».

ولعل ذلك الكتاب هو «المورد الصافي والظُلُّ الصافي»، أو «قرة عيون المحبين وروضة العارفين»، كما بينتُ في تعليقي هناك.

فانظر الآن كيف وقع له ذلك الاستطراد الطويل الغريب!

* افتتح القسم الأول المتعلق بالعلم وشرفه بذكر الوجوه الدالة على ذلك، وحين انتهى إلى الوجه الثالث والخمسين بعد المئة، وهو ما ثبت عن بعض السلف أنه قال: «تفكَّر ساعةً خيرٌ من عبادة ستين سنة»، استطرد إلى الكلام في التفكير ومتعلِّقه ومجاريه، ثم استرسل في فصولٍ كثيرة في بيان عجب خلق الله وباهر صنعه وتدييره في خلقه!

فهذا موضوعٌ مستقلٌّ كان الأليقُ إفراده بتصنيفٍ خاص، ولا بن القيم به عنايةً واحتفالاً في كتبه، خاصة «شفاء العليل»، و«إيمان القرآن»، فلو جمعت

مادته من هذه الكتب الثلاثة وغيرها ورثت لجاءت كتاباً لطيفاً.

ومما يتصل بذلك: الكلام في حكمة الله في أمره ونهيه والمحاسن المودعة في شريعته، وخواصُّ العباد يشهدون ذلك أعظم من شهودهم حكمة الخلق، وقد استطرد ببيان الكثير منها، وتمنى أفرادها بالتصنيف، وقال (ص: ١٠٦٨): «لعل الله أن يساعد بمصنّف في ذلك».

* ولم يزل يتكلم في بدائع الخلق حتى وصل إلى الحكمة في ستر الآجال عن العباد، فاستطرد بذكر خلاف الناس في الحكمة وتعليل أفعال الرب تعالى، وما تشهده كلُّ فرقة في المعصية، وكتب فصولاً بديعةً في مشاهد الخلق في مواجهة الذنب.

وهو بابٌ جليل أحسن ابن القيم رحمه الله استفتاحه في كتبه، كما بينت في التعليق هناك (ص: ٨٠٨)، ولو أفرد بالتصنيف لكان أهل ذلك وأحقّ به. فهذا هو الموضوع الثاني.

* ثم عاد إلى القول في حكمة الله تعالى، فكتب فصلاً في حكمته سبحانه في ابتلاء عباده وصفوته، ثم فصلاً في الحكمة من دينه وشريعته، واستطرد بالاستدلال والاحتجاج على حاجة الناس للشريعة وموافقتها للفطر والعقول، فساق فصولاً في بعض الحكّم لمباني الدين وشرائعه، ولما كان ذلك يفتقر لإثبات أن في ذوات تلك الأحكام صفاتٍ وجوديةً أوجبت حُسن المأمور به وقُبْح المنهي عنه، وإلا لزم منه لوازم باطلة = استطرد في بحث مسألة التحسين والتقييح العقليين وذبولها، وأفاض فيها بذكر أقوال الفرق واستدلال أصحابها ومسالكتهم وما أورد على أدلة كل فريق من الاعتراضات، ثم جلس مجلس الحكومة ليقضي بالحق بينهم، فقرر مذهب

أهل السنة في هذا الباب أحسن تقرير.

فهذا الموضوع الثالث من موضوعات الاستطراء، وهو أشمل موضع بحث فيه ابن القيم مسألة الحسن والقبح العقليين، وما زال يحيل عليه في كتبه كلما ورد ذكر المسألة كما مرَّ بك في فصل نسبة الكتاب.

* ثم لما كان من قول بعض فرق الصابئة المنكري النبوات في التحسين والتقيح العقليين: «إنه لما كانت الموجودات في العالم السفلي مركبة على تأثير الكواكب والروحانيات التي هي مدبرات الكواكب، وكان في اتصالاتها نظراً سعيداً ونحساً = وجب أن يكون في آثارها حسنٌ وقبحٌ في الأخلاق والخلق والأفعال، والعقول الإنسانية متساوية في النوع، فوجب أن يدركها كل عقل سليم،... فنحن لا نحتاج إلى من يعرفنا حُسن الأشياء وقبحها وخيرها وشرها ونفعها وضرها» = استطرد ابن القيم بالردِّ والإبطال لعلم أحكام النجوم الذي يدعي تأثير الكواكب وتديرها لأحوال العالم، وأطال في ذلك، وأتى على بنيانهم من القواعد^(١).

وهذا الموضوع الرابع لا نظير له في كتب ابن القيم رحمه الله، وهو مبحثٌ عظيمٌ الفائدة جليل النفع. وحقه أن يستقلَّ بمصنّفٍ يُعَنُونَ بإبطال التنجيم، على غرار رسالته «إبطال الكيمياء».

* ثم لما تصدَّى لمناقشة احتجاجات الرازي لعلم أحكام النجوم، وكان منها الاحتجاج ببعض حكايات إصابة المنجمين في أحكامهم، أجاب بأنها

(١) وقال (ص: ١٣٩٠): «وهذا هو السبب الذي سُقنا الكلام لأجله معهم لما حكينا قولهم: إنه لما كانت الموجودات في العالم السفلي...».

ليست بأكثر من الحكايات المنقولة عن أصحاب زجر الطير والعيافة ونحوها من علوم الجاهلية، واستطرد في الكلام عليها وعلى العدوئ والشؤم، وما حكى عن العرب فيها من قصص وأشعار، وتفسير ما ورد في الكتاب والسنة بشأنها، ومذاهب الأئمة والسلف في الباب.

وهذا خامس الموضوعات، وهو بحثٌ طريفٌ فيه فقهٌ وتاريخٌ وأدب، وهو كما ترى مستقلٌّ بنفسه.

وبعد أن فرغ منه ابن القيم ختم الكتاب بقوله: «وليكن هذا آخر الكتاب...».

فهذه مواقع أقدام ذلك الاستطراد الطويل، وتلك هي موضوعاته، وقد كان الأليقُ بصناعة التأليف إفرادها بتصانيفٍ مستقلةٍ خاصة، والإحالة عليها إن كانت ناجزة، كما فعل حين جرى ذكر صنعة «الكيمياء» في سياق حديثه عن حكمة خلق الذهب والفضة وعزتهما (ص: ٦٣٣)، فإنه بيّن بطلانها بكلام موجز، ثم قال: «وقد ذكرنا بطلانها وبيّنا فسادها من أربعين وجهًا في رسالة مفردة»، ألا تراه لو استطرد فذكر تلك الوجوه كما استطرد في المواضع الأخرى، لزادت الموضوعاتُ الخمسة موضوعًا سادسًا؟!

أو العزم على إفرادها بالتصنيف، كما صنع (ص: ٥٨٨) حين مرّ به دليل التمانع في آيتي الأنبياء والمؤمنون، فإنه أشار إليه بإيجاز، ثم قال: «وسنفرد إن شاء الله كتابًا مستقلًّا لأدلة التوحيد».

وكما صنع (ص: ٧١١) حين فاضل بين العسل والسكر، ثم قال: «وسنفرد إن شاء الله مقالةً نبين فيها فضل العسل على السكر، من طريق عديدة لا تُمنع وبراهين كثيرة لا تُدفع».

فلو صنع بياقي الموضوعات صنيعه هذا لأمكنه أن يأتي على القسم الثاني، وهو الكلام في إرادة الله ومحبه، دون أن يطغى طول الكتاب فيصرفه عن إكماله، وكان سيتمُّ بذلك مستوفياً لغرضه، محققاً لعنوانه.

وقد حمل هذا الاستطراذ المصنّف على أن يختم كتابه بطريقةٍ غير مألوفةٍ في كتبه، إذ جعلها أشبه بالفهرست لمضامينه، فقال: «وليكن هذا آخر الكتاب، وقد جُلِّبَت إليك فيه نفائس في مثلها يتنافس المتنافسون، وجُلِّبَت عليك فيه عرائس إلى مثلهنَّ بأدر الخاطبون.

فإن شئتَ أقتبستَ منه معرفةَ العلم وفضله، وشدةَ الحاجةِ إليه، وشرفه وشرفَ أهله، وعِظَمَ موقعه في الدارين.

وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفةَ إثبات الصانع بطرقٍ واضحاتٍ جليّات تلجُ القلوبَ بغير استئذان، ومعرفةَ حكمته في خلقه وأمره.

وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفةَ قدر الشريعة، وشدةَ الحاجةِ إليها، ومعرفةَ جلالها وحكمتها.

وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفةَ النبوةِ وشدةَ الحاجةِ إليها، بل ضرورة الوجودِ إليها، وأنه يستحيلُ من أحكم الحاكمين أن يُخْلِى العالم عنها.

وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفةَ ما فطر الله عليه العقولَ من تحسين الحسن وتقيح القبيح، وأنَّ ذلك أمرٌ عقليٌّ فطري، بالأدلة والبراهين التي أشتملَ عليها هذا الكتاب ولا توجدُ في غيره.

وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفةَ الردِّ على المنجمين القائلين بالأحكام بأبلغ طرق الردِّ عليهم من نفس صناعتهم وعلمهم، وإلزامهم بالإلزامات المُفحمة التي لا جوابَ لهم عنها، وإبداء تناقضهم في صناعتهم،

وفضائحهم وكذبهم على الخلق والأمر.

وإن شئت أقتبست منه معرفة الطيرة والفأل والزجر، والفرق بين صحيح ذلك وباطله، ومعرفة مراتب هذه في الشريعة والقدر.

وإن شئت أقتبست منه أصولاً نافعة جامعة مما تكمل به النفس البشرية وتنال بها سعادتها في معاشها ومعادها.

إلى غير ذلك من الفوائد التي ما كان منها صواباً فمن الله وحده هو المانُّ به، وما كان منها خطأً فمن مؤلفه ومن الشيطان، والله بريء منه ورسوله...».

كما حمل ذلك الحاج خليفة على أن يقول عن الكتاب: «وهو كتاب كبير الحجم، وليس بمرتب، بل فيه فوائد مرسله يقتبس من مجموعها: معرفة العلم وفضله، ومعرفة إثبات الصانع، ومعرفة قدر الشريعة، ومعرفة النبوة، وشدة الحاجة إلى هذه المذكورات، ومعرفة الرد على المنجمين، ومعرفة الطيرة والفأل والزجر، ومعرفة أصول نافعة جامعة فيما تكمل به النفس البشرية... إلى غير ذلك من الفوائد»^(١).

ولعله لذلك أيضاً وصفه نعمان الألويسي (ت: ١٣١٧) بقوله: «وكتاب مفتاح دار السعادة مجلدٌ ضخماً غريب الأسلوب»^(٢).



(١) «كشف الظنون» (١٧٦١).

(٢) «جلاء العينين» (٢٩٤).

موارد الكتاب

لابن القيم رحمه الله شغفٌ عظيمٌ بالكتب وولوع، يقول صاحبه ابن كثير، وتلميذه ابن رجب: «اقتنى من الكتب ما لا يتهيأ لغيره تحصيلُ عشره من كتب السلف والخلف»^(١).

وقال الصفدي: «ما جمع أحدٌ من الكتب ما جمع؛ لأن عمره أنفقه في تحصيل ذلك... وكان عنده من كل شيءٍ في غير ما فنٌ ولا مذهبٍ بكلِّ كتابٍ نسخٌ عديدة...»^(٢).

وأثر تلك المكتبة الواسعة في تواليه واضحٌ مبين.

ومن شواهد عنايته بتحصيل الأصول المتقنة العزيزة، في كتابنا:

- نقل بعضهم نصًّا عن كتاب «الحيوان» لأرسطو، فقال ابن القيم: «وأما ما حكوه عن أرسطو فنقلٌ محرّف، ونحن نذكر نصّه في الكتاب المذكور، فإن لنا به نسخةً مصححة قد اعنتني بها...» ثم ذكره^(٣).

- ونقل مقابسةً طويلةً من كتاب «المقابسات» لأبي حيان التوحيدي، من نسخةٍ «بخطّ رزق الله المنجم، وكان من زعمائهم»^(٤) أي: زعماء المنجمين.

(١) «البداية والنهاية» (١٨ / ٥٢٤). وانظر: «ذيل طبقات الحنابلة» (٥ / ١٧٤).

(٢) «أعيان العصر» (٤ / ٣٦٨).

(٣) (ص: ١٢٥٦).

(٤) (ص: ١٣١٤).

وانظر سعة اطلاعه حين يقول في معرض رده على احتجاج الرازي لصناعة التنجيم: «ومن العجب قوله [أي: الرازي]: لو كان هذا العلم فاسدًا لاستحال إطباق أهل المشرق والمغرب من أول بناء العالم إلى آخره عليه! وليس في الفرية أبلغ من هذا ولا في البهتان، أترى هذا الرجل ما وقف على تأليف لأحد من أهل المشرق والمغرب في إبطال هذا العلم والرد على أهله؟! فقد رأينا نحن وغيرنا ما يزيد على مئة مصنف في الرد على أهله وإبطال أقوالهم، وهذه كتبهم بأيدي الناس، وكثير منها للفلاسفة الذين يعظمهم هؤلاء ويرون أنهم خلاصة العالم، كالفارابي وابن سينا وأبي البركات الأوحى وغيرهم، وقد حكينا كلامهم، وأما الردود في ضمن الكتب حين يُرد على أهل المقالات فأكثر من أن تذكر، ولعلها أن تزيد على عدة الألف، تجد في كل كتاب منها الرد على هؤلاء وإبطال مذهبهم...»^(١).

ومن شواهد سعة اطلاعه: أنه قرّر شبهة وردت في «المختصر» لابن الحاجب، ثم قال: «هذا وجه تقرير هذه الشبهة، وإن كان كثير من شرح المختصر لم يفهموا تقريرها على هذا الوجه...»^(٢).

وموارده في هذا الكتاب على أقسام أربعة:

القسم الأول: ما صرح فيه باسم الكتاب ومصنفه.

وهاهي مرتبة على حروف المعجم:

- «آداب الشافعي ومناقبه» لابن أبي حاتم، صرح باسم الكتاب في

(١) (ص: ١٤٦٣).

(٢) (ص: ٩٥٩). وللمختصر ما ينيف على السبعين شرحًا.

- (ص: ١٤٥٢)، ونقل منه في موضع آخر مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «إحياء علوم الدين» لأبي حامد الغزالي، صرّح به في (ص: ٤٠٩)،
ونقل عنه في مواضع أخرى بدون تصريح، كما سيأتي.
- «الأربعة» (المقالات الأربع) لبطليموس (ص: ١٣١١).
- «أسرار النجوم» المعروف بـ (المذاكرات) لأبي سعيد شاذان المنجم
(ص: ١٢٢٥).
- «أسرار النجوم» لأبي معشر المنجم (ص: ١٢٢١).
- «أقسام اللذات» للرازي (ص: ٤١٠).
- «الإمتاع والمؤانسة» لأبي حيان التوحيدي (ص: ١٢٠٦).
- «تاريخ بغداد» للخطيب البغدادي (ص: ٤٧٠).
- «تأويل مختلف الحديث» لابن قتيبة (ص: ١٥٥٣، ١٥٧٦).
- «ترتيب العلم» لثابت بن قرّة (ص: ١٣١٣).
- تفسير الرازي (مفاتيح الغيب) (ص: ٥٤، ٥٦).
- تفسير الراغب الأصبهاني (ص: ٥٤). ونقل عنه في موضع آخر دون
تصريح، كما سيأتي.
- تفسير الرماني (ص: ٥٣).
- تفسير ابن عطية (المحرر الوجيز) (ص: ٥٢).
- تفسير الماوردي (النكت والعيون) (ص: ٨٣، ٥٥، ١٣٦١).

- تفسير أبي مسلم الأصبهاني (ص: ٥٢).
- تفسير ابن المنذر (ص: ١٣٧٥).
- تفسير المنذر بن سعيد البلوطي (ص: ٥٢، ٢٨).
- «تفسير الموطأ» لابن مزين (ص: ٨٢، ٣٨٩).
- «التفهيم إلى صناعة التنجيم» للبيروني (ص: ١٢٣٤، ١٢٣٥).
- «التمهيد» لابن عبد البر، صرّح باسم الكتاب في (ص: ١٥١٨)، ونقل منه في مواضع أخرى مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «الجامع» للترمذي صرّح باسم الكتاب في (ص: ٦٩، ٧٣، ٦٢٠)، ونقل منه في مواضع أخرى مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «الجامع» لابن وهب، صرّح باسم الكتاب في (ص: ١٤٩١، ١٥٢٧)، ونقل منه في مواضع أخرى مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «الجلس والآنيس» للمعافى بن زكريا الجريري (ص: ٤٧٢).
- «حلية الأولياء» لأبي نعيم الأصفهاني (ص: ٣٤٨).
- «الحيوان» لأرسطو (ص: ١٢٥٦، ١٢٦٠).
- «الرد على المنطقيين» لابن تيمية (ص: ٤٤٨).
- رسالة أبي القاسم علي بن عيسى في إبطال التنجيم (ص: ١٢٣٦).
- رسالة لابن الهيثم في أقسام الخلل الواقع في آلات الرصد (ص: ١١٨٨).
- «السماع الطبيعي» لأرسطاطليس (ص: ١٣٠١، ١٣١٢).
- «السنن» لابن ماجه (ص: ٢١٣، ١٤١٩، ١٤٨٤).

- «السنن» لأبي داود، صرّح باسم الكتاب في (ص: ١٥٤٤)، ونقل منه في مواضع أخرى مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «السنة» لعبد الله بن الإمام أحمد (ص: ٢٩٢).
- «الشفاء» لابن سينا (ص: ١١٨٢، ١٣١٣).
- صحيح البخاري (ص: ٤٦، ٤٨، ٢٠٢، ٤٠٢، ٧٣٦، ١٣٨١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٥٠٩، ١٥٣٤، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٧٤).
- صحيح ابن حبان (ص: ٣٤٦، ٤٥١)، وسمّاه (ص: ٤٠٤): «صحيح أبي حاتم».
- صحيح مسلم (ص: ٣٨، ٤٧، ١٦٦، ١٩٤، ٢٠١، ٣٠٠، ٣٦٣، ٣٩٩، ٤٢٨، ٥٠٠، ٧٣٤، ٨٩٦، ١٠٧٩، ١٤٨٥، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١١، ١٥٣٣، ١٥٣٥، ١٥٤٠، ١٥٦٠).
- «العلل» لعبد الله بن الإمام أحمد (ص: ٤٨٣).
- «العلل» للخلال (ص: ٤٦٥).
- «العلم» للخلال (ص: ٣٣٢).
- «غريب الحديث» لأبي عبيد، صرّح باسم الكتاب في (ص: ١٤٨٦)، ونقل منه في مواضع أخرى مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «غريب القرآن» لابن قتيبة (ص: ٨٣).
- «الفقيه والمتفقه» للخطيب البغدادي، صرّح باسم الكتاب في (ص: ٣٢٦)، ونقل منه في مواضع أخرى مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.

- «الفوائد» لتمام، صرّح باسم الكتاب في (ص: ٤٦٦)، ونقل منه في موضع آخر مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «القلب والإبدال» لابن السكيت (ص: ١٥٧٢).
- «الكامل» للمبرد (ص: ١٢٠١).
- كتاب في معرفة الثوابت (صور الكواكب الثمانية والأربعين) لعبد الرحمن بن عمر الصوفي (ص: ١٢٢٩).
- «المجالسة» للدينوري (ص: ١٧٢).
- «المجمل» لكوشيار بن باشهري الديلمي (ص: ١٢٣١).
- «محاسن الشريعة» للقفال، ذكره (ص: ٩٦٤)، ونقل منه في مواضع أخرى دون تصريح، كما سيأتي.
- مسائل إسحاق بن منصور الكوسج (ص: ٥١٠).
- مسائل حرب (ص: ٣٤٣، ٥٠٣).
- «المستدرک» للحاكم (ص: ١٩٤)، وسمّاه (ص: ١٩٦): «صحيح الحاكم».
- مسند الإمام أحمد (ص: ٧٣، ٢٠٣، ٢٩١، ٥٢١، ٥٨١، ١٥٢٦، ١٥٤٤).
- مسند أبي يعلى الموصلي (ص: ٤٤١).
- مصنف لأبي سعيد السيرافي في الرد على المنطق (ص: ٤٤٦).
- مصنف للمنذر بن سعيد البلوطي في مسألة الجنة التي أسكنها آدم (ص: ٥٢).

- «المعارف» لابن قتيبة (ص: ٥١).
- «المعتبر» لأبي البركات بن ملكا (ص: ١٢٨٩).
- «المعجم» لأبي نعيم، (لعله معجم شيوخه) (ص: ٣٣٧).
- «المفاضلة بين الزرع والنخل» للجاحظ (ص: ٦٥٦).
- «المقابسات» لأبي حيان التوحيدي (ص: ١٣١٤).
- «مناقب الشافعي» للحاكم (ص: ١٤٤٠).
- «مناقب الشافعي» للرازي (ص: ١٤٤٠).
- «الملل والنحل» (الفصل) لابن حزم (ص: ٥٣).
- «الموطأ» لمالك، صرّح باسمه في (ص: ١٥١٠، ١٥٨٨)، ونقل منه في موضع آخر مكتفياً باسم المصنف، كما سيأتي.
- «النجاة» لابن سينا (ص: ١١٨٢).
- القسم الثاني: ما صرّح فيه باسم المصنّف دون تسمية كتابه.
وسأوردها مرتبةً على المصنّفين، مع تسمية كتبهم:
- الترمذي. (ص: ١٦٨، ١٨٤، ١٩٠، ١٩٤، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١١، ٢١٣، ٢٩٣، ٤٠٣، ٤٢١، ٥٦٦، ٥٧٥، ٦٦١، ٧٨٩). من كتابه «الجامع».
- تمّام. (ص: ٤٢٢). من كتابه «الفوائد».
- ابن أبي حاتم. (ص: ١٤٤٦). من كتابه «آداب الشافعي ومناقبه».

- ابن جرير الطبري. (ص: ٤٥٧، ١٣٩٦) من تفسيره «جامع البيان»، وفي (ص: ١٤٨٧) من كتابه «تهذيب الآثار».
- ابن جني. (ص: ١٥٧٢). من كتابه «التنبيه على شرح مشكلات الحماسة».
- ابن الجوزي. (ص: ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧١). من تفسيره «زاد المسير».
- الجوهرى. (ص: ١٤٨٧). من كتابه «الصحيح».
- الجويني. (ص: ٢٨٨). من كتابه «البرهان».
- الخطابي. (ص: ١٥٥٣). من «معالم السنن» أو «أعلام الحديث».
- الخطيب البغدادي. (ص: ١٨٥، ٣٤٩) من كتابه «الفييه والمتفه»، وفي (ص: ٤٦٣، ٤٦٤) من كتابه «شرف أصحاب الحديث».
- أبو داود. (ص: ١٧٠، ٩٠٦، ١٥٣١). من كتابه «السنن».
- الزجاج. (ص: ٢٤٤، ٢٥٣، ٢٥٤، ٤٨٦). من كتابه «معاني القرآن».
- الزمخشري. (ص: ٤٠). من كتابه «الكشاف».
- ابن الصلاح. (ص: ٣٥٧). ولم يتبين لي موضع النقل من كتبه.
- ابن عبد البر. (ص: ٤٨٣، ٥٠٢، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠) من «جامع بيان العلم وفضله»، وفي (ص: ١٥٢٤، ١٥٢٦، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٦٠، ١٥٨٤، ١٥٨٨) من «التمهيد».
- ابن عبد الحكم. (ص: ١٤٨٩). من كتابه «سيرة عمر بن عبد العزيز».

- عبد الملك بن حبيب. (ص: ١٥٦٣). من كتابه «تفسير غريب الموطأ».
- أبو عبيد. (ص: ١٥٨٥). من كتابه «غريب الحديث».
- أبو عبيدة. (ص: ١٤٧٨). من كتابه «مجاز القرآن»، ويحتمل أن يكون منقولاً بواسطة.
- ابن عدي. (ص: ١٨٦، ١٩٥، ٢١٢، ٤٦٣، ٤٦٦). من كتابه «الكامل».
- ابن عطية. (ص: ٤٨٥، ٥٨١، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠). من تفسيره «المحرر الوجيز».
- الغزالي. (ص: ١٤٢١). من كتابه «تهافت الفلاسفة».
- الفارابي. (ص: ١١٩٥، ١٤٣١). من رسالته «ما يصح وما لا يصح من أحكام النجوم».
- الفراء. (ص: ٣٠٨، ١٤٧٨). من كتابه «معاني القرآن»، ويحتمل أن يكون منقولاً بواسطة.
- أبو القاسم الزجاجي. (ص: ١٤٧٥). والنص في كتابه «تفسير رسالة أدب الكتاب».
- ابن قتيبة. (ص: ٤٧٨) من كتابه «عيون الأخبار»، وفي (ص: ١٥٠٧، ١٥٦٥) من كتاب آخر أحسبه «فضل العرب والتنبيه على علومها»، وقد طبع عن نسخة فيها طمسٌ كثير.
- مالك بن أنس. (ص: ١٤٩٢). من كتابه «الموطأ».

- محمد بن عبد الواحد المقدسي الضياء. (ص: ٧٢٥)، ولعل المقصود كتابه «النهي عن سب الأصحاب وما ورد فيه من الذم والعقاب».
- المدائني. (ص: ١٤٦٩، ١٥٠١، ١٥٠٣، ١٥٠٧، ١٥٤٢)، ويشبه أن يكون النقل من كتابه «القيافة والفأل والزجر»، ولم يعثر عليه بعد.
- مسدد بن مسرهد. (ص: ١٥١١). والنقل من كتابه «المسند».
- النسائي. (ص: ٩١٧). من كتابه «السنن».
- الواحدي. (ص: ٣٥٦). من تفسيره «الوسيط» أو «البيسط».
- ابن وهب. (ص: ١٥١٠، ١٥١٨، ١٥٣٤). من كتابه «الجامع».
- القسم الثالث: ما صرّح فيه باسم الكتاب دون تسمية مصنّفه. وسأوردها مرتبةً على حروف المعجم مع تسمية مصنّفها:
- «شرح مقالات بطليموس الأربع» (ص: ١٣١٢). وقد شرح كتابه غير واحد كما بينتُ هناك.
- «الصحاح» (للجوهرى) (ص: ٤٣٨).
- الصحيحان (للبخاري ومسلم) (ص: ٤٥، ٤٦، ٤٨، ١٦١، ١٦٢، ١٦٦، ١٦٧، ٢٤٦، ٧٣٦، ٧٣٧، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٩٠، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١١، ١٥١٦، ١٥٣٤، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٦٠).
- «الكشاف» (للزمخشري) (ص: ٤٨٧).
- «المختصر» (لابن الحاجب) (ص: ٩٥٩).
- «المسند» (لأحمد) (ص: ٥٢١، ١٥٤٢).

- «الموطأ» (لمالك) (ص: ٤٨، ٤٧٨، ٦٣٨، ١٤٩٣).

ويلحق بهذا:

- السنن (ص: ٤٦، ٢٣٠).

- الصحيح (ص: ٢٠٠، ٢٣٠، ٤٢٨، ٤٦٨، ٥٧٦، ٦٩٢، ١١٧٠، ١٤٩٣، ١٥٤٣،

١٥٤٨).

- كتب الحيوان (ص: ٧١٦، ١٤٣٦).

- كتب الطب (ص: ٦٦٤).

القسم الرابع: ما لم يصرَّح فيه باسم الكتاب أو مصنّفه.

وسأسوق ما وقفت عليه من ذلك مرتبًا حسب وفيات مصنفيها:

* عمرو بن بحر الجاحظ (ت: ٢٥٥):

ونقل من كتاب «الدلائل والاعتبار» المنسوب إليه^(١)، وكاد أن

(١) وهو كتابٌ متنازع النسبة. ولا ريب أن للجاحظ كتابًا في هذا الباب، ذكره في جريدة مصنفاته النديم في «الفهرست» (٢١١)، وياقوت في «إرشاد الأريب» (٢١١٩)، وسمياه: «التفكر والاعتبار»، لكن بعض المعاصرين ذهب إلى أن ما بين أيدينا اليوم ليس به، وأنه منحوّل على أبي عثمان لا يشبه أسلوبه، ومن أولئك: حسن السندوبي في «أدب الجاحظ» (٤٤، ١٥٣)، ومحمود أبو رية في رسائل الرافعي إليه (١٤٧)، (٢٠٨). والمثبتون له المصححون لنسبته أجلّ، فأولهم: الإمام المحقق المجتهد محمد بن إبراهيم الوزير (ت: ٨٤٠)، فقد وقف عليه وأطراه وسماه: «العبر والاعتبار»، في «العواصم والقواصم» (٤ / ٣٣، ٣٧)، و«إيثار الحق على الخلق» (١٦٩). وثانيهم: العلامة الشوكاني (ت: ١٢٥٠) في «فتح القدير» (٥ / ٥٦٧)، =

وأثنى عليه كذلك، ومن الكتاب نسخٌ خطية في مكتبات اليمن، وللزيدية هناك عنايةٌ بتراث المعتزلة وتهمُّم، وكثيرٌ منه طبع عن أصول احتفظت بها خزائهم. وثالثهم: إمام الأدب لعصره مصطفى صادق الرافعي، وحسبك به خبرةً بطرائق الكلام وأنسا بيان الجاحظ، فقد كتب لأبي ربه حين طبع الكتاب بحلب سنة ١٩٢٨ يوصيه به: «طبع للجاحظ كتابٌ جديد اسمه كتاب الدلائل والاعتبار، فلا يفتك هذا الكتاب، وهو من أهم كتب الجاحظ، بل لعله أهمها في الرأي والفكر؛ لأنه أغار فيه على آراء الفلاسفة القدماء في حكمة المخلوقات وجاء بها في عبارة سريّة، رحم الله هذا الرجل وزمنه وأهل زمنه». «الرسائل» (١٤٧). ولم يفتك بذلك صاحبه، فكتب إليه سنة ١٩٣١ يسأله رأيه في نسبة الكتاب، فأجابه الرافعي: «لا يمكن إثبات كتاب لمؤلف كالجاحظ زورٌ على غيره وزورٌ غيره عليه إلا مقابلة الكتاب بأسلوبه في دقائقه وتفصيله، والراجع أن كتاب دلائل الاعتبار له لولا بعض عبارات ضعيفة تعترض في أثنائه». «الرسائل» (٢٠٨).

طبع الكتاب بمصر قديمًا سنة ١٩١٤ بالمطبعة الأميرية ملحقًا بكتاب التاج المنسوب للجاحظ، ولم يشتهر، ثم نشره الشيخ محمد راغب الطباخ في مطبعته العلمية بحلب سنة ١٩٢٨ بعنوان: «الدلائل والاعتبار على الخلق والتدبير»، فاشتهر وذاع، وسقطت مقدمته من النسخة التي اعتمد عليها، ووقف المستشرق الألماني كرنكو على نسخة متأخرة للكتاب في المتحف البريطاني فنشر مقدمتها في «مجلة المجمع العلمي العربي» بدمشق (٥٥٨ / ٩ - ٥٦١).

وتناهبه النساخ والمؤلفون، ونُسبَ نسبًا شتى:

* فُنسِبَ إلى جعفر الصادق رضي الله عنه، وأنه أملاه على المفضل بن عمر الجعفي، وانفرد الشيعة بهذه النسبة، وأقدم من نسب الكتاب منهم: النجاشي (ت: ٤٥٠) في رجاله (١١١٢)، وسماه: كتاب الفكر والحث على الاعتبار، ثم ابن طاووس علي بن موسى بن جعفر بن طاووس الحسيني أبو القاسم (ت: ٦٦٤) في كتابيه: «كشف المحجة» (ص: ٩) و«الأمان من أخطار الأسفار والأزمان» (ص: ٩١)، وسماه في الأول: كتاب المفضل بن عمر الذي أملاه مولانا الصادق عليه السلام فيما خلق الله

جل جلاله من الآثار، وسماه في الثاني: معرفة وجوه الحكمة في إنشاء العالم السفلي وإظهار أسرارهِ. وأثنى عليه كثيرًا.

ومن البين أنه لم يكن له اسمٌ علمي عندهم، ولذا اختلفت عباراتهم عند ذكره. وانظر: «الذريعة» (٤/ ٤٨٢، ٦/ ٤٩، ١٣/ ١٥٤، ١٦/ ٣٠٠، ١٨/ ١٥٢).

وأدرجه المجلسي (ت: ١١١١) بتمامه في «بحار الأنوار» (٣/ ٥٧ - ١٥١)، وفرّقه في مواضع كثيرة من كتابه وعلّق عليه وشرح ألفاظه، وشرحه غير واحد منهم.

واشتهر عند متأخريهم باسم «توحيد المفضّل»، وبه طبع قديمًا في إيران والهند، وحديثًا في مؤسسة الوفاء ببيروت (الطبعة الثانية: ١٤٠٦) وهي التي اعتمدت،

ونسخه الخطية في الأزهرية وبرنستون ومشهد وغيرها. انظر: «تاريخ الأدب العربي» (١/ ٢٦٠، ٢٦١)، و«تاريخ التراث العربي» (١/ ٢٧٠، ٢٧٩).

والمفضّل غالٍ مضطرب الرواية فاسد المذهب عند متقدمي مؤرخي الشيعة، مقبولٌ عند متأخريهم، كما قال المامقاني في «تنقيح المقال» (٣/ ٢٤٠): إن ما كان يعدُّ

غلوًا عند قدماء الشيعة تعدُّه الشيعة الآن من ضروريات مذهب التشيع!! وقد وُضِعَ عليه وزيد شيءٌ كثيرٌ باعتراف محققهم. وانظر لمصادر ترجمته: «الفائق في رِوَاة

وأصحاب الإمام الصادق» (٣/ ٢٩١). وأهمها وأقدمها: «اختيار معرفة الرجال» للطوسي (٢/ ٦١٢)، و«رجال النجاشي» (١١١٢).

ودلائل الوضع على هذه النسبة لائحة ظاهرة، وما هو من طريقة جعفر الصادق وأهل عصره بسبيل، وتحامق القوم فجعلوا في أوله قصة ركيكة لسبب إملائه، وألحقوا

بآخره مادة رافضية تباين الكتاب روحًا وأسلوبًا، وبنى معاصروهم عليه علالي وقصورًا.

وقد عرّض الكتاب على الشيخ محمد بن إبراهيم سنة ١٣٧٧، فأجاب بأن في نسبه إلى جعفر الصادق شكًا، وأن في آخره غلوًا في أهل البيت، وما فيه من الحق فكتُبَ

المحققين من الأئمة المقتدى بهم كابن القيم وغيره تغني عنه. «الفتاوى والرسائل» (١٣/ ١٢٤).

* ونسب إلى أبي حامد الغزالي، مع إضافات قليلة، وطبع طبعات عديدة بعنوانات

يستوعبه في الفصول التي عقدها للتفكير في عجائب الخلق (ص: ٥٨٦ - ٨٠٦)، وله بين تضاعيفها تعليقاتٌ واستطرادات.

* ابن قتيبة (ت: ٢٧٦):

مختلفة، منها: «الحكمة في مخلوقات الله»، و«أسرار الحكمة في المخلوقات»، وأورده الدكتور عبد الرحمن بدوي في كتابه «مؤلفات الغزالي» (٢٥٧) في القسم المشكوك في نسبه، ولم يبين سبب الشك. وقد ذكر السبكي في «الطبقات» (٦/ ٢٢٧)، والزبيدي في «الإتحاف» (١/ ٤٢) وغيرهما من تصانيف أبي حامد: «عجائب صنع الله»، فهل أرادوا هذا؟ وهل يحتمل أن تصح نسبه إليه ويكون قد أغار فيه على كتاب الجاحظ؟

* ونسب إلى جبريل بن نوح الأنباري، وهي نسبةٌ مشككة، ففي مقدمة النسخ المنسوبة للجاحظ: «وقد ألف مثل كتابنا هذا جماعة من الحكماء المتقدمين، فما أوضحوا معانيه، ولا بينوا المشكل منه، فمنهم: جبريل بن نوح الأنباري؛ لأنه صدر كتابه بغير خطبة ولا مقدمة، ورتبه ترتيب الفلاسفة، وصدّره بكلام منغلق، ونظمه نظماً غير متسق...». ولا ريب أن النسخة التي وقف عليها ابن القيم كانت منسوبة إليه، فقد قال (ص: ٦٣٢): «قرأت بخط الفاضل جبريل بن نوح الأنباري...»، ثم نقل نصاً منه. ولم أجد لجبريل هذا ترجمة. وفي خزنة أيا صوفيا (٤٨٣٦) نسخة من الكتاب منسوبة إليه، وفيها أنه صنّفه أيام المتوكل، انظر: «تاريخ الأدب العربي» (١٢٨/٣). فهل هي بخط جبريل؟ وهل هو صاحب الكتاب الأصلي والجاحظ أو غيره ناقلون عنه؟

* وللحارث المحاسبي (ت: ٢٤٣) كتاب في هذا الباب بعنوان: «التفكير والاعتبار»، ذكره النديم في «الفهرست» (٢٣٦)، وأبدى السندي في «أدب الجاحظ» (١٥٣) احتمال أن يكون هو أصل كتابنا هذا. ولم يعثر عليه بعد. وأياً ما كان، فليس من غرضنا ههنا تحرير نسبة الكتاب، وحسبنا أنه مصدرٌ متقدّم معروفٌ قبل زمن ابن القيم اعتمد عليه وأفاد منه.

ونقل من كتابه «عيون الأخبار» (ص: ٤٧٧-٤٨٣).

* أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت: ٣١٠):

ونقل من كتابه «تهذيب الآثار» (ص: ١٤٨٦، ١٤٨٨، ١٥٣٧-١٥٣٩).

* أبو بكر ابن دريد (ت: ٣٢١):

ونقل من كتابه «الاشتقاق» (ص: ١٥٢١).

* القفال الشاشي (ت: ٣٦٥):

ونقل من كتابه «محاسن الشريعة» (ص: ٨٦٠)، وذكره (ص: ٩٦٤) وأثنى

عليه.

* الشريف المرتضى (ت: ٤٣٦):

ونقل من رسالته في الرد على المنجمين (ص: ١١٩١)، ولعله نقل عنها

بواسطة.

* أبو الحسين القشيري (ت: ٤٦٥):

ونقل من كتابه «الرسالة القشيرية» (ص: ٤٣٥-٤٣٨، ٤٥٤).

* الراغب الأصفهاني (ت: ٥٠٢):

ونقل من تفسيره (ص: ٢٢).

* أبو حامد الغزالي (ت: ٥٠٥):

ونقل من كتبه:

- «إحياء علوم الدين»، فانتفع بكتاب العلم عند البحث في وجوه فضل

العلم، مع تعليقاتٍ طوال ونقول من مصادر أخرى، واستوعب كتاب التفكير عند الكلام في التفكير وفضله ومجاريه وعجائب خلق الإنسان وغيره (ص: ٥١٥-٥٨٣) (١).

- «المستصفى» (ص: ٩٧٤-٩٧٨، ٩٧٩-٩٨٢).

- «تهافت الفلاسفة» (ص: ١٤١٤، ١٤١٦، ١٤١٨).

* الزمخشري (ت: ٥٣٨).

ونقل من كتابه «الكشاف» (ص: ٤٤).

* الشهرستاني (ت: ٥٤٨):

ونقل من كتابه «نهاية الأقدام» (ص: ٩٧٢-٩٧٤، ٩٧٨، ٩٨٣-٩٨٨، ٩٩٠، ٩٩١).

* ابن الجوزي (ت: ٥٩٧):

ونقل من كتابه:

- «المدهش» (ص: ٨٣٠).

- «زاد المسير» (ص: ١٣٦٠).

* فخر الدين الرازي (ت: ٦٠٦):

ونقل من كتابه «السر المكتوم» (ص: ١١٧٩، ١٢٦٩، ١٢٨٢، وغيرها)،

(١) وأتى الزبيدي في شرحه، فنقل كثيرًا عن المصنف دون تصريح! وصرّح به في بعض المواضع.

وأشار إلى تصنيف الرازي له (ص: ١٣٦٥).

* العز بن عبد السلام (ت: ٦٦٠):

ونقل من كتابه «قواعد الأحكام» (ص: ٩٠٠).

* أبو العباس ابن تيمية (ت: ٧٢٨):

ونقل من كتبه:

- «الجواب الصحيح» (ص: ١١٥٧).

- «شرح حديث أبي ذر» (ص: ١١٣٨).

- فتيا في الجنة التي أسكنها آدم (ص: ٧٧).

ومن المواضيع التي لا أرتاب في أنها منقولة عن مصدرٍ آخر، لكن لم أهتد إليه: سردُ الحوادث التي ظهر فيها كذبُ المنجمين، فإنها من جنس نشر العماد الكاتب والقاضي الفاضل وأضرابهما.

ولا ريب أن التصريح بالعزو عند النقل من شُكر العلم، وهو المتعَيَّن، وخلافه ليس عُرفاً مقبولاً بحال، بل ما زال أهل العلم - ومنهم المصنف في مواضيع من كتبه - ينصُّون على فضل إضافة الفائدة لقائلها ونسبتها إلى صاحبها، ويتمثلونه في كتبهم، وينكرون على من حاد عن محجَّته، فلعل له عذراً في ترك الإفصاح عن النقل في هذه المواضيع.



الثناء على الكتاب

أثنى على الكتاب غيرُ واحدٍ من أهل العلم ، وهو كما قالوا، وسأسوق بعض عباراتهم ثم أتبعها بعباراتٍ أخرى للمصنف.

قال صديق حسن خان (ت: ١٣٠٧): «وهو كتابٌ نفيسٌ عزيز المقاصد، من الله تعالى به عليّ وأحسن إليّ»^(١).

وقال أيضًا: «وهو كتابٌ لا يوجد نظيره في الإسلام»^(٢).

وكتب نعمان الألويسي (ت: ١٣١٧) على ظهر نسخته من الكتاب، وقد أوقفها على ذريته: «وهو كتابٌ جليل، ليس له في بابه مثيل».

وأثنى المصنف على كتابه، فقال في «مدارج السالكين» (١/ ٩١): «وهو كتابٌ بديعٌ في معناه».

وأثنى في الكتاب على بعض مباحثه^(٣)، ومن ذلك قوله: «وحسبك بهذا الفصل وعظيم منفعته من هذا الكتاب».

وقوله: «فتدبر هذا الفصل، فإنه من الكنوز في هذا الكتاب، وهو حقيقٌ بأن تثني عليه الخناصر».

(١) «أبجد العلوم» (١/ ٩٧).

(٢) «يقظة أولي الاعتبار» (٢٢٤).

(٣) (ص: ٨٧، ١٢٧، ٢٨٥، ٧٢٧، ٧٨٣، ٧٩٨، ٩٥٢، ٩٥٧، ١١٣٥، ١١٣٩، ١١٤٥، ١٦٠١، ١٦٠٢).

وقوله: «فهذه مجامع طرق العالم في هذا المقام ألقيت إليك مختصرةً بذكر قواعدها وأدلتها، وترجيح الصواب منها، وإبطال الباطل، ولعلك لا تجد هذا التفصيل والكلام على هذه المذاهب وأصولها في كتابٍ من كتب القوم».

ومن ذلك ما وقع في خاتمة الكتاب في الأصول الخطية (د، ق، ت، ص)، وهي أصولٌ عتيقةٌ بعضها منقولٌ من نسخة المصنف وبعضها مقابلٌ عليها، ونظم الكلام يشبه أسلوب ابن القيم، ونصها: «نجز الكتاب المسمى بمفتاح دار السعادة، وهو كتابٌ نفيس، لا يملُّه الجليس، وفيه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد ما لا يوجد ذلك في سواه، وفيه من البحوث ما يستقصى كلُّ علمٍ إلى منتهاه، واسمه مطابقٌ لمسمّاه، ولفظه موافقٌ لمعناه؛ فإن فيه من الإفادة ما يحدو إلى دار السعادة»^(١).



(١) انظر لتوجيه ثناء المصنف على كتبه وإشادته بتحريراته ومباحثه مقدمة تحقيق أخي الشيخ علي العمران لـ «بدائع الفوائد» (٣٢، ٣٣).

وصف الأصول الخطية

تحفظ خزائنُ المخطوطات ودور الكتب - فيما تيسر الوقوف عليه - بثلاثة عشر أصلاً خطياً لكتاب «مفتاح دار السعادة»، انتخبتُ منها خمسةٌ هي أصحُّها وأعلاها، واستأنستُ بسادسٍ نُسخ سنة ٧٨٦، بالإضافة لأصلٍ من القرن التاسع لأحد مختصرات الكتاب، وسأتي على وصف معتمدي منها، ثم أشير لباقي الأصول، وما نُسبَ في بعض الفهارس ضلّةً.

* أما الأصول المعتمدة، فهي:

١ - نسخة مكتبة داماد إبراهيم باشا (د):

وهي نسخة تامةٌ نفيسة، كتبها الإمام الحافظ إسماعيل بن محمد بن برّدس البعلي^(١) سنة ٧٦٦، بعد وفاة المصنف بخمس عشرة سنة، بخطه المضبوط المجوّد.

وأصلها محفوظٌ بمكتبة داماد إبراهيم باشا، ضمن المكتبة السليمانية بتركيا، برقم (٤١٣).

(١) أبو الفداء، عماد الدين، ولد سنة ٧٢٠، وسمع من طائفة، وعني بالحديث، ورحل في طلبه إلى دمشق، وقرأ بنفسه، وكتب الكثير، نظم «النهاية في غريب الحديث» و«طبقات الحفاظ» للذهبي، وغيرها، وتخرّج به جماعة، وكان أحد الحفاظ المكثرين المصنفين، حسن الخلق، كثير الديانة، توفي في العشر الأواخر من شوال سنة ٧٨٤. انظر: «الرد الوافر» (١٦١)، و«السحب الوابلة» (١/ ٢٨٧) وفي حاشيته مصادر ترجمته.

وعدد أوراقها ٣٢٥ ورقة، في الصفحة ٢٣ سطرًا، وفي السطر نحو من ١٧ كلمة.

وقد لقيت هذه النسخة ضروريًا من العناية، فأول ذلك ضبط ابن بردسٍ نصّها بالشكل، وعنايته بعلامات الإهمال، فيضع فوق الحرف المهمل علامة كقلامة الظفر المضجعة، لا يكاد يخلُّ بذلك، ثم مقابلته لها على الأصل وإن لم ينص على ذلك، لكن التصحيحات المثبتة في طرر النسخة المختومة بـ «صح» (ق ٣ / ب، أ، ٤ / أ، ٦ / أ، ٨ / أ، ١٠ / أ، ١٢ / ب، ١٤ / أ، ١٧ / ب، ...)، واللحق واستدراك السقط (ق ٢ / ب، ٣ / ب، ٥ / أ، ١٠ / أ، ...)، ولا تكاد تخلو منهما ورقة = يدلّان على المقابلة.

وما طغى فيه القلم أو الحبر أعاد كتابته في الطرة مجودًا، وفوقه كلمة «بيان»، وربما ختمه بـ «صح» (ق ٣٠ / ب، ٣٩ / أ، ٥١ / ب، ٧٥ / أ، ٨٠ / ب، ...) .

ويميز الفصول ونحوها، فيكتبها بخط كبير محبّر.

وختم النسخة بقوله: «نجز الكتاب المسمى بمفتاح دار السعادة، وهو كتاب نفيس، لا يملهُ الجليس، وفيه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد ما لا يوجد ذلك في سواه، وفيه من البحوث ما يستقصي كل علم إلى متناه، واسمه مطابق لمسمّاه، ولفظه موافق لمعناه؛ فإن فيه من الإفادة ما يحدو إلى دار السعادة. وذلك على يد أفقر خلق الله إليه، المتوكل في جميع أحواله عليه، والمعترف بالخطأ والزلل، والمسيء في القول والعمل: إسماعيل بن محمد بن بردس، عفا الله عنه، وكان تمام ذلك في التاسع عشر من شهر شعبان المكرم عام ستة وستين وسبع مئة من الهجرة النبوية، وحسبنا الله ونعم الوكيل» .

ولم يذكر الأصل الذي نقل عنه، ولا يبعد أن يكون أصل المصنف،
لقرب العهد والدار.

ولعسر خط المصنف وتعليقه وتركه الإعجام إذا أسرع في الكتابة، كما
تراه فيما وصلنا بخطه من مسودة كتابه «طريق الهجرتين»، اشتبهت كثيرٌ من
المواضع على نساخ الكتاب، فرسموها رسمًا كما رأوها في الأصل، وأبقوها
محتملةً لأكثر من قراءة، وأمثلهم طريقةً في ذلك ابنُ بردس، وفي مواضع
ليست بالقليلة اجتهدوا في القراءة فكتبوها محرقةً عن جادة الصواب.

ولذا وجدنا ابن بردس يبيد في مواضع كثيرة من الطرر احتمالاتٍ
أخرى للقراءة، مبدوءة بـ «لعله»، كما في (ق ٢١ / أ، ٣٧ / أ، ٤٣ / ب، ٧٣ /
أ، ٨٦ / أ، ...).

وفي مراتٍ قليلة (ق ٧٥ / ب، ٧٨ / ب، ١٩٥ / ب) رأيتُه يشير إلى قراءة
نسخة أخرى، ويرمز لها بـ «خ».

وربما نقل تعليقًا من طرة الأصل، فيما أقدر، كما في (ق ١٢٤ / أ).

وجاء بعده عثمان بن علي بن حميد، ولم أعثر على ترجمته، فقرأ
النسخة بقلعة بعلبك، بلد ابن بردس، وقابلها (أو ثلثها الأخير على أقل
تقدير) على أصلٍ آخر، واستدرك بعض ما سقط منها وأثبته في الطرر بخطِّ
مهمل من النقط، وأبدى احتمالاتٍ أخرى للقراءة، وصدّرها كسلفه بـ
«لعله».

وقد انتفعتُ بهذه القراءات في تحقيق نص الكتاب، وأثبتُّ منها في
الحواشي ما رأيتُه محتملاً للصواب.

وفي النسخة بياضٌ يسيرٌ في موضعين (ق ٣ / ب، ٣٢٣ / أ).

ومن طريقة ابن بردس التي رأيت: تسهيل الهمز في غالب أمره، وتحقيقها أحياناً، وكذا الأصلان (ق) و(ت)، والأشبه أن المصنف لم يكن مطرداً في التسهيل أو التحقيق وإن كان الأول هو الأغلب عليه، ولذا وجدنا الأصول تتفق على أحدهما حيناً وتختلف حيناً آخر.

ومن طريف ما وقع من ذلك كلمة «الجزئية»، فإن المصنف يرسمها بالتسهيل: «الجزوية»، وكثيرٌ من المتقدمين يرسمها كذلك، فجود رسمها ابن بردس في نسخته، ولم يفتن لها نساخ الأصول الأخرى فرسموها رسماً مشتبهاً، وتحرفت عند الناشرين على ألوان: «الحرورية» و«الحزورية» و«الحرونة»!

ومن ذلك: رسم «الأسئلة»: «الأسولة». إلى آخره.

ومن طريقتة أيضاً: كتابة الأبيات مفردة في وسط السطر غير متصلة بما يليها، ويختم أحياناً البيت بدائرة، وكثيرٌ من النساخ يخلُ بذلك.

وربما فاته البيت بعد البيت مما يدرجه المصنف في مثاني كلامه، فلم يصنع بها صنيعه ذلك، وكذا باقي الأصول، وكُتبت في المطبوعات نثرًا^(١).

(١) قال العلامة عبد القادر بن بدران في «المدخل» (٤٨٤) وهو يذكر ما يلزم المتفقه معرفته: «وقد يذكر الفقهاء كثيراً من الشروط والواجبات... منظومة... فإذا كان المريد لحفظها جاهلاً بفني العروض والقوافي حفظها مختلة الوزن غير مستقيمة، وربما كان بحيث لا يفرق بين المنظوم والمنثور، ولا سيما إذا كان الناسخ جاهلاً فكتب النظم ككتابه للنثر، فهناك يفوت المقصود، ويُعد ذلك من الجهل».

وقد حظيت النسخة بتعليقات أكثر من قارئ.

فأولهم قارئٌ لم يذكر اسمه، له تعليقاتٌ منتشرةٌ في صفحات النسخة بقلم فارسيٍّ دقيق جدًّا، في الطُّرر وبين السطور. وهي علىٰ أضرب:

فمنها: شرحٌ لبعض الغريب، كما في (ق ٣٦ / ب) يشرح لفظة «صفد»، قال: «الصفد، بالتحريك، العطاء. جوهرى».

ومنها: توضيحٌ للضمائر ونحوها، كما في (ق ٦٨ / ب) علّق علىٰ قول المصنف: «وإذا فقدهما» بقوله: «أي: العلم والعقل».

ومنها: نقولٌ من كتب التفسير والحديث وغيرها، كما في (ق ٧٢ / أ، ٩٥ / ب، ١١٥ / ب، ١٢٥ / ب، ١٢٧ / أ، ...).

ففي (ق ٣٨ / ب) علّق علىٰ قول المصنف عن النجوم: «إنها رجومٌ للشياطين»، فنقل عن الضحاك أن الكواكب التي تُرى لا يُرجم بها، وإنما يُرجم بالتي لا يراها الناس، ثم نقل عن أبي علي: أن الكواكب أنفسها لا يُرجم بها؛ لأنها ثابتة، وإنما ينفصل عنها شهابٌ يحرق.... وهكذا في (ق ٤٠ / ب) نقلٌ طويلٌ من كتاب «آكام المرجان» للشبلي.

وهو يكتبُ بخطه الفارسي الدقيق بمدادٍ أحمر عناوين جانبية مختصرة لبعض الفوائد والمسائل (ق ٥ / ب، ٢٧ / ب، ٣٨ / ب، ٤٥ / ب، ٤٨ / ب، ٥١ / ب، ٦٥ / أ، ...).

ويضع خطأً بالقلم نفسه فوق بدايات المقاطع والوجوه ونحوها، وفي بعض المواضع يضع فواصل بين الجمل، وربما وضع في آخر البيت نقاطًا ثلاث كالآثافي.

وعَلَّقَ قارئُ ثانٍ في طرة (ق ٤٤ / أ) حين نقل المصنف سنة وفاة سعيد بن المسيب حاشيةً في الأقوال المذكورة في سنة وفاته.

وعَلَّقَ ثالثٌ في (ق ١٤١ / أ) بما شاهده من حال الخفاش ليلاً، وأكله الثمار. وهو تعلیقُ طريف، وقد نقلته في موضعه.

وكتب العنوان على لوحة الكتاب: «كتاب مفتاح دار السعادة، تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة شيخ الإسلام بركة الأنام قدوة السلف طراز الخلف أحد أركان التفسير البحر الغزير، أبي عبد الله محمد بن الشيخ الصالح الزاهد أبي بكر بن أيوب، المعروف بابن قيم الجوزية، رحمه الله تعالى ورضي عنه وجعل الجنة مثواه، آمين».

وتحتة كتب أحدهم: «الحمد لله وحده، رحم الله مصنفه، لقد أجاد، فجزاه الله عن الإسلام خيراً، لقد صنف كتاباً ما سبقه إليه أحدٌ قبله، ولا يدركه أحدٌ بعده».

وأسفل منه عن يساره كتب: «مرحوم طاش كوبري زاده». وتحتة كلمة لم أقرأها. ولا أدري أهذا خطُّه أم لا؟

وعن يمينه قيد مطالعةً للكتاب بخطِّ مزخرف سنة ٨٨٠.

وعن يساره أسفل الصفحة قيدٌ آخر، أوله: «نظر فيه داعياً لمالكة ومثيياً على مصنفه...».

وفوقه قيد مطالعةٍ آخر.

وفي يسار الصفحة في أعلاها ثلاثة تملكاتٍ للنسخة.

وفي أسفلها من جهة اليمين ختمٌ قديمٌ لم أستطع قراءة نصه.

أما ختم مكتبة داماد إبراهيم باشا، ففي مواضع من طرر النسخة (ق: ٣/أ، ١١/أ، ٢١/أ، ٣١/أ، ٤١/أ،...)، وفي (ق ١٥٩/أ، ٢٥٧/أ) ختم آخر للمكتبة أكبر حجماً، وظهر لي من كلماته: «... الصدر الأفخم إبراهيم باشا يسر الله له... الوزير لحضرة السلطان الغازي أحمد خان خلدت خلافته...».

أما خاتمة النسخة، فتحت خاتمة ابن بردس: «طالعه وانتخب منه إسماعيل الزرعي، عفا الله عنه وعن مالكة والمسلمين، أمين». وكتب في (ق ٢٨/ب) قيد مطالعة باسمه.

وتحت: «قرأه العبد الفقير إلى رحمة ربه القدير: عثمان بن علي بن حميد عفا الله عنه، وكتب بتاريخ رابع عشر شهر صفر... في مقام الخليل إبراهيم عليه أفضل الصلاة والسلام، بقلعة بعلبك المنصورة، وهو يسأل الله عز وجل ويتوسل بمحمد ﷺ^(١) أن يأخذ حقه ممن ظلمه قريب غير بعيد، إنه على ما يشاء قدير، وهو نعم المولى ونعم النصير».

ثم بعدها ثلاث صفحات كتب فيها دعاء الفرج والدعاء عند الكرب وعند الهم والحزن وغيرها.

وفي آخر الصفحة الثالثة قيد مطالعة نصه: «طالع في هذا الكتاب المبارك العبد الفقير إلى الله تعالى محمد بن محمد بن محمد الحلبي عفا الله عنه وعن جميع المسلمين».

(١) ليس هذا التوسل بالمشروع في أصح قول العلماء.

٢- نسخة مكتبة الأوقاف العراقية (ق) (١):

وهي نسخةٌ جليظةٌ تامة، كتبت سنة ٨٤١، بعد أن كتب المصنف كتابه بنحو مئة سنة، وقوبلت على نسخة التي بخطه، ثم طوفت في البلدان ليستقر بها النوى في بلاد الرافدين، وتحتفظ بها مكتبة الأوقاف العامة ببغداد برقم (٥٩٩٤).

وناسخها هو أحمد بن محمد بن أحمد بن إسماعيل الصعيدي المكي الحنبلي، ولد بمكة قبل سنة ٨١٠، ونشأ بها، ثم نزل دمشق، وتفقه هناك وتزوج، ونظم الشعر، ومات بها وهو شاب في الطاعون سنة ٨٤١، وهي السنة التي نسخ فيها الكتاب (٢).

وخطه نسخي واضح، يضبط أحياناً بعض الكلمات، ويغلظ خطه في مواضع ويدق في أخرى بحسب القلم الذي يكتب به.

تقع في ٢٥٠ ورقة، وفي الصفحة ٢٧ سطراً، في السطر نحو ٢٠ كلمة. وفي خاتمتها: «نجز الكتاب المسمى بمفتاح دار السعادة، وهو كتاب نفيس، لا يملهُ الجليس، وفيه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد ما لا يوجد ذلك في سواه، وفيه من البحوث ما يستقصي كل علم إلى منتهاه، واسمه مطابق لمسمّاه، ولفظه موافق لمعناه؛ فإن فيه من الإفادة ما يحدو إلى دار السعادة. وذلك على يد أفقر خلق الله إليه، المتوكل في جميع أحواله عليه،

(١) صورها من العراق قبيل غزوه الأخ الكريم د. ماهر الفحل جزاه الله خيراً.

(٢) ترجمته في «الضوء اللامع» (٢ / ٧١)، و«السحب الوابلة» (١ / ٢٢٠)، وفي حاشية الثاني مصادر أخرى.

والمعترف بالخطأ والزلل، والمسيء في القول والعمل: أحمد بن محمد بالصعيدِي يُعَرَف، المكي، الحنبلي، عفا الله عنه، وكان تمام ذلك في الثاني والعشرين من شهر الله المحرَّم شهر رجب المكرَّم عام أحد وأربعين وثمان مئة من الهجرة النبوية، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم».

وفي طرة الخاتمة بخطِّ غير معجم: «بلغ مقابلة بحسب الطاقة، والله الحمد والمنة». ثم تحته بخطِّ أوضح معجم الحروف: «بلغ مقابلةً وتصحيحًا على نسخة بخطِّ مؤلفه بحسب الجهد والطاقة».

والظاهر أن كليهما خط الناسخ، قابل النسخة أول مرة على أصلها الذي انتسخها منه، ثم وقف على نسخة المصنف فقابل الكتاب بها مرة أخرى^(١).

وآثار المقابلة بادية على صفحات النسخة، فالتصحیحات المختومة بـ (صح)، واللحق واستدراك السقط، لا تكاد تخلو منها ورقة.

ومن ذلك: أنه في (ق: ٣ / ب) وجد بياضًا في موضع من الأصل الذي ينقل منه، فقدّر أنه بضع كلمات، فترك له فراغًا بقدر ذلك، وكتب في الطرة: «بياض»، ثم حين قابل نسخته بنسخة المصنف إذا الساقط أكثر مما قدّر، فاستدركه في موضعه بخطِّ دقيق وأكمل الباقي في الطرة.

(١) وربما تكون المقابلة من غيره، إذا نظرنا إلى أنه انتهى منه في آخر رجب، ومات في رمضان أو ذي القعدة؛ لأن الطاعون بدأ في الشام في شهر رجب واشتد في رمضان، فمقابلته مرة، ثم يحصل على نسخة المؤلف ويقابله أخرى، كل ذلك في نحو شهرين أو ثلاثة قد يُستبعد، والله أعلم. (علي العمران).

وكان يعتني بكتابة بلاغات المقابلة في الطرر، كما في (ق: ٤ / أ، ٦ / ب، ١٤ / ب، ١٥ / ب، ٢٥ / أ، ٢٨ / أ، ٢٩ / أ، ٣٦ / أ)، ثم انقطع عن كتابتها حتى (ق: ١٦٧ / ب)، فهل قابل ما بين ذلك في جلسة واحدة؟، ثم لم يكتبها بعد إلا مرتين (ق: ٢٠٠ / ب، ٢٤١).

ومن مظاهر عنايته: أنه يعيد ما لم يجوّد كتابته في المتن بحذائه في الطرة، وفوقه كلمة «بيان»، كما في (ق: ٤ / ب، ١٨ / ب، ٣١ / أ، ٣٤ / ب، ٣٧ / ب) وهكذا إلى آخر الكتاب.

وما يخطئ فيه يضرب عليه ضرباً رقيقاً.

ويجتهد في رسم الكلمات المشكّلة كما وقعت في الأصل الذي ينقل عنه، فلا تتحرر قراءتها، ويبقى الرسم محتملاً لقراءات أخرى، كما صنع ابن بردس، إلا أن الثاني أدقُّ في الرسم وأكثر اجتهاداً. ويجتهد أحياناً فيقرؤها على خلاف الصواب.

وانتقل نظره في مواضع قليلة، فسقطت عليه بعض الجمل، وفاته استدراكها في المقابلة.

ويستشكل أحياناً بعض الكلمات، فيكتبها في الطرة بحذاء موضعها، وفوقها: «كذا».

ومن عوائده: أنه يضع خطأً فوق بدايات الفصول ونحوها مما يريد تنبيه القارئ إليه^(١)، كما أنه يكتب تلك الكلمات بخط أغلظ، ويكتب بخطٍ دقيقٍ

(١) وضع الخطف فوق ما يراد تنبيه القارئ إليه هو ما جرى عليه عمل أهل العلم ونساخت الكتب والمصاحف، أما وضعها تحته فمن محدثات المستشرقين.

في الطرة: «فصل» أمام مواضعها في الكتاب.

وربما نبّه أحياناً على بعض المواضع المهمة، كما في فعل في (ق):
٢٢ / ب) حين كتب في الطرة بحذاء ذكر المصنف لاسم الكتاب: «قف
على تسمية الكتاب».

ومن عنايته: كتابته للكلمة الأولى من الورقة في ذيل الورقة التي قبلها
تحت آخر سطر فيها، لئلا يضطرب ترتيب الأوراق، وهو ما يسميه النساخ
بالتعقيبات^(١).

ويشبه أن تكون هذه النسخة منقولة من نسخة ابن بردس (د)، ثم قوبلت
على نسخة المصنف، فانظر كيف كتب الناسخ الخاتمة الأخيرة التي كتبها
ابن بردس لنسخة (د) بحروفها، وإنما وضع اسمه موضع اسمه وتاريخ
نسخه موضع تاريخه، ولم يقع ذلك في نسختي (ت) و(ي)، أما الخاتمة
التي فيها الثناء على الكتاب فالأقرب أنها من أصل المصنف كما تقدم، ثم
تأمل اشتراكهما في التصحيح والاستدراك لكثير من اللحق في مواضعه،
وتأمل تأثر ناسخ (ق) بقراءات ابن بردس لكثير من الكلمات المشكلة،
بخلاف ناسخ (ت)، وأضف إلى ذلك تقدم تاريخ نسخة (د)، وتقارب
داريهما.

وعلى النسخة تملكاتٌ عديدة:

فأقدمها على الصفحة الأولى تحت عنوان الكتاب: «في نوبة الفقير
أحمد خورسجي (كذا) أرنوط (لعلها: أرنوط) سنة ١١٩١».

(١) انظر: «المخطوط العربي» لعبد الستار الحلوجي (١٦٧).

وتحتة تملكٌ آخر لم يذكر تاريخه: «في نوبة مالكة السيد الحاج حافظ محمد صادق... (كلمة لم أقرأها)، بثغر دمياط، عفي عنه وغفر له ولوالديه».

وعلى يسار الصفحة نصٌ مضروبٌ عليه ضرباً شديداً، لعله رهنٌ ضرب عليه بعد أن افتكّه صاحبه، كما يقع أحياناً.

ثم رحلت النسخة إلى بغداد العراق، لتدخل بيت الآلوسيين^(١)، فنرى أول دخولها سنة ١٢٦٠ في التملك التالي أسفل الصفحة الأولى: «آل إلى نوبة أفقر العباد إليه عز شأنه: آلوسي^(٢) زاده شهاب الدين السيد محمود المفتي ببغداد^(٣) (ثلاث كلمات لم أتبينهن) عفي عنهما، وذلك بالشري الشرعي في ٢٧ جمادى سنة ١٢٦٠». وتحتة خاتمه: «السيد محمود».

ثم انتقلت بالإرث إلى ابنه نعمان^(٤)، فكتب بجوار تملك أبيه، بعد ٢٢

(١) انظر لهذا البيت: «تاريخ الأسر العلمية في بغداد» للراوي (١٨١ - ٢٣٦).

(٢) كذا مضبوطة موجودة في الأصل بمدة على الألف في جميع مواضع ذكرها في هذه التقييدات. وهو المشهور المعروف. انظر: «الأعلام» (١ / ٢٥)، و«محمود شكري الآلوسي وآراؤه اللغوية» لمحمد بهجة الأثري.

(٣) وهو الآلوسي الكبير، شهاب الدين محمود بن عبد الله، العلامة المفسر، تقلد الإفتاء ببغداد سنة ١٢٤٨، ثم عزل، (ت: ١٢٧٠). انظر: «الأعلام» (٧ / ١٧٦)، وفي حاشيته مصادر ترجمته. وقد أفاد من «المفتاح» في كتبه، كما مر في مبحث نسبة الكتاب.

(٤) أبو البركات، خير الدين، باحث فقيه، من أعلام هذه الأسرة (ت: ١٣١٧). انظر ترجمته في «الأعلام» (٨ / ٤٢). وأشهر كتبه: «جلاء العينين في محاكمة

سنة: «ثم وصل إلى ولده الفقير إليه عزَّ شأنه السيد نعمان خير الدين غفر
لهما، سنة ١٢٨٢». وتحت خاتمه: «خير الدين السيد نعمان».

وكان نعمان قد كتب تملكه للنسخة في آخرها بعد وفاة والده بسنة
واحدة: «للفقير إليه سبحانه وتعالى السيد نعمان بن المبرور^(١) السيد محمود
أفندي المفتي ببغداد، ابن المرحوم السيد عبد الله أفندي مدرس الأعظمية،
الشهير بألوسي زاده، عُفِّر لهم، سنة ١٢٧١». ثم ختم المكتبة النعمانية.

ثم أوقفها نعمان على ذريته، فكتب على ظهر غلافها الخارجي: «هذا
الكتاب موقوفٌ على ذريتي حسب الكتب الموقوفة الحاكم بصحة وقفها
حاكم من قضات^(٢) المسلمين، المختومة بختمه، وهو كتابٌ جليل ليس له
في بابه مثيل. الفقير السيد نعمان غفر له».

وختم المكتبة النعمانية مبثوثٌ في مواضع من النسخة، على صفحة
العنوان، و(ق: ١١٦ / ب، ١٢٢ / ب، ١٥١ / ب)، وفي خاتمتها. ونصُّه:
«وقف المكتبة النعمانية في المدرسة المرجانية ببغداد»^(٣).

الأحمدين» ابن تيمية وابن حجر الهيتمي، وقد أفاد من «المفتاح» في كتبه، كما
سلف.

(١) ووصفه بذلك في إجازته لولده (٢٨).

(٢) كذا كتب التاء مفتوحة.

(٣) وتقع المدرسة عند مدخل سوق الشورجة بشارع الرشيد ببغداد، بناها أمين الدين
مرجان سنة ٧٥١، ودرَّس بها أبو الثناء الألووسي ونعمان الألووسي وغيرهما من آل
الألوسيين وسواهم، وأقيم موضعها اليوم جامع مرجان، وبقيت من آثارها بقية.
وضمت المكتبة النعمانية إلى مكتبة الأوقاف العامة ببغداد سنة ١٣٤٧.

وللالوسي الكبير شهاب الدين تعليقٌ في (ق: ١١٥ / ب) بخطه
الفارسي الأنيق، عن الجراد وأنه نثره حوت، وقد نقلته في موضعه. كما كتب
في الطرر بعض العناوين لمهم المسائل، كما في (ق: ١١٦ / ب، ١٥٢ /
ب).

أما نعمان، فله تعليقاتٌ موجزة، أثبتنا المهمَّ منها في مواضعها، ومما لم
نثبه لظهوره تعليقه على قول المصنف في (ق ١٤٤ / ب): «وهذا اختيار
شيخنا» بقوله: «هو شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية قدس سره»،
وأشبهه هذا.

وكتب في طررها عناوين مختصرة للمباحث، وله عنايةٌ بما يتعلق
بالشيعه، فمن ذلك كتب في (ق ٦٨ / أ) عنواناً في الطرة: «في تكذيب من
يقول باختفاء المهدي»، وفي (ق ٢٤٦ / أ) تعليقٌ عن تشاؤم الرافضة
بالعطسة الواحدة، وقد أثبتناه في موضعه.

وهو يكتب كلمة «شعر» أحياناً أمام ما يورده المصنف من الشعر، ويعيد
كتابة «فصل» في الطرة حيث وردت بخطٌ كبير محبّر.

ولأحد القراء تعليقاتٌ على بعض المواضع، منها قوله عند فصل:
حاجة الناس إلى الشريعة (ق ١٣٧ / ب): «هذا ابتداء النصف الثاني من
الكتاب»، وسيأتي التعليق على هذا في وصف النسخة (ح). ومنها تعريفه
بالرازي والأمدي عند ذكر المصنف لهما في (ق ١٤٧ / ب). وله عناوين
مختصرة لبعض المباحث (ق ١٥١ / أ، ١٥٧ / ب، ١٦٠ / أ، ١٦١ / أ).

ورسّمت في أواخر النسخة (ق ٢٠٠ / ب، ٢٠٧ / ب، ٢٠٨ / ب،
٢١٥ / ب) نجمةً خماسية في طرر بعض المواضع، تنيبها، ولم يتبين لي

صاحبها، ويغلب على ظني حدثها.

وكتب عنوان الكتاب في هذه النسخة على الصفحة الأولى: «كتاب مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة». وتحت: «تأليف الشيخ أبي عبد الله محمد بن أبي بكر الشهير بابن قيم الجوزية تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جنته بمنه وكرمه. أمين». وفوق كلمة «دار السعادة» بالقلم نفسه: يعني دار الآخرة.

وفي وسط الصفحة كتب نعمان الألوسي: «قال المؤلف عليه الرحمة في فصل التأمل في الفلك الدوار من كتابه هذا: والمقصود تنبيه القلب من رقدته بالإشارة إلى شيء من بعض آيات الله، ولو ذهبنا نتبع ذلك لنفد الزمان ولم نحط بتفصيل واحدة من آياته على التمام، ولكن ما لا يدرك جملة لا يترك جملة، وأحسن ما أنفقت فيه الأنفاس التفكير في آيات الله وعجائب صنعه، والانتقال منها إلى تعلق القلب والهمة به دون شيء من مخلوقاته، فلذلك عقدنا هذه الكتاب على هذين الأصلين، إذ هما أفضل ما يكتسبه العبد في هذه الدار».

وعن نسخة منقولة من هذه النسخة، عليها علامة المقابلة بخط محمود شكري الألوسي (ت: ١٣٤٢)^(١)، ونسخة أخرى من تركيا، طبع الكتاب في مصر طبعته الأولى سنة ١٣٢٣ بمطبعة السعادة.

٣- نسخة مكتبة أحمد الثالث (ت):

وهي نسخة تامة، مكتوبة سنة ٨٨٩، بخط نسخي واضح قليل الضبط،

(١) وهي نسخة المكتبة القادرية الآتي ذكرها.

وتقع في ٣٠٩ أوراق، في الصفحة ٢٥ سطرًا، وفي السطر نحو ٢٠ كلمة.
وأصلها محفوظٌ بمكتبة أحمد الثالث، ضمن متحف طوبقوبو سراي
بتركيا، برقم (١ / ١٣٧٢ . أ. ٥١٤١).

وناسخها: أحمد بن محمد المنذري، ولم أجد له ترجمة.

وفي نهايتها: «تم الكتاب المسمى بمفتاح دار السعادة، وهو كتابٌ
نفيس لا يمله المجلس (إلى آخر النص الوارد في النسختين السابقتين)، على
يد كاتبه أضعف عباد الله وأحوجهم إلى عفوه ومغفرته: أحمد بن محمد
المنذري^(١) غفر الله له ولوالديه ولمن دعا له بالتوبة والمغفرة... بتاريخ
الثالث من شهر جمادى الأولى سنة تسع وثمانين وثمان مئة أحسن الله
عاقبتها بمحمد وآله وصحبه وسلم^(٢)، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
آله وأزواجه الطيبين الطاهرين رضوان الله عليهم أجمعين».

وفي هذه النسخة صوابٌ كثير، وتحريفٌ غير قليل وسقط، وأتت على
الصواب في مواضع قليلة عزَّ فيها الصواب في سائر النسخ، وتفردت
باستدراك بعض السقط في مواضع، وتقع للناسخ تحريفاتٌ طريفةٌ ينفردُ بها
قيَّدتُ بعضها في الحواشي، ولا ريب أنها منسوخةٌ عن أصلٍ مختلف عن
النسختين السالفتين (د) و(ق).

وفي طررها تصحيحاتٌ مختومة بـ (صح)، واستدراكٌ للسقط، بما يدلُّ

(١) كتبت في الأصل بنقطة واحدة، والناسخ يهمل النقط أحيانًا.

(٢) كذا في الأصل، وهو توسلٌ غير مشروع، وإضافة «وسلم» في آخر الجملة ذهولٌ
طريف.

على مقابلتها وإن لم ينصَّ على المقابلة.

فمن مواضع التصحيح: (ق ٤ / أ، ٦ / ب، ٢١ / ب، ٢٨ / أ، ٣٣ / أ، ٣٤ / أ، ٤٢ / ب، ...).

ومن مواضع اللحق واستدراك السقط: (ق ٦ / أ، ١٢ / أ، ١٩ / أ، ٤٥ / ب، ٤٩ / ب، ...).

ومن شأن الناسخ أنه يضرب على ما أخطأ فيه بخط واحد، فيظهر المضروب عليه بجلاء، وربما علقت في الطرة بإبداء احتمال آخر للقراءة، فيقول: «لعله كذا»، كما في (ق ٧٤ / أ، ١٧٤ / ب، ١٧٧ / ب)، ولعله من الأصل الذي ينقل عنه.

ويضبط أحياناً بعض الكلمات على غير هدى، فمن ذلك في (ق ٦ / أ): «وهو أنه أمرٌ فيها بمعصية ربه»، كذا ضبط الفعل، وهو خطأ، وصوابه: «أمر» لما لم يسمَّ فاعله. وفي (ق ١٦ / أ): «كانوا بجبال المسرة المشرفة...»، فلم يقع بإضافة الميم حتى شدد الراء!، وإنما هي «الشرة».

وهو يرسم بعض الكلمات على طريقة المتقدمين (سفين = سفیان).

وكعادة بعض النساخ يقحم كلمة «شعر» قبل ما يسوقه المصنف من الشعر.

ويميز الفصول والأوجه وأمثالها بخط أكبر، وربما وضع فوقها خطأ أحياناً، وهو يكتبها في معظم أحواله بالحمرة، فلذا لم تظهر جيداً في التصوير في بعض المواضع.

وأقحمت ورقتان طيارتان في الكتاب من غيره، فذهبت ببعض النص

عند التصوير (ق ١٧٩ / أ، ب).

وكتب العنوان على لوحة الكتاب داخل مستطيل: «كتاب مفتاح دار السعادة للشيخ العالم العلامة الإمام الرباني والعالم... شمس الدين محمد أبي عبد الله الشهير بابن قيم الجوزية».

وفي أعلى الصفحة كتب فهرس المكتبة: تصوف. وإلى يسار المستطيل ختم المكتبة وتوقيع قيمها. وليس على النسخة تملكات أو تقييدات.

٤ - نسخة حائل (ح):

وهي نسخة متأخرة، وناقصة، تمثل نصف الكتاب تقريباً، وتقع في ٢٠٧ أوراق، في الصفحة ٢٥ سطراً، في السطر نحو ١٤ كلمة. بخط نسخي واضح.

وأصلها من مكتبة الشيخ علي بن يعقوب، وهي من محفوظات مكتبة المعهد العلمي بحائل، برقم (٤٥). وقد آلت أخيراً إلى دار الملك عبد العزيز بالرياض.

وتاريخ نسخها: يوم الأربعاء لثلاث مضين من محرم سنة ١٣٢١.

وناسخها هو عبد العزيز بن عثمان بن ركبان.

ويبدو أنه نسخ الكتاب لغيره، فقد كتب في خاتمة النسخة بعد اسمه: «غفر الله ولو لوالديه ومشايخه ومن استكتبه وطالع فيه».

وقد قوبلت بنسخة أخرى سوى الأصل الذي انتسخت منه، وآثار ذلك

ظاهرة في استدراك السقط والتصحيحات المنتشرة على طررها المختومة بـ (صح)، وفي الإشارات إلى قراءات النسخة الأخرى التي رمز لها بـ (خ)، وفي بلاغات المقابلة كما في طرة (ق ٧٤ / أ).

وكتب في طرة خاتمتها: «بلغ مقابلة على أصله، فصحَّ، اللهم إلا ما زاغ عنه البصر أو طغى القلم فيه».

والظاهر أن أصلها قد جالت فيه يد الإصلاح والتغيير والاقتراح في كثير من المواضع، وهو بلا ريب غير أصل النسخ (د، ق، ت)، ويشترك معها غالبًا في التحريف الناشئ عن اشتباه الرسم، ويزيد عليها تحريفًا وسقطًا.

وهذه النسخة تتفق كثيرًا مع النسخة النجدية (ن) في الخطأ والصواب، والغالب أنهما يرجعان إلى أصل واحد.

وربما أبدى الناسخ في بعض الأحيان احتمالاً لقراءة أخرى في الطرة ويصدر ذلك بقوله: «لعله»، أصاب في بعضها، وأخطأ في أكثرها، ونهت عليها في مواضعها.

وما لم يحرر كتابته في المتن وضع فوقه حرف (ن)، وأعادته في الحاشية محرراً وفوقه كلمة: «بيان» أو حرف (ن).

وربما علق في طرة النسخة بنقل متعلق بالبحث، أو باستدراك على المصنف، أو بالتنبيه على احتمال وقوع سقط، في مواضع قليلة، وقد أشرت إلى ذلك في حواشي الكتاب.

وهو يكتب الفصول وبدايات المقاطع بحرف أغلظ ويميزها بخط فوقها. ونادرًا ما يضع عناوين في الطرر لمهم المسائل والأقوال.

وفي آخر النسخة: «تَمَّ، ويتلوه إن شاء الله في الجزء الثاني: فصل حاجة الناس إلى الشريعة ضرورية...».

فإن كان أراد بالجزء الثاني ما بقي من الكتاب فذاك، وهي تجزئةٌ حادثةٌ لم تقع في الأصول العتيقة، وإن كان توهم أن الباقي هو القسم الثاني الذي أشار إليه المصنف في المقدمة فقد علمت أنه ليس كذلك.

وكتب على الورقة الأولى عنوان الكتاب على هيئة هرم مقلوب: «كتاب مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية».

وعلى يساره: «رفع الله منزلته في غرف الجنان العلية، آمين يارب العالمين».

وعلى يمينه: «وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب».

٥- النسخة النجدية (ن):

وهي ناقصة كسابقتها، وتنتهي بنهايتها، إلا أنها أقدم منها نسخًا. وأصلها من المكتبة العامة بشقراء، والآن بمكتبة الملك فهد بالرياض برقم (١٩٥ / ٨٦).

وتقع في ٢٦٠ ورقة، في الصفحة ١٨ سطرًا، وفي السطر نحو ١٢ كلمة. بخط نسخي مقروء.

وفي صدر صفحة العنوان: «الجزء الأول من كتاب مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة، تصنيف الشيخ الإمام العالم العلامة شمس الدين أبي عبد الله محمد بن الشيخ الصالح أبي بكر المعروف بـ

الجوزية، رضي الله عنه وأرضاه وجعل الفردوس مثواه، أمين».

وحوالي ذلك كتب الناسخ: «وهذا الكتاب في ملك الفقير إلى ربه، عبده وابن عبده، ومن لا غناء له عنه طرفة عين: حمد بن علي بن سلوم الغنامي غفر الله له ولوالديه (كذا قرأتها) منهم المسلمون (كذا!) وإخوتنا ومشايخنا وكل من عمل بالتوحيد وجاهد من أشرك بالله. كتبه بيدي الفانية، وأرجو من الله النجاة، إنه جواد كريم رؤوف رحيم وبالإجابة جدير، وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً، سنة ١١٦١». كذا قرأت التاريخ، وفيه اشتباه.

وحوله كتب بعض أسامي مصنفات ابن القيم. ومنها: «مفتاح دار السعادة في جزئين»، وقد سلف القول في هذه التجزئة.

وفي يسار الصفحة نص وقفية لم يتضح اسم مؤقفها.

والنسخة مقابلة، وعلى طرفها بلاغات المقابلة، وتصحيحات واستدراكات للسقط، وإشارات لقراءات نسخة أخرى رمز لها بـ (خ).

وفي طرة الخاتمة: «بلغ مقابلة حسب الطاقة ٦ ذي الحجة سنة ١٢٩٦».

وفي آخرها: «يتلوه إن شاء الله في الجزء الثاني: فصل حاجة الناس على الشريعة ضرورية...».

وهي أصح من النسخة (ح)، وإن كانت تتفق معها كثيراً كما تقدم، والتحريف والسقط فيهما غير قليل.

٦- نسخة مكتبة أيا صوفيا (ي):

وهي نسخةٌ خزائنيةٌ، كتبت سنة ٧٨٦، في ٣٢٨ ورقة، بخطِّ نسخيٍّ جميل، لكنه كثير التحريف.

وأصلها في مكتبة أيا صوفيا بتركيا، برقم (٢٠٨٥).

وأسفل صفحة العنوان: «قد وقف هذه النسخة الجليلة سلطاننا الأعظم والخابان المعظم...: السلطان بن السلطان الغازي محمود خان وقفًا صحيحًا شرعيًّا لمن طالع واسترشد،... حرّره الفقير أحمد شيخ زاده المفتش بأوقاف الحرمين الشريفين...».

ولم يذكر اسم ناسخها، وأشك في تاريخ النسخ المذكور في خاتمة النسخة، ولعله منقولٌ من الأصل الذي نقلت عنه.

وليس عليها ما يدل على مقابلتها بأصلها أو بغيره، سوى تصحيحات متناثرة في طررها، ولعلها استدركت أثناء النسخ، أو لعلها كذلك في الأصل المنقول عنه.

ولذلك لم أثبت قراءتها وفروقها في حواشي التحقيق، وعدتُ إليها في المواضع المشكلة وانقلبتُ وما تنديتُ منها بشيء.

٧- نسخة المختصر (ص):

واسم الكتاب، كما كتب على لوحة العنوان: «غاية المرام والإرادة المختار من مفتاح دار السعادة تأليف الإمام محمد بن أبي بكر الشهير بابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى».

اختاره أحمد بن علوي بن حمزة الحنبلي^(١)، سنة ٨١٨.

وقال في مقدمته: «قال العبد المفتقر إلى رحمة ربه العلي أحمد بن علوي الحنبلي: الحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

أطال الله في السعادة بقاءك، وكفاني الأسواء فيك، وجعلني منها فداءك، إني طالعتُ الكتاب المسمى بمفتاح دار السعادة للبحر الغزير محمد بن أبي بكر الشهير بابن قيم الجوزية، جلبب الله ثراه برضوانه، وأسكنه فسيح جنانه، وهو كتابٌ نفيس لا يمله الجليس، وفيه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد ما لا توجد في سواه، [و] من البحوث ما يستقصي كل علم إلى منتهاه، واسمه مطابقٌ لمسمّاه، ولفظه مطابقٌ لمعناه.

فأحببت أن أجمع من فوائده، وألتقط من فرائده، فكتبت منه في هذه الأوراق ما عدّ بَ وراق، وسميته: غاية المرام والإرادة المختار من مفتاح دار السعادة».

وعمله اختيارٌ وانتخاب، وإنما أسميته اختصارًا تجوزًا.

والنسخة التي بين يدي منقولةٌ عن نسخة المؤلف، كتبها محمود بن محمد بن إبراهيم الحنبلي سنة ٨٧١.

(١) لم أجد له ترجمة. ومقدمته تدل على فضله واشتغاله، ومما وصلنا بخطه نسخة من كتاب «العاقبة» لعبد الحق الإشبيلي، في المكتبة الأزهرية، منسوخة سنة ٨١٥. وأخرى من «عجالة المحتاج» لابن الملحق، بالمكتبة المركزية (محمود الثاني) بنيقوسيا. وقصيدة في مدح ابن تيمية، بالمكتبة المركزية بجامعة أم القرى.

من محفوظات مكتبة برنستون برقم (٦٤٤).

وكتب في خاتمتها: «تم الكتاب بحمد الله وعونه وحسن توفيقه، وهو كتابٌ نفيس لا يمله الجليس (إلى آخر النص المتقدم)، على يد كاتبه أضعف عباد الله وأحوجهم إلى رحمة ربه العلي محمود بن محمد بن إبراهيم الحنبلي، غفر الله له ولوالديه ولمن قرأه أو كتبه أو نظر فيه ودعا لهم بالرحمة والمغفرة ولجميع المسلمين، ووافق الفراغ من كتابته في سابع شهر ربيع الأول سنة إحدى وسبعين وثمان مئة أحسن الله عاقبتها في خير، ونُسِخ من نسخة بخطِّ مصنفه رحمه الله تعالى مؤرخة في ثاني عشر من شهر رجب الفرد سنة ثمان عشرة وثمان مئة، وهو أحمد بن علوي بن حمزة الحنبلي، كذا وجد رحمه الله».

وفي طررها تعليقاتٌ قليلة لم أتبين صاحبها، فمن ذلك في (ق ٨٦/ب) عند كلام ابن القيم عن بطلان حديث «لو أحسن أحدكم الظن في حجر لِنفعه»، كتب في الطرة: «مهمّة. لو اعتقد أحدكم في حجر لِنفعه، كلام لا أصل له، مع أنني سمعت ذلك من بعض شيوخنا، كالرملي عن الشيخ زكريا، وأنه كان يقول: الاعتقاد صبغة، والانتقاد حرمان. وظاهر كلام المصنف أن ذلك كلامٌ باطل. فتأمل».

وهي نسخةٌ جيدةٌ، قليلة التحريف، سوى المواضع المشكّلة في الرسم، كسائر الأصول الأخرى.

وقد استعنتُ بها في النصف الثاني من الكتاب حيث انتهت النسختان (ح) و(ن).

* أما الأصول التي لم أعتمد عليها، فهي (١):

١- نسخة مكتبة أحمد الثالث، ضمن متحف طوبقوبو سراي، برقم (٥٤٤)، في ٢٠٠ ورقة، كتبت سنة ١٢١٠ (٢).

٢- نسخة المكتبة المحمودية، في مجلد واحد، بخط نسخي، في ٤٥٠ ورقة، بلا تاريخ نسخ، ومخرومة من آخرها، ومقاسها (٢٢ × ٣١) (٣).

٣- نسخة المكتبة القادرية بالموصل، برقم (١ / ١٤٢٧)، وتقع في ١٨٧ ورقة، كتبت سنة ١٣٠٣، بخط محمد بن علي بن الملا الحنفي البغدادي.

وهي منقولة عن نسخة مكتبة الأوقاف السابقة، وعليها خط محمود شكري الآلوسي (ت: ١٣٤٢)، وعنها طبع الكتاب طبعته الأولى بمطبعة السعادة.

٤- نسخة المكتبة الخالدية بالقدس، برقم [٢٩ (١)].

٥- نسخة مكتبة الرياض، وهي الآن في مكتبة الملك فهد الوطنية، برقم (٨٦ / ٤٠٧)، في ٢٢٠ ورقة، كتبها الشيخ عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، سنة ١٣١٠. وهي

(١) استفدت بيانات النسختين (٣، ٤) من الثبث الذي صنعه أخي الشيخ الباحثة محمد عزيز شمس لمؤلفات ابن القيم، ولم يطبع بعد. وفي «خزانة التراث» الصادرة عن مركز الملك فيصل إشارة إلى نسخة للكتاب في المكتبة الأزهرية برقم (٤٨٩)، وإنما هي مطبوعة السعادة، كما في فهرس المكتبة (٣/ ٧٤٣).

(٢) «معجم المخطوطات الموجودة في مكتبات استانبول وآناتولي» (١١٠٢).

(٣) «فهرس المحمودية» (٧٥).

تمثل نصف الكتاب، كالنسختين (ح) و(ن).

٦- نسخة دارة الملك عبد العزيز، بالرياض، برقم (المنيع / ٢) في ١٣٦ ورقة، منسوخة سنة ١٣١١، بيد زيد بن عبد الله الناصر، الجزء الأول منه، ينتهي بقوله: «ولكن الله يطلع من شاء من خلقه على من شاء منه، فاعتصم بالله ثم بهذا الأصل»، كالنسخة السابقة.

٧- نسخة دارة الملك عبد العزيز، بالرياض، برقم (السلمان / ١) في ١٧٧ ورقة، منسوخة سنة ١٣١٢، بيد عبد الله بن عبد الرحمن بن سلمان، الجزء الأول منه، ينتهي كنهاية النسخ السابقة.

* أما ما نُسِب في بعض الفهارس ضلَّةً، فهو:

١- نسخة مكتبة الأوقاف العامة، ببغداد، برقم (٧٠٥٤)، وأصلها من المكتبة النعمانية. وكتب الناسخ عنوانها هكذا: «كتاب سفر السعادة للإمام... العلامة ابن قيم الجوزية تغمده الله برحمته أمين».

وكتب أحدهم على غلافها الخارجي: «مفتاح دار السعادة للعلامة ابن القيم رحمه الله تعالى، وهو في بابه فريد».

وإنما هي نسخة متأخرة لكتاب «سفر السعادة» للفيروزبادي.

وكتب نعمان الألوسي أسفل صفحة العنوان: «للفقير نعمان مفتي زاده الألوسي البغدادي ٢٥ جمادى سنة ١٢٩٩»، وفوقه بخط يشبه خطه: «الظاهر أنه لصاحب القاموس». وتحتة ختم المكتبة النعمانية.

٢- نسخة مكتبة أحمد الثالث، ضمن متحف طوبقبو سراي بتركيا، برقم (٢ / ١٣٧٢. أ. ٥١٤١).

والموجود بهذا الرقم في المكتبة إنما هو كتاب «مفتاح السعادة ومصباح السيادة» لطاش كبري زاده، وقد تأكدنا من ذلك مرتين، مع أن المفهرس وصفها بأنها مكتوبة سنة ٧٧٥، وأنها تقع في ٢٧٥ ورقة، وتبدأ بقوله: «فصل: وفي هذه الآلات مآرب أخرى...».

فيشبه أن تكون هذه القطعة أعطيت رقمًا جديدًا لم نهتد إليه.



طبغات الكتاب ومختصراته

* طبغات الكتاب:

طبع الكتاب أول مرة بمطبعة السعادة في القاهرة سنة ١٣٢٣، عن نسختين خطيتين: بعث بالأولى من العراق الشيخ محمود شكري الألوسي، وعليها علامة المقابلة بخطه، وهي نسخة المكتبة القادرية بالموصل المكتوبة سنة ١٣٠٣ المنقولة عن نسخة مكتبة الأوقاف، والثانية من دار السعادة العلية (إصطنبول) ولم يذكر تاريخ نسخها ومن أي مكتباتها.

وفي هذه الطبعة تحريفٌ كثير وسقطٌ في مواضع عديدة.

ثم توالى طبغات الكتاب معتمدة على تلك الطبعة وما نُشر عنها بعجزها وبجرها، دون معارضته على أصوله الخطية العتيقة، ومقابلة نقوله على مصادرها، وتقويم ما تحرّف من نصوصه، وخدمته على النهج العلمي في نشر النصوص.

ومن تلك الطبغات:

- طبعة مكتبة محمد علي صبيح.
- طبعة مكتبة الأزهر، تصحيح محمود ربيع.
- طبعة مكتبة الرياض الحديثة.
- طبعة دار الجيل، تحقيق عصام الحراستاني وحسان عبد المنان.
- طبعة المكتبة العصرية، تحقيق الداني بن منير آل زهوي.
- طبعة دار الحديث.

- طبعة دار الكتاب العربي، تحقيق محمد الإسكندراني.
 - طبعة دار ابن حزم.
 - طبعة دار الكتب العلمية.
 - طبعة دار الفكر.
- وكان من آخر طبعات الكتاب طبعتان:

الأولى: طبعة دار ابن عفان، بتحقيق علي حسن الحلبي، واعتمد على طبعة السعادة أو ما نُشر عنها، فجاءت كهي في التحريف والسقط، وأضاف إليها تحريفات جديدة وأغلاطاً في الضبط وتعليقات ليست من العلم في شيء، ولا أثر في عمله لما زعم أنه رجع إليه من النسخ الخطية على تأخر زمانها.

الثانية: طبعة دار ابن خزيمة، بتحقيق عامر علي ياسين، واعتمد كذلك على المطبوعة، وقابل نصفها تقريباً على قطعة خطية متأخرة من النسخ النجدية، واجتهد في التعليق على القضايا الطبية ونحوها بما استجد من علوم العصر، وحاول إصلاح ما استشكله من عبارات الكتاب، لكنه أسرف في التغيير والزيادة، وبقي السقط والتحريف على حاله في مواضع كثيرة.

ولم تعتن الطبعتان بتوثيق النقول ومقابلتها، وتخريج النصوص سوى الأحاديث المرفوعة.

وقد أفردتهما بكلمة ضربت فيها بعض المثل لما أوجزت هنا^(١).

(١) نشرت في «ملتقى أهل الحديث» و«الألوكة» على شبكة الانترنت.

* مختصرات الكتاب ومختاراته :

- غاية المرام والإفادة المختار من مفتاح دار السعادة ، اختاره أحمد بن علوي بن حمزة الحنبلي سنة ٨١٨ ، وسبق وصف نسخته الخطية .

- تنقيح الإفادة المنتقى من مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة لابن قيم الجوزية، بقلم سليم بن عيد الهلالي، مكتبة الصحابة، سنة ١٤١٤ .

- تأملات ابن القيم في الأنفس والآفاق من كتاب مفتاح دار السعادة لابن القيم، لأنس عبد الحميد القوز، دار الهدى للنشر والتوزيع، سنة ١٤١٣ .

- مزيل الإلباس عن معاني حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في تصنيف الناس من شروح ابن القيم، ضبط وتخريج وتعليق خالد أبو صالح، دار المعراج الدولية للنشر، سنة ١٤١٥ .

- العلم فضله وشرفه من درر كلام ابن قيم الجوزية، نسقه وضبط نصه وعلق عليه علي بن حسن الحلبي الأثري. سنة ١٤١٦ . وهو مأخوذ من نشرته للمفتاح بلا تغيير .



منهج التحقيق

قرأتُ النصَّ على مُكث، وعارضتهُ بالأصول الخطية التي وصفت، وأثبتُّ ما اتفقت عليه، وانتخبتُ عند اختلافها ما ظننته الصواب منها، وأثبتُّ في الحاشية المحتمل من القراءات الأخرى.

أما أخطاء النساخ وأوهامهم وتحريفاتهم فاطرحتُها، حاشا ما رأيتَه قد أثبت منها في طبعات الكتاب السابقة، فأشرتُ إليه في الحاشية ونهتُ على تحريفه، لئلا يغترَّ به أحد، فمن أحبَّ أن يقف على بعض تحريفات تلك الطبعات فليتبع هذه المواضع.

وقد قدمتُ إليك وصف الأصول، واستغلق بعض المواضع على النساخ لسرعة خط المصنف وتعليقه وقلة احتفاله بالإعجام إذا أسرع في الكتابة^(١)، فرسموا أكثرها رسماً^(٢)، واجتهد بعضهم فقرأ بعضها على غير الصواب؛ فما اجتمعت الأصول فيه على ما غلب على ظني أنه من خطأ

(١) انظر نموذجاً له فيما وصلنا من مسودته لكتاب «طريق الهجرتين» (ص: ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢ - مقدمة التحقيق).

(٢) وفي مثل هذا لا يسوغ أن أكتب بالحروف ما وقع في الأصل، فإن فعلتُ فقد أضللت القارئ، وأضعتُ مراد الناسخ؛ لأنه إنما قصد إلى رسم خط الأصل كما رآه لعجزه عن قراءته، ولو استطاع لكتبه بحروف صحاح، فالرسم محتملٌ لأكثر من قراءة، ولا يغني في هذا إلا تصوير الكلمة ضوئياً، كما فعل عبد السلام هارون وغيره في بعض تحقيقاتهم، ولو كان الاعتماد على نسخة واحدة لكان تجسُّم هذا متعيِّناً، لكنها سبعُ نقال، فاكثفيتُ بوصف الكلمة في الحاشية بعدم التحرير.

النسخ تجاسرتُ فأصلحته في المتن وأشرتُ إلى ما في الأصول في الحاشية، وما احتمل من الصواب وجهًا وثمَّ ما هو أقومُّ منه أبقيته في المتن على حاله وبينتُ في الحاشية ما أراه أدنى إلى الصواب، فقد عرضتُ لك في الحالين - كما ترى - ما وقع في الأصول الخطية، لتنظر لنفسك.

وانتفعتُ غاية الانتفاع بمقابلة النصوص التي نقلها المصنف على مصادرها، فكشفتُ عن وجه الصواب في مواضع كثيرة، وخلصتُ النص من غوائل التحريف، وأثبتُّ المهم من قراءاتها عند الاختلاف، ورمزتُ لبعضها برموز إن طال النقل، كما فعلتُ بكتاب «الدلائل والاعتبار»، و«توحيد المفضل»، و«المقاسبات»، وغيرها.

وعالجتُ قراءة كثيرٍ من مشكل التراكيب والألفاظ والمصطلحات وغيرها بالمعهود من كلام المصنف في كتبه، وبكشف المظانِّ وغيرها من كتب أهل العلم.

واستعنتُ بطبعة الكتاب الأولى الصادرة عن مطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٢٣، ورمزتُ لها بالحرف (ط)، إذ كانت معتمدةً على نسخة المكتبة القادرية (التي تقدم وصفها) ونسخة تركية أخرى لم يفصحوا عن مصدرها، وأحسب أن من قام على طبعتها أعمل قلم التصحيح فيها.

وأشرتُ إشاراتٍ مختصرةً إلى ترجمة بعض الأعلام الذين قدَّرتُ أن في ترجمتهم إعانةً للقارئ على فهم النصِّ والإحاطة به، وهكذا صنعتُ في التعريف بالمواضع والبلدان.

وخرَّجتُ الأحاديث المرفوعة والآثار والأقوال والأشعار ما استطعتُ إلى ذلك سبيلًا، ولم أتكلف الحكم على أسانيد الأخبار غير المرفوعة إلا ما

كان فيه مصلحةٌ راجحةٌ.

وشرحتُ مِنْ غريب الألفاظ والتراكيب والمصطلحات والأساليب ما رأيته مفتقراً إلى بيان، وأرجو أن لا أكون أثقلتُ في ذلك وأملت.

ووثقتُ النقول التي صرَّح المصنف بنقلها، واجتهدتُ في الوقوف على ما لم يصرح به، وقابلتُ جميع أولئك بأصوله، كما سلف.

ووصلتُ مسائل الكتاب وبحوثه بكتب المصنف وشيخ الإسلام ابن تيمية، وعزوتُ جملةً كثيرةً منها إلى مواضعها في مصنفات أهل العلم وتواليهم، وبعضها عزيز المنال.

وصنعتُ للكتاب فهرس كاشفة تيسر الانتفاع به وتجمع نثار فوائده، وقد أعانني بصنع بعض الفهارس اللفظية الأخوان الفاضلان: نبيل بن نصار السندي وخالد بن محمد جاب الله.

وقد بذلتُ الوسع، وتحريتُ الصواب، واجتهدتُ ولم أُل، إلا أن ابن آدم إلى الضعف ما هو، وأنا طامعٌ في رحمة الله وجميل عفوه، هو أهل التقوى وأهل المغفرة.

وكتب

عبد الرحمن بن حسن بن قائد

نماذج من صور الأصول الخطية

كتاب الأعلام العالم العالم العلامة شيخ الإسلام
بؤكته الأنام قدوة الكلف طراز الخلف أجد أركان التفتيح
الهدى القديري أي عبد الله محمد بن الشيخ الطالغ الزاهد أي بكر بن ابوب
المعروف بابن قيم الجوزية رحمة الله تعالى ورضي عنه وجعل الجنة مثواه المبر

كتاب الأعلام العالم العالم العلامة شيخ الإسلام
بؤكته الأنام قدوة الكلف طراز الخلف أجد أركان التفتيح
الهدى القديري أي عبد الله محمد بن الشيخ الطالغ الزاهد أي بكر بن ابوب
المعروف بابن قيم الجوزية رحمة الله تعالى ورضي عنه وجعل الجنة مثواه المبر

كتاب الأعلام العالم العالم العلامة شيخ الإسلام
بؤكته الأنام قدوة الكلف طراز الخلف أجد أركان التفتيح
الهدى القديري أي عبد الله محمد بن الشيخ الطالغ الزاهد أي بكر بن ابوب
المعروف بابن قيم الجوزية رحمة الله تعالى ورضي عنه وجعل الجنة مثواه المبر

كتاب الأعلام العالم العالم العلامة شيخ الإسلام
بؤكته الأنام قدوة الكلف طراز الخلف أجد أركان التفتيح
الهدى القديري أي عبد الله محمد بن الشيخ الطالغ الزاهد أي بكر بن ابوب
المعروف بابن قيم الجوزية رحمة الله تعالى ورضي عنه وجعل الجنة مثواه المبر

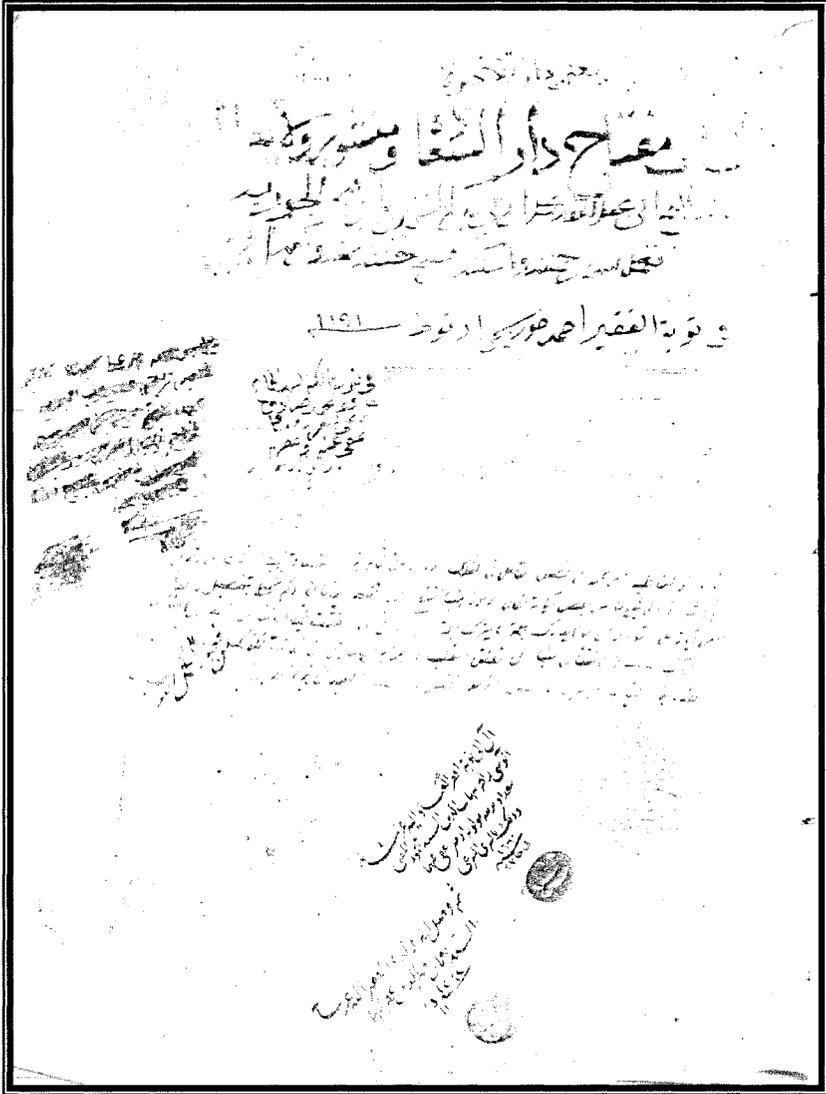
صفحة العنوان لنسخة (د)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله الذي تمهد لعباده المففين لبلوغها منه سبيلا و أوضح لهم طرق الهداية و جعل
 اشباع الرغبت على ذليله و اتخذهم عبدا له خافوا له بالعبودية و لم يحذوا من ذنوبه
 و كلاله و كتب في قلوبهم الايمان و ابدى هموز و ج منه لما رضوا انهم رأوا بالاسلام و نجا و الحمد
 لله الذي قام به الذي قام به ائمة الغيبرات من يكون نبيان من المرسلين كنبلا
 و احقق هذه الامة بان لا يزال فيها طائفة على الحق لا يرضهم من خذلهم ولا يرض لهم من خيان
 امره و لو اجمعت القتلان على حريم قبيلة يدعون مرضا الى الهدي و يصرون منهم على الذي
 و يرضون سوا الله اهل العمى و يحبون مجابهة الموفى فهم احسن الناس هديا و اوفى لهم
 قبلا و تمكن قبيل لا يلبس قد احيوه و من حال جاهل لا يعلم طريق رشده قد هدوه
 ممن يتبع في دين الله يشهد الحق قد رويوه جهادا في الله و اتعاهم من ثمانه و سبانا للحج
 عمارة البن و سنانته و طلبا للذلي الذي له و يبل رضوانه و جنانته فحاز نواحي الله من خرج
 ممن يديه القوي و رضوانه المستقيم الذين عقدوا الوية المدعوة و اطلقوا اعنة الغيبة
 و خالفوا الكتاب و اختلفوا في الكتاب و انفقوا على سائر الكاب و سنده و راء ظهورهم
 و ارضوا غيرته منه بديلا اجسده و هو المجهود على كل ما قدره و رضاه و استغفبه
 استغفانه من علم انه لا يث له غيره و لا اله الا هو و استغفبه سئل الذين اعلم
 عليهم من اخناره لقبول الحق و ارتضاه و اشكره و الشكر كليل لما لم يد عطاياه
 و استغفروه من الذنوب التي تحول بين القلب و الهداه و اعود بالله من شتى نقيح و سيات
 على استغفاره عبيد قائلين بدينه و خطاياه و اعتمه به من الاهل و المذنبه و الذين
 المضلة فاحاب من اصبح به معصيا و حياه نزيلا و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
 له شهادة اشهد بان مع الفاضل و انظما عن الجاحدين و اذخرها عند الله عدة ليوم
 الدين و اشهد ان الحلال ما حلاله و الحرام ما حرمه و الدين ما شرعه و ان الساعة آتية
 لا ريب فيها و ان الله تعث من النبوة و اشهد ان محمد عبده المصطفى و نبيه المرسل
 و زموله الصادق المصدوق الذي لا ينطق الله في ان هو الا وحى اوحى ارسله رحمة للعالمين

خالصاً لوجهه وإن عيذاً من شره وإن اقتننا ومن سيئات أعمالنا وإن موثقنا لما يحب
ويكره أنه قد يشب بجهنم

والمهدي لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله اجمعين وتبلغ نسباً كبيراً
بِحَقِّ الْكُتُبِ الطسني كفتاح ذر السعادة
وهو كتاب نفيس لا يملكه الجليل وفيه من ذرايع العوائد وقضايا القلايد
مما لا يوجد ذلك استواء وفيه من الجوف ما يستنقى كل علم إلى مناهج وأسمة مطابق
لسماء ولفظه مطابق لعنانه فان فيه من الافادة ما يحده والى ذر السعادة
وذلك على يد افترظق ابواليه المتوكل في جميع احواله عليه ^{وهو} والعترت
بالخطا والزلل والتمس في القول والعمل اسجل محمد بن محمد بن محمد بن محمد
وكان تمام ذلك في التاسع عشر من شهر شعبان المبارك عام سنة وثمان مائة
من الهجرة النبوية وحسبنا الله ونعم الوكيل ^{طالع وانجمن له الملامح}
^{عما الله عنده وعسا له والحمد لله}

قوله العبد الفقير الي رحمة ربه الفد عثمان بن محمد
عفا الله عنه وكنت في ربيع الثامن من شهر ربيع
في مقام الحليل له من عليه افضل الصلاة والسلام فقلعه بعلم النفس
وهو نال الله عز وجل ونوسل محمد صلى الله عليه وسلم لما خذ حقه
من ظله من غير بعد ان على ما شاف ذره وهو لعالم الولى وعم
النصير



الصفحة العنوان من نسخة (ق)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي سهل نجاته المصين الى مرضاه سبيلا واجتنبهم
طرق الهداية وجعل اتباع الرسول عليهما السلام والتمس صيتهما في الدنيا والآخرة
والتمسوا منه دونه وحسبوا في قلوبهم الايمان واورد لهم روح منه على ارضائهم
رأه بالاسلام ديناً ومحمد رسولا والمحدثه الذي اقام في ارضه الفتره التي يكون
بيان سنن السنين كقيل ، واختصر هذه الامه نابه لانزالها على
الحق الاضطرهم عن خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امره ولو اخرج النفاق على وجههم
قبيلاً يدعون من ضل الى الهدى وصبرون منهم على الاذى ويصبرون من وراءه
اهل الحى ويخبرون بكتابه الوفي وهم احسن الناس هدياً واقومهم قبلاً فصر
من منتهى لا يليس مداحيه ومن ضل جاهل لا يعطون في ريشه قد هدته
ومن منتهى في عين الله شهيد الحق قد رجع جهاد في الله واتخاذ مرضاته
وساياتهم على العالمين وسياته وطبوا للزلفي لدره وسيل رضوانه وحسناته
لجادوا في الله من خرج عن دينه الفهم وصراطه المستقيم الدين عند الله
الهدى واظلموا عنه القسبه وخالفوا الكتاب والحياه في الكتاب والتفوا
شقي فارقوا الكتاب وسيدوه وراظهم واراضوا عنه منه بدليل
وهو المحمود على كل ما قدره وقضاه واسعته استعانته من بعد ان لا يرتك
غيره ولا الله سواه واستهد به سبيل الدين انه عليهم من اختاره انتم الله
وارتضاه واشكره والشكر كليل المريد من عطاياه واستعمره من الله الذي
تجاوز عن اللب وهداه واعوذ بالله من شر نفسي وسياق عمل استعاد عبيد فاق
الي ربه بدونه وخطاياه والحكم به من الامور الاخرية والبدع الضلله واخاد من
اصح به معصما ونجاه نبلا واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة
اشهد بها مع الشاهدين ولقد اعز الياحدين واخرها عند ابي عبد الله عليه السلام
واشهد ان الخلا ما حله والحراب ما حرمه والدين ما شرعه والتاسعة انبه لا
رب فيها وان الله بعث من في القبر واشهد ان محمد اعصاب المصطفى نبيه الرضي
ووسوله الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى نزله

الحق

الصفحة الأولى من نسخة (ق)

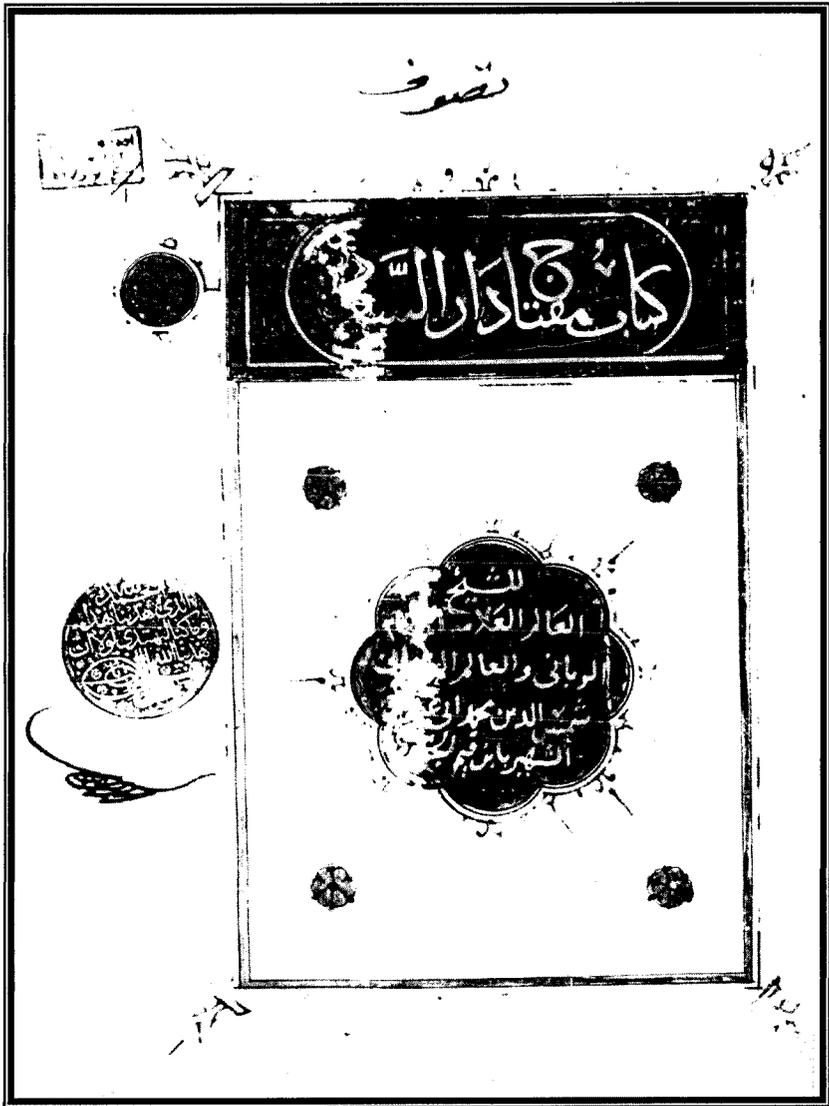
هذان في أسباب حرمانه فادرجا ان سروده كان توصل رجا به اقوى اسباب العرفه جاءه او ينظمها وانها هو
 افع منه واسمه الوفيق المذوق لهوايب وليك هذا المرقوم وقد تبت اليك في نفوس
 في مثلها بقيا من الشافيين وخليت عليك في عراس الى مثلهم بالاطفال فذا شيت قبست عنهم العلم في
 وشدة الحاجه اليه وشرقة وشرفاهم وعلم موقوف في الغارين وان شيت ان قبست منه معرفة انما ارضاه
 بطرق واحداث طيات في الغلظون بعبرا سبلان ومعرفة حكيمته في خلقه وامريان شيئا قبست منه
 معرفة فذر الشريعه وشبهها في معرفة جلالاتها وكنها اول شيت ان قبست منه معرفة النبوة وشبهها في
 بل ومصري او جونا فيها واته يستحل من اجملها من ان يحلو العلم عنها وان شيت ان قبست منه معرفة ما في كتاب الله عليه
 من بحسب الحسن وتبعها القيم وان تلك امر على نظري بالاكله والبايعين التي شيئا عنهما هذا الكتاب ولا توجد
 في قبه وان شيئا قبست منه معرفة الرد على الجير القايلين بالاحكام بالبيع والرد من نفس صانعهم بطهم
 والزامهم بالزامات الحجج التي لا حوال لهم عنها او يداق قههم في صناعتهم وقضايتهم ولا يفيهم على الحق الا الامر وان شيت
 في فهمه معرفة الطبع والظواهر والفرق بين صحبه ذلك المطلقه ومعرفة مراتب هذه الشريعه والفردان
 اشيت قبست منه اصولا نافعها جامع مما تتجمل به النفس البشرية ومثال به سعاداتها وعاشائها ومعادها التي
 غير ذلك من الغايب التي ما كان منها صوابا فاقن من هذه هو الامان به وما كان شيئا من خلقه في مولده ومن الشان
 وانه بري منه ورسوله والسر من هذا السوء والمره لو لمع للمامولين بحلمه كما القوا لجدوا ان عينه من مشور
 ومن سيات العمى وان هو قبست لما حقه وارضاه انه قريب محيبي وكذا ليس رسل العالين من حاله على سنة محمد ولم
 والجمعه جعيز ورسلا ما كسبا خبير الكتاب المسمى بفتح دار السعاده وهو كتاب تفسير اية الخليل
 وفيه من يدافع الفوائد وتوايها لتلايك ما لا يوجد في سواه وفيه من الحروف ما يستقصي كل العلم والبيان
 واسمه مطابق لسماءه ولقظمه مطابيق المعاني غير مثل اناه ما حقه الازل السعاده وذلك على يد فتخرج من
 المتوكل في جميع احوال المعينه والعرفه بما في كماله والزل المسمى في القول العمل الاجل في ان الصعد بغيره فالى الحكيم قد شته
 وكان مما يذكرك في الثاني والعشرين من شهر رجب المرام من رجب الحرام عام احد واربعين وثم انواعه وله حقا السوء
 وحسنه ومع وكحل ولا حوال الا فوالا ان الله العلي العظيم

بله مسائل في العلم
وله الخبر والمسه

بلغ مقالته في العلم
من نسخ قوله صولة
بسرته في النسخ

للنفوس السبع في عالمها
 بين الخير والشر في عالمها
 في مثلها بقيا من الشافيين
 في فهمه معرفة الطبع والظواهر
 والزامهم بالزامات الحجج التي لا حوال لهم عنها
 وانه بري منه ورسوله والسر من هذا السوء
 ومن سيات العمى وان هو قبست لما حقه وارضاه انه قريب محيبي
 والجمعه جعيز ورسلا ما كسبا خبير الكتاب المسمى بفتح دار السعاده
 وفيه من يدافع الفوائد وتوايها لتلايك ما لا يوجد في سواه

الصفحة الأخيرة من نسخة (ق)



صفحة العنوان لنسخة (ت)

بسم الله الرحمن الرحيم و قد تسعين

الحمد لله الذي سهل لعباده المتقين الى مردانته سبيلا . واوضح لهم طريق
الهداية وجعل ناسخ الرسل مغلطها دلتلا . واخذهم بحبال الدقاير والد بالعمود
ولم يخذلهم وامرهم وكملا . وكتب في قلوبهم الايمان واندسهم بروح مستد
لما زعموا بالله رسا وبالا ساء دسا . ويحمد رسولا . والحمد لله الذي اقام في ارضه
العبادات من يكون بستان من المرسلين كغلا . واحسن هذه الامه بان لا يزال يبق
طابقه على الحق لا يصرفهم من حدهم ولا من حالهم حتى ياتي اسرود ولو اخرج
العقبات على حرسهم فسلوا بدعوان من صل الى الهدى ومصرون مهم على الاذى
ويصرفون بمراد اهل العبي ويحسون ككنايه المولى بهم احسن الناس هدى
واموم . فبلا . فكم من قتل لا يلبس قد احسود ومن صال جاهل لا يعلم طريق رشده
قد هدوه . ومن بدع في دين الله لشبه الحق بدموه جها داني الله واتفا مرصانه
دسا كحج على العالمين وبنائه وطلبنا للذي لديه ونيل مرصانه وجنا سدا
بحار بواقي الله من حرج عن دبدب العوسم وصراطه المستقيم الذين عهدوا الوبير
المدعنه واطلعوا اعنة النسة وحالوا الكتاب واحلفوا في الكتاب وسدوه ورا
ظهورهم وارتضوا غير مند بلبلا . احصمك وهو المحمود على كل ما يدرك وقصاه
واسبعينه استغاثه من علم انه لا رب له غيره ولا اله له سواه واستهد به سبل
الذين العوا الله عليهم ممن اخطاه لقول الحق والرضاه واستكره والشكر كغليل
بالمد يد من عطاياه . واستعقره من الذنوب التي تحول بين القلب وهداه واعود
بانه من شرفي وسياه على استغاده عبيد فآرا الى ربه بدنوبه وحطاياه
واعصم به من الاضواء المرديه والبدع المصله لما حاب من اصح بد بعضا
والحجاء نزلان واستهدان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة استهد بها مع
الشاهدين والحمد لله عن الكافرين وادحرها عند الله عده لمور الدين واستهد
ان الحلال ما حمله والخرام ما حرمه والدين ما شرعه وان الساعة آتية لا
ريب فيها وان الله سمع من في النور واستهدان بحمد اعين المصطفى ونبيه
المرتبني ورسوله الصادق المصدوق الذي لا يسطو عن الهوى ان هو الا وحج

وفيه من يدع النوايد وتزايدها التلايد ما لا يوجد في سواه وفيه من الميموت ما لا يستقى
كل علم الي منهاه واسمه مطابق لمساوه والنظم مطابق لمعناه فان فيه من الافادة ما يجدوا
الي دار السعادة علي يد كاتبه اصغف عباده واهو جهنم الي عنوه ونغز عنه
احمد محمد المكدري عنونه ولوالديه ولمن دعا له بالقول والخير
بتاريخ الثالث من شهر رجب الاول سنة تسع وثمانين وثمان مائة احسن الله عاقبتكم محمد والوصي
وصلي الله علي سيدنا محمد وعلي آلهم وازواجهم الطيبين الطاهرين رضوان الله عليهم اجمعين

الصفحة الأخيرة من نسخة (ت)



صفحة العنوان لنسخة (ح)

الحمد لله الرحمن الرحيم

الذي سهل لعباده المتقين الى مرضاته سبيلا واوضح لهم طريق الهداية وجعل اتباع الرسول عليها دليلا واتخذهم عبدا له فاقروا له بالعبودية ولم يتخذوا من دونه كيلا وكتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح لما رضوا بالله ربا وبالاسلام ديناً ومحمد رسولاً والحمد لله الذي اقام في ارضه الفترات من يكون بين سنين المرسلين كيلا واختص هذه الامة بان لا يزال فيها طائفة على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امره ولو اجتمع الثقلان على حرهم فيبلا يدعون من خذلهم الهدى ويبصرون منهم على الازلي ويبصرون بنور الله العلي ويحيون بكلمه الموحى فم احسن الناس هديا واقومهم قيلا فكم من قبيل لا يلبس قد اجسوة ومن خذل جاهل لا يعلم طريق رشده قد هدره ومن مبتدع في دين الله يشبه الحق قد روج جهادا في الله واستغاث مرضاته وبما اتى به على العالمين وبناته وطلبا للزلف لدية ونيل رضوانه وجناته وحار يوفى الله من خرج عن دينه القوم وصرطه المستقيم الذين عقد والوية البدعة واطلقوا عنه الفتنة وخالفوا الكتاب واختلغوا في الكتاب وانفقوا على مفارقة الكتاب وبنذوة وراء ظهورهم وارفقوا غيره منه بد يلا اسماك وهو المجد على كل ما قدره وقضاه واستغثه استغاثة عبد لا رب له غيره ولا اله له سواه واستهد به سبيل الذين انعم عليهم عن اختاره لقبول الحق وارتضاه واشكره والشكر كقبيل بالمزيد من عطايا واستغفره من الذنوب التي تحول بين القلب وهداه واعوذ به من شر نفسي وسيات علي استعاذة عبد فار الى ربه من ذنوبه وخطاياها واعتصم به من الاهوى المرديه والبدع المعنلة فما خاب من اصبح به معتما وحملا نزيلا او استغنى ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة اشهد بها مع الشاهدين واتجملها عن الجاحدين واخبرها عند الله عدة ليوم الدين واشهد ان

لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة اشهد بها مع الشاهدين واتجملها عن الجاحدين واخبرها عند الله عدة ليوم الدين واشهد ان

الصفحة الأولى من نسخة (ح)

ان تعرف المعنى الذي كان شعر هذا مثلاً يدعى شعر الاخر بعد ذلك
 او المعنى الذي فضل الله به في القدر المخصوص والتشكيل المخصوص
 ومعرفته القدر الذي بينهما من التفاوت وسببه لما يمكن ذلك اتصال
 وقس على هذا جميع المخلوقات بين المال والحيال والاشجار ومقارير
 الكواكب وهيئتها وان كان لا سبيل الى علم البشر به ولكن يطلع
 الله من شاء من خلقه على ما شاء منه فاعظم بهذا الاصل
 ويتلو ان شاء الله في الجز والثاني فصل حاجته الناس الى الشريعة ضرورية
 فوفق حاجتهم الى كل شيء والحمد لله رب العالمين حمداً كثيراً طيباً

بلغ مقابلة على الصلح
 فصاح اللهم الامان
 عند الضرر وطغ
 القلم

مباركاً فيه كما يجب ربنا ويرضى وكان ينبغي لجلال وجهه وعمر سلطانه
 وهو حسبنا ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير واقدناها بقلمه
 راجي مغفرة ربه وعفوه وجوده وكرمه ومن اعناله
 عنه طرفه عين بمعونة اللطيف الكريم المنان
 عبد العزيز بن عثمان بن زكيان عفر
 له ولوالديه ومشايخه ومن
 استكنه وطالغ قلمه
 امين
 وكان الازم
 من نسخة يوم الا
 بعالثلاث مضيتا من
 محرم سنة ١٠٤٠
 وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وعلى
 آله وصحبه وسلم تسليم اثير الى يوم الدين

استنسخت في دار الكتب الكائن في
 دارالعلم في مدينة دمشق في شهر
 ربيع الثاني سنة ١٢٤٠ هـ

ان تجد حيا فسر التلح
 حل من لا عيب فيه وعلا

الصفحة الأخيرة من نسخة (ح)



صفحة العنوان من نسخة (ن)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وما نوفي الا بالله العلي العظيم
 الحمد لله الذي سئل عباده المتقين الى رضاه كبيلا ووضح طرق
 الهداية وجعل الرسل عليهم دليلا واخذهم عبدا له قافرا له
 بالعبودية ولم يتخذوا من دونه وكبلا وجعل في قلوبهم الايمان
 وايدهم بروح منه لما رضوا بالاسم ربنا والاسلام ديننا ونحمد رسولنا
 والحمد لله الذي اقام في زمرة الفتن من يكون ببيان سنة
 المرسلين كفيلا واخص هذه الامة بانه لا ينزل فيها طائفة
 على الحق الا يضمهم من خذلهم ولا من حالهم حتى ياتي امره ولا يخون
 الثقلان على حرم قبيلته يدعون من ضل الى الهدى ويصرون
 منهم على الاذى ويبصرون بنو الامه اهل العمى ويجيئون بكتاب
 الله الموتي فهم احسن الناس هديا واقومهم حسلا فكم
 قيل لا يلبس قدامه ومن ضال جاهل لا يعلم طريقه
 قد هدى ومن متبع في دين الله يشهد الحق قد صرح جهادا
 في الله وابنخا ورضاه وبيانا للحج على العالمين وبيناته
 وطلبها للبعث المبر وينيل رضوانه وحنانه وحاربه في الله من
 خرج عن دينه القوم وصد لهم المستقيم الذين عقدوا الوية الدعوة
 واطلقوا عنه وخالفوا الكتاب واختلفوا في الكتاب والتفقوا على

اتياع
 ركب

المستفهم

مفارقة

<

الصفحة الأولى من نسخة (ن)

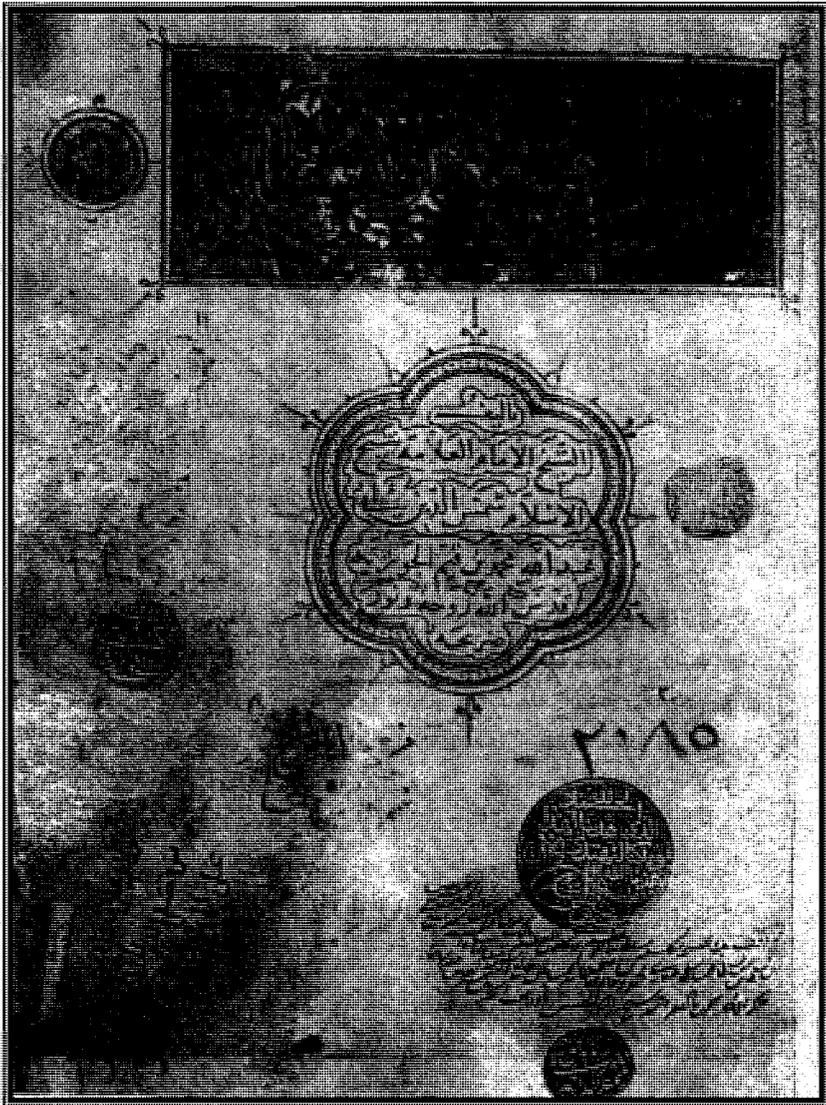
ان حرف المصنف الذي كان شعره ثمان مائة واربعة عشر ابيات
 الذي في قديمه به في القدر المختصر من التكميل المختصر وهو في الاثر
 من التذكار في سيرة العسكر ذلك اصله وقد ذكره في جميع النسخ
 الرائدة والبيان لا يخرج من مقادير الكفاية وهاهنا اذ كان لا يزال
 مطلع شعره من آثاره فخلقه على ما شاء فنهضنا عنه من انما اصل الله
 على حجره الذي لم يزل يثقله في نفسه فاجازته من الراس الى
 فروعها فاجازته من الراس الى فروعها وصار في علمه الذي هو
 ثم الكتاب من ابيات شعره في قوله
 ولا حرج ولا فاقة اليه

بلغ مقابلة حسب
 الطائفة
 ١٢٩٤
 ٤٠٤

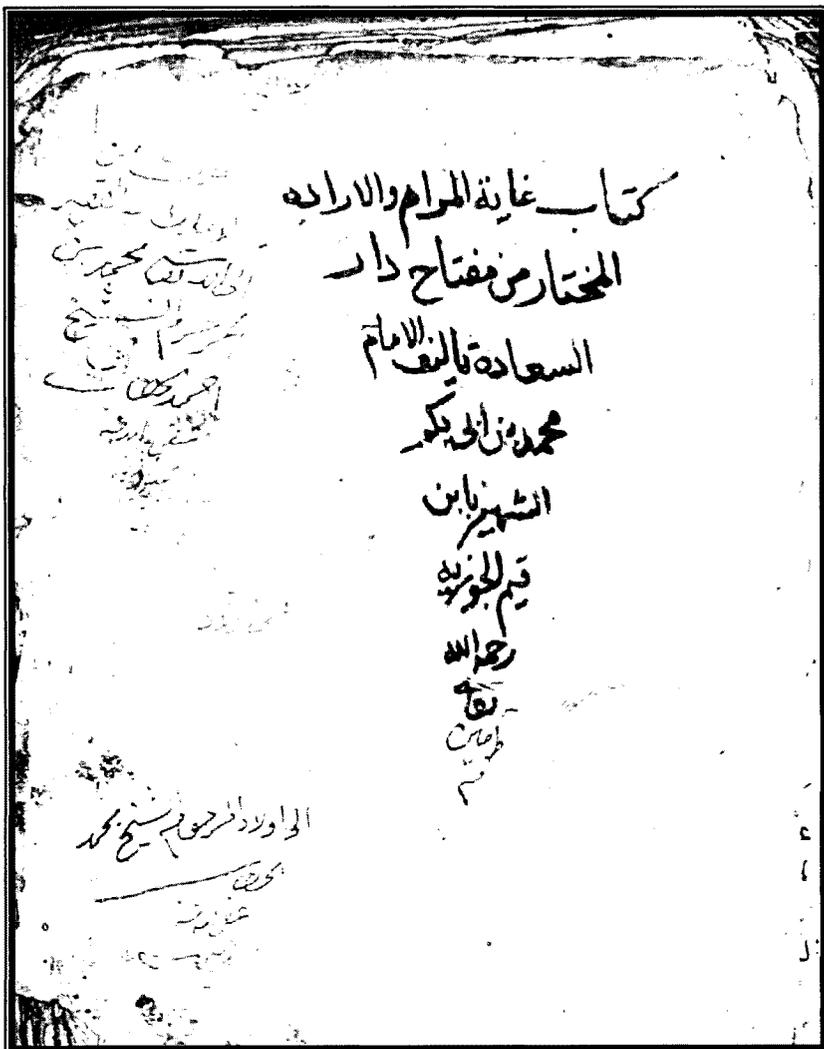
العالم العظيم

٥٢

الصفحة الأخيرة من نسخة (ن)



صفحة العنوان لنسخة (ي)



صفحة العنوان لنسخة المختصر (ص)

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين وصلى الله على سيدنا
 محمد الملقب بالمرسل الى رحمة ربه العلى احمد بن علي بن الحسين رحمه الله تعالى
 المحدث للعالمين والهاقبة للدين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
 وصحبه اجمعين اطال الله في السعادة بقال وكفاي للاسواقيل
 وجعلني منها قدال في طالعت الكتاب في افتتاح دار الامامة للبحر العجيب
 فحمد من ان يكون الشهدويان قيم المحوري بليب الله ترا برضوانه وانكته
 فسبح حسانه وبه كتاب نفيس لا يمله المايس ونه من يداع التوايل
 وفرايد القلايد كما لا توجد في سواه من البحوت ما يستغنى كل علم الى
 منتهاه واسمه مطابق لمتناه ولنظفه مطابق لعناه فاجبت ان اجمع
 من نوايه والنظف من نوايه فكلت منه في مله الاوراق بالحد
 وراق وسميته غايه المرام والاراده المختار من منافع دار السعادة
 وبالله تعالى نستعين فونعم المولى والمعين المحدث الذي سلك
 السنين الى موطنه سبيل الاذواض ام طوق الهداية وجعلناغ الرتول
 عندها دليللا وانخدم عبيداله فانه والد بالعبودية ولم يتخذ ران دونه وكرا
 وكتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه لما رضوا بالله ربا وبكلام سلام
 في محمد رسول الله والحمد لله الذي اقام في ازمته القديرات من يكون بيان
 المستلين كينالا واختصر عليه الامه فانه لا يزال فيها طائفة على الحق لا
 مضوية من خذلهم ولا من خالفهم حتى ياتي امره ولو اجمع التلذذ على خذل
 لا يدعون من ضل الى الهدى

الصفحة الأولى من نسخة المختصر (ص)

سنة ١٠٥٠

في كتاب

في تاريخ

في تاريخ

تاريخ الخلفاء و فيه من بدائع النوايد و فراير القلائد
 يوجد في سواء و من اموت ما ينقض كالمثل الى عينا و غيره
 مطابق لسانه و ينقض مطابق لسانه كان يسم من الامانة و يحد
 الى ان الشاهان على يد كتابه اصغر عباد الله و احوالهم الى محمد
 الفلاني و هو خير من الخليلي عند الله له و هو يد و لم يتره و كونه
 فيه و دعاهم با و جه و الغنزة و الحرب المشاهير و واقع الفراع من
 في سابع نبرذة الاواسه اقدر من سبعين عام اجاز الله تعالى في
 نسخ من نسخة بخط مصنفه له ليدفع في تاريخه في تاريخه
 سنة ثمان مائة و اربع و اربعون و هو له علوى من عن الخليلي و غيره

و كتاب الخاتم البردي

كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم الذي في كتفه كيفية خاتم النبي
 في باطن الخاتم لله و جعله لا شريك له و في ظاهره ما يوجب عيب
 في نسخة مصورة لم

الصفحة الأخيرة من نسخة المختصر (ص)

— الجزء الأول منه كتاب —

﴿ مفتاح دار السعادة - ومنشور ولاية العلم والارادة ﴾

تأليف

الامام أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر الشهير بابن
قيم الجوزيه قدس الله روحه الزكية

قال صاحب كشف الظنون (مفتاح دار السعادة) للشيخ شمس
الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزيه الدمشقي المتوفي
سنة ٧٥١ هـ كتاب كبير الحجم فيه فوائد مرسله يقتبس من مجموعها
معرفة العلم وفضله ومعرفة إثبات الصانع ومعرفة قدر الشريعة ومعرفة
التبوة ومعرفة الرد على المنجمين ومعرفة الطيرة والفسال والزجر
ومعرفة أصول نافعة جامعة بما تكمل به النفوس البشرية الى غير
ذلك من الفوائد

صحح هذا الاصل على نسختين أولاهما وردت لنا من صاحب
الفضيلة علامة العراق على الاطلاق آلوسي زاده السيد محمود شكرى
افدى حفظه الله تعالى وعليها علامة المقابلة بخطه. وثانيهما أحضرناها
من دار السعادة العلية

الطبعة الأولى

(على نفقة احمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخالفي وأخيه)

سنة ١٣٢٣ هجرية

« طبعتم بمطبعة السعادة بجوار محافظة مصر » لصاحبها محمد اسماعيل

صورة صفحة العنوان للطبعة الأولى (ط)

نفس صناعتهم وعلمهم والزاهم بالازمانات المنفعة التي لاجواب لهم عنها وابداء تناقضهم في صناعتهم وفضائحهم وكذبهم على الخلق والامر وإن شئت اقتبست منه معرفة الطيرة والقائل والزجر والفرق بين صحيح ذلك وباطله ومعرفة مراتب هذه في الشريعة والقدر وإن شئت اقتبست منه أصولاً نافعة جامعة مما تكمل به النفس البشرية وتعالجها سعادتاً في معاشها ومعادها إلى غير ذلك من الفوائد التي ما كان منها سواها فن الله وحده هو المان به وما كان منها من خطأ فن مؤلفه ومن الشيطان والله بئى منه ورسوله والله سبحانه المستول والمرغوب إليه المأمول أن يجعله خالصاً لوجهه وأن يعيدنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا وأن يوفقنا لما يحبه ويرضاه انه قريب مجيب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً

(كان في آخر الأصل ما نصه)

نجز الكتاب المسمى بفتح السعادة وهو كتاب نفيس لا يمل الجليس وفيه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد ما لا يوجد ذلك لسواه وفيه من البحوث ما يستقصى كل علم إلى منتهاه واسمه مطابق لسماه ولنظفه موافق لمعناه فان فيه من الافادة ما يمدد إلى دار السعادة وذلك على يد أقر خلق الله المتوكل في جميع أحواله المترقب بالخطأ والزلل والمسيء في القول والعمل أحمد بن محمد بالصعيدى
المكي الحنبلى عفا الله عنه وكان تمام ذلك في ٢٢ رجب
سنة ١٨٤١ وحسبنا الله ولم الوكيل

وكان تمام طبعه والله الحمد أولاً وآخراً في مطبعة السعادة بمصر آخر شهر صفر الحظي لسنة ١٣٢٥ هجرية وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

صورة الصفحة الأخيرة للطبعة الأولى (ط)

ISBN: 978-9959-857-82-8



جميع الحقوق محفوظة

لدار عطاءات العلم للنشر

الطبعة الثالثة

١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م

الطبعة الأولى لدار ابن حزم

دار ابن حزم

بيروت - لبنان - ص.ب : 14/6366

هاتف وفاكس: 701974 - 300227 (009611)

البريد الإلكتروني: ibnhazim@cyberia.net.lb

الموقع الإلكتروني: www.daribnhazm.com

أحد مشاريع



عطاءات العلم

هاتف: +٩٦٦١١٤٩١٦٥٣٣

فاكس: +٩٦٦١١٤٩١٦٣٧٨

info@ataat.com.sa

رَاجِعْ هَذَا الْجُمُوعَةَ

مُحَمَّدًا أَجْمَلَ الْإِضْلَاحِي

سَلِيمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَمِيرِ



مطبوعات المجمع

أَنَارُ الْإِمَامِ بْنِ قَيِّمٍ الْجَوْزِيَّةِ وَمَا لِحَقَّهَا مِنْ أَعْمَالٍ

(٢٤)



مطبوعات العلم

مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ وَمِنْشُورُ وَلَايَةِ الْعِلْمِ وَالْإِرَادَةِ

تأليف

الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قَيِّمِ الْجَوْزِيَّةِ

(٦٩١ - ٧٥١)

تحقيق

عبد الرحمن بن حسن بن قانر

وفق الشيخ المحدثين الشيخ العلامة

بكر بن عبد الله الجوزي

(رحمة الله تعالى)

المجلد الأول

دار ابن حزم

دار عطاء العلم

ISBN: 978-9959-857-82-8



جميع الحقوق محفوظة

لدار عطاءات العلم للنشر

الطبعة الثالثة

١٤٤٠هـ - ٢٠١٩م

الطبعة الأولى لدار ابن حزم

دار ابن حزم

بيروت - لبنان - ص.ب : 14/6366

هاتف وفاكس: 701974 - 300227 (009611)

البريد الإلكتروني: ibnhazim@cyberia.net.lb

الموقع الإلكتروني: www.daribnhazm.com

أحد مشاريع



عطاءات العلم

هاتف: +٩٦٦١١٤٩١٦٥٣٣

فاكس: +٩٦٦١١٤٩١٦٣٧٨

info@ataat.com.sa

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي سَهَّلَ لعباده المتقين إلى مرضاته سبيلا، وأوضح لهم طريق الهداية وجعل أتباع الرسول عليها دليلا، واتَّخَذَهُمْ عبيداً^(١) له فأقروا له بالعبودية ولم يتَّخِذُوا من دونه وكيلا، وكتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه، لَمَّا رَضُوا بِاللَّهِ رَبًّا وبالإسلام ديناً وبمحمدٍ رسولا.

والحمد لله الذي أقام في أزمنة الفترات من يكون بيان سُنن المرسلين كفيلا، وأختصَّ هذه الأمة بأنه لا تزالُ فيها طائفةٌ على الحقِّ لا يضرُّهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمره ولو اجتمع الثقلان على حربهم قبيلا.

يَدْعُونَ من ضلَّ إلى الهدى، ويصبرون منهم على الأذى، ويصِّرون بنور الله أهل العمى، ويُحْيُونَ بكتابه الموتى؛ فهم أحسنُّ الناس هدياً وأقومهم قبيلا.

فكم من قتيلٍ لإبليس قد أحيوه، ومن ضالٍّ جاهلٍ لا يعلم طريق رُشدِه قد هدَّوه، ومن مبتدعٍ في دين الله بشُّهَب الحقِّ قد رَمَوْه؛ جهادا في الله، وابتغاء مرضاته، وبيانا لحُجَجِه على العالمين وبيئاته، وطلباً للزلفى لديه ونيل رضوانه وجناته، فحاربوا^(٢) في الله من خرج عن دينه القويم، وصراطه المستقيم، الذين عقَدوا أُلوية البدعة، وأطلقوا أعنة الفتنة، وخالفوا الكتاب،

(١) (ت): «عبادا».

(٢) (ت): «يحاربوا». وفي (ح، ن): «وحاربوا».

واختلفوا في الكتاب، واتفقوا على مفارقة الكتاب^(١)، ونبذوه وراء ظهورهم، وارتضوا غيره منه بديلا.

أحمدُه وهو المحمودُ على كلِّ ما قدره وقضاه، وأستعينه أستعانة من يعلمُ أنه لا ربَّ له غيره^(٢) ولا إله له سواه، وأشهديه سبيلَ الذين أنعمَ عليهم ممن أختاره لقبول الحقِّ وارتضاه، وأشكره والشُّكرُ كفيْلٌ بالمزيد من عطاياه، وأستغفره من الذُّنوب التي تحوّل بين القلب وهداه، وأعوذُ به من شرِّ نفسي وسيئات عملي أستعاذةً عبدَ فارًّا إلى ربِّه بذنوبه^(٣) وخطاياه، وأعتصمُ به من الأهواء المرديّة والبدع المضلّة، فما خاب من أصبح به معتصمًا وبيحماه نزيلا.

وأشهدُ أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادةً أشهدُ بها مع الشاهدين، وأتحمّلها عن الجاحدين، وأدّخرها عند الله عُدةً ليوم الدّين.

وأشهدُ أن الحلال ما حلّله^(٤)، والحرام ما حرّمه، والدين ما شرّعه، وأن السّاعة آتيةٌ لا ريبَ فيها، وأن الله يبعثُ من في القبور.

وأشهدُ أن محمّدًا عبده المصطفى، ونبيّه المرتضى، ورسوله الصّادق المصدوق، الذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحيُّ يوحى، أرسله رحمةً للعالمين، ومَحَجَّةً للسّالكين، وحُجَّةً على العباد أجمعين، أرسله على حين فترةٍ من الرسل، فهدى به إلى أقوم الطُّرق وأوضح السُّبل، وافترض على

(١) انظر: «الرد على الزنادقة والجهمية» للإمام أحمد (٦).

(٢) (ح، ن): «وأستغيثه استغاثة عبد لا رب له غيره».

(٣) (ن): «من ذنوبه».

(٤) (ح): «أحله».

العباد طاعته وتعظيمه، وتوقيره وتبجيله، والقيام بحقوقه، وسدَّ إليه جميع الطرق فلم يفتح لأحد إلا من طريقه، فشرَح له صدره، ورفَع له ذكره، ووضع عنه وزره، وجعل الذلَّة والصغار على من خالف أمره، هدى به من الضلالة، وعلم به من الجهالة، وبصَّر به من العمى، وأرشد به من الغيِّ، وفتح به أعينا عميا، وآذانا صمًا، وقلوبًا غلُفاً.

فلم يزل ﷺ قائماً بأمر الله لا يرده عنه رادُّ، داعياً إلى الله لا يصدُّه عنه صادُّ، إلى أن أشرقت برسالته الأرض بعد ظلماتها، وتألفت به (١) القلوب بعد شتاتها، وسارت دعوته مسير الشمس (٢) في الأقطار، وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار.

فلما أكمل الله به الدين، وأتمَّ به النعمة على عباده المؤمنين، أستأثر به، ونقله إلى الرفيق الأعلى من كرامته، والمحلُّ الأرفع الأسنى من أعلى جنَّاته، ففارق الأمة وقد تركها على المحجَّة البيضاء، التي لا يزيغ عنها إلا من كان من الهالكين.

فصلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين، صلاة دائمة بدوام السماوات والأرضين، مقيمة عليهم أبداً لا تروم أنتقالاً عنهم ولا تحويلاً.

أمَّا بعد؛ فإنَّ الله سبحانه لما أهبط آدمَ أبا البشر – عليه السلام – من الجنة؛ لِمَا له في ذلك من الحكَم التي تعجز العقول عن معرفتها، والألسن عن صفتها (٣)، فكان إهباطه منها عينَ كماله، ليعود إليها على أحسن أحواله؛

(١) «به» ساقطة من (ت، ق).

(٢) (ت، ق): «سير الشمس».

(٣) بسط المصنف القول في هذه الحكَم في «شفاء العليل» (٦٦١ - ٦٧٧).

فأراد سبحانه أن يُذيقه وولده من تعب الدنيا وغمومها وهمومها وأوصابها ما يعظمُ به عندهم مقدارُ دخولهم إليها في الدار الآخرة؛ فإنَّ الضدَّ يُظهِرُ حُسْنَهُ الضدُّ، ولو تربَّوا في دار النعيم لم يعرفوا قَدْرَهَا.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه أراد أمرهم ونهيهم، وابتلاءهم واختبارهم، وليست الجنة دار تكليف؛ فأهبطهم إلى الأرض، وعرضهم بذلك لأفضل الثواب^(١) الذي لم يكن لئنال بدون الأمر والنهي.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه أراد أن يتخذ منهم أنبياء ورسلاً، وأولياء وشهداء، يحبُّهم ويحبُّونه، فخلَّى بينهم وبين أعدائه، وامتحنهم بهم، فلمَّا آثروه وبذلوا نفوسهم وأمواهم في مرضاته ومحابته نالوا من محبته ورضوانه والقرب منه ما لم يكن لئنال بدون ذلك أصلًا؛ فدرجة الرسالة والنبوة والشهادة والحب في والبغض فيه وموالاته أوليائه ومعاداة أعدائه عنده من أفضل الدرجات، ولم يكن يُنال هذا^(٢) إلا على الوجه الذي قدَّره وقضاه من إهباطه إلى الأرض وجعل معيشة أولاده فيها.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه له الأسماء الحسنَى؛ فمن أسمائه: الغفور، الرحيم، العفو، الحليم، الخافض، الرافع، المعز، المذل، المحيي، المميت، الوارث، الصبور^(٣)؛ ولا بدَّ من ظهور أثر هذه الأسماء؛ فاقترضت

(١) (ح): «وعوضهم بذلك أفضل الثواب».

(٢) (ت): «ولم تكن تنال هذه».

(٣) ورد هذا الاسم في حديث أبي هريرة الطويل في أسماء الله، الذي أخرجه الترمذي (٣٥٠٧) وغيره.

= والصواب الذي عليه جماعة من الحفاظ: أن سرد الأسماء في هذا الحديث مدرجٌ =

حكمتُه سبحانه أن يُنزلَ آدمَ وذريته دارًا يظهرُ عليهم فيها أثرُ أسمائه الحسنَى،
يَغْفِرُ فيها لمن يشاء، ويرحمُ من يشاء، ويخففُ من يشاء، ويرفعُ من يشاء،
ويُعزُّ من يشاء، ويُدلُّ من يشاء، وينتقمُ ممن يشاء، ويعطي ويمنع، ويقبض
ويبسط، إلى غير ذلك من ظهور أثر أسمائه وصفاته.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه الملكُ الحقُّ المبين، والملكُ هو الذي يأمرُ
وينهى، ويثبُّ ويعاقب، ويهينُ ويكرم، ويعزُّ ويذلُّ، فاقضى ملكه سبحانه أن
أنزلَ آدمَ وذريته دارًا تجري عليهم فيها أحكامُ الملك، ثمَّ ينقلهم إلى دارِ يُتَمُّ
عليهم فيها ذلك.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه أنزلهم إلى دارٍ يكونُ إيمانهم فيها بالغيب،
والإيمانُ بالغيب هو الإيمانُ النَّافع^(١)، وأمَّا الإيمانُ بالشَّهادة فكلُّ أحدٍ يؤمنُ
يوم القيامة، يوم لا ينفعُ نفسًا إلا إيمانها في الدنيا؛ فلو خَلِقُوا في دار النعيم
لم ينالوا درجةَ الإيمان بالغيب، واللَّذَّةُ والكرامةُ الحاصلة بذلك لا تحصلُ
بدونه، بل كان الحاصلُ لهم في دار النعيم لذةً وكرامةً غير هذه.

* وأيضًا؛ فإنَّ الله سبحانه خلقَ آدمَ من قبضةٍ قَبَضَهَا من جميع الأرض،
والأرضُ فيها الطيبُ والخبيث، والسَّهْلُ والحَزَنُ، والكرِيمُ واللثيم؛ فعَلِمَ

= من كلام بعض السلف. وذهب بعضهم إلى صحة رفعه.

انظر: «صحيح ابن حبان» (٨٠٨)، و«مستدرک الحاكم» (١٦/١)، و«الأسماء
والصفات» للبيهقي (٣٣/١)، وجزء أبي نعيم الأصبهاني في طرق هذا الحديث،
و«مجموع الفتاوى» (٦/٣٧٩، ٨/٩٦، ٢٢/٤٨٢)، و«تفسير ابن كثير» (٤/١٥١٧)،
و«فتح الباري» (١١/٢١٥)، و«الأمالي المطلقة» (٢٢٧ - ٢٤٥).

كما ورد الاسم في حديثٍ آخر أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٧٤٧٥)، ولا يصحُّ.

(١) «والإيمان بالغيب» ساقط من (ح، ن).

سبحانه أن في ظهره من لا يصلح لمساكنه في داره، فأنزله إلى دارٍ أستخرج فيها الطيب والخبيث من صلبه، ثم ميزهم سبحانه بدارين؛ فجعل الطيبين أهل جواره ومساكنه في داره، وجعل الخبيثين أهل دار الشقاء دار الخبثاء.

قال تعالى: ﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٧].

فلما علم سبحانه أن في ذريته من ليس بأهل^(١) لمجاورته، أنزلهم داراً أستخرج منها أولئك وألحقهم بالدار التي هم لها أهل؛ حكمة بالغة، ومشيئة نافذة، ذلك تقدير العزيز العليم.

* وأيضاً؛ فإنه سبحانه لما قال للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، أجابهم بقوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٣٠].

ثم أظهر سبحانه علمه لعباده ولملائكته، بما جعله في الأرض من خواص خلقه ورسله وأنبيائه وأوليائه، ومن يتقرب إليه ويبدل نفسه في محبته ومرضاته مع مجاهدة شهوته وهواه، فيترك محبوباته تقريباً إلى^(٢)، ويترك شهواته ابتغاء مرضاتي، ويبدل دمه ونفسه في محبتي، وأخصه بعلم لا تعلمونه، يسبح بحمدي آناً الليل وأطراف النهار، ويعبدي مع معارضات^(٣) الهوى والشهوة

(١) (ح): «أهلاً».

(٢) كذا في الأصول. وهو التفات.

(٣) (ت): «معارضات».

والنفس والعدو، إذ تعبدونني أنتم من غير مُعارضٍ يعارضُكم، ولا شهوةٍ تعتریکم، ولا عدوًّا أسلَّطه (١) علیکم، بل عبادتکم لی بمنزلة النَّفس لأحدہم.

* وأيضًا؛ فإنني أريدُ أن أظهرَ ما خفي علیکم من شأنِ عدوِّي ومحاربتہ لی، وتكبُّرہ عن أمری، وسعیہ فی خلاف مرضاتي.

وهذا وهذا كانا كامينين مستترين في أبي البشر وأبي الجن، فأُنزلهم إلى دارٍ ظَهَرَ فيها (٢) ما كان الله سبحانه منفردًا بعلمه لا يعلمه سواه، وظهرت حكمته وتمَّ أمره، وبدا للملائكة من علمه ما لم يكونوا يعلمون.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه لما كان يحبُّ الصَّابرين، ويحبُّ المحسنين، ويحبُّ الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيانٌ مرصوص، ويحبُّ التوايين، ويحبُّ المتطهِّرين، ويحبُّ الشاكرين، وكانت محبته أعلى أنواع الكرامات = أقتضت حكمته أن أسكنَ آدمَ وبنیه دارًا يأتون فيها بهذه الصِّفات التي ينالون بها أعلى الكرامات من محبته؛ فكان إنزالهم إلى الأرض من أعظم النعم عليهم، والله يختصُّ برحمته من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه أراد أن يتخذ من آدمَ ذريةً يواليهم ويودُّهم، ويحبُّهم ويحبُّونه؛ فمحبَّتُهم له هي غايةُ كمالهم ونهايةُ شرفهم، ولم تكن لتتحقَّق (٣) هذه المرتبةُ السَّنيةُ إلا بموافقة رضاه واتباع أمره، وترك إرادات النفس وشهواتها التي يكرهها محبوبُهم؛ فأُنزلهم دارًا أمرهم فيها ونهاهم؛ فقاموا بأمره ونهيه؛ فنالوا درجة محبَّتهم له؛ فأنالهم درجة حبه إياهم، وهذا

(١) (ن): «سلطته».

(٢) (ق): «فأنزلهم دارا أظهر فيها».

(٣) (ق): «ولم يمكن تحقيق».

من تمام حكمته وكمال رحمته، وهو البرُّ الرحيم.

* وأيضاً؛ فإنه سبحانه لما خلق خلقه أطواراً وأصنافاً، وسبق في حكمه (١) تفضيله آدم وبنيه على كثير من مخلوقاته = جعل عبوديته أفضل درجاتهم، أعني العبودية الاختيارية التي يأتون بها طوعاً واختياراً، لا كرهاً واضطراً.

وقد ثبت أن الله سبحانه أرسل جبريلَ إلى النبي ﷺ يخبره بين أن يكون مَلِكًا نبيًّا أو عبدًا نبيًّا، فنظر إلى جبريل كالمستشير له، فأشار إليه أن تواضع، فقال: «بل أكونُ عبدًا نبيًّا» (٢)؛ فذكره سبحانه باسم عبوديته في أشرف مقاماته: في مقام الإسراء، ومقام الدعوة، ومقام التحدي.

فقال في مقام الإسراء: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١]، ولم يقل: «برسوله»، ولا: «نبيه»؛ إشارة إلى أنه نال هذا المقام الأعظم بكمال عبوديته لربه.

وقال في مقام الدعوة: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن: ١٩].

(١) (ت): «حكمته».

(٢) أخرجه النسائي في «الكبرى» (٦٧١٠) - ومن طريقه الطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٣٣٨/٥)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (٦١١) من حديث ابن عباس بإسناد منقطع.

وانظر: «النكت الظراف» (٢٣٢/٥).

وروي نحوه من حديث أبي هريرة.

أخرجه أحمد (٢٣١/٢)، وأبو يعلى (٦١٠٥)، والبخاري (١٥٥/٣ - كشف الأستار). وصححه ابن حبان (٦٣٦٥).

وقال في مقام التحدي: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [البقرة: ٢٣].

وفي «الصحيحين» في حديث الشفاعة، وتراجع الأنبياء فيها، وقول المسيح ﷺ: «أذهبوا إلى محمد؛ عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر»^(١)، فدل ذلك على أنه نال ذلك المقام الأعظم^(٢) بكمال عبوديته لله، وكمال مغفرة الله له.

وإذا كانت العبودية عند الله بهذه المنزلة، اقتضت حكمته أن أسكن آدم وذريته دارًا ينالون فيها هذه الدرجة بكمال طاعتهم لله، وتقربهم إليه بمحابه، وترك مألوفاتهم من أجله؛ فكان ذلك من تمام نعمته عليهم وإحسانه إليهم.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه أراد أن يعرف عباده الذين أنعم عليهم تمام نعمته عليهم، ويعرفهم قدرها؛ ليكونوا أعظم محبة له، وأكثر شكرًا، وأعظم ألتذاذًا بما أعطاهم من النعيم؛ فأراهم سبحانه فعله بأعدائه، وما أعد لهم من العذاب وأنواع الآلام، وأشهدهم تخليصهم من ذلك، وتخصيصهم بأعلى أنواع النعيم؛ ليزداد سرورهم، وتكمل غبطتهم، ويعظم فرحهم، وتتم لذتهم، وكان ذلك من إتمام الإنعام عليهم ومحبتهم.

ولم يكن بد في ذلك من إنزالهم إلى الأرض وامتحانهم واختبارهم، وتوفيق من شاء منهم رحمة منه وفضلًا، وخذلان من شاء حكمة منه وعدلًا، وهو العليم الحكيم.

(١) «صحيح البخاري» (٤٤٧٦)، و«صحيح مسلم» (١٩٣) من حديث أنس.

(٢) (ت، ن): «العظيم».

ولا ريب أن المؤمن إذا رأى عدوّه وعدوّ محبوبه - الذي هو أحبُّ الأشياء إليه - في أنواع العذاب والآلام، وهو يتقلَّب في أنواع النعيم واللذة = ازدادَ بذلك سروره، وعظمت لذته وكملت نعمته.

* وأيضاً؛ فإنه سبحانه إنما خلق الخلق لعبادته، وهي الغاية المطلوبة منهم، قال الله تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦].

ومعلومٌ أن كمال العبودية المطلوب من الخلق لا يحصل في دار النعيم والبقاء، إنما يحصل في دار المحنة والابتلاء، وأما دار البقاء فدار لذّة ونعيم، لا دار ابتلاءٍ وامتحانٍ وتكليف.

* وأيضاً؛ فإنه سبحانه اقتضت حكمته خلق آدم وذريته في تركيب^(١) مستلزم لداعي الشهوة والغضب، وداعي العقل والعلم؛ فإنه سبحانه خلق فيه العقل^(٢) والشهوة ونصّبهما داعيين لمقتضياتهما^(٣)؛ ليتّم مراده، ويظهر لعباده عزّته في حكمته^(٤) وجبروته، ورحمته وبرّه، ولطفه في سلطانه وملكوته.

فاقتضت حكمته ورحمته أن أذاق أباهم وبيل مخالفته، وعرفه ما تجني عواقب إجابة الشهوة والهوى؛ ليكون أعظم حذرًا فيها^(٥) وأشدّ هروبًا.

(١) (ق): «من تركيب».

(٢) من قوله: «وأيضاً فإنه سبحانه» إلى هنا بياض في (د).

(٣) (ق): «بمقتضياتهما».

(٤) (ت): «عزته وحكمته».

(٥) أي: الإجابة. (ت): «فيهما» أي: الهوى والشهوة.

وهذا كحال رجلٍ سائرٍ على طريقٍ قد كَمَنْت الأعداءُ في جَنَبَاتِهِ، وخلفه وأمامه، وهو لا يشعرُ بها^(١)، فإذا أصيب منها مرةً بمصيبةٍ أَسْتَعَدَّ في سيره، وأخذ أُهْبَةَ عدوِّه، وأعدَّ له ما يدفعه به. ولولا أنه ذاق ألمَ إغارةِ عدوِّه عليه وتبببته له لما سمحت نفسه بالاستعداد والحذر وأخذ العُدَّةَ.

فَمِنْ تمامِ نعمةِ الله على آدمَ وذريته أن أراهم ما فعل العدوُّ بهم وبأبيهم فاستعدُّوا له وأخذوا أُهْبَتَهُ.

فإن قيل: كان من الممكن أن لا يسلط عليهم العدوُّ.

قيل: قد تقدّم أنه سبحانه خلق آدمَ وذريته على بِنِيَّةٍ وتركيبٍ مستلزمٍ لمخالطتهم لعدوِّهم وابتلائهم به، ولو شاء لخلقهم كالملائكة الذين هم عقولٌ بلا شهوات^(٢)، فلم يكن لعدوِّهم طريقٌ إليهم، ولكن لو خلّقوا هكذا لكانوا خلقًا آخرَ غيرِ بني آدمَ؛ فإنَّ بني آدمَ قد رُكِّبوا على العقل والشهوة.

* وأيضًا؛ فإنه لما كانت محبةُ الله وحده هي غاية كمال العبد وسعادته التي لا كمال له ولا سعادة بدونها أصلًا، وكانت المحبةُ الصَّادقةُ إنما تتحقَّقُ^(٣) بإيثار المحبوب على غيره من محبوبات النفوس، واحتمال أعظم المشاقِّ في طاعته ومرضاته، فهذا تتحقَّقُ المحبةُ ويُعَلَّمُ ثبوْتُها في القلب = أقتضت حكمته سبحانه إخراجهم إلى هذه الدَّارِ المحفوفة بالشهوات ومحابِّ النفوس، التي بإيثار المحبوب^(٤) الحقُّ عليها والإعراض عنها

(١) «بها» ليست في (ق).

(٢) (ح): «شهوة».

(٣) التاء الأولى مضبوطةٌ بالضم في (ق) في الموضعين.

(٤) (ت): «النفوس». وساقطة من (د، ق).

يَتَحَقَّقُ حُبُّهُمْ لَهُ وَإِثَارُهُمْ إِيَّاهُ عَلَى غَيْرِهِ.

وكذلك بتحمُّل (١) المشاقِّ الشديدة، وركوب الأخطار، واحتمال المَلامة، والصبر على دواعي الغيِّ والضلال، ومجاهدتها (٢) = يقوى سلطانُ المحبة، وتثبت (٣) شجرتها في القلب، وتَعْظُم (٤) ثمرتها على الجوارح؛ فإنَّ المحبة الثابتة اللازمة على كثرة الموانع والعوارض والصَّوارف هي المحبة الحقيقية النافعة، وأمَّا المحبة المشروطة بالعافية والنعيم واللذة وحصول مراد المحبِّ من محبوبه فليست محبة صادقة، ولا ثبات لها عند المعارضات والموانع؛ فإنَّ المعلق على الشرط عدم عند عدمه، ومن ذلك لأمرٍ ولَّى عند أنقضائه.

وفرق بين من يعبد الله على السراء والرخاء والعافية فقط، وبين من يعبد على السراء والضراء، والشدة والرخاء، والعافية والبلاء.

* وأيضًا؛ فإنَّ الله سبحانه له الحمد المطلق الكامل الذي لا نهاية بعده، فكان ظهورُ الأسباب التي يُحمدُ عليها من مقتضى كونه محمودًا، وهي من لوازم حمده تعالى، وهي نوعان: فضل، وعدل؛ إذ هو سبحانه المحمود على هذا وعلى هذا، فلا بدَّ من ظهور أسباب العدل واقتضائها لمسمياتها، ليرتَّب عليها (٥) كمالُ الحمد الذي هو أهله.

(١) (د): «تحمّل». (ت): «ولذلك تتحمّل». (ح، ن): «ولذلك يتحمّل».

(٢) (ح، ن): «وبمجاهدتها».

(٣) (ن): «وتثبت».

(٤) (د، ق، ن، ح): «وتطعم».

(٥) (ح): «المرتب عليها».

فكما أنه سبحانه محمودٌ على إحسانه وبرّه، وفضله وثوابه، فهو محمودٌ على عدله وانتقامه وعقابه، إذ مَصْدَرُ^(١) ذلك كله عن عزّته وحكمته.

ولهذا ينبّه سبحانه وتعالى على هذا كثيرًا، كما في سورة الشعراء، حيث يذكر في آخر كل قصّة من قصص الرسل وأمهم: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٨) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿ [الشعراء: ٨ - ٩]؛ فأخبر سبحانه أنّ ذلك صادرٌ عن عزّته المتضمّنة كمال قدرته، وحكمته المتضمّنة كمال علمه ووضع الأشياء مواضعها اللائقة بها^(٢). فما وُضِعَ نعمته وإنجاءه^(٣) لرسله ولأتباعهم، ونقمته وإهلاكه لأعدائهم، إلا في محلّها اللائق بها؛ لكمال عزّته وحكمته.

ولهذا قال سبحانه عقب إخباره عن قضائه بين أهل السعادة والشقاوة، ومصير كلّ منهم إلى ديارهم التي لا يلبث بهم غيرُها، ولا تقتضي حكمته سواها: ﴿وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٧٥].

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه اقتضت حكمته وحمده أن فاوت بين عباده أعظم تفاوتٍ وأبينه؛ ليشكره منهم من ظهرت عليه نعمته وفضله، ويعرف أنه قد حُبِيَ بالإنعام، وخصّ دون غيره بالإكرام.

(١) (ق): «إذ يصدر».

(٢) كذا في الأصول. وهو سهوٌ من المصنف؛ فليس في الآية ذكرٌ للحكمة، وإنما هي الرحمة. وتنبّه لذلك في «شفاء العليل» (٥٦٢)، و«مدارج السالكين» (٤٩٢/٣)، فقال: «فصدور هذا الإهلاك عن عزّته وذلك الإنجاء عن رحمته».

(٣) في الأصول: «ونجاته». كأن المصنف رسمها: «وإنجائه». والإهلاك يقابله: الإنجاء. وانظر: «المدارج» (الموضع السابق).

ولو تساوا جميعهم في النعمة والعافية لم يعرف صاحب النعمة قدرها، ولم يبذل شكرها إذ لا يرى أحداً إلا في مثل حاله.

ومن أقوى أسباب الشكر وأعظمها أستخراجاً له من العبد: أن يرى غيره في ضدّ حاله الذي هو عليها من الكمال والفلاح.

وفي الأثر المشهور: أن الله سبحانه لما أرى آدم - عليه السلام - ذريته، وتفاوت مراتبهم^(١)، قال: ياربُّ! هلاًّ سويت بين عبادك. قال: «إني أحبُّ أن أشكر»^(٢).

فاقتضت محبته سبحانه لأن يُشكر خَلق الأسباب التي يكونُ شكرُ الشَّاكرين عندها أعظمَ وأكمل، وهذا هو عينُ الحكمة الصَّادرة عن صفة الحمد.

(١) (ح، ن): «فرأى تباينهم وتفاوت مراتبهم».

(٢) أخرجه عبد الله بن أحمد في «زوائد المسند» (١٣٥/٥)، والطبري في «التفسير» (٢٣٨/١٣)، والفريابي في «القدر» (٥١، ٥٢)، وابن منده في «الرد على الجهمية» (٣٠)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٩١/١٨)، وغيرهم من طرقٍ يصحُّ بها عن أبي ابن كعبٍ موقوفاً في سياقٍ طويل. وصححه الحاكم في «المستدرک» (٣٢٣/٢) ولم يتعقبه الذهبي، وخرَّجه الضياء في «المختارة» (٣٦٤/٣).

وانظر: «الروح» للمصنف (٤٣٥، ٤٤٥).

وروي نحوه من حديث أبي هريرة عند ابن أبي حاتم في «التفسير»، ولا يصحُّ انظر: «تفسير ابن كثير» (١٥٠٨/٤).

وروي من مرسل الحسن البصري عند عبد الرزاق في «المصنف» (٤٢٤/١٠)، وابن أبي شيبة (٥٠٨/١٣)، وابن أبي الدنيا في «الشكر» (١٦٥) من طرق.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه لا شيء أحبَّ إليه من العبدِ منْ تذُلُّه بين يديه،
وخضوعه وافتقاره، وانكساره وتضرُّعه إليه.

ومعلومٌ أنَّ هذا المطلوبَ من العبدِ إنما يتمُّ بأسبابه التي يتوقَّف عليها،
وحصولُ هذه الأسبابِ في دارِ النعيمِ المطلقِ والعافية الكاملة ممتنع؛ إذ هو
مستلزمٌ للجمع بين الضدَّين.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه له الخلقُ والأمر، والأمرُ هو شرُّه وأمرُه ودينُه
الذي بعث به رسَله، وأنزل به كتبه، وليست الجنةُ دارَ تكليفٍ تجري عليهم
فيها أحكامُ التكليف ولوآزمها، وإنما هي دارُ نعيمٍ ولذَّة؛ فاقترضت حكمتهُ
سبحانه إخراجَ آدمَ^(١) وذريَّته إلى دارٍ تجري عليهم [فيها]^(٢) أحكامُ دينه
وأمره؛ ليظهرَ فيهم مقتضى الأمر ولوآزمه؛ فإنَّ الله سبحانه كما أنَّ أفعاله
وخلقه من لوازم كمال أسمائه الحسنَى وصفاته العلى، فكذلك أمرُه وشرُّه
وما يترتبُ عليه من الثواب والعقاب.

وقد أرشد سبحانه إلى هذا المعنى في غير موضعٍ من كتابه، فقال
تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]، أي: مهملاً معطلًا لا يؤمرُ
ولا يُنهى، ولا يثابُّ ولا يعاقب.

وهذا يدلُّ على أنَّ هذا منافٍ لكمال حكمته، وأنَّ ربوبيته وعزَّته وحكمته
تأبى ذلك، ولهذا أخرج الكلامَ مخرجَ الإنكارِ على من زعم ذلك، وهو يدلُّ
على أنَّ حُسنَه مستقرٌّ في الفطر والعقول، وقبح تركه سدًى معطلًا مستقرٌّ في

(١) (ت، ق): «استخراج آدم».

(٢) ليست في الأصول. والسياق يقتضيها.

الفطر، فكيف يُنسبُ إلى الربِّ ما قبَّحه مستقرُّ في فطركم وعقولكم؟!!

وقال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ ﴿١١٦﴾﴾ [المؤمنون:
١١٥ - ١١٦]؛ نزه نفسه سبحانه عن هذا الحُسبان^(١) الباطل المضادِّ لموجب
أسمائه وصفاته، وأنه لا يليقُ بجلاله نسبته إليه.

ونظائرُ هذا في القرآن كثيرة.

* وأيضًا؛ فإنه سبحانه يحبُّ من عباده أمورًا يتوقَّفُ حصولها منهم
على حصول الأسباب المقتضية لها، ولا تحصلُ إلا في دار الابتلاء
والامتحان؛ فإنه سبحانه يحبُّ الصابرين، ويحبُّ الشاكرين، ويحبُّ الذين
يقاتلون في سبيله صفاً، ويحبُّ التَّوابين، ويحبُّ المتطهِّرين، ولا ريبَ أنَّ
حصول هذه المحبوبات بدون أسبابها ممتنع، كامتناع حصول الملزوم بدون
لازمه، والله سبحانه أفرحُ بتوبة عبده حين يتوبُ إليه من الفاقد لراحته التي
عليها طعامه وشرابه في أرضٍ دَوِيَّةٍ مَهْلِكَةٍ إذا وجدها.

كما ثبت في «الصحیح» عن النبي ﷺ أنه قال: «لَلَّهِ أَشَدُّ فَرْحًا بِتَوْبَةِ
عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ مِنْ رَجُلٍ فِي أَرْضٍ دَوِيَّةٍ مَهْلِكَةٍ مَعَهُ رَاحَتُهُ، عَلَيْهَا طَعَامُهُ
وَشَرَابُهُ، فَنَامَ، فَاسْتَيْقَظَ وَقَدْ ذَهَبَتْ، فَطَلَبَهَا حَتَّى أَدْرَكَهُ الْعَطَشُ، ثُمَّ قَالَ:
أَرْجِعْ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ، فَأَنَامُ حَتَّى أَمُوتَ، فَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَيَّ
سَاعِدُهُ لِيَمُوتَ، فَاسْتَيْقَظَ وَعِنْدَهُ رَاحَتُهُ، عَلَيْهَا زَادُهُ وَطَعَامُهُ وَشَرَابُهُ، فَاللَّهُ

(١) بكسر الحاء في (ق). والوجهان جائزان. وفي (ح، ن): «الحساب». وفي هامش
(ح) إشارة إلى أن في نسخة: «الحسبان».

أشدُّ فرحًا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته»^(١).

وهذا غاية ما يكون من الفرح وأعظمه، ومع هذا فالله سبحانه أشدُّ فرحًا بتوبة العبد المؤمن من فرح هذا براحلته^(٢).

وسياتي - إن شاء الله - الكلام على هذا الحديث^(٣)، وذكر سرِّ هذا الفرح بتوبة العبد^(٤).

والمقصود أن هذا الفرح المذكور إنما يكون بعد التوبة من الذنب، فالتوبة والذنب لازمان لهذا الفرح، ولا يوجد الملزوم بدون لازمه، وإذا كان هذا الفرح المذكور إنما يحصل بالتوبة المستلزمة للذنب، فحصوله في دار النعيم التي لا ذنب فيها ولا مخالفة ممتنع.

ولما كان هذا الفرح أحبَّ إلى الربِّ سبحانه من عدمه أقتضت محبته له خلق الأسباب المُفضية إليه؛ ليرتَّب عليها المُسبَّب الذي هو محبوبٌ له.

* وأيضًا؛ فإن الله سبحانه جعل الجنة دار جزاءٍ وثواب، وقسَّم منازلها بين أهلها على قدرِ أعمالهم، وعلى هذا خلقها سبحانه؛ لما له في ذلك من الحكمة التي أقتضتها أسماؤه وصفاته؛ فإنَّ الجنة درجاتٌ بعضها فوق

(١) «صحيح البخاري» (٦٣٠٨)، و«صحيح مسلم» (٢٧٤٤) من حديث ابن مسعود. والدُّويَّة: الأرض القفر الخالية. والمهلكة (بفتح اللام وكسرهما): موضع خوف الهلاك.

(٢) من قوله: «وهذا غاية» إلى هنا ليس في (ح، ن).

(٣) لم يقع ذلك في باقي الكتاب، وانظر ما سياتي (ص: ٨١٣)، وراجع ما كتبناه في المقدمة.

(٤) (ت): «الفرح بهذا العبد».

بعض، وبين الدرجتين كما بين السماء والأرض؛ كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ الْجَنَّةَ مِثْلُ مِائَةِ دَرَجَةٍ، بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» (١).

وحكمةُ الربِّ سبحانه مقتضيةٌ لعمارة هذه الدَّرَجَاتِ كُلِّهَا، وإنما تُعَمَّرُ ويقعُ التفاوتُ فيها بحسب الأعمال، كما قال غيرُ واحدٍ من السلف: «ينجونَ من النار بعفو الله ومغفرته، ويدخلونَ الجنةَ بفضلِهِ ونعمتِهِ» (٢)، ويتقاسمونَ المنازلَ بأعمالهم» (٣).

وعلى هذا حملَ غيرُ واحدٍ ما جاء من إثبات دخول الجنة بالأعمال، كقوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف: ٧٢]، وقوله تعالى: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٣٢].

قالوا: وأما نفيُ دخولها بالأعمال كما في قوله ﷺ: «لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا» (٤)، فالمرادُ به نفيُ أصلِ الدخول.

(١) «صحيح البخاري» (٢٧٩٠) من حديث أبي هريرة.

(٢) (ق): «ونعمته ومغفرته».

(٣) أخرجه هناد في «الزهد» (٤٠٤/١) عن ابن مسعود موقوفاً بإسنادٍ ضعيف.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٤٦/٤)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (٧٤/٤٧) عن عون بن عبد الله.

وروي مرفوعاً من حديث أنس بن مالك عند ابن أبي الدنيا بإسنادٍ ضعيف، ساقه ابن كثير في «النهاية» (١٠١/٢٠) ثم قال: «وهذا حديث غريب».

(٤) أخرجه البخاري (٥٦٧٣)، ومسلم (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة.

وأحسنُ من هذا أن يقال: الباءُ المقتضيةُ للدخولِ غيرُ الباءِ التي نُفِيَّ معها الدخولُ؛ فالمقتضيةُ هي باءُ السببيةِ الدالَّةُ على أن الأعمالَ سببٌ للدخولِ مقتضيةٌ له كاقْتِضَاءِ سائرِ الأسبابِ لمُسَبِّبَاتِهَا^(١)، والباءُ التي نُفِيَّ بها الدخولُ هي باءُ المُعَاوَضَةِ والمُقَابَلَةِ التي في نحو قولهم: أَشْتَرَيْتُ هَذَا بِهَذَا^(٢).

فأخبرَ النبي ﷺ أنَّ دَخولَ الجنةِ ليس في مقابلِ عملِ أحدٍ، وأنه لولا تَعَمَّدَ اللهُ سبحانه لعبده برحمته لما أدخله الجنةَ، فليس عملُ العبدِ - وإن تناهى - مُوجِبًا بمجرِّده لدخولِ الجنةِ، ولا عِوَضًا لها، فإنَّ أعماله وإن وقعت منه على الوجه الذي يحبُّه اللهُ ويرضاه فهي لا تقاومُ نعمةَ اللهُ التي أنعمَ بها عليه في دارِ الدنيا، ولا تُعَادِلُهَا، بل لو حاسَبَه لوقعتْ أعمالُه كُلُّهَا في مقابلةِ البسيرِ من نِعَمِهِ، وتبقى بقيةُ النعمِ مقتضيةٌ لشكرها، فلو عَذَّبَه في هذه الحالة لعَذَّبَه وهو غيرُ ظالمٍ له، ولو رحمَه لكانت رحمتهُ خيرًا له من عمله؛ كما في «السنن» من حديثِ زيد بن ثابت وحذيفة بن اليمان وغيرهما مرفوعًا إلى النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللهَ لو عَذَّبَ أَهْلَ سَمَاوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ لَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَهُمْ، وَلَوْ رَحِمَهُمْ لَكَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ»^(٣).

(١) (ت): «سائر الأسباب المسبب إليها».

(٢) انظر تقرير هذا المعنى في «جامع الرسائل» (١/١٤٣)، و«مجموع الفتاوى» (١/٢١٧، ٨/٧٠)، و«مدارج السالكين» (١/١٠٦)، و«حادي الأرواح» (١٧٧)، و«الكافية الشافية» (١٠٣٤)، وما سيأتي من الكتاب (ص: ١٠٩١).

(٣) أخرجه أبو داود (٤٦٩٩)، وابن ماجه (٧٧)، وأحمد (١٨٥/٥، ١٨٩)، وغيرهم.

وصححه ابن حبان (٧٢٧)، والمصنف في «شفاء العليل» (١١٣).

وقال الحافظ ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (٤٢٢): «وفي هذا الحديث =

والمقصودُ أنَّ حكمتَه سبحانه اقتضت خلقَ الجنةِ درجاتٍ بعضُها فوق بعض، وعمارَتها بآدم وذريته، وإنزالهم فيها بحسب أعمالهم. ولازمُ هذا إنزالهم إلى دار العمل والمجاهدة.

* وأيضاً^(١)؛ فإنه سبحانه خلق آدم وذريته ليستخلفهم في الأرض، كما أخبر سبحانه في كتابه بقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٦٥]، وقال: ﴿وَيَسْتَخْلَفُكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٢٩].

فأراد سبحانه أن ينقله وذريته من هذا الاستخلاف إلى توريثه جنة الخلد، وعلم سبحانه بسابق علمه أنه لضعفه وقصور نظره قد يختار العاجل الخسيس على الآجل النفيس؛ فإنَّ النفس مُولَعَةٌ بحبِّ العاجلة وإيثارها على الآخرة، وهذا من لوازم كونه خُلِقَ من عَجَلٍ وَخُلِقَ عَجُولاً^(٢).

= نظر؛ ووهب بن خالد ليس بذاك المشهور بالعلم، وقد يحمل على أنه لو أراد تعذيبهم لقدّر لهم ما يعدّبهم عليه، فيكون غير ظالم لهم حينئذ.
وفيما قال ابن رجب رحمه الله نظر؛ فإنَّ وهب بن خالد - على ثقته - لم ينفرد بالحديث، فقد أخرجه الفريابي في «القدر» (١٩٠، ١٩١) - ومن طريقه الآجري في «الشريعة» (٣٧٣، ٤٢٤) -، وابن بطة في «الإبانة» (١٥٨٨ - القدر) من وجهٍ آخر لا بأس به.

ثم إنَّ ما ذكره من التوجيه ليس بجيد. وانظر لتحقيق معنى الحديث، وغلط الطوائف في فهمه: «شفاء العليل» (٣٤٣)، و«طريق الهجرتين» (٦٢١)، و«عدة الصابرين» (٢٦٦)، وما سيأتي من الكتاب (ص: ١١٣٢).

(١) انظر: «تفسير الراغب الأصبهاني» (ق ٤٠/أ).

(٢) (ق): «من لوازم قوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾، وقوله: «وخلق الإنسان». والإشارة =

فَعَلِمَ سَبْحَانَهُ مَا فِي طَبِيعَتِهِ مِنَ الضَّعْفِ وَالسَّخَوْرِ، فَاقْتَضَتْ حَكْمَتُهُ أَنْ
أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ لِيَعْرِفَ النِّعِيمَ الَّذِي أُعِدَّ لَهُ عِيَانًا؛ فَيَكُونُ إِلَيْهِ أَشْوَقَ (١)، وَعَلَيْهِ
أَحْرَصَ، وَلَهُ أَشَدَّ طَلِبًا؛ فَإِنَّ مَحَبَّةَ الشَّيْءِ وَطَلِبَهُ وَالشَّوْقَ إِلَيْهِ مِنْ لَوَازِمِ
تَصَوُّرِهِ، فَمَنْ بَاشَرَ طَيِّبَ شَيْءٍ وَلَذَّتْهُ وَتَذَوَّقَ بِهِ (٢) لَمْ يَكُدْ يَصْبِرُ عَنْهُ؛ وَهَذَا
لَأَنَّ النَّفْسَ ذَوَاقَةٌ تَوَاقِفَةٌ، فَإِذَا ذَاقَتْ تَاقَتْ، وَلِهَذَا إِذَا ذَاقَ الْعَبْدُ طَعْمَ الْإِيمَانِ
وَخَالَطَ (٣) بِشَاشَتِهِ قَلْبَهُ رَسَخَ فِيهِ حُبُّهُ، وَلَمْ يُؤْثِرْ عَلَيْهِ شَيْئًا أَبَدًا.

وَفِي «الصَّحِيحِ» مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمَرْفُوعِ: «إِنَّ اللَّهَ
عَزَّ وَجَلَّ يَسْأَلُ الْمَلَائِكَةَ، فَيَقُولُ: مَا يَسْأَلُنِي عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ: يَسْأَلُونَكَ
الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ: وَهَلْ رَأَوْهَا؟ فَيَقُولُونَ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: كَيْفَ لَوْ رَأَوْهَا؟
فَيَقُولُونَ: لَوْ رَأَوْهَا لَكَانُوا أَشَدَّ لَهَا طَلِبًا» (٤).

فَاقْتَضَتْ حَكْمَتُهُ أَنْ أَرَاهَا أَبَاهُمْ وَأَسْكَنَهُ إِيَّاهَا، ثُمَّ قَصَّ عَلَى بَنِيهِ قِصَّتَهُ
فَصَارُوا كَأَنَّهُمْ مُشَاهِدُونَ لَهَا حَاضِرُونَ (٥) مَعَ آبِيهِمْ، فَاسْتَجَابَ مِنْ خُلُقِ لَهَا
وَحُلِقَتْ لَهُ، وَسَارِعَ إِلَيْهَا، وَلَمْ يَثْنِ عَنْهَا الْعَاجِلَةَ، بَلْ يَعُدُّ نَفْسَهُ كَأَنَّهُ فِيهَا ثُمَّ
سَبَّاهُ الْعَدُوُّ، فِيرَاهَا وَطَنَهُ الْأَوَّلَ وَقَدْ أُخْرِجَ مِنْهُ، فَهُوَ دَائِمُ الْحَنِينِ إِلَى وَطَنِهِ،

= إِلَى الْآيَتَيْنِ مِنْ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ: ٣٧، وَالْإِسْرَاءِ: ١١، إِلَّا أَنْ صَوَّابَ الْآيَةِ الثَّانِيَةِ: ﴿وَكَانَ
الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾.

(١) (ت): «أشوف».

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ. عَدَى الْفِعْلُ بِالْبَاءِ.

(٣) (ق): «وخالط»، وَفِي (ح، ن): «وخالط بشاشة».

(٤) «صحيح البخاري» (٦٤٠٨)، و«صحيح مسلم» (٢٦٨٩).

(٥) (ق، ت): «مشاهدين لها حاضرين».

لا يقرُّ قراره حتى يرى نفسه فيه^(١)، كما قيل^(٢):

نَقَلَ فُؤادَكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ الْهُوَى مَا الْحُبُّ إِلَّا لِلْحَيْبِ الْأَوَّلِ
كَمْ مَنْزِلٍ فِي الْأَرْضِ يَأْلُقُهُ الْفَتَى وَحَيْنُهُ أَبَدًا لِأَوَّلِ مَنْزِلِ
وَلِي مِنْ آيَاتٍ تُلِّمُ بِهَذَا الْمَعْنَى:

وَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَدِنَ فَإِنَّهَا مَنَازِلُكَ الْأُولَى وَفِيهَا الْمُخَيَّمُ
وَلَكِنَّا سَبِيَّ الْعَدُوِّ فَهَلْ تُرَى نَعُودُ إِلَى أَوْطَانِنَا وَنُسَلِّمُ^(٣)

* فسرُّ هذه الوجوه أنه سبحانه وتعالى سبق في حكمه وحكمته أن الغايات المطلوبة لا تُنال إلا بأسبابها التي جعلها الله أسباباً مفضيةً إليها، ومن تلك الغايات أعلى أنواع النعيم وأفضلها وأجلُّها، فلا تُنال إلا بأسبابٍ نَصَبَهَا مفضيةً إليها.

وإذا كانت الغايات التي هي دون ذلك لا تُنال إلا بأسبابها – مع ضعفها وانقطاعها –، كتحصيل المأكول والمشروب والملبوس والولد والمال والجاه في الدنيا؛ فكيف يُتَوَهَّم حصولُ أعلى الغايات وأشرف المقامات بلا سببٍ يفضي إليه؟!!

ولم يكن^(٤) تحصيلُ تلك الأسباب إلا في دار المجاهدة والحرث^(٥)؛

(١) (ق، ت): «فيها».

(٢) البيتان لأبي تمام في ديوانه (٢٥٣/٤)، و«أخباره» للصولي (٢٠٥) وغيرهما.

(٣) القصيدة بتمامها في «طريق الهجرتين» (١٠٨ – ١١٥). والمصنف كثيرُ الاستشهاد بالبيتين في كتبه.

(٤) كذا في الأصول بتقدير الخبر: ممكناً. ولعلها: يمكن.

(٥) (د، ق): «والحرب». وهي قراءة محتملة، والمثبت أشبه.

فكان إسكان آدمَ وذريته هذه الدارَ التي ينالون فيها الأسبابَ الموصلةَ إلى أعلى المقامات من تمام إنعامه عليهم.

* وسِرُّها أيضًا: أنه سبحانه جعل الرسالةَ والنبوةَ، والخُلَّةَ والتكليمَ، والولايةَ والعبوديةَ، من أشرف مقامات^(١) خلقه ونهاياتِ كمالهم؛ فأنزلهم دارًا أخرجَ منهم الأنبياءَ، وبعثَ فيها الرسلَ، واتَّخذَ منهم من اتَّخذَ خليلاً، وكَلَّمَ موسىَ تكليمًا، واتَّخذَ منهم أولياءَ وشهداءَ، وعبيدًا وخاصَّةَ، يحبُّهم ويحبُّونه، وكان إنزالُهُم إلى الأرض من تمام الإنعام والإحسان.

* وسِرُّها أيضًا: أنه أظهرَ لخلقهِ من آثارِ أسمائه وصفاته وجَرَيانِ أحكامها عليهم ما اقتضته حكمته ورحمته وعلُّمه.

* وسِرُّها أيضًا: أنه تعرَّفَ إلى خلقه بأفعاله وأسمائه وصفاته، وما أحدثه في أوليائه وأعدائه، من كرامته وإنعامه على الأولياء، وإهانته وإشفاقه^(٢) للأعداء، ومن إجابته دعواتهم، وقضائه حوائجهم، وتفريج كرباتهم، وكشفِ بلائهم، وتصريفهم تحت أقداره كيف يشاء، وتقليبهم في أنواع الخير والشر؛ فكان في ذلك أعظم دليلٍ لهم على أنه ربُّهم ومليكُهم، وأنه الله الذي لا إله إلا هو، وأنه العليمُ الحكيمُ، السميعُ البصيرُ، وأنه الإلهُ الحقُّ وكلُّ ما سواه باطلٌ.

فتظاهرت أدلَّةُ ربوبيته وتوحيده في الأرض، وتنوعت، وقامت من كلِّ جانب؛ فعرفه الموفقون من عباده، وأقروا بتوحيده إيمانًا وإذعانًا، وجحدَهُ

(١) (ح، ن): «أشرف مقامات». بدون «من».

(٢) (د، ق، ت): «وانتقامه».

المخذولون من خليقته، وأشركوا به ظلمًا وكفرًا، فهلك من هلك عن بينةٍ وحيٍّ من حيٍّ عن بينة، والله سميعٌ عليم.

ومن تأمل آياته المشهودة والمسموعة في الأرض، ورأى آثارها، علمَ تمامَ حكمته في إسكانِ آدمَ وذريته في هذه الدارِ إلى أجلٍ معلومٍ؛ فالله سبحانه إنما خلق الجنةَ لآدمَ وذريته، وجعل الملائكةَ فيها خَدَمًا لهم، ولكن اقتضت حكمته أن خلقَ لهم دارًا يتزوَّدون منها إلى الدارِ التي خُلقت لهم، وأنهم لا ينالونها إلا بالزَّاد، كما قال تعالى في هذه الدارِ: ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِنْ بَدَلْتُمْ تَكُونُوا بِلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [النحل: ٧]، فهذا شأنُ الانتقال في الدنيا من بلدٍ إلى بلدٍ، فكيف الانتقالُ من الدنيا إلى دارِ القرارِ؟! وقال تعالى: ﴿وَتَكَرَّوْا قِيَابَ حَيْرِ الزَّادِ النَّقْوَى﴾ [البقرة: ١٩٧].

فباع المغبونون منازلهم منها بأبخس الحظِّ وأنقص الثمن، وباع الموقفون نفوسهم وأموالهم من الله، وجعلوها ثمنًا للجنة؛ فربحت تجارتهم، ونالوا الفوز العظيم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَرْبَ لِهْمُ الْجَنَّةِ﴾ [التوبة: ١١١].

فهو سبحانه ما أخرج آدمَ منها إلا وهو يريدُ أن يعيده إليها أكملَ إعادة^(١)، كما قيل على لسان القدر^(٢): يا آدم! لا تجزع من قولي لك: أخرج

(١) (ت): «يعيده إليها فلذلك خلقها ليعيده إليها على أكمل إعادة».

(٢) أي: لسان الحال. كما عبّر به المصنف في «مدارج السالكين» (١/٣٢٦).

وانظر: «بدائع الفوائد» (١١٩٨)، و«الفوائد» (٥١)، و«عدة الصابرين» (١٠٩)، وما =

منها، فلك خلقتها، فإني أنا الغنيُّ عنها وعن كلِّ شيءٍ، وأنا الجوادُ الكريم، وأنا لا أتمتعُ فيها؛ فإني أُطعمُ ولا أُطعمُ، وأنا الغنيُّ الحميد، ولكن أنزل إلي دار البدر، فإذا بذرت فاستوى الزرعُ على سوقه وصار حصيدًا، فحينئذٍ فعال فاستوفه^(١) أحوج ما أنت إليه، الحبة^(٢) بعشر أمثالها، إلى سبع مئة ضعف، إلى أضعافٍ كثيرة، فإني أعلمُ بمصلحتك منك، وأنا العليمُ الحكيم.

فإن قيل: ما ذكرتموه من هذه الوجوه وأمثالها إنما يتمُّ إذا قلتُم^(٣): إنَّ الجنة التي أُسكنها آدمُ وأهبطُ منها جنَّة الخلد التي أُعدَّت للمتقين المؤمنين يوم القيامة، وحينئذٍ يظهرُ سرُّ إهباطه^(٤) وإخراجه منها. ولكن قد قالت طائفةٌ - منهم أبو مسلم^(٥)، ومنذرُ بن سعيد البلوطي^(٦)، وغيرهما -: إنها

= سيأتي من الكتاب (ص: ٨٣٠).

وهو أسلوبٌ معروفٌ في تصوير المعاني، واستعمال العلماء له لا يكادُ يأتي عليه الحصر. انظر: درء التعارض (٢٠٠/١٠)، ومجموع الفتاوى (٤٠٥/١٢).

(١) (ت): «فأسوقه».

(٢) (ت): «الحسنة».

(٣) (ق): «قيل».

(٤) (ح): «إهباط آدم».

(٥) محمد بن بحر الأصبهاني المعتزلي (ت: ٣٢٢)، له تفسيرٌ كبير، لم يصلنا. انظر: «معجم الأدباء» (٢٤٣٦/٦)، و«الوافي بالوفيات» (٢٤٤/٢).

(٦) قاضي الجماعة بقرطبة (ت: ٣٥٥)، ترجمته في «السير» (١٧٣/١٦)، ومصادرهما في حاشيته. وكتابه في التفسير لم يعثر عليه بعد. وذكر ابن كثير في «البداية والنهاية» (١٧٦/١) أن له مصنفًا مفردًا في هذه المسألة، ولعله من مصادر المصنف.

وقد كان متهمًا بالاعتزال كما ذكر ابن حزم في «طوق الحمامة» (٤٥)، منحرفًا إلى مذهب أهل الكلام كما ذكر ابن الفرضي في «تاريخ علماء الأندلس» (١٤٤/٢). ولا =

إنما كانت جنةً في الأرض في موضعٍ عالٍ منها، لا أنها جنةُ المأوى التي أعدّها الله لعباده المؤمنين يوم القيامة.

وذكر منذر بن سعيد هذا القول في «تفسيره» عن جماعة، فقال: «وأما قوله لأدم: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾:

فقال طائفة: أسكن الله تعالى آدم ﷺ جنة الخلد التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة.

وقال آخرون: هي جنةٌ غيرها جعلها الله له، وأسكنه إياها، ليست جنة الخلد».

قال: «وهذا قولٌ تكثُرُ الدلائلُ الشاهدة له، والموجبةُ للقول به؛ لأنَّ الجنةَ التي تُدخَلُ بعد القيامة هي من حَيِّزِ الآخرة^(١)، وفي اليوم الآخر تُدخَلُ؛ ولم يأتِ بعد، وقد وصفها الله لنا في كتابه بصفاتِها، ومحالٌ أن يصفَ الله شيئاً بصفةٍ ثم يكون ذلك الشيءُ بغير تلك الصفة التي وصفها به، والقولُ بهذا دافعٌ لما أخبر الله به».

قالوا: وجدنا الله تبارك وتعالى وصف الجنة التي أعدت للمتقين بعد قيام القيامة بدار المقامة، ولم يُقَمِ آدم فيها.

= أراه كذلك، ولا أحسب التهمة لحقته إلا من قبِلَ قوله بهذه المسألة ونظائرها مما وافق اجتهاده فيه مقالاتٍ أشتهرت عن المعتزلة وليست من أصولهم، وقد ذُكِرَ أن له تصانيف في الرد على أهل الأهواء والبدع، كما في «مطمح الأنفس» (٢٣٨)، و«نفع الطيب» (٣٧٢/١)، ومنها فتوى في الرد على القول بخلق القرآن، نشرها عبد الرحمن الهيباوي ملحقاً بترجمته التي صنعها له (ص: ١٤٥).

(١) (ق، ت): «خير الآخرة».

ووصفها بأنها جنة الخلد، ولم يخلد آدم فيها.

ووصفها بأنها دارُ جزاء، ولم يقل: إنها دارُ ابتلاء، وقد أبتلي آدم فيها بالمعصية والفتنة.

ووصفها بأنها ليس فيها حزن، وأنَّ الداخلين إليها يقولون: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [فاطر: ٣٤]، وقد حزن فيها آدم.

ووجدناه سمّاها: ﴿دَارُ السَّلَامِ﴾، ولم يسلم فيها آدم من الآفات التي تكون في الدنيا.

وسمّاها: ﴿دَارُ الْفَكَارِ﴾، ولم يستقرَّ فيها آدم.

وقال فيمن يدخلها: ﴿وَمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨]، وقد أُخرج منها آدم بمعصيته.

وقال: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾ [الحجر: ٤٨]، وقد نَدَّ^(١) آدم فيها هاربًا فأرأ عند إصابته المعصية، وطَفِقَ يَخْصِفُ رَقَّ الجنة على نفسه، وهذا النَّصَبُ بعينه الذي نفاه الله عنها.

وأخبر أنه لا يُسْمَعُ فيها لغوٌ ولا تأثيم، وقد أئِمَّ فيها آدم، وأُسمِعَ فيها ما هو أكبر من اللغو، وهو أنه أُمرَ فيها بمعصية ربه.

وأخبر أنه لا يُسْمَعُ فيها لغوٌ ولا كِذَاب^(٢)، وقد أسمعها فيها إبليس الكذب، وغرَّه وقاسمه عليه أيضًا بعد أن أسمعها إياه.

(١) مضبوطة في (د، ق). نَدَّ البعيرُ: شَرَدَ وذهب على وجهه.

(٢) (ح): «كذابا». وفي (ق): «كذب».

وقد شرب آدم من شرابها الذي سمّاه في كتابه: ﴿شَرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١]، أي: مُطَهَّرًا من جميع الآفات المذمومة، وآدم لم يطهر من تلك الآفات. وسمّاها الله تعالى: ﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾، وقد كَذَّبَ إبليسُ فيها آدمَ، ومقعدُ الصّدق لا كذب فيه.

وعليّون لم يكن فيها استحالة قط ولا تبديل، ولا يكون بإجماع المصلّين، والجنة في أعلى عليين.

والله تعالى فإنما قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، ولم يقل: إني جاعل^(١) في جنة المأوى، فقالت الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، والملائكة أتقى الله من أن تقول ما لا تعلم، وهم القائلون: ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾، وفي هذا دلالة على أن الله قد كان أعلمهم أن بني آدم سيفسدون في الأرض، وإلا فكيف كانوا يقولون ما لا يعلمون، والله تعالى يقول - وقوله الحق -: ﴿لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٧]، والملائكة لا تقول ولا تعمل إلا بما تؤمّر به لا غير، قال الله تعالى: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [النحل: ٥٠].

والله تعالى أخبرنا أن إبليس قال لآدم: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠]، فإن كان الله أسكن آدم جنة الخلد والمملك الذي لا يبلى، فكيف لم يردّ عليه نصيحته ويكذّبه في قوله، فيقول: وكيف تدلّني على شيء أنا فيه وقد أعطيتّه واحتزّته^(٢)؟!

(١) (ت، د، ن): «جاعله».

(٢) مهملة في (د، ق). وساقطة من (ت). والمثبت من (ح، ن).

بل كيف لم يَحْتُ الترابَ في وجهه ويسبّه؟! لأنَّ إبليس ليس كان يكون بهذا الكلام مُغْوِيًا له، إنما كان يكون زارياً عليه^(١)؛ لأنه إنما وعده على معصية ربه بما كان فيه لا زائداً عنه، ومثل هذا لا يخاطبُ به إلا المَجانين الذين لا يعقلون؛ لأنَّ العَوْض الذي وعده به بمعصية ربه قد كان أحرزه، وهو الخلدُ والمُلْكُ الذي لا يبلى.

ولم يخبر الله آدمَ إذ أسكنه الجنة أنه فيها من الخالدين، ولو كان فيها من الخالدين لما رَكَنَ إلى قول إبليس، ولا قَبِلَ نصيحته، ولكنه لما كان في غير دار خلودٍ عَرَّه بما أطمعه فيه من الخُلْد، فقبِل منه، ولو أخبر الله آدمَ أنه في دار الخُلْد ثم شكَّ في خبر ربه لسَمَّاه كافراً، ولما سَمَّاه عاصياً؛ لأن من شكَّ في خبر الله فهو كافر، ومن فعَل غيرَ ما أمره الله به وهو معتقِدٌ للتصديق لخبر ربه فهو عاصٍ، وإنما سَمَى اللهُ آدمَ عاصياً ولم يسمِّه كافراً.

قالوا: فإن كان آدمُ أسكِنَ جنة الخُلْد، وهي دارُ القدس التي لا يدخلها إلا طاهرٌ مقدَّس؛ فكيف توَصَّل إليها إبليسُ الرجسُ النجسُ الملعونُ المذمومُ المدحور حتى فتنَ فيها آدمَ؟!!

وإبليسُ فاسقٌ قد فسق عن أمر ربه، وليست جنةُ الخلدِ دارَ الفاسقين، ولا يدخلها فاسقٌ بتَّة، إنما هي دارُ المتقين، وإبليس غيرُ تقيٍّ، فبعد أن قيل له: أهبط^(٢) منها فما يكونُ لك أن تتكَبَّرَ فيها، أيُفْسَحُ له^(٣) أن يرقى إلى جنة المأوى فوق السماء السابعة بعد السخط والإبعاد له بالعتُو والاستكبار؟!!

(١) أي: عائباً محترقاً له، مستخفّاً به.

(٢) كذا في الأصول، على سبيل الاستشهاد، لا التلاوة.

(٣) (ق): «انفسح له».

هذا مضادٌ لقوله تعالى: ﴿فَاهِيْطْ مِنْهَا فَمَا يَكُوْنُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾، فإن كانت مخاطبته آدمَ بما خاطبه به وقاسمه عليه ليس تكبرًا فليس تعقلُ العربُ التي نزل القرآن بلسانها ما التكبر!

ولعل من ضَعَفَتْ رويته وقَصُرَ بحثه^(١) أن يقول: إنَّ إبليسَ لم يَصِل إليها، ولكنَّ وسوسته وصلت!

فهذا قولٌ يُشبهُ قائله، ويُشاكلُ مُعتقده، وقولُ الله تعالى 'حَكْمٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَاسَمَهُمَا﴾ يردُّ ما قال؛ لأنَّ المقاسمةَ ليست وسوسة، ولكنها مخاطبةٌ ومشافهة، ولا تكونُ إلا من اثنين، شاهدين^(٢) غير غائبين، ولا أحدهما.

ومما يدلُّ على أنَّ وسوسته كانت مخاطبةً قولُ الله تعالى: ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّادِمُ هَلْ أَذُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ﴾ الآية، فأخبر أنه قال له، ودلَّ ذلك على أنه إنما وسوسَ إليه مخاطبةً، لا أنه أوقع ذلك في نفسه^(٣) بلا مقابلة، فمن ادَّعى على الظاهر تأويلًا ولم يُقم عليه دليلًا لم يجب قبولُ قوله.

وعلى أن الوسوسة قد تكونُ كلامًا مسموعًا أو صوتًا قال رؤبة^(٤):

* وَسْوَسَ يَدْعُو مُخْلِصًا رَبَّ الْفَلَقِ *

(١) (ت، ن، ح): «وقصر به بحثه».

(٢) (ق): «وشاهدين».

(٣) (ت، ح، ن): «بنفسه».

(٤) ديوانه (١٠٨).

وقال الأعشى^(١):

تَسْمَعُ لِلْحَلِيِّ وَسَوَاسًا إِذَا انصَرَفَتْ كما أَسْتَعَانَ بِرِيحِ عِشْرِقٍ رَجُلٍ
قالوا: وفي قول إبليس لهما: ﴿مَا نَهَنَّاكُمْ رَبُّكُمْ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ﴾ [الأعراف: ٢٠] دليل على مشاهدته لهما وللشجرة.

ولما كان آدم خارجاً من الجنة وغير ساكن فيها قال الله: ﴿أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾ [الأعراف: ٢٢]، ولم يقل: «عن هذه الشجرة»، كما قال له إبليس؛ لأن آدم لم يكن حينئذ في الجنة ولا مشاهداً للشجرة.

مع قوله عز وجل: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]؛ فقد أُخْبِرَ سبحانه خبراً محكماً غير مشتبه أنه لا يصعد إليه إلا كَلِمٌ طَيِّبٌ وَعَمَلٌ صَالِحٌ، وهذا مما قَدَّمْنَا ذَكَرَهُ، أنه لا يَلِجُ المَقْدَسَ المَطْهَّرَ إلا مَقْدَسٌ مَطْهَّرٌ طَيِّبٌ، ومَعَادُ اللهِ أَنْ تَكُونَ وَسوسَةُ إبليس مَقْدَسَةً أو طَاهِرَةً أو خَيْرًا، بل هي شَرٌّ كُلُّهَا، وظلمةٌ وخبثٌ ورجس. تعالَى اللهُ عن ذلك علوًّا كبيرًا.

وكما أَنَّ أَعْمَالَ الكَافِرِينَ لا تَلِجُ القُدْسَ الطَاهِرَ ولا تَصِلُ إِلَيْهِ؛ لأنها خَبِيثَةٌ غَيْرُ طَيِّبَةٍ، كذلك لا تَصِلُ - ولم تَصِلْ - وسوسَةُ إبليس، ولا ولجت القُدْسُ؛ قال اللهُ تعالَى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾ [المطففين: ٧].

(١) ديوانه (٥٥)، من معلقته. والوسواس: صوت جرس الحلي. والعشريق: نبت له ورق، إذا يبس أطارته الريح، فأسمعت له زجلاً (صوتًا).

وقد رُوِيَ عن النبي ﷺ أَنَّ آدَمَ نَامَ فِي جَنَّتِهِ (١)، وَجَنَّةُ الْخَلْدِ لَا نَوْمَ فِيهَا بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ (٢)؛ لِأَنَّ النُّوْمَ وَفَاةً، وَقَدْ نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ (٣)، وَالْوَفَاةُ تَقْلُبُ حَالًا، وَدَارُ السَّلَامِ مُسَلِّمَةٌ مِنْ تَقْلُبِ الْأَحْوَالِ، وَالنَّائِمُ مَيِّتٌ أَوْ كَالْمَيِّتِ.

قَالُوا: وَقَدْ رُوِيَ عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِأُمَّ حَارِثَةَ لَمَّا قَالَتْ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ حَارِثَةَ قُتِلَ مَعَكَ، فَإِنْ كَانَ صَارَ إِلَى الْجَنَّةِ صَبْرْتُ وَاحْتَسَبْتُ، وَإِنْ كَانَ صَارَ إِلَى مَا سِوَى ذَلِكَ رَأَيْتَ مَا أَفْعَلُ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَوْ جَنَّةٌ وَاحِدَةٌ هِيَ؟!، إِنَّمَا هِيَ جَنَّاتٌ كَثِيرَةٌ» (٤).

فَأَخْبَرَ ﷺ أَنَّ لِلَّهِ جَنَّاتٍ كَثِيرَةً؛ فَلَعَلَّ آدَمَ أَسْكَنَهُ اللَّهُ جَنَّةً مِنْ جَنَاتِهِ لَيْسَتْ هِيَ جَنَّةُ الْخَلْدِ.

(١) لم أقف عليه مرفوعاً.

وورد موقوفاً على بعض أصحاب النبي ﷺ، رواه السدي في تفسيره، ومن طريقه الطبري (١/٥١٣)، وابن منده في «التوحيد» (١/٢١٨)، والبيهقي في «الأسماء والصفات»، وغيرهم.

وفي تفسير السدي نظر، وقد استعظم الإمام أحمد صنيعة في سياق أسانيده، ثم إن في روايه عنه أسباط بن نصر ضعفاً. انظر: «الضعفاء» للعقيلي (١/٨٨)، ومنتخب «الإرشاد» للخليلي (٣٩٨). ولم يعبأ بذلك ابن منده، فقال: «هذا إسنادٌ ثابت». وانظر تعليق الشيخ أحمد شاکر على «تفسير الطبري» (١/١٥٦-١٦٠).

وورد مقطوعاً من قول مجاهد، ومحمد بن إسحاق، والسدي، عند الطبري في «التفسير» (١/٥١٤، ٧/٥١٥)، و«التاريخ» (١/١٠٤).

(٢) (ق، ح، ن): «من المسلمين».

(٣) يشير إلى قوله تعالى في سورة الزمر: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الآية: ٤٢].

(٤) أخرجه البخاري (٢٨٠٩، ٣٩٨٢) من حديث أنس.

قالوا^(١): وقد جاء في بعض الأخبار أنَّ جنة آدم كانت بأرض الهند^(٢).

قالوا: وهذا وإن كان لا يصحَّحه رواة الأخبار ونقله الآثار، فالذي تقبله الألبابُ ويشهدُ له ظاهرُ الكتاب أن جنة آدم ليست جنة الخلد ولا دار البقاء، وكيف يجوزُ أن يكون اللهُ أسكنَ آدمَ جنةَ الخلد ليكون فيها من الخالدين، وهو القائل للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾!؟

وكيف أخبرَ الملائكةُ أنه يريدُ أن يجعل في الأرض خليفة، ثم يُسكِنُه دارَ الخلود، ودارُ الخلود لا يدخلها إلا من يخلد فيها، كما سُمِّيت بدار الخلود!؟^(٣)

فقد سمَّها اللهُ بالأسماء التي تقدَّم ذكرنا لها^(٤) تسميةً مطلقةً لا خصوص فيها، فإذا قيل للجنة: «دار الخلد» لم يَجُزْ أن يُنقَضَ مسمًى هذا الاسم بحال.

(١) في (ت، ن) ههنا زيادة: «وقد جاء في الأخبار أنها ليست جنة الخلد». والسياقُ يابها.

(٢) لم أقف على شيءٍ منها. لكن وردت آثارٌ عن جماعةٍ من الصحابة والتابعين في أن الهند هي الموضعُ الذي أُهبط آدمُ إليه من الأرض، ولعلها من أخبار أهل الكتاب. انظر: «مستدرک الحاكم» (٥٤٢/٢)، و«مصنف عبد الرزاق» (٩٣/٥)، (١١٦)، و«تاريخ الطبري» (١٢١/١)، و«الدر المنثور» (٥٥/١).

وروي في ذلك شيءٌ مرفوع، لكنه لم يثبت. انظر: «تاريخ دمشق» (٤٣٧/٧)، و«كنز العمال» (٣٥٨/٢)، و«السلسلة الضعيفة» (٤٠٣).

(٣) كذا قرأتُ الجملة الأخيرة. ويحتمل أن تكون متعلّقة بما بعدها.

(٤) وهي: «دار الخلود» و«دار السلام» و«دار القرار» و«مقعد صدق».

فهذا بعض ما أحتج به القائلون بهذا المذهب.

وعلى هذا، فإسكان آدم وذريته في هذه الجنة لا ينافي كونهم في دار الابتلاء والامتحان، وحينئذ فكانت^(١) تلك الوجوه والفوائد التي ذكرتموها ممكنة الحصول في الجنة.

فالجواب أن يقال: هذا فيه قولان للناس، ونحن نذكر القولين، واحتجاج الفريقين، ونبين ثبوت الوجوه التي ذكرناها وأمثالها على كلا القولين.

ونذكر أولاً قول من قال: إنها جنة الخلد التي وعدّها الله المتقين، وما أحتجوا به، وما نقضوا به حجج من قال: إنها غيرها، ثم نتبعه مقالة الآخرين وما أحتجوا به، وما أجابوا به عن حجج منازعيهم، من غير أنتصاب لنصرة أحد القولين وإبطال الآخر؛ إذ ليس غرضنا ذلك، وإنما الغرض ذكر بعض الحکم والمصالح المقتضية لإخراج آدم من الجنة، وإسكانه في الأرض في دار الابتلاء والامتحان.

وكان الغرض بذلك الردّ على من زعم أن حكمة الله سبحانه تأبى إدخال آدم الجنة وتعريضه للذنب الذي أُخرج منها به، وأنه أي فائدة في ذلك، والردّ على من أبطل أن يكون له في ذلك حكمة، وإنما هو صادر عن محض المشيئة التي لا حكمة وراءها.

ولما كان المقصود حاصلًا على كل تقدير - سواء كانت جنة الخلد أو غيرها - بيننا الكلام على التقديرين، ورأينا أن الردّ على هؤلاء بدبوس

(١) (ق، ن): «كانت».

الشُّلاق^(١) لا يحصلُ غرضًا^(٢) ولا يزيلُ مرضًا، فسلكتنا هذا السبيلَ ليكون قولهم مردودًا على كلِّ قولٍ من أقوال الأمة^(٣)، والله المستعان، وعليه التُّكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

فنعول: أما ما ذكرتموه من كون الجنة التي أُهبطَ منها آدمُ ليست جنة الخلد، وإنما هي جنةٌ غيرها، فهذا مما قد اختلف فيه الناس^(٤)، والأشهر عند الخاصّة والعامة الذي لا يخطرُ بقلوبهم سواه أنها جنة الخلد التي أُعدَّت للمتقين، وقد نصَّ غيرُ واحدٍ من السلف على ذلك.

(١) سيأتي تفسيره (ص: ١٠٣٥).

(٢) (ق): «يحصل غرضًا»، بالإثبات. والصواب المثبت.

(٣) (ق): «الأئمة».

(٤) انظر: «حادي الأرواح» (٤٥ - ٩٠)، و«البداية والنهاية» (١/١٧٥ - ١٨٠)، و«سير أعلام النبلاء» (١٥/٥٥٨)، و«تأويلات أهل السنة» للماتريدي (١/١٠٦)، و«حقائق التأويل» للشريف الرضي (٢٤٦)، و«أعلام النبوة» للماوردي (٥٤)، و«مفاتيح الأسرار» للشهرستاني (١/٢٨٢، ٢٨٧)، و«البيان» للطوسي (١/١٣٥، ١٥٦، ٤/٣٦٧)، و«تفسير القرطبي» (١/٣٠٢)، و«البحر المحيط» (١/١٥٦)، و«روح المعاني» (١/٢٣٤)، و«التحرير والتنوير» (١/٤٣٠)، و«تفسير المنار» (١/٢٧٧)، و«محاسن التأويل» (٢/١١١)، و«إكمال المعلم» (٦/٣٠٦، ٨/١٣٨)، و«فتح الباري» (١١/٥٢٠)، و«التيجان» لابن هشام (١٨)، و«شمس العلوم» لنشوان (٦٨٥٩)، و«البدء والتاريخ» (٢/٨٤)، و«اللمعة البيضاء» للتبريزي (٤٢٢)، وفي حاشية الأخير مواضع المسألة في كتب الشيعة. وانظر المصادر الآتية في التعليقات. وهو خلافٌ ينبغي فصله والخروجُ منه، كما قال ابن كثير، وإن لم تكن المسألة من أصول العلم.

واحتجَّ من نصر هذا بما رواه مسلمٌ في «صحيحه»^(١) من حديث أبي مالك الأشجعيّ، عن أبي حازم، عن أبي هريرة. وأبي مالك عن ربّعيّ بن جرّاش، عن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يجمعُ الله عز وجل الناس، فيقومُ المؤمنون حتى تُزَلَفَ لهم الجنة، فيأتون آدمَ عليه السلام، فيقولون: يا أبانا أستفتح لنا الجنة، فيقول: وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئةُ أبيكم آدم؟...» وذكر الحديث.

قالوا: فهذا يدلُّ على أن الجنة التي أُخْرِجَ منها آدمُ هي بعينها التي يُطلبُ منه أن يستفتحها لهم.

قالوا: ويدلُّ عليه أن الله سبحانه قال: ﴿يَتَادَمُ أَتَكُنَّ أَنْتَ وَرَوْجِكَ الْجَنَّةَ﴾ إلى قوله: ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾، فهذا يدلُّ على أن هبوطهم^(٢) كان من الجنة إلى الأرض، من وجهين:

أحدهما: من لفظ قوله: ﴿أَهْبِطُوا﴾، فإنَّ الهبوطَ نزولٌ من علوٍ إلى سُفلٍ^(٣).

والثاني: قوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ عقب قوله: ﴿أَهْبِطُوا﴾، فدلَّ على أنهم لم يكونوا أوَّلاً في الأرض.

وأيضاً؛ فإنه سبحانه وصف الجنة التي أُسْكِنَهَا آدمُ بصفاتٍ لا تكونُ في الجنة الدنيوية، فقال تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ ﴿١٣﴾ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ

(١) (١٩٥).

(٢) (ق): «هبوطه».

(٣) (ق، ن): «سفل». (ح): «أسفل».

فِيهَا وَلَا تَضْحَى ﴿ [طه: ١١٨ - ١١٩]، وهذا لا يكونُ في الدنيا أصلاً، ولو كان الرجلُ في أطيب منازلها فلا بدَّ أن يَعْرِضَ له الجوعُ والظَّمْأُ والعُرْيُ (١) والضُّحْيُ للشمس.

وأيضاً؛ فإنها لو كانت الجنةُ في الدنيا لَعَلِمَ آدمُ كذبَ إبليس في قوله: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾؛ فإنَّ آدمَ كان يعلم أنَّ الدنيا منقضيةٌ فانية، وأنَّ مُلكها يبلَى.

وأيضاً؛ فإنَّ قصَّةَ آدمَ في «البقرة» ظاهرةٌ جدًّا في أنَّ الجنةَ التي أُخْرِجَ منها فوق السَّمَاءِ؛ فإنه سبحانه قال: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَٰفِرِينَ ﴿٣٤﴾ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَعَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّٰلِمِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطٰنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾ فَتَلَقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ النَّوَابِغُ الرَّحِيمُ ﴿البقرة: ٣٤ - ٣٧﴾، فهذا إهباطُ آدمَ وحواءَ وإبليسَ من الجنة، ولهذا أتى فيه بضمير الجمع (٢).

وقيل: إنه خطابٌ لهم (٣) وللحيَّة. وهذا يحتاجُ إلى نقلٍ ثابت؛ إذ لا ذكر للحيَّة في شيءٍ من قصَّةِ آدمَ وإبليس.

وقيل: خطابٌ لآدمَ وحواءَ، وأتى فيه بلفظ الجمع؛ كقوله تعالى:

(١) (ق): «والتعري».

(٢) (د، ت): «بصيغة الجمع».

(٣) (ت): «لآدمَ وحواء».

﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٨].

وقيل: لآدم وحواء وذريتهما.

وهذه الأقوال ضعيفةٌ غير الأولى؛ لأنها بين قولٍ لا دليل عليه، وبين ما يدلُّ ظاهرُ الخطابِ على خلافه؛ فثبت أن إبليس داخلٌ في هذا الخطاب، وأنه من المُهَبَّطِينَ من الجنة.

ثم قال تعالى: ﴿قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨]، وهذا الإهباطُ الثاني لا بدَّ أن يكون غيرَ الأوَّل، وهو إهباطٌ من السماء إلى الأرض؛ وحيثُ قد فتكون الجنةُ التي أُهبطوا منها أوَّلًا فوق السماء، وهي جنةُ الخلد.

وقد ذهبت طائفةٌ - منهم الزمخشريُّ - إلى أنَّ قوله: ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ خطابٌ لآدم وحواءِ خاصَّة، وعبرَ عنهما بالجمع لاستتباعهما ذريَّاتهما^(١).

قال: «والدليلُ عليه قوله تعالى: ﴿قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾».

قال: «ويدلُّ على ذلك قوله: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٣٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٣٨ - ٣٩]، وما هو إلا حكمٌ يعمُّ الناسَ كلهم، ومعنى ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ

(١) (ح، ن): «ذريتهما».

عَدُوٌّ ﴿ ما عليه الناس من التعادي والتباغض وتضليل بعضهم لبعض ﴾^(١).

وهذا الذي اختاره أضعف الأقوال في الآية؛ فإنَّ العداوة التي ذكرها الله في كتابه^(٢) إنما هي بين آدم وإبليس وذريتهما، كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُرْهُ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ [فاطر: ٦]^(٣)، وَأَمَّا آدَمُ وَزَوْجُهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ أَخْبَرَ فِي كِتَابِهِ أَنَّهُ خَلَقَهَا مِنْهُ لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمَنْ أَيْسَرُ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ [الروم: ٢١]، فهو سبحانه جعل المودة بين الرجل وزوجه، وجعل العداوة بين آدم وإبليس وذريتهما.

ويدلُّ عليه - أيضًا - عَوْدُ الضَّمِيرِ إِلَيْهِمْ بِلَفْظِ الْجَمْعِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُ آدَمَ وَزَوْجِهِ وَإِبْلِيسَ فِي قَوْلِهِ: ﴿ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾، فَهَوْلَاءُ ثَلَاثَةٌ: آدَمُ، وَزَوْجُهُ، وَإِبْلِيسُ؛ فَلِمَاذَا يَعُودُ الضَّمِيرُ عَلَى بَعْضِ الْمَذْكُورِ^(٤) مَعَ مَنَافَرْتِهِ لَطَرِيقِ الْكَلَامِ، وَلَا يَعُودُ عَلَى جَمِيعِ الْمَذْكُورِ مَعَ أَنَّهُ وَجْهُ الْكَلَامِ؟!

فإن قيل: فما تصنعون بقوله في سورة طه: ﴿ قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾، وهذا خطابٌ لآدم وحواء، وقد أخبر بعداوة بعضهم بعضًا؟

(١) «الكشاف» (١/١٢٨).

(٢) «في كتابه» من (ت) فقط.

(٣) في (ق) هنا زيادة: «ولا عدو» ولا معنى لها.

(٤) (ت): «المذكورين». وضرب على الياء والنون في (د).

قيل: إما أن يكون الضميرُ في قوله: ﴿أَهْبِطَا﴾ راجعاً إلى آدمَ وزوجِهِ، أو يكون راجعاً إلى آدم وإبليس، ولم يذكر الزوجةَ لأنها تبعُ له. وعلى الثاني؛ فالعداوةُ المذكورةُ للمخاطبين بالإهباط، وهما آدم وإبليس.

وعلى الأول؛ تكون الآيةُ قد أشتملت على أمرين: أحدهما: أمره لآدمَ وزوجِهِ بالهبوط.

والثاني: جعله العداوةَ بين آدمَ وزوجِهِ وإبليس. ولا بدَّ أن يكون إبليس داخلاً في حكم هذه العداوة قطعاً، كما قال تعالى له^(١): ﴿إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ [طه: ١١٧]، وقال لذريته: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فاطر: ٦].

وتأمل كيف أتفقت المواضعُ التي فيها العداوةُ على ضمير الجمع دون التثنية، وأما ذكرُ الإهباط فتارةً يأتي بلفظ ضمير الجمع، وتارةً بلفظ التثنية، وتارةً يأتي بلفظ الأفراد لإبليس وحده، كقوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿قَالَ مَا مَنَّكَ آلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٣﴾ قَالَ فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾، فهذا الإهباطُ لإبليس وحده، والضميرُ في قوله: ﴿مِنْهَا﴾ قيل: إنه عائِدٌ إلى الجنة. وقيل: عائِدٌ إلى السماء.

وحيث أتى^(٢) بصيغة الجمع، كان لآدمَ وزوجِهِ وإبليس؛ إذ مدارُ القصة عليهم.

(١) أي: لآدم. وسقطت «له» من (ق).

(٢) أي: الضمير في ذكر الإهباط.

وحيثُ أتى بلفظ الثنية، فإمّا أن يكون لآدمَ وزوجِه - إذ هما اللذان
باشرا الأكلَ من الشجرة وأقدا على المعصية -، وإمّا أن يكون لآدمَ وإبليس
- إذ هما أبوا الثقلين -، فذكر حالهما وما آل إليه أمرهما؛ ليكون عظةً وعبرةً
لأولادهما. والقولان محكيان في ذلك.

وحيثُ أتى بلفظ الإفراد، فهو لإبليس وحده.

وأيضاً؛ فالذي يوضح أنّ الضمير في قوله: ﴿أَهْبَطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ لآدمَ
وإبليس: أنّ الله سبحانه لمّا ذكر المعصية أفردَ بها آدمَ دون زوجته، فقال:
﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ، فَغَوَى ﴿١٣١﴾ ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ، فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴿١٣٢﴾ قَالَ أَهْبَطَا
مِنْهَا جَمِيعًا﴾، وهذا يدلُّ على أنّ المخاطب بالإهباط هو آدمُ ومن زين له
المعصية، ودخلت الزوجة تبعاً.

وهذا لأنّ المقصود إخبارُ الله تعالى لعباده المكلفين من الجنّ والإنس
بما جرى على أبيهما من شؤم المعصية ومخالفة الأمر؛ لئلا يقتدوا بهما في
ذلك؛ فذكرُ أبوي الثقلين أبلغ في حصول هذا المعنى من ذكر أبوي الإنس
فقط.

وقد أخبر الله سبحانه عن الزوجة أنها أكلت مع آدم، وأخبر أنه أهبطه
وأخرجه^(١) من الجنة بتلك الأكلة؛ فعلم أنّ هذا اقتضاء حكم الزوجة، وأنها
صارت إلى ما صار إليه آدم؛ فكان تجريدُ العناية إلى ذكر حال الأبوين
اللذين هما أصلُ الذرية أولى من تجريدها إلى ذكر أبي الإنس وأمّهم، والله
أعلم.

(١) (ح): «أهبطها وأخرجها».

وبالجملة؛ فقوله: ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ ظاهرٌ في الجمع، فلا يسوغُ حملهُ على الاثنين في قوله: ﴿أَهْبِطَا﴾.

قالوا: وأمّا قولكم: إنه كيف وسوسَ لهما بعد إهباطه من الجنة؟ ومحالٌ أن يصعدَ إليها بعد قوله تعالى له: ﴿أَهْبِطْ مِنْهَا﴾.

فجوابه من وجوه (١):

أحدها: أنه أُخْرِجَ منها ومُنِعَ من دخولها على وجه السُّكنى والكرامة واتخاذها داراً، فمن أين لكم أنه مُنِعَ من دخولها على وجه الابتلاء والامتحان لآدمَ وزوجِه؟! ويكونُ هذا دخولاً عارضاً كما يدخل الشُّرطُ دارَ من أمرِوا بابتلائه ومحنته، وإن لم يكونوا أهلاً لسكنى تلك الدار.

الثاني: أنه كان يدنو من السماء فيكلمُهما ولا يدخلُ عليهما دارَهما.

الثالث: أنه لعله قام على الباب فناداها وقاسمَهما ولم يَلِج الجنة.

الرابع: أنه قد رُوِيَ أنه أراد الدخولَ عليهما، فمَنَعته الخَزَنَةُ، فدخل في فم الحية حتى دخلت به عليهما، ولا يشعرُ الخَزَنَةُ بذلك (٢).

قالوا: ومما يدلُّ على أنها جنَّةُ الخلد بعينها أنها جاءت مُعَرَّفَةً بلام التعريف في جميع المواضع، كقوله: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾، ولا جنَّة يعهدُها المخاطبون ويعرفونها إلا جنَّة الخُلدِ التي وَعَدَ الرحمنُ عباده

(١) هذا جواب الزمخشري في «الكشاف» (١/١٢٨).

(٢) أخرجه الطبري في «التفسير» (١/٢٢٧) عن ابن عباس وابن مسعود من وجهٍ لا يثبت. وانظر تعليق الطبري على ما تضمنته هذه الرواية في (١/٥٣٢).

بالغيب، فقد صار هذا الاسم عَلَمًا عليها بالغلبة، وإن كان في أصل
الوضع (١) عبارة عن البستان ذي الثمار والفواكه، وهذا كالمدينة لـ «طيبة»
والنجم لـ «الثريا»، ونظائرها.

فحيثُ ورد اللفظُ معرفًا بالألف واللام أنصرف إلى الجنة المعهودة
المعلومة في قلوب المؤمنين، وأما إن أريد به جنةٌ غيرها فإنها تجيء منكرة،
كقوله: ﴿جَنَّيْنٍ مِّنْ أَعْنَبٍ﴾ [الكهف: ٣٢]، أو مقيدةً بالإضافة، كقوله: ﴿وَلَوْلَا
إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتِكَ﴾ [الكهف: ٣٩]، أو مقيدةً من السياق بما يدلُّ على أنها جنةٌ في
الأرض، كقوله: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ [القلم:
١٧] الآيات؛ فهذا السياق والتقييد يدلُّ على أنها بستانٌ في الأرض.

قالوا: وأيضًا؛ فإنه قد اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والنار
مخلوقتان، وقد تواترت الأحاديثُ عن النبي ﷺ بذلك، كما في
«الصحيحين» عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا
مَاتَ عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ، يُقَالُ: هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ
اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» (٢).

وفي «الصحيحين» من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال:
«أَخْتَصِمَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ، فَقَالَتِ الْجَنَّةُ: مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضَعْفَاءُ النَّاسِ
وَسَقَطُهُمْ؟ وَقَالَتِ النَّارُ: مَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا الْجَبَّارُونَ وَالْمُتَكَبِّرُونَ؟ فَقَالَ

(١) (ت): «في نفس الأمر».

(٢) «صحيح البخاري» (١٣٧٩)، و«صحيح مسلم» (٢٨٦٦).

للجنة: أنت رحمتي أرحم بك من أشياء، وقال للنار: أنت عذابي أعذب بك من أشياء» الحديث (١).

وفي «السنن» عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال: أذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها. قال: فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها...» الحديث (٢).

وفي «الصحيحين» (٣) في حديث الإسراء: «ثُمَّ رُفِعَتْ لِي سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى، فَإِذَا وَرْقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفَيْوَلِ، وَإِذَا نَبْقُهَا مِثْلُ قِلَالِ هَجْرٍ، وَإِذَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ: نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ، وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ، فَقُلْتُ: مَا هَذَا يَا جَبْرِيْلُ؟ قَالَ: أَمَّا النَّهْرَانِ الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفِرَاتُ، وَأَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ».

وفيه أيضًا: «ثُمَّ أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ، فَإِذَا جَنَابِدُ اللَّوْلُوِّ (٤)، وَإِذَا تَرَابِهَا الْمَسْكُ» (٥).

وفي «صحيح البخاري» (٦) عن أنس عن النبي ﷺ قال: «بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهرٍ حافتاه قبابُ الدُّرِّ الْمُجَوَّفِ، قال: قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثرُ الذي أعطاك ربُّك. فضرب المَلَكُ بيده فإذا طينُهُ

(١) «صحيح البخاري» (٤٨٥٠)، و«صحيح مسلم» (٢٨٤٦).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٧٤٤)، والترمذي (٢٥٦٠)، والنسائي (٣٧٧٢)، وصححه الترمذي، وابن حبان (٧٣٩٤)، والحاكم (٢٦/١) ولم يتعقبه الذهبي.

(٣) «البخاري» (٣٢٠٧)، و«مسلم» (١٦٤) من حديث مالك بن صعصعة.

(٤) جمع جُنْبُدَةٍ. وهي القُبَّة. «النهاية» (٣٠٥/١).

(٥) «البخاري» (٣٤٩)، و«مسلم» (١٦٣) من حديث أبي ذر.

(٦) (٦٥٨١).

مِسْكٌ أَذْفَرُ».

وفي «صحيح مسلم»^(١) في حديث صلاة الكسوف أن النبي ﷺ جعل يتقدّم ويتأخّر في الصلاة، ثم أقبل على أصحابه، فقال: «إنه عُرِضَتْ عَلَيَّ الجنة والنار، فقُرِبَتْ مِنِّي الجنة حتى لو تناولتُ منها قِطْفًا لأخذته، فلو أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا».

وفي «صحيح مسلم»^(٢) عن ابن مسعود في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]: «أن أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع عليهم ربك أطلاعاً، فقال: هل تشتهون شيئاً؟ فقالوا: أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟!...» الحديث.

وفي الصحيح^(٣) من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار

(١) (٩٠١، ٩٠٤، ٩٠٧) بنحوه. وورد الحديث في (ت، ق) مختصراً.

(٢) (١٨٨٧). والظاهر أنه من كلام النبي ﷺ، ولم يصرح بذلك ابن مسعود لظهور العلم به وأن الوهم لا يذهب إلى سواه، ثم لشدة احتياطه وتحريه في رفع الحديث. انظر: «شرح مسلم» للنسوي (٣٤ / ٧)، و«تهذيب سنن أبي داود» للمصنف (١٤٠ / ٧)، و«المغني عن حمل الأسفار» للعراقي (٢ / ٢٥٥).

وقال المزي في «تحفة الأشراف» (٧ / ١٤٥): «موقوف».

(٣) (ت): «الصحيحين». ولم أقف على الحديث فيهما. وقد استدركه الحاكم كما سيأتي. فلعل المصنف أراد صحة الحديث فحسب.

الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهبٍ معلقة في ظلّ العرش، فلما وجدوا طيبَ ماكلهم ومشرّبهم، قالوا: من يُبلِّغُ عنّا إخواننا أنا في الجنة تُرزق؛ لئلا يزهّدوا في الجهاد، ولا يَنكُلوْا عن الحرب؟ فقال الله: أنا أبلِّغهم عنكم؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ الآية (١).

وفي «الموطأ» (٢) من حديث كعب بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نَسَمَةُ المؤمن طائرٌ يَعْلُقُ في الجَنَّةِ حتّى يُرَجِّعَهُ اللهُ إلى جسده يوم يبعثه».

وفي «البخاري» (٣) أن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ لما توفّي قال رسولُ الله ﷺ: «إنَّ له مُرَضِعًا في الجنة».

وفي «صحيح البخاري» (٤) عن عمران بن حصين، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أَطْلَعْتُ في الجنة فرأيتُ أكثر أهلها الفقراء، وأَطْلَعْتُ في النَّارِ فرأيتُ أكثر أهلها النساء».

(١) أخرجه أبو داود (٢٥٢٠)، وأحمد (٢٦٦/١)، وغيرهما.

وصححه الحاكم (٨٨/٢) على شرط مسلم ولم يتعقبه الذهبي، وخرّجه الضياء في «المختارة» (٣٤٩/١٠). وحديث ابن مسعود السابق يشهد له.

(٢) (٣٢٨/١)، ومن طريقه أحمد (٤٥٥/٣)، والنسائي (٢٠٧٢)، وغيرهما بإسنادٍ صحيح. وصححه ابن حبان (٤٦٥٧).

وانظر: «تفسير ابن كثير» (٨٠٨/٢، ٣٤١٤/٧).

(٣) (١٣٨٢).

(٤) (٣٢٤١).

والآثارُ في هذا الباب أكثر من أن تُذكَر (١).

وأما القول بأنَّ الجنة والنار لم تخلقا بعد، فهو قول أهل البدع من ضلال المعترلة ومن قال بقولهم (٢)، وهم الذين يقولون: إنَّ الجنة التي أُهبطَ منها آدمُ إنما كانت جنةً بشريَّةً (٣) الأرض. وهذه الأحاديثُ وأمثالها تردُّ قولهم.

قالوا: وأما احتجاجكم بسائر الوجوه التي ذكرتموها في الجنة، وأنها منتفيةٌ في الجنة التي أُسكنها آدم، من اللغو والكذب، والنَّصَب والعُرْي، وغير ذلك؛ فهذا كله حقٌّ، لا ننكره نحن ولا أحدٌ من أهل الإسلام؛ ولكن هذا إنما هو إذا دخلها المؤمنون يوم القيامة، كما يدلُّ عليه سياقُ الكلام، وهذا لا ينفي أن يكون فيها بين آدم وإبليس ما حكاه الله عز وجل من الامتحان والابتلاء، ثم (٤) يصيرُ الأمرُ عند دخول المؤمنين إليها إلى ما أخبر الله عز وجل به؛ فلا تنافي بين الأمرين.

قالوا: وأما قولكم: إنَّ الجنة دارُ جزاءٍ وثواب، وليست دار تكليف، وقد كلف الله سبحانه آدمَ فيها بالنهي عن الشجرة.

فجوابه من وجهين:

(١) انظر: «حادي الأرواح» (٣٣ - ٤٥)، و«التيجان» لابن هشام (٢٠)، و«نظم المتناثر» للكتاني (٢٣٢).

(٢) انظر: «أوائل المقالات» للمفيد (١٢٤، ٢٢٠)، و«حقائق التأويل» للشريف الرضي (٢٤٥)، و«الفصل» (٤ / ١٤١)، و«الانتصار» للعمرائي (٦٥٩).

(٣) مهملة في (د). وفي (ت، ق): «تسير في».

(٤) (ت): «حتى».

أحدهما: أنها إنما يمتنع أن تكون دارَ تكليفٍ إذا دخلها المؤمنون يوم القيامة، فحينئذٍ ينقطع التكليف، وأما امتناع وقوع التكليف فيها في دار الدنيا فلا دليل عليه.

الثاني: أن التكليفَ فيها لم يكن بالأعمال التي يُكَلَّفُ بها الناسُ في الدنيا، من الصيام والصلاة والجهاد ونحوها، وإنما كان حَجْرًا عليه في شجرةٍ من جملة أشجارها^(١)، وهذا لا يمتنع وقوعه في جنة الخلد، كما أن كلَّ أحدٍ محجورٌ عليه أن يَقْرَبَ أهلَ غيره فيها.

فإن أردتم بأن الجنة ليست دارَ تكليفٍ امتناع وقوع مثل هذا فيها في وقتٍ من الأوقات فلا دليل لكم عليه، وإن أردتم أن غالبَ التكاليف التي تكون في الدنيا منتفية فيها فهو حقٌّ ولكن لا يدلُّ على مطلوبكم.

قالوا: وهذا كما أنه مَوْجِبُ الأدلة، فهو قولُ^(٢) سلف الأمة، فلا نعرفُ^(٣) بقولكم قائلًا من أئمة العلم، ولا يُعْرَجُ عليه، ولا يُلْتَفَتُ إليه.

وقال الأولون: الجوابُ عمّا ذكرتم من وجهين؛ مجمل ومفصل:

أما المجمل: فإنكم لم تأتوا على قولكم بدليلٍ يتعيَّن المصيرُ إليه، لا من قرآنٍ، ولا من سنَّةٍ، ولا من أثرٍ ثابتٍ عن أحدٍ من أصحاب رسول الله ﷺ، ولا التابعين، لا مسندًا ولا مقطوعًا.

ونحن نُوجِدُكم من قال بقولنا:

(١) (ت): «من بعض جملة أشجارها».

(٢) في الأصول: «وقول». والمثبت أشبه بالسياق.

(٣) (ق، د، ح، ن): «يعرف».

هذا أحد أئمة الإسلام سفيان بن عيينة، قال في قوله عز وجل: ﴿إِنَّ لَكَ
الْأَجْنَوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرِى﴾ قال: «يعني في الأرض»^(١).

وهذا عبد الله بن مسلم بن قتيبة، قال في «معارفه»^(٢) - بعد أن ذكر
خلق الله لآدم وزوجه -: «إِنَّ الله سبحانه أخرجهم من مشرق جنة عدن إلى
الأرض التي منها أُخِذَ».

وهذا أبيُّ قد حكى الحسنُ عنه أنَّ آدمَ لما احتَضَرَ أَشْتَهَى قِطْفًا من
قِطْفِ الْجَنَّةِ، فانطلقَ بنوه ليطلبوه له، فلقيتهم الملائكة، فقالوا: أين تريدون
يا بني آدم؟ قالوا: إنَّ أبانا أَشْتَهَى قِطْفًا من قِطْفِ الْجَنَّةِ، فقالوا لهم: ارجعوا
فقد كُفِّتُمُوهُ، فانتهوا إليه، فقبضوا روحه، وغسلوه، وحنطوه، وكفَّنوه،
وصلَّى عليه جبريلُ وبنوه خلفَ الملائكة، ودفنوه، وقالوا: هذه ستَّكم في
موتاكم^(٣).

(١) ذكره في «حادي الأرواح» (٥٢)، ولم أقف عليه مسندًا.

(٢) (١٤)، إلا أن هذا ليس قول ابن قتيبة، وإنما هو من فصلٍ طويلٍ نقله من التوراة،
صرَّح بذلك في فاتحة كلامه وخاتمته؛ فلا تصحُّ نسبتُه إليه. وانظر: (سفر التكوين:
الإصحاح الثاني: ٨ - ٢٢).

(٣) أخرجه الطيالسي (٥٥١)، وعبد الله بن أحمد في زوائد «المسند» (١٣٦/٥)، وابن
المنذر في «الأوسط» (٣٧٠/٥)، وغيرهم.

وفي إسناده اختلافٌ كثير، في رفعه ووقفه، ووصله وانقطاعه.
وصححه مرفوعًا للحاكم (٣٤٤/١، ٥٤٥/٢) ولم يتعقبه الذهبي، وخرَّجه الضياء
في «المختارة» (١٢٥١).

وقال ابن كثير في «التفسير» (١٤١٥/٣): «الموقوف أصحُّ إسنادًا»، وقال في
(٢٢٩٨/٥): «وفي رفعه نظر».

وهذا أبو صالح قد نقل عن ابن عباس في قوله: ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾، قال: «هو كما يقال: هَبَطَ فلانٌ في أرض كذا وكذا»^(١).

وهذا وهبُ بن منبه يذكرُ أنَّ آدمَ خُلِقَ في الأرض، وفيها سَكَنَ، وفيها نُصِبَ له الفردوس، وأنه كان بَعْدَنَ، وأن سَيْحُونَ وَجَيْحُونَ والفرات أنقسمت من النهر الذي كان في وسط الجنة، وهو الذي كان يسقيها^(٢).

وهذا منذرُ بن سعيد البلُّوطي، أختره في «تفسيره»، ونصره بما حكيناه عنه، وحكاه في غير التفسير^(٣) عن أبي حنيفة رضي الله عنه ومن قال بقوله، والذين ردُّوا عليه مقالته لم يُنكروا نسبته إلى أبي حنيفة، وإنما ناقضوه بكونه خالف أبا حنيفة فيما خالفه فيه، فلمَ قال بقوله في هذه المسألة!؟

وهذا أبو مسلم الأصبهانيُّ صاحبُ «التفسير» وغيره، أحدُ الفضلاء المشهورين، قال بهذا وانتصر له واحتجَّ عليه بما هو معروفٌ في كتابه.

وهذا أبو محمَّد عبد الحقِّ بن عطية ذكر القولين في «تفسيره»^(٤) في قصَّة آدم في البقرة.

= وانظر: «التهذيب» (١/٢٣٢).

وانظر تخريجه موسَّعاً في «المرسل الخفي» لشيخنا الشريف العوني (٢/٦٠٣ - ٦٢٩)، وخلص إلى صحَّته مرفوعاً.

(١) «تفسير غريب القرآن» لابن قتيبة (٤٦).

(٢) لم أفق عليه. ونقلُ وهبٍ عن كتب بني إسرائيل معلوم. وانظر ما تقدم قبل قليل في التعليق على كلام ابن قتيبة.

(٣) ذكر ابنُ كثير في «البداية» (١/١٧٦) أن له مصنفاً مفرداً في هذه المسألة.

(٤) (١/٢٤٩ - ٢٥٠).

وهذا أبو محمّد ابن حزم ذكر القولين في كتاب «الملل والنحل» له^(١)، فقال: «وكان المنذر بن سعيد القاضي يذهب إلى أن الجنة والنار مخلوقتان^(٢)، إلا أنه كان يقول: إنها ليست هي التي كان فيها آدم وامرأته».

وممن حكى القولين أيضًا: أبو عيسى الرّماني^(٣) في «تفسيره»، واختار أنها جنة الخلد.

ثمّ قال: «والمذهب الذي اخترناه: قول الحسن، وعمرو، وواصل^(٤)، وأكثر أصحابنا، وهو قول أبي عليّ، وشيخنا أبي بكر، وعليه أهل التفسير».

(١) (١٤٢/٤ - ١٤٣). وقد أورد حجج المنذر بن سعيد وناقشها، وختم البحث بقوله: «فصح أنها لم تكن في الأرض البتة».

(٢) كذا نقل عنه ابن حزم. وحكى عنه ابن عطية في «المحرر الوجيز» (٣/٣٢٥) أنه يقول بأن الجنة لم تخلق بعد، وكذلك النار. وابن حزم أبصر به وأعرف، وفي نقله عنه دلائل الضبط، وأخشى أن يكون ابن عطية بنى إحدى المسألتين على الأخرى، وليس بينهما تلازم، كما سيبينه المصنف فيما يأتي (ص: ٦٨).

(٣) كذا وقعت كنيته في الأصول، و«حادي الأرواح» (١٩)، وعنهما في «البداية والنهاية» (١/١٧٦).

وهو أبو الحسن الرماني علي بن عيسى (ت: ٣٨٤) النحوي المعتزلي. ترجمته في «إنباه الرواة» (٢/٢٩٤)، و«السير» (١٦/٥٣٣).

وقد عُثِرَ على أجزاء من تفسيره، ولم تطبع بعد. وشيخه أبو بكر هو ابن الإخشيد، وأبو علي هو الجبائي، وهو كثير النقل عنهما.

(٤) في الأصول: «وعمر بن واصل»، تحريف. عمرو بن عبيد، وواصل بن عطاء. وانظر: «التبيان» للطوسي (١/١٥٦).

وممن ذكر القولين: أبو القاسم الراغب^(١) في «تفسيره»^(٢)، فقال: «واختلف في الجنة التي أُسْكِنَهَا آدَمَ، فقال بعض المتكلمين: كان بستاناً جعله الله تعالى له امتحاناً، ولم يكن جنة المأوى».

ثمَّ قال: «ومن قال: لم تكن جنة الخلد»^(٣)؛ لأنه لا تكليفَ في الجنة، وآدمُ كان مكلفاً».

قال: «وقد قيل في جوابه: إنما»^(٤) لا تكونُ دارَ تكليفٍ^(٥) في الآخرة، ولا يمتنعُ أن تكون في وقتِ دارِ تكليفٍ دون وقت، كما أن الإنسانَ يكونُ في وقتٍ مكلفاً دون وقت».

وممن ذكر الخلافَ في المسألة: أبو عبد الله ابن الخطيب الرازي في «تفسيره»^(٦)، فذكر هذين القولين، وقولاً ثالثاً — وهو التوقف —، قال: «لإمكان الجميع وعدم الوصول إلى القطع»، كما سيأتي حكايةً كلامه.

ومن المفسرين من لم يذكر غير هذا القول، وهو أنها لم تكن جنة الخلد، إنما كانت حيثُ شاء الله من الأرض.

قالوا: وكانت تطلعُ فيها الشمسُ والقمر، وكان إبليسُ فيها ثم أُخرج.

(١) الأصبهاني، المتكلم (ت: ٤٢٥ تقريباً). انظر: «السير» (١٨ / ١٢٠).

(٢) (ق ٤٠ / أ).

(٣) (ت، ق): «المأوى».

(٤) (ق، ح): «إنها».

(٥) (ن، د، ق، ح): «التكليف».

(٦) (٣ / ٣ - ٤).

قال^(١): ولو كانت جنة الخلد لما أُخْرِجَ منها.

وممن ذكر القولين - أيضًا -: أبو الحسن الماوردي، فقال في «تفسيره»^(٢):

«واخْتَلَفَ في الجنة التي أُسْكِنَها^(٣) على قولين:

أحدهما: أنها جنة الخلد.

الثاني: أنها جنة أعدَّها اللهُ لهما، وجعلها دارَ ابتلاء، وليست جنة الخلد التي جعلها اللهُ دارَ جزاء.

ومن قال بهذا اختلفوا فيه على قولين:

أحدهما: أنها في السماء؛ لأنه أهبطهما منها. وهذا قولُ الحسن.

الثاني: أنها في الأرض؛ لأنه أمتحنهما فيها بالنهي عن الشجرة التي نُهيَا عنها دون غيرها من الثمار. وهذا قولُ ابن بحر^(٤).

(١) كذا في الأصول.

(٢) (١/١٠٤، ٢/٢٠٨، ٢٠٩). وسقط من مطبوعته ذكر الخلاف الثاني.

والماورديُّ يحكي في كتابه كثيرًا أقوال المعتزلة دون تعقُّب، ويوافقهم في بعضها، ومن هنا اتهمه ابن الصلاح بالاعتزال، وحذَّر من تفسيره، وتبعه الذهبي، ودافع عنه ابن حجر بأن المسائل التي وافق اجتهادُه فيها مقالاتِ المعتزلة معروفةٌ معدودة، ولا ينبغي أن يطلق عليه بها اسم الاعتزال.

انظر: «طبقات الشافعية» لابن الصلاح (٢/٦٣٨)، و«الميزان» (٣/١٥٥)، و«لسان الميزان» (٤/٢٦٠)، و«إرشاد الأريب» (١٩٥٥).

(٣) (ت، ح): «أسكنها».

(٤) في الأصول، ومعظم نسخ «البداية والنهاية» (١/١٧٧): «ابن يحيى». وفي نسخة من «البداية والنهاية»: «ابن جبير». وكله تحريف. ووقع على الصواب في «حادي =

وكان ذلك بعد أن أمر إبليس بالسُّجود لآدم. والله أعلم بصواب ذلك». هذا كلامه.

وقال ابن الخطيب في «تفسيره»^(١): «أختلفوا في أنّ الجنة المذكورة في هذه الآية: هل كانت في الأرض أو في السماء؟ وبتقدير أنها كانت في السماء، فهل هي الجنة التي هي دار الثواب وجنة الخلد أو جنة أخرى؟ فقال أبو القاسم البلخي^(٢) وأبو مسلم الأصبهاني: هذه الجنة في الأرض. وحمل الإهباط على الانتقال من بقعة إلى بقعة، كما في قوله تعالى: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾.

القول الثاني - وهو قول الجبائي -: أنّ تلك الأرض كانت في السماء السابعة».

قال: «والدليل عليه قوله: ﴿أَهْبِطُوا﴾. ثم إنّ الإهباط الأول كان من السماء السابعة إلى السماء الأولى، والإهباط الثاني كان من السماء إلى الأرض».

قال: «والقول الثالث - وهو قول جمهور أصحابنا -: أنّ هذه الجنة هي

= الأرواح» (٤٨).

وهو أبو مسلم الأصبهاني، محمد بن بحر (تقدمت ترجمته)، مشهور بهذه النسبة، ويذكره بها كثيرًا الماوردي في تفسيره (انظر: ٢/٢٠٤، ٤٥٠، ٤/٨٣، ٢١٣، وغيرها)، وابن الجوزي في «زاد المسير»، والقرطبي، وغيرهم.

(١) (٣/٣).

(٢) عبد الله بن أحمد بن محمود (ت: ٣١٩)، من متكلمي المعتزلة البغداديين، وله تصانيف. انظر: «طبقات المعتزلة» (٨٨)، و«السير» (١٤/٣١٣).

دارُ الثواب. والدليلُ عليه: أنَّ الألفَ واللامَ في لفظ «الجنة» لا يفيدُ العمومَ؛ لأنَّ سُكْنَى آدَمَ جميعَ الجنانِ^(١) مُحالٌ، فلا بدَّ من صرفها إلى المعهود السابق، والجنةُ التي هي المعهودةُ المعلومةُ بين المسلمين هي دارُ الثواب؛ فوجبَ صرفُ اللَّفْظِ إليها».

قال: «والقولُ الرابع: أنَّ الكلَّ ممكن، والأدلةُ النقليةُ ضعيفةٌ ومتعارضة؛ فوجبَ التوقُّفُ وتركُ القطع».

قالوا: ونحن لا نقلدُ هؤلاء، ولا نَعتمدُ على ما حُكِيَ عنهم، والحجةُ الصحيحةُ حَكَمٌ بين المتنازعين.

قالوا: وقد ذكرنا من الأدلة على هذا القول ما فيه كفاية.

أمَّا الجوابُ المفصَّلُ: فنحن نتكلَّم على ما ذكرتم من الحُجَج؛ لينكشفَ وجه الصَّواب، فنقولُ وبالله التوفيق:

أما أستدلُّكم بحديث أبي هريرة وحذيفة حين يقولُ الناسُ لآدم: «أستفتح لنا الجنة، فيقول: وهل أخرجكم منها إلا خطيئةً أبيكم؟»^(٢)؛ فهذا الحديثُ لا يدلُّ على أنَّ الجنةَ التي طلبوا منه أن يستفتحها لهم هي التي أُخْرِجَ منها بعينها؛ فإنَّ الجنةَ أَسْمُ جنس، فكلُّ بستانٍ^(٣) يُسمَّى جنة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أُمَّحَبَّ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ [القلم: ١٧]، وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَقٌّ تَفْجُرُ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا﴾^(٤) أَوْ تَكُونَ لَكَ

(١) (د، ح، ن): «سكنى جميع الجنان».

(٢) أخرجه مسلم (١٩٥).

(٣) (ت، ن، ح): «لكل بستان».

جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعِنَبٍ ﴿ [الإسراء: ٩٠ - ٩١]، وقال تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ ﴿ [البقرة: ٢٦٥]، وقال تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ ﴿ إلى قوله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴿ [الكهف: ٣٢ - ٣٩].

فالجنة أسمُ جنس؛ فهم لما طلبوا من آدم أن يستفتح لهم جنة الخلد أخبرهم بأنه لا يحسنُ منه أن يُقدِّم على ذلك وقد أخرج نفسه وذريته من الجنة التي أسكنه الله إياها بذنبه وخطيئته.
هذا الذي دلَّ عليه الحديث.

وأما كونُ الجنة التي أخرجَ منها هي بعينها التي طلبوا منه أن يستفتحها لهم؛ فلا يدلُّ الحديثُ عليه بشيءٍ من وجوه الدلالات الثلاث^(١)، ولو دلَّ عليه لوجبَ المصيرُ إلى مدلول الحديث، وامتنع القولُ بمخالفته، وهل مدارنا إلا على فهم مقتضى كلام الصادق المصدوق صلواتُ الله وسلامه عليه؟!

قالوا: وأما استدلالكم بالهبوط، وأنه نزولٌ من علوٍ إلى سفلى، فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن الهبوط قد استعمل في النقلة من أرضٍ إلى أرضٍ، كما يقال: «هبط فلانٌ بلدًا كذا وكذا»، وقال تعالى: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا

(١) المطابقة، والتضمن، والالتزام. و«الثلاث» ليست في (ت).

سَأَلْتَهُ ﴿ [البقرة: ٦١]، وهذا كثيرٌ في نظم العرب ونثرها، قال:

أَنْ تَهْبِطِينَ بِلَادَ قَوْمٍ يَزْتَعُونَ مِنَ الطَّلَاحِ (١)

وقد روى أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «هو كما يقال: هَبَطَ فلانٌ أرضَ كذا وكذا» (٢).

الثاني: أننا لا ننازعكم في أن الهبوط حقيقة ما ذكرتموه، ولكن من أين يلزم أن تكون الجنة التي منها الهبوط فوق السماوات؟! فإذا كانت في أعلى الأرض أما يصح أن يقال: هَبَطَ منها، كما يهبط الحجر من أعلى الجبل إلى أسفله، ونحوه؟!

وأما قوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ [البقرة: ٣٦، والأعراف: ٢٤] فهذا يدل على أن الأرض التي أهبطوا إليها لهم فيها مستقرٌّ ومتاعٌ إلى حين، ولا يدل على أنهم لم يكونوا في جنةٍ عاليةٍ أعلى من الأرض التي أهبطوا إليها تخالف تلك الأرض في صفاتها وأشجارها ونعيمها وطيبها؛ فإن الله سبحانه فاوت بين بقاع الأرض أعظم تفاوتٍ وأبينه، وهذا مشهودٌ بالحسّ.

فمن أين لكم أن تلك لم تكن جنةً تميّزت عن سائر بقاع الأرض بما لا يكون إلا فيها، ثم أهبطوا منها إلى الأرض التي هي محلُّ التعب والنصب

(١) أنشده القاسم بن معن قاضي الكوفة، في «معاني القرآن» للفرّاء (١/١٣٦)، و«خزانة الأدب» (٨/٤٢١). ودون نسبة في «الخصائص» (١/٣٨٩)، و«شرح المفصل» (٧/٩)، وغيرهما.

(٢) تقدم قريباً.

وهذا بعينه هو الجواب عن أستدلّالكم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ إلى آخر ما ذكرتموه^(١). مع^(٢) أن هذا حكمٌ معلقٌ بشرط، والشرط لم يحصل؛ فإنه سبحانه إنما قال ذلك عقيب قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾؛ فقوله: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ هو صيغةٌ وعدٍ مرتبطةٌ بما قبلها، والمعنى: إن أجتنبت الشجرة التي نهيتك عنها، ولم تقربها، كان لك هذا الوعد. والحكم المعلق بالشرط عدماً عند عدم الشرط؛ فلما أكل من الشجرة زال استحقاؤه لهذا الوعد.

قالوا: وأما قولكم: إنه لو كانت الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في قوله: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠] إلى آخره؛ فدعوى لا دليل عليها؛ لأنه لا دليل لكم على أن الله سبحانه كان قد أعلم آدم حين خلقه أن الدنيا منقضية فانية، وأن ملكها يبلى ويزول.

وعلى تقدير أن يكون آدم حينئذ قد أعلم ذلك، فقول إبليس: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ لا يدل على أنه أراد بالخلد ما لا يتناهى، فإن الخلد في لغة العرب هو اللبث الطويل، كقولهم: قيدٌ مُخَلَّدٌ، وحبسٌ مُخَلَّدٌ، وقد قال تعالى لعاد^(٣): ﴿أَتَنْبُوْنَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾ (١٤٨)

(١) (ص: ٣٨).

(٢) (د، ق): «من». تحريف.

(٣) (ت، د): «الشمود»، وهو خطأ. وفي (ق): «لثمود»، وصححت في الطرة. وفي (ن):

«لثمود»، وصححت في الطرة إلى: «لقوم ثمود»!

وَتَتَخَذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿الشعراء: ١٢٨ - ١٢٩﴾؛ وكذلك قوله: ﴿وَمُلْكٍ لَا يَبْلَىٰ﴾ يراؤ به المُلْكُ الطويلُ الثابت.

وأيضًا؛ فلا وجه للاعتذار^(١) عن قول إبليس مع تحقُّق كذبه، ومُقاسمته آدمَ وحواءَ على الكذب، والله سبحانه قد أخبر أنه قاسمهما ودلَّاهما بغرور، وهذا يدلُّ على أنهما أعترا بقوله، فغرَّهما بأن أطمعهما في خلد الأبد والمُلْك الذي لا يبلى.

وبالجملة؛ فالاستدلالُ بهذا على كون الجنة التي أُسكنها آدمُ هي جنة الخلد التي وُعدَّها المتقون غيرُ بيِّن.

ثمَّ نقول: لو كانت الجنةُ هي جنة الخلد التي لا يزولُ ملكُها لكانت جميعُ أشجارها شجرَ الخلد؛ فلم يكن لتلك الشجرة اختصاصٌ^(٢) من بين سائر الشجر بكونها شجرة الخلد، وكان آدمُ يسخرُ من إبليس؛ إذ قد عَلِمَ أنَّ الجنةَ دارُ الخلد.

فإن قلت: لعلَّ آدم لم يعلم حينئذٍ ذلك، فغرَّه الخبيثُ وخدَّعه بأن هذه الشجرة وحدها هي شجرة الخلد = قلنا: فاقنعوا منَّا بهذا الجواب بعينه عن قولكم: «لو كانت الجنةُ في الدنيا لعلَّ آدمُ كذبَ إبليس في ذلك»؛ فإنَّ قوله كان خداعًا وغرورًا محضًا على كلِّ تقدير. فانقلبَ دليلُكم حجةً عليكم، وبالله التوفيق.

قالوا: وأما قولكم: «إنَّ قصةَ آدمَ في البقرة ظاهرةٌ جدًّا في أنَّ جنةَ آدمَ

(١) (ح، ن): «للاعتبار».

(٢) (ح): «واختصاصها».

كانت فوق السماء»؛ فنحن نطالبكم بهذا الظهور، ولا سبيل لكم إلى إثباته.

قولكم^(١): «إنه كرّر فيه ذكر الهبوط مرتين، ولا بدّ أن يفيد الثاني غير ما أفاد الأول، فيكون الهبوط الأول من الجنة، والثاني من السماء» = فهذا فيه خلاف بين أهل التفسير:

فقال طائفة هذا القول الذي ذكرتموه.

وقالت طائفة - منهم النقّاش^(٢) وغيره -: إن الهبوط الثاني إنما هو من الجنة إلى السماء، والهبوط الأول إلى الأرض، وهو آخر الهبوطين في الوقوع وإن كان أولهما في الذكر.

وقالت طائفة: أتى به على جهة التعليل والتأكيد، كما تقول للرجل: أخرج، أخرج.

وهذه الأقوال ضعيفة.

فأمّا القول الأول، فيظهر ضعفه من وجوه:

أحدها: أنه مجرد دعوى لا دليل عليها من اللفظ ولا من خبر يجب المصير إليه، وما كان هذا سبيله لا يُحمّل القرآن عليه.

الثاني: أن الله سبحانه قد أهبط إبليس لما أمتنع من السجود لآدم إهباطاً كونياً قدرياً لا سبيل إلى التخلف عنه، فقال تعالى: ﴿فَأَهَيَّطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ

(١) أي: وأما قولكم. وفي (ت): «بقولكم».

(٢) محمد بن الحسن الموصلي، أبو بكر (ت: ٣٥١)، له: «شفاء الصدور» تفسير مشهور، والنقل عنه مستفيض، ولم يطبع بعد، والمصنف ينقل هنا عن «المحرر الوجيز» (١/١٦٢).

تَشَكَّرَ فِيهَا فَأَخْرَجَ إِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴿ [الأعراف: ١٣]، وقال في موضعٍ آخر: ﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا فإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٤﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿ [الحجر: ٣٤] - [٣٥]، وفي موضعٍ آخر: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا لَمَنْ يَعْكَ مِنْهُمْ لِأَمَلَانَ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ [الأعراف: ١٨].

وسواءً كان الضميرُ في قوله: ﴿مِنْهَا﴾ راجعاً إلى السماء، أو إلى الجنة، فهذا صريحٌ في إهباطه وطرده ولعنته وإدحاره. والمدحور: المبعود^(١). وعلى هذا، فلو كانت الجنة فوق السماوات لكان قد صعد إليها بعد إهباط الله له. وهذا وإن كان ممكناً فهو في غاية البعد عن حكمة الله^(٢)، ولا يقتضيه خبره^(٣)؛ فلا ينبغي أن يصار إليه.

وأما الوجوه الأربعة التي ذكرتموها من صعوده للوسوسة؛ فهي - مع أمر الله تعالى له بالهبوط مطلقاً وطرده ولعنته ودُحوره - لا دليل عليها، لا من اللفظ، ولا من الخبر الذي يجبُ المصيرُ إليه، وما هي إلا احتمالاتٌ مجردة، وتقديراتٌ لا دليل عليها.

الثالث: أن سياق قصة إهباط الله تعالى لإبليس ظاهرة^(٤) في أنه إهباطٌ إلى الأرض، من وجوه:

أحدها: أنه سبحانه نبه على حكمة إهباطه بما قام به من التكبر المقتضي

(١) كذا في الأصول. وانظر: «طريق الهجرتين» (٣٩٣) والتعليق عليه.

(٢) (ن، ح): «عن حكمه».

(٣) (ت): «خبر غيره».

(٤) كذا في الأصول. والوجه: «ظاهر»؛ لأن الكلام عن السياق.

غاية ذلك وطرده ومعاملته بنقيض قصده، وهو إهباطه من فوق السماوات إلى
قرار الأرض، ولا تقتضي الحكمة أن يكون فوق السماء مع كبره^(١) ومنافاة
حاله لحال الملائكة الأكرمين.

الثاني: أنه قال: ﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا فِرْعَانَ رَجِيمًا ۗ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۗ﴾
وكونه رجيماً ملعوناً ينفي أن يكون في السماء بين^(٢) المقرّبين المطهّرين.

الثالث: أنه قال: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ۗ﴾، وملكوت السماوات لا
يعلّوه المذموم والمدحور أبداً.

وأما القول الثاني؛ فهو القول الأول بعينه، مع زيادة ما لا يدلُّ عليه
السّياق بحال، من تقديم ما هو مؤخّر في الواقع، وتأخير ما هو مقدّم فيه؛
فيردُّ بما ردّ به القول الذي قبله.

وأما القول الثالث، وهو أنه للتأكيد؛ فإن أريد التأكيد اللفظي المجردُ
فهذا لا يقع في القرآن، وإن أريد به أنه مستلزمٌ للتغليظ والتأكيد مع ما يشتملُ
عليه من الفائدة فصحيح.

فالصواب أن يقال: أعيد الإهباط مرة ثانية لأنه علّق عليه حكماً غير
المعلّق على الإهباط الأول؛ فإنه علّق على الأول عداوة بعضهم بعضاً،
فقال: ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۗ﴾، وهذه جملةٌ حاليّة، وهي أسميّةٌ
بالضمير وحده عند الأكثرين، والمعنى: «أهبطوا متعادين»، وعلّق على
الهبوط الثاني حكّمين آخرين:

(١) (ت): «التكبر».

(٢) (ت): «مع».

أحدهما: هبوطهم جميعاً^(١).

والثاني: قوله: ﴿فَأَمَّا يَا تَيْتَكُم مِّنِي هُدَىٰ فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

فكأنه قيل: أهبطوا بهذا الشرط، مأخوذاً عليكم هذا العهد، وهو أنه مهما جاءكم مني هُدَىٰ فمن أتبعه منكم فلا خوفٌ عليه ولا حزنٌ يلحقه.

ففي الإهباط الأول إيذانٌ بالعقوبة ومقابلتهم على الجريمة، وفي الإهباط الثاني روحُ التسلية والاستبشار بحُسن عاقبة هذا الهبوط لمن تَبِعَ هُدَايَ، ومصيره إلى الأمن والسُرور المُضادَّ للخوف والحزن.

فكسَّرَهُم بالإهباط الأول، وجَبَرَ من أتبع هداه بالإهباط الثاني، على عاداته سبحانه ولطفه بعباده وأهل طاعته، كما كَسَّرَ آدَمَ بالإخراج من الجنة، وجَبَرَهُ بالكلمات التي تلقَّاهَا منه، فتَابَ عليه وهداه.

ومن تدبَّرَ حكمته سبحانه، ولطفه وبرّه بعباده وأحبابه^(٢)، في كسِّره لهم ثم جَبَرَهُ بعد الانكسار، كما يَكْسِرُ العبدَ بالذَّنْبِ وَيُذَلُّهُ بِهِ ثُمَّ يَجْبُرُهُ بتوبته عليه ومغفرته له، وكما يَكْسِرُهُ بأنواع المصائب والمحن ثُمَّ يَجْبُرُهُ بالعافية والنعمة = أنفتح له بابٌ عظيمٌ من أبواب معرفته ومحَبته^(٣)، وَعَلِمَ أنه أرحمُ

(١) (ح): «هبوطهما جميعاً».

(٢) (ق): «وأحبابه وأهل طاعته».

(٣) انظر هذا المعنى الجليل في «زاد المعاد» (٣/٢٢١، ٤٧٧)، و«الوابل الصيب» (٩، ١٠)، و«مدارج السالكين» (١/١٨٧، ٢٩٩)، و«إغاثة اللهفان» (٢/١٨٩)، و«حادي الأرواح» (٧٦٥)، وسيأتي مبسوطاً (ص: ٨٨، ٨١٩، ٨٢٢).

بعباده من الوالدة بولدها، وأن ذلك الكسر هو نفس رحمة به وبرّه ولطفه، وهو أعلم بمصلحة عبده منه، ولكنَّ العبدَ لضعف بصيرته ومعرفته بأسماء ربه وصفاته لا يكادُ يشعرُ بذلك، ولا يُنالُ رضاَ المحبوبِ وقربُه والابتهاجُ والفرحُ بالدُنُوِّ منه والزلْفَى لديه إلا على جسرٍ من الدُّلِّ والمسكنة، وعلى هذا قام أمرُ المحبة، فلا سبيلَ إلى الوصولِ إلى المحبوبِ إلا بذلك، كما قيل (١):

تَذَلَّلْ لِمَنْ تَهْوَى لِتَحْظَى بِقُرْبِهِ فِكَمْ عِزَّةً قَدْ نَالَهَا الْعَبْدُ بِالذُّلِّ
إِذَا كَانَ مِنْ تَهْوَى عَزِيزًا وَلَمْ تَكُنْ ذَلِيلًا لَهُ فَاقْرَأَ السَّلَامَ عَلَى الْوَصْلِ

وقال آخر:

أَخْضَعُ وَذَلٌّ لِمَنْ تَحَبُّ فليس في شرع الهوى أنْفٌ يُشَالُ وَيُعَقَّدُ (٢)

وقال آخر:

وَمَا فَرِحَتْ بِالْوَصْلِ نَفْسٌ عَزِيزَةٌ وَمَا الْعِزُّ إِلَّا ذُلُّهَا وَانْكَسَارُهَا (٣)

قالوا: وإذا علم أن إبليس أهبط من دار العز عقب امتناعه وإبائه من

(١) البيتان للحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني، من شيوخ البخاري، وله ديوان شعر (ت: ٢٦٠) في «معجم أصحاب الصدي» (٨٤). والأول لعلية بنت المهدي في أشعار أولاد الخلفاء من «الأوراق» للصولي (٧٥)، ودون نسبة في «المذاكرة في ألقاب الشعراء» (١٦٨)، و«الواضح المبين» (١٠٥).

(٢) قاله أبو تراب هبة الله بن السريجي، على البديهة، في «بدائع البدائه» (٩).

(٣) يشبه نظم المصنف، ولم يذكره في الفصل الذي عقده لهذا المعنى في «روضة المحبين» (٣٢٨). وانظر: «طريق الهجرتين» (١٠٩).

السجود لآدم، ثبت أن وسوسته له ولزوجه كانت في غير المحل الذي أهبط منه، والله أعلم.

قالوا: وأما قولكم: «إن الجنة إنما جاءت معرفةً باللام، وهي تنصرف إلى الجنة التي لا يعهدُ بنو آدم سواها»؛ فلا ريب أنها جاءت كذلك، ولكن العهد وقع في خطاب الله تعالى آدم لسكناها بقوله: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾، فهي كانت معهودةً عند آدم، ثم أخبرنا سبحانه عنها معرفةً لها بلام التعريف، فانصرف المعرفةُ بها^(١) إلى تلك الجنة المعهودة في الذهن، وهي التي سكنها آدم ثم أُخرج^(٢)، فمن أين في هذا ما يدل على محلها وموضعها بنفي أو إثبات؟!

وأما مجيء جنة الخلد معرفةً باللام؛ فلأنها الجنة التي أُخبرت بها الرسل لأمرهم، ووعدها الرحمن عبادةً بالغيب، فحيث ذُكرت أنصرف الذهن إليها دون غيرها؛ لأنها قد صارت معلومةً في القلوب مستقرةً فيها، ولا ينصرف الذهن إلى غيرها، ولا يتوجه الخطاب إلى سواها.

وقد جاءت الجنة في القرآن معرفةً باللام، والمرادُ بها بستانٌ في بقعة من الأرض؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ [القلم: ١٧]، فهذا لا ينصرف الذهن فيها لا إلى جنة الخلد ولا إلى جنة آدم بحال.

قالوا: وأما قولكم: إنه قد اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة

(١) (ح): «المعروف بها». (ق): «المعرف لها».

(٢) (ن): «أخرج منها».

والنار مخلوقتان، وأنه لم ينازع في ذلك إلا بعض أهل البدع والضلال، واستدل لكم على وجود الجنة الآن = فحق لا ننازعكم فيه، وعندنا من الأدلة على وجودها أضعاف ما ذكرتم، ولكن أي تلازم بين أن تكون جنة الخلد مخلوقة وبين أن تكون هي جنة آدم بعينها؟!

فكانكم تزعمون أن كل من قال: إن جنة آدم هي جنة في الأرض، فلا بد له أن يقول: إن الجنة والنار لم يُخلقا بعد. وهذا غلط منكم، منشؤه من توهمكم أن كل من قال بأن الجنة لم تُخلق بعد فإنه يقول: إن جنة آدم هي في الأرض، وكذلك بالعكس، أن كل من قال: إن جنة آدم في الأرض فيقول: إن الجنة لم تُخلق بعد^(١).

فأما الأول فلا ريب فيه، وأما الثاني فوهم، لا تلازم بينهما، لا في المذهب ولا في الدليل بحال؛ فأنتم نصبتم دليلكم مع طائفة نحن وأنتم متفقون على إنكار قولهم وردّه وإبطاله، ولكن لا يلزم من هذا بطلان هذا القول الثالث. وهذا واضح.

قالوا: وأما قولكم: إن جميع ما نفاه الله سبحانه عن الجنة من اللغو والكذب وسائر الآفات التي وجد بعضها من إبليس عدو الله، فهذا إنما يكون بعد القيامة إذا دخلها المؤمنون، كما يدل عليه السياق.

فجوابه من وجهين:

أحدهما: أن ظاهر الخبر يقتضي نفيه مطلقاً؛ لقوله تعالى^(٢): ﴿لَا لَعْنُ

(١) «بعد» ليست في (ح، ن).

(٢) (ق): «قوله تعالى». في الموضعين.

فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ ﴿ [الطور: ٢٣]، ولقوله تعالى: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً﴾ [الغاشية: ١١]، فهذا نفي عام لا يجوز تخصيصه إلا بمخصّص بين، والله سبحانه قد حكم بأنها دار الخلد حكماً مطلقاً، فلا يدخلها إلا خالد فيها، فتخصيصكم هذه التسمية بما بعد القيامة خلاف الظاهر.

الثاني: أن ما ذكرتم إنما يصار إليه إذا قام الدليل السالم عن المعارض المقاوم أنها جنة الخلد بعينها، وحينئذ يتعين المصير إلى ما ذكرتم. فأما إذا لم يقم دليل سالم على ذلك، ولم تُجمع الأمة عليه، فلا يسوغ مخالفة ما دلّت عليه النصوص البيّنة^(١) بغير موجب، والله أعلم.

قالوا: ومما يدل على أنها ليست جنة الخلد التي وعدّها المتّقون أن الله سبحانه لما خلق آدم أعلمه أن لعمره أجلاً ينتهي إليه، وأنه لم يخلقه للبقاء.

ويدل على هذا ما رواه الترمذي في «جامعه»^(٢) قال: حدثنا محمد بن بشر، قال: حدثنا صفوان بن عيسى: حدثنا الحارث بن عبد الرحمن بن أبي ذباب، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه

(١) (ت): «المبينة».

(٢) (٣٣٦٨)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٢١٨)، وغيرهما.

وصححه ابن حبان (٦١٦٧)، وأخرجه شيخه ابن خزيمة في «التوحيد» (١/١٦٠) ولم يُعلِّه، وصححه الحاكم (١/٦٤) ولم يتعقبه الذهبي. وانظر: «علل الدارقطني» (١٤٧/٨).

والأشبه أنه خطأ، والصواب: عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن عبد الله بن سلام موقوفاً. وإلى ذلك ذهب النسائي وأحمد في «العلل» (٣/٣٧٢) رواية عبد الله.

إلا أن موضع الشاهد مروى من وجوه أخرى، كما سيأتي.

قال: قال رسول الله ﷺ: «لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس، فقال: الحمد لله، [فحمد الله] (١) بإذنه، فقال له ربه: يرحمك الله يا آدم، أذهب إلى أولئك الملائكة، إلى ملائمتهم جلوس، فقل: السلام عليكم. فقالوا: وعليك السلام. ثم رجع إلى ربه، فقال: إن هذه تحيتك وتحية نبيك بينهم.

فقال الله له - ويدها مقبوضتان - : اختر أيتهما شئت. فقال: اخترتُ يمين ربي - وكلتا يدي ربي يمين مباركة -، ثم بسطها، فإذا فيها آدم وذريته، قال: أي رب، ما هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذريتك. فإذا كلُّ إنسانٍ مكتوبٌ عمره بين عينيه، فإذا رجلٌ أضوؤهم - أو: من أضوئهم -، قال: يا رب، من هذا؟ قال: هذا أبنك داود، وقد كتبتُ له عمر أربعين سنة. قال: يا رب، زد في عمره. قال: ذاك الذي كتبتُ له. قال: أي رب، فإني قد جعلتُ له من عمري ستين سنة. قال: أنت وذاك.

قال: ثم أسكن الجنة ما شاء الله، ثم أهبط منها، وكان آدم يُعدُّ لنفسه، فأتاه ملك الموت، فقال له آدم: قد عجلت، أليس قد كتبت لي ألف سنة؟! قال: بلى، ولكنك جعلت لابنك داود ستين سنة. فبحد فبحدت ذريته، ونسي فنسيت ذريته.

قال: فمن يومئذ أمر بالكتاب والشهود».

هذا حديث حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه، ورؤي من غير وجهٍ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (٢).

(١) ساقطة من الأصول. واستدركتها من «جامع الترمذي». وهي لازمة.

(٢) من أحسنها ما أخرجه الترمذي (٣٠٧٦)، وابن سعد في «الطبقات» (٢٧/١) وغيرهما من حديث هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن =

قالوا: فهذا صريحٌ في أنَّ آدمَ لم يكن مخلوقًا في دار الخلد التي لا يموتُ من دخلها، وإنما خُلِقَ في دار الفناء التي جعل اللهُ لها ولأهلها أجلاً معلوماً، وفيها أُسْكِنَ.

فإن قيل: فإذا كان آدمُ قد عَلِمَ أنَّ له عمرًا ينتهي إليه، وأنه ليس من الخالدين، فكيف لم يكذب إبليسَ ويعلمَ بطلانَ قوله حيثُ قال له: ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾، بل جَوَّزَ ذلك وأكلَ من الشجرة طمعًا في الخلد؟!

فالجوابُ^(١) ما تقدَّم من الوجهين: إمَّا أن يكون المرادُ بالخلد المُكثَ الطَّويل، لا أبدَ الأبد^(٢)، أو يكون عدوُّه إبليسُ لما قاسمه وزوجه وغرَّهما وأطمعهما بدوامهما في الجنة نسي ما قُدِّرَ له من عمره.

قالوا: والمعوَّلُ عليه في ذلك قوله تعالى للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، وهذا الخليفةُ هو آدمُ باتفاق الناس، ولما عَجِبَتِ الملائكةُ من ذلك وقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ عَرَّفَهُم سبحانه أنَّ هذا الخليفةَ الذي هو جاعله في الأرض ليس حاله كما توهمتم من الفساد، بل أعلمه من علمي ما لا تعلمونه، فأظهِرَ فضله وشرفه بأنَّ علَّمه الأسماء كلها، ثمَّ عرضهم على

= أبي هريرة رضي الله عنه.

وصححه الترمذي، والحاكم (٣٢٥ / ٢) ولم يتعقبه الذهبي.

(١) (ت): «فالمختار».

(٢) (ح): «الأباد».

الملائكة، فلم يعرفوها وقالوا: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ
الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾.

وهذا يدلُّ على أن هذا الخليفة الذي سبق به إخبارُ الربِّ تعالى لملائكته، وأظهرَ تعالى فضلَه وشرفَه وعِلْمَه بما لم تعلمه الملائكة، هو خليفةٌ مجعولٌ في الأرض لا فوق السماء.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ إنما هو بمعنى: سأجعلُه في الأرض، فهي مألّه ومصيره. وهذا لا ينافي أن يكون في جنة الخلد فوق السَّماء أوَّلًا، ثم يصير إلى الأرض للخلافة التي جعلها الله له. واسمُ الفاعل هنا بمعنى الاستقبال، ولهذا أنصبَ عنه المفعول.

فالجواب: أن الله سبحانه أعلمَ ملائكته بأنه يخلقه لخلافة الأرض، لا لسكنى جنة الخلود، وخبرُه الصِّدق، وقوله الحقُّ، وقد علمت الملائكة أنه هو آدم، فلو كان قد أسكنه دارَ الخلود فوق السماء لم يظهر للملائكة وقوعُ المُخبر، ولم يحتاجوا إلى أن يبيِّن لهم فضلَه وشرفَه وعِلْمَه المتضمَّن ردَّ قولهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾؛ فإنهم إنما سألوا هذا السؤال في حقِّ الخليفة المجعول في الأرض، فأما من هو في دار الخلد فوق السماء فلم تتوهم الملائكة منه سفكُ الدِّماء والفساد في الأرض، ولا كان إظهارُ فضلَه وشرفَه وعِلْمَه^(١) - وهو فوق السماء - برادًا لقولهم وجوابًا لسؤالهم، بل الذي يحصلُ به جوابهم وضدُّ ما توهموه إظهارُ تلك الفضائل

(١) في (ح، ن) هنا زيادة: «ظاهر في أنه في أول الأمر جعله خليفة في الأرض». وستأتي في موضعها الصحيح بعد قليل.

والعلوم منه وهو في محلِّ خلافته التي خُلِقَ لها وتوهَّمت الملائكة أنه لا يحصلُ منه هناك إلا ضُدُّها من الفساد وسفك الدِّماء. وهذا واضح لمن تأمَّله.

وأما أَسْمُ الفاعل وهو ﴿جَاعِلٌ﴾ وإن كان بمعنى الاستقبال، فلأنَّ هذا إخبارٌ عمَّا سيفعله الربُّ تعالى في المستقبل مِن جَعَلِهِ الخليفة في الأرض، وقد^(١) صدق وعده، ووقع ما أخبر به، وهذا ظاهرٌ في أنه من أوَّل الأمر جعله خليفةً في الأرض.

وأما جعله في السماء أوَّلًا ثم جعله خليفةً في الأرض ثانيًا، وإن كان مما لا ينافي الاستخلاف المذكور، فهو مما لا يقتضيه اللفظُ بوجه، بل يقتضي ظاهره خلافه، فلا يصارُ إليه إلا بدليلٍ يُوجِبُ المصيرَ إليه؛ وحوله ندندن.

قالوا: وأيضا؛ فمن المعلوم الذي لا يخالفُ فيه مسلمٌ أنَّ الله سبحانه خلق آدمَ من تراب، وهو ترابُ هذه الأرض بلا ريب.

كما روى الترمذيُّ في «جامعه»^(٢) من حديث عوف، عن قَسَامَةَ بن زهير، عن أبي موسى الأشعريِّ رضي الله عنه قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ الله تبارك وتعالى خلقَ آدمَ من قبضةٍ قبضها من جميعِ الأرض، فجاء بنو آدمَ على قَدْرِ الأرض، فجاء منهم الأحمر، والأبيض، والأسود، وبين ذلك، والسَّهْلُ والحَزْنُ، والخبيث والطَّيب». قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ صحيح». وقد رواه الإمام أحمد في «مسنده» من طرقٍ عدَّة.

(١) (ح، ن): «وبه».

(٢) (٢٩٥٥)، وأبو داود (٤٦٩٣)، وأحمد (٤/٤٠٠)، وغيرهم.

وصححه ابن حبان (٦١٦٠، ٦١٨١)، والحاكم (٢/٢٦١ - ٢٦٢) ولم يتعقبه الذهبي.

وقد أخبر سبحانه أنه خلقه من تراب، وأخبر أنه خلقه من سُلالةٍ من طين، وأخبر أنه خلقه من صلصالٍ من حمًّا مسنون.

والصَّلصال، قيل فيه: هو الطِّينُ اليابسُ الذي له صلصلةٌ ما لم يُطْبَخْ، فإذا طُبِّخَ فهو فَخَّار. وقيل فيه: هو المتغيَّرُ الرَّائِحَةُ، من قولهم: صَلَّ، إذا أنتن.

والحمًّا: الطِّينُ الأسود المتغيَّر.

والمَسْنُون، قيل: المصبوب، من: سَنَنْتُ الماء، إذا صببته. وقيل: المُتَنِّنُ^(١)، من قولهم: سَنَنْتُ الحَجَرَ على الحَجَر، إذا حككته، فإذا سال بينهما شيءٌ فهو سَنِينٌ، ولا يكونُ إلا متننًا.

وهذه كلها أطوارٌ للتراب الذي هو مبدؤه الأول^(٢).

كما أخبر عن خلقِ الذرِّيَّة من نطفة، ثم من علقة، ثم من مضغة^(٣)، وهذه أحوال النطفة التي هي مبدأ الذرِّيَّة.

ولم يُخبر سبحانه أنه رفعه من الأرض إلى فوق السموات، لا قبل التَّخْلِيْق ولا بعده، وإنما أخبر عن إسجاد الملائكة له، وعن إدخاله الجنة، وما جرى له مع إبليس بعد خلقه، فأخبر سبحانه بالأمور الثلاثة في نَسَقٍ واحد، مرتبطًا بعضها ببعض.

قالوا: فأين الدليلُ الدَّالُّ على إصعاد مادَّته، وإصعاده بعد خلقه إلى فوق

(١) مهملة في (د، ق، ت، ن). (ح): «المتن المسن».

(٢) انظر: «تفصيل النشأتين» للراغب (٧٢).

(٣) (د، ح، ت، ن): «من نطفة ومن علقة ومن مضغة».

السموات؟ هذا مما لا دليل لكم عليه أصلاً، ولا هو لازمٌ من لوازم ما أخبر الله به.

قالوا: ومن المعلوم أن ما فوق السموات ليس بمكانٍ للطَّينِ الأرضي، المتغيَّرِ الرائحة، الذي قد أنتن من تغيُّره، وإنما محلُّ هذا الأرض التي هي محلُّ المتغيَّرات والفسادات^(١)، وأما ما كان فوق الأفلاك فلا يلحقه تغيُّرٌ ولا أنتن، ولا فسادٌ ولا أستحالة.

قالوا: وهذا أمرٌ لا يرتابُ فيه العقلاء.

قالوا: وقد قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوذٍ﴾ [هود: ١٠٨]، فأخبر سبحانه أن هذا العطاء في جنة الخلد غير مقطوع، وما أُعطيَه آدمُ فقد أنقطع؛ فلم تكن تلك جنة الخلد.

قالوا: وأيضاً؛ فلا نزاع في أن الله تعالى خلق آدمَ في الأرض كما تقدَّم، ولم يذكر في قصَّته أنه نقله إلى السماء، ولو كان تعالى قد نقله إلى السماء لكان هذا أولى بالذِّكر؛ لأنه من أعظم أنواع النعم عليه، وأكبر^(٢) أسباب تفضيله وتشريفه، وأبلغ في بيان آيات قدرته وربوبيته وحكمته، وأبلغ في بيان المقصود من عاقبة المعصية، وهو الإهباطُ من السماء التي نُقل إليها، كما ذكر ذلك في حقِّ إبليس.

فحيث لم يجئ في القرآن ولا في السنة حرفٌ واحدٌ أنه نقله إلى السماء

(١) (ت) «والفسادات».

(٢) (ح، ن): «وأكثر».

ورفعه إليها بعد خلقه في الأرض، عَلِمَ أَنَّ الْجَنَّةَ الَّتِي أُدْخِلَهَا لَمْ تَكُنْ هِيَ جَنَّةَ الْخُلْدِ الَّتِي فَوْقَ السَّمَاوَاتِ.

قالوا: وأيضًا؛ فإنه سبحانه أخبر في كتابه أنه لم يخلق عباده عبثًا ولا سدى، وأنكر على من زعم ذلك؛ فدلَّ على أن هذا منافٍ للحكمة^(١)، ولو كانت جنة آدم هي جنة الخلد لكانوا قد خلِّقوا في دارٍ لا يؤمرون فيها ولا يُنْهَوْنَ، وهذا باطلٌ بقوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]، قال الشافعي وغيره: معطلًا لا يؤمر ولا يُنْهَى^(٢)، وقال: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥]، فهو تعالى لم يخلقهم عبثًا، ولا تركهم سدى، وجنة الخلد لا تكليف فيها.

قالوا: وأيضًا؛ فإنه خلقها جزاءً للعاملين، بقوله تعالى: ﴿نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ [العنكبوت: ٥٨]، وجزاءً للمتقين، بقوله: ﴿وَلِنِعْمِ دَارَ الْمُتَّقِينَ﴾ [النحل: ٣٠]، ودار الثواب، بقوله: ﴿ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٩٥]، فلم يكن لِيُسْكِنَهَا إِلَّا مَنْ خَلَقَهَا لَهُمْ مِنَ الْعَامِلِينَ، وَمِنَ الْمُتَّقِينَ، وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنْ ذُرِّيَّاتِهِمْ، وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْحُورِ وَالْوَلَدَانِ.

وبالجملة؛ فحكَّمته تعالى اقتضت أنها لا تُنْأَلُ إِلَّا بَعْدَ الْإِبْتِلَاءِ وَالْإِمْتِحَانِ، وَالصَّبْرِ وَالْجِهَادِ، وَأَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ، وَإِذَا كَانَ هَذَا مَقْتَضِي حِكْمَتِهِ فَإِنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يَفْعَلُ إِلَّا مَا هُوَ مُطَابِقٌ لَهَا.

(١) (ح، ن): «لحكمته».

(٢) انظر: «الرسالة» (٢٥)، و«إبطال الاستحسان» (٦٨/٩ - الأم)، و«تفسير الطبري» (٨٣/٢٤).

قالوا: فإذا جُمِعَ ما أخبر اللهُ عزَّ وجلَّ به، مِن أنه خلقه من الأرض، وجعله خليفةً في الأرض، وأنَّ إبليسَ وسوسَ له في مكانه الذي أسكنه فيه بعد أن أهبط إبليسَ من السماء، وأنه أخبر ملائكتَه أنه جاعلٌ في الأرض خليفة، وأنَّ دارَ الخُلدِ لا لغو فيها ولا تأثيم، وأنَّ من دخلها لا يخرجُ منها أبدًا، وأنَّ من دخلها يَنعَمُ لا ييأس^(١)، وأنه لا يخافُ ولا يحزن، وأنَّ الله سبحانه حرَّمها على الكافرين، وعدوُّ الله إبليسُ أكفرُ الكافرين، فمحالٌ أن يدخلها أصلًا، لا دخولَ عبورٍ ولا دخولَ قرار، وأنها دارٌ نعيمٍ لا دارٌ ابتلاءٍ وامتحان، إلى غير ذلك مما ذكرناه من منافاة أوصاف جنة الخلد للجنة التي أُسْكِنَها آدم.

إذا جُمِعَ ذلك بعضه إلى بعض، ونُظِرَ فيه بعين الإنصاف والتجرد عن نصرة المقالات، تبيَّن الصوابُ من ذلك، والله المستعان.

قال الآخرون^(٢): «بل الجنة التي أُسْكِنَها آدمُ عند سلف الأمة وأئمتها وأهل السنة والجماعة هي جنة الخلد، ومن قال: إنها كانت جنةً في الأرض بأرض الهند، أو بأرض جُدَّة، أو غير ذلك، فهو من المتفلسفة والملحدِّين والمعتزلة، أو من إخوانهم المتكلِّمين المبتدعين؛ فإنَّ هذا يقوله من يقوله من المتفلسفة والمعتزلة، والكتاب^(٣) يردُّ هذا القول، وسلفُ الأمة وأئمتها متفقون على بطلان هذا القول.

(١) كذا في الأصول. بحذف حرف العطف.

(٢) هذا جواب ابن تيمية في المسألة. انظر: «مجموع الفتاوى» (٣٤٧/٤ - ٣٤٩). وقد صحَّح في «النبوات» (٧٠٥ - ٧١٠) القول بأن جنة آدم لم تكن في السماء، وإنما كانت في مكان عالٍ من الأرض، واحتجَّ له. ولم يبيِّن لي أيُّ القولين استقر عليه.

(٣) في «الفتاوى»: «والكتاب والسنة».

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٤﴾ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ۗ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٦﴾ [البقرة: ٣٤ - ٣٦]؛ فقد أخبر سبحانه أنه أمرهم بالهبوط، وأن بعضهم لبعض عدو، ثم قال: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾.

وهذا يبين أنهم لم يكونوا في الأرض، وإنما أهبطوا إلى الأرض، فإنهم لو كانوا في الأرض وانتقلوا منها إلى أرض أخرى، كما أنتقل قوم موسى من أرض إلى أرض، كان مستقرهم ومتاعهم إلى حين في الأرض قبل الهبوط، كما هو بعده. وهذا باطل.

قالوا: «وقد قال تعالى في سورة الأعراف لما قال إبليس: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾: ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾؛ فقولهُ: ﴿فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ يبين اختصاص الجنة التي في السماء بهذا الحكم، بخلاف جنة الأرض، فإن إبليس كان غير ممنوع من التكبر فيها.

والضمير في قوله: ﴿مِنَهَا﴾ عائد إلى معلوم، وإن كان غير مذكور في اللفظ؛ لأن العلم به أغنى عن ذكره.

قالوا: «وهذا بخلاف قوله: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مِمَّا سَأَلْتُمْ﴾ [البقرة: ٦١]؛ فإنه لم يذكر هنا (١) ما أهبطوا منه، وإنما ذكر ما أهبطوا إليه،

(١) في «الفتاوى»: «هناك».

بخلاف إهباط إبليس، فإنه ذكر مبدأ هبوطه وهو الجنة، والهبوط يكون من علو إلى سُفل، وبنو إسرائيل كانوا بجبال الشَّراة^(١) المُشْرِفة على المِصر

(١) (د، ق، ت): «السراة» بالمهملة. و«السراة»: جبالٌ متصلةٌ من أقصى اليمن إلى الشام، كما يقول الهمداني في «صفة جزيرة العرب» (٩٩). وانظر: «الروض المعطار» (٨٢١)، و«معجم البلدان» (٢٠٥/٣). والمراد هنا أطرافها من جهة الشام، حيث كان بنو إسرائيل. قال المقرئ: «وقد ذكر أن موسى عليه السلام سار ببني إسرائيل بعد موت أخيه هارون إلى أرض أولاد العيص، وهي التي تعرف بجبال الشراة (في المطبوعة بالمهملة) جنب بلد الشوبك». والشوبك تقع جنوب الأردن، شمال غرب معان. انظر: «المواعظ والاعتبار» (١/١٨٦)، و«جمهرة أنساب العرب» لابن حزم (٥١١).

وقد أصطلح على جعل ما كان من جبال السراة في جنوب الجزيرة بالمهملة، وما كان في شمالها بالمعجمة، وتُذكر مواضع منها في بعض المصادر في مواد مختلفة بالمعجمة وبالمهملة، لتقارب ما بين الحرفين، وكلها أجزاء من تلك الجبال الممتدة، وذكرها من صنّف فيما اتفق لفظه وافترق مسماه من الأماكن، كالحازمي وغيره.

وها هنا مذهبٌ آخر غريب المنزع في موضع سكنى بني إسرائيل، أفتزعه الدكتور كمال صليبي (وهو مؤرخٌ ماروني) بكتابه «التوراة جاءت من جزيرة العرب» الذي أحدث صخبًا كبيرًا في الأوساط العلمية (ولم تقبل الكثير من دور النشر الأجنبية إصدار الأصل الألماني منه أو ترجمته الإنجليزية)، ذهب فيه إلى أن البيئة التاريخية للتوراة وأحداثها لم تكن في فلسطين، بل في غرب الجزيرة العربية بمحاذاة البحر الأحمر، في بلاد السراة بين الطائف ومشارف اليمن، واعتمد على المقابلة اللغوية بين أسماء الأماكن المضبوطة في التوراة بالحرف العبري وأسماء أماكن تاريخية أو حالية في جنوب الحجاز أو بلاد عسير. وتابعه زياد منى في كتابه «جغرافية التوراة». وردّ عليه علامة الجزيرة حمد الجاسر وغيره. وانظر: مذكرات كمال صليبي «طائر على سديانة»، و«مجلة مجمع اللغة العربية» بالقاهرة (العدد: ٩٩).
وتحرفت العبارة في «الفتاوى» إلى: «حيال السراة».

الذي يهبطون إليه، ومَنْ هبط من جبلٍ إلى وادٍ قيل له: أهبط^(١)».

قالوا: «وأيضًا، فبنو إسرائيل كانوا يسيرون ويرحلون، والذي يسيّر ويرحل إذا جاء بلدةٌ يقال: نزل فيها؛ لأنَّ من عادته أن يركبَ في مسيره، فإذا وصلَ نزل عن دوابّه.

ويقال: نزل العدوُّ بأرض كذا، ونزل القفْل^(٢)، ونحوه.

ولفظُ النزول كلفظ الهبوط، فلا يستعملُ «نزل» و«هبط» إلا إذا كان من علوٍ إلى سفْل.

وقال تعالى عقب قوله: ﴿أهبطوا بعضكم لبعض عدوًّا ولكم في الأرض مسننٌ ومتعٍ إلى حين﴾: ﴿قال فيها يحيون وفيها تموتون ومنها يخرجون﴾؛ فهذا دليلٌ على أنهم لم يكونوا قبل ذلك في مكانٍ فيه يحيون وفيه يموتون ومنه يُخرجون، وإنما صاروا إليه بعد الإهباط؛ فلو كانوا في الأرض أولاً لكانوا في مكانٍ فيه يحيون، وفيه يموتون، ومنه يُخرجون^(٣)، والقرآن صريحٌ في أنهم إنما صاروا إليه بعد الإهباط».

قالوا: «ولو لم يكن في هذا إلا قصةُ آدم وموسى لكانت كافية^(٤)؛ فإنَّ موسى عليه السلام إنما لام آدم عليه السلام لما حصل له ولذريته بالخروج

(١) (ن): «هبط».

(٢) القفول: الرجوع من السفر. ورجلٌ قافلٌ من قومٍ قُفال. والقفْلُ اسم الجمع. «اللسان» (قفل).

(٣) من قوله: «وإنما صاروا...» إلى هنا ساقط من (ق، ح)، لانتقال النظر.

(٤) أخرجه البخاري (٣٤٠٩)، ومسلم (٢٦٥٢) من حديث أبي هريرة.

من الجنة من النكد والمشقة، فلو كانت بستاناً في الأرض لكان غيره من بساتين الأرض يُعوّض عنه، وموسى أعظمُ قدرًا من أن يلومه على أن أخرج نفسه وذريته من بستانٍ في الأرض».

قالوا: «وكذلك قول آدم يوم القيامة لَمَّا يرغبُ إليه الناسُ أن يستفتح لهم باب الجنة، فيقول: «وهل أخرجكم منها إلا خطيئةُ أبيكم؟»، فإنَّ ظهورَ هذا في كونها جنة الخلد، وأنه اعتذر لهم بأنه لا يحسنُ منه أن يستفتحها وقد أُخرجَ منها بخطيئته، من أظهر الأدلة».

قال الأولون: أما قولكم: «إنَّ من قال: إنها جنة في الأرض، فهو من المتفلسفة والملحدّين والمعتزلة، أو من إخوانهم»، فقد وجدناكم (١) من قال بهذا، وليس من أحدٍ من هؤلاء.

ومشاركة أهل الباطل للمُحِقِّ في المسألة لا يدلُّ على بطلانها، ولا تكونُ إضافتها لهم (٢) موجبةً لبطلانها ما لم يختصَّ بها (٣).

فإن أردتم أنه لم يقل بذلك إلا هؤلاء، فليس كذلك، وإن أردتم أن هؤلاء من جملة القائلين بهذا، لم يُفدكم شيئاً.

قالوا: وأمّا قولكم: «وسلفُ الأمة وأئمتُّها متفقون على بطلان هذا القول»، فنحن نطالبكم بنقل صحيح عن واحدٍ من الصحابة ومن بعدهم من أئمة السلف، فضلاً عن اتِّفاقهم.

(١) (ت): «أخبرناكم».

(٢) (ق، ت): «إليهم».

(٣) أي: أهل الباطل.

قالوا: ولا يوجد عن صاحب ولا تابع ولا تابع تابع^(١) خبرٌ يصحُّ موصولاً ولا شاذاً ولا مشهوراً أنَّ النبيَّ ﷺ قال: إِنَّ اللهَ تعالى أُسكنَ آدمَ جنةَ الخُلدِ التي هي دارُ المتقين يومَ المعاد.

قالوا: وهذا القاضي منذرٌ بن سعيدٍ قد حكى عن غير واحدٍ من السلف أنها ليست جنةَ الخُلدِ، فقال: ونحن نُوجدكم أنَّ أبا حنيفةَ فقيهَ العراقِ ومن قال بقوله قد قالوا: إِنَّ جنةَ آدمَ التي خلقها اللهُ ليست جنةَ الخُلدِ، وليسوا عند أحدٍ من العالمين^(٢) من الشاذِّين، بل من رؤساء المخالفين، وهذه الدَّواوينُ مشحونةٌ من علومهم.

وقد ذكرنا قولَ ابنِ عيينة.

وقد ذكرَ ابنُ مُزَيْنٍ^(٣) في «تفسيره» قال: «سألْتُ ابنَ نافعٍ^(٤) عن

(١) (د، ق، ح، ت): «تابع التابع».

(٢) (ح، ت، ن): «العلماء».

(٣) يحيى بن إبراهيم بن مزين، الفقيه، الطليطلي الأندلسي (ت: ٢٦٠)، كان حافظاً لموطأ الإمام مالك، فقيهاً فيه، وصنّف عليه كتباً، منها: «تفسير الموطأ»، وهو المراد هنا، والنقل عنه كثيرٌ في كتب المالكية، تارةً بإفراد لفظة «التفسير»، وتارةً بإضافتها إلى «الموطأ». وسيأتي النقل من كتابه (ص: ٣٨٩). ولا أدري أوقف عليها المصنف أم نقل عنها بواسطة؟ وإن كان النقل الذي هنا يشبه أن يكون عن المنذر بن سعيد. ترجمته في: «تاريخ علماء الأندلس» (١٨١/٢)، و«ترتيب المدارك» (٢٣٨/٤)، وغيرهما.

(٤) عبد الله بن نافع الزبيري، الفقيه، صاحب مالك (ت: ٢١٦). ترجمته في: «ترتيب المدارك» (١٤٥/٣)، و«السير» (٣٧٤/١٠).

ويبعد أن يكون المقصود عبد الله بن نافع الصائغ؛ فإنَّ ابنَ مزين يصغُرُ عن لقائه. =

الجنة: أمخلوقة؟ فقال: السُّكوت عن هذا أفضل».

قالوا: فلو كان عند ابن نافع أنَّ الجنة التي أُسكنها آدم هي جنة الخلد لم يشكَّ أنها مخلوقة، ولم يتوقَّف في ذلك.

وقال ابن قتيبة في كتابه «غريب القرآن»^(١) في قوله تعالى: ﴿قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا﴾: «قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية أبي صالح: هو كما يقال: هَبَطَ فلان أرض كذا وكذا». ولم يذكر في كتابه غيره.

فأين إجماع سلف الأمة وأئمتها؟!

قالوا: وأما احتجاجكم بقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ عقب قوله: ﴿أَهْبَطُوا﴾؛ فهذا لا يدلُّ على أنهم كانوا في جنة الخلد؛ فإنَّ أحدَ الأقوال في المسألة أنها كانت جنةً في السماء غيرَ جنة الخلد، كما حكاه الماورديُّ في «تفسيره»، وقد تقدم.

وأيضاً؛ فإنَّ قوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ يدلُّ على أنَّ لهم مستقراً إلى حين في الأرض المنقطعة عن الجنة ولا بد؛ فإنَّ الجنة أيضاً لها أرض، قال الله تعالى عن أهل الجنة: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعَدَّهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَبَوْا مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ [الزمر: ٧٤]، فدلَّ على أنَّ قوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ﴾ أنَّ المراد به الأرض الخالية من تلك

= وكثيراً ما تختلط رواية الاثنين عند الفقهاء، كما يقول القاضي عياض في مقدمة «ترتيب المدارك» (١/١٧).

(١) (٤٦).

الجنة، لا كلُّ ما يسمَّى أرضًا. وكان مستقرُّهم الأول في أرض الجنة، ثم صاروا في أرض الابتلاء والامتحان، ثم يصيرُ مستقرُّ المؤمنين يوم الجزاء أرض الجنة أيضًا؛ فلا تدلُّ الآيةُ على أن جنة آدم هي جنة الخلد.

قالوا: وهذا هو الجوابُ بعينه عن استدلالكم بقوله تعالى: ﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنهَا تُخْرَجُونَ ﴾؛ فإنَّ المرادَ به الأرض التي أُهبطوا إليها وجُعِلت مسكنًا لهم بدل الجنة، وهذا تفسيرُ المستقرِّ المذكور في «البقرة» مع تضمُّنه ذِكْرُ (١) الإخراج منها.

قالوا: وأما قوله تعالى لإبليس: ﴿ فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا ﴾، وقولكم: إنَّ هذا إنما هو في الجنة التي في السماء، وإلا فجنة الأرض لم يُمنع إبليس من التكبر فيها = فهو دليلٌ لنا في المسألة؛ فإنَّ جنة الخلد لا سبيل لإبليس إلى دخولها والتكبر فيها أصلًا، وقد أخبر تعالى أنه وسوس لأدم وزوجه، وكذَّبهما، وغرَّهما، وخانهما، وتكبر عليهما، وحسدهما، وهما حيثنَّ في الجنة، فدلَّ على أنها لم تكن جنة الخلد، ومحالٌّ أن يصعد إليها بعد إهباطه وإخراجه منها.

قالوا: والضمير في قوله: ﴿ فَأَهْبِطْ مِنْهَا ﴾ إمَّا أن يكون عائداً إلى السماء، كما هو أحد القولين، وعلى هذا فيكونُ سبحانه قد أهبطه من السماء عقب أمتناعه من السجود، وأخبر أنه ليس له أن يتكبر فيها، ثم تكبر وكذب وخان في الجنة؛ فدلَّ على أنها ليست في السماء.

أو يكونُ عائداً إلى الجنة، على القول الآخر، ولا يلزمُ من هذا القول أن

(١) (ت): «ذلك».

تكون الجنة التي كاد فيها آدمٌ وغرّه وقاسمه كاذبًا هي تلك التي أهبط منها، بل القرآن يدلُّ على أنها غيرها، كما ذكرناه.

فعلى التقديرين، لا تدلُّ الآيةُ على أنَّ الجنة التي جرى لأدمَ مع إبليس ما جرى فيها هي جنة الخلد.

قالوا: وأمَّا قولكم: إنَّ بني إسرائيل كانوا بجبال الشَّراة المُشْرِفة على الأرض التي يهبطون إليها، وهم كانوا يسيرون ويرحلون، فلذلك قيل لهم: ﴿أَهْبِطُوا﴾ = فهذا حقٌّ لا ننازعكم فيه، وهو بعينه جوابٌ لنا؛ فإنَّ الهبوط يدلُّ على أنَّ تلك الجنة كانت أعلى من الأرض التي أُهبطوا إليها، وأمَّا كونها جنة الخلد فلا.

قالوا: والفرق بين قوله: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ وقوله: ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾ بأنَّ الأول متضمَّنٌ لنهاية الهبوط وغايته، و﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾ متضمَّنٌ لمبدئه وأوله = لا تأثير له فيما نحن فيه؛ فإنَّ «هبط من كذا إلى كذا» يتضمن معنى الانتقال من مكانٍ عالٍ إلى مكانٍ سافل، فأیُّ تأثيرٍ لابتداء الغاية ونهايتها في تعيين محلِّ الهبوط بأنه جنة الخلد؟!

قالوا: وأمَّا قصة موسى ولوَّمه لآدمَ على إخراجِه من الجنة، فلا يدلُّ على أنها جنة الخلد.

وقولكم: «لا يُظنُّ بموسى أنه يلوِّمُ آدمَ على إخراجِه نفسه وذريته من بستانٍ في الأرض» تشنيعٌ لا يفيد شيئًا؛ أفترى كان ذلك بستانًا مثل آحاد هذه البساتين المقطوعة الممنوعة، التي هي عُرضةُ الآفات، والتعب والنَّصب، والظَّمأ والضُّحج^(١)، والسَّقْي والتلقيح، وسائر وجوه النَّصب الذي يلحق

(١) ضحا الرجل، يضحى، ضحجًا: إذا أصابه حرُّ الشمس. «اللسان» (ضحا).

هذه البساتين؟!؟

ولا ريب أن موسى عليه الصلاة والسلام أعلم وأجل من أن يلوم آدم على خروجه وإخراج بنيه من بستانٍ هذا شأنه، ولكن من قال بهذا؟!؟
وإنما كانت جنة لا تلحقها آفة، ولا تنقطع ثمارها، ولا تغور أنهارها، ولا يجوع ساكنها ولا يظمئ، ولا يضحى للشمس ولا يعرى، ولا يمسه فيها التعب والنصب والشقاء، ومثل هذه الجنة يحسن لوم الإنسان على التسبب في خروجه منها.

قالوا: وأما اعتذار آدم ﷺ يوم القيامة لأهل الموقف بأن خطيئته هي التي أخرجتهم^(١) من الجنة، فلا يحسن أن يستفتحها لهم؛ فهذا لا يستلزم أن تكون هي بعينها التي أخرج منها، بل إذا كانت غيرها كان أبلغ في الاعتذار؛ فإنه إذا كان الخروج من غير جنة الخلد حصل بسبب الخطيئة، فكيف يليق أستفتاح جنة الخلد والشفاعة فيها وقد خرج من غيرها بخطيئة؟!؟

فهذا موقف نظر الفريقين، ونهاية أقدام الطائفتين، فمن كان عنده^(٢) فضل علم في هذه المسألة فليجد به، فهذا وقت الحاجة إليه، ومن علم منتهى خطوته، ومقدار بضاعته، فليكيل الأمر إلى عالمه، ولا يرضى لنفسه بالتقص^(٣) والإضرار عليه، وليكن من أهل التلؤلؤ الذين هم نظارة الحرب،

(١) كذا في الأصول. وفي (ط): «أخرجته».

(٢) (ق): «له».

(٣) (ق): «بالتقص». وفي (ت): «بالنقص والإضرار بالنقص عليه».

إذا لم يكن من أهل الكرِّ والفرِّ والطَّعن والضَّرب، فقد تلاقت الفحول،
وتطاعنت الأقران، وضاق بهم المجالُ في حلبة هذا الميدان.

إذا تلاقى الفحولُ في لَجَبٍ فكيف حالُ البعوضِ في الوَسَطِ (١)

فهذه معاقدُ حجج الطائفتين مُجتازةٌ ببابك، وإليك تُساق، وهذه بضائعُ
تجَّار العلماء ينادى عليها في سوق الكساد، لا في سوق النَّفاق، فمن لم
يكن لديه شيءٌ من أسباب البيان والتبصرة، فلا يَعْدَم مَنْ قد أُستفرغَ وُسْعَه
وبذل جهده منه التصويبَ أو المعذرة، ولا يرضى لنفسه بشرَّ الخُطَّين،
وأبخس الحظَّين: جهل الحقِّ وأسبابه، ومعاداة أهله وطُلابه.

وإذا عَظُمَ المطلوب، وأعوَزَكَ الرفيقُ الناصحُ العليم، فترحَّل (٢) بهمتك
من بين الأموات، وعليك بمعلم إبراهيم؛ فقد ذكرنا في هذه المسألة من
النقول والأدلة والنكت البديعة ما لعله لا يوجدُ في شيءٍ من كتب
المصنِّفين، ولا يعرفُ قدره إلا من كان من الفضلاء المُنْصِفِين.

ومن الله سبحانه الاستمداد، وعليه التوكُّل وإليه الاستناد، فإنه لا يخيبُ
من توكَّل عليه، ولا يضيعُ من لاذَّ به وفوَّض أمره إليه، وهو حسبنا ونعم
الوكيل.

فصل

ولمَّا أهبط الله آدمَ من الجنة، وعَرَّضه وذريته لأنواع المحن والبلاء؛

(١) البيت في «الحيوان» (٧/ ٩٠)، و«عيون الأخبار» (٢/ ١٢٨)، و«التمثيل والمحاضرة»
(٣٣٣) لبعض المولدين. وفي جميعها: «الفيول وازدحمت».

(٢) (ق، د): «فارحل».

أعطاهم أفضل مما منعهم، وهو عهدُ الذي عهدَ إليه وإلى بنيه، وأخبر أنه من تمسك به منهم صار إلى رضوانه ودار كرامته.

قال تعالى عقب إخراجها منها: ﴿قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨]، وفي الآية الأخرى قال: ﴿أَهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (١٢٣) ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَعْمَى يَوْمَ الْيَوْمِ نَسَى ﴿طه: ١٢٣-١٢٦﴾.

فلَمَّا كَسَّرَهُ سبحانه بإهباطه من الجنة جَبَرَهُ وذريته بهذا العهد الذي عهدَهُ إليهم، فقال تعالى: ﴿فَأِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾، وهذه هي «إن» الشرطية المؤكدة بـ «ما» الدالة على استغراق الزمان، والمعنى: أي وقتٍ وأي حينٍ أتاكم منِّي هدى.

وجُعِلَ جوابُ هذا الشرط جملةً أخرى شرطية، وهي قوله: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾، كما تقول: إن زرتني فمن بشرني بقدمك فهو حُرٌّ.

وجوابُ الشرط يكونُ جملةً تامّةً:

* إِمَّا خَيْرًا مَحْضًا، كقولك: إن زرتني أكرمتك، أو خيرًا مقرونًا بالشرط كهذا، أو مؤكّدًا بالقسم، أو بـ «إن» واللام، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام: ١٢١].

* وَإِمَّا طَلَبًا، كَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا أَسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنِ بِاللَّهِ» (١)، وَقَوْلِهِ: «وَإِذَا لَقَيْتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا» (٢)، وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: ٢]، ﴿فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥].

وَأَكْثَرُ مَا يَأْتِي هَذَا النَّوْعُ مَعَ «إِذَا» الَّتِي تَفِيدُ (٣) تَحْقِيقَ وَقُوعِ الشَّرْطِ؛ لِسِرِّ (٤)، وَهُوَ إِفَادَتُهُ تَحْقِيقَ الطَّلَبِ عِنْدَ تَحْقُقِ الشَّرْطِ، أَي: فَمَتَى تَحَقَّقَ الشَّرْطُ فَالطَّلَبُ مَتَحَقِّقٌ، فَاتَى بِ «إِذَا» الدَّالَّةَ عَلَى تَحَقُّقِ (٥) الشَّرْطِ، فَعُلِمَ تَحَقُّقُ الطَّلَبِ عِنْدَهَا.

وَقَدْ يَأْتِي مَعَ «إِنْ» قَلِيلًا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ [يونس: ٤١].

* وَإِمَّا جُمْلَةً إِنْشَائِيَّةً، كَقَوْلِهِ لِعَبْدِهِ الْكَافِرِ: إِنْ أَسْلَمْتَ فَأَنْتَ حُرٌّ، وَلَا مَرَأَتَهُ: إِنْ فَعَلْتَ كَذَا فَأَنْتَ طَالِقٌ، فَهَذَا إِنْشَاءٌ لِلْعَتَقِ وَالطَّلَاقِ عِنْدَ وَجُودِ الشَّرْطِ - عَلَى رَأْيٍ -، أَوْ إِنْشَاءٌ لَهُ حَالِ التَّعْلِيقِ، وَيَتَأَخَّرُ نَفْوْذُهُ إِلَى حِينِ وَجُودِ

(١) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (٢٥١٦)، وَأَحْمَدُ (٢٩٣/١) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قَالَ التِّرْمِذِيُّ: «حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ».

وَانظُرْ: «الضَّعْفَاءُ لِلْعَقِيلِيِّ (٣/٥٣، ١٧٨، ٣٩٨، ٤/٤٢٦)»، وَ«جَامِعُ الْعُلُومِ

وَالْحَكَمِ» (٣٤٥)، وَ«نُورُ الْاِقْتِبَاسِ» (٣١).

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٢٩٦٦)، وَمُسْلِمٌ (١٧٤٢) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي أُوْفَى.

(٣) (ح): «تَقْيِيدٌ». (ت): «بَقِيدٌ».

(٤) «لِسِرِّ» لَيْسَتْ فِي (ق، ت).

(٥) (ق): «تَحْقِيقٌ».

الشرط - على رأيٍ آخر - . وعلى التقديرين، فجوابُ الشرطِ جملةٌ إنشائيةٌ.
والمقصودُ أن جواب الشرط في الآية المذكورة جملةٌ شرطيةٌ، وهي
قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، وهذا الشرطُ
يقضي ارتباط الجملة الأولى بالثانية ارتباطاً العلة بالمعلول، والسبب
بالمسبب، فيكون الشرط الذي هو ملزومٌ علةً ومقتضياً للجزاء الذي هو
لازم.

فإن كان بينهما تلازمٌ من الطرفين كان وجودُ كلٍّ منهما بدون وجود
الآخر^(١) ممتنعاً، كدخول الجنة بالإسلام، وارتفاع الخوف والحزن
والضلال والشقاء مع متابعة الهدى.

وهذه عامة^(٢) شروط القرآن والسنة؛ فإنها أسبابٌ وعِلَلٌ، والحكمُ
يتنفي بانتفاء علة.

وإن كان التلازمُ بينهما من أحد الطرفين كان الشرطُ ملزوماً خاصاً
والجزاء لازماً عاماً، فمتى تحقَّق الشرطُ الملزومُ الخاصُّ تحقَّقَ الجزء
اللازمُ العامُّ، ولا يلزم العكس، كما يقال: إن كان هذا إنساناً فهو حيوان، وإن
كان البيعُ صحيحاً فالملكُ ثابت.

وهذا غالبُ ما يأتي في قياس الدلالة^(٣)، حيث يكون الشرطُ دليلاً على

(١) (ت، ن، ق): «بدون دخول الآخر». (ح): «بدون الآخر».

(٢) (ت): «هي غاية».

(٣) وهو أحد أقسام القياس الثلاثة باعتبار العلة. والمراد به: ما كان الجامعُ فيه بين الفرع
والأصل هو لازم العلة، أو أثرها، أو حكمها. انظر: «اللمع» (٢٨٨).

الجزاء، فيلزم من وجوده وجودُ الجزاء؛ لأنَّ الجزاءَ لازمه، ووجودُ الملزوم يستلزم وجودَ اللازم، ولا يلزم من عدمه عدمُ الجزاء.

وإن وقع هذا الشرطُ بين علةٍ ومعلول؛ فإن كان الحكمُ معللاً بعلةٍ صحَّ ذلك، وجاز أن يكون الجزاءُ أعمَّ من الشرط، كقولك: إن كان هذا مرتدًّا فهو حلالُ الدَّم؛ فإنَّ حِلَّ الدَّم أعمُّ من حِلِّه بالردَّة، إلا أن يقال: «إنَّ حكمَ العلةِ المعيّنة ينتفي بانتفائها، وإن ثبتَ الحكمُ بعلةٍ أخرى فهو حكمٌ آخر، وأمَّا حكمُ العلةِ المعيّنة فمحالٌ أن يبقى»^(١) مع زوالها، وحينئذٍ فيعودُ التلازمُ من الطرفين، ويلزمُ من وجود كلِّ واحدٍ من الشرط والجزاء وجودُ الآخر، ومن عدمه عدمه.

وتمامُ تحقيق هذا في مسألة تعليل الحكم الواحد بعلتين؛ وللناس فيه نزاعٌ مشهور، وفصلُ الخطاب فيها: أنَّ الحكمَ الواحدَ إن كان واحداً بالنوع، كحِلِّ الدَّم، وثبوت الملك، ونقض الطَّهارة؛ جاز تعليله بالعلل المختلفة. وإن كان واحداً بالعين، كحِلِّ الدَّم بالردَّة، وثبوت الملك بالبيع أو الميراث، ونحو ذلك؛ لم يجزُ تعليله بعلتين مختلفتين. وبهذا التفصيل يزول الاشتباه في هذه المسألة، والله أعلم.

ومن تأمل أدلة الطائفتين وجدَّ كلَّ ما احتجَّ به من رأىٍ لتعليل الحكم بعلةٍ مختلفةٍ إنما يدلُّ على تعليل الواحد بالنوع بها، وكلُّ من نفى تعليل الحكم بعلتين إنما يتمُّ دليُّه على نفي تعليل الواحد بالعين بهما؛ فالقولان عند التحقيق يرجعان إلى شيءٍ واحد^(٢).

(١) (ت): «تبقى». وفي (ق): «ينفي»، وهو تحريف.

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٦٧/٢٠)، و«جامع المسائل» (٩٠/٦).

والمقصودُ أَنَّ الله سبحانه جعل أتباعَ هداة وعَهْدَه الذي عَهْدَه إلى آدم سبباً ومقتضياً لعدم الخوف والحزن، والضلال والشقاء، وهذا الجزاءُ ثابتٌ بثبوت الشرط، مُنتَفٍ بانتفائه، كما تقدّم بيانه.

ونفي الخوف والحزن عن متبّع الهدى نفيٌ لجميع أنواع الشرور؛ فإنّ المكروه الذي ينزلُ بالعبد متى عَلِمَ بحصوله فهو خائفٌ منه أن يقع به، وإذا وقع به فهو حزينٌ على ما أصابه منه، فهو دائماً في خوفٍ وحزن، فكلُّ (١) خائفٍ حزينٌ، وكلُّ حزينٍ خائفٌ، وكلُّ من الخوف والحزن يكونُ على فوت (٢) المحبوب وحصول المكروه.

فالأقسامُ أربعة: خوفٌ من فوّت المحبوب وحصول المكروه، وحزنٌ على فوّت المحبوب وحصول المكروه (٣)، وهذا جماعُ الشرِّ كلّه.

فنفي الله سبحانه ذلك عن متبّع هداة الذي أنزله على ألسنة رسله، وأتى في نفي الخوف بالاسم الدالّ على نفي الثبوت واللزوم (٤)، فإنّ أهل الجنة لا بدّ لهم من الخوف في الدنيا، وفي البرزخ، ويوم القيامة حيث يقول آدمٌ وغيره من الأنبياء: «نفسى، نفسى»؛ فأخبر سبحانه أنهم وإن خافوا فلا خوفٌ عليهم، أي: لا يلحقهم الخوف الذي خافوا منه.

وأتى في نفي الحزن بالفعل المضارع الدالّ على نفي التجدّد

(١) (ت، ق): «وكل».

(٢) في الأصول: «فعل». وهو تحريف. وسيأتي على الصواب.

(٣) قوله: «وحزن على فوت المحبوب وحصول المكروه» من (ت).

(٤) في قوله عزّ شأنه: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: ٣٨].

والحدوث^(١)، أي: لا يلحقهم حزنٌ ولا يحدث لهم إذا تذكروا ما سلف منهم، بل هم في سرورٍ دائم لا يعرض لهم حزنٌ على ما فات.

وأما الخوف؛ فلماً كان تعلقه بالمستقبل دون الماضي نفى لحوقه لهم جملةً، أي: الذي خافوا منه لا ينالهم ولا يلثم بهم. والله أعلم.

فالحزين إنما يحزن في المستقبل على ما مضى، والخائف إنما يخاف في الحال مما يستقبل، فلا خوفٌ عليهم^(٢)، أي: لا يلحقهم ما خافوا منه، ولا يعرض لهم حزنٌ على ما فات.

وقال في الآية الأخرى: ﴿فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾، فنفى عن متبِع هداه أمرين: الضلال، والشقاء.

قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: «تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا، ولا يشقى في الآخرة»، ثم قرأ: ﴿فَأَيُّكُمْ يَأْتِينَكُمْ مِّنِّي هُدًى فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾^(٣).

والآية نفى مسمى الضلال والشقاء عن متبِع الهدى مطلقاً، فاقترضت

(١) في قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨].

(٢) (ت، ن): «فقال لا خوف عليهم».

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة (١٠/٤٦٧، ١٣/٣٧١)، وعبد الرزاق (٣/٣٨٢)، والطبري (١٨/٣٨٩)، وغيرهم من طرق يصح بها.

وصححه الحاكم (٢/٣٨١) ولم يتعقبه الذهبي.

وروي مرفوعاً عند الطبراني في «الأوسط» (٥٤٦٦)، و«الكبير» (١٢/٤٨)، ولا يصح.

الآية أنه لا يضلُّ في الدُّنيا ولا يشقى فيها، ولا يضلُّ في الآخرة ولا يشقى فيها؛ فإنَّ المراتبَ أربعة: هدى وسعادة^(١) في الدُّنيا، وهدى وسعادة^(٢) في الآخرة.

لكنَّ ابنَ عباسٍ رضي الله عنهما ذكَّر في كلِّ دارٍ^(٣) أظهرَ مرتبتيها؛ فذكَّر الضلال في الدُّنيا إذ هو أظهرُّ لنا وأقربُ من ذكر الضلال في الآخرة، وذكَّر الشَّقَاء في الآخرة إذ هو أظهرُّ عند الناس من الضلال فيها، بل كثيرٌ من الناس لا يحصلُ في ذهنه حقيقةُ الضلال في الآخرة. وأيضًا؛ فضلالُ الدُّنيا أصلُ ضلال الآخرة، وشقاء الآخرة مستلزمٌ للضلال فيها.

فنبه بكلِّ مرتبةٍ على الأخرى؛ فنبه بنفي ضلال الدُّنيا على نفي ضلال الآخرة؛ فإنَّ العبدَ يموتُ على ما عاش عليه، ويبعثُ على ما مات عليه؛ قال الله تعالى في الآية الأخرى: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ [١٢٤] قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدَكُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَيْتْنَا فَنَسِينَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنْسِيكَ ﴿ طه: ١٢٤-١٢٦.]

وقال في الآية الأخرى: ﴿ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٧٢]، فأخبر أنَّ من كان في هذه الدار ضالًّا فهو في الآخرة أضلُّ.

(١) (ح، ن): «وشقاوة». وفي طرة (د): «لعله: وضلال».

(٢) (ق، د، ح، ن): «وشقاوة». والمثبت في الموضوعين هو الأشبهُ بالسياق، ومقابل الهدى: الضلال، ومقابل السعادة: الشقاء.

(٣) (ح، ن): «من كل دار».

وأما نفي شقاء الدنيا، فقد يقال: إنه لما أنتفى عنه الضلال فيها^(١)، وحصل له الهدى، والهدى فيه من برد اليقين، وطمأنينة القلب، وذوق طعم الإيمان، ووجد^(٢) حلاوته، وفرحة القلب به، وسروره، والتنعم به، ومصير القلب حياً بالإيمان، مستنيراً به، قوياً به، قد نال به غذاءه ودواءه، وشفاءه وحياته، ونوره وقوته، ولدته ونعيمه = ما هو أجل أنواع النعيم^(٣)، وأطيب الطيبات، وأعظم اللذات.

قال الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ٩٧]، فهذا خبرُ أصدق الصادقين، ومخبره عند أهله عينُ اليقين، بل حقُّ اليقين؛ فلا بدَّ لكلِّ من عمل صالحًا وهو مؤمن^(٤) أن يُحييه الله حياةً طيبةً بحسب إيمانه وعمله.

ولكن يغلط الجفأة الأجلاف في مسمي الحياة الطيبة، حيث يظنونها التنعم بأنواع المآكل والمشارب والملابس والمناكح، أو لذة الرياضة والمال وقهر الأعداء والتفنن بأنواع الشهوات؛ ولا ريب أن هذه لذة مشتركة بين

(١) لم يُذكر جواب «لما»؛ لدلالة الكلام عليه. كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِوَيْهٍ وَأَجْمَعُوا﴾ [يوسف: ١٥]، وبعضهم يجعل قوله: ﴿وَأَرْحَبْنَا إِلَيْهِ﴾ هو الجواب، والواو زائدة. ويقال هنا قوله: «وحصل له الهدى».

(٢) (ق): «فوجد». وليست في (ت). وانظر: «مدارج السالكين» (٣/٢٤ - تحقيق د. عبد الحميد مدكور).

(٣) السياق: والهدى فيه من برد اليقين... ما هو أجل أنواع النعيم.

(٤) «وهو مؤمن» ساقطة من (ت، ق).

البهائم، بل قد يكونُ حظُّ كثيرٍ من البهائم منها أكثر من حظِّ الإنسان؛ فمن لم يكن عنده لذةٌ إلا اللذةُ التي تشاركه فيها السَّبَاعُ والدوابُّ والأنعامُ فذلك ممن يُنادى من مكانٍ بعيد^(١).

ولكن أين هذه اللذة من اللذة بأمرٍ إذا خالط بشاشته القلوبَ سَلا عن الأبناء والنساء، والأوطان والأموال، والإخوان والمساكن، ورضي بتركها كلُّها والخروج منها رأسًا، وعرض نفسه لأنواع المكاره والمشاق، وهو متحملٌ لهذا^(٢)، منشرحُ الصدر به، يطيبُ له قتلُ ابنه وأبيه وصاحبته وأخيه، لا تأخذه في ذلك لومةٌ لائم.

حتى إن أحدهم^(٣) ليتلقى الرمحَ بصدرة وهو يقول: «فزتُ وربَّ الكعبة».

ويستطيل الآخر^(٤) حياته حتى يلقي قوته من يده، ويقول: «إنها لحياةٌ طويلةٌ إن صبرتُ حتى أكلها»، ثم يتقدَّم إلى الموت فرحًا مسرورًا.

ويقول الآخر^(٥) - مع فقره -: «لو علم الملوكُ وأبناء الملوك ما نحن

(١) قال الفراء في «معاني القرآن» (٣/٢٠): «تقول للرجل الذي لا يفهم قولك: أنت تُنادى من مكانٍ بعيد. وتقول للفهم: إنك لتأخذ الشيء من قريب».

وانظر: «معاني القرآن» للنحاس (٦/٢٨١).

(٢) غير محررة في (د، ت). (ق): «مستحل بهذا». (ن): «متحمل بهذا».

(٣) هو حرام بن ملحان رضي الله عنه. أخرجه البخاري (٤٠٩٢)، ومسلم (٦٧٧).

(٤) هو عمير بن الحمام رضي الله عنه. أخرجه خبره مسلم (١٩٠١).

(٥) هو إبراهيم بن أدهم. أخرجه قوله أبو نعيم في «الحلية» (٧/٣٧٠)، والبيهقي في «الزهد» (٨٠)، وغيرهما.

عليه لجالدوننا عليه بالسُّيوف».

ويقول الآخر (١): «إنه لتمرُّ بالقلب أوقاتٌ يرقصُ فيها طرباً».

وقال بعضُ العارفين (٢): «إنه لتمرُّ بي أوقاتٌ، أقولُ فيها: إن كان أهلُ الجنة في مثل هذا إنهم لفي عيشٍ طيبٍ» (٣).

ومن تأمَّل قول النبي ﷺ لَمَّا نهاهم عن الوصال، فقالوا: إنك تُواصل فقال: «إني لستُ كهيتكم، إني أظُلُّ عند ربي يطعمني ويسقيني» (٤)؛ عَلِمَ أَنَّ هذا طعامُ الأرواح وشرابها، وما يفيضُ عليها من أنواع البهجة واللذة والسرور والنعيم الذي رسولُ الله ﷺ في الذروة العليا منه، وغيره إذا تعلَّق بغباره رأى مُلْك الدنيا ونعيمها بالنسبة إليه هباءً منثورًا، بل باطلاً وغرورًا.

وَعَلِطَ من قال: إنه كان يأكلُ ويشربُ طعامًا وشرابًا يغتذي به بدنه؛ لوجوه (٥):

أحدها: أنه قال: «أظُلُّ عند ربي يطعمني ويسقيني»، ولو كان أكلاً وشراباً لم يكن وصلاً ولا صوماً.

(١) هو أبو سليمان الداراني. في «البداية والنهاية» (١٤/١٥٢). وانظر: «تاريخ دمشق» (١٤٧/٣٤).

(٢) هو أبو سليمان الداراني. نسبه إليه ابن كثير في الموضوع السابق.

(٣) وفي (ح): «إنهم لفي النعيم». وفي (ن): «لفي أنعم عيش».

(٤) أخرجه البخاري (١٩٦٥)، ومسلم (١١٠٣) من حديث أبي هريرة.

(٥) انظر: «جامع المسائل» (١/١٢٢)، و«مدارج السالكين» (٣/٨٨)، و«زاد المعاد»

(٢/٣٢، ٤/٩٤)، و«أيمان القرآن» (٥٧٩)، و«الداء والدواء» (٤٦٠)، و«شرح مسلم»

للنووي (٤/٢٢٠)، و«فتح الباري» (٤/٢٠٧)، و«لطائف المعارف» (٣٤٤).

الثاني: أن النبي ﷺ أخبرهم أنهم ليسوا كهيتته في الوصال، فإنهم إذا واصلوا تضرّروا بذلك، وأمّا هو ﷺ فإنه إذا واصل لا يتضرّر بالوصال. فلو كان يأكل ويشرب لكان الجواب: «وأنا أيضًا لا أواصل، بل أكلُ وأشربُ كما تأكلون وتشربون»، فلمّا قرّره على قولهم: إنك تواصل، ولم ينكره عليهم، دلّ على أنه كان مواصلًا، وأنه لم يكن يأكل أكلاً وشربًا يُفطرُ الصّائم.

الثالث: أنه لو كان أكلاً وشربًا يُفطرُ الصّائم لم يصحّ الجواب بالفارق بينهم وبينه، فإنه حينئذ يكون ﷺ هو وهم مشتركون^(١) في عدم الوصال، فكيف يصحّ الجواب بقوله: «لست كهيتكم»!؟

وهذا أمرٌ يعلمه غالبُ الناس، أنّ القلب متى حصل له ما يُفرّحه ويسرّه من نيل مطلوبه، ووصال حبيبه، أو ما يغمّه ويسوؤه ويحزنه، سُغل عن الطعام والشراب، حتى إنّ كثيرًا من العشاق تمرّ به الأيام لا يأكل شيئًا، ولا تطلبُ نفسه أكلاً.

وقد أفصح القائل في هذا المعنى:

لها أحاديث من ذكراك تشغلها	عن الشّرابِ وتلهيها عن الزّادِ
لها بوجهك نورٌ تستضيء به	ومن حديثك في أعقابها حادي
إذا أشتكت من كلالِ السّيرِ أو عدها	رَوْحِ القُدومِ فتحيا عند ميعادِ ^(٢)

(١) كذا في الأصول، بالرفع. والجدادة النصب.

(٢) الأول والثاني: لإدريس بن أبي حفصة، يذكّر إبلاً، في «ديوان المعاني» (١/١٩١)، و«الأنوار» (١/٤٠٠)، و«الحماسة البصرية» (١/١٥٧)، و«زهر الآداب» (١/٥٠٧). والثالث: أنشده الغزالي في «رسالة الطير» (٧٢-٧٣) مقالات فلسفية نشرها لويس شيخو، وأنشده إسماعيل بن إبراهيم المعري في «ذيل مرآة الزمان» لليونيني (٣/٤٣).

والمقصودُ أنَّ الهدى مستلزمٌ لسعادة الدنيا، وطيب الحياة، والنعيم العاجل، وهو أمرٌ يشهدُ به الحسُّ والوجد، وأما سعادة الآخرة فغيبٌ يُعلمُ بالإيمان، فذكرها ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما لكونها أهمَّ، وهي الغاية المطلوبة، وضلالُ الدنيا أظهر، وبالنجاة منه ينجو من كلِّ شرٍّ، وهو أصلُ ضلال الآخرة وشقائها، فلذلك ذكره وحده. والله أعلم.

فصل

وهذان الأصلان^(١) - أعني: الضلال والشقاء - يذكرهما سبحانه كثيرًا في كلامه، ويخبرُ أنهما حظُّ أعدائه، ويذكرُ ضدَّهما - وهما: الهدى والفلاح - كثيرًا، ويخبرُ أنهما حظُّ أوليائه.

أما الأول؛ فكقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ﴾ [القمر: ٤٧]، فالضلالُ الضلال، والسُّعْرُ هو الشقاء والعذاب، وقال تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [يونس: ٤٥].

وأما الثاني؛ فكقوله تعالى في أول «البقرة» - وقد ذكر المؤمنين وصفاتهم -: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، وكذلك في أول «لقمان»، وقال في «الأنعام»: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ هُمُ الْآمَنُونَ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾.

ولما كانت سورة أمِّ القرآن أعظم سورة في القرآن، وأفرَضها قراءة على الأمة، وأجمعها لكلِّ ما يحتاجُ إليه العبد، وأعمَّها نفعًا = ذكر فيها الأمرين:

(١) (ت، د، ق): «الضلالان».

فأمرنا أن نقول: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، فذكر الهداية والنعمة، وهما الهدى والفلاح.

ثم قال: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، فذكر المغضوب عليهم وهم أهل الشقاء، والضالين وهم أهل الضلال، وكل من الطائفتين له الضلال والشقاء، لكن ذكر الوصفين معاً لتكون الدلالة على كل منهما بصريح لفظه.

وأيضاً؛ فإنه ذكر ما هو أظهر الوصفين في كل طائفة، فإن الغضب على اليهود أظهر؛ لعنادهم الحق بعد معرفته، والضلال في النصارى أظهر؛ لغلبة الجهل فيهم، وقد صحَّ عن النبي ﷺ أنه قال: «اليهود مغضوبون عليهم، والنصارى ضالون»^(١).

فصل

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ هو خطاب لمن أهبطه^(٢) من الجنة بقوله: ﴿أَهْبَطْنَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾، ثم قال: ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾.

(١) أخرجه الترمذي (٢٩٥٣، ٢٩٥٤)، وأحمد (٣٧٨/٤)، وغيرهما.

قال الترمذي: «حديث حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث سماك بن حرب». وصححه ابن حبان (٦٢٤٦، ٧٢٠٦، ٧٣٦٥).

وروي من وجه آخر أصح من هذا الوجه.

انظر: «مسند الطيالسي» (٣٧٢/٢)، و«بيان الوهم والإيهام» (٥١/٤)، (٦٦٨)، و«تفسير ابن كثير» (١/١٦٤)، و«فتح الباري» (٨/١٥٩).

(٢) (ح، ن): «أهبط».

وكلا الخطابين لأبوي الثقلين.

وهو دليلٌ على أن الجنَّ مأمورونٌ منهونٌ، داخلون تحت شرائع الأنبياء، وهذا مما لا خلاف فيه بين الأمة، وأنَّ نبينا ﷺ بعث إليهم كما بعث إلى الإنس، كما لا خلاف بينها أن مسيئهم مستحقُّ للعقاب. وإنما اختلف^(١) علماء الإسلام في المسلم منهم: هل يدخل الجنة^(٢)؟

فالجهورُ على أن محسنهم في الجنة، كما أن مسيئهم في النار. وقيل: بل ثوابهم سلامتهم من الجحيم، وأمَّا الجنة فلا يدخلها أحدٌ من أولاد إبليس، وإنما هي لآدم^(٣) وصالحي ذريته خاصَّة. وحكي هذا القول عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى^(٤).

واحتجَّ الأولون بوجوه:

أحدها: هذه الآية؛ فإنه سبحانه أخبر أن من أتبع هداه فلا يخاف ولا

(١) (ق، ت): «اختلفت».

(٢) انظر: «العظمة» لأبي الشيخ (١٦٩٦/٥)، و«مجموع الفتاوى» (٢٣٣/٤)، ٣٠٦/١١، ٨٦/١٣، و«النبوات» (١٠١٠)، و«الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» (١٨٧)، و«إيضاح الدلالة في عموم الرسالة» (٣٨/١٩) - مجموع الفتاوى، و«طريق الهجرتين» (٩١٠)، و«سير أعلام النبلاء» (٨/١٧)، و«تفسير ابن كثير» (٣٢٠٩/٧)، و«آكام المرجان» للشبلي (٦٧)، و«فتح الباري» (٢٤٦/٦)، و«عمدة القاري» (١٨٤/١٥)، و«الأشباه والنظائر» للسيوطي (٥٠٥/١)، و«الفروع» (٦٠٣/١)، و«المبدع» (٥٨/٢)، و«أضواء البيان» (٤٠١/٧)، و«دفع إيهام الاضطراب» (٢٨٤).

(٣) (ن، د، ق): «لبنى آدم». وهو خطأ.

(٤) انظر: «غمز عيون البصائر» (٤٠٦/٣)، (٤١٥).

يحزن، ولا يضلُّ ولا يشقى، وهذا مستلزمٌ لكمال النعيم.

ولا يقال: إِنَّ الآيةَ إنما تدلُّ على نفي العذاب فقط، ولا خلافَ أَنَّ مؤمنِيهم لا يعاقبون؛ لأنَّا نقول: لو لم تدلَّ الآيةُ إلا على أمرٍ عديمي فقط لم يكن مدحًا لمؤمني الإنس، ولما كان فيها إلا مجردُ أمرٍ عديمي، وهو عدمُ الخوف والحزن.

ومعلومٌ أَنَّ سياقَ الآيةِ ومقصودها إنما أريد به أَنَّ من أتبع هدى الله الذي أنزله حصل له غايةُ النعيم، واندفع عنه غايةُ الشقاء، وعبرَ عن هذا المعنى المطلوب بنفي الأمور المذكورة؛ لاقتضاء الحال لذلك، فإنه لما أهبط آدم من الجنة حصل له من الخوف والحزن والشقاء ما حصل، فأخبره سبحانه أنه مُعطيهِ وذريته عهدًا من أتبعه منهم أنتفى عنه الخوف والحزن والضلال والشقاء، ومعلومٌ أنه لا ينتفي^(١) ذلك كله إلا بدخول دار النعيم^(٢)، ولكنَّ المقام بذكر التصريح بنفي غاية^(٣) المكروهات أولى.

الثاني: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَىٰ الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾﴾ [الأحقاف: ٢٩-٣١].

(١) (ن): «ينبغي».

(٢) (ح، ن): «إلا في دار النعيم».

(٣) (ح، ن): «غلبة».

فأخبر سبحانه عن نذيرهم - إخبار مقرر له (١) -: أن من أجاب داعيه غفر له وأجاره من العذاب.

ولو كانت المغفرة لهم إنما ينالون بها مجرد النجاة من العذاب كان ذلك حاصلًا بقوله: ﴿وَيُخْرِكُم مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾، بل تمام المغفرة دخول الجنة والنجاة من النار، فكل من غفر له فلا بد له من دخول الجنة.

الثالث: قوله تعالى في الحور العين: ﴿لَمْ يَطْمِئُنْ بِسُوءِ قَبْلِهِمْ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٥٦، ٧٤]؛ فهذا يدل على أن مؤمني الجن والإنس يدخلون الجنة، وأنه لم يسبق من أحد منهم طمئ لأحد من الحور، فدل على أن مؤمنهم يتأتى منهم طمئ الحور العين بعد الدخول، كما يتأتى من الإنس، ولو كانوا ممن لا يدخل الجنة لما حسن الإخبار عنهم بذلك (٢).

الرابع: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ (٣) وبشير الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنة تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشبهًا ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون ﴿ [البقرة: ٢٤-٢٥].

والجن منهم مؤمن ومنهم كافر، كما قال صالحوهم: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ [الجن: ١٤]، فكما دخل كافرهم في الآية الثانية (٣)

(١) (ح): «مقرر له». (ت): «إخبار بقوله».

(٢) انظر: «تفسير الطبري» (٢٣/٦٥)، و«حادي الأرواح» (٤٨٤).

(٣) وهي قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ [الجن: ١٥]. والأولى هي =

وَجَبَّ أَنْ يَدْخَلَ مُؤْمِنُهُمْ فِي الْآيَةِ الْأُولَى^(١).

الخامس: قوله عن صالحهم: ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشْدًا﴾ [الجن: ١٤]، والرَّشْدُ هو الهدى والفلاح، وهو الذي يهدي إليه القرآن، ومن لم يدخل الجنة لم يتلَّ غاية الرشد، بل لم يحصل له من الرشد إلا مجردُ العدم.

السادس: قوله تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ^٤ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢١]، ومؤمنهم ممن آمن بالله ورسوله؛ فيدخل في المبشرين، ويستحق البشارة.

السابع: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: ٢٥]، عمَّ سبحانه بالدعوة، وخصَّ بالهداية المُفضية إليها، فمن هداه إليها فهو ممن دعاه إليها؛ فمن أهتدى من الجنِّ فهو من المدعويين إليها.

الثامن: قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا يَلْمَعُشَرُ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِّنَ الْإِنسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (١٢٨) وَكَذَلِكَ نُؤَيِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٢٩) يَلْمَعُشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنفُسِنَا وَعَرَّيْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ (١٣٠) ذَلِكَ أَنْ لَّمْ يَكُنْ

= قوله قبلها: ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشْدًا﴾ [الجن: ١٤].

(١) سقط من (ح، ن) قوله: «فكما دخل كافرهم» إلى آخر الآية في الوجه الخامس.

رَبِّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَفْلُونَ ﴿١٣﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ﴿١﴾
 [الأنعام: ١٢٨ - ١٣٢]، وهذا عامٌّ في الجنِّ والإنس، فأخبر^(١) تعالى أن لكلِّهم
 درجاتٍ من عمله، فافتضى أن يكون لمُحْسِنِهِمْ درجاتٌ من عمله كما
 لمُحْسِنِ الْإِنْسِ.

التاسع: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣﴾ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾
 [الأحقاف: ١٣-١٤] (٢).

ووجه التمسك بالآية من وجوه ثلاثة:

أحدها: عمومُ الاسم الموصول فيها.

الثاني: ترتيبه الجزاء المذكور على الصِّلة^(٣)؛ ليدلَّ على أنه مُسْتَحَقٌّ
 بها، وهو قول: ﴿رَبُّنَا اللَّهُ﴾ مع الاستقامة، والحكمُ يعمُّ بعمومِ علته؛ فإذا
 كان دخولُ الجنة مرتباً على الإقرار بالله وربوبيته مع الاستقامة على أمره،
 فمن أتى بذلك^(٤) استحقَّ الجزاء.

(١) (ق): «فأخبرهم».

(٢) (ح): «التاسع: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ
 الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾، وفي الآية
 الأخرى: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾».

(٣) صلة الموصول. وانظر: «بدائع الفوائد» (٤١٨)، و«طريق المهجرتين» (٧٩٧). وفي
 (ن، ح): «على المسألة». وهو خطأ. ويحتمل أن تقرأ: «العلة»، بدلالة ما بعدها.

(٤) (د، ن، ق): «ذلك».

الثالث: أنه قال: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٣) أَوْلَيْكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، فدلَّ على أن كلَّ من لا خوف عليه ولا حزن فهو من أهل الجنة.

وقد تقدَّم في أول الآيات قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، وأنه متناولٌ للفريقين، ودلَّت هذه الآية على أن من لا خوف عليه ولا حزن فهو من أهل الجنة.

العاشر: أنه إذا دخل مسيئهم النارَ بعدل الله، فدخلوا محسنهم الجنةَ بفضلِهِ ورحمته أولى؛ فإنَّ رحمته سبقت غضبه، والفضلُ أغلبُ من العدل.

ولهذا لا يُدخِلُ النارَ إلا مَنْ عَمِلَ أَعْمَالَ أَهْلِ النَّارِ، وأما الجنةُ فيُدخِلُهَا مَنْ لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطُّ^(١)، بل ينشئ لها أقوامًا يُسْكِنُهُمْ إياها من غيرِ عَمَلٍ عَمَلُوهُ، ويرفَعُ فيها درجات العبد من غيرِ سعيِّ منه، بل بما يصلُّ إليه من دعاء المؤمنين وصلاتهم وصدقتهم وأعمال البرِّ التي يُهدُونها إليه^(٢)، بخلاف النار^(٣) فإنه لا يُعَدَّبُ فيها بغيرِ عَمَلٍ أصلاً.

وقد ثبت بنصِّ القرآن وإجماع الأمة أن مسيء الجنِّ في النار بعدل الله وبما كانوا يكسبون، فمحسنهم في الجنة بفضل الله وبما كانوا يعملون.

لكن قيل: إنهم يكونون في رَبِضِ الجنة، يراهم أهل الجنة ولا يرونهم،

(١) انظر: «التوحيد» لابن خزيمة (٢/٧٣٢).

(٢) انظر: «التقريب لعلوم ابن القيم» (١٧٢).

(٣) (ن، ح): «أهل النار». وهو خطأ.

كما كانوا في الدنيا يرون بني آدم من حيث لا يرونهم^(١). ومثل هذا لا يُعَلِّمُ إلا بتوقيفٍ تنقطعُ الحجَّةُ عنده، فإن ثبتت حجَّةٌ يجبُ أتباعُها وإلا فهو مما يحكى لِيُعَلِّمَ، وصحَّته موقوفةٌ على الدليل، والله أعلم.

فصل

ومتابعةٌ هدى الله التي رتب عليها^(٢) هذه الأمور هي:

* تصديقُ خبره من غير اعتراض شبهةٍ تقدحُ في تصديقه.

* وامتنالُ أمره من غير اعتراض شبهةٍ تمنعُ امتثاله.

وعلى هذين الأصلين مدارُ الإيمان، وهما: تصديقُ الخبر، وطاعةُ الأمر^(٣).

(١) يروى عن بعض السف. انظر: «طريق الهجرتين» (٩١١)، و«فتح الباري» (٢٤٧/٦)، و«عمدة القاري» (١٨٤/١٥).

وذكر ابن تيمية في «الفتاوى» (٨٦/١٣) أنه ورد به حديثٌ رواه الطبراني في «المعجم الصغير»، وقال: «يحتاج إلى النظر في إسناده». قلت: لم أجده فيه، ولا في سائر مصنفات الطبراني المطبوعة.

وأخرج ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٩٨/٦٣)، والذهبي في «تذكرة الحفاظ» (١٠١٧)، و«السير» (٨/١٧) عن أنس مرفوعاً: أن مؤمني الجن يكونون على الأعراف، وليس في الجنة مع أمة محمد ﷺ، وأن الأعراف حائط الجنة تجري فيه الأنهار.... قال الذهبي: هذا حديثٌ منكرٌ جداً.

(٢) (ح، ن): «الذي رتب عليها».

(٣) انظر: «الصارم المسلول» (٩٦٧)، و«الإيمان الكبير» (٥٩/٧)، ١٤٢ - مجموع الفتاوى، و«قاعدة في المحبة» (١٥٥)، و«إيمان القرآن» (٦٢)، و«الصلاة وحكم تاركها» (٥٨).

ويتبعهما أمران آخران، وهما:

* نفيُ شبهات الباطل الواردة عليه، المانعة من كمال التصديق^(١)، وأن لا يَخْمِسَ بها وجهَ تصديقه.

* ودفَعُ شهوات الغيِّ الواردة عليه، المانعة من كمال الامتثال.
فهنا أربعةُ أمور:

أحدها: تصديقُ الخبر.

الثاني: بذلُ الاجتهاد في ردِّ الشبهات التي تُوحِيها شياطينُ الجنِّ والإنس في معارضته.

الثالث: طاعةُ الأمر.

الرابع: مجاهدةُ النفس في دفع الشهوات التي تحولُ بين العبد وبين كمال الطاعة.

وهذان الأمران - أعني: الشُّبهات، والشَّهوات - أصلُ فساد العبد وشقائه في معاشه ومعاده^(٢)، كما أنَّ الأصلين الأوَّلين - وهما: تصديقُ الخبر، وطاعةُ الأمر - أصلُ سعادته وفلاحه في معاشه ومعاده.
وذلك أنَّ العبدَ له قوتان:

* قوةُ الإدراك والنظر، وما يتبعها من العلم والمعرفة والكلام.

* وقوةُ الإرادة والحبِّ وما يتبعها من النِّيَّة والعزم^(٣) والعمل. فالشبهةُ

(١) (ح): «الامتثال». (ن): «الامتثال الخبر». وكلاهما خطأ.

(٢) انظر: «إغاثة اللهفان» (٢/١٦٥)، و«الصواعق المرسله» (٥١٠).

(٣) (ح): «والعلم». تحريف.

تؤثر^(١) فسادًا في القوة العلمية النظرية ما لم يُداوِها بدفعها، والشهوة تؤثر فسادًا في القوة الإرادية العملية ما لم يُداوِها بإخراجها.

قال الله تعالى في حق نبيّه يذكر ما من به عليه من نزاهته وطهارته مما يلحق غيره من ذلك: ﴿وَالنَّجْوَى إِذَا هُوَ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾ [النجم: ١-٢]؛ ف ﴿مَا ضَلَّ﴾ دليل على كمال علمه ومعرفته، وأنه على الحق المبين، ﴿وَمَا غَوَى﴾ دليل على كمال رشده وأنه أبرُّ العالمين؛ فهو الكامل في علمه وفي عمله.

وقد وصف ﷺ بذلك خلفاء من بعده وأمر باتباعهم على سنتهم^(٢)، فقال: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي» رواه الترمذي وغيره^(٣)؛ فالراشد ضد الغاوي، والمهدي ضد الضال.

وقد قال تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضِعْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [التوبة: ٦٩]، فذكر تعالى

(١) (ت): «تورث».

(٢) (ح): «سنتهم».

(٣) أخرجه الترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٤)، وأحمد (١٢٦/٤)، وغيرهم من حديث العرياض بن سارية.

وصححه الترمذي، وابن حبان (٥)، والحاكم (٩٥/١) ولم يتعقبه الذهبي، والبزار، وأبو نعيم، والضياء المقدسي، وابن تيمية، وغيرهم. انظر: التعليق على «ذم الكلام» للهرابي (١٢٥/٣ - ١٤٨ طبعة الغرباء).

الأصلين، وهما داء الأولين والآخرين^(١):

أحدهما: الاستمتاع بالخلاق، وهو النصيب من الدنيا، والاستمتاع به متضمّنٌ لنيل الشهوات المانعة من متابعة الأمر، بخلاف المؤمن فإنه وإن نال من الدنيا وشهواتها فإنه لا يستمتع بنصيبه كلّهُ، ولا يُذْهِبُ طيباته في حياته الدنيا، بل ينال منها ما ينال ليتقوى به على التزوّد لمعاده.

والثاني: الخوض بالشبهات الباطلة، وهو قوله: ﴿وَحُضِّمُوا كَالَّذِي خَاضُوا﴾، وهذا شأن النفوس الباطلة التي لم تُخَلَقْ لِلْآخِرَةِ، لا تزال ساعيةً في نيل شهواتها، فإذا نالتها فإنما هي في خوضٍ بالباطل^(٢) الذي لا يُجِدِي عليها إلا الضرر العاجل والآجل.

ومن تمام حكمة الله تعالى أنه يبتلي هذه النفوس بالشقاء والتعب في تحصيل مراداتها وشهواتها، فلا تنفرغ للخوض بالباطل إلا قليلاً، ولو تفرّغت هذه النفوس الباطلية^(٣) لكانت أئمةً تدعو إلى النار، وهذا حال من

(١) انظر: «اقتضاء الصراط المستقيم» (١/٢٥)، و«الاستقامة» (١/٤٥٤)، و«إعلام الموقعين» (١/١٣٦)، و«الصواعق المرسلّة» (١٢١٠)، و«رسالة ابن القيم إلى أحد إخوانه» (١٨)، و«الكلام على مسألة السماع» (١٧٣).

(٢) (ح): «في الباطل».

(٣) المتبعة للشهوات، نسبةً إلى البطالة، أو الباطل، على غير قياس.

وقد وردت هذه النسبة الغريبة في مواضع من كتب المصنف. انظر: «تهذيب السنن» (٣/٨١)، و«بدائع الفوائد» (٨٤٦)، و«الكلام على مسألة السماع» (٢٢١)، وما سيأتي (ص: ٥٢٨).

كما وردت في كلام بعض أهل عصره بالدلالة نفسها. انظر: «الوافي» للصفدي (١٣/٣٣٤) فيما نقله عن ابن تيمية، و«النصيحة الذهبية» (المنسوبة للذهبي) (٨٦).

تفرَّغ منها كما هو مشاهدٌ بالعيان.

وسواءً كان المعنى: «وخضتم كالحزب الذي خاضوا»، أو: «كالفريق الذي خاضوا»؛ فإنَّ «الذي» يكونُ للواحد والجمع، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ [الزمر: ٣٣ - ٣٤]، لكن لا يجري على جمع تصحيح، فلا يجيء: «المسلمون الذي جاؤوا»، وإنما يجيء غالبًا في أسم الجمع، كالحزب، والفريق، أو حيث لا يُذكرُ الموصوفُ وإن كان جمعًا، كقول الشاعر^(١):

وإنَّ الذي حانت بفلج^(٢) دماؤهم همُّ القومِ كلِّ القومِ يا أمَّ خالدٍ

أو حيثُ يرادُ الجنسُ دون الواحد والعدد، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ ثم قال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾، ونظيره الآية التي نحن فيها، وهي قوله: ﴿وَحُضِّمْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾.

= أو كان المعنى على القول الآخر: «وخضتم خوضًا كالخوض الذي

(١) أشهب بن ربيعة، في «الكتاب» (١/١٨٧)، و«المقتضب» (٤/١٤٦)، و«اللائي» (١/٣٥)، وغيرها.

ويروي في بعض المصادر: «وإن الألى» كما في «البيان والتبيين» (٤/٥٥)، وفي بعضها: «وإن التي» كما في «الخرزانة» (٦/٢٩)، وعلى هاتين الروايتين فلا شاهد فيه. (٢) وإد في طريق البصرة إلى مكة. «معجم ما استعجم» (٣/١٢٠٧). وهو المسمى اليوم بوادي الباطن، وتقع فيه مدينة «حفر الباطن» شمال شرق المملكة العربية السعودية. «المعجم الجغرافي للمنطقة الشرقية» للجاسر (٣/١٣١٥).

خاضوا؛ فيكونُ صفةً لمصدرٍ محذوف، كقولك: أضرب كالذي صرَبَ، وأحسِنُ كالذي أحسَنَ، ونظائره. وعلى هذا فيكونُ العائدُ منصوبًا محذوفًا، وحذفه في مثل ذلك قياسٌ مطرد^(١).

وعلى القولين، فقد ذمَّهم سبحانه على الخوض بالباطل واتباع الشهوات، وأخبر أن من كانت هذه حالته فقد حبط عمله في الدنيا والآخرة، وهو من الخاسرين.

ونظيرُ هذا قولُ أهل النار لأهل الجنة، وقد سألوهم: كيف دخلوها: ﴿قَالُوا لَوْ نَكُنُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ نَكُنْ نَطْعِمُ الْمَسْكِينِ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَحْوُضَ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٤٦﴾﴾ [المدثر: ٤٣ - ٤٦]، فذكروا الأصليين: الخوض بالباطل وما يتبعه من التكذيب بيوم الدين، وإيثار الشهوات وما يستلزمه^(٢) من ترك الصلوات وإطعام ذوي الحاجات. فهذا الأصلان هما ما هما. والله وليُّ التوفيق.

فصل

والقلبُ السليمُ الذي لا ينجو من عذاب الله إلا من أتى الله به^(٣) هو القلبُ الذي قد سلِمَ من هذا وهذا؛ فهو القلبُ الذي قد سلِمَ لربِّه، وسلِمَ لأمره، ولم تبق فيه منازعةٌ لأمره، ولا معارضةٌ لخبره، فهو سليمٌ مما سوى

(١) انظر: «الدر المصون» (٨٣/٦)، و«التبيان» للعكبري (٦٥٠)، و«شرح المفصل» (١٥٦/٣).

(٢) (ت): «تستلزمه».

(٣) (ن، ح): «والقلب السليم الذي ينجو من عذاب الله».

الله وأمره، لا يريدُ إلا الله، ولا يفعلُ إلا ما أمره الله، فالله وحده غايته، وأمره وشرعه وسيلته وطريقته، لا تعترضه شبهة^(١) تحولُ بينه وبين تصديق خبره، لكن^(٢) لا تمرُّ عليه إلا وهي مُجتازة، تعلمُ أنه لا قرار لها فيه، ولا شهوة تحولُ بينه وبين متابعة رضاه.

ومتى كان القلبُ كذلك فهو سليمٌ من الشرك، وسليمٌ من البدع، وسليمٌ من الغيِّ، وسليمٌ من الباطل، وكلُّ الأقوال التي قيلت في تفسيره فذلك ينتظمها^(٣).

وحقيقته أنه القلبُ الذي قد سلّم لعبودية ربّه حبًّا وخوفًا ورجاءً؛ ففنيَ بحبّه^(٤) عن حبِّ ما سواه، وبخوفه عن خوف ما سواه، وبرجائه عن رجاء ما سواه، وسلّم لأمره ولرسوله تصديقًا وطاعة، كما تقدّم، واستسلم لقضائه وقدره فلم يتهمه ولم يُنازعه ولم يتسخط لأقداره.

فأسلم لربّه انقيادًا وخضوعًا، وذُلًّا وعبودية، وسلّم جميعَ أحكامه^(٥)

(١) (ن، ح): «شبه».

(٢) كذا في الأصول. أي: «وقد تعترضه شبهة، لكن لا تمر... على الاستدراك، وهو بابٌ لكن». فإن كانت للإضراب - وقد تأتي له، انظر: «رصف المباني» (١٩٢) - فالمعنى ظاهر.

(٣) (ح، ن): «يتضمنها». وانظر: «طريق الهجرتين» (٧٥)، و«مدارج السالكين» (٦٨/٢)، ٣/١٢٢، (٤٨٧)، و«الروح» (٦٠٥)، و«إغاثة اللفهان» (٧/١)، و«بدائع الفوائد» (٦٠٠).

(٤) (ح، ن): «فهو غني».

(٥) (ح، ن): «أحواله».

وأقواله وأعماله وأذواقه ومواجهه ظاهرًا وباطنًا من^(١) مشكاة رسوله، وعرض ما جاء من سواها عليها، فما وافقها قلبه، وما خالفها رده، وما لم يتبين له فيه موافقة ولا مخالفة وقف أمره وأرجأه إلى أن يتبين له، وسالم أولياءه وحزبه المفلحين الذائبين عن دينه وسنة نبيه، القائمين بها، وعادى أعداءه المخالفين لكتابه وسنة نبيه، الخارجين عنهما، الداعين إلى خلافهما^(٢).

فصل

وهذه المتابعة هي التلاوة التي أثنى الله على أهلها في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٢٩]، وفي قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ [البقرة: ١٢١]، والمعنى: يتبعون كتاب الله حق أتباعه، وقال تعالى: ﴿أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقْرَأَ الصُّكُوتَ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، وقال: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَكَذَا بَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١١﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾ [النمل: ٩١ - ٩٢].

فحقيقة التلاوة في هذه المواضع هي التلاوة المطلقة التامة، وهي تلاوة اللفظ والمعنى؛ فتلاوة اللفظ جزء مسمى التلاوة المطلقة، وحقيقة اللفظ إنما هي الاتباع، يقال: أتلى أثر فلان، وتلوت أثره وقفوته وقصصته بمعنى تبعته خلفه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَضَحَّهَا ﴿١﴾ وَالْقَمَرُ إِذَا نَلَّهَا﴾ [الشمس: ١ - ٢]، أي: تبعها في الطلوع بعد غيبتها، ويقال: جاء القوم يتلو بعضهم بعضًا، أي: يتبع.

(١) كذا في الأصول. كأنه ضمن «سَلَّمَ» معنى «أخذ» ونحوه.

(٢) (ح، ن): «المخالفين لسنة نبيه... عنها... خلافها».

ويسمى تالي الكلام: تالياً؛ لأنه يُتبع بعض الحروف بعضاً، لا يُخرجها جملةً واحدة، بل يُتبع بعضها بعضاً مرتبةً، كلما أنقضى حرفٌ أو كلمةٌ أتبعه بحرفٍ آخر وكلمةٍ أخرى.

وهذه التلاوة وسيلةٌ وطريق، والمقصودُ التلاوة الحقيقية، وهي تلاوة المعنى وأتباعه^(١)؛ تصديقاً بخبره، واثمارةً بأمره، وانتهاءً عن نهيه، واثمارةً به، حيث ما قادك أنقذت معه.

فتلاوة القرآن تتناول تلاوة لفظه ومعناه، وتلاوة المعنى أشرف من مجرد تلاوة اللفظ، وأهلها هم أهل القرآن الذين لهم الشناء في الدنيا والآخرة، فإنهم أهل متابعية وتلاوة حقاً.

فصل

ثم قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَمُحْشَرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾^(٢).

لمّا أخبر سبحانه عن حال من أتبع هداة في معاشه ومعاودة أخبر عن حال من أعرض عنه ولم يتبعه، فقال: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾، أي: عن الذكر الذي أنزلته^(٣).

فالذكر هنا مصدرٌ مضافٌ إلى الفاعل، كـ «قيامي» و«قراءتي»، لا إلى

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٦٧/٧، ١٧٦/١٠، ١٥/٧٠، ٣٩٠)، و«شرح العمدة» (٨٨ - الصلاة).

(٢) وما مضى من (ص: ٨٨) إلى هنا كله متعلّق بالآية التي قبلها.

(٣) (ح، ن): «أنزله».

المفعول^(١). وليس المعنى: «ومن أعرض عن أن يذكرني»، بل هذا لازم المعنى ومقتضاه من وجه آخر سنذكره.

وأحسن من هذا الوجه أن يقال: الذَّكْرُ هنا مضافٌ إضافة الأسماء، لا إضافة المصادر إلى معمولاتها، والمعنى: «ومن أعرض عن كتابي ولم يتبعه»؛ فإن القرآن يسمّى ذكراً، قال تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠]، وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ [آل عمران: ٥٨] وقال تعالى: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [القلم: ٥٢]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِنْتَبٌ غَزِيظٌ﴾ [فصلت: ٤١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ [يس: ١١].

وعلى هذا، فإضافته كإضافة الأسماء الجوامد التي لا يُقصدُ بها إضافة العامل إلى معموله. ونظيره في إضافة اسم الفاعل: «غافر الذَّنْبِ، وقابل التَّوْبِ، شديد العقاب»، فإن هذه الإضافات لم يُقصدَ بها قصدُ الفعل المتجدد، وإنما قُصدَ بها قصدُ الوصف الثابت اللازم؛ ولذلك جرت أوصافاً على أعرف المعارف، وهو اسمُ الله تعالى، في قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [٤] غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّلَوِّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهٌ الْمَصِيرُ﴾ [غافر: ٢-٣].

(١) انظر تقرير هذا الوجه - والوجه الآتي الذي هو أحسن منه - في: «درء التعارض» (١/١٦٧)، و«مجموع الفتاوى» (١٣/٣٣٤)، و«منهاج السنة» (٢/١٥٥)، و«الصواعق المرسلّة» (٨٤٥، ١٥٢٦)، و«الوابل الصيب» (١٠٦)، و«جلاء الأفهام» (٦٢٠)، و«الفوائد» (٢٤٦).

فصل

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ فسرها غير واحد من السلف بعذاب القبر، وجعلوا هذه الآية أحد الأدلة الدالة على عذاب القبر (١).

ولهذا قال: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَد كُنْتُ بَصِيرًا (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَيْلَتُنَا فَنَسِينَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنْسِيكَ، أي: تترك في العذاب، كما تركت العمل بآياتنا. فذكر عذاب البرزخ، وعذاب دار البوار.

ونظيره قوله تعالى في حق آل فرعون: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾، فهذا في البرزخ، ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٦]، فهذا في القيامة الكبرى.

ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسُطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنعام: ٩٣]، فقول الملائكة: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ المراد به عذاب البرزخ، الذي أوله يوم القبض والموت.

ونظيره قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الأنفال: ٥٠]، فهذه الإذاعة هي في البرزخ، وأولها حين الوفاة؛ فإنه معطوف على قوله: ﴿يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ

(١) انظر: «تفسير الطبري» (٣٩٢/١٨)، و«الدر المنثور» (٦٠٧/٥).

وَأَذْبَرَهُمْ ﴿١﴾، وهو من المَقُول المحذوف قوله^(١) لدلالة الكلام عليه،
كنظائره، وكلاهما واقع وقت الوفاة.

وفي «الصحيح»^(٢) عن البراء بن عازب رضي الله عنه في قوله تعالى:
﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾
[إبراهيم: ٢٧]، قال: «نزلت في عذاب القبر»^(٣).

والأحاديث في عذاب القبر تكادُ تبلغُ حدَّ التواتر^(٤).

والمقصودُ أن الله سبحانه أخبر أن من أعرض عن ذكره، وهو الهدى
الذي من أتبعه لا يضلُّ ولا يشقى، فإنَّ له معيشةً ضنكًا، وتكفل لمن حفظ
عهده أن يُحْيِيَهُ حَيَاةً طَيِّبَةً ويجزيه أجره في الآخرة، فقال تعالى: ﴿ مَنْ عَمِلَ
صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ
بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النحل: ٩٧].

فأخبر سبحانه عن فلاح من تمسك بعهده علمًا وعملاً، في العاجلة
بالحياة الطيبة، وفي الآخرة بأحسن الجزاء، وهذا بعكس من له المعيشة
الضنك في الدنيا والبرزخ، ونسيانه في العذاب بالآخرة.

(١) (ق، د): «القول المحذوف مقوله». (ت): «القول المحذوف فقوله له لاله».
وكلاهما خطأ.

(٢) (ق): «الصحيحين». «صحيح البخاري» (١٣٦٩)، و«صحيح مسلم» (٢٨٧١).

(٣) وانظر للآيات الدالة على عذاب القبر: «مجموع الفتاوى» (٤/٢٦٦)، و«عدة
الصابرين» (٣٦٠)، و«الروح» (٢٧١-٢٧٣).

(٤) انظر: «مجموع الفتاوى» (٤/٢٨٥)، و«الروح» (٢٢٨)، و«نظم المتناثر» للكتاني
(١٢٥).

وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (٣٦) ولأنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون ﴿ [الزخرف: ٣٦-٣٧]، فأخبر سبحانه أن ابتلاءه بقرينه (١) من الشياطين وضلاله به إنما كان بسبب إعراضه وعشوه عن ذكره الذي أنزله على رسوله، فكان عقوبة هذا الإعراض أن قيض له شيطاناً يقارنُه، فيصدُه عن سبيل ربّه وطريق فلاحه، وهو يحسب أنه مهتدٍ، حتى إذا وافى ربّه يوم القيامة مع قرينه، وعاینَ هلاكه وإفلاسه، قال: ﴿يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنْسُ الْقَرِينَ﴾ [الزخرف: ٣٨].

وكل من أعرض عن الاهتداء بالوحي الذي هو ذكر الله، فلا بد أن يقول هذا يوم القيامة.

فإن قيل: فهل لهذا عذر في ضلاله إذا كان يحسب أنه على هدى، كما قال تعالى: ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾؟

قيل: لا عذر لهذا وأمثاله من الضلال الذين منشأ ضلالهم الإعراض عن الوحي الذي جاء به الرسول ﷺ، ولو ظن أنه مهتدٍ، فإنه مفرط بإعراضه عن أتباع داعي الهدى، فإذا ضلّ فإنما أُتِيَ من تفریطه وإعراضه. وهذا بخلاف من كان ضلاله (٢) لعدم بلوغ الرسالة وعجزه عن الوصول إليها، فذاك له حكم آخر، والوعيد في القرآن إنما يتناول الأول، وأما الثاني فإن الله لا يعذب أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وقال تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا

(١) (ح، ن): «أن من ابتلاءه بقرينه».

(٢) (ح، ن): «من كان على ضلالة».

يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴿ [النساء: ١٦٥].

وقال تعالى في أهل النار: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ [الزخرف: ٧٦]، وقال تعالى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةٌ فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَى قَدْ جَاءَ تَكَءَايَاتِي فَاذْكُوبَتْ بِهَا وَأَسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [الزمر: ٥٦-٥٩].

وهذا كثيرٌ في القرآن^(١).

فصل

وقوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴿١٢٥﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ اختلف فيه: هل هو من عمى البصيرة أو من عمى البصر؟^(٢).
والذين قالوا: هو من عمى البصيرة، إنما حملهم على ذلك قوله: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [مریم: ٣٨]، وقوله: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ

(١) انظر لمبحث العذر بالجهل في مسائل الاعتقاد عند المصنف: «طريق الهجرتين» (٩٠١)، و«الروح» (٢٩٤، ٣٧٤، ٤٥٤)، و«إعلام الموقعين» (١١٩/٢)، و«مدارج السالكين» (٩/١، ٣/٤٨٩)، وفهرس العقيدة آخر الكتاب.
(٢) انظر: «بصائر ذوي التمييز» (٣٠١/٤)، و«المفردات» للراغب (٥٨٨)، و«البرهان» للزرکشي (١٧٠/٤)، وما سياتي (ص: ٣٠٧).

يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴿ [الفرقان: ٢٢]، وقوله: ﴿ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ آلِ قَيْنٍ ﴿ [التكاثر: ٦-٧]. ونظائرُ هذا مما يُثبِتُ لهم الرؤيةَ في الآخرة، كقوله تعالى: ﴿ وَتَرَنَّهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشَعِيكَ مِنَ الدُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ ﴿ [الشورى: ٤٥]، وقوله: ﴿ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً ﴿١٣﴾ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿ [الطور: ١٣-١٤]، وقوله: ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا ﴿ [الكهف: ٥٣].

والذين رجَّحوا أنه من عمى البصر، قالوا: السِّيَاقُ لا يدلُّ إلا عليه؛ لقوله (١): ﴿ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿، وهو لم يكن بصيرًا في كفره قطُّ، بل قد تبين له حينئذٍ أنه كان في الدنيا في عمى عن الحقِّ، فكيف يقول: وقد كنتُ بصيرًا؟! وكيف يجابُ بقوله: ﴿ كَذَلِكَ أَنْتَ أَيْنَمَا تَنْسِبْنَاهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنَسِّي ﴿!؟

بل هذا الجوابُ فيه تنبيهٌ على أنه من عمى البصر، وأنه جُوزِي من جنس عمله؛ فإنه لما أعرض عن الذِّكْر الذي بعث الله به رسوله، وعميت عنه بصيرته، أعمى الله بصره يوم القيامة، وتركه في العذاب، كما ترك الذِّكْر في الدنيا، فجازاه على عمى بصيرته عمى بصره في الآخرة، وعلى تركه ذكره تركه في العذاب.

وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ ۗ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَٰ وَبُكْمًا ۖ وَصَمًا ﴿ [الإسراء: ٩٧]، وقد

(١) (ح، ن): «كقوله».

قيل في هذه الآية أيضًا: إنهم عمي وبكم وصم عن الهدى، كما قيل في قوله: ﴿وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾، قالوا: لأنهم يتكلمون يومئذ، ويسمعون، ويبصرون.

ومن نصر أنه العمي والبكم والصم المضاد للبصر والسمع والنطق، قال بعضهم: هو عمي وصم وبكم مقيد لا مطلق، فهم عمي عن رؤية ما يسرهم وسماعه. وهذا قد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «لا يرون شيئًا يسرهم»^(١).

وقال آخرون: هذا الحشر حين تتوفاهم الملائكة، يخرجون من الدنيا كذلك، وإذا قاموا من قبورهم إلى الموقف قاموا كذلك، ثم إنهم يسمعون ويبصرون فيما بعد. وهذا مروى عن الحسن.

وقال آخرون: هذا إنما يكون إذا دخلوا النار واستقرروا فيها، سلبوا الأسماع والأبصار والنطق، حين يقول لهم الرب تبارك وتعالى: ﴿أَخْسَأُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٨]؛ فحينئذ ينقطع الرجاء، وتبكم^(٢) عقولهم، فيصيرون بأجمعهم عميًا بكمًا صمًا؛ لا يبصرون ولا يسمعون ولا ينطقون، ولا يُسمع منهم بعدها إلا الزفير والشهيق. وهذا منقول عن مقاتل^(٣).

والذين قالوا: المراد به العمي عن الحجة، إنما مرادهم أنهم لا حجة

(١) أخرجه الطبري (١٧/٥٦٠).

(٢) على المجاز. وفي (ق): «تبلم». أي: تسكت.

(٣) انظر: «تفسير مقاتل» (٢/٢٧٣، ٣/٥١٩)، و«الكشف والبيان» (٦/١٣٦)، و«زاد المسير» (٥/٩٠).

لهم، ولم يريدوا أن لهم حجة هم عمي عنها، بل هم عمي عن الهدى كما كانوا في الدنيا؛ فإن العبد يموت على ما عاش عليه، ويبعث على ما مات عليه.

وبهذا يظهر أن الصواب هو القول الآخر، وأنه عمى البصر؛ فإن الكافر يعلم الحق يوم القيامة عياناً، ويقر بما كان يجحد في الدنيا، فليس هو أعمى عن الحق يومئذ^(١).

وفصل الخطاب: أن الحشر هو الضم والجمع.

ويراد به تارة الحشر إلى موقف القيامة؛ كقول^(٢) النبي ﷺ: «إنكم محشورون إلى الله حفاة عراة غرلاً»^(٣)، وكقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [التكوير: ٥]، وكقوله تعالى: ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٧].

ويراد به الضم والجمع إلى دار المستقر؛ فحشر المتقين: جمعهم وضمهم إلى الجنة، وحشر الكافرين: جمعهم وضمهم إلى النار. قال تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [مريم: ٨٥].

وقال تعالى: ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾^(٤) من دون الله فأهدوهم إلى صراط الجحيم ﴿[الصفات: ٢٢ - ٢٣]، فهذا الحشر هو بعد حشرهم إلى

(١) (ح، ن): «حينئذ».

(٢) (ح، ن): «لقول». وهو خطأ.

(٣) أخرجه البخاري (٣٣٤٩)، ومسلم (٢٨٦٠) من حديث ابن عباس.

الموقف، وهو حشرهم وضئهم إلى النار؛ لأنه قد أخبر عنهم أنهم قالوا: ﴿بَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٢٠) هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِيبُكَ ﴿[الصفات: ٢٠ - ٢١]، ثم قال تعالى: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾، وهذا (١) الحشر الثاني.

وعلى هذا فهم ما بين الحشر الأول - من القبور إلى الموقف - والحشر الثاني: يسمعون ويبصرون ويجادلون ويتكلمون (٢)، وعند الحشر الثاني: يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وجوههم عُمِيًّا وِبُكْمًا وِصْمًا (٣).

فلكل موقفٍ حالٌ يليقُ به ويقتضيه عدلُ الربِّ تبارك وتعالى وحكمته، فالقرآن يُصَدِّقُ بعضه بعضًا، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

فصل

والمقصودُ أن الله سبحانه وتعالى لما اقتضت حكمته ورحمته إخراج آدم وذريته من الجنة أعاضهم أفضلَ منها، وهو ما أعطاهم من عهدته الذي جعله سببًا موصلاً لهم إليه، وطريقاً واضحاً بين الدلالة عليه، من تمسك به فاز واهتدى، ومن أعرض عنه شقي وغوى.

ولما كان هذا العهد الكريم، والصراط المستقيم، والنبأ العظيم، لا

(١) (ح): «وهو».

(٢) كذا في الأصول، وهو مستقيم. وفي (ط): «وعلى هذا فهم ما بين الحشر الأول من القبور إلى الموقف، والحشر الثاني من الموقف إلى النار، فعند الحشر الأول يسمعون ويبصرون...»، من تصرف الناشر، لم يفهم السياق.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (١٧/٥٥٩).

يوصلُ إليه أبداً إلا من باب العلم والإرادة؛ فالإرادةُ بابُ الوصولِ إليه،
والعلمُ مفتاحُ ذلك البابِ المتوقَّفِ فتحه عليه، وكمالُ كلِّ إنسانٍ إنما يتمُّ
بهذين النوعين: همَّةٌ ترقِّيه، وعلمٌ يبصِّره^(١) ويهديه = فإنَّ مراتبَ السعادةِ
والفلاحِ إنما تفوتُ العبدَ من هاتين الجهتين، أو من إحداهما:

* إمَّا أن لا يكون له علمٌ بها، فلا يتحركُ في طلبها.

* أو يكون عالماً بها ولا تنهضُ همَّتهُ إليها.

فلا يزالُ في حضيضِ طبعه محبوساً، وقلبه عن كماله الذي خُلِقَ له
مصدوداً منكوساً، قد أسامَ نفسه مع الأنعامِ راعياً مع الهَمَلِ، واستطابَ
لُقيَماتِ الراحةِ والبطالةِ، واستلَانَ فراشَ العجزِ والكسلِ، لا كمن رُفِعَ له^(٢)
عَلَمٌ فشمَّرَ إليه، وُورِكَ له في تفرُّده في طريقِ طلبه فلزمه واستقام عليه، قد
أبَّتْ غَلَبَاتُ شوقه^(٣) إلا الهجرةَ إلى اللهِ ورسوله، ومقتت نفسهُ الرفقاءَ إلا
أبنَ سبيلٍ يرافقه في سبيله.

ولما كان كمالُ الإرادةِ بحسبِ كمالِ مرادها، وشرفُ العلمِ تابعٌ لشرفِ
معلومه، كانت نهايةُ سعادةِ العبدِ التي لا سعادةَ له بدونها ولا حياةَ له إلا بها
أن تكون إرادته متعلقةً بالمراد الذي لا يبلى ولا يفوت، وعزَمَاتُ همَّته
مسافرةٌ إلى حضرةِ الحيِّ الذي لا يموت. ولا سبيلَ له إلى هذا المطلبِ

(١) (ت): «يوصله».

(٢) (ق): «دفع له». وفي (ت): «وقع له».

(٣) الغَلَبَاتُ: جمع غلبة. مولدة. قال محمد بن داود في «الزهرة» (٢٤٥) من أبيات:

أبَّتْ غَلَبَاتُ الشَّوْقِ إِلَّا تَقْرُبَا إِلَيْكَ وَنَأَى الْعَدَلِ إِلَّا تَجَنَّبَا

وتحرفت العبارة في (ق، ت).

الأسنى والحظُّ الأوفى' إلا بالعلم الموروث عن عبده ورسوله وخليته وحببيه، الذي بعثه لذلك داعياً، وأقامه على هذا الطريق هادياً، وجعله واسطةً بينه وبين الأنام، وداعياً لهم بإذنه إلى دار السَّلام، وأبى سبحانه أن يفتح لأحدٍ منهم إلا على يديه، أو يقبل من أحدٍ منهم سعيًا إلا أن يكون مبتدئًا منه ومنتهيًا إليه، فالطرقُ كلها إلا طريقَه ﷺ مسدودة، والقلوبُ بأسرها إلا قلوبَ أتباعه المنقادة إليه عن الله محبوسةً مسدودة.

فحقُّ على من كان في سعادة نفسه ساعياً، وكان قلبه حيًّا عن الله واعياً، أن يجعل على هذين الأصلين مدارَ أقواله وأعماله، وأن يُصَيِّرَهما آخِيَّتَهُ (١) التي إليها مفرُّه في حياته ومآله.

فلا جرمَ كان وضعُ هذا الكتاب مؤسسًا على هاتين القاعدتين، ومقصودُه التعريف بشرف هذين الأصلين، وسمَّيته: «مفتاح دار السَّعادة ومنشور (٢) ولاية العلم (٣) والإرادة»؛ إذ كان هذا من بعض النُّزُلِ (٤) والتَّحَفِ التي فتح الله بها عليَّ حين أنقطاعي إليه عند بيته، وإلقائي نفسي ببابه مسكينًا ذليلاً، وتعرُّضي لنفحاته في بيته وحوله بكرةً وأصيلًا، فما خاب من أنزل به حوائجَه، وعلَّقَ به آماله، وأصبح ببابه مقيمًا وبِحماه نزيلًا.

(١) (ق): «أجنده». والآخِيَّة: عودٌ يعرض في الحائط، ويُذَفَنُ طرفاه فيه، ويصير وسطه كالعروة، تُشدُّ إليه الدابة. وفي الحديث: «مثل المؤمن ومثل الإيمان كمثل الفرس في آخِيَّتِهِ، يجول ثم يرجع إلى آخِيَّتِهِ، وإن المؤمن يسهو ثم يرجع إلى الإيمان». «النهاية» (٢٩/١)، و«صحيح ابن حبان» (٦١٦).

(٢) (ت): «ومنتهى».

(٣) (ق): «ولاية أهل العلم».

(٤) وهو ما يهَيِّأُ للنزِيلِ من الضيافة. «اللسان» (نزل).

ولما كان العلمُ إمامَ الإرادة، ومقدِّمًا عليها، ومفصِّلاً لها، ومرشدًا إليها، قدَّمنا الكلامَ عليه على الكلامِ على المحبة.

ثم نُتبعُه - إن شاء الله - بعد الفراغ منه كتابًا في الكلامِ على المحبة، وأقسامها، وأحكامها، وفوائدها، وثمراتها، وأسبابها، وموانعها، وما يقوِّبها، وما يُضعِفُها، والاستدلال بسائر طرق الأدلَّة من النقل والعقل والفطرة والقياس والاعتبار والدُّوق والوَجْد على تعلقها بالإله الحقِّ الذي لا إله غيره، بل لا ينبغي أن تكونَ إلاله، ومِنْ أجله، والردُّ على من أنكر ذلك، وتبيين فساد قوله عقلاً ونقلاً، وفطرةً وقياسًا، وذوقًا ووَجْدًا^(١).

فهذا مضمونُ هذه التحفة، وهذه عرائسُ معانيها الآن تُجلى عليك، وخودُ أبقارها البديعة الجمال ترفُّل في حُلِّها وهي تُزفُّ إليك، فإما «شمسُ منازلها بسعد الأُسعد»^(٢)، وإما «خودُ تُزفُّ إلى ضيرٍ مُقعد»^(٣)، فاختر لنفسك إحدى الخُطتين، وأنزلها فيما شئت من المنزلتين، ولا بدَّ لكلِّ

(١) وهو كتابه الكبير في المحبة، واسمه: «المورد الصافي والظلُّ الضافي»، ولعله هو «قرة عيون المحبين وروضة العارفين»، أما الصغير فهو «روضة المحبين». انظر: «طريق الهجرتين» (١٢٤)، و«مدارج السالكين» (١/٩٢، ٢/٥٤، ٣/١٩)، و«ابن القيم» للشيخ بكر أبو زيد (٢٥٣، ٣٠٥). وقد بحث المصنف مسائل المحبة كذلك في كتابيه: «الفتوحات القدسية»، و«التحفة المكية»، كما أشار إلى ذلك في «بدائع الفوائد» (٩٥، ٨٤٥، ٨٤٦).

(٢) وهو أحمدُ السُّعود من المنازل. ويقال له: سعد السُّعود. وهو أشهر.

(٣) الخود: الفتاة الشابة الحسنة الخلق. وهذا مثلٌ يكثرُ دورانه في كتب المصنف، وهو شطر بيتٍ للحسين بن الحجاج (ت: ٣٩١) سفيه الأدياء، في «المتخل» (٥١٦)، و«التمثيل والمحاضرة» (١١٨)، و«اليتيمة» (٣/٦٠). ولم أجده في «درة التاج»، و«تلطيف المزاج».

نعمة من حاسد، ولكلِّ حقٍّ من جاحِدٍ ومعاند.

هذا، وإنَّ ما أُودِعَ من المعاني والنفائس رهنٌ عند متأمِّله ومُطالعه، له غُثمُه وعلى مؤلِّفه غُرْمُه، وله ثمرته ومنفعته ولصاحبه كَدُّه^(١) ومشقَّته، مع تعرُّضه لمطاعن الطاعنين، ولاعتراض المنافسين^(٢)، وعرضه بضاعته المزجاة وعقله المكدود على عقول العالمين^(٣)، وإلقائه نفسه وعرضه بين مخالب الحاسدين، وأنياب البغاة المعتدين.

فلك أيها القارىء صَفْوُه ولمؤلِّفه كدره، وهو الذي تجسَّم غراسه وتعبه ولك ثمره، وها هو قد استهدَف لسهام الرّاشقين، واستعذَر إلى الله من الزلزل والخطأ، ثم^(٤) إلى عباده المؤمنين.

اللهم، فعياًذا بك ممن قَصَرَ في العلم والدِّين بأعْه، وطالت في الجهل وأذى عبادك ذراعُه، فهو لجهله يرى الإحسان إساءةً والسنة بدعةً والعرفَ نكراً، ولظلمه يجزي بالحسنة سيئةً كاملةً وبالسيئة الواحدة عشراً.

قد اتَّخَذَ بَطْرَ الحَقِّ وغمط^(٥) الناس سُلماً إلى ما يحبه من الباطل ويرضاه، ولا يعرف من المعروف ولا ينكر من المنكر إلا ما وافق إرادته أو خالف هواه^(٦).

(١) مضبوطة في (ق). وفي (ن، ح): «كدره».

(٢) (ق): «المنافقين». (د): «المنافسين». (ن، ح): «المتنافسين».

(٣) (ح، ن): «وهذه بضاعته المزجاة وعقله المكدود يعرض على عقول العالمين».

(٤) «ثم» ليست في (ت، د، ق).

(٥) (ق، ت): «وغمض». (د): «وغمص».

(٦) (ق): «حالف» بالمهملة. تحريف. وفي العبارة لَفٌّ ونشْرٌ مرتَّب؛ فالمعروف ما وافق

إرادته، والمنكر ما خالف هواه.

يستطيلُ على أولياء الرسول وحزبه بأصغريه^(١)، ويجالسُ أهل الغيِّ
والجهالة ويزاحمهم بركبته.

قد ارتوى من ماء آجنٍ وتضلَّع، واستشرفَ إلى مراتب ورثة الأنبياء
وتطلَّع، يركضُ في ميدان جهله مع الجاهلين، ويبرزُ عليهم في الجهالة
فيظنُّ أنه من السابقين، وهو عند الله ورسوله والمؤمنين عن تلك الورثة
النبوية بمعزل، وإذا نزل الورثة منازلهم منها فمنزلته منها أقصى وأبعد منزل.

نزلوا بمكَّة في قبائل هاشمٍ ونزلت بالبيداء أبعَدَ منزل^(٢)

وعيادًا بك ممَّن جعل الملامة بضاعته، والعدل نصيحته، فهو دائمًا
يُيدي في الملامة ويُعيد، ويكرِّرُ على العدل فلا يفيد ولا يستفيد.

بل عيادًا بك من عدوِّ في صورة ناصح، ووليِّ في مسلخ بعيدٍ كاشح،
يجعلُ عداوته وأذاه حذرًا^(٣) وإشفاقًا، وتنفيره وتخذيله إسعافًا وإرفاقًا!

وإذا كانت العين لا تكادُ إلا على هؤلاء تفتح، والميزان بهم يخفُّ ولا
يرجح، فما أحرى اللبيب بأن لا يُعيرهم من قلبه^(٤) جزءًا من الالتفات،
ويسافر في طريق مقصده بينهم سفره إلى الأحياء بين الأموات.

(١) قلبه ولسانه.

(٢) البيت - باختلافٍ يسير - لعمر بن أبي ربيعة في «ديوانه» (٣٢٠). وأنشده عبيدُ الله بن
إسحاق بن سلام في «أمالي القالي» (١/٢٠٢). ودون نسبة في «طبقات الفقهاء»
للشيرازي (١٠٣)، و«العاقبة» لعبد الحق (١٧٧).

(٣) (د، ت، ن): «حذارا».

(٤) (ت): «قلبه».

وما أحسنَ ما قال القائل^(١):

وفي الجهلِ قبل الموتِ موتٌ لأهله وأجسامُهم قبل القبورِ قبورٌ
وأرواحُهم في وحشةٍ من جُسومِهم وليس لهم حتى النُّشورِ نُشورٌ

اللهمَّ فلك الحمد، وإليك المشتكى، وأنت المستعان، وبك
المستغاث، وعليك التُّكلان، ولا حول ولا قوة إلا بك، وأنت حسبنا ونعم
الوكيل.

فلنشرع الآن في المقصود بحول الله وقوته، فنقول:

(١) ينسب لعلِّي رضي الله عنه في «أنوار العقول من أشعار وصي الرسول» لقطب الدين
البيهقي (ت: ٥٧٦) (١٩٢). وأنشدهما الماوردي في «أدب الدنيا والدين» (٣٧)
لبعض أهل عصره، وهو أشبه، ونُسب إليه في «سر السرور» للنيسابوري - كما في
«إرشاد الأريب» (١٩٦٥) -. ولبعض أهل البصرة في «تفسير القرطبي» (٧/٧٨).
ودون نسبة في «نتائج الفكر» (٣٤). وورد صدر البيت الثاني في هذه المصادر برواية
مختلفة.

الأصل الأول

في العلم وفضله وشرفه، وبيان عموم الحاجة إليه، وتوقف كمال العبد ونجاته في معاشه ومعاذه عليه

قال الله تعالى: ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران: ١٨].

استشهد سبحانه بأولي العلم على أجل مشهودٍ عليه، وهو توحيدُه، فقال: ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾. وهذا يدلُّ على فضل العلم وأهله من وجوه:
أحدها: استشهدهم دون غيرهم من البشر.
والثاني: اقترانُ شهادتهم بشهادته.
والثالث: اقترانها بشهادة ملائكته.

والرابع: أن في ضمن هذا تزكيتهم وتعديلهم؛ فإن الله لا يستشهد من خلقه إلا العُدول، ومنه الأثر المعروف^(١) عن النبي ﷺ: «يحملُ هذا العلمَ من كلِّ خلفٍ عدولُه؛ ينفون عنه تحريفَ الغالين، وانتحالَ المبطلين، وتأويلَ الجاهلين»^(٢).

وقال محمد بن أحمد بن يعقوب بن شيبه: رأيتُ رجلاً قدّم رجلاً إلى

(١) (ت): «المنقول».

(٢) سيأتي تخريجه مفصلاً (ص: ٤٦٣) حيثُ أفرد له المصنّف فصلاً.

إسماعيل بن إسحاق القاضي، فادَّعى عليه دعوى، فسأل المدَّعى عليه، فأنكر، فقال للمدَّعي: ألك بيِّنة؟ قال: نعم، فلانٌ وفلان. قال: أمَّا فلانٌ فمِن شهودي^(١)، وأمَّا فلانٌ فليس من شهودي. قال: فيعرفُ القاضي؟ قال: نعم. قال: بماذا؟ قال: أعرفه بكتِّب^(٢) الحديث. قال: فكيف تعرفُه في كتِّبه الحديث؟ قال: ما علمتُ إلا خيراً. قال: فإنَّ النبيَّ ﷺ قال: «يحملُ هذا العلمَ من كلِّ خلفٍ عدوله»؛ فمن عدَّله رسولُ الله ﷺ أولى ممَّن عدلته أنت. فقال: فقم فهايته، فقد قبلتُ شهادته^(٣).

وسياتي - إن شاء الله - الكلامُ على هذا الحديث في موضعه.

الخامس: أنه وصفهم بكونهم أولي العلم، وهذا يدلُّ على اختصاصهم به، وأنهم أهلُه وأصحابُه، ليس بمستعارٍ لهم.

السادس: أنه سبحانه استشهد بنفسه - وهو أجلُّ شاهد -، ثمَّ بخيار خلقه - وهم ملائكتُه والعلماء من عباده -، ويكفي بهذا فضلاً وشرفاً.

السابع: أنه استشهد بهم على أجلِّ مشهودٍ به وأعظمه وأكبره، وهو شهادةُ أن لا إله إلا هو. والعظيمُ القدرُ إنما يستشهدُ على الأمر العظيم أكابر الخلق وساداتهم.

(١) كان القضاة (منذ أواخر القرن الثاني) يتخذون لهم شهوداً ثبتت عدالتهم عندهم، فيقبلون شهاداتهم دون غيرهم، وقد ولي الشهادة جماعة من أكابر العلماء.

(٢) (ت): «يكتب». والحرف الأول مهمل في (د).

(٣) أخرجه الخطيبُ البغدادي في «شرف أصحاب الحديث» (٥٧). وقرأ خبراً آخر في «الطالع السعيد» للأدفوي (٦٩٦، ٦٩٧).

الثامن: أنه سبحانه جعل شهادتهم حجةً على المنكرين^(١)، فهم بمنزلة أدلته وآياته وبراهينه الدالة على توحيده.

التاسع: أنه سبحانه أفرَدَ الفعلَ المتضمَّنَ لهذه الشهادة الصَّادرة منه ومن ملائكته ومنهم، ولم يعطف شهادتهم بفعلٍ آخر غير شهادته^(٢)؛ وهذا يدلُّ على شدة ارتباط شهادتهم بشهادته، فكأنه سبحانه شهد لنفسه بالتوحيد على ألسنتهم، وأنطقهم بهذه الشهادة، فكان هو الشاهد بها لنفسه إقامةً وإنطاقاً وتعليماً، وهم الشاهدون بها له إقراراً واعترافاً وتصديقاً وإيماناً.

العاشر: أنه سبحانه جعلهم مؤدِّين لحقه عند عباده بهذه الشهادة، فإذا أدَّوها فقد أدَّوا الحقَّ المشهودَ به؛ فثبت الحقُّ المشهودُ به؛ فوجب على الخلق الإقرارُ به، وكان في ذلك غايةً سعادتهم في معاشهم ومعادهم. وكلُّ من ناله هدىً بشهادتهم، وأقرَّ بهذا الحقِّ بسبب شهادتهم، فلهم مثلُ أجره. وهذا فضلٌ عظيمٌ لا يُدرِكُ قدره إلا الله. وكذلك كلُّ من شهدَ بها عن شهادتهم فلهم من الأجر مثلُ أجره أيضًا.

فهذه عشرةٌ أوجهٍ في هذه الآية.

الوجه الحادي عشر في تفضيل العلم وأهله: أنه سبحانه نفى التسوية بين أهله وبين غيرهم، كما نفى التسوية بين أصحاب الجنة وأصحاب النار، فقال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩]، كما قال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي أَحَبُّ النَّارِ وَأَحَبُّ الْجَنَّةِ﴾ [الحشر: ٢٠]، وهذا يدلُّ على غاية فضلهم وشرفهم.

(١) (ح، ن): «المتكبرين».

(٢) (ح): «على شهادته».

الوجه الثاني عشر: أنه سبحانه جعل أهل الجهل بمنزلة العميان الذين لا يبصرون، فقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَىٰ إِنَّمَا يَنْذَرُكَ أَوَّلُوا الْأَنْبِيَاءِ﴾ [الرعد: ١٩]، فما ثم إلا عالمٌ أو أعمى، وقد وصف سبحانه أهل الجهل بأنهم صمٌّ بكمٌ عميٌّ في غير موضعٍ من كتابه (١).

الوجه الثالث عشر: أنه سبحانه أخبر عن أولي العلم بأنهم يرون ما أنزل إليه من ربه حقًا، وجعل هذا ثناءً عليهم واستشهادًا بهم، فقال تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [سبأ: ٦].

الوجه الرابع عشر: أنه سبحانه أمر بسؤالهم والرجوع إلى أقوالهم، وجعل ذلك كالشهادة منهم، فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَتَسْلُؤُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣]، وأهل الذكر هم أهل العلم بما أنزل على الأنبياء.

الوجه الخامس عشر: أنه شهد لأهل العلم شهادةً في ضمنها الاستشهادُ بهم على صحة ما أنزل على رسوله، فقال تعالى: ﴿أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتِغَىٰ حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ الْمَكِّتَبَ مَفْصَلًا وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [الأنعام: ١١٤].

الوجه السادس عشر: أنه سبحانه سلّى نبيه بإيمان أهل العلم به، وأمره أن لا يعبأ بالجاهلين شيئًا، فقال تعالى: ﴿وَقَرَأْنَا أَنْتَا فَرَقْتَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ

(١) سورة «البقرة» [الآية: ١٨، ١٧١].

لِلأَذْقَانِ سُجْدًا ﴿١٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٨﴾ [الإسراء: ١٠٦-١٠٨]، وهذا شرفٌ عظيمٌ لأهل العلم، وتحتة (١) أن أهله العالمون (٢) قد عرفوه وآمنوا به وصدقوا، فسواء آمن به غيرهم أو لا.

الوجه السابع عشر: أنه سبحانه مدح أهل العلم، وأثنى عليهم، وشرفهم بأن جعل كتابه آياتٍ بيناتٍ في صدورهم، وهذه خاصةٌ ومنقبةٌ لهم دون غيرهم، فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۗ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۗ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۗ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الّٰكْفِرُونَ ﴿١٧﴾ وَمَا كُنْتَ نَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ ۗ إِذَا لَأَزْتَابُ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٨﴾ بَلْ هُوَ ءَايَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿١٩﴾ [العنكبوت: ٤٧ - ٤٩].

وسواء كان المعنى: أن القرآن مستقرٌ في صدور الذين أوتوا العلم، ثابتٌ فيها، محفوظٌ فيها، وهو في نفسه آياتٌ بينات، فيكون قد أخبر عنه بخبرين:

أحدهما: أنه آياتٌ بينات.

الثاني: أنه محفوظٌ مستقرٌ ثابتٌ في صدور الذين أوتوا العلم.

أو كان المعنى: أنه آياتٌ بيناتٌ في صدورهم، أي: كونه آياتٍ بيناتٍ معلومٌ لهم، ثابتٌ في صدورهم.

والقولان متلازمان، ليسا بمختلفين. وعلى التقديرين فهو مدحٌ لهم

(١) الحرف الأول مهمل في (د). (ق): «وبحثه». (ت): «ومحبته».

(٢) كذا في الأصول، بالرفع. والجدادة النصب.

وثناءً عليهم في ضمنه الاستشهادُ بهم. فتأملهُ.

الوجه الثامن عشر: أنه سبحانه أمرَ نبيِّه أن يسأله مزيدَ العلم، فقال تعالى: ﴿فَنَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ. وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: ١١٤]، وكفى بهذا شرفاً للعلم أن أمرَ نبيِّه أن يسأله المزيدَ منه.

الوجه التاسع عشر: أنه سبحانه أخبرَ عن رِفْعة درجات أهل العلم والإيمان خاصَّة، فقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [المجادلة: ١١].

وقد أخبر سبحانه في كتابه برفعة الدَّرَجَات (١) في أربعة مواضع (٢):

أحدها: هذا.

والثاني: قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٢ - ٤].

والثالث: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ﴾ [طه: ٧٥].

(١) (ت، ح): «برفع الدرجات».

(٢) سيأتي موضعٌ خامسٌ يذكره المصنّف في الوجه الثالث والعشرين.

والرابع: قوله تعالى: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ﴾ (٩٥)

دَرَجَاتٍ مِّنْهُ ﴿النساء: ٩٥ - ٩٦﴾.

فهذه أربعة مواضع، في ثلاثة منها: الرَّفْعَةُ بالدرجات لأهل الإيمان الذي هو العلمُ النافعُ والعملُ الصَّالحُ، والرابعُ: الرَّفْعَةُ بالجهاد؛ فعادت رَفْعَةُ الدَّرَجَاتِ كُلُّهَا إلى العلم والجهاد اللذين بهما قِوَامُ الدِّينِ.

الوجه العشرون: أنه سبحانه أستشهد بأهل العلم والإيمان يوم القيامة على بطلان قول الكفار، فقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿الروم: ٥٥ - ٥٦﴾.

الوجه الحادي والعشرون^(١): أنه سبحانه أخبر أنهم أهل خشيته، بل خصَّهم من بين الناس بذلك، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿فاطر: ٢٨﴾، وهذا حصرٌ لخشيته في أولي العلم.

وقال تعالى: ﴿جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۗ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴿البينة: ٨﴾، وقد أخبر أن أهل خشيته هم العلماء؛ فدلَّ على أن هذا الجزء المذكور للعلماء بمجموع النَّصِّينِ (٢).

(١) انظر: «الذخيرة» للقرافي (١/ ٤١).

(٢) (ت): «مجموع النصين». وهي قراءةٌ جيدة.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «كفى بخشية الله علمًا، وكفى بالاعتزاز بالله جهلاً»^(١).

الوجه الثاني والعشرون: أنه سبحانه أخبر عن أمثاله التي يضربها لعباده - يدلُّهم على صحة ما أخبر به - أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ هُمُ الْمُتَفَعِّلُونَ بِهَا، الْمُخْتَصُّونَ بِعِلْمِهَا، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣].

وفي القرآن بضعةً وأربعون مثلًا^(٢).

وكان بعضُ السلف إذا مرَّ بمثلٍ لا يفهمه^(٣) يبكي ويقول: لستُ من العالمين^(٤).

الوجه الثالث والعشرون: أنه سبحانه ذكر مناظرة إبراهيم لأبيه وقومه،

(١) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٤٦)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٢٩١/١٣)، والطبراني في «الكبير» (١٨٩/٩)، والبيهقي في «الشعب» (٣٤/٣)، وغيرهم بإسنادٍ منقطع؛ القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود لم يسمع من جدِّه، وبذا أعلمه الهيثمي في «المجمع» (٢١٠/٥).

(٢) وقد أفردتها المصنف بتأليفٍ مستقلٍّ ذكره له عامة مترجميه. انظر: «ابن القيم» للشيخ بكر (٢٢١). وفي مقدمة «الكافية الشافية» (٤١ - ٤٧) جملةٌ منها. وفي «إعلام الموقعين» (١٥٠/١ - ١٩٠) بحثٌ حافلٌ حولها، وجرَّده بعض علماء نجد وطبعه منفردًا.

(٣) (ق): «يعرفه».

(٤) أخرج نحوه ابن أبي حاتم في «ال تفسير» - كما في «تفسير ابن كثير» (٢٦٩٧/٦) -، وأبو نعيم في «الحلية» (٩٥/٥) عن عمرو بن مرَّة.

وَعَلَبَتْهُ لَهُم بِالْحُجَّةِ، وَأَخْبَرَ عَنْ تَفْضِيلِهِ بِذَلِكَ، وَرَفَعَهُ دَرَجَتَهُ بِعِلْمِ الْحُجَّةِ، فَقَالَ تَعَالَى عَقِيبَ مَنَازِرَتِهِ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ: ﴿وَذَلِكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (٨٣).

قال زيد بن أسلم رضي الله عنه: «نرفع درجات من نشاء بعلم الحجة» (١).

الوجه الرابع والعشرون: أنه سبحانه أخبر أنه خلق الخلق، ووضع بيته الحرام، والشهر الحرام، والهدى، والقائد (٢)؛ ليعلم عباده أنه بكل شيء عليم، وعلى كل شيء قدير، فقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢]؛ فدل على أن علم العباد برّبهم وصفاته وعبادته وحده هو الغاية المطلوبة من الخلق والأمر.

الوجه الخامس والعشرون: أن الله سبحانه أمر أهل العلم بالفرح بما آتاهم، وأخبر أنه خير مما يجمع الناس، فقال تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨]، وفسر فضل الله بالإيمان،

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (٦٣/١)، و«العلل» (١٩٠/٢) - رواية عبد الله، وابن وهب في تفسير القرآن من «الجامع» (٢٧٤)، وغيرهما من طريق مالك عن زيد بن أسلم، قال: «بالعلم».

وانظر: «المدخل إلى السنن» للبيهقي (١/٣٠٤)، و«جامع بيان العلم وفضله» (٢١٨/١). ولم أجد باللفظ الذي ذكره المصنف.

(٢) يشير لآية المائة: ٩٧.

ورحمته بالقرآن، والإيمان والقرآن هما العلمُ النافعُ والعملُ الصالح، وهما الهدى ودينُ الحق، وهما أفضلُ علمٍ وأفضلُ عملٍ.

الوجه السادس والعشرون: أنه سبحانه شهدَ لمن آتاه العلمَ بأنه قد آتاه خيراً كثيراً، فقال تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۗ﴾ [البقرة: ٢٦٩].

قال ابنُ قتيبة والجمهور: الحكمةُ إصابةُ الحقِّ والعملُ به^(١). وهي العلمُ النافعُ والعملُ الصالح.

الوجه السابع والعشرون: أنه سبحانه عدَّدَ نِعَمَهُ وفضَّله على رسوله، وجعلَ من أجلِّها أن آتاه الكتابَ والحكمة، وعلمه ما لم يكن يعلم، فقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۗ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۗ﴾ [النساء: ١١٣].

الوجه الثامن والعشرون: أنه سبحانه ذكَّرَ عباده المؤمنين بهذه النعمة، وأمرهم بشكرها، وأن يذكروه على إسدائها إليهم، فقال تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۗ﴾ [البقرة: ١٥١ - ١٥٢].

(١) انظر: «غريب القرآن» لابن قتيبة (٢٢٧)، و«زاد المسير» (٣٢٤ / ١)، و«الكشاف» (٣١٦ / ١)، و«التوقيف» للمناوي (٢٩١)، و«المفردات» للراغب (٢٤٩) وتحرف في مطبوعته: «إصابة الحقِّ بالعلم والفعل» إلى: «بالعلم والعقل»، وورد على الصواب فيما نقله اليوسي في «زهر الأكم» (٢٦ / ١).

الوجه التاسع والعشرون: أنه سبحانه لما أخبر ملائكتَه بأنه يريدُ أن يجعلَ في الأرض خليفة، قالوا له: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، قال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾، إلى آخر قصة آدم وأمر الملائكة بالسجود له، وإيائه^(١) إبليس، ولعنه، وإخراجه^(٢) من السماء.

وبيانُ فضل العلم من هذه القصة من وجوه:

أحدها: أنه سبحانه ردَّ على الملائكة لما سأله: كيف يجعلُ في الأرض من هم أطوعُ له منه؟ فقال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، فأجاب سؤالهم بأنه يعلمُ من بواطن الأمور وحقائقها ما لا يعلمونه، وهو العليمُ الحكيم، فظهرَ من هذا الخليفة من خيار خلقه، ورسله، وأنبيائه، وصالحي عباده، والشهداء، والصَّديقين، والعلماء، وطبقات أهل الإيمان = من هو خيرُ من الملائكة، وظهرَ من إبليس من هو شرُّ العالمين.

فأخرَج سبحانه هذا وهذا، والملائكةُ لم يكن لها علمٌ لا بهذا ولا بهذا، ولا بما في خلق آدم وإسكانه الأرض من الحكَم الباهرة.

الثاني: أنه سبحانه لما أراد إظهارَ تفضيل آدم وتمييزه فضله^(٣) وميِّزه

(١) (ن): «إيائه». (ح): «أبى».

(٢) (ت، ح، ن): «واخرجه».

(٣) (ق، ح، ن): «وفضله». وهو خطأ.

عليهم بالعلم، فعلمه الأسماء كلها، ثم عرضهم على الملائكة، فقال: ﴿أَتُؤْتُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

جاء في التفسير أنهم قالوا: لن يخلق ربنا خلقًا هو أكرم عليه منّا (١)، فظنوا أنهم خيرٌ وأفضل من الخليفة الذي يجعله الله في الأرض، فلمّا امتحنهم بعلم ما علمه لهذا الخليفة أقرّوا بالعجز وجَهَل ما لم يعلموه، فقالوا: ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾، فحينئذٍ أظهر لهم فضل آدم بما خصّه به من العلم، فقال: ﴿يَتَّكِدُمُ أَنتَهُم بِأَسْمَائِهِمْ﴾، فلمّا أنبأهم بأسمائهم أقرّوا له بالفضل.

الثالث: أنه سبحانه لما عرفهم (٢) فضل آدم بالعلم، وعجزهم عن معرفة ما علمه، قال لهم: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾، فعرفهم سبحانه نفسه بالعلم، وأنه أحاط علمًا بظواهرهم وباطنهم، وبغيب السموات والأرض، فتعرّف إليهم بصفة العلم، وعرفهم فضل نبيّه وكليمه بالعلم، وعجزهم عمّا آتاه آدم من العلم، وكفى بهذا شرفًا للعلم.

الرابع: أنه سبحانه جعل في آدم من صفات الكمال ما كان به أفضل من غيره من المخلوقات، وأراد سبحانه [أن] يُظهِرَ لملائكته فضله وشرفه، فأظهر لهم أحسن ما فيه، وهو علمه، فدلّ على أن العلم أشرف ما في الإنسان، وأن فضله وشرفه إنما هو بالعلم.

(١) أخرجه الطبري في «التفسير» (١/٤٦٣)، و«التاريخ» (١/١٠٠) عن قتادة والحسن والربيع بن أنس، وحكاه قتادة عن ابن عباس.

(٢) (د، ق، ح): «لما أن عرفهم».

ونظيرُ هذا ما فعله نبيُّه يوسف عليه السلام، لمَّا أراد إظهارَ فضله وشرِّفه على أهل زمانه كلَّهم، أظهرَ للملِك وأهل مصر من علمه بتأويل رؤياه ما عجزَ عنه علماء التعبير، فحيثُ قدَّمه ومكَّنه وسلَّم إليه خزائن الأرض، وكان قبل ذلك قد حبَّسه، على ما رآه من حُسن وجهه وجمال صورته، ولمَّا ظهر له حُسنُ صورة علمه، وجمالُ معرفته، أطلقه من الحبس، ومكَّنه (١) في الأرض؛ فدلَّ على أن صورة العلم عند بني آدم أبهى وأحسنُ من الصورة الجسِّيَّة (٢)، ولو كانت أجمل صورة.

وهذا وجهٌ مستقلُّ في تفضيل العلم، مضافٌ إلى ما تقدَّم، فتمَّ به ثلاثون وجهًا.

الوجه الحادي والثلاثون: أنه سبحانه ذمَّ أهل الجهل في مواضع كثيرة من كتابه:

فقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ [الأنعام: ١١١].

وقال: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤]، فلم يقتصر سبحانه على تشبيه الجهال بالأنعام، حتى جعلهم أضلَّ سبيلًا منهم.

(١) (ت): «مكن له».

(٢) (ت): «الصورة الحسنة».

(٣) في تسعة مواضع: الأنعام: ٣٧، الأعراف: ١٣١، الأنفال: ٣٤، يونس: ٥٥، القصص:

١٣، ٥٧، الزمر: ٤٩، الدخان: ٣٩، الطور: ٤٧.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ إِلَيْكُمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الأنفال: ٢٢]، أخبر أن الجُهَّال شرُّ الدَّوَابِّ عنده، على اختلاف أصنافها، من الحمير، والسِّباع، والكلاب، والحشرات، وسائر الدَّوَابِّ؛ فالجُهَّال شرُّ منهم. وليس على دين الرسل أضرُّ من الجُهَّال، بل هم أعداؤهم على الحقيقة.

وقال تعالى لنبِيِّه - وقد أعاده -: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٥].

وقال كليمة موسى: ﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧].

وقال لأول رسله نوح: ﴿إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: ٤٦].
فهذه حال الجاهلين عنده، والأول حال أهل العلم عنده.

وأخبر سبحانه عن عقوبته لأعدائه أنه منعهم علم كتابه ومعرفته وفقهه؛ فقال تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ [٥٥] وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [الإسراء: ٤٥ - ٤٦].

وأمر سبحانه نبِيه بالإعراض عنهم، فقال: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩].

وأثنى على عباده بالإعراض عنهم ومُتَارَكْتِهِمْ، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ لَا تَبْغِي الْجَاهِلِينَ﴾ [القصص: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلِّمُوا﴾ [الفرقان: ٦٣].

وكلُّ هذا يدلُّ على قُبْح الجهل عنده، وبُغْضه للجهل وأهله، وكذلك هو عند الناس، فإنَّ كلَّ أحدٍ يتبرأ منه وإن كان فيه.

الوجه الثاني والثلاثون: أن العلمَ حياةٌ ونور، والجهلُ موتٌ وظلمة، والشرُّ كُلُّه سببه عدمُ الحياة والنور، والخيرُ كُلُّه سببه النورُ والحياة؛ فإنَّ النورَ يكشفُ عن حقائق الأشياء، ويبينُ مراتبها، والحياةُ هي المصححةُ لصفات الكمال، المُوجِبَةُ لتسديد الأقوال والأعمال.

وكُلُّ ما تصرَّف من الحياة فهو خيرٌ كُلُّه؛ كالحياء الذي سببه كمالُ حياة القلب، وتصوُّره حقيقة القبح ونفرته منه، وضده الوقاحةُ والفُحش، وسببه موتُ القلب وعدمُ نفرته من القبيح. وكالحيا الذي هو المطرُ الذي به حياة كُلِّ شيء.

قال تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢]، كان ميتًا بالجهل (١) فأحياه بالعلم، وجعل له من الإيمان نورًا يمشي به في الناس.

وقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ؕ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لِيَأْتِيَ بِلِقَاءِ رَبِّكَ أَهْلَ الْكِتَابِ أَلاَ يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢٨ - ٢٩].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۗ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ۗ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

(١) (ح، ن): «بالجهل قلبه».

وقال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]؛ فأخبر أنه روحٌ تحصلُ به الحياة، ونورٌ تحصلُ به الإضاءة والإشراق؛ فجمع بين الأصلين: الحياة، والنور.

وقال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ، وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [المائدة: ١٥-١٦].

وقال تعالى: ﴿فَتَأْتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [التغابن: ٨].

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٧٤].

وقال تعالى: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا يَلْقَاكُمْ عَلَيْكُمْ أَيْتُ اللَّهِ مُبِينَةً لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [الطلاق: ١٠ - ١١].

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبْرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٣٥]؛ فضرب سبحانه مثلاً لنوره الذي قدَّفه في قلب المؤمن، كما قال أبي بن كعب رضي الله عنه:

«مثلُ نوره في قلب عبده المؤمن»^(١)، وهو نورُ القرآن والإيمان الذي أعطاه إياه، كما قال في آخر الآية: ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ يعني: نورَ الإيمان على نور القرآن، كما قال بعضُ السلف: «يكادُ المؤمنُ ينطقُ بالحكمة وإن لم يسمع فيها بالأثر، فإذا سمعَ فيها بالأثر كان نورًا على نور»^(٢).

وقد جمعَ اللهُ سبحانه بين ذكر هذين النورين - وهما: الكتابُ، والإيمان - في غير موضعٍ من كتابه، كقوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا أَلَكِ الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِن عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢].

وقال تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [يونس: ٥٨]، ففضلُ اللهِ: الإيمان، ورحمته: القرآن.

وقال تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢].
وقد تقدّمت هذه الآيات.

وقال في آية النور: ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾، وهو نورُ القرآن على نور الإيمان^(٣).
وفي حديث النّوّاس بن سمعان رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ

(١) لم أفد عليه مسندًا. ونقله ابن تيمية في «الجواب الصحيح» (٣/ ١٤٥، ٣٦٨، ٣٢٢/ ٤)، والقرطبي في تفسيره (١٢/ ٢٦٠)، وغيرهما.
وانظر: «الوابل الصيب» (١١٩) والتعليق عليه.

(٢) ورد بمعناه عن ابن عباس عند الطبري في «التفسير» (١٩/ ١٨٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (١/ ٢٠١) من رواية علي بن أبي طلحة عنه.

(٣) (ق): «وهو نور الإيمان على نور القرآن».

ضرب مثلاً، صراطاً مستقيماً، وعلى كَنَفِي الصَّراطِ^(١) سُوران لهما أبوابٌ مفتحة، وعلى الأبواب سُتور، وداعٍ يدعو على الصَّراط، وداعٍ يدعو فوقه، ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: ٢٥]، والأبواب التي على كَنَفِي الصَّراط حدودُ الله، فلا يقعُ أحدٌ في حدود الله حتى يكشفَ السُّتر، والذي يدعو من فوقه واعظُ ربِّه.

رواه الترمذي - وهذا لفظه -، والإمامُ أحمد ولفظه: «... والدَّاعي على رأس الصَّراط كتابُ الله، والداعي فوق الصَّراط واعظُ الله في قلب كلِّ مؤمن»^(٢).

فذكرَ الأصلين؛ وهما: داعي القرآن، وداعي الإيمان.

وقال حذيفة: «حدثنا رسولُ الله ﷺ أنَّ الأمانة نزلت في جذرِ قلوب الرِّجال، ثمَّ نزل القرآن، فعلموا من الإيمان، ثمَّ علموا من القرآن»^(٣). وفي «الصحيحين» من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن

(١) الكنف: الجانب والناحية. «النهاية» (كنف). وفي (ت) وبعض مصادر الحديث: «كنفي» بالتاء، وهي بمعنى الميثب.

(٢) أخرجه أحمد (٤/١٨٢، ١٨٣)، والترمذي (٢٩٥٨)، والنسائي في «التفسير» من «الكبرى» (١١١٦٩)، وغيرهم من طرق.

قال الترمذي - كما في «تحفة الأشراف» (٩/٦١) -: «حسن غريب»، وقال ابن كثير في «التفسير» (١/١٦١): «هذا إسناد حسن صحيح»، وقال الحاكم (١/٧٣) عن أحد طرقه: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولا أعرف له علة، ولم يخرجاه». ولم يتعقبه الذهبي.

(٣) أخرجه البخاري (٦٤٩٦)، ومسلم (١٤٣).

النبي ﷺ: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة، طعمها طيبٌ وريحها طيب، ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن كمثل التمرة، طعمها طيبٌ ولا ريح لها، ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة، ريحها طيبٌ وطعمها مرٌّ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة، طعمها مرٌّ ولا ريح لها»^(١).

فجعل الناس أربعة أقسام:

الأول: أهل الإيمان والقرآن؛ وهم خيارُ الناس.

والثاني: أهل الإيمان الذين لا يقرؤون القرآن؛ وهم دونهم.

فهؤلاء هم السعداء.

والأشقياء قسمان:

أحدهما: من أوتي قرآنًا بلا إيمان، فهو منافق.

والثاني: من لا أوتي قرآنًا ولا إيمانًا.

والمقصود: أن القرآن والإيمان هما نورٌ يجعله الله في قلب من يشاء من عباده، وأنهما أصلُ كلِّ خيرٍ في الدنيا والآخرة، وعلمُهما أجلُّ العلوم^(٢) وأفضلُها، بل لا علمَ في الحقيقة ينفعُ صاحبه إلا علمُهما، والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم.

الوجه الثالث والثلاثون: أن الله سبحانه جعل صيدَ الكلب الجاهل ميتةً يحرمُ أكلها، وأباح صيدَ الكلب المعلم.

(١) «صحيح البخاري» (٥٠٢٠)، و«صحيح مسلم» (٧٩٧).

(٢) (د، ق): «أصل العلوم».

وهذا أيضًا من شرف العلم: أنه لا يباح إلا صيد الكلب العالم، وأما الكلب الجاهل فلا يحل أكل صيده؛ فدل على شرف العلم وفضله، قال تعالى: ﴿سَتَأْتُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَكُمْ قُلُوبُكُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الْطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَنْقُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [المائدة: ٤]، ولولا مزية العلم والتعليم وشرفهما كان صيد الكلب المعلم والجاهل سواءً.

الوجه الرابع والثلاثون: أن الله سبحانه أخبرنا عن صفيه وكليمه الذي كتب له التوراة بيده وكلمه منه إليه، أنه رحل إلى رجل عالم يتعلم منه، ويزداد علمًا إلى علمه، وقال لفتاه: ﴿لَا أَبْرِحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾^(١)؛ حرصًا منه على لقاء هذا العالم، وعلى التعلم منه، فلما لقيه سلك معه مسلك المتعلم مع معلمه، وقال له: ﴿هَلْ أَتَيْتَكَ عَلِيٌّ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾^(٢)، فبدأه بعد السلام بالاستئذان على متابعتة، وأنه لا يتبعه إلا بإذنه^(٣)، وقال: ﴿عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾، فلم يجيء مُسْتَمْعِنًا ولا متعنتًا، وإنما جاء متعلمًا مستزيدًا علمًا إلى علمه.

وكفى بهذا فضلًا وشرفًا للعلم؛ فإن نبي الله وكليمه سافر ورحل حتى لقي النَّصَب من سفره في تعلم ثلاث مسائل من رجل عالم، ولمَّا سمع به لم يقر له قرار حتى لقيه وطلب منه متابعتة وتعليمه.

(١) كما في سورة الكهف: ٦٠.

(٢) سورة الكهف: ٦٦.

(٣) (ح، ن): «بإذنه وأمره».

وفي قصتهما عبرٌ وآياتٌ وحِكْمٌ ليس هذا موضع ذكرها (١).

الوجه الخامس والثلاثون: قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢]، وندبَ تعالى المؤمنين إلى التفقه في الدين - وهو تعلُّم -، وإنذار قومهم إذا رجعوا إليهم - وهو التعليم -.

وقد اختلف في الآية (٢):

فقيل: المعنى: أن المؤمنين لم يكونوا لينفروا كلهم للتفقه والتعلم، بل ينبغي أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة، تتفقه تلك الطائفة ثم ترجع تعلم القاعدين؛ فيكون النفير على هذا نفيراً تعلم، والطائفة تقال على الواحد فما زاد.

قالوا: فهو دليل على قبول خبر الواحد.

وعلى هذا حملها الشافعي وجماعة (٣).

وقالت طائفة أخرى: المعنى: وما كان المؤمنون لينفروا إلى الجهاد كلهم، بل ينبغي أن تنفر طائفة للجهاد، وفرقة تقعد تتفقه في الدين، فإذا جاءت الطائفة التي نفرت فقَّهتها القاعدة وعلمتها ما أنزل من الدين والحلال والحرام.

(١) انظر لها فصلاً ماتعاً في «تيسير الكريم الرحمن» للسعدي (٤٨٣ - ٤٨٥).

(٢) انظر: «إعلام الموقعين» (٢/ ٢٥٢)، و«بدائع الفوائد» (١٦٣٦).

(٣) انظر: «الفيقيه والمتفقه» (١/ ٢٧٩)، و«الواضح» لابن عقيل (٤/ ٣٦٧)، و«الفصول» للجصاص (٣/ ٧٥، ٩٤، ١٤٧).

والمنقول عن الشافعي الاستدلال بالآية على قبول خبر الواحد، مع اعتبار النفير على بابه نفيراً جهاداً. انظر: «المجموع» (٤/ ٣٠٥)، و«فتح الباري» (١٣/ ٢٤٤)، و«الرسالة» (٩٨٨)، و«الأم» (٥/ ٣٦٨، ٣٨٤).

وعلى هذا، فيكون قوله: ﴿لِيَسْفَهُوا﴾ و﴿لِيُسْذَرُوا﴾ للفرقة التي نفرت منها طائفة.

وهذا قول الأكثرين (١).

وعلى هذا، فالنفي نفي جهاد - على أصله -؛ فإنه حيث أستعمل إنما يفهم منه الجهاد، قال الله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ٤١]، وقال النبي ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا» (٢)، وهذا هو المعروف من هذه اللفظة.

وعلى القولين، فهو ترغيب في التفقه في الدين، وتعلمه، وتعليمه؛ وأن ذلك (٣) يعدل الجهاد، بل ربما يكون أفضل منه، كما سيأتي تقريره في الوجه الثامن والمئة إن شاء الله تعالى.

الوجه السادس والثلاثون: قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَيْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ﴾، قال الشافعي رضي الله عنه: «لو فكر الناس كلهم في هذه السورة لكفتهم» (٤).

وبيان ذلك: أن المراتب أربعة (٥)، وباستكمالها يحصل للشخص غاية كماله:

(١) انظر: «زاد المسير» (٣/٥١٧)، و«تفسير القرطبي» (٨/٢٩٤).

(٢) أخرجه البخاري (١٨٣٤)، ومسلم (١٨٦٤) عن ابن عباس.

(٣) (ق): «فإن ذلك».

(٤) انظر: «تفسير ابن كثير» (٨/٣٨٥٢).

(٥) كذا في الأصول، في الموضوعين، من باب الحمل على المعنى.

أحدها: معرفة الحقّ.

الثانية: عمله به.

الثالثة: تعليمه من لا يحسنه.

الرابعة: صبره على تعلّمه، والعمل به، وتعليمه.

فذكر تعالى المراتب الأربعة في هذه السورة:

* فَأَقْسَمَ سُبْحَانَهُ بِالْعَصْرِ أَنْ كُلَّ أَحَدٍ فِي خُسْرٍ ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾،
وهم الذين عرفوا الحقّ وصدّقوا به. فهذه مرتبة.

* ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، وهم الذين عملوا بما علموا من الحقّ. فهذه
مرتبة أخرى.

* ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾ وَصَّى بِهِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا؛ تَعْلِيمًا وَإِرْشَادًا. فهذه
مرتبة ثالثة.

* ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ صَبَرُوا عَلَى الْحَقِّ، وَوَصَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالصَّبْرِ
عليه والثبات. فهذه مرتبة رابعة.

وهذا نهاية الكمال؛ فَإِنَّ الْكَمَالَ أَنْ يَكُونَ الشَّخْصُ كَامِلًا فِي نَفْسِهِ،
مَكْمَلًا لِغَيْرِهِ، وَكَمَالُهُ بِإِصْلَاحِ قُوَّتَيْهِ الْعِلْمِيَّةِ وَالْعَمَلِيَّةِ، فَصَلَاحُ الْقُوَّةِ الْعِلْمِيَّةِ
بِالْإِيمَانِ، وَصَلَاحُ الْقُوَّةِ الْعَمَلِيَّةِ بِعَمَلِ الصَّالِحَاتِ، وَتَكْمِيلُهُ غَيْرَهُ بِتَعْلِيمِهِ
إِيَّاهُ، وَصَبْرُهُ عَلَيْهِ، وَتَوْصِيَتُهُ بِالصَّبْرِ عَلَى الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ.

فهذه السورة – على اختصارها – هي من أجمع سور القرآن للخير
بحذافيره، والحمد لله الذي جعل كتابه كافيًا من كل ما سواه، شافيًا من كل

داء، هاديًا إلى كل خير.

الوجه السابع والثلاثون: أنه سبحانه ذكر فضله وميته على أنبيائه ورسله وأوليائه وعباده، بما آتاهم من العلم.

فذكر نعمته على خاتم أنبيائه ورسله بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣]، وقد تقدمت هذه الآية.

وقال في يوسف: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [يوسف: ٢٢].

وقال في كلمه موسى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاسْتَوَىٰ ءَأَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [القصص: ١٤].

ولمّا كان الذي آتاه موسى من ذلك أمرًا عظيمًا خصّه به على غيره، ولا يثبت له إلا الأقوياء أولو العزم = هيأه له بعد أن بلغ أشده واستوى، يعني: تمّ وكملت قوته.

وقال في حق المسيح: ﴿يَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكَرَ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [المائدة: ١١٠].

وقال في حقه: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [آل عمران: ٤٨]، فجعل تعليمه مما بشر به أمه، وأقر عينها به.

وقال في حق داود: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ﴾ [ص: ٢٠].

وقال في حقِّ الخَصْرِ صاحب موسى وفتاه: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا
ءَايَاتُهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا﴾ [الكهف: ٦٥]؛ فذكر من نعمه عليه
تعليمه، وما آتاه من رحمته.

وقال تعالى يذكرُ نعمته على داود وسليمان: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ
يَخْرُجُكَانَ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٧٨﴾
فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا ءَايَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [الأنبياء: ٧٨ - ٧٩]، فذكر النبيين
الكريمين، وأثنى عليهما بالحكم والعلم، وخصَّ بفهم القضية أحدهما.

وقد ذكرتُ الحكمين الداوديَّ والسليمانِيَّ، ووجهيهما^(١)، ومن صار
من الأئمة إلى هذا ومن صار إلى هذا، وترجيح الحكم السليمانِيَّ من عدَّة
وجوه، وموافقته للقياس وقواعد الشرع، في كتاب «الاجتهاد والتقليد»^(٢).

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ
يَجْعَلُونَهُ قَرَأِطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَابَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ﴿٣﴾،
يعني: الذي أنزله.

جعل سبحانه تعليمهم ما لم يعلموا هم ولا آباؤهم دليلًا على صحة^(٤)

(١) (د، ت، ق، ن): «ووجهيهما».

(٢) لم يذكره مترجمو المصنف ضمن كتبه، وأشار هو إليه في «تهذيب السنن»
(٣٤١/٦). انظر: «ابن القيم» للشيخ بكر (٢٠٠). وفي «إعلام الموقعين» (١/٣٢٦-
٣٣٠) بحثٌ حول الحكمين المذكورين.

(٣) سورة الأنعام [الآية: ٩١].

(٤) (ت): «حجة»، في الموضوعين.

النبوة والرسالة؛ إذ لا يُنال هذا العلم إلا من جهة الرسل، فكيف يقولون: ما أنزل الله على بشرٍ من شيء؟! وهذا من فضل العلم وشرفه، أنه دليلٌ على صحة النبوة والرسالة، والله الموفق للرشاد.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٢) وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الجمعة: ٢-٤]، يعني: وبعث في آخرين منهم لما يلحقوا بهم.

وقد اختلف في هذا اللحاق المنفي؛ فقيل: هو اللحاق في الزمان، أي: يتأخر زمانهم عنهم. وقيل: هو اللحاق في الفضل والسبق.

وعلى التقديرين، فامتنَّ عليهم سبحانه بأن علمهم بعد الجهل، وهداهم بعد الضلالة، ويا لها من منةٍ عظيمةٍ فاتت الممن، وجلت أن يقدر العباد لها على ثمن.

الوجه الثامن والثلاثون: أن أول سورة أنزلها الله في كتابه سورة القلم^(١)؛ فذكر فيها ما منَّ به على الإنسان من تعليمه ما لم يعلم، فذكر فيها

(١) كذا في الأصول. وهو من أسماء سورة العلق. انظر: «زاد المسير» (١٧٥/٩)، و«الدر المصون» (٥٤/١١).

فضله بتعليمه، وتفضيله الإنسان بما علمه إياه، وذلك يدل على شرف التعليم والعلم.

فقال تعالى: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝١ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝٢ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝٣ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝٤ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ١-٥].

فافتتح السورة بالأمر بالقراءة الناشئة عن العلم.

وذكر خلقه خصوصاً وعموماً، فقال: ﴿الَّذِي خَلَقَ ۝١ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾، وخص الإنسان من بين المخلوقات؛ لما أودعه من عجائبه وآياته الدالة على ربوبيته وقدرته وعلمه وحكمته وكمال رحمته، وأنه لا إله غيره ولا رب سواه. وذكر هنا مبدأ خلقه من علق لكون العلقة مبدأ الأطوار التي أنتقلت إليها النطفة، فهي مبدأ تعلق التخليق^(١).

ثم أعاد الأمر بالقراءة، مخبراً عن نفسه بأنه الأكرم، وهو الأفعال^(٢) من الكرم، وهو كثرة الخير، ولا أحد أولى بذلك منه سبحانه؛ فإن الخير كله بيديه، والخير كله منه، والنعم كلها فهو وليها، والكمال كله والمجد كله له؛ فهو الأكرم حقاً.

ثم ذكر تعليمه عموماً وخصوصاً، فقال: ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾، فهذا يدخل فيه تعليم الملائكة والناس.

ثم ذكر تعليم الإنسان خصوصاً، فقال: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾.

(١) (د، ت، ق): «تعليق الخلق». وانظر: «تهذيب السنن» (١٢/٣١٣).

(٢) أي أن «الأكرم» على صيغة «أفعل»، التي هي من صيغ المبالغة.

فاشتملت هذه الكلمات على أنه معطي الموجودات كلها بجميع أقسامها؛ فإنَّ الوجود^(١) له مراتب أربع^(٢):

إحداها: مرتبتها الخارجية، المدلول عليها بقوله: ﴿خَلَقُ﴾.

المرتبة الثانية: الذَّهنية، المدلول عليها بقوله: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾.

المرتبة الثالثة والرابعة: اللفظية والخطيَّة، فالخطيَّة مصرَّحٌ بها في قوله: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾، واللفظيَّة من لوازم التعليم بالقلم؛ فإنَّ الكتابة فرعُ النطق، والنطق فرعُ التصرُّور.

فاشتملت هذه الكلمات على مراتب الوجود كلّها، وأنه سبحانه هو معطيها بخلقه وتعليمه، فهو الخالقُ المعلِّم؛ فكلُّ شيءٍ في الخارج فبخلقه ووجد، وكلُّ علمٍ في الذَّهن فبتعليمه حصَّل، وكلُّ لفظٍ في اللِّسان أو خطٌّ في البنان فبإقداره وخلقه وتعليمه. وهذا من آيات قدرته، وبراهين حكمته، لا إله إلا هو الرحمن الرحيم.

والمقصودُ أنه سبحانه تعرَّف إلى عبادته بما علَّمهم إياه - بحكمته - من الخطِّ واللفظ والمعنى؛ فكان العلمُ أحدَ الأدلَّة الدَّالة عليه، بل من أعظمها وأظهرها، وكفى بهذا شرفاً وفضلاً له.

الوجه التاسع والثلاثون: أنه سبحانه سمَّى الحُجَّة العلمية سلطاناً، قال ابن عباس رضي الله عنهما: «كلُّ سلطانٍ في القرآن فهو حُجَّة»^(٣)، وهذا

(١) (د، ت، ق): «الموجود».

(٢) (ق، د، ن): «أربعة».

(٣) علقه البخاري في «الصحيح» (٦/١٠٤)، ووصله ابن عيينة في «تفسيره»، ومن =

كقوله تعالى: ﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ ۗ هُوَ الْغَنِيُّ ۗ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ إِن عِنْدَكُمْ مِّن سُلْطٰنٍ بِهٰذَا ۗ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [يونس: ٦٨]، يعني: ما عندكم من حجّة بما قلتم، إن هو إلا قول على الله بلا علم.

وقال تعالى: ﴿ إِن هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ ۖ وَأَبَاؤُكُمْ ۖ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطٰنٍ ۗ ﴾ [النجم: ٢٣]، يعني: ما أنزل الله بها حجّة ولا برهانًا، بل هي من تلقاء أنفسكم وآبائكم.

وقال تعالى: ﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِينٌ ﴿١٥٦﴾ فَأَتُوا بِكِنٰيِكُمْ ۚ إِن كُنْتُمْ صٰدِقِينَ ﴾ [الصافات: ١٥٦ - ١٥٧]، يعني: حجّة واضحة، فأتوا بها إن كنتم صادقين في دعواكم.

إلا موضعًا واحدًا اختلف فيه، وهو قوله: ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطٰنِيَّةٌ ﴾ [الحاقة: ٢٨ - ٢٩]، فقيل: المرادُ به القدرةُ والمُلْكُ، أي: ذهب عني مالي ومُلْكِي^(١)، فلا مال لي ولا سلطان. وقيل: هو على بابهِ^(٢)، أي:

= طريقه ابن أبي حاتم - كما في «تفسير ابن كثير» (٣/١٠٤١) -، والخطيب في «التاريخ» (١٠/١٥١)، وإسناده على شرط الصحيح، كما قال ابن حجر في «الفتح» (٨/٣٩١). وصححه ابن كثير.

وروي من وجه آخر عند الطبري (١٩/٤٤٤)، والفريابي - كما في «تغليق التعليق» (٤/٢٣٩) -.

(١) (ت): «سلطاني ومالي».

(٢) (ح، ن): «من بابهِ».

أَنْقَطَعَتْ حُجَّتِي وَبَطَلَتْ، فلا حجة لي.

والمقصودُ أن الله سبحانه سَمَّى علم الحجة: سلطاناً؛ لأنها تُوجِبُ تسلُّطَ صاحبها واقتداره، فله بها سلطانٌ على الجاهلين.

بل سلطانُ العلم أعظمُ من سلطان اليد، ولهذا ينقادُ الناسُ للحجة ما لا ينقادونَ لليد؛ فإنَّ الحجةَ تنقادُ لها القلوب، وأما اليدُ فإنما ينقادُ لها البدن، فالحجةُ تأسِرُ القلبَ وتَقْوِدُهُ، وتُذِلُّ المخالف، وإن أظهر العنادَ والمكابرة فقلبه خاضعٌ لها، ذليلٌ مهزومٌ تحت سلطانها، بل سلطانُ الجاه إن لم يكن معه علمٌ يُسأسُ به فهو بمنزلة سلطان السباع والأسود ونحوها، قدرةٌ بلا علمٍ ولا رحمة، بخلاف سلطان الحجة، فإنه قدرةٌ بعلمٍ ورحمةٍ وحكمة، ومن لم يكن له اقتدارٌ في علمه فهو إمَّا لضعفِ حجته وسلطانها، وإمَّا لقهر سلطان اليد والسيف له، وإلا فالحجةُ ناصرةٌ نفسها، ظاهرةٌ على الباطل قاهرةٌ له.

الوجه الأربعون: أن الله سبحانه وتعالى وصف أهل النار بالجهل، وأخبر أنه سدَّ عليهم طرق العلم، فقال تعالى حكايةً عنهم: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (١٠) فَأَعْرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَنَسَحُوا لَهَا أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿ [الملك: ١٠ - ١١]، فأخبروا (١) أنهم كانوا لا يسمعون ولا يعقلون. والسمعُ والعقلُ هما أصلُ العلم، وبهما يُنال.

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، فأخبر سبحانه أنهم لم يحصل

(١) (ت، ح): «فأخبر».

لهم علمٌ من جهةٍ من جهات العلم الثلاث، وهي العقل والسمع والبصر، كما قال في موضعٍ آخر: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمَىٰ فَهَمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١].

وقال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأحقاف: ٢٦].

فقد وصف أهل الشقاء - كما ترى - بعدم العلم، وشبههم تارة بالأنعام، وتارة بالحمار الذي يحمل الأسفار، وتارة جعلهم أضلَّ من الأنعام، وتارة جعلهم شرَّ الدوابِّ عنده، وتارة جعلهم أمواتًا غير أحياء، وتارة أخبر أنهم في ظلمات الجهل والضلال، وتارة أخبر أن على قلوبهم أكنة^(١)، وفي آذانهم قرآ، وعلى أبصارهم غشاوة.

وهذا كله يدل على قبح الجهل، وذمَّ أهله^(٢)، وبغضه لهم، كما أنه يحبُّ أهل العلم ويمدحهم ويشني عليهم، كما تقدَّم، والله المستعان.

الوجه الحادي والأربعون: ما في «الصحیحین» من حديث معاوية رضي الله عنه قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «من يُرد الله به خيرًا يُفقهه في الدين»^(٣)، وهذا يدل على أن من لم يفقهه في دينه لم يُرد به خيرًا، كما أن

(١) (ح، ن): «أكنة أن يفقهوه».

(٢) (ح): «وذم أهله».

(٣) «صحيح البخاري» (٧١)، و«صحيح مسلم» (١٠٣٧).

من أراد به خيراً ففقهه في دينه، ومن ففقهه في دينه فقد أراد به خيراً= إذا أريدَ بالفقهِ العلمُ المستلزمُ للعملِ.

وأما إن أريدَ به مجردُ العلمِ فلا يدلُّ على أن من فقهه في الدين فقد أريدَ به خيراً؛ فإنَّ الفقه حينئذٍ يكونُ شرطاً لإرادة الخير، وعلى الأول يكونُ موجِباً، والله أعلم.

الوجه الثاني والأربعون: ما في «الصحيحين» أيضاً من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا، فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ، فَأَنْبَتَتِ الْكَلَأَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبٌ أَمَسَكَتِ الْمَاءَ، فَنَفَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ، فَشَرَبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْعَانٌ لَا تُمَسِّكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلَأً؛ فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ بِمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ، فَعَلِمَ وَعَلَّمَ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ»^(١).

شَبَّهَ ﷺ الْعِلْمَ وَالْهُدَى الَّذِي جَاءَ بِهِ بِالْغَيْثِ؛ لِمَا يَحْصُلُ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنَ الْحَيَاةِ وَالْمَنَافِعِ وَالْأَغْذِيَّةِ وَالْأَدْوِيَّةِ وَسَائِرِ مَصَالِحِ الْعِبَادِ، فَإِنَّهَا بِالْعِلْمِ وَالْمَطَرِ.

وَشَبَّهَ الْقُلُوبَ بِالْأَرْضِ الَّتِي تَقَعُ عَلَيْهَا الْمَطَرُ؛ لِأَنَّهَا الْمَحَلُّ الَّذِي يَمْسُكُ الْمَاءَ، فَيَنْبِتُ سَائِرَ أَنْوَاعِ النَّبَاتِ النَّافِعِ، كَمَا أَنَّ الْقُلُوبَ تَعِي الْعِلْمَ فَيُثْمِرُ فِيهَا وَيَزْكُو، وَتُظْهِرُ بَرَكَتَهُ^(٢) وَثَمَرَتَهُ.

(١) «صحيح البخاري» (٧٩)، و«صحيح مسلم» (٢٢٨٢).

(٢) (ت): «تزيكته».

ثُمَّ قَسَمَ النَّاسَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ^(١)، بِحَسَبِ قَبُولِهِمْ وَاسْتِعْدَادِهِمْ لِحِفْظِهِ، وَفَهْمِ مَعَانِيهِ، وَاسْتِنْبَاطِ أَحْكَامِهِ، وَاسْتِخْرَاجِ حِكْمِهِ وَفَوَائِدِهِ:

أَحَدُهَا: أَهْلُ الْحِفْظِ وَالْفَهْمِ، الَّذِينَ حَفِظُوهُ وَعَقَلُوهُ، وَفَهَمُوا مَعَانِيَهُ، وَاسْتِنْبَطُوا وَجُوهَ الْأَحْكَامِ وَالْحِكْمِ وَالْفَوَائِدِ مِنْهُ؛ فَهَؤُلَاءِ بِمَنْزِلَةِ الْأَرْضِ الَّتِي قَبِلَتْ الْمَاءَ، وَهَذَا بِمَنْزِلَةِ الْحِفْظِ. فَأَنْبَتَ الْكَلَأُ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ، وَهَذَا هُوَ الْفَهْمُ فِيهِ وَالْمَعْرِفَةُ وَالِاسْتِنْبَاطُ؛ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَةِ إِنْبَاتِ الْكَلَأِ وَالْعُشْبِ بِالْمَاءِ.

فَهَذَا مِثْلُ الْحَفَازِ الْفُقَهَاءِ، أَهْلِ الرَّوَايَةِ وَالِدْرَايَةِ.

الْقِسْمُ الثَّانِي: أَهْلُ الْحِفْظِ، الَّذِينَ رُزِقُوا حِفْظَهُ وَنَقَلَهُ وَضَبَطَهُ، وَلَمْ يُرْزَقُوا تَفْقُّهُاً فِي مَعَانِيهِ، وَلَا اسْتِنْبَاطاً وَلَا اسْتِخْرَاجاً لَوْجُوهِ الْحِكْمِ وَالْفَوَائِدِ مِنْهُ؛ فَهَمَّ بِمَنْزِلَةِ مَنْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَحْفَظُهُ، وَيُرَاعِي حُرُوفَهُ وَإِعْرَابَهُ، وَلَمْ يُرْزَقْ فِيهِ فَهْماً خَاصّاً عَنِ اللَّهِ، كَمَا قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِلَّا فَهْماً يُوْتِيهِ اللَّهُ عَبْدًا فِي كِتَابِهِ»^(٢).

وَالنَّاسُ مُتَفَاوِتُونَ فِي الْفَهْمِ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَعْظَمَ تَفَاوُتٍ، فَرُبَّ شَخْصٍ يَفْهَمُ مِنَ النَّصِّ حِكْمًا أَوْ حَكْمِينَ، وَيَفْهَمُ مِنْهُ الْآخِرُ مِثَّةً أَوْ مِثَّتَيْنِ.

فَهَؤُلَاءِ بِمَنْزِلَةِ الْأَرْضِ الَّتِي أَمْسَكَتِ الْمَاءَ لِلنَّاسِ، فَانْتَفَعُوا بِهِ؛ هَذَا يَشْرَبُ مِنْهُ، وَهَذَا يَسْقِي، وَهَذَا يَزْرَعُ.

فَهَؤُلَاءِ الْقِسْمَانِ هُمُ السُّعْدَاءُ، وَالْأَوْلُونَ أَرْفَعُ دَرَجَةً وَأَعْلَى قَدْرًا، وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُوْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

(١) انظر: «الوابل الصيب» (١٣٥ - ١٤١) والتعليق عليه.

(٢) أخرجه البخاري (١١١).

القسم الثالث: الذين لا نصيب لهم منه؛ لا حفظًا ولا فهمًا، ولا روايةً ولا درايةً، بل هم بمنزلة الأرض التي هي قيعانٌ لا تنبتُ ولا تمسكُ الماء، وهؤلاء هم الأشقياء.

والقسمان الأولان أشركا في العلم والتعليم، كلُّ بحسب ما قبله ووصل إليه؛ فهذا يعلمُ ألفاظَ القرآن ويحفظُها، وهذا يعلمُ معانيه وأحكامه وعلومه. والقسمُ الثالث لا علمَ ولا تعليمَ؛ فهم الذين لم يرفعوا بهدئِ الله رأسًا، ولم يقبلوه، وهؤلاء شرُّ من الأنعام، وهم وقودُ النار.

فقد أتملَّ هذا الحديثُ الشريفُ العظيمُ على التنبيهِ على شرفِ العلم والتعليم، وعظَمِ موقعه، وشقاء من ليس من أهله، وذكر أقسام بني آدم بالنسبة فيه إلى شقيهم وسعيدهم، وتقسيم سعيدهم إلى سابقٍ مُقَرَّبٍ وصاحبٍ يمينٍ مُقْتَصِدٍ.

وفيه دلالةٌ على أنَّ حاجةَ العباد إلى العلم كحاجتهم إلى المطر، بل أعظم، وأنهم إذا فقدوا العلمَ فهم بمنزلة الأرض التي فقدت الغيث.

قال الإمام أحمد: «الناس محتاجون إلى العلم أكثر من حاجتهم إلى الطعام والشراب؛ لأنَّ الطعامَ والشرابَ يُحتاجُ إليه في اليوم مرةً أو مرتين والعلمُ يُحتاجُ إليه بعدد الأنفاس»^(١).

وقد قال تعالى: ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهٗ ۚ كَذٰلِكَ يَصْرِبُ إِلٰهَ الْحَقِّ

(١) انظر: «مسائل حرب» (٣٤٣)، و«طبقات الحنابلة» (١/٣٩٠)، و«الآداب الشرعية» (٤٤/٢).

وَالْبَاطِلُ ﴿ [الرعد: ١٧]؛ شَبَّهَ سبحانه العلمَ الذي أنزله على رسوله بالماء الذي أنزله من السماء؛ لِمَا يَحْصُلُ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنَ الْحَيَاةِ وَمَصَالِحِ الْعِبَادِ فِي مَعَاشِهِمْ وَمَعَادِهِمْ.

ثُمَّ شَبَّهَ الْقُلُوبَ بِالْأُودِيَةِ؛ فَقَلْبٌ كَبِيرٌ يَسَعُ عِلْمًا كَثِيرًا، كَوَادٍ عَظِيمٍ يَسَعُ مَاءً كَثِيرًا، وَقَلْبٌ صَغِيرٌ إِنَّمَا يَسَعُ عِلْمًا قَلِيلًا، كَوَادٍ صَغِيرٍ إِنَّمَا يَسَعُ مَاءً قَلِيلًا؛ فَقَالَ: ﴿ فَسَأَلَتْ أُوْدِيَةٌ يَقْدَرُهَا ﴾.

﴿ فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ﴾: هَذَا مِثْلٌ ضَرَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْعِلْمِ حِينَ تَخَالِطُ الْقُلُوبَ بِشَاشَتِهِ؛ فَإِنَّهُ يَسْتَخْرِجُ مِنْهَا زَبَدَ الشُّبُهَاتِ الْبَاطِلَةِ، فَيَطْفُو (١) عَلَى وَجْهِ الْقَلْبِ، كَمَا يَسْتَخْرِجُ السَّيْلُ مِنَ الْوَادِي زَبَدًا يعلو فوق الماء.

وَأَخْبَرَ سبحانه أنه رابٍ، أي: يطفو وعلو على الماء، لا يستقرُّ في أرض الوادي، كذلك الشُّبُهَاتُ الْبَاطِلَةُ إِذَا أَخْرَجَهَا الْعِلْمُ رَبَّتْ فَوْقَ الْقَلْبِ وَطَفَّتْ، فَلَا تَسْتَقِرُّ فِيهِ، بَلْ تَجْفَى وَتُرْمَى، وَيَسْتَقِرُّ فِي الْقَلْبِ مَا يَنْفَعُ صَاحِبَهُ وَالنَّاسَ مِنَ الْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ، كَمَا يَسْتَقِرُّ فِي الْوَادِي الْمَاءُ الصَّافِي، وَيَذْهَبُ الزَّبَدُ جَفَاءً، وَمَا يَعْقِلُ عَنِ اللَّهِ أَمْثَالَهُ إِلَّا الْعَالِمُونَ (٢).

ثُمَّ ضَرَبَ سبحانه لذلك مثلًا آخر، فقال: ﴿ وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ ﴾ يعني: أَنَّ مِمَّا يُوقَدُ عَلَيْهِ بَنُو آدَمَ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالنَّحَاسِ وَالْحَدِيدِ يَخْرُجُ مِنْهُ خَبَثُهُ، وَهُوَ الزَّبَدُ الَّذِي تَلْقِيهِ النَّارُ وَتُخْرِجُهُ

(١) (ت): «فتطفوا».

(٢) انظر لهذا المثل المائي، والمثل الناري الذي بعده: «الوابل الصيب» (١٣٣ - ١٣٤)، (١٤٣).

من ذلك الجوهر بسبب مخالطتها، فإنه يُقَدَّفُ ويلقى به، ويستقرُّ الجوهرُ الخالصُ وحده.

وضربَ سبحانه مثلاً بالماء؛ لما فيه من الحياة والتبريد والمنفعة، ومثلاً بالنار؛ لما فيها من الإضاءة والإشراق والإحراق، فأياتُ القرآن تحيي القلوبَ كما تحيي الأرضَ بالماء، وتُحْرِقُ خبثَها وشبهاتها وشهواتها وسخائمها كما تُحْرِقُ النارُ ما يلقي فيها، وتميِّزُ زَبَدَها من زَبَدِها^(١) كما تميِّزُ النارُ الخبثَ من الذهب والفضة والنحاس ونحوه منه.

فهذا بعض ما في المثل العظيم من العبرة والعلم، قال الله تعالى:
﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت:
٤٣].

الوجه الثالث والأربعون: ما في «الصحيحين» أيضاً من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لعلي رضي الله عنه: «لأن يهدي بك الله رجلاً واحداً خيرٌ لك من حُمُرِ النَّعَمِ»^(٢).

وهذا يدلُّ على فضل العلم والتعليم، وشرف منزلة أهله، بحيث إذا أهتدي رجلٌ واحداً بالعالم كان ذلك خيراً له من حُمُرِ النَّعَمِ - وهي خيارُها وأشرفُها عند أهلها -، فما الظنُّ بمن يهتدي به كلَّ يومٍ طوائفُ من الناس!؟

الوجه الرابع والأربعون: ما روى مسلمٌ في «صحيحه» من حديث أبي

(١) كذا في الأصول. مضبوطة في (د، ح). و«الزُّبْد» جمعُ زُبْدَة، وهي الخالصُ من الشيء. وأصلُها ما خلص من اللبن إذا مُخِض.

(٢) «صحيح البخاري» (٢٩٤٢)، و«صحيح مسلم» (٢٤٠٦).

هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه، لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً» (١).

أخبر ﷺ أن المتسبب إلى الهدى بدعوته له مثل أجر من أهدى به، والمتسبب إلى الضلالة بدعوته عليه مثل إثم من ضلَّ به؛ لأنَّ هذا بذلَّ قدرته في هداية الناس، وهذا بذلَّ قدرته في ضلالهم، فنزل كلُّ واحدٍ منهما بمنزلة الفاعل التام.

وهذه قاعدة الشريعة، كما هو مذكورٌ في غير هذا الموضع (٢)؛ قال تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلِيسَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ [النحل: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلِيَحْمِلُوا أُنْفُسَهُمْ وَأُنْفَالًا مَعَ أُنْفَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣].

وهذا يدلُّ على أنَّ من دعا الأمة إلى غير سنة رسول الله ﷺ فهو عدوُّه حقًّا؛ لأنه قطع وصول أجر من أهدى بسنته إليه (٣)، وهذا من أعظم معاداته، نعوذ بالله من الخذلان.

الوجه الخامس والأربعون: ما خرَّجا في «الصحيحين» من حديث ابن مسعود رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا حسد إلا في اثنتين: رجل

(١) «صحيح مسلم» (٢٦٧٤).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٠ / ٧٢٤)، و«طريق الهجرتين» (٧٨٥).

(٣) (ح، ن): «بسببه». (ت): «بسنة الله».

آتاه الله مالا فسَلَطَه على هَلَكَتِه في الحَقِّ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها» (١).

فأخبر ﷺ أنه لا ينبغي لأحد أن يحسد أحداً - يعني: حسد غبطة - ويتمنى مثل حاله من غير أن يتمنى زوال نعمة الله عنه = إلا في واحدة من هاتين الخصلتين، وهي الإحسانُ إلى الناس بعلمه، أو بماله. وما عدا هذين فلا ينبغي غبطته ولا تمنى مثل حاله؛ لقلّة منفعة الناس به.

الوجه السادس والأربعون: قال الترمذي: «حدثنا محمد بن عبد الأعلى: حدثنا سلمة بن رجاء: حدثنا الوليد بن جميل: حدثنا القاسم، عن أبي أمامة الباهليّ قال: ذُكِرَ لرسول الله ﷺ رجلان، أحدهما عابد، والآخرُ عالم، فقال رسولُ الله ﷺ: «فضلُ العالمِ على العابدِ كفضلي على أدناكم»، ثم قال رسولُ الله ﷺ: «إنَّ اللهَ وملائكته وأهلَ السموات والأرض، حتى النملة في جحرها، وحتى الحوت في بَحْرِهِ، ليصلُّونَ على معلِّمِ الناسِ الخيرِ» (٢).

قال الترمذي: «وهذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، سمعتُ أبا عمار الحسين بن

(١) «صحيح البخاري» (٧٣)، و«صحيح مسلم» (٨١٦).

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦٨٥)، والطبراني في «الكبير» (٢٣٣/٨)، وغيرهما بإسنادٍ فيه ضعف.

وفي نسخة الكروخي (ق ١٧٧/أ) و«تحفة الأشراف» (٤/١٧٧): «حسن غريب صحيح». وفي المطبوعة: «حسن غريب».

ولأول الحديث شاهدٌ من مرسل مكحول والحسن عند الدارمي (٢٩٤، ٣٤٦)، ولآخره شاهد من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه، وسيأتي.

حُرَيْثُ الخَزَاعِي، قَالَ: سَمِعْتُ الْفَضِيلَ بْنَ عِيَاضٍ يَقُولُ: عَالِمٌ عَامِلٌ مَعْلَمٌ يُدْعَى كَبِيرًا فِي مَلَكَوَاتِ السَّمَوَاتِ».

وهذا مروئي عن الصحابة؛ قال ابن عباس: «علماء هذه الأمة رجالان، فرجل أعطاه الله علماً، فبذله للناس ولم يأخذ عليه صَفْدًا^(١)، ولم يَشْتَرِ به ثمنًا، أولئك يصلِّي عليهم طيرُ السماء، وحياتانُ البحر، ودوابُّ الأرض، والكرامُ الكاتبون، ورجل آتاه الله علماً فضنَّ به عن عبادته، وأخذ به صَفْدًا، واشترى به ثمنًا؛ فذلك يأتي يوم القيامة مُلْجَمًا بلجامٍ من نار». ذكره ابن عبد البرِّ مرفوعًا، وفي رفعه نظر^(٢).

وقوله: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَصَلُّونَ عَلَىٰ مَعْلَمِ النَّاسِ الْخَيْرِ»؛ لَمَّا كَانَ تَعْلِيمُهُ النَّاسَ الْخَيْرَ سَبَبًا لِنَجَاتِهِمْ وَسَعَادَتِهِمْ وَزَكَاةِ نَفْسِهِمْ، جَازَاهُ اللَّهُ مِنْ جِنْسِ عَمَلِهِ، بِأَنْ جَعَلَ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاتِهِ وَصَلَاةِ مَلَائِكَتِهِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ مَا يَكُونُ سَبَبًا لِنَجَاتِهِ وَسَعَادَتِهِ وَفَلَاحِهِ.

وأيضًا؛ فَإِنَّ مَعْلَمَ النَّاسِ الْخَيْرِ لَمَّا كَانَ مُظْهِرًا لِلدِّينِ الرَّبِّ وَأَحْكَامِهِ، وَمَعْرِفًا لَهُمْ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، جَعَلَ اللَّهُ مِنْ صَلَاتِهِ وَصَلَاةِ أَهْلِ سَمَاوَاتِهِ وَأَرْضِهِ عَلَيْهِ مَا يَكُونُ تَنْوِيهَاً بِهِ، وَتَشْرِيفًا لَهُ، وَإِظْهَارًا لِلثَّنَاءِ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ.

(١) يعني: عطاء. وفي «الأوسط»، و«الترغيب والترهيب» للمنذري (١/١٢٩، ١٥٧)، و«مجمع الزوائد»: «طعمًا». وفي «جامع بيان العلم»: «صفرًا».

(٢) أخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/١٧٢)، والطبراني في «الأوسط» (٧١٨٧) من طريقين ضعيفين عن ابن عباس به مرفوعًا.

وضعَّف العراقيُّ في «المغني عن حمل الأسفار» (١/٣٩) إسناد الطبراني. وانظر: «مجمع الزوائد» (١/١٢٤).

الوجه السابع والأربعون: ما رواه أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «من سلك طريقاً يبتغي فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة، وإنَّ الملائكة لتضع أجنحتها رضىً لطالب العلم، وإنَّ العالمَ ليستغفرُ له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتانُ في الماء، وفضلُ العالمِ على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب، إنَّ العلماءَ ورثةُ الأنبياء، إنَّ الأنبياءَ لم يُورثوا ديناراً ولا درهماً، إنما ورثوا العلمَ؛ فمن أخذه أخذ بحظٍّ وافرٍ»^(١).

وقد رواه الوليد بن مسلم، عن خالد بن يزيد، عن عثمان بن أيمن، عن أبي الدرداء، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «من غدا لعلم يتعلمه فتح الله له به طريقاً إلى الجنة، وفرشت له الملائكةُ أكنافها، وصلَّت عليه ملائكةُ السماء وحيتانُ البحر، وللعالم من الفضل على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب، والعلماءُ ورثةُ الأنبياء، إنَّ الأنبياءَ لم يُورثوا ديناراً ولا درهماً، إنما ورثوا العلمَ؛ فمن أخذ بالعلم أخذ بحظٍّ وافرٍ، وموتُ العالم مصيبةٌ لا تُجبر، وثلمةٌ لا تُسدُّ، ونجمٌ طُمِس، وموتُ قبيلةٍ أيسرُ من موت

(١) أخرجه أبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٢)، وابن ماجه (٢٢٣)، وأحمد (١٩٦/٥)، وغيرهم.

وفي إسناده اضطرابٌ، وجهالة. ورُوي من أوجهٍ آخر غير محفوظة.
انظر: «العلل» للدارقطني (٢١٦/٦)، و«جامع الترمذي» (٤٨/٥) عقب الحديث، و«جامع بيان العلم» (١/١٦٢)، و«تحفة الأشراف» (٨/٢٣٠)، و«الميزان» (٤/٢).
وصححه ابن حبان (٨٨)، وقال ابن حجر في «الفتح» (١/١٩٣): «له شواهد يتقوى بها».

عالم»، وهذا حديثٌ حسن^(١).

والطريقُ التي يسلكها إلى الجنة جزاءٌ على سلوكه في الدنيا طريقَ العلم
الموصلة إلى رضا ربّه.

وَوَضِعَ الملائكةُ أجنحتها له تواضعًا وتوقيرًا وإكرامًا لما يحمله من
ميراث النبوة ويطلبه، وهو يدلُّ على المحبة والتعظيم، فمن محبة الملائكة
له وتعظيمه تضعُ أجنحتها له؛ لأنه طالبٌ لما به حياةُ العالم ونجاته، ففيه
شبهٌ من الملائكة، وبينه وبينهم تناسب، فإنَّ الملائكةَ أنصَحُ خلق الله
وأنفعهم لبني آدم، وعلى أيديهم حصلَ لهم كلُّ سعادةٍ وعلمٍ وهدى.

وَمِنْ نفعهم لبني آدم وُنصِحهم أنهم يستغفرون لمسيئتهم، ويُبْتَون^(٢)
مؤمنيهم، ويعينونهم على أعدائهم من الشياطين، ويحرصون على مصالح
العبد أضعافَ حرصه على مصلحة نفسه، بل يريدون له من خير الدنيا
والآخرة ما لا يريدُ العبدُ ولا يخطرُ له ببال؛ كما قال بعض التابعين: «وجدنا

(١) أخرجه أبو يعلى في «مسنده الكبير»، كما في «المطالب العالية» (٣/٣٣٢)،
و«إتحاف الخيرة» (١/٢١٠)، والبيهقي في «الشعب» (٤/٣٣١)، ومن طريقه
الرافعي في «التدوين» (٣/٤٦١).

وخالد بن يزيد ضعيف، واتهمه بعضهم. انظر: «التهذيب» (٣/١٢٧). وعثمان بن
أيمن لم أر من وثقه، وترجمه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٨/٣١٨) وخرَّج له
هذا الحديث، ولم يحك فيه جرحًا ولا تعديلاً. وانظر: «مجمع الزوائد» (١/٢٠٢).
والوليد مشهورٌ بالتدليس ولم يصرح بالتحديث. ولعل المصنف أراد بتحسين
الحديث حُسنَ معناه وسياقته.

(٢) (ق): «ويثنون على».

الملائكة أنصح خلق الله لعباده، ووجدنا الشياطين أغش الخلق للعباد» (١).

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [غافر: ٧-٩].

فأي نصح للعباد مثل هذا إلا نصح الأنبياء!

فإذا طلب العبد العلم فقد سعى في أعظم ما ينصح به عبادة الله؛ فلذلك تحبه الملائكة وتعظمه، حتى تضع أجنحتها له رضا ومحبة وتعظيمًا.

وقال أبو حاتم الرازي: سمعت ابن أبي أويس يقول: سمعت مالك بن أنس يقول: معنى قول رسول الله ﷺ: «تضع أجنحتها» يعني: تبسطها بالدعاء لطالب العلم، بدلًا من الأيدي (٢).

وقال أحمد بن مروان المالكي في كتاب «المجالسة» له: حدثنا زكريا بن عبد الرحمن البصري، قال: سمعت أحمد بن شعيب يقول: كنا عند بعض المحدّثين بالبصرة، فحدثنا بحديث النبي ﷺ: «إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم»، وفي المجلس معنا رجل من المعتزلة، فجعل

(١) أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» (١٧٨/٢)، والطبري (٣٥٧/٢١)، وغيرهما عن مطرف بن عبد الله بن الشخير.

(٢) انظر: «التمهيد» (٤٣/١٩).

يستَهزىءُ بالحديث، فقال: والله لأَقْطُرَنَّ غَدًا نعلي (١)، فأطأ بها أجنحة الملائكة. ففعل، ومشى في التعلين؛ فجفت رجلاه جميعًا، ووقعت في رجليه الأكلة (٢).

وقال الطبراني: سمعتُ أبا يحيى زكريا بن يحيى الساجي قال: كنا نمشي في بعض أزقة البصرة إلى باب بعض المحدثين، فأسرعنا المشي، وكان معنا رجلٌ ماجنٌ متهمٌ في دينه، فقال: «أرفعوا أرجلكم عن أجنحة الملائكة، لا تكسروها»، كالمستهزىء؛ فما زال من موضعه حتى جفت رجلاه وسقط (٣).

وفي «السنن» و«المسانيد» من حديث صفوان بن عسال، قال: قلت: يا رسول الله - ﷺ -، إني جئتُ أطلبُ العلم، قال: «مرحبًا بطالب العلم؛ إنَّ طالبَ العلم لتحفُّ به الملائكةُ وتظللُّه بأجنحتها، فيركبُ بعضها بعضًا حتى تبلغَ السماءَ الدنيا، من حُبِّهم لما يطلب»، وذكر حديثَ المسحِ على

(١) كذا في الأصول، و«المجالسة». لعله من: قَطَرَت البعيرَ، إذا طَلَيْتَه بالقَطْران. «الصحاح» (قطر). وفي (ح): «لأقطن نعلي بمسامير»، وفي طُرَّتْهَا إشارةٌ إلى أن في نسخة: «لأطرقن»، ووردت بمعناها في بعض المصادر.

(٢) «المجالسة» (٢١٥٤). والخبر في «الطيوريات» (١٩٨)، و«بستان العارفين» للنووي (١١٢)، و«مشيخة ابن الحطاب الرازي» (٩)، وفي حاشية الأخير مزيد تخريج.

(٣) أخرجه الطبراني في كتاب «السنة»، كما ذكر شيخ الإسلام في «الفتاوى» (٥٣٩/٤)، ومن طريقه الخطيب في «الرحلة» (٨)، والهروي في «ذم الكلام» (٣٦٩/٤)، والنووي في «بستان العارفين» (١١١).

وقال الحافظ عبد القادر الرهاوي: «إسناد هذه الحكاية كالأخذ باليدين، أو كراي العين؛ لأن روايتها أعلام، وروايتها إمام». انظر: «فيض القدير» (٣٩٣/٢).

الخَفِين (١).

قال أبو عبد الله الحاكم: إسناده صحيح. وقال ابن عبد البر: هو حديث صحيح حسن ثابت محفوظ مرفوع، ومثله لا يقال بالرأي.

ففي هذا الحديث حَفُّ الملائكة له بأجنحتها إلى السماء، وفي الأول وضعها أجنحتها له؛ فالوضع تواضع وتوقيرٌ وتبجيل، والحَفُّ بالأجنحة حفظٌ وحمايةٌ وصيانة. فتضمَّن الحديثان تعظيم الملائكة له، وحبَّها إياه، وحياطته وحفظه؛ فلو لم يكن لطالب العلم إلا هذا الحظُّ الجزيل لكفى به شرفاً وفضلاً.

وقوله ﷺ: «إِنَّ الْعَالِمَ لِيَسْتَغْفِرَ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ حَتَّىٰ الْحَيْتَانُ فِي الْمَاءِ»؛ فإنه لما كان العالم سبباً في حصول العلم الذي به نجاة النفوس من أنواع الهلكات، وكان سعيه مقصوداً على هذا، وكانت نجاة العباد على يديه = جُوزِي من جنس عمله، وجُعِل من في السموات والأرض ساعياً في نجاته من أسباب الهلكات، باستغفارهم له؛ وإذا كانت الملائكة تستغفر للمؤمنين، فكيف لا تستغفر لخاصتهم وخلاصتهم!؟

وقد قيل: إنَّ «من في السموات ومن في الأرض» المستغفرين للعالم

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٣٥، ٣٥٣٦)، والنسائي (١٥٨)، وابن ماجه (٢٢٦)، وأحمد (٢٣٩/٤)، والطيالسي (١٢٦٢)، وغيرهم.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وصححه ابن خزيمة (١٧، ١٩٣)، وابن حبان (٨٥، ١١٠، ١٣١٩)، والحاكم (١/١٠١)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/١٥٩) - ونقل المصنف عبارته -، وخرَّجه الضياء في «المختارة» (٢٣)، (٣٠).

عامٌّ في الحيوانات، ناطقها وبهيومها، طيرها وغيره. ويؤكدُ هذا قوله: «حتى الحيتان في الماء، وحتى النملة في جحرها».

ف قيل: سببُ هذا الاستغفار أنَّ العالمَ يَعْلَمُ الخلقَ مراعاةً هذه الحيوانات، ويعرّفُهم ما يحلُّ منها وما يحرم، ويعرّفُهم كيفيةَ تناولها، واستخدامها، وركوبها، والانتفاع بها، وكيفيةَ ذبحها على أحسن الوجوه وأرفقها بالحيوان، والعالمُ أشفقُ الناس على الحيوان، وأقومهم ببيان ما خُلِقَ له (١).

وبالجملة؛ فالرحمةُ والإحسانُ التي خُلِقَ بهما ولهما الحيوان، وكُتِبَ لهما حظُّهما منه، إنما يُعرَفُ بالعلم، فالعالمُ مُعرِّفٌ لذلك؛ فاستحقَّ أن تستغفر له البهائم، والله أعلم.

وقوله: «وفضلُ العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب» تشبيهٌ مُطابِقٌ لحال القمر والكواكب؛ فإنَّ القمرَ يضيءُ الآفاق، ويمتدُّ نورُه في أقطارِ العالم (٢)، وهذه حالُ العالم. وأما الكوكبُ فنورُه لا يجاوزُ نفسه، أو ما قَرَبَ منه، وهذه حالُ العابد الذي يضيءُ نورَ عبادته عليه دون غيره، وإن جاوز نورَ عبادته غيره فإنما يجاوزُه غير بعيد، كما يجاوزُ ضوءُ الكوكب له مجاوزةً يسيرةً.

ومن هذا الأثرُ المرويُّ: «إذا كان يومُ القيامة يقولُ الله للعابد: أدخل الجنة، فإنما كانت منفعتك لنفسك، ويقالُ للعالم: أشفعْ تُشَفِّعْ، فإنما كانت

(١) انظر: «الكاشف عن حقائق السنن» للطَّيْبِي (١/ ٣٧٢)، و«الميسر» للتوربشتي

(١/ ١٠٤)، و«تذكرة السامع والمتكلم» لابن جماعة (٣١).

(٢) (ت، ح): «في العالم».

منفعتك للناس» (١).

وروى ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما: «إذا كان يوم القيامة يؤتى بالعابد والفقير، فيقال للعابد: أدخل الجنة، ويقال للفقير: أشفع» (٢).

وفي التشبيه المذكور لطيفة أخرى: وهو أن الجاهل كالليل في ظلمته وحنديسه، والعلماء والعباد بمنزلة القمر والكواكب الطالعة في تلك الظلمة، وفضل نور العالم فيها على نور العابد كفضل نور القمر على الكواكب.

وأيضاً؛ فالدين قوامه وزينته وأمنته بعلمائه وعباده؛ فإذا ذهب علماءه وعباده ذهب الدين، كما أن السماء أمنتها وزينتها بقمرها وكواكبها؛ فإذا خسف قمرها وانتثرت كواكبها أتاها ما تُوعَد، وفضل علماء الدين على العباد كفضل ما بين القمر والكواكب.

فإن قيل: فكيف وقع تشبيه العالم بالقمر دون الشمس، وهي أعظم نوراً؟

(١) أخرجه الخطيب في «الفيح والتمفقه» (١/١١١) من حديث أنسٍ مرفوعاً بإسنادٍ شديد الضعف.

وبنحوه أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢/٤١٢، ٦/٤٣٨)، والبيهقي في «الشعب» (٤/٣٤٦)، وابن عبد البر في «الجامع» (١/١٠٨) عن جابرٍ مرفوعاً بإسنادين شديدي الضعف.

(٢) أخرجه الخطيب في «الفيح والتمفقه» (١/١١٢) بإسنادٍ ضعيفٍ جداً. وأخرجه أبو القاسم التيمي في «الترغيب والترهيب» (٢١٥٧) من حديث أبي أمامة مرفوعاً بإسنادٍ ضعيف.

قيل: فيه فائدتان^(١):

إحداهما: أن نور القمر لما كان مستفادًا من غيره كان تشبيهه العالم الذي نوره مستفادٌ من شمس الرسالة بالقمر أولى من تشبيهه بالشمس.

الثانية: أن الشمس لا يختلف حالها في نورها، ولا يلحقها محاق^(٢) ولا تفاوت في الإضاءة، وأمّا القمر فإنه يقلُّ نوره ويكثر ويمتلئ وينقص؛ كما أن العلماء في العلم على مراتبهم من كثرتهم وقلّتهم، فيفضل كلُّ منهم في علمه بحسب كثرتهم وقلّتهم، وظهوره وخفائه، كما يكون القمر كذلك، فعالم كالبدر ليلة تمّه^(٣)، وآخر دونه بليلة ثانية وثالثة وما بعدها إلى آخر مراتبه، وهم درجات عند الله.

فإن قيل: تشبيه العلماء بالنجوم أمرٌ معلوم، كقوله ﷺ: «أصحابي كالنجوم»^(٤)، ولهذا هي في تعبير الرؤيا عبارة عن العلماء^(٥)، فكيف وقع

(١) انظر: «الذخيرة» للقرافي (٤٣/١).

(٢) مثلثة الميم. أي: نقصان ضوء. والمحاق: آخر الشهر إذا انمحق الهلال فلم يُرَ، سُمِّي بذلك لأنه طلع مع الشمس فمَحَقَتْه. «اللسان» (محق).

(٣) أي: اكتماله وتمامه. وهذا التركيب كثيرُ الورد في الشعر.

(٤) جاء من حديث جماعة من الصحابة بألفاظٍ مختلفة. ولا يصحُّ منها شيء. وقد حكم برده الإمام أحمد، والبخاري، وغير واحد من المتأخرين.

انظر: «المنتخب من العلل للخلال» (١٤٣)، و«جامع بيان العلم وفضله» (٩٢٣/٢)، و«تحفة الطالب» لابن كثير (١٦٦)، و«موافقة الخبر الخبر» (١/١٤٥)، و«التلخيص الحبير» (٤/١٩٠)، و«السلسلة الضعيفة» (٥٨).

(٥) انظر: «تعبير الرؤيا» لابن قتيبة (١١٢)، و«البدر المنير» للشهاب العابر المقدسي (٢١٧)، و«حلية الأولياء» (٢/٢٧٧).

تشبيهُهم هنا بالقمر؟

قيل: أما تشبيه العلماء بالنجوم؛ فلأنَّ النجومَ يهتدى بها في ظلمات البرِّ والبحر، وكذلك العلماء.

والنجومُ زينةٌ للسماء، وكذلك العلماءُ زينةٌ للأرض.

وهي رجومٌ للشياطين حائلةٌ بينهم وبين استراق السَّمع؛ لثلاثٍ يلبسوا^(١) بما يَسْتَرِفُونَه من^(٢) الوحي الوارد إلى الرسل من الله على أيدي ملائكته، وكذلك العلماءُ رجومٌ للشياطين الإنس^(٣) الذين يوحى بعضهم إلى بعضٍ زخرفَ القول غرورًا؛ فالعلماءُ رجومٌ لهذا الصَّنَف من الشياطين، ولولاهم لطمِسَت معالمُ الدِّين بتلبس المِضْلين، ولكنَّ الله سبحانه أقامهم حُرَّاسًا وحَفَظَةً لدينه، ورجومًا لأعدائه وأعداء رسله.

فهذا وجهُ تشبيهِهم بالنجوم.

وأما تشبيهُهم بالقمر؛ فذلك إنما كان في مقام تفضيلهم على أهل العبادة المجرَّدة، وموازنة ما بينهما من الفضل. والمعنى: أنهم يُفْضَلون العِبَادَ الذين ليسوا بعلماء، كما يُفْضَلُ القمرُ سائرَ الكواكب.

فكلُّ من التشبيهِين لائقٌ بموضعه، والحمدُ لله.

وقوله: «إنَّ العلماءَ ورثةُ الأنبياء»، هذا من أعظم المناقب لأهل العلم؛ فإنَّ الأنبياءَ خيرٌ خلق الله، فورثتهم خيرُ الخلق بعدهم، ولما كان كلُّ

(١) (ت): «يشته».

(٢) «من» ليست في (ح، ن).

(٣) (ق): «الإنس والجن». وهو خطأ وسبق قلم.

موروث^(١) ينتقل ميراثه إلى ورثته؛ إذ هم الذين يقومون مقامه من بعده، ولم يكن بعد الرسل من يقوم مقامهم في تبليغ ما أرسلوا به إلا العلماء = كانوا أحق الناس بميراثهم.

وفي هذا تنبيه على أنهم أقرب الناس إليهم؛ فإن الميراث إنما يكون لأقرب الناس إلى الموروث، وهذا كما أنه ثابت في ميراث الدينار والدرهم، فكذلك هو في ميراث النبوة، والله يختص برحمته من يشاء.

وفيه — أيضًا — إرشاد وأمر للأمة بطاعتهم واحترامهم وتعزيرهم وتوقيرهم وإجلالهم؛ فإنهم ورثة من هذه بعض حقوقهم على الأمة، وخلفاؤهم فيهم.

وفيه تنبيه على أن محبتهم من الدين، وبغضهم مناف للدين، كما هو ثابت لموروثهم^(٢). وكذلك معاداتهم ومحاربتهم معادة ومحاربة لله كما هو في موروثهم.

قال علي رضي الله عنه: «محبة العلماء دين يُدان الله به»^(٣).

وقال ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل: «من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة»^(٤)، وورثة الأنبياء سادات أولياء الله عز وجل.

(١) (ت): «مورث». وكلاهما صحيح.

(٢) (ت): «لمورثهم». والوجهان صحيحان كما سبق.

(٣) جزء من وصيته لكميل بن زياد. وسيأتي تخريجها عند سياق المصنف لها (ص: ٣٤٨). ووردت الجملة في بعض المصادر: «محبة العلم...».

(٤) أخرجه البخاري (٦٥٠٢) من حديث أبي هريرة.

وفيه تنبيهٌ للعلماء على سلوك هدي الأنبياء وطريقتهم في التبليغ؛ من الصَّبر، والاحتمال، ومقابلة إساءة الناس إليهم بالإحسان، والرَّفق بهم، واستجلابهم إلى الله بأحسن الطُّرق، وبذل ما يمكن من النصيحة لهم؛ فإنه بذلك يحصل لهم نصيبهم من هذا الميراث العظيم قدره، الجليل خَطْرُه.

وفيه - أيضًا - تنبيهٌ لأهل العلم على تربية الأُمَّة كما يربي الوالدُ وِالدَّه؛ فيربُّونهم بالتدريج والترقي من صغار العلم إلى كباره، وتحميلهم منه ما يطيقون، كما يفعل الأبُّ بولده الطفل في إيصال^(١) الغذاء إليه؛ فإنَّ أرواح البشر بالنسبة إلى الأنبياء والرسل كالأطفال بالنسبة إلى آبائهم، بل دون هذه النسبة بكثير، ولهذا كلُّ روحٍ لم يربِّها الرسولُ^(٢) لم تُفْلِح ولم تُصَلِّح لصالحته؛ كما قيل:

ومن لا يُرَبِّيهِ الرسولُ وَيَسْقِيهِ لِيَانَ هُدَى^(٣) قَدْ دَرَّ مِنْ تُدِي قُدْسِهِ
فَذَاكَ لَقِيْطٌ مَا لَهُ نِسْبَةُ الْوَالَا وَلَا يَتَعَدَّى طَوْرَ أَبْنَاءِ جَنْسِهِ

وقوله: «إِنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَمْ يُوَرِّثُوا دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا، إِنَّمَا وَرَّثُوا الْعِلْمَ»، هذا من كمال الأنبياء وعِظَم نصحتهم للأمم، وتمام نعمة الله عليهم وعلى أممهم؛ أن أزاح جميع العلل، وحسَم جميع الموادِّ التي تُوهِمُ بعض النفوس أنَّ الأنبياء من جنس الملوك الذين يريدون الدنيا ومُلْكَهَا؛ فحماهم سبحانه وتعالى من ذلك أتمَّ الحماية.

(١) (ن، ح): «إيصاله».

(٢) (ن): «تربها الرسل».

(٣) (ح، ن): «لباناً له». والبيتان لم أعثر عليهما في مصدرٍ آخر.

ثمّ لما كان الغالبُ على الناس أن أحدهم يريد الدنيا لولده من بعده، ويسعى ويتعب ويحرم نفسه لولده = سدّ هذه الدريعة عن أنبيائه ورسله، وقطع هذا الوهم الذي عساه أن يخالط كثيرًا من النفوس التي تقول: فلعله إن لم (١) يطلب الدنيا [لنفسه] فهو يحصلها (٢) لولده = فقال ﷺ: «نحن معاشر الأنبياء لا نُورث، ما تركنا فهو صدقة» (٣).

فلم تُورث الأنبياء دينارًا ولا درهمًا، وإنما ورّثوا العلم.

وأما قوله تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ فهو ميراث العلم والنبوة، لا غير، وهذا باتفاق أهل العلم من المفسرين وغيرهم (٤)، وهذا لأن داود عليه السلام كان له أولادٌ كثيرٌ سوى سليمان، فلو كان الموروث هو المال لم يكن سليمان يختص به (٥).

وأيضًا؛ فإنّ كلام الله يسان عن الإخبار بمثل هذا؛ فإنه بمنزلة أن يقال: «مات فلانٌ وورثه أبنه»، ومن المعلوم أن كل أحد يرثه أبنه، وليس في الإخبار بمثل هذا فائدة.

وأيضًا؛ فإنّ ما قبل الآية وما بعدها بيّن أن المراد بهذه الورثة وراثته العلم والنبوة، لا وراثته مال، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا

(١) (ت، د، ق): «فلعله لم».

(٢) (ت): «تحصيله». وما بين المعكوفين يقتضيه السياق، وليس في الأصول.

(٣) أخرجه البخاري (٣٠٩٣، ٦٧٢٦)، ومسلم (١٧٥٧ - ١٧٥٩).

(٤) انظر: «تأويل مختلف الحديث» (١٨٨)، و«شرح مشكل الآثار» (١٢/٣)،

و«التمهيد» (٨/١٧٤)، و«فتح الباري» (١٢/١٠)، و«روح المعاني» (١٠/١٦٦).

(٥) (ق): «مختصا به».

وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ ﴿النمل: ١٥ - ١٦﴾، وإنما سبقَ هذا لبيان^(١) فضل سليمان وما خصَّه الله به من كرامته وميراثه ما كان لأبيه من أعلى المواهب، وهو العلم والنبوة، ﴿إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُمِينُ﴾ [النمل: ١٦].

وكذلك قولُ زكريا عليه السلام: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِن وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ﴿٥﴾ يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنِّي آلٌ يَّعْقُوبٌ وَأَجْعَلْهُ رَبِّي رَضِيًّا﴾ [مریم: ٥ - ٦]، فهذا ميراثُ العلم والنبوة والدعوة إلى الله، وإلا فلا يُظنُّ نبيًّا كريمًا أنه يخافُ عصبته أن يرثوه ماله، فيسألُ الله العظيمَ ولدًا يمنعهم ميراثه^(٢)، ويكونُ أحقَّ به منهم. وقد نَزَّهَ اللهُ أنبياءه ورسله عن هذا وأمثاله.

فبُعِدًا لمن حرَّفَ كتابَ الله وردَّ على رسوله كلامه، ونسبَ الأنبياءَ إلى ما هم أبرياءُ منزَّهون عنه، والحمدُ لله على توفيقه وهدايته.

ويُذَكَّرُ عن أبي هريرة رضي اللهُ عنه أنه مرَّ بالسوق، فوجدهم في تجاراتهم وبياعاتهم^(٣)، فقال: أنتم هاهنا فيما أنتم فيه وميراثُ رسولِ الله ﷺ يقسَّمُ في مسجده! فقاموا سراعًا إلى المسجد، فلم يجدوا فيه إلا القرآنَ والذكرَ ومجالسَ العلم، فقالوا: أين ما قلتَ يا أبا هريرة؟ فقال: هذا ميراثُ محمدٍ ﷺ يقسَّمُ بين ورثته، وليس بموارثكم وديناكم^(٤). أو كما قال.

(١) (ت): «سبق هذا البيان».

(٢) (ت): «يرثهم ميراثهم».

(٣) البياعات: الأشياء التي يُتباع بها في التجارة. «اللسان» (بيع).

(٤) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (١٤٢٩) بإسنادٍ فيه من لا يُعرف. وحسنه المنذري

في «الترغيب» (١/١٣٤)، والهيثمي في «المجمع» (١/١٢٤).

وقوله: «فمن أخذه أخذ بحظّ وافر»، أعظمُ الحظوظ وأجداها ما نفع العبدَ ودام نفعه له، وليس هذا إلا حظّه من العلم والدين؛ فهو الحظّ الدائمُ النافعُ الذي إذا انقطعت الحظوظُ لأربابها فهو موصولٌ له أبد الآبدين؛ وذلك لأنه موصولٌ بالحيّ الذي لا يموت، فلذلك لا ينقطع ولا يفوت، وسائرُ الحظوظ تُعَدُّ وتُتلاشى بتلاشي متعلقاتها، كما قال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣]؛ فَإِنَّ الغَايَةَ لما كانت منقطعةً زائلةً تبعثها أعمالهم، فانقطعت عنهم أحوج ما يكونُ العاملُ إلىٰ عمله. وهذه هي المصيبةُ التي لا تُجبر، عيادًا بالله، واستعانةً به، وافتقارًا إليه، وتوكُّلاً عليه، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

وقوله: «موتُ العالم مصيبةٌ لا تُجبر، وثُلْمَةٌ لا تُسدُّ، ونجمٌ طُمِسَ، وموتٌ قبيلةٌ أيسرُ من موتِ عالمٍ»، لمّا كان صلاحُ الوجود بالعلماء، ولولاهم كان الناسُ كالبهائم، بل أسوأ حالًا؛ كان موتُ العالم مصيبةً لا يَجْبُرُها إلا خلفُ غيره له.

وأيضًا؛ فَإِنَّ العلماءَ هم الذين يَسُوسُونَ العبادَ والبِلادَ والممالك، فموتُهُم فسادٌ لنظامِ العالم؛ ولهذا لا يزالُ اللهُ يغرُسُ في هذا الدِّينِ منهم خالفًا عن سالف، يحفظُ بهم دينه وكتابه وعباده.

وتأمل: إذا كان في الوجود رجلٌ قد فاقَ العالمَ في الغنى والكرم، وحاجتُهُم إلىٰ ما عنده شديدة، وهو محسنٌ إليهم بكلِّ ممكن، ثمّ مات وانقطعت عنهم تلك المادّة؛ فموتُ العالمِ أعظمُ مصيبةً من موتِ مثل هذا بكثير، ومثلُ هذا يموتُ بموته أممٌ وخلائق، كما قيل:

تَعَلَّمَ مَا الرِّزْيَةَ فَقَدْ مَالٍ وَلَا شَاءَ تَمُوتُ وَلَا بَعِيرُ
وَلَكِنَّ الرِّزْيَةَ فَقَدْ حُرٌّ يَمُوتُ بِمُوتِهِ بِشَرٌّ كَثِيرٌ^(١)

وقال آخر:

فَمَا كَانَ قَيْسٌ هُلُكُهُ هُلُكٌ وَاحِدٍ وَلَكِنَّهُ بَنِيَانُ قَوْمٍ تَهَدَّمَا^(٢)

الوجه الثامن والأربعون: ما روى الترمذي من حديث الوليد بن مسلم حدثنا رَوْحُ بن جناح، عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «فقيه^(٣) أشدُّ على الشيطان من ألف عابد»^(٤).

(١) البيتان لأعرابية في «أمالي القالي» (٢٧٢/١). ولمُكَيْل بن الدهقانة التغلبي في «معجم الشعراء» للمرزباني (٤٤٥)، و«الحماسة البصرية» (٦٣٤/٢). ودون نسبة في «الزهرة» (٥٢٧).

وفي (ت): «يموت لموته خلق كثير». وهو كذلك في بعض المصادر.

(٢) البيت لَعَبْدَةَ بن الطيب، من أبيات ثلاثة يرثي فيها سيد أهل الوبور قيس بن عاصم المنقري، في «الحماسة» بشرح المرزوقي (٧٩٠)، و«الشعر والشعراء» (٧٢٨/٢)، وغيرهما، وهي في «شعره» المجموع (١٢). وقال أبو عمرو بن العلاء: «هذا أرثى بيتَ قائلته العرب». «ديوان المعاني» (٩٦٦/٣).

(٣) في رواية ابن ماجه والطبراني وابن المنذر: «فقيه واحد».

(٤) أخرجه الترمذي (٢٦٨١)، وابن ماجه (٢٢٢)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٣٠٨/٣)، وابن المنذر في «الأوسط» (١٣٥/١)، والطبراني في «المعجم الكبير» (٧٨/١١)، وغيرهم.

ورَوْحُ بن جناح ضعيف، وقد استنكر حديثه هذا ابنُ عدي في «الكامل» (١٤٥/٣)، وابن حبان في «المجروحين» (٣٠٠/١) واستدلَّ به على ضعفه. وقال الساجي =

قال الترمذي: «غريبٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوليد بن مسلم».

قلت: قد رواه أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي اليقطيني: حدثنا عمر بن سعيد بن سنان: حدثنا هشام بن عمار: حدثنا الوليد بن مسلم: حدثنا رَوْحُ بن جناح، عن الزهري، عن سعيد بن المسيَّب، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (١).

قال الخطيب (٢): «والأول هو المحفوظ عن رَوْح، عن مجاهد، عن ابن عباس، وما أرى الوهم وقع في هذا الحديث إلا من أبي جعفر؛ لأنَّ عمر بن سنان عنده: عن هشام بن عمار، عن الوليد، عن رَوْح، عن الزهري، عن سعيد: حديثٌ: «في السماء بيتٌ يقال له: البيتُ المعمورُ جِبال الكعبة» (٣)، وحديثُ ابن عباس، [فِيْشِبُهُ أَنْ يَكُونَا] (٤) كانا في كتاب ابن

= - كما في «التهذيب» (٣/٢٩٣) -: «هو حديث منكر».

(١) أخرجه الخطيب في «الفيہ والمتفقہ» (١/١٢٢). وهو وهمٌ، كما بيَّنه الدارقطني في «العلل» (٩/١٣٢)، وزاد إيضاحه الخطيب، ونقل المصنّف كلام الأخير.

(٢) (د، ت، ق): «الدارقطني». والنص - بتصرُّف - في كتاب الخطيب.

(٣) أخرجه العقيلي في «الضعفاء» (٢/٥٩)، وابن عدي في «الكامل» (٣/١٤٤)، وغيرهما بطوله.

وقد استنكر الأئمة على رَوْح هذا الحديث، وحكم بعضهم بوضعه.

انظر: «أحوال الرجال» للجوزجاني (٢٧١)، و«الموضوعات» لابن الجوزي (١/٢١٩)، و«تاريخ دمشق» (١٨/٢٣٢)، وتعليق المعلمي على «الفوائد المجموعة» (٤٦٥).

(٤) زيادة يقتضيها السياق، وهي في كتاب الخطيب.

سنانٍ عن هشام يتلو أحدهما الآخر؛ فكتبَ أبو جعفر إسنَادَ حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ثم عارضه سهوًا أو زاعَ نظرُهُ، فنزل إلى متن حديث ابن عباس، فركَّبَ متنَ هذا على إسنَادِ هذا، وكلُّ واحدٍ منهما ثقةٌ مأمون، بريءٌ من تعمُدِ الغلطِ».

وقد رواه أبو أحمد بن عدي عن محمد بن سعيد بن مهران: حدثنا شيبان: حدثنا أبو الربيع السَّمَّان، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لكلِّ شيءٍ دِعامَةٌ، ودِعامَةُ الإسلامِ الفقهُ في الدِّين، والفقيهُ أشدُّ على الشيطان من ألفِ عابدٍ»^(١).

ولهذا الحديث علَّةٌ؛ وهو أنه رُوِيَ من كلام أبي هريرة، وهو أشبه:

رواه هانئ بن يحيى: حدثنا يزيدُ به عياض: حدثنا صفوانُ بن سليم، عن سليمان بن يسار، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما عبد الله بشيءٍ أفضلَ من فقهه في الدِّين».

قال: وقال أبو هريرة: «لأنَّ أفقَه ساعةٌ أحبُّ إليَّ من أن أُحْيِيَ ليلةً أصليها حتى أُصبح، والفقيهُ أشدُّ على الشيطان من ألفِ عابد، ولكلِّ شيءٍ دِعامَةٌ، ودِعامَةُ الدِّينِ الفقه»^(٢).

(١) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٣٧٧/١) في ترجمة أبي الربيع، وعدَّه من أنكر ما حدَّث به.

(٢) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١٢٣/١)، و«الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» (١٥١/٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٩٢/٢) من طريق هانئ بن يحيى، عن يزيد بن عياض، به.

وأخرجه الدارقطني في «السنن» (٧٩/٣)، والطبراني في «الأوسط» (٦١٦٦)، =

وقد رُوِيَ بإسنادٍ فيه من لا يحتجُّ به من حديث عاصم بن أبي النجود، عن زُرِّ بن حُبَيْش، عن عمر بن الخطاب يرفعه: «إِنَّ الفقيهَ أشدُّ على الشيطان من ألف وَرع، وألف مجتهد، وألف متعبَّد»^(١).

وقال المزني: «رُوِيَ عن ابن عباس أنه قال: إنَّ الشياطين قالوا لإبليس: يا سيِّدنا، ما لنا نراك تفرُّح بموت العالم ما لا تفرُّح بموت العابد والعالم لا نُصيبُ منه والعابد نُصيبُ منه؟!»^(٢)، قال: أنطلقوا. فانطلقوا إلى العابد، فأتوه في عبادته فقالوا: إنَّا نريدُ أن نسألك. فانصَرَف. فقال إبليس: هل يقدرُ ربُّك أن يجعلَ الدنيا في جوف بيضة؟ فقال: لا أدري. فقال: أترونه كَفَرَ في ساعة؟! ساعة؟! ساعة؟! ساعة! ساعة!

ثمَّ جاؤوا إلى عالمٍ في حلَّقته يُضاحكُ أصحابه ويحدِّثهم، فقالوا: إنَّا نريدُ أن نسألك. فقال: سلُّوا. فقالوا: هل يقدرُ ربُّك أن يجعلَ الدنيا في جوف بيضة؟ قال: نعم. قالوا: كيف؟ قال: يقول: كُنْ فيكون؛ فقال: أترون ذلك لا يَعدُو نفسَه، وهذا يفسدُ عليَّ عالمًا كثيرًا؟!»^(٣).

= والبيهقي في «شعب الإيمان» (٣٤٢/٤)، والقضاعى في «مسند الشهاب» (١/١٥٠) من طريق يزيد بن هارون، عن يزيد بن عياض، به، وجعله جميعه مرفوعًا.

وعلى الوجهين، فيزيد بن عياض منكر الحديث.

(١) أخرجه الخطيب في «الفيح والمفتقه» (١/١٢٤). وهو كما قال المصنف.

(٢) في طرَّة (ح): «العله: العالم نصيب منه، والعابد لا نصيب منه».

(٣) أخرجه الخطيب في «الفيح والمفتقه» (١/١٢٤). وبين المزني وابن عباس مفاوز.

وعلقه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/١٢٩).

ورواها ابن أبي الدنيا عن بعض البصريين. انظر: «آكام المرجان» (٢٠٦).

وقد رُوِيَ هذه الحكايةُ على وجهٍ آخر، وأنهم سألوا العابد فقالوا: هل يقدرُ ربُّكَ أن يخلُقَ مثل نفسه؟ فقال: لا أدري. فقال: أترونه لم تنفعه عبادته مع جهله؟!

وسألوا العالمَ عن ذلك، فقال: هذه المسألةُ مُحالٌ؛ لأنه لو كان مثله لم يكن مخلوقًا، فكونه مخلوقًا وهو مثلُ نفسه مستحيل، فإذا كان مخلوقًا لم يكن مثله، بل كان عبدًا من عبیده، وخلقًا من خلقه. فقال: أترونَ هذا يهدمُ في ساعةٍ ما أبنیه في سنين؟! أو كما قال.

وروي عن عبد الله بن عمر^(١): «فضلُ العالمِ على العابدِ سبعين درجةً، بين كلِّ درجتين حُضْرُ الفَرَسِ»^(٢) سبعين عامًا؛ وذلك أنَّ الشيطان يَضَعُ البدعة، فيبصرُها العالمُ فينهى عنها، والعابدُ مقبلٌ على عبادة ربِّه لا يتوجَّه لها ولا يعرفُها»^(٣).

(١) (د، ق، ح، ن) ومطبوعة «المغني» للعراقي: «عمرو». والمثبت من (ت) ومطبوعتي «الترغيب والترهيب» للأصبهاني والمنذري.

(٢) وهو ارتفاعه في عدوه. «اللسان» (حضر).

(٣) أخرجه أبو القاسم التيمي الأصبهاني في «الترغيب والترهيب» (٢١٤٣) عن ابن عمر مرفوعًا بإسنادٍ شديد الضعف، وضعفه العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (١٥/١).

وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (١٣٣/١): «وعجزُ الحديثِ يُشبهُ المدرج».

قلت: وهو كما قال، وقد ورد بدونه من حديث أبي هريرة مرفوعًا عند ابن عدي في «الكامل» (١٣٤/٤)، والخطيب في «الموضح» (١٩٦/٢)، وقال ابن عدي: «وهذا بهذا الإسناد منكر».

وهذا معناه صحيح؛ فإنَّ العالمَ يُفسدُ على الشيطان ما يسعى فيه، ويهدمُ ما بينه، فكلما أراد إحياءَ بدعةٍ وإماتةَ سُنَّةٍ حَالَ العالمُ بينه وبين ذلك، فلا شيء أشدُّ عليه من بقاء العالمِ بين ظهراي الأُمَّة، ولا شيء أحبُّ إليه من زواله من بين أظهرهم؛ ليتمكَّن من إفساد الدِّين وإغواء الأُمَّة، وأما العابدُ فغايتُه أن يجاهدَه ليسلِّمَ منه في خاصَّة نفسه، وهيئات له ذلك.

الوجه التاسع والأربعون: ما روى الترمذيُّ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «الدنيا ملعونة، ملعونٌ ما فيها، إلا ذكرُ الله وما والاه وعالمٌ ومتعلِّمٌ»^(١). قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسن»^(٢).

ولمَّا كانت الدنيا حقيرةً عند الله لا تساوي لديه جناح بعوضة، كانت - وما فيها - في غاية البعد منه، وهذا هو حقيقةُ اللَّعنة.

= وَرَوِي مِنْ وَجِهٍ آخَرَ مَرَسَلًا، قَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ فِي «الْعَلَلِ» (٩/٢٦٧): «والمرسَل أصح».

(١) أخرجه الترمذي (٢٣٢٢)، وابن ماجه (٤١١٢)، وغيرهما من طريق عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان، عن عطاء بن قره، عن عبد الله بن ضمرة، عن أبي هريرة.

وعبد الرحمن فيه ضعف، وقال العقيلي في «الضعفاء» (٢/٣٢٦): «لا يتابعه إلا من هو دونه أو مثله» وانظر: «العلل المتناهية» (٢/٧٩٦).

وأخرجه البيهقي في «شرح السنة» (١٤/٢٢٩) مرسلًا، وهو أصحُّ ورَوِي مِنْ أَوْجِهٍ أُخْرَى مُعْلُولَةٌ.

انظر: «مسند البزار» (٥/١٤٥)، و«علل الدارقطني» (٥/٨٩)، و«علل ابن أبي حاتم» (٢/١٢٤)، و«جامع العلوم والحكم» (٥٥٩).

(٢) وفي «تحفة الأشراف» (١٠/١٣٧)، و«تهذيب الكمال» (٢٠/١١٠): «حسن غريب».

وهو سبحانه إنما خلقها مزرعةً للآخرة ومَعْبَرًا إليها يتزوّد منها عبادهُ إليه، فلم يكن يُقَرَّبُ منها إلا ما كان متضمّنًا لإقامة ذكره ومُفْضِيًا إلى محابّه، وهو العلم الذي به يُعرَفُ اللهُ ويُعبَدُ، ويُذكرُ ويُثنى عليه به ويُمجّدُ.

ولهذا خلقها وخلق أهلها؛ كما قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦]، وقال: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْثَرَ بَيْنَهُنَّ لِيُلْعَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الطلاق: ١٢]، فتضمّنت هاتان الآيتان أنه سبحانه إنما خلق السموات والأرض وما بينهما ليُعرَفَ بأسمائه وصفاته، وليُعبَدَ.

فهذا المطلوب^(١) وما كان طريقًا إليه من العلم والتعليم فهو المستثنى من اللعنة، واللعنة واقعة على ما عداه؛ إذ هو بعيدٌ عن الله وعن محابّه وعن دينه، وهذا هو متعلّق العقاب في الآخرة؛ فإنه كما كان متعلّق اللعنة التي تتضمّن الذمّ والبغض فهو متعلّق العقاب، والله سبحانه إنما يحبُّ من عباده ذكره وعبادته، ومعرفته ومحبّته، ولو ازم ذلك وما أفضى إليه، وما عداه فهو مبغوضٌ له، مذمومٌ عنده.

الوجه الخمسون: ما رواه الترمذي من حديث أبي جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع»^(٢). قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ غريب،

(١) (ت): «فهذا هو المطلوب».

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦٤٧)، والطبراني في «الصغير» (١/٢٣٤)، وغيرهما بإسنادٍ ضعيف. وأشار الترمذي إلى إعلاله، ونقل المصنّف عبارته. وانظر: «الضعفاء» للعقيلي (١٧/٢)، و«الميزان» (١/٦٤٨)، و«المختارة» للضياء =

رواه بعضهم فلم يرفعه».

وإنما جُوعِلَ طلبُ العلم من سبيلِ الله لأنَّ به قِوامَ الإسلام، كما أنَّ قِوامَه
بالجهاد، فقِوامُ الدِّينِ بالعلم والجهاد.
ولهذا كان الجهادُ نوعين:

* جهادٌ باليدِ والسِّنان، وهذا المشارُكُ فيه كثير.

* وجهادٌ بالحجَّةِ والبيان، وهذا جهادُ الخاصَّةِ من أتباعِ الرسل، وهو
جهادُ الأئمَّةِ، وهو أفضلُ الجهادين؛ لعظمِ منفعتِهِ، وشِدَّةِ مؤنتِهِ، وكثرةِ
أعدائِهِ.

قال تعالى في سورة الفرقان - وهي مكيَّة -: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ
قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطِيعَ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾، فهذا
جهادٌ لهم بالقرآن، وهو أكبرُ الجهادين^(١)، وهو جهادُ المنافقين أيضًا؛ فإنَّ
المنافقين لم يكونوا يقاتلون المسلمين، بل كانوا معهم في الظَّاهر، وربَّما
كانوا يقاتلون عدوَّهم معهم، ومع هذا فقد قال تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ
الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ٧٣، التحريم: ٩]، ومعلومٌ أنَّ جهادَ
المنافقين بالحجَّةِ والقرآن.

والمقصودُ أنَّ سبيلَ الله هي الجهادُ وطلبُ العلم ودعوةُ الخلق به إلى
الله، ولهذا قال معاذٌ رضي الله عنه: «عليكم بطلب العلم؛ فإنَّ تعلُّمَهُ لله خشيةٌ،

= (٢١١٩ - ٢١٢١).

(١) (ت): «وهو أكبرُ الجهادين مؤنَّة».

ومدارسته عبادة، ومذاكرته تسييح، والبحث عنه جهاد^(١).

ولهذا يَقْرُنُ سبحانه بين الكتاب المنزَّل والحديد النَّاصر، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ بَصْرِهِ. وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحديد: ٢٥]، فذكر الكتاب والحديد إذ بهما قِوَامُ الدِّينِ^(٢)، كما قيل:

فما هو إلا الوحيُّ أو حَدُّ مُرْهَفٍ تُمِيلُ ظُبَاهُ أَخْدَعِي كُلَّ مَائِلٍ
فهذا شفاءُ الدَّاءِ من كُلِّ عَاقِلٍ وهذا دواءُ الدَّاءِ من كُلِّ جَاهِلٍ^(٣)

ولمَّا كان كُلُّ من الجهاد بالسيف والحجَّة يسمَّى: «سبيل الله»، فسَرَّ الصحابة رضي الله عنهم قوله: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩] بالأمراء والعلماء^(٤)؛ فإنهم المجاهدون في سبيل الله، هؤلاء بأيديهم وهؤلاء بألستهم.

(١) يأتي تخريجه (ص: ٣٣٧) حيث ساقه المصنف بتمامه.

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٠/١٣، ١٨، ١٥٨، ٢٨، ٢٣٢، ٣٩٦)، و«جامع المسائل» (٦/٣١٤)، و«منهاج السنة» (١/٥٣١)، و«بدائع الفوائد» (٤١٥)، و«هداية الحيارى» (٢١)، و«طريق الهجرتين» (٦٤٣)، و«أحكام أهل الذمة» (١٣٠٥).

(٣) البيتان لأبي تمام في «ديوانه» بشرح التبريزي (٣/٨٦).

(٤) انظر: تفسير القرآن من «الجامع» لابن وهب (١/١٠٠)، و«مصنف ابن أبي شيبة» (١٢/٢١٢ - ٢١٥)، و«تفسير الطبري» (٨/٤٩٧ - ٥٠٠)، و«السنة» للخلال (١/١٠٦)، و«مستدرک الحاکم» (١/١٢٣)، وغيرهما. وهذا التفسير يؤخذ من مجموع أقوالهم، لا من أحادها.

فطلبُ العلم وتعليمُهُ من أعظم سبيل الله عز وجل .
قال كعبُ الأخبار: «طالبُ العلم كالغادي^(١) الرَّائح في سبيل الله عز
وجل»^(٢).

وجاء عن بعض الصحابة رضي الله عنهم: «إذا جاء الموتُ طالبَ العلم
وهو على هذه الحال مات وهو شهيد»^(٣).

وقال سفيان بن عيينة: «من طلب العلمَ فقد بايعَ الله عز وجل»^(٤).
وقال أبو الدرداء: «من رأى الغُدَّ والرَّواحَ إلى العلم ليس بجهادٍ فقد
نقصَ عقله^(٥) ورأيه».

(١) في الأصول: «الغازي». وفي طرَّة (ح): «لعله: كالغادي». وهو كذلك في مصادر الأثر، ويدلُّ عليه السياق.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣٧٦/٥)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٨١/٧).
وروي مرفوعاً من حديث أبي الردين.

أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده (٤١ - زوائده)، والطبراني في «الكبير»
(٣٣٧/٢٢) بإسنادٍ فيه من لم أعرفه. وقال ابنُ منده عن أبي الردين: «له ذُكْرٌ في
الصحابة، ولم يَثْبُت». «الإصابة» (١٣٨/٧).

(٣) أخرجه البزار (١٣٨ - كشف الأستار)، وابن عبد البر في «الجامع» (١٢١/١)،
والخطيب في «الفيح والتمفقه» (١٠١/١)، و«تاريخ بغداد» (٢٤٧/٩) عن أبي
هريرة وأبي ذر مرفوعاً بإسنادٍ ضعيفٍ جداً.
وانظر: «الضعفاء للعقيلي» (٣٥٠/٤)، و«اللسان» (١٤٥/٢).

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٨٠/٧)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٧٤/٥)
بلفظ: «من طلب الحديث...».

(٥) (د، ت، ح، ن): «نقص في عقله». والمثبت من (ق) و«جامع بيان العلم وفضله»
(١٥٢/١).

الوجه الحادي والخمسون: ما رواه الترمذي: حدثنا محمود بن غيلان: حدثنا أبو أسامة، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة».

قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسن»^(١).

قال بعضهم: «ولم يقل في هذا الحديث: صحيح؛ لأنه يقال: دلّس الأعمش في هذا الحديث؛ لأنه رواه بعضهم، فقال: حُدِّثْتُ عن أبي صالح»^(٢).

والحديث رواه مسلم في «صحيحه»^(٣) من أوجهٍ عن الأعمش عن أبي صالح.

قال الحاكم في «المستدرک»: «هو صحيحٌ على شرط البخاري ومسلم، رواه عن الأعمش جماعة، منهم: زائدة، وأبو معاوية، وابن نمير»^(٤).

(١) «جامع الترمذي» (١٩٣٠، ٢٦٤٦).

(٢) ذكر هذه العلة الترمذي في «الجامع» (٤/٣٤، ٥/١٩٥)، ونقل عنه الحافظ في «الفتح» (١/١٦٠) و«النكت» (١/٤٠٣) العبارة التي نقلها المصنف عن بعضهم، ولم أرها في «جامعه»، ولا رأيت من نقلها عنه سواه. ووافق الترمذي غير واحد من الحفاظ.

انظر: «علل ابن أبي حاتم» (٢/١٦٢)، و«علل أحاديث في كتاب الصحيح لمسلم» لابن عمار الشهيد (١٣٦)، و«جامع العلوم والحكم» (٦٣٢)، و«فتح الباري» لابن حجر (١/١٤١). وأطال الدارقطني في بيان الاختلاف فيه في «العلل» (١٠/١٨٥).

(٣) (٢٦٩٩).

(٤) «المستدرک» (١/٨٩) بنحوه ولم يتعقبه الذهبي. وصححه ابن حبان (٨٤).

وقد تقدّم حديثُ أبي الدرداء في ذلك؛ فالحديث محفوظٌ وله أصلٌ.
وقد تظاهر الشرعُ والقدرُ على أنّ الجزاء من جنس العمل؛ فكما سلكَ
طريقاً يطلبُ فيه حياةَ قلبه ونجاته من الهلاك، سلكَ اللهُ به طريقاً يحصلُ له ذلك.
وقد روي من حديث عائشة رضي الله عنها، رواه ابن عدي من حديث
محمد بن عبد الملك الأنصاري، عن الزهري، عن عروة، عنها مرفوعاً،
ولفظه: «أوحى اللهُ إليّ: إنه من سلك مسلكاً يطلبُ العلمَ سهّلتُ له طريقاً
إليّ الجنة»^(١).

الوجه الثاني والخمسون: أنّ النبيّ ﷺ دعا لمن سمع كلامه ووعاه
وبلّغه بالنّصرة، وهي البهجة ونضارة الوجه وتحسينه، ففي الترمذي وغيره
من حديث ابن مسعودٍ عن النبيّ ﷺ قال: «نَضَرَ اللهُ امرءاً سمع مقالتي،
فوعاها، وحفظها، وبلّغها، فربّ حامل فقهٍ إلىّ من هو أفقه منه، ثلاثٌ لا يغلُّ
عليهنّ قلبُ مسلمٍ: إخلاصُ العملِ لله، ومناصحةُ أئمةِ المسلمين، ولزومُ
جماعتهم؛ فإنّ دعوتهم تحيطُ من ورائهم»^(٢).

-
- (١) أخرجه ابنُ عدي في «الكامل» (١٦٠/٦) مع أحاديثٍ أخرى، ثم قال: «هذه
الأحاديث عن الزهري عن عروة عن عائشة بهذا الإسناد متأكراً كلّها، لا يروها عن
الزهري غير محمد بن عبد الملك».
وانظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (٣٢٥/١٠).
- (٢) أخرجه الترمذي (٢٦٥٧)، وابن ماجه (٢٣٢)، وأحمد (٤٣٧/١)، وأبو نعيم في
«الحلية» (٣٣١/٧)، وغيرهم بإسنادٍ حسن.
وصححه الترمذي، وابن حبان (٦٦، ٦٨، ٦٩)، وأبو نعيم.
وانظر: «شرف أصحاب الحديث» للخطيب (١٨)، و«مواقفة الخُبَر الخَبَر» لابن
حجر (٣٦٤/١).

وروى هذا الأصل عن النبي ﷺ: أبْنُ مسعود، ومعاذُ بن جبل، وأبو الدرداء، وجبيرُ بن مُطعم، وأنسُ بن مالك، وزيدُ بن ثابت، والنعمانُ بن بشير (١).

قال الترمذي: «حديثُ أبْنِ مسعودٍ حديثٌ حسنٌ، وحديثُ زيد بن ثابتٍ حديثٌ حسنٌ» (٢).

وأخرج الحاكمُ في «صحيحه» حديثَ جبير بن مطعم والنعمان بن بشير، وقال في حديث جبير: «على شرط البخاري ومسلم» (٣).

ولو لم يكن في فضل العلم إلا هذا وحده لكنى به شرفاً؛ فإنَّ النبي ﷺ دعا لمن سمعَ كلامه، ووعاه، وحفظه، وبلغه. وهذه هي مراتبُ العلم: * أولها: سماعه.

* فإذا سمعه وعاه بقلبه (٤)؛ أي: عَقَلَهُ واستقرَّ في قلبه، كما يستقرُّ الشيءُ الذي يُوعى في وعائه ولا يخرجُ منه، وكذلك عَقَلُهُ هو بمنزلة عَقْلِ البعير والدابة ونحوها حتى لا تَشْرُدَ وتَذْهَبَ، ولهذا كان الوعيُّ والعقلُ قدرًا زائداً على مجرد إدراك المعلوم.

(١) وغيرهم، وعدّه جماعة من المتواتر. انظر: «قطف الأزهار المتناثرة» (٢)، و«مفتاح الجنة» (٩) كلاهما للسيوطي، و«لقط اللآليء المتناثرة» للزيدي (٤٨)، و«نظم المتناثر» للكتاني (٣٣).

(٢) «الجامع» (٣٣/٥). إلا أن فيه قوله عن حديث ابن مسعود: «حسن صحيح»، وكذا هو في «تحفة الأشراف» (٧٥/٧).

(٣) «المستدرک» (١/٨٦ - ٨٨)، ولم يتعقبه الذهبي.

(٤) وهذه المرتبة الثانية.

* المرتبة الثالثة: تعاهدُه وحفظُه، حتى لا ينساه فيذهب.

* المرتبة الرابعة: تبليغُه وبثُه في الأمة؛ ليحصلَ به ثمرته ومقصوده؛ فما لم يُبَلِّغْ وَيُبَثِّ في الأمة فهو بمنزلة الكنز المدفون في الأرض الذي لا يُنْفَقُ منه، وهو مُعَرَّضٌ لذهابه، فإنَّ العِلْمَ ما لم يُنْفَقْ منه وُيَعْلَمَ فإنه يوشكُ أن يذهب، فإذا أُنْفِقَ منه نما وزكا على الإنفاق.

فمن قام بهذه المراتب الأربع دخلَ تحت هذه الدعوة النبوية المتضمنة لجمال الظاهر والباطن، فإنَّ النَّضْرَةَ هي البهجة والحُسْنُ الذي يكساها الوجه من آثار الإيمان وابتهاج الباطن به وفرح القلب وسروره والتذاذه به، فتظهرُ هذه البهجة والسرورُ والفرحةُ نضارةً على الوجه.

ولهذا يجمعُ سبحانه بين السرور والنضرة، كما في قوله تعالى: ﴿فَوَقَّهْمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ [الإنسان: ١١]؛ فالنضرةُ في وجوههم، والسرورُ في قلوبهم.

فالنعيمُ وطيبُ القلب يظهرُ نضارةً في الوجه، كما قال تعالى: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ [المطففين: ٢٤].

والمقصودُ أنَّ هذه النَّضْرَةَ في وجه من سمعَ سُنَّةَ رسول الله ﷺ، ووعاها، وحفظها، وبلغها، هي أثرُ تلك الحلاوة والبهجة والسرور الذي في قلبه وباطنه.

وقوله ﷺ: «رَبَّ حَامِلٍ فَفَهِّ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ» تبيينٌ على فائدة التبليغ، وأنَّ المبلِّغَ قد يكونُ أفهمَ من المبلِّغ؛ فيحصلُ له في تلك المقالة ما لم يحصلُ للمبلِّغ.

أو يكون المعنى: أن المبلِّغ قد يكون أفقه من المبلِّغ، فإذا سمع تلك المقالة حملها على أحسن وجوها، واستنبط فقهاها، وعلم المراد منها. وقوله ﷺ: «ثلاث لا يغفلُ عليهنَّ قلبُ مسلم...» إلى آخره؛ أي: لا يحملُ الغلَّ ولا يبقى فيه مع هذه الثلاثة؛ فإنها تنفي الغلَّ والغشَّ، وهو فسادُ القلب^(١) وسخائمه.

فالمخلصُ لله إخلاصُه يمنعُ غلَّ قلبه، ويخرجه ويزيله جملةً؛ لأنه قد أنصرفت دواعي قلبه وإرادته إلى مرضاة ربِّه، فلم يبقَ فيه موضعٌ للغلِّ والغشِّ؛ كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾^(٢) [يوسف: ٢٤]، فلما أخلصَ لربِّه صرفَ عنه دواعي السوء والفحشاء؛ فانصرف عنه السوء والفحشاء.

ولهذا لمَّا علمَ إبليسُ أنه لا سبيلَ له على أهل الإخلاص استثناهم من شرطه^(٣) التي اشتراطها للغواية والإهلاك، فقال: ﴿فِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿[ص: ٨٢، ٨٣]، وقال: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَرْتِنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٣١) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿[الحجر: ٣٩، ٤٠]، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ

(١) (ح، ن): «وفساد القلب».

(٢) كذا قرأ أبو عمرو في المواضع الثلاثة، وهي قراءة المصنف، وبها يستقيم احتجاجه. انظر: «الحجة» لابن خالويه (١٩٤)، و«السبعة» لابن مجاهد (٣٤٨)، و«الحجة» لأبي علي (٤/٤٢١)، و«الكشف عن وجوه القراءات السبع» لمكي (٢/١٠).

(٣) قال الصَّغاني في «العُباب» و«التكملة» (شرط): «والشُّرْطَةُ - بالضم -: ما اشترطت، يقال: خُذْ شُرْطَتَكَ». ولم أر هذا الحرف عند غيره.

سُلْطَنُ إِلَّا مَنْ آتَبَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿ [الحجر: ٤٢].

فالإخلاص هو سبيلُ الخلاص، والإسلامُ مركبُ السلامة، والإيمانُ خاتمُ الأمان.

وقوله: «ومناصحةُ أئمةِ المسلمين» هذا أيضاً مُنافٍ للغِلِّ والغِشِّ؛ فإنَّ النصيحةَ لا تجامعُ الغِلَّ، إذ هي ضدهُ، فمن نصَح الأئمةَ والأمةَ فقد برىء من الغِلِّ.

وقوله: «ولزوم جماعتهم» هذا أيضاً مما يطهِّر القلبَ من الغِلِّ والغِشِّ؛ فإنَّ صاحبه للزومه جماعةَ المسلمين يحبُّ لهم ما يحبُّ لنفسه، ويكرهُ لهم ما يكرهُ لها، ويسوؤه ما يسوؤهم، ويسرُّه ما يسرُّهم.

وهذا بخلاف من أنحاز عنهم، واشتغل بالطعن عليهم، والعيب والذمَّ لهم؛ كفعل الرافضة والخوارج والمعتزلة وغيرهم؛ فإنَّ قلوبهم ممتلئةٌ غِلاً وغِشاً، ولهذا تجدُ الرافضة أبعدَ الناس من الإخلاص، وأغشَّهم للأئمةِ والأئمةِ، وأشدَّهم بعداً عن جماعة المسلمين؛ فهؤلاء أشدُّ الناس غِلاً وغِشاً بشهادة الرسول والأئمة عليهم، وشهادتهم على أنفسهم بذلك، فإنهم لا يكونون قطُّ إلا أعاوناً وظهراً على أهل الإسلام، فأبى عدوُّ قام للمسلمين كانوا أعاونَ ذلك العدوِّ وبطانتَه، وهذا أمرٌ قد شاهدته الأمةُ منهم، ومن لم يشاهده فقد سمع منه ما يُصمُّ الآذانَ ويُشجِي القلوبَ (١).

(١) انظر: «منهاج السنة» (٥/١٥٤، ٦/٣٧٠، ٣٧٤، ٧/٤١٤)، و«مجموع الفتاوى» (٤/٢٢)، و«البداية والنهاية» (١٧/٣٥٧ - ٣٦٠، ٣٧٩)، و«أصول مذهب الشيعة» للقفاري (٣/١٢١٢ - ١٢٤٥).

وقوله: «فإنَّ دعوتهم تحيِّطُ من ورائهم» هذا من أحسن الكلام وأوجزه وأفخمه معنى؛ شبه دعوة المسلمين بالسُّور والسيَّاج المحيط بهم، المانع من دخول عدوِّهم عليهم، فتلك الدعوة - التي هي دعوة الإسلام، وهم داخلوها - لمَّا كانت سُورًا وسيَّاجًا عليهم أخبر أنَّ من لَزِمَ جماعة المسلمين أحاطت به تلك الدعوة - التي هي دعوة الإسلام - كما أحاطت بهم، فالدعوة تجمعُ شملَ الأمة، وتلُمُّ شَعَثَهَا، وتحيطُ بها، فمن دخلَ في جماعتها أحاطت به وشملتَه.

الوجه الثالث والخمسون: أنَّ النبيَّ ﷺ أمرَ بتبليغ العلم عنه؛ ففي «الصحيح» من حديث عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «بَلِّغُوا عَنِّي ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(١).

وقال: «ليبلِّغ الشاهد منكم الغائب».

روى ذلك: أبو بكر، ووابصةُ بن معبد، وعمارُ بن ياسر، وعبدُ الله بن عمر، وعبدُ الله بن عباس، وأسماءُ بنت يزيد بن السَّكن، وحُجَير^(٢)، وأبو قُريِّع^(٣)، وسرَّاءُ بنت نهبان، ومعاويةُ بن حيدة القشيري، وعمُّ أبي حُرَّة^(٤)،

(١) «صحيح البخاري» (٣٤٦١).

(٢) ابن أبي حُجَير الهلالي. أخرج حديثه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣/٣٠٢)، والحاترث بن أبي أسامة في «مسنده» (٣٨٦ - زوائده)، وغيرهما، وإسناده صالح كما قال ابن حجر في «الإصابة» (٤١/٢).

(٣) اسمه: شريح. أخرج حديثه ابن منده. «الإصابة» (٧/٣٣٢).

(٤) اسمه: حنيفة. وقيل غير ذلك. انظر: «المعجم الكبير» للطبراني (٤/٥٣)، و«الإصابة» (٢/١٤٠). وحديثه عند أحمد (٥/٧٢) وغيره.

وغيرهم (١).

فأمر ﷺ بالتبليغ عنه؛ لما في ذلك من حصول الهدى بالتبليغ، وله ﷺ أجرٌ من بَلَّغَ عنه وأجرٌ من قَبِلَ ذلك البلاغ، وكلما كَثُرَ التبليغُ عنه تضاعفَ له الثواب، فله من الأجر بعدد كلِّ مبلِّغٍ وكلِّ مُهتَدٍ بذلك البلاغ، سوى ما له من أجر عمله المختصِّ به، فكلُّ من هُدِيَ واهتدى بتبليغه فله أجره؛ لأنه هو الداعي إليه.

ولو لم يكن في تبليغ العلم عنه إلا حصول ما يحبه ﷺ لكفى به فضلاً، وعلامةُ المحبِّ الصادق أن يسعى في حصول محبوب محبوبه، وي بذلَّ جهده وطاقته فيها، ومعلومٌ أنه لا شيء أحبُّ إلى رسول الله ﷺ من إيصاله الهدى إلى جميع الأمة، فالمبلِّغُ عنه ساعٍ في حصول محابِّه، فهو أقربُ الناس منه وأحبُّهم إليه، وهو نائبه وخليفته في أمته، وكفى بهذا فضلاً وشرفاً للعلم وأهله.

الوجه الرابع والخمسون: أن النبي ﷺ قدَّم بالفضائل العِلمِيَّة في أعلى الولايات الدينيَّة وأشرفها، وقدَّم بالعلم بالأفضل (٢) على غيره.

فروى مسلمٌ في «صحيحه» (٣) حديث أبي مسعود البدري عن النبي ﷺ قال: «يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سِوَاءً فَأَعْلَمَهُمْ

(١) وعُدَّ من المتواتر. انظر: «نظم المتناثر» للكتاني (٣٤). وهو في «صحيح البخاري» (٦٧) ومسلم (١٦٧٩) من حديث أبي بكر. وحديث الباقرين مشهورٌ لا نظيلٌ بتخرجه.

(٢) (ت): «بالعلم الأفضل».

(٣) (٦٧٣).

بالسُّنَّة، فإن كانوا في السُّنَّة سواءً فأقدمهم سلماً أو سناً...» وذكر الحديث.

فقدَّم في الإمامة بفضيلة العلم^(١) على تقدُّم الإسلام والهجرة، ولما كان العلمُ بالقرآن أفضل من العلم بالسُّنَّة - لشرف معلومه على معلوم السُّنَّة - قدَّم العلم به، ثمَّ قدَّم العلم بالسُّنَّة على تقدُّم الهجرة، وفيه من زيادة العمل ما هو متميِّز به، لكن إنما راعى التقديمَ بالعلم ثمَّ بالعمل، وراعى التقديمَ بالعلم بالأفضل على غيره، وهذا يدلُّ على شرف العلم وفضله، وأنَّ أهله هم أهلُ التقدُّم^(٢) إلى المراتب الدينيَّة.

الوجه الخامس والخمسون: ما ثبت في «صحيح البخاري»^(٣) من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «خيرُكم من تعلَّم القرآن وعلمه».

وتعلُّم القرآن وتعليمه يتناولُ تعلُّم حروفه وتعليمها، وتعلُّم معانيه وتعليمها، وهو أشرفُ قِسْمَي تعلُّمه وتعليمه؛ فإنَّ المعنى هو المقصود، واللفظُ وسيلةٌ إليه، فتعلُّم المعنى وتعليمه تعلُّم الغاية وتعليمها، وتعلُّم اللفظ المجرَّد وتعليمه تعلُّم الوسائل وتعليمها، وبينهما كما بين الغايات والوسائل.

الوجه السادس والخمسون: ما رواه الترمذي وغيره في نسخة عمر و ابن الحارث، عن درَّاج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ قال: «لن يشبع المؤمنُ من خيرٍ يسمعه حتى يكونَ منتهاه الجنة»^(٤).

(١) (ق): «تفضيله العلم». وهو تحريف.

(٢) (ت، ن): «التقديم».

(٣) (٥٠٢٧).

(٤) أخرجه الترمذي (٢٦٨٦)، والبيهقي في «الشعب» (٣/٤٣٠)، والقضاعي في «مسند =

قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ غريب».

وهذه نسخةٌ معروفةٌ رواها الناس (١).

وساق أحمدٌ في «المسند» (٢) أكثرها أو كثيرًا منها.

ولهذا الحديث شواهد.

فجعلَ النبيُّ ﷺ النّهمةَ في العلمِ وعدمِ الشُّبُعِ منه من لوازمِ الإيمانِ وأوصافِ المؤمنين، وأخبرَ أنّ هذا لا يزالُ دأبَ المؤمنِ حتى دخوله الجنة.

ولهذا كان أئمةُ الإسلامِ إذا قيلَ لأحدهم: إلى متى تطلب العلم؟

فيقول: إلى الممات.

قال نعيمٌ بن حماد: سمعتُ عبدَ الله بن المبارك رضي الله عنه يقول،

وقد عابه قومٌ في كثرة طلبه للحديث؛ فقالوا له: إلى متى تسمع؟! قال: إلى

الممات (٣).

= الشهاب (٨٩٧)، وغيرهم.

وحسنه الترمذي، وصححه ابن حبان (٩٠٣)، والحاكم (٤/١٢٩) ولم يتعقبه الذهبي، وأخرجه ابن عدي في «الكامل» (٣/١١٤) في ترجمة دَرَّاجِ ضمن ما قد يُستنكر من حديثه.

(١) واختلّف في أحاديثها، تبعًا للاختلاف في روايتها دَرَّاجِ؛ فمن الحفاظ من لم يربها

بأسا: كابن معين، وابن حبان، والحاكم، ومنهم من ضعفها: كأحمد، وأبي داود.

انظر: «تاريخ ابن معين» (٤/٤١٣ - رواية الدوري)، و«سؤالات الأجرى»

(٢/١٦٦)، و«الكامل» لابن عدي (٣/١١٢)، و«جامع الترمذي» (٢٠٣٣، ٢٦١٧،

٣٠٩٣).

(٢) (٣/٢٨، ٢٩، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٥، ٧٦، ٨١، ٨٣).

(٣) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١/١٠٣). وانظر: «جامع بيان العلم وفضله»

(١/٤٠٦).

وقال الحسنُ بن منصور الجصاص: قلت لأحمد بن حنبل رضي الله عنه: إلى متى يكتبُ الرجلُ الحديث؟ قال: إلى الموت^(١).

وقال عبد الله بن محمد البغوي: سمعت أحمد بن حنبل رضي الله عنه يقول: أنا أطلبُ العلمَ إلى أن أدخلَ القبر^(٢).

وقال محمد بن إسماعيل الصائغ: كنت أصوغُ مع أبي ببغداد، فمرَّ بنا أحمدُ بن حنبل وهو يعدو، ونعلاه في يده، فأخذ أبي بمجامع ثوبه، فقال: يا أبا عبد الله، ألا تستحي؟! إلى متى تعدو مع هؤلاء؟! قال: إلى الموت^(٣).

وقال عبد الله بن بشر الطالقاني: أرجو أن يأتيني أمرُ ربِّي والمحبرةُ بين يديّ، ولم يفارقني القلمُ والمحبرة^(٤).

وقال حميد بن محمد بن يزيد البصري^(٥): جاء ابنُ بسطام الحافظُ يسألني عن الحديث، فقلت له: ما أشدَّ حرصك على الحديث! فقال: أو ما أحبُّ أن أكون في قطار آل رسول الله ﷺ؟!^(٦).

(١) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١٤٤).

وانظر: «طبقات الحنابلة» (١/٣٧٥)، و«الآداب الشرعية» (٢/٤٥)، و«المقصد الأرشد» (١/٣٣٨).

(٢) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١٤٥). وانظر: «الآداب الشرعية» (٢/٥٨).

(٣) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢/٣٩، ٦/٢٧٤).

(٤) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٧/١٦٨).

(٥) (ق، د): «حميد بن يزيد المصري».

(٦) وورد الجواب أيضًا عن الوزير نظام الملك. «وفيات الأعيان» (٢/١٢٩).

وقيل لبعض العلماء: إلى متى يَحْسُنُ بالمرء أن يتعلَّم؟ قال: ما حَسُنَتْ به الحياة^(١).

وسئل الحسن عن الرجل له ثمانون سنة: أيحسُن أن يطلب العلم؟ قال: إن كان يَحْسُنُ به أن يعيش^(٢).

الوجه السابع والخمسون: ما رواه الترمذي أيضًا من حديث إبراهيم بن الفضل، عن المَقْبُرِيِّ، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الكلمةُ الحكمةُ^(٣) ضالَّةُ المؤمن، فحيثُ وجدها فهو أحقُّ بها»^(٤).

قال الترمذي: «هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإبراهيم بن الفضل المدني المخزومي يُضعِفُ في الحديث من قِبَل حفظه».

(١) رُوي هذا عن أبي عمرو بن العلاء، والمأمون. وحُكي عن المسيح عليه السلام، وأنشوروان. انظر: «الفقيه والمتفقه» (١٦٦/٢)، و«جامع بيان العلم» (٤٠٦/١)، و«أمالي ابن الشجري» (٦٣/١)، و«محاضرات الأدباء» (١١٢/١)، و«المحاسن والأضداد» (١٢)، و«الموشى» (٥٠).

(٢) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١٤٦). وانظر: «الجامع» لابن عبد البر (٤٠٧/١)، و«الفقيه والمتفقه» (١٦٧/٢).

(٣) كذا في (د، ح، ن) والترمذي وابن ماجه. وفي (ت، ق) و«مسند الشهاب» (٥٢): «كلمة الحكمة». وفي «الضعفاء» للعقيلي، و«الكامل» لابن عدي، و«المجروحين»: «الكلمة الحكمة ضالّة الحكيم».

(٤) أخرجه الترمذي (٢٦٨٧)، وابن ماجه (٤١٦٩)، وغيرهما بإسنادٍ ضعيف. وقد بينَ علته الترمذي وغيره.

انظر: «الضعفاء» للعقيلي (٦٠/١)، و«المجروحين» (١٠٥/١)، و«الكامل» (٢٣١/١)، و«العلل المتناهية» (٨٨/١).

وهذا أيضًا شاهدٌ لما تقدّم، وله شواهد (١).

والحكمة هي العلم؛ فإذا فقدّه المؤمنُ فهو بمنزلة من فقدَ ضالَّةً نفيسةً من نفائسه، فإذا وجدها قرَّ قلبه وفرحت نفسه بوجودها، كذلك المؤمن إذا وجدَ ضالَّةً قلبه وروحه التي هو دائماً في طلبها ونشدها والتفتيش عليها.

وهذا من أحسن الأمثلة؛ فإنَّ قلبَ المؤمن يطلبُ العلمَ حيث وجده أعظمَ من طلب صاحب الضالَّة لها.

الوجه الثامن والخمسون: قال الترمذي: حدثنا أبو كريب: حدثنا خلف بن أيوب، عن عوف، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «خصلتان لا يجتمعان» (٢) في مناقق: حُسْنُ سَمْتٍ، وفقهٌ في الدين» (٣).

(١) مرفوعة، ولا يصحُّ منها شيء، وثبت من قول بعض التابعين.

انظر: «مسند الروياني» (١/٧٥)، و«التدوين» للرافعي (٤/٩٥)، و«مصنف ابن أبي شيبة» (١٤/٥١، ٦٠)، و«المدخل» للبيهقي (٢/٢٩٣)، و«مسند الشهاب» (١٤٦)، و«حلية الأولياء» (٣/٣٥٤)، و«المقاصد الحسنة» (٤١٥)، و«تبييض الصحيفة» (٢١).

(٢) كذا في الأصول، حملاً على المعنى. وفي كتاب الترمذي وغيره: «تجتمعان».

(٣) أخرجه الترمذي (٢٦٨٤)، والطبراني في «الأوسط» (٨٠١٠)، وأبو إسماعيل الأنصاري في «ذم الكلام» (١/٣٩٨)، وغيرهم.

قال العقيلي في «الضعفاء» (٢/٢٤): «ليس له أصلٌ من حديث عوف، وإنما يروى هذا عن أنسٍ بإسنادٍ لا يثبت».

وخلف بن أيوب جهله الترمذي، وهو فقيهٌ زاهدٌ معروف، وضعفه يحيى بن معين. انظر: «التهذيب» (٣/١٤٧).

وروي من مرسل محمد بن حمزة بن عبد الله بن سلام عند ابن المبارك في «الزهد» (٤٥٩). وانظر: «مسند الشهاب» (٣١٨).

قال الترمذي: «هذا حديثٌ غريب، ولا يُعرفُ هذا الحديثُ من حديثِ عوفٍ إلا من حديث هذا الشيخ خلف بن أيوب العامري، ولم أرَ أحدًا يروي عنه غير أبي كُرَيْبٍ محمد بن العلاء، ولا أدري كيف هو».

وهذه شهادةٌ بأنَّ من اجتمع فيه حُسْنُ السَّمْتِ والفقهُ في الدين فهو مؤمن، وأحرى بهذا الحديث أن يكون حقًّا، وإن كان إسناده فيه جهالة؛ فإنَّ حُسْنَ السَّمْتِ والفقهُ في الدين من أخصَّ علامات الإيمان، ولن يجمعهما الله في منافق؛ فإنَّ النفاق ينافيها وينافيانه.

الوجه التاسع والخمسون: قال الترمذي: حدثنا مسلمٌ بن حاتم الأنصاري أبو حاتم البصري^(١): حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري، عن أبيه، عن علي بن زيد، عن سعيد بن المسيَّب، قال: قال أنس بن مالك رضي الله عنه: قال رسولُ الله ﷺ: «يا بني، إن قدرت أن تصبحَ وتمسيَ وليس في قلبك عُشٌّ لأحدٍ فافعل». ثمَّ قال: «يا بني، وذلك من سنَّتِي، ومن أحيا سنَّتِي فقد أحبَّنِي، ومن أحبَّنِي كان معي في الجنة»^(٢)، وفي الحديث قصَّةٌ طويلة.

= وانظر لحديث أنس الذي أشار إليه العقيلي: «ميزان الاعتدال» (٤٦١/٤).

(١) (د، ت، ق): «الأنصاري حدثنا أبو حاتم البصري». وهو خطأ.

(٢) جزءٌ من حديثٍ طويلٍ أخرجه الترمذي هنا (٢٦٧٨) مقتصرًا على هذا القدر، وروى طائفةً منه مفرقةً في مواضعٍ أخرى، وأخرجه بطوله أبو يعلى (٣٦٢٤)، والطبراني في «الأوسط» (٥٩٩١)، وغيرهما.

وهو حديثٌ معلول، وقد بيَّن الترمذي علته، وله طرقٌ أخرى لا يصحُّ منها شيء، ولا تصلحُ لتقويته.

انظر: «الضعفاء» للعقيلي (١/٤٨، ١١٩، ١٠٦/٢، ٣/٢٢٤)، و«علل ابن أبي حاتم» (١/٥٢)، و«نتائج الأفكار» (١/١٦٨).

قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه، ومحمد بن عبد الله الأنصاري صدوق، وأبوه ثقة، وعلي بن زيد صدوقٌ إلا أنه ربما يرفعُ الشيء الذي يُوقِّفه غيره، سمعت محمد بن بشار يقول: قال أبو الوليد: قال شعبة: حدثنا عليُّ بن زيد وكان رفاعاً».

قال الترمذي: «ولا يُعرفُ لسعيد بن المسيَّب عن أنس روايةٌ إلا هذا الحديثُ بطوله، وقد روى عبَّادُ المُنقَرِي هذا الحديثُ عن عليِّ بن زيد عن أنسٍ ولم يذكر فيه: عن سعيد بن المسيَّب، وذاكرتُ به محمد بن إسماعيل فلم يعرفه، ولم يعرف لسعيد بن المسيَّب عن أنسٍ هذا الحديثُ ولا غيره. ومات أنسُ سنة ثلاثٍ وتسعين، وسعيدُ بن المسيَّب سنة خمسٍ وتسعين بعده بستين».

قلت: ولهذا الحديث شواهد.

منها: ما رواه الدارميُّ عبد الله: حدثنا محمد بن عيينة، عن مروان بن معاوية الفزاري، عن كثير بن عبد الله، عن أبيه، عن جدِّه، أن النبيَّ ﷺ قال لبلال بن الحارث: «أعلم»، قال: ما أعلمُ يا رسول الله؟ قال: «أعلم، يا بلال»، قال: ما أعلمُ يا رسول الله؟ قال: «إنه من أحياءِ سنَّةٍ من سنَّتِي قد أميتت بعدي كان له من الأجر مثلُ من عملَ بها من غير أن ينقصَ من أجورهم شيء، ومن ابتدَعَ بدعةً ضلالةً لا يرضاها الله ورسولُه كان عليه من الإثم مثلُ آثام من عملَ بها لا ينقصُ ذلك من أوزار الناس شيئاً»^(١).

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٧٧)، وابن ماجه (٢٠٩)، والبخاري (٣٣٨٥)، وغيرهم. وحسنه الترمذيُّ على مذهبه في تحسين حديث كثير بن عبد الله، ومن يضعفه - وهم الأكثر - يضعفُ الحديثُ به، وهو الصحيح.

رواه الترمذي عنه، وقال: «حديثٌ حسن». قال: «ومحمد بن عيينة
مِصْبِيَّ شامي، وكثيرٌ بن عبد الله هو كثير بن عمرو بن عوف المزني». وفي حديثه^(١) ثلاثة أقوالٍ لأهل الحديث^(٢): منهم من يصحّحه،
ومنهم من يحسنه، وهما للترمذي، ومنهم من يضعّفه ولا يراه حجّة، كالإمام
أحمد وغيره.

ولكنّ هذا الأصل ثابتٌ من وجوه:

كحديث: «من دعا إلى الهدى كان له من الأجر مثلُ أجور من أتبعه»^(٣)،
وهو صحيحٌ من وجوه.

وحديث: «من دلَّ على خيرٍ فله مثلُ أجر فاعله»^(٤)، وهو حديثٌ حسنٌ
رواه الترمذي وغيره.

فهذا الأصل^(٥) محفوظٌ عن النبي ﷺ، فالحديث الضعيفُ فيه بمنزلة
الشواهد والمتابعات، فلا يضرُّ ذكرُه.

الوجه الستون: أن النبي ﷺ أوصى بطلبة العلم خيرًا، وما ذاك إلا لفضل
مطلوبهم وشرفه.

(١) أي: حديث كثير بن عبد الله.

(٢) انظر: «التهذيب» (٤٢٢/٨)، و«الميزان» (٤٠٦/٣)، و«جامع الترمذي» (٤٩٠)،
٥٣٦، ١٣٥٢، ٢٦٣٠). وليعقوب بن سفيان في «المعرفة والتاريخ» (٣٥٠/١) قولٌ
عجيبٌ في من ذهب إلى تضعيفه.

(٣) تقدم تخريجه (ص: ١٦٧).

(٤) أخرجه مسلم (١٨٩٣)، والترمذي (٢٦٧١) من حديث أبي مسعود الأنصاري.

(٥) وهو فضلُ إحياء السنّة، والدعوة إليها.

قال الترمذي: حدثنا سفیان بن وكيع: حدثنا أبو داود الحفري، عن سفیان، عن أبي هارون، قال: كنا نأتي أبا سعيد فيقول: مرحبًا بوصية رسول الله ﷺ، إنَّ النبيَّ ﷺ قال: «إنَّ الناسَ لكم تبع، وإنَّ رجالًا يأتونكم من أقطار الأرض يتفقَّهون في الدين، فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيرًا».

حدثنا قتيبة: حدثنا رُوح بن قيس، عن أبي هارون العبدي، عن أبي سعيد الخدري، عن النبيِّ ﷺ قال: «يأتيكم رجالٌ من قِبَل المشرق يتعلَّمون، فإذا جاؤوكم فاستوصوا بهم خيرًا».

فكان أبو سعيد إذا رآنا قال: «مرحبًا بوصية رسول الله ﷺ»^(١).

قال الترمذي: «هذا حديثٌ لا نعرفه إلا من حديث أبي هارون العبدي، عن أبي سعيد».

قال أبو بكر العطار^(٢): قال علي بن المديني: قال يحيى بن سعيد: كان شعبة يضعفُ أبا هارون العبدي. قال يحيى: وما زال ابنُ عونٍ يروي عن أبي هارون حتى مات.

وأبو هارون: اسمه عِمارةُ بن جُوَيْنٍ.

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٥٠، ٢٦٥١)، وابن ماجه (٢٤٩)، وغيرهما بإسنادٍ ضعيفٍ جدًا؛ أبو هارون العبدي متروك.

وروي من أوجهٍ أخرى عن أبي سعيد غيرُ محفوظة، إلا طريق شهر بن حوشب فإن ظاهر كلام ابن معين أنه محفوظ.

انظر: «مستدرک الحاكم» (١/٨٨)، و«سؤالات ابن الجنيدي» (١٧)، و«المنتخب من العلل للخلال» (١٣١)، و«السلسلة الصحيحة» (٢٨٠)، و«الروض البسام» (١/١٥٠).

(٢) سقطت هذه الوساطة من مطبوعة «جامع الترمذي» في هذا الموضوع، وثبتت في مواضع أخرى. انظر: (٤٢٤، ١٩٥٠).

الوجه الحادي والستون: ما رواه الترمذي من حديث أبي داود، عن عبد الله بن سَخْبَرَةَ، عن سَخْبَرَةَ، عن النبي ﷺ قال: «من طلب العلم كان كَفَّارَةً لما مضى» (١).

هذا الأصل لم أجد فيه إلا هذا الحديث، وليس بشيء؛ فإنَّ أبا داود هو نُفَيْعُ الأعمى غيرُ ثقة، ولكن قد تقدّم أنَّ العالمَ يستغفرُ له من في السموات ومن في الأرض.

وقد رُوِيَ آثارٌ عديدةٌ عن جماعةٍ من الصحابة في هذا المعنى:

منها: ما رواه الثوري، عن عبد الكريم، عن مجاهد، عن ابن عباس: «أنَّ مَلَكًا موكِّلاً بطالب العلم حتى يردّه من حيث أبدأه مغفوراً له» (٢).

ومنها: ما رواه فطرُ بن خليفة، عن أبي الطفيل، عن علي: «ما أنتعل عبد قطُّ ولا تخفّف ولا لبس ثوباً ليغدو في طلب العلم إلا عُفِرَت ذنوبُه حيث يخطو عند باب بيته» (٣).

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٤٨)، والدارمي (٥٦١)، وغيرهما.

قال الترمذي: «هذا حديثٌ ضعيفُ الإسناد؛ أبو داود يُضَعَّف، ولا نعرفُ لعبد الله بن سَخْبَرَةَ كبيرَ شيء ولا لأبيه، واسمُ أبي داود نُفَيْعُ الأعمى، تكلم في قتادة وغير واحدٍ من أهل العلم».

وقال البخاري عن سَخْبَرَةَ: «روى عنه ابنه عبد الله، حديثه ليس من وجوه صحيح».

«التاريخ الكبير» (٤/٢١٠)، و«الضعفاء الصغير» (١٥٩).

(٢) أخرجه أبو الحسن النعالي في جزء من حديثه (٤١) مرفوعاً، وفي إسناده: الضحاك بن حجة، وهو منكر الحديث متهمٌ بالوضع. وعبد الكريم هو ابن أبي المخارق، ضعيفُ الحديث.

(٣) لم أره موقوفاً. وانظر ما يأتي. وقوله: «تخفّف» أي: لبس خفّفه.

وقد رواه ابن عدي مرفوعاً^(١)، وقال: «ليس يرويه عن فطرٍ غير إسماعيل بن يحيى التيمي».

قلت: وقد رواه إسماعيل بن يحيى هذا عن الثوري: حدثنا محمد بن أيوب الجوزجاني، عن مجالد، عن الشعبي، عن الأسود، عن عائشة مرفوعاً: «من أنتعل^(٢) ليتعلم خيراً غُفِرَ له قبل أن يخطو»^(٣).

وقد رواه عبد الرحمن بن محمد المحاربي، عن فطر، عن أبي الطفيل، عن علي^(٤).

وهذه الأسانيد وإن لم تكن بمفردها حجةً فطلب العلم من أفضل الحسنات، والحسنات يُذهِبْنَ السيئات، فجديراً أن يكون طلب العلم أبتغاء وجه الله يكفّر ما مضى من السيئات، فقد دلّت النصوص أن إتباع السيئة

(١) في «الكامل» (٣٠٧/١)، والطبراني في «الأوسط» (٥٧٢٢)، وتمام في «الفوائد» (٦٦ - الروض)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٨/١٨١).

قال ابن عدي: «وهذا الحديث عن فطر بإسناده باطل؛ ليس يرويه...» العبارة التي نقلها المصنف، وأورده ابن حبان في ترجمة إسماعيل بن يحيى من «المجروحين» (١/١٢٦) مستدلاً به على شدة ضعفه وروايته للموضوعات عن الثقات.

(٢) تحرّف في بعض المصادر إلى: «انتقل» باللقاف، وبه شرحه المناوي في «فيض القدير» (٦/١١٥)!

(٣) أخرجه ابن شاهين في «الترغيب في فضائل الأعمال» (٢١٩)، وابن النجار في «التاريخ المجدد لمدينة السلام» (٥/٢١٦)، وغيرهما من حديث إسماعيل عن الثوري عن مجالد به، ليس فيه ذكر محمد بن أيوب الجوزجاني.

(٤) أخرجه عفيف الدين في «فضل العلم» (٢/١٢٢)، كما في «السلسلة الضعيفة» (٢٦٧٦).

الحسنة تمحوها، فكيف بما هو من أفضل الحسنات وأجل الطاعات؟!
فالعمدَةُ على ذلك لا على حديث أبي داود^(١)، والله أعلم.

وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إنَّ الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثلُ جبل تهامة، فإذا سمع العلمَ خاف ورجع وتاب؛ فانصرفَ إلى منزله وليس عليه ذنب، فلا تفارقوا مجالس العلماء»^(٢).

الوجه الثاني والستون: ما رواه ابن ماجه في «سننه» من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال: خرج رسولُ الله ﷺ فإذا في المسجد مجلسان: مجلسٌ يتفقَّهون، ومجلسٌ يدعُونَ الله تعالى ويسألونه؛ فقال: «كلا المجلسين إلى خير؛ أمَّا هؤلاء فيدعُونَ الله، وأمَّا هؤلاء فيتعلَّمون ويفقَّهون الجاهل، هؤلاء أفضل، بالتعليم أُرسلتُ»، ثمَّ قعد معهم^(٣).

الوجه الثالث والستون: أن الله تبارك وتعالى يباهي ملائكته بالقوم الذين يتذكرون العلم، ويذكرون الله ويحمدونه على ما منَّ عليهم به منه.

قال الترمذي: حدثنا محمد بن بشار: حدثنا مرحوم بن عبد العزيز العطار: حدثنا أبو نعام، عن أبي عثمان، عن أبي سعيد، قال: خرج معاويةُ

(١) نُفيع الأعمى، المتقدم، وهو: «من طلب العلم كان كفارة لما مضى».

(٢) أورده الغزالي في «الإحياء» (١/٣٤٩). ولم أجده مستدًا.

(٣) أخرجه ابن ماجه (٢٢٩)، وابن المبارك في «الزهد» (١٣٨٨)، والطيالسي (٢٣٦٥)، والبخاري (٢٤٥٨)، وغيرهم بإسنادٍ فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي، وهو ضعيفُ الحديث، وقد اضطرب في تسمية شيخه.

إلى المسجد فقال: ما يُجلِّسُكم؟ قالوا: جلسنا نذكرُ الله عز وجل، قال: الله ما أجلسكم إلا ذلك؟ قالوا: الله ما أجلسنا إلا ذلك. قال: أما إنني لم أستحلفكم تهمةً لكم، وما كان أحدٌ بمنزلتني من رسول الله ﷺ أقلَّ حديثاً عنه منِّي؛ إنَّ رسول الله ﷺ خرج على حلقَةٍ من أصحابه، قال: «ما يُجلِّسُكم؟» قالوا: جلسنا نذكرُ الله ونحمده لِمَا هدانا للإسلام ومنَّ علينا بك. قال: «الله ما أجلسكم إلا ذلك؟» قالوا: الله ما أجلسنا إلا ذلك. قال: «أما إنني لم أستحلفكم تهمةً لكم؛ إنه أتاني جبريل فأخبرني أن الله تعالى يباهي بكم الملائكة»^(١).

قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وأبو نعمة السَّعدي أسمه عمرو بن عيسى، وأبو عثمان النهدي أسمه عبد الرحمن بن مُل.»

فهؤلاء كانوا قد جلسوا يحمدون الله بذكر أوصافه وآلائه، ويُثنون عليه بذلك، ويذكرون حُسن الإسلام، ويعترفون لله بالفضل العظيم إذ هداهم له ومنَّ عليهم برسوله.

وهذا أشرفُ علمٍ على الإطلاق، ولا يُعنى به إلا الراسخون في العلم؛ فإنه يتضمَّنُ معرفة الله وصفاته وأفعاله ودينه ورسوله، ومحبة ذلك وتعظيمه والفرح به، وأحرى بأصحاب^(٢) هذا العلم أن يباهي الله بهم الملائكة.

وقد بشرَ النبي ﷺ الرجلَ الذي كان يحبُّ سورةَ الإخلاص، وقال:

(١) «جامع الترمذي» (٣٣٧٩). وأخرجه مسلم في «صحيحه» (٢٧٠١)، وابن حبان في «صحيحه» (٨١٣) بالإسناد نفسه.

(٢) (ن): «وأحر بأصحاب». (ت): «وأجر أصحاب».

أحبُّها لأنها صفةُ الرحمن عز وجل؛ فقال: «حُبُّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ»^(١).
وفي لفظٍ آخر: «أخبروه أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ»^(٢)؛ فدَلَّ عَلَى أَنَّ مَنْ أَحَبَّ صِفَاتِ اللَّهِ
أَحَبَّهُ اللَّهُ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ.

والجهميةُ أشدُّ الناسِ نفرةً وتنفيراً عن صفاته ونعوت كماله، يُعاقِبُونَ
ويذمُّون من يذكرها ويقرؤها ويجمعها ويعتني بها، ولهذا لهم الممْتُّ والذمُّ
عند الأمة، وعلى لسان كلِّ عالمٍ من علماء الإسلام، والله تعالى أشدُّ بغضاً
ومقتاً لهم، جزاءً وفاقاً.

الوجه الرابع والستون: أن أفضلَ منازل الخلق عند الله منزلةُ الرسالة
والنبوة؛ فاللهُ يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس.

وكيف لا يكون أفضلُ الخلق عند الله من جعلهم وسائطَ بينه وبين عباده
في تبليغ رسالاته، وتعريف أسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه، ومراضيه
ومسأخطة، وثوابه وعقابه، وخصَّهم بوحيه، واختصَّهم بتفضيله، وارتضاهم
لرسالته إلى عباده، وجعلهم أزكى العالمين نفوساً، وأشرفهم أخلاقاً،
وأكملهم علوماً وأعمالاً، وأحسنهم^(٣) خَلْقَةً، وأعظمهم محبةً وقبولاً في
قلوب الناس، وبرَّأهم من كلِّ وضمٍ وكلِّ عيبٍ وكلِّ خُلُقٍ دنيءٍ!؟

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٧٧٤) تعليقاً مجزوماً به، ووصله أحمد (١٤١/٣)،
(١٥٠)، والترمذي (٢٩٠١)، وغيرهما من حديث أنس بن مالك.

وصححه الترمذي، وابن خزيمة (٥٣٧)، وابن حبان (٧٩٢)، والحاكم (٢٤٠/١)،
وخرَّجه الضياء في «المختارة» (١٧٥٠).

وانظر: «الفتح» (٣٠١/٢)، و«التغليق» (٣١٤/٢).

(٢) أخرجه البخاري (٧٣٧٥)، ومسلم (٨١٣) من حديث عائشة.

(٣) (ت): «وأكرمهم».

وجعل أشرف مراتب الناس بعدهم مرتبة خلافتهم ونيابتهم في أممهم؛ فإنهم يخلفونهم على مناهجهم وطريقتهم: من نصيحتهم الأمة، وإرشادهم الضال، وتعليمهم الجاهل، ونصرتهم المظلوم، وأخذهم على يد الظالم، وأمرهم بالمعروف وفعله، ونهيتهم عن المنكر وتركه، والدعوة إلى الله بالحكمة للمستجيبين، والموعظة الحسنة للمعرضين الغافلين، والجدال بالتي هي أحسن للمعاندين المعارضين.

فهذه حال أتباع المرسلين وورثة النبيين؛ قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨].

وسواء كان المعنى: أنا ومن اتبعني على بصيرة وأنا أدعو إلى الله، أو المعنى: أدعو إلى الله على بصيرة^(١)؛ فالقولان^(٢) متلازمان؛ فإنه لا يكون من أتباعه حقاً إلا من دعا إلى الله على بصيرة، كما كان متبوعه ﷺ يفعل^(٣).

فهؤلاء خلفاء الرسل حقاً، وورثتهم دون الناس، وهم أولو العلم الذين قاموا بما جاء به: علماً وعملاً، وهداية وإرشاداً، وصبراً وجهاداً، وهؤلاء هم الصديقون، وهم أفضل أتباع الأنبياء، ورأسهم وإمامهم الصديق الأكبر أبو بكر رضي الله عنه.

(١) أي: ومن اتبعني يدعو كذلك.

(٢) (د، ح، ن): «والقولان». وسقطت من (ت، ق) مع ما بعدها إلى كلمة «بصيرة»؛ لانتقال النظر.

(٣) انظر: «مدارج السالكين» (٢/٤٨٢)، و«الصواعق المرسله» (١/١٥٥)، و«جلاء الأفهام» (٥٨١)، و«رسالة ابن القيم إلى بعض إخوانه» (٢٥)، وما سيأتي من الكتاب (ص: ٤٣٤).

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾ [النساء: ٦٩-٧٠]، فذكر مراتب السعداء، وهي أربعة، وبدأ بأعلاهم مرتبة، ثم الذين يلونهم، إلى آخر المراتب. وهؤلاء الأربعة هم أهل الجنة الذين هم أهلها، جعلنا الله منهم بمنه وكرمه.

الوجه الخامس والستون: أن الإنسان إنما يُمَيِّزُ على غيره من الحيوانات بفضيلة العلم والبيان، وإلا فغيره من الدوابِّ والسباع أكثر أكلًا منه، وأقوى بطشًا، وأكثر جماعًا وأولادًا، وأطول عمرًا، وإنما مُيِّزَ على الدوابِّ والحيوانات بعلمه وبيانه، فإذا عَدِمَ العلم بقي معه القدر المشترك بينه وبين سائر الدوابِّ، وهي الحيوانية المحضة، فلا يبقى فيه فضلًا (١) عليهم، بل قد يبقى شرًا منهم.

كما قال تعالى في هذا الصنف من الناس: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يُعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ [الأنفال: ٢٢]، فهؤلاء هم الجهال، ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ ﴿٢٣﴾ [الأنفال: ٢٣]، أي: ليس عندهم محلُّ قابل للخير، ولو كان محلُّهم قابلاً للخير ﴿لَّأَسْمَعَهُمْ﴾ أي: لأفهمهم. فالسمع هاهنا سَمِعُ فهم، وإلا فسمع الصَّوت حاصل لهم، وبه قامت حجة الله عليهم؛ قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ [الأنفال: ٢١].

وقال تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَعَبُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٧١﴾ [البقرة: ١٧١].

(١) كذا رُسِمَتْ في الأصول، بالألف. والوجه أن تكون مرفوعة.

وسواءً كان المعنى: ومثُل داعي الذين كفروا كمثل الذي يَنعِقُ بما لا يَسْمَعُ من الدوابِّ إلا أصواتًا مجرّدة، أو كان المعنى: ومثُل الذين كفروا حين يُنادُونَ كمثل دوابِّ الذي يَنعِقُ بها فلا تسمعُ^(١) إلا صوتَ الدعاء والنداء؛ فالقولان متلازمان، بل هما واحد، وإن كان التقديرُ الثاني أقربَ إلى اللفظ وأبلغَ في المعنى^(٢).

فعلى التقديرين، لم يحصل لهم من الدعوة إلا الصوتُ الحاصل للأنعام؛ فهو لاء لم يحصل لهم حقيقة الإنسانية التي يُمَيِّزُ^(٣) بها صاحبها عن سائر الحيوان.

والسمعُ يرادُ به: إدراكُ الصوت، ويرادُ به: فهمُ المعنى، ويرادُ به: القبولُ والإجابة. والثلاثةُ في القرآن^(٤).

فمن الأول: قوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: ١]، وهذا أصرحُ ما يكونُ في إثبات صفة السمع لله؛ ذكر الماضي والمضارعَ واسمَ الفاعل: ﴿سَمِعَ﴾، و﴿يَسْمَعُ﴾، وهو ﴿سَمِيعٌ﴾، وله السمع؛ كما قالت عائشة رضي الله عنها: «الحمدُ لله الذي وَسِعَ سمعُه الأصوات، لقد جاءت المُجادلة تشكو إلى

(١) (ت): «ينعق به ولا يسمع».

(٢) انظر: «إعلام الموقعين» (١/١٨٢).

(٣) (ت): «يتمييز».

(٤) انظر: «الوجوه والنظائر» لمقاتل (٢٢٦)، وللدماغاني (٢٤٧)، ولابن الجوزي (٣٤٦)، ومادة (سمع) في «المفردات»، و«بصائر ذوي التمييز»، و«عمدة الحفاظ».

رسول الله ﷺ وأنا في جانب البيت، وإنه ليخفي عليَّ بعضُ كلامها،
فأنزل الله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ (١).

والثاني: سمع الفهم؛ كقوله: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ [الأنفال: ٢٣]، أي: لأفهمهم، ﴿وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾، لِمَا فِي قُلُوبِهِمْ
من الكِبْر والإعراض عن قبول الحق.

ففيهم آفتان: إحداهما: أنهم لا يفهمون الحق لجهلهم، ولو فهموه
لتولوا عنه لكبرهم (٢)، وهذا غايةُ النقص والعيب.

والثالث: سمع القبول والإجابة؛ كقوله تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا
زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعَوْا فَذَلِكُمْ يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ﴾
[التوبة: ٤٧]، أي: قابلون (٣) لهم، مستجيبون.

ومنه قوله: ﴿سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ [المائدة: ٤١]، أي: قابلون له،
مستجيبون لأهله.

ومنه قول المُصَلِّي: «سمع الله لمن حمده»؛ أي: أجاب الله حمد من
حمده، ودعاء من دعاه، وقول النبي ﷺ: «إذا قال الإمام: سمع الله لمن

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٤٤/٩) تعليقا مجزوما به، ووصله أحمد
(٤٦/٦)، والنسائي (٣٤٦٠)، وابن ماجه (١٨٨).

وصححه الحاكم (٤٨١/٢)، وابن حجر في «التغليق» (٣٣٩/٥).

(٢) فالآفة الأولى: الجهل. والثانية: الكبر.

(٣) (ت، ق): «قايلون»، بتسهيل الهمز. وفي الموضع الثاني بتحقيقها. وهو خطأ
محض.

حمده، فقولوا: ربنا ولك الحمد، يسمع الله لكم»^(١)، أي: يجيبكم.

والمقصودُ أنَّ الإنسانَ إذا لم يكن له علمٌ بما يُصْلِحُه في معاشه ومعاده كان الحيوانُ البهيمُ خيراً منه؛ لسلامته في المعاد مما يُهْلِكُه، دون الإنسان الجاهل.

الوجه السادس والستون: أنَّ العلمَ حاكمٌ على ما سواه، ولا يَحْكُمُ عليه شيءٌ، فكلُّ شيءٍ أُخْتَلِفَ في وجوده وعدمه، وصحَّته وفساده، ومنفعته ومضرتُه، ورجحانه ونقصانه، وكماله ونقصه، ومدحه وذمُّه، ومرتبته في الخير، وجودته ورداءته، وقُربُه وبُعده، وإفضائه إلى مطلوب كذا وعدم إفضائه، وحصول المقصود به وعدم حصوله، إلى سائر جهات المعلومات = فإنَّ العلمَ حاكمٌ على ذلك كلِّه، فإذا حكمَ العلمُ أنْقَطَعَ النَّزاعُ ووجبَ الاتِّباعُ.

وهو الحاكمُ على الممالك والسياسات، والأموال والأقلام، فمُلْكٌ لا يتأيدُّ بعلم لا يقوم، وسيفٌ بلا علمٍ مِخْرَاقٌ لَاعِبٌ^(٢)، وقلمٌ بلا علمٍ حركةٌ عابثٌ، والعلمُ مسلطٌ حاكمٌ على ذلك كلِّه، ولا يحكُمُ شيءٌ من ذلك على العلم.

وقد أُخْتَلِفَ في تفضيل مداد العلماء على دم الشهداء وعكسه، وذُكِرَ لكلِّ قولٍ وجوهٌ من التراجيح والأدلة^(٣)، ونفسُ هذا النزاعِ دليلٌ على تفضيل

(١) أخرجه مسلم (٤٠٤) من حديث أبي موسى الأشعري.

(٢) تحرفت في (ت). والمخراق: منديلٌ يلوى فيضرب به أو يُلْفُ فيفزع به، لعبةٌ يلعب بها الصبيان. ووصف السيف به مشهورٌ في كلام العرب. انظر: «اللسان» (خرق)، و«شرح الحماسة» للمرزوقي (١٦٠١).

(٣) انظر: «العلل المتناهية» (١/٧١)، و«كشف الخفاء» (٢/٢٦٢، ٥٤٣)، و«فيض =

العلم ومرتبته؛ فإنَّ الحاكمَ في هذه المسألة هو العلم، فبه (١) وإليه وعنده يقع التحاكم والتخاصم، والمُفَضَّلُ منهما من حَكَمَ له بالفضل.

فإن قيل: فكيف يُقْبَلُ حكمه لنفسه؟!

قيل: وهذا أيضًا دليلٌ على تفضيله وعلو مرتبته وشرفه؛ فإنَّ الحاكمَ إنما لم يَسْخُ أن يحكمَ لنفسه لأجل مَظَنَّةِ التُّهْمَةِ، والعلْمُ لا تلحقه تهمةٌ في حكمه لنفسه؛ فإنه إذا حكمَ حكمَ بما تشهدُ العقولُ والفِطْرُ (٢) بصحَّته، وتلقَّاه بالقبول.

ويستحيلُ حكمه لتهمة؛ فإنه إذا حَكَمَ بها أنعزل عن مرتبته، وانحطَّ عن درجته، فهو الشاهدُ المُزَكِّيُّ المُعَدَّلُ، والحاكمُ الذي لا يجورُ ولا يُعزَلُ.

فإن قيل: فماذا حكمه في هذه المسألة التي ذكرتموها؟

قيل: هذه المسألةُ كثرَ فيها الجِدالُ، واتسع المجال، وأدلى كلُّ منهما بحجَّته، واستعلى بمرتبته، والذي يفصلُ النزاعَ، ويعيدُ المسألةَ إلى مواقع الإجماع: الكلامُ في أنواع مراتب الكمال، وذِكْرُ الأفضل منها، والنظرُ في أيِّ هذين الأمرين أولى به وأقرب إليه؛ فهذه الأصولُ الثلاثةُ تبينُ الصوابَ، ويقعُ بها فصلُ الخطاب.

= القدير» (٦/٤٦٩، ٦٠٣)، و«إتحاف السادة المتقين» (١/١١١، ١١٩، ١٣٧).
ولشيخ الإسلام ابن تيمية في المسألة قاعدة مفردة. انظر: «أسماء مؤلفاته» لابن رُشَيْق (٣٠٨ - الجامع لسيرة شيخ الإسلام).

(١) (ق، ت، ن): «فيه»، بالياء آخر الحروف.

(٢) (ت، ق): «والنظر».

فأما مراتب الكمال فأربع: النبوة، والصّدقيّة، والشّهادة، والولاية، وقد ذكرها الله سبحانه في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّٰدِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصّٰلِحِينَ^٤ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٦﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٦٧﴾﴾ [النساء: ٦٩ - ٧٠].

وذكر تعالى هؤلاء الأربعة في سورة الحديد؛ فذكر تعالى الإيمان به وبرسوله، ثمّ ندب المؤمنين إلى أن تخشع قلوبهم لكتابه ووحيه، ثمّ ذكر مراتب الخلائق شقيهم وسعيدهم؛ فقال: ﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ قَرَابًا حَسَنًا يُضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾﴾ [الحديد: ١٨ - ١٩]، وذكر المنافقين قبل ذلك؛ فاستوعبت هذه الآية أقسام العباد شقيهم وسعيدهم، والمقصود أنه ذكر فيها المراتب الأربعة: الرسالة، والصّدقيّة، والشّهادة، والولاية.

فأعلى هذه المراتب: النبوة والرسالة.

ويليها: الصّدقيّة؛ فالصّدّيقون هم أئمة أتباع الرسل، ودرجتهم أعلى الدرجات بعد النبوة^(١).

فإن جرى قلم العالم بالصّدقيّة وسال مداده بها كان أفضل من دم الشهيد الذي لم يلحقه في رتبة الصّدقيّة، وإن سال دم الشهيد بالصّدقيّة وقطرَ عليها كان أفضل من مداد العالم الذي قصرَ عنها، فأفضلهما

(١) انظر: «منهاج السنة» (٧/ ٣٨٥)، و«جواب الاعتراضات المصرية» (٧٩)، و«طريق الهجرتين» (٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٨)، و«زاد المعاد» (٣/ ٢٢١، ٤/ ٢٧٥).

صِدِّيقُهُمَا، فَإِنْ أَسْتَوِيََا فِي الصِّدِّيقِيَّةِ أَسْتَوِيََا فِي الْمَرْتَبَةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَالصِّدِّيقِيَّةُ: هِيَ كَمَالُ الْإِيمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ، عِلْمًا وَتَصَدِّيقًا وَقِيَامًا بِهِ^(١)؛ فَهِيَ رَاجِعَةٌ إِلَى نَفْسِ الْعِلْمِ، فَكُلُّ مَنْ كَانَ أَعْلَمَ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ وَأَكْمَلَ تَصَدِّيقًا لَهُ كَانَ أَتَمَّ صِدِّيقِيَّةً؛ فَالصِّدِّيقِيَّةُ شَجَرَةٌ أَصُولُهَا الْعِلْمُ، وَفُرُوعُهَا التَّصَدِّيقُ، وَثَمَرَتُهَا الْعَمَلُ.

فهذه كلمات جامعة في مسألة العالم والشهيد، وأيهما أفضل^(٢).

الوجه السابع والستون: أَنَّ النصوصَ النبويَّةَ قد تواترت بأنَّ أفضلَ الأعمالِ إيمانٌ بالله^(٣)، فهو رأسُ الأمرِ، والأعمالُ بعده على مراتبها ومنازلها.

والإيمان له ركنان:

أحدهما: معرفة ما جاء به الرسول، والعلم به.

والثاني: تصديقه بالقول والعمل.

والتصديق بدون العلم والمعرفة مُحَالٌ؛ فإنه فرعُ العلم بالشيء

(١) انظر: «مدارج السالكين» (١/٤١، ٢٢٦، ٤٤٣، ١٤٨/٢، ٢٧٠، ٢٧٣، ٣٩٧، ٤٢١/٣)، و«الوابل الصيب» (١٦٧)، و«جامع المسائل» (٤/٥٣).

(٢) نقل الزبيدي في «الإتحاف» (١/١٣٧) هذا المبحث كله دون عزو. وهكذا في مواضع أخرى، كما أشرت إلى ذلك في المقدمة.

(٣) أخرج منها البخاري (٢٦، ٢٥١٨)، ومسلم (٨٣، ٨٤) حديثي أبي هريرة وأبي ذر. وفي الباب عن جماعة من الصحابة. انظر: «مجمع الزوائد» (١/٥٩، ٣/٢٠٧، ١٥١/٨).

المُصَدِّقُ به، فإذا العِلْمُ من الإيمان بمنزلة الروح من الجسد، ولا تقومُ شجرةُ الإيمان إلا على ساق العلم والمعرفة، فالعلمُ إذاً أجلُّ المطالب وأسنَى المواهب.

الوجه الثامن والستون: أنَّ صفات الكمال كلّها ترجعُ إلى العلم والقدرة والإرادة، والإرادة فرعُ العلم؛ فإنها تستلزمُ الشعور بالمراد، فهي مفتقرةٌ إلى العلم في ذاتها وحقيقتها، والقدرة لا تؤثرُ إلا بواسطة الإرادة، والعلم لا يفتقر في تعلُّقه بالمعلوم إلى واحدةٍ منهما، وأما القدرة والإرادة فكلُّ منهما يفتقرُ في تعلُّقه بالمراد والمقدور إلى العلم، وذلك يدلُّ على فضيلته وشرف منزلته.

الوجه التاسع والستون: أنَّ العلمَ أعمُّ الصِّفَاتِ تعلُّقًا بمتعلِّقه وأوسعُها؛ فإنه يتعلَّقُ بالواجب والممكن، والمستحيل والواجب، والموجود والمعدوم، فذاتُ الربِّ سبحانه وصفاته وأسماءه معلومةٌ له، ويعلمُ العبادُ من ذلك ما علَّمهم العليمُ الخبير.

وأما القدرة والإرادة، فكلُّ منهما خاصٌّ في التعلُّق^(١)؛ أما القدرة فإنما تتعلَّقُ بالممكن خاصَّةً، لا بالمستحيل ولا بالواجب، فهي أخصُّ من العلم من هذا الوجه، وأعمُّ من الإرادة، فإنَّ الإرادة لا تتعلَّقُ إلا ببعض الممكنات، وهو ما أريدَ وجوده.

فالعلمُ أوسعُ وأعمُّ وأشملُ في ذاته ومتعلِّقه.

الوجه السبعون: أنَّ الله سبحانه أخبر عن أهل العلم بأنه جعلهم أئمةً

(١) (ت): «خاص من التعلق». (ح، ن): «خاص التعلق».

يَهْدُونَ بِأَمْرِهِ، وَيَأْتُمُّ بِهِمْ مِنْ بَعْدِهِمْ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً (١) يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ٢٤].

وقال في موضعٍ آخر: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤]، أي: أُمَّةً يَمْتَدِي بِنَا مِنْ بَعْدِنَا.

فأخبر سبحانه أنَّ بِالصَّبْرِ واليَقِينِ تُنَالُ الإمامةُ فِي الدينِ (٢)، وَهِيَ أَرْفَعُ مَرَاتِبِ الصَّدِّيقِينَ. واليَقِينُ هُوَ كَمَالُ العِلْمِ وَغَايَتُهُ، فبِتَكْمِيلِ مَرْتَبَةِ العِلْمِ تَحْصُلُ إمامةُ الدينِ، وَهِيَ وَلايَةُ التَّهْلِ العِلْمِ، يَخْتَصُّ اللهُ بِهَا مِنْ شِئَاءِ مِنْ عِبَادِهِ.

الوجه الحادي والسبعون: أنَّ حَاجَةَ العِبَادِ إِلَى العِلْمِ ضَرُورِيَّةٌ فَوْقَ حَاجَةِ الجِسْمِ إِلَى العِذَاءِ؛ لِأَنَّ الجِسْمَ يَحْتَاجُ إِلَى العِذَاءِ فِي اليَوْمِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ، وَحَاجَةَ الإِنْسَانِ إِلَى العِلْمِ بَعْدَ الأَنْفَاسِ؛ لِأَنَّ كُلَّ نَفْسٍ مِنْ أَنْفَاسِهِ فَهُوَ مَحْتَاجٌ فِيهِ إِلَى أَنْ يَكُونَ مَصَاحِبًا لِلإِيمَانِ أَوْ حُكْمِهِ (٣)، فَإِنْ فَارَقَهُ

(١) فِي الأَصُولِ: «وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً». وَهِيَ بَعْضُ آيَةٍ مِنْ سُورَةِ الأنْبِيَاءِ: ٧٣، لَكِنَّ تَمَّتْهَا غَيْرُ تَمَّةِ الآيَةِ الَّتِي سَاقَهَا المَصْنَفُ.

(٢) هَذِهِ العِبَارَةُ لِشَيْخِ الإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ، وَالمَصْنَفُ كَثِيرُ الاسْتِشْهَادِ بِهَا فِي كِتَابِهِ. انظُر: «الرَّد الوَافِر» (١٢٦)، وَ«مَدَارِجِ السَّالِكِينَ» (٢/ ١٥٤)، وَ«زَادِ المَعَاد» (٣/ ١٠)، وَ«الصَّوْاعِقُ المُرْسَلَةُ» (١٠٧٣)، وَ«إِعْلَامُ المَوْقِعِينَ» (٤/ ١٣٥)، وَ«إِغَاثَةُ اللِّهْفَانِ» (٢/ ١٦٧)، وَ«الدَّاءُ وَالدَّوَاءُ» (٢٢١)، وَغَيْرِهَا.

(٣) حُكْمُ الإِيمَانِ. وَذَلِكَ فِي المَجْنُونِ وَالمَغْمِيُّ عَلَيْهِ وَنَحْوَهُمَا. وَقَدْ اخْتَلَفَ الفُقَهَاءُ فِي المَكْرِهِ، هَلْ يَشْتَرُطُ أَنْ يَسْتَحْضِرَ البَقَاءَ عَلَى الإِيمَانِ حَالَ التَّلَفُّظِ بِالكُفْرِ، أَوْ يَكْفِي اسْتِصْحَابُ الحُكْمِ؟ وَجِهَان. انظُر: «المُنْثَوْر» لِلزَّرْكَشِيِّ (١/ ١٨٨).

الإيمانُ أو حُكْمُهُ في نَفْسٍ من أنفاسه فقد عَطِبَ وَقَرَبَ هلاكُهُ، وليس إلى حصول ذلك سبيلٌ إلا بالعلم؛ فالحاجةُ إليه فوق الحاجةِ إلى الطَّعامِ والشرابِ.

وقد ذكر الإمامُ أحمد هذا المعنى بعينه، فقال: «الناسُ أحوجُّ إلى العلمِ منهم إلى الطَّعامِ والشرابِ؛ لأنَّ الطَّعامَ والشرابَ يُحتاجُ إليه في اليومِ مرَّةً أو مرتين، والعلمُ يُحتاجُ إليه في كلِّ وقتٍ»^(١).

الوجه الثاني والسبعون: أنَّ صاحبَ العلمِ أقلُّ تعبًا وعملاً، وأكثرُ أجرًا. وأعتبرَ هذا بالشاهد؛ فإنَّ الصُّنَّاعَ والأجراءَ يُعانونَ الأعمالَ الشاقَّةَ بأنفسهم، والأساتذُ المعلِّمُ يجلسُ يأمرهم وينهاهم ويُرِيهم كيفيَّةَ العملِ، ويأخذُ أضعافَ ما يأخذونه.

وقد أشار النبي ﷺ إلى هذا المعنى حيث قال: «أفضلُ الأعمالِ إيمانٌ بالله، ثمَّ الجهاد»^(٢).

فالجهادُ فيه بذلُ النفسِ وغايةُ المشقَّةِ، والإيمانُ علمُ القلبِ وعمله وتصديقُه، وهو أفضلُ الأعمالِ، مع أنَّ مشقَّةَ الجهادِ فوق مشقَّته بأضعافٍ مضاعفةٍ، وهذا لأنَّ العلمَ يَعْرِفُ مقاديرَ الأعمالِ ومراتبها، وفاضلها من مفضولها، وراجحها من مرجوحها، فصاحبُه لا يختارُ لنفسه إلا أفضلَ الأعمالِ، والعاملُ بلا علمٍ يظنُّ أنَّ الفضيلةَ في كثرةِ المشقَّةِ، فهو يتحمَّلُ المشاقَّ وإن كان ما يعانیه مفضولاً، ورُبَّ عملٍ فاضلٍ والمفضولُ أكثرُ مشقَّةً منه.

(١) انظر ما مضى (ص: ١٦٤).

(٢) تقدم تخريجه قريباً.

واعتبر هذا بحال الصديق رضي الله عنه؛ فإنه أفضل الأمة، ومعلوم أن فيهم من هو أكثر عملاً وحباً وصوماً وصلاةً وقرأته منه، قال أبو بكر بن عياش: «ما سبقهم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة، ولكن بشيءٍ وقَرَ في قلبه»^(١).

وهذا موضع المثل المشهور^(٢):

مَنْ لِي بِمِثْلِ سَيْرِكَ الْمُدَّلِّلِ تَمْشِي رُوَيْدًا^(٣) وَتَجِي فِي الْأَوَّلِ

الوجه الثالث والسبعون: أن العلم إمام العمل وقائده، والعمل تابع له ومؤتم به، فكل عمل لا يكون خلف العلم مقتدياً به فهو غير نافع لصاحبه، بل مضرّة عليه، كما قال بعض السلف: «من عبد الله بغير علم كان ما يُفْسِدُ

(١) أخرجه الحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ق: ٤١ / ب)، و«الصلاة» (٨٠) من قول بكر بن عبد الله المزني بإسناد صحيح. ولم أقف عليه من قول أبي بكر بن عياش. ورفع بعضهم، ولا أصل له، وذكره المصنف فيما وصّغته جهلة المنتسبين إلى السنة في فضائل الصديق رضي الله عنه. انظر: «المنار المنيف» (٩٢)، و«المغني عن حمل الأسفار» (٢٣ / ١).

(٢) أنشده ابن تيمية، في «مشيخة اليونيني». انظر: «الرد الوافر» (١٥٣)، و«المنهل الصافي» (١ / ٥٢). وهو في «مدارج السالكين» (٧ / ٣)، و«طريق الهجرتين» (٥٠٤)، و«لطائف المعارف» لابن رجب (٤٣٢، ٤٤٩). وفي مثل مشهور يُضْرَبُ للرجل يدرك حاجته في تودة ودعة:

* يمشي رويداً ويكون أولاً *

انظر: «المعاني الكبير» (٧٦ / ١)، و«مجمع الأمثال» (٢ / ٢٥٣).

(٣) (ح، ن): «الهوينا».

أكثر مما يُصلح» (١).

والأعمال إنما تتفاوت في القبول والردّ بحسب موافقتها للعلم ومخالفتها له، فالعملُ الموافق للعلم هو المقبول، والمخالف له هو المردود؛ فالعلم هو الميزان وهو المحكُّ.

قال تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [الملك: ٢]؛ قال الفضيل بن عياض: «هو أخلص العمل وأصوبه»، قالوا: يا أبا عليّ، ما أخلصه وأصوبه؟ قال: «إنَّ العملَ إذا كان خالصًا ولم يكن صوابًا لم يُقبل، وإذا كان صوابًا ولم يكن خالصًا لم يُقبل، حتى يكون خالصًا صوابًا، فالخالص أن يكون لله، والصواب أن يكون على السنّة» (٢).

وقد قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

فهذا هو العملُ المقبول الذي لا يقبلُ الله من الأعمالِ سواه؛ وهو أن يكون موافقًا لسنّة رسول الله ﷺ، مرادًا به وجهُ الله.

ولا يتمكّن العاملُ من الإتيان بعملٍ يجمعُ هذين الوصفين إلا بالعلم؛

(١) أخرجه أحمد في «الزهد» (٣٠١)، وابن أبي شيبة (١٣/٤٧٠)، والدارمي (٣٠٥)، والبيهقي في «الشعب» (٤/٤٣١)، وغيرهم من طريق عن عمر بن عبد العزيز وسيأتي من قول الحسن البصري.

وروي مرفوعًا في حديث لا يصح، أخرجه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده» (٨٣٠ - زوائده)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/٣٠٣).

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في «الإخلاص والنية» (٢٢)، - ومن طريقه الثعلبي في «الكشف والبيان» (٩/٣٥٦) -، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/٩٥).

فإنه إن لم يعلم ما جاء به الرسول لم يمكنه قصده، وإن لم يعرف معبوده لم يمكنه إرادته وحده، فلو لا العلم لما كان عمله مقبولاً؛ فالعلم هو الدليل على الإخلاص، وهو الدليل على المتابعة.

وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة: ٢٧]، وأحسن ما قيل في تفسير الآية: أنه إنما يتقبل عمل من اتقاه في ذلك العمل، وتقواه فيه أن يكون لوجهه، على موافقة أمره^(١). وهذا إنما يحصل بالعلم.

وإذا كان هذا منزل العلم^(٢) وموقعه علم أنه أشرف شيء وأجله وأفضله، والله أعلم.

الوجه الرابع والسبعون: أن العامل بلا علم كالسائر بلا دليل، ومعلوم أن عطب مثل هذا أقرب من سلامته، وإن قُدِّرَ سلامته اتفاقاً نادراً فهو غير محمود، بل مذموم عند العقلاء.

وكان شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: «من فارق الدليل ضلَّ السبيل، ولا دليل إلا ما جاء به الرسول»^(٣).

قال الحسن: «العامل على غير علم كالسالك على غير طريق، والعامل على غير علم يُفسد أكثر مما يُصلح، فاطلبوا العلم طلباً لا تُضِرُّوا بالعبادة،

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٠/٣٢٢، ١١/٦٦٢، ١٢/٤٨٣)، و«جامع الرسائل» (١/٢٥٧)، و«منهاج السنة» (٥/٢٩٦، ٦/٢١٦).

(٢) (د، ق، ن): «منزلة العلم».

(٣) بنحوه في «الفتاوى» (٦/٣٨٨، ١٣/١٣٦)، و«درء التعارض» (٧/٣٢٩). وانظر: «مدارج السالكين» (٢/٤٦٩)، وعنه الفيروزبادي في «بصائر ذوي التمييز» (٤/٩٠) دون عزو.

واطلبوا العبادة طلبًا لا تُضُرُّوا بالعلم؛ فإنَّ قومًا طلبوا العبادة وتركوا العلم حتى خرجوا بأسيا فهم على أمة محمد ﷺ، ولو طلبوا العلم لم يدلَّهم على ما فعلوا» (١).

والفرق بين هذا الوجه وبين ما قبله: أنَّ العلم مرتبته في الوجه الأول مرتبة المطاع المتبوع المقتدى به المتَّبِع حكمه المطاع أمره، ومرتبته في هذا الوجه مرتبة الدليل المرشد إلى المطلوب الموصل إلى الغاية.

الوجه الخامس والسبعون: أنَّ النبي ﷺ ثبت في «الصحيح» عنه أنه كان يقول: «اللهم ربَّ جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشَّهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، أهدني لما آخِلتَ فيه من الحقِّ بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراطٍ مستقيم» (٢).

وفي بعض «السنن» أنه كان يكبر تكبيرة الإحرام في صلاة الليل، ثمَّ يدعو بهذا الدعاء (٣).

والهداية هي العلم بالحقِّ مع قصده وإيثاره على غيره، فالمهتدي هو العالم بالحقِّ المريد له، وهي أعظمُ نعمةٍ لله على العبد، ولهذا أمرنا سبحانه أن نسأله هداية الصَّراط المستقيم كلَّ يومٍ وليلةٍ في صلواتنا الخمس؛ فإنَّ

(١) علَّقه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/٥٤٥)، وروى بعضه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣/٤٩٩).

(٢) «صحيح مسلم» (٧٧٠)، بلفظ: «كان إذا قام من الليل افتتح صلواته: اللهم رب جبرائيل...».

(٣) أخرجه أبو داود (٧٦٤). وهو مقتضى رواية مسلم.

العبد محتاجٌ إلى معرفة الحق الذي يرضي الله في كل حركة ظاهرة وباطنة، فإذا عرفها فهو محتاجٌ إلى من يُلهِمُه قصد الحق فيجعل إرادته في قلبه، ثم إلى من يُقدِّره على فعله.

ومعلومٌ أنَّ ما يجهله العبدُ أضعافُ أضعاف ما يعلمه، وأنَّ كلَّ ما يعلمه أنه حقٌّ لا تطاوعه نفسه على إرادته، ولو أرادته^(١) لعجز عن كثيرٍ منه؛ فهو مضطَّرٌّ كلَّ وقتٍ إلى هدايةٍ تتعلَّقُ بالماضي وبالحال والمستقبل.

أما الماضي، فهو محتاجٌ إلى محاسبة نفسه عليه، وهل وقع على السَّداد فيشكر الله عليه ويستديمه، أم خرج فيه عن الحقِّ فيتوب إلى الله تعالى منه ويستغفره، ويعزم على أن لا يعود؟

وأما الهداية في الحال، فهي مطلوبةٌ منه^(٢)؛ فإنه آبن وقته، فيحتاج أن يعلم حكم ما هو متلبسٌ به من الأفعال، هل هو صوابٌ أم خطأ؟

وأما المستقبل، فحاجته فيه إلى الهداية أظهر؛ ليكون سيره على الطريق.

وإذا كان هذا شأن الهداية عُلِمَ أنَّ العبدَ أشدُّ شيءٍ اضطراباً إليها، وأنَّ ما يورده بعض الناس من السؤال الفاسد، وهو أننا إذا كنا مهتدين فأئتي حاجة بنا أن نسأل الله أن يهدينا؟! وهل هذا إلا تحصيلُ الحاصل؟! = أفسدُ سؤالٍ وأبعده عن الصواب، وهو دليلٌ على أن صاحبه لم يحصل معنى الهداية، ولا أحاط علمًا بحقيقتها ومسمّاها؛ فلذلك تكلف من تكلفَ الجواب عنه بأنَّ

(١) (ح): «ولولا إرادته». تحريف. (ن): «ولو أرادته».

(٢) (ن، ح): «المطلوبة منه».

المعنى: ثَبَّتْنَا عَلَى الْهَدَايَةِ وَأَدْمَمْنَا لَهَا (١).

ومن أحاط علماً بحقيقة الهداية، وحاجة العبد إليها، عَلِمَ أَنَّ الَّذِي لَمْ يَحْصُلْ لَهُ مِنْهَا أضعافُ ما حَصَلَ لَهُ، وَأَنَّهُ كَلَّ وَقَتٍ مُحتَاجٌ إِلَى هَدَايَةِ مُتَجَدِّدَةٍ، لَا سِيَّما وَاللَّهُ تَعَالَى خالِقُ أَفعالِ القلوبِ والجوارحِ، فَهُوَ كَلَّ وَقَتٍ مُحتَاجٌ إِلَى أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ لَهُ هَدَايَةً خَاصَّةً، ثُمَّ إِنْ لَمْ تُصَرَّفْ عَنْهُ الموانِعُ والصوارفُ الَّتِي تَمْنَعُ مُوجِبَ الهدايةِ وتَصْرِفُهَا لَمْ يَنْتَفِعْ بِالهدايةِ، وَلَمْ يَتَمَّ مَقْصودُها لَهُ؛ فَإِنَّ الحِكمَ لَا يَكْفِي فِيهِ وَجودُ مَقْتَضِيهِ، بَلْ لَا بَدَّ مَعَ ذَلِكَ مِنْ عَدَمِ مانِعِهِ وَمُنافِيهِ.

ومعلومٌ أَنَّ وساوسَ العبدِ وخَواطِرَهُ وشَهواتِ الغيِّ فِي قلبِهِ كَلَّ مِنْها مانِعٌ مِنْ وَصولِ أَثرِ الهدايةِ إِلَيْهِ، فَإِنْ لَمْ يَصْرِفْها اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَهْتَدِ هَدَى تامًّا؛ فَحاجَتُهُ إِلَى هَدَايَةِ اللَّهِ لَهُ مَقْرُونَةٌ بِأَنفاسِهِ، وَهِيَ أَعْظَمُ حاجَةٍ للعبدِ.

وذكرَ النبي ﷺ فِي هَذَا الدِعاءِ العَظيمِ القَدْرِ مِنْ أوصافِ اللَّهِ وَرَبوبِيَّتِهِ ما

(١) ذكر هذا المعنى جماعة من المفسرين وشرح الحديث. انظر: «تفسير الطبري»

(١/١٦٦)، و«تفسير القرطبي» (٧/٢٧)، و«شرح مسلم» للنسوي (٦/٥٧)،

وغيرها. وقد يصح هذا فيمن حصل له الهدى التام المتضمن لأمر سبعة ذكرها

المصنف في «بدائع الفوائد» (٤٤٩).

وانظر: «الصلاة وحكم تاركها» (٢٠٥)، و«مجموع الفتاوى» (١٠/١٠٦)، و«جامع

الرسائل» (١/٩٨)، و«تفسير ابن كثير» (١/١٦٢).

وغلا بعض الحنفية في ذلك، فأنكر أن يقول العاطس لمن شمته من المسلمين:

«يهديك الله»، وزعم أن النبي ﷺ إنما قاله لمن كان بحضرته من اليهود! ورد عليهم

ذلك الطحاوي وغيره. انظر: «شرح معاني الآثار» (٤/٣٠١)، و«شرح مشكل

الآثار» (١٠/١٧٤)، و«جامع العلوم والحكم» (٤٢٦).

يناسبُ المطلوب:

* فَإِنَّ فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ تَوَسَّلَ إِلَى اللَّهِ بِهَذَا الْوَصْفِ فِي الْهَدَايَةِ (١) لِلْفِطْرَةِ الَّتِي أَبْتَدَأَ الْخَلْقَ عَلَيْهَا؛ فَذَكَرَ كَوْنَهُ فَاطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ.

* وَالْمَطْلُوبُ تَعْلِيمُ الْحَقِّ وَالتَّوْفِيقُ لَهُ؛ فَذَكَرَ عِلْمَهُ سُبْحَانَهُ بِالْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، وَأَنَّ مَنْ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ جَدِيرٌ أَنْ يُطَلَّبَ مِنْهُ عَبْدُهُ أَنْ يَعْلَمَهُ وَيُرْشِدَهُ وَيَهْدِيَهُ، وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ التَّوَسُّلِ إِلَى الْغَنِيِّ بِغِنَاهُ وَسَعَةِ كَرَمِهِ أَنْ يُعْطِيَ عَبْدَهُ شَيْئًا مِنْ مَالِهِ، وَالتَّوَسُّلِ إِلَى الْغَفُورِ بِسَعَةِ مَغْفِرَتِهِ أَنْ يُغْفِرَ لِعَبْدِهِ، وَبِعَفْوِهِ أَنْ يُعْفُوَ عَنْهُ، وَبِرَحْمَتِهِ أَنْ يَرْحَمَهُ، وَنَظَائِرُ ذَلِكَ.

* وَذَكَرَ رَبُّوبِيَّتَهُ تَعَالَى لِجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ، وَهَذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ هَدَىٰ يَحْيَا بِهِ الْقَلْبَ، وَهَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ الْأَمْلَاقُ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَىٰ أَيْدِيهِمْ أَسْبَابَ حَيَاةِ الْعِبَادِ:

أَمَّا جِبْرِيلُ، فَهُوَ صَاحِبُ الْوَحْيِ الَّذِي يُوحِيهِ اللَّهُ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَهُوَ سَبَبُ حَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وَأَمَّا مِيكَائِيلُ، فَهُوَ الْمَوْكَّلُ بِالْقَطْرِ الَّذِي بِهِ سَبَبُ حَيَاةِ كُلِّ شَيْءٍ.

وَأَمَّا إِسْرَافِيلُ، فَهُوَ الَّذِي يَنْفِخُ فِي الصُّورِ فَيُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ بِنَفْخَتِهِ، فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٢).

(١) (ق): «للهداية».

(٢) انظر: «زاد المعاد» (١/٤٣).

والهداية لها أربع مراتب، وهي مذكورة في القرآن^(١):
المرتبة الأولى: الهداية العامة؛ وهي هداية كل مخلوق من الحيوان
والآدمي لمصالحه التي بها قيام أمره.

قال الله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ۝ (١) الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى ۝ (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۝﴾
[الأعلى: ١ - ٣]؛ فذكر أموراً أربعة: الخلق، والتسوية، والتقدير، والهداية،
فسوى ما خلقه وأتقنه وأحكمه، ثم قدر له أسباب مصالحه في معاشه
وتقلياته وتصرفاته، وهده إلهياً، والهداية تعليم؛ فذكر أنه الذي خلق وعلم،
كما ذكر نظير ذلك في أول سورة أنزلها على رسوله، وقد تقدم ذلك^(٢).

وقال تعالى حكاية عن عدوه فرعون أنه قال لموسى: ﴿فَمَنْ رَبُّكُمْ
يَمُوسَى ۝ (١٩) قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ، ثُمَّ هَدَى ۝﴾ [طه: ٤٩ - ٥٠].
وهذه المرتبة أسبق مراتب الهداية وأعمها.

المرتبة الثانية: هداية البيان والدلالة التي أقام بها حجته على عباده.
وهذه لا تستلزم الاهتداء التام.

قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا نُمُودٌ فَهَدَيْنَهُمْ فَاسْتَجَبُوا لِعَمَىٰ عَلَىٰ هُدًى ۝﴾ [فصلت:
١٧]، يعني: بينا لهم ودللناهم وعرفناهم، فأثروا الضلالة والعمى.

(١) انظر: «الوجوه والنظائر» لمقاتل (٢٥٦)، وللدماغاني (٤٧٣)، ولابن الجوزي
(٦٢٦)، و«تأويل مشكل القرآن» (٤٤٣)، و«المفردات» (هدى)، و«بصائر ذوي
التمييز» (٣١٢/٥)، و«شفاء العليل» (٢٢٩)، و«البدائع» (٤٤٥).
(٢) (ص: ١٥٧).

وقال الله تعالى: ﴿وَعَادَا وَشِمُودَا وَقَدْ تَبَّيْنَا لَكُمْ مِنْ مَسْكِنِهِمْ
وَرَزَيْنَا لَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾
[العنكبوت: ٣٨].

وهذه المرتبة أخص من الأولى، وأعم من الثالثة، وهي هدى التوفيق
والإلهام؛ قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: ٢٥]، فعم بالدعوة خلقه، وخص بالهداية من شاء منهم.

وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾
[القصص: ٥٦]، مع قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢]،
فأثبت هداية الدعوة والبيان، ونفى هداية التوفيق والإلهام.
وقال النبي ﷺ في تشهد الحاجة: «من يهد الله فلا مضل له، ومن يضل
فلا هادي له»^(١).

وقال تعالى: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل:
٣٧]، أي: من يضلله الله لا يهتدي أبداً.

وهذه الهداية الثالثة هي الهداية الموجبة المستلزمة للاهتداء، وأما
الثانية فشرط لا موجب، فلا يستحيل تخلف الهدى عنها، بخلاف الثالثة فإن
تخلف الهدى عنها مستحيل.

المرتبة الرابعة: الهداية في الآخرة إلى طريق الجنة والنار.

قال الله تعالى: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾^(٢) مِنْ دُونِ اللَّهِ

(١) أخرجه مسلم (٨٦٧، ٨٦٨) من حديث جابر وابن عباس.

فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿﴾ [الصفات: ٢٢ - ٢٣].

وَأَمَّا قَوْلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣]، فيحتملُ أن يكونوا أرادوا الهدايةَ إلى طريق الجنة، وأن يكونوا أرادوا الهدايةَ في الدنيا التي أوصلتهم إلى دار النعيم. ولو قيل: إِنَّ كِلَا الْأَمْرَيْنِ مَرَادٌ لَهُمْ، وأنهم حمدوا الله على هدايته لهم في الدنيا، وهدايتهم إلى طريق الجنة؛ كان أحسنَ وأبلغ.

وقد ضربَ الله تعالى لمن لم يحصل له العلمُ بالحقِّ واتباعه مثلاً مطابقاً لحاله؛ فقال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى أَتَيْنَاهُ قُلُوبًا مَغْلُوبَةً هُوَ اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمْرًا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٧١].

الوجه السادس والسبعون: أنَّ فضيلةَ الشيء وشرفه يظهرُ تارةً من عموم منفعته، وتارةً من شدة الحاجة إليه وعدم الاستغناء عنه، وتارةً من ظهور النقص والشرِّ بفقده، وتارةً من حصول اللذة والسرور والبهجة بوجوده - لكونه محبوباً ملائماً، فإدراكه يُعقبُ غاية اللذة -، وتارةً من كمال الثمرة المترتبة عليه، وشرف علته الغائية^(١)، وإفضائه إلى أجل المطالب.

وهذه الوجوه ونحوها تنشأ وتظهرُ من متعلِّقه؛ فإذا كان في نفسه كمالاً وشرفاً - بقطع النظر عن متعلقاته - جمعَ جهات الشرف والفضل في نفسه ومتعلِّقه.

(١) وهي ما يوجد الشيء لأجله. «التعريفات» (١٥٥).

ومعلومٌ أنّ هذه الجهات بأسرها حاصلةٌ للعلم؛ فإنه أعمُّ شيءٍ نفعًا، وأكثره وأدومُه، والحاجةُ إليه فوق الحاجةِ إلىِ الغذاء، بل فوق الحاجةِ إلىِ التنفُّس؛ إذ غايةُ ما يُتصوَّرُ من فقدِهما فقدُ حياةِ الجسم، وأما فقدُ العلمِ ففيه فقدُ حياةِ القلبِ والروح؛ فلا غناءَ للعبدِ عنه طرفةَ عين، ولهذا إذا فُقدَ من الشخصِ كان شرًّا من الحمير، بل كان شرًّا الدوابِّ (١) عند الله، ولا شيءٌ أنقصُ منه حينئذ.

وأما حصولُ اللذةِ والبهجةِ بوجوده؛ فلأنه كمالٌ في نفسه، وهو ملائمٌ غايةَ الملاءمةِ للنفوس؛ فإنَّ الجهلَ مرضٌ ونقص، وهو في غايةِ الإيذاء والإيلامِ للنفوس، ومن لم يشعر بهذه الملاءمةِ والمنافرةِ فهو لفقْدِ حسِّه وموتِ نفسه، و«ما لجرِحِ بميتِ إيلامٌ» (٢).

فحصولُه للنفوسِ إدراكٌ منها لغايةِ محبوبها، واتصالٌ به، وذلك في غايةِ لذتها وفرحتها، وهذا بحسبِ المعلومِ في نفسه ومجبةِ النفسِ له ولذاتها بقربه، والعلومُ والمعلوماتُ متفاوتةٌ في ذلك أعظمَ التفاوتِ وأبينه، فليس علمُ النفوسِ بفاطرها وباريها ومبدعها ومحَبَّتهِ والتقرُّبُ إليه كعلمها بالطبيعةِ وأحوالها وعوارضها وصحَّتها وفسادها وحرركاتها.

وهذا يتبيَّنُ بالوجهِ السابعِ والسبعين: وهو أنَّ شرفَ العلمِ تابعٌ لشرفِ معلومه، ولو ثوق النفسُ بأدلةِ وجوده وبراهينه، ولشدةِ الحاجةِ إلىِ معرفته، وعِظَمِ النفعِ بها.

(١) (د، ت، ق): «شرا من الدواب».

(٢) عجزُ بيتٍ للمتنبي، في «ديوانه» (١٤٩)، وصدْرُه:

* من يهن يسهل الهوانُ عليه *

ولا ريب أن أجل معلوم وأعظمه وأكبره فهو الله الذي لا إله إلا هو، ربُّ العالمين، وقيومُ السموات والأرضين، الملكُ الحقُّ المبين، الموصوفُ بالكمالِ كلِّه، المنزَّه عن كلِّ عيبٍ ونقص، وعن كلِّ تمثيلٍ وتشبيهٍ في كماله.

ولا ريب أن العلمَ به وبأسمائه وصفاته وأفعاله أجلُّ العلوم وأفضلها، ونسبته إلى سائر العلوم كنسبة معلومه إلى سائر المعلومات، وكما أن العلمَ به أجلُّ العلوم وأشرفها فهو أصلها كلُّها، كما أن كلَّ موجودٍ فهو مستندٌ في وجوده إلى الملكِ الحقِّ المبين ومفتقرٌ إليه في تحقُّق ذاته وإنَّيته^(١)، وكلُّ علمٍ فهو تابعٌ للعلم به مفتقرٌ في تحقيق ذاته إليه؛ فالعلمُ به أصلُ كلِّ علم، كما أنه سبحانه ربُّ كلِّ شيءٍ ومليكه وموجِّده.

ولا ريب أن كمال العلم بالسبب التام وكونه سبباً يستلزم العلمَ بمسببه كما أن العلمَ بالعلة التامة ومعرفة كونها علةً يستلزم العلمَ بالمعلول^(٢)، وكلُّ موجودٍ سوى الله فهو مستندٌ في وجوده إليه أستناد المصنوع إلى صانعه، والمفعول إلى فاعله؛ فالعلم بذاته سبحانه وصفاته وأفعاله يستلزم العلمَ بما سواه، فهو في ذاته ربُّ كلِّ شيءٍ ومليكه، والعلمُ به أصلُ كلِّ علمٍ ومنشؤه؛ فمن عرف الله عرف ما سواه، ومن جهلَّ ربَّه فهو لما سواه أجهل.

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ [الحشر: ١٩]، فتأمل هذه الآية تجد تحتها معنى شريفاً عظيماً: أن من نسي ربَّه أنساه ذاته

(١) مهملته في (د، ق). (ت): «وأبنيته». والإنيّة: اصطلاحٌ فلسفيٌّ قديم، يعني تحقُّق الوجود العيني من حيث مرتبته الذاتية. «التعريفات» (٣٨)، و«الكليات» (١٩٠)، و«المعجم الفلسفي» (١/١٦٩).

(٢) (ق): «بمعلوله». (ح): «بالمعلوم».

ونفسه، فلم يعرف حقيقته ولا مصالحه، بل نسي ما به صلاحه وفلاحه في معاشه ومعاده، فصار معطلاً مهملاً بمنزلة الأنعام السائمة، بل ربما كانت الأنعام أخبر بمصالحها منه؛ لبقائها على هداها التام الذي أعطاها إياه خالقها، وأما هذا فخرج عن فطرته التي خلق عليها، فنسي ربه، فأنساه نفسه وصفاتها، وما تكمل به وتزكو به وتسعد به في معاشها ومعادها.

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨]، فغفل عن ذكر ربه، فانفرط عليه أمره وقلبه، فلا آلتفات له إلى مصالحه وكماله وما تزكو به نفسه وقلبه، بل هو مشتت القلب مضيعه، منفرط الأمر حيران لا يهتدي سبيلاً^(١).

والمقصود أن العلم بالله أصل كل علم، وهو أصل علم العبد بسعادته وكماله ومصالح دنياه وآخرته، والجهل به مستلزم للجهل بنفسه ومصالحها وكمالها وما تزكو به وتفلح به، فالعلم به سعادة العبد، والجهل به أصل شقاوته.

ويزيده إيضاحاً:

الوجه الثامن والسبعون: أنه لا شيء أطيب للعبد ولا ألد ولا أهنأ ولا أنعم لقلبه وعيشه من محبة فاطره وباريه، ودوام ذكره، والسعي في مرضاته. وهذا هو الكمال الذي لا كمال للعبد بدونه، وله خلق الخلق، ولأجله أنزل الوحي، وأرسلت الرسل، وقامت السموات والأرض، ووجدت الجنة والنار، ولأجله شرعت الشرائع، ووضع البيت الحرام، ووجب حجه على

(١) انظر: «الوابل الصيب» (٩٣، ١٠٤، ١٠٥).

الناس؛ إقامةً لذكره الذي هو من توابع محبته والرضا به وعنه، ولأجل هذا أُمرَ بالجهاد وصرَبَ أعناق من أباه وأثرَ غيرَه عليه، وجُعِلَ له في الآخرة دارُ الهوان خالداً مخلدًا، وعلى هذا الأمر العظيم أُسِّستِ الملة، ونُصِبَتِ القبلة، وهو قطبُ رحى الخلق والأمر الذي مدارُهما عليه.

ولا سبيل إلى الدخول إلى ذلك إلا من باب العلم؛ فإنَّ محبةَ الشيء فرغَ على الشُّعور به، وأعرفُ الخلق بالله أشدُّهم حبًّا له، فكلُّ من عرفَ اللهَ أحبَّه، ومن عرفَ الدنيا وأهلها زهدَ فيهم.

فالعلمُ يفتحُ هذا البابَ العظيم الذي هو سرُّ الخلق والأمر، كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى.

الوجه التاسع والسبعون: أنَّ اللذةَ بالمحجوب تَضَعُفُ وتقوى بحسب قوَّةِ الحبِّ وضعفه، فكلما كان الحبُّ أقوى كانت اللذةُ أعظم، ولهذا تَعَظُمُ لذَّةُ الظمآن بشرب الماء البارد بحسب شدَّة طلبه للماء، وكذلك الجائع، وكذلك من أحبَّ شيئًا كانت لذَّته على قدر حبه إياه، والحبُّ تابعٌ للعلم بالمحجوب ومعرفة جماله الظاهر والباطن، فلذَّةُ النظر إلى الله بعد لقائه بحسب قوَّة حبه وإرادته، وذلك بحسب العلم به وبصفات كماله.

فإذا العلمُ هو أقربُ الطرق إلى أعظم اللذات. وسيأتي تقريرُ هذا فيما بعد إن شاء الله تعالى.

الوجه الثمانون: أنَّ كلَّ ما سوى الله مفتقرٌ إلى العلم لا قوامَ له بدونه؛ فإنَّ الوجودَ وجودان: وجودُ الخلق، ووجودُ الأمر.

والخلقُ والأمرُ مصدرُهما علمُ الربِّ وحكمته، فكلُّ ما ضمَّه الوجودُ من خلقه وأمره صادرٌ عن علمه وحكمته، فما قامت السموات والأرض وما

بينهما إلا بالعلم، ولا بُعِثَتِ الرسلُ وأُنزِلَتِ الكتبُ إلا بالعلم، ولا عبد اللهُ
وَوَحَّدَ (١) وُحِّدَ وَأُنِّيَّ عليه ومُجَّدَ إلا بالعلم، ولا عُرِفَ الحلالُ من
الحرام إلا بالعلم، ولا عُرِفَ فضلُ الإسلامِ على غيره إلا بالعلم.

واختُلِفَ هنا في مسألة؛ وهي أن العلمَ صفةٌ فعليةٌ أو أنفعالية؟ (٢)

فقال طائفة: هو صفةٌ فعلية؛ لأنه شرطٌ أو جزءٌ سببٌ في وجود
المفعول؛ فإنَّ الفعلَ الاختياريَّ يستدعي حياةَ الفاعلِ وعلمه وقدرته
وإرادته، ولا يُتَصَوَّرُ وجودُه بدون هذه الصِّفات.

وقالت طائفة: هو أنفعالي؛ فإنه تابعٌ للمعلوم، متعلِّقٌ به على ما هو
عليه؛ فإنَّ العالمَ يدركُ المعلومَ على ما هو به، فإدراكُه تابعٌ له، فكيف
يكون (٣) متقدِّماً عليه!؟

والصوابُ أنَّ العلمَ قسمان:

* علمٌ فعليٌّ، وهو علمُ الفاعلِ المختار بما يريدُ أن يفعلَه، فإنه موقوفٌ
على إرادته الموقوفة على تصوُّره المراد وعلمه به. فهذا علمٌ قبل الفعل،
متقدِّمٌ عليه، مؤثِّرٌ فيه.

* وعلمٌ أنفعاليٌّ، وهو العلمُ التابعُ للمعلوم، الذي لا تأثيرَ له فيه؛
كعلمنا بوجود الأنبياء والأئمِّ والملوك وسائر الموجودات؛ فإنَّ هذا العلمَ لا

(١) (ت، د، ق): «عبد الله وحده».

(٢) انظر: «بيان تلبس الجهمية» (١/١٨٣)، و«الهوامل والشوامل» (١٣٧)،
و«الكليات» (٦١٦).

(٣) (د، ت، ق): «فيكون».

يؤثر في المعلوم، ولا هو شرط فيه.

فكلُّ من الطائفتين نظرت جزئياً وحكمت كلياً، وهذا موضعٌ يغلط فيه كثيرٌ من الناس، وكلا القسمين من العلم صفةُ كمال، وعدمه من أعظم النقص.

يوضّحه:

الوجه الحادي والثمانون: أنَّ فضيلةَ الشيء تُعرفُ بضدّه.

* فالضدُّ يُظهرُ حُسَنه الضدُّ * (١)

* وبضدّها تتبيّنُ الأشياءُ * (٢)

ولا ريب أنَّ الجهلَ أصلُ كلِّ فساد، وكلُّ ضررٍ يلحقُ العبدَ في دنياه وأخراه فهو نتيجةُ الجهل، وإلا فمع العلم التامُّ بأنَّ هذا الطعام - مثلاً - مسمومٌ مَنْ أكله قطعَ أمعائه في وقتٍ معيّن، لا يُقدّمُ على أكله، وإن قُدِّرَ أنه أقدمَ عليه لغلبةِ جوعٍ أو استعجالٍ وفاةٍ فهو لعلمه بموافقةِ أكله لمقصوده

(١) عجزُ بيت، صدره:

* ضدّان لما استجمعا حسناً *

من القصيدة الفائقة المشهورة بـ «اليتيمة». وفي نسبتها تنازعٌ وخلافٌ كثير، وغلبَ عليها شاعران: أبو الشَّيْص الخزاعي، وهي في ديوانه (١٣٦)، وعلي بن جبلة العكوك، وهي في شعره المجموع (١١٦). ونُشِرت مفردة. وانظر: «فهرسة ابن خير» (٤٠١)، و«بحوث وتحقيقات» للميمني (٤٥٥/١)، و«القصيدة اليتيمة» للمنجد.

(٢) عجزُ بيتٍ للمتمني في ديوانه (١١٧). وصدّره:

* ونَدِيمهم وبهم عرفنا فضلهم *

الذي هو أحبُّ إليه من العذاب بالجوع أو غيره.

وهنا اختلفَ في مسألةٍ عظيمة؛ وهي أنَّ العلمَ هل يستلزمُ الاهتداء، ولا يتخلَّف عنه الهدى إلا لعدم العلم أو نقصه، وإلا فمع المعرفة الجازمة لا يُتصوَّر الضلال؟ أو أنه لا يستلزمُ الهدى، فقد يكونُ الرجلُ عالماً وهو ضالٌّ على عَمْدٍ؟

هذا مما اختلف فيه المتكلِّمون وأربابُ السلوك وغيرهم.

* فقالت فرقة: من عرفَ الحقَّ معرفةً لا يشكُّ فيها أستحال أن لا يهتدي، وحيث ضلَّ فلنقصان علمه.

واحتجُّوا من النصوص بقوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [النساء: ١٦٢]، فشهدَ تعالى لكلِّ راسخٍ في العلم بالإيمان، وبقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨]، وبقوله تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [سبأ: ٦]، وبقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨]، وبقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: ١٩]، قسمَ الناسَ قسمين:

أحدهما: العلماءُ بأن ما أنزلَ إليه من ربِّه هو الحق.

الثاني: العُمي.

فدلَّ على أنه لا واسطةَ بينهما.

وبقوله تعالى في وصف الكفار: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُمَىٰ فَهَمَّ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 171]، وبقوله: ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهَمَّ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ٩٣]، وبقوله تعالى: ﴿حَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ﴾ [البقرة: ٧]. وهذه مدارك العلم الثلاثُ قد سُدَّتْ عليهم^(١).

وكذلك قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَحَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشْوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [الجاثية: ٢٣].

وقوله تعالى: ﴿وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ قال سعيد بن جبير: «على علمه تعالى فيه»^(٢). قال الزجاج^(٣): «أي: على ما سبق في علمه تعالى أنه ضالٌّ قبل أن يخلقه». ﴿وَحَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ﴾ أي: طبع عليه فلم يسمع الهدى، وعلى قلبه فلم يعقل الهدى، و﴿عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشْوَةٌ﴾ فهو لا يبصرُ أسباب الهدى.

وهذا في القرآن كثير، مما يبيِّنُ فيه منافاة الضلال للعلم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ [محمد: ١٦]، فلو كانوا علموا ما قال الرسول ﷺ لم يسألوا أهل العلم ماذا قال، ولما كان مطبوعاً

(١) (ح، ن): «قد فسدت عليهم».

(٢) أخرج اللالكائي في «السنة» (١٠٠٣)، وابن بطه في «الإبانة» (١٦٢٢ - القدر)، والطبري في «التفسير» (٧٦/٢٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٣٠٩/١) نحوه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس.

(٣) في «معاني القرآن» (٤/٤٣٣).

على قلوبهم.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُغُرُوا عَلَيْكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [الأنعام: ٣٩]،
وقال تعالى: ﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ ءَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّا لِلَّذِينَ آؤْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ
يَخِرُّونَ لِلْآذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٠٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [الإسراء: ١٠٧-١٠٨]؛ فهذه شهادة من الله تعالى لأولي العلم بالإيمان به وبكلامه.

وقال الله تعالى عن أهل النار: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ
السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠]؛ فدل على أن أهل الضلال (١) لا سمع لهم ولا عقل.

وقال الله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا
الْعَٰلِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣]؛ أخبر تعالى أنه لا يعقل أمثاله إلا العالمون،
والكفار لا يدخلون في مسمى العالمين؛ فهم لا يعقلونها.

وقال الله تعالى: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ
أَضَلَّ اللَّهُ﴾ [الروم: ٢٩]، وقال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا
يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنزِيلًا آيَةٌ﴾ [البقرة: ١١٨]، وقال الله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩]، ولو كان الضلال يُجامع العلم لكان
الذين لا يعلمون أحسن حالاً من بعض الذين يعلمون، والنص بخلافه.

والقرآن مملوء بسلب العلم والمعرفة عن الكفار؛ فتارة يصفهم بأنهم لا
يعلمون، وتارة بأنهم لا يعقلون، وتارة بأنهم لا يشعرون، وتارة بأنهم لا
يفقهون، وتارة بأنهم لا يسمعون، – والمراد بالسمع المنفي: سمع الفهم،

(١) (ح، ن): «أصحاب الضلال».

وهو سمع القلب، لا إدراك الصوت -، وتارة بأنهم لا يبصرون؛ فدل ذلك كله على أن الكفر مستلزم للجهل، منافٍ للعلم لا يُجامعه.

ولهذا يصف الله سبحانه الكفار بأنهم جاهلون؛ كقوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَمًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَّمْ عَلَيْكُمْ لَا نَبْغِي الْجَاهِلِينَ﴾ [القصص: ٥٥]، وقوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، وقال النبي ﷺ لَمَّا بَلَغَ قَوْمُهُ مِنْ أَذَاهِ ذَلِكَ الْمَبْلَغِ: «اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِقَوْمِي، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ»^(١).

وفي «الصحيحين» عنه: «من يُرد الله به خيرًا يفقهه في الدين»^(٢)؛ فدل على أن الفقه مستلزم لإرادة الله الخير في العبد، ولا يقال: الحديث دل على أن من أراد الله به خيرًا ففقهه في الدين، ولا يدل على أن كل من فقهه في الدين فقد أراد به خيرًا، وبينهما فرق، ودليلكم إنما يتم بالتقدير الثاني، والحديث لا يقتضيه = لأننا نقول: النبي ﷺ جعل الفقه في الدين دليلًا وعلامة على إرادة الله بصاحبه خيرًا، والدليل يستلزم المدلول ولا يتخلف

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (١٢٣/٤)، ويعقوب بن سفيان في «المعرفة والتاريخ» (٣٣٨/١)، والطبراني في «الكبير» (١٢٠/٦)، وغيرهم من حديث سهل بن سعد بإسناد حسن.
وصححه ابن حبان (٩٧٣). وقال الهيثمي في «المجمع» (١١٧/٦): «ورجاله رجال الصحيح».

(٢) «البخاري» (٧١)، و«مسلم» (١٠٣٧) عن معاوية.

عنه؛ فإنَّ المدلولَ لازمُهُ، ووجودُ الملزوم بدون لازمه محال^(١).

وفي الترمذي وغيره عنه رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «خصلتان لا يجتمعان في منافق: حُسْنُ سَمْتٍ، وفقهٌ في الدين»^(٢)؛ فجعلَ الفقه في الدين منافياً للنفاق.

بل لم يكن السلفُ يطلقونَ أسمَ الفقه إلا على العلم الذي يصحبه العمل؛ كما سئل سعدُ بن إبراهيم عن أئمة أهل المدينة فقال: أتقاهم^(٣).

وسأل فرقدَ السَّبَخِي الحسَنَ البَصْرِيَّ عن شيءٍ، فأجابهُ، فقال: إنَّ الفقهاءَ يخالفونك، فقال الحسن: ثكلتك أمُّك فُرَيْدًا! وهل رأيتَ بعينيك فقيهاً؟! إنما الفقيهُ الزاهدُ الراغبُ في الآخرة، البصيرُ بدينه، المداومُ على عبادة ربِّه، الذي لا يهجمُ مَنْ فوقه، ولا يسخرُ مَنْ دونه، ولا يبتغي على علمِ علِّمه الله تعالى أجرًا^(٤).

(١) في طرَّة (ح) في هذا الموضع: «[وقع في] كلامه على الحديث خللٌ أظنُّه من الكاتب؛ [فإنَّ] منطوق الحديث يدل على أن من أراد الله به خيرًا ففقهه في الدين، ومفهومُه يدل على أن من لم يفقهه في الدين لم يرد الله به خيرًا. ولا يدل الحديث [على] أن كل من فقه في الدين قد أريد به خيرًا. والله أعلم. خطه.

قلت: كلامُ المصنف ظاهر، ولم يزد كاتبُ الحاشية على أن أعاد الاعتراض الذي أجاب عنه المصنف.

(٢) تقدم تخريجه (ص: ٢٠٦).

(٣) أخرجه الدارمي (٢٩٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٦٩/٣)، وغيرهما.

(٤) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٣٠)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٩٨/١٣)، والدارمي (٢٩٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٤٧/٢، ١٧٨/٦)، والبيهقي في «المدخل» (٥٠٤)، والآجري في «أخلاق العلماء» (٧٤)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٣٤١/٢)، وغيرهم.

وقال بعضُ السَّلف: «إِنَّ الفَقِيهَةَ من لَمْ يُقْنِطِ النَّاسَ من رَحْمَةِ اللهِ، ولم يؤمنهم من مكر الله، ولم يدع القرآن رغبةً عنه إلى ما سواه»^(١).

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «كفى بخشية الله علمًا، وبالاعتزاز بالله جهلاً»^(٢).

قالوا: فهذا القرآنُ والسنةُ وإطلاقُ السلف من الصحابة والتابعين يدلُّ على أن العلمَ والمعرفةَ مستلزمٌ للهداية، وأنَّ عدمَ الهداية دليلٌ على الجهل وعدم العلم.

قالوا: ويدلُّ عليه أنَّ الإنسانَ ما دام عقله معه لا يؤثِّرُ هلاكُ نفسه على نجاتها، وعذابها العظيمُ الدائمُ على نعيمها المقيم، والحسُّ شاهدٌ بذلك.

ولهذا وصف اللهُ سبحانه أهلَ معصيته بالجهل في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَوْبُوا مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [النساء: ١٧].

= والسائل في بعض هذه المصادر هو عمران القصير، وفي بعضها: مطر الوراق. وأبهم في الباقي. ولم أقف عليه من طريق فرقد السبخي.

(١) أخرجه الدارمي (٢٩٧) عن علي رضي الله عنه موقوفًا بإسنادٍ ضعيف. وأخرجه ابن عبد البر في «الجامع» (٨١١ / ٢) عنه مرفوعًا بإسنادٍ ضعيف، ثم قال: «لا يأتي هذا الحديث مرفوعًا إلا من هذا الوجه، وأكثرهم يوقفونه على علي رضي الله عنه». وانظر: «السلسلة الضعيفة» (٧٣٤).

وللحديث طريقان آخران عند أبي نعيم في «الحلية» (٧٧ / ١)، والخطيب في «الفيہ والمتفقه» (٣٣٨ / ٢)، وغيرهما.

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٣٨).

قال سفيان الثوري: «كُلُّ من عمل ذنبًا من خلق الله فهو جاهل، سواءً كان جاهلاً أو عالماً؛ إن كان عالماً فَمَنْ أَجْهَلُ منه؟! وإن كان لا يعلم فمثل ذلك» (١).

وقوله: ﴿تُعَذِّبُونَ مِنَ قَرِيبٍ﴾ قال: قبل الموت (٢).

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «ذنبُ المؤمن جهلٌ منه» (٣).

قال قتادة: «أجمع أصحابُ رسول الله ﷺ أن كلَّ شيءٍ عَصِيَ الله به فهو جهالةٌ» (٤).

وقال السُّدي: «كُلُّ من عصَى الله فهو جاهل» (٥).

قالوا: ويدلُّ على صحة هذا أنَّ مع كمال العلم لا تصدُرُ المعصيةُ من العبد؛ فإنه لو رأى صبيًّا يتطلَّعُ عليه من كُوةٍ لم تتحرَّك جوارحُه لمواقعة الفاحشة، فكيف تقَعُ منه حال كمال علمه بنظر الله إليه، ورؤيته له، وعقابه على الذنب، وتحريمه له، وسوء عاقبته؟! فلا بد من غفلة القلب عن هذا العلم، وغيبته عنه، فحينئذٍ يكون وقوعه في المعصية صادراً عن جهلٍ وغفلةٍ ونسيانٍ مضادٍّ للعلم.

(١) ورد مختصراً عن مجاهد، وعطاء، وابن زيد. انظر: تفسير القرآن من «الجامع» لابن وهب (١٨/١)، و«تفسير الطبري» (٨٩/٨، ٩٠).

(٢) كذا ورد القول في الأصل دون نسبة. وهو قول جمهور المفسرين. انظر: «الدر المنثور» (٢/٤٥٩)، و«مدارج السالكين» (١/٢٨٤)، و«شفاء العليل» (٤٩١).

(٣) أخرجه بنحوه الطبري (٨/٩٠).

(٤) أخرجه عبد الرزاق (١/١٥١)، ومن طريقه الطبري (٨/٨٩).

(٥) أخرجه الطبري (٨/٨٩).

والذنبُ محفوفٌ بجهلين: جهلٌ بحقيقة الأسبابِ الصَّارفةِ عنه، و جهلٌ بحقيقةِ المفسدةِ المترتبةِ عليه. وكلُّ واحدٍ من الجهلين تحتَه جهالاتٌ كثيرة. فما عَصِيَ اللهُ إلا بالجهل، وما أُطِيعَ إلا بالعلم.

فهذا بعضُ ما أحتجَّت به هذه الطائفة.

* وقالت الطائفة الأخرى: العلمُ لا يستلزمُ الهداية، وكثيرًا ما يكونُ الضلالُ عن عمدٍ و علمٍ لا يشكُّ صاحبه فيه، بل يُؤثِّرُ الضلالَ والكفرَ وهو عالمٌ بقبحه ومفسدته.

قالوا: وهذا شيخُ الضلال، وداعي الكفر، وإمامُ الفجرة، إبليسُ عدوُّ الله، قد علمَ أمرَ الله له بالسجودِ لآدمٍ ولم يشكَّ فيه، فخالفه وعاندَ الأمرَ وباءَ بلعنةِ الله وعذابه الدائم، مع علمه بذلك ومعرفته به، وأقسمَ له بعزته أنه يغوي خلقه أجمعين إلا عباده منهم المخلصين؛ فكان غير شاكِّ في الله وفي وحدانيته، وفي البعثِ الآخر، وفي الجنة والنار، ومع ذلك أختارَ الخلودَ في النارِ واحتمالَ لعنةِ الله وغضبه وطرده من سمائه وجنته عن علمٍ بذلك ومعرفةٍ لم تحصل لكثيرٍ من الناس، ولهذا قال: ﴿رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الحجر: ٣٦]، وهذا أعترافٌ منه بالبعثِ وإقرارٌ به، وقد عَلِمَ قَسَمَ رَبِّهِ ليمْلَأَنَّ جهنَّمَ منه ومن أتباعه؛ فكان كفره كفرَ عنادٍ محضٍ لا كفرَ جهلٍ.

وقال الله تعالى إخبارًا عن قوم صالح (١): ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ [فصلت: ١٧]، يعني: بينَّا لهم وعرفناهم، فعرفوا الحقَّ وتيقنوه، وآثروا العمى عليه. أفكان كفرُهُ هؤلاء عن جهلٍ؟!

(١) ساقطة من (ق). وفي (ت، ح، ن): «ثمود».

وقال تعالى حاكياً عن موسى أنه قال لفرعون: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هُنَا لَكُمْ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَنْفِرَعَوْتُ مَشْجُورًا﴾ [الإسراء: ١٠٢] أي: هالكاً، على قراءة فَتَحِ التاء، وهي قراءة الجمهور. وضمَّها الكسائي وحده (١).

وقراءة الجمهور أحسن وأوضح وأفخم معنى، وبها تقوم الدلالة، ويتم الإلزام، ويتحقق كفر فرعون وعناؤه، ويشهد لها قوله تعالى إخباراً عنه وعن قومه: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [النمل: ١٣ - ١٤]؛ فأخبر سبحانه أن تكذيبهم وكفرهم كان عن يقين - وهو أقوى العلم - ظلماً منهم وعلوًّا، لا جهلاً.

وقال تعالى لرسوله: ﴿قَدْ نَعَلِمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣]، يعني: أنهم قد عرفوا صدقك، وأنك غير كاذب فيما تقول، ولكن عاندوا وجحدوا بالمعرفة. قاله ابن عباس رضي الله عنهما والمفسرون (٢).

قال قتادة: «يعلمون أنك رسول الله ولكن يجحدون» (٣)، كقوله (٤) عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾.

(١) انظر: «التبصرة» لمكي (٥٧١)، و«النشر» لابن الجزري (٣٠٩/٢).

(٢) انظر: «الدر المثور» (٩/٣، ١٠).

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٢٠٧/٢)، ومن طريقه الطبري (٣٣٣/١١).

(٤) (ت): «لقوله».

وقال تعالى: ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٧﴾ يَتَاهَلُ الْكِتَابَ لِمَ تَلْسُتُونَ الْحَقَّ بِالْبَطْلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ [آل عمران: ٧٠ - ٧١] يعني: تكفرون بالقرآن وبمن جاء به، وأنتم تشهدون بصحته وأنه الحق، فكفركم كفر عنادٍ وجحودٍ عن علمٍ وشهود، لا عن جهلٍ وخفاء.

وقال تعالى عن السحرة من اليهود: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ﴾ [البقرة: ١٠٢] أي: علموا أنّ من أخذ السحرَ وقبّله لا نصيب له في الآخرة، ومع هذا العلم والمعرفة فهم يشترونه ويقبلونه ويتعلمونه.

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ ذكر هذه المعرفة عن أهل الكتاب في القبلة، كما في سورة البقرة، وفي التوحيد، كقوله في الأنعام: ﴿أَيُّكُمْ لَنْتَشْهَدُونَ أَلَّا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ اللَّهُ وَحْدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾، وفي الكتاب أنه منزلٌ من عند الله، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ١١٤].

وقال تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٨٦].

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «هم قريظة والنضير ومن دانَ بدينهم، كفروا بالنبى ﷺ بعد أن كانوا قبل مبعثه مؤمنين به وشهدوا له بالنبوة، وإنما كفروا بغياً وحسداً» (١).

(١) أخرجه الطبري (٦/ ٥٧٤) مختصراً بإسنادٍ ضعيف.

قال الزجاج: «أعلم الله عز وجل أنه لا جهة لهدايتهم؛ لأنهم قد استحقوا أن يضلوا بكفرهم؛ لأنهم كفروا بعد البيئات»^(١).

ومعنى (كيف يهديهم)^(٢) أي: أنه لا يهديهم؛ لأنَّ القوم عرفوا الحقَّ، وشهدوا به وتيقنوه، وكفروا عمدًا، فمن أين تأتيهم الهداية؟! فإنَّ الذي ترتجى هدايته من كان ضالًّا ولا يدري أنه ضالٌّ، بل يظنُّ أنه على هدى، فإذا عرف الهدى أهتدى، وأما من عرف الحقَّ وتيقنه وشهد به قلبه ثمَّ اختار الكفر والضلال عليه، فكيف يهدي الله مثل هذا؟!

وقال تعالى عن اليهود: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، ثمَّ قال: ﴿بِسْمَا أَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [البقرة: ٨٩، ٩٠]، قال ابن عباس رضي الله عنهما: «لم يكن كفرهم شكًّا ولا اشتباهًا، ولكن بغيًا منهم، حيث صارت النبوة في ولد إسماعيل»^(٣).

ثمَّ قال بعد ذلك: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ

= والمشهورُ الثابتُ عن ابن عباس أن الآية نزلت في رجلٍ من الأنصار، ارتدَّ بعد إسلامه، ثم عاد إلى الإسلام.

أخرجه النسائي (٤٠٦٨)، وصححه ابن حبان (٤٤٧٧)، والحاكم (١٤٢/٢)، ٣٦٦/٤ ولم يتعقبه الذهبي.

(١) «معاني القرآن» (٤٣٩/١).

(٢) كذا في الأصول، ونصُّ الآية: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا﴾ [آل عمران: ٨٦]، أراد التفسير لا التلاوة، وهو سائغ، وعليه عمل أهل العلم، فلذلك لم أغيِّره.

(٣) «الوسيط» للواحدي (١٧٣/١). وبمعناه مختصرًا أخرجه الطبري (٣٣٤/٢).

بَدَّ فَرِيْقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وِرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿البقرة: ١٠١﴾، فلما شبَّههم في فعلهم هذا بمن لا يعلم دَلَّ على أنهم نبذوه عن علم كفعل من لا يعلم، تقول إذا خاطبت من عصاك عمداً: كأنك لم تعلم ما فعلت، أو: كأنك لم تعلم بنهيي إياك.

ومنه - على أحد القولين - قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ ﴿٨٤﴾ يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿النحل: ٨٢ - ٨٣﴾، قال السُّدِّي: «يعني محمداً ﷺ»^(١). واختاره الزجاج، فقال: «يعرفون أن أمر محمد ﷺ حقٌّ ثم ينكرون ذلك»^(٢). وأول الآية يشهد لهذا القول.

وقال تعالى: ﴿وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِيْنَ﴾ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ﴿الأعراف: ١٧٥ - ١٧٦﴾.

قالوا: فهل بعد هذه الآية بيان؟! فإنَّ هذا آتاه الله آياته، فانسلخ منها وأثر الضلال والغبي، وقصته معروفة^(٣)، حتى قيل: إنه كان أوتي الاسم الأعظم. ومع هذا فلم ينفعه علمه وكان من الغاوين، فلو استلزم العلم والمعرفة الهداية لاستلزمه في حق هذا.

(١) أخرجه الطبري (١٧/٢٧٢).

(٢) «معاني القرآن» (٣/٢١٦).

(٣) انظر: «تفسير ابن كثير» (٤/١٥١٠)، و«الغوامض والمبهمات» لابن بشكوال (٦٥٧)، وغيرهما.

وقال الله تعالى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكَانِهِمْ وَرَزَقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ [العنكبوت: ٣٨]، وهذا يدلُّ على أنَّ قولهم: ﴿يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِ هَارُونَ عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ٥٣] إمَّا بهتُّ منهم وجحود، وإمَّا نفْيُ لآياتِ الاقتراحِ والعنتِ، ولا يجبُ الإتيانُ بها.

وقد وصف سبحانه ثمودَ بأنها كفرت عن علمٍ وبصيرةٍ بالحقِّ؛ ولهذا قال: ﴿وَأَيْنَا ثَمُودُ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [الإسراء: ٥٩] يعني: بيِّنةً مضيئةً، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: ١٢] أي: مضيئةً، وحقيقةُ اللفظ أنها تجعلُ من رآها مبصرًا، فهي توجبُ له البصر، فتبصره، أي: تجعله ذا بصر، فهي موضحةٌ مبيِّنة، يقال: «بَصُرَ به» إذا رآه؛ كقوله تعالى: ﴿فَبَصَّرْتَهُ بِهِ عَنْ جُنْبٍ﴾ [القصص: ١١]، وقوله: ﴿بَصَّرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ [طه: ٩٦].

وَأَمَّا «أبصره»، فله معنيان:

أحدهما: جَعَلَهُ باصِرًا بالشيء، أي: ذا بصرٍ به^(١)؛ كآيةِ النهارِ وآيةِ ثمود.

والثاني: بمعنَى رآه؛ كقولك: أبصرتُ زيدًا، وفي حديثِ أبي شريحِ العَدَوِيِّ: «أحدُّثُكَ قولًا قال به رسولُ الله ﷺ يومَ الفتحِ، فسمعتُه أذناي، ووعاه قلبي، وأبصرته عيناي حين تكلم به»^(٢).

(١) (ت، د، ق): «جعله باصرا بالشيء إذا بصر به».

(٢) أخرجه البخاري (١٠٤)، ومسلم (١٣٥٤).

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَوْلََّ عَنَّهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصَرْتُمْ فَسَوْفَ يَبْصُرُونَ﴾ [الصفات: ١٧٤ - ١٧٥]، قيل: المعنى: أبصرتهم وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب في الآخرة، فسوف يُبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد وحسن العاقبة. والمراد: تقريبُ المُبصرِ من المخاطب حتى كأنه نصب عينيه ورأى ناظره.

والمقصودُ أنَّ الآية أوجبت لهم البصيرة، فأثروا الضلالَ والكفرَ عن علمٍ و يقين، ولهذا - والله أعلم - ذكر قصصهم من بين قصص سائر الأمم في سورة ﴿رَأْسَمِيسَ وَصَحَّهَا﴾؛ لأنه ذكر فيها أنقسام النفوس إلى الزكية الراشدة المهتدية، وإلى الفاجرة الضالَّة الغاوية، وذكر فيها الأصلين: القدر والشرع؛ فقال: ﴿فَأَلَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ فهذا قدره وقضاؤه، ثم قال: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا ﴿١﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾ فهذا أمره ودينه. وثمودُ هداهم، فاستحبوا العمى على الهدى، فذكر قصصهم لبيِّن سوء عاقبة من آثر الفجور على التقوى، والتدسية على التزكية، والله أعلم بما أراد.

قالوا: ويكفي في هذا إخباره تعالى عن الكفار أنهم يقولون بعد ما عاينوا العذاب، ووردوا القيامة، ورأوا ما أخبرت به الرسل: ﴿يَلَيْتُنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ بَلْ بَدَأْتُمْ مَا كَانُوا يَخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الأنعام: ٢٧ - ٢٨]، فأبى علم أبين من علم من ورد القيامة ورأى ما فيها، وذاق عذاب الآخرة، ثم لو رُدَّ إلى الدنيا لاختار الضلالَ على الهدى، ولم ينفعه ما قد عاينه ورآه!؟

وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيَّةَ كُلَّمَا نَسُوا اللَّهَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ

كُلِّ شَيْءٌ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴿[الأنعام: ١١١].

فهل بعد نزول الملائكة عيانًا، وتكليم الموتى لهم، وشهادتهم للرسول بالصدق، وحشر كل شيء في الدنيا عليهم = مِنْ بَيَانٍ وَإِيضاحٍ لِلْحَقِّ وهدى؟! ومع هذا فلا يؤمنون، ولا ينقادون للحق، ولا يصدقون الرسول!

ومن نظر في سيرة رسول الله ﷺ مع قومه، ومع اليهود، عَلِمَ أَنَّهُمْ كَانُوا جازمين بصدقه ﷺ، لا يشكُّون أنه صادق في قوله: إنه رسول الله، ولكن اختاروا الضلال والكفر على الإيمان.

قال المِسْوَرُ بن مَحْرَمَةَ رضي الله عنه لأبي جهل - وكان خاله - : أي خال، هل كنتم تتهمون محمدًا بالكذب قبل أن يقول مقالته التي قالها؟ قال: يا ابن أخي، والله لقد كان محمدٌ فينا وهو شابٌ يُدعى: الأمين، ما جرَّبنا عليه كذبًا قطُّ، فلمَّا وَخَطَه الشيبُ لم يكن ليكذب على الله. قال: يا خال فلم لا تتبعونه؟! قال: يا ابن أخي، تنازعنا نحن وبنو هاشم السَّرف؛ فأطعموا وأطعمنا، وسَقوا وسَقينا، وأجاروا وأجرنا، فلمَّا تجاثبنا على الرُّكْب وكنا كَفَرَسِي رهانٍ قالوا: منَّا نبيٌّ. فمتى ندركُ هذه؟! (١).

وهذا أُمِيَّةُ بن أبي الصَّلْت كان ينتظره يومًا بيوم، وعلمه عنده قبل مبعثه

(١) لم أفق على الخبر من رواية المِسْوَر، ولا أراه يصحُّ عنه؛ فإن أبا جهل قُتِل يوم بدر، والمِسْوَر وُلِد بعد الهجرة بستين، وقيل قبلها، فكيف يسأله؟! وأصل الخبر مشهور، أخرجه ابن إسحاق في «السيرة» (١٩١)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (١٤/ ٩١)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (٢/ ٢٠٧) عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه بإسنادٍ منقطع. ورؤي من أوجهٍ أخرى.

وقصته مع أبي سفيان لما سافروا معاً معروفة، وإخباره برسول الله ﷺ، ثم لما تيّنه وعرف صدقه قال: «لا أو منُ بنبي من غير ثقيف أبداً»^(١).

وهذا هرقلُ تيّن أنه رسولُ الله ﷺ، ولم يشك فيه، وآثر الضلال والكفر استبقاءً لمملكه^(٢).

ولمّا سأله اليهودُ عن التسع آياتِ البيّنات؛ فأخبرهم بها، قبلوا يده، وقالوا: نشهدُ أنك نبيٌّ. قال: فما يمنعكم أن تتبعوني؟ قالوا: إنّ داود عليه السّلام دعا أن لا يزال في ذريته نبيٌّ، وإنّا نخشى أن أتبعناك أن تقتلنا يهود^(٣).

فهؤلاء قد تحقّقوا نبوته، وشهدوا له بها، ومع هذا فآثروا الكفر

(١) أخرجها في سياق طويل الطبراني في «الكبير» (٥/٨)، والبيهقي في «دلائل النبوة» (١١٦/٢)، وأبو القاسم التيمي في «دلائل النبوة» (٢٢٦)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٥٧/٩) من طرق.

(٢) وخبره مشهور، أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٣).

(٣) أخرجه الترمذي (٢٧٣٣، ٣١٤٤)، والنسائي (٤٠٧٨)، وابن ماجه (٣٧٠٥)، وغيرهم من حديث صفوان بن عسال.

وفي إسناده ضعف، وفي متنه نكارة. وقال النسائي في «الكبرى» (٣٥٢٧): «هذا حديثٌ منكر». وانظر: «تهذيب سنن أبي داود» للمصنف (٨٦/١٤)، و«تفسير ابن كثير» (٢١٣٥/٥)، و«البداية والنهاية» (٩٦/٩).

وصححه جماعة، قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسن صحيح». وقال الحاكم في «المستدرک» (٩/١): «هذا حديثٌ صحيحٌ لا نعرف له علّةٌ بوجهٍ من الوجوه، ولم يخرجاه»، ولم يتعقبه الذهبي. وخرّجه الضياء في «المختارة» (٢٨/٨). وقال ابن حجر في «التلخيص» (٩٣/٤): «إسناده قوي».

والضلال، ولم يصيروا مسلمين بهذه الشهادة.

ف قيل: لا يصيرُ الكافرُ مسلمًا بمجردَ شهادة أن محمدًا رسولَ الله ﷺ حتى يشهدَ الله بالوحدانيَّة.

وقيل: يصيرُ بذلك مسلمًا.

وقيل: إن كان كفره بتكذيب الرسول - كاليهود - صار مسلمًا بذلك، وإن كان كفره بالشرك مع ذلك لم يصِرْ مسلمًا إلا بالشهادة بالتوحيد^(١)، كالنصارى والمشركين.

وهذه الأقوال الثلاثة في مذهب الإمام أحمد وغيره^(٢).

وعلى هذا، فإنما لم يحكم لهؤلاء اليهود الذين شهدوا له بالرسالة بحكم الإسلام؛ لأن مجرد الإقرار والإخبار بصحة رسالته لا يوجب الإسلام، إلا أن يلتزم طاعته ومتابعته، وإلا فلو قال: أنا أعلم أنه نبي، ولكن لا أتبعه ولا أدينُ بدينه؛ كان من أكفر الكفار، كحال هؤلاء المذكورين وغيرهم.

وهذا متفقٌ عليه بين الصحابة والتابعين وأئمة السُنَّة: أن الإيمان لا يكفي فيه قول اللسان بمجردِه، ولا معرفة القلب مع ذلك، بل لا بدَّ فيه من عمل القلب، وهو حبه لله ورسوله، وانقيادهُ لدينه، والتزامه طاعته ومتابعة رسوله.

(١) (ق، ت): «بالشهادة». (ح، ن): «بالشهادة به».

(٢) انظر: «العلل» لأحمد (٣/٨٣ - رواية عبد الله)، وكتاب أهل الملل والردة والزنادقة من «الجامع» للخلال (٢/٣٧٢)، و«الروايتين والوجهين» لأبي يعلى (٢/٣١١)، و«المغني» (١٢/٢٨٨)، و«شرح الزركشي» (٦/٢٦٦)، و«زاد المعاد» (٣/٦٣٩).

وهذا خلافٌ من زعم أنَّ الإيمانَ هو مجردُ معرفة القلب وإقراره.
وفيما تقدّم كفايةً في إبطال هذه المقالة.

ومن قال: إنَّ الإيمانَ هو مجردُ اعتقاد صدق الرسول فيما جاء به، وإن لم يلتزم متابعتَه، وعاداه وأبغضه وقاتله؛ لزمه أن يكون هؤلاء كلُّهم مؤمنين.
وهذا إلزامٌ لا محيد عنه، ولهذا اضطرب هؤلاء في الجواب عن ذلك لمَّا وَرَدَ^(١) عليهم، وأجابوا بما يستحي القائل من قوله؛ كقول بعضهم: إنَّ إبليس كان مستهزئاً ولم يكن يقرُّ بوجود الله، ولا بأنَّ الله ربُّه وخالقُه، ولم يكن يعرف ذلك! وكذلك فرعون وقومه لم يكونوا يعرفون صحَّة نبوَّة موسى، ولا يعتقدون وجود الصَّانع^(٢).

وهذه فضائحُ نعوذُ بالله من الوقوع في أمثالها، ونصرةُ المقالات وتقليدُ أربابها يحوملُ على أكثر من هذا، ونعوذُ بالله من الخذلان.
قالوا: وقد بيَّن القرآنُ أنَّ الكفر أقسام:

أحدها: كفرٌ صادرٌ عن جهلٍ وضلالٍ وتقليدِ الأسلاف؛ وهو كفرٌ أكثر الأتباع والعوامِّ.

الثاني: كفرٌ جحودٍ وعنادٍ وقصدٍ مخالفة الحقِّ؛ ككفر من تقدّم ذكره.

وغالبُ ما يقعُ هذا النوعُ فيمن له رياسةٌ علميَّةٌ في قومه من الكفار، أو رياسةٌ سلطانيَّة، أو من له مآكلٌ وأموالٌ في قومه؛ فيخافُ هذا على رياسته

(١) (ح): «أورد».

(٢) انظر: «الفصل» (٥/٧٥)، و«الصَّارم المسلول» (٩٦٧)، و«جامع المسائل»

(٥/٢٤٧)، و«هذه مفاهيمنا» (١٠٤، ١٠٧).

وهذا على ماله ومأكله؛ فيؤثر الكفر على الإيمان عمداً.

الثالث: كفر إعراضٍ محض، لا ينظر فيما جاء به الرسول، ولا يحبه ولا يبغضه، ولا يواليه ولا يعاديه، بل هو معرض عن متابعتة ومعاداته.

وهذان القسمان أكثر المتكلمين ينكرونهما، ولا يثبتون من الكفر إلا الأول، ويجعلون الثاني والثالث كفرًا لدلالته على الأول لا لأنه في ذاته كفر؛ فليس عندهم الكفر إلا مجرد الجهل.

ومن تأمل القرآن والسنة، وسير الأنبياء في أممهم ودعوتهم لهم وما جرى لهم معهم جزم بخطأ أهل الكلام فيما قالوه، وعلم أن عامة كفر الأمم عن تيقنٍ وعلمٍ ومعرفةٍ بصدق أنبيائهم وصحة دعواهم وما جاءوا به.

وهذا القرآن مملوءٌ من الإخبار عن المشركين عبَاد الأصنام أنهم كانوا يقرّون بالله وأنه هو وحده ربُّهم وخالقهم، وأن الأرض وما فيها له وحده، وأنه ربُّ السموات السبع وربُّ العرش العظيم، وأنه بيده ملكوت كلِّ شيء وهو يجير ولا يجار عليه، وأنه هو الذي سخر الشمس والقمر، وأنزل المطر، وأخرج النبات.

والقرآن منادٍ عليهم بذلك، محتجٌ بما أقرُّوا به من ذلك على صحة ما دعتهم إليه رسله، فكيف يقال: إن القوم لم يكونوا مُقرِّين قطُّ بأنَّ لهم ربًّا وخالقًا؟! هذا بهتانٌ عظيم.

فالكفر أمرٌ وراء مجرد الجهل، بل الكفر الأغلظ هو ما أنكره هؤلاء وزعموا أنه ليس بكفر.

قالوا: والقلب عليه واجبان لا يصير مؤمنًا إلا بهما جميعًا:

* واجبُ المعرفة والعلم.

* وواجبُ الحبِّ والانقياد والاستسلام.

فكما لا يكونُ مؤمناً إذا لم يأت بواجب العلم والاعتقاد، لا يكونُ مؤمناً إذا لم يأت بواجب الحبِّ والانقياد والاستسلام، بل إذا ترك هذا الواجبَ مع علمه ومعرفته به، كان أعظمَ كفرًا وأبعدَ عن الإيمان من الكافر جهلاً؛ فإنَّ الجاهلَ إذا عرفَ وعِلِمَ فهو قريبٌ إلى الانقياد والاتباع، وأمَّا المعاندُ فلا دواء فيه؛ قال الله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ^٤ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٨٦].

قالوا: فحبُّ الله ورسوله - بل كونُ الله ورسوله أحبَّ إلى العبد مما سواهما - لا يكونُ العبدُ مسلماً إلا به. ولا ريب أنَّ الحبَّ أمرٌ وراء العلم؛ فما كلُّ من عرف الرسولَ أحبَّه، كما تقدَّم.

قالوا: وهذا الحاسدُ يحمله بغضُ المحسود على معاداته، والسَّعي في أذاه بكلِّ ممكن، مع علمه بفضلِه وعلمه، وأنه لا شيء فيه يوجبُ عداوته إلا محاسنُه وفضائلُه.

ولهذا قيل للحاسد: «عدوُّ النعم والمكارم»^(١).

فالحاسدُ لم يَحْمِلْهُ على معادة المحسود جهله بفضلِه وكماله، وإنما حمَلَهُ على ذلك فسادُ قِصْدِهِ وإرادته، كما هي حالُ الرُّسل وورثتهم مع

(١) انظر: «شعب الإيمان» (٣٥/١٢)، و«المجالسة» للدينوري (٦٥٨)، و«بهجة المجالس» (٤٠٧/١)، و«التذكرة الحمدونية» (١٨١/٢).

الرؤساء الذين سلبهم الرسل ووارثوهم رياستهم الباطلة، فعادَوْهُمْ وصدّوا النفوس عن متابعتهم؛ ظناً أنّ الرياسة تبقى لهم وينفردون بها، وسنة الله في هؤلاء أن يسلبهم رياسة الدنيا والآخرة، ويصغّرهم في عيون الخلق؛ مقابلة لهم بنقيض قصدهم، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦].

فهذا موردٌ أحتجاج الفريقين، وموقفٌ أقدام الطائفتين، فاجلس أيها المُنصِفُ منهما مجلس الحكومة، وتوخَّ بعلمك وعدلك فَضْلَ هذه الخصومة، فقد أدلى كلُّ منهما بحجج لا تُعَارَضُ ولا تُمَانَعُ، وجاء بيِّنَاتٍ لا تُرَدُّ ولا تُدْفَعُ، فهل عندك شيءٌ غيرُ هذا يحصلُ به فصلُ الخطاب، وينكشفُ به لطالب الحقِّ وجهُ الصواب، فيرضي الطائفتين، ويزولُ به الاختلافُ من البين؟! وإلا فحلَّ المَطْيَى وحاديها، وأعطِ القوسَ باريتها.

دَعِ الهوى لأناسٍ يُعْرِفُونَ به قد كابدوا الحبَّ حتى لَانَ أَصْغَبُهُ (١) ومن عرف قَدْرَهُ، وعرف لذي الفضل فضله، فقد قَرَعَ باب التوفيق، والله الفتح العليم.

فنقول وبالله التوفيق: كلا الطائفتين (٢) ما خرجت عن مُوجِبِ العلم، ولا عدلت عن سَنَنِ الحقِّ، وإنما الاختلافُ والتباينُ بينهما من عدم التَّواردِ على محلٍّ واحد، ومن إطلاقِ ألفاظٍ مجملة، بتفصيل معانيها يزولُ الاختلاف، ويظهرُ أنّ كلَّ طائفةٍ موافقةٌ للأخرى على نفس قولها.

(١) من أبياتِ لأبي القاسم الكاتب علي بن أفلح العبسي (ت: ٥٣٢) في ترجمته من «المنتظم» (٨٢/١٠). وفيه: «قد مارسوا».

(٢) كذا. والجماعة: «كلتا الطائفتين».

وبيانُ هذا: أنَّ المقتضي قسمان:

* مقتضى لا يتخلفُ عنه مُوجِبُه ومقتضاه^(١)، بل يستلزمُه استلزامَ العلة التامة لمعلولها.

* ومقتضى غيرُ تامٍّ، بل قد يتخلفُ^(٢) عنه مقتضاه؛ لقصوره في نفسه عن التمام^(٣)، أو لفوات شرط اقتضائه، أو قيام مانعٍ منع تأثيره.

فإن أُريدَ بكون العلم مقتضياً للاهتداء الاقتضاء التام^(٤) الذي لا يتخلفُ عنه أثرُه بل يلزمُه الاهتداء بالفعل؛ فالصوابُ قولُ الطائفة الثانية، وأنه لا يلزمُ من العلم حصولُ الاهتداء المطلوب.

وإن أُريدَ بكونه مُوجِباً أنه صالحٌ للاهتداء، مقتضى له، وقد يتخلفُ عنه مقتضاه لقصوره، أو لفوات شرطٍ، أو قيام مانعٍ؛ فالصوابُ قولُ الطائفة الأولى.

وتفصيلُ هذه الجملة: أنَّ العلمَ بكون الشيء سبباً لمصلحة العبد ولذته وسروره قد يتخلفُ عنه عمله بمقتضاه، لأسبابٍ عديدة^(٥):

السببُ الأول: ضعفُ معرفته بذلك.

السببُ الثاني: عدمُ الأهلية. وقد تكونُ معرفته به تامة، لكن يكونُ

(١) (ق، ن): «موجبه ومقتضاه لقصوره في نفسه».

(٢) «بل قد» ليست في (د، ت، ق). (ق): «لا يتخلف». (ت): «لا يختلف».

(٣) (ت): «القيام».

(٤) (ت، ق): «والاقتضاء التام». وهو خطأ، اشتبهت الهمزة بالواو.

(٥) انظر: «هداية الحيارى» (٣٩، ٢٦٩).

مشروطاً بزكاة^(١) المحلّ وقبوله للتزكية، فإذا كان المحلّ غير زكّيٍّ ولا قابلٍ للتزكية كان كالأرض الصلدة التي يخالطها الماء، فإنه يمتنع النبات منها؛ لعدم أهليتها وقبولها.

فإذا كان القلب قاسياً حجرياً، لا يقبل تزكيةً ولا تؤثّر فيه النصائح، لم ينتفع بكلّ علم يعلمه، كما لا تنبت الأرض الصلبة ولو أصابها كلُّ مطر، وبُذِرَ فيها كلُّ بذر.

كما قال تعالى في هذا الصنف من الناس: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ [يونس: ٩٦ - ٩٧]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيكَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْقُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١١١]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُعْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس: ١٠١]. وهذا في القرآن كثير.

فإذا كان القلب قاسياً غليظاً جافياً لا يعمل فيه العلم شيئاً، وكذلك إذا كان مريضاً مهيناً مائياً لا صلابة فيه ولا قوة ولا عزيمة لم يؤثّر فيه العلم.

السبب الثالث: قيام مانع؛ وهو إمّا حسدٌ أو كبر، وذلك مانع إبليس من الانقياد للأمر، وهو داء الأولين والآخرين إلا من عصم الله، وبه تخلف الإيمان عن اليهود الذين شاهدوا رسول الله ﷺ وعرفوا صحة نبوته ومن جرى مجراهم، وهو الذي منع عبد الله بن أبيّ من الإيمان، وبه تخلف الإيمان عن أبي جهلٍ وسائر المشركين؛ فإنهم لم يكونوا يرتابون في صدقه

(١) (ق): «بزكاة».

وَأَنَّ الْحَقَّ مَعَهُ، وَلَكِنْ حَمَلَهُمُ الْكِبْرُ وَالْحَسَدُ عَلَى الْكُفْرِ، وَبِهِ تَخَلَّفَ الْإِيمَانُ عَنْ أَمِيَّةٍ (١) وَأَضْرَابَهُ مِمَّنْ كَانَ عِنْدَهُ عِلْمٌ بِنَبْوَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ.

السببُ الرابعُ: مانعُ الرياسةِ والمُلْكِ، وإن لم يَقُمْ بصاحبه حسدٌ ولا تكبرٌ عن الانقياد للحقِّ، لكن لا يمكنُ أن يجتمع له الانقيادُ ومُلْكُه ورياستُه، فيَصْنُ بِمُلْكِهِ ورياسته؛ كحال هِرْقُل وأضرابه من ملوك الكفار الذين علموا بنبوته وصدقته، وأقروا بها باطنًا، وأحبُّوا الدخول في دينه، لكن خافوا على مُلْكِهِمْ.

وهذا داءُ أرباب المُلْكِ والولاية والرياسة، وقُلَّ من نجا منه إلا من عصم الله، وهو داءُ فرعون وقومه، ولهذا قالوا: ﴿أَنْتُمْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَدِيدُونَ﴾ [المؤمنون: ٤٧]؛ أَنْفُوا أَنْ يُؤْمِنُوا وَيَتَّبِعُوا مُوسَىٰ وَهَارُونَ وَيَنقَادُوا لِهِمَا وَبَنُو إِسْرَائِيلَ عبيدٌ لَهُمْ.

ولهذا قيل: إنَّ فرعون لما أراد متابعةَ موسىٰ وتصديقه شاورَ هامان وزيره، فقال: بينا أنت إلهٌ تُعْبَدُ تصيرُ عبدًا تُعْبَدُ غيرَكَ! (٢)؛ فأبى العبوديةَ واختار الرياسةَ والإلهيةَ المُحال (٣).

السببُ الخامسُ: مانعُ الشهوةِ والمال؛ وهو الذي منع كثيرًا من أهل الكتاب من الإيمان، خوفًا من بطلان مآكلهم وأموالهم التي تصيرُ إليهم من

(١) أمية بن أبي الصلت.

(٢) انظر: «تفسير يحيى بن سلام» (٢٦٣/١)، و«المتفق والمفترق» (١١٢٦)، و«تاريخ دمشق» (٦٤/٦١)، و«الدر المنثور» (٤١٠/٨)، و«سراج الملوك» (٢٨٨).

(٣) (ت): «واللهية المحال». ولستُ منها على ثقة.

قومهم (١).

وقد كانت كفارُ قريش يصدُّون الرجلَ عن الإيمان بحسب شهوته، فيدخلون عليه منها؛ فكانوا يقولون لمن يحبُّ الزَّنا والفواحش: إنَّ محمدًا يحرِّم الزَّنا، ويحرِّم الخمر؛ وبه صدُّوا الأعشى الشاعر عن الإسلام (٢).

وقد فاوضتُ غير واحدٍ من أهل الكتاب في الإسلام وصحَّته، فكان آخر ما كلَّمني به أحدهم: أنا لا أتركُ الخمر، وأشربُها آمنًا (٣)، فإذا أسلمتُ حلَّتُم بيني وبينها وجلدتموني على شربها.

وقال آخر منهم - بعد أن عرف ما قلتُ له -: لي أقاربُ أربابُ أموالٍ وإني إن أسلمتُ لم يصل إليَّ منها شيء، وأنا أوْمُلُ أن أرتهم. أو كما قال (٤).

ولا ريب أن هذا القَدَر في نفوس خلقي كثيرٍ من الكفار، فتتفقُ قوةُ داعي الشهوة والمال، وضعفُ داعي الإيمان، فيجيبُ داعي الشهوة والمال،

(١) انظر: «هداية الحيارى» (٢٧، ٣٨، ٣٩).

(٢) أورد القصة ابنُ هشام في «السيرة» (٣٩٧/١) ضمن الأحداث التي وقعت بمكة قبل الهجرة، فتعقَّبهُ السُّهيلي في «الروض الأنف» (٣/٣٧٨)، وابنُ كثير في «البداية والنهاية» (٤/٢٥٤) بأنَّ تحريم الخمر إنما كان بالمدينة. فالظاهرُ أن قدوم الأعشى كان بعد الهجرة، وفي قصيدته التي مدح فيها النبي ﷺ ما يدلُّ على ذلك. وانظر تعليق د. محمد محمد حسين في تحقيقه لديوانه (١٣٤)، ومقال «قصيدة الأعشى في مدح الرسول الكريم وأخبارها» لياسين يوسف عايش في مجلة مجمع اللغة العربية الأردني (٥٦/٢٣/٧٣)، ومقال «وفادة الأعشى على الرسول أهي صحيحة» لعبد العزيز المانع في مجلة معهد المخطوطات (٢٨/١/٢٤١).

(٣) كذا في الأصول. أي: أشربها الآن وأنا آمنٌ من العقوبة.

(٤) انظر: «أحكام أهل الذمة» (٨٥٥).

ويقول: لا أرغبُ بنفسِي عن آبائي وسلفي.

السببُ السادس: محبةُ الأهل والأقارب والعشيرة؛ يرى أنه إذا أتبعَ الحقَّ وخالفهم أبعدوه وطردهو عنهم وأخرجوه من بين أظهرهم. وهذا سببٌ بقاء خلقٍ كثيرٍ على الكفر بين قومهم وأهاليهم وعشائرهم.

السببُ السابع: محبةُ الدار والوطن، وإن لم يكن له بها عشيرةٌ ولا أقارب، لكن يرى أن في متابعة الرسول خروجه عن داره ووطنه إلى دار الغربة والنوى، فيصنُّ بوطنه وداره.

السببُ الثامن: تخيُّله أن في الإسلام ومتابعة الرسول إزراءً وطعنًا منه على آبائه وأجداده وذمًّا لهم، وهذا هو الذي منع أبا طالبٍ وأمثاله عن الإسلام؛ استعظموا آباءهم وأجدادهم أن يشهدوا عليهم بالكفر والضلال وأن يختاروا خلافَ ما اختار أولئك لأنفسهم، ورأوا أنهم إن أسلموا سفَّهوا أحلامَ أولئك، وضلُّوا عقولهم، ورموهم بأقبح القبائح وهو الكفر والشرك.

ولهذا قال أعداء الله لأبي طالبٍ عند الموت: أترغبُ عن ملَّة عبد المطلب؟! فكان آخر ما كلمهم به: «هو على ملَّة عبد المطلب»^(١). فلم يدعُه^(٢) أعداء الله إلا من هذا الباب؛ لعلمهم بتعظيمه أباه عبد المطلب، وأنه إنما حاز الفخر والشرف به، فكيف يأتي أمرًا يلزم منه غايةٌ تنقيصه وذمُّه؟! وللهذا قال: «لولا أن تكونَ سبَّةً على بني عبد المطلب لأقررتُ بها عينك»^(٣)، أو كما قال.

(١) أخرجه البخاري (١٣٦٠)، ومسلم (٢٤).

(٢) الضبط من (د، ق). وفي (ت): «تدعه».

(٣) أخرجه مسلم (٢٥).

وهذا شعره يصرِّح فيه بأنه قد علمَ وتحقَّق نبوَّة محمدٍ ﷺ وصدِّقه؛
كقوله:

ولقد علمتُ بأنَّ دينَ محمدٍ من خَيْرِ أديانِ البريَّةِ ديننا
لولا الملامةُ أو حِذارُ مَسَبَّةِ لوجدتني سَمَحًا بذاك مُبينًا (١)
وفي قصيدته اللامية (٢):

فوالله لولا أن تكونَ مَسَبَّةٌ تُجَرُّ على أشياخنا في المَحافلِ
لكنَّا أتبعناه على كلِّ حالةٍ من الدهرِ جدًّا غيرِ قولِ التَّهازلِ
لقد عَلِمُوا أنَّ أبنائنا لا مُكذَّبٌ لدينا ولا يُعنى بقولِ الأباطيلِ
والمَسَبَّةُ التي زعم أنها تُجَرُّ على أشياخه شهادته عليهم بالكفر
والضلال وتسفيه الأحلام وتضليل العقول؛ فهذا هو الذي منعه من الإسلام
بعد تيقُّنه.

السببُ التاسع: متابعة من يعاديه من الناس للرسول، وسبقه إلى
الدخول في دينه، وتخصُّصه (٣) وقربه منه.

-
- (١) «ديوان أبي طالب» صنعة أبي هفان وعلي بن حمزة (٨٧، ١٨٩)، و«سيرة ابن
إسحاق» (١٣٦)، و«خزانة الأدب» (٣/٢٩٦)، وغيرها.
(٢) «ديوان أبي طالب» (٨٤، ١٩٨). وهي قصيدةٌ باذخةٌ نبيلة، إلا أنَّ الناس زادوا فيها،
وبعض أهل العلم بالشعر ينكر أكثرها. انظر: «السيرة» لابن هشام (١/٢٨٣)،
و«طبقات فحول الشعراء» (٢٤٤)، و«شرح نهج البلاغة» (١٤/٧٨)، و«البداية
والنهاية» (٤/١٤٢).
(٣) «ح»: «وتخصيصه».

وهذا القَدْرُ منع خلقًا كثيرًا من أتباع الهدى؛ يكونُ للرجل عدوٌّ يُبْغِضُ مكانه، ولا يحبُّ أرضًا يمشي عليها، ويقصدُ مخالفتَه ومناقضته، فيراه قد أتبع الحقَّ، فيحملُه قصدُ مناقضته ومعاداته على معاداة الحقِّ وأهله، وإن كان لا عداوةَ بينه وبينهم.

وهذا كما جرى لليهود مع الأنصار؛ فإنهم كانوا أعداءهم، وكانوا يتوعدونهم^(١) بخروج النبي ﷺ، وأنهم يتبعونه ويقاتلونهم معه^(٢)، فلمَّا بدَّروهم إليه الأنصارُ وأسلموا حملهم معاداتهم على البقاء على كفرهم ويهوديتهم.

السببُ العاشر: مانعُ الإلْفِ والعادة والمنشأ؛ فإنَّ العادةَ قد تقوى حتى تغلبَ حكمَ الطبيعة، ولهذا قيل: «هي طبيعةٌ ثانية»^(٣)؛ فيُرَبِّي الرجلُ على المقالة ويُنشأ عليها صغيرًا، فيتربَّى قلبه ونفسه عليها كما يتربَّى لحمه وعظمه على الغذاء المعتاد، ولا يعقلُ نفسه إلا عليها، ثمَّ يأتيه العلمُ وهلةً واحدةً يريدُ إزالتها وإخراجها من قلبه وأن يسكنَ موضعها، فيعسرُ عليه الانتقال، ويصعبُ عليه الزوال.

وهذا السببُ وإن كان أضعفَ الأسبابِ منعًا^(٤) فهو أغلبها على الأمم وأرباب المقالات والنحل، ليس مع أكثرهم - بل جميعهم، إلا ما عسى أن

(١) (ح): «يتوعدونهم». وسيأتي التعليق على استعمال «تواعد» بمعنى «توعد».

(٢) انظر: «تفسير الطبري» (٢/ ٣٣٢ - ٣٣٧).

(٣) من مقالات الحكماء. وتُنسَبُ لبقراط. انظر: «عيون الأخبار» (٣/ ١٥٧)، و«الهوامل والشوامل» (١٧١)، و«العقد» (٦/ ٣١٣).

(٤) (ق، ن): «معنا». تحريف.

يشدّ - إلا عادةً ومَرَّبِي تَرَبَّى عليها طفلاً، لا يعرف غيرها ولا يحسُّ به؛ فدينُ العوائد هو الغالبُ على أكثر الناس، فالانتقالُ عنه كالانتقال عن الطبيعة إلى طبيعة ثانية.

فصلواتُ الله وسلامه على أنبيائه ورسله، خصوصاً على خاتمهم وأفضلهم محمد ﷺ؛ كيف غيروا عوائد الأمم الباطلة، ونقلوهم إلى الإيمان، حتى استحدثوا به طبيعة ثانية خرجوا بها عن عاداتهم وطبيعتهم الفاسدة. ولا يعلمُ مشقَّة هذا على النفوس إلا من زاوَل نقلَ رجلٍ واحدٍ عن دينه ومقاتلته إلى الحقِّ؛ فجزى الله المرسلين أفضل ما جازى به أحداً من العالمين.

إذا عَرِفَ أن المقتضي نوعان؛ فالهدى المقتضي وحده لا يوجبُ الاهتداء، والهدى التامُّ يوجبُ الاهتداء.

فالأول: هدى البيان والدلالة والتعليم، ولهذا يقال: هُدِيَ فما أهتدى.

والثاني: هدى البيان والدلالة، مع إعطاء التوفيق، وخلق الإرادة؛ فهذا الهدى الذي يستلزمُ الاهتداء، ولا يتخلَّفُ عنه موجبُه، فمتى وُجِدَ السببُ وأنتفت الموانعُ لزمَ وجودُ حكمه.

وها هنا دقيقةٌ بها يفصلُ النزاع؛ وهو أنه: هل ينعطفُ من قيام المانع وعدم الشرط على المقتضي أمرٌ يُضعفه في نفسه ويسلبه اقتضاءه وقوته، أو اقتضاؤه بحاله وإنما غلبَ المانعُ فكان التأثيرُ له؟

ومثال ذلك في مسألتنا: أنه بوجود هذه الموانع المذكورة أو بعضها، هل يَضَعُفُ العلمُ أو يُعَدِّمُ حتى لا يصير مؤثراً البتة، أو العلمُ بحاله ولكن المانع بقوته غلبَ فكان الحكمُ له؟

هذا سرُّ المسألة وفقهها.

فأمَّا الأول فلا شكَّ فيه، ولكنَّ الشَّأن في القسم الثاني - وهو بقاء العلم بحاله -، والتحقيق أنَّ الموانع تحجُّبه وتعمِّيه، وربما قلبت حقيقته من القلب.

والقرآن قد دلَّ على هذا؛ قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِلِمَ تَوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الصف: ٥]؛ فعاقبهم سبحانه بإزاغة قلوبهم عن الحقِّ لمَّا زاغوا عنه ابتداءً.

ونظيره قوله تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠].
ولهذا قيل: «من عرَّض عليه حقُّ فردَّه ولم يقبله عوقب بفساد قلبه وعقله ورأيه».

ومن هنا قيل: «لا رأي لصاحب هوى»^(١)؛ فإنَّ هواه يحمله على ردِّ الحقِّ، فيفسدُ الله عليه رأيه وعقله.

وقال الله تعالى: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ وَكُفِّرِهِمْ بَيَّاتِ اللَّهُ وَقَلْبُهُمُ الْآلُيَاءُ بَغِيْرَ حَقِّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٥]؛ أخبر سبحانه أنَّ كفرهم بالحقِّ بعد أن علموه كان سبباً لطبع الله على قلوبهم حتى صارت غُلْفًا، والغُلْفُ: جمعُ أغْلَفٍ، وهو القلبُ الذي قد غَشِيَه غِلافٌ،

(١) انظر: «الفاضل» للمبرد (١٢٣).

كالسيف الذي في غلافه، وكلُّ شيءٍ في غِلافٍ فهو أغلف، وجمعه غُلْف، يقال: سيفٌ أغلف، وقوسٌ غُلفاء، ورجلٌ أغلف وأقلف: إذا لم يختتن. والمعنى: قلوبنا عليها غشاوةٌ وغطاء، فلا تفقه ما تقول يا محمد - ﷺ - .

ولم يصنع شيئاً من قال: «إنَّ المعنى أنها غُلْفٌ للعلم والحكمة، أي: أوعيةٌ لها، فلا نحتاجُ إلى قولك ولا نقبله، أستغناء بما عندهم»^(١)؛ لوجهه^(٢).

أحدها: أَنَّ «غُلْفٌ» جمعُ أغلف، كقُلْف وأقلف، وحُمْر وأحمر، وجُرْد وأجرد، وغُلْب وأغلب، ونظائره. والأغلفُ من القلوب هو الداخِلُ في الغلاف. هذا هو المعروف من اللغة.

الثاني: أنه ليس من الاستعمال السائغ المشهور أن يقال: «قلبُ فلانٍ غلافٌ لكذا»، وهذا لا يكادُ يوجدُ في شيءٍ من نثر كلامهم ولا نظمه، ولا نظيره في القرآن فيُحْمَلُ عليه، ولا هو من التشبيه البديع المُسْتَحْسَن؛ فلا يجوزُ حملُ الآية عليه.

الثالث: أنَّ نظيرَ قول هؤلاء قولُ الآخرين من الكفار: «قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ يَمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ» [فصلت: ٥]، والأكنةُ هنا: هي الغُلْفُ التي قلوبُ هؤلاء فيها، والأكنةُ كالأوعية والأغطية التي تغطِّي المتاع، ومنه «الكِنَانة» لغلاف السَّهام.

(١) رُوِيَ هذا عن ابن عباس من وجهٍ لا يثبت، وعن عطية العوفي. انظر: «تفسير الطبري» (٢/٣٧٣).

(٢) انظر: «شفاء العليل» (٢٩٥ - ٢٩٦).

الرابع: أن سياق الآية لا يَحْسُنُ مع المعنى الذي ذكروه، ولا يَحْسُنُ مقابلته بقوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾، وإنما يَحْسُنُ مع هذا المعنى أن يُسَلَّبَ عنهم العلم والحكمة التي أَدَّعَوْهَا؛ كما قيل لهم لَمَّا أَدَّعَوْا ذلك: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥]، وأما هنا فلَمَّا أَدَّعَوْا أن قلوبهم في أغطية وأغشية لا تفقه قوله، قوبلوا بأن عَرَّفَهُمْ أن كفرهم ونقضهم ميثاقهم وقتلهم الأنبياء كان سبباً لأن طُبِعَ على قلوبهم.

ولا ريب أن القلب إذا طُبِعَ عليه أظلمت صورة العلم فيه وانطمست، وربما ذهب أثرها، حتى يصير السبب الذي يهتدي به المهتدون سبباً لضلال هذا؛ كما قال تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ (١٦) الَّذِينَ يَتَقَضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿ [البقرة: ٢٦ - ٢٧]؛ فأخبر تعالى أن القرآن سبب لضلال هذا الصنف من الناس، وهو هُداة الذي هدى به رسوله وعباده المؤمنين.

ولهذا أخبر سبحانه أنه إنما يهدي به من أتبع رضوان الله (١).

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (١٢٤) وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿ [التوبة: ١٢٤ - ١٢٥].

(١) كما في سورة المائدة، الآية: ١٦.

ولا شيء أعظمُ فسادًا لمحلِّ العلم من صيرورته بحيث يضلُّ بما
يُهدى به، فنسبته إلى الهدى والعلم نسبة الفم الذي قد استحكمت فيه
المرارة إلى الماء العذب؛ كما قيل:

ومن يك ذا فمٍ مُرٍّ مريضٍ يَجِدُ مُرَّابَهُ الماءَ الزُّلَالاً (١)
فإذا فسد القلبُ فسد إدراكُه، وإذا فسد الفمُ فسد إدراكُه، وكذلك إذا
فسدت العين.

وأهل المعرفة من الصَّيارفة يقولون: «إنَّ من خانَ في نَقْدِهِ نَسِيَ النَّقْدَ
وسُلبَهُ، فاشتبه عليه الخالصُ بالزَّغَلِ» (٢).

ومن كلام بعض السلف: «العِلْمُ يَهْتَفُ بالعمل، فإن أجابه حلٌّ وإلا
أرتحل» (٣).

وقال بعضُ السلف: «كُنَّا نَسْتَعِينُ على حفظ العلم بالعمل به» (٤).

فترك العمل بالعلم من أقوى الأسباب في ذهابه ونسيانه.

وأيضًا؛ فإنَّ العلم يراذُ للعمل؛ فإنه بمنزلة الدليل للسائر، فإذا لم يَسِرْ

(١) البيت للمتنبي في ديوانه (١٣٠).

(٢) انظر: «روضة المحبين» (٥٣١).

(٣) أخرجه الخطيب في «اقتضاء العلم العمل» (٤٠، ٤١) عن علي رضي الله عنه،
ومحمد بن المنكدر.

(٤) أخرجه أبو زرعة الدمشقي في «التاريخ» (١/٣١١)، والبيهقي في «شعب الإيمان»
(٤/٤٢١، ٤٥٩)، والخطيب في «الجامع» (٢/٣٨٨)، و«اقتضاء العلم العمل»
(١٤٩)، وغيرهم عن إبراهيم بن إسماعيل بن مجمع الأنصاري.

خلفَ الدليل لم ينتفع بدلالته، فنزل منزلة من لم يعلم شيئاً؛ لأن من علم ولم يعمل بمنزلة الجاهل الذي لا يعلم، كما أن من ملك ذهباً وفضةً وجاع وعري ولم يشتتر منها ما يأكل ويلبس فهو بمنزلة الفقير العادم؛ كما قيل:

ومن ترك الإنفاق عند احتياجه مخافةً فقيرٍ فالذي فعلَ الفقرُ (١)

والعربُ تسمي الفُحشَ والبذاء: جهلاً؛ إما لكونه ثمرة الجهل فيسمى باسم سببه وموجبه، وإما لأن الجهل يقال في جانب العلم والعمل؛ قال الشاعر (٢):

ألا لا يجهلن أحدٌ علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا

ومن هذا قول موسى لقومه وقد قالوا: ﴿أَتَنَحَدُّنَا هُنَا﴾: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ

أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [البقرة: ٦٧]؛ فجعل الاستهزاء بالمؤمنين جهلاً.

ومنه قوله تعالى حكايةً عن يوسف أنه قال: ﴿وَلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ

أَصْبُ إِلَيْنَ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [يوسف: ٣٣].

ومن هذا قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾

[الأعراف: ١٩٩]، ليس المرادُ به إعراضه عمَّن لا علم عنده فلا يعلمه ولا يرشده، وإنما المرادُ إعراضه عن جهل من جهل عليه منهم فلا يقابله ولا يعاتبه.

(١) لم أجده. وهو محوَّر عن بيت المتنبي المشهور:

ومن يُنْفِقُ الساعاتِ في جمع ماله مخافةً فقيرٍ، فالذي فعل الفقرُ

(٢) عمرو بن كلثوم، في «ديوانه» (٣٣٠)، من معلقته. وهذا البيتُ آخرُها في رواية أكثر

الناس. انظر: «شرح القصائد السبع الطوال» لابن الأنباري (٤٢٦).

قال مقاتل وعروة والضحاك وغيرهم: «صُنْ نَفْسَكَ عَنْ مَقَابِلَتِهِمْ عَلَى سَفَهِهِمْ»^(١).

وهذا كثيرٌ في كلامهم.

ومنه الحديث: «إِذَا كَانَ يَوْمٌ صَوْمٌ أَحَدِكُمْ فَلَا يَصْحَبْ وَلَا يَجْهَلْ»^(٢).

ومن هذا تسمية المعصية: جهلاً؛ قال قتادة: «أَجْمَعَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنَّ كُلَّ مَنْ عَصَى اللَّهَ فَهُوَ جَاهِلٌ»^(٣)، وليس المراد أنه جاهلٌ بالتحريم؛ إذ لو كان جاهلاً به لم يكن عاصياً، ولا يترتبُ الحدُّ في الدنيا والعقوبةُ في الآخرة على جاهلٍ بالتحريم، بل نفسُ الذنبِ يسمَّى جهلاً وإن علمَ مرتكبُه بتحريمه؛ إما لأنه لا يصدرُ إلا عن ضعف العلم ونقصانه، وذلك جهلٌ؛ فسَمِّي باسم سببه، وإما تنزيلاً لفاعله منزلة الجاهل به.

الثاني^(٤): أنهم لمَّا ردُّوا الحقَّ ورغبوا عنه عُوِّبُوا بِالطَّبَعِ وَالرَّيْنِ وَسَلَبَ الْعَقْلَ وَالْفَهْمَ؛ كما قال تعالى عن المنافقين: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون: ٣].

الثالث: أنَّ العلمَ الذي يُتَنَفَّعُ بِهِ وَيَسْتَلْزَمُ النِّجَاةَ وَالْفَلَاحَ لَمْ يَكُنْ حَاصِلاً

(١) وهذا أولى من تفسير «الجاهلين» بالمشركين، ثم دعوى أن الآية منسوخة بآية

السيف. انظر: «نواسخ القرآن» لمكي (٢٥٣)، ولابن الجوزي (٤٠٦).

(٢) أخرجه البخاري (١٨٩٤)، ومسلم (١١٥١) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٣) تقدم تخريجه (ص: ٢٤٩).

(٤) هذا استئنافٌ لذكر الأدلة على أن الموانع تحجب العلم وتعميه. وقد ابتدأها

المصنف (ص: ٢٧٢).

لهم، فسَلَبَ عنهم حقيقته، والشئُ قد ينتفي لنفي ثمرته والمراد منه؛ قال تعالى في ساكن النار: ﴿فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ [طه: ٧٤]، نفى الحياة لاتفء فائدتها والمراد منها. ويقولون: «لا مال إلا ما أنفق، ولا علم إلا ما نفع»^(١).

ولهذا نفى سبحانه عن الكفار الأسماع والأبصار والعقول لما لم يتفوعوا بها؛ قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [الأحقاف: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٧٩].

ولمَّا لم يحصل لهم الهدى المطلوب بهذه الحواس كانوا بمنزلة فاقدتها؛ قال تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١].

فالقلبُ يوصفُ بالبصر والعمى، والسمع والصَّمَم، والنطق والبكم، بل هذه له أصلًا وللعين والأذن واللسان تبعًا، فإذا عَدِمَهَا القلبُ^(٢) فصاحبُه أعمى مفتوح العين، أصمٌ ولا آفة بأذنه، أبكمٌ وإن كان فصيح اللسان؛ قال الله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦].

فلا تنافي بين قيام الحجَّة بالعلم، وبين سلبه ونفيه بالطَّبَع^(٣) والسختم والقفل على قلوب من لم يعمل بموجب الحجَّة وينقاد لها.

(١) انظر: «المستصفى» (٣٢/٢).

(٢) (ح): «فقدتها القلب».

(٣) (د، ت، ح، ن): «والطبع».

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ﴿٤٥﴾ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ، وَلَوَّا عَلَى أَذْنَبِهِمْ نُفُورًا﴾ [الإسراء: ٤٥ - ٤٦]؛ فأخبر سبحانه بأنه مَنَعَهُمْ فِقْهَ كَلَامِهِ، وهو الإدراك الذي يَنْتَفِعُ به من فِقْهِهِ، ولم يكن ذلك مانعًا لهم من الإدراك الذي تقومُ به الحِجَّةُ عليهم؛ فإنهم لو لم يفهموه جملةً ما وَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا عند ذكر توحيد الله، فلما وَلَّوْا عند ذكر التوحيد دَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْهَمُونَ الْخَطَابَ، وَأَنَّ الَّذِي غَشِيَ قُلُوبَهُمْ كَالَّذِي غَشِيَ آذَانَهُمْ.

ومعلومٌ أَنَّهُمْ لَمْ يَعْدَمُوا السَّمْعَ جَمَلَةً وَيَصِيرُوا كَالْأَصْمِّ، وَلِذَلِكَ يَنْفِي سَبْحَانَهُ عَنْهُمْ السَّمْعَ تَارَةً، وَيُثَبِّتُهُ أُخْرَى:

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾ [الأنفال: ٢٣]، ومعلومٌ أَنَّهُمْ قَدْ سَمِعُوا الْقُرْآنَ، وَأَمَرَ الرَّسُولُ بِإِسْمَاعِهِمْ إِيَّاهُ. وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠]؛ فهذا السَّمْعُ الْمَنْفِيُّ عَنْهُمْ سَمْعُ الْفَهْمِ وَالْفَقْه، وَالْمَعْنَى: وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ سَمْعًا يَنْتَفِعُونَ بِهِ، وَهُوَ فِقْهُ الْمَعْنَى وَعَقْلُهُ، وَإِلَّا فَقَدْ سَمِعُوهُ سَمْعًا تَقَوْمٌ بِهِ عَلَيْهِمُ الْحِجَّةُ، وَلَكِنْ لَمَّا سَمِعُوهُ مَعَ شِدَّةِ بَغْضِهِ وَكَرَاهَتِهِ وَنُفْرَتِهِمْ عَنْهُ لَمْ يَفْهَمُوهُ وَلَمْ يَعْقِلُوهُ.

والرَّجُلُ إِذَا أَشْتَدَّتْ كِرَاهَتُهُ لِلْكَلَامِ وَنُفْرَتُهُ عَنْهُ لَمْ يَفْهَمْ مَا يَرَادُ بِهِ، فَيَنْزِلُ مِنْزَلَةً مَنْ لَمْ يَسْمَعِهِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ [هود: ٢٠]، نَفَى عَنْهُمْ أَسْتَطَاعَةَ السَّمْعِ مَعَ صِحَّةِ حَوَاسِهِمْ

وسلامتها، وإنما لقرطٍ بَعْضِهِمْ ونُفَرَّتْهُم عنه وعن كلامه صاروا بمنزلة من لا يستطيع أن يسمعه ولا يراه، وهذا استعمالٌ معروفٌ للخاصة والعامة، يقولون: «لا أطيعُ أنظرُ إلى فلان، ولا أستطيعُ أسمعُ كلامه» مِنْ بَعْضِهِ ونُفَرَّتْهُ عنه.

وبعضُ الجبريةِ يحتجُّ بهذه الآية وشبهها على مذهبهم، ولا دلالة فيها؛ إذ ليس المرادُ سلبُهم السمعَ والبصرَ الذي تقومُ به الحجَّةُ قطعاً، وإنما المرادُ سلبُ السمع الذي يترتبُ عليه فائدته وثمرته. والقدرُ حقٌّ، ولكنَّ الواجبَ تنزيلُ القرآنِ منازلَه، ووضعُ الآياتِ مواضعها^(١)، وأتباعُ الحقِّ حيث كان.

ومثُلُ هذا إذا لم يحصل له فهمُ الخطاب لا يُعذَّرُ بذلك؛ فإنَّ الآفةَ منه، وهو بمنزلة من سدَّ أذنيه عند^(٢) الخطاب فلم يسمعه، فلا يكونُ ذلك عذراً له.

ومن هذا قولهم: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ وَفِي ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ﴾ [فصلت: ٥]، يعنون أنهم في ترك القبول منه ومحبة الاستماع لما جاء به، وإيثار الإعراض عنه، وشدة النُّفار عنه، بمنزلة من لا يعقله ولا يسمعه، ولا يبصرُ المخاطبَ لهم به؛ فهذا هو الذي يقولون لأجله في النار: ﴿لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠]، ولهذا جعل ذلك مقدوراً لهم وذنباً اكتسبوه، فقال تعالى: ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحِّقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١١].

(١) (ت، د، ح، ن): «على مواضعها».

(٢) (ح): «عن».

والله تعالى تارةً ينفي عن هؤلاء العقل والسمع والبصر - فإنها مداركُ العلم وأسبابُ حصوله -، وتارةً ينفي عنهم السمع والعقل، وتارةً ينفي عنهم السمع والبصر، وتارةً ينفي عنهم العقل والسمع، وتارةً ينفي عنهم السمع وحده (١).

فنفي الثلاثة نفيٌ لمدارك العلم بطريق المطابقة، ونفي بعضها نفيٌ له بالمطابقة وللآخر باللزوم؛ فإن القلب إذا فسد فسد السمع والبصر، بل أصلُ فسادهما من فساده، وإذا فسد السمع والبصر فسد القلب، فإذا أعرض عن سَمع الحقِّ وأبغض قائله بحيث لا يحبُّ رؤيته أمتنع وصولُ الهدى إلى القلب، ففسد، وإذا فسد السمع والعقل تبعهما فسادُ البصر، فكلُّ مُدْرِكٍ (٢) من هذه يصحُّ بصحة الآخر، ويفسدُ بفساده؛ فلهذا يجيء في القرآن نفي ذلك صريحًا ولزومًا.

وبهذا التفصيل يُعلمُ اتِّفَاقُ الأدلَّة من الجانبين.

وفي استدلال الطائفة الثانية بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ، كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ ونظائرها نظر؛ فإن الله تعالى حيث قال: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ لم يكونوا إلا ممدوحين مؤمنين، وإذا أراد ذمهم والإخبار عنهم بالعناد وإيثار الضلال أتى بلفظ: ﴿الَّذِينَ أَوْثُوا الْكِتَابَ﴾ مينيًا للمفعول (٣).

* فالأول، كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٢)

(١) اضطربت الأصول في ذكر التارات، والمثبت من (د).

(٢) بضم الميم. انظر تحرير ذلك في «المصباح المنير» (درك).

(٣) (ح): «للمجهول». وانظر لهذا المعنى: «بدائع الفوائد» (٧٢٥).

وَإِذَا يَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَأَمَنَّا بِهِ ؕ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّنَا إِنَّكُنَّا مِن قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٢﴾ أَوْلَيْتِكَ يُؤْتُونَ
أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ يَمَا صَبَرُوا ﴿٥٤﴾ الآيات [التقصص: ٥٢ - ٥٤].

وكقوله تعالى: ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ
الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ۗ وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ ۖ فَلَا تَكُونَنَّ
مِنَ الْمُتَمَرِّينَ ﴾ [الأنعام: ١١٤]، فهذا في سياق مدحهم والاستشهاد بهم، ليس
في سياق ذمهم والإخبار بعنادهم وجحودهم، كما أستشهد بهم^(١) في قوله
تعالى: ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾
[الرعد: ٤٣]، وفي قوله: ﴿ فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [النحل: ٤٣].

وقال تعالى: ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ؕ أَوْلَيْتِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ؕ وَمَنْ
يَكْفُرْ بِهِ ؕ فَأَوْلِيَّتِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [البقرة: ١٢١].

واختلفَ في الضمير في قوله: ﴿ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ﴾:

فقليل: هو ضميرٌ للكتاب^(٢) الذي أُوتوه.

قال ابن مسعود^(٣): «يُحِلُّونَ حلاله، ويحرِّمونَ حرامه، ويقرؤونه كما
أنزل، ولا يحرفونه عن مواضعه»^(٤).

(١) (ح): «استشهدهم».

(٢) (ت، ن): «ضمير الكتاب».

(٣) (ت): «ابن عباس». وأخرجه عنه الطبري (٢/٥٦٦)، وصححه الحاكم (٢/٢٦٦) ولم يتعقبه الذهبي.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في «التفسير» (١/٥٦)، ومن طريقه الطبري (٢/٥٦٧).

قالوا: ونزلت في مؤمني أهل الكتاب.

وقيل: هذا وصف للمسلمين، والضمير في ﴿يَتْلُوهُ﴾ للكتاب الذي هو القرآن (١).

وهذا بعيد؛ إذ عُرِفَ القرآن بأباه.

ولا يَرُدُّ على ما ذكرنا قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ، كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٤٦]، بل هذا حجة لنا أيضًا، لِمَا ذكرنا، فإنه أخبر في الأول عن معرفتهم برسوله ﷺ، ودينه وقبلته كما يعرفون آبائهم، أستشهادًا بهم على من كفر، وثناءً عليهم، ولهذا ذكر المفسِّرون أنهم عبد الله بن سلام وأصحابه (٢)، وخصَّ في آخر الآية بالذمِّ طائفةً منهم؛ فدلَّ على أن الأولين غير مذمومين، وكونهم دخلوا في جملة الأولين بلفظ المضمَّر لا يوجب أن يقال: ﴿ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ عند الإطلاق، فإنهم دخلوا في هذا اللفظ ضمَّنًا وتبعًا، فلا يلزم تناوله لهم قصدًا واختيارًا.

وقال تعالى في سورة الأنعام: ﴿أَيُّكُمْ لَشَّهَدُونَ أَنِّي مَعَ اللَّهِ ءَالِهَةٌ أُخْرَىٰ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ، كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾.

قيل (٣): الرسولُ وصدِّقُه.

(١) أخرجه الطبري (٢/٥٦٤) عن قتادة.

(٢) انظر: «الدر المشثور» (١/١٤٧).

(٣) أي في ضمير ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾.

وقيل: المذكور، وهو التوحيد.

والقولان متلازمان؛ إذ ذلك في معرض الاستشهاد والاحتجاج على المشركين، لا في معرض ذمّ الذين آتاهم الكتاب؛ فإنّ السورة مكيّة، والاحتجاج كان فيها مع أهل الشرك، والسّياق يدلّ على الاحتجاج لا ذمّ المذكورين من أهل الكتاب.

* وأما الثاني، فكقوله: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٤﴾ وَلَئِن آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَّبِعُوا قِبَلَتَكَ ﴿البقرة: ١٤٤ - ١٤٥﴾؛ فهذا شهادته سبحانه للذين أوتوا الكتاب، والأول شهادته للذين آتاهم الكتاب بأنهم مؤمنون.

وقال تعالى: ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ﴿النساء: ٤٧﴾، وقال تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ ﴿آل عمران: ٢٠﴾، وهذا خطاب لمن لم يسلم منهم، وإلا فلم يؤمر ﷺ أن يقول هذا لمن أسلم منهم وصدق به.

ولهذا لا يذكر سبحانه الذين أوتوا نصيبًا من الكتاب إلا بالذمّ أيضًا، كقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿النساء: ٤٤﴾، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْحِجَابِ وَالطَّعُوتِ ﴿النساء: ٥١﴾ الآية، وقال: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ تَوَلَّىٰ فِرْقًا مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿آل عمران: ٢٣﴾.

فالأقسام أربعة:

* ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾، وهذا لا يذكره سبحانه إلا في معرض المدح.

* ﴿الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ لا يكون قطُّ إلا في معرض الذمِّ.

* ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أعمُّ منه، فإنه قد يتناولهما، ولكن لا يُفردُ به الممدوحون قطُّ (١).

* ﴿يَتَاهَلِ الْكِتَابِ﴾ يَعُمُّ الجنسَ كُلَّهُ، ويتناول الممدوحَ منه والمذموم، كقوله: ﴿مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ (١٣) يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴿ الآية [آل عمران: ١١٣-١١٤]، وقال في الذمِّ: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ [البينة: ١].

وهذا الفصلُ يُنتَفَعُ به جدًّا في أكثر (٢) مسائل أصول الإسلام، وهي مسألة الإيمان واختلاف أهل القبلة فيه، وقد ذكرنا فيه نُكْتًا حَسَنًا يتضحُ بها الحقُّ في المسألة، والله أعلم.

الوجه الثاني والثمانون: أن الله سبحانه وتعالى فَاوَتْ بين النوع الإنسانيِّ أعظمَ تفاوتٍ يكونُ بين المخلوقين، فلا يُعْرَفُ أثنان من نوعٍ واحدٍ بينهما من التفاوت ما بين خير البشر وشرِّهم.

(١) (ح، ن): «فقط». وهي قط، والفاء زائدة.

(٢) كذا في الأصول. ولعل الصواب: «أكبر».

والله سبحانه خَلَقَ الملائكةَ عقولاً بلا شهوات، وَخَلَقَ الحيوانات ذوات شهواتٍ بلا عقول، وَخَلَقَ الإنسانَ مركَّباً من عقلٍ وشهوة؛ فمن غلبَ عقلُه شهوتُه كان خيراً من الملائكة، ومن غلبتْ شهوتُه عقله كان شراً من الحيوانات (١).

وفاوت سبحانه بينهم في العلم؛ فجعل عالِمهم معلّم الملائكة، كما قال تعالى: ﴿يَتَّكِدُمُ أَئْتِيَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ [البقرة: ٣٣]، وتلك مرتبةٌ لا مرتبةٌ فوقها، وجعل جاهلهم بحيث لا يرضى الشيطانُ به ولا يَصْلُحُ له، كما قال الشيطانُ لجاهلهم الذي أطاعه في الكفر: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ﴾ [الحشر: ١٦]، وقال لجهلهم الذين عصوا رسوله: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ﴾ [الأنفال: ٤٨].

فَلِلَّهِ مَا أَشَدَّ هذا التفاوت بين شخصين، أحدهما: تسجدُ له الملائكةُ ويعلمها مما علمه الله، والآخر: لا يرضى الشيطانُ به ولياً!

وهذا التفاوتُ العظيمُ إنما حصلَ بالعلم وثمرته، ولو لم يكن في العلم إلا القربُ من ربِّ العالمين، والالتحاقُ بعالم الملائكة، وصحبة الملائكة الأعلى؛ لكفى به فضلاً وشرفاً، فكيف وعزُّ الدنيا والآخرة منوطٌ به ومشروطٌ بحصوله؟!!

الوجه الثالث والثمانون: أن أشرف ما في الإنسان محلُّ العلم منه، وهو قلبُه وسمعُه وبصرُه.

(١) انظر: «التمثيل والمحاضرة» (١٧٢)، و«أدب الدنيا والدين» (٢٨)، و«سراج الملوك» (٢٧٥)، و«البدء والتاريخ» (١/١٨٠)، و«مجموع الفتاوى» (٤/٣٥١، ١٥/٤٢٨)، و«مدارج السالكين» (٢/٣٥٢)، و«عدة الصابرين» (٣٧).

ولمَّا كان القلبُ هو محلُّ العلم، والسمعُ رسوله الذي يأتيه به، والعينُ
طليعته؛ كان مَلِكًا على سائر الأعضاء، يأمرها فتأتمر لأمره، ويصرفُها فتنقادُ
له طائعة، بما خُصَّ به من العلم دونها، فلذلك كان مَلِكها والمطاع فيها.
وهكذا العالمُ في الناس كالقلب في الأعضاء.

ولمَّا كان صلاحُ الأعضاء بصلاح مَلِكها ومطاعها، وفسادُها بفسادها؛
كانت هذه حال الناس مع علمائهم وملوكهم، كما قال بعض السلف:
«صنفان إذا صلحا صلحَ الناس^(١)، وإذا فسدا فسدَ الناس: العلماءُ
والأمراء»^(٢).

قال عبد الله بن المبارك:

وهل أفسدَ الدِّينَ إلا المُلوكُ وأجبارُ سوءٍ ورهبانُها^(٣)

ولمَّا كان للسمع والبصر من الإدراك ما ليس لغيرهما من الأعضاء كانا
في أشرف جزءٍ من الإنسان وهو وجهه، وكانا من أفضل ما في الإنسان من
الأجزاء والأعضاء والمنافع.

(١) (ق): «سائر الناس». في الموضوعين.

(٢) أخرجه بنحوه أبو نعيم في «الحلية» (٥/٧) عن سفیان الثوري.
وروي بلفظه مرفوعاً من حديث ابن عباس، أخرجه تمام في «الفوائد» (٣/١٠٢ -
الروض)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤/٩٦)، وابن عبد البر في «الجامع» (١/٦٤١)
بإسنادٍ شديد الضعف.

وانظر: «المغني عن حمل الأسفار» (١/١٣)، و«الضعيفة» (١٦).

(٣) من أبيات مشهورة تروى عنه، في «الحلية» (٨/٢٧٩)، و«شعب الإيمان» (٦٩١٨)،
ومعجم ابن المقرئ (١٢٠٥)، و«جامع بيان العلم» (١/٦٣٨)، وغيرها.

واختلفَ الناسُ في الأفضلِ منهما^(١):

* فقالت طائفة، منهم أبو المعالي^(٢) وغيره: السمعُ أفضل.

قالوا: لأنَّ به تنالُ سعادةُ الدنيا والآخرة، فإنها إنما تحصلُ بمتابعةِ الرسل، وقبولِ رسالاتهم، وبالسمعِ عُرِفَ ذلك؛ فإنَّ من لا سمعَ له لا يعلمُ ما جاءوا به.

وأيضاً؛ فإنَّ السمعَ يُدركُ به أجلُّ شيءٍ وأفضله، وهو كلامُ الله تعالى الذي فضله على الكلام كفضل الله على خلقه.

وأيضاً؛ فإنَّ العلومَ إنما تنالُ بالتفاهم والتخاطب، ولا يحصلُ ذلك إلا بالسمع.

وأيضاً؛ فإنَّ مُدركه أعمُّ من مُدركِ البصر؛ فإنَّه يدركُ الكليَّاتِ والجزئيَّاتِ والشاهدَ والغائبَ والموجودَ والمعدومَ، والبصرُ لا يدركُ إلا بعضَ المشاهدات، والسمعُ يسمعُ كلَّ علم؛ فأين أحدهما من الآخر!؟

(١) انظر: «الصواعق المرسله» (٨٧٣)، و«مدارج السالكين» (٢/٤٠٩)، و«الصناعتين» لأبي هلال (٤٢٣)، و«تفسير الرازي» (١/٥٣، ١٧/١٠١)، و«تفسير القرطبي» (١/١٨٩)، و«اللباب» لابن عادل (١/٣٢٦)، و«روح المعاني» (١/١٣٨)، و«الحاوي» (١٢/٢٤٤)، و«حاشية البجيرمي على الخطيب» (٤/٥٣٧)، و«الذخيرة» للقرافي (٣/٣٧٨)، و«حاشية قرة عيون الأخبار» تكملة «رد المحتار» (٧/١٢٨)، و«نكت الهميان» (١٧)، و«تسليية الأعمى عن بلية العمى» للقاري (٥٧)، والمصادر الآتية في التعليقات.

ولكمال الدين البكري (ت: ١١٩٦): «تشنيف السمع في تفضيل البصر على السمع» كما في ترجمته من «سلك الدرر» (٤/١٩).

(٢) الجويني. انظر: «البرهان» (١/١٣٤).

ولو فرضنا شخصين: أحدهما يسمعُ كلامَ الرسول ولا يرى شخصه،
والآخر بصيرٌ يراه ولا يسمعُ كلامه لصممه، هل كانا سواءً؟!

وأيضاً؛ ففاقدُ البصر إنما يفقدُ إدراكَ بعضِ الأمور الجزئية المشاهدة،
ويمكنه معرفتها بالصِّفة ولو تقريباً، وأمّا فاقدُ السمع فالذي فاتته من العلم لا
يمكنُ حصوله بحاسة البصر ولا قريباً.

وأيضاً؛ فإنَّ ذمَّ الله تعالى للكفار بعدم السمع في القرآن أكثر من ذمِّه لهم
بعدم البصر، بل إنما يذمُّهم بعدم البصر تبعاً لعدم العقل والسمع.

وأيضاً؛ فإنَّ الذي يُورده السمعُ على القلب من العلوم لا يلحقه فيه كلالٌ
ولا سامةٌ ولا تعبٌ مع كثرتِه (١) وعظَمه، والذي يُورده البصرُ عليه يلحقه فيه
الكلالُ والضعفُ والنقص، وربما خشي صاحبه على ذهابه مع قلته ونزارته
بالنسبة إلى السمع.

* وقالت طائفة، منهم ابن قتيبة: بل البصرُ أفضل (٢)؛ فإنَّ أعلى النعيم
وأفضله وأعظمه لذّة هو النظرُ إلى الله في الدار الآخرة، وهذا إنما ينالُ
بالبصر، وهذه وحدها كافيةٌ في تفضيله.

قالوا: وهو مقدّمُ القلب وطليعته ورائده، فمنزلته منه أقربُ من منزلة
السمع؛ ولهذا كثيراً ما يُقرنُ بينهما في الذِّكر؛ كقوله تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يٰٓأُولِي

(١) (ح): «من كثرتِه».

(٢) كذا ذكر المصنفُ قول ابن قتيبة، ونقله في «بدائع الفوائد» (١٢٤) عن الجويني عنه.
وهو وهم. والذي في «تاويل مشكل القرآن» (٧) - ونقله الجويني وابن تيمية
وغيرهما - هو القولُ بتفضيل السمع. ووقعت حكايته على الصواب في «بدائع
الفوائد» (١١٠٦).

الْأَبْصَرِ ﴿ [الحشر: ٢]؛ فالاعتبارُ بالقلب والبصرُ بالعين.

وقال تعالى: ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [الأنعام: ١١٠]، ولم يقل: وأسماعهم، وقال تعالى: ﴿ فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَرُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ [الحج: ٤٦]، وقال: ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَرُ ﴾ [النور: ٣٧]، وقال تعالى: ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴿٨﴾ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ﴾ [النازعات: ٨ - ٩]، وقال تعالى: ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ [غافر: ١٩].

وقال في حقِّ رسوله: ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [النجم: ١١]، ثمَّ قال: ﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ [النجم: ١٧]، وهذا يدلُّ على شِدَّةِ الوُصْلَةِ والارتباط بين القلب والبصر، ولهذا يقرأ الإنسانُ ما في قلب الآخر مِنْ عَيْنِهِ، وهذا كثيرٌ في كلام الناس نَظْمُهُ ونثره، وهو أكثرُ من أن نذكره هنا^(١).
ولمَّا كان القلبُ أشرفَ الأعضاء كان أشدَّها ارتباطًا به أشرف^(٢) من غيره.

قالوا: ولهذا يَأْتِمُنُهُ القلبُ ما لا يَأْتِمُنُ السَّمْعُ عليه، بل إذا أرتاب من جهته^(٣) عَرَضَ ما يَأْتِيهِ به على البصر ليزكِّيه أم يردِّه، فالبصرُ حاكمٌ عليه

(١) انظر: «روضة العقلاء» (١٩٩)، و«الوساطة بين المتنبئ وخصومه» (٢٩٨)، و«الزهرة» (٤٢٢، ٤٢٥)، و«معاهد التنصيص» (١/١٢٩)، و«غرر الخصائص» (١/١٠٨).

(٢) (ق): «وأشرف». وهو تحريف.

(٣) (ح، ن): «جهة السمع».

مؤتمنٌ عليه.

قالوا: ومن هذا: الحديثُ الذي رواه أحمد في «مسنده» مرفوعًا: «ليس المُخْبِرُ كالمُعَايِن»^(١).

قالوا: ولهذا أخبر الله سبحانه موسى أن قومه أفتتنوا من بعده، وعبدوا العجل، فلم يلحقه في ذلك ما لحقه عند رؤية ذلك ومعاينته من إلقاء الألواح وكسرها؛ لقوة المعاينة^(٢) على الخبر.

قالوا: وهذا إبراهيم خليلُ الله يسألُ ربه أن يرّيه كيف يحيي الموتى، وقد علم ذلك بخبر الله له ولكن طلب أفضل المنازل وهي طمأنينة القلب.

قالوا: ولليقين ثلاثُ مراتب:

* أولها: للسمع.

* وثانيها: للعين^(٣). وهي المسمّاة بعين اليقين، وهي أفضل من المرتبة الأولى وأكمل^(٤).

(١) أخرجه أحمد (١/٢١٥، ٢٧١)، والبخاري (٥٠٦٢، ٥٠٦٣، ٥١٥٥)، وغيرهما من حديث ابن عباس.

وصححه ابن حبان (٦٢١٣، ٦٢١٤)، والحاكم (٢/٣٢١) ولم يتعبه الذهبي. وانظر: «علل الترمذي الكبير» (٣٨٧)، و«الكامل» لابن عدي (٧/١٣٦)، و«موافقة الخبر الخبر» (٢/١٣٨)، و«المقاصد الحسنة» (٤١٥). وروي من أوجه أخرى لا تثبت.

(٢) (ق): «لقوت المعاينة».

(٣) (ح): «أولها السمع، والثاني العين».

(٤) والمرتبة الثالثة هي طمأنينة القلب الحاصلة عن مباشرة المعلوم وإدراكه إدراكًا تامًا، =

قالوا: وأيضا؛ فالبصرُ يؤدِّي إلى القلب، ويؤدِّي عنه؛ فإن العينَ مرآةُ القلب، يظهرُ فيها ما يُجِنُّه من المحبة والبغض، والموالة والمعادة، والسُرور والحزن، وغيرها.

وأما الأذن، فلا تؤدِّي عن القلب شيئا البتة، وإنما مرتبها الإيصالُ إليه حَسْب؛ فالعينُ أشدُّ تعلقًا به.

* والصوابُ^(١) أن كلاً منهما له خاصيةٌ فُضِّلَ بها على الآخر؛ فالمُدْرِكُ بالسمعِ أعمُّ وأشمل، والمُدْرِكُ بالبصرِ أتمُّ وأكمل؛ فالسمعُ له العمومُ والشمول، والبصرُ له الظهورُ والتمامُ وكمالُ الإدراك.

وأما نعيمُ أهل الجنة فشيئان:

أحدهما: النظرُ إلى الله.

والثاني: سماعُ خطابه وكلامه؛ كما رواه عبد الله بن أحمد في «السنة»^(٢) وغيره: «كأنَّ الناسَ يومَ القيامةِ لم يسمعوا القرآنَ إذا سمعوه من

= وهي حقُّ اليقين، والمرتبةُ الثانيةُ تؤدِّي إليها، وقد طواها المصنّفُ لتقدّم ذكرها. وانظر ما سيأتي (ص: ٤١٩).

(١) هذا جوابُ شيخ الإسلام ابن تيمية، كما ذكر المصنّفُ في «مدارج السالكين» (٢/٤١٠)، و«بدائع الفوائد» (١٢٦، ١١٠٧). وانظر: «مجموع الفتاوى» (١٦/٦٨)، و«درء التعارض» (٧/٣٢٥)، و«الرد على المنطقيين» (٩٦). وذكر الصفديُّ في «نكت الهميان» (١٨) أن لشيخ الإسلام كراسةً في هذه المسألة.

(٢) (١٢٣)، والخلال في «السنة» (٦/٨٤، ٨٥) كلاهما عن محمد بن كعب القرظيِّ قوله.

وأخرجه الرافعي في «التدوين» (٤/٤٠٣) عنه عن أبي هريرة مرفوعاً بإسنادٍ ضعيف، ورفعُه منكر.

الرحمن عز وجل».

ومعلوم أن سلامه عليهم وخطابه لهم ومحاضرتهم إياهم - كما في الترمذي^(١) وغيره - لا يُشبهها شيء قط، ولا يكون أطيب عندهم منها، ولهذا يذكر سبحانه في عيد أعدائه أنه لا يكلمهم، كما يذكر احتجابه عنهم وأنهم لا يرونه، فكلامه ورؤيته أعلى نعيم أهل الجنة، والله أعلم.

الوجه الرابع والثمانون: أن الله سبحانه في القرآن يعدد على عباده من نعمه عليهم أن أعطاهم آلات العلم، فيذكر الفؤاد والسمع والأبصار، ومرة يذكر اللسان الذي يترجم عن القلب.

فقال تعالى في سورة النعم - وهي سورة النحل - التي ذكر فيها أصول النعم وفروعها ومتمماتها ومكملاتها، فعدّد نعمه فيها على عباده، وتعرّف بها إليهم، واقتضاهم شكرها^(٢)، وأخبر أنه يتمها عليهم ليعرفوها ويذكروها ويشكروها، فأولها في أصول النعم، وآخرها في مكملاتها، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: ٧٨]؛ فذكر سبحانه نعمته عليهم بأن أخرجهم لا علم لهم، ثم أعطاهم الأسماع والأبصار والأفئدة التي نالوا بها من العلم ما نالوه، وأنه فعل بهم ذلك ليشكروه.

(١) (٢٥٤٩)، وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه...».

وصححه ابن حبان (٧٤٣٨)، وابن تيمية في «الفتاوى» (٤١٩/٦).

وروي من وجه آخر فيه انقطاع، وهو أصح، وبه أعلمه الدارقطني في «العلل» (٢٧٥/٧)، والحنائي في «الفوائد» (ق: ١٢/أ).

(٢) (ت): «وأوصاهم شكرها».

وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرَ وَأَفْعِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْعِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأحقاف: ٢٦].

وقال تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ٨ - ١٠]، فذكر هنا العينين اللتين (١) يُبْصِرُ بهما فيعلم المشاهدات، وذكر هداية النجدتين، وهما طريقا الخير والشرِّ، وفي ذلك حديثٌ مرفوعٌ مرسل (٢)، وهو قولُ أكثر المفسرين، ويدلُّ عليه الآية الأخرى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٣].

والهداية تكون بالقلب والسمع؛ فقد دخل السمعُ في ذلك لزوماً، وذكر اللسان والشفتين اللتين هما آلة التعليم، فذكر آلات العلم والتعليم، وجعلها من آياته الدالة عليه وعلى قدرته ووحدانيته ونعمته التي تعرف بها إلى عباده. ولما كانت هذه الأعضاء الثلاثة هي أشرف الأعضاء وملوكها والمتصرفة فيها والحاكمة عليها، خصَّها سبحانه وتعالى بالذكر في السؤال عنها؛ فقال: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦]، فسعادة

(١) (ق، ن، ت، د): «التي». والمثبت من (ح)، وأخشى أن يكون من إصلاح الناسخ.
 (٢) أخرجه عبد الرزاق في «التفسير» (٣/٣٧٤)، والطبري (٢٤/٤٣٨) من مرسل الحسن. وأخرجه الطبري (٢٤/٤٣٩) من مرسل قتادة.
 وأخرجه عبد الرزاق (٣/٣٧٤)، والطبري (٢٤/٤٣٧)، والطبراني في «الكبير» (٩/٢٢٥)، واللالكائي في «السنّة» (٩٥٦)، وغيرهم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه موقوفاً، وصححه الحاكم (٢/٥٢٣)، وحسنه ابن حجر في «الفتح» (٨/٥٤١).

وروي من وجوه أخرى مرفوعاً وموقوفاً، فانظر: «الدر المنثور» (٦/٣٥٣).

الإنسان بصحة هذه الأعضاء الثلاثة، وشقاوته بفسادها.

قال ابن عباس: «يسأل الله العباد فيما أستعملوا هذه الثلاثة: السمع والبصر والفؤاد» (١).

والله تعالى أعطى العبد السمع لسمع به أوامر ربه ونواهيه وعهوده، والقلب ليعقلها ويفقهها، والبصر ليرى آياته فيستدل بها على وحدانيته وربوبيته؛ فالمقصود بإعطائه هذه الآلات العلم وثمرته ومقتضاه.

الوجه الخامس والثمانون: أن أنواع السعادات التي تؤثرها النفوس ثلاثة:

* سعادة خارجية عن ذات الإنسان، بل هي مستعارة له من غيره، تزول باسترداد العارية، وهي سعادة المال والجاه وتوابعهما، فيينا المرء بها سعيد ملحوظ بالعبادة مرموق بالأبصار، إذ أصبح في اليوم الواحد أذل من وتد بقاع يشجج رأسه بالفهر واجي (٢).

(١) أخرجه الطبري (٥٨٢/٢٤)، والبيهقي في «الشعب» (٤٩٢/٨) من طريق علي بن أبي طلحة عنه.

(٢) هذا مثل سائر. انظر: «المستقصى» (١٩٩/١)، و«جمهرة الأمثال» (٤٦٨/١). وأصله بيت لعبد الرحمن بن حسان بن ثابت، من كلمة يهجو فيها عبد الرحمن بن الحكم بن أبي العاص، في «الكامل» (٣٤١، ٦٢٧). قال:
وكننت أذل من وتد بقاع يشجج رأسه بالفهر واجي
وهو من شواهد «الكتاب» (٥٥٥/٣)، و«شرح المفصل» (١١٤/٩)، و«شرح الشافية» (٤٩/٣)، وغيرها.

والقاع: المستوي من الأرض. ويشجج: مبالغته من يشجج. والفهر: الحجر ملء الكف. و«واجي» أصلها: «واجيء»، اسم فاعل من وجأ، خفف الهمز اضطراراً.

فالسعادة والفرح بهذه كفرح الأقرع بجُمَّة ابن عمّه، والجمالُ بها
كجمال المرء بثيابه وبزّته، فإذا جاوز بصرك كسوته فليس وراء عبّادان
قرية (١).

ويحكى عن بعض العلماء أنه ركب مع تجارٍ في مركب، فانكسرت بهم
السفينة، فأصبحوا بعد عزّ الغنى في ذلّ الفقر، ووصل العالم إلى البلد،
فأكرم وقصد بأنواع الثحف والكرامات، فلما أرادوا الرجوع إلى بلادهم
قالوا له: هل لك إلى قومك كتابٌ أو حاجة؟ فقال: نعم، تقولون لهم: إذا
أخذتم مالا فاتخذوا مالا لا يغرق إذا أنكسرت السفينة (٢).

واجتمع رجلٌ ذو هيئة حسنة ولباسٍ جميلٍ ورؤاءٍ (٣) برجلٍ عالمٍ،

(١) عبّادان: بلدة على الضفة الغربية لدجلة، تحت البصرة، ليس وراءها قرية غير البحر
(الخليج العربي)، وهي الآن ميناءٌ كبيرٌ تنتهي فيه أنابيب النفط الإيراني. انظر:
«معجم البلدان» (عبادان)، و«الروض المعطار» (٤٠٧)، و«بلدان الخلافة الشرقية»
(٧٠).

والعبارة مثل سائر. وتطلق كناية عن الرجل الحسن الصورة وليس وراءه حاصل.
انظر: «مجمع الأمثال» (٢/٢٥٧)، و«الكناية والتعريض» (١١٥)، و«تمة يتيمة
الدهر» (٥/٢٣٥).

وسياق المصنف مأخوذ من قول الخوارزمي أو غيره:

أبو سعيد له ثوبٌ نفيسٌ ولكن تحت ذلك الثوب عرية
فإن جاوزت كسوته إليه فليس وراء عبّادان قرية

انظر: «محاضرات الأدباء» (٤/١٦)، و«رسائل الثعالبي» (١٣٧).

(٢) انظر: «الكلم الروحانية» لابن هندو (٩٠)، و«مختار الحكم» للمبشر بن فاتك (٣٢)،
ومتخب «صوان الحكمة» (٢١٧)، و«نزهة الأرواح» للشهرزوري (١/٣٠٦).

(٣) بضمّ الراء. وهو المنظر الحسن. «اللسان» (روي).

فَجَسَّ المَخَاصِةَ^(١) فلم ير شيئاً، فقالوا: كيف رأيته؟ فقال: رأيتُ دارًا حسنةً مزخرقةً ولكن ليس بها ساكن!

* السعادة الثانية: سعادةٌ في جسمه وبدنه؛ كصحته واعتدال مزاجه، وتناسب أعضائه، وحُسن تركيبه، وصفاء لونه، وقوَّة أعصابه^(٢).

فهذه الصقُّ به من الأولى، ولكن هي في الحقيقة خارجةٌ عن ذاته وحقيقته؛ فإنَّ الإنسانَ إنسانٌ بروحه وقلبه لا بجسمه وبدنه، كما قيل:

يا خادِمَ الجِسمِ كم تشقىٰ بخدمته فأنت بالروح لا بالجِسمِ إنسانُ^(٣)

فنسبةُ هذه إلى 'روحه وقلبه كنسبة ثيابه ولباسه إلى' بدنه؛ فإنَّ البدنَ أيضًا عاريةٌ للروح وآلةٌ لها ومركبٌ من مراكبها، فسعادتها بصحَّته، وجماله وحُسنه سعادةٌ خارجةٌ عن ذاتها وحقيقتها.

* السعادة الثالثة: هي السعادةُ الحقيقية، وهي سعادةٌ نفسانيةٌ روحيةٌ قلبية، وهي سعادةُ العلم النافع وثمرته؛ فإنها هي الباقيةُ على تقلُّب الأحوال،

(١) كنايةٌ عن اختبار المرء لكشف دخليته. ويرادفه: سَبَرُ الغُور. انظر: «المعجم الكبير» لتيمور (٣٢٢/٥)، و«التصوف الإسلامي» لزكي مبارك (٢٨٦).

(٢) (ت، د، ق): «أعضائه».

(٣) البيت لأبي الفتح البستي في «ديوانه» (٣١١)، وهو في بعض المصادر ضمن نونيته المشهورة، وورد مع آخر في نسخ الديوان منفردين عنها.

وفي (ح، ن) بعد البيت زيادة: «وفي رواية:

يا خادِمَ الجِسمِ كم تشقىٰ بخدمته لتطلب الريح مما فيه خسران

أقبل على النفس فاستكمل فضائلها فأنت بالروح لا بالجِسمِ إنسانُ

وهي رواية الديوان، وأظنها كانت تعليقًا لأحد القراء، فأدخله الناسخ في الأصل.

والمُصاحِبَةُ للعبد في جميع أسفاره، وفي دُوره الثلاثة – أعني دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار –، وبها يترقَّى في معارج الفضل ودرجات الكمال.

أَمَّا الْأُولَى، فإنما (١) تصحُّبُهُ في البقعة التي فيها مألُهُ وجأهُه.

والثانية، فَعُرْضَةُ للزوال والتبَدُّل بِنَكْسِ الخَلْقِ والردِّ إلى الضَّعْفِ.

فلا سعادةً في الحقيقة إلا هذه الثالثة، التي كلَّما طال عليها الأمدُ ازدادت قوَّةً وعلوًّا، وإذا عَدِمَ المَالُ والجاءُ فهي مالُ العبد وجأهُه، وتظهرُ قوتُها وأثرُها بعد مفارقة البدن (٢) إذا أنقطعت السعادتان الأوَّلَتان (٣).

وهذه السعادةُ لا يعرفُ قَدْرَها ويبعثُ على طلبها إلا العلمُ بها؛ فعادت السعادةُ كُلُّها إلى العلمِ وما يقتضيه، والله يوفِّقُ من يشاء، لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع.

وإنما رَغِبَ أكثرُ الخلقِ عن اكتساب هذه السعادةِ وتحصيلها لوعورة طريقتها، ومرارة مبادئها، وتعب تحصيلها، وأنها لا تنالُ إلا على جسرٍ من التعب (٤)؛ فإنها لا تُحَصَّلُ إلا بالجدِّ المحض، بخلاف الأوَّلَتين (٥)، فإنهما حظُّ قد يَحُوزُهُ

(١) (ت، د، ق، ح): «فإنها».

(٢) أي: مفارقة الروح البدن.

(٣) كذا في الأصول، مثنى: الأوَّلَة. لغةً حكاها نعلب، وعدَّها طائفةً من لحن العوام. والمشهور الفصحى: الأوَّلَيان، مثنى: الأوَّلَى. انظر: «اللسان» (وأل)، و«تصحيح التصحيح» (١٣٩)، و«المصباح المنير» (أل). وتقع في مواضع من كتب المصنف بالتاء، وفي مواضع بالياء، ويصعب تمييز قلمه من اجتهادات النساخ في مثل هذا مما لم يصلنا بخطه.

(٤) (ن): «التعب والمشقة».

(٥) مهملة في (د). (ق): «الأولين».

غير طالبه، وبِخْتُ قد يحرزُه (١) غيرُ جالبِه من ميراثٍ أو هبةٍ أو غير ذلك، وأمَّا سعادةُ العلم فلا يورثك إياها إلا بذلُ الوسع، وصدقُ الطلب، وصحةُ النية.

وقد أحسنَ القائلُ في ذلك (٢):

فَقُلْ لِمُرَجِّيِ مَعَالِي الْأُمُورِ بِغَيْرِ اجْتِهَادٍ رَجَوْتَ الْمُحَالَ

وقال الآخر (٣):

لَوْلَا الْمَشَقَّةُ سَادَ النَّاسُ كُلَّهُمْ الْجُودُ يُفْقِرُ وَالْإِقْدَامُ قَتَّالُ

ومن طمّحت همته إلى الأمور العليّة، فواجبٌ عليه أن يسدَّ على همته الطُّرقَ الدنيّة.

وهذه السعادة وإن كانت في أبتدائها لا تنفك عن ضربٍ من المشقة والكراهة والتأذي، فإنها متى أُكْرِهت النفسُ عليها، وسيقت طائعةً وكارهةً إليها، وصبرت على لأوائها وشدتها، أفضت منها إلى رياضٍ مُونقة، ومقاعدٍ صدقٍ ومقام كريم، تجد كل لذةٍ دونها كلذةً لعب الصبيِّ بالعصفور بالنسبة إلى لذة الملوك؛ فحينئذٍ حالٌ صاحبها كما قيل:

وكنْتُ أرى أن قد تناهى بي الهوى إلى غايةٍ ما بعدها لي مذهبُ

(١) (ت، ق، د، ح): «يحوزه». والبِخْتُ: فارسية، بمعنى الحظّ.

(٢) وهو الخُبزُ أُرزِّي (ت: ٣٢٧)، في مستدرک دیوانه المنشور بمجلة المجمع العلمي العراقي (٣/٤٢/١٤١)، وشعره المجموع في مجلة معهد المخطوطات (٢/٣٩/١٣٥)، كلاهما عن «محاضرات الأدباء» (١/١٥٦، ٢/٤٤٦).

(٣) وهو المتنبّي، في ديوانه (٥٠٥)، من كلمةٍ يمدح فيها فاتكًا، هي عندي من أصدق مدائحه.

فلَمَّا تلاقينا وعَايَنْتُ حُسْنَهَا تَيَقَّنْتُ أَنِي إِنَّمَا كُنْتُ الْعَبُّ (١)

فالمكارم مَسْئُوطَةٌ بالمكاره، والسعادة لَا يُعْبَرُ إِلَيْهَا إِلَّا عَلَى جَسْرِ
المشَقَّةِ، وَلَا تُقَطَّعُ مَسَافَتُهَا إِلَّا فِي سَفِينَةِ الْجَدِّ وَالْاجْتِهَادِ.

قال مسلمٌ في «صحيحه» (٢): «قال يحيى بن أبي كثير: لَا يُنَالُ الْعِلْمُ
بِرَاحَةِ الْجِسْمِ».

وقد قيل: «من طلبَ الراحةَ تركَ الراحةَ» (٣).

فيا وَضَلَ الحبيبَ أَمَا إِلَيْهِ بغيرِ مَشَقَّةٍ أَبَدًا طَرِيقُ (٤)

ولولا جهلُ الأكثرين بحلاوة هذه اللذَّةِ وَعِظَمَ قدرها لتَجَالَدُوا عليها
بالسيوف، ولكن حُفَّتْ بحجابٍ من المكاره، وحُجِّبُوا عنها بحجابٍ من
الجهل؛ ليختصَّ اللهُ بها من يشاء من عباده، والله ذو الفضل العظيم.

الوجه السادس والثمانون: أَنَّ اللهَ سبحانه خلقَ الموجودات، وجَعَلَ

(١) نسبهما محمد بن داود في «الزهرة» (٢٧٤) لبعض أهل العصر، على عادته في عزو
شعره لبعض أهل عصره، كما ذكر المسعوديُّ في «مروج الذهب» (١٩٦/٥)،
وتصديقُه فيما كتب نوري القيسي في «أوراق من ديوان محمد بن داود» (١٠ -
١٢).

(٢) (٦١٢). ولإيراد مسلم له في صحيحه في هذا الموضع منه نكتة لطيفة، انظر: «إكمال
المعلم» (٥٧٧/٢)، و«شرح النووي» (١١٣/٥).

(٣) انظر: «الزهد» للبيهقي (٨٣)، و«أدب الدنيا والدين» (٦٥).

وقال مَهْيَار، ديوانه (٨٠/١):

أَتَعَبَهُ تَغْلِيصُهُ فِي الْعُلَا مِنْ طَلَبِ الرَّاحَةِ فَلْيَتَعَبِ

(٤) لم أجده، ويشبه نظم المصنف.

لكلِّ شيءٍ منها كما لا يختصُّ به هو غايةُ شرفه، فإذا عَدِمَ كماله أنتقل إلى الرتبة التي دونه واستعملَ فيها، فكان استعماله فيها كمال أمثاله، فإذا عَدِمَ تلك أيضًا نُقِلَ إلى ما دونها، ولا يُعْطَلُ^(١)، وهكذا أبدًا، حتى إذا عَدِمَ كلُّ فضيلةٍ صار كالشوك وكالحطب الذي لا يصلحُ إلا للوقود.

فالفرسُ إذا كانت فيه فروسيته التامةُ أُعِدَّ لمراكب الملوك، وأكرمَ إكرامٍ مثله، فإذا نزل عنها قليلًا أُعِدَّ لمن دون المَلِكِ، فإنَّ أزداد تقصيره فيها أُعِدَّ لآحاد الأجناد، فإن تقاصر عنها جملةً استُعملَ استعمالَ الحمار، إمَّا حولَ المَدَارِ، وإمَّا لنقل الزُّبُلِ ونحوه، فإن عَدِمَ ذلك استُعملَ استعمالَ الأغنام للذبح والإعدام.

كما يقال في المثل^(٢): إن فرسينَ اتقيا؛ أحدهما تحت مَلِكٍ والآخرُ تحت الرَّوايا^(٣)، فقال فرسُ الملك: أمَّا أنت صاحبي وكنْتُ أنا وأنت في مكانٍ واحد، فما الذي نزل بك إلى هذه المرتبة؟! فقال: ما ذاك إلا أنك همَلَجْتَ قليلًا وتكسَعْتُ^(٤) أنا!

وهكذا السيفُ إذا بنا عمًّا هَيَّيء له ولم يصلح له، ضُربَ منه فأسُّ أو

(١) (ق، د): «ولا تعطل».

(٢) انظر هذا المعنى في: «البيان والتبيين» (٢/١٠٣)، و«عيون الأخبار» (١/٢٣٥)، و«المدهش» (٣٠٠).

(٣) جمعُ راوية، وهي المزادةُ فيها الماء. «اللسان» (روي).

(٤) تكسَعُ في ضلاله: ذهب، تكسَعُ. وربما أراد: شابهت الحمير، سُميت الحميرُ كُسَعَةً لأنها تُكسَعُ في أدبارها، أي: تُضرب. «اللسان» (كسع). وفي (ت): «وأينعت». (د): «تلسعت»، وفوقها بخطٌ دقيق: كذا.

منشأراً أو نحوه^(١)، وهكذا الدُّورُ العِظَامُ الحِسانُ إذا خَرِبَتْ وتهدّمت
أَتَّخَذَتْ حِظائِرَ للغنم أو الإبل وغيرها.

وهكذا الأدميُّ إذا كان صالحاً لا صطفاً الله له برسالته ونبوته أتخذه
رسولاً ونبيّاً، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤]،
فإذا كان جوهره قاصراً عن هذه الدرجة صالحاً لخلافة النبوة وميراثها
رُشِّحه لذلك وبلغه إياه، فإذا كان قاصراً عن ذلك قابلاً لدرجة الولاية رُشِّحَ
لها، وإن كان ممّن يصلح للعمل والعبادة دون المعرفة والعلم جُعِلَ من
أهله، حتى ينتهي إلى درجة عموم المؤمنين، فإن نقص عن هذه الدرجة ولم
تكن نفسه قابلةً لشيءٍ من الخير أصلاً أَسْتُعْمِلَ حطباً ووقوداً للنار.

وفي أثرٍ إسرائيلي: أن موسى سأل ربه عن شأن من يعدّ بهم من خلقه؛
فقال: يا موسى، أزرع زرعاً، فزرعه، فأوحى الله إليه أن أحصده، ثم أوحى
إليه أن أنسفه وأذّره^(٢)، ففعل، وخلص الحب وحده والتبن والعيدان
والعصف وحده، فأوحى الله إليه: إنني لا أجعل في النار من العباد إلا من لا
خير فيه، بمنزلة العيدان والشوك التي لا تصلح إلا للنار^(٣).

وهكذا الإنسان يترقى في درجات الكمال درجة بعد درجة، حتى يبلغ

(١) انظر: «الذريعة إلى مكارم الشريعة» (٩١).

(٢) النَّسْفُ والذَّرْوُ: تنقية الحبّ.

(٣) أخرجه ابن المبارك (٣٥١)، وأحمد (٨٨) كلاهما في «الزهد»، وأبو نعيم في
«الحلية» (٩١/٥) عن عمار بن ياسر بإسنادٍ فيه ضعف.

وأخرجه الطبراني في «الأوسط» (٦٤٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٨٦/٤) عن
سعيد بن جبيرة. وقال الهيثمي في «المجمع» (٢٠١/٧): «رجال رجال الصحيح».

نهاية ما يناله أمثاله منها، فكم بين حاله في أول كونه نطفةً وبين حاله والربُّ يُسَلِّمُ عليه في داره، وينظرُ إلى وجهه بكرةً وعشيًّا؟!!

والنبي ﷺ في أول أمره لمَّا جاءه الملك فقال له: اقرأ، فقال: «ما أنا بقارىء»^(١)، وفي آخر أمره يقول الله له^(٢): ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣]، ويقول له خاصَّةً: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣].

ويحكى أنَّ جماعةً من النصارى تحدَّثوا بينهم، فقال قائلٌ منهم: ما أقلَّ عقولَ المسلمين! يزعمون أنَّ نبيَّهم كان راعي الغنم، فكيف يصلح راعي الغنم للنبوَّة؟! فقال له آخرٌ من بينهم: أمَّا هم فوالله أعقلُ منَّا؛ فإنَّ الله بحكمته يسترعي النبيَّ الحيوانَ البهيم، فإذا أحسنَ رعايته والقيامَ عليه نقله منه إلى رعاية الحيوان الناطق؛ حكمةً من الله وتدريجًا لعبده^(٣)، ولكن نحن جننا إلى مولودٍ خرج من امرأة، يأكلُ ويشربُ ويبولُ ويبكي، فقلنا: هذا إلهاً الذي خلقَ السموات والأرض! فأمسك القومُ عنه.

فكيف يحسُنُ بذِي همةٍ قد أزاح اللهُ عنه عِلَّه، وعَرَفَه السعادة والشقاوة، أن يرضى بأن يكون حيواناً وقد أمكنه أن يصير إنساناً، وبأن يكون إنساناً وقد أمكنه أن يصير ملكاً^(٤) في مقعدِ صدقٍ عند مليكٍ مقتدر، فتقومُ

(١) أخرجه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠) من حديث عائشة.

(٢) (ق): «وفي آخره أمره بقول الله له». وهو تحريف.

(٣) انظر: «فتح الباري» (٤ / ٤٤١)، و«الرد على الإخنائي» (٧٢).

(٤) وذلك أن أهل الجنة لا تقع منهم معصية، فأشبهوا الملائكة من هذا الوجه.

الملائكة بخدمته، وتدخّل عليهم من كلّ باب، ﴿سَلِّمُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾؟! (١).

وهذا الكمال إنما ينال بالعلم ورعايته، والقيام بموجبه؛ فعاد الأمر إلى العلم وثمرته، والله الموفّق.

وأعظمُ النقص وأشدُّ الحسرة: نقصُ القادر على التمام، وحسرتُه على تفويته، كما قال بعض السلف: «إِذَا كَثُرَتْ طُرُقُ الْخَيْرِ كَانَ الْخَارِجُ مِنْهَا» (٢) أشدَّ حسرة» (٣).

وصدق القائل (٤):

ولم أرَ في عيوبِ الناسِ عيبًا كنقصِ القادرينَ على التمامِ
فنبت أنه لا شيء أقبحُ بالإنسان من أن يكون غافلاً عن الفضائل الدينية والعلوم النافعة والأعمال الصالحة، فمن كان كذلك فهو من الهَمَجِ الرَّعَاعِ الذين يُكَدِّرون الماءَ ويُعلّون الأسعارَ، إن عاشَ عاشَ غيرَ حَمِيدٍ، وإن مات مات غيرَ فقيّدٍ، ففقدَهم راحةً للبلاد والعباد، ولا تبكي عليهم السماء، ولا تستوحشُّ لهم الغبراء.

الوجه السابع والثمانون: أن القلبَ يعترضُه مرضان يتواردان عليه، إذا

(١) انظر: «تفصيل النشأتين» (٥٦)، و«الذريعة إلى مكارم الشريعة» (٦١)، و«شرح نهج البلاغة» (٣٠٦/٢٠).

(٢) أي: دون اغتنام لها.

(٣) انظر: «سراج الملوك» (٢٠٠).

(٤) وهو المتنبّي، في ديوانه (٤٧٦).

أستحكما فيه كان هلاكه وموته، وهما: مرض الشهوات، ومرض الشبهات؛
وهذان أصل داء الخلق إلا من عافاه الله.

وقد ذكر الله تعالى هذين المرضين في كتابه:

* أمّا مرض الشبهات، وهو أصعبُهما وأقتلُهما للقلب، ففي قوله تعالى
في حق المنافقين: ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ [البقرة: ١٠]، وقوله:
﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ [المدثر: ٣١]، وقال
تعالى: ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةَ
قُلُوبُهُمْ ﴾ [الحج: ٥٣].

فهذه ثلاثة مواضع، المرادُ بمرض القلب فيها مرضُ الجهل والشُّبهة.

* وأمّا مرض الشهوة، ففي قوله: ﴿ يَنْسَاءَ النَّبِيَّ لَسْتَنَّا كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ
إِنْ أْتَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ [الأحزاب: ٣٢]، أي: لا
تَلْنَنَّ بالكلام فيطمع الذي في قلبه فجورٌ وزنا.

قالوا: والمرأة ينبغي لها إذا خاطبت الأجنبي أن تُغْلِظَ كلامها وتقويه
ولا تُلَيِّنَهُ وتكسِّره؛ فإنَّ ذلك أبعدُ من الرِّيبة والطمع فيها.

وللقلب أمراضٌ أخرى من: الرِّياء، والكِبْر، والعُجب، والحسد، والفخر،
والخِيلاء، وحبُّ الرِّياسة والعلوُّ في الأرض.

وهذا المرض (١) مركَّبٌ من مرض الشبهة والشهوة؛ فإنه لا بدَّ فيه من
تخيُّلٍ فاسد، وإرادةٍ باطلة، كالعُجب والفخر والخِيلاء والكِبْر المركَّب من

(١) يعني المذكور آخرًا.

تخيُّل عظمته وفضله وإرادة تعظيم الخلق له ومَحَمَّدَتِهِمْ^(١).

فلا يخرج مرضه عن شهوة، أو شبهة، أو مركبٍ منهما.

وهذه الأمراض كلها متولدة عن الجهل، ودواؤها العلم، كما قال النبي ﷺ في حديث صاحب الشَّجَّة الذي أفتوه بال غسل، فمات: «قتلوه قتلهم الله، ألا سألوا إذ لم يعلموا؟! إنما شفاء العيِّ السؤال»^(٢)؛ فجعل العيِّ - وهو عيُّ القلب عن العلم، واللسان عن النطق به - مرضًا، وشفاءه سؤال العلماء.

فأمراض القلوب أصعبُ من أمراض الأبدان؛ لأنَّ غايةَ مرض البدن أن يُفْضِي بصاحبه إلى الموت، وأمَّا مرضُ القلب فيُفْضِي بصاحبه إلى الشقاء الأبدِي، ولا شفاء لهذا المرض إلا بالعلم.

ولهذا سمَّى اللهُ تعالى كتابه شفاءً لأمراض الصدور، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧].

ولهذا السبب نسبة العلماء إلى القلوب كنسبة الأطباء إلى الأبدان، وما

(١) (ح): «ومدحتهم».

(٢) أخرجه أحمد (١/ ٣٣٠)، وأبو داود (٥٧٢)، وغيرهما من حديث ابن عباس. وفيه اختلافٌ كثير، والأشبه صحة القدر الذي أورده المصنف وهو أصل الحديث، أما آخره فمعلول.

انظر: «الأوسط» لابن المنذر (٢/ ٢٢)، و«علل ابن أبي حاتم» (١/ ٣٧)، و«سنن الدارقطني» (١/ ١٨٩)، و«الخلافيات» (٢/ ٤٩٠)، و«بيان الوهم والإيهام» (٢/ ٢٣٦).

يقال للعلماء: «أطبَّاءُ القلوب»^(١) فهو لَقَدْرٌ ما جامع بينهما، وإلا فالأمرُ أعظمُ من ذلك؛ فإنَّ كثيرًا من الأممِ يستغنون عن الأطبَّاءِ، ولا يوجدُ الأطبَّاءُ إلا في اليسير من البلاد، وقد يعيشُ الرجلُ عمره أو برهةً منه لا يحتاجُ إلى طيب، وأما العلماءُ بالله وأمره فهم حياةُ الوجود وروحه، ولا يستغنى عنهم طرفة عين.

فحاجةُ القلبِ إلى العلمِ ليست كاللحاجةِ إلى التنفُّسِ في الهواء، بل أعظمُ.

وبالجملة؛ فالعلمُ للقلبِ مثلُ الماءِ للسمك، إذا فقدته مات، فنسبةُ العلمِ إلى القلبِ كنسبةِ ضوءِ العينِ إليها، وكنسبةِ سمعِ الأذنِ إليها، وكنسبةُ كلامِ اللسانِ إليه؛ فإذا عَدِمَهُ كان كالعينِ العمياء، والأذنِ الصمَّاء، واللسانِ الأخرس.

ولهذا يصفُ سبحانه أهلَ الجهلِ بالعمى والصَّمَمِ والبكَمِ، وذلك صفةُ قلوبهم، فَقَدَتِ العلمَ النافعَ فَبَقِيَتِ على عماها وصَمَمَها وبَكَمَها، قال تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٢]، والمراد: عمى القلبِ في الدنيا، وقال تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ [الإسراء: ٩٧]؛ لأنهم هكذا كانوا في الدنيا، والعبدُ يُبعَثُ على ما مات عليه.

واختلَفَ في هذا العمى في الآخرة^(٢).

(١) انظر: «الإحياء» (٣١ / ١)، و«مجموع الفتاوى» (٢١٠ / ٣٤)، و«زاد المعاد» (٣١ / ٤)، و«إغاثة اللهفان» (٢٤٨ / ١)، و«مدارج السالكين» (١ / ٤٢٦، ٤٣٩، ٣١٥ / ٢).

(٢) انظر ما مضى (ص: ١٢٠).

فقيل: هو عمى البصيرة؛ بدليل إخباره تعالى عن رؤية الكفار ما في القيامة ورؤية الملائكة ورؤية النار.

وقيل: هو عمى البصر؛ ورُجِّحَ هذا بأنَّ الإطلاقَ ينصرفُ إليه، وبقوله ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ [طه: ١٢٥]، وهذا عمى العين؛ فإنَّ الكافرَ لم يكن بصيرًا بحجَّته.

وأجاب هؤلاء عن رؤية الكفار في القيامة بأنَّ الله يخرجهم من قبورهم إلى موقف القيامة بُصْرَاءَ، ويُحشرون من الموقف إلى النار عُمِيًّا. قاله الفراء وغيره (١).

الوجه الثامن والثمانون: أنَّ الله سبحانه بحكمته سلَّط على العبد عدوًّا عالمًا بطرق هلاكه وأسباب الشرِّ الذي يلقيه فيه، متفنَّنًا فيها، خبيرًا بها، حريصًا عليها، لا يفتُرُّ عنه يقظةً ولا منامًا، ولا بدَّ له من واحدةٍ من ستِّ ينالها منه (٢):

* أحدُها (٣) — وهي غايةٌ مراده منه —: أن يحوُلَ بينه وبين العلم والإيمان، فيلقيه في الكفر. فإذا ظفر بذلك فرغ منه واستراح.

* فإن فاتته هذه وهُدِيَّ للإسلام حرصَ على تَلْوِ الكفر، وهي البدعة، وهي أحبُّ إليه من المعصية؛ فإنَّ المعصية يُتابُّ منها والبدعةُ لا يُتابُّ منها؛ لأنَّ صاحبها يرى أنه على هدى.

(١) انظر: «معاني القرآن» (٢/ ١٩٤)، و«زاد المسير» (٥/ ٣٣٢).

(٢) انظر: «بدائع الفوائد» (٧٩٩ - ٨٠٢).

(٣) كذا في الأصول.

وفي بعض الآثار: «يقول إبليس: أهلكْتُ بني آدم بالذنوب، وأهلكوني بالاستغفار وبلا إله إلا الله، فلمَّا رأيتُ ذلك بثتُّ فيهم الأهواء فهم يُذنبون ولا يتوبون؛ لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا»^(١).

فإذا ظفر منه بهذه صَيِّره من دعائه وأمراته.

* فإن أعجزته ألقاه في الثالثة، وهي الكبائر.

* فإن أعجزته ألقاه في اللَّمَم، وهي الرابعة، وهي الصغائر.

* فإن أعجزته شَغَله بالعمل المفضول عما هو أفضلُ منه، لِيَرَبِّحَ عليه

الفضل الذي بينهما؛ وهي الخامسة.

* فإن أعجزه ذلك صار إلى السادسة، وهي تسليطُ حزبه عليه يؤذونه

ويشتمونه ويَبْهَتونه ويرمونه بالعظائم؛ لِيَحْزَنَهُ ويشغَلَ قلبه عن العلم والإرادة

وسائر أعماله.

فكيف يمكنُ أن يحترز منه من لا علم له بهذه الأمور، ولا بعدوّه، ولا

بما يحصُّنه منه؟! فإنه لا ينجو من عدوّه إلا من عرفه وعرفَ طرقَه التي يأتيه

منها وجيشه الذي يستعينُ به عليه، وعرفَ مداخله ومخارجَه، وكيفيةَ

محاربتَه، وبأيِّ شيءٍ يحاربه، وبماذا يداوي جراحته^(٢)، وبأيِّ شيءٍ يستمدُّ

(١) أخرجه ابن أبي عاصم في «السنة» (١/٤٠)، وأبو يعلى في «مسنده» (١/١٢٣) -

ومن طريقه تاج الدين السبكي في «طبقات الشافعية» (١/٢٨) -، والطبراني في

«الدعاء» (١٧٨٠) من حديث أبي بكر الصديق مرفوعاً بإسنادٍ شديد الضعف.

وانظر: «تفسير ابن كثير» (٢/٧٧٥)، و«مجمع الزوائد» (١٠/٢٠٧)، و«إتحاف

الخيرة» للבוصري (٧/٤٢٢).

(٢) (ح، ن): «جراحته».

القوة لقتاله ودفعه. وهذا كله لا يحصل إلا بالعلم. فالجاهل في غفلة وعمى عن هذا الأمر العظيم والخطب الجسيم.

ولهذا جاء ذكر هذا العدو وشأنه وجنوده ومكايده في القرآن كثيراً جداً؛ لحاجة النفوس إلى معرفة عدوها، وطرق محاربتة ومجاهدته، فلو لا العلم يكشف عن هذا لما نجا من نجا منه؛ فالعلم وثمرته^(١) هو الذي تحصل به النجاة منه.

الوجه التاسع والثمانون: أن أعظم الأسباب التي يُحرم بها العبد خير الدنيا والآخرة ولذة النعيم في الدارين، ويدخل عليه عدوه منها، هو:

* الغفلة المضادة للعلم.

* والكسل المضاد للإرادة والعزيمة.

هذان أصل بلاء العبد وجرمانه منازل السعداء، وهما من عدم العلم.

* أمّا الغفلة، فمضادة للعلم منافية له.

وقد ذم سبحانه أهلها، ونهى عن الكون منهم^(٢)، وعن طاعتهم والقبول منهم، قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَا تَطَّعَنَّ مِنْ أَغْفَلِنَا قَلْبُهُ، عَن ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٩].

(١) «وثمرته» ليست في (ق).

(٢) (ن): «معهم». والمثبت موافق للفظ الآية.

وقال النبي ﷺ في وصيته لنساء المؤمنين: «ولا تُغفلن فتنسينَ الرَّحمة» (١).

وسئل بعض العلماء عن عشق الصُّور، فقال: «قلوبٌ غفلت عن ذكر الله، فابتلاها بعبودية غيره» (٢).

فالقلبُ الغافلُ مأوىُ الشيطان؛ فإنه وسواسٌ خناسٌ، قد ألتَمَ قلبَ الغافلِ (٣) يقرأ عليه أنواعُ الوسواسِ والخيالاتِ الباطلة، فإذا تذكَّرَ وذكرَ اللهَ أنجمَعَ (٤) وانضمَّ وخنسَ وتضاءلَ لذكرِ الله، فهو دائماً بين الوسوسةِ والخنسِ.

وقال عروة بن رُويم: «إنَّ المسيحَ عليه السلام سأل ربَّه أن يُريه موضعَ الشيطان من ابنِ آدم، فجلى له، فإذا رأسُه رأسُ الحَيَّةِ، واضعُ رأسه على ثمرَةِ القلب، فإذا ذكرَ العبدُ ربَّه خنسَ، وإذا لم يذكرَ وَّضَع رأسه على ثمرَةِ قلبه فمَتَّاهُ وحَدَّثَهُ» (٥).

(١) أخرجه الترمذي (٣٥٨٣)، وأبو دود (١٥٠١)، وأحمد (٣٧٠/٦)، وغيرهم. قال الترمذي - كما في المطبوعة، ولم يرد في «تحفة الأشراف» (٦٧/١٣) -: «هذا حديث غريب».

وصححه ابن حبان (٨٤٢)، والحاكم (٥٤٧/١) ولم يتعقبه الذهبي - وانظر: «إتحاف المهرة» (٢٢٩/١٨) -، وحسنه النووي في «الأذكار»، وابن حجر في «نتائج الأفكار» (٨٧/١).

(٢) انظر: «جامع المسائل» (١٧٨/١) رسالة العشق المنسوبة لابن تيمية.

(٣) (ن): «القلب الغافل».

(٤) في طرّة (ح) إشارة إلى أن في نسخة: «انقمع».

(٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٢٣/٦)، وغيره. وانظر: «فتح الباري» (٥٦٣/٦)، (٧٤٢/٨)، و«الدر المنثور» (٤٢٠/٦).

وقد روي في هذا المعنى حديث مرفوع^(١).

فهو دائماً يترقبُ غفلةَ العبد، فيبذُر في قلبه بذرَ الأمانى والشهوات والخيالات الباطلة، فيثمرُ كلَّ حنظلةٍ وكلَّ شوكٍ وكلَّ بلاء، ولا يزال يمدُّه بسقيهِ حتى يغطِّي القلبَ ويُعمِّيه.

* وأمَّا الكسل، فيتولَّد عنه الإضاعةُ والتفريطُ والحرمانُ وأشدُّ الندامة وهو منافٍ للإرادة والعزيمة التي هي ثمرةُ العلم؛ فإنَّ من علمَ أنَّ كماله ونعيمه في شيءٍ طلبه بجهدهِ وعزمٍ عليه بقلبه كلُّه، فإنَّ كلَّ أحدٍ يسعى في تكميل نفسه ولدته، ولكنَّ أكثرهم أخطأ الطَّرِيقَ لعدم علمه بما ينبغي أن يطلبه.

فالإرادةُ مسبوقَةٌ بالعلم والتصوُّر، فتخلَّفها في الغالب إنما يكونُ لتخلُّف العلم والإدراك، وإلا فمع العلم التامَّ بأنَّ سعادة العبد في هذا المطلب ونجاته وفوزَه كيف يلحقه كسلٌ في النهوض إليه؟!

ولهذا استعاذ النبي ﷺ من الكسل؛ ففي «الصحيح»^(٢) عنه أنه كان يقول: «اللهم إني أعوذُ بك من الهمِّ والحزنِّ، والعجز والكسل، والجبنِّ والبخل، وضلع الدَّين وغلبة الرجال».

(١) أخرجه أبو يعلى (٤٣٠١)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٦٨/٦)، وابن عدي في «الكامل» (١٨٦/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٤٣٥/٢)، وغيرهم من حديث أنسٍ بإسنادٍ ضعيف.

وضعه ابن حجر في «الفتح» (٧٤٢/٨).

وانظر: «مجمع الزوائد» (١٤٩/٧)، و«إتحاف الخيرة» (٣١٥، ٣٨٤).

(٢) «البخاري» (٢٨٩٣)، واللفظ له، و«مسلم» (٢٧٠٦) من حديث أنس.

فاستعاذ من ثمانية أشياء^(١)، كلُّ شيئين منها قرينان:

* فالهمُّ والحزنُ قرينان.

والفرقُ بينهما: أنَّ المكروه الوارد على القلبِ إمَّا أن يكون على ما مضى أو لما يُستقبل؛ فالأول هو الحزن، والثاني الهمُّ.

وإن شئتَ قلت: الحزنُ على المكروه الذي فات ولا يُتوقَّع دفعه، والهمُّ على المكروه المنتظر الذي يُتوقَّع دفعه. فتأملْه.

* والعجزُ والكسلُ قرينان.

فإنَّ تخلفَ مصلحة العبد وكمالَه ولذَّته وسروره عنه، إمَّا أن يكون مصدره عدم القدرة، فهو العجز، أو يكون قادرًا عليه لكن تخلفَ لعدم إرادته، فهو الكسل، وصاحبه يلامُّ عليه ما لا يلامُّ على العجز.

وقد يكونُ العجزُ ثمرة الكسل، فيلامُّ عليه أيضًا؛ فكثيرًا ما يكسلُ المرءُ عن الشيء الذي هو قادرٌ عليه، وتضعفُ عنه إرادته؛ فيفضي به إلى العجز عنه. وهذا هو العجزُ الذي يلومُ الله عليه في قول النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَلُومُ عَلَى الْعَجْزِ»^(٢)، وإلا فالعجزُ الذي لم تُخلق له قدرة على دفعه ولا يدخل

(١) انظر: «طريق الهجرتين» (٦٠٦)، و«بدائع الفوائد» (٧١٤)، و«زاد المعاد» (٣٥٨/٢)، و«روضة المحبين» (٦١).

(٢) أخرجه أحمد (٢٤/٦)، وأبو داود (٣٦٢٧)، والنسائي في «عمل اليوم والليلة» (٦٢٦)، وغيرهم من حديث سيف الشامي عن عوف بن مالك رضي الله عنه.

قال النسائي: «سيفٌ لا أعرفه». وعرفه العجليُّ، فقال في «الثقات» (١/٦٤٤): «شاميٌّ تابعيٌّ ثقة». وذكره ابنُ حبان في «الثقات» (٤/٣٣٩)، وابنُ خَلْفون في «الثقات»، كما في «إكمال تهذيب الكمال» (٦/١٩٨).

مَعْجُوزُهُ تَحْتَ الْقُدْرَةِ لَا يَلَامُ عَلَيْهِ.

قال بعض الحكماء في وصيته: «إياك والكسل والضَّجْر؛ فإنَّ الكسل لا ينهض لَمَكْرَمَةٍ، والضَّجْرُ إذا نهض إليها لا يصبرُ عليها»^(١).

والضَّجْرُ متولِّدٌ عن الكسل والعجز، فلم يُفْرِدْهُ في الحديث بلفظ.

* ثُمَّ ذَكَرَ الْجُبْنَ وَالْبَخْلَ.

فإنَّ الإحسانَ المتوقَّعَ من العبدِ إمَّا بماله وإمَّا ببدنه، فالبخيلُ مانعٌ لنفع ماله، والجبانُ مانعٌ لنفع بدنه.

والمشهورُ عند الناس أنَّ البخلَ يستلزم الجُبْنَ، من غير عكس؛ لأنَّ من بَخَلَ بماله فهو بنفسه أبخلُ، والشجاعةُ تستلزم الكرمَ، من غير عكس؛ لأنَّ من جاد بنفسه فهو بماله أسمحُ وأجودُ.

وهذا الذي قالوه ليس بلازم وإن كان أكثرياً؛ فإنَّ الشجاعةَ والكرمَ وأضدادها أخلاقٌ وغرائزٌ قد تجتمعُ في الرجل، وقد يعطى بعضها دون بعض^(٢).

وقد شاهدَ الناسُ من أهل الإقدام والشجاعة والبأس من هو أبخلُ الناس، وهذا كثيراً ما يوجدُ في أمة التُّرك؛ يكونُ أشجعَ من لَيْثٍ وأبخلَ من كلب^(٣).

فالرجلُ قد يسمحُ بنفسه ويضنُّ بماله، ولهذا يقاتلُ عليه حتى يُقتلَ،

(١) انظر: «البيان والتبيين» (٢/٢٥٢)، و«محاضرات الأدباء» (١/٢٧٥).

(٢) انظر: «الجلس والآنيس» (٢/٤٥٠).

(٣) انظر: «جمهرة الأمثال» (١/٢٤٧، ٥٣٨).

فَيَبْدُلُ نَفْسَهُ (١) دُونَهُ.

فَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَسْمَحُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، وَمَنْهُمْ مَنْ يَبْخُلُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، وَمَنْهُمْ مَنْ يَسْمَحُ بِمَالِهِ وَيَبْخُلُ بِنَفْسِهِ، وَعَكْسُهُ. وَالْأَقْسَامُ الْأَرْبَعَةُ مَوْجُودَةٌ فِي النَّاسِ.

* ثُمَّ ذَكَرَ ضِلْعَ الدِّينِ وَغَلْبَةَ الرِّجَالِ.

فَإِنَّ الْقَهْرَ الَّذِي يَنَالُ الْعَبْدَ نَوْعَانِ:

أَحَدُهُمَا: قَهْرٌ بِحَقٍّ؛ وَهُوَ ضِلْعُ الدِّينِ.

وَالثَّانِي: قَهْرٌ بِبَاطِلٍ؛ وَهُوَ غَلْبَةُ الرِّجَالِ.

فَصَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيَّ مِنْ أَوْتَى جَوَامِعِ الْكَلِمِ، وَاقْتَبَسْتَ كَنْزُ الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ مِنْ أَلْفَاظِهِ.

وَالْمَقْصُودُ أَنَّ الْغَفْلَةَ وَالْكَسَلَ - اللَّذَيْنِ هُمَا أَصْلُ الْحَرَمَانِ - سَبَبُهُمَا عَدَمُ الْعِلْمِ؛ فَعَادَ النِّقْصُ كُلُّهُ إِلَى عَدَمِ الْعِلْمِ وَالْعَزِيمَةِ، وَالْكَمَالُ كُلُّهُ إِلَى الْعِلْمِ وَالْعَزِيمَةِ.

وَالنَّاسُ فِي هَذَا عَلَيَّ أَرْبَعَةَ أَضْرَبَ:

الضَّرْبُ الْأَوَّلُ: مِنْ رُزِقَ عِلْمًا، وَأُعِينَ مَعَ ذَلِكَ (٢) بِقُوَّةِ الْعَزِيمَةِ عَلَيَّ الْعَمَلِ بِهِ؛ وَهَذَا الضَّرْبُ هُمْ خِلَاصَةُ الْخَلْقِ، وَهُمْ الْمَوْصُوفُونَ فِي الْقُرْآنِ بِقَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، وَقَوْلِهِ: ﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ [ص: ٤٥]، وَقَوْلِهِ: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي

(١) فِي الْأَصُولِ: «فَيَبْدُلُ بِنَفْسِهِ». وَفِي طَرَّةَ (ح): «لَعَلَهُ: فَيَفِدَا». وَالْمَثْبُتُ أَشْبَهُ.

(٢) (ت، ق، ح): «عَلَيَّ ذَلِكَ».

النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلْمَتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴿ [الأنعام: ١٢٢]؛ فبالحياة نال العزيمة، وبالنور نال العلم.

وأئمة هذا الضرب هم أولو العزم من الرسل.

الضرب الثاني: من حُرِمَ هذا وهذا؛ وهم الموصوفون بقوله: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ إِلَيْكُمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الأنفال: ٢٢]، وبقوله: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤]، وبقوله: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكَلِمَةَ وَلَا تَسْمَعُ الضَّرَّةَ الدُّعَاءَ﴾ [الروم: ٥٢]، وقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾ [فاطر: ٢٢].

وهذا الضرب شرُّ البرية، يضيِّقون الديار، ويغفلون الأسعار.

وعند أنفسهم أنهم يعلمون، ولكن ظاهراً من الحياة الدنيا، وهم عن الآخرة هم غافلون.

ويتعلَّمون، ولكن ما يضرُّهم ولا ينفعهم.

وينطقون، ولكن عن الهوى ينطقون.

ويتكلَّمون، ولكن بالجهل يتكلَّمون.

ويؤمنون، ولكن بالجِبْتِ والطاغوت يؤمنون.

ويعبدون، ولكن يعبدون من دون الله ما لا يضرُّهم ولا ينفعهم.

ويجادلون، ولكن بالباطل ليدحضوا به الحقَّ.

ويتفكرون ويبيِّنون^(١)، ولكن ما لا يرضى من القول يبيِّنون.

(١) «ويتفكرون» ليست في (ن).

وَيَدْعُونَ، ولكن مع الله إلهًا آخر يَدْعُونَ.

وَيَذْكُرُونَ، ولكن إذا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ.

ويصلُّون، ولكنهم من المصلِّين الذين هم عن صلاتهم ساهون، الذين هم يراؤون، ويمنعون الماعون.

وَيَحْكُمُونَ، ولكن حُكْمَ الجاهلية ييغون.

ويكتبون، ولكن يكتبون الكتاب بأيديهم، ثم يقولون: هذا من عند الله؛ ليشتروا به ثمنًا قليلًا، فويلٌ لهم مما كتبت أيديهم وويلٌ لهم مما يكسبون.

ويقولون: إنما نحن مصلحون، ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون، وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس، قالوا: أنؤمن كما آمن السفهاء؟! ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون! (١).

فهذا الضربُ ناسٌ بالصُّورة وشياطينٌ بالحقيقة (٢).

وَجُلُّهُمْ إِذَا فَكَّرَتْ فِيهِمْ حَمِيرٌ أَوْ كِلَابٌ أَوْ ذُنَابٌ (٣)

وصدق البحريُّ في قوله (٤):

لم يبقَ من جُلِّ هذا الناس باقيةٌ ينالها الوَهْمُ إلا هذه الصُّورُ

(١) اقتبس المصنّف هاهنا بعض الآيات، فلم أرسماها برسم المصحف.

(٢) انظر: «تفصيل النشأتين» (٥١).

(٣) البيت لصالح بن عبد القدوس في «تاريخ دمشق» (٢٣/٣٥٣). وفي «تفصيل

النشأتين» (٥٣)، و«معارج القدس» (١٦) دون نسبة.

(٤) في ديوانه (٢/٩٥٤)، و«الموازنة» (٢/٢٥٩).

وقال آخر^(١):

لا تَخْذَعْنَكَ اللَّحْيُ وَلَا الصُّورُ تِسْعَةُ أَعْشَارٍ مِنْ تَرَى بَقَرُ
فِي شَجَرِ السَّرْوِ مِنْهُمْ مَثَلٌ لَهَا زُورًا وَمَا لَهَا ثَمَرٌ

وأحسن من هذا كله قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ^ط وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ^ط كَأَنْهُمْ خُشْبٌ مِسْنَدَةٌ﴾ [المنافقون: ٤].

عالمهم كما قيل فيه:

زَوَامِلٌ لِلْأَسْفَارِ^(٢) لَا عِلْمَ عِنْدَهُمْ بِجَيِّدِهَا إِلَّا كَعِلْمِ الْأَبَاعِرِ
لَعَمْرُكَ مَا يَدْرِي الْبَعِيرُ إِذَا غَدَا بِأَوْسَاقِهِ أَوْ رَاحَ مَا فِي الْغَرَائِرِ^(٣)

وأحسن من هذا وأبلغ وأوجز وأفصح قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الْجِمَارِ
يَحْمِلُ أَسْفَارًا^ط يَتَسَّمَلُ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾
[الجمعة: ٥].

(١) وهو ابن لُنْكَك. والبيتان في «اليتيمة» (٤١٠/٢) ومعهما ثالث. والثاني وحده في «أسرار البلاغة» (١١٧)، و«ثمار القلوب» (٨٤٦)، وغيرهما. وهما في شعره المجموع (٢٧).

(٢) جمع «سفر»، وهو الكتاب. وفي المصادر الآتية: «للأشعار». والزوامل: الإبل يحمله عليها الرجل زاده ومتاعه. والأباعر: جمع بعير. والأوساق: الأحمال. والغرائر: أوعية من خيش ونحوه.

(٣) البيتان لمروان بن أبي حفصة في «الكامل» (١٠٣٧)، و«العقد» (٤٨٤/٢)، وفي شعره المجموع (٥٨)، يهجو قومًا من رُوَاةِ الشَّعْرِ لَا يَعْلَمُونَ مَا هُوَ، على أستكثارهم من روايته.

الضرب الثالث: من فُتِحَ له بابُ العلمِ وأُغْلِقَ عنه بابُ العزمِ والعملِ؛ فهذا في رتبة الجاهل أو شرُّ منه.

وفي الحديث المرفوع: «أشدُّ الناس عذابًا يوم القيامة عالمٌ لم ينفعه الله بعلمه»^(١)، ثبتته أبو نعيم وغيره.

فهذا جهله كان خيرًا له وأخفَّ لعذابه من علمه، فما زاده العلمُ إلا وبالًا وعذابًا، ومع هذا^(٢) لا مطمع في صلاحه، فإنَّ التائه عن الطريق يُرجى له العودُ إليها إذا أبصرها، فإذا عرفها وحاد عنها عمدًا فمتى تُرجى هدايته؟! قال تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٨٦].

الضرب الرابع: من رُزِقَ حظًّا من العزيمة والإرادة، ولكن قلَّ نصيبه من العلم والمعرفة؛ فهذا إذا وُقِّقَ له الاقتداءُ بداعٍ من دعاة الله ورسوله كان من الذين قال الله فيهم: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٣) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ [النساء: ٦٩ - ٧٠].

(١) أخرجه الطبراني في «المعجم الصغير» (٣٠٥/١)، والبيهقي في «الشعب» (٤/٤٠٥)، وغيرهما من حديث أبي هريرة بإسنادٍ ضعيف.
قال ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/٦٢٨): «هو حديثٌ انفرد به عثمان البرِّي، لم يرفعه غيره، وهو ضعيف الحديث». وأخرجه ابنُ عدي في ترجمته من «الكامل» (٥/١٥٨)، وقال في (٣/٤٠): «هو معروفٌ به، والبلاء منه». وضعفه العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (١/١١).
(٢) (ح، ن): «وهذا».

رزقنا الله من فضله، ولا حَرَمْنَا بسوء أعمالنا، إنه غفورٌ رحيم.

الوجه التسعون: أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ مَدَحَ اللهُ بِهَا الْعَبْدَ فِي الْقُرْآنِ فَهِيَ ثَمْرَةٌ الْعِلْمِ وَنَتِيجَتُهُ، وَكُلُّ ذَمٍّ ذَمَّهُ فَهُوَ ثَمْرَةٌ الْجَهْلِ وَنَتِيجَتُهُ.

فمدَّحه بالإيمان وهو رأسُ العلمِ ولُئْبُهُ، ومدَّحه بالعملِ الصالحِ الذي هو ثمرةُ العلمِ النافعِ، ومدَّحه بالشكرِ، والصبرِ، والمسارة في الخيراتِ، والحبِّ له، والخوفِ منه، والرجاءِ، والإنابةِ، والحلمِ، والوقارِ، واللُّبِّ، والعقلِ، والعفةِ، والكرمِ، والإيثارِ على النفسِ، والنصيحةِ لعباده، والرحمةِ بهم، والرأفةِ، وخفضِ الجناحِ، والعفو عن مسيئتهم، والصَّفْحِ عن جانيهم^(١)، وبذلِ الإحسانِ لكافئتهم، ودفعِ السيئةِ بالحسنةِ، والأمرِ بالمعروفِ، والنهي عن المنكرِ، والصبرِ في مواطنِ الصبرِ، والرضا بالقضاءِ، واللِّينِ للأولياءِ، والشَّدَّةِ على الأعداءِ، والصدقِ في الوعدِ، والوفاءِ بالعهدِ، والإعراضِ عن الجاهلينِ، والقبولِ من الناصحينِ، واليقينِ، والتوكُّلِ، والطمأنينةِ، والسكينةِ، والتواصلِ، والتعاطفِ، والعدلِ في الأقوالِ والأفعالِ والأخلاقِ، والقوَّةِ في أمره، والبصيرةِ في دينه، والقيامِ بأداءِ حقِّه، واستخراجه من المانعينِ له، والدعوةِ إليه وإلى مرضاته وجنته، والتحذيرِ عن سُبلِ^(٢) أهلِ الضلالِ، وتبيينِ طرقِ الغيِّ وحالِ سالكيها، والتواصيِ بالحقِّ والتواصيِ بالصبرِ، والحضِّ على طعامِ المسكينِ، وبرِّ الوالدينِ، وصِلَةِ الأرحامِ، وبذلِ السلامِ لكافةِ المؤمنينِ، إلى سائرِ الأخلاقِ المحمودَةِ، والأفعالِ المرصِيَّةِ، التي أقسمَ اللهُ سبحانه على عِظَمِها، فقال

(١) (ت): «خاطيهم».

(٢) (ت، ح): «سبيل».

تعالى: ﴿ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ
مَمْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾﴾ [القلم: ١ - ٤].

وقالت عائشة رضي الله عنها، وقد سئلت عن خلق الرسول ﷺ، فقالت: «كان خلقه القرآن»، فاكتمت بذلك السائل، وقال: «فهمت أن أقوم ولا أسأل عن شيء بعدها»^(١).

فهذه الأخلاق ونحوها هي ثمرة شجرة العلم.

أما شجرة الجهل، فثمر كل ثمرة قبيحة، من الكفر، والفساد، والشرك، والظلم، والبغي، والعدوان، والجزع، والهلع، والكُنود، والعجلة، والطيش، والحدة، والفحش، والبذاء، والشح، والبخل.

ولهذا قيل في حدّ البخل: «جهلٌ مقرونٌ بسوء الظن»^(٢).

ومن ثمرته: الغش للخلق، والكبر عليهم، والفخر، والخيلاء، والعُجب، والرياء، والسُّمعة، والنفاق، والكذب، وإخلاف الوعد، والغلظة على الناس، والانتقام، ومقابلة الحسنة بالسيئة، والأمر بالمنكر، والنهي عن المعروف، وترك القبول من الناصحين، وحب غير الله ورجاؤه والتوكل عليه وإيثار رضاه على رضا الله وتقديم أمره على أمر الله، والتماوت عند حق الله، والثوب عند حق نفسه والغضب لها والانتصار لها؛ فإذا أنتهكت حقوق نفسه لم يقم لغضبه شيء حتى ينتقم بأكثر من حقه، وإذا أنتهكت محارم الله

(١) أخرجه مسلم (٧٤٦)، والسائل هو سعد بن هشام بن عامر.

(٢) سوء الظن بالله عز وجل. انظر: «شعب الإيمان» (١٩/٢٠)، و«تاريخ بغداد»

(١٢/٣٣٨)، و«شرح نهج البلاغة» (٤١/١٧).

لم يَبْضُ له عِرْقُ غضبًا لله، فلا قوَّة في أمره ولا بصيرة في دينه.

ومن ثمرتها: الدعوةُ إلى سبيل الشيطان، وإلى سلوك طريق الغي^(١) واتباع الهوى، وإيثار الشهوات على الطاعات، وقيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال، ووَادِ البنات، وعقوق الأمهات، وقطيعة الأرحام، وإساءة الجوار، وركوب مراكب الخزي والعار.

وبالجملة؛ فالخيرُ بمجموعه ثَمَارٌ تُجْتَنَى من شجرة العلم، والشرُّ بمجموعه شوْكٌ يُجْتَنَى من شجرة الجهل، فلو ظهرت صورةُ العلم للأبصار لَزَادَ حُسْنُهَا على صورة الشمس والقمر، ولو ظهرت صورةُ الجهل للأبصار لَكَانَ مَنْظَرُهَا أَقْبَحَ مَنْظَرًا.

بل كُلُّ خيرٍ في العالم فهو من آثار العلم الذي جاءت به الرسلُ ومَسَبَّبٌ عنه، وكذلك كُلُّ خيرٍ يكونُ إلى قيام الساعة وبعدها في القيامة، وكلُّ شرٍّ وفسادٍ حصل في العالم ويحصلُ إلى قيام الساعة وبعدها في القيامة فسببُه مخالفةُ ما جاءت به الرسلُ في العلم والعمل.

ولو لم يكن للعلم أبٌ ومُرَبٌّ وسائسٌ ووزيرٌ إلا العقل الذي به عمارةُ الدارين، وهو الذي أرشدَ إلى طاعة الرسل، وسلَّم القلبَ والجوارحَ ونفسَه إليهم، وانقاد لحكمهم، وعزَّل نفسه، وسلَّم الأمر إلى أهله = لكفى به شرفًا وفضلًا.

وقد مدَحَ الله سبحانه العقلَ وأهله في كتابه في مواضع كثيرة منه، وذَمَّ من لا عقلَ له، وأخبر أنهم أهل النار الذين لا سمع لهم ولا عقل، فهو آلةُ كُلِّ علم وميزانُه الذي يُعَرَفُ به صحيحُه من سقيمِه وراجحُه من مرجوحِه،

(١) (د، ت، ق، ن): «البغي». والمثبت من (ح)، وهو أشبه.

والمرأة التي يُعَرَفُ بها الحسنُ من القبيح.

وقد قيل: «العقلُ مَلِكٌ، والبدنُ رُوحُه، وحواسُه وأفعاله^(١) وحركاتُه كلُّها رعيَّةٌ له؛ فإذا ضَعُفَ عن القيام عليها وتعهُّدها وصلَ الخللُ إليها كلُّها»^(٢).

ولهذا قيل: «من لم يكن عقلُه أغلبَ خصال الخير عليه كان حَتْفُه في أغلب خصال الشرِّ عليه»^(٣).

وروي أنه لما هبطَ آدمُ من الجنة أتاه جبريل، فقال: إنَّ اللهَ أَحْضَرَكَ العقلَ والدِّينَ والحياةَ لتختارَ واحداً منها؛ فقال: أخذتُ العقلَ^(٤)، فقال الدِّينُ والحياةُ: أمرنا أن لا نفارق العقلَ حيثُ كان. فانحازا إليه^(٥).
والعقلُ عقلان:

* عقلٌ غريزيٌّ^(٦)؛ وهو أبُ العلمِ ومربِّيهِ ومُثْمِرُهُ.

(١) ليست في (ق).

(٢) قاله علي بن عبيدة الريحاني (ت: ٢١٩). انظر: «البصائر والذخائر» (١/٢٨)، و«نثر الدر» (٤/٥٦)، و«شرح النهج» (٢٠/٤٢).

(٣) نُسِبَ لبعض العرب في «الجلس والآنيس» (٤/١٨٢)، و«المصون» (١٤١)، وغيرهما. ولأردشير في «التذكرة الحمدونية» (٣/٢٣٣)، و«ربيع الأبرار» (٣/١٤١). ولبعض الأولين في «البيان والتبيين» (١/٨٦).

(٤) (ت): «اخترت العقل».

(٥) أخرجه ابن الدنيا في «العقل» (٢٧، ٢٨)، ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٧/٤٤٤) عن رجلٍ من أهل مكة.

وأخرجه ابن حبان في «روضة العقلاء» (٢٠) من وجهٍ آخر لا يصح.

(٦) (د، ح، ق، ن): «عقل غريزة».

* وعقلٌ مُكْتَسَبٌ مستفاد؛ وهو ولدُ العلمِ وثمرتهُ ونتيجتهُ.

فإذا اجتمعاً في العبد فذلك فضلُ الله يؤتيه من يشاء، واستقامَ له أمره، وأقبلت عليه جيوشُ السعادة من كلِّ جانب، وإذا فقدهما فالحيوانُ البهيمُ أحسنُ حالاً منه، وإذا انفردا نقصَ الرجلُ بنقصانِ أحدهما.

ومن الناس من يرجحُ صاحبَ العقلِ الغريزيِّ، ومنهم من يرجحُ صاحبَ العقلِ المكتسبِ.

والتحقيقُ أنَّ صاحبَ العقلِ الغريزيِّ الذي لا علم ولا تجربة عنده آفتهُ التي يؤتى منها الإحجامُ وتركُ أنتهازِ الفرصة؛ لأنَّ عقله يَعْقِلُهُ عن أنتهازِ الفرصة لعدم علمه بها، وصاحبُ العقلِ المكتسبِ المستفادِ يؤتى من الإقدام؛ فإنَّ علمه بالفُرصِ وطرقها يلقيه على المبادرة إليها، وعقله الغريزيُّ لا يطيقُ ردّه عنها؛ فهو غالباً يؤتى من إقدامه؛ والأول من إحجامه.

فإذا رُزِقَ العقلُ الغريزيُّ عقلاً إيمانياً مستفاداً من مشكاة النبوة^(١)، لا عقلاً معيشياً نفاقياً يظنُّ أربابه أنهم على شيء، ألا إنهم هم الكاذبون، فإنهم يرون العقلَ أن يُرْضُوا الناسَ على طبقاتهم، ويسالِمُوهم، ويستجلبون^(٢) مودّتهم ومحبتهم.

وهذا مع أنه لا سبيل إليه، فهو إيثاّر للراحة والدّعة على مُؤنة^(٣) الأذى في الله والموالاة فيه والمعاداة فيه، وهو وإن كان أسلمَ في العاجلة فهو

(١) استترد المصنف فلم يذكر جواب الشرط، وهو مفهوم من السياق.

(٢) كذا في الأصول، على الاستئناف.

(٣) في الأصول: «ومونة». وبما أثبت يستقيم السياق.

الهَلْكَ في الآجلة، فإنه ما ذاق طعمَ الإيمان من لم يوالِ في الله ويعادِ فيه؛ فالعقلُ كلُّ العقل ما أوصلَ إلى رضا الله ورسوله. والله الموفقُ المعين.

وفي حديثٍ مرفوعٍ ذكره ابن عبد البرِّ وغيره: «أوحى الله إلى نبيٍّ من أنبياء بني إسرائيل: قل لفلانِ العابد: أمَّا زهدُك في الدنيا فقد تعجَّلتَ به الراحة، وأمَّا أنقطاعُك إليَّ فقد اكتسبتَ به العزَّ، فما عملتَ فيما لي عليك؟ قال: وما لك علي؟ قال: هل واليتَ فيَّ وليًّا أو عاديتَ فيَّ عدوًّا؟»^(١).

وذكر أيضًا: «أنه أوحى الله إلى جبريل: أن أخسفَ بقربة كذا وكذا، قال: يا ربَّ إنَّ فيهم فلانًا العابد. قال: به فابدأ، إنه لم يتمعر وجهه في يومًا قطُّ»^(٢).

(١) أخرجه ابن عبد البر في «التمهيد» (١٧/٤٣٢)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٣/٢٠٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠/٣١٦)، والقاضي عياض في «الغنية» (٢٠٨)، وغيرهم من حديث ابن مسعود بإسنادٍ ضعيفٍ جدًّا؛ فيه علل: الأولى: أنه من رواية حميد الأعرج، وهو ضعيف، وأحاديثه عن عبد الله بن الحارث عن ابن مسعود خاصةٌ منكورة، كما قال الإمام أحمد وجماعة (انظر: «المنتخب من العلل للخلال»: ١٦٥، و«التهذيب»: ٣/٥٣)، وهذا الحديث منها. وقد أعلل الحديث بهذه العلة ابنُ العلة ابنُ عبد البر.

الثانية: أن محمد بن محمد بن أبي الورد (ولم يرد فيه توثيقٌ معتبر) انفرد برفع الحديث، والناس يوقفونه على ابن مسعود. قاله عبد الله بن عبد الرحمن الأزدي (له ترجمة في «تاريخ دمشق»: ٢٩/٣٢٠). رواه عنه ابن عبد البر.

الثالثة: أن الخبر قد رويَ مقطوعًا من قول الفضيل بن عياض، وعبد الله بن المبارك. أخرجه الدينوري في «المجالسة» (٩٦٢، ٣٠٤٤). وهو أشبه.

(٢) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٧٦٦١)، والبيهقي في «الشعب» (١٣/٢٧٤) من حديث ابن مسعود مرفوعًا بإسنادٍ ضعيف.

الوجه الحادي والتسعون: حديث ابن عمر عن النبي ﷺ: «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا»، قالوا: يا رسول الله، وما رياض الجنة؟ قال: «حَلَقُ الذَّكْرِ؛ فَإِنَّ لَهِ سَيَّارَاتٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَطْلُبُونَ حَلَقَ الذَّكْرِ، فَإِذَا أَتَوْا عَلَيْهِمْ حَفُّوا بِهِمْ» (١).

قال عطاء: «مجالس الذكر: مجالس الحلال والحرام؛ كيف تشتري (٢) وتبيع وتصوم وتصلّي وتتصدّق وتنكح وتطلّق وتحجّ». ذكره الخطيب في كتاب «الفقيه والمتفقه» (٣)، وقد تقدّم بيانه.

الوجه الثاني والتسعون: ما رواه أيضًا عن ابن عمر يرفعه: «مجلس فقه خير من عبادة ستين سنة» (٤). وفي رفعه نظر.

= وضعفه البيهقي. وانظر: «مجمع الزوائد» (٧/ ٢٧٠). وأخرجه البيهقي (١٣/ ٢٧٤) من قول مالك بن دينار، وقال: «هذا هو المحفوظ من قول مالك بن دينار».

وروي من أوجه أخرى عن بعض السلف. انظر: «العقوبات» لابن أبي الدنيا (١٤، ١٦)، و«الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» لعبد الغني المقدسي (٤٢).

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٣٥٤)، والخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ٩٣) بإسناد شديد الضعف.

وروي من وجه آخر أضعف منه. انظر: «اللسان» (٥/ ٧٣).

وللحديث شواهد من رواية جماعة من الصحابة، لا أعلم يصح منها شيء.

(٢) الأفعال في (ت، د، ق) بياء الغيبة. وهي كذلك في بعض المصادر.

(٣) (١/ ٩٤)، والطبراني في «مسند الشاميين» (٣/ ٢٩٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ١٩٥)، كلهم من طريق أبي زرعة الدمشقي في «التاريخ» (١/ ٣٥٩).

(٤) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١/ ٩٧) بإسناد ضعيف جدًا.

الوجه الثالث والتسعون: ما رواه أيضًا من حديث عبد الرحمن بن عوفٍ يرفعه: «يسيرُ الفقه خيرٌ من كثيرِ العبادة»^(١) «(٢)». ولا يثبت يرفعه.

الوجه الرابع والتسعون: ما رواه أيضًا من حديث أنسٍ يرفعه: «فقيهٌ أفضلٌ عند الله من ألف عابد»^(٣).

وهو في الترمذي من حديث رُوِّح بن جناح، عن مجاهد، عن ابن عباسٍ مرفوعاً^(٤).

وفي ثبوتهما مرفوعين نظر، والظاهرُ أنَّ هذا وما أشبهه^(٥) من كلام الصَّحابة فمن دونهم.

الوجه الخامس والتسعون: ما رواه أيضًا عن ابن عمر يرفعه: «أفضلُ العبادة الفقه»^(٦).

(١) (د، ق): «كثير من العبادة».

(٢) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (٩٨/١)، والطبراني في «الكبير» (١٣٥/١) بإسنادٍ ضعيفٍ جدًّا، فيه خارجة بن مصعب، وهو متروك، وبه أعلَّ الحديث الهيثمي في «المجمع» (١٢٠/١)، وقد اضطرب في حديثه هذا على ألوان. انظر: «الكامل» (٥٣/٣).

(٣) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١٠٦/١) بإسنادٍ موضوع. انظر: «اللسان» (١١٤/٣).

(٤) تقدم الكلام عليه (ص: ١٨٤).

(٥) «وما أشبهه» ليست في (ت، د، ق).

(٦) أخرجه الخطيب في «الفقيه والمتفقه» (١١٤/١)، والطبراني في «الأوسط» (٩٢٦٤)، و«الصغير» (٢٥١/٢)، وغيرهما بإسنادٍ ضعيف. وضعفه العراقيُّ في «المغني عن حمل الأسفار» (١٤/١).

الوجه السادس والتسعون: ما رواه أيضًا من حديث نافع عن ابن عمر يرفعه: «ما عبد الله بشيءٍ أفضل من فقهه في دين»^(١).

الوجه السابع والتسعون: ما رواه عن عليٍّ أنه قال: «العالمُ أعظمُ أجرًا من الصائم القائم الغازي في سبيل الله»^(٢).

الوجه الثامن والتسعون: ما رواه المُخَلَّصُ، عن ابن صاعد: حدثنا القاسمُ بن الفضل بن بزيع: حدثنا حجاج بن نصير: حدثنا هلال بن عبد الرحمن الحنفي، عن عطاء بن أبي ميمونة، عن أبي هريرة وأبي ذرٍّ أنهما قالَا: «بابٌ من العلم نتعلَّمه أحبُّ إلينا من ألف ركعة تطوُّعًا، وبابٌ من العلم نتعلَّمه - عُومِلَ به أو لم يُعْمَلْ به - أحبُّ إلينا من مئة ركعة تطوُّعًا». وقالَا: سمعنا رسول الله ﷺ يقول: «إذا جاء الموتُ طالبَ العلم وهو على هذه الحال مات شهيدًا»^(٣).

(١) أخرجه الخطيب في «الفيح والمتفقه» (١/١١٣)، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ق: ٢٨/أ)، والبيهقي في «الشعب» (٤/٣٤١)، وأبو نعيم في «أخبار أصبهان» (١/٧٩) بإسنادٍ فيه ضعف.

قال البيهقي: «وروي من وجهٍ آخر ضعيف [انظر: «اللسان» ٦/٢٣]، والمحفوظ هذا اللفظ من قول الزهري».

وسذكره المصنف قريبًا من قول الزهري.

(٢) أخرجه الخطيب في «الفيح والمتفقه» (٢/١٩٨)، و«الجامع» (١/٣٠٠)، والمعافي بن زكريا في «الجليس والأنيس» (٣/٧٧)، وغيرهما في سياقٍ طويل، بإسنادين منقطعين.

وأخرجه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١/٥١٩) من وجهٍ آخر ضعيف جدًا، وليس فيه موضع الشاهد.

(٣) تقدم تخريجه (ص: ١٩٣).

ورواه ابن أبي داود، عن شاذان، عن حجّاج به.

قلت: شاهدُهُ ما مرَّ (١) من حديث الترمذي عن أنسٍ يرفَعُهُ: «من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع».

الوجه التاسع والتسعون: ما رواه الخطيبُ أيضًا عن أبي هريرة قال: «لأنَّ أَعْلَمَ بابًا من العلم في أمرٍ أو نهْيٍ أحبُّ إليَّ من سبعين غزوةً في سبيل الله» (٢).

وهذا إن صحَّ فمعناه: أحبُّ إليَّ من سبعين غزوةً بلا علم؛ لأنَّ العملَ بلا علم فسادُهُ أكثرُ من صلاحه.

أو يريد: علمًا يتعلَّمه ويعلِّمه؛ فيكونُ له أجرٌ من عمل به إلى يوم القيامة، وهذا لا يحصلُ في الغزو المجرّد.

الوجه المئة: ما رواه الخطيبُ أيضًا عن أبي الدرداء أنه قال: «مذاكرةُ العلم ساعةً خيرٌ من قيام ليلة» (٣).

الوجه الحادي والمئة: ما رواه عن الحسن، قال: «لأنَّ أتعلَّم بابًا من العلم فأعلِّمه مسلمًا أحبُّ إليَّ من أن تكون لي الدنيا كلُّها فأنفقها في سبيل الله» (٤).

(١) (ص: ١٩٠). وهو ضعيف.

(٢) أخرجه الخطيب في «الفتية والمتفقه» (١/١٠٢). وفي سنده من لم أعرفه.

(٣) أخرجه الخطيب في «الفتية والمتفقه» (١/١٠٢). وفي إسناده انقطاع.

وأخرجه معمر في «الجامع» (١١/٣٦) - ومن طريقه البيهقي في «المدخل إلى»

السنن» (٤٥٩) -، والدارمي (١/٨٢) عن ابن عباسٍ من وجهين أحدهما صحيح.

(٤) أخرجه الخطيب في «الفتية والمتفقه» (١/١٠٢) بإسنادٍ حسن.

الوجه الثاني والمئة: قال مكحول: «ما عبَدَ اللهُ بأفضل من الفقه»^(١).
 الوجه الثالث والمئة: قال سعيدُ بن المسيَّب: «ليست عبادةُ الله بالصوم
 والصلاة، ولكن بالفقه في دينه»^(٢).
 وهذا الكلامُ يراؤُ به أمران:
 أحدهما: أنها ليست بالصوم والصلاة الخاليتين عن العلم، ولكن بالفقه
 في الدين الذي يُعَلَّمُ به كيف الصومُ والصلاة.
 والثاني: أنها ليست الصومَ والصلاةَ فقط، بل الفقهُ في دينه من أعظم
 عباداته.

الوجه الرابع والمئة: قال إسحاقُ بن عبد الله بن أبي فروة: «أقربُ
 الناس من درجة النبوة العلماءُ وأهلُ الجهاد؛ والعلماءُ ذُلُّوا الناسَ على ما
 جاءت به الرسل، وأهلُ الجهاد جاهدوا على ما جاءت به الرسل»^(٣).
 وقد تقدَّم الكلامُ في تفضيل العالم على الشهيد وعكسه.
 الوجه الخامس والمئة: قال سفيانُ بن عيينة: «أرفعُ الناس عند الله منزلةً
 من كان بين الله وبين عباده، وهم الرسلُ والعلماء»^(٤).

-
- (١) أخرجه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١١٩/١) بإسنادٍ شديد الضعف. وروي عنه
 مرفوعاً مرسلًا، ولا يصح.
 (٢) أخرجه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١١٨/١)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٧)،
 وأبو نعيم في «الحلية» (١٦٢/٢). والراوي عن سعيدٍ ضعيف.
 (٣) أخرجه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١٤٨/١).
 وأخرجه الذهبي في «السير» (٥٢٤/١٨) من حديث ابن عباس مرفوعاً بإسنادٍ
 ضعيف.
 (٤) أخرجه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١٤٨/١).

الوجه السادس والمئة: قال محمد بن شهاب الزُّهري: «ما عُبِدَ اللهُ
بمثل الفقه»^(١).

وهذا الكلام ونحوه يرادُ به: أنه ما يُعْبَدُ اللهُ بمثل أن يُتَعَبَّدَ بالفقه في
الدين، فيكونُ نفسُ الفقه عبادة؛ كما قال معاذُ بن جبل: «عليكم بالعلم؛ فإنَّ
طلبه لله عبادة». وسيأتي إن شاء الله ذكرُ كلامه بتمامه^(٢).

وقد يرادُ به: أنه ما عُبِدَ اللهُ بعبادةٍ أفضلَ من عبادةٍ يصحبها الفقه في
الدين؛ لعلم الفقيه في دينه بمراتب العبادات، ومفسداتها، وواجباتها،
وسُننها، وما يكملها، وما يُنقصها.

وكلا المعنيين صحيح.

الوجه السابع والمئة: قال سهل بن عبد الله التُّستري: «من أراد النظرَ
إلى مجالس الأنبياء فلينظر إلى مجالس العلماء»^(٣).

وهذا لأنَّ العلماء خلفاء الرسل في أممهم، ووارثوهم في علمهم،
فمجالسهم مجالس خلافة النبوة.

الوجه الثامن والمئة: أن كثيراً من الأئمة صرَّحوا بأنَّ أفضلَ الأعمال بعد
الفرائض طلبُ العلم.

(١) أخرجه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١١٩/١)، والبيهقي في «المدخل إلى السنن» (٤٦٧)، كلاهما من طريق معمر في «الجامع» (٢٥٦/١١).

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣٦٥/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٥٥١/٨)، وابن عبد البر في «الجامع» (٢٢٥/١) عنه بلفظ: «العلم» بدل «الفقه».

(٢) في الوجه العاشر بعد المئة.

(٣) أخرجه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١٤٩/١).

فقال الشافعي: «ليس شيءٌ بعد الفرائض أفضل من طلب العلم»^(١).
وهذا الذي ذكره أصحابه عنه أنه مذهبه.

وكذلك قال سفيان الثوري^(٢).

وحكاؤه الحنفية عن أبي حنيفة^(٣).

وأما الإمام أحمد فحكى عنه ثلاث روايات:

إحداهن: أنه العلم^(٤). فإنه قيل له: أي شيء أحب إليك؛ أجلس بالليل
أنسخ أو أصلي تطوعاً؟ قال: «نسخك تعلم به أمر دينك فهو أحب إلي»^(٥).

وذكر الخلال عنه في كتاب «العلم» نصوصاً كثيرة في تفضيل العلم.
ومن كلامه فيه: «الناس إلى العلم أحوج منهم إلى الطعام والشراب». وقد
تقدم^(٦).

(١) أخرجه البيهقي في «مناقب الشافعي» (١٣٨/٢)، و«المدخل» (٤٧٥، ٤٧٦).
وانظر: «آداب الشافعي ومناقبه» لابن أبي حاتم (٩٧)، و«الحلية» (١١٩/٩)،
و«جامع بيان العلم» (١٢٣/١).

(٢) أخرجه أبو القاسم البغوي في «الجعديات» (٤٠/١)، وأبو نعيم في «الحلية»
(٣٦٣، ٣٦٦)، والرامهرمزي في «المحدث الفاصل» (١٨٢)، والبيهقي في
«المدخل» (٤٧٠، ٤٧١)، وابن عبد البر في «الجامع» (١٢٤/١).

(٣) انظر: «الكسب لمحمد بن الحسن» بشرحه للسرخسي (١٠٢، ١٤٨، ١٥٤)،
و«حاشية ابن عابدين» (٤٠/١، ٤٣٢/٦).

(٤) انظر: «مسائل ابن هانئ» (١٦٨/٢)، و«مسائل الكوسج» (٣٣٠٩، ٣٣١٠)،
و«الآداب الشرعية» (٤٣، ٣٨/٢)، و«الإنصاف» (١١٦/٢).

(٥) أخرجه الخطيب في «الفيح والتمتفه» (١٠٤/١).

(٦) (ص: ١٦٤).

والرواية الثانية: أن أفضل الأعمال بعد الفرائض صلاة التطوع^(١).

واحتج لهذه الرواية بقوله ﷺ: «واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة»^(٢)،
وبقوله في حديث أبي ذرٍّ وقد سأله عن الصلاة، فقال: «خيرٌ موضوع»^(٣)،
وبأنه أوصى من سأله مرافقته في الجنة بكثرة السُّجود^(٤)، وهو الصلاة،
وكذلك قوله في الحديث الآخر: «عليك بكثرة السجود؛ فإنك لا تسجدُ لله
سجدةً إلا رفعك الله بها درجة، وخطأ عنك بها خطيئة»^(٥)، وبالأحاديث
الدالة على تفضيل الصلاة.

والرواية الثالثة: أنه الجهاد^(٦). فإنه^(٧) قال: «لا أعِدُّ بالجهاد شيئاً،
ومن ذا يطيقه؟!».

-
- (١) انظر: «الفروع» (١/٥٢٢)، و«المبدع» (٢/١، ٢).
(٢) أخرجه أحمد (٥/٢٧٦، ٢٨٢)، وابن ماجه (٢٧٧)، وغيرهما من طرق عن ثوبان.
وصححه ابن حبان (١٠٣٧)، والحاكم (١/١٣٠) ولم يتعقبه الذهبي.
وانظر: «الضعفاء» للعقيلي (٤/١٦٨).
(٣) جزءٌ من حديثٍ طويلٍ أخرجه أحمد (٥/١٧٨، ١٧٩)، والنسائي (٥٥٢٢)،
وغيرهما من طرقٍ لا تخلو من ضعفٍ عن أبي ذر.
وصححه ابن حبان (٣٦١)، والحاكم (٢/٥٩٧) وتعقبه الذهبي.
(٤) أخرجه مسلم (٤٨٩) من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي.
(٥) أخرجه مسلم (٤٨٨) من حديث ثوبان.
(٦) وهذا هو المشهورُ عنه. وأطلقه الأصحاب. انظر: «مسائل عبد الله» (٢/٨١٩،
٨٣٦)، و«مسائل أبي داود» (٣١٠)، و«مسائل ابن هانئ» (٢/١٠٩)، و«المغني»
(١٣/١٠)، و«المبدع» (١/٢)، و«الإنصاف» (٢/١١٥).
(٧) أي الإمام أحمد.

ولا ريب أن أكثر الأحاديث في الصلاة والجهاد.

وأما مالك؛ فقال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: «إن أقواما أبتغوا العبادة وأضاعوا العلم، فخرجوا على أمة محمد ﷺ بأسيافهم، ولو أبتغوا^(١) العلم لحجزهم عن ذلك»^(٢).

قال مالك: «وكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب أنه قد قرأ القرآن عندنا عدد كذا وكذا، فكتب إليه عمر: أن أفرض لهم من بيت المال، فلما كان في العام الثاني كتب إليه أنه قد قرأ القرآن عندنا عدد كثير، لأكثر من ذلك؛ فكتب إليه عمر: أن أمحهم من الديوان؛ فإنني أخاف إن يسرع الناس في القرآن أن يتفقهوا في الدين فيتأولوه على غير تأويله»^(٣).

وقال ابن وهب: «كنت بين يدي مالك بن أنس، فوضعت ألواحي وقيمت إلى الصلاة، فقال: ما الذي قمت إليه بأفضل من الذي تركته»^(٤).

(١) (ق، ت، ن، ح): «اتبعوا».

(٢) مضي (ص: ٢٣٠) من قول الحسن.

(٣) أخرج أصل الخبر ابن سعد في «الطبقات» (٩/ ١٣٠) مختصرا.

وانظر: «الجامع» لمعمر (١١/ ٢١٧)، و«المعرفة والتاريخ» (١/ ٥١٦)،

و«المستدرک» (٣/ ٥٤٠)، و«السنة» لعبد الله بن أحمد (١/ ١٣٥).

(٤) أخرجه ابن شاهين في «مذاهب أهل السنة» (٦٤)، وابن عبد البر في «جامع بيان

العلم» (١/ ١٢٢).

والصلاة التي قام إليها ابن وهب كانت صلاة فريضة، كما هو بيّن في رواية ابن شاهين، وفي هذا إشكال؛ فكيف يكون طلب العلم أفضل من صلاة الفريضة؟ ويمكن أن يحمل هذا على أن الإمام مالكا أراد أن الصلاة لا تجب في أول الوقت إلا وجوباً موسعاً، فالاشتغال بتقيد ما يخشى فوائده من العلم أفضل من البدار إلى =

قال شيخنا: وهذه الأمور الثلاثة التي فضّل كل واحدٍ من الأئمة بعضَها - وهي الصلاةُ والعلمُ والجهادُ - هي التي قال فيها عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «لولا ثلاثٌ في الدنيا لما أحببتُ البقاءَ فيها؛ لولا أن أحمل أو أجهز جيشاً في سبيل الله، ولولا مكابدةُ هذا الليل، ولولا مجالسةُ أقوامٍ يتقونَ أطيابَ الكلام كما يُتقَى أطيابُ الثمر = لما أحببتُ البقاء»^(١)، فالأولُ: الجهاد، والثاني: قيام الليل، والثالث: مذاكرة العلم^(٢).

فاجتمعت في الصحابة لكمالهم^(٣)، وتفرقت فيمن بعدهم.

الوجه التاسع والمئة: ما ذكره أبو نعيم وغيره عن بعض أصحاب رسول الله ﷺ أنه قال: «فضل العلم خيرٌ من [فضل] العمل، وخير دينكم الورع»^(٤).

= الصلاة في أول الوقت. انظر: «المقدمات والممهّدات» لابن رشد (٤٣/١، ٥١)، وخطبة «الكتاب المؤمل للردّ إلى الأمر الأول» لأبي شامة (٥٥). أو يحمل على أن الاشتغال بطلب العلم أفضل من البدار لإدراك الصف الأول أو تكبيرة الإحرام، كما تفيد رواية ابن شاهين.

(١) أخرجه ابن المبارك في «الجهاد» (٢٢٢)، وعبد الله بن أحمد في زوائد «الزهد» (١١٧)، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٥١/١).

وروي عن أبي الدرداء. أخرجه أحمد (١٣٥)، وابن المبارك (٢٧٧) كلاهما في «الزهد»، وابن معين في «التاريخ» (٤/٣٤٠ - رواية الدوري).

(٢) انظر: «منهاج السنة» (٦/٧٥)، و«مدارج السالكين» (٢/٢٨١).

(٣) (ت، د، ق): «بكمالهم».

(٤) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢/٢١١ - ٢١٢)، والبزار (٢٩٦٩)، وغيرهما عن

=

وقد رُوِيَ هذا مرفوعاً من حديث عائشة رضي الله عنها^(١)؛ وفي رفعه نظر.

وهذا الكلام هو فصل الخطاب في هذه المسألة:

فإنه إذا كان كلٌّ من العلم والعمل فرضاً، فلا بدَّ منهما، كالصوم والصلاة. فإذا كانا فضليين - وهما النَّفْلَانِ الْمُتَطَوِّعُ بِهِمَا -، ففضل العلم ونفله خيرٌ من فضل العبادة ونفلها؛ لأنَّ العلم يعمُّ نفعه صاحبه والناس معه، والعبادة يختصُّ نفعها بصاحبها؛ ولأنَّ العلم تبقى فائدته وثمرته بعد موته، والعبادة تنقطع عنه؛ ولما مرَّ من الوجوه السابقة.

الوجه العاشر بعد المئة: ما رواه الخطيبُ وأبو نعيم وغيرهما عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: «تعلّموا العلم؛ فإنَّ تعلّمه لله خشية^(٢)، وطلبه عبادة، ومدارسته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وتعليمه لمن لا يُحسِنُه صدقة، وبذله لأهله قربة، به يُعرفُ الله ويُعبَد، وبه يُوحَد، وبه يُعرفُ الحلال

= قال الترمذي في «العلل الكبير» (٣٤١): «سألت محمداً عن هذا الحديث، فلم يُعَدِّ هذا الحديث محفوظاً، ولم يعرف هذا عن حذيفة عن النبي ﷺ. وقال البزار: «وهذا الكلام لا نعلمه يروى عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه، وإنما يُعرفُ هذا الكلام من كلام مطرف».

وروي من حديث سعد بن أبي وقاص، وثوبان، وأبي هريرة، وغيرهم، ولا يصحُّ منها شيء، والصوابُ أنه من قول مطرف بن عبد الله بن الشيخير، وأخرجه عنه جماعة.

انظر: «علل الدارقطني» (٣١٨/٤، ١٠/١٤٥)، و«المدخل» للبيهقي (٣٤/٢).

(١) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٦٠/٦) بإسنادٍ ضعيفٍ جداً.

(٢) (ح، ن) وبعض المصادر: «حسنة».

من الحرام، وتوصل الأرحام، وهو الأنيس في الوحدة، والصاحب في الخلوة، والدليل على السراء، والمُعِينُ على الصّراء، والوزير عند الأخلاء، والقريب عند الغرباء، ومنازل سبيل الجنة، يرفع الله به أقوامًا فيجعلهم في الخير قادةً وسادةً يقتدى بهم، أدلةً في الخير تُقتَصُّ آثارهم، وتُرْمَقُ أفعالهم، وترغب الملائكة في خلّتهم، وبأجنحتها تمسحهم، يستغفر لهم كلُّ رطبٍ ويابس، حتى حيتان البحر وهوائه، وسباع البرِّ وأنعامه، والسماءُ ونجومها، والعلمُ حياةُ القلوب من العمى، ونورٌ للأبصار من الظلم، وقوةٌ للأبدان من الضعف، يبلغُ به العبدُ منازلَ الأبرار والدرجات العلى، التفكّرُ فيه يُعدّلُ بالصيام، ومدارسته بالقيام، وهو إمامٌ للعمل، والعملُ تابعه، يُلهمه السعداء، ويُحرّمه الأشقياء»^(١).

هذا الأثر معروفٌ عن معاذ. ورواه أبو نعيم في «المعجم»^(٢) من حديث معاذٍ مرفوعًا إلى النبي ﷺ^(٣)، ولا يثبت، وحسبه أن يصل إلى

(١) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/٢٣٨)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (١/٢٤٠) بإسنادٍ شديد الضعف.

(٢) لعله: معجم شيوخه. ذكره الذهبي في «السير» (١٧/٤٥٥)، والسخاوي في «فتح المغيث» (١/١١٩)، وغيرهما. ولعله أخرجه - أيضًا - في كتابه: «رياضة المتعلمين»، و«فضل العالم العفيف».

(٣) وأخرجه كذلك ابن عبد البر في «الجامع» (١/٢٣٩)، والخطيب في «المتفق والمفترق» (١/٣٢٦) بإسنادين، أحدهما شديد الضعف، والآخر معضل. قال ابن عبد البر: «هو حديثٌ حسنٌ جدًّا، ولكن ليس له إسنادٌ قوي». أراد حُسْنَ المعنى، لا الحُسْنَ الاصطلاحي، كما هو ظاهر، ونصَّ عليه العراقي في «التقييد والإيضاح» (٦٠).

معاذ(١).

الوجه الحادي عشر بعد المئة: ما رواه يونس بن عبد الأعلى، عن ابن أبي فُدَيْك: حدثني عمرو بن كثير، عن أبي العلاء، عن الحسن، عن رسول الله ﷺ قال: «من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيي به الإسلام فينبه وبين الأنبياء في الجنة درجة النبوة»(٢).

وقد روي من حديث علي بن زيد بن جدعان، عن سعيد بن المسيب، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ(٣).

وهذا وإن كان لا يثبت إسناده فلا يبعد معناه من الصحة؛ فإن أفضل الدرجات: النبوة، وبعدها الصِّدِّيَّة، وبعدها الشهادة، وبعدها الصَّلاح، وهذه الدرجات الأربع التي ذكرها الله تعالى في كتابه في قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩].

فمن طلب العلم ليحيي به الإسلام فهو من الصِّدِّيقين، ودرجته بعد

= رُوي الحديث من وجوه أخرى لا يثبت منها شيء. انظر: «تكميل النفع» للشيخ محمد عمرو عبد اللطيف (٥٩ - ٦٤).

- (١) انظر: «مجموع الفتاوى» (٤/١٠٩)، و«مدارج السالكين» (٣/٢٦٣).
- (٢) أخرجه الدارمي (٣٦٠)، وأبو إسماعيل الهروي في «ذم الكلام» (٧٠٨)، وابن عبد البر في «الجامع» (١/٢٠٦) مرسلًا بإسناد فيه من لا يُعرف.
- (٣) أخرجه الخطيب في «الفيح والتمفقه» (٢/١٦٥)، و«تاريخ بغداد» (٣/٧٨)، وابن عبد البر في «الجامع» (١/٤٠٣) بإسناد شديد الضعف. وهو مع ذلك مضطرب الإسناد جدًّا، كما قال ابن عبد البر.

درجة النبوة.

الوجه الثاني عشر بعد المئة: قال الحسنُ في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾: «هي العلمُ والعبادة»، ﴿وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً﴾: «هي الجنة»^(١).

وهذا من أحسن التفسير؛ فإنَّ أجَلَ حسنات الدنيا العلمُ النافعُ والعملُ الصالح.

الوجه الثالث عشر بعد المئة: قال ابن مسعود: «عليكم بالعلم قبل أن يُرْفَعَ، ورفعه هلاكُ العلماء، فالذي نفسي بيده ليوذَّنَ رجالٌ قُتِلوا في سبيل الله شهداء أن يبعثهم الله علماء؛ لما يرون من كرامتهم، وإنَّ أحدًا لم يولد عالمًا، وإنما العلمُ بالتعلُّم»^(٢).

الوجه الرابع عشر بعد المئة: قال ابن عباس، وأبو هريرة، وبعدهما أحمد بن حنبل: «تذاكر العلم بعض ليلة أحبُّ إلينا من إحيائها»^(٣).

(١) أخرجه الطبري في «التفسير» (٢٠٥/٤)، وابن عبد البر في «الجامع» (٢٢٩/١)، وغيرهما. والآيتان في سورة البقرة: ٢٠١، ٢٠٢.

(٢) أخرج صدره معمرٌ في «الجامع» (٢٥٢/١١) — ومن طريقه الطبراني في «الكبير» (١٧٠/٩)، والبيهقي في «المدخل» (٣٨٧) —، وغيره. وفي إسناده انقطاع، كما أشار إلى ذلك البيهقي، إلا أنه أخرجه بعد ذلك (٣٨٨) من وجه آخر موصولاً.

وأخرج آخره ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧٣٠/٨)، ووكيع في «الزهد» (٥١٨)، ومن طريقه أحمد في «الزهد» (١٦٢).

(٣) أخرجه معمر في «الجامع» (٢٥٣/١١)، والدارمي (٦١٤) عن ابن عباس. وإسنادُ =

الوجه الخامس عشر بعد المئة: قال عمر رضي الله عنه: «أيها الناس عليكم بالعلم؛ فإنَّ الله سبحانه رداءً يحبُّه، فمن طلب باباً من العلم رَدَّاهُ اللهُ بردائه، فإن أذنبَ ذنباً استعتبه؛ لئلاً يسلبه رداءه ذلك حتى يموت به» (١).

قلت: ومعنى استعتاب الله عبده أن يطلب منه أن يُعْتَبَه؛ أي: يزيل عتبه عليه بالتوبة والاستغفار والإنابة، فإذا أناب إليه رفع عنه عتبه؛ فيكون قد أعتبَ ربه، أي: أزال عتبه عليه، والربُّ تعالى قد استعتبه؛ أي: طلب منه أن يُعْتَبَه.

ومن هذا قولُ ابن مسعود - وقد وقعت زلزلة بالكوفة -: «إن ربكم يستعتبكم فأعتبوه» (٢).

وهذا هو الاستعتاب الذي نفاه سبحانه في الآخرة في قوله: ﴿قَالُوا لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْعَوُونَ﴾ [الجاثية: ٣٥]، أي: لا يُطَلَّبُ منهم إزالة عتبتنا عليهم؛ فإن إزالته إنما تكون بالتوبة، وهي لا تنفع في الآخرة.

= الأول صحيح. وقولُ أبي هريرة تقدم تخريجه (ص: ١٨٦). وقولُ أحمد في «مسائل إسحاق بن منصور الكوسج» (٣٣٠٩)، ومن طريقه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١/١١٨).

(١) علَّقَه ابن عبد البر في «الجامع» (١/٢٥٣)، وعزاه الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (١/١٤٠) إلى «مناقب عمر» للإسماعيلي والذهبي.

(٢) أخرجه الطبري في «التفسير» (١٧/٤٧٨)، وفي إسناده انقطاع.

وأخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٢/٤٧٢) عن شهر بن حوشب عن النبي ﷺ مرسلًا. قال ابن رجب في «فتح الباري» (٩/٢٤٦): «هذا مرسلٌ ضعيف».

وأخرجه ابن أبي الدنيا في «العقوبات» (١٨) معضلاً من وجه آخر.

وهذا غير أستعتاب العبد ربّه، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَصْبِرُوا﴾
 فَأَلْتَارُ مَتَوَى هُمْ وَإِنْ سَتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿ [فصلت: ٢٤]، فهذا معناه أن
 يطلبوا إزالة عتبنا عليهم والعفو، ﴿فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ أي: ما هم ممن يُزال
 العتبُ عليه، وهذا الاستعتابُ ينفعُ في الدنيا دون الآخرة^(١).

الوجه السادس عشر بعد المئة: قال عمر رضي الله عنه: «موتُ ألف عابدٍ
 أهونُ من موتِ عالمٍ بصيرٍ بحلالِ الله وحرامه»^(٢).

ووجهُ قولِ عمر: أن هذا العالمَ يَهْدِمُ على إبليس كل ما بينه، بعلمه
 وإرشاده، وأما العابدُ فنفعُه مقصورٌ على نفسه.

الوجه السابع عشر بعد المئة: قولُ بعض السلف: «إذا أتى عليَّ يومٌ لا
 أزدادُ فيه علمًا يقربني إلى الله تعالى، فلا بُورِكَ لي في طلوعِ شمسِ ذلك
 اليوم»^(٣).

وقد رُفِعَ هذا إلى رسول الله ﷺ^(٤)، ورفعهُ إليه باطل، وحسبه أن يصلَّ

(١) انظر لهذا البحث فصلاً نافعا في «بدائع الفوائد» (١٦٢٢).

(٢) علّقهُ ابن عبد البر في «الجامع» (١٢٨/١).

(٣) لم أجده. وأحسبُ المصنف قدّر نسبته إلى بعض السلف تقديراً، كما يشير إلى ذلك
 آخرُ كلامه.

(٤) أخرجه إسحاق في «مسنده» (٥٥٣/٢)، وابن عدي في «الكامل» (٧٩/٢)،
 (٢٩٤/٣)، والطبراني في «الأوسط» (٦٦٣٦)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٨٨/٨)،
 وغيرهم عن عائشة.

قال ابن عدي: «هذا حديثٌ منكر المتن، وهو عن الزهري منكر، لا يرويه عنه غير
 الحكم». وأورده ابن الجوزي في «الموضوعات» (٤٦٠).

إلى واحد من الصحابة أو التابعين.

وفي مثله قال القائل (١):

إذا مرَّ بي يومٌ ولم أستفدْ هدىً ولم أكتسبْ علماً فما ذاك من عُمرِي
الوجه الثامن عشر بعد المئة: قال بعض السلف: «الإيمانُ عُريان،
ولباسُه التقوى، وزينتهُ الحياء، وثمرتهُ العلم» (٢).

وقد رُفِعَ هذا أيضاً (٣)، ورفعهُ باطل.

الوجه التاسع عشر بعد المئة: أنه في بعض الآثار: «بين العالم والعابد

(١) وهو أبو الفتح البستي، في ديوانه (٢٥٤)، و«اليتيمة» (٤/٣٨٢)، و«التمثيل
والمحاضرة» (١٢٧)، والرواية فيها:

* إذا مرَّ بي يومٌ ولم أصطنع يدًا *

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣/٥١٠)، وابن أبي الدنيا (٩٧)، والخرائطي
(٢٧٣) كلاهما في «مكارم الأخلاق»، واللالكائي في «السنة» (١٥٧١)، وابن
عساكر في «تاريخ دمشق» (٦٣/٣٨٩) عن وهب بن منبه.
وأخرجه ابن أبي الدنيا (١٠٣) عن ابن مسعود.

(٣) أخرجه يحيى بن الحسين الشجري في «أماله» (١/١٥، ٣٦) من حديث ابن مسعود
بإسنادٍ ضعيفٍ جداً.

وروي من وجهٍ آخرٍ ضعيف. انظر: «المغني عن حمل الأسفار» للعراقي (١/١٢).
ومن وجهٍ آخرٍ باطل، أخرجه ابن عساكر (٤٣/٢٤١) من حديث علي.
وانظر: «كشف الخفا» (١/٢٢)، و«الجد الحثيث فيما ليس بحديث» للغزّي
(٢٥).

وفي بعض هذه المصادر: «وماله العفة»، وفي بعضها: «الفقه»، ولعله تحريف، بدل:
«وثمرته العلم».

مئة درجة، بين كلّ درجتين حُضِرَ الجواد المُصَمَّر سبعين سنة»^(١).

وقد رُفِعَ هذا أيضًا^(٢)، وفي رفعه نظر.

الوجه العشرون بعد المئة: ما رواه حربٌ في «مسائله»^(٣) مرفوعًا إلى النبي ﷺ: «يجمعُ اللهُ تعالى العلماءَ يومَ القيامةِ، ثم يقول: يا معشر العلماء، إني لم أضعُ علمي فيكم إلا لعلمي بكم، ولم أضعُ علمي فيكم لأعذبكم، أذهبوا فقد غفرتُ لكم».

وهذا وإن كان غريبًا فله شواهدٌ حسان.

(١) أخرجه بنحوه أبو نعيم في «الحلية» (٣/٣٦٥) عن الزهري.

وحُضِرَ الجواد: ارتفاعه في عدوه. وتضمير الخيل: أن تُغلف حتى تسمن، ثم تردُّ إلى القوت. وقيل: أن تُشدَّ عليها سروجها وتجلل بالأجلة حتى تعرق تحتها، فيذهب رهلها ويشتد لحمها، ويحمل عليها غلمان خفاف يجرونها ولا يعنفون بها، فإذا فعل ذلك بها أمنَ عليها البهْرُ الشديد عند حُضْرها. «اللسان».

(٢) انظر ما تقدم (ص: ١٨٨).

(٣) (٣٤٣) من مرسل الحسن البصري بنحو لفظه.

وأخرجه الطبراني في «الصغير» (١/٣٥٤)، وابن عدي في «الكامل» (٤/١١١) - ومن طريقه البيهقي في «المدخل» (٥٦٧)، وابن الجوزي في «الموضوعات» (٥١١) -، وابن عبد البر في «الجامع» (١/٢١٥، ٢١٧)، وغيرهم من حديث أبي موسى الأشعري.

قال ابن عدي: «هذا الحديث بهذا الإسناد باطل».

وروي من حديث أبي هريرة، وابن عمر، وجابر، وثعلبة بن الحكم، وأبي أمامة أو واثلة بن الأسقع، رضي الله عنهم، بأسانيد ضعيفة جدًا لا يصلح شيء منها لتقوية الحديث. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٨٦٧، ٨٦٨).

الوجه الحادي والعشرون بعد المئة: قولُ ابنِ المبارك، وقد سئل: مَنْ الناس؟ قال: العلماء، قيل: فَمَنْ الملوك؟ قال: الزُّهَّاد، قيل: فَمَنْ السُّفلة^(١)؟ قال: الذي يأكلُ بدينه^(٢).

الوجه الثاني والعشرون بعد المئة: أنَّ من أدرك العلمَ لم يضِرَّه ما فاته بعد إدراكه؛ إذ هو أفضلُ الحظوظِ والعطايا، ومن فاته العلمُ لم ينفعه ما حصل له من الحظوظِ، بل يكونُ وبالأعلى عليه وسبباً لهلاكه.

وفي هذا قال بعضُ السلف: «أَيُّ شيءٍ أدركَ من فاته العلمُ؟! وأيُّ شيءٍ فات من أدركَ العلمَ؟!»^(٣).

الوجه الثالث والعشرون بعد المئة: قال بعضُ العارفين^(٤): «أليس المريضُ إذا مُنِعَ الطعامَ والشرابَ والدواءَ يموت؟ قالوا: بلى، قال: فكذلك القلبُ إذا مُنِعَ عنه العلمُ والحكمةُ ثلاثة أيام يموت».

وَصَدَقَ؛ فَإِنَّ العِلْمَ طعامُ القلبِ وشرابه ودواؤه، وحياته موقوفةٌ على ذلك، فإذا فقد القلبُ العلمَ فهو ميت، ولكن لا يشعرُ بموته، كما أنَّ السَّكران الذي قد زال عقله، والخائفُ الذي قد أنتهى خوفه إلى غايته، والمُحِبُّ

(١) وهم أراذلُ الناس. «اللسان» (سفل).

(٢) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٢/٢٦٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٨/١٦٨)، والخطيب في «تاريخ بغداد» (٧/١٩٢)، وغيرهم.

(٣) تُسَبِّ لعلِّي رضي الله عنه في «شرح النهج» (٢٠/٢٨٩)، ولأرسطاطاليس في «إرشاد الأريب» (٢٢)، ولبزرجمهر في «المحاسن والمساوىء» (٣).

(٤) هو ففتح بن سعيد الموصلي، كما في «الإحياء» (٨/١). والتعليق الذي يلي قوله هنا للغزالي.

والمفكر، قد يبطل إحساسهم بألم الجراحات في تلك الحال، فإذا صَحَوْا وعادوا إلى حال الاعتدال أدركوا آلامها.

هكذا العبد إذا حطَّ عنه الموتُ أحمالَ الدنيا وشواغلها أحسَّ بهلاكه وخسرانه.

فَحَتَّامٌ لَا تَصْحُو وَقَدْ قَرُبَ الْمَدَى وَحَتَّامٌ لَا يَنْجَابُ عَنْ قَلْبِكَ السُّكْرُ بلى! سوف تصحو حين ينكشِفُ الغِطَاءُ وتذكُرُ قولي حين لا ينفَعُ الذِّكْرُ^(١)

فإذا كُشِفَ الغِطَاءُ، وبَرِحَ الخفاءُ، وبُليَتِ السرائرُ، وبَدَتِ الضمائرُ، وبُعِثِرَ ما في القبورِ، وحُصِّلَ ما في الصدورِ؛ فحينئذٍ يكونُ الجهلُ ظلمةً على الجاهلين، والعلمُ حسرةً على البطَّالين.

الوجه الرابع والعشرون بعد المئة: قال أبو الدرداء: «من رأى أن الغدوَّ إلى العلم ليس بجهدٍ فقد نقصَ في رأيه وعقله»^(٢).

وشاهدُ هذا قولُ معاذ، وقد تقدَّم.

الوجه الخامس والعشرون بعد المئة: قولُ أبي الدرداء - أيضًا -: «لأنَّ أتعلَّم مسألةً أحبُّ إليَّ من قيام ليلة»^(٣).

الوجه السادس والعشرون بعد المئة: قوله أيضًا: «العالمُ والمتعلِّمُ

(١) البيتان في «المدهش» (٣٥٤)، و«شرح النهج» (٧٠ / ١٨) دون نسبة.

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٩٣). وأثر معاذ تقدم قريبًا.

(٣) أخرجه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١ / ١٠٢، ١٠٣) بنحوه من وجهين فيهما انقطاع.

شريكان في الأجر، وسائر الناس هَمَجٌ لا خير فيهم»^(١).
 الوجه السابع والعشرون بعد المئة: ما رواه أبو حاتم ابن حبان في
 «صحيحه»^(٢) من حديث أبي هريرة: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «من
 دخل مسجدنا هذا ليتعلمَ خيراً أو ليعلمَه كان كالمجاهد في سبيل الله، ومن
 دخله لغير ذلك كان كالناظر إلى ما ليس له».

الوجه الثامن والعشرون بعد المئة: ما رواه أيضاً في «صحيحه»^(٣) من
 حديث الثلاثة الذين أتوا إلى رسول الله ﷺ وهو جالسٌ في حلقة، فأعرضَ
 أحدهم، واستحى الآخرُ فجلسَ خلفهم، وجلسَ الثالثُ في فُرْجَةٍ في
 الحلقة؛ فقال النبي ﷺ: «أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله، وأما الآخر
 فاستحى فاستحى الله منه، وأما الآخر فأعرضَ فأعرضَ الله عنه».
 فلو لم يكن لطالب العلم إلا أن الله يؤويه إليه، ولا يُعرضُ عنه، لكفى
 به فضلاً.

-
- (١) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٥٤٣)، وعبد الله بن أحمد في زوائد «الزهد»
 (١٣٦)، والبيهقي في «المدخل» (٣٨٣)، وغيرهم.
 وانظر: «الزهد» لوكيع (٣/ ٨٣٦ - ٨٣٨)
- (٢) (٣٦٨)، وأحمد (٢/ ٣٥٠، ٥٢٦)، وابن ماجه (٢٢٧)، وغيرهم.
 وصححه الحاكم (١/ ٩١)، ولم يتعقبه الذهبي.
 وهو معلول؛ فقد روي من وجهٍ أصح عن كعب الأخبار قوله. قال الدارقطني في
 «العلل» (١٠/ ٣٨١): إنه «أشبه بالصواب».
 وانظر: «الكامل» لابن عدي (٢/ ٢٧٥).
- وروي من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه بإسنادٍ فيه ضعف. أخرجه الطبراني في
 «الكبير» (٦/ ١٧٥).
- (٣) (٨٦)، والبخاري (٦٦)، ومسلم (٢١٧٦) من حديث أبي واقد الليثي.

الوجه التاسع والعشرون بعد المئة: ما رواه كَمَيْلُ بن زياد النخعي، قال: «أخذ عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه بيدي، فأخرجني ناحيةَ الجَبَّانةِ^(١)، فلما أَضَحَرَ جعلَ يتنَفَّسُ، ثمَّ قال: يا كميل بن زياد، القلوبُ أوعية، فخيرُها أوعاها للخير، أَحفظُ عني ما أقول: الناسُ ثلاثة؛ فعالمٌ ربَّاني، ومتعلِّمٌ عليٌّ سبيلُ نجاة، وهَمَجٌ رعا عٌ أتباعُ كلِّ ناعق، يميلون مع كلِّ ريح، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجؤوا إلى ركنٍ وثيق.

العلمُ خيرٌ من المال، العلمُ يحرسُك وأنت تحرسُ المال، العلمُ يزكو على الإنفاق - وفي رواية: على العمل - والمالُ تَنقُصُه النفقة، العلمُ حاكمُ والمالُ محكومٌ عليه، ومحبةُ العلمِ^(٢) دينٌ يُدانُ بها، العلمُ يُكسِبُ العالمَ الطاعةَ في حياته، وجميلَ الأحدثة بعد وفاته، وصنعةُ المالِ تزولُ بزواله، مات حُزَّانُ الأموال وهم أحياء، والعلماءُ باقون ما بقي الدهر، أعيانُهم مفقودة، وأمثالُهم في القلوب موجودة.

هاه.. هاه.. إن ههنا علمًا - وأشار بيده إلى صدره - لو أصبت له حَمَلَةٌ! بلي^(٣).. أصبت لِقِنًا^(٤) غير مأمونٍ عليه، يستعملُ آلةَ الدين للدنيا، يستظهرُ بحُجَجِ الله على كتابه، وبنعمه على عباده، أو منقادًا لأهل الحقِّ، لا بصيرة له في أحنائه^(٥)، ينقدحُ الشكُّ في قلبه بأول عارضٍ من شبهة، [ألا] لا ذا ولا

(١) الصحراء. وفي (د، ق، ن): «الجَبَّان». وهما بمعنى.

(٢) (ق): «العالم». وفي طرة (ح) إشارة إلى أنه كذلك في نسخة.

(٣) (ح، ن): «بل».

(٤) سريع الفهم. «اللسان» (لقن).

(٥) جوانبُ الحقِّ ومُشْتَبِهُهُ وغوامضُه. «اللسان» (حنا). وسيأتي شرحُها. وفي بعض

المصادر: «إحيائه»، وفي بعضها: «إجابة»، وفي بعضها: «خيانة». وكلُّه تحريف.

ذاك، أو منهومًا للذات، سَلِسَ القياد للشهوات، أو مُعَرِّى بجمع الأموال والادِّخار، ليسا من دعاة الدِّين، أقربُ شَبَهًا بهم الأنعامُ السَّائمة.

كذلك^(١) يموتُ العلمُ بموتِ حامله، اللهمَّ بلى.. لن تخلو الأرضُ من قائمٍ لله بحجَّتِه، لكيلا تَبْطُلَ حججُ الله وبيئاتُه، أولئك الأقلُّون عدداً، الأعظمون عند الله قدرًا، بهم يدفعُ اللهُ عن حُجَّجِه، حتى يؤدُّوها إلى نظرائهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم، هَجَمَ بهم العلمُ على حقيقة الأمر، فاستلنوا ما أستوعرَ منه المترفون، وأنسوا بما أستوحش منه الجاهلون، صحبوا الدنيا بأبدانٍ أرواحها^(٢) معلقةٌ بالملاء الأعلى، أولئك خلفاءُ الله في أرضه^(٣)، ودعائه إلى دينه، هاه.. هاه.. شوقًا إلى رؤيتهم، وأستغفرُ الله لي ولك، إذا شئتَ فقم».

ذكره أبو نعيم في «الحلية»^(٤) وغيره.

(١) (ق): «لذلك».

(٢) (ق): «بأبدانهم وأرواحهم».

(٣) (ح): «وأماؤه على عباده».

(٤) (١/٧٩) - ومن طريقه الخطيب في «الفييه والمتفقه» (١/١٨٢) -، والرافعي في «التدوين» (٣/٢٠٨)، وأبو بكر الأبهري في «الفوائد» (١٦)، والشجري في «الأمالي» (١/٦٦)، والمعافى في «الجليس والأنيس» (٤/١٣٥)، والسُّلَفي في «الطيوريات» (٥٣٥)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٤/١٧، ٥٠/٢٥٢)، والمزي في «تهذيب الكمال» (٢٤/٢٢٠)، والذهبي في «تذكرة الحفاظ» (١/١١) بإسنادٍ ضعيف. وقال الذهبي: «إسناده لين».

وروي من وجهٍ آخر:

أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٦/٣٧٩) - ومن طريقه ابن عساكر (٥٠/٢٥١) -، =

قال أبو بكر الخطيب: «هذا حديثٌ حسن، من أحسن الأحاديث معنًى، وأشرفها لفظاً، وتقسيمُ أمير المؤمنين الناس في أوّله تقسيمٌ في غاية الصّحة ونهاية السّداد؛ لأنّ الإنسان لا يخلو من أحد الأقسام التي ذكرها مع كمال العقل وإزاحة العِلَل؛ إمّا أن يكون عالمًا، أو متعلّمًا، أو مُغفلاً للعلم وطلبه ليس بعالمٍ ولا طالبٍ له.

فالعالمُ الربانيُّ هو الذي لا زيادةَ على فضلِه لفاضل، ولا منزلةَ فوق منزلته لمجتهد، وقد دخل في الوصف له بأنه ربّانيٌّ وصفه بالصفّات التي يقتضيها العلمُ لأهله، ويمنعُ وصفه بما خالفها.

ومعنى الرّبّاني في اللغة: الرفيعُ الدرجة في العلمِ العالي المنزلة فيه،

= وابن عبد ربه في «العقد» (٢/٢١٢) بإسنادٍ شديد الضعف. وقال ابن عساكر: «هذا طريق غريب».

ومن وجهٍ آخر:

أخرجه المعافى في «الجلس والآنيس» (٣/٣٣١)، ومن طريقه ابن عساكر (٥٠/٢٥٤)، وإسناده مظلم.

ومن وجهٍ آخر:

أخرجه أبو هلال العسكري في «ديوان المعاني» (١/٣٢٨)، وإسناده مظلم كذلك.

ومن وجهٍ آخر:

أخرجه الدينوري في «المجالسة» (١٨٢٤) بإسنادٍ منقطع، وأخشى أن يكون مركّباً؛ والدينوريُّ متهمٌ بالكذب.

وهو مروى في كتب الشيعة وأمالهم من وجوهٍ أخرى مظلمة.

وقد قال ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (٢/٩٨٤) - وأقرّه المصنّف في «إعلام

الموقعين» (٢/١٩٥) -: «وهو حديثٌ مشهورٌ عند أهل العلم، يستغني عن الإسناد؛ لشهرته عندهم».

وعلى ذلك حملوا قوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ [المائدة: 6٣]، وقوله: ﴿كُونُوا رَبَّانِيِّينَ﴾ [آل عمران: ٧٩].

قال [سعيد بن جبير] (١): «حكماء فقهاء».

وقال أبو رزِين (٢): «فقهاء علماء» (٣).

وقال أبو عمر الزاهد: سألتُ ثعلبًا عن هذا الحرف - وهو الرَّبَّانِي - فقال: سألتُ ابن الأعرابي فقال: إذا كان الرجلُ عالمًا عاملاً معلّمًا قيل له: هذا رَبَّانِي، فإنَّ حَرَمَ (٤) عن خصلةٍ منها لم يُقَلَّ له: رَبَّانِي.

وقال ابنُ الأنباري عن النحويين: إنَّ الرَّبَّانِيَّينَ منسوبون إلى الربِّ، وإنَّ الألف والنون زيدتا للمبالغة في النَّسب، كما تقول: لِحَيَانِي وَجُمَانِي إذا كان عَظِيمَ اللَّحِيَةِ وَالْجُمَّةِ (٥).

وأما المتعلّمُ على سبيل النجاة فهو الطالب بتعلّمه والقاصدُ به نجاته من التفريط في تضييع الفروض الواجبة عليه، والرغبة بنفسه عن إهمالها واطّراحها، والأنفة من مجانسة البهائم (٦).

(١) سقط من الأصول، سوى (ح)، ففيه: «علي وابن عباس». والمثبت من «الفقيه والمتفقه». وقد أخرجه الطبري (٥٤٢/٦) عن ابن عباس.

(٢) (ق): «الواقدي».

(٣) في (ح) زيادة: «وقال قتادة: حكماء علماء». وليست في «الفقيه والمتفقه».

(٤) مهمله في (د، ق). وفي «تهذيب اللغة» (٣١٦/١٤): «حرم خصلة». والمثبت من (ح، ت) و«الفقيه والمتفقه». وحرَمَ عن الشيء: حاد وعدل عنه. «اللسان» (خرم).

(٥) «الزاهر» (١/١٧٨). وانظر: «المحكم» (١٠/٢٣٥).

(٦) «الفقيه والمتفقه» (١/١٨٤ - ١٨٦). والنصوصُ المنقولةُ مسندةٌ فيه.

ثمَّ قال: «وقد نفى بعض المتقدِّمين عن الناس من لم يكن من أهل العلم.

وأما القسم الثالث: فهم المُهْمِلون لأنفسهم، الراضون بالمنزلة الدنيئة والحال الخسيئة، التي هي في الحضيض الأوهَد والهبوط الأسفل، التي لا منزلة بعدها في الجهل ولا دونها في السقوط.

وما أحسن ما شبههم بالهَمَج الرَّعاع! وبه يُشَبَّه دُناةُ الناس وأراذلهم.

والرَّعاع: المُتَبَدِّدُ المتفرِّق، والنَّاعق: الصَّائح، وهو في هذا الموضع الراعي، يقال: نَعَقَ الراعي بالغنم يَنعِق، إذا صاح بها، ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بِكُمْ عُمِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٧١] (١).

ونحن نشيرُ إلى بعض ما في هذا الحديث من الفوائد:

* فقوله رضي الله عنه: «القلوبُ أوعية»؛ القلبُ يُشَبَّهُ بالوعاء والإناء والوادي؛ لأنه وعاءٌ للخير والشرِّ.

وفي بعض الآثار: «إنَّ لله في أرضه آنية، وهي القلوب، فخيرها أرقُّها وأصلبها وأصفاها» (٢).

(١) «الفقيه والمتفقه» (١/١٨٦).

(٢) أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (٢/١٩) من حديث أبي عنبه الخولاني مرفوعاً بإسنادٍ جيد، كما قال العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (١/٤٧٤). وانظر: «السلسلة الصحيحة» (١٦٩١).

وفي صُحبة أبي عنبه خلافٌ ستأتي الإشارةُ إليه. وروي الحديث من وجوهٍ أخرى مرفوعاً وموقوفاً.

فهي أواني مملوءة من الخير، وأواني مملوءة من الشر؛ كما قال بعض السلف: «قلوب الأبرار تغلي بالبر، وقلوب الفجار تغلي بالفجور»^(١).
وفي مثل هذا قيل في المثل: «وكلُّ إناءٍ بالذي فيه ينضح»^(٢).

وقال تعالى: ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا ﴾ [الرعد: ١٧]؛ شبه العلم بالماء النازل من السماء، والقلوب في سعتها وضيقها بالأودية؛ فقلب كبير واسع يسعُ علمًا كثيرًا كوادٍ كبير واسع يسعُ ماءً كثيرًا، وقلب صغير ضيق يسعُ علمًا قليلًا كوادٍ صغير ضيق يسعُ ماءً قليلًا^(٣).

ولهذا قال النبي ﷺ: «لا تسموا العنب: الكرم؛ فإنَّ الكرم قلب المؤمن»^(٤)، فإنهم كانوا يسمون شجر العنب: «الكرم»؛ لكثرة منافعه وخيره، والكرم كثيرة الخير والمنافع^(٥)، فأخبرهم أنَّ قلب المؤمن أولى بهذه التسمية؛ لكثرة ما فيه من الخير والبر والمنافع^(٦).

* وقوله: «فخيرها أوعاها»؛ يرادُ به أسرعها وعيًّا، وأكثرها وعيًّا، وأثبتها وعيًّا، ويرادُ به أيضًا أحسنها وعيًّا. فيكون حُسن الوعي – الذي هو إيعاء^(٧)

(١) أخرجه أحمد في «الزهد» (٣٢٣)، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٢٨٨/٦) عن مالك بن دينار.

(٢) «مجمع الأمثال» (١٦٢/٢).

(٣) انظر: «إعلام الموقعين» (١٥٢/١)، و«الوابل الصيب» (١٣٣)، وما تقدم (ص: ١٦٥).

(٤) أخرجه البخاري (٦١٨٣)، ومسلم (٢٢٤٧) عن أبي هريرة.

(٥) (ق): «والكروم كثيرة الخير والمنافع». قراءة محتملة. والمثبت أشبه.

(٦) انظر: «زاد المعاد» (٢/٣٤٨، ٤٦٨، ٤/٣٦٩)، و«تهذيب السنن» (١٣/٢١٧).

(٧) أوعى الشيء إيعاء: حَفَظَهُ. «اللسان» (وعى).

لما يقال له في قلبه - هو سرعته وكثرته وثباته.

والوعاء من مادة الوعي؛ فإنه آلة ما يُوعى فيه، كالغطاء والفراس والبساط ونحوها، ويوصفُ بذلك القلبُ والأذن؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَا كُرْفِي الْجَارِيَّةِ ﴿١١﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيهَا أذنٌ وَعِيسَةٌ ﴿١٢﴾﴾ [الحاقة: ١١ - ١٢]، قال قتادة: «أذنٌ سَمِعَتْ وَعَقَلَتْ عن الله ما سَمِعَتْ»^(١)، وقال الفراء: «لتحفظها كلُّ أذن، فتكونَ عظةً لمن يأتي بعدُ»^(٢).

فالوعيُ توصفُ به الأذنُ كما يوصفُ به القلب، يقال: «قلبٌ واع، وأذنٌ واعية»؛ لما بين الأذن والقلب من الارتباط، فالعلمُ يدخلُ من الأذن إلى القلب، فهي بابُه والرسولُ الموصولُ إليه العلم، كما أن اللسانَ رسوله المؤدِّي عنه^(٣).

ومن عرفَ ارتباطَ الجوارح بالقلب علمَ أن الأذنَ أحقُّها بأن توصفَ بالوعي؛ فإنها^(٤) إذا وَعَت وَعَى القلبُ.

وفي حديث جابرٍ في المثل الذي ضربته الملائكةُ للنبي ﷺ ولأُمَّته، وقول الملك له: «أَسْمَعُ سَمِعْتَ أذُنْكَ، وَأَعْقِلُ عَقَلْ قَلْبُكَ»^(٥).

(١) أخرجه الطبري (٥٧٩/٢٣).

(٢) «معاني القرآن» (١٨١/٣).

(٣) (ت): «الذي يؤدي عنه».

(٤) (د، ح، ن): «وأنها».

(٥) أخرجه الترمذي (٢٨٦٠)، وابن سعد (١٤٥/١)، وغيرهما من حديث جابر.

قال الترمذي: «هذا حديثٌ مرسل؛ سعيد بن أبي هلال لم يدرك جابر». وصححه الحاكم (٣٣٨/٢، ٣٩٣/٤) من وجهين فيهما إثباتٌ واسطةٌ بين سعيد وجابر. ولم =

فلَمَّا كان القلبُ وعاءً، والأذنُ مدخلَ ذلك الوعاء وبابَه، كان حصولُ العلمِ موقوفًا على حسن الاستماعِ وعقلِ القلبِ.

والعقل: هو ضبطُ ما وصلَ إلى القلبِ وإمساكُه حتى لا يتفلَّت منه. ومنه: عَقَلَ البعير والدابةُ، والعِقَالُ لما يُعَقَلُ به، وعَقَلَ الإنسانُ سُمِّيَ عقلاً لأنه يَعْقِلُه عن أتباعِ العيِّ والهلاكِ، ولهذا يسمَّى: حَجْرًا، لأنه يمنعُ صاحبه كما يمنعُ الحَجْرُ ما حواه.

فعقلُ الشيءِ أخصُّ من علمه ومعرفته؛ لأنَّ صاحبه يعقلُ ما عَلِمَه فلا يدعه يذهب، كما يَعْقِلُ الدابةُ التي يخافُ سُرودَها.

وللإدراكِ مراتبٌ بعضها أقوى من بعض؛ فأوَّلُها: الشُّعورُ، ثمَّ الفهمُ، ثمَّ المعرفةُ، ثمَّ العلمُ، ثمَّ العقلُ، ومرادنا هنا بالعقل: المصدرُ، لا القوَّةُ الغريزيَّةُ التي ركبها اللهُ في الإنسانِ.

فخيرُ القلوبِ ما كان واعيًا للخيرِ ضابطًا له، وليس كالقلبِ القاسي الذي لا يقبلُه، فهذا قلبٌ حَجْرِيٌّ، ولا كالمائعِ الأخرق الذي يقبلُ ولكن لا يحفظُ ولا يضبطُ. فتفهيمُ الأولِ كالرَّسْمِ في الحَجَرِ، وتفهمُ الثاني كالرَّسْمِ على الماءِ. بل خيرُ القلوبِ ما كان ليِّنًا صلبًا؛ يقبلُ بلينه ما ينطبعُ فيه، ويحفظُ صورته بصلابته، فهذا تفهيمُه كالرَّسْمِ في الشَّمْعِ وشبهه.

= يتعقبه الذهبي. والمرسل أشبه.

وله شاهد من حديث ربيعة الجرشي رضي الله عنه، عند الطبراني في «الكبير» (٥/٦٥)، وجوَّد إسناده الحافظ في «الفتح» (١٣/٢٥٦). وانظر: «تغليق التعليق» (٥/٣٢٠). وأخرجه الطبري (١٥/٦٠) عن أبي قلابة مرسلًا، بإسقاط ربيعة، وهو أصح.

* وقوله: «الناس ثلاثة: فعالمٌ ربّاني، ومتعلِّمٌ على سبيل النجاة، وهَمَّجٌ رعا»؛ هذا تقسيمٌ حاصرٌ للناس^(١)، وهو الواقع؛ فإنَّ العبدَ إمّا أن يكون قد حَصَلَ كماله من العلم والعمل أو لا؛ فالأول: العالمُ الرَّبّاني، والثاني: إمّا أن تكون نفسه متحرّكةً في طلب ذلك الكمال ساعيةً في إدراكه أو لا، والثاني: هو المتعلِّمُ على سبيل النجاة، والثالث: هو الهَمَّجُ الرعا. فالأول: هو الواصل، والثاني: هو الطالب، والثالث: هو المحروم.

والعالمُ الرَّبّاني، قال ابن عباس رضي الله عنهما: «هو المعلم»^(٢)، أخذَه من الترية؛ أي: يَرُبُّ الناسَ بالعلم^(٣)، ويربّيهم به كما يربّي الطُفْلَ أبوه. وقال سعيد بن جبير: «هو الفقيه العليم الحكيم»^(٤).

قال سيبويه: «زادوا ألفاً ونوناً في الرَّبّاني إذا أرادوا تخصيصاً بعلم الربِّ تبارك وتعالى، كما قالوا: شَعْراني ولِخْياني»^(٥).

معنى قول سيبويه - رحمه الله -: أن هذا العالمَ لِمَا نُسِبَ إلى علم الربِّ تعالى الذي بعث به رسوله، وتخصّص به، نُسِبَ إليه دون سائر من عَلِمَ علماً ما.

(١) (د، ح، ت، ن): «خاص للناس». وهو تحريف. وفي طرّة (د): «لعله: حاصر». وأثبت ناسخ (ق) في المتن: «لعله حاصر للناس»، كأنه رأى التعليق في الطرّة فأدخله في المتن بتمامه!

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في «التفسير» (٦٩١/٢).

(٣) أي: يجمعهم ويضليحهم. «اللسان» (رب).

(٤) انظر: «الفقيه والمتفقه» (١/١٨٥)، و«تفسير الطبري» (٦/٥٤٢).

(٥) لم أره في «الكتاب»، وهو مشهورٌ عنه، نقله جماعة، والنقل هنا عن الواحدي. وانظر: «الكتاب» (٣/٣٨٠)، و«تهذيب اللغة» (١٥/١٧٨).

قال الواحدي^(١): «فَالرَّبَّانِي - على قوله - منسوبٌ إلى الربِّ، على معنى التخصيص بعلم الربِّ، أي: بعلم الشريعة وصفات الربِّ تبارك وتعالى». قال المبرد: الرَّبَّانِي الذي يَرُبُّ العلمَ وَيَرُبُّ النَّاسَ به، أي: يعلمهم وَيُضِلُّهُمْ.

وعلى قوله، فالرَّبَّانِي مِنْ: رَبَّ يَرُبُّ رَبًّا، أي: تربيةً، فهو منسوبٌ إلى التربية، «يربِّي علمه ليكمل ويتم بقيامه عليه وتعاهده إياه، كما يربِّي صاحب المال ماله، ويربِّي الناسَ به كما يربِّي الأطفال أوليائهم».

وليس من هذا قوله^(٢): ﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِثِيُونَ كَثِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٤٦]، فالرَّبِّيُّونَ هنا: الجماعات، ياجماع المفسرين^(٣)، قيل: إنه من الرِّبَّة - بكسر الراء -، وهي الجماعة.

قال الجوهرى: «الرَّبِّيُّ واحدُ الرَّبِّيِّينَ؛ وهم الألوْفُ من الناس، قال تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِثِيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ﴾^(٤). ولا يوصفُ العالمُ بكونه رَبَّانِيًّا حتى يكون عاملاً بعلمه معلماً له. فهذا قِسْمٌ.

(١) في «الوسيط» (١/٤٥٦)، و«الوسيط» (٥/٣٨٢).

(٢) (ت، د، ق): «وليس هذا من قوله».

(٣) هو قول الأكثرين. وجاء عن ابن عباس والحسن وغيرهما تفسيرها بالعلماء. انظر: «سنن سعيد بن منصور» (١٠٩٦)، و«تفسير الطبري» (٧/٢٦٧)، و«جامع المسائل» (٣/٦٢).

(٤) «الصحاح» (١/١٣٢) (ربب).

والقسم الثاني: متعلّم على سبيل نجاة؛ أي: قاصداً بعلمه النجاة، وهو المخلص في تعلّمه، المتعلّم ما ينفعه، العامل بما علّمه، فلا يكون المتعلّم على سبيل نجاة إلا بهذه الأمور الثلاثة؛ فإنه إن تعلّم ما يضرّه ولا ينفعه لم يكن على سبيل نجاة، وإن تعلّم ما ينتفع به لا للنجاة فكذلك، وإن تعلّمه ولم يعمل به لم يحصل له النجاة، ولهذا وصفه بكونه على السبيل، أي: على الطريق التي تنجيه.

وليس حرف «على» وما عمِلَ فيه متعلّقاً بـ «متعلّم» إلا على وجه التضمنين، أي: مفتش متطلّع على سبيل نجاته ليسلكه؛ فتعلّمه تفتيش على سبيل نجاته.

فهذا في الدرجة الثانية، وليس ممّن تعلّمه ليماري به الشفهاء، أو يجاري به العلماء، أو يصرف وجوه الناس إليه، فإنّ هذا من أهل النار، كما جاء في الحديث^(١)، وثبّت أبو نعيم وأبو عمرو بن الصلاح وغيرهما.

قال ابن الصلاح: وثبّت أبو نعيم - أيضاً - قوله ﷺ: «من تعلّم علماً مما يتنقى به وجه الله، لا يتعلّمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا، لم يجد رائحة الجنة»^(٢).

(١) ورد من رواية جماعة من الصحابة، ولا أعلم يصحّ منها شيء، وقد صحّ بعضها بعض أهل العلم.

وقال العقيلي في «الضعفاء» (٢/ ١٣٠): «في هذا الباب أحاديث عن جماعة من أصحاب النبي ﷺ، ليئة الأسانيد، عن النبي ﷺ». وانظر: «الكامل» لابن عدي (١/ ٣٣٢، ٧/ ٢١٦).

وروي من كلام بعض السلف، وهو أشبه.

(٢) أخرجه أحمد (٢/ ٣٣٨)، وأبو داود (٣٦٦٤)، وابن ماجه (٢٥٢)، وغيرهم من =

قال: وثبتت - أيضًا - قوله ﷺ: «أشدُّ الناس عذابًا يوم القيامة عالمٌ لم ينفعه الله بعلمه» (١).

فهؤلاء ليس فيهم من هو على سبيل نجاة، بل على سبيل الهلكة، نعوذ بالله من الخذلان.

القسم الثالث: المحرومُ المُعرِّض؛ فلا عالمٌ ولا متعلِّمٌ، بل همجٌ رَعاعٌ.

والهمجُ من الناس: حَمَقَاهُمْ وَجَهَلْتَهُمْ، وأصله من الهمَج، جمع هَمَجَةٍ، وهو ذبابٌ صغيرٌ كالبعوض يسقطُ على وجوه الغنم والدوابِّ وأعينها؛ فشبه هَمَجَ الناس به.

والهمَجُ أيضًا مصدر؛ قال الراجز (٢):

= حديث أبي هريرة بإسنادٍ فيه ضعف.

وصححه ابن حبان (٧٨)، والحاكم (١/٨٥) ولم يتعبه الذهبي. ورؤي مرسلًا من وجهٍ أصح. قال الدارقطني في «العلل» (٩/١١): «المرسل أشبه بالصواب».

وأعله أبو زرعة بعليةٍ أخرى. انظر: «علل ابن أبي حاتم» (٢/٤٣٨). وقال العقيلي (٣/٤٦٦) بعد أن أخرجه: «الرواية في هذا الباب ليئة». وقد ذكر المعلِّم في تعليقاته على «الفوائد المجموعة» (٣٣٠) أن أبا نعيم قد يطلق الثبوت ويريد أن الحديث ثابتٌ في كتابه، لا أنه ثابتٌ عن النبي ﷺ.

(١) تقدم تخريجُه وبيانُ ضعفه (ص: ٣١٩).

(٢) وهو أبو مُحَرِّزِ المحاربي. والرجز في «مجالس ثعلب» (٥٨٥)، و«الأضداد» لابن الأنباري (٢٧٩)، و«اللسان» (بذج)، وغيرها.

قال الفراء: «البَدَجُّ من أولاد الضأن، بمنزلة العتود من أولاد المعز».

قَدْ هَلَكْتَ جَارْتَنَا مِنَ الْهَمَجِ وَإِنْ تَجُعْ تَأْكُلْ عَتُودًا أَوْ بَدَجْ

وَالْهَمَجُ هُنَا مَصْدَرٌ، وَمَعْنَاهُ: سُوءُ التَّدْبِيرِ فِي أَمْرِ الْمَعِيشَةِ.

وَقَوْلُهُمْ: «هَمَجٌ هَامِجٌ» مِثْلُ: «لَيْلٌ لَيْلٌ» (١).

وَالرَّعَاغُ مِنَ النَّاسِ: الْحَمَقِيُّ الَّذِينَ لَا يُعْتَدُّ بِهِمْ.

* وَقَوْلُهُ: «أَتَبَاعَ كُلِّ نَاعِقٍ»؛ أَي: مَنْ صَاحَ بِهِمْ وَدَعَاهُمْ تَبَعُوهُ، سِوَاءِ دَعَاهُمْ إِلَى هُدًى أَوْ إِلَى ضَلَالٍ، فَإِنَّهُمْ لَا عِلْمَ لَهُمْ بِالَّذِي يُدْعَوْنَ إِلَيْهِ أَحَقُّ هُوَ أَمْ بَاطِلٌ، فَهَمَّ مُسْتَجِيبُونَ لِدَعْوَتِهِ.

وَهَؤُلَاءِ مِنْ أَضْرَّ الْخَلْقِ (٢) عَلَى الْأَدْيَانِ؛ فَإِنَّهُمْ الْأَكْثَرُونَ عَدَدًا، الْأَقْلُونَ عِنْدَ اللَّهِ قَدْرًا، وَهَمَّ حَطْبُ كُلِّ فِتْنَةٍ، بِهِمْ تُوقَدُ وَيُسَبَّبُ ضِرَامُهَا؛ فَإِنَّهَا يَعْتَزِلُهَا أَوْلُو الدِّينِ، وَيَتَوَلَّوْهَا الْهَمَجُ الرَّعَاعُ.

وَسُمِّيَ دَاعِيهِمْ: نَاعِقًا؛ تَشْبِيْهُهَا لَهُمْ بِالْأَنْعَامِ الَّتِي يَنْعِقُ بِهَا الرَّاعِي فَتَذْهَبُ مَعَهُ أَيْنَ ذَهَبَ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الْذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بِكُمْ عُنَى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ١٧١].

وَهَذَا الَّذِي وَصَفَهُمْ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ مَنْ عَدِمَ عِلْمَهُمْ وَظَلَمَهُ قُلُوبَهُمْ، فَلَيْسَ لَهُمْ نُورٌ وَلَا بَصِيرَةٌ يَفْرَقُونَ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ الْبَاطِلِ، بَلِ الْكُلُّ عِنْدَهُمْ سِوَاءٌ.

* وَقَوْلُهُ: «يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ»، وَفِي لَفْظٍ: «مَعَ كُلِّ صَائِحٍ»؛ شَبَّهَ

(١) أَي: عَلَى جِهَةِ التَّوَكُّيدِ أَوْ الْمُبَالَغَةِ. انظُر: «الصَّحَاحُ» (هَمَج).

(٢) (ت): «هُمْ أَضْرَّ الْخَلْقِ».

عقولهم الضعيفة بالعُصْن الضعيف، وشبّه الأهوية والآراء بالرياح، والغصنُ يميلُ مع الريح حيث مالت، وعقول هؤلاء تميلُ مع كلِّ هوى وكلِّ داع، ولو كانت عقولاً كاملةً كانت كالشجرة الكبيرة التي لا تتلاعبُ بها الرياح.

وهذا بخلاف المثل الذي ضربه النبي ﷺ للمؤمنين بالخامة من الزرع تُفِيئُهُ الرِيحُ مرةً وتقيمهُ أخرى، والمنافقُ كشجرة الأرز التي لا تُقَطِّعُ حتى تَسْتَحْصِدَ^(١)؛ فإنَّ هذا المثلَّ صُربَ للمؤمن وما يلقاه من عواصف البلاء والأوجاع والأوجال وغيرها، فلا يزالُ بين عافيةٍ وبلاء، ومحنةٍ ومنحةٍ، وصحةٍ وسقم، وأمنٍ وخوف، وغير ذلك، فيقعُ مرةً ويقومُ أخرى، ويميلُ تارةً ويعتدلُ أخرى، فيكفَىُ بالبلاء ويُمَحِّصُ به ويُخَلِّصُ من كَدْرِهِ، والكافرُ كلُّه خبثٌ ولا يصلحُ إلا للوقود، فليس في إصابته في الدنيا بأنواع البلاء من الحكمة والرحمة ما في إصابة المؤمن.

فهذه حال المؤمن في البلاء^(٢)، وأمَّا مع الأهواء ودعاة الفتن والضلال والبدع فكما قيل:

تزوُلُ الجبالُ الراسياتُ وقلْبُهُ على العهدِ لا يلوي ولا يتغيَّرُ^(٣)

* وقوله: «لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجؤوا إلى ركنٍ وثيق»؛ بين السبب الذي جعلهم بتلك المثابة؛ وهو أنه لم يحصل لهم من العلم نورٌ

(١) أخرجه البخاري (٥٦٤٣، ٥٦٤٤)، ومسلم (٢٨٠٩، ٢٨١٠) من حديث أبي هريرة وأبي بن كعب.

(٢) (ق): «الابتلاء».

(٣) أنشده المصنف في «بدائع الفوائد» (٥٢٧)، و«طريق الهجرتين» (٦٨١). والرواية في الثاني: على الود.

يفرِّقون به بين الحقِّ والباطل؛ كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
 وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ [الحديد:
 ٢٨]، وقال تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مِيْسًا فَآخِيْنَتُهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ
 كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢]، وقوله تعالى: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ
 الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ﴾ [المائدة: ١٦]، وقوله: ﴿وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا
 نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِن عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]. فإذا عَدِمَ القلبُ هذا النورَ صار
 بمنزلة الحيران الذي لا يدري أين يذهب، فهو لحيرته وجهله بطريق
 مقصوده يُؤمُّ كلَّ صوتٍ يسمعه.

= ولم يَسْكُنْ قلوبَهُم^(١) من العلم ما تمتنعُ به من دعاء الباطل؛ فإنَّ
 الحقَّ متى استقرَّ في القلبِ قَوِيَّ به وامتنعَ مما يضرُّه ويُهْلِكُه، ولهذا سَمَّى
 اللهُ الحجةَ العلميَّةَ: سلطانًا، وقد تقدَّم ذلك.

فالعبدُ يُوتَى من ظُلْمَةِ بصيرته ومن ضَعْفِ قلبه، فإذا استقرَّ فيه العلمُ
 النافعُ استنارت بصيرته وقَوِيَ قلبه.

وهذان الأصلان هما قُطبا السعادة، أعني: العلم، والقوَّة.

وقد وصفَ بهما سبحانه المعلمَ الأوَّلَ جبريلَ صلواتُ اللهُ وسلامُه
 عليه، فقال: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَيْهِ سَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ [النجم: ٤ - ٥]، وقال في
 سورة التكوير: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾، فوصفَه

(١) معطوف على قوله: «لم يحصل لهم من العلم نور...».

بالعلم والقوة.

وفيه معنى أحسن من هذا؛ وهو الأشبه بمراد علي رضي الله عنه؛ وهو أن هؤلاء ليسوا من أهل البصائر الذين أستضاءوا بنور العلم، ولا لجؤوا إلى عالم مستبصرٍ فقلدوه، فلا مستبصرين ولا متبعين لمستبصر؛ فإن الرجل إما أن يكون بصيرًا، أو أعمى متمسكًا ببصيرٍ يقوده، أو أعمى يسير بلا قائد.

* قوله رضي الله عنه: «العلم خيرٌ من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال»؛ يعني: أن العلم يحفظ صاحبه ويحميه من موارد الهلكة ومواقع العطب؛ فإن الإنسان لا يلقي نفسه في هلكة إذا كان عقله معه، ولا يعرضها لتلافٍ^(١) إلا إذا كان جاهلاً بذلك لا علم له به^(٢)، فهو كمن يأكل طعامًا مسمومًا، فالعالم بالسُّم وضرره يحرسه علمه، ويمتنع به من أكله، والجاهل به يقتله جهله.

فهذا مثل حراسة العلم للعالم.

وكذا الطبيب الحاذق يمتنع بعلمه من كثير مما يجلب له الأمراض والأسقام، وكذا العالم بمخاوف طريق سلوكه ومعاطبها يأخذ حذرَه منها، فيحرسه علمه من الهلاك.

(١) كذا في الأصول، سوى (ت): «الملاف»، تحريف. وهو بكسر التاء مصدرٌ محدثٌ لتلّف. أو بفتحها والألف إشباعٌ لفتحة اللام في التلف، ولم تذكره كتب اللغة. انظر: «تكملة المعاجم» لدوزي (٢/٥٩)، و«حاشية ابن عابدين» (١/٢٢)، و«دراسات في العربية وتاريخها» لمحمد الخضر حسين (١٢٦). وهو كثير الوقوع في كلام المتأخرين، ومن أفصحهم: أبو العلاء في «اللزوميات» (٣/٣٨٧، ٤٠٧)، و«رسالة الغفران» (٣٩٣). وانظر: «الداء والدواء» (٥٠٧) والتعليق عليه.

(٢) (ت): «لا علم لديه».

وهكذا العالمُ بالله وأمره وبعده ومكايده^(١) ومداخله على العبد، يحرسه علمه من وساوس الشيطان وخطراته وإلقاء الشكِّ والرَّيب والكفر في قلبه، فهو بعلمه يمتنع من قبول ذلك، فعلمه يحرسه من الشيطان، فكَلَّمَا جاءه ليأخذه صاح به حرسُ العلم والإيمان، فيرجعُ خاسئًا خائبًا.

وأعظمُ ما يحرسه من هذا العدوِّ المبين: العلمُ والإيمان، فهذا السببُ الذي من العبد، والله من وراء حفظه وحراسته وكلاءته، فمتى وكَلَّه إلى نفسه طرفة عينٍ تخطفه عدوُّه.

قال بعض العارفين: «أجمع العارفون على أن التوفيقَ أن لا يكَلِّكَ الله إلى نفسك، وأجمعوا على أن الخذلانَ أن يخلِّي بينك وبين نفسك»^(٢).

وقوله: «العلمُ يزكو على الإنفاق، والمالُ تنقُصُه النفقة»؛ العالمُ كلَّمَا بذل علمه للناس وأنفقَ منه تفجَّرت ينابيعُه وازداد كثرةً وقوَّةً وظهورًا فيكتسبُ بتعليمه حفظَ ما علَّمه، ويحصلُ له به علمٌ ما لم يكن عنده، وربَّما تكونُ المسألةُ في نفسه غيرَ مكشوفةٍ ولا خارجةٍ من حيزِ الإشكال، فإذا تكَلَّم بها وعَلَّمها أتضحت له وأضاءت وانفتح له منها علومٌ آخر.

وأيضًا؛ فإنَّ الجزاءَ من جنس العمل، فكما علَّم الخلقَ من جهالتهم، جزاه الله بأن علَّمه من جهالته؛ كما في «صحيح مسلم»^(٣) من حديث عياض بن حمارٍ عن النبيِّ ﷺ أنه قال في حديثٍ طويل: «وأنَّ الله قال لي: أنفقْ أنفقْ عليك»، وهذا يتناولُ نفقةَ العلم؛ إمَّا بلفظه، وإمَّا بتنبهه وإشارته

(١) (ح، ن): «ومصايده».

(٢) انظر: «الوابل الصيب» (١٠)، و«الفوائد» (٩٧)، وما سيأتي (ص: ٨١٨).

(٣) (٢٨٦٥).

وفحواه.

ولزكاء العلم ونموه^(١) طريقان:

أحدهما: تعليمه.

والثاني: العمل به؛ فإنَّ العملَ به أيضًا ينميه ويكثره، ويفتحُ لصاحبه أبوابه وخباياه، وهذا لأنَّ تعليمه والعملَ به هو التجارة فيه، فكما ينمو المأل بالتجارة فيه كذلك العلم.

وقوله: «والمالُ تنقُصُه النفقة» لا ينافي قول النبي ﷺ: «ما نقَصت صدقةً من مالٍ»^(٢)؛ فإنَّ المالَ إذا تصدَّقتَ منه وأنفقتَ ذهبَ ذلك القدرُ وخَلَفَه غيره، وأمَّا العلمُ فكالقَبسِ من النارِ لو اقتبسَ منها العالمُ^(٣) لم يذهبَ منها شيءٌ، بل يزيدُ العلمُ بالاقتباسِ منه، فهو كالعينِ التي كلما أُخذَ منها قويٌّ ينبوعُها وجاشَ مَعِينُها.

وفضَّلَ العلمَ على المالِ يُعلِّمُ من وجوه:

أحدها: أنَّ العلمَ ميراثُ الأنبياءِ، والمألُ ميراثُ الملوكِ والأغنياءِ.

الثاني: أنَّ العلمَ يحرسُ صاحبه، وصاحبُ المالِ يحرسُ ماله.

والثالث: أنَّ المالَ تُذهِبُه النفقاتُ، والعلمُ يزكو على النفقة.

(١) في الأصول: «ونحوه». تحريف. وانظر: «طريق الهجرتين» (٨٠٢، ٨٠٥)، و«إغاثة اللهفان» (٤٦/١).

(٢) أخرجه مسلم (٢٥٨٨) من حديث أبي هريرة.

(٣) (ح): «أهل الأرض». وفي طرَّتها: «في الأصل: أهل العلم». وفي (ن): «أهل العلم». وفي طرَّتها: «لعله أهل الأرض».

الرابع: أنَّ صاحبَ المالِ إذا مات فارقه ماله، والعلمُ يدخلُ معه قبره.

الخامس: أنَّ العلمَ حاكمٌ على المال، والمالُ لا يحكمُ على العلم.

السادس: أنَّ المالَ يحصلُ للمؤمن والكافر والبرِّ والفاجر، والعلمُ النافعُ لا يحصلُ إلا للمؤمن.

السابع: أنَّ العالمَ يحتاجُ إليه الملوكُ فمن دونهم، وصاحبُ المالِ إنما يحتاجُ إليه أهلُ العُدْمِ والفاقة.

الثامن: أنَّ النفسَ تَشْرُفُ وتزكو بجمع العلم وتحصيله، وذلك من كمالها وشرفها، والمالُ لا يزيكها ولا يكملها ولا يزيدُها صفةَ كمال، بل النفسُ تنقصُ وتَسُخُّ وتبخلُ بجمعه والحرص عليه؛ فحرصُها على العلم عينُ كمالها، وحرصُها على المالِ عينُ نقصها.

التاسع: أنَّ المالَ يدعوها إلى الطغيان والفخر والخيلاء، والعلمُ يدعوها إلى التواضع والقيام بالعبودية؛ فالمالُ يدعوها إلى صفات الملوك والعلمُ يدعوها إلى صفات العبيد.

العاشر: أنَّ العلمَ حاجبٌ^(١) موصلٌ لها إلى سعادتها التي خُلِقَتْ لها والمالِ حاجبٌ عنها وبينها^(٢).

الحادي عشر: أنَّ غنى العلمِ أجلُّ من غنى المالِ؛ فإنَّ غنى المالِ غنى

(١) (ح، ن): «جاذب». (ق، ت، د): «صاحب». وفي طرة (د): «حاجب» وفوقه (خ) إشارة إلى نسخة. وهو الصواب. انظر: «الفوائد» (١٦١)، و«طريق الهجرتين» (٧٣٧).

(٢) (ح، ت، ن): «بينها وبينها».

بأمرٍ خارجيٍّ عن حقيقة الإنسان، لو ذهبَ في ليلةٍ أصبحَ فقيراً مُعَدِّماً، وغنى العلم لا يُخسُّ عليه الفقر، بل هو في زيادةٍ أبداً، فهو الغنى العالِي (١) حقيقة؛ كما قيل:

غَنَيْتُ بِمَا مَالٍ عَنِ النَّاسِ كُلِّهِمْ وَإِنَّ الْغِنَى الْعَالِيَّ عَنِ الشَّيْءِ لَا بِهِ (٢)

الثاني عشر: أن المال يستعبدُ مُجَبَّهً وصاحبه، فيجعلُه عبداً له، كما قال النبي ﷺ: «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالدَّرْهَمِ...» الحديث (٣)، والعلمُ يَسْتَعْبِدُهُ لِرَبِّهِ وَخَالِقِهِ، فهو لا يدعوهُ إِلَّا إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَحَدِهِ.

الثالث عشر: أن حبَّ العلم وطلبه أصلُ كُلِّ طاعة، وحبُّ الدنيا والمال وطلبه أصلُ كُلِّ سيئة (٤).

الرابع عشر: أن قيمةَ الغنيِّ ماله، وقيمةَ العالمِ علمُه، فهذا متقومٌ بماله، فإذا عَدِمَ ماله عَدِمَتِ قِيَمَتُهُ فَبَقِيَ بِمَا قِيَمَةُ، والعالمُ لا تزولُ قِيَمَتُهُ، بل هي في تضاعفٍ وزيادةٍ دائماً.

الخامس عشر: أن جوهرَ المال من جنسِ جوهرِ البدن، وجوهرُ العلم من جنسِ جوهرِ الروح، كما قال يونس بن حبيب: «علمُك من روحك،

(١) انظر: «طريق الهجرتين» (٦٥، ٦٧).

(٢) من أبياتٍ تنسبُ للشافعي في «المستطرف» (٣٠٣/٢)، و«غذاء الألباب» (٢/٥٤٣)، وعنهما في ديوانه المجموع (١٣١). والبيتُ في «ربيع الأبرار» (٣٨٣/٤) منسوبٌ للقَهْشْتَانِي.

(٣) أخرجه البخاري (٢٨٨٦) من حديث أبي هريرة.

(٤) (ح، ن): «خطيئة».

ومالك من بدنك»^(١)، والفرق بين الأمرين كالفرق بين الروح والبدن.

السادس عشر: أن العالم لو عرّض عليه بحظه من العلم الدنيا بما فيها لم يرّضها عوّصاً من علمه، والغني العاقل إذا رأى شرف العالم وفضله وابتهاجه بالعلم وكماله به يودّ لو أن له علمه بغناه أجمع.

السابع عشر: أن ما أطاع الله أحد قط إلا بالعلم، وعامة من يعصيه إنما يعصيه بالمال.

الثامن عشر: أن العالم يدعو الناس إلى الله بعلمه وحاله، وجامع المال يدعوهم إلى الدنيا بحاله وماله.

التاسع عشر: أن غنى المال قد يكون سبب هلاك صاحبه كثيراً؛ فإنه معشوق النفوس، فإذا رأت من يستأثر بمعشوقها عليها سعت في هلاكه، كما هو الواقع. وأمّا غنى العلم فسبب حياة الرجل وحياة غيره به، والناس إذا رأوا من يستأثر عليهم به ويطلبه أحبوه وخدموه وأكرموه.

العشرون: أن اللذة الحاصلة من غنى المال إما لذّة وهميّة وإما لذّة بهيميّة. فإن صاحبه إن ألتذ بنفس جمعه وتحصيله فتلك لذّة وهميّة خياليّة وإن ألتذ بإنفاقه في شهواته فهي لذّة بهيميّة. وأمّا لذّة العلم فلذّة عقليّة روحانيّة، وهي تشبه^(٢) لذّة الملائكة وبهجتها. وفرق ما بين اللذتين.

الحادي والعشرون: أن عقلاء الأمم مطبقون على ذمّ الشره في جمع

(١) أخرجه القالي في «الأمالي» (١/٢٢٣)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٠٣/٣٤)، وغيرهما.

(٢) (ت): «شبه». «وهي» ليست في (ح، ن).

المال الحريص عليه، وتنقّصه والإزراء به، ومطبقون على تعظيم الشّره في جمع العلم وتحصيله، ومدحه ومحبّته ورؤيته بعين الكمال.

الثاني والعشرون: أنهم مطبقون على تعظيم الزاهد في المال، المُعرض عن جمعه، الذي لا يلتفتُ إليه ولا يجعلُ قلبه عبدًا له، ومطبقون على ذمّ الزاهد في العلم، الذي لا يلتفتُ إليه ولا يحرصُ عليه.

الثالث والعشرون: أنّ المال إنما يُمدحُ صاحبه بتخليه منه وإخراجه، والعلمُ إنما يُمدحُ بتحليّه به واتّصافه به.

الرابع والعشرون: أنّ غنى المال مقرونٌ بالخوف والحزن، فهو حزينٌ قبل حصوله، خائفٌ بعد حصوله، وكلّما كان أكثر كان الخوفُ أقوى، وغنى العلم مقرونٌ بالأمن والفرح والسرور.

الخامس والعشرون: أنّ الغنيّ بماله لا بدّ أن يفارقه غناه، فيتعدّب ويتألم بمفارقتة، والغنيّ بالعلم لا يزول، فلا يتعدّبُ صاحبه ولا يتألم؛ فلذّة الغنى بالمال لذّة زائلةٌ منقطعةٌ يعقبها الألم، ولذّة الغنى بالعلم لذّة باقيةٌ مستمرةٌ لا يلحقها ألم.

السادس والعشرون: أنّ استلذاذ^(١) النفس وكمالها بالغنى استكمالٌ بعاريّة مؤدّاة، فتجمّلها بالمال تجمّلٌ بثوبٍ مستعارٍ لا بدّ أن يرجع إلى مالكه يومًا ما، وأما تجمّلها بالعلم وكمالها به فتجمّلٌ بصفةٍ ثابتةٍ لها راسخةٌ فيها لا تفارقها.

السابع والعشرون: أنّ الغنى بالمال هو عينُ فقر النفس، والغنى بالعلم

(١) ليست في (ح). وفي (ن): «التذاذ».

هو غناها الحقيقي؛ فغناها بعلمها هو الغنى، وغناها بمالها هو الفقر.

الثامن والعشرون: أن من قُدِّم وأكْرِم لماله إذا زال ماله ذهب^(١) تقديمه وإكْرَامُه، ومن قُدِّم وأكْرِم لعلمه فإنه لا يزدادُ إلا تقديمًا وإكْرَامًا.

التاسع والعشرون: أن تقديم الرجل لماله هو عينُ ذمِّه؛ فإنه نداءٌ عليه بنقصه، وأنه لو لا ماله لكان مستحقًا للتأخير والإهانة^(٢)، وأما تقديمه وإكْرَامُه لعلمه فإنه عينُ كماله؛ إذ هو تقديمٌ له بنفسه وبصفته القائمة به، لا بأمرٍ خارجٍ عن ذاته.

الوجه الثلاثون: أن طالبَ الكمالِ بغنى المال كالجامع بين الضدَّين؛ فهو طالبٌ ما لا سبيل له إليه.

وبيان ذلك: أن القدرةَ صفةُ كمال، وصفةُ الكمالِ محبوبةٌ بالذات، والاستغناء عن الغير - أيضًا - صفةُ كمالٍ محبوبةٌ بالذات، فإذا مال الرجل بطبعه إلى السخاوة والجود وفعل المَكْرُمات، فهذا كمالٌ مطلوبٌ للعقلاء، محبوبٌ للنفوس، وإذا ألْتَفَت إلى أن ذلك يقتضي خروجَ المال من يده، وذلك يُوجبُ نقصه واحتياجه إلى غيره وزوال قدرته = نَقَرَت نفسه عن السخاء والكرم والجود واصطناع المعروف، وظنَّ أن كماله في إمساك المال.

وهذه البليَّةُ أمرٌ ثابتٌ لعامة الخلق، لا ينفكُّون عنها^(٣).

(١) (ح، ن): «زال».

(٢) (ح، ن): «للتأخير والإبعاد».

(٣) (ق، د): «لا ينفكرون».

فلأجل مَيْلِ الطَّبَعِ إِلَى حصول المدح والثناء والتعظيم = يَحِبُّ الْجُودَ (١)
وَالسَّخَاءَ وَالْمَكَارِمَ، ولأجل قُوَّةِ القُدْرَةِ الحاصلة بسبب إخراجِه والحاجة
المنافية لكمال الغنى = يَحِبُّ إِقْيَاءَ مالِه، ويكره السَّخَاءَ والكَرَمَ والجود.

فبِقِي قلبُه واقفاً بين هذين الدَّاعِيَيْنِ يتجاذبانِه، وَيَعْتَوِرَانِ عليه، فيبقى
القلبُ في مقام المعارضة بينهما، فمن الناس من يترجَّحُ عنده جانبُ البذل
والجود والكرم، فيؤثِّرُه على الجانب الآخر، ومنهم من يترجَّحُ عنده جانبُ
الإمساك وبقاء القدرة والغنى، فيؤثِّرُه.

فهذان نَظْرَانِ للعقلاء.

ومنهم من يبلغُ به الجهلُ والحماقةُ إلى حيث يريدُ الجمعَ بين
الوجهين، فيعدُّ الناسَ بالجود والسَّخَاءِ والمكارم؛ طمعاً منه في فوزه
بالمدح والثناء على ذلك، وعند حضور الوقت لا يفي بما قال؛ فيسْخُو
ويبذلُ بلسانه، ويُمسِكُ بقلبه ويده؛ فيقعُ في أنواعٍ من القبائح والفضائح!

وإذا تأمَّلت أحوال أهل الدنيا من الأغنياء رأيتهم تحت أسر هذه البليَّة
وهم غالباً يَشْكُونُ وَيَبْكُونُ.

وأما غنيُّ العلم، فلا يَعْرِضُ له شيءٌ من ذلك، بل كلما بَدَلَه أزداد يبذله
فرحاً وسروراً وابتهاجاً، والعالمُ (٢) وإن فاتته لذَّةُ أهل الغنى وتمتعهم
بأموالهم فهم أيضاً قد فاتتهم لذَّةُ أهل العلم وتمتعهم بعلومهم وابتهاجهم
بها.

(١) (ق، ن): «بحب الجود». وهو تحريف.

(٢) ليست في (ت، ق، د).

فمع صاحب العلم من أسباب اللذة ما هو أعظم وأقوى وأدوم من لذة الغني، وتعبه في تحصيله وجمعه وضبطه أقل من تعب جامع المال بجمعه^(١)، وألمه دون ألمه؛ كما قال تعالى للمؤمنين - تسلياً لهم بما ينالهم من الألم والتعب في طاعته ومرضاته -: ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَرَجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٠٤].

الحادي والثلاثون: أن اللذة الحاصلة من المال والغنى إنما هي حال تجدده فقط، وأما حال دوامه: فإما أن تذهب تلك اللذة، وإما أن تنقُص.

ويدل عليه أن الطبع يبقى طالباً لغنى آخر، حريصاً عليه، فهو يحاول تحصيل الزيادة دائماً، فهو في فقرٍ مستمرٍّ غير مُنتَقِصٍ^(٢)، ولو ملك خزائن الأرض فققره وطلبه وحرصه باقٍ عليه؛ فإنه أحد المنهومين اللذين لا يشبعان^(٣)، فهو لا يفارقه ألم الحرص والطلب.

وهذا بخلاف غنى العلم والإيمان؛ فإن لذته في حال بقائه مثلها في حال تجدده، بل أزيد، وصاحبها وإن كان لا يزال طالباً للمزيد حريصاً عليه، فطلبه وحرصه مُستَصحِبٌ للذة الحاصل، ولذة المرجو المطلوب، ولذة

(١) (ت، ح، ن): «فجمعه». خطأ.

(٢) (ت): «منتقص». «ق»: «منتقص».

(٣) والآخر هو طالب العلم؛ كما ورد في الحديث المشهور الذي صححه الحاكم (١/٩٢) من حديث أنس مرفوعاً، ولم يتعبه الذهبي. وهو أحسنُ طريقة. وجاء من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم من طريق معلولة. وروي موقوفاً، وهو أشبه.

الطلب وابتهاجه وفرحه به.

الثاني والثلاثون: أن غنى المال يستدعي الإنعام على الناس والإحسان إليهم؛ فصاحبُه إما أن يسدَّ على نفسه هذا الباب، وإما أن يفتحه عليه.

فإن سدَّه على نفسه أشتَهَرَ عند الناس بالبعد من الخير والنفع؛ فأبغضوه وذمُّوه واحتقروه، وكلُّ من كان بغيضًا عند الناس حقيراً لديهم كان وصولُ الآفات والمضرات إليه أسرعَّ من النار في الحطب اليابس، ومن السَّيل في مُنَحَدَره، وإذا عرفَ من الخلق أنهم يمقتونه ويبغضونه ولا يقيمون له وزناً تألم قلبه غاية التألم، وأحضرَ الهمومَ والغمومَ والأحزان.

وإن فتحَ باب الإحسان والعطاء فإنه لا يمكنه إيصالُ الخير والإحسان إلى كلِّ أحد، فلا بدَّ من إيصاله إلى البعض وإمساكه عن البعض، وهذا يفتحُ عليه باب العداوة والمذمة من المحروم والمرحوم.

أمَّا المحرومُ فيقول: كيف جادَ على غيري وبخِلَ عليّ؟!

وأمَّا المرحومُ فإنه يلتذُّ ويفرحُ بما حصلَ له من الخير والنفع، فيبقى طامعاً مُستَشْرِفاً لنظيره على الدوام، وهذا قد يتعدَّزُ غالباً؛ فيفضي ذلك إلى العداوة الشديدة والمذمة، ولهذا قيل: «أتقِ شرَّ من أحسنتَ إليه»^(١).

وهذه الآفات لا تعرضُ في غنى العلم؛ فإنَّ صاحبه يمكنه بذلُّه للعالم واشتراكهم فيه^(٢)، والقدرُ المبذولُ منه باقٍ لا أخذه لا يزول، بل يتجرَّبُه، فهو

(١) وهو مثلُ سائر. انظر: «مجمع الأمثال» (١/١٤٥). ويذكره بعضهم حديثاً، ولا أصل له. انظر: «المقاصد الحسنة» (٣٩).

(٢) (ت، د، ق): «بذله للعالم كلهم وأشباههم» ولعلها: «وإشراكهم فيه».

كالغنيّ إذا أعطى الفقير رأس مالٍ (١) يتجرّ به حتى يصير غنيًّا مثله.

الوجه الثالث والثلاثون: أنّ جمعَ المالِ مقرونٌ بثلاثة أنواعٍ من الآفات والميخن: نوعٌ قبله، ونوعٌ عند حصوله، ونوعٌ بعد مفارقتة.
* فأما النوعُ الأول: فهو المشاقُّ والأنكادُ والآلامُ التي لا يحصلُ إلا بها.

* وأما النوعُ الثاني: فمشقَّةُ حفظه وحراسته وتعلُّقُ القلبِ به، فلا يُصْبِحُ إلا مهمومًا، ولا يمسي إلا مغمومًا.

فهو بمنزلة عاشقٍ مُفْرِطِ المحبَّةِ قد ظَفِرَ بمعشوقه، والعيونُ من كلِّ جانبٍ ترمقه، والألسنُ والقلوبُ ترشقُه، فأبى عَيْشٍ وأبى لَذَّةٍ لمن هذه حاله؟! وقد عَلِمَ أنّ أعداءه وحسَّادَه لا يفترون عن سعيهم في التفريق بينه وبين معشوقه وإن لم يظفروا هم به، ولكنَّ مقصودهم أن يزيلوا اختصاصه به دونهم، فإن فازوا به وإلا أستوا في الحرمان، فزال الاختصاصُ المؤلِّمُ للنفوس.

ولو قدروا على مثل ذلك مع العالمِ لفعلوه، ولكنَّهم لما علموا أنه لا سبيل إلى سلْبِهِ علمه (٢) عمدوا إلى جحده وإنكاره؛ ليزيلوا من القلوب محبَّته وتقديمه والثناء عليه، فإن بهرَ علمه وامتنع عن مكابرة الجحود والإنكار رموه بالعظائم، ونسبوه إلى كلِّ قبيح؛ ليزيلوا من القلوب محبَّته ويُسكِّنوا موضعها النُّفرة عنه وبغضه. وهذا شغلُ السَّحرة بعينه؛ فهو لاء سحرةٌ بالسُّتتهم.

(١) (ح): «رأس ماله». وهو تحريف.

(٢) (ق): «إلى سلْبِهِ». (ح): «إلى سلْبِ علمه». (ت): «إلى سلْبِهِ وعلمه».

فإن عجزوا له عن شيء من القبائح الظاهرة بعينه رَمَوْه بالتلبس والتدليس، والزُّوْكَرَةَ^(١) والرِّياء، وحبُّ الترفُّع وطلب الجاه.

وهذا القَدْرُ من معاداة أهل الجهل والظُّلم للعلماء مثل الحرِّ والبرد لا بدَّ منه، فلا ينبغي لمن له مُسْكَةٌ عقل أن يتأدَّى به؛ إذ لا سبيل له إلى دفعه بحال، فليوطن نفسه عليه كما يوطنها على برد الشتاء وحرِّ الصَّيف.

* والنوعُ الثالث من آفات الغنى: ما يحصل للعبد بعد مفارقتة من تعلق قلبه به، وكونه قد حيل بينه وبينه، والمطالبة بحقوقه، والمحاسبة على مقبوضه ومصروفه: من أين أكتسبه وفي ماذا أنفقه؟

وغنى العلم والإيمان مع سلامته من هذه الآفات فهو كفيلاً بكلِّ لذَّة وفرحةٍ وسرور، ولكن لا يُنالُ إلا على جسرٍ من التعب والصبر والمشقَّة.

الرابع والثلاثون: أن لذَّة الغنيِّ بالمال مقرونةٌ بخُلطةِ الناس، ولو لم يكن إلا خَدْمُهُ وأزواجه وسراريه وأتباعه؛ إذ لو أنفرد الغنيُّ بماله وحده من غير أن يتعلَّق بخادمٍ أو زوجةٍ أو أحدٍ من الناس لم يكْمُل أنتفاعه بماله، ولا التذاذُ به.

وإذا كان كمالُ لذَّته بغناه موقوفاً على اتصاله بالغير، فذلك الاتصالُ

(١) قال المقرئ في «نفع الطيب» (١٢/٦): «الزواكرة [جمع زوكر]: لفظٌ يستعمله المغاربة، ومعناه عندهم المتلبس الذي يُظهِرُ النُّسك والعبادة، ويُبْطِنُ الفسق والفساد». وانظر: «طريق الهجرتين» (٨٨٩)، و«السير» (١٤/٣١٤، ٢١/١٩٣)، و«إنباء الغمر» (١/٣٧، ٣/٣٥٩)، و«الطالع السعيد» (٥٨٣)، و«أعيان العصر» (٤/٥٩٨). ومن رسائل ابن شيخ الحزامين: «الفرق بين كرامة الولي وزوكرة المزوكر». انظر: مقدمة تحقيق رحلته (١٠).

منشأ^(١) الآفات والآلام وأنواع النكد، ولو لم يكن إلا أختلاف أخلاق الناس وطبائعهم وإراداتهم؛ فقبیح هذا حسنٌ ذاك، ومصلحةٌ ذاك مفسدةٌ هذا، ومنفعةٌ هذا مضرَّةُ الآخر، وبالعكس؛ فهو مبتلىٌ بهم، فلا بدَّ من وقوع الثُّفرة والتباغض والتعادي بينهم وبينه؛ فإنَّ إرضاءهم كلَّهم محال، وهو جمعٌ بين الضدِّين، وإرضاء بعضهم وإسخاطُ غيره سببُ الشرِّ والمعادة.

وكلما طالت المخالطةُ أزدادت أسبابُ الشرِّ والعداوة وقويَّت؛ وبهذا السَّبب كان الشرُّ الحاصلُ من الأقارب والعُشراء أضعاف الشرِّ الحاصل من الأجانِب والبُعداء.

وهذه المخالطةُ إنما حصلت من جانب الغنى بالمال، أما إذا لم يكن فيه فضيلةٌ^(٢) لهم فإنهم يتجنَّبون مخالطته ومعاشرته، فيستريح من أذى الخلطة والعِشرة.

وهذه الآفات معدومةٌ في الغنى بالعلم.

الخامس والثلاثون: أنَّ المالَ لا يراذُ لذاته وعَيْنه؛ فإنه لا يحصل بذاته شيءٌ من المنافع أصلاً؛ فإنه لا يُشبع ولا يُزوي، ولا يُدفيء ولا يُمتنع^(٣)، وإنما يراذُ لهذه الأشياء؛ فإنه لما كان طريقاً إليها أريدَ إرادةَ الوسائل، ومعلومٌ أنَّ الغايات أشرفُ من الوسائل؛ فهذه الغاياتُ إذاً أشرفُ منه، وهي مع شرفها بالنسبة إليه ناقصةٌ دينيةٌ.

(١) (د، ق، ت): «فذلك منشأ».

(٢) (ح، ن): «فضلة».

(٣) (ق، ن، ت، ح): «يمنع».

وقد ذهب كثيرٌ من العقلاء إلى أنها لا حقيقة لها، وإنما هي دفعُ آلامٍ فقط^(١)؛ فإنَّ لبسَ الثَّياب - مثلاً - إنما فائدته دفعُ التألم بالحرِّ والبرد والريح، وليس فيها لذَّةٌ زائدةٌ على ذلك، وكذلك الأكلُ إنما فائدته دفعُ ألمِ الجوع، ولهذا لو لم يجد ألمَ الجوع لم يَسْتَطِبْ الأكل، وكذلك الشربُ مع العطش، والراحةُ مع التعب.

ومعلومٌ أنَّ في مزاولة ذلك وتحصيله ألمٌ وضرر^(٢)، ولكنَّ ضرره وألمه أقلُّ من ضرر ما يُدْفَعُ به وألمه، فيحتملُ الإنسانُ أخفَّ الضَّرين دفْعاً لأعظمهما.

وحُكي عن بعض العقلاء^(٣) أنه قيل له - وقد تناول قدحاً كريهاً جدًّا من الدواء -: كيف حالك معه؟ قال:

أصَبَحْتُ فِي دَارِ بِلْيَاتٍ أَدْفَعُ آفَاتِ بَآفَاتِ

وفي الحقيقة؛ فلذاتُ الدنيا من المآكل والمشارب والملبس والمسكن والمنكح من هذا الجنس، واللذَّةُ التي يباشرها الحسُّ ويتحرَّكُ لها الحيُّ^(٤) - وهي الغايةُ المطلوبةُ له من لذَّةِ المنكح والمآكل - شهوةُ البطنِ والفَرْجِ، ليس لهما ثالثُ البتَّةِ، إلا ما كان وسيلةً إليهما وطريقاً إلى تحصيلهما.

(١) انظر ما سيأتي (ص: ٧٨٢).

(٢) كذا في الأصول. والجادةُ النصب.

(٣) هو أبو إسحاق النظم، تمثَّل بيت أبي العتاهية. انظر: «خاص الخاص» (١١٠)، و«محاضرات الأدباء» (٤ / ٥٤)، وعن الأول: «ديوان أبي العتاهية وأخباره» (٥١١).

(٤) (ق): «الجسد».

وهذه اللذَّةُ منغصَّةٌ من وجوهٍ عديدة:

منها: أنَّ تصوُّرَ زوالها وانقضائها وفنائها يوجبُ تنغصها^(١).

ومنها: أنها ممزوجةٌ بالآفات، معجونةٌ بالآلام، مختلطةٌ بالمخاوف، وفي الغالب لا يفي ألمها بطبيها، كما قيل:

قَايَسْتُ بَيْنَ جَمَالِهَا وَفَعَالِهَا فَإِذَا الْمَلَا حَةُ بِالْقَبَا حَةِ لَا تَقِي (٢)

ومنها: أنَّ الأراذلَ من الناس وسقطهم يشاركون فيها كبارهم وعقلاءهم، بل يزيدون عليهم فيها أعظمَ زيادةٍ وأفحشها، فنسبتهم فيها إلى الأفاضل كنسبة الحيوانات البهيمة إليهم، فمشاركة الأراذل وأهل الخسة والدناءة فيها وزيادتهم على العقلاء فيها مما يوجبُ النفرة والإعراض عنها، وكثيرٌ من الناس حصل له الزهدُ في المحبوب والمعشوق منها بهذه الطريق.

وهذا كثيرٌ في أشعار الناس ونثرهم، كما قيل:

سَأْتَرُكَ حُبَّهَا مِنْ غَيْرِ بُغْضٍ وَلَكِنْ كَثْرَةَ الشُّرَكَاءِ فِيهِ
إِذَا وَقَعَ الدُّبَابُ عَلَى طَعَامٍ رَفَعْتُ يَدِي وَنَفْسِي تَشْتَهِيهِ
وَتَجْتَنِبُ الأَسْوَدُ وَرُودَ مَاءٍ إِذَا كَانَ الكَلَابُ يَلْغَنُ فِيهِ (٣)

(١) (ح، ن): «تنغصها». (د، ق): «موجب تنغصها».

(٢) البيت لأبي بكر بن السراج، من ثلاثة أبيات حسان، نسبت خطأ لابن المعتز، وهي في ديوانه (٣٨٦/١)، وقبض جائزتها عبيدُ الله بن طاهر! الخبر في «الديارات» للشابستي (١١٨)، و«إنباه الرواة» (١٤٧/٣)، و«إرشاد الأريب» (٢٥٣٥)، وغيرها.

(٣) الأبيات في «المستطرف» (١٦٣/١، ٤٣٤/٢) دون نسبة.

وقيل لزاهد: ما الذي زهّدك في الدنيا؟ فقال: «خِسَّةٌ^(١) شركائها، وقلّةٌ وفائها، وكثرةٌ جفائها».

وقيل لآخر في ذلك؛ فقال: «ما مددتُ يدي إلى شيءٍ منها إلا وجدتُ غيري قد سبقني إليه، فأترّكه له».

ومنها: أن الالتذّادَ بموقعها إنما هو بقدر شدّة الحاجة إليها، والتألّم بمطالبة النفس لتناولها، وكلّما كانت شهوةُ الظفر بالشيء أقوى كانت اللذّةُ الحاصلةُ بوجوده أكمل، فما لم تحضُل تلك الشهوةُ لم تحضُل تلك اللذّةُ؛ فمقدارُ اللذّةِ الحاصلةِ في الحال مساوٍ لمقدار الحاجة والألم والمضرة في الماضي؛ وحينئذٍ تتقابل اللذّةُ الحاصلةُ والألمُ المتقدّم، فيتساقطان، فتصيرُ اللذّةُ كأنها لم توجد، ويصيرُ بمنزلة من شقّ بطنَ رجلٍ ثمّ خاطه وداواه بالمراهم، أو بمنزلة من ضربه عشرة أسواطٍ وأعطاه عشرة دراهم! ولا تخرجُ لذاتُ الدنيا غالبًا عن ذلك.

ومثلُ هذا لا يُعدُّ لذّةً ولا سعادةً ولا كمالًا، بل هو بمنزلة قضاء الحاجة من البول والغائط؛ فإنّ الإنسان يتضرّرُ بثقله، فإذا قضى حاجته استراح منه، فأما أن يعدّ ذلك سعادةً وبهجةً ولذّةً مطلوبةً فلا.

ومنها: أنّ هاتين اللذّتين اللّتين هما أثرُ اللذّات عند الناس لا سبيل^(٢) إلى نيلهما إلا بما يقترنُ بهما قبلهما وبعدهما من مباشرة القاذورات والتألّم الحاصل عقبيهما.

(١) (ت): «خشية». وانظر: «جامع العلوم والحكم» (٥٥٧).

(٢) (ت، د، ق): «ولا سبيل». خطأ.

مثاله^(١): لَذَّةُ الأَكْلِ؛ فَإِنَّ العَاقِلَ لو نَظَرَ إلى طَعامه حال مَخالطته ريقَه وَعَجِنَه به لَنفرت نَفْسُه مِنه، ولو سَقَطت تلك اللقمة مِن فِيه لَنفَر طَبَعُه من إعادتها إليه.

ثُمَّ إِنَّ لَذَّتَه به إِنما تحَصُل في مجرى نحو الأربَع الأصابع^(٢)، فإذا فَصِلَ عن ذلك المجرى زال تَلذُّذُه به، فإذا أَسْتَقَرَّ في مَعِدته وخالطه الشرابُ وما في المَعِدَة من الأجزاء الفَضْلِيَّة، فإنه حينئذٍ يَصيرُ في غاية الخِسة^(٣)، فإن زاد على مقدار الحاجة أورت الأَدواءَ المَختلِفةَ على تنوعها، ولولا أن بقاءه موقوفٌ على تناول^(٤) الغذاء لكان تركُه - والحالة هذه - أليقَ به، كما قال بعضهم:

لولا قضاء جَرى نَزَهْتُ أَنمَلتِي عن أن تُلِمَّ بِمَأكولٍ ومَشروبٍ^(٥)
وأما لَذَّةُ الوِقاءِ، فَقدَرُها أبيضٌ من أن تُذكَرَ آفاتُه، ويدلُّ عليه أن أعضاء هذه اللذة هي عورة الإنسان التي يستحي من رؤيتها وذكرها، وسترها أمرٌ فطر الله عليه عباده، ولا تتم لذَّةُ المواقعة إلا بالاطلاع عليها وإبرازها،

(١) (ت، د، ق): «مثال».

(٢) (ق): «نحو الأربَع أصابع». وهو المريء، وإنما سُمِّيَ بذلك لمروء الطعام فيه، وهو انسياغه، كما في «الكشاف» (١/٥٠٢). وفسر قوله: ﴿فَكُلُّوْهُ هَيْئَةً مَّرِيئًا﴾ في أحد القولين بأنه: أسرعٌ أهدأ عن المريء؛ لسهولته وخفته عليه. انظر: «زاد المعاد» (٢٣١/٤).

(٣) (ن، ح): «الخساسة».

(٤) (ق): «تناوله».

(٥) البيت لعبد القاهر الجرجاني شيخ العربية، في «ربيع الأبرار» (٢/٦٧٥).

والتلُّخُ بالرطوبات المُسْتَقْدَرَّة المتولِّدة منها، ثمَّ إنَّ تمامها إنما يحصلُ بانفصال النطفة، وهي اللدَّة المقصودةُ من الوِقاء، وزمنُها يشبه الآن الذي لا ينقسم^(١)؛ فصعوبةُ تلك المُزاوِلة والمُحاوِلة والمُطاوِلة والمُراوِضة^(٢) والتعب لأجل لُدَّة لحظةٍ كمرِّ الطَّرْف! فأبى مقايِسةً بين هذه اللدَّة وبين التعب في طريق تحصيلها؟!

وهذا يدلُّ على أنَّ هذه اللدَّة ليست من جنس الخيرات والسعادات والكمال الذي خُلِقَ له العبد، ولا كمال له بدونه.

بل ثمَّ أمرٌ وراء ذلك كلُّه قد هُيِّئَ له العبدُ وهو لا يفطنُ له، فهو لغفلته عنه، وإعراضه عن التفتيش عليه حتى يظفَّر بمعرفته، وعن التفتيش على طريقه حتى يصلَ إليه = يسوِّمُ نفسه مع الأنعام السائمة.

قد هيَّؤوك لأمرٍ لو فَطِنْتَ له فاربأ بنفسك أن ترعى مع الهَمَلِ^(٣)

ومَوْقِعُ هذه اللدَّة من النفس كمَوْقِعِ لُدَّة البراز^(٤) من رجلٍ أحتبسَ في موضع لا يمكنه القيامُ إلى الخلاء، وصار مضطراً إليه؛ فإنه يجدُ مشقَّةً شديدةً وبلاءً عظيماً، فإذا تمكَّن من الذهاب إلى الخلاء وقَدَرَ على دفع ذلك

(١) وهو الحدُّ الذي يتَّصلُ به آخرُ الزمان الماضي بأول الزمان المستقبل، بمنزلة النقطة التي يتَّصلُ بها الخطَّان حتى يصيرا واحداً، فتكونُ النقطةُ مبدأً لأحد الخطَّين ومنتهى للخطِّ الآخر. انظر: «شرح أدب الكاتب» للجواليقي (٥٧)، و«الكليات» (٨٢٧)، و«المعجم الفلسفي» (٢٨/١).

(٢) (ت): «والمراوحة».

(٣) آخرُ بيتٍ من لامية الطُّغرائي المشهورة بلامية العَجَم، في ديوانه (٣٠٩).

(٤) البراز: الفُضاء الواسع. وبالكسر: كنايةٌ عن الغائط. «الصحاح» (برز).

الخبِيثُ المؤذِي، وَجَدَ لَذَّةً عَظِيمَةً عِنْدَ دَفْعِهِ وَإِرْسَالِهِ (١)، وَلَا لَذَّةَ هُنَاكَ إِلَّا رَاحَتُهُ مِنْ حَمَلٍ مَا يُؤْذِيهِ حَمَلُهُ.

فَعُلِمَ أَنَّ هَذِهِ اللَّذَاتُ إِذَا مَا أَنْ تَكُونَ دَفَعَ آلامٍ، وَإِذَا مَا أَنْ تَكُونَ لَذَاتٍ ضَعِيفَةً خَسِيسَةً مُقْتَرَنَةً بِآفَاتٍ تُزْبِي مُضْرَتَهَا عَلَيْهَا (٢).

وَهَذَا كَمَا يُعْقَبُ لَذَّةَ الْوِقَاعِ مِنْ ضَعْفِ الْقَلْبِ، وَخَفَقَانِ الْفُؤَادِ، وَضَعْفِ الْقُوَى الْبَدَنِيَّةِ وَالْقَلْبِيَّةِ، وَضَعْفِ الْأَرْوَاحِ، وَاسْتِيْلَاءِ الْعَفْوَنَةِ عَلَى كُلِّ الْبَدَنِ، وَإِسْرَاعِ الضَّعْفِ وَالْحَوَرِ إِلَيْهِ، وَاسْتِيْلَاءِ الْأَخْلَاطِ عَلَيْهِ لِضَعْفِ الْقُوَّةِ عَنِ دَفْعِهَا وَقَهْرِهَا.

وَمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ اللَّذَاتُ لَيْسَتْ خَيْرَاتٍ وَسَعَادَاتٍ وَكَمَا لَا: أَنَّ الْعُقْلَاءَ مِنْ جَمِيعِ الْأُمَمِ مُطَبَّقُونَ عَلَى ذَمِّ مَنْ كَانَتْ نَهْمَتَهُ وَشُغْلُهُ وَمَصْرِفَ هِمَّتِهِ وَإِرَادَتِهِ، وَالْإِزَارَةَ بِهِ، وَتَحْقِيرِ شَأْنِهِ، وَالْحَاقَةَ بِالْبَهَائِمِ، وَلَا يُقِيمُونَ لَهُ وَزْنَ، وَلَوْ كَانَتْ خَيْرَاتٍ وَكَمَا لَا لَكَانَ مِنْ صَرَفِ إِلَيْهَا هِمَّتَهُ أَكْمَلَ النَّاسِ.

وَمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ: أَنَّ الْقَلْبَ الَّذِي قَدْ وَجَّهَ قَصْدَهُ وَإِرَادَتَهُ إِلَى هَذِهِ اللَّذَاتِ لَا يَزَالُ مُسْتَعْرِقًا فِي الْهَمُومِ وَالْغُمُومِ وَالْأَحْزَانِ، وَمَا يَنَالُهُ مِنَ اللَّذَاتِ فِي جَنْبِ هَذِهِ الْأَلَامِ كَقَطْرَةٍ فِي بَحْرٍ، كَمَا قِيلَ:

سُرُورُهُ وَزْنَ حَبِّهِ وَحُزْنُهُ قِنْطَارِ (٣)

(١) بَلْ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ فِي «الْمَحَلِيِّ» (٦/٢): «اللذَّةُ فِي خُرُوجِ الْبَوْلِ وَالْغَائِطِ وَالرِّيحِ أَشَدُّ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَى خُرُوجِهَا مِنْهَا فِي خُرُوجِ الْمَنِيِّ!» وَذَكَرَ الرَّازِي فِي «السَّرِّ الْمَكْتُومِ» (ص: ٣) أَنَّ لَذَّةَ إِخْرَاجِ الطَّعَامِ أَعْظَمُ مِنْ لَذَّةِ أَجْتِلَابِهِ!

(٢) (ت، ق): «تَرَى مُضْرَتَهَا عَلَيْهَا».

(٣) لَمْ أَرَهُ فِي مَصْدَرٍ آخَرَ. وَهُوَ مِنْ «كَانَ وَكَانَ».

فإنَّ القلبَ يجري مجرى مرآةٍ منصوبةٍ على جدار، وذلك الجدارُ ممَرٌّ لأنواع المُشْتَهَاتِ^(١) والملذوذات والمكروهات، فكلَّما مرَّ به شيءٌ من ذلك ظهرَ فيه أثرُه.

فإن كان محبوبًا مُشْتَهَى مال طبعه إليه، فإن لم يقدر على تحصيله تألم وتعذَّبَ بفقدِه، وإن قدر على تحصيله تألم في طريق الحصول بالتعب والمشقة ومنازعة الغير له، ويتألم حال حصوله خوفًا من فراقه^(٢)، وبعد فراقه حزنًا على ذهابه.

وإن كان مكروهًا له ولم يقدر على دفعه تألم بوجوده، وإن قدر على دفعه اشتغل بدفعه، ففاته مصلحةٌ راجحةٌ الحصول، فيتألم لفواتها.

فعلِمَ أنَّ هذا القلبَ أبدًا مستغرقٌ في بحار الهموم والغموم والأحزان، وأنَّ نفسه تضحكُ عليه وتُرضيه بوزن ذرَّةٍ من لذته^(٣)، فيغيَّبُ بها عن شهوده القناطرِ من ألمه وعذابه.

فإذا حِيلَ بينه وبين تلك اللذَّةِ ولم يبقَ له إليها سبيل، تجرَّد ذلك الألمُ وأحاطَ به واستولى عليه من كلِّ جهاته، فقلَّ ما شئتَ في حال عبدٍ قد غيَّبَ عنه سعدهُ وحظوظه وأفراحه، وأحضرَ شقوتهَ وهمومه وغمومه وأحزانه. وبين العبد وبين هذه الحال أن يُكشَفَ^(٤) الغطاء، ويُرفعَ الستر، وينجلي الغبار، ويحصلَ ما في الصدور.

(١) (ت): «الشبهات». (ن): «المشبهات».

(٢) (ن): «فواته».

(٣) (ح): «من لذة من لذته».

(٤) (ق، د): «ينكشف».

فإذا كانت هذه غاية اللذات الحيوانية، التي هي غاية جمع الأموال وطلبها، فما الظنُّ بقدر الوسيلة؟!

وأما غنى العلم والإيمان، فدائم اللذة، متصل الفرحه، مُقتَضٍ لأنواع المسرة والبهجة، لا يزول فيحزن، ولا يفارق فيؤلم، بل أصحابه كما قال الله تعالى فيهم: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢].

السادس والثلاثون: أن غني المال يبغض الموت ولقاء الله؛ فإنه لحبه ماله يكره مفارقتَه ويحبُّ بقاءه^(١) ليتمتع به، كما يشهد به الواقع.

وأما العلم، فإنه يحبُّ للعبد لقاء ربه، ويزهده في هذه الحياة النكدة الفانية.

السابع والثلاثون: أن الأغنياء يموت ذكرهم بموتهم، والعلماء يموتون ويحيا ذكرهم؛ كما قال أمير المؤمنين في هذا الحديث: «مات حُرَّانُ الأموال وهم أحياء، والعلماء باقون ما بقي الدهر»؛ فحُرَّانُ الأموال أحياء كأموال، والعلماء بعد موتهم أموات كأحياء.

الثامن والثلاثون: أن نسبة العلم إلى الروح كنسبة الروح إلى البدن؛ فالروح ميتة حياتها بالعلم، كما أن الجسد ميت حياتُه بالروح، فالغنى بالمال^(٢) غايته أن يزيد في حياة البدن، وأما العلم فهو حياة القلوب والأرواح، كما تقدم تقريره.

التاسع والثلاثون: أن القلب ملك البدن، والعلم زينه وعُدته وماله، وبه

(١) (ق): «مقامه».

(٢) (ق، ح، د، ن): «فالغنى والمال».

قِوَامٌ مُلْكِهِ، وَالْمَلِكُ لَا بَدْلَ لَهُ مِنْ عَدَدٍ وَعُدَّةٍ وَمَالٍ وَزِينَةٍ؛ فَالْعِلْمُ هُوَ مَرْكَبُهُ وَعُدَّتُهُ وَجَمَالُهُ (١).

وَأَمَّا الْمَالُ فَعَايَتُهُ أَنْ يَكُونَ زِينَةً وَجَمَالًا لِلْبَدَنِ إِذَا أَنْفَقَهُ فِي ذَلِكَ، فَإِذَا خَزَنَهُ وَلَمْ يَنْفِقْهُ لَمْ يَكُنْ زِينَةً وَلَا جَمَالًا، بَلْ نَقْصًا وَوَبَالًا.

وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ زِينَةَ الْمَلِكِ وَمَا بِهِ قِوَامٌ مُلْكِهِ أَجَلٌ وَأَفْضَلُ مِنَ زِينَةِ رَعِيَّتِهِ وَجَمَالِهِمْ، فِقِوَامُ الْقَلْبِ بِالْعِلْمِ، كَمَا أَنَّ قِوَامَ الْجِسْمِ بِالْغِذَاءِ.

الوجه الأربعون: أَنَّ الْقَدْرَ الْمَقْصُودَ مِنَ الْمَالِ هُوَ مَا يَكْفِي الْعَبْدَ وَيُقِيمُهُ وَيُدْفَعُ ضَرُورَتَهُ حَتَّى يَتِمَّكَنَ مِنْ قِضَاءِ جِهَازِهِ (٢)، وَمِنَ التَّرْوُدِ لِسَفَرِهِ (٣) إِلَى رَبِّهِ عِزٍّ وَجَلٍّ، فَإِذَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ شَعْلَهُ وَقَطَعَهُ عَنِ السَّفَرِ إِلَى رَبِّهِ وَعَنِ قِضَاءِ جِهَازِهِ وَتَعْيِيَةِ زَادِهِ؛ فَكَانَ ضَرُّرُهُ عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِنْ مَصْلَحَتِهِ، وَكَلَّمَا أَزْدَادَ غِنَاهُ بِهِ أَزْدَادَ تَثَبُّطًا وَتَخَلُّفًا عَنِ التَّجَهُّزِ لِمَا أَمَامَهُ.

وَأَمَّا الْعِلْمُ النَّافِعُ، فَكَلَّمَا أَزْدَادَ مِنْهُ أَزْدَادَ فِي تَعْيِيَةِ الزَّادِ، وَقِضَاءِ الْجِهَازِ، وَإِعْدَادِ عُدَّةِ الْمَسِيرِ، وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ وَبِهِ الْإِسْتِعَانَةُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِهِ.

فَعُدَّةُ هَذَا السَّفَرِ هُوَ الْعِلْمُ وَالْعَمَلُ، وَعُدَّةُ الْإِقَامَةِ جَمْعُ الْأَمْوَالِ وَالْأَدْخَارِ، وَمَنْ أَرَادَ شَيْئًا هَيَأُ لَهُ عُدَّتَهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ [التوبة: ٤٦].

(١) (د، ق): «وكماله».

(٢) جهازُ كل شيء: ما يحتاج إليه.

(٣) (ق): «لمستقره».

* قوله: «محبّة العلم - أو العالم - دينٌ يَدانُ بها»؛ لأنَّ العلمَ ميراثُ الأنبياء، والعلماءُ ورَثُهم، فمحبّةُ العلمِ وأهله محبّةٌ لميراثِ الأنبياء وورثتهم، وبغضِ العلمِ وأهله بغضٌ لميراثِ الأنبياء وورثتهم.

فمحبّةُ العلمِ من علاماتِ السعادةِ وبغضُ العلمِ من علاماتِ الشقاوةِ، وهذا كُلُّهُ إنما هو في علمِ الرُّسلِ الذي جاؤوا به، وورثوه للأُمَّةِ، لا في كلِّ ما يسمّى علمًا.

وأيضًا؛ فإنَّ محبّةَ العلمِ تحمِلُ على تعلُّمه واتباعه، وذلك هو الدِّينُ، وبغضُه ينهَى عن تعلُّمه واتباعه، وذلك هو الشقاءُ والضلالُ.

وأيضًا؛ فإنَّ اللهَ سبحانه عليمٌ يحبُّ كلَّ عليمٍ، وإنما يضعُ علمه عند من يحبه، فمن أحبَّ العلمَ وأهله فقد أحبَّ ما أحبَّ اللهُ، وذلك مما يُدانُ به.

* قوله: «العلمُ يُكسِبُ العالمَ الطَّاعةَ في حياته، وجميلُ الأُحدوثِ بعد مماته»؛ يُكسِبُه ذلك، أي: يجعلُه كسبًا له، ويورثُه إياه. ويقال: كَسَبَه ذلك عَزًّا وطاعةً، وأكسَبَه. لغتان.

ومنه حديثُ خديجة رضي اللهُ عنها: «إنك لتصلُ الرَّحِمَ، وتصدُقُ الحديثَ، وتحمِلُ الكُلَّ، وتُكسِبُ المعدومَ»^(١)، رُوِيَ بفتح التاء وضمِّها، ومعناه: تُكسِبُ المالَ والغنى. هذا هو الصواب.

وقالت طائفة: من رواه بضمِّها فذلك من: أكسَبَه^(٢) مالًا وعزًّا، ومن رواه بفتحها فمعناه: تُكسِبُ أنتُ المالَ المعدومَ بمعرفتك وحذِّقك

(١) أخرجه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠) من حديث عائشة.

(٢) (ق، د): «أكسبته».

بالتجارة^(١).

ومعاذَ الله من هذا الفهم، وخديجةٌ أجلُّ قدرًا من تكلمها بهذا في هذا المقام العظيم، أن تقولَ لرسولِ الله ﷺ: أبشِر، فوالله لا يخزيك الله؛ إنك تَكْسِبُ الدرهمَ والدينارَ وتُحَسِّنُ التجارة!

ومثلُ هذه التحريفات إنما تُذَكَّرُ لئلا يُغْتَرَّ بها في تفسيرِ كلامِ الله ورسوله.

والمقصودُ أنَّ قوله: «العلمُ يُكْسِبُ العالمَ الطَّاعَةَ في حياته»؛ أي: يجعلُه مطاعًا؛ لأنَّ الحاجةَ إلى العلمِ عامَّةٌ لكلِّ أحدٍ، الملوكُ فمن دونهم، فكلُّ أحدٍ محتاجٌ إلى طاعةِ العالمِ، فإنه يأمرُ بطاعةِ الله ورسوله، فيجبُ على الخلقِ طاعته، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩].

وفُسِّرَ ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ﴾ بالعلماء. قال ابن عباس: «هم الفقهاء والعلماء أهلُ الدِّينِ، الذين يعلمون الناسَ دينهم، أوجبَ الله تعالى طاعتهم». وهذا قولُ مجاهدٍ والحسن والضحاك وإحدى الروایتين عن الإمام أحمد.

وفُسِّرَوا بالأمراء. وهو قولُ ابن زيد، وإحدى الروایتين عن ابن عباس وأحمد^(٢).

(١) ذكر هذا المعنى - على رواية الفتح - السَّرْقَسْتُي في «الدلائل في غريب الحديث» (٣٣٣/١)، وضعفه وغلطه النووي في «شرح مسلم» (٢/٢٠١)، وانظر: «المفهم» (٣٧٩/١)، و«فتح الباري» (٣٤/١).

(٢) انظر التعليق المتقدم (ص: ١٩٢).

والآية تتناولهما جميعًا؛ فطاعةُ ولاةِ الأمرِ واجبةٌ إذا أمرُوا بطاعةِ الله ورسوله، وطاعةُ العلماء كذلك.

فالعالِمُ بما جاء به الرسولُ العاملُ به أطوعُ في أهل الأرض من كلِّ أحد، فإذا مات أحيانا اللهُ ذكرَه، ونشَر له في العالمين أحسنَ الثناء.

فالعالِمُ بعد وفاته ميتٌ وهو حيٌّ بين الناس، والجاهلُ في حياته حيٌّ وهو ميتٌ بين الناس، كما قيل:

وفي الجهلِ قبل الموتِ موتٌ لأهله وأرواحهم في وَحْشَةٍ مِنْ جُسُومِهِمْ
وأجسامهم قبل القبورِ قبورٌ وليس لهم حتى النُشُورِ نُشُورٌ^(١)

وقال آخر:

قدمت قومٌ وما ماتت مكارمهم وعاش قومٌ وهم في الناس أمواتٌ^(٢)

وقال آخر:

وما دام ذكُر العبد بالفضل باقياً فذلك حيٌّ وهو في التُّرْبِ هالكٌ^(٣)

ومن تأمل أحوال أئمة الإسلام - كأئمة الحديث والفقهِ - كيف هم تحت التراب وهم في العالمين كأنهم أحياءٌ بينهم، لم يَفْقِدُوا منهم إلا صَورهم، وإلا فِدِكُرهم وحديثهم والثناءُ عليهم غير منقطع، وهذه هي الحياةُ

(١) مضمي القول في تخريج البيتين (ص: ١٣٠).

(٢) البيت للشافعي في «المنهج الأحمد» (١/٧١)، وعنه في ديوانه (٥٨)، ودون نسبة في «السلوك» للجندي (١/٤٢٠)، و«زهر الأكم» (١/٣٣٢).

(٣) لم أعر عليه.

حقًا، حتى عُدَّ ذلك حياةً ثانية، كما قال المتنبي (١):

ذَكَرُ الْفَتَى عَيْشُهُ الثَّانِي وَحَاجَتُهُ مَا قَاتَهُ وَفُضُولُ الْعَيْشِ أَشْغَالُ
* قَوْلُهُ: «وَصِنِيعَةُ الْمَالِ تَزُولُ بِزَوَالِهِ»؛ يَعْنِي: أَنَّ كُلَّ صَنِيعَةٍ صُنِعَتْ
لِلرَّجُلِ مِنْ أَجْلِ مَالِهِ؛ مِنْ إِكْرَامٍ وَمَحَبَّةٍ وَخِدْمَةٍ وَقَضَاءِ حَوَائِجٍ وَتَقْدِيمِ
وَاحْتِرَامٍ وَتَوَلِيَّةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَإِنَّمَا إِنَّمَا هِيَ مِرَاعَاةٌ لِمَالِهِ، فَإِذَا زَالَ مَالُهُ وَفَارَقَهُ
زَالَتْ تِلْكَ الصَّنَائِعُ كُلُّهَا، حَتَّى إِنَّهُ رَبِّمًا لَا يُسَلِّمُ عَلَيْهِ مِنْ كَانَ يَدَأُبُّ فِي
خِدْمَتِهِ وَيَسْعَى فِي مَصَالِحِهِ.

وقد أكثر الناس من هذا المعنى في أشعارهم وكلامهم.

وفي مثل قولهم: «مَنْ وَدَّكَ لِأَمْرِ مَلِكٍ عِنْدَ أَنْقِضَائِهِ» (٢) قال بعض
العرب:

وكان بنو عمِّي يقولون: مرحبًا فلما رأوني مُعْسِرًا ماتَ مَرْحَبٌ (٣)

(١) في ديوانه (٥٠٥). وتحرف في (ت، ح، ن) وكثير من المصادر: «قاته» إلى: «فاته»
بالفاء. والرواية في الديوان: «عمره الثاني».

(٢) تُسَبِّبُ الْقَوْلُ إِلَى الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى فِي «التذكرة الحمدونية»
(١/٢٧٦). وإلى بعض الحكماء في «العزلة» للخطابي (٦٠)، و«ربيع الأبرار»
(١/٤٣١). وإلى بعض ملوك الهند في «الإيجاز والإعجاز» (١١)، و«البصائر
والذخائر» (١/١٢٧)، و«التذكرة الحمدونية» (١/٢٧٧).

(٣) من أبيات تنسب لرجل يكنى أبا كثير، في «إصلاح المال» لابن أبي الدنيا (٤٩٥)،
وبعضها في «روضة العقلاء» (٢٢٦)، و«عيون الأخبار» (١/٢٤١)، و«المحاسن
والمساوي» (٢٧٣)، و«المستطرف» (٢/٩٦)، دون نسبة. وفي «العقد» (٣/٣٥)
أن هذا البيت وآخر وُجِدَا مَكْتُوبَيْنِ بِالذَّهَبِ فِي جِدَارٍ مِنْ جُدُرِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ. وَيَلِيسَا
فِي «أدب الغرباء».

ومن هذا ما قيل: «إذا أكرمك الناس لمالٍ أو سلطانٍ فلا يُعجِبَنَّكَ ذلك؛ فإنَّ زوالَ الكرامة بزوالهما، ولكن يُعجِبُكَ»^(١) إن أكرموك لعلمٍ أو دينٍ»^(٢).

وهذا أمرٌ لا يُنكرُ في الناس؛ حتى إنهم ليُكرِّمون الرجلَ لثيابه، فإذا نزعها لم ير منهم تلك الكرامة وهو هو!

قال مالك: «بلغني أنَّ أبا هريرة دُعِيَ إلى وليمةٍ فأتى، فحُجِب، فرجع فلبس غير تلك الثياب، فأدخِل، فلما وُضِعَ الطعامُ أدخَلَ كَمَّهُ في الطعام، فعوتِبَ في ذلك، فقال: إنَّ هذه الثيابَ هي التي أدخَلت، فهي تأكل». حكاه ابنُ مُزَيْن الطُّلَيْطلي في «كتابه»^(٣).

وهذا بخلاف صنِعة العلم، فإنها لا تزولُ أبدًا، بل كلَّما لها^(٤) في زيادة، ما لم يُسَلَب ذلك العالمُ علمه.

وصنِعة العلم والدِّين أعظمُ من صنِعة المال؛ لأنها تكونُ بالقلب واللسان والجوارح، فهي صادرةٌ عن حبٍّ وإكرامٍ لأجل ما أودعه اللهُ تعالى

(١) (د، ت، ق، ن): «لِعَجْبِكَ».

(٢) قاله ابنُ المقفع في «الأدب الكبير» (١١٠). وعنه في «عيون الأخبار» (١٢١/٢)، و«الجامع» لابن عبد البر (٢٦٥/١)، وغيرها.

(٣) انظر ما تقدم (ص: ٨٢) بشأن ابن مزين. والخبر لم أقف عليه. وأصلُ القصة مشهور، وقد وردت من حديث ابن عباس مرفوعًا، أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٧١٠٧)، ولا يثبت، وأخرجه معمر في «الجامع» (٤٣٧/١١، ٤٣٨) مرسلًا، وهو الصواب.

(٤) (ت، ح، ن): «كل مالها». وهو تركيبٌ محدثٌ يفيد معنى الاستمرار. واستعمله المصنف في «إعلام الموقعين» (٢٥٧/٢)، والسذهي في «تاريخ الإسلام» (٤٢٦/١٥)، وابن كثير في «البداية والنهاية» (٥٢٢/٩)، وغيرهم، ولا زال مستعملًا. ويمكن أن تكون (ما) موصولة.

إياه من علمه وفضَّله به على غيره.

وأيضاً؛ فصنعةُ العلم تابعةٌ لنفس العالم وذاته، وصنعةُ المال تابعةٌ لماله المنفصل عنه.

وأيضاً؛ فصنعةُ المال صنعةٌ معاوضةٌ، وصنعةُ العلم والدين صنعةٌ حبٌّ وتقريبٌ وديانةٌ.

وأيضاً؛ فصنعةُ المال تكونُ مع البرِّ والفاجر، والمؤمن والكافر، وأمَّا صنعةُ العلم والدين فلا تكونُ إلا مع أهل ذلك.

وقد يرادُ من هذا أيضاً معنى آخر؛ وهو أنَّ من أصطنعت عنده صنعةٌ بمالك، إذا زال ذلك المأل وفارقه عَدِمَت صنيعتك عنده، وأمَّا من أصطنعت إليه صنعةً علمٍ وهدى فإنَّ تلك الصنعة لا تفارقه أبداً، بل تُرى في كلِّ وقتٍ كأنك أسديتَها إليه حينئذ.

* قوله: «مات خزانُ الأموال وهم أحياء»؛ قد تقدَّم بيأنه.

* وكذلك قوله: «والعلماء باقون ما بقي الدهر».

* وقوله: «أعيانهم مفقودة، وأمثالهم في القلوب موجودة»؛ المرادُ بـ «أمثالهم» صُورهم العلميَّة، ووجودهم المثاليُّ، أي: وإن فُقدت ذواتهم فُصُورهم وأمثالهم في القلوب لا تفارقُها، وهذا هو الوجودُ الذَّهنيُّ العلمي؛ لأنَّ محبة الناس لهم، واقتداءهم بهم، وانتفاعهم بعلمهم، يوجبُ أن لا يزالوا نُصبَ عيونهم، وقبلة قلوبهم، فهم موجودون معهم، وحاضرون عندهم، وإن غابت عنهم أعيانهم، كما قيل:

وَمِنْ عَجَبٍ أَنِّي أَحْسَنُ إِلَيْهِمْ وَأَسْأَلُ عَنْهُمْ مَنْ لَقِيتُ وَهُمْ مَعِي
وَتَطْلُبُهُمْ عَيْنِي وَهُمْ فِي سَوَادِهَا وَيَشْتَأُقُهُمْ قَلْبِي وَهُمْ بَيْنَ أَضْغَلِي (١)

وقال آخر:

وَمِنْ عَجَبٍ أَنْ يَشْكُوَ الْبَعْدَ عَاشِقٌ وَهَلْ غَابَ عَنْ قَلْبِ الْمُحِبِّ حَيْبُ
خِيَالِكَ فِي عَيْنِي وَذِكْرُكَ فِي فَمِي وَمِثْوَاكَ فِي قَلْبِي فَأَيْنَ تَغِيبُ (٢)

قوله: «آه؛ إِنَّ هَاهُنَا عِلْمًا - وَأَشَارَ إِلَى صَدْرِهِ -»؛ يدلُّ على جواز إخبار
الرجل بما عنده من العلم والخير لِيُقْتَبَسَ منه، وَلِيُنْتَفَعَ به، ومنه قول يوسف
الصِّدِّيقِ عليه السلام: ﴿ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ ﴾ [يوسف:
. [٥٥.

فمن أَخْبَرَ عن نفسه بمثل ذلك لِيُكْتَرَّ به ما يَحِبُّه الله ورسوله من الخير
فهو محمود، وهذا غير من أَخْبَرَ بذلك لِيَتَكْتَرَّ به عند الناس وَيَتَعَطَّم، وهذا
يجازيه الله بِمَقْتِ الناس له، وَصِغَرِهِ في أَعْيُنِهِمْ، والأولُ يُكَبِّرُهُ في قلوبهم
وعيونهم، وإنما الأعمال بالنيات.

وكذلك إذا أَثْنَى الرجلُ على نفسه لِيَخْلَصَ بذلك من مظلمةٍ وشرٍّ، أو

(١) البيتان للقاضي الفاضل (ت: ٥٩٦) في «ديوانه» (٤٩٢). ونُسباً لمهيار - وليسا في
ديوانه - في «الحلة السبراء» (٢٠٤/١)، و«نفع الطيب» (٤٧٦/٥)، وفي الأول
حكاية خلافٍ في ذلك. وهما في «الحماسة المغربية» (١٠٦٨) ومصادر أخرى
كثيرة دون نسبة.

(٢) الثاني لابن غلندو الإشبيلي (ت: ٥٨٧) في «إرشاد الأريب» (١١٩٤). ودون نسبة
في «البدیع» لابن منقذ (١١٤).

ليستو في بذلك حقاً له يحتاج فيه إلى التعريف بحاله، أو ليقطع عنه أطماع السّفلة فيه، أو عند خِطْبته إلى من لا يعرف حاله.

والأحسن في هذا أن يوكل من يُعرّف به وبحاله؛ فإنّ لسانَ ثناء المرء على نفسه قصير^(١)، وهو في الغالب مذموم؛ لما يقترن به من الفخر والتعاضم.

ثمّ ذكر أصنافَ حملة العلم الذين لا يصلحون لحمله، وهم أربعة:

أحدهم: من ليس هو بمأمونٍ عليه، وهو الذي أوتي ذكاءً وحفظاً، ولكن مع ذلك لم يؤت زكاءً؛ فهو يتخذ العلم الذي هو آلة الدّين آلة الدنيا، يَسْتَجْلِبُهَا به، ويتوسّل بالعلم إليها، ويجعل البضاعة التي هي مُتَجَرُّ الآخرة مُتَجَرُّ الدنيا، وهذا غير أمينٍ على ما حمّله من العلم، ولا يجعله الله إماماً فيه قطُّ؛ فإنّ الأمين هو الذي لا غرض له ولا إرادة لنفسه إلا أتباع الحقِّ وموافقته، فلا يدعو إلى قيام رياسته ولا دنياه.

وهذا الذي قد اتّخذ بضاعة الآخرة ومُتَجَرِّها مُتَجَرّاً للدنيا قد خان الله وخان عباده وخان دينه، فلهذا كان^(٢) غير مأمونٍ عليه.

* وقوله: «يَسْتَظْهَرُ بِحُجْجِ اللَّهِ عَلَى كِتَابِهِ، وَبِنِعْمَةِ عَلِيِّ عِبَادِهِ»؛ هذه صفةُ هذا الخائن؛ إذا نعم الله عليه أستظهر بتلك النعمة على الناس، وإذا تعلّم علماً أستظهر به على كتاب الله.

ومعنى أستظهاره بالعلم على كتاب الله: تحكيّمه عليه وتقديمه وإقامته

(١) انظر السّرّ في ذلك في «الهوامل والشوامل» (٦٨، ١١٧، ٣٠٨).

(٢) (ق، د، ح، ن): «قال». أي: علي رضي الله عنه.

دونه.

وهذه حال كثير ممن يحصل له علم؛ فإنه يستغني به ويستظهر به ويحكّمه ويجعل كتاب الله تبعاً له، يقال: أسْتَظْهَرَ فلانٌ عليّ كذا بكذا، أي: ظَهَرَ عليه به، وتقدّم فجعله وراء ظهره.

وليست هذه حال العلماء؛ فإنّ العالم حقّاً يستظهر بكتاب الله على كلّ ما سواه، فيقدّمه ويحكّمه، ويجعله إمامه، ويجعله عياراً على غيره مهيمناً عليه، كما جعله الله تعالى كذلك.

فالمُسْتَظْهَرُ به موفّق سعيد، والمُسْتَظْهَرُ عليه مخذولٌ شقيّ، فمن أسْتَظْهَرَ عليّ الشيء فقد جعله خلف ظهره مقدّماً عليه ما أسْتَظْهَرَ به، وهذا حال من اشتغل بغير كتاب الله عنه، واكتفى بغيره منه، وقدّم غيره وأخره.

الصف الثاني من حملة العلم: المنقّادُ له، الذي لم يثُلج له صدره، ولم يطمئنّ به قلبه، بل هو ضعيف البصيرة فيه، لكنه منقادٌ لأهله.

وهذه حال أتباع الحقّ من مقلّديهم، وهؤلاء وإن كانوا على سبيل نجاة فليسوا من دعاة الدّين، وإنما هم من مكثري سواد الجيش، لا من أمرائه وفرسانه.

والمنقّاد: مُنْفَعِلٌ مِنْ قاده يَقُودُهُ، وهو مُطَاوِعُ الثَّلَاثِي (١)، وأصله: مُنْقِدٌ؛ كَمُكْتَسِبٍ، ثُمَّ أَعْلَتِ الْيَاءُ أَلْفًا (٢) لحركتها بعد فتحة، فصار: مُنْقَادٌ؛

(١) (ح): «الثاني». وهو تحريف.

(٢) (ت): «ثم أقلب الياء ألفاً». والإعلال: تغيير حرف العلة للتخفيف، بالقلب كما في هذا المثال، أو التسكين، أو الحذف.

تقول: قُدُّهُ فانقادَ، أي: لم يَمْتَنِع.

والأحناء: جمعُ حِنُو، بوزنِ عِلْم، وهي الجوانبُ والنواحي، والعربُ تقول: أزجرُ أحناءَ طَيْرِكَ، أي: أمسِكْ نواحي خِفَّتِكَ وطَيْشِكَ يمينًا وشمالًا وأمامًا وخلفًا^(١).

قال لبيد^(٢):

فقلتُ أزدجرُ أحناءَ طَيْرِكَ وأعلمَنُ بأنَّكَ إنْ قَدَّمتَ رِجْلَكَ عائرُ
والطيرُ هنا: الخِفَّةُ والطَيْشُ.

* وقوله: «ينقدحُ الشكُّ في قلبه بأوَّلِ عارضٍ من شبهةٍ»؛ هذا الضَّعْفُ علمه وقلةُ بصيرته، إذا وردتْ على قلبه أدنى شبهةٍ قدحت فيه الشكَّ والرَّيب، بخلاف الراسخ في العلم، لو وردتْ عليه من الشُّبه بعدد أمواج البحر ما أزلت يقينه، ولا قدحت فيه شكًّا؛ لأنه قد رسَّخ في العلم فلا تستفزُّه الشبهات، بل إذا وردتْ عليه ردَّها حرسُ العلم وجيشُه مغلولةً مغلوبةً.

والشبهةُ واردٌ يردُّ على القلب يحولُ بينه وبين أنْ يكشف الحقَّ له، فمتى باشر القلبُ حقيقةَ العلم لم تؤثر تلك الشبهةُ فيه، بل يقوى علمه ويقينه بردِّها ومعرفة بطلانها، ومتى لم يباشر حقيقةَ العلم بالحقِّ قلبه قدحت فيه الشكُّ بأول وهلة، فإن تداركها وإلا تتابعت على قلبه أمثالها، حتى يصيرَ شاكًّا مرتابًا.

(١) انظر: «الصحاح» (حني).

(٢) في ديوانه (٢٢٠).

والقلبُ يتواردهُ جيشان من الباطل: جيشُ شهوات الغيِّ، وجيشُ شبهات الباطل. فأیما قلبٍ صغاً إليها وركنَ إليها تَشَرَّبها وامتلاً بها، فينضحُ لسانه وجوارحه بموجِبها، فإن أُشْرِبَ شبهات الباطل تفجرت على لسانه الشكوكُ والشبهاتُ والإيرادات، فيظنُّ الجاهلُ أن ذلك لسعة علمه، وإنما ذلك من عدم علمه و يقينه!

وقال لي شيخُ الإسلام رضي الله عنه - وقد جعلتُ أوردُ عليه إيراداً بعد إيراد -: «لا تجعل قلبك للإيرادات والشبهات مثل السِّفْنَجَةِ، فيتشَرَّبها، فلا ينضح إلا بها، ولكن أجعله كالزجاجة المضمّمة، تمرُّ الشبهاتُ بظاهرها ولا تستقرُّ فيها، فيراها بصفائه، ويدفعها بصلابته، وإلا فإذا أُشْرِبْتَ قلبك كلَّ شبهةٍ تمرُّ عليك صار مقرّاً للشبهات»^(١)، أو كما قال؛ فما أعلمُ أني أتنتفعُ بوصيَّةٍ في دفع الشبهات كانتفاعي بذلك.

وإنما سُمِّيت الشبهةُ شبهةً لاشتباه الحقِّ بالباطل فيها؛ فإنها تلبسُ ثوبَ الحقِّ على جسم الباطل، وأكثرُ الناس أصحابَ حُسنٍ ظاهر، فينظرُ الناظرُ فيما ألبسَتْه من اللباس فيعتقدُ صحتها، وأما صاحبُ العلم واليقين فإنه لا يغترُّ بذلك، بل يجاوزُ نظره إلى باطنها وما تحت لباسها، فينكشفُ له حقيقتها.

(١) انظر هذا المعنى في: «شفاء العليل» (٣٢٣، ٥٤٢)، و«الوابل الصيب» (١٢٠-١٢٢)، و«الروح» (٥٩٩).

وذكر الصفدي في «الوافي» (١٦/٧) أن ابن تيمية كان إذا رآه قال له: «أيش حسّ الإيرادات؟ أيش حسّ الأجوبة؟ أيش حسّ الشكوك؟، أنا أعلم أنك مثل القدر التي تغلي تقول: بق بق بق، أعلاها أسفلها وأسفلها أعلاها، لازمني تنتفع».

ومثال هذا: الدرهمُ الزائف؛ فإنه يغترُّ به الجاهلُ بالنقد، نظرًا إلى ما عليه من لباسِ الفضة، والناقدُ البصيرُ يجاوزُ نظره إلى ما وراء ذلك فيطلعُ على زيفه.

فاللفظُ الحسنُ الفصيحُ هو للشبهة بمنزلة اللباس من الفضة على الدرهم الزائف، والمعنى كالنحاس الذي تحته^(١).

وكم قد قتلَ هذا الاغترارُ من خلقٍ لا يحصيهم إلا الله!
وإذا تأملَ العاقلُ القطنُ هذا القدرَ وتدبره رأى أكثر الناس يقبلُ المذهبَ والمقالةَ بلفظٍ، ويردُّها بعينها بلفظٍ آخر!، وقد رأيتُ أنا من هذا في كتب الناس ما شاء الله.

وكم قد رُدَّ من الحقِّ بتشييعه بلباسٍ من اللفظ قبيح!
وفي مثل هذا قال أئمةُ السُّنة - منهم الإمامُ أحمد وغيره -: «لا نُزيلُ عن الله صفةً من صفاته لأجلِ شناعةِ شُنعتِ»^(٢). فهو لاءُ الجهمية يُسمون إثباتَ صفات الكمالِ لله - من حياته، وعلمه، وكلامه، وسمعه، وبصره، وسائر ما وصف به نفسه - تشبيهاً وتجسيماً، ومن أثبتَ ذلك مشبهاً؛ فلا يُنْفَرُ من هذا المعنى الحقِّ لأجلِ هذه التسمية الباطلة إلا العقولُ الصغيرةُ القاصرةُ

(١) قال ابن تيمية في تائية ابن الفارض المشهورة: «نظّم فيها الاتحاد نظماً رائق اللفظ، فهو أحبُّ من لحم خنزيرٍ في صينيةٍ من ذهب!». «مجموع الفتاوى» (٤/٧٣). وانظر: «الصواعق المرسلّة» (٤٣٦)، و«البيان والتبيين» (١/٢٥٤).

(٢) انظر: «الإبانة» لابن بطة (٣/٣٢٦ - تنمة الرد على الجهمية)، و«إبطال التأويلات» (١/٤٤)، و«ذم التأويل» لابن قدامة (٢٢)، و«بيان تلبيس الجهمية» (١/٤٣١)، و«درء التعارض» (٢/٣١).

خفافيش البصائر.

وكلُّ أهلِ نِحْلَةٍ ومقالةٍ يَكْسُونَ نِحْلَتَهُمْ ومقاتلَهُمْ أحسنُ ما يقدرون عليه من الألفاظ، ومقالةٌ مخالفيهِمْ أقبحُ ما يقدرون عليه من الألفاظ^(١)، ومن رزقه اللهُ بصيرةً فهو يكشفُ بها حقيقةً ما تحت تلك الألفاظ من الحقِّ والباطل، ولا يغترُّ باللفظ، كما قيل في هذا المعنى:

تقولُ هذا جنى النحل^(٢) تمدُّه وإن تشأ قلت ذاقى الزنابير
مدحاً وذمّاً وما جاوزت وُصفهما والحقُّ قد يعتريه سوءٌ تعبيري^(٣)

فإذا أردت الإطلاع على كنه المعنى: هل هو حقٌّ أو باطل؟ فجرِّده من لباس العبارة، وجرد قلبك من الثفرة والميل، ثم أعطِ النظرَ حقّه، ناظرًا بعين الإنصاف، ولا تكن ممن ينظرُ في مقالة أصحابه ومن يحسُّ ظنّه به نظرًا تامًّا بكلِّ قلبه، ثم ينظرُ في مقالة خصومه ومن يسيءُ ظنّه به كنظر الشزر والملاحظة.

فالناظرُ بعين العداوة يرى المحاسنَ مساويةً، والناظرُ بعين المحبة عكسه، وما سلّم من هذا إلا من أراد الله كرامته وارتضاه لقبول الحقِّ، وقد قيل^(٤):

(١) انظر: «بيان تلبيس الجهمية» (٢/٣٤٤).

(٢) كذا في الأصول. ورواية الديوان وكثير من المصادر: «مُجاج النحل».

(٣) البيتان لابن الرومي في «ديوانه» (١١٤٤)، ولهما ثالث.

(٤) البيت لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، في «الأغاني»

(١٢/٢١٢)، و«الكامل» (٢٧٧)، و«عيون الأخبار» (٣/٧٦)، و«زهر الآداب»

(١/٨٥)، وغيرها. وفي نسبه خلاف. انظر: «الواضح المبين» (٤٤).

وعينُ الرِّضا عن كلِّ عيبٍ كليلَةٌ كما أنَّ عينَ السُّخْطِ تُبْدي المساويا
وقال آخر (١):

نظروا بعينِ عداوةٍ ولو أنها عينُ الرِّضا لاستحسنوا ما استقبَحوا
فإذا كان هذا في نظر العين الذي يُدركُ المحسوسات، ولا يتمكَّن من
المكابرة فيها، فما الظنُّ بنظر القلب الذي يُدركُ المعاني التي هي عُرضَةٌ
المكابرة؟! المكابرة!

والله المستعان على معرفة الحقِّ وقبوله، وردِّ الباطل وعدم الاغترار به.
* وقوله: «بأول عارض من شبهة»، هذا دليلٌ على ضعف عقله
ومعرفته، إذ تَوَثَّر فيه البدوات (٢)، وتستفزه أوائلُ الأمور، بخلاف الثابت
التامُّ العقل (٣)، فإنه لا تستفزه البدوات ولا تُزعجه وتُقلِّقه؛ فإنَّ الباطل له
دهشةٌ وروعَةٌ في أوَّله، فإذا ثبت له القلبُ رُدَّ على عقبيه.

والله يحبُّ من عبده الحِلْمَ والأناة، فلا يَعَجَل، بل يثبتُ حتى يعلمَ
ويستيقنَ ما وردَ عليه، ولا يَعَجَلُ بأمرٍ من قبل استحكامه، فالعجلةُ والطَّيشُ
من الشيطان.

فمن ثبت عند صدمة البدوات استقبل أمره بعلم وحزم، ومن لم يثبت
لها استقبله بعجلةٍ وطيش، وعاقبته الندامة، وعاقبةُ الأولِ حَمْدُ أمره، ولكنَّ
للأولِ آفةٌ متى قُرِنتُ بالحزم والعزم نجا منها، وهي الفَوْتُ، فإنه لا يُخافُ

(١) وهو الشريف الرضي، في ديوانه (١/ ٢٦٠).

(٢) الآراء الطارئة. واحدها: بداءة.

(٣) (د، ق، ح، ن): «العاقل». تحريف.

من التثبّت إلا الفؤت، فإذا أقترنَ به العزمُ والحزمُ تمَّ أمرُه.

ولهذا في الدعاء الذي رواه الإمام أحمد والنسائي عن النبي ﷺ: «اللهم
إني أسألك الثبات في الأمر، والعزيمة على الرشد»^(١).

وهاتان الكلمتان هما جماعُ الفلاح، وما أتى العبدُ إلا من تضييعهما أو
تضييع أحدهما، فما أتى أحدُ إلا من باب العجلة والطيش واستفزاز
البدوات له، أو من باب التهاون والتماوت وتضييع الفرصة بعد موآتاتها، فإذا
حصل الثبات أولاً والعزم ثانياً أفلح كلُّ الفلاح، والله وليُّ التوفيق.

الصنف الثالث: رجلٌ نَهَمْتُهُ في نيل لذّته، فهو منقادٌ لداعي الشهوة أين
كان، ولا ينالُ درجةَ وراثة النبوة مع ذلك، ولا ينالُ العلم إلا بهجر اللذّات
وتطبيق الراحة.

قال مسلم في «صحيحه»^(٢): «قال يحيى بن أبي كثير: لا يُنالُ العلمُ
براحة الجسم».

وقال إبراهيم الحربي: «أجمع عقلاء كلِّ أمةٍ أنّ النعيم لا يُدركُ بالنعيم،
ومن أثر الراحة فاتته الراحة»^(٣).

(١) أخرجه أحمد (١٢٣/٤)، والترمذي (٣٤٠٧)، والنسائي (١٣٠٣)، وغيرهما من
طريق يقيوي بعضُها بعضاً عن شداد بن أوس.

وصححه ابن حبان (٩٣٥، ١٩٧٤)، والحاكم (٥٠٨/١) ولم يتعقبه الذهبي. وانظر:
«نتائج الأفكار» (٧٧/٣).

(٢) (٦١٢). وانظر ما تقدم (ص: ٣٠٠).

(٣) انظر: «قاعدة في المحبة» لابن تيمية (٢٠٧). ولعل أصله ما في «تاريخ بغداد» (٣٠/٦).
ولابن الجوزي كلامٌ في هذا المعنى. انظر: «الأداب الشرعية» (٢٤٢/١).

فما لصاحب اللذات وما لدرجة وراثه الأنبياء!

فَدَعَّ عَنْكَ الْكُتَابَةَ لَسْتَ مِنْهَا وَلَوْ سَوَّذْتَ وَجْهَكَ بِالْمِدَادِ^(١)
فإنَّ العِلْمَ صِنَاعَةَ القَلْبِ وَشُغْلُهُ؛ فَمَا لَمْ يَتَفَرَّغْ لِصِنَاعَتِهِ وَشُغْلِهِ لَمْ يَنْلُهَا،
وَلَهُ وَجْهَةٌ وَاحِدَةٌ؛ فَإِذَا وُجِّهَتْ وَجْهَتُهُ إِلَى اللَّذَاتِ وَالشَّهَوَاتِ أَنْصَرَفَتْ عَنِ
العِلْمِ.

ومن^(٢) لَمْ تَغْلِبْ^(٣) لَذَّةُ إدْرَاكِهِ للعِلْمِ وَشَهْوَتُهُ عَلَى لَذَّةِ جِسْمِهِ وَشَهْوَةِ
نَفْسِهِ لَمْ يَنْلِ دَرَجَةَ العِلْمِ أَبَدًا، فَإِذَا صَارَتْ شَهْوَتُهُ فِي العِلْمِ وَلَذَّتْهُ فِي إدْرَاكِهِ
رُجِيَّ لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْ جَمَلَةِ أَهْلِهِ.

وَلَذَّةُ العِلْمِ لَذَّةٌ عَقْلِيَّةٌ رُوحَانِيَّةٌ مِنْ جِنْسِ لَذَّةِ المَلَائِكَةِ، وَلَذَّةُ شَهَوَاتِ
الأَكْلِ وَالشَّرَابِ وَالنِّكَاحِ لَذَّةٌ حَيَوَانِيَّةٌ يَشَارِكُ الإِنْسَانَ فِيهَا الحَيَوَانَ، وَلَذَّةُ
الشَّرِّ وَالظُّلْمِ وَالْفَسَادِ وَالْعُلُوِّ فِي الأَرْضِ شَيْطَانِيَّةٌ يَشَارِكُ صَاحِبَهَا فِيهَا إبْلِيسُ
وَجُنُودُهُ.

وَسَائِرُ اللَّذَاتِ تَبْطُلُ بِمَفَارِقَةِ الرُّوحِ البَدَنِ، إِلا لَذَّةُ العِلْمِ وَالإِيمَانِ، فَإِنَّهَا
تَكْمُلُ بَعْدَ المَفَارِقَةِ؛ لِأَنَّ البَدْنَ وَشَوَاغِلَهُ كَانَ يَنْقُصُهَا وَيَقْلِلُهَا وَيَحْجُبُهَا، فَإِذَا
أَنْطَوَتْ الرُّوحُ عَنِ البَدَنِ أَلْتَذَّتْ لَذَّةً كَامِلَةً بِمَا حَصَلَتْهُ مِنَ العِلْمِ النَّافِعِ
وَالعَمَلِ الصَّالِحِ؛ فَمَنْ طَلَبَ اللَّذَّةَ العَظِيمَةَ، وَآثَرَ النِّعِيمَ المَقِيمَ، فَهُوَ فِي العِلْمِ
وَالإِيمَانِ اللَّذَيْنِ بِهِمَا كَمَالُ سَعَادَةِ الإِنْسَانِ.

(١) ثانِي بيْتين فِي «أَدبِ الكِتَابِ» لِلصُّوْلِيِّ (١٧١)، وَ«حِمَاسَةُ الظُّرْفَاءِ» (١٠٨/٢)،
وَ«العَقْدُ» (٤/١٧١، ٦/١٣٣)، وَغَيْرَهَا، دُونَ نِسْبَةٍ.

(٢) (ح): «وَمَا». وَهِيَ سَاقِطَةٌ مِنْ (ت).

(٣) (د): «يَغْلِبُ». وَهِيَ بِتَشْدِيدِ اللَّامِ وَنَصْبِ «لَذَّةٍ» قِرَاءَةٌ جَيِّدَةٌ.

وأيضاً؛ فإنَّ تلك اللذات سريعةُ الزوال، وإذا أنقضت أعقبت هماً وغمّاً
والمَا يحتاجُ صاحبُها أن يداويه بمثلها دفعاً لألمه، وربّما كان معاودته لها
مؤلماً له كريهاً إليه، لكن يحمله عليه مداواة ذلك الغمِّ والهمِّ.

فأين هذا من لذة العلم، ولذة الإيمان بالله، ومحبتّه، والإقبال عليه،
والتنعمُ بذكره؟! فهذه هي اللذة الحقيقية.

الصف الرابع: مَنْ حرصه وهمُّه في جمع الأموال وتثميرها
وإدخارها، فقد صارت لذته في ذلك، وفني بها عمماً سواه، فلا يرى شيئاً
أطيبَ له ممّا هو فيه، فأين هذا ودرجة العلم؟!!

فهؤلاء الأصنافُ الأربعة ليسوا من دعاة الدّين، ولا من أئمة العلم، ولا
من طلبته الصادقين في طلبه، ومن تعلق منهم بشيء منه فهو من المتسلّقين
عليه، المتشبهين بحمّلته وأهله، المدّعين لوصاله، المبتوتين من حباله.

وفتنة هؤلاء فتنةٌ لكلِّ مفتون؛ فإنَّ الناس يتشبهون بهم؛ لِمَا يظنون
عندهم من العلم، ويقولون: «لسنا خيراً منهم، ولا نرغبُ بأنفسنا عنهم»؛
فهم حجّةٌ لكلِّ مفتون، ولهذا قال فيهم بعضُ الصحابة الكرام: «أحذروا فتنةَ
العالمِ الفاجر والعابدِ الجاهل؛ فإنَّ فتنتهما فتنةٌ لكلِّ مفتون»^(١).

* وقوله: «أقربُ شبهها بهم الأنعامُ السائمة»؛ هذا التشبيه مأخوذٌ من قوله
تعالى: ﴿إِنَّهُمْ إِلَّاكَا لَا نَعْمٌ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤]، فما أقتصر سبحانه

(١) أخرجه نعيم بن حماد في زوائد على «الزهد» لابن المبارك (٧٥)، وأحمد في
«العلل» (١١٨/٣) - رواية عبد الله، وابن أبي حاتم في «تقدمة الجرح والتعديل»
(٨٨)، وغيرهم عن سفيان الثوري قال: «كان يقال...» فذكره.
وأخرجه البيهقي في «المدخل» (٤٤٣) عن الشعبي.

على تشبيهِهم بالأنعام حتى جعلهم أضلَّ سبيلاً منهم.
والسائمة: الراعية، وشبه أمير المؤمنين هؤلاء بها؛ لأنَّ هِمَّتَهُمْ في رَعْيِ
الدنيا وحطامها.

والله تعالى يشبه أهل الجهل والغيِّ تارة بالأنعام، وتارة بالحُمُر، وهذا
تشبيهٌ لمن تعلَّم علماً ولم يعقله ولم يعمل به، فهو كالحمار الذي يحمل
أسفاراً، وتارة بالكلب، وهذا لمن أنسلخ عن العلم وأخلد إلى الشهوات
والهوى.

* وقوله: «كذلك يموتُ العلمُ بموتِ حامله»؛ هذا من قول النبي ﷺ
في حديث عبد الله بن عمرو وعائشة وغيرهما: «إنَّ الله لا يقبضُ العلمَ
انتزاعاً ينتزعه من صدور الرجال، ولكن يقبضُ العلمَ بقبض العلماء؛ فإذا لم
يبقِ عالمٌ آخذٌ للناسِ رؤساءَ جهَّالاً، فسئلوا، فأفتوا بغير علمٍ، فضلوا
وأضلُّوا»، رواه البخاري في «صحيحه»^(١).

فذهابُ العلمِ إنما هو بذهاب العلماء.

قال ابن مسعودٍ يوم مات عمر رضي الله عنه: «إني لأحسبُ تسعةَ أعشار
العلم اليوم قد ذهب»^(٢).

وقد تقدَّم قولُ عمر رضي الله عنه: «موتُ ألف عابِدٍ أهونُ من موتِ عالمٍ
بصيرٍ بحلالِ الله وحرامه»^(٣).

(١) (١٠٠، ٧٠٣٧).

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٩/١٦٣)، وابن الأثير في «أسد الغابة» (٤/٦٠) من
طريق بعضها صحيح.

(٣) (ص: ٣٤١).

* وقوله: «اللهم بلى! لن تخلوا الأرض من مجتهدٍ قائم بحجج الله»؛
ويدلُّ عليه الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «لا تزال طائفةٌ من أمتي على
الحق، لا يضرُّهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمرُ الله وهم على
ذلك»^(١).

ويدلُّ عليه أيضًا ما رواه الترمذي عن قتيبة: حدثنا حماد بن يحيى
الأبج، عن ثابت، عن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مثلُ أمتي مثلُ المطر لا
يُدرى أولُه خيرٌ أم آخرُه»^(٢).

قال: «هذا حديثٌ حسنٌ غريب، ويروى عن عبد الرحمن بن مهدي أنه
كان يثبت حمادَ بن يحيى الأبج، وكان يقول: هو من شيوخنا. وفي الباب
عن عمَّار وعبد الله بن عمرو».

فلو لم يكن في أواخر الأمة قائمٌ بحجج الله، مجتهد، لم يكونوا
موصوفين بهذه الخيرية.

(١) ورد من حديث جماعة من الصحابة في الصحيحين وغيرهما، وهو متواتر، كما ذكر
ابن تيمية في «الافتضاء» (٦٩/١)، وانظر: «نظم المتناثر» (١٤١).

(٢) أخرجه الترمذي (٢٨٦٩)، وأحمد (٣/١٣٠، ١٤٣)، وغيرهما.
قال الإمام أحمد: «هو خطأ، إنما يروى هذا الحديث عن الحسن». انظر: «العلل»
(٣/٣١٤ - رواية عبد الله)، و«المنتخب من العلل للخلال» (٦٠)، و«شرح علل
الترمذي» لابن رجب (٢/٥٠١).

وأخرجه من مُرسل الحسن أحمد في «العلل» في الموضع السابق.
وروي من وجوه أخرى صحَّحه بها بعضُ أهل العلم. انظر: «فتح الباري» (٦/٧)،
و«الصحيحة» (٢٢٨٦).

واستشكل منه العلائي في «تحقيق منيف الرتبة» (٩٠).

وأيضاً؛ فإنَّ هذه الأمة أكمل الأمم، وخيرُ أمةٍ أُخرجت للناس، ونبئها خاتمُ النبيين لا نبيَّ بعده، فجعلَ اللهُ العلماءَ فيها كلِّما هلكَ عالمٌ خَلَفَهُ عالمٌ؛ لئلاً تُطمَسَ معالمُ الدينِ وتُخفى أعلامُه، وكان بنو إسرائيلَ كلما هلكَ فيهم نبيٌّ خَلَفَهُ نبيٌّ، فكانت تُسوِّسُهُم الأنبياءُ^(١)، والعلماءُ لهذه الأمة كالأنبياء في بني إسرائيل^(٢).

وأيضاً؛ ففي الحديث الآخر: «يحملُ هذا العلمَ من كلِّ خلفٍ عدولُه، ينفون عنه تحريفَ الغالين، وانتحالَ المُبطلين، وتأويلَ الجاهلين»^(٣)، وهذا يدلُّ على أنه لا يزالُ محمولاً في القرون قرناً بعد قرن.

وفي «صحيح أبي حاتم» من حديث الخولاني: قال رسولُ اللهِ ﷺ: «لا يزالُ اللهُ يغرُسُ في هذا الدِّينِ غرساً يستعملُهُم في طاعته»^(٤)، وعرُسُ اللهُ هم

(١) كما أخبر النبي ﷺ في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٤٥٥)، ومسلم (١٨٤٢) من حديث أبي هريرة.

(٢) ورد هذا في خيرٍ لا أصل له. انظر: «كشف الخفاء» (٨٣/٢).

(٣) سيأتي تخريجه (ص: ٤٦٣).

(٤) أخرجه أحمد (٢٠٠/٤)، وابن ماجه (٨)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٢٤٩٧)، وغيرهم من حديث أبي عنبه الخولاني.

وصححه أبو حاتم ابن حبان (٣٢٦)، وقال الذهبي في «المعجم المختص بالمحدثين» (١٣٤): «إسناده صالح». وانظر: «الكامل» لابن عدي (١/١٦٢). وقال العلائي في «جامع التحصيل» (٣١٤): «ضعيفٌ من جهة الجراح بن مليح، قال الدارقطني: ليس بشيء. وأحاديث أبي عنبه مرسلة».

قلت: إنما قال ذلك الدارقطني في الجراح بن مليح الرؤاسي، لا هذا البهْراني، وهو شاميٌّ ليس به بأس، إلا أنه خولف في حديثه هذا، انظر: «شرح مذاهب أهل السنة» =

أهل العلم والعمل، فلو خلت الأرض من عالمٍ خلت من غرسِ الله.
ولهذا القول^(١) حججٌ كثيرةٌ لها موضعٌ آخر.

وزاد الكذابون في حديث علي: «... إِمَّا ظَاهِرًا مَشْهُورًا، وَإِمَّا خَفِيًّا
مَسْتَوْرًا»^(٢)، وَظَنُّوا أَنَّ ذَلِكَ دَلِيلٌ لَهُمْ عَلَى الْقَوْلِ بِالْمُسْتَنْزَرِ، وَلَكِنَّ هَذِهِ
الزِّيَادَةُ مِنْ وَضْعِ بَعْضِ كَذَّابِيهِمْ^(٣)، وَالحَدِيثُ مَشْهُورٌ عَنْ عَلِيٍّ لَمْ يَقُلْ^(٤)
أَحَدٌ عَنْهُ هَذِهِ الْمَقَالَةَ^(٥) إِلَّا كَذَّابٌ.

وَحججُ اللَّهِ لَا تَقُومُ بِخَفِيِّ مَسْتَوْرٍ لَا يَقَعُ الْعَالَمُ لَهُ عَلَى خَبْرٍ، وَلَا
يَتَفَعَّلُونَ بِهِ فِي شَيْءٍ أَصْلًا؛ فَلَا جَاهِلٌ يَتَعَلَّمُ مِنْهُ، وَلَا ضَالٌّ يَهْتَدِي بِهِ، وَلَا
خَائِفٌ يَأْمَنُ بِهِ، وَلَا ذَلِيلٌ يَتَعَزَّزُ بِهِ، فَأَيُّ حِجَّةٍ لَلَّهِ قَامَتْ بِمَنْ لَا يُرَى لَهُ
شَخْصٌ، وَلَا يُسْمَعُ مِنْهُ كَلِمَةٌ، وَلَا يُعْلَمُ لَهُ مَكَانٌ؟! وَلَا سِيْمَا عَلَى أَصُولِ
الْقَائِلِينَ بِهِ، فَإِنَّ الَّذِي دَعَاهُمْ إِلَى ذَلِكَ أَنَّهُمْ قَالُوا: لَا بَدَّ مِنْهُ فِي اللَّطْفِ

= لابن شاهين (٤٢).

وفي صحبة أبي عتبة الخولاني خلافٌ قويٌّ، والأشبه أن ليست له صحبة. انظر:
«المراسيل» لابن أبي حاتم (٢٥١)، و«تهذيب الكمال» (٣٤/١٥٠)، و«الإصابة»
(٢٩٣/٧).

(١) أي: عدم خلو الأرض من مجتهد.

(٢) لم أر هذه الزيادة إلا في كتب الرافضة. أخرجها إبراهيم بن محمد الثقفي الكوفي في
«الغارات» (١/١٥٣)، والطوسي في أماليه (٢٣)، والمفيد في أماليه (٣)، بأسانيد
مظلمة. وهي في «نهج البلاغة» (٣٧/٤).

(٣) انظر: «جواب الاعتراضات المصرية» لابن تيمية (٣٢).

(٤) كذا في الأصول، على تضمين معنى: ينقل.

(٥) (ح، ن): «هذه الزيادة».

بالمكلفين وانقطاع حجّتهم عن الله^(١).

فيا لله العجب! أيُّ لُطْفٍ حصل بهذا المعدوم، لا المعصوم؟! (٢) وأيُّ حجةٍ أثبتُّم للخلق على ربهم بأصلكم الباطل؟! فإنَّ هذا المعدوم إذا لم يكن لهم سبيلٌ قطُّ إلى لقاءه والاهتداء به، فهل في تكليف ما لا يطاقُ أبلغُ من هذا؟! وهل في العذر والحجة أبلغُ من هذا؟!

فالذي فررتم منه وقعتم في شرِّ منه، وكتتم في ذلك كما قيل:

المستجيرُ بعمرو عند كُربته كالمستجير من الرَّمضاء بالنار^(٣)

ولكن أبى الله إلا أن يفضح من تنقَّص بالصحابة الأخيار وبسادة هذه الأمة، وأن يُريَّ الناس عورته ويُغريه بكشفها. ونعوذُ بالله من الخذلان.

ولقد أحسن القائل:

ما آن للسرداب أن يلدَ الذي حملتموه^(٤) بزعمكم ما أنا
فعلى عقولكم العفاء فإنكم ثلثتم العنقاء والغيلانا^(٥)

(١) انظر: «النكت الاعتقادية» للمفيد (٤٤ - ٤٥). وراجع: «أصول مذهب الشيعة» للقفاري (٧٨٩/٢).

(٢) (ح): «بهذا المعدوم المعصوم».

(٣) بيتٌ سائرٌ مشهور، في عامة كتب الأمثال، تمثَّل به أبو نجدة لُجَيم بن سعد، في «الأغاني» (٢٣/٢١٩)، فنسب إليه بعضهم، وهو وهم، وورد في كثيرٍ من المصادر دون نسبة، وقال العباسي في «معاهد التنصيص» (٤/٢٠١): «لا أعرف قائله».

(٤) كذا في الأصول. وفي بعض المصادر: «كلمتموه».

(٥) تنسبُ الشيعةُ البيهقي لابن حجر الهيثمي (ت: ٩٧٣)، ولهم عليه ردود. انظر: «الكنى والألقاب» للقمي (١/٢٦٢)، و«الذريعة إلى تصانيف الشيعة» (١٠/١٧٧)، =

ولقد بطلت حججُ أسْتُوْدِعَهَا مثلُ هذا الغائب، وضاعت أعظمُ ضياع،
فأنتم أبطلتم حججَ الله من حيث زعمتم حفظها!

وهذا تصريحٌ من أمير المؤمنين رضي الله عنه بأنَّ حاملَ حججِ الله لا بدَّ
أن يكون في الأرض، بحيث يؤدِّيها عن الله، ويبلِّغها إلى عبادِه، مثله رضي
الله عنه، ومثلُ إخوانه من الخلفاء الراشدين ومن أتبعهم إلى يوم القيامة.

* وقوله: «لكيلا تبطل حججُ الله وبيئاته»؛ أي: لكيلا تذهب من بين
أيدي الناس، وتبطل من صدورهم، وإلا فالبطلانُ محالٌ عليها؛ لأنها ملزومٌ
ما يستحيلُ عليه البطلان.

فإن قيل: فما الفرقُ بين الحجج والبيئات؟

قيل: الفرقُ بينهما أنَّ الحججَ هي الأدلَّةُ العلميةُ التي يعقلها القلب،
وتستمعها الأذن^(١).

قال تعالى في مناظرة إبراهيم لقومه، وتبينه بطلانَ ما هم عليه بالدليل
العلمي: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ^٥ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾
[الأنعام: ٨٣]، قال ابن زيد^(٢): «بعلم الحجَّة».

وقال تعالى: ﴿فَإِن حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ [آل عمران: ٢٠]،

= (١٠/٢٠). وذلك أنه استشهد بهما في «الصواعق المحرقة» (٤٨٣/٢)، وقد
اكتوى به القوم، واستشهد بهما المصنف هنا وفي «المنار المنيف» (١١٩)، وهو قبل
الهيتميِّ بدهر.

(١) (د، ح): «وتسمع بالأذن». (ق، ن): «وتسمع بالأذان».

(٢) كذا في الأصول. وتقدم (ص: ١٣٩) عن أبيه زيد بن أسلم.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ، مِنْهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الشورى: ١٦].

والحجَّةُ هي اسمٌ لما يُحْتَجُّ به من حقٍّ وباطل؛ قال تعالى: ﴿لِتَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾، يعني: فإنهم يحتجُّون عليكم بحجَّةٍ باطلة، ﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [البقرة: ١٥٠]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا نُنزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَوْنَا أَبَاءَنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الجاثية: ٢٥].
والحجَّةُ المضافةُ إلى الله تعالى: هي الحق.

وقد تكون الحجَّةُ بمعنى المُخَاصَمة، ومنه قوله تعالى: ﴿فَلْيَذَلِكِ فَأَدْعُ^ط وَأَسْتَقِمَّ كَمَا أَمَرْتُ^ط وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ^ط وَقُلْ ءَأَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ^ط اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ^ط لَنَا أَعْمَلُنَا^ط وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ^ط لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [الشورى: ١٥]، أي: قد وَضَحَ الحَقُّ واستبانَ وظهرَ، فلا خصومة بيننا بعد ظهوره ولا مجادلة؛ فإنَّ الجدلَ شريعةٌ موضوعةٌ للتعاون على إظهار الحق، فإذا ظهر الحَقُّ ولم يبقَ به خفاءٌ فلا فائدة في الخصومة والجدال على بصيرة، [فإن] مخاصمة المتكبر^(١) ومجادلته عناءٌ لا غناء فيه^(٢).

(١) رسمها في الأصول: «المنكر». والمثبت أشبه. انظر: «مدارج السالكين» (١/٤٤٥)، و«الصواعق المرسله» (٣٧٢، ٩٠١، ١٠٨٨).

(٢) ما بين المعكوفين أضفته ليستقيم السياق، ويمكن أن يقرأ بدونه: «فإذا ظهر الحَقُّ ولم يبقَ به خفاءٌ فلا فائدة في الخصومة. والجدال على بصيرةٍ مخاصمةً (المتكبر)، ومجادلته عناءٌ لا غناء فيه». وانظر ما سيأتي (ص ١٠٠٨).

هذا معنى هذه الآية.

وقد يقع في وهم كثير من الجهال أن الشريعة لا احتجاج فيها، وأن المرسل بها ﷺ لم يكن يحتج على خصومه ولا يجادلهم، ويظن جهال المنطقيين وفروخ اليونان أن الشريعة خطاب للجمهور ولا احتجاج فيها، وأن الأنبياء دعوا الجمهور بطريق الخطابة، والحجج للخواص، وهم أهل البرهان، يعنون نفوسهم ومن سلك طريقتهم.

وكل هذا من جهلهم بالشريعة والقرآن؛ فإن القرآن مملوء من الحجج والأدلة والبراهين في مسائل التوحيد وإثبات الصانع والمعاد وإرسال الرسل وحدوث العالم^(١)، فلا يذكر المتكلمون وغيرهم دليلاً صحيحاً على ذلك إلا وهو في القرآن بأحسن عبارة، وأوضح بيان، وأتم معنى، وأبعده عن الإيرادات والأسئلة.

وقد أترف بهذا حذائق المتكلمين من المتقدمين والمتأخرين.

قال أبو حامد في أول «الإحياء»^(٢): «فإن قلت: فلم لم تُورد في أقسام العلم الكلام والفلسفة، وتبين أنهما مذمومان أو ممدوحان؟

فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه الكلام من الأدلة التي يُتفع بها فالقرآن والأخبار مشتملة عليه، وما خرج عنهما فهو إما مجادلة مذمومة، وهي من البدع كما سيأتي بيانه، وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق، وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها ثرّهات وهذيانات تزدرىها الطباع وتمجها الأسماع،

(١) انظر بسطها في «الأدلة العقلية النقلية على أصول الاعتقاد» لسعود العريفي (١٩١) -

(٥٨٦).

(٢) (٢٢/١).

وبعضها خوُصٌ فيما لا يتعلَّقُ بالدين، ولم يكن شيءٌ منه مألوفاً في العصر الأول^(١)، ولكن تغيَّرَ الآن حكمه إذ حدثت البدعُ الصارفةُ عن مقتضى القرآن والسنة، فلفقت لها شبهاً، وربَّت لها كلاماً مؤلفاً^(٢)، فصار ذلك المحظورُ بحكم الضرورة مأذوناً فيه.

وقال الرازي في كتابه «أقسام اللذات»^(٣): «لقد تأملتُ الكتبَ الكلاميةَ، والمناهجَ الفلسفيةَ؛ فما رأيتها تروي غليلاً ولا تشفي عليلاً، ورأيتُ أقربَ الطرقَ طريقةَ القرآن، أقرأ^(٤) في الإثبات: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠]، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، وأقرأ في النفي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، ومن جَرَّبَ مثل تجربتي عرف مثل معرفتي»^(٥).

وهذا الذي أشار إليه بحسب ما فُتِحَ له من دلالة القرآن بطريق الخبر، وإلا فدلالته البرهانية العقلية التي يشير إليها ويرشد إليها، فتكون دليلاً سمعياً عقلياً = أمرٌ تميَّز به القرآن وصار العالمُ به من الراسخين في العلم، وهو العلمُ الذي يطمئنُّ إليه القلب، وتَسْكُنُ عنده النفس، ويزكو به العقل، وتستتيرُ به البصيرة، وتقوى به الحجَّة، ولا سبيل لأحدٍ من العالمين إلى قطع

(١) في «الإحياء» زيادة: «وكان الخوض فيه بالكلية من البدع».

(٢) في «الإحياء»: «ونبعت جماعةٌ فلفقوا لها شبهاً ورتبوا فيها كلاماً مؤلفاً».

(٣) انظر لنسخه الخطية: «فخر الدين الرازي وآراؤه الكلامية» للزركان (٧٨).

(٤) وتصح قراءتها: «أقرأ». للمتكلِّم.

(٥) انظر: «تاريخ الإسلام» (١٣/١٤٢، ١٤٤)، و«السير» (٢١/٥٠١)، و«طبقات

الشافعية» للسبكي (٨/٩١)، ولابن قاضي شعبة (٢/٨٢).

من حاجَّ به، بل من خاصَمَ به فَلَجَّتْ حَجَّتُهُ^(١)، وكسَرَ شِبْهَةَ خِصْمِهِ، وبه
فُتِحَتْ الْقُلُوبُ، وَاسْتُجِيبَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، وَلَكِنَّ أَهْلَ هَذَا الْعِلْمِ لَا تَكَادُ
الْأَعْيَارُ تَسْمَحُ مِنْهُمْ إِلَّا بِالْوَاحِدِ بَعْدَ الْوَاحِدِ.

فدلالة القرآن سمعية عقلية، قطعية يقينية، لا تعترضها الشبهات، ولا
تداولها الاحتمالات، ولا ينصرف القلبُ عنها بعد فهمها أبداً.

وقال بعض المتكلمين: أفنيتُ عمري في الكلام أطلبُ الدليل، وإذا أنا
لا أزدادُ إلا بعداً عن الدليل، فرجعتُ إلى القرآن أتدبره وأتفكر فيه، وإذا أنا
بالدليل حقاً معي وأنا لا أشعرُ به، فقلت: والله ما مثلي إلا كما قال القائل:

ومن العجائب والعجائبُ جمَّةٌ قُرْبُ الْحَبِيبِ وَمَا إِلَيْهِ وَصُولُ
كَالْعَيْسِ فِي الْبَيْدَاءِ يَقْتُلُهَا الظُّمَاءُ وَالْمَاءُ فَوْقَ ظَهْرِهَا مَحْمُولُ^(٢)

قال: فلمَّا رجعتُ إلى القرآن إذا هو الحكمُ والدليل، ورأيتُ فيه من أدلة
الله وحججه وبراهينه وبيئاته ما لو جُمِعَ كُلُّ حَقِّ قَالِهِ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي كِتَابِهِمْ
لكانت سورةٌ من سور القرآن وافيةً بمضمونه، مع حُسْنِ الْبَيَانِ، وَفِصْحَةِ
الْلَفْظِ، وَتَطْبِيقِ الْمَفْصِلِ^(٣)، وَحُسْنِ الْإِحْتِرَازِ، وَالتَّيْبِيهِ عَلَى مَوَاقِعِ الشُّبْهِ،
وَالْإِرْشَادِ إِلَى جَوَابِهَا، وَإِذَا هُوَ كَمَا قِيلَ - بَلْ فَوْقَ مَا قِيلَ -:

(١) انْتَصَرَتْ وَغَلَبَتْ. وَالْفَلْجُ: الظَّفَرُ وَالْفَوْزُ. «اللسان» (فلج).

(٢) الْبَيْتُ الثَّانِي لِأَبِي الْعَلَاءِ فِي «سَقَطِ الزُّنْدِ» (٢/ ٨٧٨، ٨٨٠) بِإِخْتِلَافٍ يَسِيرٍ. وَضَمَّنَهُ
الْقَاضِي الْفَاضِلُ (ت: ٥٩٦). انظر: «الروضتين» (٢/ ٣٥٧). وَدُونَ نِسْبَةٍ فِي مَصَادِرٍ
كَثِيرَةٍ.

(٣) أَي: إِصَابَةُ الْحِجَّةِ. وَأَصْلُهُ مِنْ: طَبَّقَ السَّيْفُ، إِذَا أَصَابَ الْمَفْصِلَ، فَأَبَانَ الْعَضْوُ.
«الصحاح» (طبق).

كفى وشفى ما في الفؤاد فلم يدع لذي أرب في القول جدًّا ولا هزلًا^(١)
وجعلت جيوش الكلام بعد ذلك تفضُّ إليَّ^(٢) كما كانت، وتتزاحم في
صدري، ولا يأذن لها القلبُ بالدخول فيه، ولا تلقى منه إقبالًا ولا قبولًا،
فترجعُ عليَّ أدبارها.

والمقصودُ أنَّ القرآنَ مملوءٌ بالاحتجاج، وفيه جميعُ أنواع الأدلَّةِ
والأقيسة الصحيحة.

وأمر الله تعالى رسوله ﷺ فيه بإقامة الحجَّة والمجادلة؛ فقال تعالى:
﴿وَجَدِلْهُمْ بِلَايَتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، وقال: ﴿وَلَا تَجِدِلُوا أَهْلَ
الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [العنكبوت: ٤٦].

وهذه مناظراتُ القرآن مع الكفار موجودةٌ فيه، وهذه مناظراتُ رسول
الله ﷺ وأصحابه لخصومهم، وإقامة الحجج عليهم، لا ينكرُ ذلك إلا جاهلٌ
مُفرطٌ في الجهل.

والمقصودُ الفرقُ بين الحجج والبيِّنات^(٣)، فنقول: الحجج: الأدلَّةُ
العلمية، والبيِّنات: جمعُ بيِّنة، وهي صفةٌ في الأصل، يقال: آيةٌ بيِّنة، وحجةٌ
بيِّنة.

والبيِّنة: أسمٌ لكل ما يبيِّن الحقَّ، من علامةٍ منصوبةٍ أو أمانةٍ أو دليلٍ

(١) البيت لحسان بن ثابت يمدحُ عبد الله بن عباس رضي الله عنهم، من كلمةٍ في ديوانه
(١/ ٣٣١). وانظر: «المنتقى من أخبار الأصفعي» (٦٩).

(٢) (ت، د، ق): «تفضُّ إليَّ».

(٣) انظر: «مدارج السالكين» (٢/ ٣٣٦).

علمي^(١)، قال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الحديد: ٢٥]؛ فالبيِّنات: الآيات التي أقامها الله دلالة على صدقهم من المعجزات، والكتاب: هو الدعوة.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾ (١٦) فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ﴿[آل عمران: ٩٦ - ٩٧]، ومقام إبراهيم آية جزئية مرئية بالأبصار، وهو من آيات الله الموجودة في العالم.

ومنه قول موسى لفرعون وقومه: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (١٥) قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِثَابِتَةٍ فَآتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿(١٦) فَأَلْفَى عَصَاهُ﴾ [الأعراف: ١٠٥ - ١٠٧]، وكان إلقاء العصا وانقلابها حية هو البيئنة.

وقال قوم هود: ﴿يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ [هود: ٥٣]، يريدون آية الاقتراح، وإلا فهو قد جاءهم بما يعرفون به أنه رسول الله إليهم، فطلب الآية بعد ذلك تعنتاً واقتراحاً لا يكون لهم عذر في عدم الإجابة إليه.

وهذه هي الآيات التي قال الله تعالى فيها: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء: ٥٩]، فعدم إجابته سبحانه إليها إذ طلبها الكفار [كان] رحمةً منه وإحساناً؛ فإنه جرت سُنَّته التي لا تبديل لها أنهم إذا طلبوا الآية واقترحوها وأجيبوا ولم يؤمنوا عُوِّجِلوا بعذاب الاستئصال^(٢)،

(١) انظر: «الطرق الحكمية» (٢٥، ٦٤)، و«إعلام الموقعين» (١/ ٩٠).

(٢) انظر: «الجواب الصحيح» (٦/ ٤٣٠ - ٤٥١).

فلَمَّا علم سبحانه أَنَّ هَؤُلاءِ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ لَمْ يُجِبْنَهُمْ إِلَىٰ مَا طَلَبُوا، فَلَمْ يَعْمَهُمْ بِعَذَابٍ، لِمَا أَخْرَجَ مِنْ بَنِيهِمْ وَمِنْ أَصْلَابِهِمْ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَّ أَكْثَرَهُمْ آمَنَ بَعْدَ ذَلِكَ بِغَيْرِ الْآيَةِ الَّتِي اقْتَرَحَوْهَا.

فكان عدم إنزال الآيات المطلوبة من تمام حكمة الربِّ ورحمته وإحسانه، بخلاف الحجج فإنها لم تزل متتابعةً يتلو بعضها بعضاً، وهي كلُّ يوم في مزيد، وتوفيَّ رسولُ الله ﷺ وهي أكثرُ ما كانت، وهي باقيةٌ إلى يوم القيامة.

* وقوله: «أولئك الأقلون عدداً، الأعظمون عند الله قدراً»؛ يعني: هذا الصنفُ من الناس أقلُّ الخلق عدداً، وهذا سببُ غُرْبَتِهِمْ^(١)؛ فإنهم قليلون في الناس، والناسُ علىٰ خلاف طريقتهم، فلهم نبأٌ وللناس نبأ، قال النبيُّ ﷺ: «بدأ الإسلامُ غريباً، وسيعودُ غريباً كما بدأ؛ فطوبى للغرباء»^(٢)، فالْمُؤْمِنُونَ قَلِيلٌ^(٣) في الناس، والعلماءُ قليلٌ في المؤمنين، وهؤلاء قليلٌ في العلماء.

وإياك أن تغترَّ بما يغترُّ به الجاهلون، فإنهم يقولون: لو كان هؤلاء علىٰ حقٍّ لم يكونوا أقلَّ الناس عدداً، والناسُ علىٰ خلافهم؛ فاعلم أنَّ هؤلاء هم الناس، ومن خالفهم فمشبهون بالناس، ليسوا بناس، فما الناسُ إلا أهلُ الحقِّ وإن كانوا أقلَّهم عدداً.

قال ابن مسعود: «لا يكن أحدكم إمعةً – يعني يقول: أنا مع الناس –،

(١) (ت): «عزتهم».

(٢) أخرجه مسلم (١٤٥) من حديث أبي هريرة.

(٣) (ت): «قليلون».

لِيُؤْتِنَ أَحَدُكُمْ نَفْسَهُ عَلَىٰ أَنْ يُؤْمِنَ وَلَوْ كَفَرَ النَّاسُ»^(١).

وقد ذمَّ سبحانه الأكثرين في غير موضع، كقوله: ﴿وَلِنْ تَقْطَعِ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، وقال: ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]، وقال الله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [سبأ: ١٣]، وقال: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: ٢٤].

وقال بعض العارفين: «أنفردك في طريق طلبك دليل على صدق الطلب»^(٢).

ولقد أحسن القائل^(٣):

مُتَّ بَدَاءَ الْهَوَىٰ وَالْإِفْخَاطِزُ وَأَطْرُقَ الْحَيِّ وَالْعَيُونَ نَوَاطِزُ
لَا تَخْفُ وَخَشَّةَ الطَّرِيقِ إِذَا سِرَّ تَ وَكُنْ فِي خَفَارَةِ الْحَقِّ^(٤) سَائِرُ

-
- (١) أخرجه ابن حزم في «الإحكام» (١٤٧/٦) بإسناد صحيح.
وأخرجه الطبراني في «الكبير» (١٥٣/٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٣٧/١) بإسناد آخر فيه ضعف.
وروي نحوه مرفوعاً في حديث حسنه الترمذي (٢٠٠٧).
(٢) انظر: «مدارج السالكين» (٥/٢).
(٣) الجملة من (ت). والبيتان في «المدارج» (٥٥/٢) في نظم كأنه للمصنف. ولعل البيتين لغيره، وما بعدهما له.
(٤) كذا في الأصول. وفي «المدارج»: «الحب». وهو أنسب. والخفارة (مثلثة الخاء): الأمان والإجارة. «اللسان» (خفر).

* وقوله: «بهم يدفع الله عن حججه، حتى يؤدوها إلى نظرائهم ويزرعوها في قلوب أشباههم»؛ وهذا لأن الله سبحانه ضَمِنَ حفظَ حججه وبيئاته، وأخبر رسوله ﷺ أنه لا تزال طائفة من أُمَّته على الحق، لا يضُرُّهم من خذلهم ولا من خالفهم إلى قيام الساعة^(١).

فلا يزال عَرَسُ الله الذين عَرَسَهُم في دينه يَغْرِسونَ العلمَ في قلوب من أَهْلَهُم اللهُ لذلك وارتضاهم؛ فيكونوا^(٢) ورثة لهم كما كانوا هم ورثة لمن قبلهم، فلا تنقطع حججُ الله والقائمُ بها^(٣) من الأرض.

وفي الأثر^(٤) المشهور: «لا يزال اللهُ يَغْرِسُ في هذا الدِّينِ عَرَسًا يستعملُهُم بطاعته»^(٥).

وكان من دعاء بعض من تقدَّم: «اللهمَّ اجعلني من عَرَسِكَ الذين تستعملُهُم بطاعتك».

ولهذا ما أقام اللهُ لهذا الدِّينِ من يحفظُهُ ثم قبضه إليه إلا وقد زرع ما عَلِمَهُ من العلم والحكمة؛ إمَّا في قلوب أمثاله، وإمَّا في كتبٍ يتفَعُّ بها الناسُ بعده.

وبهذا وغيره فَضَّلَ العلماءُ العُبَادَ؛ فَإِنَّ العَالِمَ إذا زرعَ علِمَهُ عند غيره ثمَّ مات جرى عليه أجرُهُ، وبقي له ذِكْرُهُ، وهو عمرٌ ثانٍ وحياةٌ أخرى، وذلك

(١) حديث متواتر، تقدم الكلام عليه (ص: ٤٠٣).

(٢) كذا في الأصول، بلا ناصب أو جازم.

(٣) (ت، ق): «والقيام بها». (د): «القائم»، وفي طرتها: «لعله: القيام».

(٤) (ت): «الخبر».

(٥) تقدم تخريجه (ص: ٤٠٤).

أحَقُّ ما تنافَسَ فيه المتنافسون ورَغِبَ فيه الراغبون.

* وقوله: «هَجَمَ بهم العلمُ على حَقِيقَةِ الأمرِ، فاستلنوا ما أَسْتوعره المُتَرَفون وأنسوا بما أَسْتوحش منه الجاهلون».

الهجومُ على الرجل: الدخولُ عليه بلا أَسْتِئذان.

ولما كانت طريقُ الآخرةِ وعرةً على أكثر الخلق؛ لمخالفتها لشهواتهم ومبايئتها لإراداتهم ومألوفاتهم = قَلَّ سالكوها، وزهدهم فيها^(١) قَلَّ علمهم - أو عدمه - بحقيقة الأمر وعاقبة العباد^(٢) ومصيرهم وما هَيَّئوا له وهَيَّئ لهم؛ فقلَّ علمهم بذلك، واستلنوا مركبَ الشهوة والهوى على مركب الإخلاص والتقوى، وتوَعَّرت عليهم الطريق، وبعَدَت الشُقَّة، وصَعَبَ عليهم مرتقى عِقابها وهبوط أوديتها وسلوك شعابها، فأخلدوا إلى الدَّعة والراحة، وآثروا العاجلَ على الآجل، وقالوا: عَيْشُنَا اليوم نَقْدُ وموعودُنَا^(٣) نسيئة^(٤).

فَنظروا إلى عاجل الدنيا، وأغمضوا العيونَ عن آجلها، ووقفوا مع ظاهرِ منها، ولم يتأملوا باطنها، وذاقوا حلاوة مَبَادِيها، وغاب عنهم مرارة عواقبها، ودرَّ لهم ثَدْيُها فطاب لهم الارتضاع، واشتغلوا به عن التفكير في الفطام ومرارة الانقطاع، وقال مغترُّهم بالله وجاحدُهم لعظمته وربوبيته - متمثلاً في ذلك -:

(١) ساقطة من (ت).

(٢) (ت): «المعاد».

(٣) (ح، ت): «وموعدنا».

(٤) انظر: «تلييس إبليس» (٣٤٥)، و«الداء والدواء» (٧٩).

* خُذْ مَا تَرَاهُ وَدَعْ شَيْئًا سَمِعْتَ بِهِ * (١)

وَأَمَّا الْقَائِمُونَ لِلَّهِ بِحُجَّتِهِ، خُلَفَاءُ نَبِيِّهِ فِي أُمَّتِهِ، فَإِنَّهُمْ لِكَمَالِ عِلْمِهِمْ وَقُوَّتِهِ نَفَذَ بِهِمْ إِلَى حَقِيقَةِ الْأَمْرِ، وَهَجَمَ بِهِمْ عَلَيْهِ، فَعَايَنُوا بِبَصَائِرِهِمْ مَا عَشَتْ عَنْهُ (٢) بَصَائِرُ الْجَاهِلِينَ، فَاطْمَأَنَّتْ قُلُوبُهُمْ بِهِ، وَعَمَلُوا عَلَى الْوَصُولِ إِلَيْهِ؛ لِمَا بَاشَرَهَا مِنْ رُوحِ الْيَقِينِ (٣).

رُفِعَ لَهُمْ عِلْمُ السَّعَادَةِ فَشَمَّرُوا إِلَيْهِ، وَأَسْمَعَهُمْ مَنَادِي الْإِيمَانِ النَّدَاءِ فَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ، وَاسْتَيْقَنَتْ أَنْفُسُهُمْ مَا وَعَدَهُمْ بِهِ رَبُّهُمْ فَزَهَدُوا فِي مَا سِوَاهُ وَرَغَبُوا فِي مَا لَدَيْهِ.

عَلِمُوا أَنَّ الدُّنْيَا دَارٌ مَمْرٌ لَا دَارٌ مَقَرٌّ، وَمَنْزَلٌ عِبُورٌ لَا مَقْعَدٌ حَبُورٌ، وَأَنَّهَا خِيَالٌ طَيْفٌ أَوْ سَحَابَةٌ صَيْفٌ، وَأَنَّ مَنْ فِيهَا كِرَاكِبٌ قَالَ تَحْتَ ظِلِّ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ عَنْهَا وَتَرَكَهَا، وَتَيَقَّنُوا أَنَّهَا:

أَحْلَامٌ نَوْمٍ أَوْ كَظَلٌّ زَائِلٌ إِنَّ اللَّيْبَ بِمِثْلِهَا لَا يُخْدَعُ (٤)
وَأَنَّ وَاصِفَهَا صَدَقَ فِي وَصْفِهَا إِذْ يَقُولُ:

أَرَى أَشْقِيَاءَ النَّاسِ لَا يَسْأَمُونَهَا عَلَى أَنَّهُمْ فِيهَا عَرَاءٌ وَجُوعٌ

(١) صدرُ بيتٍ للمتنبي، في ديوانه (٣٣٠)، وعجزه:

* فِي طَلْعَةِ الْبَدْرِ مَا يَغْنِيكَ عَنْ رُحْلِ *

(٢) العَشَى: سوءُ البصر. وَخَصَّهُ بَعْضُهُمْ بِاللَّيْلِ. «اللِّسَانُ» (عشأ).

(٣) (ت): «عَيْنُ الْيَقِينِ».

(٤) البيتُ لعمران بنِ حطَّان، في «روضَةِ الْعُقَلَاءِ» (٣٠١)، و«تَارِيخُ دِمَشْقَ»

(٤٣/٤٩٨)، و«الْخَزَانَةُ» (٥/٣٦١)، وَغَيْرِهَا.

أراها وإن كانت تُحَبُّ فإنها سحابةٌ صَيْفٍ عن قليلٍ تَقْشَعُ^(١)

فترَحَّلت عن قلوبهم مدبرةً كما ترَحَّلت عن أهلها مُوَلِّيةً، وأقبلت
الآخرةُ إلى قلوبهم مسرعةً كما أُسرعت إلى الخلق مقبلةً، فامتطوا ظهورَ
العزائم، وهجروا لذةَ المنام، وما ليلُ المحبِّ بنائم.

عَلِمُوا طَوْلَ الطريقِ وَقَلَّةَ المُقامِ في منزلِ التزوُّدِ فسارعوا في الجَهَّازِ،
وَجَدَّ بهم السيرُ إلى منازلِ الأحيابِ فقطعوا المراحلَ وطووا المفاوزَ^(٢).

وهذا كُلُّهُ من ثمراتِ اليقين؛ فَإِنَّ القلبَ إذا أَسْتيقَنَ ما أمامه من كرامةِ الله
وما أعدَّ لأوليائه - بحيثُ كأنه ينظرُ إليه من وراءِ حجابِ الدنيا، ويعلمُ أنه إذا
زال الحجابُ رأى ذلك عيانًا - زالت عنه الوحشةُ التي يجدها المتخلفون،
ولأنَّ له ما أَسْتوعره المترفون.

وهذه المرتبةُ هي أولُ مراتبِ اليقين؛ وهي علمُه وتيقُّنه، وهي أنْكَشافُ
المعلومِ للقلبِ، بحيثُ يشاهدهُ ولا يشكُّ فيه، كأنْكَشافِ المرئيِّ للبصرِ.

ثمَّ تليها المرتبةُ الثانيةُ؛ وهي مرتبةُ عينِ اليقين، ونسبُها إلى العينِ كنسبةِ
الأولِ إلى القلبِ.

ثمَّ تليها المرتبةُ الثالثةُ؛ وهي حقُّ اليقين، وهي مباشرةُ المعلومِ وإدراكُه
الإدراكَ التامَ.

فالأولىُ كعلمك بأنَّ في هذا الوادي ماءً، والثانيةُ كرؤيته، والثالثةُ

(١) البيتان لعمران بن حطان - أيضًا - من مقطعةٍ أخرى في «الزهد» لابن أبي الدنيا
(٢١٩)، وفي «ديوان شعر الخوارج» (١٧٣) مزيد تخريج.

(٢) كذا في الأصول. ولعلها محرفة عن: المفاوز. وهو المفازة. ليستقيم السجع.

كالشرب منه^(١).

ومن هذا ما يروى في حديث حارثة وقول النبي ﷺ: «كيف أصبحت يا حارثة؟» قال: أصبحت مؤمناً حقاً، قال: «إنَّ لكلِّ قولٍ حقيقة، فما حقيقةُ إيمانك؟» قال: عزفت نفسي عن الدنيا وشهواتها، فأسهرت ليلي وأظمأتُ نهاري، وكأني أنظرُ إلى عرش ربِّي بارزاً، وكأني أنظرُ إلى أهل الجنة يتزاورون فيها، وإلى أهل النار يتعاوون فيها، فقال: «عبدُ نورِ الله قلبه»^(٢).

فهذا هو هجومُ العلم بصاحبه على حقيقة الأمر، ومن وصل إلى هذا أستان ما يستوعره المترفون، وأنس بما يستوحش منه الجاهلون، ومن لم يثبت قدمُ إيمانه على هذه الدرجة فهو إيمانٌ ضعيف.

وعلامةُ هذا: أنشراحُ الصدر لمنازل الإيمان، وانفساحه، وطمأنينةُ القلب لأمر الله، والإنابةُ إلى ذكر الله، ومحبته، والفرح بلقاءه، والتجافي عن

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٠/٦٤٥)، و«مدارج السالكين» (٢/٤٠٣)، و«إيمان القرآن» (٢٨٤).

(٢) أخرجه عبد بن حميد في «المسند» (٤٤٥ - متخبه)، والطبراني في «الكبير» (٣/٢٦٦)، وغيرهما من حديث الحارث بن مالك الأنصاري بإسنادٍ ضعيف.

وروي من وجوه أخرى معضلاً ومرسلاً وموصولاً.

قال العقيلي: «ليس لهذا الحديث إسنادٌ يثبت»، وقال ابن صاعد: «هذا الحديث لا يثبت موصولاً»، وقال ابن تيمية: «رُوي مسنداً من وجهٍ ضعيف لا يثبت»، وقال ابن رجب: «والمرسلُ أصح».

انظر: «الضعفاء» (٤/٤٥٥)، و«الإصابة» (١/٥٩٧)، و«الاستقامة» (١/١٩٤)، و«مجموع الفتاوى» (٧/٦٦٩)، و«جامع العلوم والحكم» (٧٩)، و«التخويف من النار» (٣٣).

دار الغرور؛ كما في الأثر المشهور: «إذا دخلَ النورُ القلبَ أُنْفَسِحَ وانشرح»، قيل: وما علامة ذلك؟ قال: «التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والاستعدادُ للموت قبل نزوله»^(١).

وهذه هي الحال التي كانت تحصلُ للصحابة رضي الله عنهم عند النبي ﷺ إذا ذكَّروهم الجنة والنار؛ كما في الترمذي وغيره من حديث الجريري، عن أبي عثمان النهدي، عن حنظلة الأسدي - وكان من كتَّاب النبي ﷺ - أنه مرَّ بأبي بكرٍ رضي الله عنه وهو يبكي، فقال: ما لك يا حنظلة؟ فقال: نافق حنظلةُ يا أبا بكر، نكونُ عند رسول الله ﷺ يذكِّرنا بالجنة والنار كأننا رأي عَيْن، فإذا رجعنا إلى الأزواج والصَّيعة نسينا كثيرًا، قال: فوالله إنَّا لكذلك، أنطلق بنا إلى رسول الله ﷺ، فانطلقنا، فلما رآه رسولُ الله ﷺ قال: ما لك يا حنظلة؟ قال: نافق حنظلةُ يا رسول الله، نكونُ عندك تذكِّرنا بالنار والجنة كأننا رأي عَيْن، فإذا رجعنا عافسنا الأزواج والصَّيعة ونسينا كثيرًا، قال: فقال رسولُ الله ﷺ: «لو تدومون على الحال التي تقومون بها من عندي لصافحتكم الملائكةُ في مجالسكم وفي طرقكم وعلى فرشكم، ولكن يا حنظلة ساعةٌ وساعةٌ». قال الترمذي: «حديثٌ حسنٌ صحيح»^(٢).

(١) أخرجه وكيع (١٥)، وابن المبارك (٣١٥) كلاهما في «الزهد»، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ق: ١١٥/ب)، وغيرهم.
وفي إسناده اختلاف، والصوابُ أنه مرسل، ولا يثبتُ رفعه.
انظر: «علل الدارقطني» (١٨٩/٥)، و«شرح علل الترمذي» لابن رجب (٧٧٣/٢).
وراجع التعليق على «الوابل الصيب» (١٤٤).
(٢) «جامع الترمذي» (٢٥١٤). وهو في «صحيح مسلم» (٢٧٥٠).

وفي الترمذي أيضًا نحوه من حديث أبي هريرة^(١).

والمقصود أن الذي يهجم بالقلب على حقيقة الإيمان، ويلين له ما يستوعره غيره، ويؤنسُه بما يستوحشُ منه سواه: العلمُ التام، والحبُّ الخالص. والحبُّ تبعٌ للعلم، يقوى بقوّته، ويضعفُ بضعفه، والمحَبُّ لا يستوعرُ طريقًا توصله إلى محبوبه، ولا يستوحشُ فيها.

* وقوله: «صحبوا الدنيا بأبدانٍ أرواحها معلقةٌ بالملا الأعلى»، وفي رواية: «بالمحلّ الأعلى»؛ الروحُ في هذا الجسدِ بدارٍ غربة، ولها وطنٌ غيره فلا تستقرُّ إلا في وطنها، وهي جوهرٌ علويٌّ مخلوقٌ من مادةٍ علويةٍ، وقد اضطرت إلى مساكنة هذا البدن الكثيف، فهي دائماً تطلبُ وطنها في المحلّ الأعلى، وتحنُّ إليه حينَ الطير إلى أوكارها.

وكلُّ روحٍ ففيها ذلك، ولكن لفرط اشتغالها بالبدن وبالمحسوسات المألوفة أخذت إلى الأرض، ونسيت محلّها^(٢) ووطنها الذي لا راحة لها في غيره؛ فإنه لا راحة للمؤمن دون لقاء ربّه، والدنيا سجنه حقًا، فلهذا تجدُ المؤمنَ بدنه في الدنيا وروحه في المحلّ الأعلى.

وفي الحديث المرفوع: «إذا نام العبدُ وهو ساجدٌ باهى الله به الملائكة، فيقول: أنظروا إلى عبدي، بدنه في الأرض وروحه عندي» رواه تَمَامٌ^(٣)

(١) (٢٥٢٦)، وقال: «هذا حديثٌ ليس إسناده بذلك القوي وليس هو عندي بمتصل».

(٢) (ت، ق، ن، ح): «معلمها». تحريف. والمثبت من (د)، وهو الصواب. انظر ما سيأتي (ص:). ويحتمل أن تكون: معهدها. انظر: «مدارج السالكين» (١/٤٩٨).

(٣) في «الفوائد» (٣٤٣ - الروض)، والبيهقي في «الخلافات» (١٤٣/٢) من حديث

أنسٍ بإسنادٍ ضعيفٍ جدًا.

وغيره.

وهذا معنى قول بعض السلف: «القلوبُ جَوَّالَةٌ؛ فقلبٌ حول الحُشِّ»^(١)،
وقلبٌ يطوفُ مع الملائكة حول العرش»^(٢).

فأعظمُ عذاب الروح أنغماسُها وتدسيسُها في أعماق البدن، واشتغالُها
بملاذِّه، وانقطاعُها عن ملاحظة ما خُلِقَتْ له وهَيِّتْ له، وعن وطنها ومحلِّ
أنسها ومنزل كرامتها، ولكنَّ سُكْرَ الشهوات يحجبُها عن مطالعة هذا الألم
والعذاب.

فإذا صَحَّتْ من سُكْرها، وأفاقَتْ من غمرتها، أقبلتْ عليها جيوشُ
الحسرات من كلِّ جانب؛ فحينئذٍ تتقطعُ حسراتِ على ما فاتها من كرامة الله
وقربه والأنس به، والوصول إلى وطنها الذي لا راحة لها إلا فيه، كما قيل:

= وروى من حديث الحسن، عن أبي هريرة. أخرجه ابن شاهين في «الناسخ
والمنسوخ» (١٩٩). والحسن لم يسمع من أبي هريرة. وبذا أعلمه الدارقطني في
«العلل» (٢٤٩/٨).

وروي عن الحسن قال: «أُنبئتُ أنَّ العبد إذا نام...». أخرجه ابن المبارك في «الزهد»
(١٢١٣). وهو أشبه.

وروي عن الحسن قوله. أخرجه أحمد في «الزهد» (٢٨٠)، وابن أبي شيبة
(٢٨/١٤)، ومحمد بن نصر في «تعظيم قدر الصلاة» (٣١٩/١).
وانظر: «المجموع» (١٤/٢)، و«التلخيص الحبير» (١٢٠/١).

(١) موضع قضاء الحاجة. «اللسان» (حشش).

(٢) أخرجه أبو عبد الرحمن السلمي في «طبقات الصوفية» (١٠٣) عن أحمد بن
خضرويه البلخي (ت: ٢٤٠). وهو في ترجمته من «السير» (٤٨٨/١١).

صَحِبْتُكَ إِذْ عَيْنِي عَلَيْهَا غَشَاوَةٌ فَلَمَّا أَنْجَلْتَ قَطَّعْتَ نَفْسِي أَلْوَمَهَا (١)
ولو تنقلت الروح في المواطن كلها والمنازل، لم تستقر ولم تطمئن إلا
في وطنها ومحلها الذي خلقت له، كما قيل:

نَقَلْ فَوَإِذْكَ حَيْثُ شِئْتَ مِنَ الْهَوَى مَا الْحَبُّ إِلَّا لِلْحَبِيبِ الْأَوَّلِ
كم منزل في الأرض يألفه الفتى وحينئذ أبدأ لأول منزل (٢)

وإذا كانت الروح تحن أبداً إلى وطنها من الأرض مع قيام غيره مقامه
في السكنى، وكثيراً ما يكون غير وطنها أحسن وأطيب منه، وهي إنما (٣)
تحن إليه، مع أنه لا ضرر عليها ولا عذاب في مفارقتها إلى مثله، فكيف
بحنينها إلى الوطن الذي في فراقها له عذابها وألمها وحسرتها التي لا
تنقضي!؟

فالعبد المؤمن في هذه الدار سبي من الجنة إلى دار التعب والعناء، ثم
ضرب عليه الرق فيها، فكيف يلام على حنينه إلى داره التي سبي منها،
وفرق بينه وبين من يحب، وجمع بينه وبين عدوه!
فروحه دائماً معلقةً بذلك الوطن، وبدنه في الدنيا.

ولي من أبيات في ذلك (٤):

(١) البيت للحارث بن خالد المخزومي، يخاطب عبد الملك بن مروان، في «الكامل»
(١٠٥١). وفي مجموع شعره (١٠١) مزيد تخريج.

(٢) البيتان لأبي تمام، في ديوانه (٢٥٣/٤).

(٣) (ن، ح): «وهي دائماً».

(٤) من ميمية طويلة، في «طريق الهجرتين» (١٠٨)، و«حادي الأرواح» (١٤).

فَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَدَنٍ فَإِنَّهَا مَنَازِلُكَ الْأُولَىٰ وَفِيهَا الْمُحَيَّمُ
وَلَكِنَّا سَبِيَّ الْعَدُوِّ فَهَلْ تُرَىٰ نَعُوذُ إِلَىٰ أَوْطَانِنَا وَنُسَلِّمُ

وكلما أراد منه العدو نسيانَ وطنه، وصُزِبَ الذِّكْرُ عنه صفحًا، وإيلافه
وطناً غيره، أبت ذلك روحه وقلبه، كما قيل:

يَرَادُ مِنَ الْقَلْبِ نَسْيَانَكُمْ وَتَأْبَى الطَّبَاعُ عَلَى النَاقِلِ (١)

ولهذا كان المؤمنُ غريباً في هذه الدار، أين حلَّ منها فهو في دار غربة،
كما قال النبي ﷺ: «كن في الدنيا كأنك غريبٌ أو عابرُ سبيل» (٢)، ولكنها
غربةٌ تنقضي ويصيرُ إلى وطنه ومنزله، وأما الغربةُ التي لا يُرجى أنقطاعُها
فهي غربةٌ في دار الهوان، ومفارقةُ وطنه الذي كان قد هيَّء له وأعدَّ له وأمرَ
بالتجهُّزِ إليه والقدوم عليه، فأبى إلا اغترابه عنه ومفارقته له، فتلك غربةٌ لا
يُرجى إيابها ولا يُجبرُ مصابها.

ولا تبادرُ إلى إنكار كون البدن في الدنيا والروح في الملا الأعلى؛
فللروح شأنٌ وللبدن شأنٌ، والنبي ﷺ كان بين أظهر أصحابه وهو عند ربِّه
يطعمه ويسقيه (٣)، فبدنه بينهم وروحه وقلبه عند ربِّه.

وقال أبو الدرداء: «إذا نام العبدُ عرجَ بروحه إلى تحت العرش، فإن كان

(١) البيت للمتنبى، في ديوانه (٢٥٩). والرواية الصحيحة: ويأبى، بالياء. انظر كلام ابن

القطاع بحاشية الديوان (تحقيق عبد الوهاب عزام).

(٢) أخرجه البخاري (٦٤١٦) من حديث ابن عمر.

(٣) انظر ما مضى (ص: ٩٧).

طاهراً أُذِنَ لها بالسجود وإن لم يكن طاهراً لم يؤذن لها بالسجود»^(١).
فهذه - والله أعلم - هي العلة التي أمر الجنب لأجلها أن يتوضأ إذا أراد النوم^(٢).

وهذا الصعود إنما كان لتجرّد الروح عن البدن بالنوم، فإذا تجرّدت بسبب آخر حصل لها من الترقّي والصعود بحسب ذلك التجرّد.
وقد يقوى الحبّ بالمحبّ حتى لا يُشاهد منه بين الناس إلا جسمه، وروحه في موضع آخر عند محبوبه، وفي هذا من أشعار الناس وحكاياتهم

(١) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١٢٤٥) - ومن طريقه ابن قتيبة في «غريب الحديث» (١١ / ١)، و«تعبير الرؤيا» (٢٧) -، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ق: ٢٧٤ / أ) بإسنادٍ ضعيف.

(٢) الأثر في المصادر السابقة بلفظ: «... وإن كان جنباً لم يؤذن لها بالسجود»، والوضوء لا ينفي عن الجنب اسم الجنابة، ولذا كان ابن قتيبة أسعدَ بهذا الأثر من المصنف، إذ قال: «لا أرى الطهارة التي نختار للنائم أن يبيت عليها إلا الاغتسال من الجنابة»، ثم استدلّ بالأثر، ثم قال: «فجعل طهارة النائم في نومه أن يكون على غير جنابة. وأكثرُ الناس على أنه التوضؤ للصلاة. والنوم ناقض للوضوء وليس بناقض للغسل». وهذا الاختيار من ابن قتيبة على سبيل الأفضلية، وقد صرح في «تأويل مختلف الحديث» (٣٠٦) بعدم وجوب الغسل.

والغرض هنا الإشارةُ إلى مجانبة الأثر بهذا اللفظ لما استنبطه المصنفُ منه. وقد ورد باللفظ الذي ذكره المصنفُ أثر آخر عن عبد الله بن عمرو بن العاص، وكان ممن يأخذ عن أهل الكتاب.

أخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (٢٩٢ / ٦)، والحكيم الترمذي في «نوادير الأصول» (ق: ٢٧٤ / أ)، والبيهقي في «الشعب» (٦ / ٧٥، ١٣ / ٩) بإسنادين يقوي أحدهما الآخر.

ما هو معروف (١).

* وقوله: «أولئك خلفاء الله في أرضه ودعائه إلى دينه»؛ هذا حجة أحد القولين في أنه يجوز أن يقال: «فلان خليفة الله في أرضه» (٢).

واحتج أصحابه أيضًا بقوله تعالى للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠].

واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٦٥]، وهذا خطابٌ لنوع الإنسان.

وبقوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٢].

وبقول موسى لقومه: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٢٩].

وبقول النبي ﷺ: «إن الله ممكن لكم في الأرض ومستخلفكم فيها، فناظر كيف تعملون؛ فاتقوا الدنيا واتقوا النساء» (٣).

واحتجوا بقول الراعي يخاطبُ أبا بكر الصديق (٤) رضي الله عنه:

(١) انظر: «زهر الآداب» (٣٢٨/١)، و«التدوين» للرافعي (٧٨/٤).

(٢) انظر: «نقض التأسيس» (٥٨٩ - ٦١١)، و«معجم المناهي اللفظية» (٢٥٢).

(٣) أخرجه بنحوه مسلم (٢٧٤٢) من حديث أبي سعيد الخدري.

(٤) «الصديق» ليست في (د). وهذا وهمٌ غريب. فالبيتان من لاميةٍ طويلة للراعي النميري (ت: ٩٢) يمدحُ فيها عبد الملك بن مروان، ويشكو من الشعاة (الذين =

أخليفةَ الرحمنِ إنّنا معشرٌ حنفاءُ نسجدُ بُكْرَةً وأصيلاً
 عربٌ نرىُ اللهَ في أموالنا حقَّ الزكاةِ منزلاً تنزيلاً
 ومنعت طائفةٌ هذا الإطلاق، وقالت: لا يقال لأحد: إنه خليفة الله؛ فإنَّ
 الخليفةَ إنما يكونُ عمن يغيّبُ ويخلفه غيره، واللهُ تعالى شاهدٌ غير غائب،
 قريبٌ غير بعيد، راءٍ وسامع، فمحالٌ أن يخلفه غيره، بل هو سبحانه الذي
 يخلفُ عبده المؤمنَ فيكون خليفته؛ كما قال النبي ﷺ في حديث الدجال:
 «إِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَاجِبُهُ دُونَكُمْ، وَإِنْ يَخْرُجُ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَاَمْرُؤٌ
 حَاجِبٌ نَفْسِهِ، وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ»، والحديث في «الصحیح»^(١).

وفي «صحیح مسلم»^(٢) أيضاً من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله
 ﷺ كان يقول إذا سافر: «اللهم أنت الصاحبُ في السفر، والخليفةُ في
 الأهل...» الحديث.

وفي «الصحیح»^(٣) أن النبي ﷺ قال: «اللهم أغفر لأبي سلمة، وارفع

= يأخذون الزكاة من قبيل السلطان)، وهي من مشهور شعره وجيده، وكان يعتزُّ بها، وقد
 حَفِظَتْهَا مجاميعُ الشُّعْر بتمامها. انظر: «منتهى الطلب» (٥/٦)، و«أمالى المرزوقي»
 (٤٧٠)، وديوانه المجموع (٥٨).

والراعي يَصْغُرُ عن إدراك زمن أبي بكرٍ شاعراً، وإنما هو من شعراء دولة بني أمية.
 ولعلَّ ذِكر الزكاة في الأبيات هو سبب الوهم؛ لمنع المرتدِّين لها على عهد الصديق
 رضي الله عنه.

(١) «صحیح مسلم» (٢٩٣٧) من حديث النواس بن سمعان.

(٢) (١٣٤٢).

(٣) (ت، د، ق): «وفي الحديث». وهو في «صحیح مسلم» (٩٢٠).

درجته في المهديين، وأخلفه في أهله».

فالله تعالى هو خليفة العبد؛ لأنَّ العبد يموت فيحتاج إلى من يخلفه في أهله.

قالوا: ولهذا أنكر الصديق رضي الله عنه علي من قال له: «يا خليفة الله»، قال: «لست بخليفة الله، ولكن خليفة رسول الله، وحسبي ذلك»^(١).

قالوا: وأمَّا قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]، فلا خلاف أنَّ المراد به آدم وذريته. وجمهور أهل التفسير من السلف والخلف على أنه جعله خليفة عمن كان قبله^(٢) في الأرض. قيل: عن الجن الذين كانوا سُكَّانها. وقيل: عن الملائكة الذين سكنوها بعد الجن، وقصَّتهم المذكورة في التفسير^(٣).

وأمَّا قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٦٥]، فليس المراد به خلافة عن الله، وإنما المراد به أنه جعلكم يخلف بعضكم بعضًا، فكلما هلك قرن خلفه قرن إلى آخر الدهر.

(١) أخرجه أحمد في «المسند» (١٠/١)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٦٨/١٤)، والخلال في «السنة» (٢٧٤/١)، وغيرهم بإسناد منقطع.
وقد كان الصحابة رضي الله عنهم ينادونه: «يا خليفة رسول الله»، عقد الحاكم للروايات في ذلك فصلاً في «المستدرک» (٧٩/٣)، وصحَّح بعضها ولم يتعقبه الذهبي.

(٢) (ت): «فمن كان قبله». (ن): «ممن كان قبله». (د، ق): «خليفته ممن كان قبله». والمثبت أشبه.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (٤٥٠/١)، و«الدر المنثور» (٤٤/١).

ثم قيل: إن هذا خطابٌ لأمة محمد ﷺ خاصة؛ أي: جعلكم خلائفَ من الأمم الماضية، فهلكوا وورثتم الأرض من بعدهم.

ولا ريب أن هذا الخطابَ للأمة، والمرادُ نوعُ الإنسان الذي جعلَ اللهُ أباهم خليفةً عمَّن قبله، وجعل ذريته يَخْلُفُ بعضهم بعضًا إلى قيام الساعة، ولهذا جعلَ هذا آيةً من آياته، كقوله تعالى: ﴿أَمَّن يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٢].

وأما قول موسى لقومه: ﴿وَيَسْتَخْلِفْكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٢٩]، فليس ذلك استخلافًا عنه، وإنما هو استخلافٌ عن فرعون وقومه؛ أهلكتهم وجعل قومَ موسى خلفاء من بعدهم.

وكذا قولُ النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ»، أي: من الأمم التي تهلكُ وتكونون أنتم خلفاء من بعدهم.

قالوا: وأما قولُ الراعي؛ فقولُ شاعرٍ قال قصيدةً في غيبة الصديق لا يُدرى أبلغت أبا بكرٍ أم لا؟ ولو بلغته فلا يُعلمُ أنه أقرَّه على هذه اللفظة (١). قلت: إن أريد بالإضافة إلى الله أنه خليفةٌ عنه، فالصوابُ قولُ الطائفة المانعة منها.

وإن أريد بالإضافة أن الله استخلفه عن غيره ممَّن كان قبله، فهذا لا يمتنع فيه الإضافة، وحققتها: خليفةُ الله الذي جعله اللهُ خَلْفًا عن غيره. وبهذا يخرجُ الجوابُ عن قول أمير المؤمنين: «أولئك خلفاءُ الله في أرضه».

(١) راجع ما قدَّمناه قريبًا في شأن أبيات الراعي.

فإن قيل: هذا لا مدح فيه؛ لأنَّ هذا الاستخلافَ عامٌّ في الأُمَّة، وخلافَةُ الله التي ذكرها أميرُ المؤمنين خاصَّةٌ بخواصِّ الخلق.

فالجواب: أنَّ الاختصاصَ المذكورَ أفادَ اختصاصَ الإضافة، فالإضافةُ هنا للتشريفِ والتخصيصِ، كما يضافُ إليه (١) عباده، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ﴾ [الحجر: ٤٢]، ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، ونظائرها.

ومعلومٌ أنَّ كلَّ الخلقِ عبادٌ له، فخلفاءُ الأرضِ كالعبادِ في قوله: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [آل عمران: ٢٠]، ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١]، وخلفاءُ الله كعبادِ الله في قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ﴾ ونظائره.

وحقيقةُ اللفظة: أنَّ الخليفةَ هو الذي يَخْلُفُ الذاهب، أي: يجيء بعده؛ يقال: خَلَفَ فلانٌ فلانًا.

وأصلُها: «خليفةٌ» بغيرِ هاء؛ لأنها فَعِيلٌ بمعنى فاعل، كالعليم والقدير، فدخلتِ التاءُ للمبالغةِ في الوصف، كراوية وعلامة؛ ولهذا جُمِعَ جمعَ فَعِيلٍ، فقيل: خُلُفاء، كُشُراء وظُرُفاء وكُرُماء (٢). ومن راعى لفظَه بعد دخولِ التاءِ عليه جمعه على فَعائلٍ، فقال: خلائف، كعقبيلة وعقائل، وطريفَة وطرائف (٣). وكلاهما ورد به القرآن.

(١) (ت): «يضافُ لله».

(٢) (ت، ق، د): «كشريف وشرفاء وكرماء».

(٣) (ت): «وطريقة وطرائق». (ح، ن): «وظريقة وطرائف».

هذا قولُ جماعةٍ من النحاة^(١).

والصوابُ أنَّ التاءَ إنما دخلت فيها للعدُل عن الوصف إلى الاسم؛ فإنَّ الكلمةَ صفةٌ في الأصل، ثمَّ أُجريت مجرى الأسماء، فألحقت التاءَ لذلك، كما قالوا: «نَطِيحَة» بالتاء، فإذا أُجروها صفةً قالوا: «شاةٌ نَطِيح» كما يقولون: «كفٌ خَضِيب»، وإلا فلا معنى للمبالغة في «خليفة» حتى تلحقها تاءُ المبالغة، والله أعلم.

* وقوله: «ودعائه إلى دينه»؛ الدعاء: جمعُ داعٍ، كقاضٍ وقضاةٍ، ورامٍ ورماةٍ، وإضافتهم إلى الله للاختصاص، أي الدعاءُ المخصوصون به الذين يدعون إلى دينه وعبادته ومعرفته ومحبته، وهؤلاء هم خواصُّ خلق الله وأفضلهم عند الله منزلةً وأعلامهم قدرًا.

يدلُّ على ذلك الوجه الثلاثون بعد المئة: وهو قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [فصلت: ٣٣].

قال الحسن: «هو المؤمن»؛ أجاب الله في دعوته، ودعا الناس إلى ما أجاب الله فيه من دعوته، وعمل صالحًا في إجابته؛ فهذا حبيبُ الله، هذا وليُّ الله^(٢).

فمقامُ الدعوة إلى الله أفضلُ مقامات العبد، قال تعالى: ﴿وَأَنْتَ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن: ١٩].

(١) انظر: «التبيان» للعكبري (٤٧/١)، و«النهاية» (خلف).

(٢) أخرجه الطبري (٤٦٨/٢١).

وقال تعالى: ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَحَدِّ لَّهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، جَعَلَ سُبْحَانَهُ مَرَاتِبَ الدَّعْوَةِ بِحَسَبِ مَرَاتِبِ الخلق:

* فالمستجيبُ القابلُ الزَكِيُّ^(١) الذي لا يعاندُ الحقَّ ولا يَأْبَاهُ، يُدْعَى بطريقِ الحكمة.

* والقابلُ الذي عنده نوعُ غفلةٍ وتأخُرٍ، يُدْعَى بالموعظةِ الحسنة، وهي الأمرُ والنهيُّ المقرونُ بالرغبة والرغبة.

* والمعاندُ الجاحدُ، يجادلُ بالتي هي أحسن.

هذا هو الصحيحُ في معنى هذه الآية، لا ما يزعُمُ أسيرُ منطقِ اليونان أن الحكمةَ قياسُ البرهانِ وهو دعوةُ الخواصِّ، والموعظةُ الحسنَةُ قياسُ الخطابةِ وهو دعوةُ العوامِّ، والمجادلةُ بالتي هي أحسنُ القياسُ الجدليُّ وهو رَدُّ شَغَبِ المشاغِبِ بقياسِ جدليِّ مسلمٍ المقدمات!

وهذا باطل، وهو مبنيٌّ على أصولِ الفلسفة، وهو منافٍ لأصولِ المسلمين وقواعدِ الدِّينِ من وجوهٍ كثيرةٍ ليس هذا موضعُ ذكرها^(٢).

وقال الله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف: ١٠٨]. قال الفراء^(٣) وجماعة: ﴿وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ معطوفٌ على الضميرِ

(١) كذا في الأصول، عدا (ت) فهي ساقطة منها. وزكاء نفسه هو الذي جعله لا يعاند الحق. ولعلها بالذال، لمقابلة الذي عنده نوع غفلةٍ وتأخُرٍ.

(٢) انظر ما سيأتي (ص: ٤٩١).

(٣) في «معاني القرآن» (٥٥/٢).

في ﴿أَدْعُوا﴾، يعني: ومن أتبعني يدعو إلى الله كما أدعو.

وهذا قول الكلبي^(١)، قال: حقُّ عليّ كلُّ من أتبعه أن يدعو إلى ما دعا إليه ويذكر بالقرآن والموعظة^(٢).

ويَقْوَى هذا القول من وجوه كثيرة.

قال ابن الأنباري: ويجوز أن يتمّ الكلام عند قوله: ﴿أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ﴾، ثمّ يتدّى: ﴿عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾^(٣). فيكون الكلام على قوله جملتين، أخبر في أولهما أنه يدعو إلى الله، وفي الثانية بأنه وأتباعه على بصيرة.

والقولان متلازمان؛ فلا يكون الرجل من أتباعه حقًّا حتى يدعو إلى ما دعا إليه. وقولُ الفراء أحسنُ وأقربُ إلى الفصاحة والبلاغة^(٤).

وإذا كانت الدعوة إلى الله أشرفَ مقامات العبد وأجلّها وأفضلها، فهي لا تحصلُ إلا بالعلم الذي يدعو به وإليه، بل لا بد في كمال الدعوة من البلوغ في العلم إلى حدٍّ يصلُ إليه السعي^(٥).

ويكفي هذا في شرف العلم، أن صاحبه يحوز به هذا المقام، والله يؤتي فضله من يشاء.

(١) محمد بن السائب بن بشر، أبو النضر، الإخباريُّ النّسابة المفسّر (ت: ١٤٦). انظر: «السير» (٢٤٨/٦).

(٢) انظر: «الكشف والبيان» (٥/٢٦٣)، و«البيسط» (١٢/٢٦٣). وأخرجه الطبري (٢٩٢/١٦) عن ابن زيد.

(٣) انظر: «زاد المسير» (٤/٢٩٥).

(٤) راجع ما مضى (ص: ٢١٦).

(٥) كذا في الأصول. أي: إلى آخر حدٍّ يصلُ إليه السعي.

الوجه الحادي والثلاثون بعد المئة: أنه لو لم يكن من فوائد العلم إلا أنه يُثْمِرُ اليقينَ الذي هو أعظمُ حياة القلب، وبه طمأنينته وقوّته ونشاطه وسائرُ لوازم الحياة لكفاه شرفاً وفضلاً^(١).

ولهذا مدح الله سبحانه أهله في كتابه، وأثنى عليهم بقوله: ﴿وَيَا آخِرَةَ مَرْيَمُ إِذْ تُؤْتِيْنَ﴾ [البقرة: ٤]، وقوله تعالى: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ١١٨]^(٢)، وقوله في حقِّ خليله إبراهيم: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام: ٧٥]، وذمَّ من لا يقين عنده، فقال: ﴿إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ [النمل: ٨٢].

وفي الحديث المرفوع من حديث سفيان الثوري، عن سليمان التيمي^(٤)، عن خيثمة، عن عبد الله بن مسعود يرفعه: «لا تُرَضِينَ أَحَدًا بسخط الله، ولا تَحْمَدَنَّ أَحَدًا على فضله، ولا تَذُمَّنَّ أَحَدًا على ما لم يُؤْتِك الله؛ فإنَّ رزقَ الله لا يسوقه [إليك] حرصُ حريص، ولا يردُّه عنك كراهيةُ كاره، وإنَّ الله بعدله وقسطه جعل الرُّوحَ والراحةَ والفرحَ في الرضا واليقين،

(١) الجوابُ مستدرَكٌ في طرة (د)، وليس في باقي الأصول.

(٢) في الأصول: (كذلك) فصل الآيات لقوم يوقنون) وهو وهم؛ فليس ثم آية كذلك، وأنا متأمِّمٌ من إثباتها في المتن. وفي القرآن: ﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢٨]، ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٢٤]، ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٢].
ويصلح للاستشهاد لما أَرَادَهُ المصنّف ما أثبته.

(٣) كذا قرأ أبو عمرو، وهي قراءة المصنّف وأهل الشام لعهد.

(٤) كذا في الأصول و«الرسالة القشيرية»، وهي مصدر المصنّف. وهو سليمان الأعمش، كما في المصادر التالية.

وجعل الهمَّ والحزن في الشكِّ والسخط»^(١).

فإذا باشر القلب اليقينُ امتلاً نوراً، وانتفى عنه كلُّ ريبٍ وشك، وعوفي من أمراضه القاتلة، وامتلاً شكراً لله وذكرًا ومحبةً وخوفًا، فحييَ عن بيئته.

واليقينُ والمحبةُ هما ركنا الإيمان، وعليهما ينبني، وبهما قوامه، وهما يُمِدَّان سائرَ الأعمالِ القلبيةِ والبدنيةِ، وعنهما تَصُدُّرُ، وبضعفهما يكونُ ضعفُ الأعمالِ، وبقوَّتهما قوتها. وجميعُ منازل السائرين ومقامات العارفين إنما تصحُّ بهما^(٢)، وهما يُثَمِّران كلَّ عملٍ صالحٍ وعلمٍ نافعٍ وهديٍّ مستقيمٍ.

قال شيخُ العارفين الجُنيد^(٣): «اليقينُ هو استقراؤُ العلم الذي لا يتقلبُ ولا يتحوَّلُ ولا يتغيَّرُ في القلب»^(٤).

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢١٥/١٠)، والقشيري في «الرسالة» (٣١٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤/١٢١، ٧/١٣٠)، والبيهقي في «الأربعين الصغرى» (٥١)، وغيرهم، بإسنادٍ شديد الضعف.

وروي من وجهٍ آخر أحسن منه، إلا أنَّ فيه انقطاعاً. أخرجه البيهقي في «الشعب» (١/٥٢٧)، و«الأربعين» (٥٠).

وروي موقوفاً على ابن مسعود، وهو أشبه، وإليه مال البيهقي، وإن كان في إسناده انقطاع. أخرجه ابن أبي الدنيا في «اليقين» (٣٢)، ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (١/٥٢٨)، و«الأربعين» (٥٢).

(٢) (ت، ق): «تفتح بهما». ولم تحرر في (د).

(٣) الجُنيد بن محمد البغدادي، شيخ الصوفية، صاحبُ علمٍ وتعبُّد (ت: ٢٩٧). انظر: «طبقات الصوفية» (١٥٥)، و«السير» (١٤/٦٦).

(٤) «الرسالة القشيرية» (٣٢٠).

وقال سهل^(١): «حرامٌ على قلبٍ أن يشمَّ رائحة اليقين وفيه سكونٌ إلى غير الله»^(٢).

وقيل: «من علاماته: الالتفاتُ إلى الله في كلِّ نازلة، والرجوعُ إليه في كلِّ أمر، والاستعانةُ به في كلِّ حال، وإرادةُ وجهه بكلِّ حركةٍ وسكون»^(٣).

وقال السَّري^(٤): «اليقينُ: سكونك^(٥) عند جَوْلان الموارد^(٦) في صدرك؛ لتيقُّنك^(٧) أنَّ حركتك فيها لا تنفعك ولا تردُّ عنك مفضيًّا»^(٨).

قلت: هذا إذا لم تكن الحركةُ مأمورًا بها، فأما إذا كانت مأمورًا بها فاليقينُ في بذل الجهد فيها واستفراغ الوسع.

وقيل: «إذا استكمل العبدُ حقيقةَ اليقين صار البلاءُ عنده نعمة، والمحنةُ منحة»^(٩).

(١) سهل بن عبد الله التُّسْتَرِي، أبو محمد، الزاهد، له كلماتٌ نافعة (ت: ٢٨٣). انظر: «طبقات الصوفية» (٢٠٦)، و«السير» (١٣ / ٣٣٠).

(٢) «الرسالة القشيرية» (٣١٩).

(٣) «الرسالة القشيرية» (٣٢٠).

(٤) السَّريُّ بن المغلِّس السَّقَطِي، أبو الحسن، الإمام القُدوة (ت: ٢٥٣). انظر: «طبقات الصوفية» (٤٨)، و«السير» (١٢ / ١٨٥).

(٥) (ت، ح، د، ق): «السكون». والمثبت من (ن) و«الرسالة».

(٦) (ق): «المواد».

(٧) (ح): «ليقينك». «الرسالة»: «لتيبينك».

(٨) «الرسالة القشيرية» (٣٢١).

(٩) أخرجه القشيري في «الرسالة» (٣٢٢) عن النهرجوري. وفيه: «والرخاء مصيبة» بدل: «والمحنة منحة».

فالعلمُ أولُ درجاتِ اليقين؛ ولهذا قيل: «العلمُ يستعملُك، واليقينُ يَحْمِلُك»^(١).

فاليقينُ أفضلُ مواهبِ الربِّ لعبده، ولا تثبتُ قدمُ الرضا إلا على درجة اليقين.

قال الله تعالى: ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ ﴾ [التغابن: ١١]. قال ابنُ مسعود: «هو العبدُ تصيُّه المصيبة، فيعلمُ أنها من عند الله، فيرضى ويسلم»^(٢).

فلهذا لم تحصل له هدايةُ القلب والرضا والتسليمُ إلا بيقينه.

قال في «الصحاح»^(٣): «اليقينُ: العلمُ وزوالُ الشك، يقال منه: يَقيَنُ الأمرَ - بالكسر - يَقيَنًا، واستيقنْتُ وأيقنْتُ وتيقنْتُ، كلُّه بمعنَى واحد. وأنا على يقينٍ منه.

وإنما صارت الياءُ واوًا في «موقن» للضمَّة قبلها، وإذا صغرته رددته إلى الأصل، فقلت: مُيِّقِن.

وربَّما عبَّروا عن الظنِّ باليقين، وعن اليقين بالظن^(٤).

(١) قاله أبو سعيد الخراز. أخرجه القشيري في «الرسالة» (٣٢٢)، والبيهقي في «الشعب» (٤/٤٥٥)، والخطيب في «اقتضاء العلم العمل» (٣٦).

(٢) علَّقه البخاري في «الصحیح» (٦/١٩٣). ووصله سعيد بن منصور، كما في «الدر المنثور». (٦/٢٢٧). وهو مشهورٌ عن علقمة. انظر: «الفتح» (٨/٥٢٠)، و«تغليق التعليق» (٤/٣٤٢).

(٣) (٦/٢٢١٩) يقن.

(٤) (د): «وبالظن عن اليقين»، وصححت في الطرَّة إلى: «وباليقين عن الظن».

قال (١):

تَحَسَّبَ هَوَّاسٌ وَأَيَقَنَ أَنَّنِي بِهَا مُفْتَدٍ مِنْ وَاحِدٍ لَا أُغَامِرُهُ
يقول: تَشَمَّمَ الأَسَدُ نَاقَتِي، يَظُنُّ أَنَّنِي أَفْتَدِي بِهَا مِنْهُ، وَأَسْتَحْيِي نَفْسِي
فَأَتْرِكُهَا لَهُ، وَلَا أَفْتَحِمُ الْمَهَالِكُ بِمَقَاتِلَتِهِ (٢).

قلت: هذا موضعٌ اختلف فيه أهل اللغة والتفسير؛ هل يستعمل اليقينُ
في موضع الظنِّ، والظنُّ في موضع اليقين؟ (٣).

فرأى ذلك طائفة، منهم الجوهرِيُّ وغيره، واحتجُّوا سوى ما ذُكِرَ بقوله
تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ٤٦]، ولو شكوا
في ذلك لم يكونوا مؤمنين (٤)، فضلاً عن أن يُمدِّحوا بهذا المدح، ويقوله
تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقُوا اللَّهَ كَم مِّن فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَت
فِتْنَةٌ كَثِيرَةً يَأْذِنُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٤٩]، ويقوله تعالى: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ
فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوهَا﴾ [الكهف: ٥٣]، ويقول الشاعر (٥):

(١) أبو سُدْرَةَ الأَسَدِي، ويقال: الهَجِيمِي. انظر: «النوادر» لأبي زيد (١٨٩)، و«اللالي»
(٥٣٩/١)، و«الخرزانة» (١١٩/٢).

(٢) (ق، د، ت): «لمقاتلته».

(٣) انظر: «الأضداد» لابن الأنباري (١٢)، و«تفسير الطبري» (١٧/٢)، و«الخرزانة»
(٣١٤/٩، ٢٨٢/١١).

(٤) (ق): «موقنين».

(٥) هو دَرِيدُ بن الصَّمَّة، من حماسية أصمعية. انظر: «الحماسة» بشرح المرزوقي
(٨١٢)، و«الأصمعيات» (٢٨)، وديوانه (٤٧). والمدجج: الكامل السلاح.
وسراتهم: أشرافهم ورؤساؤهم. والفارسيُّ المسرد: الدرُّعُ الفارسيُّ المحكم النَّسج.

فقلتُ لهم: ظنُّوا بِالْفَيْ مِقاتِلٍ سَرائِهِمُ فِي الفارِسيِّ المُسَرِّدِ
أي: اسْتَيَقِنُوا بِهذا العَدَدِ.

وَأبَى ذلِكَ طائِفَةٌ، وَقالُوا: لا يَكُونُ اليَقِينُ إِلاَّ لِلعَلَمِ.
وَأَمَّا الظنُّ، فَمِنْهُمْ مَنْ وافَقَ عَلَيَّ أَنَّهُ يَكُونُ بِمعْنَى العَلَمِ.

وَمِنْهُمْ مَنْ قالَ: لا يَكُونُ (١) الظنُّ فِي مَوْضِعِ اليَقِينِ. وَأجابوا عَمَّا أَحْتَجُّ
بِهِ مِنْ جَوْزِ ذلِكَ بأنَّ قالُوا: هَذِهِ المَواضِعُ الَّتِي زَعَمْتُمْ أَنَّ الظنَّ وَقَعَ فِيها مَوْضِعَ
اليَقِينِ كُلُّها عَلَيَّ بِبابِها؛ فَإِنَّا لَمْ نَجِدْ ذلِكَ إِلاَّ فِي عِلْمٍ بِمُغَيَّبٍ، وَلَمْ نَجِدْهُمْ
يَقولُونَ لِمَنْ رَأَى الشَّيْءَ: «أَظُنُّهُ»، وَلِمَنْ ذاقَهُ: «أَظُنُّهُ»، وَإِنما يُقالُ لِغائِبٍ قَدِ
عُرِفَ بِالسَّمْعِ وَالعَقْلِ (٢)، إِذا صارَ إِلى المِشاهِدَةِ أَمْتَنَعَ إِطلاقُ الظنِّ عَلَيْهِ.

قالوا: وَبِينَ العِيانِ وَالخَبَرِ مَرْتَبَةٌ مَتوسِّطَةٌ بِاعتبارِها أَوْقَعَ عَلَيَّ العَلَمِ
بِالغائِبِ الظنُّ؛ لَفَقَدَ الحالَ الَّتِي تحَصَّلَ لِمدْرِكِهِ بِالمِشاهِدَةِ.

وَعَلَيَّ هَذَا أُخْرِجَتْ (٣) سائِرُ الأَدلَّةِ الَّتِي ذَكَرْتُمُوهَا.

وَلَا يَرِدُ عَلَيَّ هَذَا قَوْلُهُ: ﴿وَرِءَ المَجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُواقِعُوهَا﴾ لِأَنَّ
الظنَّ إِنما وَقَعَ عَلَيَّ مُواقِعَتِها (٤)، وَهِيَ غِيبٌ حالِ الرُّؤيةِ، إِذا واقَعوها لَمْ
يَكُنْ ذلِكَ ظَنًّا، بَلْ حَقٌّ يَقِينٌ.

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «بِمَعْنَى العَلَمِ» إِلى هُنَا، ساقَطَ مِنْ (ح، ن).

(٢) فِي الأَصولِ: «بِالسَّمْعِ وَالعَلَمِ». تحْرِيفٌ. انظُرْ: «الصَّواعِقُ» (٨٧٠).

(٣) (ت، د): «أُخْرِجَتْ».

(٤) (ت، ن): «مواقِعُها». (ق): «مواقِعُها».

قالوا: وأما قول الشاعر: «وأيقنَ أنني بها مُفْتَدٍ» فعلى بابهِ؛ لأنهُ ظنَّ أنَّ الأسدَ لتيقنهُ شجاعته وجرأته موقنٌ بأنَّ الرجلَ يدعُ له ناقته يفتدي بها من نفسه.

قالوا: وعلى هذا يخرج معنى الحديث: «نحن أحقُّ بالشكِّ من إبراهيم»^(١)، وفيه أجوبة^(٢)، لكنَّ بين العيان والخبر رتبةٌ طلب إبراهيمُ زوالها بقوله: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]، فعبرَ عن تلك الرتبة بالشكِّ، والله أعلم^(٣).

الوجه الثاني والثلاثون بعد المئة: ما رواه أبو يعلى الموصلي في «مسنده»^(٤) من حديث أنس بن مالكٍ يرفعه إلى النبي ﷺ قال: «طلبُ العلم

(١) أخرجه البخاري (٣٣٧٢)، ومسلم (١٥١) عن أبي هريرة.

(٢) (ت): «وعنه أجوبة». وانظر: «فتح الباري» (٦/٤٧٤).

(٣) انظر: «مدارج السالكين» (١/٤٧١).

(٤) (٢٨٣٧)، وابن ماجه (٢٢٤)، وغيرهما بإسنادٍ ضعيفٍ جداً؛ حفص بن سليمان متروك، وقد أنكروا عليه حديثه هذا.

وللحديث طرقٌ أخرى معلولةٌ من حديث أنس، وابن مسعود، وابن عباس، وابن عمر، وأبي سعيد، وجابر، رضي الله عنهم.

وقد حكم برّد الحديث من جهة الإسناد جماعةٌ من أئمة النقد: أحمد - كما في «المنتخب من العلل للخلال» (١٢٨) -، وإسحاق بن راهويه - كما في «مسائل الكوسج» (٣٣١١) -، والعقيلي في «الضعفاء» (٢/٥٨، ٢٣٨)، وابن عبد البر في «الجامع» (١/٢٣)، وابن عبد الهادي في «جزء في الأحاديث الضعيفة...» (٣١). وهو الحق. وانظر: «مسند البزار» (٩٤).

وقوِّاه بعض المتأخرين. انظر: «اللآلئ المشورة» للزركشي (٤٣)، و«المقاصد الحسنة» (٦٦٠)، وللسيوطي فيه جزءٌ مفرد.

فريضة على كل مسلم».

وهذا وإن كان في سنده حفص بن سليمان، وقد ضَعَف، فمعناه صحيح؛ فإنَّ الإيمان فرض على كل واحد، وهو ماهية مركبة من علم وعمل، فلا يتصور وجود الإيمان إلا بالعلم والعمل.

ثمَّ شرائع الإسلام واجبة على كل مسلم، ولا يمكن أدائها إلا بعد معرفتها والعلم بها، والله تعالى أخرج عباده من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئاً، فطلب العلم فريضة على كل مسلم.

وهل تمكن عبادة الله التي هي حقُّه على العباد كلهم إلا بالعلم؟! وهل يُنال العلم إلا بطلبه؟!

ثمَّ إنَّ العلم المفروض تعلَّمه ضربان:

* ضرب منه فرض عين لا يسع مسلماً جهله. وهو أنواع:

النوع الأول: علم أصول الإيمان الخمسة: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر؛ فإنَّ من لم يؤمن بهذه الخمسة لم يدخل في باب الإيمان، ولا يستحقُّ اسم المؤمن؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ كَذِبًا﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقال: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١٣٦].

ولمَّا سأل جبريلُ رسولَ الله ﷺ عن الإيمان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر»، قال: صدقت (١).

(١) أخرجه البخاري (٥٠)، ومسلم (٩) من حديث أبي هريرة. ومسلم (٨) من حديث عمر.

فالإيمان بهذه الأصول فرغ معرفتها والعلم بها.

النوع الثاني: علم شرائع الإسلام، واللازم منها^(١) علم ما يخص العبد من فعلها؛ كعلم الوضوء والصلاة والصيام والحجّ والزكاة، وتوابعها وشروطها ومبطلاتها.

النوع الثالث: علم المحرّمات الخمس؛ التي أتفقت عليها الرسل والشرائع والكتب الإلهية؛ وهي المذكورة في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣].

فهذه محرّمات على كل أحد، في كل حال، على لسان كل رسول، لا تُباح قط؛ ولهذا أتى فيها بـ ﴿إِنَّمَا﴾ المفيدة للحصر مطلقاً، وغيرها محرّم في وقت مباح في غيره، كالميتة والدم ولحم الخنزير ونحوه، فهذه ليست محرّمة على الإطلاق والدوام، فلم تدخل تحت التحريم المحصور المطلق.

النوع الرابع: علم أحكام المعاشرة والمعاملة التي تحصل بينه وبين الناس خصوصاً وعموماً، والواجب في هذا النوع يختلف باختلاف أحوال الناس ومنازلهم، فليس الواجب على الإمام مع رعيته كالواجب على الرجل مع أهله وجيرته، وليس الواجب على من نصّب نفسه لأنواع التجارات من تعلم أحكام البياعات كالواجب على من لا يبيع ولا يشتري إلا ما تدعو الحاجة إليه^(٢).

(١) (ت): «وما يلزم منها».

(٢) (ن، ح): «تدعو حاجته إليه».

وتفصيل هذه الجملة لا ينضبط بحدٍّ؛ لاختلاف الناس في أسباب العلم
الواجب. وذلك يرجع إلى ثلاثة أصول: اعتقاد، وفعل، وترك.

* فالواجب في الاعتقاد: مطابقته للحق في نفسه.

* والواجب في العمل: معرفة موافقة حركات العبد الظاهرة والباطنة
الاختيارية للشرع أمراً أو إباحة.

* والواجب في الترك: معرفة موافقة الكفِّ والسُّكون لمرضاة الله، وأنَّ
المطلوب منه إبقاء هذا الفعل على عدمه المُستصحب^(١) فلا يتحرك في
طلبه، أو كف النفس عن فعله، على الطريقتين^(٢).

وقد دخل في هذه الجملة علم حركات القلوب والأبدان.

* وأما فرض الكفاية فلا أعلم فيه ضابطاً صحيحاً؛ فإنَّ كلَّ أحدٍ يُدخِلُ
في ذلك ما يظنُّه فرضاً، فيُدخِلُ بعضُ الناس في ذلك علمَ الطبِّ وعلمَ
الحساب وعلمَ الهندسة والمساحات، وبعضهم يزيد على ذلك علمَ أصول
الصناعات، كالفلاحة والحياكة والجداة والخياطة ونحوها^(٣)، وبعضهم
يزيد على ذلك علمَ المنطق^(٤)، وربما جعله فرض عين، وبناء على عدم

(١) (ق): «اتقاء هذا الفعل على عدمه المستعمل».

(٢) الأولى: «أن الترك أمرٌ عدمي، والثانية: أنه وجودي. انظر: «إغاثة اللهفان» (١٢٣/٢)،
و«شفاء العليل» (٤٨٨)، و«الداء والدواء» (٤٤٩).

(٣) انظر: «الإحياء» (١٦/١)، وهو مصدر المصنف هنا، و«الوسيط» (٧/٦، ٧)،
و«روضة الطالبين» (١٠/٢٢٢، ٢٢٣)، و«مجموع الفتاوى» (٢٩/١٩٤)، و«الطرق
الحكمية» (٦٤٥).

(٤) انظر: «المستصفى» (١/٤٥)، و«معيان العلم» (٦٠)، و«الرد على المنطقيين» (١٧٩).

صحة إيمان المقلد.

وكلُّ هذا هَوَسٌ وَخَبْطٌ، فلا فرض إلا ما فرضه (١) الله ورسوله.

فيا سبحان الله! هل فرض الله على كلِّ مسلم أن يكون طبيبًا حجاجًا حاسبًا مهندسًا، أو حائكًا أو فلاحًا (٢) أو نجارًا أو خياطًا؟! فإن فرض الكفاية كفرض العين في تعلُّقه بعموم المكلفين، وإنما يخالفه في سقوطه بفعل البعض (٣).

ثمَّ على قول هذا القائل يكونُ الله قد فرض على كلِّ أحد جملة هذه الصنائع والعلوم؛ فإنه ليس واحدٌ منها فرضًا على معيّنٍ والآخرُ على معيّنٍ آخر، بل عمومٌ فرضيتهاً مشتركةً بين العموم، فيجبُ على كلِّ أحدٍ أن يكون حاسبًا حائكًا (٤) خياطًا نجارًا فلاحًا طبيبًا مهندسًا!

فإن قال: «المجموع فرض على المجموع» لم يكن قولك: «إنَّ كلَّ واحدٍ منها فرض كفاية» صحيحًا؛ لأنَّ فرض الكفاية يجبُ على العموم.

وأما المنطق، فلو كان علمًا صحيحًا كان غايته أن يكون كالْمِسَاحَةِ والهندسة ونحوها، فكيف وباطله أضعافُ حقّه، وفساده وتناقضُ أصوله واختلافُ مبانيه توجبُ مراعاتها للدّهْن أن يزيغَ في فكره؟!

(١) (ت): «افترضه». (ح): «فرض».

(٢) (ت): «فلاحًا أو حدادا».

(٣) على أحد القولين في تعلُّق فرض الكفاية بعموم المكلفين أو ببعضهم، وهو خلافٌ مشهور، وما اختاره المصنّف هو رأي الجمهور. انظر: «زاد المعاد» (١/٣٩٨)، و«الصلاة وحكم تاركها» (٤٥)، و«المحصول» (٢/١٨٦)، و«البحر المحيط» (١/٢٤٣).

(٤) في الأصول: «أو حائكًا». ولا يستقيم المعنى بإثبات «أو» هنا.

ولا يؤمنُ بهذا إلا من قد عرفه وعرفَ فساده وتناقضه ومناقضة كثيرٍ منه للعقل الصريح.

وأخبرَ بعضُ من كان قد قرأه وعُنِيَ به^(١) أنه لم يزل متعجبًا من فساد أصوله وقواعده، ومباينتها لصريح المعقول، وتضمُّنها لدعاوٍ محضيةٍ غير مدلولٍ عليها، وتفريقه بين متساويين، وجمعه بين مختلفين؛ فيحكمُ على الشيء بحكمٍ وعلى نظيره بصدِّ ذلك الحكم، أو يحكمُ على الشيء بحكمٍ ثمَّ يحكمُ على مضاده أو مناقضه به!

قال: إلى أن سألتُ بعض رؤسائه وشيوخ أهله عن شيءٍ من ذلك، فأفكَّرَ فيه^(٢)، ثمَّ قال: «هذا علمٌ قد صقلته الأذهان، ومرَّت عليه من عهد القرون الأوائل - أو كما قال -، فينبغي أن تتسلَّمه من أهله»، وكان هذا أفضلَ من رأيتُ في المنطق.

قال: إلى أن وقفتُ على ردِّ متكلمي الإسلام عليه وتبيين فساده وتناقضه، فوقفْتُ على مصنِّفٍ لأبي سعيد السيرافي النحوي^(٣) في ذلك^(٤)،

(١) أحسب المصنف يريد نفسه. انظر: «إغاثة اللهفان» (٢/٢٦٠)، و«الصواعق المرسله» (٩٩٥).

(٢) كذا في الأصول. فكَّرَ في الشيء وأفكَّرَ فيه وتفكَّرَ، بمعنى. «اللسان».

(٣) الحسن بن عبد الله، إمامٌ في العربية، صاحبُ تصانيف، وفيه دينٌ وورع (ت: ٣٦٨). انظر: «إنباه الرواة» (١/٣٤٨)، و«السير» (١٦/٢٤٧).

(٤) لعلَّه يقصد المناظرة التي جرت بينه وبين أبي بشر متَّى بن يونس صاحب كتب المنطق، وقد دوَّنها أبو حيان التوحيدي في «الإمتاع والمؤانسة» (١/١٠٨ - ١٢٨). وانظر: «الرد على المنطقيين» (١٧٨).

وعلى ردّ كثيرٍ من أهل الكلام والعربية عليهم، كالقاضي أبي بكر بن الطيّب^(١)، والقاضي عبد الجبار^(٢)، والجُبَّائي^(٣)، وابنه^(٤)، وأبي المعالي^(٥)، وأبي القاسم الأنصاري^(٦)، وخلق لا يُحْصَوْنَ كثرة^(٧).

ورأيتُ [من] أستشكلات فضلائهم ورؤسائهم لمواضع الإشكال، ومخالفتها [للعقل]^(٨)، ما كان ينقدحُ لي كثيرٌ منه.

-
- (١) الباقلاني، المتكلم، الأصولي، انتهت إليه رئاسة المالكية في وقته (ت: ٤٠٣). انظر: «ترتيب المدارك» (٧/٤٤)، و«السير» (١٧/١٩٠).
- (٢) عبد الجبار بن أحمد الهمداني، شيخ المعتزلة، صاحب التصانيف (ت: ٤١٥). انظر: «السير» (١٧/٢٤٤)، و«لسان الميزان» (٣/٣٨٦).
- (٣) أبو علي، محمد بن عبد الوهاب البصري، المعتزلي، له تصانيف (ت: ٣٠٣). انظر: «طبقات المعتزلة» (٨٠)، و«السير» (١٤/١٨٣).
- (٤) أبو هاشم، عبد السلام بن محمد، المعتزلي، له تصانيف (ت: ٣٢١). انظر: «طبقات المعتزلة» (٩٤)، و«السير» (١٥/٦٣).
- (٥) عبد الملك بن عبد الله الجويني، إمام الحرمين، الشافعي، المتكلم (ت: ٤٧٨). انظر: «السير» (١٨/٤٦٨)، و«طبقات الشافعية» (٥/١٦٥).
- (٦) سلمان بن ناصر النيسابوري، الصوفي، الشافعي، المتكلم، تلميذُ إمام الحرمين، وشارحُ كتابه «الإرشاد» (ت: ٥١١). انظر: «السير» (١٩/٤١٢).
- (٧) انظر: «الرد على المنطقيين» (١٥ - ١٩، ١٩٤)، و«نقض المنطق» (١٨٧)، و«صون المنطق والكلام» للسيوطي (٢٠٦)، و«الحاوي للفتاوي» (١/٢٥٥)، و«فتاوى ابن الصلاح» (١/٢٠٩)، و«زغل العلم» للذهبي (٤٣).
- والخلافُ بين المتكلمين والمناطقة هو في الفائدة من «الحدّ»، وهي أهمُّ مسائل التصوّرات؛ فالحدُّ عند المتكلمين: ما يُمَيِّزُ المحدود عن غيره، بينما هو عند المناطقة: المعرّفُ للماهية والموصلُ للحقيقة.
- (٨) ما بين المعكوفات يقتضيه السياق، وليس في الأصول.

ورأيتُ آخر من تجرّد للردِّ عليهم شيخ الإسلام - قدّس الله روحه - ،
فإنه أتى في كتابيه الكبير والصغير^(١) بالعجب العُجاب، وكشف أسرارهم
وهتك أستارهم، فقلتُ في ذلك:

واعجبًا لمنطقِ اليونانِ
كم فيه من إفكٍ ومن بهتانِ
مُخَبَّطٌ لجيِّدِ الأذهانِ
ومُفْسِدٌ لفطرة الإنسانِ
ومُبَكِّمٌ للقلبِ واللِّسانِ
مضطربُ الأصولِ والمباني
على شفاهاٍ بناه الباني
أحوج ما كان إليه العاني
يخونُه في السِّرِّ والإعلانِ
يمشي به اللِّسانُ في الميدانِ
مَشْيٌ مُقَيَّدٌ على صَفوانِ
متَّصلِ العِثَارِ والتَّوانِي
كأنه السَّرَابُ بالقيعانِ
بدا لِعَيْنِ الظَّامِيءِ الحِرَّانِ^(٢)
فأمَّه بِالظَّنِّ والحُسبانِ
يرجو شفاءَ غُلَّةِ الظَّمَّانِ

(١) «الرد على المنطقيين»، و«نقض المنطق». وكلاهما مطبوع.

(٢) العطشان . وفي (ت ، ق): «الحيران» . (د): «الظم الحيران» .

فلم يجد ثَمَّ سوى الحِرْمَانِ
فَعَادَ بِالْخَيْبَةِ وَالْخُسْرَانِ
يَقْرَعُ سِنَّ نَادِمٍ حَيْرَانِ
قَدْ ضَاعَ مِنْهُ الْعَمْرُ فِي الْأَمَانِي
وَعَايَنَ الْخِفَّةَ فِي الْمِيزَانِ

وما كان مِنْ هَوَسِ النّفوسِ بهذه المنزلة فهو بأن يكونَ جهلاً أولىٰ منه
بأن يكونَ علماً تعلّمه فرضٌ كفايةٍ أو فرضٌ عين.

وهذا الشّافعيُّ وأحمدُ وسائرُ أئمّة الإسلام وتصانيفُهم، وأئمّةُ العربية^(١)
وتصانيفُهم، وأئمّةُ التفسيرِ وتصانيفُهم، لمن نظر فيها؛ هل راعوا فيها حدودَ
المنطقِ وأوضاعه؟ وهل صحَّ لهم علمُهم بدونه أم لا؟! بل هم كانوا أجلاً
قدرًا وأعظمَ عقولاً من أن يشغلوا أفكارهم بهديان المنطقيين.

وما دخلَ المنطقُ علىٰ علمٍ إلا أفسده، وغيرَ أوضاعه، وشوَّش
قواعده^(٢).

ومن الناس من يقول: إنَّ علومَ العربية من التصريف والنحو واللغة
والمعاني والبيان ونحوها تعلّمها فرضٌ كفاية؛ لتوقّف فهم كلام الله ورسوله
عليها.

(١) (ت، ق، د): «وسائر أئمة العربية». والمثبت من (ح، ن) أصح؛ فالسائر: الباقي، لا
الجميع، من السُّور. انظر: «تصحیح التصحيف» (٣٠٢)، و«خير الكلام في التقصي
عن أغلاط العوام» (٣٤).

(٢) انظر: «الصواعق المرسله» (٨١٩)، و«بدائع الفوائد» (٨٩١)، و«إغاثة اللهفان»
(٢/٢٦٠).

ومن الناس من يقول: تعلّم أصول الفقه فرضٌ كفاية؛ لأنه العلمُ الذي يُعرَفُ به الدليلُ ومرتبته، وكيفية الاستدلال.

وهذه الأقوال وإن كانت أقربَ إلى الصواب من القول الأول، فليس وجوبها عامًّا على كلِّ أحد، ولا في كلِّ وقت، وإنما تجبُ وجوبَ الوسائل في بعض الأزمان وعلى بعض الأشخاص، بخلاف الفرض الذي يعمُّ وجوبه كلِّ أحد؛ وهو علمُ الإيمان وشرائع الإسلام، فهذا هو الواجب، وأما ما عداه فإن توقفت معرفته عليه فهو من باب ما لا يتم الواجب إلا به، ويكون الواجبُ منه القدرَ المُوصلَ إليه، دون المسائل التي هي فَضْلةٌ لا يفتقرُ معرفةُ الخطاب وفهمه عليها.

فلا يُطلقُ القولُ بأنَّ علمَ العربية واجبٌ على الإطلاق؛ إذ الكثيرُ منه ومن مسائله وبحوثه لا يتوقَّفُ فهمُ كلام الله ورسوله عليها^(١).

وكذلك أصولُ الفقه، القدرُ الذي يتوقَّفُ فهمُ الخطاب عليه منه تجبُ معرفته، دون المسائل المُقدَّرة والأبحاث التي هي فَضْلة، فكيف يقال: إنَّ تعلُّمها واجب؟!

وبالجملة؛ فالمطلوبُ الواجبُ من العبد من العلوم والأعمال إذا توقَّفَ على شيءٍ منها كان ذلك الشيءُ واجبًا وجوبَ الوسائل، ومعلومٌ أنَّ ذلك التوقُّفَ^(٢) يختلفُ باختلاف الأشخاص والأزمان والألسنة والأذهان؛

(١) لكنَّ ما يتوقَّفُ فهمُ الكلام عليه لا يوصلُ إليه إلا بتعلُّم كثيرٍ مما لا يُحتاجُ إليه، فصار الثاني مما لا يتمُّ الواجبُ إلا به. وللخليل بن أحمد عبارة مشهورةٌ في هذا. انظر: «بهجة المجالس» (١/٦٧)، و«نصرة الثائر» للصفدي (٦٧).

(٢) (ت): «المتوقَّف».

فليس لذلك حدٌ مقدَّر (١)، والله أعلم.

الوجه الثالث والثلاثون بعد المئة: ما رواه ابنُ حبان في «صحيحه» (٢) من حديث أبي هريرة يرفعه إلى النبي ﷺ قال: «سأل موسى ربه عن ستِّ خصالٍ كان يظنُّ أنها له خالصة، والسابعة لم يكن موسى يحبُّها، قال: يا ربِّ، أيُّ عبادك أتقى؟ قال: الذي يذكُر ولا ينسى، قال: فأَيُّ عبادك أهدى؟ قال: الذي يتبع الهدى، قال: فأَيُّ عبادك أحكم؟ قال: الذي يحكم للناس ما يحكم لنفسه، قال: أَيُّ عبادك أعلم؟ قال: عالمٌ لا يشبع من العلم، يجمع علمَ الناس إلى علمه، قال: فأَيُّ عبادك أعزُّ؟ قال: الذي إذا قدر غفر، قال: فأَيُّ عبادك أغنى؟ قال: الذي يرضى بما أوتي، قال: فأَيُّ عبادك أفقر؟ قال: صاحبٌ منقوص» (٣).

(١) (ن، ح): «حد مقدور».

(٢) (٦٢١٧)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (٣٦٩)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٣٤/٦١، ١٣٥، ١٣٦)، وغيرهم. وفي إسناده دراج بن سمعان، وهو مختلفٌ فيه، كما تقدم (ص: ٢٠٣)، وليس حديثه هذا بالمحفوظ، وقد اضطرب في تسمية شيخه عليّ وجهين، وأصل الحديث مشهورٌ مروياً من وجوه كثيرة عن جماعة من التابعين: عطاء، ومجاهد، وأبي عمرو الشيباني، ووهب بن منبه، وكعب الأحمار، وميثم (شيخ لأبي إسحاق السبيعي، يروي أخبار بني إسرائيل. انظر: «الثقات» لابن حبان: ٤٦٣/٥، و«الزهد» لهناد: ١٣٠١، و«الدعاء» للضبي: ١٠٣) وغيرهم، مقطوعاً، وعن ابن عباس موقوفاً، من أخبار أهل الكتاب، وهو الأشبه.

(٣) قال ابن حبان عقب الحديث: «صاحبٌ منقوص: يريد به منقوصٌ حالته، يستقلُّ ما أوتي ويطلبُ الفضل».

فأخبر في هذا الحديث أَنَّ أَعْلَمَ عِبَادِهِ الَّذِي لَا يَشْبَعُ مِنَ الْعِلْمِ، فَهُوَ يَجْمَعُ عِلْمَ النَّاسِ إِلَى عِلْمِهِ؛ لِنَهْمَتِهِ فِي الْعِلْمِ، وَحِرْصِهِ عَلَيْهِ.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ كَوْنَ الْعَبْدِ أَعْلَمَ عِبَادِ اللَّهِ (١) مِنْ أَعْظَمِ أَوْصَافِ كِمَالِهِ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي حَمَلَ مُوسَى عَلَى الرَّحَلَةِ إِلَى عَالِمِ الْأَرْضِ لِيَعْلَمَهُ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ. هَذَا وَهُوَ كَلِيمُ الرَّحْمَنِ، وَأَكْرَمُ الْخَلْقِ عَلَى اللَّهِ فِي زَمَانِهِ، وَأَعْلَمُ الْخَلْقِ، فَحَمَلَهُ حِرْصُهُ وَنَهْمَتُهُ فِي الْعِلْمِ عَلَى الرَّحَلَةِ إِلَى الْعَالِمِ الَّذِي وُصِفَ لَهُ.

فَلَوْلَا أَنَّ الْعِلْمَ أَشْرَفُ مَا بُذِلَتْ فِيهِ الْمُهَجَّجُ، وَأُنْفِقَتْ فِيهِ الْأَنْفَاسُ، لِاسْتِغْلَالِ مُوسَى عَنِ الرَّحَلَةِ إِلَى الْخَضِرِ بِمَا هُوَ بِصَدَدِهِ مِنْ أَمْرِ الْأُمَّةِ، وَعَنْ مِقَاسَةِ النَّصَبِ وَالتَّعَبِ فِي رِحْلَتِهِ وَتَلَطُّفِهِ لِلْخَضِرِ فِي قَوْلِهِ: ﴿هَلْ أَتَيْعَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ [الكهف: ٦٦]، فَلَمْ يَرِ اتِّبَاعَهُ حَتَّىٰ أَسْتَأْذِنَهُ فِي ذَلِكَ وَأَخْبِرَهُ أَنَّهُ جَاءَ مُتَعَلِّمًا مُسْتَفِيدًا.

فَهَذَا النَّبِيُّ الْكَرِيمُ كَانَ عَالِمًا بِقَدْرِ الْعِلْمِ وَأَهْلِهِ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ.

الْوَجْهَ الرَّابِعَ وَالثَّلَاثُونَ بَعْدَ الْمِئَةِ: أَنَّ اللَّهَ سَبِحَانَهُ وَتَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ لِعِبَادَتِهِ الْجَامِعَةَ لِمَحَبَّتِهِ وَإِيثَارِ مَرْضَاتِهِ، الْمُسْتَلْزِمَةَ لِمَعْرِفَتِهِ، وَنَصَبَ لِلْعِبَادِ عِلْمًا لَا كِمَالَ لَهُمْ إِلَّا بِهِ؛ وَهُوَ أَنْ تَكُونَ حَرَكَاتُهُمْ كُلُّهَا وَاقِعَةً عَلَىٰ وَفْقِ مَرْضَاتِهِ وَمَحَبَّتِهِ، وَلِذَلِكَ أَرْسَلَ رِسْلَهُ، وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ، وَشَرَعَ شَرَائِعَهُ.

فَكِمَالُ الْعَبْدِ الَّذِي لَا كِمَالَ لَهُ إِلَّا بِهِ أَنْ تَكُونَ حَرَكَاتُهُ مُوَافِقَةً لِمَا يَحِبُّهُ اللَّهُ مِنْهُ وَيَرْضَاهُ لَهُ.

(١) (ق): «أعظم عباد الله». وهو تحريف.

ولهذا جعل أتباع رسوله دليلاً على محبته، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: ٣١].

فالمحبُّ الصادقُ يرىُ خيانةً منه لمحبوبه أن يتحرك بحركة اختيارية في غير مرضاته، وإذا فعل فعلاً مما أبيض له بموجب طبيعته وشهوته تاب منه كما يتوب من الذنب، ولا يزال هذا الأمر يقوى عنده حتى تنقلب مباحاته (١) كلها طاعات، فيحتسب نومته (٢) وفطره وراحته كما يحتسب قومه وصومه واجتهاده، وهو دائماً بين سراء يشكر الله عليها وضراء يصبر عليها؛ فهو سائر إلى الله دائماً في نومه ويقظته.

قال بعض العلماء: «الأكياسُ عاداتهم عبادات، والحمقى عباداتهم عادات» (٣).

وقال بعض السلف: «حبنا نومُ الأكياس وفطرهم، يغبنون» (٤) به سهر الحمقى وصومهم» (٥).

فالمحبُّ الصادقُ إن نطقَ نطقَ الله وبالله، وإن سكتَ سكتَ الله، وإن

(١) (ح): «مباحاته عنده».

(٢) (ق، د، ت): «نومه».

(٣) انظر: «طريق الهجرتين» (٤٦٦، ٤٦٧).

(٤) كذا في الأصول، وهو مستقيم. وفي طرة (د): «لعله: يسبقون». وتحرفت في بعض المصادر إلى: يعيون.

(٥) أخرجه أحمد في «الزهد» (١٣٧)، - ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (١/٢١٢)، - وابن أبي الدنيا في «اليقين» (٨)، - ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٧/١٧٥) - عن أبي الدرداء بإسنادٍ منقطع.

تَحَرَّكَ فَبَأَمْرِ اللَّهِ، وَإِنْ سَكَنَ فَسَكُونُهُ أَسْتَعَانَةٌ عَلَيَّ مَرْضَاةَ اللَّهِ؛ فَهُوَ اللَّهُ وَبِاللَّهِ
وَمَعَ اللَّهِ.

ومعلومٌ أنَّ صاحبَ هذا المقامِ أحوَجُ خلقِ اللهِ إلى العلمِ؛ فإنه لا تَمَيِّزَ
له الحركةُ المحبوبةُ اللهُ من غيرها ولا السُّكُونُ المحبوبُ له من غيره إلا
بالعلمِ، فليست حاجتهُ إلى العلمِ كحاجة من طلبَ العلمَ لذاته ولأنه في
نفسه صفةُ كمالٍ، بل حاجتهُ إليه كحاجتهِ إلى ما به قِوامُ نفسه وذاته.

ولهذا أَشْتَدَّتْ وَصَاةُ شيوخِ العارفينِ لمُرِيدِيهِم بِالْعِلْمِ وَطَلْبِهِ^(١)، وأنه
من لم يطلب العلمَ لم يُفْلِحْ، حتى كانوا يُعَدُّونَ من لا علمَ له من السُّفْلَةِ^(٢).
قال ذو النون^(٣)، وقد سئل: من السُّفْلَةُ؟، فقال: «من لا يعرفُ الطريقَ
إلى اللهِ تعالى ولا يتعرَّفُه»^(٤).

وقال أبو يزيد^(٥): «لو نظرتُم إلى الرجلِ وقد أُعْطِيَ من الكراماتِ حتى
يترَبَّعَ^(٦) في الهواءِ، فلا تغتربُوا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمرِ
والنهي وحِفظِ الحدودِ ومعرفةِ الشريعةِ»^(٧).

(١) عقد القشيري في «الرسالة» باباً في ذكر مشايخ الطريقة وما يدلُّ من سيرهم وأقوالهم
على تعظيم الشريعة. وهو مصدر المصنف في الأقوال التالية.

(٢) السُّفْلَةُ والسُّفْلَةُ: أراذل الناس. «اللسان» (سفل).

(٣) ثوبان بن إبراهيم المصري، زاهد، واعظ (ت: ٢٤٥). «السير» (١١/٥٣٢).

(٤) «الرسالة القشيرية» (٤٦). وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩/٣٧٢).

(٥) طيفور بن عيسى البسطامي، زاهدٌ يروى عنه كلامٌ نافع وكلماتٌ مشكلة (ت: ٢٦١).

«السير» (١٣/٨٦).

(٦) (ن): «يرتفع». وفي بعض المصادر: «يرتفع»، «يرفع»، «يرتقى».

(٧) «الرسالة القشيرية» (٦٤). وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٠/٤٠)، والبيهقي في =

وقال أبو حمزة البزاز^(١): «من عَلِمَ طريقَ الحقِّ سَهَّلَ عليه سلوكُهُ، ولا دليل على الطريق إلا متابعةُ الرسول في أقواله وأفعاله وأحواله»^(٢).

وقال محمد بن الفضل الصوفي الزاهد^(٣): «ذهبُ الإسلام على يدي أربعة أصنافٍ من الناس: صنفٍ لا يعملون بما يعلمون، وصنفٍ يعملون بما لا يعلمون، وصنفٍ لا يتعلَّمون ولا يعملون»^(٤)، وصنفٍ يمنعونَ الناسَ من التعلُّم»^(٥).

قلتُ: الصنفُ الأول: من له علمٌ بلا عمل؛ فهو أضرُّ شيءٍ على العامَّة، فإنه حجَّةٌ لهم في كلِّ نقيصةٍ ومبْخَسةٍ^(٦).
والصنفُ الثاني: العابدُ الجاهل؛ فإنَّ الناسَ يحسِّنونَ الظنَّ به؛ لعبادته وصلاحه، فيقتدون به على جهله.

وهذان الصنفان هما اللذان ذكرهما بعضُ السلف في قوله: «أحذروا

= «الشعب» (٤/٤٤٩)، وغيرهم.

(١) محمد بن إبراهيم البغدادي، صوفي، عنده انحرافٌ وسَطُوح، قال الذهبي: «له تأويل» (ت: ٢٦٠). انظر: «السير» (١٣/١٦٥).

(٢) «الرسالة القشيرية» (١٠٠). وأخرجه السلمي في «طبقات الصوفية» (٢٩٨).

(٣) أبو عبد الله، العلامة، واعظٌ بَلِّغ (ت: ٣١٧). «السير» (١٤/٥٢٣).

(٤) (ت): «لا يعملون ولا يعلمون». وفي «الرسالة» ومصادر التخريج: «لا يتعلمون ما لا يعلمون». وهو من تصرَّف المصنف.

(٥) «الرسالة القشيرية» (٨٨). وأخرجه السلمي في «طبقات الصوفية» (٢١٤)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠/٢٣٣)، والبيهقي في «الشعب» (٤/٤٣٠).

(٦) الببْخَس: النقص. وفي (ت، ق، ن): «ومنحسة»، والنحس: ضدُّ السعد.

فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل، فإنَّ فتنتهما فتنةٌ لكلِّ مفتون»^(١)؛ فإنَّ الناسَ إنما يمتدِّون بعلمائهم وعبادهم، فإذا كان العلماءُ فجرةً والعبادُ جهلةً عمَّت المصيبةُ بهما وعظمت الفتنةُ على الخاصَّة والعامة.

والصنفُ الثالث: الذين لا علمَ لهم ولا عمل؛ وإنما هم كالأنعام السائمة.

والصنفُ الرابع: نُوابُ إبليس في الأرض؛ وهم الذين يثبُتون الناسَ عن طلب العلم والتفقه في الدين، فهؤلاء أضُرُّ عليهم من شياطين الجنِّ، فإنهم يحولون بين القلوب وبين هدى الله وطريقه.

فهؤلاء الأربعةُ أصنافٍ^(٢) هم الذين ذكرهم هذا العارفُ رحمةً الله عليه^(٣)، وهؤلاء كلُّهم على شفا جُرفِ هار، وعلى سبيلِ هلكة، وما يلقى العالمُ الداعي إلى الله ورسوله ما يلقاه من الأذى والمحاربة إلا على أيديهم، والله يستعملُ من يشاء في سخطه كما يستعملُ من يحبُّ^(٤) في مرضاته، إنه بعباده خبيرٌ بصير.

ولا ينكشفُ سرُّ^(٥) هذه الطوائف وطريقتهنَّ إلا بالعلم؛ فعاد الخيرُ بحذافيره إلى العلم ومُوجبه، والشرُّ بحذافيره إلى الجهل ومُوجبه.

(١) تقدم تخريجه (ص: ٤٠١).

(٢) (ح): «الأربعة الأصناف».

(٣) للذهبي في «السير» (٥٢٥ / ١٤) تعليقٌ لطيفٌ على كلام هذا العارف.

(٤) (ت): «من يشاء».

(٥) (ق، ن): «شر»، بالمعجمة. والتعبير بانكشاف السرِّ مألوفٌ في كتب المصنف، وهو الأليق هنا.

الوجه الخامس والثلاثون بعد المئة: أَنَّ الله سبحانه جعل العلماء وكلاء وأمناء على دينه ووجهه، وارتضاهم لحفظه والقيام به والذب عنه، وناهيك بها منزلة شريفة ومنقبة عظيمة، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ۚ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾﴾ [الأنعام: ٨٨ - ٨٩].

وقد قيل: إن هؤلاء القوم هم الأنبياء. وقيل: أصحاب رسول الله ﷺ. وقيل: كل مؤمن.

هذه أمهات الأقوال، بعد أقوال متفرعة عن هذه، كقول من قال: هم الأنصار، أو: المهاجرون والأنصار، أو: قوم^(١) من أبناء فارس. وقال آخرون: هم الملائكة^(٢).

قال ابن جرير^(٣): «وأولى هذه الأقوال بالصواب: أنهم الأنبياء الثمانية عشر الذين سمّاهم في الآيات قبل هذه الآية».

قال: «وذلك أن الخبر في الآيات قبلها عنهم مضى، وفي التي بعدها عنهم ذكر، فما بينها^(٤) بأن يكون خبراً عنهم أولى وأحق من أن يكون^(٥)»

(١) (ن): «أو هم».

(٢) انظر: «زاد المسير» (٨١/٣)، و«الدر المنثور» (٢٨/٣).

(٣) (٥١٨/١١).

(٤) في الأصول: «فما يليها». تحريف. والمثبت من كتاب ابن جرير.

(٥) في الأصول: «بأن يكون». وهو تحريف كذلك.

خبراً عن غيرهم. فالتأويل: فإن يكفر قومك من قريشٍ يا محمدُ بآياتنا، وكذبوا بها، وجحدوا حقيقتها، فقد أستحفظناها وأسترعينا القيامَ بها رسلنا وأنبياءنا من قبلك، الذين لا يجحدون حقيقتها ولا يكذبون بها، ولكنهم يصدِّقون بها ويؤمنون بصحتها».

قلت: السُّورة مكيَّة، والإشارةُ بقوله: ﴿هُؤُلَاءِ﴾ إلى من كفر به من قومه أصلاً، ومن عداهم تبعاً، فيدخلُ فيها من كفر بما جاء به من هذه الأُمَّة.

والقومُ الموكِّلون بها هم الأنبياءُ أصلاً، والمؤمنون بهم تبعاً، فيدخلُ فيها كلُّ من قام بحفظها والذبُّ عنها والدعوة إليها، ولا ريب أن هذا للأنبياء أصلاً وللمؤمنين بهم تبعاً، وأحقُّ من دخلَ فيهم من أتباع الرسول خلفاؤه في أمته وورثته، فهم الموكِّلون بها.

وهذا ينتظمُ الأقوال التي قيلت في الآية.

وأما قولٌ من قال: إنهم الملائكة؛ فضعيفٌ جداً لا يدلُّ عليه السِّياق، وتأباه لفظة «قوم»؛ إذا الغالبُ في القرآن - بل المطرَّد - تخصيصُ القومِ ببني آدم دون الملائكة. وأما قولُ إبراهيم لهم: ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [الذاريات: ٢٥]، فإنما قاله لمَّا ظنَّهم من الإنس.

وأيضاً؛ فلا يقتضيه فخامة المعنى ومقصوده، ولهذا لو ظهر ذلك وقيل: «فإن يكفرُ بها كفَّارٌ قومك فقد وكننا بها الملائكة فإنهم لا يكفرون بها»، لم يجد منه من التسلية وتحقير شأن الكفرة بها، وبيان عدم تأهيلهم لها^(١) والإنعام عليهم، وإيثار غيرهم من أهل الإيمان الذين سبقت لهم الحسنَى

(١) (ح، ن): «تأهيلهم لها».

عليهم لكونهم أحقَّ بها وأهلها، والله أعلم حيث يضع هُداه^(١) ويختصُّ به من يشاء.

وأيضاً؛ فإنَّ تحت هذه الآية إشارةً وبشارةً بحفظها، وأنه لا ضيعةَ عليها، وأنَّ هؤلاء وإن ضيَعوها ولم يقبلوها فإنَّ لها قومًا غيرهم يقبلونها ويحفظونها ويَرعونها ويذُبُّون عنها، فكفُر هؤلاء بها لا يضيَعها ولا يُذْهبُها ولا يضرُّها شيئاً؛ فإنَّ لها أهلاً ومستحقاً سواهم.

فتأمل شرفَ هذا المعنى وجلالته وما تضمَّنه من تحريض عباده المؤمنين على المبادرة إليها والمسارعة إلى قبولها، وما تحته من تنبيههم على محبته لهم وإيثاره إياهم بهذه النعمة على أعدائه الكافرين، وما تحته من احتقارهم وازدرائهم وعدم المبالاة والاحتفال^(٢) بهم، وأنكم وإن لم تؤمنوا بها فعبادي المؤمنون بها الموكِّلون بها سواكم كثير، كما قال تعالى:

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِمْ أَوْ لَا تُوْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُسْأَلْنَ عَلَيْهِمْ بِمَخْرُوجٍ لِلْأَذْقَانِ سَجِدًا ﴿١٧٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٧٨﴾ وَيَخْرُوجُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٧٩﴾﴾ [الإسراء: ١٧٧-١٧٩].

وإذا كان للملك عبيدٌ قد عصوه وخالفوا أمره ولم يلتفتوا إلى عهده، وله عبيدٌ آخرون سامعون له مطيعون قابلون مستجيبون لأمره، فنظر إليهم وقال: «إنَّ يكفُر هؤلاء نعمتي ويعصوا أمري ويضيَعوا عهدي، فإنَّ لي عبيداً سواهم وهم أنتم، تطيعون أمري، وتحفظون عهدي، وتؤدُّون حقِّي؛ فإنَّ عبيده

(١) (ت): «رسالاته وهداه».

(٢) (ح): «والاهتبال».

المطيعين يَجِدُونَ في أنفسهم من الفرح والسُرور والنشاط وقوة العزيمة ما يكون مُوجِبًا لهم المزيد من القيام بحقِّ العبودية، والمزيد من كرامة سيِّدِّهم ومالكهم. وهذا أمرٌ يشهدُّ به الحِسُّ والعِيان.

وأما توكيلهم بها، فهو يتضمَّنُ توفيقَهُم للإيمان بها والقيام بحقوقها ومراعاتها والذبُّ عنها والنصيحة لها، كما يوكلُّ الرجلُ غيره بالشيء ليقوم به ويتعهَّده ويحافظ عليه. و﴿بِهَا﴾ الأولى متعلِّقةٌ بـ ﴿وَكَلَّنَا﴾، و﴿بِهَا﴾ الثانية متعلِّقةٌ بـ ﴿بِكُفْرِيْنَ﴾، والباءُ في ﴿بِكُفْرِيْنَ﴾ لتأكيد النفي.

فإن قلت: فهل يصحُّ أن يقال لأحد هؤلاء الموكَّلين: إنه «وكيلُ الله» بهذا المعنى، كما يقال: «وليُّ الله»؟

قلت: لا يلزمُ من إطلاق فعل التوكيل^(١) المقيَّدُ بأمرٍ ما أن يُصاغ منه اسمُ فاعلٍ مطلق، كما أنه لا يلزمُ من إطلاق فعل الاستخلاف المقيَّدُ أن يقال: «خليفة»، كقوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٢٩]، وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [النور: ٥٥]، فلا يُوجبُ هذا الاستخلاف^(٢) أن يقال لكلِّ منهم: إنه «خليفةُ الله»؛ لأنه استخلافٌ مقيَّد.

ولمَّا قيل للصدِّيق: يا خليفة الله، قال: «لستُ بخليفةِ الله، ولكنِّي خليفةُ رسول الله، وحسبي ذلك»^(٣).

(١) (ح، ن): «التوكل».

(٢) (ت): «الاستخلاف المقيَّد».

(٣) تقدم تخريجه (ص: ٤٢٩).

ولكن يسوغُ أن يقال: هو وكيلٌ بذلك؛ كما قال تعالى: ﴿وَكَلَّنَاهَا قَوْمًا﴾^(١).
والمقصودُ أنَّ هذا التوكيلَ خاصٌّ بمن قام بها علمًا وعملاً، وجهادًا
لأعدائها، وذنبًا عنها، ونفيًا لتحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل
الجاهلين.

وأيضًا؛ فهو توكيلٌ رحمةٍ وإحسانٍ وتوفيقٍ واختصاص، لا توكيل حاجةٍ
كما يوكلُ الرجلُ من يتصرفُ عنه في غيبته لحاجته إليه.

ولهذا قال بعض السلف: ﴿فَقَدْ وَكَلَّنَاهَا قَوْمًا﴾ يقول: «رزقناها قَوْمًا»^(١)؛
فلهذا لا يقالُ لمن رُزِقَها^(٢) ورُحِمَ بها: إنه «وكيلُ الله».

وهذا بخلاف اشتقاق «وليِّ الله» من الموالاتة؛ فإنها المحبةُ والقرب،
فكما يقال: عبد الله وحيبُهُ، يقال: وليُّه، والله تعالى يوالي عبده إحسانًا إليه
وجبرًا له ورحمة، بخلاف المخلوق فإنه يوالي المخلوق لتعزُّزه به وتكثُّره
بموالاته؛ لذُلِّ العبد وحاجته، وأمَّا العزيزُ الغنيُّ - سبحانه - فلا يوالي أحدًا
من ذلٍّ ولا من حاجة.

قال الله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ لِدَاوُدَ وَلِإِسْرَائِيلَ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ
يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء: ١١١]، فلم يَنْفِ الوليَّ نفيًا عامًا
مطلقًا، بل نفى أن يكون له وليٌّ من الذلِّ، وأثبت في موضع آخر أن له
أولياء، بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
[يونس: ٦٢]، وقوله: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ٢٥٧]، فهذه موالاتة رحمةٍ

(١) قاله أبو عبيدة في «مجاز القرآن» (١/٢٠٠).

(٢) (ح، ن): «رزق بها».

وإحسانٍ وجرِّ، والموالةُ المنفيةُ موالةٌ حاجةٌ وذُلٌّ.

يُوضِّحُ هذا الوجهُ السادسُ والثلاثونُ بعدَ المئة: وهو ما رُوِيَ عن النبيِّ ﷺ من وجوهٍ متعدِّدةٍ أنه قال: «يحملُ هذا العلمَ من كلِّ خلفٍ عدولُهُ، ينفون عنه تحريفَ الغالين، وانتحالَ المبطلين، وتأويلَ الجاهلين»^(١).

فهذا الحملُ المشارُ إليه في هذا الحديث هو التوكُّلُ المذكورُ في الآية، فأخبر ﷺ أن العلمَ الذي جاء به يحملُهُ عدولُ أمته من كلِّ خلفٍ، حتى لا يضيعَ ويذهب.

وهذا يتضمَّنُ تعديلهُ ﷺ لحملة العلم الذي بُعثَ به، وهو المشارُ إليه في قوله: «هذا العلم»، فكلُّ من حملَ العلمَ المشارَ إليه لا بدَّ وأن يكونَ عدلاً^(٢)، ولهذا اشتهر عند الأمة عدالةُ نقلته وحملته اشتهارًا لا يقبلُ شكًّا ولا أمراء^(٣).

ولا ريبَ أنَّ من عدَّله رسولُ الله ﷺ لا يُسمَعُ فيه جرحٌ؛ فالأئمةُ الذين اشتهروا عند الأمة بنقل العلم النبويِّ وميراثه كلُّهم عدولٌ بتعديل رسول الله ﷺ، ولهذا لا يُقبلُ قَدْحُ بعضهم في بعض، وهذا بخلاف من اشتهر عند

(١) سيأتي تخريجه مفصلاً قريباً.

(٢) فيكتفى فيهم بالعدالة الظاهرة حتى يأتي ما ينقضها. وإلى هذا ذهب ابن عبد البر، وابن المواق، والذهبي، وابن سيد الناس، وابن الوزير، وغيرهم. وعليه العمل عند أهل الحديث فيمن تعدَّر العلم بعدالته الباطنة من الرواة. انظر: «فتح المغيث» (١٨/٢)، و«التمهيد» (٢٨/١)، و«جامع بيان العلم» (١٠٩٣/٢)، و«العواصم والقواصم» (٣٠٧/١)، وما مضى (ص: ١٣١).

(٣) (ت): «مرء».

الأمة جرحه والقدح فيه، كأئمة البدع ومن جرى مجراهم من المتهمين في الدين، فإنهم ليسوا عند الأمة من حملة العلم.

فما حمل علم رسول الله ﷺ إلا عدل، ولكن قد يُغلط في مسمي العدالة، فيظن أن المراد بالعدل من لا ذنب له، وليس كذلك، بل هو عدل مؤتمن على الدين، وإن كان منه ما يتوب إلى الله منه، فإن هذا لا ينافي العدالة كما لا ينافي الإيمان والولاية.

فصل

وهذا الحديث له طرق عديدة:

* منها: ما رواه ابن عدي^(١)، عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر، عن أبيه، عن جدّه جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي، عن النبي ﷺ.

* ومنها: ما رواه العوام بن حوشب، عن شهر بن حوشب، عن معاذ، عن النبي ﷺ. ذكره الخطيب^(٢) وغيره.

* ومنها: ما رواه ابن عدي^(٣) من حديث الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن سالم، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ.

(١) في «الكامل» (١/١٤٥). وإسناده شديد الضعف، والآفة فيه من الراوي عن موسى، كما بين ذلك ابن عدي في (٦/٣٠١).

(٢) في «شرف أصحاب الحديث» (١٤). وإسناده شديد الضعف، مسلسل بالعلل، بدءاً بشيخ الخطيب المتهم بالكذب، إلى الانقطاع بين شهر ومعاذ.

(٣) في «الكامل» (١/١٤٥)، وتام في «الفوائد» (٨٠ - الروض). وإسناده موضوع، كما شرحه ابن عدي في «الكامل» (٣/٣١).

* ومنها: ما رواه محمد بن جرير الطبري^(١) من حديث ابن أبي كريمة، عن مُعان بن رفاعة السَّلامي، عن أبي عثمان النهدي، عن أسامة بن زيد، عن النبي ﷺ.

* ومنها: ما رواه حماد بن زيد، عن بقية بن الوليد، عن مُعان بن رفاعة، عن إبراهيم بن عبد الرحمن العُدري، قال: قال رسولُ الله ﷺ^(٢).

قال الدارقطني: حدثنا أحمد بن الحسن: حدثنا هاشم بن القاسم: حدثنا مثنى بن بكر ومُبَشَّرٌ وغيرهما من أهل العلم، كلُّهم يقولون: حدثنا مُعان بن رفاعة، عن إبراهيم بن عبد الرحمن، عن النبي ﷺ^(٣).

يعني أنَّ المحفوظ من هذا الطَّرِيق مرسل؛ لأنَّ إبراهيم هذا لا صحبة له^(٤).

(١) ومن طريقه الخطيبُ في «شرف أصحاب الحديث» (٥٣)، والعلائي في «بغية الملتمس» (٣٤). وإسناده منكر؛ ابنُ أبي كريمة ضعيف، وقد خالف جماعة من الثقات ورووه عن معان بن رفاعة عن إبراهيم العذري مرسلًا، كما سيأتي. واشتبه ابنُ أبي كريمة على العلائي براو آخر ثقة؛ فصَحَّ الحديث.

(٢) أخرجه ابن حبان في «الثقات» (١٠/٤)، وابن عدي في «الكامل» (١١٨/١)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٥٥)، وغيرهم.

ومُعان بن رفاعة مختلفٌ فيه، وقد خولف في حديثه هذا، فرواه الوليد بن مسلم - وهو ثقةٌ، وقد صرَّح بالسماع - عن إبراهيم العذري، عن الثقة من أشياخنا، عن النبي ﷺ. أخرجه ابن وضاح في «البدع والنهي عنها» (٢)، وابن عدي في «الكامل» (١٤٧/١).

(٣) أخرجه من هذا الوجه ابن عساكر (٣٨/٧). وانظر: «الجرح والتعديل» (١٧/٢).

(٤) وهذا هو الصواب، فالحديثُ إنما يحفظُ من هذا الطَّرِيق مرسلًا، وسائر الروايات المرفوعة معلولةٌ منكرةٌ لا تصلحُ لتقويته. وإلى هذا ذهب جماعةٌ من الحفاظ، =

وقال الخلال في كتاب «العلل»^(١): «قرأتُ على زهير بن صالح بن أحمد: حدثنا مهناً، قال: سألتُ أحمد عن حديث مُعان بن رفاعة، عن إبراهيم بن عبد الرحمن العُدري قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يحملُ هذا العلمَ من كلِّ خلفٍ عدولُهُ، ينفون عنه تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين»، فقلتُ لأحمد: كأنه كلامٌ موضوع؟^(٢) قال: لا، هو صحيح. فقلت: ممن سمعته أنت؟ فقال: من غير واحد. قلت: من هم؟ قال: حدثني به مسكين، إلا أنه يقول: عن مُعان، عن القاسم بن عبد الرحمن. قال أحمد: ومُعان بن رفاعة لا بأس به».

* ومنها: ما رواه أبو صالح: حدثنا الليث بن سعد، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيّب، عن عبد الله بن مسعود، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «يرثُ هذا العلمَ من كلِّ خلفٍ عدولُهُ»^(٣).

= كالدارقطني، والعقيلي، وابن كثير، والعراقي، وغيرهم. انظر: «المقنع» لابن الملقن (١/٢٤٦)، و«الضعفاء» (٤/٢٥٦)، و«مختصر علوم الحديث» (١/٢٨٣ - الباعث الحثيث)، و«التقييد والإيضاح» (١١٦)، و«محاسن الاصطلاح» (٢٨٩). وكلامُ الإمام أحمد الآتي لا يعارضُ هذا؛ لأنه إنما صحَّحه عن إبراهيم العُدري، لا عن النبي ﷺ.

ومع إرسال هذه الرواية، فإن إبراهيم العُدري لا يُدرى من هو، كما قال الذهبي في «الميزان» (١/٤٥)، ولا يُعرَف في غير هذا الحديث. انظر: «بيان الوهم والإيهام» (٣/٤٠). وأشياؤه - على رواية الوليد بن مسلم السالفة، وهي أصح - مجهولون.

- (١) وأخرج النص من طريقه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٥٦).
- (٢) (ح، ن): «كأنه موضوع»، والمثبت من (ت، د، ق) و«شرف أصحاب الحديث».
- (٣) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٥٤). وإسناده ضعيفٌ مسلسلٌ بالعلل؛ فيه ثلاثة ضعفاء في نسق.

* ومنها: ما رواه أبو أحمد ابن عدي^(١) من حديث رُزَيْقِ أَبِي عبد الله^(٢) الألهاني، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن أبي أمامة الباهلي، قال: «قال رسولُ الله ﷺ». رواه عنه بقیة.

* ومنها: ما رواه ابن عدي^(٣) أيضًا من طريق مروان الفزاري، عن يزيد بن كيسان، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ.

* ومنها: ما رواه تَمَّامٌ في «فوائده»^(٤) من حديث الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير، عن أبي قَيْبِل، عن عبد الله بن عمرو وأبي هريرة. رواه عنه خالد بن عمرو.

* ومنها: ما رواه القاضي إسماعيل^(٥) من حديث علي بن مسلم

(١) في «الكامل» (١/١٤٦)، والعقيلي في «الضعفاء» (١/٩). وإسناده ضعيف، وفيه اضطراب. انظر: «مشكل الآثار» للطحاوي (١٠/١٧).

(٢) (ح، ن): «رزيق بن عبد الله». وهو تحريف.

(٣) في «الكامل» (١/١٤٦). وإسناده ضعيف، وفي رواه من لم أعرفه، وقد أشار ابن عدي إلى غرابته. وأبو حازم هو سلمان الأشجعي صاحب أبي هريرة.

(٤) والبزار (١٤٣ - كشف الأستار)، والعقيلي في «الضعفاء» (١/١٠). وإسناده موضوع. انظر: «الكامل» لابن عدي (٣/٣١). وقد تقدم هذا الإسناد من رواية ابن عمر، وهي التي أخرجها تَمَّامٌ في «الفوائد» (٨٠).

(٥) والطبراني في «مسند الشاميين» (١/٣٤٤) - ومن طريقه الخطيب في «الجامع» (١/١٩٣) -، وابن عدي في «الكامل» (١/١٤٦) - ومن طريقه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٥٢) -، والهروي في «ذم الكلام» (٧٠٥)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٣/٢٣٦). وإسناده ضعيفٌ جدًّا؛ فيه راوٍ متروك، وآخرٌ لم أقف فيه على توثيق. وانظر: «ذخيرة الحفاظ» (٢٧٧٨).

البكري^(١)، عن أبي صالح الأشعري، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.
 الوجه السابع والثلاثون بعد المئة: أن بقاء الدِّين والدنيا في بقاء العلم،
 وبذهاب العلم تذهب الدنيا والدِّين، فقوامُ الدِّين والدنيا إنما هو بالعلم.
 قال الأوزاعي: قال ابن شهاب الزهري: «الاعتصامُ بالسُّنة نجاة، والعلمُ
 يُقبَضُ قبضًا سريعًا، فنَعشُ العلم^(٢) ثباتُ الدِّين والدنيا، وذهابُ العلم
 ذهابُ ذلك كلِّه»^(٣).

وقال ابن وهب: أخبرني ابن يزيد^(٤)، عن ابن شهاب قال: «بلغنا عن
 رجالٍ من أهل العلم أنهم كانوا يقولون: الاعتصامُ بالسُّنة نجاة، والعلمُ
 يُقبَضُ قبضًا سريعًا، فنَعشُ العلم ثباتُ الدِّين والدنيا، وذهابُ العلم ذهابُ
 ذلك كلِّه»^(٥).

الوجه الثامن والثلاثون بعد المئة: أن العلمَ يرفعُ صاحبه في الدنيا
 والآخرة ما لا يرفعه المُلْكُ ولا المالُ ولا غيرهما، فالعلمُ يزيدُ الشريفَ

(١) في الأصول: «البلوي». تحريف. ترجمته في «تاريخ دمشق» (٤٣/ ٢٣٥)، ولم
 يحك فيه جرحًا أو تعديلاً.

(٢) أي: بقاؤه ورفعة شأنه. «اللسان» (نعش).

(٣) أخرجه الدارمي (٩٦)، واللالكائي في «السنة» (١٣٦)، وأبو نعيم في «الحلية»
 (٣/ ٣٦٩)، وغيرهم.

(٤) (د، ت، ق): «أخبرني يزيد». خطأ. وهو يونس بن يزيد الأيلي صاحبُ الزهري، وقد
 ورد مصرحًا به في مصادر التخريج.

(٥) أخرجه ابن عبد البر في «الجامع» (٥٤٦)، والذهبي في «السير» (١٨/ ٣٤٣). وتابع
 ابن وهب: ابن المبارك في «الزهد» (٨١٧)، والليث بن سعد في «السنة» لللالكائي
 (١٣٧)، و«المعرفة والتاريخ» (٣/ ٣٧٣).

شرفاً، ويرفعُ العبدَ المملوكَ حتى يُجْلِسَهُ مجالسَ الملوك، كما ثبت في «الصحيح»^(١) من حديث الزهري، عن أبي الطفيل، أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بن الخطاب بعُسفان - وكان عمر أستعمله على أهل مكة - فقال له عمر: من أستخلفتَ على أهل الوادي؟ قال: أستخلفتُ عليهم ابن أبزى، فقال له: ومن ابن أبزى؟ فقال: رجلٌ من مواليها، فقال عمر: أستخلفتَ عليهم مولى؟! فقال: إنه قارىءٌ لكتاب الله عالمٌ بالفرائض، فقال عمر: أما إن نبيكم ﷺ قد قال: «إن الله يرفعُ بهذا الكتابِ أقوامًا ويضعُ به آخرين».

قال أبو العالية: كنتُ آتي ابنَ عباس وهو على سريرهِ^(٢) وحوله قريش، فيأخذُ بيدي فيجلسني معه على السرير، فتغامزُ بي^(٣) قريش، ففَطِنَ لهم ابنُ عباس فقال: كذا هذا العلم، يزيدُ الشريفَ شرفًا ويجلسُ المملوكَ على الأُسرة^(٤).

وقال إبراهيم الحربي: كان عطاءً بن أبي رباح عبدًا أسود لامرأة من أهل مكة، وكان أنفه كأنه باقلاة.

قال: وجاء سليمان بن عبد الملك أمير المؤمنين إلى عطاء هو وابناه، فجلسوا إليه وهو يصلي، فلما صلى أنفتل إليهم، فما زالوا يسألونه عن

(١) «صحيح مسلم» (٨١٧).

(٢) قال الذهبي في «السير» (٢٠٨/٤): «هذا كان سرير دار الإمرة، لما كان ابنُ عباس متوليها لعلي رضي الله عنهما». يعني: إمارة البصرة.

(٣) (ت): «فتغامز». وفي (ن): «فتغامزني».

(٤) أخرجه البيهقي في «المدخل» (٣٩٨)، وغيره. وفي (ن): «ويجلس المملوك على أسرة الملوك».

مناسك الحجّ وقد حَوَّلَ ففاه إليهم، ثمَّ قال سليمان لابنيه: قُوما، فقاما، فقال: يا بَنِيَّ، لا تَنبِيا في طلب العلم؛ فإني لا أنسى دُلَّنا بين يدي هذا العبد الأسود.

قال الحربي: وكان محمد بن عبد الرحمن الأوقص^(١) عنقه داخل في بدنه، وكان منكباة خارجين كأنهما زُجَّان^(٢)، فقالت له أمه: يا بني، لا تكون في مجلس قوم إلا كنت المضحوك منه المسخور به، فعليك بطلب العلم فإنه يرفعك. فوَلِيَّ قضاء مكة عشرين سنة.

قال: وكان الخصم إذا جلس إليه بين يديه يرُعد حتى يقوم.

قال: ومَرَّتْ به امرأةٌ يوماً وهو يقول: اللهم أعتق رقبتى من النار، فقالت له: يا ابن أخي، وأيُّ رقية لك؟!^(٣).

وقال يحيى بن أكثم: قال الرشيد: ما أنبل المراتب؟ قلت: ما أنت فيه يا أمير المؤمنين. قال: فتعرف أجَلٌ مني؟ قلت: لا. قال: لكنني أعرُفه؛ رجلٌ في حلقة يقول: حدثنا فلانٌ عن فلانٍ عن رسول الله ﷺ. قال: قلت: يا أمير المؤمنين، أهذا خيرٌ منك وأنت ابن عمِّ رسول الله ﷺ ووليُّ عهد المسلمين؟! قال: نعم، ويليكَ، هذا خيرٌ مني؛ لأنَّ أسَمَه مقترنٌ باسم رسول الله، لا يموت أبداً، ونحن نموتُ ونفنى، والعلماءُ باقون ما بقي الدهر^(٤).

(١) المخزومي القرشي (ت: ١٦٩). ترجمته في «تاريخ دمشق» (١٠٢/٥٤)، و«أخبار القضاة» لوكيع (١/٢٦٤)، وغيرهما.

(٢) الرُّجُّ: الحديدية التي في أسفل الرمح. «اللسان» (زجاج).

(٣) أخرج النصَّ بطوله (خبر عطاء، والأوقص) عن الحربي الخطيب في «الفتاوى والمتفقه» (١/١٤٠).

(٤) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٢١٩).

وقال خيشمة بن سليمان: سمعت ابن أبي الخناجر يقول: كنا في مجلس يزيد بن هارون، والناس قد اجتمعوا، فمرَّ أمير المؤمنين فوقف علينا في المجلس، وفي المجلس الوُفُّ، فالتفت إلى أصحابه، وقال: هذا المُلْكُ (١).

وفي «تاريخ بغداد» (٢) للخطيب: حدثني أبو النجيب عبد الغفار بن عبد الواحد، قال: سمعت الحسن بن علي المقرئ يقول: سمعت أبا الحسين بن فارس يقول: سمعت الأستاذ ابن العميد يقول: ما كنت أظنُّ أن في الدنيا حلاوةً ألدَّ من الرِّياسة والوزارة التي أنا فيها، حتى شهدتُ مذاكرةً سليمان بن أيوب بن أحمد الطبراني وأبي بكر الجعابي بحضرتي، فكان الطبرانيُّ يغلبُ الجعابيَّ بكثرة حفظه، وكان الجعابيُّ يغلبُ الطبرانيَّ بفطنته وذكاء أهل بغداد، حتى ارتفعت أصواتهما ولا يكاد أحدهما يغلبُ صاحبه، فقال الجعابي: عندي حديثٌ ليس في الدنيا إلا عندي، فقال: هاته، فقال: حدثنا أبو خليفة: حدثنا سليمان بن أيوب، وحدثت بالحديث، فقال الطبراني: أنا سليمان (٣) بن أيوب ومنِّي سمع أبو خليفة، فاسمع منِّي حتى يعلو إسنادك، فإنك تروي عن أبي خليفة عني! فحجَّل الجعابيُّ وعَلَبه الطبراني.

قال ابن العميد: فوددتُ في مكاني أن الوزارة والرِّياسة ليتها لم تكن لي

(١) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٢٢٠).

(٢) لم أره في مطبوعته. وهو في «الجامع» للخطيب (٤١٣/٢)، ومن طريقه رواه جماعة. والقصة في «التدوين في أخبار قزوين» (٨١/٢) في سياق ممتع.

(٣) في «سير أعلام النبلاء» (١٢٤/١٦)، و«طبقات الحنابلة» (٩٤/٣): «أخبرنا سليمان»، وهو من تصرَّف النسخ أو المحققين، ظنوا «أنا» في هذا الموضوع اختصاراً لـ «أخبرنا». وهو مفسدٌ للمعنى كما ترى.

وكنْتُ الطبراني، وفرحتُ مثل الفرح الذي فرح به الطبراني لأجل الحديث.
أو كما قال.

وقال المزني: سمعتُ الشافعيَّ يقول: «من تعلَّم القرآنَ عَظُمَت قيمتُه،
ومن نظر في الفقه نَبَلَ مقداره، ومن تعلَّم اللغَةَ رَقَّ طبعُه، ومن تعلَّم
الحسابَ جَزُلَ رأيه، ومن كتب الحديثَ قَوِيَت حُجَّتُه، ومن لم يَصُنْ نفسه
لم ينفعه علمُه»^(١).

وقد رُوِيَ هذا الكلامُ عن الشافعيِّ من وجوه متعدّدة^(٢).

وقال سفيان الثوري: «من أراد الدنيا والآخرة فعليه بطلب العلم».

وقال عبد الله بن داود: سمعت سفيان الثوري يقول: «إنَّ هذا الحديثَ
عِزٌّ، فمن أراد به الدنيا وجدها، ومن أراد به الآخرة وجدها»^(٣).

وقال النضر بن شُمَيْل: «من أراد أن يَشْرُفَ في الدنيا والآخرة فليتعلم
العلم، وكفى بالمرء سعادةً أن يوثقَ به في دين الله، ويكونَ بين الله وبين
عباده»^(٤).

(١) أخرجه البيهقي في «مناقب الشافعي» (٢٨٢/١)، و«المدخل» (٥١١)، والخطيب
في «تاريخ بغداد» (٢٧٦/٧)، و«الفقيه والمتفقه» (١٥١/١)، وابن عساكر في
«تاريخ دمشق» (٣/١٣).

(٢) من رواية الربيع بن سليمان، ويونس بن عبد الأعلى، وغيرهما. انظر: «تاريخ بغداد»
(٦/١١)، و«تاريخ دمشق» (٩٥/١٣، ٤٠٩/٥١).

(٣) أخرجه البيهقي في «الشعب» (١٥٨/١٥)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣٦٦/٦)،
والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١٣١).

(٤) «تاريخ الإسلام» (٢٠٨/٥). ورُوِيَ آخره مرفوعاً في حديثٍ لا يصح. انظر:
«الميزان» (٦٠٥/٢).

وقال حمزة بن سعيد المصري: لَمَّا حَدَّثَ أَبُو مُسْلِمٍ الْكَجِّيَّ (١) أَوَّلَ يَوْمٍ حَدَّثَ قَالَ لِابْنِهِ: كَمْ فَضَّلَ عِنْدَنَا مِنْ أَثْمَانٍ غَلَّاتِنَا؟ قَالَ: ثَلَاثَ مِئَةِ دِينَارٍ (٢)، قَالَ: فَرَّقَهَا عَلَيَّ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ وَالْفُقَرَاءُ شُكْرًا أَنْ أَبَاكَ الْيَوْمَ شَهِدَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَبِلَتْ شَهَادَتُهُ (٣).

وفي كتاب «الجليس والأنيس» (٤) لأبي الفرج المعافى بن زكريا الجريري: حدثنا محمد بن الحسن (٥) بن دُرَيْدٍ: حدثنا أبو حاتم، عن العُتْبِيِّ، عن أبيه، قال: أبنتني معاويةُ بالأبطح مجلسًا، فجلس عليه ومعه ابنةُ قَرْظَةَ (٦)، فإذا هو بجماعةٍ على رحالٍ لهم، وإذا شابٌّ منهم قد رفع عقيرته يتغنى:

من يُساجِلُنِي يُساجِلُ ماجِدًا يملأُ الدَّلْوَ إلى عَقْدِ الْكَرْبِ (٧)
قال: من هذا؟ قالوا: عبد الله بن جعفر، قال: خلوا له الطريق.

(١) (ت، ح): «اللخمي». وهو تحريف. وهو الإمام الحافظ، إبراهيم بن عبد الله، صاحب «السنن» (ت: ٢٩٢). انظر: «السير» (١٣/٤٢٣).

(٢) في «السير»، و«تاريخ بغداد» (٦/١٢٢) أنه تصدَّق بعشرة آلاف درهم.

(٣) أخرجه ابنُ عساکر في «تاريخ دمشق» (٥٣/٢٨٠). وفي «السير» (١٩/٢٧٧) خبرٌ آخر في هذا المعنى.

(٤) «الجليس الصالح الكافي والأنيس الناصح الشافي» (٣/١٨١). وهو في «جمهرة نسب قريش» (٢/٧٨٨) بإسنادٍ آخر.

(٥) (ت، ح، ن): «الحسين». تحريف.

(٦) فاختة بنت قرظة بن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف، زوج معاوية.

(٧) الْكَرْبُ: الْجِبْلُ الَّذِي يُشَدُّ عَلَى الدَّلْوِ. «اللسان» (كرب). والبيت للفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب.

ثمَّ إذا هو بجماعةٍ فيهم غلامٌ يتغنَّى:

بينما يذُكرني أبصرني عند قييد المِئيلِ يسَعَى بي الأغرَّ
قلن: تعرفن الفتى؟ قلن: نعم قد عرفناه، وهل يخفى القمرُ
قال: من هذا؟ قالوا: عمر بن أبي ربيعة، قال: خلوا له الطريق، فليذهب.

قال: ثمَّ إذا هو بجماعة، وإذا فيهم رجلٌ يُسأل، يقال [له]: رميتُ قبل أن
أحلق؟ وحلقتُ قبل أن أرمي؟ في أشياء أشكلت عليهم من مناسك الحجِّ
فقال: من هذا؟ قالوا: عبد الله بن عمر، فالتفت إلى ابنة قرظة، وقال: هذا
وأبيك الشرف، هذا والله شرف الدنيا والآخرة.

وقال سفيان بن عيينة: «أرفعُ الناس منزلةً عند الله من كان بين الله وبين
عباده؛ وهم الأنبياءُ والعلماءُ»^(١).

وقال سهل التُّستري: «من أراد أن ينظر إلى مجالس الأنبياء فليُنظر إلى
مجالس العلماء، يجيء الرجلُ فيقول: يا فلان، أيش تقولُ في رجلٍ حلف
على أمراته بكذا وكذا؟ فيقول: طَلَّقتُ أمرأته، ويجيء آخرُ فيقول: حلفتُ
بكذا وكذا، فيقول: ليس تحنَّ بهذا القول. وليس هذا إلا لنبِيٍّ أو عالمٍ،
فاعرفوا لهم ذلك»^(٢).

الوجه التاسع والثلاثون بعد المئة: أنَّ النفوسَ الجاهلةَ التي لا علم
عندها قد ألبست ثوبَ الذلِّ، والإزراءَ عليها والتنقُّصُ بها أسرعُ منه إلى
غيرها، وهذا أمرٌ معلومٌ عند الخاصِّ والعام.

(١) تقدم تخريجه (ص: ٣٣٠).

(٢) تقدم تخريجه (ص: ٣٣١).

قال الأعمش: «إني لأرى الشيخ لا يروي شيئاً من الحديث فأشتهي أن أطمئه»^(١).

وقال أبو معاوية: سمعتُ الأعمش يقول: «من لم يطلب الحديث أشتهي أن أصفعه بنعلي»^(٢).

وقال عثامُ بن علي: سمعتُ الأعمش يقول: إذا رأيتَ الشيخَ لم يقرأ القرآنَ ولم يكتب الحديثَ فاصفَعْ له^(٣)، فإنه من شيوخِ القمراء. قال أبو صالح^(٤): قلت لأبي جعفر: ما شيوخُ القمراء؟ قال: شيوخُ دُهْرِيُون^(٥)، يجتمعون في ليالي القمر يتذكرون أيام الناس، ولا يُحْسِنُ أحدُهم أن يتوضَّأ للصلاة^(٦).

وكان سفيانُ الثوري إذا رأى الشيخَ لم يكتب الحديثَ قال: «لا جزاك الله خيراً عن الإسلام»^(٧).

(١) أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٦/٩).

(٢) أخرجه الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (٣١٩).

(٣) (ت): «فاصفعه». وكلاهما جائز. والصفَعُ كلمةٌ مؤلدة، وهو ضربُ القفا بالكفِّ مبسوطةً. انظر بحثاً طريفاً حوله في «موسوعة العذاب» للشالحي (٢/١٥٩ - ٢١٦)، وتعليقه على «الفرج بعد الشدة» للتوخحي (٣/١٨٩).

(٤) الطرسوسي. وشيخه أبو جعفر محمد بن عقبة. من رجال إسناده هذا الخبر.

(٥) الدهريُّ - بضمِّ الدال - الرجلُ المُسِنُّ. ويفتحها: المُلجِد. «الصحاح».

(٦) أخرجه الراهبرمزي في «المحدث الفاصل» (٢٠٤)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١٤٢).

(٧) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٦/٣٦٥)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١٤١)، والهروي في «ذم الكلام» (٩٠٧)، وغيرهم. والخبر ليس في (د، ق، ت).

وقال المزني: «كان الشافعيُّ إذا رأى شيخاً سأله عن الحديث والفقهِ، فإن كان عنده شيء، وإلا قال له: لا جزاك الله خيراً عن نفسك ولا عن الإسلام؛ قد ضيَّعتَ نفسك وضيَّعتَ الإسلام».

وكان بعضُ خلفاء بني العباس يلعبُ بالشطرنج، فاستأذن عليه عمُّه، فأذن له وغطَّى الرُّقعة، فلما جلس قال له: يا عم، هل قرأتَ القرآن؟ قال: لا، قال: فهل كتبتَ شيئاً من السُّنة؟ قال: لا، قال: فهل نظرتَ في الفقهِ واختلاف الناس؟ قال: لا، قال: فهل نظرتَ في العربية وأيام الناس؟ قال: لا، فقال الخليفة: أكشِف الرُّقعة. ثمَّ أتمَّ اللعب، وزالَ احتشامُه وحيأؤه منه، فقال له مُلاعِبُه: يا أمير المؤمنين تكشِفها ومعنا من تحتشِمُ منه^(١)؟! قال: أسكت، فما معنا أحد! (٢).

وهذا لأنَّ الإنسان إنما يتميِّز عن سائر الحيوان بما خُصَّ به من العلم والعقل والفهم، فإذا عَدِمَ ذلك لم يَبْقَ فيه إلا القَدْرُ المشتركُ بينه وبين سائر الحيوانات، وهو الحيوانيةُ البهيمة، ومثُلُ هذا لا يستحيي منه الناسُ ولا يمتنعون بحضرتِه وشهودِه مما يُستحيي منه من^(٣) أولي الفضل والعلم.

الوجه الأربعون بعد المئة: أن كلَّ صاحب بضاعةٍ سوى العلم إذا عَلِمَ

(١) (ق): «نحتشم منه». والحرف الأول مهمل في (ن، ت، ح).

(٢) القصة في أمالي يحيى بن الحسين الشجري (٣١٢/٢)، والخليفة فيها سليمان بن عبد الملك. ونسبت للوليد بن يزيد بن عبد الملك، وكان ولي عهد خلافة هشام، في «الجلسيس والأنيس» (٨٧/٤)، و«عيون الأخبار» (١٢٠/٢)، و«التذكرة الحمدونية» (٢٩٣/٣)، و«تاريخ دمشق» (٢٠٤/٦٨)، و«محاضرات الأدباء» (٦٥/١)، وغيرها.

(٣) «من» ليست في (ت، ق).

أَنَّ غَيْرَ بضاعته خَيْرٌ مِنْهَا زَهْدًا فِي بضاعته وَرَغَبًا فِي الأخرى وَوَدَّ أَنهاله
عَوْضَ بضاعته، إلا صاحب بضاعه العلم، فإنه ليس يحبُّ أَنْ له بحظِّه منها
خَطَرًا أصلاً^(١).

قال أبو جعفر الطحاوي: كنت عند أحمد بن أبي عمران^(٢)، فمرَّ بنا
رجلٌ من بني الدنيا، فنظرتُ إليه وشُغِلْتُ به عما كنتُ فيه من المذاكرة، فقال
لي: كأنني بك قد فكَّرتَ فيما أُعطي هذا الرجل من الدنيا. قلت له: نعم. قال:
هل أدلك على خَلَّةٍ؟ هل لك أن يحوّل الله إليك ما عنده من المال ويحوّل
إليه ما عندك من العلم، فتعيش أنت غنيًّا جاهلاً ويعيش هو عالمًا فقيرًا؟
فقلت: ما أختارُ أن يحوّل الله ما عندي من العلم إلى ما عنده.

فالعلمُ غنى بلا مال، وعزٌّ بلا عشيرة، وسلطانٌ بلا رجال.

وفي ذلك قيل:

العلمُ كنزٌ ودُّخْرٌ لا نفاذَ له	نعمَ القرينُ إذا ما صاحبٌ صَحِبا
قد يجمعُ المرءُ ما لا ثمَّ يُحْرَمُه	عمَّا قليلٍ فيلقى الدُّلَّ والحربا
وجامعُ العلمِ مغبوطٌ به أبدًا	ولا يُحاذِرُ منه الفَوْتُ والسَّلْبَا
يا جامعُ العلمِ نعمَ الدُّخْرِ تجمعه	لا تَعْدِلَنَّ به دُرًّا ولا ذهبًا ^(٣)

(١) أي: عَوْضًا ومثيلاً. «اللسان» (خطر). واستعمال الخطر بهذا المعنى كثير الورود في

كتب المصنف. وانظر التعليق على «طريق الهجرتين» (٨٦).

(٢) شيخ الحنفية، كان من بحور العلم، لازمه الطحاوي وتفقه به (ت: ٢٨٠). انظر:
«السير» (١٣/٣٣٤).

(٣) الأبيات لأبي الأسود الدؤلي، في «الفقيه والمتفقه» (١/٧٥)، و«نور القبس» (١٢)،
و«تاريخ دمشق» (٢٥/٢١٠)، وغيرها. وهي في مستدرک ديوانه (٣٨٣). وتنسبُ
لغيره.

الوجه الحادي والأربعون بعد المئة: أن الله سبحانه أخبر أنه يجزي المحسنين أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون، وأخبر سبحانه أنه يجزي على الإحسان بالعلم؛ وهذا يدل على أنه من أحسن الجزاء.

* أما المقام الأول؛ ففي قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (٣٣) ﴿ لَكُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٣٤) لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الزمر: ٣٣ - ٣٥]، وهذا يتناول الجزاءين الدنيوي والأخروي.

* وأما المقام الثاني؛ ففي قوله تعالى: ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ۖ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۗ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ [يوسف: ٢٢].

قال الحسن: «من أحسن عبادة الله في شببته لقاءه الله الحكمة في شببته» (١)، وذلك قوله: ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ۖ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۗ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢).

ومن هذا قول بعض العلماء: «تقول الحكمة: من أتمسني فلم يجدني فليعمل بأحسن ما يعلم، وليترك أقبح ما يعلم، فإذا فعل ذلك فأنا معه وإن لم يعرفني» (٣).

(١) (د): «شبيه». «عيون الأخبار»: «سنه»، تحريف. (ح، ن) و«المجالسة»: «عند كبير سنه». «الموضح»: «في بلوغ أشده». والأثر ساقط من (ت).

(٢) «عيون الأخبار» (٢/١٢٢). وهو مصدر المصنف. وأخرجه الخطيب في «الموضح» (٢/٢٥٣)، والدينوري في «المجالسة» (٣١٥، ٢٥٩٧).

(٣) «عيون الأخبار» (٢/١٢٢). وأخرج نحوه أبو نعيم في «الحلية» (٥/٢٥١) عن يونس بن ميسرة.

الوجه الثاني والأربعون بعد المئة: أن الله سبحانه جعل العلم للقلوب
كالمطر للأرض، فكما أنه لا حياة للأرض إلا بالمطر، فكذلك لا حياة
للقلب إلا بالعلم.

وفي «الموطأ»^(١): «قال لقمان لابنه: يا بني، جالس العلماء وزاحمهم
بركبتك؛ فإن الله تعالى يحيي القلوب الميتة بنور الحكمة كما يحيي^(٢)
الأرض بوابل المطر».

ولهذا، الأرض إنما تحتاج إلى المطر في بعض الأوقات، فإذا تتابع
عليها أحتاجت إلى أنقطاعه، وأما العلم فيحتاج إليه القلب بعدد الأنفاس،
ولا يزيده كثرتُه إلا صلاحًا ونفعًا.

الوجه الثالث والأربعون بعد المئة: أن كثيرًا من الأخلاق التي لا تُحَمَدُ
في الشخص، بل يُدَمُّ عليها، تُحَمَدُ في طلب العلم؛ كالمَلَقِ^(٣)، وترك
الاستحياء، والدُّل، والتردد إلى أبواب العلماء، ونحوها.

قال ابن قتيبة^(٤): جاء في الحديث: «ليس المَلَقُ من أخلاق المؤمنين

(١) «موطأ مالك» (٢٨٥٩) بلاغًا. وأخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١٣٨٧)، والبيهقي
في «المدخل» (٤٤٥)، وابن عبد البر في «الجامع» (٤٣٨/١، ٤٣٩) من طرق عن
جماعة من السلف.

وزُوي مرفوعًا عند الطبراني في «الكبير» (٢٣٥/٨) من حديث أبي أمامة بإسنادٍ
ضعيف جدًا.

(٢) مهملة في (د). (ت، ن) وبعض المصادر: «تحیی».

(٣) وهو الزيادة في التودُّد والتلطُّف فوق ما ينبغي. «اللسان» (ملق).

(٤) «عيون الأخبار» (١٢٢/٢).

إلا في طلب العلم»^(١).

وهذا أثر عن بعض السلف.

وقال ابن عباس: «ذلت طالبا فعزتُ مطلوباً»^(٢).

وقال: «وجدتُ عامَّةَ علم رسول الله ﷺ عند هذا الحيِّ من الأنصار، إن كنتُ لأَقِيلُ عند باب أحدهم، ولو شئتُ أُذِنَ لي، ولكن أبتغي بذلك طيبَ نفسه»^(٣).

وقال أبو إسحاق: قال علي: «كلماتٌ لو رَحَلْتُ المَطِيَّ فيهنَّ لأنصَيْتُموهنَّ»^(٤) قبل أن تدركوا مثلهنَّ: لا يرجونَّ عبد إلا ربَّه، ولا يخافنَّ إلا ذنبه، ولا يستحي من لا يعلم أن يتعلَّم، ولا يستحي إذا سئل عما لا يعلم أن يقول: الله أعلم^(٥)، واعلموا أن منزلة الصبر من الإيمان كمنزلة الرأس من الجسد، فإذا ذهب الرأس ذهب الجسد، وإذا ذهب الصبرُ ذهب

(١) أخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢/٢٩٨)، والبيهقي في «الشعب» (٨/١٥٩)، وغيرهما من حديث معاذ بن جبل بإسنادٍ ضعيفٍ جداً.

وأورده ابن الجوزي في «الموضوعات» (٤٣٦).

وروي من وجوهٍ أخرى لا يصحُّ منها شيء. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٣٨٠، ٣٨١).

(٢) «عيون الأخبار» (٢/١٢٢). وأخرجه الدينوري في «المجالسة» (١٦٣٥). وهو في «الجامع» لابن عبد البر (١/٤٧٤)، وغيره.

(٣) «عيون الأخبار» (٢/١٢٢). وأخرجه أبو خيثمة في «العلم» (١٣٣)، والدارمي (٥٦٧)، والبيهقي في «المدخل» (٦٧٤)، وغيرهم بإسنادٍ حسن.

(٤) أتعبتموهنَّ وأهزلتموهن. وتحرفَّت على أنحاء. «ح»: «لأنقيتموهن». (ت): «لأنطيموهن». (ط): «لأنقيتموهن». «عيون الأخبار»: «لا تصيبوهن».

(٥) (ت، ن، ح): «لا أعلم». والمثبت من (د، ق) و«عيون الأخبار».

الإيمان»^(١).

ومن كلام بعض العلماء: «لا ينال العلم مستحي ولا متكبر»^(٢)؛ هذا يمنعُه حياة من التعلُّم، وهذا يمنعُه كِبْرُه.

وإنما حُمِدَتْ هذه الأخلاق في طلب العلم لأنها طريقٌ إلى تحصيله، فكانت من كمال الرجل ومُفْضِيَةً إلى كماله.

ومن كلام الحسن: «من أستتر عن طلب العلم بالحياء لَبَسَ للجهل سرِّبَالَه، فقطَّعوا سراييلَ الحياء؛ فإنه من رَقَّ وجهُه رَقَّ علمُه»^(٣).

وقال الخليل: «منزلةُ الجهل بين الحياء والأثفة»^(٤).

ومن كلام عليٍّ رضي الله تعالى عنه: «قُرِنَتْ الهَيْبَةُ بالخِيبَةِ، والحياءُ بالحرمان»^(٥).

(١) «عيون الأخبار» (١١٩/٢). وأخرجه ابن أبي شيبة في «الإيمان» (١٣٠)، و«المصنف» (٢٨٣/١٣)، ومعمر في «الجامع» (٤٦٩/١١)، وابن أبي عمير في

«الإيمان» (١٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٧٥/١)، وغيرهم من طرق بعضها حسن.

(٢) علَّقَه البخاري في «الصحيح» (٤٣/١) عن مجاهد، ووصله أبو نعيم في «الحلية» (٢٨٧/٣)، والبيهقي في «المدخل» (٤١٠)، وغيرهم.

وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٢٠/٢) عن أبي العالية.

(٣) «عيون الأخبار» (١٢٣/٢). وأخرجه الدينوري في «المجالسة» (١٦٣٦). وهو في «العقد» (٤١٥/٢)، وغيره.

(٤) «عيون الأخبار» (١٢٣/٢).

(٥) «عيون الأخبار» (١٢٣/٢). وهو في «نهج البلاغة» (٦/٤)، و«أمالي القالي» (٩٤/٢)، و«تاريخ دمشق» (٢٦٤/٥١)، وغيرها.

وقال إبراهيم لمنصور^(١): «سل مسألة الحمقى، وأحفظ حفظ الأكياس»^(٢).

وكذلك سؤال الناس هو عيبٌ ونقصٌ في الرجل وذلةٌ تنافي المروءة، إلا في العلم، فإنه عينُ كماله ومروءته وعزّه، كما قال بعض أهل العلم: «خيرُ خصال الرجل السؤال عن العلم»^(٣).

وقيل: «إذا جلست إلى عالم فسَلْ تفقُّها لا تعنُّها»^(٤).

وقال روبة بن العجاج: أتيت النسابة البكري^(٥)، فقال: من أنت؟ قلت: أنا ابن العجاج، قال: قصرت وعرفت، لعلك كقومٍ إن سكتُ لم يسألوني، وإن تكلمتُ لم يعوا عني؟ قلت: أرجو أن لا أكون كذلك، قال: ما أعداء المروءة؟ قلت: تُخبرني، قال: بنو عمِّ الشوء؛ إن رأوا حسناً ستروه، وإن رأوا سيئاً أذاعوه. ثم قال: إنَّ للعلم آفةً ونكدًا وهُجنةً؛ فأفته نسيانه، ونكده الكذبُ فيه، وهُجنته نشره عند غير أهله^(٦).

(١) إبراهيم هو النخعي، ومنصور ابن المعتمر.

(٢) «عيون الأخبار» (١٢٢/٢). وهو في «جمهرة الأمثال» (٧٩/١)، وغيره.

(٣) «عيون الأخبار» (١٢٣/٢).

(٤) «عيون الأخبار» (١٢٣/٢). وهو في «العقد» (٢٢٤/٢)، وغيره.

(٥) دَغْفَل بن حنظلة بن زيد، عالمٌ بالنسب، يقال: له صحبة (ت: ٧٠). انظر: «الإصابة»

(٢/٣٨٠)، و«تهذيب الكمال» (٨/٤٨٦).

(٦) «عيون الأخبار» (١١٨/٢). وأخرجه ابن عدي في «الكامل» (٣/١٨٠)، والبيهقي

في «الشعب» (٤/٣٨٦)، وابن عبد البر في «الجامع» (١/٤٤٩)، وغيرهم.

وأنشدَ ابنُ الأعرابي (١):

ما أقربَ الأشياءَ حينَ يسوؤها
فسئلَ الفقيهَ تكنَ فقيهاً مثله
فتدبرَ العلمَ الذي تُعنى (٢) به
ولقدَ يجِدُ المرءُ (٣) وهو مُقَصِّرٌ
ذَهَبَ الرجالُ المقتدِي بِفِعَالِهِمْ
وبقيتُ في خَلْفِ يُزِينُ بَعْضُهُمْ
قَدَرٌ وَأَبْعَدَهَا إِذَا لَمْ تُقَدَّرِ
مَنْ يَسْعَ فِي عِلْمٍ بِذُلِّ يَمْهَرِ
لَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ بِغَيْرِ تَدْبِيرِ
وَيَخِيبُ جَدُّ الْمَرْءِ غَيْرَ مُقَصِّرِ
وَالْمُنْكَرُونَ لِكُلِّ أَمْرٍ مُنْكَرِ
بَعْضًا لِيَدْفَعَ مُعْوَرٌ (٤) عَنِ مُعْوَرِ

وللعلم ستُّ مراتب (٥):

أولها: حُسْنُ السُّؤالِ.

الثانية: حُسْنُ الإِنْصَاتِ وَالاسْتِمَاعِ.

- (١) «عيون الأخبار» (٢/١٢٣). والأبيات الأربعة الأولى في «لباب الآداب» (٣٦١) دون نسبة. والأول والأخيران في «بهجة المجالس» (١/١٨٢، ٨٠١) لعبدالله بن المبارك، وللحسن الأصفهاني في «إرشاد الأريب» (٨٧٥). والأخيران لأبي الأسود الدؤلي في «إرشاد الأريب» (١٤٧٣)، ومستدرک ديوانه (٣٩٧)، ولمرة بن عمرو الخزاعي في «معجم الشعراء» (٢٩٥)، وللحكم بن عبدل الأسدي في «المؤتلف والمختلف» (١٦١)، وللمرار بن حمويه الهمداني في «التدوين» (٤/٨٣). والأول - وحده - لعبدالله بن يزيد الهلالي في «حماسة البحرني» (٢٤٦).
- (٢) في الأصول: «تفتي». والمثبت من «عيون الأخبار» و«لباب الآداب»، وهو أشبه بالصواب.

(٣) أي: يكون ذا حظوة ورزق. من الجَدِّ.

(٤) قبيح السيرة، كأنه بادي العورة.

(٥) أصلها في «عيون الأخبار» (٢/١٢٢). وتصرف فيها المصنف.

الثالثة: حُسْنُ الفهم.

الرابعة: الحفظ.

الخامسة: التعليم.

السادسة - وهي ثمرته -: وهي العملُ به ومراعاةُ حدوده.

فمن الناس من يُحَرِّمُهُ لعدم حُسْنِ سؤاله؛ إمَّا أنه لا يسأل بحال، أو يسأل عن شيءٍ وغيره أهمُّ إليه منه؛ كمن يسأل عن فضوله التي لا يضرُّ جهله بها، ويدعُ ما لا غنى له عن معرفته. وهذه حال كثير من الجهَّال المتعالِمين^(١).

ومن الناس من يُحَرِّمُهُ لسوء إنصاته، فيكونُ الكلامُ والممارسةُ آثَرَ عنده من حُسْنِ الاستماع^(٢). وهذه آفةٌ كامنةٌ^(٣) في أكثر النفوس الطالبة للعلم، وهي تمنعهم علمًا ولو كان حَسَنَ الفهم.

ذكر أبو عبد البر^(٤) عن بعض السلف أنه قال: «من كان حسنَ الفهم رديءَ الاستماع لم يَقْمُ خيره بشره».

وذكر عبد الله بن أحمد في كتاب «العلل» له^(٥) قال: «كان عروة بن

(١) (ح، ن): «المتعلمين».

(٢) (ح، ن): «آثر عنده وأحب إليه من الإنصات».

(٣) (ق، د): «كائنة».

(٤) في «جامع بيان العلم» (٤٤٨/١) عن أنس بن أبي شريح. وهو بليغٌ كاتب، قتله الرشيد سنة ١٨٧ على الزندقة. انظر: «لسان الميزان» (٤٦٨/١).

(٥) (١٨٦/١)، والأشبه أنه للإمام أحمد من رواية ابنه عبد الله. وأخرجه أحمد أيضًا في «فضائل الصحابة» (١٨٦٩)، وأخرجه عنه - من غير طريق عبد الله - الخطيب في «الجامع» (٣١٧/١).

الزبير^(١) يحبُّ مُمَارَاةَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَكَانَ يَحْزُنُ عَلَمَهُ عَنْهُ، وَكَانَ عَبِيدُ اللَّهِ بِنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْتَةَ يَلْطَفُ لَهُ فِي السُّؤَالِ فَيَعْرِثُهُ بِالْعِلْمِ غَرًّا^(٢)».

وقال ابن جريج: «لم أستخرج العلم الذي أستخرجت من عطاء إلا برفقي به»^(٣).

وقال بعض السلف: «إذا جالست العالم فكن على أن تسمع أحرص منك على أن تقول»^(٤).

وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧].

فتأمل ما تحت هذه الألفاظ من كنوز العلم، وكيف تفتحُ مراعاتها للبعد أبواب العلم والهدى، وكيف ينغلق باب العلم عنه من إهمالها وعدم

(١) كذا في الأصول. وهو وهم. وإنما هو أبو سلمة بن عبد الرحمن، كما في «العلل» والمصادر السابقة. وقد كان يماري ابن عباس، فحرم بذلك علمًا كثيرًا. انظر: «الطبقات» لابن سعد (٥/ ٢٥٠)، و«التمهيد» (٧/ ٦٠، ٦١)، و«تهذيب الكمال» (١٩/ ٧٥)، وغيرها. وصح عنه أنه كان يقول: «لو رفقْتُ بابن عباس لأصبتُ منه علمًا كثيرًا». أخرجه الدارمي (٤١٢، ٥٦٨) وغيره.

(٢) غر الطائر فرخه: أطعمه بغمه. «اللسان» (غرر) و(زقق). والعبرة مهملة في (ق، ت، د)، وتحرفت في (ط) وكثير من المصادر، وهي مقبسة من حديث مرفوع لا يصح إسناده أنه ﷺ كان يغر عليًا بالعلم غرًا، أخرجه أحمد في «فضائل الصحابة» (١١٥٣)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٢/ ١٧٠).

(٣) أخرجه ابن عبد البر في «الجامع» (١/ ٤٢٣، ٥١٩).

(٤) «الجامع» لابن عبد البر (١/ ٥٢١)، و«الأمال» للقالبي (٢/ ١٨٨).

مراعاتها؛ فإنه سبحانه ذكر أن آياته المتلوّة المسموعة والمرئيّة المشهودة إنما تكون تذكراً لمن كان له قلب؛ فإنّ من عَدِمَ القلبَ الواعي عن الله لم ينتفع بكلّ آيةٍ تمرُّ عليه ولو مرّت به كلّ آية، ومرورُ الآيات عليه كطلوع الشمس والقمر والنجوم ومرورها على من لا بصر له، فإذا كان له قلبٌ كان بمنزلة البصير إذا مرّت به المرئيّات فإنه يراها.

ولكنّ صاحبَ القلب لا ينتفعُ بقلبه إلا بأمرين:

* أحدهما: أن يُحْضِرَهُ ويُشْهَدَهُ لما يلقى إليه؛ فإذا كان غائباً عنه مسافراً في الأماني والشهوات والخيالات لا ينتفعُ به.

* فإذا أَحْضَرَهُ وَأَشْهَدَهُ لم ينتفع إلا بأن يلقى سمعه ويصغي بكلّيته إلى ما يُوعِظُ به ويُرْشِدُ إليه.

وها هنا ثلاثة أمور:

أحدها: سلامة القلب وصحته وقبوله.

الثاني: إحضاره وجمعه ومنعه من الشرود والتفرُّق.

الثالث: إلقاء السمع وإصغاؤه والإقبال على الذكر^(١).

فذكر الله تعالى الأمور الثلاثة في هذه الآية.

قال ابن عطية^(٢): «القلب هنا عبارة عن العقل؛ إذ هو محلّه، والمعنى:

لمن كان له قلبٌ واعٍ ينتفعُ به».

قال: «وقال الشبلي: قلبٌ حاضرٌ مع الله لا يغفل عنه طرفة عين.

(١) (ح، ن): «المذكر». وهي محتملة.

(٢) في «المحرر الوجيز» (١٣/٥٦٨).

وقوله: ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ معناه: صَرَفَ سَمْعَهُ إِلَىٰ هَذِهِ الْأَنْبَاءِ الْوَاعِظَةِ، وَأَثَبْتَهُ فِي سَمْعِهِ (١)، فَذَلِكَ إِلْقَاءُ لَهُ عَلَيْهَا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي﴾ [طه: ٣٩]، أَي: أَثَبْتُهَا عَلَيْكَ.

وقوله: ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ قَالَ بَعْضُ الْمَتَأَوِّلِينَ: مَعْنَاهُ: وَهُوَ شَاهِدٌ (٢) مُقْبِلٌ عَلَى الْأَمْرِ غَيْرِ مُعْرِضٍ عَنْهُ وَلَا مُفَكِّرٍ فِي غَيْرِ مَا يَسْمَعُ.

قال: «وقال قتادة: هي إشارة إلى أهل الكتاب. فكأنه قال: إن هذه العبر لتذكرة لمن له فهم فتدبر الأمر، أو لمن سمعها من أهل الكتاب فشهد بصحتها لعلمه بها من كتاب التوراة» (٣) وسائر كتب بني إسرائيل.

قال: «ف ﴿شَهِيدٌ﴾ على التأويل الأول من المشاهدة، وعلى التأويل الثاني من الشهادة».

وقال الزجاج (٤): «معنى ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ مِنْ صَرَفَ قَلْبَهُ إِلَى التَّفْهِيمِ، أَلَا تَرَىٰ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿صُمُّ بِكُمْ عُنَى﴾ [البقرة: ١٨] أَنَّهُمْ لَمْ يَسْتَمِعُوا أَسْتِمَاعَ مَتَفَهِّمٍ مُسْتَرَشِدٍ، فَجُعِلُوا بِمَنْزِلَةِ مَنْ لَمْ يَسْمَعُ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

* أَصَمُّ عَمَّا سَاءَ سَمِيعٌ * (٥)

(١) كذا في الأصول. وفي مطبوعة التفسير: «وانتبه في سماعها»، تحريف. وفي الطبعة المغربية (١٨٩/١٥): «وأثبتته في سماعها».

(٢) في مطبوعتي التفسير: «وهو مشاهد». وهو أصوب؛ لما سيأتي.

(٣) (ت، د، ح، ن): «كتابه التوراة».

(٤) في «معاني القرآن» (٤٨/٥).

(٥) شطرٌ يجري مجرى الأمثال، في «أسرار البلاغة» (٧٩)، و«شرح الحماسة» =

ومعنى ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾: أَسْتَمَعَ ولم يَشْغَلْ قلبه بغير ما يستمع،
والعربُ تقول: ألقى إليَّ سمعك، أي: أستمع منِّي.

﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي: قلبه فيما يسمع».

قال: «وجاء في التفسير^(١) أنه يعني به أهل الكتاب الذين عندهم صفةُ
النبيِّ ﷺ. فالمعنى: أو ألقى السمع وهو شهيدٌ أن صفةَ النبيِّ ﷺ في كتابه».
وهذا هو الذي حكاه ابن عطية عن قتادة، وذكر أن شهيدًا فيه بمعنى
شاهد، أي: مُخْبِر.

وقال صاحب «الكشاف»^(٢): ﴿لَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ واع؛ لأنَّ من لا يعي
قلبه فكأنه لا قلب له. وإلقاء السمع: الإصغاء.

﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي: حاضرٌ بفطنته؛ لأنَّ من لا يُحْضِرُ ذهنه فكأنه
غائب. أو هو مؤمنٌ شاهدٌ على صحته وأنه وحيٌّ من الله. أو هو^(٣) بعضُ
الشهداء في قوله: ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]. وعن قتادة:
وهو شاهدٌ على صدقه من أهل الكتاب؛ لوجود نعته عنده».

= للمرزوقي (١٤٥٠)، و«جمهرة الأمثال» (١/ ١٤٠)، وغيرها دون نسبة. وتحرفت
في (د، ت، ق) «ساء» إلى «شاء».

(١) أي: التفسير المأثور. ولعله يريد أثر قتادة. وقد روى الزجاج تفسير الإمام أحمد عن
ابنه عبد الله إجازةً، كما في «معاني القرآن» (٨/٤)، وذكر في (٤/ ١٦٦) أن أكثر ما
روى في كتابه من التفسير فهو من كتاب التفسير للإمام أحمد.

(٢) (٤/ ٣٩١).

(٣) في الأصول: «وهو». والمثبت من «الكشاف»، وهو الصواب.

فلم يُخْتَلَفَ في أن المراد بالقلب القلب الواعي، وأن المراد بإلقاء
السمع إصغائه وإقباله على الذكر^(١)، وتفرغ سمعه له.

واختلف في الشهيد على أربعة أقوال:

أحدها: أنه من المشاهدة، وهي الحضور. وهذا أصح الأقوال، ولا يليق
بالآية غيره.

الثاني: أنه شهيد من الشهادة^(٢).

وفيه على هذا ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه شاهد على صحته بما معه من الإيمان.

الثاني: أنه شاهد من الشهداء على الناس يوم القيامة.

الثالث: أنها شهادة من الله عنده على صحة نبوة رسول الله ﷺ بما علمه
من الكتب المنزلة.

والصواب القول الأول؛ فإن قوله: ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ جملةٌ حاليةٌ،
والواو فيها واو الحال، أي: ألقى السمع في هذه الحال. وهذا يقتضي أن
يكون حال إلقاء السمع شهيدًا، وهذا من^(٣) المشاهدة والحضور.

ولو كان المراد به الشهادة في الآخرة أو في الدنيا لما كان لتقيدها
بالقاء السمع معنى؛ إذ يصير الكلام: إن في ذلك لآية لمن كان له قلب أو

(١) (د، ح، ن): «المذكر».

(٢) (ق): «من المشاهدة». وهو تحريف.

(٣) (د، ن): «وهذا هو من». (ق): «وهذا أهون».

ألقى السمعَ حال كونه شاهداً بما معه في التوراة، أو حال كونه شهيداً يوم القيامة. ولا ريب أن هذا ليس هو المراد بالآية.

وأيضاً؛ فالآيةُ عامَّةٌ في كلِّ من له قلبٌ أو ألقى السمع، فكيف يُدعى تخصيصُها بمؤمني أهل الكتاب الذين عندهم شهادةٌ من كتبهم على صفة النبي ﷺ؟!

وأيضاً؛ فالسورةُ مكِّيَّةٌ، والخطابُ فيها لا يجوزُ أن يختصَّ بأهل الكتاب، ولا سيما مثل هذا الخطاب الذي علّق فيه حصولُ مضمون الآية ومقصودها بالقلب الواعي وإلقاء السمع، فكيف يقال: هي في أهل الكتاب؟!

فإن قيل: المختصُّ بهم قوله: ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾؛ فهذا أفسدٌ وأفسد؛ لأنَّ قوله: ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ يرجعُ الضميرُ فيه إلى جملة من تقدّم، وهو: من له قلبٌ أو ألقى السمع، فكيف يُدعى عَوْدُه إلى شيءٍ غايته أن يكون بعض المذكور أوّلاً، ولا دلالة في اللفظ عليه؟! فهذا في غاية الفساد^(١).

وأيضاً؛ فإنَّ المشهودَ به محذوف، ولا دلالة في اللفظ عليه، فلو كان المرادُ به: وهو شاهدٌ بكذا، لذكر المشهودَ به؛ إذ ليس في اللفظ ما يدلُّ عليه، وهذا بخلاف ما إذا جُعِلَ من الشُّهود - وهو الحضور - فإنه لا يقتضي مفعولاً مشهوداً به، فيتّم الكلامُ بذكره وحده.

وأيضاً؛ فإنَّ الآيةَ تضمّنت تقسيماً وترديداً بين قسمين:
أحدهما: من كان له قلب.

(١) «فهذا في غاية الفساد» ليست في (ت، ح، ن).

والثاني: من ألقى السمعَ وحَصَرَ بقلبه ولم يَغِب، فهو حاضرُ القلبِ شاهِدُه لا غائبُه.

وهذا - والله أعلم - سرُّ الإتيانِ بـ ﴿أَوْ﴾ دون الواو؛ لأنَّ المتفِيعَ بالآياتِ من الناسِ نوعان:

أحدهما: ذو القلبِ الواعي الزَكِيّ الذي يكتفي بهدايته بأدنى تنبيه، ولا يحتاجُ أن يَسْتَجْلِبَ قلبه ويَحْضِرَه ويجمعه من مواضع شتاته، بل قلبه واعٍ زكيٌّ قابلٌ للهدى غير معرض عنه؛ فهذا لا يحتاجُ إلا إلى وصول الهدى إليه فقط؛ لكمال أستعداده وصحّة فطرته، فإذا جاءه الهدى سارع قلبه إلى قبوله، كأنه كان مكتوباً فيه، فهو قد أدركه مجملاً ثمَّ جاء الهدى بتفصيل ما شهد قلبه بصحّته مجملاً. وهذه حال أكمل الخلق استجابةً لدعوة الرسل، كما هي حال الصّدِّيق الأكبر رضي الله عنه.

النوع الثاني: من ليس له هذا الاستعدادُ والقبول؛ فإذا وردَ عليه الهدى أصغى إليه بسمعه، وأحضرَ قلبه وجمَعَ فكرته عليه، وعلم صحّته وحسنه بنظره واستدلّاله. وهذه طريقة أكثر المستجيبين، ولهم نُوعٌ ضربُ الأمثال، وإقامةُ الحُجج، وذكُرُ المعارضات والأجوبة عنها.

والأولون: هم الذين يُدْعَوْنَ بالحكمة، وهؤلاء: يُدْعَوْنَ بالموعظة الحسنة. فهؤلاء نوعا المُستجيبين.

وأما المعارضون الدافعون للحقّ^(١)، فنوعان: نوعٌ يُدْعَوْنَ بالمجادلة بالتي هي أحسن، فإن استجابوا وإلا فالمُجَالِدَة؛ فهؤلاء لا بدّ لهم من جدالٍ

(١) (ح، ن): «المدعون للحق».

أو جِلَاد^(١).

ومن تأمّل دعوة القرآن وجدها شاملة لهؤلاء الأقسام، متناولة لها كلّها؛ كما قال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُمْ بِآلَتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]؛ فهؤلاء المدعوون بالكلام.

وأما أهل الجِلَاد، فهم الذين أمر الله بقتالهم حتى لا تكون فتنةً ويكون الدينُ كله لله.

وأما من فسّر الآية بأنّ المراد بـ ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ هو المستغني بفطرته عن علم المنطق، وهو المؤيّد بقوةً قدسيّة ينال بها الحدّ الأوسط بسرعة؛ فهو لكمال فطرته مُستغني عن مراعاة أوضاع المنطق، والمراد بمنّ ﴿الَّتِي أَلْتَمَعُ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ من ليست له هذه القوة؛ فهو محتاجٌ إلى تعلّم المنطق ليجب له مراعاته وإصغاؤه إليه أن لا يزيغ في فكره، وفسّر قوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ﴾ أنها القياس البرهاني، و﴿وَالْمَوْعِظَةَ الْحَسَنَةَ﴾ القياس الخطابي، ﴿وَجَدِّ لَهُمْ بِآلَتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ القياس الجدلي = فهذا ليس من تفاسير الصحابة ولا التابعين ولا أحدٍ من أئمّة التفسير، بل ولا من تفاسير المسلمين، وهو تحريفٌ لكلام الله تعالى، وحملٌ له على اصطلاح المنطقيّة المبخوسة الحظّ من العقل والإيمان^(٢).

(١) فالنوع الأول: أهل الجدال. والثاني: أهل الجِلَاد. وانظر: «الصواعق المرسلّة» (١٢٧٦)، و«الفروسيّة» (٨٣، ٨٤)، و«هداية الحيارى» (٢١).

(٢) ذكر هذا التفسير ابنُ رشد في «فصل المقال» (١٧).

وهذا من جنس تفاسير القرامطة والباطنية وغلاة الإسماعيلية لِمَا يفسرُونه من القرآن وينزّلونه على مذاهبهم الباطلة، وكذلك تفسيرُ الجهمية والمعتزلة والرافضة للآيات التي ينزّلونها على أقوالهم الباطلة^(١) والقرآن بريءٌ من ذلك كلّهُ، منزّهٌ عن هذه الأباطيل والهديانات.

وقد ذكرنا بطلانَ ما فسّر به المنطقيّون هذه الآية التي نحن فيها والآية الأخرى في موضعٍ آخر من وجوه متعدّدة، وبيّنا بطلانَهُ عقلاً وشرعاً ولغةً وعُرفاً، وأنه يتعالى كلامُ الله عن حملهِ على ذلك^(٢). وبالله التوفيق.

والمقصودُ بيانُ حرمان العلم من هذه الوجوه الستة:

أحدها: تركُ السؤال.

الثاني: سوءُ الإنصات وعدمُ إلقاء السمع.

الثالث: سوءُ الفهم.

الرابع: عدمُ الحفظ.

الخامس: عدمُ نشره وتعليمه؛ فإنَّ من خَزَنَ علمَهُ ولم ينشره ولم يعلمه أبتلاه الله بنسيانه وذهابه منه؛ جزاءً من جنس عمله، وهذا أمرٌ يشهدُ به الحسُّ والوجود.

(١) من قوله: «وكذلك تفسير الجهمية» إلى هنا ليس في (ح، ن).

(٢) انظر: «الرد على المنطقيين» (٤٤١، ٤٤٤ - ٤٤٧، ٤٦٧ - ٤٦٩)، و«مجموع الفتاوى» (٢/٤٢، ٤٤ - ٤٦، ١٩/١٦٤).

ولم أجد الموضوع الذي أشار إليه المصنف هنا في كتبه، وقد أشار إليه كذلك في «مدارج السالكين» (١/٤٤٦).

السادس: عدم العمل به؛ فإنَّ العملَ به يوجبُ تذكُّره وتدبُّره ومراعاته والنظرَ فيه، فإذا أهملَ العملَ به نسيه.

قال بعضُ السلف: «كنا نستعينُ على حفظ العلمِ بالعملِ به»^(١).

وقال بعضُ السلف أيضًا: «العلم يهتفُ بالعمل، فإن أجابه حلَّ وإلا أرتحل».

فالعملُ به من أعظم أسباب حفظه وثباته، وتضييعُ العملِ به إضاعةٌ له؛ فما استُدِرَّ العلمُ ولا استُجلبَ بمثل العمل، قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرِسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ [الحديد: ٢٨].

وأما قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، فليس من هذا الباب، بل هما جملتان مستقلتان: طليبةٌ؛ وهي الأمرُ بالتقوى، وخبريةٌ؛ وهي قوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾، أي: والله يعلمكم ما تتقون. وليست جوابًا للأمر، ولو أريد بها الجزاءَ لأُتي بها مجزومةً مجردةً عن الواو، فكان يقول: «واتقوا الله يعلمكم»، أو: «إن تقوه يعلمكم»، كما قال: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩]، فتدبره^(٢).

الوجه الرابع والأربعون بعد المئة: أن الله سبحانه نفى التسوية بين العالم وغيره، كما نفى التسوية بين الخبيث والطيب، وبين الأعمى والبصير،

(١) تقدم تخريجه والذي يليه (ص: ٢٧٥).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٨/١٧٧)، و«الموافقات» (٥/٢٨٣)، و«البرهان» للزركشي (٤/١٤٣).

وبين النور والظلمة، وبين الظل والحُرور، وبين أصحاب الجنة وأصحاب النار، وبين الأبرار العاجز الذي لا يَقْدِرُ على شيءٍ ومن يأمر بالعدل وهو على صراطٍ مستقيم، وبين المؤمنين والكفار، وبين الذين آمنوا وعملوا الصالحات والمفسدين في الأرض، وبين المتقين والفجّار.

فهذه عشرة مواضع في القرآن^(١) نفى فيها التسوية بين هؤلاء الأصناف، وهذا يدلُّ على أن منزلة العالم من الجاهل كمنزلة النور من الظلمة، والظل من الحُرور، والطيب من الخبيث، ومنزلة كل واحد من هذه الأصناف مع مُقابله.

وهذا كافٍ في شرف العلم وأهله.

بل إذا تأملت هذه الأصناف كلها وجدت نفي التسوية بينها راجعاً إلى العلم وموجبه؛ فبه وقع التفضيل^(٢) وانتفت المساواة.

الوجه الخامس والأربعون بعد المئة: أن سليمان لما تواعد^(٣) الهدده بأن يعدّبه عذاباً شديداً أو يذبحه، إنما نجا منه بالعلم، وأقدّم عليه في خطابه

(١) وهي - على التوالي -: الزمر: ٩، المائدة: ١٠٠، فاطر: ١٩، ٢٠، ٢١، الحشر: ٢٠، النحل: ٧٦، السجدة: ١٨، ص: ٢٨.

(٢) (ح، ن): «التفصيل».

(٣) (ق، ح، ن): «تواعد». والمثبت من (د، ت). أي: تهدّده. وهي لغةٌ فصيحَةٌ أخلّت بها المعاجم، ووردت كثيراً في كلام الصدر الأول فمن بعدهم. انظر: «موطأ مالك» (١٠٠٩)، و«مصنف عبد الرزاق» (١٠٧٨٨، ١٧١٠٣)، و«أخبار مكة» للفاكهي (١٦٥٩، ٢١٦٢)، و«سنن البيهقي» (٧/٢٠٩)، و«عون المعبود» (٣/٩٩ - الطبعة الهندية)، وغيرها. وكذلك وقعت بخط المصنف في «طريق الهجرتين» (٦٣٠).

له بقوله: ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ [النمل: ٢٢]، وهذا الخطاب إنما جرّاه عليه العلم، وإلا فالهدهد مع ضعفه لا يتمكن في خطابه لسليمان مع قوّته بمثل هذا الخطاب لولا سلطان العلم.

ومن هذا الحكاية المشهورة أنّ بعض أهل العلم سئل عن مسألة، فقال: لا أعلمها، فقال أحدُ تلامذته: أنا أعلم هذه المسألة، فغضب الأستاذ وهمّ به، فقال له: أيها الأستاذ، لست أعلم من سليمان بن داود ولو بلغت في العلم ما بلغت، ولست أنا أجهل من الهدهد، وقد قال لسليمان: ﴿أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾؛ فلم يعتب عليه ولم يعتقه^(١).

الوجه السادس والأربعون بعد المئة: أنّ من نال شيئاً من شرف الدنيا والآخرة فإنما ناله بالعلم.

وتأمّل ما حصل لآدم من تمييزه^(٢) على الملائكة واعترافهم له بتعليم الله له الأسماء كلّها، ثمّ ما حصل له من تدارك المصيبة والتعويض عن سكنى الجنة بما هو خيرٌ له منها = بعلم الكلمات التي تلقّاها من ربّه.

وما حصل ليوسف من التمكين في الأرض والعزة والعظمة بعلمه بعبارة تلك الرؤيا، ثمّ علمه بوجوه أستخراج أخيه من إخوته بما يقرّون به ويحكمون هم به، حتى آل الأمر إلى ما آل إليه من العزّ والعاقبة الحميدة وكمال الحال التي توصل إليها بالعلم، كما أشار إليه سبحانه في قوله: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ

(١) انظر: «البصائر والذخائر» (١٣٤/٥)، و«ثمار القلوب» (٧٠٦/٢).

(٢) (د، ت، ح، ن): «تمييزه».

كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ ﴿ [يوسف: ٧٦]، جاء في تفسيرها: «نرفع درجات من نشأ بالعلم، كما رفعنا درجة يوسف على إخوته بالعلم»^(١).

وقال في إبراهيم ﷺ: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأِهِ﴾ [الأنعام: ٨٣]؛ فهذه رفعة بعلم الحجّة، والأول رفعة بعلم السياسة.

وكذلك ما حصل للخضر بسبب علمه من تلمذة كليم الرحمن له^(٢)، وتلطّفه معه في السؤال، حتى قال: ﴿هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَن تُعَلِّمَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُدًا﴾ [الكهف: ٦٦].

وكذلك ما حصل لسليمان من علم منق الطير حتى وصل إلى ملك سبأ، وقهر ملكتهم، واحتوى على سرير ملكها، ودخولها^(٣) تحت طاعته، ولذلك قال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ عِلْمَنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ﴾ [النمل: ١٦].

وكذلك ما حصل لداود من علم نسج الدرّوع من الوقاية من سلاح الأعداء، وعدّد سبحانه هذه النعمة بهذا العلم على عباده^(٤)، فقال: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِنُحَصِّنْكُمْ مِّنْ بِأْسِكُمْ ۖ فَهَلْ أَنتُمْ شَاكِرُونَ﴾ [الأنبياء: ٨٠].

(١) انظر: «الدر المثور» (٢٧/٤)، و«فتح القدير» (٤٣/٣).

(٢) (ت، ح، ن): «تلميذه كليم الرحمن له».

(٣) (ن): «وأدخلها». وفي (د، ت، ق): «ودخولهم». وهي محتملة.

(٤) أي: أحصاها وعرفهم قدرها. واستعمال (عدّد) للمفرد في مثل هذا السياق يقع في كتب المصنف. انظر: «الصواعق المرسلّة» (٧٧٦).

وكذلك ما حصل للمسيح من علم الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ما رفعه الله به إليه وفضله وكرمه.

وكذلك ما حصل لسيد ولد آدم ﷺ من العلم الذي ذكره (١) الله به نعمه عليه (٢)؛ فقال: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣].

الوجه السابع والأربعون بعد المئة: أن الله سبحانه أثنى على إبراهيم خليله بقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ اجْتَبَاهُ﴾ [النحل: ١٢٠ - ١٢١].

فهذه أربعة أنواع من الثناء:

أفتتحها بأنه أمة. والأمة هو القدوة الذي يؤتم به؛ قال ابن مسعود: «والأمة المعلم للخير» (٣)، وهي فعلة من الائتمام، كقدوة، وهو الذي يقتدى به.

والفرق بين الأمة والإمام من وجهين:

أحدهما: أن «الإمام» كل ما يؤتم به، سواء كان بقصدته وشعوره أو لا، ومنه سمي الطريق: إمامًا، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ أَحْصَابُ الْأَيْكَةِ لظَالِمِينَ﴾ (٧٨)

(١) (ت): «وكذلك ما حصل لسيد ولد آدم ﷺ الذي ذكر».

(٢) (ق): «نعمه عليه».

(٣) علقه البخاري في «الصحیح» (٥/٢٢٣)، ووصله الطبراني في «الكبير» (١٠/٥٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (١/٢٣٠)، وغيرهم من طرق. وصححه الحاكم في «المستدرک» (٣/٢٧٢)، وابن حجر في «تغليق التعليق» (٤/٢٣٨).

فَأَنْقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿ [الحجر: ٧٨ - ٧٩]، أي: بطريق واضح لا يخفى على السالك. ولا يسمّى الطريقُ: أمة.

الثاني: أن «الأمة» فيه زيادةٌ معنى؛ وهو الذي جمع صفات الكمال من العلم والعمل بحيث بقي فيها فردًا وحده، فهو الجامع لخصالٍ تفرقت في غيره، فكأنه باينٌ غيره باجتماعها فيه وتفرقها أو عدمها في غيره.

ولفظ «الأمة» يُشعرُ بهذا المعنى؛ لِمَا فِيهِ مِنَ الميمِ المُضَعَّفَةِ الدَّالَّةِ عَلَى الضَّمِّ بِمُخْرَجِهَا وَتَكَرُّرِهَا، وَكَذَلِكَ ضَمُّ أُولِهِ؛ فَإِنَّ الضَّمَّةَ مِنَ الواوِ، وَمُخْرَجُهَا يَنْضَمُّ عِنْدَ النُّطْقِ بِهَا، وَأَتَى بِالتَّاءِ الدَّالَّةِ عَلَى الوَحْدَةِ كَالغُرْفَةِ وَالثَّقَمَةِ، وَمِنَ الحَدِيثِ: «إِنَّ زَيْدَ بَنِ عَمْرٍو بَنِ نَفِيلٍ يُبْعَثُ يَوْمَ القِيَامَةِ أُمَّةً وَحِدَةً»^(١).

فالضَّمُّ والاجتماعُ لازمٌ لمعنى «الأمة»، ومنه سُمِّيَتْ «الأمة» التي هي آحادُ الأمم؛ لأنهم الناسُ المجتمعون على دينٍ واحدٍ أو في عصرٍ واحدٍ^(٢).

الثاني: قوله: ﴿فَأَيْنَا لِلَّهِ﴾، قال ابن مسعود: «القانت المطيع»^(٣). والقنوتُ يفسرُ بأشياء كلها ترجعُ إلى دوام الطاعة.

(١) روي من وجوه كثيرة. من أحسنها ما أخرجه أبو يعلى في «المسند» (٩٧٣)، وحسنه الهيثمي في «المجمع» (٤١٧/٩) عن سعيد بن زيد رضي الله عنه. وانظر: مسانيد أحمد (١/١٨٩)، والبخاري (١٣٣١)، والطبراني (٢٣١)، و«البدایة والنهائة» (٣/٣٢٦).

(٢) (ق، د): «على دين واحد وفي عصر واحد أو على دين واحد».

(٣) جزءٌ من الأثر السابق في تفسير «الأمة».

الثالث: قوله: ﴿حَنِيفًا﴾، والحَنِيفُ الْمُقْبِلُ عَلَى اللَّهِ. ويلزمُ هذا المعنى
ميله عمدًا سواه، فالمَيْلُ لازمٌ معنى الحَنْفِ، لا أنه موضوعه لغةً (١).

الرابع: قوله: ﴿شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ﴾، والشكرُ لِلنَّعْمِ مَبْنِيٌّ عَلَى ثَلَاثَةِ
أركان:

* الإقرارُ بالنعمة.

* وإضافتها إلى المُنْعَمِ بها.

* وصرْفُها في مرضاته، والعملُ فيها بما يُحِبُّ.

فلا يكونُ العبدُ شاكِرًا إلا بهذه الأشياء الثلاثة (٢).

والمقصودُ أنه مدح خليله بأربع صفاتٍ كلها ترجعُ إلى العلم، والعمل
بموجبِهِ، وتعليمه ونشره؛ فعاد الكمالُ كُلُّهُ إلى العلم والعمل بموجبِهِ ودعوة
الخلق إليه.

الوجه الثامن والأربعون بعد المئة: قوله سبحانه عن المسيح أنه قال:
﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۖ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ [مریم:
٣٠-٣١].

قال سفيان بن عيينة: «﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ قال: معلّمًا
للخير» (٣).

(١) انظر: «جلاء الأفهام» (٣٠٦).

(٢) انظر: «مدارج السالكين» (٢/٢٥٤)، و«الوابل الصيب» (٥، ٦).

(٣) أخرجه الطبري (١٨/١٩١).

وهذا يدلُّ على أنَّ تعليمَ الرجلِ الخَيْرِ هو البركةُ التي جعلها اللهُ فيه^(١)؛ فإنَّ البركةَ حصولُ الخيرِ ونماؤه ودوامه. وهذا في الحقيقة ليس إلا في العلمِ الموروثِ عن الأنبياء، وتعليمه.

ولهذا يسمِّي سبحانه كتابه: مباركًا، كما قال تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [الأنبياء: ٥٠]، وقال: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ﴾ [ص: ٢٩]، ووصف رسوله بأنه مبارك، كما في قول المسيح: ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ [مريم: ٣١]؛ فبركةُ كتابه ورسوله هي سببُ ما يحصلُ بهما^(٢) من العلمِ والهدى والدعوة إلى الله.

الوجه التاسع والأربعون بعد المئة: عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا مات ابنُ آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقةٍ جارية، أو علمٍ يُتَّفَعُ به، أو ولدٍ صالحٍ يدعو له»، رواه مسلم في «الصحیح»^(٣). وهذا من أعظم الأدلة على شرف العلم وفضله وعظم ثمرته؛ فإنَّ ثوابه يصلُ إلى الرجل بعد موته ما دام يُتَّفَعُ به، فكأنه حيٌّ لم ينقطع عمله، مع ما له من حياة الذِّكرِ والثناء؛ فجريانُ أجره عليه إذا انقطع عن الناس ثوابُ أعمالهم حياةً ثانية.

وخصَّ النبيُّ ﷺ هذه الأشياءَ الثلاثة بوصول الثواب منها إلى الميت

(١) انظر: «الوابل الصيب» (٩٩، ١٧٧)، و«جلاء الأفهام» (١٧٩)، و«رسالة ابن القيم إلى بعض إخوانه» (٣).

(٢) (ح): «هي بسبب ما يحصل بهما».

(٣) (١٦٣١).

لأنه سببٌ لحصولها، والعبدُ إذا باشر السببَ الذي يتعلَّقُ به الأمرُ والنهيُّ ترتَّبَ (١) عليه مسبِّهٌ وإن كان خارجًا عن سعيه وكسبه؛ فلما كان هو السببُ في حصول هذا الولد الصالح والصدقة الجارية والعلم النافع جرى عليه ثوابه وأجره لتسبُّبه فيه؛ فالعبدُ إنما يثابُّ على ما باشره أو على ما تولَّد منه (٢).

وقد ذكر تعالى هذين الأصلين في كتابه في سورة براءة، فقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْفُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا إِلَّا كُنِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾؛ فهذه الأمورُ كلها متولِّداتٌ عن أفعالهم، غير مقدورةٍ لهم، وإنما المقدورُ لهم أسبابُها التي باشروها.

ثم قال: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ فالنفقةُ وقطعُ الوادي أفعالٌ مقدورةٌ لهم.

وقال في القسم الأول: ﴿كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾؛ لأن المتولِّد حاصلٌ عن شيئين: أفعالهم وغيرها، فليست أفعالهم سببًا مستقلًّا في حصول المتولِّد، بل هي جزءٌ من أجزاء السبب، فيكتبُ لهم من ذلك ما كان مقابلًا لأفعالهم.

وأيضًا؛ فإنَّ الظمأ والنَّصبَ وغيظَ العدوِّ ليس من أفعالهم، فلا يُكتبُ

(١) (ح، ن): «يترتب».

(٢) انظر: «التقريب لعلوم ابن القيم» (١٧٢).

لهم نفسه، ولكن لما تولد عن أفعالهم كُتِبَ لهم به عملٌ صالح.
وأما القسم الآخر، وهو الأفعال المقدورةُ نفسها، كالإنفاق وقَطْع
الوادي، فهو عملٌ صالح، فيكتبُ^(١) لهم نفسه؛ إذ هو مقدورٌ لهم حاصلٌ
بإرادتهم وقدرتهم.

فعاد الثوابُ إلى الأسباب المقدورة والمتولدة عنها، وبالله التوفيق.
الوجه الخمسون بعد المئة: ما ذكره ابن عبد البر^(٢) عن عبد الله بن
داود^(٣)، قال: «إذا كان يوم القيامة عَزَلَ اللهُ تبارك وتعالى العلماء عن
الحساب، فيقول: أدخلوا الجنة على ما كان فيكم، إني لم أجعل علمي فيكم
إلا لخيرٍ أردته بكم».

قال ابن عبد البر: وزاد غيره في هذا الخبر: «إنَّ اللهُ يحبسُ العلماء يوم
القيامة في زُمرَةٍ واحدة حتى يقضي بين الناس ويدخل أهل الجنة وأهل
النار النار، ثم يدعو العلماء فيقول: يا معشر العلماء، إني لم أضع حكمتي
فيكم وأنا أريدُ أن أعدبكم، قد علمتُ أنكم تَخْلِطُونَ من المعاصي ما يَخْلِطُ
غيركم، فسترتها عليكم وغفرتها لكم، وإنما كنتُ أُعَبِّدُ بفتياكم وتعليمكم
عبادي، أدخلوا الجنة بغير حساب». ثم قال: «لا معطي لما منع اللهُ ولا مانع
لما أعطى».

قال: ورُوي نحو هذا المعنى بإسنادٍ متصلٍ مرفوع^(٤).

(١) (ت، ق): «فكتب».

(٢) في «جامع بيان العلم وفضله» (١/٢١٤).

(٣) الحُرَيْبِيُّ الهمداني، الحافظ الزاهد (ت: ٢١٣). «السير» (٩/٣٤٦).

(٤) ثم ذكر حديث أبي موسى الأشعري، وتقدم تخريجُه وبيانُ ضعفه (ص: ٣٤٣).

وقد روى حرب الكرماني في «مسائله» نحوه مرفوعاً^(١).

وقال إبراهيم: بلغني أنه إذا كان يوم القيامة توضع حسنات الرجل في كفة وسيئاته في الكفة الأخرى، فتشيل حسناته^(٢)، فإذا يئس فظن أنها النار جاء شيء مثل السحاب حتى يقع مع حسناته، فتشيل سيئاته. قال: فيقال له: أتعرف هذا من عملك؟ فيقول: لا. فيقال: هذا ما علمت الناس من الخير فعمل به من بعدك^(٣).

فإن قيل: فقواعد الشرع تقتضي أن يُسامح الجاهل بما لا يُسامح به العالم، وأنه يُغفر له ما لا يُغفر للعالم؛ فإن حجة الله عليه أقوم منها على الجاهل، وعلمه بقبح المعصية وبغض الله لها وعقوبته عليها أعظم من علم الجاهل، ونعمة الله عليه بما أودعه من العلم أعظم من نعمته على الجاهل.

وقد دلت الشريعة وحكم الله على أن من حبي بالإنعام، وخص بالفضل والإكرام، ثم أسام نفسه مع همل الشهوات، فأرتعها في مراتع الهلكات، وتجراً على أنتهاك الحرمات، واستخف بالتبعات والسيئات = أنه يقابل من الانتقام والعتب بما لا يقابل به من ليس في مرتبته.

وعلى هذا جاء قوله تعالى: ﴿يُنْسَاءُ النَّبِيَّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَعَّفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [الأحزاب: ٣٠].

ولهذا كان حدُّ الحرِّ ضعفي حدِّ العبد في الزنا والقذف وشرب الخمر؛

(١) تقدم (ص: ٣٤٣).

(٢) أي ترتفع كفتها، لخصتها.

(٣) أخرجه ابن عبد البر (١/٢٠٩، ٢١١). وإبراهيم هو النخعي.

لكمال النعمة على الحر.

ومما يدلُّ على هذا الحديث المشهور الذي ثبتَّه أبو نعيم وغيره عن النبي ﷺ أنه قال: «أشدُّ الناس عذابًا يوم القيامة عالمٌ لم ينفعه الله بعلمه» (١). وقال بعض السلف: «يُغْفَرُ للجاهل سبعون ذنبًا قبل أن يُغْفَرَ للعالم ذنب» (٢).

وقال بعضهم أيضًا: «إنَّ الله يعافي الجهَّال ما لا يعافي العلماء» (٣).

فالجواب: أنَّ هذا الذي ذكرتموه حقٌّ لا ريب فيه، ولكنَّ من قواعد الشرع والحكمة أيضًا أنَّ من كثرت حسناته وعظُمت، وكان له في الإسلام تأثيرٌ ظاهر، فإنه يُحتملُ له ما لا يُحتملُ لغيره، ويُعفى عنه ما لا يُعفى عن غيره؛ فإنَّ المعصية خَبَث، والماء إذا بلغ قلَّتَيْن لم يحمل الخَبَث (٤)، بخلاف الماء القليل فإنه يَحْمِلُ أدنى خَبَثٍ يقع فيه.

(١) تقدم تخريجه وبيان ضعفه (ص: ٣١٩).

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/١٠٠)، والبيهقي في «المدخل» (٥٦٣) عن الفضيل بن عياض.

(٣) أخرجه الرامهرمزي في «المحدث الفاصل» (٦٠٥)، والخطيب في «اقتضاء العلم العمل» (٨٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/٢٢٢)، والبيهقي في «المدخل» (٥٦٥)، والضياء في «المختارة» (١٦٠٩)، وغيرهم من حديث أنس بن مالك مرفوعًا. قال عبد الله بن أحمد - في رواية أبي نعيم والبيهقي والضياء - «قال أبي: هو حديثٌ منكر. ما حدَّثني به إلا مرَّة».

(٤) كما في الحديث المشهور الذي أخرجه أصحاب السنن، وفي سنده خلافٌ كثير، والأشبهُ صحته مرفوعًا، وعليه جمهور المحدثين. انظر: «البدْر المنير» (١/٤٠٤)، و«الإحسان» للحويني (٢/١٣). وللعلائي جزءٌ في تصحيحه والكلام عليه.

ومن هذا قولُ النبي ﷺ لعمر: «وما يدريك لعلَّ الله أطلعَ عليَّ أهلَ بدرٍ فقال: أعملوا ما شئتم فقد غفرتُ لكم» (١).

وهذا هو المانعُ له ﷺ من قتل من جَسَّ عليه وعلى المسلمين وارتكبَ مثل ذلك الذَّنْبِ العظيم (٢)، فأخبر ﷺ أنه شهدَ بدرًا؛ فدَلَّ عليَّ أن مقتضي عقوبته قائمٌ لكنْ منع من ترتُّب أثره (٣) عليه ما له من المشهد العظيم، فوَقَّعت تلك السَّقَطَةُ العظيمةُ مغفرةً في جنب ما له من الحسنات (٤).

ولمَّا حَضَّ النبي ﷺ عليَّ الصدقة، فأخرج عثمانُ رضي الله عنه تلك الصدقة العظيمة، قال: «ما ضَرَّ عثمانَ ما عَمِلَ بعدها» (٥).

وقال لطلحةٍ لَمَّا تَطَأَ للنبي ﷺ حتى صعدَ عليَّ ظهره إلى الصخرة: «أَوْجَبَ طلحة» (٦).

(١) أخرجه البخاري (٣٠٠٧)، ومسلم (٢٤٩٤) من حديث علي.

(٢) انظر: «بدائع الفوائد» (١٥٣٦)، و«زاد المعاد» (٣/١١٥، ٤٢٢، ٤٢٦، ٤٢٧).

(٣) (ت): «من ترتبه».

(٤) (ق، د، ت): «الصدقات».

(٥) أخرجه الترمذي (٣٧٠١)، وأحمد (٦٣/٥)، وابن أبي عاصم في «السنة»

(٥٨٧/٢)، وغيرهم من حديث عبد الرحمن بن سمرة.

قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه»، وصححه الحاكم

(١٠٢/٣) ولم يتعقبه الذهبي.

ورُوي من وجوهٍ أخرى تزيدُه قوَّةً.

(٦) أخرجه الترمذي (٣٧٣٨)، وأحمد (١/١٦٥)، والبخاري (٩٧٢)، وغيرهما من حديث

الزبير بن العوام.

قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ»، وصححه ابن حبان (٦٩٧٩)، =

وهذا موسى كليمُ الرحمن عز وجل: ألقى الألواح التي فيها كلامُ الله الذي كتبه له، ألقاها على الأرض (١) حتى تكسرت، ولطمَ عينَ ملك الموت فقأها (٢)، وعاتبَ ربّه ليلة الإسراء في النبي ﷺ، وقال: «شابُّ بُعث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي» (٣)، وأخذ بلحية هارون وجرّه إليه (٤) وهو نبيُّ الله، وكلُّ هذا لم يُنقص من قدره شيئاً عند ربّه، وربّه تعالى يُكرِّمه ويحبّه؛ فإنَّ الأمر الذي قام به موسى، والعدو الذي برز له، والصبر الذي صبره، والأذى الذي أؤذيه في الله = أمرٌ لا تؤثّر [فيه] أمثال هذه الأمور، ولا يُغبّرُ به في وجهه (٥)، ولا يخفّض منزلته (٦).

وهذا أمرٌ معلومٌ عند الناس مستقرٌّ في فطرهم: أن من له أوفٌ من الحسنات فإنه يُسامحُ بالسيئة والسيئتين ونحوها، حتى إنه ليختلجُ داعي عقوبته على إساءته، وداعي شكره على إحسانه، فيغلبُ داعي الشكر لداعي

= والحاكم (٣/٣٧٣) ولم يتعقبه الذهبي.

(١) كما في سورة الأعراف: ١٥٠.

(٢) أخرجه البخاري (١٣٣٤)، ومسلم (٢٣٧٢).

(٣) أخرجه البخاري (٣٢٠٧)، ومسلم (١٦٤).

(٤) كما في سورة طه: ٩٤.

(٥) «به» ليست في (ت، ح، ن)، فيكون الفعل للمعلوم، أي: لا يعيبه ولا ينقص من قدره. كما قال البديع في «المقامات» (١٢٣): «غبرّ في وجهه الفقر»، أي: أثر فيه. ويجوز أن يكون من قولهم: «غبرّ في وجه فلان» إذا سبقه. «الأساس» و«التاج» (غبر). أي: أن هذا الأمر ليس مما يؤخّر رتبة موسى ومنزلته من ربه.

(٦) انظر: «الرد على البكري» (٢/٧١٨)، و«مدارج السالكين» (٢/٤٥٦)، وما سيأتي (ص: ٨٥١).

العقوبة، كما قيل:

وَإِذَا الْحَبِيبُ أَتَىٰ بِذَنْبٍ وَاحِدٍ جَاءَتْ مَحَاسِنُهُ بِأَلْفِ شَفِيعٍ (١)

وقال آخر (٢):

فَإِنْ يَكُنِ الْفِعْلُ الَّذِي سَاءَ وَاحِدًا فَأَفْعَالُهُ اللَّائِي سَرَزْنَ كَثِيرٌ

والله سبحانه يوازن يوم القيامة بين حسنات العبد وسيئاته فأيهما غلب كان التأثير له، فيفعل مع أهل (٣) الحسنات الكثيرة الذين آثروا محابته ومراضيه وغلبت بهم دواعي طبعهم أحيانًا من العفو والمسامحة ما لا يفعله مع غيرهم.

وأيضًا؛ فَإِنَّ الْعَالَمَ إِذَا زَلَّ فَإِنَّهُ يُحْسِنُ إِسْرَاعَ الْفَيْئَةِ (٤) وتدارك الفارط ومداواة الجرح، فهو كالطبيب الحاذق البصير بالمرض وأسبابه وعلاجه، فَإِنَّ زَوَالَهُ عَلَىٰ يَدِهِ أَسْرَعُ مِنْ زَوَالِهِ عَلَىٰ يَدِ الْجَاهِلِ.

وأيضًا؛ فَإِنَّ مَعَهُ مِنْ مَعْرِفَتِهِ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَتَصَدِيقِهِ بِوَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ، وَخَشْيَتِهِ

(١) كثير الورد في المصادر دون نسبة، وأقدمها: «لطائف الإشارات» للقسيري (ت: ٤٦٥) (٣٤ / ١)، وضمته أبو البركات التكريتي (ت: ٥٩٩) في أبيات، في ترجمته من «المستفاد من ذيل تاريخ بغداد» (٧).

(٢) وهو المتنبي في ديوانه (٢٤١) من أبيات فائبة رقيقة. والرواية فيه وفي جمهرة المصادر: «ألوف».

(٣) (ن، ح): «بأهل».

(٤) كُتِبَ فِي (ق) بِخَطِّ دَقِيقٍ بَيْنَ السُّطْرَيْنِ - تَفْسِيرًا لِلْكَلِمَةِ -: «الرجوع».

منه، وإزرائه على نفسه بارتكابه^(١)، وإيمانه^(٢) بأن الله حرّمه، وأنّ له ربًّا يغفرُ الذنْبَ ويأخذُ به، إلى غير ذلك من الأمور المحبوبة للربِّ = ما يَغْمُرُ الذنْبَ، وَيُضَعِفُ أَقْتِضَاءَهُ، ويزيلُ أثره، بخلاف الجاهل بذلك أو أكثره، فإنه ليس معه إلا ظلمةُ الخطيئةِ وقُبْحُها وآثارُها المُردية، فلا سواء^(٣) هذا وهذا.

وهذا فصلُ الخطاب في هذا الموضوع، وبه يتبيّن أنّ الأمرين حق، وأنه لا منافاة بينهما، وأنّ كلّ واحدٍ من العالم والجاهل إنما زاد قبْحُ الذنْبِ منه على الآخر بسبب جهله، وتجرّد خطيئته عمّا يقاومها، ويضعفُ تأثيرها، ويزيلُ أثرها؛ فعاد القبيحُ في الموضعين إلى الجهل وما يستلزمه، وقلّته وضعفه إلى العلم وما يستلزمه؛ وهذا دليلٌ ظاهرٌ على شرف العلم وفضله، وباللّٰه التوفيق.

الوجه الحادي والخمسون بعد المئة: أن العالم المشتغل بالعلم والتعليم لا يزال في عبادة، فنفسُ تعلّمه وتعليمه عبادة.

قال ابن مسعود: «لا يزال الفقيهُ يصلّي». قالوا: وكيف يصلّي؟ قال: «ذِكْرُ الله على قلبه ولسانه». ذكره ابنُ عبد البر^(٤).

وفي حديث معاذٍ مرفوعًا وموقوفًا: «تعلّموا العلم؛ فإنّ تعلّمه لله خشية، وطلبه عبادة، ومذاكرته تسبيح»، وقد تقدّم^(٥)، والصوابُ أنه موقوف.

(١) أي: الذنْب.

(٢) (ت): «وعلمه».

(٣) كذا في الأصول، وهو فصيح. وغيّرت في (ط) إلى: «فلا يستوي».

(٤) في «جامع بيان العلم وفضله» (١/٢٣٣) معلقًا.

(٥) (ص: ٣٣٧).

وذكر ابنُ عبد البر^(١) عن معاذٍ مرفوعًا: «لأنَّ تَغْدُو فتتعلَّم بابًا من أبواب العلم خيرٌ لك من أن تصليَّ مئة ركعة»، وهذا لا يثبتُ رفعه.

وقال ابنُ وهب: كنتُ عند مالك بن أنس، فحانت صلاةُ الظُّهر أو العصر وأنا أقرأ عليه وأنظرُ في العلم بين يديه، فجمعتُ كتيبِي وقمتُ لأركع، فقال لي مالك: ما هذا؟ فقلت: أقومُ إلى الصلاة، فقال: إنَّ هذا لعجب! ما الذي قمتَ إليه أفضلَ من الذي كنتَ فيه إذا صحَّحتَ في النيَّة^(٢).

وقال الربيع: سمعتُ الشافعيَّ يقول: «طلبُ العلم أفضلُ من الصلاة النافلة»^(٣).

وقال سفيانُ الثوري: «ما مِنْ عملٍ أفضلُ من طلب العلم إذا صحَّحتَ فيه النيَّة».

وقال رجلٌ للمعافي بن عمران^(٤): أيما أحبُّ إليك؛ أقومُ أصليَّ الليلَ كلَّه أو أكتبُ الحديثَ؟ فقال: «حديثٌ تكتبه أحبُّ إليَّ من قيامك من أول الليل إلى آخره»^(٥).

(١) في «الجامع» (١٢٠ / ١)، وابن ماجه (٢١٩)، وابن شاهين في «شرح مذاهب أهل السنة» (٥٤) - كلُّهم عن أبي ذر، ولم أجده عن معاذ - بإسنادٍ فيه ضعف. وضعفه العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (١٦ / ١).

(٢) تقدم الكلام عليه (ص: ٣٣٤).

(٣) تقدم تخريج قول الشافعي والثوري (ص: ٣٣٢).

(٤) أبو مسعود الأزدي، الحافظ، ياقوتة العلماء، من أئمة العلم والعمل (ت: ١٨٥). انظر: «السير» (٨٠ / ٩).

(٥) أخرجه ابن شاهين في «شرح مذاهب أهل السنة» (٢٦)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١٨٤)، وغيرهما.

وقال أيضًا: «كتابة حديث واحد أحب إليّ من قيام ليلة»^(١).

وقال ابن عباس: «تذاكر العلم بعض ليلة أحب إليّ من إحيائها»^(٢).

وفي «مسائل إسحاق بن منصور»^(٣): قلت لأحمد بن حنبل: قوله: «تذاكر بعض ليلة أحب إليّ من إحيائها»، أي علم أراد؟ قال: هو العلم الذي يتفَعُّ به الناس في أمر دينهم. قلت: في الوضوء والصلاة والصوم والحج والطلاق ونحو هذا؟ قال: نعم.

قال إسحاق: وقال لي إسحاق بن راهويه: هو كما قال أحمد.

وقال أبو هريرة رضي الله عنه: «لأن أجلس ساعة فأفقه في ديني أحب إليّ من إحياء ليلة إلى الصباح»^(٤).

وذكر ابن عبد البر^(٥) من حديث أبي هريرة يرفعه: «لكل شيء عماد، وعماد هذا الدين الفقه، وما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين» الحديث، وقد تقدم.

وقال محمد بن علي الباقر: «عالمٌ يُتَفَعُّ بعلمه أفضل من ألف عابد»^(٦).

(١) أخرجه ابن عبد البر في «الجامع» (١/١٢٠).

(٢) تقدم تخريجه (ص: ٣٣٩).

(٣) (٣٣٠٩، ٣٣١٠)، وتقدم طرفٌ منه (ص: ٣٣٩).

(٤) تقدم تخريجه (ص: ١٨٦).

(٥) في «الجامع» (١/١٢٧) معلقًا. وتقدم تخريجه (ص: ١٨٦).

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣/١٨٣)، وعلقه ابن عبد البر في «الجامع» (١/١٣١).

وقال أيضًا: «رواية الحديث وبثه في الناس أفضل من عبادة ألف عابد»^(١).

ولمّا كان طلبُ العلم والبحثُ عنه وكتابته والتفتيشُ عليه من عمل القلب والجوارح كان من أفضل الأعمال، ومنزلته من عمل الجوارح كمنزلة أعمال القلب من الإخلاص والتوكُّل والمحبة والإنابة والخشية والرضا ونحوها من الأعمال الظاهرة.

فإن قيل: فالعلم إنما هو وسيلةٌ إلى العمل ومرادٌ له، والعمل هو الغاية، ومعلومٌ أنّ الغاية أشرفُ من الوسيلة، فكيف تُفضَّلُ الوسائلُ على غاياتها؟
قيل: كلُّ من العلم والعمل ينقسمُ قسمين: منه ما يكونُ وسيلةً، ومنه ما يكونُ غايةً.

فليس العلمُ كلُّه وسيلةً مرادةً لغيرها؛ فإنَّ العلمَ بالله وأسمائه وصفاته هو أشرفُ العلوم على الإطلاق، وهو مطلوبٌ لنفسه مرادٌ لذاته.

قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق: ١٢]؛ فقد أخبر سبحانه أنه خلق السموات والأرض ونزل الأمر بينهنَّ ليَعْلَمَ عباده أنه بكلِّ شيءٍ عليم، وعلى كلِّ شيءٍ قدير؛ فهذا العلمُ هو غايةُ الخلق المطلوبة.

وقال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]؛ فالعلمُ بوحديته تعالى وأنه لا إله إلا هو مطلوبٌ لذاته، وإن كان لا يُكفَى به وحده، بل لا بدَّ معه من عبادته وحده لا شريك له؛ فهما أمران مطلوبان لأنفسهما: أن يُعْرَفَ

(١) علَّقَه ابن عبد البر في «الجامع» (١/١٣٢) عن جعفر بن محمد.

الربُّ تعالى' بأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه، وأن يُعبدَ بموجِبها ومقتضاها؛ فكما أنَّ عبادته مطلوبَةٌ مرادةٌ لذاتها، فكذلك العلمُ به ومعرفته.

وأيضًا؛ فإنَّ العلمَ من أفضل أنواع العبادات - كما تقدّم تقريره -؛ فهو متضمّنٌ للغاية والوسيلة.

وقولكم: «إنَّ العملَ غاية»، إمّا أن تريدوا به العملَ الذي يدخلُ فيه عملُ القلب والجوارح، أو العملَ المختصَّ بالجوارح فقط.

فإن أريدَ الأول، فهو حق، وهو يدلُّ على أنَّ العلمَ غايةٌ مطلوبة؛ لأنه من أعمال القلب - كما تقدم -.

وإن أريدَ به الثاني - وهو عملُ الجوارح فقط -، فليس بصحيح؛ فإنَّ أعمالَ القلوب مقصودةٌ ومرادةٌ لذاتها، بل في الحقيقة أعمالُ الجوارح وسيلةٌ مرادةٌ لغيرها؛ فإنَّ الثوابَ والعقابَ والمدحَ والذمَّ وتوابعها هو للقلب أصلًا وللجوارح تبعًا، وكذلك الأعمالُ المقصودُ بها أوْلاً صلاحُ القلب واستقامته وعبوديته لربِّه ومليكه، وجُعِلت أعمالُ الجوارح تابعةً لهذا المقصود مرادةً له، وإن كان كثيرًا^(١) منها يراودُ^(٢) لأجل المصلحة المترتبة عليه، فمن أجلها: صلاحُ القلب وزكاؤه وطهارته واستقامته.

فعلِمَ أنَّ الأعمالَ منها غايةٌ ومنها وسيلة، وأنَّ العلمَ كذلك.

وأيضًا؛ فالعلمُ الذي هو وسيلةٌ إلى العملِ فقط إذا تجرّدَ عن العملِ لم ينتفع به صاحبه؛ فالعملُ أشرفُ منه.

(١) كذا في الأصول، بالنصب.

(٢) (ن): «مرادا».

وأما العلمُ المقصودُ الذي تنشأ ثمرتهُ المطلوبةُ منه من نفسه فهذا لا يقال: إنَّ العملَ المجرّدَ أشرفُ منه.

فكيف يكونُ مجرّدُ العبادة البدنيّة أفضلَ من العلم بالله وأسمائه وصفاته وأحكامه في خلقه وأمره، ومن العلم بأعمال القلوب، وآفاتِ النفوس، والطريقِ التي تُفسدُ الأعمالَ وتمنعُ وصولها من القلب إلى الله، والمسافاتِ التي بين الأعمال والقلب وبين القلب والربِّ تعالى وبِم تُقَطَّعُ تلك المسافات، إلى غير ذلك من علم الإيمان وما يقوِّيه وما يُضعِفُه؟!

فكيف يقال: إنَّ مجرّدَ التعبُّدِ الظاهر بالجوارح أفضلُ من هذا العلم؟! بل من قام بالأمرين فهو أكمل، وإذا كان في أحدهما فضلٌ ففضلُ هذا العلم خيرٌ من فضل العبادة، فإذا كان في العبد فضلةٌ عن الواجب كان صرفُها إلى العلم الموروث عن الأنبياء أفضلَ من صرفها إلى مجرّد العبادة. فهذا فصلُ الخطاب في هذه المسألة والله أعلم.

الوجه الثاني والخمسون بعد المئة: ما رواه الإمام أحمد والترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إنما الدنيا لأربعة نفر:

* عبد رزقه الله مالاً وعلمًا، فهو يتقي^(١) في ماله ربّه، ويَصِلُ فيه رَحْمَه، ويعلمُ لله فيه حقًّا؛ فهذا بأحسن المنازل عند الله.

* ورجلٍ آتاه الله علمًا ولم يُؤرِّثه مالاً، فهو يقول: لو أنّ لي مالاً لعملتُ بعمل فلان؛ فهو بنيته، فهما^(٢) في الأجر سواء.

(١) (ت): «بيغي».

(٢) (ن، ح): «وهما».

* ورجل آتاه الله مالا ولم يُؤْتِه علما، فهو يَخْبِطُ في ماله، ولا يتقي فيه ربه، ولا يَصِلُ فيه رَحِمَه، ولا يعلمُ الله فيه حقًا؛ فهذا بأسوأ المنازل عند الله.

* ورجلٍ لم يُؤْتِه الله مالا ولا علما، فهو يقول: لو أَنَّ لي مالا لعملتُ فيه بعمل فلان؛ فهو بِنَيْتِه، وهما في الوزر سواء»^(١)، حديثٌ صحيحٌ؛ صحَّحه الترمذيُّ والحاكمُ وغيرهما.

فقسَّم النبي ﷺ أهلَ الدنيا أربعة أقسام:

* خَيْرُهُم من أوتي علما ومالا؛ فهو محسنٌ إلى الناس وإلى نفسه بعلمه وماله.

* ويليه في المرتبة من أوتي علما ولم يُؤْت مالا، وإن كان أجرهما سواءً فذلك إنما كان بالنية، وإلا فالمنفق المتصدق فوقه بدرجة الإنفاق والصدقة، والعالم الذي لا مال له إنما ساواه في الأجر بالنية الجازمة المقترن بها مقدورها، وهو القول المجرد.

* الثالث: من أوتي مالا ولم يَصْرِفَه في مصارف الخير^(٢)، ولم يُؤْت علما؛ فهذا أسوأ الناس منزلةً عند الله؛ لأنَّ ماله طريقٌ إلى هلاكه، فلو عَدِمَه لكان خيرا له، فإنه أُعْطِيَ ما يتزوَّدُ به إلى الجنة فجعله زادًا له إلى النار.

* الرابع: من لم يُؤْت مالا ولا علما، ومن نَيْتِه أنه لو كان له مالٌ لعمل

(١) أخرجه أحمد (٤/ ٢٣٠)، والترمذي (٢٣٢٥)، وابن ماجه (٤٢٢٨)، وغيرهم من طريقٍ وقع فيها بعض الاختلاف. وقال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ صحيح». ولم أقف عليه في «مستدرك الحاكم».

(٢) قوله: «ولم يصرفه في مصارف الخير» من (ت).

فيه بمعصية الله؛ فهذا يلي الغنيَّ الجاهل في المرتبة ويساويه في الوزر بنيتِه
الجازمة المقترن بها مقدورها، وهو القول الذي لم يَقْدِر على غيره.

فقسَّم السعداءَ قسَمين، وجعل العلمَ والعملَ بمُوجِبِه سببَ سعادتهما،
وقسَّم الأشقياءَ قسَمين، وجعل الجهلَ وما يترتَّبُ عليه سببَ شقاوتهما؛
فعدادت السعادةُ بجملتها إلى العلمِ ومُوجِبِه، والشقاوةُ بجملتها إلى الجهلِ
وثمرته.

الوجه الثالث والخمسون بعد المئة: ما ثبتَ عن بعض السلف أنه قال:
«تفكَّر ساعةٍ خيرٌ من عبادة ستين سنة»^(١).

وسأل رجلٌ أمَّ الدرداء عن أبي الدرداء - بعد موته - عن عبادته؟ فقالت:
كان نهاره أجمع في ناحيةٍ يتفكَّر^(٢).

(١) أخرجه أبو الشيخ الأصفهاني في «العظمة» (٤٣)، - ومن طريقه ابن الجوزي في
«الموضوعات» (١٦٢٧) - من حديث أبي هريرة مرفوعاً بإسنادٍ شديد الضعف.
وانظر: «السلسلة الضعيفة» (١٧٣).

وأخرج أبو الشيخ (٤٨) عن عمرو بن قيس الملائي قال: «بلغني أن تفكَّر ساعةٍ خيرٌ
من عمل دهرٍ من الدهر».

(٢) في الأصول: «بإدابة التفكر». والكلمة الأولى مهملة في (د، ق). وهو تحريف عن
المثبت. وفي «الإحياء» (٤/٤٢٤) وهو مصدر المصنف هنا: «في ناحية البيت
يتفكر». وأخرج أبو نعيم في «الحلية» (١/١٦٤) عن أم ذرُّ أنها سئلت السؤال نفسه
عن أبي ذر؛ فقالت: «كان النهارُ أجمع خاليًا يتفكر»، وفي مختصره «صفة الصفة»
(١/٥٩١): «في ناحية يتفكر».

وأخرج ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٣/٧٠٣)، وهناد (٩٥٨)، وابن المبارك
(٢٨٦، ٨٧٢)، وأحمد (١٣٥) جميعهم في «الزهد»، وأبو نعيم في «الحلية» =

وقال الحسن: «تفكّر ساعةٍ خيرٌ من قيام ليلة» (١).
 وقال الفضيل: «التفكّر مرأةً تريك حسناتك وسيئاتك» (٢).
 وقيل لإبراهيم: إنك تطيلُ الفكرة؟ فقال: «الفكرةُ مخُ العقل» (٣).
 وكان سفيانُ بن عيينة (٤) كثيراً ما يتمثلُ:
 إذا المرءُ كانت له فكرةٌ ففي كلِّ شيءٍ له عبرة (٥)
 وقال الحسنُ في قوله تعالى: ﴿سَاصِرِفُ عَنَّا إِنِّي الّٰذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي
 الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [الأعراف: ١٤٦]، قال: «أمنعُهم التفكّرَ فيها» (٦).

= (١/٢٠٨، ٤/٣٥٢)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٤٥، ٤٦)، وغيرهم من طرق عن أم
 الدرداء أنها سئلت: ما كان أفضل عمل أبي الدرداء؟ فقالت: «التفكّر». زاد بعضهم:
 «والاعتبار».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة (١٣/٥٠٧)، وأحمد في «الزهد» (٢٧٢)، وأبو نعيم في
 «الحلية» (٦/٢٧١). وورد كذلك عن أبي الدرداء.

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/١٠٩)، وأبو الشيخ في «العظمة» (١٣) عن
 الفضيل عن الحسن البصري.

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٨/١٠٩) بلفظ: «مخ العمل». والمذكور هنا لفظ
 «الإحياء» (٤/٤٢٤). وإبراهيم هو ابن أدهم، الإمام الزاهد الثقة (ت: ١٦٢).

ترجمته في «تاريخ دمشق» (٦/٢٧٧)، و«السير» (٧/٣٨٧).

(٤) (ح، ن): «سفيان الثوري». وهو خطأ.

(٥) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٧/٣٠٦). والبيت في «المدهش» (٣٦٨) دون نسبة.
 وانظر: «البصائر والذخائر» (٩/٨٠).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم في «ال تفسير» (٥/١٥٦٧)، وأبو الشيخ في «العظمة» (١١) عن
 الشّدّي. وورد نحوه عن ابن عيينة وغيره. وعزو المصنف القول للحسن سهوً سببه
 سياق الكلام في «الإحياء».

وقال بعض العارفين^(١): «لو طالعت قلوب المتقين بفكرها إلى ما قَدَّر^(٢) في حُجُب الغيب من خير الآخرة، لم يَصِفْ لهم في الدنيا عَيْشٌ، ولم تَقَرَّ لهم فيها عين».

وقال الحسن^(٣): «طوُلُ الوحدة أتمُّ^(٤) للفكرة، وطوُلُ الفكرة دليلٌ على طريق الجنة».

وقال وهب^(٥): «ما طالت فكرةٌ أحدٍ قطُّ إلا عَلِمَ، وما عَلِمَ أمرٌ قطُّ إلا عَمِلَ»^(٦).

وقال عمر بن عبد العزيز: «الفكرةُ في نِعَمِ الله من أعظم^(٧) العبادة»^(٨).

وقال عبد الله بن المبارك لبعض أصحابه^(٩)، وقد رآه مفكِّراً: أين

(١) امرأة كانت تسكن البادية قريباً من مكة، كما في «إحياء علوم الدين» (٤/٤٢٤)، وقال الزبيدي في شرحه (٣١١/١٣): «رواه ابن أبي الدنيا». ولعله في كتاب «التفكير»، ولم يعثر عليه بعد.

(٢) «الإحياء»: «قد أدخِر لها».

(٣) كذا في الأصول. وفي «الإحياء» (٤/٤٢٥)، و«تفسير ابن كثير» (٢/٨٢٥): «لقمان».

(٤) «الإحياء»: «أفهم». «تفسير ابن كثير»: «ألهم».

(٥) وهب بن منبّه الصنعاني؛ تابعي ثقة، كثير الرواية عن بني إسرائيل (ت: ١١٤). انظر: «السير» (٤/٥٤٤).

(٦) أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (٥٦).

(٧) «الإحياء»، و«الحلية»: «أفضل».

(٨) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٥/٣١٤).

(٩) «الإحياء»: «لسهل بن علي».

بَلَّغْتَ؟ قال: الصُّرَاطُ^(١).

وقال بِشْرُ^(٢): «لو فَكَّرَ النَّاسُ فِي عِظْمَةِ اللَّهِ مَا عَصَوْهُ»^(٣).

وقال أَبُو عَبَّاسٍ: «رَكَعَتَانِ مَقْتَصِدَتَانِ فِي تَفَكُّرٍ خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ بِلَا قَلْبٍ»^(٤).

وقال أَبُو سَلِيمَانَ^(٥): «الْفِكْرُ فِي الدُّنْيَا حِجَابٌ عَنِ الْآخِرَةِ، وَعَقُوبَةٌ لِأَهْلِ الْوَلَايَةِ، وَالْفِكْرُ فِي الْآخِرَةِ يورثُ الْحِكْمَةَ وَيُحْيِي الْقُلُوبَ»^(٦).

وقال أَبُو عَبَّاسٍ: «التَّفَكُّرُ فِي الْخَيْرِ يَدْعُو إِلَى الْعَمَلِ بِهِ»^(٧).

وقال الْحَسَنُ: «إِنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ^(٨) لَمْ يَزَالُوا يَعُودُونَ بِالذِّكْرِ عَلَى الْفِكْرِ وَبِالْفِكْرِ عَلَى الذِّكْرِ، وَيُنَاطِقُونَ الْقُلُوبَ، حَتَّى تَطَّقَتْ^(٩) بِالْحِكْمَةِ»^(١٠).

(١) عزاه الزبيدي في شرحه (٣١٢/١٣) إلى «الحلية»، ولم أره فيه.

(٢) بشر بن الحارث الحافي، الإمام الرباني، العابد الزاهد (ت: ٢٢٧). انظر: «السير» (٤٦٩/١٠).

(٣) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٣٣٧/٨).

(٤) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (٢٨٨، ١١٤٧)، ومحمد بن نصر في «قيام الليل» (١٤٩ - مختصره)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٤٤).

(٥) الداراني، الإمام الزاهد (ت: ٢١٥). انظر: «السير» (١٨٢/١٠).

(٦) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٢٧٨/٩).

(٧) عزاه في شرح الإحياء (٣١٣/١٣) إلى «التفكير» لابن أبي الدنيا. وانظر: «البصائر والذخائر» (٢٢١/١).

(٨) «الإحياء»: «أهل العقل».

(٩) «الإحياء»: «حتى استنطقوا قلوبهم فنطقت».

(١٠) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٩/١٠)، وابن أبي الدنيا في «التفكير» كما في شرح =

ومن كلام الشافعي: «أستعينوا على الكلام بالصمت، وعلى الاستنباط بالفكرة»^(١).

وهذا^(٢) لأنَّ الفكر عمل القلب، والعبادة عمل الجوارح، والقلب أشرف من الجوارح؛ فكان عمله أشرف من عمل الجوارح.

وأيضًا؛ فالتفكير يُوقِعُ صاحبه من الإيمان على ما لا يُوقِعُه عليه^(٣) العمل المجرد؛ فإنَّ التفكير يوجب له من أنكشاف حقائق الأمور وظهورها له، وتمييزها^(٤) في الخير والشر، ومعرفة مفضولها من فاضلها وأقبحها من قبيحها، ومعرفة أسبابها الموصلة إليها، وما يقاوم تلك الأسباب ويدفع موجبها، والتمييز بين ما ينبغي السعي في تحصيله وما ينبغي السعي في دفع أسبابه، والفرق بين الوهم والخيال المانع لأكثر النفوس من أنتهاز الفرص بعد إمكانها وبين السبب المانع حقيقة^(٥) فيشتغل به دون الأول، فما قطع العبد عن كماله وفلاحه وسعادته العاجلة والآجلة قاطع أعظم من الوهم الغالب على النفس والخيال الذي هو مركبها، بل بحرُّها الذي لا تنفك

= الإحياء (١٣/٣١٣). وينحوه في «المجالسة» (٢٦٧٢).

(١) «الإحياء» (٤/٤٢٥)، و«صفة الصفوة» (٢/٢٥٣). ونسبه الجاحظ في «البيان والتبيين» (١/٣٢٧) إلى قسامة بن زهير.

(٢) أي: كون تفكير ساعة خيرًا من عبادة ستين سنة. وهو الوجه الثالث والخمسون بعد المئة من أوجه تفضيل العلم وأهله.

(٣) (د، ت، ق): «ما لا يوقع».

(٤) (ن، ح): «وتمييز مراتبها».

(٥) (ت، ح، ن): «حقيقته».

سابقة فيه، وإنما يُقَطَّعُ هذا العارضُ بفكرةٍ صحيحةٍ وعزمٍ صادقٍ يميِّزُ به (١)
بين الوهم والحقيقة.

وكذلك إذا فكَّرَ في عواقب الأمور وتجاوزَ فكره مَبَادِيهَا؛ وَضَعَهَا (٢)
مواضعها، وعلم مراتبها.

فإذا وردَ عليه وارِدُ الذنب والشهوة، فتجاوزَ فكره لذَّته (٣) وفرَّحَ النفس
به إلى سوء عاقبته وما يترتبُ عليه من الألم والحزن الذي لا يقاومُ تلك
اللذة والفرحة؛ ومن فكَّرَ في ذلك فإنه لا يكادُ يُقَدِّمُ عليه.

وكذلك إذا وردَ على قلبه وارِدُ الراحة والدَّعة والكسل والتقاعد عن
مشقَّة الطَّاعات وتعبها، حتى عبَّرَ بفكره إلى ما يترتبُ عليها من اللذات
والخيرات والأفراح التي تنغمرُ (٤) تلك الآلام التي في مَبَادِيهَا بالنسبة إلى
كمال عواقبها، وكلَّما غاص فكره في ذلك أشدَّ طلبه لها، وسَهَّلَ عليه
معاناتها، واستقبلها بنشاطٍ وقوَّةٍ وعزيمة.

وكذلك إذا فكَّرَ في منتهى ما يستعيده من المال والجاه والصُّور، ونظرَ
إلى غاية ذلك بعين فكره، أستحيى من عقله ونفسه أن يكون عبداً لذلك، كما
قيل:

لَوْ فَكَّرَ الْعَاشِقُ فِي مَنْتَهَى حُسْنِ الَّذِي يَسْبِيهِ لَمْ يَسْبِيهِ (٥)

(١) (د، ق): «فيه».

(٢) (ت): «ووضعها».

(٣) (ق، د): «فكرة لذته». وهو تحريف.

(٤) (ح، ن): «تغمر».

(٥) البيت للمتنبى، في ديوانه (٥٧٣).

وكذلك إذا فكّر في آخر الأطعمة المُفْتَحَرَة^(١) التي تفرقت عليها نفوسُ أشباه الأنعام، وما يصيرُ أمرُها إليه عند خروجهَا؛ أرتفعت همّته عن صرفها إلى الاعتناء بها، وجعلها معبودَ قلبه^(٢) الذي إليه يتوجّه، وله يرضى ويغضب، ويسعى ويكدح، ويوالي ويعادي؛ كما جاء في «المسند»^(٣) عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ طَعَامَ ابْنِ آدَمَ مَثَلِ الدُّنْيَا وَإِنْ قَزَحَهُ^(٤) وَمَلَّحَهُ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ إِلَى مَا يَصِيرُ» أو كما قال ﷺ؛ فإذا وقع فكرُه على عاقبة ذلك وآخر أمره، وكانت نفسه حُرَّةً أَيْبَةً، ربأ بها أن يجعلها عبدًا لما آخره أنتنُ شيءٍ وأحبُّه وأفحُّه.

فصل (٥)

إذا عرِفَ هذا، فالفكرُ هو إحضارُ معرفتين في القلب، ليستثمر^(٦) منهما معرفةً ثالثةً.

ومثال ذلك: إذا أَحْضَرَ في قلبه العاجلةَ وعيشَها ونعيمَها وما يقترنُ به من الآفات وانقطاعه وزواله، ثمَّ أَحْضَرَ في قلبه الآخرةَ ونعيمَها ولذَّتْها

(١) أي: الفاخرة، من الافتخار. تعبيرٌ مولد.

(٢) (ت): «معبود قلبه».

(٣) (٥/١٣٦) من زوائد عبد الله، و«الحلية» لأبي نعيم (١/٢٥٤)، وغيرهما من حديث أبي بن كعب.

وصححه ابن حبان (٧٠٢)، وخرّجه الضياء في «المختارة» (١٢٤٥).

وروي موقوفًا من وجهٍ أصح. انظر: «المرسل الخفي» (٢/٦٣٢).

(٤) أي: جعل فيه الأقرح (جمع قزح)، وهي التوابل والأبازير. «اللسان».

(٥) مستفاد من «الإحياء» (٤/٤٢٥).

(٦) (ت): «تستثمر».

ودوامه وفضله على نعيم الدنيا، وجَزَمَ بهذين العَلَمَين = أثمرَ له ذلك علمًا ثالثًا، وهو أنَّ الآخرةَ ونعيمها الفاضلُ الدائمُ أولىُّ عند كلِّ عاقلٍ بإيثاره من العاجلة المنقطعة المنغصّة.

ثمَّ له في معرفة الآخرة حالتان:

إحداهما: أن يكون قد سمع ذلك من غيره، من غير أن يُباشِرَ قلبه برؤد اليقين به، ولم يُفضِّ قلبه إلى مُكافَحة^(١) حقيقة الآخرة. وهذا حالُّ أكثر الناس.

فيتجاذبه داعيان:

* أحدهما: داعي العاجلة وإيثارها، وهو أقوى الداعيين؛ لأنه مُشاهدٌ له محسوس.

* وداعي الآخرة، وهو أضعفُ الداعيين عنده؛ لأنه داعٍ عن سماع، لم يُباشِرَ قلبه اليقينُ به، ولا كافحه حقيقته العلمية.

فإذا ترك العاجلةَ للآخرة تُريه نفسه بأنه قد ترك معلومًا لمظنون، أو متحققًا لموهوم، فلسانُ الحال ينادي عليه: لا أدعُ ذرَّةً منقودةً لذرَّةٍ موعودة^(٢).

وهذه الآفةُ هي التي منعت النفوسَ من الاستعداد للآخرة وأن تسعى لها سعيها، وهي من ضعف العلم بها وثيقنها، وإل فمع الجزم التام الذي لا

(١) كافحه مكافحةً وكفاحًا: لقيه مواجهةً. «اللسان» (كفح).

(٢) انظر: «شرح مقامات الحريري» (٣٣٨/٥)، و«الداء والدواء» (٧٩)، و«مدارج

السالكين» (٣/٣٥٠)، و«عدة الصابرين» (٤٦٦).

يتخالج القلب فيه شك لا يقَع التهاونُ بها وعدمُ الرغبة فيها.

ولهذا لو قُدِّمَ لرجلٍ طعامٌ في غاية الطيبة^(١) واللذَّة، وهو شديدُ الحاجة، ثم قيل له: إنه مسموم؛ فإنه لا يُقدِّمُ عليه؛ لعلمه بأنَّ سوء ما تجني عاقبةُ تناوله^(٢) تُرَبِّي في المضرة على لذَّة أكله^(٣)، فما بأل الإيمان بالآخرة لا يكونُ في قلبه بهذه المنزلة؟! ما ذلك إلا لضعف شجرة العلم والإيمان بها في القلب، وعدم استقرارها فيه.

وكذلك إذا كان سائرًا في طريق، فقيل له: إنَّ بها قُطَاعًا ولصوصًا يقتلون من وجدوه ويأخذون متاعه؛ فإنه لا يسلكها إلا على أحد وجهين: إمَّا أن لا يصدِّق المُخْبِر، وإمَّا أن يثقَ من نفسه بغلبتهم وقهرهم والانتصار عليهم؛ وإلا فمع تصديقه للمُخْبِر تصديقًا لا يتمارى فيه، وعلمه من نفسه بضعفه وعجزه عن مقاومتهم، فإنه لا يسلكها.

ولو حصلَ له هذان العِلْمان فيما يرتكبه من إيثار الدنيا وشهواتها لم يُقدِّم على ذلك؛ فعِلْمُ أن إيثاره للعاجلة^(٤) وترك أستعداده للآخرة لا يكون قُطُّ مع كمال تصديقه وإيمانه أبدًا.

الحالة الثانية: أن يتيقنَ ويجزمَ جزمًا لا شكَّ فيه بأنَّ له دارًا غير هذه الدار، ومعادًا له خُلِقَ، وأنَّ هذه الدَّار طريقٌ إلى ذلك المعاد ومنزَلٌ من منازل السائرين إليه، ويعلمُ مع ذلك أنها باقية، ونعيمها وعذابها لا يزول، ولا نسبة

(١) كذا في الأصول. وهو صحيح. طاب الشيء يطيب طيبًا وطيبَةً. «اللسان».

(٢) (ت): «عاقبته بتناوله».

(٣) انظر ما مضى (ص: ٢٤٢).

(٤) (ت، ق): «للدنيا». (د): «للآخرة»، وفي الطرَّة: «لعله: الدنيا».

لهذا النعيم والعذاب العاجل إليه إلا كما يُدخِلُ الرجلُ إصبعَه في اليمِّ ثمَّ ينزِعُها، فالذي يعلِّقُ بها منه هو كالدنيا بالنسبة إلى الآخرة؛ فيثمرُ له هذا العلمُ إيثارَ الآخرة وطلبها، والاستعدادَ التامَّ لها، وأن يسعى لها سعيها.

وهذا يسمَّى: تفكُّراً، وتذكُّراً، ونظراً، وتأمُّلاً، واعتباراً، وتدبُّراً، واستبصاراً. وهذه معانٍ متقاربةٌ تجتمعُ في شيءٍ وتفترقُ في آخر.

* فيسمَّى: تفكُّراً؛ لأنه أستعمالُ الفكرة^(١) في ذلك وإحضاره^(٢) عنده.

* ويسمَّى: تذكُّراً؛ لأنه إحضارُ للعلم الذي يجبُ مراعاته بعد ذهوله وغيبته عنه، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠١].

* ويسمَّى: نظراً؛ لأنه ألتفاتٌ بالقلب إلى المنظور فيه.

* ويسمَّى: تأمُّلاً؛ لأنه مراجعةٌ للنظر^(٣) كرَّةً بعد كرَّة، حتى يتجلى له وينكشف لقلبه.

* ويسمَّى: اعتباراً، وهو أفتعالٌ من العبور؛ لأنه يعبرُ منه إلى غيره، فيعبرُ من ذلك الذي قد فكَّر فيه إلى معرفةٍ ثالثة، وهي المقصودُ من الاعتبار.

ولهذا يسمَّى: عِبْرَةً؛ وهي على بناء الحالات، كالجلسة والرُّكبة والقِتلة، أيذناً بأنَّ هذا العلم والمعرفة قد صار حالاً لصاحبه يعبرُ منه إلى المقصود به، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]،

(١) (ت): «استعمل الفكر».

(٢) كذا في الأصول. أي: الفكر.

(٣) (ت): «النظر». (ح): «إلى النظر».

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى﴾ [النازعات: ٢٦]، وقال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران: ١٣، النور: ٤٤].

* ويسمى: تدبُّراً؛ لأنه نظرٌ في أدبار الأمور وهي أواخرها وعواقبها. ومنه: تدبُّر القول، قال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ [المؤمنون: ٦٨]، وقال: ﴿أَفَلَا يَتَدَّبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]، وتدبُّر الكلام أن ينظر في أوله وآخره، ثم يعيد نظره مرّة بعد مرّة؛ ولهذا جاء على بناء التفعّل، كالتجرُّع والتفهّم والتبيّن.

* ويسمى: استبصاراً؛ وهو استفعالٌ من التبصّر، وهو تبيّن الأمر (١) وانكشافه وتجليه للبصيرة.

وكلٌّ من التذكُّر والتفكُّر له فائدةٌ غيرُ فائدةِ الآخر؛ فالتذكُّر يفيدُ تكرارَ القلب على ما علمه وعرفه ليرسخ فيه ويثبت، ولا ينمحي فيذهب أثره من القلب جملةً، والتفكُّر يفيدُ تكثيرَ العلم واستجلاب ما ليس حاصلًا عند القلب؛ فالتفكُّر يحصِّله والتذكُّر يحفظه (٢).

ولهذا قال الحسن: «ما زال أهل العلم يعودون بالتذكُّر على التفكُّر، وبالتفكُّر على التذكُّر، ويُناطِقون القلوب، حتى نَطَقَت بالحكمة» (٣).

فالتفكُّر والتذكُّر بذار العلم، وسقِّيه مطارحته، ومذاكرته تليقحه، كما

(١) (ق، ح): «تبيين الأمر». خطأ.

(٢) (ق، د): «فالتفكر تحصيله والتذكر تحفظه».

(٣) تقدّم تخريجه قريباً.

قال بعض السلف: «ملاقاة الرجال تلقيح لألبابها»^(١)؛ فالمذاكرة به لقاء العقل.

فالخيرُ والسعادةُ في خزائنةِ مفتاحها التفكُّر؛ فإنه لا بد من تفكُّرٍ وعلمٍ يكونُ نتيجةَ الفكر^(٢)، وحالٍ يحدثُ للقلب من ذلك العلم؛ فإنَّ كلَّ من علِمَ شيئاً من المحبوب أو المكروه لا بدَّ أن يبقى لقلبه حالة^(٣) وينصبغ^(٤) بصبغةٍ من علمه، وتلك الحالُ توجبُ له إرادة، وتلك الإرادةُ توجبُ وقوعَ العمل.

فهاهنا خمسةُ أمور: الفكر، وثمرته العلم، وثمرتها الحالة التي تحدثُ للقلب، وثمرتهُ ذلك الإرادة، وثمرتها العمل.

فالفكرُ إذاً هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها.

وهذا يكشفُ لك^(٥) عن فضل التفكُّر وشرفه، وأنه من أفضل أعمال القلب وأنفعها له، حتى قيل: «تفكُّر ساعةٍ خيرٌ من عبادة سنة»^(٦).

فالفكرُ هو الذي ينقلُ من موت الغفلة إلى حياة اليقظة، ومن المكاره

(١) أخرجه الدينوري في «المجالسة» (١٩٢٤) عن الأحنف بن قيس. وهو في «بهجة المجالس» (٥٤/١)، وغيره.

(٢) (ق): «التفكر».

(٣) (د): «حاله».

(٤) (ت): «لا بد أن يبقى بقلبه وينطبع».

(٥) ليست في (ق، ت).

(٦) من كلام السري السقطي. ويروي مرفوعاً، ولا يصح. انظر: «المغني عن حمل الأسفار» (١١٩٣)، و«المصنوع» (٨٢)، و«السلسلة الضعيفة» (١٧٣).

إلى المحابِّ، ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة، ومن سجن الدنيا إلى فضاء الآخرة، ومن ضيق الجهل إلى سعة العلم ورخبه، ومن مرض الشهوة والإخلاق إلى هذه الدار إلى شفاء الإنابة إلى الله والتجافي عن دار الغرور، ومن مصيبة العمى والصَّمَم والبكَم إلى نعمة البصر والسمع والفهم عن الله والعقل عنه، ومن أمراض الشبهات إلى بَرْد اليقين وتَلَج الصدر.

وبالجملة؛ فأصل كل طاعة إنما هو الفكر.

وكذلك أصل كل معصية إنما يحدث من جانب الفكرة؛ فإنَّ الشيطان يصادف أرض القلب خالية فارغة، فيبذُر فيها حَبَّ الأفكار الرديَّة، فيتولَّد منه الإرادات والعزوم^(١)، فيتولَّد منها العمل. فإذا صادف أرض القلب مشغولة ببذُر الأفكار النافعة فيما خُلِقَ له وفيما أَمَرَ به وفيما هَيَّأ له وأعدَّ له من النعيم المقيم أو العذاب الأليم لم يجد لبذره موضعًا، وهذا كما قيل:

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلبًا فارغًا فتمكَّننا^(٢)

فإن قيل: فقد ذكرتم الفكرَ ومنفعته وعِظَم تأثيره في الخير والشر، فما متعلِّقه الذي ينبغي أن يُوقَعَ عليه ويجري فيه؟ فإنه لا يتم المقصودُ منه إلا بذكر متعلِّقه الذي يقعُ الفكرُ فيه، وإلا ففكرٌ في غير^(٣) متفكِّر فيه محال.

(١) جمع عزم. محدثة.

(٢) البيت ليزيد بن الطثرية في «أخبار أبي تمام» (٢٦٤)، و«الموازنة» (١/٦٩)، وترجمته من «وفيات الأعيان» (٦/٣٧٠). ولمجنون بني عامر في ديوانه (٢١٩) عن «البيان والتبيين» (٢/٤٢)، و«الحيوان» (١/١٦٩، ٤/١٦٧)، وغيرهما. ولعمر بن أبي ربيعة في «عيون الأخبار» (٣/٩).

(٣) (ن): «ففكر بغير».

قيل: مجرى الفكر ومتعلّقه أربعة أمور:

أحدها: غايةٌ محبوبةٌ مرادةٌ الحصول.

الثاني: طريقٌ موصلةٌ إلى تلك الغاية.

الثالث: مضرّةٌ مطلوبةٌ الإعدام مكرهةٌ الحصول.

الرابع: الطريقُ المفضي إليها الموقّع عليها.

فلا تتجاوزُ أفكارُ العقلاء هذه الأمورَ الأربعة، وأيّ فكرٍ تخطّأها فهو من الأفكار الرديّة والخيالات والأمانى الباطلة، كما يُمثّلُ الفقيرُ المُعْدِمُ نفسه من أغنى البشر وهو يأخذُ ويعطي ويُنعِمُ ويحرمُ، وكما يُمثّلُ العاجزُ نفسه من أقوى الملوك وهو يتصرّفُ في البلاد والرعيّة، ونظائرُ ذلك من أفكار القلوب الباطوليّة^(١) التي من جنس أفكار السّكران والمَحْشوش^(٢) والضعيف العقل.

فالأفكارُ الرديّةُ هي قُوتُ الأنفس الخسيسة^(٣) التي هي في غاية الدناءة؛ فإنها قد قِنَعَت بالخيال ورضيت بالمُحال، ثمّ لا تزالُ هذه الأفكارُ تقوى بها وتزايّدُ حتى تُوجِبَ لها آثاراً رديّةً ووساوسَ وأمراضاً بطيئةَ الزوال.

وإذا كان الفكرُ النافعُ لا يخرجُ عن الأقسام الأربعة التي ذكرناها، فله

(١) راجع ما تقدم (ص: ١١٠).

(٢) من الحشيش (وهو نباتٌ مخدّر)، كقولهم: «مخمور» من الخمر. انظر: «المعجم الكبير» لتيّمور (٢/ ١١٠). ووقع مثله في «الداء والدواء» (٣٥٩).

(٣) (ت): «الخيثة».

أيضاً محلّان ومنزلان: أحدهما: هذه الدار، والآخر: دار القرار.

* فأبناء الدنيا الذين ليس لهم في الآخرة من خلاق عمّروا بيوت أفكارهم بتلك الأقسام الأربعة في هذه الدار، فأثمرت لهم أفكارهم فيها ما أثمرت، ولكن إذا حَقَّت الحقائق، وبطلت الدنيا، وقامت الآخرة؛ تبين الرابح من المَغْبُون، وخسر هنالك المبطلون.

* وأبناء الآخرة الذين خَلِقُوا لها عمّروا بيوت أفكارهم على تلك الأقسام الأربعة فيها.

ونحن نفضّل ذلك بعون الله وفضله، فنقول: كلُّ طالبٍ لشيءٍ فهو محبٌّ له، مؤثّرٌ لقربه، ساعٍ في طريق تحصيله، متوصّلٌ إليه بجهدِهِ، وهذا يوجبُ له تعلقُ أفكاره بجمال محبوبه وكمالهِ وصفاته^(١) التي يُحِبُّ لأجلها، وتعلقها بما ينالُه به من الخير والفرحة والسرور.

ففكرُهُ في حال محبوبه دائرٌ بين الجمال والإجمال^(٢)، والحُسن والإحسان، فكلّما قويت محبّته له أزدادَ هذا الفكرُ وقويَ وتضاعف، حتى يستغرقَ أجزاءَ القلب فلا يبقى فيه فضلٌ لغيره، بل يصيرُ بين الناس بقالبه، وقلبه كلُّه في حضرة محبوبه.

فإن كان هذا المحبوبُ هو المحبوبَ الحقّ الذي لا تنبغي المحبةُ إلا له، ولا يُحِبُّ غيره إلا تبعاً لمحبّته، فهو أسعدُ المحبّين به، وقد وضعَ الحبَّ موضعه، وتهيأت نفسه لكمالها الذي خَلَقَتْ له الذي لا كمال لها بدونه

(١) (ت): «وكمال صفاته».

(٢) انظر: «المدارج» (٣/٢٨٨)، و«القوانين الفقهية» لابن جزي (٢٨٥).

بوجه.

وإن كانت تلك المحبة لغيره من المحبوبات الباطلة المتلاشية التي
تفنى وتبقى حزازاتُ النفوس^(١) بها على حالها، فقد وضع المحبة في غير
موضعها، وظلم نفسه أعظم ظلم وأقبحه، وتهيات بذلك نفسه لغاية شقائها
والمها.

وإذا عُرِفَ هذا عُرِفَ أَنَّ تعلقَ المحبة بغير الإله الحق هو عينُ شقاء
العبد وخسرانه، فأفكاره المتعلقة بها كلها باطلة، وهي مضرّةٌ عليه في حياته
وبعد موته.

والمحبُّ الذي قد ملكَ المحبوبُ أفكارَ قلبه لا يخرجُ فكره عن تعلقه
بمحبوبه أو بنفسه.

ثمَّ فكره في محبوبه لا يخرجُ عن حالتين:
إحداهما: فكرته في جماله وأوصافه.

الثانية: فكرته في أفعاله وإحسانه وبرّه ولطفه الدالّة على كمال صفاته.

وإن تعلقَ فكره بنفسه لم يخرج - أيضًا - عن حالتين:

* إمّا أن يفكّر في أوصافه المسخوطة التي يبغضها محبوبه ويمقته
عليها ويُسقطه من عينه، فهو دائمًا يتوقّع بفكره عليها ليجتنبها ويبعدَ منها.

* والثانية: أن يفكّر في الصفات والأخلاق والأفعال التي تقربّه منه
وتحبّبه إليه حتى يتصفَ بها.

(١) (ح، ن): «القلوب».

فالفكرتان الأولتان^(١) توجبُ له زيادةً محبَّته وقوَّتَها وتضاعفَها،
والفكرتان الآخرتان^(٢) توجبُ محبةً محبوبه له، وإقباله عليه، وقربه منه،
وعطفه عليه، وإيثاره على غيره.

فالمحبةُ التامةُ مستلزمةٌ لهذه الأفكار الأربعة.

فالفكرةُ الأولى والثانية: تتعلَّقُ بعلم التوحيد وصفات الإله المعبود -
سبحانه - وأفعاله، والثالثة والرابعة: تتعلَّقُ بالطريق الموصلة إليه وقواطعها
وآفاتِها وما يمنعُ من السير فيها إليه.

فتفكِّره في صفات نفسه يميِّزُ له المحبوبَ لربه منها من المكروه له.

وهذه الفكرةُ توجبُ ثلاثة أمور:

أحدها: أن هذا الوصفَ هل هو مكروهٌ مبغوضٌ لله أم لا؟

والثاني: إذا كان مكروهاً، فهل العبدُ متصفٌ به أم لا؟

والثالث: إذا كان متصفاً به، فما طريقُ رفعه^(٣) والعافية منه؟ وإن لم

يكن متصفاً به فما طريقُ حفظ الصِّحة وبقائه على العافية والاحتراز منه؟

وكذلك الفكرةُ في الصفة المحبوبة تستدعي ثلاثة أمور:

هل هي محبوبةٌ لله مرضيةٌ له أم لا؟

الثاني: هل العبدُ متصفٌ بها أم لا؟

(١) (ت): «الأوليتان». وتقدم التعليق عليها (ص: ٢٩٨).

(٢) كذا في الأصول، مثني آخره. انظر: «بصائر ذوي التمييز» (٢/٨٩).

(٣) (ح، ن): «دفعه».

الثالث: أنه إذا كان متصفاً بها، فما طريقُ حفظها ودوامها؟ وإن لم يكن متصفاً بها فما طريقُ اجتلابها والتخلُّقُ بها؟

ثمَّ فكرته في الأفعال على هذين الوجهين أيضاً سواء.

ومجاري هذه الأفكار ومواقفها كثيرةٌ جداً لا تكادُ تنضبُ، وإنما يحصرها ستةٌ أجناس: الطاعاتُ الظاهرةُ والباطنة، والمعاصي الظاهرةُ والباطنة، والصفاتُ والأخلاقُ الحميدة، والأخلاقُ والصفاتُ الذميمة. فهذه مجاري الفكرة في صفات نفسه وأفعالها^(١).

وأما الفكرة في صفات المعبود وأفعاله وأحكامه، فتوجبُ له التمييزَ بين الإيمان والكفر، والتوحيد والشرك، والإقرار والتعطيل، وتنزيه الربِّ عمَّا لا يليقُ به، ووصفه بما هو أهله من الجلال والإكرام.

ومجاري هذه الفكرة: تدبُّرُ كلامه، وما تعرَّفَ به سبحانه إلى عبادته على ألسنة رسله من أسمائه وصفاته وأفعاله، وما نَزَّهَ نفسه عنه مما لا ينبغي له ولا يليقُ به سبحانه، وتدبُّرُ أفعاله وأيامه في أوليائه وأعدائه التي قصَّها على عبادته وأشهدهم إيَّاهَا؛ ليستدلُّوا بها على أنه إلههم الحقُّ المبينُ الذي لا تنبغي العبادةُ إلا له، ويستدلُّوا بها على أنه على كلِّ شيءٍ قدير، وأنه بكلِّ شيءٍ عليم، وأنه شديدُ العقاب، وأنه غفورٌ رحيم، وأنه العزيزُ الحكيم، وأنه الفعَّالُ لما يريد، وأنه الذي وَسَّعَ كلَّ شيءٍ رحمةً وعلماً، وأنَّ أفعاله كلُّها دائرةٌ بين الحكمة والرحمة، والعدل والمصلحة، لا يخرجُ شيءٌ منها عن ذلك.

وهذه الثمرةُ لا سبيلُ إلى تحصيلها إلا بتدبُّرِ كلامه والنظر في آثار أفعاله.

(١) (ت): «وأفعاله».

وإلى هذين الأصلين^(١) نَدَبَ عِبَادَهُ فِي الْقُرْآنِ:

* فقال في الأصل الأول: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانَ﴾ [النساء: ٨٢]، ﴿أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ﴾ [المؤمنون: ٦٨]، ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ [ص: ٢٩]، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢]، ﴿كَتَبْنَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ، قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [فصلت: ٣].

* وقال في الأصل الثاني: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١]، ﴿إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [١١٠] الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٩٠ - ١٩١]، وقال: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢] وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [٤] وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الجاثية: ٣ - ٥]، ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [غافر: ٢١]، ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ [الروم: ٤٢]، ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ [٣٠] وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ﴾ [إلى قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ [الروم: ٢٠ - ٢٥].

(١) تدبَّرَ كلامه، والنظر في آثار أفعاله.

ونوع سبحانه الآيات في هذه السورة^(١):

* فجَعَلَ خَلَقَ السموات والأرض واختلافَ لغات الأمم وألوانهم آياتٍ للعالمين كلَّهم؛ لاشتراكهم في العلم بذلك وظهوره ووضوح دلالاته.

* وجعل خَلَقَ الأزواج التي يسكنُ إليها الرجالُ وإلقاءَ المودَّةِ والرحمةِ بينهم آياتٍ لقومٍ يتفكرون؛ فإنَّ سكونَ الرجلِ إلىِ امرأته وما يكونُ بينهما من المودَّةِ والتعاطفِ والتراحمِ أمرٌ باطنٌ مشهودٌ بعينِ الفكرةِ والبصيرةِ، فمتى نظر بهذه العينِ إلىِ الحكمةِ والرحمةِ والقدرةِ التي صدرَ عنها ذلك، ذلَّ فكره على أنه الإله الحقُّ المبين الذي أقرَّت الفِطرُ بربوبيته وإلهيته وحكمته ورحمته.

* وجعل المنامَ بالليل والنهار والتصرُّفَ^(٢) في المعاشِ وابتغاءَ فضلِهِ آياتٍ لقومٍ يسمعون، وهو سمعُ الفهمِ وتدبُّرُ هذه الآياتِ وارتباطها^(٣) بما جُعِلت آيةٌ له مما أخبرت به الرسلُ من حياةِ العبادِ بعد موتهم وقيامهم من قبورهم، كما أحياهم سبحانه بعد موتهم وأقامهم للتصرُّفِ في معاشهم؛ فهذه الآيةُ إنما يتفَعُّ بها من سمع ما جاءت به الرسل، وأصغى إليه، واستدلَّ بهذه الآية عليه.

* وجعل إراءتَهُم البرقَ^(٤) وإنزالَ الماءِ من السماء وإحياءَ الأرضِ به آياتٍ لقومٍ يعقلون؛ فإنَّ هذه أمورٌ مرئيةٌ بالأبصارِ مشاهدةٌ بالحسِّ، فإذا نظر فيها ببصرِ قلبه - وهو عقله - استدلَّ بها على وجودِ الربِّ تعالى وقدرته

(١) سورة الروم.

(٢) (ح، ن): «للتصرف». وهو تحريفٌ ظاهرٌ من سياق الآية.

(٣) (ح): «ارتباطها».

(٤) قال ابن الأعرابي: «أرَيْتَهُ الشَّيْءَ إِرَاءَةً وَإِرَائَةً وَإِرَاءَةً». «اللسان».

وعلمه ورحمته وحكمته وإمكان ما أخبر به من إحياء الخلائق بعد موتهم
كما أحيأ هذه الأرض بعد موتها.

وهذه أمورٌ لا تُدرَكُ إلا ببصر القلب - وهو العقل -؛ فإنَّ الحِسَّ دَلَّ على
الآية، والعقلُ دَلَّ على ما جُعِلَتْ آيةً له، فذكر سبحانه الآية المشهودة
بالبصر، والمدلول عليه المشهود بالعقل، فقال: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ
الْبَرْقَ حَوَافًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْضِرُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّكَ فِي
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢٤].

فتبارك الذي جعل كلامه حياةً للقلوب وشفاءً لما في الصدور.

وبالجملة؛ فلا شيء أنفع للقلب من قراءة القرآن بالتدبُّر والتفكُّر؛ فإنه
جامعٌ لجميع منازل السائرين، وأحوال العاملين، ومقامات العارفين، وهو الذي
يورث المحبة والشوق والخوف والرجاء والإنابة والتوكل والرضا والتفويض
والشكر والصبر وسائر الأحوال التي بها حياة القلب وكماله، وكذلك يزجر عن
جميع الصفات والأفعال المذمومة التي بها فساد القلب وهلاكه.

فلو عَلِمَ النَّاسُ ما في قراءة القرآن بالتدبُّر لاشتغلوا بها عن كلِّ ما
سواها، فإذا قرأه بتفكُّرٍ حتى مرَّ بآيةٍ هو محتاجٌ إليها في شفاء قلبه كرَّرها ولو
مئة مرَّة، ولو ليلة؛ فقراءة آيةٍ بتفكُّرٍ وتفهُمٍ خيرٌ من قراءة ختمةٍ بغير تدبُّرٍ
وتفهُمٍ، وأنفع للقلب، وأدعى إلى حصول الإيمان ودَوْقِ حلاوة القرآن.

وهذه كانت عادة السلف، يردُّدُ أحدهم الآية إلى الصباح^(١)، وقد ثبت

(١) انظر: مختصر «قيام الليل لمحمد بن نصر» (١٤٨ - ١٥١)، و«نتائج الأفكار» لابن حجر (٣/ ١٩١ - ١٩٥).

عن النبي ﷺ أنه قام بآية يردّها حتى الصباح^(١)؛ وهي قوله: ﴿إِنْ تُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبَادُكَ وَإِنْ تُعْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة: ١١٨].

فقراءة القرآن بالتفكير هي أصل صلاح القلب.

ولهذا قال ابن مسعود: «لا تَهْدُوا الْقُرْآنَ هَذَا الشَّعْرَ، وَلَا تَنْشُرُوهُ نَشْرَ الدَّقْلِ، وَقِفُوا عِنْدَ عَجَائِبِهِ، وَحَرِّكُوا بِهِ الْقُلُوبَ»^(٢).

وقال ابن مسعود - أيضًا -: «أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ، وَحَرِّكُوا بِهِ الْقُلُوبَ، لَا يَكُنْ هُمْ أَحَدُكُمْ آخِرَ السُّورَةِ»^(٣).

وروى أيوب، عن أبي جمرة، قال: قلت لابن عباس: إني سريع القراءة، إني أقرأ القرآن في ثلاث. قال: «لأن أقرأ سورة من القرآن في ليلة فأتدبرها وأرتلها أحب إلي من أن أقرأ القرآن كما تقرأ»^(٤).

والتفكير في القرآن نوعان:

* تفكير فيه ليقع على مراد الرب تعالى منه.

(١) أخرجه أحمد (١٤٩/٥)، والنسائي (١٠١٠)، وابن ماجه (١٣٥٠)، وغيرهم من حديث أبي ذر.

وصححه الحاكم (٢٤١/١) ولم يتعبه الذهبي. وانظر: «صحيح ابن خزيمة» (٢٧١/١)، و«مسند البزار» (٤٥١/٩).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٥٢١/٢، ٥٢٥/١٠). والدقل: رديء التمر ويابسُه. «اللسان».

(٣) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٨/٥).

(٤) أخرجه ابن المبارك في «الزهد» (١١٩٣)، وعبد الرزاق في «المصنف» (٤٨٩/٢)، والبيهقي في «الكبرى» (٣٩٦/٢).

* وتفكّر في معاني ما دعا عباده إلى التفكّر فيه.
فالأول: تفكّر في الدليل القرآني، والثاني: تفكّر في الدليل العياني.
الأول: تفكّر في آياته المسموعة، والثاني: تفكّر في آياته المشهودة.
ولهذا أنزل الله القرآن لِيَتَدَبَّرَ وَيُتَفَكَّرَ فِيهِ وَيُعْمَلَ بِهِ، لا لمجرد تلاوته
مع الإعراض عنه.
قال الحسن البصري: «أُنزِلَ الْقُرْآنُ لِيُعْمَلَ بِهِ، فَاتَّخَذُوا تِلَاوَتَهُ
عَمَلًا»!(١).

(١) «تلبس إبليس» (١٣٧)، و«تفسير السمعاني» (١١٩/٤). وأخرجه الخطيب في
«اقتضاء العلم العمل» (١١٦) عن الفضيل. وأورده مكّي في «القوت» (١/١٢٢)،
والغزالي في «الإحياء» (١/٦٤، ٢٧٥) عن ابن مسعود.

فصل (١)

وإذا تأملت ما دعا الله سبحانه في كتابه عباده إلى الفكر فيه أوقعك على العلم به سبحانه وتعالى وبوحدانيته وصفات كماله ونعوت جلاله، ومن عموم قدرته وعلمه وكمال حكمته ورحمته وإحسانه وبرّه ولطفه وعدله ورضاه وغضبه وثوابه وعقابه؛ فهذا تعرّف إلى عباده، وندبهم إلى التفكير في آياته.

ونذكرُ لذلك أمثلةً مما ذكرها الله سبحانه في كتابه؛ ليُسْتَدَلَّ بها على غيرها:

فمن ذلك: خَلُقَ الإنسان، وقد نَدَبَ سبحانه إلى التفكير فيه والنظر في غير موضعٍ من كتابه؛ كقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ [الطارق: ٥]، وقوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١].

وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْتُم مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُسِّينَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَفِّقُ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُؤَفِّقُ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدِّ إِلَىٰ أَزْدِلِ الْأَعْمُرِ لِكَيْلًا

(١) انظر لهذا الفصل وما بعده مما يتعلّق بعجائب خلق الإنسان وباقي المخلوقات: «أيمان القرآن» للمصنف (٤٤٦ - ٦٣٦)، وقال في خاتمة بحثه: «وهذا فصلٌ جرّه الكلام في قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١]، أشرنا إليه إشارة، ولو استقصيناه لاستدعى عدة أسفار، ولكن فيما ذكرناه تنبيه على ما تركناه»، و«شفاء العليل» (٦٣٥ - ٦٤٩)، وقال: «وهذا بابٌ لو تتبّعناه لجا عدة أسفار...».

يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمِ شَيْئًا ﴿ [الحج: ٥].

وقال تعالى: ﴿ اِيْحَسْبُ الْاِنْسَانُ اَنْ يَتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ الرَّبِّكَ نُطْفَةً مِّنْ مَّيِّ يَمْنَى ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ فَسُوًى ﴿٣٨﴾ جَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْاُنثَى ﴿٣٩﴾ اَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَدْرِ عَلَى اَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴿ [القيامة: ٣٦ - ٤٠]، وقال تعالى: ﴿ اَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي رَقَابِ مَكِيْنٍ ﴿٢١﴾ اِلَّا قَدْرٍ مَّعْلُوْمٍ ﴿٢٢﴾ فَقدَّرْنَا فَتَعْمَ الْقَدِرُوْنَ ﴿ [المرسلات: ٢٠ - ٢٣].

وقال تعالى: ﴿ اَوْلَتْغِرَ الْاِنْسَانُ اَنَّا خَلَقْتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ ﴿ [يس: ٧٧]، وقال: ﴿ وَقدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ طِيْنٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي رَقَابِ مَكِيْنٍ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عِلْقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلْقَةَ مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ اَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا اٰخَرَ فَتَبَارَكَ اللهُ اَحْسَنَ الْخَالِقِيْنَ ﴿ [المؤمنون: ١٢ - ١٤].

وهذا كثيرٌ في القرآن؛ يدعو العبدُ إلى النظر والفكر في مبدأ خلقه ووسطه وآخره؛ إذ نفسه وخلقُه من أعظم الدلائل على خالقه وفاطره، وأقربُ شيءٍ إلى الإنسان نفسه، وفيه من العجائب الدالة على عظمة الله ما تنقضي الأعمارُ في الوقوف على بعضه؛ وهو غافلٌ عنه، مُعرضٌ عن التفكر فيه، ولو فُكِّرَ في نفسه لجزه ما يعلمُ من عجائب خَلْقِهَا عن كُفْرِهِ؛ قال الله تعالى: ﴿ قِيلَ الْاِنْسَانُ مَا اَفْرَهُ ﴿١٧﴾ مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ السَّبِيْلَ يَسَّرَهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ اَمَّا نُهُ فَاقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ اِذَا شَاءَ اَنْشَرَهُ ﴿ [عبس: ١٧ - ٢٢].

فلم يكرّر سبحانه على أسماعنا وعقولنا ذِكرَ هذا لنسمع لفظ النطفة (١)

(١) (ت، ح): «ذكر النطفة».

والعلقة والمضغة والتراب، ولا لنتكلم بها فقط^(١)، ولا لمجرد تعريفنا بذلك^(٢)، بل لأمرٍ وراء ذلك كله هو^(٣) المقصود بالخطاب، وإليه جرى ذلك الحديث^(٤).

فانظر الآن إلى النطفة بعين البصيرة؛ وهي قطرة من ماء مهين ضعيف مُستقذر، لو مرّت بها ساعة من الزمان فسدت وأنتت، كيف أستخرجها ربُّ الأرباب العليم القدير من بين الصُّلب والترائب، منقادةً لقدرته، مطيعةً لمشيئته، مذللةً القياد على ضيق طرقها واختلاف مجاريها، إلى أن ساقها إلى مستقرّها ومجمّعها.

وكيف جمع سبحانه بين الذكر والأنثى، وألقى المحبّة بينهما، وكيف قادهما بسلسلة الشهوة والمحبّة إلى الاجتماع^(٥) الذي هو سبب تخليق الولد وتكوينه.

وكيف قدر اجتماع ذينك الماءين مع بُعد كل منهما عن صاحبه، وساقهما من أعماق العروق^(٦) والأعضاء، وجمعهما في موضع واحد جُعِلَ لهما قرارًا مكينًا، لا يناله هواءٌ يفسدُه، ولا بردٌ يجمّدُه، ولا عارضٌ يصلُّ إليه، ولا آفةٌ تتسلطُّ عليه.

(١) (ت): «لنعلم بها فقط».

(٢) (ت): «معرفةنا لذلك».

(٣) (ت، د، ق): «وهو».

(٤) انظر: «الإحياء» (٤/٤٣٥ - ٤٤٠)، وأصول مباحث هذا الفصل منه.

(٥) (ق، د، ت): «بسلسلة المحبة والاجتماع». والمثبت من (ن، ح) والإحياء.

(٦) (ت): «أعلق العروق».

ثُمَّ قَلَبَ تِلْكَ النُّظْفَةَ الْبَيْضَاءَ الْمَشْرُقَةَ عُلْقَةً حَمْرَاءَ تَضْرِبُ إِلَى سَوَادٍ، ثُمَّ جَعَلَهَا مَضْغَةً لَحْمٍ مُخَالِفَةً لِلْعُلْقَةِ فِي لَوْنِهَا وَحَقِيقَتِهَا وَشَكْلِهَا، ثُمَّ جَعَلَهَا عِظَامًا مَجْرَدَةً لَا كَسُوءَ عَلَيْهَا، مَبَايِنَةً لِلْمَضْغَةِ فِي شَكْلِهَا وَهَيْئَتِهَا وَقَدْرِهَا وَمَلْمَسِهَا وَلَوْنِهَا.

وَانظُرْ كَيْفَ قَسَّمْتَ تِلْكَ الْأَجْزَاءَ ^(١) الْمَتَسَاوِيَةَ الْمُتَشَابِهَةَ إِلَى الْأَعْصَابِ وَالْعِظَامِ وَالْعُرُوقِ وَالْأوتَارِ وَالْيَابِسِ وَاللِّينِ، وَبَيَّنْ ذَلِكَ، ثُمَّ كَيْفَ رَبَطَ بَعْضَهَا بِبَعْضٍ أَقْوَى رِبَاطٍ وَأَشَدَّهُ وَأَبْعَدَهُ مِنَ الْإِنْحِلَالِ ^(٢).

وَكَيْفَ كَسَاهَا لَحْمًا رَكَّبَهُ عَلَيْهَا، وَجَعَلَهُ وَعَاءً لَهَا وَغِشَاءً وَحَافِظًا، وَجَعَلَهَا حَامِلَةً لَهُ مَقِيمَةً لَهُ؛ فَاللَّحْمُ قَائِمٌ بِهَا وَهِيَ مَحْفُوظَةٌ بِهِ.

وَكَيْفَ صَوَّرَهَا فَأَحْسَنَ صُورَهَا، وَشَقَّ لَهَا السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفَمَ وَالْأَنْفَ وَسَائِرَ الْمَنَافِذِ، وَمَدَّ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ وَبَسَطَهُمَا، وَقَسَّمَهُ رُؤُوسَهُمَا بِالْأَصَابِعِ، ثُمَّ قَسَّمَهُ الْأَصَابِعَ بِالْأَنَامِلِ، وَرَكَّبَ الْأَعْضَاءَ الْبَاطِنَةَ مِنَ الْقَلْبِ وَالْمَعْدَةِ وَالْكَبِدِ وَالطَّحَالِ وَالرِّئَةَ وَالرِّجْمَ وَالْمَثَانَةَ وَالْأَمْعَاءَ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهَا لَهُ قَدْرٌ يَخْصُهُ وَمَنْفَعَةٌ تَخْصُهُ.

ثُمَّ أَنْظِرِ الْحِكْمَةَ الْبَالِغَةَ فِي تَرْكِيْبِ الْعِظَامِ قِوَامًا لِلْبَدَنِ وَعِمَادًا لَهُ، وَكَيْفَ قَدَّرَهَا رُبُّهَا وَخَالَقَهَا بِمَقَادِيرٍ مُخْتَلِفَةٍ وَأَشْكَالٍ مُخْتَلِفَةٍ؛ فَمِنْهَا الصَّغِيرُ وَالْكَبِيرُ، وَالطَّوِيلُ وَالْقَصِيرُ، وَالْمُنْحَنِي وَالْمُسْتَدِيرُ، وَالذَّقِيقُ وَالْعَرِيضُ، وَالْمُضْمَتُ وَالْمُجَوَّفُ، وَكَيْفَ رَكَّبَ بَعْضَهَا فِي بَعْضٍ؛ فَمِنْهَا مَا تَرْكَبُهُ

(١) (ح، ن): «كيف سلك تلك الأجزاء».

(٢) (ت): «الإحلال». (د، ق): «الإحلال».

تركيبُ الذَّكر في الأُنثى، ومنها ما تركيبه تركيبُ اتصالٍ فقط، وكيف اختلفت أشكالها باختلاف منافعها؛ كالأضراس، فإنها لما كانت آلةً للطَّحن جُعِلَتْ عريضةً، ولما كانت الأسنانُ آلةً للقطع جُعِلَتْ مُستدقَّةً محدَّدةً^(١).

ولما كان الإنسانُ محتاجًا إلى الحركة بجُملة بدنه و ببعض أعضائه للتَّردُّد في حاجته لم يجعل عظامه عظمًا واحدًا، بل عظامًا متعدِّدة، وجعل بينها مفاصل حتى تيسر بها الحركة^(٢)، وكان قدْرُ كلِّ واحدٍ منها وشكله على حسب الحركة المطلوبة منه.

وكيف شدَّ أسرَّ تلك المفاصل والأعضاء وربط بعضها ببعض بأوتارٍ ورباطاتٍ أنبتها من أحد طرفي العظم^(٣)، وألصقَ العظمَ بالطرف الآخر كالرباط له، ثمَّ جعل في أحد طرفي العظم زوائد خارجةً عنه، وفي الآخر نُقرًا غائصةً فيه موافقةً لشكل تلك الزوائد؛ ليدخل فيها وينطبق عليها، فإذا أراد العبدُ أن يحرك جزءًا من بدنه لم يمتنع عليه، ولولا المفاصلُ لتعدَّر عليه ذلك.

وتأمل كيفيةَ خَلْق الرَّأس، وكثرة ما فيه من العظام، حتى قيل: إنها خمسةٌ وخمسون عظمًا^(٤)، مختلفة الأشكال والمقادير والمنافع، وكيف ركبها سبحانه وتعالى على البدن، وجعله عاليًا عليه علوُّ الراكب على مركوبه؛

(١) (ت، ح): «محدودة».

(٢) (ت): «حتى يسير بهما». (ق، د): «حتى يتيسر بها». والمثبت من (ح، ن) و «الإحياء».

(٣) (ق): «من طرفي العظم». وسقط من (ت، ن) من قوله: «العظم» إلى: «ثم جعل في» بسبب انتقال النظر. والمثبت من (د، ح) و «الإحياء».

(٤) تفصيلها في «الإحياء» (٤/٤٣٦).

ولما كان عاليًا على البدن جعل فيه الحواس الخمس وآلات الإدراك كلها من السمع والبصر والشَّمِّ والذَّوق واللمس.

وجعل حاسة البصر في مُقَدِّمه؛ ليكون كالطليعة والحرس والكاشف للبدن، وركب كل عين من سبع طبقات، لكل طبقة وصف مخصوص، ومقدار مخصوص، ومنفعة مخصوصة، لو فُقدت طبقة من تلك السبع الطُّباق (١) أو زالت عن هيئتها وموضعها (٢) لتعطلت العين عن الإبصار.

ثم أركز (٣) سبحانه داخل تلك الطبقات السبع خلقًا عجيبًا، وهو إنسان العين، بقدر العدسة، يصرُّ به ما بين المشرق والمغرب والأرض والسماء، وجعله من العين بمنزلة القلب من الأعضاء، فهو ملكها، وتلك الطبقات والأجفان والأهداب خدام له وحجاب وحراس، فتبارك الله أحسن الخالقين.

فانظر كيف حسن شكل العينين وهياتهما ومقدارهما، ثم جمّلهما بالأجفان غطاء لهما وسترا وحفظًا وزينة؛ فهما يلتقيان (٤) عن العين الأذى والقذى والغبار، ويكنّانهما (٥) من البارد المؤذي (٦) والحرّ المؤذي، ثم

(١) (ت): «السبع طبقات». (ح): «الطبقات».

(٢) (ق، د): «ومواضعها».

(٣) (ن): «ركز».

(٤) كذا في (د، ق، ح، ن) وجميع نسخ «أيمان القرآن» (٤٥٩). وفي (ت): «يلقيان».

وأصلحت في (ط) إلى «يلتقيان». واستعمال «التقى» موضع «لتقى» يقع في كلام المتأخرين. انظر «تكملة المعاجم» لدوزي (٩/٢٧٠).

(٥) (ت): «ويكنّانها».

(٦) (ت، ق): «المودي». والمودي: الهالك. ولعلها: المردي. كما سيأتي (ص: ٧٢٩).

والجناس أليق بأسلوب المصنف.

عَرَسَ في أطراف تلك الأجنان الأهدابَ جمالاً وزينة، ولمنافع أُخِر وراء الجمال والزينة، ثم أودعهما ذلك النور الباصر والضوء الباهر الذي يخرق ما بين السماء والأرض، ثم يخرق السماء مجاوزاً للرؤية ما فوقها من الكواكب. وقد أودع سبحانه هذا السرَّ العجيبَ في هذا المقدار الصَّغير بحيث تنطعُ فيه صورةُ السَّموات مع اتساع أكنافها وتباعد أقطارها.

وَسَقَّ له السَّمع، وخلق الأذنَ أحسنَ خِلقَةٍ وأبلغها في حصول المقصود منها، فجعلها مجوّفة كالصدفة؛ لتجمع الصَّوت فتؤدِّيه إلى الصَّماخ^(١)، وليجسَّ بديب الحيوان فيها فيادر إلى إخراجها، وجعل فيها غُضوناً وتجاويفَ واعوجاجاتٍ تمسكُ الهواءَ والصَّوتَ الدَّاخِل فتكسرُ حدَّته ثم تؤدِّيه إلى الصَّماخ.

ومن حكمة ذلك أيضًا: أن يُطوَّل به الطريقُ على الحيوان، فلا يصلُ إلى الصَّماخ حتى يستيقظ أو يتنبه لإمساكه. وفيه - أيضًا - حِكْمٌ غيرُ ذلك.

ثم اقتضت حكمةُ الربِّ الخالق سبحانه أن جعل ماء الأذن مرًا في غاية المرارة، فلا يجاوزُه الحيوان ولا يقطعُه داخلًا إلى باطن الأذن، بل إذا وصل إليه أمعل الحيلة في رجوعه، وجعل ماء العين ملحًا^(٢) ليحفظها؛ فإنها شحمةٌ قابلةٌ للفساد، فكانت ملوحةً مائها صيانةً لها وحفظًا، وجعل ماء الفم عذبًا حلواً يُدرك به طعومَ الأشياء على ما هي عليه؛ إذ لو كان على غير هذه الصِّفة لأحالها إلى طبيعته، كما أن مَنْ عَرَضَ لفمه المرارة أستمَرَ طعمَ الأشياء التي ليست بمُرَّة، كما قيل:

(١) الصَّماخ: خرقُ الأذن الباطن الذي يفضي إلى الرأس. «اللسان» (صمخ).

(٢) (د، ق، ت): «مالحا». والمثبت أفصح.

ومن يك ذا قمٍ مُرّ مريضٍ يجِدُ مُرّاً به الماء الزُّلالا (١)
ونَصَبَ سبْحانه قَصَبَة الأنف في وسط الوجه، فأحسنَ شكله وهَيْئته
ووضعه، وفتح فيه المَنْخَرين، وحَجَزَ بينهما بحاجز، وأودعَ فيهما حاسَّة
الشَّم التي تُدْرِكُ بها أنواعُ الروائح الطيِّبة والخبيثة والنافعة والضارَّة،
وليستنشَق به الهواءَ فيوصله إلى القلب فيترَوِّح به ويتغذَّى به.

ثمَّ لم يجعل في داخله من الاعوجاجات والغضون ما جعل في الأذن؛
لثلاً يُمسِك الرائحة فيضعفها ويقطع مجراها، وجعله سبْحانه مَصَباً تنحدرُ
إليه فضلاتُ الدِّماغ فتجتمعُ فيه ثمَّ تخرجُ منه.

واقتضت حكمته أن جعلَ أعلاه أدقَّ من أسفله؛ لأنَّ أسفله إذا كان
واسعاً اجتمعت فيه تلك الفضلات فخرجت بسهولة، ولأنه يأخذُ من الهواء
ملاءً ثمَّ يتصاعدُ في مجراه قليلاً قليلاً، حتى يصل إلى القلب وصولاً لا
يضرُّه ولا يزعجُه.

ثمَّ فصل بين المَنْخَرين بحاجزٍ بينهما حكمةً منه ورحمةً؛ فإنه لما كان
قَصَبَةً ومجرى سائراً لما ينحدرُ فيه (٢) من فضلاتِ الرأس ومجرى النَّفْسِ
الصَّاعد منه = جعلَ في وسطه حاجزاً؛ لثلاً ينسدُّ (٣) بما يجري فيه فيمنع
نَشَقَه للنَّفْس، بل إمَّا أن يعتمد (٤) الفضلاتِ نازلةً من أحد المنفذين – في

(١) البيت للمتنبى، في ديوانه (١٣٠).

(٢) (د، ق): «سائراً لما ينحدر منه». (ت): «سائر الماء ينحدر منه».

(٣) (ح، ن، ت، ق): «يفسد». تحريف.

(٤) (ح، ن): «تعتمد».

الغالب - فيبقى الآخر للتنفس، وإما أن يجري فيهما فينقسم، فلا ينسد الأنف جملةً، بل يبقى فيه مدخلٌ^(١) للنفس.

وأيضاً؛ فإنه لما كان عضواً واحداً وحاسةً واحدة، ولم يكن عضوين وحاستين كالأذنين والعينين التي اقتضت الحكمة تعددهما، فإنه ربّما أصيبت إحدهما أو عرّضت لها آفةٌ تمنعها من كمالها فتكون الأخرى سالمة، فلا تتعطل منفعةُ هذا الجنس جملةً، وكان وجودُ أنفَيْنِ في الوجه شيئاً ظاهراً، فنصّب فيه أنفاً واحداً، وجعل فيه منفذين حَجَزَ بينهما بحاجزٍ يجري مجرى تعدد العينين والأذنين في المنفعة، وهو واحد؛ فتبارك الله ربُّ العالمين وأحسنُ الخالقين.

وشقَّ سبحانه للبعد الفمّ في أحسن موضع وأليقه به، وأودع فيه من المنافع وآلات الذوق والكلام وآلات الطحن والقَطْع ما تبهر العقول عجائبه؛ فأودعه اللسان الذي هو أحدُ آياته الدالّة عليه، وجعله ترجماناً لمَلِكِ الأعضاء مُبِيناً مؤدياً عنه كما جعل الأذن رسولاً مؤدياً مبلغاً إليه، فهي رسولُه وبريدُه الذي يؤدّي إليه الأخبار، واللسانُ بريدُه ورسولُه الذي يؤدّي عنه ما يريد.

واقترضت حكمته سبحانه أن جعل هذا الرسولَ مَصُونًا محفوظًا مستورا، غير بارزٍ مكشوفٍ كالأذن والعين والأنف؛ لأنّ تلك الأعضاء لما كانت تؤدّي من الخارج إليه جعلت بارزةً ظاهرة، ولما كان اللسانُ مؤدياً منه إلى الخارج جعل مستورا^(٢) مَصُونًا؛ لعدم الفائدة في إبرازه؛ لأنه لا يأخذُ

(١) (ت): «منفذ».

(٢) (ح، ن): «سترا». (ت): «منه جعله مستورا». وسقطت «جعل» من (ق).

من الخارج إلى القلب.

وأيضًا؛ فإنه لما كان أشرف الأعضاء بعد القلب، ومنزلته منه منزلة تَرْجُمَانِه ووزيره، ضُرب عليه سُرادق يستُرُه ويصونُه، وجُعِل في ذلك السُّرادق كالقلب في الصَّدر.

وأيضًا؛ فإنه من اللطف الأعضاء وألينها وأشدّها رطوبة، وهو لا يتصرَّف إلا بواسطة الرطوبة المحيطة به، فلو كان بارزًا صار عُرضةً للحرارة واليبوسة والنَّشَف المانع له من التصرُّف.

ولغير ذلك من الحِكَم والفوائد.

ثمَّ زَيَّن سبحانه الفم بما فيه من الأسنان التي هي جمالٌ له وزينة، وبها قِوامُ العبد وغذاؤه، وجَعَلَ بعضها أَرْحَاءَ لِلطَّحْنِ^(١)، وبعضها آلةٌ لِلقَطْعِ، فأحكَم أصولها، وحدَّد رؤوسها، وبَيَّض لونها، ورتَّب صفوفها، متساوية الرؤوس، متناسقة الترتيب، كأنها الدرُّ المنظومُ بياضًا وشفاءً وحُسْنًا.

وأحاط سبحانه على ذلك كله^(٢) حائطين، وأودعهما من المنافع والحِكَم ما أودعهما، وهما الشِّفتان؛ فحَسَّن لونهما وشكلهما ووضعهما وهياتهما، وجعلهما غطاءً للفم وطَبَقًا له، وجعلهما إتمامًا لمخارج حروف الكلام ونهايةً له، كما جَعَلَ أقصى الحلق بدايةً له، واللسانَ وما جاوره وسَطًا، ولهذا كان أكثرُ العمل فيها^(٣) له؛ إذ هو الوساطة.

(١) الأرحاء: جمع رحي.

(٢) «كله» ليست في (ت، ح).

(٣) (ن): «فيهما».

واقترضت حكمته أن جعل الشفتين لحمًا صِرْفًا لا عَظْمَ فيه ولا عَصَبَ؛
ليتمكّن بهما من مَصِّ الشَّرَابِ، وَيَسْهُلَ عليه فتحهما وطَبْقُهما.

وخصَّ الفكَّ الأسفل بالتحريك؛ لأنَّ تحريكَ الأُخْفِ أحسن، ولأنه (١)
يشتمل على الأعضاء الشريفة فلم يخاطر بها في الحركة.

وخلق سبحانه الحناجرَ مختلفة الأشكال في الضيق والسَّعة، والخشونة
والملاسة، والمصلاية واللين، والطول والقصر؛ فاختلقت بذلك الأصوات
أعظم اختلاف، ولا يكاد يشبهه صوتان إلا نادراً.

ولهذا كان الصحيح قبول شهادة الأعمى (٢)؛ لتمييزه بين الأشخاص
بأصواتهم كما يميّز البصير بينهم بصورهم، والاشتباه العارض بين الأصوات
كالاشتباه العارض بين الصور.

وزين سبحانه الرأس بالشعر، وجعله لباساً له؛ لاحتياجه إليه، وزين
الوجه بما أنبت فيه من الشعور المختلفة الأشكال والمقادير، فزينه
بالحاجبين، وجعلهما وقايةً لما ينحدر (٣) من بشرة الرأس إلى العينين،
وقوسهما، وأحسن خطهما، وزين أجفان العينين بالأهداب، وزين الوجه
أيضاً باللحية، وجعلها كملاً ووقاراً ومهابةً للرجل، وزين الشفتين بما أنبت

(١) أي: الفك الأعلى.

(٢) فيما طريقه السمع، إذا عرف الصوت. انظر: «إعلام الموقعين» (١/١٢١)، و«الطرق
الحكمية» (٥٥١)، و«أيمان القرآن» (٦١٤).

وانظر للخلاف في قبول شهادته: «أحكام القرآن» للجصاص (٢/٢٢٦)، و«المحلى»
(٩/٤٣٣)، و«المغني» (١٤/١٧٨).

(٣) (ن): «يتحدر».

فوقهما من الشارب وتحتهما من العنقفة.

وكذلك خَلَقَهُ سبحانه للدين اللتين هما آلة العبد وسلاحه ورأس ماله ومعاشه^(١)، فطَوَّرَ لهما بحيث يَصِلان إلى ما شاء من بدنه، وعَرَّضَ الكفَّ لِيَتِمَّكَّنَ بها من القبض والبسط، وقَسَّمَ فِيهِ الأصابعَ الخمس، وقَسَّمْ كُلَّ إصبعٍ بثلاث أناملٍ والإبهامَ باثنتين، ووضعَ الأصابعَ الأربعةَ فِي جانِبِ الإبهامِ فِي جانب؛ لتدور الإبهامُ على الجميع؛ فجاءت على أحسن وضعٍ صَلَّحت به للقبض والبسط ومباشرة الأعمال، ولو أَجتمَعَ الأولون والآخرون على أن يستنبطوا بدقيق أفكارهم وضعًا آخر للأصابع سوى ما وُضِعَتْ عليه لم يجدوا إليه سبيلًا.

فتبارك من لو شاء لسَوَّاهَا وجَعَلَهَا طَبَقًا واحدًا كالصَّفِيحة، فلم يَتِمَّكَّنَ العبدُ بذلك من مصالحه وأنواع تصرُّفاته ودقيق الصَّنائع والخطِّ وغير ذلك، فإن بَسَطَ أصابعه كانت طَبَقًا يَضَعُ عليه ما يريد، وإن ضَمَّهَا وقَبَضَهَا كانت دُبُوسًا^(٢) وآلةً للضرب، وإن جَعَلَهَا بين الضَّمِّ والبسط كانت مِغْرَفَةً له يَتناولُ بها ويمسكُ فِيها ما يتناولُهُ.

ورَكَّبَ الأظفارَ على رؤوسها زينةً لها وعمادًا^(٣) ووقاية، وليلتقط بها الأشياءَ الدَّقِيقة التي لا يَنالها جِسْمُ الأصبع، وجَعَلَهَا سلاحًا لغيره من الحيوان والطَّير، وآلةً لمعاشه، وليَحْكَّ الإنسانُ بها بدنه عند الحاجة؛ فالظُّفْرُ الَّذِي هو أَقْلُ الأَعْضاء وأحقرُها لو عَدِمَهُ الإنسانُ ثَمَّ ظَهَرَتْ به حِكْمَةٌ

(١) (ح، ن): «رأس مال معاشه».

(٢) الدبوس: هراوة مدملكة الرأس، كما سيأتي (ص: ١٠٣٥).

(٣) (د، ق، ت): «واعتمادا». والمثبت من (ح، ن) و«الإحياء».

لاشددت حاجته إليه، ولم يُقَمِّ مقامه شيءٌ في حكِّ بدنه، ثمَّ هدى^(١) اليدَ إلى موضع الحكِّ حتى تمتدَّ إليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجةٍ إلى طلب، ولو استعان بغيره لم يُعثر على موضع الحكِّ إلا بعد تعبٍ ومشقةٍ!

ثمَّ أنظر إلى الحكمة البالغة في جعل عظام أسفل البدن غليظةً قويَّة؛ لأنها أساسٌ له، وعظام أعاليه دونها في الثخانة والصلابة؛ لأنها محمولة.

ثمَّ أنظر كيف جعل الرقبة مركبًا للرأس، وركبها من سبع خرزات^(٢) مجوفاتٍ مستديرات، ثمَّ طبَّق بعضها على بعض، وركب كلَّ خرزةٍ على صاحبته^(٣) تركيبًا محكمًا متقنًا حتى صارت كأنها خرزةٌ واحدة، ثمَّ ركب الرقبة على الظهر والصدر، ثمَّ ركب الظهر من أعلاه إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خرزةً مركبةً بعضها في بعض هي مَجْمَعُ أضلاعه والتي تمسكها أن تنحلَّ وتفصل، ثمَّ وصل تلك العظام بعضها ببعض؛ فوصل عظام الظهر بعظام الصدر، وعظام الكتفين بعظام العضدين، والعضدين بالذراعين، والذراعين بالكفِّ والأصابع.

وانظر كيف كسا العظام العريضة كعظام الظهر والرأس كسوةً من اللحم تناسبها، والعظام الدقيقة كسوةً تناسبها كالأصابع، والمتوسّطة كذلك كعظام الذراعين والعضدين، فهو مركَّبٌ على ثلاث مئة وستين عظمًا؛ منها مئتان وثمانية وأربعون مفصل، وباقيها صغارٌ حُشِيَتْ خلال المفاصل، فلو زادت

(١) (ق، د): «يهدي».

(٢) خَرَزُ الظَّهْرِ: فِقَارُهُ. وكلُّ فقرةٍ من الظهر والعنق خَرَزَةٌ. «اللسان» (خرز).

(٣) «على صاحبته» ساقطة من (ح، ن).

عظمًا واحدًا لكان مَضْرَّةً على الإنسان يحتاجُ إلى قَلْعِهِ^(١)، ولو نقصت عظمًا واحدًا كان نقصانًا يحتاجُ إلى جَبْرِهِ.

فالطَّيِّبُ ينظرُ في هذه العظام وكيفية تركيبها ليعرفَ وجه العلاج في جَبْرِها، والعارفُ ينظرُ فيها ليستدلَّ بها على عظمة باريها وخالقها، وحكمته وعلمه ولُطْفِهِ. وكم بين النظرين!

ثمَّ إنه سبحانه رَبَطَ تلك الأعضاء والأجزاء بالرباطات، فشدَّ بها أسْرَهَا، وجعلها كالأوتاد^(٢) تمسكُها وتحفظها، حتى بلغ عددها^(٣) إلى خمس مئةٍ وتسعةٍ وعشرين رباطًا، وهي مختلفةٌ في الغلظِ والدقَّةِ، والطولِ والقصرِ، والاستقامة والانحناءِ، بحسب اختلاف مواضعها ومَحَالِّهَا.

فجعل منها أربعةً وعشرين رباطًا آلةً لتحريك العين وفتحها وضمِّها وإبصارها، لو نقصت منهنَّ رباطًا واحدًا اختلَّ أمرُ العين، وهكذا^(٤) لكلِّ عضوٍ من الأعضاء رباطاتٌ هي له كالآلات التي بها يتحرَّكُ ويتصرَّفُ ويفعلُ كلُّ ذلك. صُنِعَ الرَّبُّ الحكيم، وتقديرَ العزيز العليم، في قطرةٍ من ماءٍ مهين، فويلٌ للمكذِّبين، وبعْدًا للجاحدين.

ومن عجائب خَلْقِهِ أنه جَعَلَ في الرأسِ ثلاثَ خزائنَ نافذةً بعضها إلى بعض؛ خِزانةً في مُقَدِّمِهِ، وخِزانةً في وسطِهِ، وخِزانةً في آخِرِهِ، وأودع تلك الخزائنَ من أسْراره ما أودعها من الذِّكرِ والفِكرِ والتعقُّلِ.

(١) (ن): «قطعه».

(٢) في الأصول: «كالأوتار». والمثبت أشبه.

(٣) (ق، ح): «بلغ عددها».

(٤) (ق، ت، د): «وهذا».

ومن عجائب خَلْقِهِ ما فيه من الأمور الباطنة التي لا تشاهد؛ كالقلب والكبد والطحال والرئة والأمعاء والمثانة، وسائر ما في بطنه^(١) من الآلات العجيبة، والقوى المتعددة المختلفة المنافع.

فأما القلب، فهو الملك المستعمل لجميع^(٢) آلات البدن، المستخدم لها، فهو محفوفٌ بها محشودٌ مَخْدومٌ مستقرٌّ في الوسط، وهو أشرفُ أعضاء البدن، وبه قوامُ الحياة، وهو منبعُ الروح الحيواني^(٣) والحرارة الغريزية، وهو معدنُ العقل والعلم والحلم، والشجاعة والكرم والصبر والاحتمال، والحبُّ والإرادة، والرضا والغضب، وسائر صفات الكمال.

فجميعُ الأعضاء الظاهرة والباطنة وقواها إنما هي جُندٌ من أجناد القلب؛ فإنَّ العينَ طليعته ورائدُه الذي يكشفُ له المريئات، فإن رأت شيئاً أدتهُ إليه، ولشدة الارتباط الذي بينها وبينه إذا استقرَّ فيه شيءٌ ظهر فيها، فهي مرآته المترجمة للناظر ما فيه^(٤)، كما أنَّ اللسانَ ترجمانه المؤدِّي للسمع ما فيه.

ولهذا كثيرًا ما يقرنُ سبحانه في كتابه بين هذه الثلاث^(٥)، كقوله: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦]، وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً﴾ [الأحقاف: ٢٦]، وقوله: ﴿صُمُّ بَنِيكُمْ عُمَى﴾ [البقرة: ١٨].

(١) (ت، ق): «بطنه».

(٢) (د، ق، ت): «المشغل بجميع». ولعلها: «المستغل»، بالمهملة.

(٣) (ق، ت، د): «الروحاني». والصواب المثبت. انظر: «أيمان القرآن» (٥٩٢، ٥٩٤)، و«زاد المعاد» (١٧/٤).

(٤) انظر ما مضى (ص: ٢٩٠) والتعليق عليه.

(٥) انظر: «أيمان القرآن» (٦١٤).

وقد تقدّم ذلك (١).

وكذلك يقرن بين القلب والبصر (٢)، كقوله: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَ لَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠]، وقوله في حقّ رسوله محمد ﷺ: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١]، ثمّ قال: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [النجم: ١٧].

وكذلك الأذن هي رسوله المؤدّي إليه، وكذلك اللسان ترجمانه.

وبالجملة؛ فسائر الأعضاء خدّمه وجنوده، وقال النبي ﷺ: «ألا إن في الجسد مُضغَةً إذا صلّحت صلّح لها سائرُ الجسد، وإذا فسدت فسدت لها سائرُ الجسد، ألا وهي القلب» (٣).

وقال أبو هريرة رضي الله عنه: «القلبُ ملكٌ، والأعضاءُ جنوده، فإن طابَ الملكُ طابت جنوده، وإذا خبثَ الملكُ خبثت جنوده» (٤).
وجُعِلت الرئة له كالمرّوحة تُروّح عليه دائماً؛ لأنه أشدُّ الأعضاء حرارةً، بل هو منبعُّ الحرارة.

وأما الدماغُ - وهو المُخُّ - فإنه جُعِلَ بارداً، واختلّفَ في حكمة ذلك (٥):

(١) (ص: ٢٩٣).

(٢) كما تقدم (ص: ٢٩٠).

(٣) أخرجه البخاري (٥٢)، ومسلم (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير.

(٤) أخرجه معمر في «الجامع» (١١ / ٢٢١)، ومن طريقه البيهقي في «الشعب» (١ / ٣٥٠) بإسنادٍ جيد.

وروي مرفوعاً، ولا يصح. انظر: «الكامل» (٢ / ٢١٥).

(٥) انظر: «القانون» (٢ / ٦)، و«شرح تشريح القانون» لابن النفيس (١١٤).

فقال طائفة: إنما كان الدَّماغُ باردًا لتبريد الحرارة التي في القلب؛ ليردّها عن الإفراط إلى الاعتدال.

وردّت طائفةٌ هذا^(١)، وقالت: لو كان كذلك لم يكن الدَّماغُ بعيدًا عن القلب، بل كان ينبغي أن يحيط به كالرّئة، أو يكون قريبًا منه في الصّدر؛ ليكسّر حرارته.

قالت الفرقة الأولى: بُعدُ الدَّماغ من القلب لا يمنع ما ذكرناه من الحكمة؛ لأنه لو قُرب منه لغلبته حرارة القلب بقوّتها، فجعل البُعدُ بينهما بحيث لا يتفاسدان، وتعتدل^(٢) كيفية كلِّ واحدٍ منهما بكيفية الآخر، وهذا بخلاف الرّئة، فإنها آلة للترويح على القلب لم تُجعل لتعديل حرارته.

وتوسّطت فرقةٌ أخرى وقالت: بل المنخُّ حارٌّ لكنه فاتر الحرارة، وفيه تبريدٌ بالخاصيّة، فإنه مبدأٌ للدهن، ولهذا كان الدهنُ يحتاجُ إلى موضعٍ ساكنٍ قارًّا، صافٍ عن الأقداء^(٣) والكدر، خالٍ من الجلبة والرّجل^(٤).

ولذلك تكونُ جودةُ الفكر والتذكُّر واستخراجُ الصّواب عند سكون البدن، وفُتور حركاته، وقلةُ شواغله ومزعجاته، ولذلك لم يصلح لها القلب، وكان الدَّماغُ معتدلًا في ذلك صالحًا له.

ولذلك تجودُ هذه الأفعالُ في الليل، وفي المواضع الخالية، وتفسدُ

(١) (ت): «هذا القول».

(٢) (ت): «وتعتدل».

(٣) (ح): «الأقدار».

(٤) وهو رفع الصوت. وفي (د، ق، ت): «والدخل»، تحريف.

عند آلهاب نار الغضب والشهوة، وعند الهمّ الشديد^(١)، ومع التعب والحركات القوية البدنية والنفسانية.

وهذا بحثٌ متصلٌ بقاعدةٍ أخرى، وهي: أن الحواسَّ والعقل، مبدؤها القلبُ أو الدماغُ؟^(٢)

فقال طائفة: مبدؤها كلّها القلب، وهي مرتبطةٌ به، وبينه وبين الحواسَّ منافذٌ وطرقٌ.

قالوا: وكلُّ واحدٍ من هذه الأعضاء التي هي آلاتُ الحواسَّ له اتّصالٌ بالقلب بأعصابٍ وغير ذلك، وهذه الأعصابُ تخرجُ من القلب إلى أن تأتي إلى كلِّ واحدٍ من هذه الأجسام^(٣) التي فيها هذه الحواسَّ، ومنشأ هذه الأعضاء من القلب، وهو مركَّبٌ من أشياء تُشاكل جميعَ هذه الأجسام التي فيها هذه الحواسَّ^(٤).

قالوا: فالعينُ إذا أبصرت شيئاً أدته بالآلة التي فيها إلى القلب؛ لأنَّ هذه الآلة متصلةٌ منها إلى القلب، والسَّمعُ إذا أحسَّ صوتاً أدّاه إلى القلب، وكذلك كلُّ حاسةٍ.

(١) (ن): «وعند الهم والشدائد».

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٣٠٣/٩)، و«المسودة» (٩٨٢)، و«أيمان القرآن» (٦١٢)، و«المقدمات والممهّدات» (٣٣٤/٣)، و«شرح الكوكب المنير» (٨٣/١) وحواشيه، و«أضواء البيان» للشنقيطي (٧١٥/٥)، و«مجموع آثاره» (٢٣- الفتاوى)، و«إزالة الستار» لابن عثيمين (٦٦)، وغيرها.

(٣) (ت): «تخرج من القلب من أشياء تشاكل جميع الأجسام».

(٤) من قوله: «ومنشأ هذه الأعضاء» إلى هنا من (د، ق).

ثُمَّ أوردوا على أنفسهم سؤالاً، فقالوا: إن قيل: كيف يجوز أن يكون عضوٌ واحدٌ على ضروبٍ من الامتزاج يُمدُّ عدَّةَ حواسِّ مختلفة، وأجسامٍ هذه الحواسِّ مختلفة، وقوَّةُ كلِّ حاسَّةٍ مخالفةٌ لقوَّةِ الحاسَّةِ الأخرى؟

وأجابوا عن ذلك: بأنَّ جميعَ العروق التي في البدن كلها متصلةٌ بالقلب، إما بأنفسها وإما بواسطة، فما من عرقٍ ولا عُضْوٍ إلا وله اتصالٌ بالقلب اتصالاً قريباً أو بعيداً.

قالوا: وينبعثُ منه في تلك العروق والمجاري إلى كلِّ عضوٍ ما يناسبه ويُشاكله، فينبعثُ منه إلى العينين ما يكونُ منه حِسُّ (١) البصر، وإلى الأذنين ما يُدرِكُ به المسموعات، وإلى اللِّحم ما يكونُ منه حِسُّ اللَّمس، وإلى الأنف ما يكونُ منه حِسُّ الشَّمِّ، وإلى اللسان ما يكونُ منه حِسُّ الذَّوق، وإلى كلِّ ذي قوَّةٍ ما يُمدُّ قوَّته ويحفظُها، فهو السُّميدُ لهذه الأعضاء والحواسِّ والقوى؛ ولهذا كان الرأْيُ الصحيحُ أنه أوَّلُ الأعضاء تكوِّناً (٢).

قالوا: ولا ريب أنَّ مبدأ القوَّةِ العاقلة منه، وإن كان قد خالفَ في ذلك آخرون، وقالوا: بل العقلُ في الرأس؛ فالصوابُ أنَّ مبدأه ومنشأه من القلب، وفروعه وثمرته في الرأس، والقرآنُ قد دلَّ على هذا بقوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [الحج: ٤٦]، وقال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧]، ولم يُرد بالقلب هنا مُضغَةٌ اللحم المشتركة بين الحيوانات، بل المرادُ ما فيه من العقل واللُّبِّ.

(١) (ت): «حسن». وهكذا في المواضع التالية.

(٢) (ح، ن): «تكويناً».

ونازعهم في ذلك طائفةٌ أخرى، وقالوا: مبدأ هذه الحواسِّ إنما هو الدِّماغ، وأنكروا أن يكون بين القلب والعين والأذن والأنف أعصابٌ أو عُروق، وقالوا: هذا كذبٌ على الخِلقة.

والصوابُ التوسُّطُ بين الفريقين، وهو أنَّ القلب ينبعثُ منه قوَّةٌ إلى هذه الحواسِّ، وهي قوَّةٌ معنويةٌ لا تحتاجُ في وصولها إليها إلى مَجَارٍ مخصوصةٍ وأعصابٍ تكونُ حاملةً لها؛ فإنَّ وصول القُوَّةِ إلى هذه الحواسِّ والأعضاء لا تتوقَّفُ إلا على قبولها واستعدادها وإمداد القلب، لا على مَجَارٍ وأعصاب.

وبهذا يزولُ الالتباسُ في هذا المقام الذي طال فيه الكلام، وكثُر فيه النزاعُ والخصام، والله أعلم، وبه التوفيقُ للصَّواب.

والمقصودُ التنبيهُ على أقلِّ القليل من وجوه الحكمة التي في خَلْقِ الإنسان، والأمرُ أضعافُ أضعاف^(١) ما يخطرُ بالبال، أو يجري في المقال، وإنما فائدةُ ذكر هذه الشَّدرة - التي هي كلاً شيءٍ بالنسبة إلى ما وراءها - التنبيه.

وإذا نظر العبدُ إلى غذائه فقط، في مدَّخله ومستقرِّه ومخرجه، رأى فيه العِبْرَ والعجائب؛ كيف جُعِلت له آلةٌ يتناولُ بها، ثم بابٌ يدخُل منه، ثم آلةٌ تقطِّعه صغاراً، ثم طاحونٌ يطحنه، ثم أعينٌ بماءٍ يعجنه، ثم جِعِل له مجرى وطريقٌ إلى جانب مجرى النَّفس، ينزلُ هذا ويصعدُ هذا، فلا يلتقيان مع غاية القرب.

ثم جَعِل له حوايا^(٢) وطرقاً توصلُه إلى المعدة، فهي خِزانتُه وموضعُ

(١) ليست في (ح، ق، ت).

(٢) يريد: المريء. والحوايا: الأمعاء. «اللسان» (حوا).

أجتماعه، ولها بابان: بابٌ أعلى يدخل منه الطعام، وبابٌ أسفل يخرج منه ثقله^(١)، والبابُ الأعلى أوسع من الأسفل؛ إذ الأعلى مدخلٌ للحاصل، والأسفل مَصْرِفٌ للضارِّ منه، والأسفل منطبقٌ دائماً ليستقرَّ الطعامُ في موضعه، فإذا أنتهى الهضمُ فإن ذلك الباب يفتحُ إلى أنقضاء الدَّفْع، ويسمَّى البوابَ لذلك، والأعلى يسمَّى فَمَ المعدة، والطعامُ ينزلُ إلى المعدة مُنكيساً^(٢)، فإذا استقرَّ فيها أنماعٌ وذاب.

ويحيطُ بالمعدة من داخلها وخارجها حرارةٌ ناريَّة، بل ربما تزيدُ على حرارة النار، ينضجُ بها الطعامُ فيها كما ينضجُ الطعامُ في القدرِ بالنارِ المحيطة به، ولذلك تذيبُ ما هو مستحجرٌ كالحصى وغيره، حتى تتركه مائعاً، فإذا أذابته علا صَفْوُه إلى فوق، ورَسَا كدَرُه إلى أسفل.

ومن المعدة عروقٌ متصلةٌ بسائرِ البدنِ يُبعثُ فيها معلومٌ كلِّ عضوٍ^(٣) وقوامه بحسبِ استعداده وقبوله، فيُبعثُ أشرفُ ما في ذلك وألطفه وأخفه إلى الأرواح^(٤)؛ فينبعثُ^(٥) إلى البصرِ بصراً وإلى السَّمعِ سمعاً وإلى الشَّمِّ

(١) ثُقُل كلُّ شيء: ما استقرَّ تحته من كَدَرِه. «اللسان» (ثقل).

(٢) (ت): «متملسا». (ق، د): «متملسا»، وفوقها في (د) بخطٌ دقيق: «كذا». (ن): «متكيسا». والكيموس: لفظٌ سرياني، يعني: الخَلْط. والمراد به: الخلاصة الغذائية. انظر: «التكملة» للصغاني (كمس)، و«اللسان»، و«المعجم الوسيط». ولا يظهر أنه المقصود هنا.

(٣) (ت): «كل عرق وعضو».

(٤) وهي أجسامٌ لطيفةٌ تحمل القوى، وليست النفس. انظر: «الموجز» لابن النفيس (٦٨)، و«زاد المعاد» (٤/١٧، ٢٢٥).

(٥) (ق، ت): «فيبعث». وفي (ن): «بصر... سمع... شم» بالرفع.

شماً وإلى كل حاسّة بحسبها، فهذا أطفُ ما يتولّد عن الغذاء، ثمّ ينبعثُ منه إلى الدّماغ ما يناسبه في اللّطافة والاعتدال، ثمّ ينبعثُ من الباقي إلى الأعضاء في تلك المجاري بحسبها، وينبعثُ منه إلى العظام والشّعْر والأظفار ما يغدّيها ويحفظها.

فيكونُ الغذاءُ داخلًا إلى المعدة من طُرقٍ ومَجاري، وخارجًا منها إلى الأعضاء من طُرقٍ ومَجاري؛ هذا واردٌ إليها وهذا صادرٌ عنها؛ حكمةٌ بالغةٌ ونعمةٌ سابغةٌ.

ولما كان الغذاءُ إذا استحال في المعدة استحال دمًا ومِرَّةً سوداءً ومِرَّةً صفراءً وبلغمًا^(١)، اقتضت حكمته سبحانه وتعالى أن يجعل لكل واحدٍ من هذه الأخلاط مَصرفًا ينصبُّ إليه ويجمعُ فيه، ولا ينبعثُ إلى الأعضاء الشريفة إلا أكمله؛ فوضع المرارة مَصبًا للمِرَّة الصّفراء، ووضع الطّحال مَقْرًا للمِرَّة السوداء، والكبدُ تمتصُّ أشرفَ ما في ذلك، وهو الدّم، ثمّ تبعثه إلى جميع البدن من عِرْقٍ واحدٍ ينقسمُ على مجاري كثيرة، يوصلُ إلى كل واحدٍ من الشّعور والأعصاب والعروق ما يكونُ به قوامه.

ثمّ إذا نظرت إلى ما فيه^(٢) من القوى الباطنة والظاهرة المختلفة في

(١) وهي أخلاطُ البدن الأربعة، التي كان يعتقد القدماء أن البدن ينشأ من أجزائه - وهو الاستعدادُ الجسميُّ العقليُّ الخاصُّ - عنها، فمن اعتدلت فيه كَمَلت صحته، ويقدر الزيادة والنقصان فيها عن حدِّ الاعتدال يدخل السّقم. انظر: «المعجم الوسيط» (مزج)، وما يأتي (ص: ٧١٤، ٧٤١، ٧٨٠، ١٢٨٥).

(٢) أي: الإنسان.

أنفسها ومنافعها، رأيت العجب العُجاب^(١)؛ كقوّة سمعه وبصره، وشمّه وذوقه ولمسه، وحبّه وبغضه، ورضاه وغضبه، وغير ذلك من القوى المتعلقة بالإدراك والإرادة، وكذلك القوى المتصرّفة في غذائه؛ كالقوّة المُنصّجة له، وكالقوّة الماسِكة له، والدّافعة له إلى الأعضاء، والقوّة الهاضمة له بعد أخذ الأعضاء حاجتها منه، إلى غير ذلك من عجائب خِلقته الظّاهرة والباطنة.

فصل (٢)

فارجع الآن إلى النُّطفة، وتأمل حالها أوّلاً وما صارت إليه ثانياً، وأنه لو اجتمع الإنسُ والجنُّ على أن يخلقوا لها سمعاً أو بصرًا، أو عقلاً أو قدرة، أو علمًا أو روحًا، بل عظمًا واحدًا من أصغر عظامها، بل عرقًا من أدق عروقها، بل شعرة واحدة = لعجزوا عن ذلك، بل ذلك كله آثارُ صنْع الله الذي أتقن كلَّ شيءٍ في قطرةٍ من ماءٍ مهين.

فمن هذا صنْعُه في قطرة ماء، فكيف صنْعُه في ملكوت السّموات، وعلوّها، وسعّتها، واستدارتها، وعِظَم خَلْقها، وحُسن بنائها، وعجائب شمسها وقمرها وكواكبها، ومقاديرها، وأشكالها، وتفاوت مشارقتها ومغاربها؟!

فلا ذرّة فيها تنفك عن حكمة، بل هي أحكمُ خلقًا، وأتقنُ صنْعًا، وأجمعُ للعجائب من بدن الإنسان، بل لا نسبة لجميع ما في الأرض إلى عجائب السّموات؛ قال الله تعالى: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَوْ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَعَكُمْهَا

(١) (ت): «رأيت العجائب».

(٢) «إحياء علوم الدين» (٤/٤٤٠).

فَسَوَّيْنَاهَا ﴿ [النازعات: ٢٧ - ٢٨]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَأَخْتَلَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴿ إلى قوله:
﴿لَا يَنْتَظِرُ لِقَوْمِهِمْ يُعَاقِلُونَ ﴿ [البقرة: ١٦٤]؛ فبدأ بذكر خلق السموات، وقال تعالى:
﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتَلَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿
[آل عمران: ١٩٠]. وهذا كثيرٌ في القرآن.

فالأرض والبحار والهواء وكل ما تحت السموات - بالإضافة إلى
السموات - كقطرة في بحر، ولهذا قل أن تجيء سورة في القرآن إلا وفيها
ذكرها؛ إما إخباراً عن عظمتها وسعتها، وإما إقساماً بها، وإما دعاءً إلى النظر
فيها، وإما إرشاداً للعباد أن يستدلوا بها على عظمة بانيها^(١) ورافعها، وإما
استدلالاً منه سبحانه بخلقها على ما أخبر به من المعاد والقيامة، وإما
استدلالاً منه بربوبيته لها على وحدانيته وأنه الله الذي لا إله إلا هو، وإما
استدلالاً منه بحسنها واستوائها والتتام أجزائها وعدم الفطور فيها على تمام
حكيمته وقدرته.

وكذلك ما فيها من الكواكب والشمس والقمر والعجائب التي تنقاصر
عقول البشر عن قليلها، فكم من قسم في القرآن بها؛ كقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ
الْبُرُوجِ ﴿ [البروج: ١]، ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿ [الطارق: ١]، ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَيْنَهَا ﴿ [الشمس:
٥]، ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ﴿ [الطارق: ١١]، ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴿ [الشمس: ١]، ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا
هَوَىٰ ﴿ [النجم: ١]، ﴿النَّجْمِ الثَّاقِبِ ﴿ [الطارق: ٣]، ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخَيْسِ ﴿ [التكوير: ١٥]،

(١) (ت): «عظمة باريها وبانيها».

وهي الكواكبُ التي تكونُ حُنَسًا عند طلوعها، جوارٍ في مجراها ومسيرها، كُنَسًا عند غروبها؛ فأقسمَ بها في أحوالها الثلاثة^(١).

ولم يُقسِمَ في كتابه بشيءٍ من مخلوقاته أكثر من السَّماء والنُّجوم والشمس والقمر، وهو سبحانه يقسمُ بما يقسمُ به من مخلوقاته لتضمُّنه الآياتِ والعجائبِ الدالَّةِ عليه^(٢)، وكلما كان أعظمَ آيةً وأبلغَ في الدلالة كان إقسامُهُ به أكثرَ من غيره.

ولهذا يعظَّمُ سبحانه هذا القسمَ؛ كقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥ - ٧٦]، وأظهر القولين أنه قَسَمٌ بمواقع هذه النُّجوم التي في السَّماء^(٣)؛ فَإِنَّ أَسْمَ النُّجُومِ عند الإطلاق إنما ينصرفُ إليها.

وأيضًا؛ فإنه لم تَجَرِ عادته سبحانه باستعمال النُّجوم في آيات القرآن، ولا في موضع واحدٍ من كتابه، حتى تُحْمَلَ عليه هذه الآية، وجرت عادته سبحانه باستعمال النُّجوم في الكواكب في جميع القرآن.

وأيضًا؛ فَإِنَّ نَظِيرَ الإقسامِ بمواقعها هنا إقسامُهُ بِهُوِيِّ النِّجْمِ في قوله: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾.

وأيضًا؛ فَإِنَّ هَذَا قَوْلَ جَمْهُورِ أَهْلِ التَّفْسِيرِ.

(١) انظر: «أيمان القرآن» (١٨٤، ٣٢٢).

(٢) انظر: «أيمان القرآن» (٥، ٨٧، ١٨٨، ٤٢٩).

(٣) انظر: ما سيأتي (ص: ١٣٦٧) والتعليق عليه.

وأيضًا؛ فإنه سبحانه يقسمُ بالقرآنِ نفسه لا بوصوله إلى عباده، هذه
طريقة القرآن؛ قال الله تعالى: ﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١]، ﴿يَسَّ﴾ (١)
وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾ [يس: ١ - ٢]، ﴿قَفَّ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ [ق: ١]، ﴿حَمَّ﴾ (١)
وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [الزخرف: ١ - ٢، الدخان: ١ - ٢]، ونظائره.

والمقصود أنه سبحانه إنما يقسم من مخلوقاته بما هو من آياته الدالة
على ربوبيته ووحدانيته.

وقد أثنى سبحانه في كتابه على المتفكرين في خلق السموات
والأرض، وذمَّ المعرضين عن ذلك؛ فقال: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا
وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٢].

وتأمل خلق هذا السقف الأعظم - مع صلابته وشدته ووثاقته - من
دخان، وهو بخار الماء؛ قال الله تعالى: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ [النبا:
١٢]، وقال تعالى: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَرِ السَّمَاءَ بَنَاهَا﴾ (٢٧) رَفَعَ سَعَتَهَا فَسَوَّيْنَاهَا﴾ [النازعات:
٢٧ - ٢٨]، وقال: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢].

فانظر إلى هذا البناء الشديد العظيم الواسع الذي رَفَعَ سَمَكَةَ أعظم
ارتفاع، وزينه بأحسن زينة، وأودعه العجائب والآيات، وكيف أبتدأ خلقه من
بخار ارتفع من الماء وهو الدخان.

فَسُبْحَانَ مَنْ لَا يَقْدِرُ الْخَلْقُ قَدْرَهُ وَمَنْ هُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ فَرْدٌ مُوَحَّدٌ (١)

(١) البيت لأمية بن أبي الصَّلْتِ في «الزهرة» (٤٩٨)، وديوانه المجموع (٤٢).

لقد تعرّف إلى خَلْقِهِ بأنواع التّعرّفات، ونَصَبَ لهم الدَّلالات، وأوضَحَ لهم الآيات البيّنات؛ ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿[الأنفال: ٤٢].

* * *

فارجع البصر إلى السّماء^(١) وانظر فيها وفي كواكبها ودورانها، وطلوعها وغروبها، وشمسها وقمرها، واختلاف مشارقها ومغاربها، ودوّوبها في الحركة على الدّوام من غير فتورٍ في حركتها ولا تغييرٍ في سيرها، بل تجري في منازل قد رُتبت لها بحسابٍ مقدّرٍ لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطويها فاطرُها وبديعُها.

وانظر إلى كثرة كواكبها، واختلاف ألوانها ومقاديرها، فبعضها يميل إلى الحُمْرة، وبعضها إلى البياض، وبعضها إلى اللون الرّصاصي.

ثمّ أنظر إلى مسير الشمس في فلَكها في مدّة سنة، ثمّ هي في كلِّ يوم تطلع وتغرب بسيرٍ سخّرها له خالقُها، لا تتعدّاه ولا تقصُرُ عنه، ولولا طلوعُها وغروبها لما عُرفَ الليل والنهارُ ولا المواقيت، ولأطبق الظلام^(٢) على العالم أو الضياء، ولم يتميّز وقتُ المعاش عن وقت السُّبات والراحة.

وكيف قدّر لها العزيزُ العليمُ سَفَرين متباعدين:

أحدهما: سفرُها صاعدةً إلى أوجها^(٣).

(١) «الإحياء» (٤/٤٤٥).

(٢) (ت): «ولا نطبق الظلام». والمثبت من باقي النسخ و«الإحياء».

(٣) الأوج: العُلُو. معرّب «أوج» بالكاف الفارسية. انظر: «برهان قاطع» (١/١٨١)، =

والثاني: سفرها هابطةً إلى حضيضها.

تنتقل في منازل هذا السفر منزلةً منزلةً حتى تبلغ غايتها منه، فأحدث ذلك السفرُ بقدرة الربِّ الخالق القادر^(١) اختلافَ الفصول من الصيف والشتاء والخريف والربيع، فإذا أنخفض سيرها عن وسط السماء بردَ الهواء وظهر الشتاء، وإذا أرتوت في وسط السماء أشتدَّ القيظ، وإذا كانت بين المسافتين اعتدلَ الزمان، وقامت مصالحُ العباد^(٢) والحيوان والنبات بهذه الفصول الأربعة، واختلفت بسببها الأقوات، وأحوالُ النبات والألوان، ومنافعُ الحيوان والأغذية وغيرها.

وانظر إلى القمر وعجائب آياته؛ كيف يُبديه الله كالخيط الدقيق، ثم يتزايد نُورُه ويتكامل شيئاً فشيئاً كلَّ ليلةٍ حتى ينتهي إلى إبداره وكماله وتمامه، ثم يأخذُ في النقصان حتى يعود إلى حالته الأولى؛ ليظهر من ذلك مواقيتُ العباد في معاشهم وعباداتهم ومناسكهم، فتميّزت به الأشهُر والسنين^(٣)، وقام به حسابُ العالم، مع ما في ذلك من الحكَم والآيات والعبر التي لا يحصيها إلا الله.

= «مفاتيح العلوم» (٢٢١)، و«الألفاظ الفارسية» لأدي شير (١٣).
وذهب الخفاجي في «شفاء العليل» (١٥) وتبعه المحبِّي في «قصد السبيل»
(٢٢٢/١) إلى أنه معرَّب «أود». قال شيخنا الإصلاحي: وهو خطأ. و«أود»
بالفارسية تعني العوج.

(١) (ح، ن): «الرب القادر».

(٢) (ت): «واستقامت مصالح العباد».

(٣) (ق، د، ت): «فتميّزت بين الأشهر والسنين».

وبالجملة؛ فما مِنْ كوكبٍ من الكواكب إلا وللربِّ تبارك وتعالى في خلقه حِكْمٌ كثيرة، ثم في مقداره، ثم في شكله ولونه، ثم في موضعه^(١) من السَّماء وقُربه من وسطها وبُعده، وقُربه من الكوكب الذي يليه وبُعده منه.

وإذا أردتَ معرفة ذلك على سبيل الإجمال فقسهُ بأعضاء بدنك واختلافها، وتفاوت ما بين المتجاورات منها وبُعْد ما بين المتباعدات، وأشكالها ومقاديرها، وتفاوت منافعها، وما خُلِقَتْ له. وأيُّ نسبةٍ لذلك إلى عِظَم السَّموات وكواكبها وآياتها!

وقد أتفق أربابُ الهيئة على أن الشمس بقدر الأرض مئة مرَّةً ونيِّفًا وستين مرَّةً، والكواكب التي نراها كثيرٌ منها أصغرُها بقدر الأرض، وبهذا يُعرَف ارتفاعُها وبُعْدُها.

وفي حديث أبي هريرة الذي رواه الترمذي^(٢): «إنَّ بين الأرض والسَّماء مسيرة خمس مئة عام، وبين كلِّ سماءين كذلك».

(١) (ق، ت، د): «في شكله وكونه في موضعه».

(٢) (٣٢٩٨)، وأحمد (٣٧٠ / ٢)، والبيهقي في «الأسماء والصفات» (٢ / ٢٨٧)، وغيرهم بإسنادٍ منقطع. وهو حديثٌ طويل، وفي آخره نكارة. قال الترمذي: «هذا حديث غريبٌ من هذا الوجه. ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلي بن زيد، قالوا: الحسن لم يسمع من أبي هريرة».

وبدا أعلمه البيهقي، والجورقاني في «الأباطيل» (١ / ٧٠)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١ / ١٣). وانظر: «العلو» للذهبي (٧٤)، و«البداية والنهاية» (١ / ٤١).

وللقدر الذي ذكره المصنف منه شواهدٌ من حديث العباس وأبي سعيد وأبي ذر وابن مسعود رضي الله عنهم.

وأنت ترى الكوكب كأنه واقف لا يسير^(١)، وهو من أول^(٢) جزء من طلوعه إلى تمام طلوعه يكون فلكه قد طلع بقدر مسافة الأرض مئة مرة أو أكثر، وذلك بقدر لحظة واحدة؛ لأن الكوكب إذا كان بقدر الأرض مئة مرة - مثلاً - ثم سار في اللحظة من موضع إلى موضع فقد قطع بقدر مسافة الأرض مئة مرة وزيادة في لحظة من اللحظات. وهكذا يسير على الدوام والعبء غافل عنه وعن آياته.

وقال بعضهم: إذا تلفت بقولك: لا، نعم، فبين اللفظتين تكون الشمس قد قطعت من الفلك مسيرة خمس مئة عام.

ثم إنه سبحانه أمسك السموات مع عظمها وعظم ما فيها، وثبتها من غير علاقة من فوقها^(٣) ولا عميد من تحتها، الله الذي ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضَ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۗ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [لقمان: ١٠ - ١١].

فصل (٤)

والنظر في هذه الآيات وأمثالها نوعان:

* نظر إليها بالبصر الظاهر؛ فيرى - مثلاً - زُرقة السماء ونجومها وعلوها

(١) (ح، ن): «كأنه لا يسير».

(٢) (ت، د، ق): «في أول».

(٣) العلاقة: المعلق الذي يُعلَقُ به الشيء. «اللسان» (علق).

(٤) «الإحياء» (٤/٤٤٥).

وسَعَتَهَا؛ وهذا نظرٌ يشاركُ الإنسانَ فيه غيرُهُ من الحيوانات، وليس هو المقصود بالأمر.

* والثاني: أن يتجاوز هذا إلى النظر بالبصيرة الباطنة، فُتْفِتِحُ له (١) أبوابُ السَّماءِ، فيجولُ في أقطارها وملكوتهَا وبين ملائكتها، ثم يُفْتَحُ له بابٌ بعد باب، حتى ينتهي به سيرُ القلبِ إلى عرش الرحمن، فينظر سَعَتَهُ وعظمتَهُ وجلالَهُ ومَجْدَهُ ورَفْعَتَهُ، ويرى السَّمواتِ السَّبْعَ والأرضينَ السَّبْعَ بالنسبة إليه كحَلَقَةٍ مُلقاةٍ بأرضِ فلاةٍ، ويرى الملائكةَ حافينَ من حوله، لهم زَجَلٌ بالتسيحِ والتحميدِ والتقدیسِ والتكبيرِ، والأمرُ ينزلُ من فوقه بتدبيرِ الممالكِ والجنودِ التي لا يعلمُها إلا ربُّها ومليکُها.

فينزلُ الأمرُ بإحياءِ قومٍ وإماتةِ آخرين، وإعزازِ قومٍ وإذلالِ آخرين، وإسعادِ قومٍ وشقاوةِ آخرين (٢)، وإنشاءِ مُلْكٍ وسلبِ مُلْكٍ، وتحويلِ نعمةٍ من محلٍّ إلى محلٍّ، وقضاءِ الحاجاتِ على اختلافها وتباينها وكثرتها؛ مِنْ جَبْرٍ كسيرٍ، وإغناءِ فقيرٍ، وشفاءِ مريضٍ، وتفريجِ كَرْبٍ، ومغفرةِ ذنبٍ، وكشفِ ضُرٍّ، ونصرِ مظلومٍ، وهدايةِ حيرانٍ، وتعليمِ جاهلٍ، وردِّ آيِقٍ، وأمانِ خائفٍ، وإجارةٍ لمستجيرٍ، ومَدَدٍ لضعيفٍ، وإغاثةٍ لملهوفٍ، وإعانةٍ لعاجزٍ (٣)، وانتقامٍ من ظالمٍ، وكفٍّ لعدوانٍ.

فهي مراسيمُ دائرةٌ بين العدلِ والفضلِ، والحكمةِ والرَّحمةِ، تَنفُذُ في أقطارِ العوالمِ، لا يَشْغَلُهُ سَمْعُ شَيْءٍ منها عن سَمْعِ غيرِهِ، ولا تُغْلِظُهُ كثرةُ

(١) (ت): «فتفتتح له».

(٢) (ت): «وإسقاء آخرين».

(٣) (ت): «مستجير،... ضعيف،... ملهوف،... عاجز».

المسائل والحوادث على اختلافها وتباينها واتحاد وقتها، ولا يتبرمُّ بالاحاح المُلِحِّين، ولا تنقصُ ذرَّةً من خزائنه، لا إله إلا هو العزيزُ الحكيم.

فحينئذٍ يقومُ القلبُ بين يدي الرحمن مُطْرِقًا لهيبته، خاشعًا لعظمته، عانٍ لعزَّته، فيسجدُ بين يدي المَلِكِ الحقِّ المبين سجدةً لا يرفعُ رأسه منها إلى يوم المزيدي.

فهذا سَفَرُ القلب وهو في وطنه وداره ومحلِّ مُلكه، وهذا من أعظم آيات الله وعجائب صنعه؛ فيا له من سَفَرٍ ما أبركه وأروحه، وأعظم ثمرة وريحه^(١)، وأجل منفعة وأحسن عاقبة!

سَفَرٌ هو حياة الأرواح، ومفتاح السَّعادة، وغنيمة العقول والألباب، لا كالسَّفَر الذي هو قطعة من العذاب.

فصل (٢)

وإذا نظرتَ إلى الأرض كيف خُلِقَتْ، رأيتها من أعظم آيات فاطرها وبديعها، خلقها سبحانه فرأشًا ومهادًا، ودلَّلها لعباده، وجعل فيها أرزاقهم وأقواتهم ومعاشهم، وجعل فيها السُّبُل لينتقلوا فيها^(٣) في حوائجهم وتصرفاتهم، وأرساها بالجبال فجعلها أوتادًا تحفظها لئلا تميدَ بهم^(٤)، ووسَّع أكنافها، ودحاها فمدَّها وبسَّطها، وطحاها فوسَّعها من جوانبها،

(١) (ح): «وأريحه».

(٢) «الإحياء» (٤/٤٤٠).

(٣) (ت): «ليقبلوا فيها».

(٤) (ق): «تميل بهم». وهي بمعنى المثبت.

وجعلها كِفَاتًا لِلأَحْيَاءِ تَضُمُّهُمْ عَلَى ظَهْرِهَا مَا دَامُوا أَحْيَاءَ، وَكِفَاتًا لِلأَمْوَاتِ تَضُمُّهُمْ فِي بَطْنِهَا إِذَا مَاتُوا، فَظَهْرُهَا وَطَنٌ لِلأَحْيَاءِ وَبَطْنُهَا وَطَنٌ لِلأَمْوَاتِ.

وقد أَكثَرَ تَعَالَى مِنْ ذِكْرِ الأَرْضِ فِي كِتَابِهِ، وَدَعَا عِبَادَهُ إِلَى النِّظَرِ إِلَيْهَا وَالتَّفَكُّرِ فِي خَلْقِهَا؛ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَالأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ المَهْدُونَ﴾ [الذاريات: ٤٨]، ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ قَرَارًا﴾ [غافر: ٦٤]، ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ فَرَشًا﴾ [البقرة: ٢٢]، ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الإِبلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ [الغاشية: ١٧ - ٢٠]، ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ﴾ [الجاثية: ٣]. وهذا كثيرٌ في القرآن.

فانظر إليها وهي مَيْتَةٌ هَامِدَةٌ خَاشِعَةٌ (١)، فإذا أنزل عليها (٢) المَاءَ أَهْتَزَّتْ فَتَحَرَّكَتْ، وَرَبَّتْ فَارْتَفَعَتْ، وَاخْضَرَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بِهِيجٍ، فَأَخْرَجَتْ عَجَائِبَ النَّبَاتِ فِي المَنْظَرِ وَالمَخْبَرِ، بِهِيجٍ لِلنَّاطِرِينَ، كَرِيمٍ لِلْمَتَنَوِّلِينَ، فَأَخْرَجَتْ الأَقْوَاتَ عَلَى ائْتِلافِهَا وَتَبَايُنِ مَقَادِيرِهَا وَأَشْكالِهَا وَأَلْوَانِهَا وَمَنافِعِهَا، وَالفَوَاكِهِ وَالثَّمَارِ، وَأَنْواعِ الأَدويةِ، وَمِراعيِ الدَّوابِّ وَالطَّيْرِ.

ثُمَّ أَنْظَرَ إِلَى قِطْعِهَا المِتْجَاوِرَاتِ، وَكَيْفَ يَنْزِلُ عَلَيْهَا مَاءٌ وَاحِدٌ فَتُنْبِتُ الأَزْوَاجَ المِخْتَلِفَةَ المِتْبَايِنَةَ فِي اللَوْنِ وَالشَّكْلِ وَالرَائِحَةِ وَالتَّطْعَمِ وَالمَنْفَعَةِ، وَاللِّقَاحُ وَاحِدٌ، وَالأُمُّ وَاحِدَةٌ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَفي الأَرْضِ قِطْعٌ مُتَّجِرَاتٌ وَجَعْنَتْ مِنْ أَعْتَابِ وَرَزَعٍ وَنَحِيلٍ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْتَقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفْضِلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الرعد: ٤].

(١) «هامدة» ليست في (د، ق، ت).

(٢) (ق، ت، د، ح): «فإذا أنزلنا عليها».

فكيف كانت هذه الأجنّة المختلفة مُودَعَةً في بطن هذه الأمّ؟! وكيف كان حملها من لقاح واحد؟! صُنِعَ اللهُ الذي أتقنَ كلَّ شيءٍ، لا إلهَ إلا هو.

ولولا أن هذا من أعظم آياته لما نبّه عليه عباده، وحدّاهم^(١) إلى التفكّر فيه؛ قال الله تعالى: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾﴾ [الحج: ٥-٧]؛ فجعل النظر في هذه الآية وما قبلها من خلق الجنين دليلاً على هذه النتائج الخمس، مستلزماً للعلم بها.

ثمّ أنظره كيف أحكمَ جوانبَ الأرضَ بالجبال الراسيات الشوامخ الصّمِّ الصّلاب، وكيف نصّبها فأحسنَ نصّبها، وكيف رَفَعها وجعلها أصلبَ أجزاء الأرض؛ لثلاً تضمحلّ على تطاول الزمان^(٢) وترادف الأمطار والرّياح، بل أتقنَ صنْعها وأحكمَ وضعها، وأودعها من المنافع والمعادن والعيون ما أودعها، ثمّ هدى النَّاسَ إلى استخراج تلك المعادن منها، وألهمهم كيف يصنعون منها النُّقودَ والحليّ والزّينة واللباسَ والسّلاحَ وآلات المعاش على اختلافها، ولولا هدايته سبحانه لهم إلى ذلك لمّا كان لهم علمُ شيءٍ منه ولا قدرةٌ عليه.

* * *

(١) (ن): «وهداهم». (ح): «ودعاهم».

(٢) (ن): «تطاول السنين».

ومن آياته الباهرة: هذا الهواء اللطيف المحبوس بين السماء والأرض^(١)، يُدْرِكُ بِحَسِّ اللَّمَسِ عِنْدَ هُبُوبِهِ، يُدْرِكُ جِسْمَهُ^(٢) وَلَا يُرَى شَخْصُهُ، فَهُوَ يَجْرِي بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَالطَّيْرُ مَحْلَقَةٌ فِيهِ^(٣) سَابِحَةٌ بِأَجْنَحَتِهَا فِي أَمْوَاجِهِ كَمَا تَسْبِيحُ حَيَوَانَاتُ الْبَحْرِ فِي الْمَاءِ، وَتَضْطَرِبُ جَوَانِبُهُ وَأَمْوَاجُهُ عِنْدَ هَيْجَانِهِ كَمَا تَضْطَرِبُ أَمْوَاجُ الْبَحْرِ.

فَإِذَا شَاءَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى حَرَّكَهُ بِحَرَكَةِ الرَّحْمَةِ، فَجَعَلَهُ رُخَاءً وَرَحْمَةً وَبُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ، وَلَا قَهْرًا لِلسَّحَابِ يَلْقَحُهُ بِحَمَلِ الْمَاءِ كَمَا يَلْقَحُ الذَّكَرُ الْأُنثَى بِالْحَمَلِ.

وَتَسْمَى رِيَاحُ الرَّحْمَةِ: الْمُبَشِّرَاتُ، وَالنُّشْرُ^(٤)، وَالذَّارِيَاتُ، وَالْمَرْسَلَاتُ، وَالرُّخَاءُ، وَاللَّوَاقِحُ.

وَرِيَاحُ الْعَذَابِ: الْعَاصِفُ، وَالْقَاصِفُ، وَهُمَا فِي الْبَحْرِ، وَالْعَقِيمُ، وَالصَّرْصَرُ، وَهُمَا فِي الْبَرِّ^(٥).

وَإِنْ شَاءَ حَرَّكَهُ بِحَرَكَةِ الْعَذَابِ، فَجَعَلَهُ عَقِيمًا، وَأَوَدَعَهُ عَذَابًا أَلِيمًا، وَجَعَلَهُ نِقْمَةً عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، فَيَجْعَلُهُ صَرَّصْرًا، وَنَحْسًا، وَعَاتِيًا،

(١) «الإحياء» (٤/٤٤٣).

(٢) مهملة في (ق). (ت): «حسه». والمثبت من (د، ح، ن) و«الإحياء».

(٣) (ق، د، ت): «مختلفة فيه».

(٤) كما في قوله تعالى: ﴿رُسُلٌ الرِّيحِ نَشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ في قراءة أبي عمرو. وفي المصدرين التاليين: والناشرات.

(٥) ورد ذلك عن عبد الله بن عمرو وابن عباس، عند ابن أبي الدنيا في «المطر والرعد والبرق والريح» (١٧٢، ١٧٤)، وأبي الشيخ في «العظمة» (٧٩٨، ٨٢٩، ٨٣٨).

وَمُفْسِدًا لِمَا يَمْرُّ عَلَيْهِ.

وهي مختلفةٌ في مَهَابِّهَا، فمنها صَبَاً، ودُبُورٌ، وجَنُوبٌ، وسَمَالٌ^(١)، وفي منفعتها وتأثيرها = أعظمَ اختلاف؛ فريحٌ لِيِنَّةٌ رطبةٌ تغذِّي النَّبَاتَ وَأَبْدَانَ الحيوان، وأخرى تُجفِّفُه، وأخرى تهلكُه وتُعْطِيه، وأخرى تُسُدُّه^(٢) وتصلِّبُه، وأخرى تُوهِنُه وتضعِفُه.

ولهذا يخبرُ سبحانه عن رياح الرِّحمة بصيغة الجمع؛ لاختلاف منافعها وما يحدث منها، فريحٌ تُثِيرُ السَّحَابَ، وريحٌ تَلْقَحُه، وريحٌ تحمله على متونها، وريحٌ تغذِّي النَّبَاتَ.

ولمَّا كانت الرِّيحُ مختلفةً في مَهَابِّهَا وطبائعها جعل لكلِّ ريحٍ ريحاً مقابلتها، تكسِرُ سَوْرَتَهَا^(٣) وحدتها، وتبقي لِيِنَّةً ورحمتها؛ فرياحُ الرِّحمة متعدِّدة.

وأما رِيحُ العذاب، فإنه رِيحٌ واحدةٌ تُرْسَلُ من وجهٍ واحدٍ لإهلاك ما تُرْسَلُ بإهلاكه، فلا تقومُ لها رِيحٌ أخرى تقابلها، وتكسِرُ سَوْرَتَهَا، وتدفعُ حدتها، بل تكونُ كالجيش العظيم الذي لا يقاومُه شيءٌ، يدمرُ كلَّ ما أتى عليه.

وتأمَّلْ حكمةَ القرآن وجلالته وفصاحته كيف أطرد هذا فيه في البرِّ، وأما

(١) انظر: «أسماء الرياح» لابن خالويه، و«التلخيص» لأبي هلال العسكري (١/٤٢٦)، و«الأنواء» لابن قتيبة (١٥٨)، و«الأزمنة والأمكنة» (٢/٧٤).

(٢) (ت): «تسدده».

(٣) أي: تخففُ حدتها.

في البحر فجاءت ريح الرَّحمة فيه بلفظ الواحد، كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَكُمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ [يونس: ٢٢]؛ فَإِنَّ السُّفْنَ إِنَّمَا تَسِيرُ بِالرَّيْحِ الْوَاحِدَةِ الَّتِي تَأْتِي مِنْ وَجْهِ وَاحِدٍ، فَإِذَا اخْتَلَفَتِ الرِّيَّاحُ عَلَى السُّفْنَ وَتَقَابَلَتْ لَمْ يَتَمَّ سَيْرُهَا؛ فَالْمَقْصُودُ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ خِلَافُ الْمَقْصُودِ مِنْهَا فِي الْبَرِّ، إِذِ الْمَقْصُودُ فِي الْبَحْرِ أَنْ تَكُونَ وَاحِدَةً طَيِّبَةً لَا يِعَارِضُهَا شَيْءٌ؛ فَأُفْرِدَتْ هُنَا وَجُمِعَتْ فِي الْبَرِّ^(١).

ثُمَّ إِنَّهُ سَبَّحَانَهُ أَعْطَىٰ هَذَا الْمَخْلُوقَ اللَّطِيفَ الَّذِي يَحْرِّكُهُ أَوْضَعُفُ الْمَخْلُوقَاتِ وَيَخْرِقُهُ، مِنَ الشَّدَّةِ وَالْقُوَّةِ وَالْبَاسِ مَا يُقْلِقُ^(٢) بِهِ الْأَجْسَامَ الصُّلْبَةَ الْقَوِيَّةَ الْمَمْتَنَةَ، وَيُرْعِجُهَا عَنْ أَمَاكِنِهَا، وَيَفْتَتِّهَا، وَيَحْمِلُهَا عَلَى مَتْنِهِ.

فَانظُرْ إِلَيْهِ مَعَ لَطَافَتِهِ وَخَفَّتِهِ إِذَا دَخَلَ فِي الرَّقِّ^(٣) - مَثَلًا - وَامْتَلَأَ بِهِ، ثُمَّ وُضِعَ عَلَيْهِ الْجِسْمُ الثَّقِيلُ - كَالرَّجُلِ^(٤) - وَغَيْرِهِ - وَتَحَامَلَ عَلَيْهِ لِيَغْمِسَهُ فِي الْمَاءِ لَمْ يُطِقْ، وَتَضَعُ الْحَدِيدَ الصُّلْبَ الثَّقِيلَ عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ فَيَرْسُبُ فِيهِ؛ فَامْتَنَعَ هَذَا اللَّطِيفُ مِنْ قَهْرِ الْمَاءِ لَهُ وَلَمْ يَمْتَنِعْ مِنْهُ الْقَوِيُّ الشَّدِيدُ!

وَبِهَذِهِ الْحِكْمَةِ أَمْسَكَ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ السُّفْنَ عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ، مَعَ ثِقَلِهَا وَثِقَلِ مَا تَحْوِيهِ، وَكَذَلِكَ كُلُّ مَجَوْفٍ حَلَّ فِيهِ الْهَوَاءُ فَإِنَّهُ لَا يَرْسُبُ فِيهِ؛ لِأَنَّ

(١) انظر: «بدائع الفوائد» (٢٠٦)، و«البرهان» للزركشي (٩/٤).

(٢) (ح، ت، ن): «تقلق». (ق): «تعلق».

(٣) وهو الوعاء من الجلد، يتخذ للشراب ونحوه.

(٤) في «الإحياء»: «الرجل القوي».

الهواء يمتنع من الغوص في الماء^(١)، فتعلق به السفينة المشحونة الموقرة.
فتأمل كيف أستجارَ هذا الجسمُ الثقيلُ العظيمُ بهذا اللطيف الخفيف
وتعلق به حتى أمن من الغرق، وهذا كالذي يهوي في قلبٍ فيتعلق بذيل
رجلٍ قويٍّ شديدٍ يمتنع عن السقوط في القلب فينجو بتعلقه به؛ فسبحان من
علق هذا المركب العظيم الثقيل بهذا الهواء اللطيف من غير علاقة ولا عقدة
تشاهد^(٢).

* * *

ومن آياته: السحابُ المسخرُ بين السماء والأرض، كيف ينشئه
سبحانه^(٣) بالرياح، فتثيره كسفاً، ثم يؤلفُ بينه ويضمُّ بعضه إلى بعض، ثم
تلقحُه الرِّيحُ - وهي التي سماها سبحانه: لواقح -، ثم يسوقُه على مُتونها إلى
الأرض المحتاجة إليه، فإذا علاها واستوى عليها أهاق ماءً عليها، فيرسلُ
سبحانه عليه الرِّيحَ وهو في الجوِّ فتدروه ونفرُّه؛ لئلا يؤذي ويهدم ما ينزلُ
عليه بجملته، حتى إذا رويت وأخذت حاجتها منه ألقع عنها وفارقها؛ فهي
روايا الأرض محمولةً على ظهور الرِّيح.

وفي «الترمذي»^(٤) وغيره أن النبي ﷺ لما رأى السحاب قال: «هذه
روايا الأرض، يسوقها الله إلى قوم لا يشكرونه ولا يذكرونه».

(١) «في الماء» ليست في (د، ق، ت).

(٢) «الإحياء»: «من غير علاقة تشاهد وعقدة تشد».

(٣) (د، ق، ت): «سحابة».

(٤) (٣٢٩٨). وهو جزءٌ من حديث أبي هريرة المتقدم قريباً.

فالسَّحَابُ حَامِلٌ رِزْقِ الْعِبَادِ وَغَيْرِهِمْ الَّتِي عَلَيْهَا مِيرَتُهُمْ^(١).

وكان الحسنُ إذا رأى السَّحَابَ قال: «في هذا - والله - رِزْقُكُمْ، ولكنكم تُحَرِّمُونَهُ بِخَطَايَاكُمْ وَذُنُوبِكُمْ»^(٢).

وفي «الصَّحِيحِ»^(٣) عن النبي ﷺ قال: «بينا رجلٌ بفلاةٍ من الأرض إذ سَمِعَ صوتًا في سحابةٍ: أسقى حديقةً فلان، فمرَّ الرَّجُلُ مع السَّحَابَةِ حتَّى أتت على حديقة، فلمَّا توسَّطتها أفرغت فيها ماءها، فإذا برجلٍ معه مسحاةٌ يسحجى الماءَ بها، فقال: ما أسمُك يا عبد الله؟ قال: فلان، للاسم الذي سَمِعُهُ في السحابة...».

وبالجملة؛ فإذا تأملت السَّحَابَ الكثيفَ المُظْلِمَ^(٤)، كيف تراه يجتمعُ في جوٍّ صافٍ لا كدورةٍ فيه، وكيف يخلقه الله متى شاء وإذا شاء، وهو مع لِينِهِ ورخاوته حَامِلٌ للماءِ الثَّقِيلِ بين السَّمَاءِ والأرضِ، إلى أن يأذن له ربُّه وخالقه في إرسال ما معه من الماء، فيرسله ويُنزِلُه منه مقطَّعًا بالقطرات، كلُّ قطرةٍ بقَدْرِ مخصوصٍ اقتضته حكمته ورحمته، فيرسلُ السَّحَابُ الماءَ على الأرض رَشًّا، ويرسله قطراتٍ مفصَّلة، لا تختلطُ قطرةٌ منها بأخرى، ولا يتقدَّم متأخِّرها، ولا يتأخَّر متقدِّمها، ولا تُدرِكُ القطرةُ صاحبَتها فتمتزجُ بها^(٥)، بل تنزلُ كلُّ واحدةٍ في الطَّريقِ الذي رُسمَ لها لا تُعدِّلُ عنه، حتَّى

(١) الميرة: الطعام ونحوه مما يجلبُ للبيع. «اللسان» (مور).

(٢) أخرجه الطبري (٢٢/٤٢٠)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٧٣٣).

(٣) «صحيح مسلم» (٢٩٨٤) من حديث أبي هريرة بمعناه.

(٤) «الإحياء» (٤/٤٤٤).

(٥) (ح، ن): «فتمزج بها».

تصيب الأرض قطرة قطرة، قد عيّنت كل قطرة منها لجزء من الأرض لا تتعداه إلى غيره، فلو اجتمع الخلق كلهم على أن يخلقوا منها قطرة واحدة أو يحصوا عدد القطر في لحظة واحدة لعجزوا عنه.

فتأمل كيف يسوقه سبحانه رزقاً للعباد والدواب والطيور والذرة والنمل، يسوقه رزقاً للحيوان الفلاني في الأرض الفلانية بجانب الجبل الفلاني، فيصل إليه على شدة من الحاجة والعطش في وقت كذا وكذا.

ثم كيف أودعه في الأرض^(١)، ثم أخرج به أنواع الأغذية والأدوية والأقوات، فهذا النبات يغذي، وهذا يصلح الغذاء، وهذا ينفذه، وهذا يقوي^(٢)، وهذا يضعف، وهذا سُم قاتل، وهذا شفاء من السم، وهذا يمرض، وهذا دواء من المرض، وهذا يبرد، وهذا يسخن، وهذا إذا حصل في المعدة قمع الصفراء من أعماق العروق، وهذا إذا حصل فيها ولد الصفراء واستحال إليها، وهذا يدفع البلغم والسوداء، وهذا يستحيل إليهما، وهذا يهيج الدم، وهذا يسكنه، وهذا ينوم، وهذا يمنع النوم، وهذا يفرح، وهذا يجلب الغم، إلى غير ذلك من عجائب النبات التي لا تكاد تخلو ورقة منه ولا عرق ولا ثمرة من منافع تعجز عقول البشر عن الإحاطة بها وتفصيلها.

وانظر إلى مجاري الماء في تلك العروق الدقيقة^(٣) الضئيلة الضعيفة التي لا يكاد البصر يذركها إلا بعد تحديقته، كيف يقوى على قسره وعلى

(١) «الإحياء» (٤/٤٤٠، ٤٤٤).

(٢) «وهذا يقوي» ليست في (ح، ن).

(٣) (ت): «الرقية».

أجتذابه من مقرّه ومركزه إلى فوق، ثمَّ ينصرفُ في تلك المجاري بحسب قبولها وسَعَتها وضيقها، ثمَّ تتفرَّق وتتسَعَّب وتَدُقُّ إلى غايةٍ لا ينالها البصر.

ثمَّ أنظر إلى 'تكوُن حَمَلِ الشجر ونُقَلَّتِهِ' (١) من حالٍ إلى حال، كنتنقل أحوال الجنين المغيَّب عن الأبصار، ترى العجبَ العُجاب؛ فتبارك الله ربُّ العالمين وأحسنُ الخالقين.

بيْنَا تراها حَطْبًا قائمًا عاريًا لا كسوة عليها، إذ كساها ربُّها وخالقها من الزَّهر أحسنَ كسوة، ثمَّ سَلَبَهَا تلك الكسوة وكساها من الوَرَق كسوةً هي أثبتُ من الأولى، ثمَّ أطلع فيها حَمَلَهَا ضعيفًا ضئيلاً، بعد أن أخرج ورقها صيانةً وثوبًا لتلك الثمرة الضعيفة، تستجِنُ به (٢) من الحرِّ والبرد والآفات، ثمَّ ساق إلى تلك الثمار رزقها، وغذاها في تلك العروق والمجاري، فتغذت به كما يتغذَّى الطفل بلبان أمّه، ثمَّ ربَّأها ونمَّأها شيئًا فشيئًا حتى أستوت وكمَّلت وتناهى إدراكها، فأخرج ذلك الجنى اللذيذ اللين من تلك الحطبة الصِّماء.

هذا، وكم لله من آيةٍ في كلِّ ما يقعُ الحسُّ عليه ويبصره العبادُ وما لا يبصرونه (٣)، تفنى الأعمارُ دون الإحاطة بها وبجميع تفاصيلها.

فصل

ومن آياته سبحانه وتعالى: الليل والنَّهار، وهما من أعجب آياته وبدائع

(١) (ق، ت، د): «وتقلبه».

(٢) (ت): «لتستجِن به»، (ح، ن): «لتسجى به».

(٣) (ت): «وما لا تبصر وبه».

مصنوعاته، ولهذا يعيدُ ذَكَرَهما في القرآن ويُبيدِه؛ كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ﴾ [فصلت: ٣٧]، وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لَيْلًا لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ [الفرقان: ٤٧]، وقوله عزَّ وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وقوله عزَّ وجل: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لَيْلًا لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ [غافر: ٦١]. وهذا كثيرٌ في القرآن.

فانظر إلى هاتين الآيتين وما تضمَّنتاه من العبرة والدلالة^(١) على ربوبيَّة الله وحكمته:

كيف جعل الليل سَكَنًا ولباسًا يغشى العالمَ فتسكن فيه الحركات، وتأوي الحيوانات إلى بيوتها، والطير إلى أوكارها، وتستجمُّ فيه النفوس وتستريح من كدِّ السعي والتعب.

حتى إذا أخذت منه النفوس راحتها وسباتها، وتطلعت إلى معاشها وتصرَّفتها، جاء فالقُ الإصباح سبحانه وتعالى بالنَّهار يُقدِّمُ جيشه بشيرُ الصَّباح، فهزَم تلك الظلمةَ ومزَّقها كلَّ ممزَّق، وأزالها وكشفها عن العالم فإذا هم مبصرون، فانتشرَ الحيوانُ وتصرَّف في معاشه ومصالحه وخرجت الطيورُ من أوكارها.

فيا له من معادٍ ونشأةٍ دالٌّ على قدرة الله سبحانه على المعاد الأكبر، وتكرُّره ودوام^(٢) مشاهدة النفوس له بحيث صار عادةً ومألَّفًا منعها عن

(١) (ن، ح): «العبر والدلالات».

(٢) (ت): «وتكرر ودوام».

الاعتبار به والاستدلال على النشأة الثانية وإحياء الخلق بعد موتهم، ولا ضعف في قدرة القادر التام القدرة، ولا قصور في حكمته ولا في علمه يوجب تخلف ذلك، ولكن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء.

وهذا أيضًا من آياته الباهرة: أن يعمى عن هذه الآيات الواضحات البيّنات من شاء من خلقه، فلا يهتدي بها ولا يبصرها، كمن هو واقف في الماء إلى حلقه وهو يستغيث العطش، وينكر وجود الماء!

وبهذا وأمثاله يُعرفُ اللهُ عزَّ وجلَّ ويُشكَّرُ ويُحمدُ، ويُتَضَرَّعُ إليه ويُسأل.

فصل (١)

ومن آياته وعجائب مصنوعاته: البحارُ المكتنفةُ لأقطار الأرض، التي هي خُلجانٌ من البحر الأعظم المحيط^(٢) بجميع الأرض، حتى إن المكشوف من الأرض والجبال والمدن بالنسبة إلى الماء كجزيرة صغيرة في بحرٍ عظيم، وبقية الأرض مغمورة بالماء.

ولولا إمساكُ الرَّبِّ تبارك وتعالى له بقدرته ومشيئته وحبسه الماء لطفح على الأرض وعلاها كلها. هذا طبع الماء.

ولهذا حار عقلاء الطبائعيين في سبب بروز هذا الجزء من الأرض، مع اقتضاء طبيعة الماء^(٣) للعلو عليه وأن يغمره، ولم يجدوا ما يُحيلون عليه ذلك إلا الاعتراف بالناية الأريسة والحكمة الإلهية التي أقتضت ذلك ليعيش

(١) كلمة «فصل» ساقطة من (د، ق، ت). وانظر: «الإحياء» (٤/٤٤٢).

(٢) في الأصول: «المحيط الأعظم». والمثبت من «الإحياء».

(٣) (ت): «طبيعة الأرض».

الحيوانُ الأرضيُّ في الأرض. وهذا حقٌّ، ولكنَّه يوجبُ الاعترافَ بقُدرةِ الله وإرادته ومشيئته، وعلمه وحكمته، وصفات كماله. ولا محيَصُ عنه.

وفي «مسند الإمام أحمد»^(١) عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من يومٍ إلا والبحرُ يستأذنُ ربَّه أن يُغرِقَ بني آدم».

وهذا أحدُ الأقوال في قوله عزَّ وجل: ﴿وَالْبَحْرَ الْمَسْجُورِ﴾ [الطور: ٦]: أنه المحبوس. حكاه ابنُ عطية^(٢) وغيره.

قالوا: «ومنه: ساجورُ الكلب؛ وهي القلادةُ من عودٍ أو حديدٍ التي تَمسِكُه. ولذلك^(٣) لولا أن الله سبحانه يحبسُ البحرَ ويمسِكُه لفاض على الأرض»؛ فالأرض في البحر كبيتٍ في جملة الأرض.

وإذا تأملتَ عجائبَ البحر وما فيه من الحيوانات على اختلاف أجناسها، وأشكالها، ومقاديرها، ومنافعها ومضارِّها، وألوانها، حتى إنَّ فيها حيواناً أمثال الجبال لا يقومُ له شيء^(٤)، حتى إنَّ فيه من الحيوانات ما يُرى

(١) (٤٣/١)، وإسحاق بن راهويه - كما في «المطالب العلية» (٣٤٣/٢) -، ومن طريقه الإسماعيلي - كما في «مسند الفاروق» لابن كثير (٦٠٧/٢)، و«التفسير» (٣٣١٤/٧) - من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه بإسنادٍ ضعيفٍ؛ فيه راوٍ لم يُسمَّ، وآخر لم أر فيه توثيقاً معتبراً. وانظر: «العلل المتناهية» (٤١/١)، و«الضعيفة» (٤٣٩٢).

وقد ساق المصنف الحديث بمعناه.

(٢) في «المحرر الوجيز» (٥١/١٤). وانظر: «تفسير الطبري» (٤٥٩/٢٢).

(٣) (ت) ومطبوعة «المحرر الوجيز»: «وكذلك».

(٤) «لا يقوم له شيء» ليست في (ح).

ظهورها فيُظنُّ أنها جزيرة، فينزلُ الرُّكَّابُ عليها، فتُحسُّ بالنَّارِ إذا أُوقِدَتْ، فتتحرَّك، فيُعَلِّمُ أنه حيوان (١).

وما من صنفٍ من أصنافِ حيوان البرِّ إلا وفي البحر أمثاله، حتى الإنسانُ والفرسُ والبقرُ (٢) وأضعافُها (٣)، وفيه أجناسٌ لا يُعْهَدُ لها نظيرٌ في البرِّ أصلاً (٤).

هذا مع ما فيه من الجواهر واللؤلؤ والمرجان؛ فترى اللؤلؤة كيف أُودِعَتْ في كِنِّ كالبيت لها (٥) - وهي الصَّدْفَةُ - تَكُنُّها وتحفظها، ومنه: «اللؤلؤ المكنون»، وهو الذي في صَدْفِهِ لم تمسَّه الأيدي.

وتأمل كيف نبتَ المرجانُ في قَعْرِه في الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ تحت الماء على هيئة الشجر.

هذا مع ما فيه من العنبر وأصناف النَّفَاسِ التي يقذفها البحرُ وتُستخرَجُ منه.

ثمَّ أنظر إلى عجائب السُّفن وسيرها في البحر، تَشْقُّه وتَمُخَّرُه بلا قائدٍ يقودها ولا سائقٍ يسوقها، وإنما قائدُها وسائقُها الرِّياحُ التي يسخرها الله لإجرائها، فإذا حُسِسَ عنها القائدُ والسائقُ ظَلَّتْ راكدةً على وجه الماء.

(١) انظر: «الإحياء» (٤/٤٤٢).

(٢) (ح، ن): «والبعير». والمثبت من (د، ق، ت) و«الإحياء».

(٣) (ح، ن): «وأصنافها». والمثبت من (د، ق، ت) و«الإحياء».

(٤) انظر: «الإحياء» (٤/٤٤٢)، و«الحيوان» (٧/١٤٠)، و«تفسير القرطبي» (٦/٣٢٠).

(٥) (ت): «في بيت لها».

قال الله تعالى: ﴿وَمِنَ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾﴾ إِنَّ يَسَاءَ يُسْكِنُ الرِّيحَ فَيُظِلُّنَّ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿﴾ [الشورى: ٣٢ - ٣٣]، وقال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ. وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿﴾ [النحل: ١٤].

فما أعظمها من آية وأبينها من دلالة! ولهذا يكرّر سبحانه ذكرها في كتابه كثيرًا.

وبالجملة؛ فعجائبُ البحر وآياته أعظمُ وأكثرُ من أن يحصيها إلا الله سبحانه؛ وقال الله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْجَارِيَةِ ﴿١١﴾﴾ لِتَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيهَا أَدْنُ وَعِيَةٍ ﴿﴾ [الحاقة: ١١ - ١٢].

فصل

ومن آياته سبحانه: خلقُ الحيوان على اختلاف أصنافه وأجناسه وأشكاله ومنافعه وألوانه وعجائبه المودعة فيه؛ فمنه الماشي على بطنه، ومنه الماشي على رجليه، ومنه الماشي على أربع، ومنه ما يجعل سلاحه في رجليه - وهو ذو المخالب -، ومنه ما سلاحه^(١) المناقير، كالنسر والرخم والغراب، ومنه ما سلاحه الأسنان، ومنه ما سلاحه الصياصي - وهي القرون - يُدافع بها عن نفسه من يروم أخذه، ومنها ما أعطي قوة^(٢) يُدافع بها عن نفسه لم يحتج

(١) (ح، ن): «ما جعل سلاحه».

(٢) (ن، ح): «وما أعطي منها قوة».

إلى سلاح، كالأسد؛ فإنَّ سلاحه قوّته، ومنه ما سلاحه في ذرقه^(١)، وهو نوعٌ من الطير إذا دنا منه من يريد أخذَه ذرَقَ عليه فأهلكه.

* * *

ونحن نذكر هنا فصولاً مشورةً من هذا الباب مختصرة، وإن تضمّنت بعض التكرار، وإن كانت غير مرتّبة، فلا ضير بالتكرار وترك الترتيب في هذا المقام الذي هو من أهمّ فصول الكتاب، بل هو لبُّ هذا القسم الأوّل^(٢).

ولهذا يكرّر^(٣) في القرآن ذكر آياته، ويُعيدُها ويُبدئُها ويأمرُ عباده بالنظر فيها مرّةً بعد أخرى؛ فهو من أجلّ مقاصد القرآن.

قال الله تعالى: ﴿ قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [يونس: ١٠١]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ ﴾ إلى قوله: ﴿ لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ١٦٤]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران: ١٩٠]، وقال تعالى: ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴾ [الغاشية: ١٧ - ٢٠]، وقال الله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأعراف: ١٨٥].

(١) ذرَقُ الطائر: خرؤه. «اللسان» (ذرق).

(٢) وهو ما يتعلّق بالعلم.

(٣) أي الربُّ سبحانه. وفي (ق، ن، د): «تكرر».

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْبِ وَالنَّوَىٰ ۗ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ۗ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ ۗ فَإِنَّ تَوْفُوكُمْ ۙ ﴿٩٥﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ۗ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۙ ﴿٩٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الشُّجُومَ لِيَتَذَكَّرُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّجْرِ ۗ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۙ ﴿٩٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ۗ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ۙ ﴿٩٨﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ طَلحِهَا قِثْوَانٌ ۗ دَابِئُهُ وَجَعَلْنَا مِنَ الْعَنَابِ وَالزَّيْتُونِ وَالرُّمَّانِ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُشْتَبِهٍ ۗ انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ۗ ﴿الأنعام: ٩٥ - ٩٩﴾.

فأمر سبحانه بالنظر إليه وقت خروجه وإثماره ووقت نُضجه وإدراكه، يقال: «أينعت الثمار» إذا نُضجت وطابت؛ لأنَّ في خروجه من بين الحطب والورق آية باهرة وقدره بالغة، ثمَّ في خروجه من حدِّ العفوصة^(١) واليُوسفة والمرارة والحموضة إلى ذلك اللون المُشرق النَّاصع^(٢) والطَّعم الحلو اللذيذ الشهيِّ لآيات لقوم يؤمنون.

وقال بعض السلف: حقُّ على النَّاس أن يخرجوا وقت إدراك الثمار وينعها، فينظروا إليها. ثمَّ تلا: ﴿انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ ۗ﴾^(٣).

ولو أردنا أن نستوعب ما في آيات الله المشهودة^(٤) من العجائب

(١) طعام عَفِص: فيه مرارة وتقبُّص يعسر ابتلاعه. «اللسان» (عفص).

(٢) (ت، ح): «الناصح».

(٣) أخرجه ابن أبي عاصم في «الجهاد» (٢/٥٤٣)، وأبو الشيخ - كما في «الدر المنثور»

(٣/٣٦) - عن محمد بن مسعر.

(٤) (ن، ت): «المشهورة».

والدَّلالات الشاهدة لله بأنه الله الذي لا إله إلا هو، الذي ليس كمثله شيء، وأنه الذي لا أعظم منه ولا أكمل، ولا أبرَّ ولا ألطف = لَعَجَزْنَا نَحْنُ وَالْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ عَنْ مَعْرِفَةِ أَدْنَىٰ عَشْرِ مَعَشَارِ ذَلِكَ، وَلَكِنَّمَا لَا يُدْرِكُ جَمِيعُهُ لَا يَنْبَغِي تَرْكُهُ الْبَتَّةَ وَالتَّنْبِيهَ (١) عَلَىٰ بَعْضِ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَىٰ ذَلِكَ.

وهذا حين الشُّروع في الفصول (٢):

فصل (٣)

تأمل العبرة في وضع (٤) هذا العالم، وتأليف أجزائه، ونظُمها على أحسن نظام وأدله على كمال قدرة خالقه، وكمال علمه، وكمال حكمته، وكمال لطفه.

فإنك إذا تأملت العالم وجدته كالبيت المبني المَعَدَّ فيه جميع آياته ومصالحه وكل ما يحتاج إليه؛ فالسَّماءُ سَقْفُهُ المرفوعُ عليه، والأرضُ مِهَادٌ وبساطٌ وفِرَاشٌ ومَسْتَقَرٌّ لِلسَّاكِنِ، والشمسُ والقمرُ سراجان يُزَهْران فيه، والنُّجُومُ مصابيحُ له وزينةٌ وأدلةٌ للمتنقِّل (٥) في طرق هذه الدَّارِ، والجواهرُ

(١) (ق) بدون الواو. (ح، ن): «ترك التنبيه والتنبيه». (ت): «ترك التنبيه».

(٢) أصول هذه الفصول من كتاب «الدلائل والاعتبار» المنسوب للجاحظ، وسبق في المقدمة بيان التنازع في نسبته، وقد أدخلت أهم قراءاته في فروق النسخ ورمزت له بـ (ر)، ورمزت لنسخة «توحيد المفضل» بـ (ض).

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٣)، «توحيد المفضل» (١١ - ١٢).

(٤) (ض): «تهيئة».

(٥) (ت، ح): «للمتنقل».

والمعادنُ مخزونةٌ فيه كالذخائر والحواصل^(١) المُعدَّة المهيَّأة كلُّ شيءٍ منها لشأنه الذي يصلحُ له^(٢)، وضروبُ النَّبات مهيَّأةٌ لمآربه، وصنوفُ الحيوان مصرَّفةٌ^(٣) في مصالحه؛ فمنها الرُّكوب، ومنها الحُلُوب، ومنها الغذاء، ومنها الدِّواءُ^(٤)، ومنها اللباسُ والأمتعةُ والآلات^(٥)، ومنها الحرَّسُ الذي وُكِّل بحرَّسِ الإنسان؛ يحرسه وهو نائمٌ وقاعدٌ مما هو مستعدٌّ لإهلاكه وأذاه، فلولا ما سلَّط عليه من ضده لم يستقرَّ للإنسان قرارٌ بينهم، وجعلَ الإنسانَ كالمملكِ المخوَّل في ذلك المحكَّم فيه، المتصرِّفُ بفعله وأمره.

ففي هذا أعظمُ دلالةٍ وأوضحها على أن العالم مخلوقٌ لخالقٍ حكيمٍ قديرٍ عليمٍ، قدره أحسنَ تقديرٍ، ونظَّمه أحسنَ نظامٍ، وأنَّ الخالقَ له يستحيلُ أن يكونَ اثنين، بل إلهٌ واحدٌ، لا إلهَ إلا هو، تعالى عما يقول الظَّالمون والجاحدون علواً كبيراً، وأنه لو كان في السَّموات والأرضِ إلهٌ غيرُ الله لفسدَ أمرُهُما، واختلَّ نظامُهُما، وتعطلَّت مصالحُهُما.

وإذا كان البدنُ يستحيلُ أن يكونَ المدبِّرَ له رُوحان متكافئان متساويان، ولو كان كذلك لفسدَ وهلك، مع إمكان أن يكونا تحت قَهْرٍ ثالثٍ؛ فكيف يمكنُ أن يكونَ المدبِّرَ لهذا العالم العلويِّ والسُّفليِّ إلهين متكافئين متساويين ليسا تحت قَهْرٍ ثالثٍ^{(٦)؟}!

(١) الحواصل، جمع حاصل، وهو المستودع والمخزن. «تكملة المعاجم» (٣/٢٢٠).

(٢) (ر): «والجواهر مخزونة في معادنها كالذخائر».

(٣) (ض): «مصروفة».

(٤) «ومنها الدواء» ليست في (ت، ح، ن).

(٥) (ح): «والآلة».

(٦) من قوله: «كيف يمكن» إلى هنا، ساقطٌ من (ت، ق، ن) لانتقال النظر.

هذا من المُحال في أوائل العقول وبدائه الفطر، ف ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آءِالِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٢]، ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَمَّا لَبَّيْنَاهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١١﴾ عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَلَّىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [المؤمنون: ٩١ - ٩٢].

فهذان برهانان يعجز الأولون والآخرون أن يقدحوا فيهما بقدر صحيح أو يأتوا بأحسن منهما، ولا يعترض عليهما إلا من لم يفهم المراد منهما، ولولا خشية الإطالة لذكرنا تقريرهما^(١) وبيان ما تضمناه من السر العجيب والبرهان الباهر^(٢)، وسنفرد - إن شاء الله - كتاباً مستقلاً لأدلة التوحيد^(٣).

(١) (ت، ح): «تقديرهما».

(٢) انظر: «الصواعق المرسله» (٤٦٣)، و«الداء والدواء» (٤٧٠)، و«إعلام الموقعين» (٢٧٤/٣).

(٣) لم أر له ذكراً عند ابن القيم في غير هذا الموضوع، ولم أقف عليه ضمن قوائم مصنفاته عند مترجميه، ولا عثرت على من نقل عنه؛ فلعله لم يتيسر له تصنيفه، وقد تمنى رحمه الله أفراد بعض المباحث بالتصنيف، فلم يتم له ذلك. انظر: كتاب «ابن قيم الجوزية» للشيخ بكر (٢٣٢، ٢٣٤، ٢٤٤، ٢٤٨، ...). وهذه جملة من المواضيع التي بحث فيها أدلة التوحيد: «مدارج السالكين» (٤٨٨/٣)، و«الصواعق المرسله» (٤٦٠ - ٤٦٧، ١١٩٧)، و«طريق الهجرتين» (٩٢، ٢٥٧، ٢٥٩)، و«أيمان القرآن» (١٠، ٢٧، ٥٩، ١٣٩، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٦١، ٣٠٢، ٥٦٩)، و«الداء والدواء» (٨٢، ٤٧١)، و«بدائع الفوائد» (٧٨٠، ١٥٤٣، ١٥٩١)، و«شفاء العليل» (٩٣، ٣٨٠، ٤١١)، و«أحكام أهل الذمة» (١٠١٣)، وفهرس العقيدة آخر الكتاب.

فصل (١)

تأمل خلقَ السَّماءِ، وأرجع البصرَ فيها كَرَّةً بعد كَرَّةٍ، كيف تراها من أعظم الآيات في علوّها وارتفاعها وسعّتها وقرارها، بحيث لا تصعدُ علوّاً كالنَّارِ، ولا تهبطُ نازلةً كالأجسامِ الثَّقيلةِ، ولا عمَدَ تحتها ولا علاقةً فوقها، بل هي ممسوكَةٌ^(٢) بقدره الله الذي يُمَسِّكُ السَّمواتِ والأرضَ أن تزولا.

ثم تأمل استواءها واعتدالها، فلا صدعَ فيها، ولا فطرَ ولا شقَّ، ولا أمتَ ولا عوجَ.

ثم تأمل ما وُضِعَتْ عليه من هذا اللون الذي هو أحسنُ الألوانِ وأشدّها موافقةً للبصرِ وتقويةً له؛ حتى إنَّ من أصابه شيءٌ أضربَ ببصره يؤمُرُ بإدمان النَّظرِ إلى الخُضرةِ وما قَرُبَ منها إلى السَّوادِ، وقال الأطباءُ: إنَّ من كَلَّ بصره فإنَّه من دوائه أن يُديمَ الاطِّلاعَ إلى إجانةٍ^(٣) خضراءَ مملوءةٍ ماءً^(٤).

فتأمل كيف جعل أديمَ السَّماءِ بهذا اللون ليُمَسِّكَ الأبصارَ المتقلِّبةَ فيه^(٥) ولا يَنكأَ فيها^(٦) بطول مباشرتها له.

(١) «الدلائل والاعتبار» (٣)، «توحيد المفضل» (٧٨).

(٢) كذا في الأصول، وتقع في كلام المتأخرين، وهي محدثة، والجادة: مُمَسَّكة.

(٣) الإجانة: إناء.

(٤) انظر: «الحيوان» (٣٢٣/٣)، و«القانون» (٢١٦/٢)، و«المعتمد» (٢١٦/١، ٢٥٤).

ومن مشهور الأخبار: أن النظر إلى الخضرة يزيد في البصر، ورفع بعضهم إلى النبي ﷺ، ورفعُه باطل.

(٥) (ق): «المقبلة فيها». (ض): «المتقلبة عليه».

(٦) أي: يؤذيها. نكأ القرحة: قشَّرها قبل أن تبرأ. وفي (ت): «يتكافها». والمثبت من باقي الأصول و(ض) و«شفاء العليل» (٦٤٣). (ر): «ينكى».

هذا بعض فوائد هذا اللون، والحكمةُ فيه أضعافُ ذلك.

فصل (١)

ثمَّ تأمَّلْ حالَ الشمس والقمر في طلوعهما وغروبهما لإقامة دولتي الليل والنَّهار، ولولا طلوعُهما لبطلَ أمرُ العالم، وكيف كان النَّاسُ يسعون في معاشهم^(٢)، ويتصرَّفون في أمورهم، والدُّنيا مظلمةٌ عليهم؟! وكيف كانوا يتهنَّون^(٣) بالعيش مع فقد النُّور؟!

ثمَّ تأمَّلْ الحكمة في غروبها؛ فإنه لولا غروبها لم يكن للنَّاس هدوءٌ ولا قرار، مع فرطِ الحاجة إلى السُّبات، وجموم الحواسِّ^(٤)، وانبعاث القويِّ الباطنة وظهور سلطانها في النَّوم المُعِين^(٥) على هضم الطَّعام^(٦) وتنفيذ الغذاء إلى الأعضاء.

ثمَّ لولا الغروبُ لكانت الأرض تحمى بدوام شروق الشمس واتصال طلوعها، حتى يحترق كلُّ ما عليها من حيوانٍ ونبات. فصارت تطلعُ وقتًا، بمنزلة السُّراج يُرْفَعُ لأهل البيت ليقضوا حوائجهم،

(١) «الدلائل والاعتبار» (٤)، «توحيد المفضل» (٧٩).

(٢) (د، ق، ن): «معاشهم». (ت): «أمر معاشهم».

(٣) (د): «يتهنون». (ح): «يتهنون».

(٤) كذا في الأصول و(ر، ض). والجَمَام: الراحة. واستعمال «الجموم» لهذا المعنى وقع كذلك في «الصواعق» (١٥٧٠)، و«أيمان القرآن» (٢٥٦)، و«منهاج البلغاء» لحازم (٢٩٣، ٣٢١).

(٥) (د، ق، ن): «المعينة».

(٦) (ر، ض): «وانبعاث القوة الهاضمة لهضم الطعام».

ثم تغيب^(١) عنهم مثل ذلك ليقرؤوا ويهدؤوا، وصار ضياء النهار مع ظلام الليل، وحر هذا مع برد هذا، مع تضادهما، متعاوئين^(٢) متظاهرين، بهما تمام مصالح العالم.

وقد أشار تعالى إلى هذا المعنى ونبه عباده عليه بقوله عز وجل: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الفصص: ٧١-٧٢].

وخص سبحانه النهار بذكر البصر؛ لأنه محلّه، وفيه سلطان البصر وتصرفه.

وخص الليل بذكر السمع لأن سلطان السمع يكون بالليل، وتسمع^(٣) فيه الحيوانات ما لا تسمع^(٤) في النهار؛ لأنه وقت هدوء الأصوات، وخمود الحركات، وقوة سلطان السمع، وضعف سلطان البصر. والنهار بالعكس؛ فيه قوة سلطان البصر، وضعف سلطان السمع.

فقوله: ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ راجع إلى قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم﴾ به، وقوله: ﴿أَفَلَا

(١) (ر، ض): «يغيب».

(٢) (ض): «متقادين».

(٣) (ح، ن): «ويسمع».

(٤) (ق، ح، ن): «يسمع».

تُبْصِرُونَ ﴿ راجعٌ إلى قوله: ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَمَوَاتٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ .

وقال تعالى: ﴿ نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٦١﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾ [الفرقان: ٦١ - ٦٢]، فذكر تعالى 'خلق الليل والنهار، وأنهما خِلْفَةٌ، أي: يَخْلُفُ أحدهما الآخر لا يجتمعُ معه، ولو اجتمع معه لفاتت المصلحةُ بتعاقبهما واختلافهما.

وهذا هو المرادُ باختلاف الليل والنهار؛ كونُ كلِّ واحدٍ منهما يَخْلُفُ الآخرَ لا يجامعُه ولا يحايثُه^(١)، بل يغشى أحدهما صاحبه فيطلبه حيثما حتى يزيله عن سلطانه، ثمَّ يجيء الآخرُ عَقِيْبَه فيطلبه حيثما حتى يهزمه ويزيله عن سلطانه، فهما يتطالبان ولا يُدْرِكُ أحدهما صاحبه.

فصل (٢)

ثمَّ تأمَّلْ بعد ذلك أحوال هذه الشمس في أنخفاضها وارتفاعها لإقامة هذه الأزمنة والفصول^(٣)، وما فيها من المصالح والحكم؛ إذ لو كان الزمانُ كلُّه فصلًا واحدًا لفاتت مصالح^(٤) الفصول الباقية فيه؛ فلو كان صيفًا كلُّه

(١) أي: يداخله ويجامعه. انظر: «مجموع الفتاوى» (٥/ ٢٦٩). مشتقةٌ من «حيث» الدالة على المكان. وفي (ت، ن): «يجانبه».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٤)، «توحيد المفضل» (٨٠).

(٣) (ر، ض): «ارتفاع الشمس وانحطاطها لإقامة هذه الأزمنة الأربعة من السنة».

(٤) (ن): «لفاتت منافع مصالح».

لفات مصالِح الشتاء، ولو كان شتاءً لفاتت منافِع الصَّيف، وكذلك لو كان ربيعاً كلُّه، أو خريفاً كلُّه.

ففي الشتاء تُغورُ الحرارةُ في الأجواف وبُطون الأرض والجبال^(١)؛ فتتولدُ موادُّ الثُّمار وغيرُها، وتبرُدُ الظَّواهرُ ويَسْتَكثِفُ الهوَاءُ فيه؛ فيحصلُ السَّحابُ والمطرُ والثَّلجُ والبرَدُ الذي به حياةُ الأرض وأهلها، واشتدادُ أبدان الحيوان وقوتها، وتزايدُ القُوى الطَّبيعيَّة، واستخلافُ ما حلَّله حرارةُ الصَّيف من الأبدان.

وفي الرِّبيع تتحرَّكُ الطَّباع، وتظهرُ الموادُّ المتولِّدةُ في الشتاء؛ فيظهرُ النَّبات، ويتنورُ^(٢) الشَّجرُ بالزَّهر، ويتحرَّكُ الحيوانُ للتَّناسُل.

وفي الصَّيف يحتدمُ^(٣) الهوَاءُ ويسخنُ جدًّا؛ فتنبُجُ الثُّمار، وتَنحَلُ^(٤) فضلاتُ الأبدان والأخلاقُ التي أُنقِدت في الشتاء، وتغورُ البرودةُ وتهربُ إلى الأجواف؛ ولهذا تبرُدُ العيونُ والآبار، ولا تهضمُ المعدةُ الطَّعامَ التي كانت تهضمُه في الشتاء من الأطعمة الغليظة^(٥)؛ لأنها كانت تهضمُها بالحرارة التي سكنت في البطون، فلمَّا جاء الصَّيفُ خرجت الحرارةُ إلى ظاهر الجسد، وغارت البرودةُ فيه.

فإذا جاء الخريفُ أعتدل الزَّمان، وصفا الهوَاءُ وبرَد؛ فانكسر ذلك

(١) (ض): «تعود الحرارة في الشجر والنبات».

(٢) (د، ق، ت): «ويتزرر». (ض): «وتنور».

(٣) في الأصول: «يحتدم». والمثبت من (ر، ض) أشبه. وسيأتي (ص: ٦٣٩).

(٤) (ر، ض): «وتتحلل».

(٥) (د، ق، ت): «المغلظة».

السَّموم^(١)، وجعله الله بحكمته برزخاً بين سَموم الصَّيف وبَرْد الشتاء؛ لئلاً ينتقل الحيوانُ وَهَلَةً واحِدَةً من الحرِّ الشديد إلى البَرْد الشديد فيَجِدُ أذاه ويعظُم ضرُّه^(٢)، فإذا أَنتَقَلَ إليه بتدرِجٍ وترتيبٍ لم يصعُب عليه، فإنه عند كلِّ جزءٍ يستعدُّ لقبول ما هو أشدُّ منه، حتى تأتي جمهرةُ البَرْد^(٣) بعد أَسْتعدادٍ وقبول. حكمةٌ بالغةٌ وآيةٌ باهرة.

وكذلك الرَّبيعُ برزخٌ بين الشتاء والصَّيف، ينتقلُ فيه الحيوانُ من برْد هذا إلى حرِّ هذا بتدرِجٍ وترتيبٍ.

فبارك الله ربُّ العالمين، وأحسنُ الخالقين.

فصل (٤)

ثمَّ تأمَّلْ حال الشمس والقمر وما أُودِعاه من النُّور والإضاءة، وكيف جعلَ لهما بروجاً ومنازلَ يَنزِلانها مرحلةً بعد مرحلة؛ لإقامة دولة السَّنَةِ وتمامِ مصالح حساب العالم الذي لا غنى لهم في مصالحهم عنه؛ فبذلك يُعَلِّمُ حسابُ الأعمار والآجال المؤجَّلة للديون والإجازات والمعاملات والعِدَد وغير ذلك، فلولا حلولُ الشمس والقمر في تلك المنازل وتنقلُهما فيها منزلةً بعد منزلةٍ لم يُعَلِّم شيءٌ من ذلك.

وقد نبَّه الله تعالى على هذا في غير موضعٍ من كتابه، كقوله^(١): ﴿هُوَ

(١) وهو الريح الحارَّة.

(٢) (ح): «وتعظم مضرته».

(٣) أي: معظمه. وفي (ق): «جهرة البرد».

(٤) «الدلائل والاعتبار» (٥)، «توحيد المفضل» (٨٠ - ٨١).

الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ۗ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ [يونس: ٥]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِلنَّهَارِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ ۗ فَحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ﴿١٢﴾ [الإسراء: ١٢].

فصل (٢)

ثم تأمل الحكمة في طلوع الشمس على العالم، كيف قدره العزيز العليم سبحانه؛ فإنها لو كانت تطلع في موضع من السماء فتقف فيه ولا تعدوه لما وصل شعاعها إلى كثير من الجهات؛ لأن ظل أحد جوانب كرة الأرض يحجبها عن الجانب الآخر (٣)، فكان يكون الليل دائما سزمدًا على من لم تطلع عليهم، والنهار دائما سزمدًا على من هي طالعة عليهم، فيفسد هؤلاء وهؤلاء.

فاقتضت الحكمة الإلهية والعناية الربانية أن قدر طلوعها من أول النهار من المشرق، فتشرق على ما قابلها (٤) من الأفق الغربي، ثم لا تزال تدور وتغشى جهة بعد جهة حتى تنتهي إلى المغرب، فتشرق على ما أستتر عنها في أول النهار، فيختلف عندهم الليل والنهار، فتنتظم مصالحهم.

(١) (د، ق): «بقوله».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٥)، «توحيد المفضل» (٨١).

(٣) (ر، ض): «لأن الجبال والجدران كانت تحجبها عنها».

(٤) (ح): «على ما قاربها».

فصل (١)

ثم تأمل الحكمة في مقادير الليل والنهار تجدها على غاية المصلحة والحكمة، وأن مقدار اليوم واللييلة لو زاد على ما قُدِّرَ عليه أو نَقَصَ لفاتت المصلحة واختلت الحكمة بذلك، بل جعل مكيالهما أربعة وعشرين ساعة، وجُعِلَا يتقارضان الزيادة والنقصان بينهما، فما يزيد في أحدهما من الآخر يعودُ الآخرُ^(٢) فيستردهُ منه.

قال الله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [فاطر: ١٣، الحديد: ٦]، وفيه قولان^(٣):

أحدهما: أن المعنى: يُدْخِلُ ظِلْمَةَ هَذَا فِي مَكَانِ ضِيَاءِ ذَلِكَ، وَضِيَاءَ هَذَا فِي مَكَانِ ظِلْمَةِ الْآخَرِ، فَيُدْخِلُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي مَوْضِعِ صَاحِبِهِ.

وعلى هذا، فهي عامَّةٌ في كلِّ ليلٍ ونهار.

والقول الثاني: أنه يزيد في أحدهما ما ينقصه من الآخر، فما نقص منه يلج في الآخر لا يذهبُ جملةً.

وعلى هذا، فالآيةُ خاصَّةٌ ببعض ساعات كلِّ من الليل والنهار في غير زمن الاعتدال؛ فهي خاصَّةٌ في الزمان وفي مقدار ما يلج في أحدهما من الآخر، وهو في الأقاليم المعتدلة غاية^(٤) ما تنتهي إليه الزيادة خمس عشرة

(١) «الدلائل والاعتبار» (٦)، «توحيد المفضل» (٨٦ - ٨٧).

(٢) (ن): «يعود إلى الآخر».

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (٦/٣٠٢، ٢٠/٤٥٠، ٢٣/١٧٠).

(٤) «غاية» ليست في (ق، ت، د).

ساعة، فيصيرُ الآخرُ تسعَ ساعات، فإذا زاد على ذلك أنحرفَ ذلك الإقليمُ في الحرارة أو البرودة إلى أن ينتهي إلى حدٍّ لا يسكنهُ الإنسانُ ولا يتكوَّنُ^(١) فيه النَّباتُ.

وكلُّ موضعٍ لا تقعُ عليه الشمسُ لا يعيشُ فيه حيوانٌ ولا نبات^(٢)؛ لفرطِ بردهِ ويُسسه، وكلُّ موضعٍ لا تفارقه كذلك؛ لفرطِ حرِّه ويُسسه.

والمواضعُ التي يعيشُ فيها الحيوانُ والنَّباتُ هي التي تطلُّعُ عليها الشمسُ وتغيبُ، وأعدلها المواضعُ التي تتعاقبُ عليها الفصولُ الأربعة، ويكونُ فيها اعتدالان: خريفيٌّ وربيعيٌّ.

فصل (٣)

ثم تأملْ إنارةَ القمرِ والكواكبِ في ظُلْمَةِ الليلِ، والحكمة في ذلك؛ فإنَّ الله تعالى^(٤) اقتضت حكمته خلقَ الظُّلْمَةِ لهدوءِ الحيوانِ وبرْدِ الهواءِ على الأبدانِ والنَّباتِ، فتعادِلُ حرارةَ الشمسِ، فيقومُ النَّباتُ والحيوانُ.

فلمَّا كان ذلك مقتضى حكمته شابَ الليلَ بشيءٍ من الأنوارِ، ولم يجعله ظُلْمَةً داجيةً حنْدَسًا^(٥) لا ضوءَ فيه أصلاً، فكان لا يتمكَّنُ الحيوانُ فيه من شيءٍ من الحركةِ ولا الأعمالِ.

(١) (ح): «ولا يكون».

(٢) انظر: «الوابل الصيب» (١٢٣).

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٦)، «توحيد المفضل» (٨٢).

(٤) (ق): «أن الله تعالى».

(٥) الحنْدَس: الظُّلْمَةُ، أو شدَّتْها. «اللسان».

ولمَّا كان الحيوانُ قد يحتاجُ في الليلِ إلى حركَةٍ وسيرٍ وعملٍ^(١) لا يتهيأُ له بالنَّهار؛ لضيق النَّهار، أو لشدَّة الحرِّ، أو لخوفه بالنَّهار؛ كحال كثيرٍ من الحيوانات = جعلَ في الليل من أضواء الكواكب وضوء القمر ما يتأتَّى فيه معه أعمالٌ كثيرة؛ كالسَّفر والحِث وغير ذلك من أعمال أهل الحُرث والزُّروع.

فجعلَ ضوءَ القمر بالليل معونةً للحيوان على هذه الحركات، وجعلَ طلوعَه في بعض الليل دون بعضٍ مع نقص ضوئه عن ضوء الشمس لئلاً يستوي الليل والنَّهار، فتفوت حكمة الاختلاف بينهما والتَّفاوت الذي قدَّره العزيزُ العليم.

فتأمَّل الحكمةَ البالغةَ والتَّقديرَ العجيبَ الذي آقتضى أن أعان الحيوانَ على دولة الظَّلام بجُنْدٍ من النُّور يستعينُ به على هذه الدَّولة المظلمة، ولم يجعل الدَّولة كلَّها ظلمةً صرفاً بل ظلمةً مشوبةً بنور؛ رحمةً منه وإحساناً.

فسبحان من أتقن ما صنع، وأحسن كلَّ شيءٍ خلقه.

فصل (٢)

ثمَّ تأمَّل حكمته تبارك وتعالى في هذه النُّجوم، وكثرتها، وعجيب خلقها، وأنها زينةٌ للسماء، وأدلةٌ يهتدى بها في طرق البرِّ والبحر، وما جعلَ فيها من الضوء والنُّور بحيثُ يمكننا رؤيتها مع البُعد المُفْرِط، ولولا ذلك لم يحصل^(٢) لنا بها الاهتداءُ والدَّلالةُ ومعرفةُ المواقيت.

(١) (ت): «حركة وتبين وعمل». (ن، ح): «حركة ومسير وعمل».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٧)، «توحيد المفضل» (٨٤ - ٨٥).

(٣) (ق): «يجعل».

ثم تأمل تسخيرها منقاداً بأمر ربها تبارك وتعالى، جاريةً على سننٍ واحدٍ اقتضتْ حكمته وعلمه، لا تخرُج عنه؛ فجعل منها البروجَ والمنازل، والثوابَ والسيارةَ، والكبارَ والصغارَ والمتوسّط، والأبيضَ الأزهرَ والأبيضَ الأحمر، ومنها ما يخفى على الناظر فلا يدركه.

وجعل منطقةَ البروجِ قسمين: مرتفعةً ومنخفضةً، وقدّر سيرها تقديرًا واحدًا، ونزلَ الشمسَ والقمرَ والسياراتِ منها منازلها؛ فمنها ما يقطعها في شهرٍ واحدٍ - وهو القمر -، ومنها ما يقطعها في عام^(١)، ومنها ما يقطعها في عدّة أعوام، كلُّ ذلك موجبُ الحكمة والعناية.

وجعل ذلك أسبابًا لما يُحدثه سبحانه في هذا العالم، فيستدلُّ بها النَّاسُ على تلك الحوادث التي تقارنها؛ لمعرفتهم بما يكونُ مع طلوع الثريا إذا طلعت، وغروبها إذا سَقَطت من الحوادث التي تقارنها، وكذلك غيرها من المنازل والسيارات.

ثم تأمل جعله سبحانه نباتِ نعشٍ وما قرّب منها ظاهرةً لا تغيّب؛ لقرّبها من المركز، ولما في ذلك من الحكمة الإلهية، وأنها بمنزلة الأعلام التي يهتدي بها النَّاسُ في الطُّرق المجهولة في البرِّ والبحر، فهم ينظرون إليها وإلى الجدي والفرقدين^(٢) كلّ وقتٍ أرادوا من الليل^(٣)، فيهتدون بها حيث شاؤوا.

(١) من قوله: «وهو القمر» إلى هنا، ساقطٌ من (ت).

(٢) «الثريا» و«نبات نعش» و«الجدي» و«الفرقدان» كواكبٌ معروفة.

(٣) «من الليل» ليست في (ح، ن).

فصل (١)

ثم تأمل اختلاف سير الكواكب وما فيه^(٢) من العجائب، كيف تجد بعضها لا يسير إلا مع رُفقه، ولا ينفرد عنهم بسيره أبداً^(٣)، بل لا يسرون إلا جميعاً، وبعضها يسير سيراً مطلقاً غير مقيد برفيق ولا صاحب، بل إذا اتفق له مصاحبه في منزل رافقه فيه^(٤) ليلة وفارقه الليلة الأخرى، فبينما تراه رفيقه وقرينه إذ رأيتهما مفترقين متباعدين كأنهما لم يتصاحبا قط.

وهذه السيارة لها في سيرها سيران مختلفان غاية الاختلاف: سير عام يسير بها فلکها، وسير خاص تسير هي في فلکها؛ كما شبهوا ذلك بنملة تدب على رحي ذات الشمال^(٥)، والرحى تأخذ ذات اليمين، فللنملة في ذلك حركتان مختلفتان إلى جهتين متباينتين: إحداهما: بنفسها، والأخرى: مكرهة عليها تبعاً للرحى، تجذبها إلى غير جهة قصدتها^(٦). وبذلك يجعل التقدم^(٧) فيها كل منزلة إلى جهة الشرق، ثم يسير فلکها وبمنزلتها إلى جهة الغرب.

(١) «الدلائل والاعتبار» (٨)، «توحيد المفضل» (٨٢ - ٨٤).

(٢) (ح): «وما فيها».

(٣) (ح، ن): «ولا ينفرد عنهم سيره أبداً».

(٤) (ح، ن): «واقفه فيه».

(٥) (ح، ن): «ذات اليمين وذات الشمال».

(٦) (ر، ض): «إحداهما بنفسها متوجهة أمامها، والأخرى مستكرهة مع الرحي تجذبها إلى خلفها».

(٧) (ت، ح): «التقديم».

فَسَلِ الزَّانِقَةَ وَالْمَعْطَلَةَ: أَيُّ طَبِيعَةٍ أَقْتَضَتْ هَذَا؟! وَأَيُّ فَلَكٍ أَوْجَبَهُ؟! وهَلَّا كَانَتْ كُلُّهَا رَاتِبَةً أَوْ مَتَقَلَّةً^(١)، أَوْ عَلَى مَقْدَارٍ وَاحِدٍ، وَشَكْلٍ وَاحِدٍ، وَحَرَكَةٍ وَاحِدَةٍ، وَجَرِيَانٍ وَاحِدٍ؟!!

وهل هذا إلا صُنْعٌ مِنْ بَهَرَتِ الْعُقُولَ حِكْمَتُهُ، وَشَهِدَتِ مَصْنُوعَاتُهُ وَمَبْتَدِعَاتُهُ بِأَنَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمَصُوِّرُ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ، وَأَتَقَنَ كُلَّ مَا صَنَعَهُ، وَأَنَّهُ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى، وَقَدَّرَ فَهَدَى، وَأَنَّ هَذِهِ إِحْدَى آيَاتِهِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ، وَعَجَائِبِ مَصْنُوعَاتِهِ الْمُؤَصِّلَةِ لِلْأَفْكَارِ إِذَا سَافَرَتْ فِيهَا إِلَيْهِ، وَأَنَّهُ خَلَقَ مَسْخَرًا مَرْبُوبًا مَدْبِرًا؟!!

﴿إِن رَّبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُعْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

فَإِنْ قُلْتَ: فَمَا الْحِكْمَةُ فِي كَوْنِ بَعْضِ النُّجُومِ رَاتِبًا وَبَعْضُهَا مَتَقَلَّةً؟ قِيلَ: إِنَّهَا لَوْ كَانَتْ كُلُّهَا رَاتِبَةً لَبَطَلَتِ الدَّلَالَاتُ وَالْحِكْمُ الَّتِي نَشَأَتْ مِنْ تَنْقُلِهَا فِي مَنَازِلِهَا وَمَسِيرِهَا فِي بُرُوجِهَا، وَلَوْ كَانَتْ كُلُّهَا مَتَقَلَّةً لَمْ يَكُنْ لِمَسِيرِهَا مَنَازِلٌ تُعْرَفُ بِهَا وَلَا رَسْمٌ يُقَاسُ عَلَيْهِ^(٢)؛ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يُقَاسُ مَسِيرُ الْمَتَقَلَّةِ مِنْهَا بِالرَّاتِبِ، كَمَا يُقَاسُ مَسِيرُ السَّائِرِينَ عَلَى الْأَرْضِ بِالْمَنَازِلِ الَّتِي يَمْرُونَ عَلَيْهَا^(٣).

(١) (ت): «منقلبة».

(٢) (ح): «يقاس عليها».

(٣) (ض): «ولا رسم يوقف عليه؛ لأنه إنما يوقف عليه بمسير المتقلبة منها بتنقلها في البروج الراتبة، كما يستدل على سير السائر على الأرض بالمنازل التي يجتاز عليها».

فلو كانت كلها بحالٍ واحدةٍ لاخْتِلاطِ نظامُها، ولبطلت الحِكْمُ والفوائدُ والدَّلالاتُ التي في اختلافها، ولتشبَّثَ المعطَّلُ بذلك وقال: لو كان فاعلُها ومبدعُها مختارًا لم تكن على وجهٍ واحدٍ وأمرٍ واحدٍ وقَدْرٍ واحدٍ.

فهذا التَّرتيبُ والنظامُ الذي هي عليه من أدلِّ الدَّلائلِ على وجود الخالق^(١) وقدرته وإرادته وعلمه وحكمته ووحْدانيَّته.

فصل (٢)

ثم تأمَّلْ هذا الفَلَكَ الدَّوَّارَ بشمسه وقمره ونجومه وبرُوجه، وكيف يدورُ على هذا العالمِ هذا الدَّورانَ الدَّائمَ إلى آخر الأجلِ على هذا التَّرتيبِ والنظامِ^(٣)، وما في طَيِّ ذلك من اختلاف الليل والنَّهار والفصول والحرِّ والبرد، وما في ضِمن ذلك من مصالح ما على الأرض من أصناف الحيوان والنبات.

وهل يخفى على ذي بصيرةٍ أنَّ هذا إبداعُ المبدع الحكيم، وتقديرُ العزيز العليم؟!!

ولهذا خاطبَ الرُّسُلُ أممهم مخاطبةً من لا شكَّ عنده في الله، وإنما دَعَوْهم إلى عبادته وحده، لا إلى الإقرار به؛ فقالت لهم: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ١٠].

فوجوده سبحانه وربوبيَّته وقدرته أظهرُ من كلِّ شيءٍ على الإطلاق، فهو أظهرُ للبصائر من الشمس للأبصار، وأبينُّ للعقول من كلِّ ما تَعَقَّلُهُ وتَقَرُّرُ

(١) (ق): «خالقها».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٩)، «توحيد المفضل» (٨٦).

(٣) (ت): «الترتيب والنمط والنظام».

بوجوده؛ فما ينكره إلا مكابراً بلسانه، وقلبه وعقله وفطرته كلها تكذبه (١).

قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوَاْسٍ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَّجِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ وَصِنَوَانٌ وَعَبَرٌ صِنَوَانٍ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفُضِلٌ بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ؕ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿الرعد: ٢-٤﴾.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ وَأَخْلَفَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿الجاثية: ٣-٦﴾.

وقال تعالى: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْقَمَرَ فِي الْأَرْضِ رِوَاْسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ؕ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿لقمان: ١٠-١١﴾.

وقال تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٤﴾ وَالْآنَعْنَعُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٥﴾ وَلَكُمْ فِيهَا

(١) (د، ت، ق، ن): «وكلها تكذبه».

جَمَالَ حَيْثُ تُرْمَحُونَ وَحِينَ سَرَحُونَ ﴿٦﴾ وَتَعْمَلُ أَفْعَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّوْ تَكُونُوا
بِلَيْفِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ وَالْحَيْثَلُ وَالْجَغَالُ وَالْحَمِيرُ
لِتَرْكَبُوهَا وَرَبِينَةٌ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ
وَلَوْ شَاءَ لَهَدَنَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ
شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ يُبْدِئُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ
وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَبَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ
مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ
فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣﴾ وَهُوَ
الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِيَتَأْكَلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً
تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ ﴿١٤﴾ وَالْقَنَ فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ نَعْبُدَ بِكُمْ وَأَنْهَرْنَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾ وَعَلَّمَتِ الْبِلَاقِلَ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا
تَذَكَّرُونَ ﴿النحل: ٤ - ١٧﴾.

وتأمل كيف وحّد سبحانه الآية من قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ﴾ إلى آخرها، وختّمها بأصحاب الفكر:

فأمّا توحيد الآية؛ فلأنّ موضع الدلالة واحد، وهو الماء الذي أنزله من
السّماء فأخرج به كلّ ما ذكره من الأرض، وهو على اختلاف أنواعه لقاؤه
واحدٌ وأمّه واحدة؛ فهذا نوعٌ واحدٌ من أنواع آياته (١).

(١) (ح، ن): «من آياته».

وأما تخصيصه ذلك بأهل الفكر؛ فلأن هذه المخلوقات التي ذكرها من الماء، فلأن الموضوع موضع فكر، وهو نظر القلب وتأمله، لا موضع نظير مجرد بالعين، فلا ينتفع الناظر بمجرد رؤية العين حتى ينتقل منه إلى نظر القلب في حكمة ذلك، وبديع صنعه، والاستدلال به على خالقه وباريه؛ وذلك هو الفكر بعينه.

وأما قوله تعالى في الآية التي بعدها: ﴿لَا تَكُ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾، فجمع الآيات؛ لأنها تضمنت الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم، وهي آيات متعددة مختلفة في أنفسها وخلقها^(١) وكيفياتها: فإن إظلام الجو بالغروب^(٢)، ومجيء الليل الذي يلبس العالم كالثوب فيسكنون تحته = آية باهرة.

ثم ورود جيش الضياء يقدمه بشير الصباح، فينهزم عسكر الظلام، وينتشر الحيوان، وينكشط ذلك اللباس بجملته = آية أخرى.

ثم في الشمس التي هي آية النهار آية أخرى، وفي القمر الذي هو آية الليل آية أخرى، وفي النجوم آيات أخر - كما قدمناه -، هذا مع ما يتبعها من الآيات المقارنة لها من الرياح واختلافها وسائر ما يحدثه الله بسببها = آيات أخر.

فالموضع موضع جمع.

(١) (ح، ن): «وخلقتها».

(٢) (ح، ن): «لغروب الشمس».

وخصَّ هذه الآيات بأهل العقل؛ لأنها أعظمُ مما قبلها وأدُلُّ وأكثرُ (١) والأولى كالباب لهذه، فمن أستدلَّ بهذه الآيات وأعطاهها حقَّها من الدلالة أستحقَّ من الوصف فوق ما يستحقُّه صاحبُ الفكر، وهو العقل. ولأنَّ منزلةَ العقل بعد منزلة الفكر؛ فلَمَّا دلَّهم بالآية الأولى على الفكر نَقَلَهُم بالآية الثانية التي هي أعظمُ منها إلى العقل الذي هو فوق الفكر. فتأمَّله.

فأمَّا قوله في الآية الثالثة: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾، فوَحَّدَ الآية، وخصَّها بأهل التَّذكُّر:

فأمَّا توحيدُها، فكتوحيد الأولى سواء؛ فإنَّ ما ذرأ في الأرض على اختلافه من الجواهر والنبات والمعادن والحيوان كلُّه في محلٍّ واحدٍ ومقرٍّ واحد، فهو نوعٌ من أنواع آياته وإن تعدَّدت أصنافه وأنواعه (٢).

وأما تخصيصُها بإهاها بأهل التَّذكُّر؛ فطريقة القرآن في ذلك أن يجعل آياته للتَّبصُّر والتَّذكُّر؛ كما قال تعالى في سورة ق: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةً وَذِكْرًا لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّبِينٍ﴾ [ق: ٧-٨]؛ فالتَّبصُّر: التَّعْقُل (٣)، والذِّكْرُ: التَّذكُّر، والفِكرُ بابٌ ذلك ومدخله، فإذا فكَرَ تَبصَّرَ، وإذا تبصَّرَ تَذكَّرَ.

فجاء التَّذكُّرُ في الآية لترتيبه على العقل المرتَّب على الفكر، فقدَّم الفكر إذ هو الباب والمدخل، ووسَّطَ العقل إذ هو ثمرَةُ الفكر ونتيجته، وأخَّرَ

(١) (ح، ن): «وأكبر».

(٢) (ح، ن): «أو صافه وآياته».

(٣) (ت، د، ق): «العقل».

التذكُّرُ إذ هو المطلوبُ من الفكر والعقل .
فتأمل ذلك حقَّ التأمل .

فإن قلتَ: فما الفرق بين التذكُّر والتفكُّر؟ فإذا تبَيَّنَ الفرقُ ظهرت
الفائدة .

قلتُ: التَّفكُّرُ والتَّذكُّرُ أصلُ الهدى والصَّلاح، وهما قُطبا السَّعادة؛ ولهذا
وسَّعنا الكلامَ في الفكر في هذا الوجه؛ لعِظم المنفعة وشِدَّة الحاجة إليه .
قال الحسن: «ما زال أهلُ العلم يعودونَ بالتذكُّر على التَّفكُّر، وبالتفكُّر
على التذكُّر، ويُناطقون القلوبَ حتى نطقتْ؛ فإذا لها أسمعُ وأبصارُ»^(١) .

فاعلم أنَّ التَّفكُّرَ طلبُ القلب ما ليس بحاصلٍ من العلوم^(٢) من أمرٍ هو
حاصلٌ منها، هذا حقيقته؛ فإنَّه لو لم يكن ثمَّ موادُّ تكونُ^(٣) موردًا للفكر
أستحال الفكرُ؛ لأنَّ الفكرَ بغير متعلِّق متفكِّرٍ فيه محال، وتلك الموادُّ هي
الأموُرُ الحاصلة، ولو كان المطلوبُ بها حاصلًا عنده لم يتفكَّر فيه .

فإذا عُرِفَ هذا فالمتفكِّرُ ينتقلُ من المقدمات^(٤) والمبادئ التي عنده
إلى المطلوب الذي يريده، فإذا ظفِرَ به وتحصَّلَ له تذكُّر به وأبصرَ مواقعَ
الفاعل والتَّرك وما ينبغي إثارة وما ينبغي اجتنابه؛ فالتذكُّر هو مقصودُ التفكُّر
وثمرته، فإذا تذكَّر عاد بتذكُّره على تفكُّره فاستخرج به ما لم يكن حاصلًا

(١) تقدم تخريجه (ص: ٥١٨) .

(٢) (ن، ح): «بحاصل يحصل من العلوم» .

(٣) في الأصول: «مراد يكون» . وهو تحريف، وسيأتي على الصواب .

(٤) (ح): «المقامات» . وهو تحريف .

عنده، فهو لا يزال يكرر^(١) بتفكره على تذكره، وبتذكره على تفكره ما دام عاقلاً؛ لأن العلم والإرادة لا يقفان به على حد، بل هو دائماً سائر بين العلم والإرادة.

وإذا عرفت معنى كون آيات الربّ تبارك وتعالى تبصرةً وذكرى؛ يُتبصّر بها من عمى القلب، ويُتذكرُ بها من غفلته = فإنّ المضادّ للعلم إمّا عمى القلب؛ وزواله بالتبصّر، وإمّا غفلته؛ وزواله بالتذكر.

والمقصودُ تنبيه القلب من رقدته بالإشارة إلى شيءٍ من بعض آيات الله، ولو ذهبنا نتبع ذلك لنفد الزمان ولم نحط بتفصيل^(٢) واحدة من آياته على التمام، ولكن ما لا يدركُ جملةً لا يُتركُ جملةً.

وأحسن ما أنفقت فيه الأنفاسُ التفكّر في آيات الله وعجائب صنعه، والانتقال منها إلى تعلّق القلب والهمة به دون شيءٍ من مخلوقاته؛ فلذلك عقّدنا هذا الكتاب على هذين الأصلين؛ إذ هما أفضل ما يكتسبه العبد في هذه الدار.

فصل (٣)

فسل المعطل الجاحد^(٤): ما تقول في دُولاب^(٥) دائر على نهرٍ قد

(١) كذا في الأصول. ولعلها: يكرّر.

(٢) (ت): «بتحصيل».

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٩)، «توحيد المفضل» (٨٧).

(٤) (ت): «المعطل الجاهل الجاحد».

(٥) آلةٌ تديرها الدابة، يستقى بها الماء. فارسيّة معرّبة. انظر: «الصحاح» (دلب)، و«قصد السبيل» (٣٨/٢) وحاشيته.

أَحْكَمَتِ آلَاتُهُ، وَأَحْكَمَ تَرْكِيبُهُ، وَقُدِّرَتْ أَدْوَاتُهُ أَحْسَنَ تَقْدِيرٍ وَأَبْلَغَهُ بَحِيثٍ لَا يَرَى النَّاطِرُ فِيهِ خَلَلًا فِي مَادَّتِهِ وَلَا فِي صَوْرَتِهِ، وَقَدْ جُعِلَ عَلَى حَدِيقَةِ عَظِيمَةٍ فِيهَا مِنْ كُلِّ أَنْوَاعِ الثَّمَارِ وَالزُّرُوعِ يَسْقِيهَا حَاجَتِهَا، وَفِي تِلْكَ الْحَدِيقَةِ مِنْ يَقُومُ بِأَمْرِهَا وَلَمْ شَعَّيْهَا، وَيَحْسِنُ مِرَاعَاتِهَا وَتَعَهَّدُهَا وَالْقِيَامَ بِجَمِيعِ مَصَالِحِهَا، فَلَا يَخْتَلُّ مِنْهَا شَيْءٌ وَلَا تَتَلَفُ ثَمَارُهَا، ثُمَّ يَقْسِمُهَا قِيَمَتِهَا^(١) عِنْدَ الْجَزَازِ عَلَى سَائِرِ الْمَحَاوِجِ^(٢) بِحَسَبِ حَاجَاتِهِمْ وَضُرُورَاتِهِمْ، فَيَقْسِمُ لِكُلِّ صِنْفٍ مِنْهُمْ مَا يَلِيْقُ بِهِ، وَيَقْسِمُهُ^(٣) هَكَذَا عَلَى الدَّوَامِ.

أَتَرَى هَذَا اتِّفَاقًا بِلَا صَانِعٍ وَلَا مَخْتَارٍ وَلَا مَدْبُرٍّ؟! بَلِ اتَّفَقَ وَجُودُ ذَلِكَ الدُّوَلَابِ وَالْحَدِيقَةِ وَكُلِّ ذَلِكَ اتِّفَاقًا، مِنْ غَيْرِ فَاعِلٍ وَلَا قِيَمٍ وَلَا مَدْبُرٍّ!

أَفَتَرَى مَا يَقُولُ لِكَ عَقْلُكَ فِي ذَلِكَ لَوْ كَانَ؟! وَمَا الَّذِي يُفْتِيكَ بِهِ؟! وَمَا الَّذِي يَرِشُدُكَ إِلَيْهِ؟!

وَلَكِنَّ مِنْ حِكْمَةِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ أَنْ خَلَقَ قُلُوبًا عُمِيًّا لَا بَصَائِرَ لَهَا، فَلَا تَرَى هَذِهِ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةَ إِلَّا رُؤْيَةَ الْحَيَوَانَاتِ الْبَهِيمِيَّةِ، كَمَا خَلَقَ أَعْيُنًا عُمِيًّا لَا أَبْصَارَ لَهَا، فَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ بَادِيَةٌ^(٤) وَهِيَ لَا تَرَاهَا، فَمَا ذَنْبُهَا إِنْ أَنْكَرَتْهَا وَجَحَدَتْهَا؟! فَهِيَ تَقُولُ فِي ضَوْءِ النَّهَارِ: هَذَا لَيْلٌ، وَلَكِنَّ أَصْحَابَ الْأَعْيُنِ لَا يَعْرِفُونَ شَيْئًا!

(١) (ن): «قيمتها». وهو تحريف.

(٢) (ح، ن): «المخارج». تحريف.

(٣) (د، ق): «ويقيمه».

(٤) (ح، ن): «والنجوم مسخرات بأمره».

ولقد أحسن القائل (١):

وَهَبْنِي قَلْتُ: هَذَا الصُّبْحُ لَيْلٌ أَيْعَمَى الْعَالَمُونَ عَنِ الضِّيَاءِ؟!

فصل (٢)

ثُمَّ تَأَمَّلِ الْمُؤَسِّكَ لِلسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، الْحَافِظَ لِهَمَا أَنْ تَزُولَا أَوْ تَقْعَا أَوْ يَتَعَطَّلَ بَعْضُ مَا فِيهِمَا، أَفْتَرِي مِنَ الْمُؤَسِّكَ لَذَلِكَ؟! وَمَنِ الْحَافِظُ لَهُ؟ وَمَنِ الْقَيِّمُ بِأَمْرِهِ؟! وَمَنِ الْمُقِيمُ لَهُ؟!

فَلَوْ تَعَطَّلَتْ بَعْضُ آلَاتِ هَذَا الدُّوَلَابِ الْعَظِيمِ وَالْحَدِيقَةِ الْعَظِيمَةِ مِنْ كَانَ يُضْلِحُهُ وَيُعِيدُهُ (٣)؟! وَمَاذَا كَانَ عِنْدَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ مِنَ الْحِيلَةِ فِي رَدِّهِ كَمَا كَانَ؟!

فَلَوْ أَمْسَكَ عَنْهُمْ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الشَّمْسَ فَجَعَلَ عَلَيْهِمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا، مِنْ ذَا الَّذِي كَانَ يُطْلِعُهَا عَلَيْهِمْ وَيَأْتِيهِمْ بِالنَّهَارِ؟! وَلَوْ حَبَسَهَا فِي الْأَفْقِ وَلَمْ يَسِيرْهَا، فَمِنْ ذَا الَّذِي كَانَ يَسِيرُهَا عَنْهُمْ وَيَأْتِيهِمْ بِاللَّيْلِ؟! فَلَوْ أزال السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ (٤)، فَمِنْ ذَا الَّذِي كَانَ يُمَسِّكُهُمَا مِنْ بَعْدِهِ؟!

فصل (٥)

ثُمَّ تَأَمَّلِ هَذِهِ الْحِكْمَةَ الْبَالِغَةَ فِي الْحَرِّ وَالْبَرْدِ وَقِيَامِ الْحَيَوَانَ وَالنَّبَاتِ

(١) وهو أبو الطيب المتنبي، في ديوانه (٧١).

(٢) «الدلائل والاعتبار» (١٠)، «توحيد المفضل» (٨٦).

(٣) «وبعيده» ليست في (ح، ن).

(٤) (ح، ن): «ولو أن السماء والأرض زالتا».

(٥) «الدلائل والاعتبار» (١٠)، «توحيد المفضل» (٨٧ - ٨٨).

عليهما، وفكّر في دخول أحدهما على الآخر بالتدرّج والمُهْلَةُ حتى يبلغ نهايته، ولو دَخَلَ عليه مفاجأة لأضّر ذلك بالأبدان وأهلكها^(١) وبالنبات، كما لو خَرَج الرَّجُلُ من حَمَامٍ مُفْرَطِ الحرارة إلى مكانٍ مُفْرَطِ في البرودة. ولولا العناية والحكمة والرّحمة والإحسان لما كان ذلك.

فإن قلت: هذا التّدرّج والمُهْلَةُ إنما كان لإبطاء سير الشمس في ارتفاعها وانخفاضها.

قيل لك: فما السّبب في ذلك الإبطاء في الانخفاض^(٢) والارتفاع؟

فإن قلت: السّبب في ذلك بُعد المسافة من مشارقها ومغاربها.

قيل لك: فما السّبب في بُعد المسافة؟^(٣)

ولا تزال المسألة متوجّهة عليك كلّما عيّنت سبباً^(٤)، حتى تُفْضِي بك إلى أحد أمرين:

إمّا مكابرة ظاهرة، ودعوى أنّ ذلك اتّفاقٌ من غير مدبّرٍ ولا صانع.

وإمّا الاعترافُ برَبِّ العالمين، والإقرارُ بقيُومِ السّموات والأرضين، والدّخولُ في زُمرَةِ أولي العقل من العالمين.

(١) (ق، ت، د): «وأهلها». (ض): «وأسقمها».

(٢) (ن): «الإبطاء والانخفاض والارتفاع».

(٣) في طرّة (د، ق) هنا التعليق التالي: «ولا يمكنه أيضًا أن يقول: بُعد المسافة؛ لأن القمر يقطعها في شهر، والشمس تقطعها في سنة؛ لهذه الحكمة البينة الإلهية». وليس من كلام المصنف؛ وأدخله ناشر (ط) في المتن. ولم يرد في (ر، ض).

(٤) (ق، ت): «شيئًا». (ض): «فلا تزال هذه المسألة ترقى معي إلى حيث رقي من هذا القول».

ولن تجدَ بينَ القسَمينِ واسِطَةً أبداً.

فلا تُتعبِ ذَهَنَكَ بهذياناتِ الملحدين؛ فإنها عندَ من عَرَفها من هَوسِ الشياطينِ، وخيالاتِ المبطلين. وإذا طَلَعَ فجرُ الهدى، وأشرقتِ شمسُ النبوةِ^(١)؛ فعساكَرُ تلكِ الخيالاتِ والوساوسِ في أوَّلِ المنهزمينِ، ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾.

فصل (٢)

ثمَّ تأمَّلِ الحكمةَ في خَلقِ النَّارِ على ما هي عليه من الكُمونِ^(٣) والظُّهورِ؛ فإنها لو كانت ظاهرةً أبداً - كالماءِ والهواءِ - كانت تُحرقُ العالمَ وتنتشرُ ويعظمُ الضررُ بها والمفسدةُ، ولو كانت كامنةً لا تَظهُرُ أبداً لفاتتِ المصالحُ المترتبةُ على وجودها.

فاقتضتِ حكمةُ العزيزِ العليمِ^(٤) أن يجعلها مخزونةً في الأجسامِ، يخرُجُها وينقُشها الرَّجُلُ^(٥) عند حاجته إليها، فيُمسِكها ويحبسها بمادَّةٍ يجعلها فيها من الحطبِ ونحوه، فلا يزالُ حابسها ما احتاجَ إلى بقائها، فإذا أستغنى عنها وترك حبسها بالمادَّةِ خَبِتَ بإذن ربها وفاطرها، فسقطتِ المؤنةُ والمضرةُ ببقائها.

(١) (ق، ح، ت، ن): «وأشرقت النبوة».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (١١)، «توحيد المفضل» (٩٣ - ٩٤).

(٣) الاستتار والاختفاء.

(٤) (ق، ن): «العزيز الحكيم».

(٥) (ن، ح): «ينقشها».

فسبحان من سخرها وأنشأها على تقدير مُحْكَمٍ عجيب، أجمع فيه الاستمتاع والانتفاع والسلامة من الضرر.

قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكَرَةً وَنَمْتًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿الواقعة: ٧١-٧٤﴾.

فسبحان ربنا العظيم، لقد تعرّف إلينا بآياته، وشفانا بيناته، وأغنانا بها^(١) عن دلالات العالمين.

فأخبر سبحانه أنه جعلها تذكرةً تذكّرنا بنار الآخرة، فنستجيرُ منها ونهربُ إليه منها، ومتاعاً للمُقْوِينَ؛ وهم المسافرون النازلون بالقواء^(٢) والقيّ - وهي الأرض الخالية -، وهم أحوجُّ إلى الانتفاع بالنار، للإضاءة والطبخ والخبز والتدفّي^(٣) والأنس وغير ذلك^(٤).

فصل (٥)

ثم تأمل حكمته تعالى في كونه حَصَّ بها^(٦) الإنسان دون غيره من

(١) (ح): «وأغنانا بدلالاتها بها».

(٢) (ق، ت): «بالقوى». (ح): «بالفيافي». (ن): «بالقرا». تحريف.

(٣) (ق، ت): «والدفي».

(٤) انظر: «شفاء العليل» (٦٤٨) وفي مطبوعته تحريفٌ يصحح من هنا، و«طريق الهجرتين» (٢٩٩)، و«بدائع الفوائد» (١٥٥٦).

(٥) «الدلائل والاعتبار» (١١)، «توحيد المفضل» (٩٤).

(٦) أي: النار.

الحيوانات، فلا حاجة بالحيوان إليها، بخلاف الإنسان؛ فإنه لو فَقَدَها لَعَطَمَ الدَّاخلُ عليه في معاشه ومصالحه، وغيره من الحيوانات لا يستعملها ولا يتمتع بها.

ونبّه من مصالح النَّارِ على 'خَلَّةٍ' (١) صغيرة القَدْرِ عظيمة النفع، وهي في هذا (٢) المصباح الذي يتخذُه الناسُ فيقضون به من حوائجهم ما شاءوا من ليلهم، ولولا هذه الخَلَّةُ لكان الناسُ نصفَ أعمارهم (٣) بمنزلة أصحاب القُبور؛ فمن كان يستطيعُ كتابةً أو خياطةً أو صناعةً أو تصرُّفاً في ظلمة الليل الدَّاجي؟! وكيف كانت تكونُ حالُ من عَرَضَ له وجَعٌ في وقتٍ من الليل فاحتاجَ إلى 'ضِمادٍ' (٤) أو دواءٍ أو أستخرج دمٍ أو غير ذلك (٥)؟!

ثمَّ أنظرَ إلى ذلك النُّورِ المحمولِ في ذُبالةِ المصباح، على صِغَرِ جوهره، كيف يضيءُ ما حولك كلَّه فترى به القريبَ والبعيدَ.

ثمَّ أنظرَ إلى أنه لو أقتبسَ منه كل من يُفَرِّضُ (٦) أو يُقَدِّرُ من خلقِ الله كيف لا يفتنى ولا ينفدُ ولا يضعفُ.

وأما منافعُ النَّارِ في إنضاجِ الأطعمةِ والأدوية، وتجفيفِ ما لا يُتَّفَعُ إلا

(١) (ض): «خلقة»، تحريف. وعلى الصواب في «البحار» (٨٩/٥٧).

(٢) (ت): «وهي هذه التي في». (ض): «وهي هذا».

(٣) (ض) و«بحار الأنوار» (٣/١٢٣، ٨٩/٥٧): «تصرف أعمارهم». تحريف.

(٤) وهو العصابة يُشدُّ بها العضو المريض. ثم قيل لوضع الدواء على الجرح وغيره وإن لم يُشدَّ. «اللسان» (ضمَد). وتحرفت في (ح، ن) إلى: «ضياء».

(٥) (ر، ض): «فاحتاج إلى أن يعالج ضمادا أو سفوفا أو شيئا يستشفى به».

(٦) (ن، ح): «يعرض». (ت): «نفرض». والحرف الأول مهمل في (د).

بجفافه، وتحليل ما لا يُتَفَعُّ إلا بتحليله، وعَقْد ما لا يُتَفَعُّ إلا بعَقْدِه
وتركيبه = فأكثرُ من أن يحصى.

ثم تأمّل ما أُعْطِيَتْهُ النَّارُ من الحركة الصّاعدة بطبعها إلى العلوّ، فلولا
المادةُ تمسّكها لذَهَبَتْ صاعدةً، كما أن الجسمَ الثَّقِيلَ لولا الممسكُ يمسّكُه
لذَهَبَ نازلاً.

فمن أعطى هذا^(١) القوّة التي^(٢) يَطْلُبُ بها الهبوطُ إلى مستقرّه، وأعطى
هذه القوّة التي تَطْلُبُ^(٣) بها الصُّعودَ إلى مستقرّها؟! وهل ذلك إلا بتقدير
العزیز العليم؟!

فصل (٤)

ثم تأمّل هذا الهواء وما فيه من المصالح؛ فإنه حياةٌ هذه الأبدان
والممسكُ لها من داخلٍ بما تَسْتَشِقُّ^(٥) منه، ومن خارجٍ بما تُبَاشِرُ^(٦) به من
رَوْحِه، فتتغذى^(٧) به ظاهراً وباطناً.

وفيه تُطَرِّدُ هذه الأصواتُ فيَحْمِلُها ويؤدّيها للقريب والبعيد؛ كالبريد
والرسول الذي شأنه حملُ الأخبار والرسائل.

(١) في الأصول: «هذه». والأشبه ما أثبت.

(٢) (ت): «الذي».

(٣) مهمله في (د). وفي (ق، ت): «يطلب».

(٤) «الدلائل والاعتبار» (١٢)، «توحيد المفضل» (٨٨ - ٩٠).

(٥) (د، ت، ق، ن، ض): «يستشق». (ر): «تستشع».

(٦) (ح، ت، ن، ض): «يباشر».

(٧) (ح، ن): «ليتغذى». (ق، د، ت): «فيتغذى».

وهو الحامل لهذه الروائح على اختلافها، ينقلها من موضع إلى موضع، فتأتي العبد الرائحة من حيث تهبُّ الريح، وكذلك يأتيه الصوت^(١).

وهو - أيضًا - الحامل^(٢) للحرِّ والبرد اللذَّين بهما صلاحُ الحيوان والنبات.

وتأمل منفعة الريح وما يجري له في البرِّ والبحر، وما هيئت^(٣) له من الرحمة والعذاب.

وتأمل كم سُخِّرَ للسحاب من ريح حتى أمطر^(٤)؛ فسُخِّرَتْ له المثيرَةُ أوَّلًا^(٥)، فتُشِيرُهُ بين السماء والأرض، ثمَّ سُخِّرَتْ له الحاملة التي تحمله على مَتْنِهَا كالجمل الذي يحملُ الراوية، ثمَّ سُخِّرَتْ له المؤلِّفة، فتؤلِّفه^(٦) بين كِسْفِهِ وقَطْعِهِ حتى يجتمع بعضها إلى بعض فتصير^(٧) طبقًا واحدًا، ثمَّ سُخِّرَتْ له اللاقحة بمنزلة الذكر الذي يلقح الأنثى، فتلقحه بالماء ولولاها لكان جهامًا لا ماء فيه^(٨)، ثمَّ سُخِّرَتْ له المُرْجِيَّة التي تُزجيه وتُسوقه إلى

(١) (ح، ن): «تأتيه الأصوات».

(٢) (ر، ض): «القابل».

(٣) (ت): «هيأت».

(٤) (ت): «أمطرت».

(٥) المثيرة، والحاملة، والمؤلِّفة، واللاقحة، والمُرْجِيَّة، والمفرقة = من أسماء الرياح بحسب وظائفها.

(٦) كذا في الأصول، بإثبات الهاء.

(٧) مهملة في (د). وفي (ح، ن): «فيصير».

(٨) الجَهَام: السحاب الذي لا ماء فيه. «اللسان».

حيث أمر فيُفرغُ ماءه هنالك، ثم سُخِّرَتْ له بعد إعصاره المُفَرِّقَةُ التي تبثُّه وتفرِّقه في الجوّ فلا ينزلُ مجتمِعًا، ولو نزلَ جملةً لأهلكَ المساكِنَ والحيوانَ والنَّباتَ، بل تفرِّقه فتجعله قَطْرًا.

وكذلك الرياح التي تَلْقَحُ الشَّجَرَ والنَّباتَ ولولاها لكانت عقيمًا.

وكذلك الرياح التي تسيِّرُ السُّفْنَ ولولاها لوقفت على ظهر البحر.

ومن منافعها: أنها تبرِّدُ الماء، وتُضْرِمُ النَّارَ التي يراذُ إضرارُها، وتجفِّفُ الأشياءَ التي يحتاجُ إلى جفافها.

وبالجملة؛ فحياة ما على الأرض من نباتٍ وحيوانٍ بالرياح؛ فإنه لولا تسخيرُ الله لها لعباده لذوى النَّباتِ، ومات الحيوان، وفسدت المطاعم، وأنتن العالمُ وفسد.

ألا ترى إذا رَكَدَتِ الرِّيحُ^(١) كيف يحدثُ الكربُ والغمُّ الذي لو دام لأتلفَ النَّفوسَ، وأسقمَ الحيوانَ، وأمَرَضَ الأصْحَاءَ، وأنهكَ المرضى، وأفسدَ الثَّمَارَ، وعفنَ الزَّرْعَ، وأحدثَ الوبَاءَ في الجوّ؟!

فسبحان من جعل هبوبَ الرياحِ تأتي برؤحه ورحمته، ولطفه ونعمته، كما قال النبي ﷺ في الرياح: «إنها من رُوحِ الله، تأتي بالرحمة»^(٢).

(١) (ح، ن): «الرياح».

(٢) أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٧٢٠)، وأبو داود (٥٠٩٧)، وابن ماجه (٣٧٢٧)، وغيرهم من حديث أبي هريرة.

وصححه ابن حبان (١٠٠٧، ٥٧٣٢)، والحاكم (٢٣٥/٤) ولم يتعقبه الذهبي. وصححه ابن حجر في «التتائج»، كما في «الفتوحات الربانية» (٢٧٢/٤).

وانظر: «علل الدارقطني» (٢/٩٠، ٨/٢٧٦).

وَتَنْبَهُ^(١) لِلطَّيْفَةِ فِي هَذَا الْهَوَاءِ؛ وَهِيَ أَنَّ الصَّوْتَ أَثْرٌ يَحْدُثُ^(٢) عَنِ
 أَصْطِكَكَ الْأَجْرَامِ^(٣)، وَلَيْسَ نَفْسَ الْأَصْطِكَكَ كَمَا قَالَ ذَلِكَ مِنْ قَالِهِ. وَلَكِنَّهُ
 مُوجِبٌ لِلْأَصْطِكَكَ وَقَرْعَ الْجِسْمِ لِلْجِسْمِ أَوْ قَلْعَهُ عَنْهُ؛ فَسَبَبُهُ قَرْعٌ أَوْ قَلْعٌ،
 فَيَحْدُثُ الصَّوْتُ، فَيَحْمَلُهُ الْهَوَاءُ وَيُؤَدِّيهِ إِلَى مَسَامِعِ النَّاسِ، فَيَنْتَفِعُونَ بِهِ فِي
 حَوَائِجِهِمْ وَمَعَامَلَاتِهِمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَتَحْدُثُ الْأَصْوَاتُ الْعَظِيمَةُ مِنْ
 حَرَكَاتِهِمْ.

فَلَوْ كَانَ أَثْرُ هَذِهِ الْحَرَكَاتِ وَالْأَصْوَاتِ يَبْقَى فِي الْهَوَاءِ كَمَا يَبْقَى
 الْكِتَابُ فِي الْقِرطَاسِ لِامْتِلَاءِ الْعَالَمِ مِنْهُ، وَلِعَظْمِ الضَّرْرِ بِهِ وَاشْتِدَّتْ مُؤَنَّتُهُ،
 وَاحْتِاجِ النَّاسِ إِلَى مَحْوِهِ مِنَ الْهَوَاءِ، وَالِاسْتِبْدَالِ بِهِ، أَعْظَمَ مِنْ حَاجَتِهِمْ إِلَى
 الْاسْتِبْدَالِ بِالْكِتَابِ الْمَمْلُوءِ كِتَابَةً^(٤)؛ فَإِنَّ مَا يُلْقَى مِنَ الْكَلَامِ فِي الْهَوَاءِ
 أَوْعَافٌ مَا تُودَعُهُ الْقِرطَاسِ^(٥).

فَاقْتَضَتْ حِكْمَةُ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ أَنْ جَعَلَ هَذَا الْهَوَاءَ قِرطَاسًا خَفِيًّا^(٦)،
 يَحْمِلُ الْكَلَامَ بِقَدْرٍ مَا يَبْلُغُ الْحَاجَةَ ثُمَّ يُمَحِي بِإِذْنِ رَبِّهِ، فَيَعُودُ جَدِيدًا نَقِيًّا لَا
 شَيْءَ فِيهِ^(٧)، فَيَحْمِلُ مَا حَمَلَ كُلَّ وَقْتٍ.

(١) (ن، ح): «وَتَنْبَهُ»، هكذا مضبوطة.

(٢) (ح، ن): «محدث».

(٣) (ر، ض): «أثر يؤثره اصطكك الأجسام».

(٤) (ت): «بالكتاب الذي مملوء من الكتابة».

(٥) (ح): «يودع في القِرطاس». (ن، ت): «يودع القِرطاس».

(٦) (ق، ت): «خفيفا». (ض، ح، ن، ر، د): «خفيا»، وأصلحت في طرة (د) إلى
 «خفيفا». والوصف هنا بالخفاء أشبه.

(٧) (ن): «لا أثر فيه».

فصل (١)

ثُمَّ تَأْمَلْ خَلْقَ الْأَرْضِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ، حِينَ خُلِقَتْ وَاقْفَةً سَاكِنَةً^(٢) لَتَكُونَ مِهَادًا وَمَسْتَقَرًّا لِلْحَيَوَانَ وَالنَّبَاتِ وَالْأَمْتَعَةِ، وَيَتِمَّكَّنَ الْحَيَوَانُ وَالنَّاسُ مِنَ السَّعْيِ عَلَيْهَا فِي مَآرِبِهِمْ، وَالْجُلُوسِ لِرَاحَاتِهِمْ، وَالنُّومِ لِهَدْوِئِهِمْ، وَالتَّمَكُّنِ مِنْ أَعْمَالِهِمْ، وَلَوْ كَانَتْ رَجْرَاجَةً مُتَكَفِّئَةً^(٣) لَمْ يَسْتَطِيعُوا عَلَى ظَهْرِهَا قَرَارًا وَلَا هَدْوَاءً، وَلَا ثَبَّتَ لَهُمْ عَلَيْهَا بِنَاءٌ، وَلَا أَمَكَّنَهُمْ عَلَيْهَا صِنَاعَةٌ وَلَا تِجَارَةٌ وَلَا حِرَاثَةٌ وَلَا مِصْلِحَةٌ، وَكَيْفَ كَانُوا يَتَهَنَّوْنَ^(٤) بِالْعَيْشِ وَالْأَرْضِ تَرْتِجُ^(٥) مِنْ تَحْتِهِمْ؟!

وَاعْتَبِرْ ذَلِكَ بِمَا يَصِيْبُهُمْ مِنَ الزَّلَازِلِ، عَلَى قَلَّةِ مَكْنِهَا، كَيْفَ تَصَيِّرُهُمْ إِلَى تَرْكِ مَنَازِلِهِمْ وَالْهَرَبِ عَنْهَا.

وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ يَمِيدَ بِكُمْ﴾ [النحل: ١٥]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ [غافر: ٦٤]، وَقَوْلُهُ: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مِهَادًا﴾^(٦) [طه: ٥٣، الزخرف: ١٠]،

(١) «الدلائل والاعتبار» (١٣)، «توحيد المفضل» (٩١).

(٢) (ض): «راتية راكنة». (ر): «راتية راكدة».

(٣) (ق، ر، ض): «منكفئة». والمثبت من باقي الأصول و«بحار الأنوار» (٣/ ١٢١، ٥٧/ ٨٧). والتكفؤ: التمايل. «اللسان» (كفأ).

(٤) (ن): «يهنؤون». (ق، د): «يتهنؤون». والمثبت من (ت، ح، ض).

(٥) (ت): «ترتج بهم».

(٦) أصلها ناسخ (ح) - وتابته المطبوعات - إلى: «مهدا». وإنما قدّم المصنف قراءة «مهادا» لأنها قراءة أبي عمرو، وهي قراءته وقراءة أهل الشام لعصره.

وفي القراءة الأخرى: ﴿مَهْدًا﴾^(١).

وفي «جامع الترمذي»^(٢) وغيره من حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «لَمَّا خَلَقَ اللهُ الأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدٌ، فَخَلَقَ الجِبَالَ عَلَيْهَا فَاسْتَقَرَّتْ، فَعَجِبَتِ المَلَائِكَةُ مِنْ شِدَّةِ الجِبَالِ، فَقَالُوا: يَا رَبِّ، هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الجِبَالِ؟ قَالَ: نَعَمْ، الحَدِيدُ. قَالُوا: يَا رَبِّ، هَلْ مِنْ خَلْقِكَ مِنْ شَيْءٍ أَشَدُّ مِنَ الحَدِيدِ؟ قَالَ نَعَمْ، النَّارُ. قَالُوا يَا رَبِّ، فَهَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ النَّارِ؟ قَالَ: نَعَمْ، المَاءُ. قَالُوا: يَا رَبِّ، هَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ المَاءِ؟ قَالَ: نَعَمْ، الرِّيحُ. قَالُوا: يَا رَبِّ، فَهَلْ مِنْ خَلْقِكَ شَيْءٌ أَشَدُّ مِنَ الرِّيحِ؟ قَالَ: نَعَمْ، ابْنُ آدَمَ يَتَصَدَّقُ صَدَقَةً بِيَمِينِهِ يَخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ».

ثم تأمل الحكمة البالغة في لُبونة الأرض مع يُبْسها؛ فإنها لو أفرطت في اللين - كالطين - لم يستقر^(٣) عليها بناءٌ ولا حيوان^(٤)، ولا تمكنا^(٥) من

(١) قرأ بها الكوفيون: عاصم وحمزة والكسائي. انظر: «التبصرة» لمكي (٥٩١).
(٢) (٣٣٦٩)، وأحمد (٣/١٢٤)، وأبو يعلى (٤٣١٠)، وغيرهم بإسناد فيه سليمان بن أبي سليمان، لا يكاد يُعْرَفُ، وقد تفرّد به عن أنس مرفوعاً، وأورده الذهبي في ترجمته من «الميزان» (٢/٢١١).
وقال الترمذي: «هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه».
وخرّجه الضياء في «المختارة» (٢١٤٨، ٢١٤٩، ٢١٥٠)، وحسن إسناده ابن حجر في «الفتح» (٢/١٤٧).
وروي من وجه آخر مقطوعاً من قول قيس بن عباد، وهو أشبهه، أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» (٨٧٣)، وغيره.

(٣) (ق): «يشند».

(٤) (ت): «حراث».

(٥) (ت): «تمكن».

الانتفاع بها، ولو أفرطت في اليُسُس - كالحجر والحديد^(١) - لم يمكن حرثها ولا زرعها، ولا شقُّها ولا فلقُها، ولا حفرُ عيونها ولا البناءُ عليها؛ فنَقَصَتْ عن يُسِّس الحجارة وزادت على لِيونة الطِّين، فجاءت بتقدير ربها وفاطرها^(٢) على أحسن ما جاء عليه مهادُ الحيوان^(٣) من الاعتدال بين اللِّين واليُبوسة، فتهيأ عليها جميعُ المصالح.

فصل (٤)

ثم تأمل الحكمة البالغة في أن جعل مَهَبَّ الشَّمال عليها^(٥) أرفعَ من مَهَبِّ الجنوب^(٦)، وحكمةُ ذلك أن تنحدر^(٧) المياهُ على وجه الأرض فتسقيها وترويهما ثم تفيض فتصبُّ في البحر؛ فكما أن الباني إذا رفع سطحًا رفع أحد جانبيه وخفّض الآخر ليكون مصبًّا للماء، ولو جعله مستويًا لقام عليه الماء فأفسده، كذلك جُعِلَ^(٨) مَهَبُّ الشَّمال في كلِّ بلدٍ أرفعَ من مَهَبِّ الجنوب، ولولا ذلك لبقِيَ الماء واقفًا^(٩) على وجه الأرض، فمَنَعَ النَّاسَ من العمل والانتفاع، وقطَعَ الطُّرُقَ والمسالك، وأضرَّ بالخَلْق.

(١) «والحديد» ليست في (ن، ح).

(٢) (ت): «ربها وخالقها وفاطرها».

(٣) (ق، د): «مهاد للحيوان».

(٤) «الدلائل والاعتبار» (١٣)، «توحيد المفضل» (٩١ - ٩٢).

(٥) أي: الأرض.

(٦) انظر شرح المراد بهذا في «بحار الأنوار» (٨٩/٥٧).

(٧) (ن، ت، ح): «تنحدر». والمثبت من (د، ق، ر، ض).

(٨) (ن، ح): «جعلت». (ت): «فجعلت».

(٩) (ر، ض): «متحيرا».

أَفِيحْسُنُ عِنْدَ مَنْ لَهُ مُسْكَةٌ مِنْ عَقْلِ أَنْ يَقُولَ: هَذَا كُلُّهُ أَتَّفَاقٌ مِنْ غَيْرِ تَدْبِيرِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ الَّذِي أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ!؟

فصل (١)

ثُمَّ تَأَمَّلْ الْحِكْمَةَ الْعَجِيبَةَ فِي الْجِبَالِ الَّتِي قَدْ يَحْسِبُهَا الْجَاهِلُ الْغَافِلُ فَضْلَةً فِي الْأَرْضِ لَا حَاجَةَ إِلَيْهَا. وَفِيهَا مِنَ الْمَنَافِعِ مَا لَا يَحْصِيهِ إِلَّا خَالِقُهَا وَنَاصِبُهَا.

وَفِي حَدِيثِ إِسْلَامِ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَوْلُهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: بِالَّذِي نَصَبَ الْجِبَالَ وَأَوْدَعَ فِيهَا الْمَنَافِعَ، اللَّهُ أَمَرَكَ بِكَذَا وَكَذَا؟ قَالَ: «اللَّهُمَّ نَعَمْ» (٢).

فَمِنْ مَنَافِعِهَا: أَنَّ الثَّلْجَ يَسْقُطُ عَلَيْهَا فَيَبْقَى فِي قُلُوبِهَا حَامِلًا (٣) لِشَرَابِ النَّاسِ إِلَى حِينِ نَفَادِهِ، وَجُعِلَ فِيهَا لِيَذُوبَ أَوْلًا وَأَوْلًا، فَتَجْرِي مِنْهُ الْعَيْونُ (٤) الْغَزِيرَةَ، وَتَسِيلُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَالْأَوْدِيَةُ، فَيُنْبِتُ فِي الْمُرُوجِ وَالْوَهَادِ (٥) وَالرُّبَى ضُرُوبَ النَّبَاتِ وَالْفَوَاكِهَ وَالْأَدْوِيَةَ الَّتِي لَا يَكُونُ مِثْلُهَا فِي السَّهْلِ وَالرَّمَالِ.

فَلَوْلَا الْجِبَالُ لَسَقَطَ الثَّلْجُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَانْحَلَّ جَمَلَةٌ، وَسَاحَ دَفْعَةً (٦)؛ فَعُدِمَ وَقْتُ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ، وَكَانَ فِي أَنْحِلَالِهِ (٧) جَمَلَةٌ السَّيُولُ الَّتِي

(١) «الدلائل والاعتبار» (١٤)، «توحيد المفضل» (٩٦ - ٩٧).

(٢) أخرجه مسلم (١٢) من حديث أنس بن مالك.

(٣) (ق، ح، ن، د): «حاصلاً».

(٤) (ح، ن): «السيول». والمثبت من باقي الأصول (ر، ض).

(٥) المواضع المنخفضة المطمئنة من الأرض. وفي (ق، ت): «المهاد».

(٦) (د، ق): «وسال دفعة».

(٧) (ن): «من انحلاله».

تُهْلِكُ ما مرَّت عليه، فيُضِرُّ بالنَّاسِ ضررًا لا يمكنُ تلافيه ولا دفعُ أذيتِه.

ومن منافعها: ما يكون في حُصونها وقُلُوبِها^(١) من المغارات والكهوف والمعاقل التي هي بمنزلة الحصون والقلاع، وهي - أيضًا - أكنانٌ للنَّاسِ والحيوان.

ومن منافعها: ما يُنْتَحَتُ من أحجارها للأبنية على اختلاف أصنافها، والأزجِيَّة^(٢) وغيرها.

ومن منافعها: ما يوجد فيها^(٣) من المعادن على اختلاف أصنافها، من الذهب والفضة والنُّحاس والحديد والرَّصاص والزَّبْرَجَدَ والزُّمْرُدَ وأضعاف ذلك من أنواع المعادن الذي يعجزُ البشرُ عن معرفتها على التفصيل، حتى إنَّ فيها ما يكونُ الشيءُ اليسيرُ منه تزيدُ قيمته ومنفعته على قيمة الذهب بأضعاف مضاعفة، وفيها من المنافع ما لا يعلمه إلا فاطرها ومبدعها سبحانه وتعالى.

ومن منافعها أيضًا: أنها تردُّ الرياحَ العاصفة، وتكسِرُ حدَّتها، فلا تدعُها تصدِّمُ ما تحتها؛ ولهذا السَّاكنون تحتها في أمانٍ من الرياحِ العِظامِ المؤذية.

ومن منافعها أيضًا: أنها تردُّ عنهم السُّيُولَ إذا كانت في مجاريها، فتضُرُّفُها عنهم ذاتَ اليمين وذات الشمال، ولولاها لأخْرَبَت^(٤) السُّيُولُ في

(١) جمع «قُلَّة»، وهي أعلى الجبل. وقُلَّة كل شيء: أعلاه. «اللسان».

(٢) جمع: رحي.

(٣) (ق، د): «يؤخذ منها». والمثبت من باقي الأصول (و، ر، ض).

(٤) (ن): «لخربت». (ح): «خربت».

مجاربيها ما مرّت به؛ فتكون لهم بمنزلة السّدِّ والسُّكْرِ (١).

ومن منافعها: أنها أعلامٌ يُسْتَدَلُّ بها في الطُّرُقَات، فهي بمنزلة الأدلّة المنصوبة المرشدة إلى الطُّرُق (٢)، ولهذا سمّاها الله أعلامًا؛ فقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [الشورى: ٣٢]، فالجوّاري: هي السُّفُن، والأعلام: الجبال؛ واحدها علم.

قالت الخنساء (٣):

وإنَّ صَخْرًا تَأْتُمُّ الْهُدَاةُ بِهِ كأنه علمٌ في رأسه نارٌ
فسمّي الجبلُ علمًا من العلامة والظهور.

ومن منافعها أيضًا: ما ينبت فيها من العقاقير والأدوية التي لا تكون في السُّهول والرمال، كما أنّ ما ينبت في السُّهول والرمال لا ينبت مثله في الجبال، وفي كلّ من هذا وهذا منافعٌ وحِكْمٌ لا يحيطُ بها إلا الخلاق العليم (٤).

(١) وهو ما يُسَدُّ به الشقُّ ومُنْفَجِرُ الماء. «اللسان» (سكر). وتحرفت في (د، ق، ت، ن) إلى: «والسكن». وانظر استعمال المصنف له في «المدارج» (١/١٩١)، و«عدة الصابرين» (١١١).

(٢) هل في هذا إشارة إلى نصب الناس في عهد المصنف علامات وإشارات على الطرق تهدي المسافرين؟! وانظر: «رحلة ابن بطوطة» (٤/٢٢).

(٣) من كلمة بليغة في رثاء أخيها. ديوانها (٤٩)، و«التعازي والمراثي» (١٠٠)، وغيرهما.

(٤) (ت): «الواحد الخلاق العليم».

ومن منافعتها: أنها تكون حصوناً من الأعداء، يتحرَّرُ فيها عبادُ الله من أعدائهم كما يتحصَّنون بالقلاع، بل تكونُ أبلغَ وأحصنَ من كثيرٍ من القلاع والمدن.

ومن منافعتها: ما ذكره الله تعالى^١ في كتابه أنه جعلها للأرض أوتاداً تثبتُها، ورواسي بمنزلة مراسي السفن، وأعظمُ بها منفعةً^(١) وحكمة.

هذا، وإذا تأملتُ خلقتها العجيبة البديعة على هذا الوضع وجدتها في غاية المطابقة للحكمة:

فإنها لو طالت واستدقت كالحائط، لتعدَّ الصعودُ عليها والانتفاعُ بها وسترَت عن النَّاسِ الشمسَ والهواءَ فلم يتمكَّنوا من الانتفاع بها.

ولو بسطت على وجه الأرض، لضيقت عليهم المزارعُ والمساكن، ولمئات السَّهْلِ، ولما حصل لهم بها الانتفاعُ من التَّحصُّنِ والمغارات والأكنان، ولما سترت عنهم الرياح، ولما حجبَت السُّيول.

ولو جعلت مستديرةً على الكرة^(٢) لم يتمكَّنوا من صعودها، ولما حصل لهم بها الانتفاعُ التَّام.

فكان أولى الأشكال والأوضاع بها وأليقها وأوقعها على وفق المصلحة هذا الشكل الذي نُصبت عليه.

ولقد دعانا الله سبحانه في كتابه إلى النظر فيها وفي كيفية خلقها؛ فقال:

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ

(١) (ح، ن): «من منفعة».

(٢) (ح): «شكل الكرة». (ن): «مثل الكرة».

كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿﴾ [الغاشية: ١٧ - ٢٠].

فخلَقُها ومنافعُها من أكبر الشواهد على قدرة بارئها^(١) وفاطرها، وعلمه وحكمته ووحدايته.

هذا مع أنها تسبَّح بحمده، وتخشعُ له، وتسجدُ له، وتتشقَّق وتهبطُ من خشيته، وهي التي خافت من ربها وفاطرها وخالقها - على شدتها وعظم خلقها - من الأمانة إذ عرَّضها عليها وأشفقت من حملها.

ومنها: الجبل الذي تجلَّى له ربُّه فساخ وتذكَّدك.

ومنها: الجبل الذي كلَّم الله عليه موسى كليمه ونجَّيه.

ومنها: الجبل الذي حبَّب الله رسوله وأصحابه إليه، وأحبَّه رسول الله ﷺ وأصحابه^(٢).

ومنها: الجبلان اللذان جعلهما الله سُورًا^(٣) على بيته، وجعل الصفا في ذيل أحدهما والمروة في ذيل الآخر، وشرع لعباده السعي بينهما، وجعله من مناسكهم ومُتعبداتهم.

ومنها: جبل الرحمة المنصوب عليه ميدانُ عرفات^(٤)، فلله كم به^(٥)

(١) (ت): «بانها».

(٢) وهو جبل أحد، كما في الصحيحين.

(٣) (ح، ن): «ستورا». وفوقها في (د) بخط دقيق: «كذا».

(٤) وهو جبل إلال (على وزن: هلال). وتسميته بـ «جبل الرحمة» محدثة، ووقعت في

كلام كثير من العلماء. انظر: «شرح مسلم» للنووي (٨ / ١٨٥)، و«مجموع الفتاوى»

(٢٦ / ١٣٣، ١٦١)، و«تفسير ابن كثير» (٢ / ٥١٥)، وغيرها. وللشيخ بكر أبو زيد فيه

جزء مطبوع.

(٥) «به» ليست في (ن، ح).

من ذنبٍ مغفور، وعَثْرَةٌ مُقَالَةٌ، وزَلَّةٌ مَعْفُودٌ عنها، وحاجةٌ مقضيةٌ، وكربةٌ مفروجةٌ، وبليةٌ مدفوعةٌ، ونعمةٌ متجددةٌ، وسعادةٌ مُكْتَسَبَةٌ، وشقاوةٌ ممحوةٌ!

كيف، وهو الجبلُ المخصوصُ بذلك الجمعِ الأعظمِ والوفدِ الأكرمِ الذين جاؤوا من كلِّ فجٍّ عميقٍ، وقوفًا لرَبِّهم، مستكينين لعظمتِهِ، خاضعين^(١) لعزَّتِهِ، شعثًا غبرًا، حاسرين عن رؤوسهم، يستقبلونه عثراتهم، ويسألونه حاجاتهم، فيدنو منهم، ثمَّ يُباهي بهم الملائكةُ؟! فليَ ذاكِ الجبلُ وما ينزلُ عليه من الرحمةِ والتَّجاوُزِ عن الذُّنوبِ العِظامِ!

ومنها: جبلُ حراءِ الذي كان رسولُ الله ﷺ يخلو فيه برَبِّهِ^(٢)، حتى أكرمه الله برسالته^(٣) وهو في غارِهِ، فهو الجبلُ الذي فاض منه النُّورُ على أقطارِ العالمِ، فإنه ليفخرُ على الجبالِ، وحُقَّ له ذلك.

فسبحان من أختَصَّ برحمته وتكريمه من شاء من الجبالِ والرِّجالِ، فجَعَلَ منها جبالًا هي مغناطيسُ القلوبِ كأنها مركبةٌ منها، فهي تهوي إليها كلِّما ذكرتها وتهفو نحوها، كما أختَصَّ من الرِّجالِ من أختَصَّ بكرامته، وأتمَّ عليه نعمته، ووضع عليه محبةً منه؛ فأحبَّه وحبَّبه إلى ملائكتِهِ وعباده المؤمنين ووَضَعَ له القبولَ بينهم.

وإذا تأملتَ البِقَاعَ وجدتها تشقى كما تشقى الرِّجالُ وتَسْعَدُ^(٤)

(١) (ت): «برسالته».

(٢) كما أخرجه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠) من حديث عائشة.

(٣) (ق): «خاضعين لعزته».

(٤) البيت لأبي تمام في ديوانه بشرح التبريزي (٣/١٩٥)، و«وفيات الأعيان» (١/٤٤٣).

= وفي «الوفيات»: «تشقى الرجال وتنعم». ورواية الديوان:

فَدَعَ عَنْكَ الْجِبَلَ الْفُلَانِي، وَجِبَلَ بَنِي فُلَانٍ، وَجِبَلَ كَذَا^(١).

خُذْ مَا تَرَاهُ وَدَعْ شَيْئًا سَمِعْتَ بِهِ فِي طَلْعَةِ الشَّمْسِ مَا يُغْنِيكَ عَنْ رُحْلِ^(٢)

هَذَا؛ وَإِنِهَا لَتَعْلَمُ أَنَّ لَهَا مَوْعِدًا وَيَوْمًا تُنَسَفُ فِيهَا نَسْفًا وَتَصِيرُ كَالْعِهْنِ^(٣) مِنْ هَوْلِهِ وَعِظْمِهِ، فَهِيَ مَشْفُوقَةٌ مِنْ هَوْلِ ذَلِكَ الْمَوْعِدِ مُنْتَظِرَةٌ لَهُ.

وَكَانَتْ أُمَّ الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِذَا سَافَرَتْ فَصَعَدَتْ عَلَى جَبَلٍ تَقُولُ لِمَنْ مَعَهَا: أَسْمِعِ الْجِبَالَ مَا وَعَدَهَا رَبُّهَا فَيَقُولُ: مَا أَسْمِعُهَا؟ فَتَقُولُ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا^(١٠٥) فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا^(١٠٦) لَا تَبْقَى فِيهَا غِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ [طه: ١٠٥-١٠٧] ^(٤).

فَهَذَا حَالُ الْجِبَالِ وَهِيَ الْحِجَارَةُ الصُّلْبَةُ، وَهَذِهِ رِقَّتُهَا وَخَشِيَّتُهَا وَتَدَكُّدُهَا مِنْ جَلَالِ رَبِّهَا وَعِظْمَتِهِ، وَقَدْ أَخْبَرَ عَنْهَا فَاطِرُهَا وَبَارِيهَا أَنَّهُ لَوْ أَنْزَلَ عَلَيْهَا كَلَامَهُ لَخَشَعَتْ وَلَتَصَدَّعَتْ مِنْ خَشِيَّتِهِ.

فِيَا عَجَبًا مِنْ مَضْغَةِ لَحْمٍ أَقْسَى مِنْ هَذِهِ الْجِبَالِ! تَسْمَعُ^(٥) آيَاتِ اللَّهِ تَتَلَى عَلَيْهَا، وَيُذَكِّرُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، فَلَا تَلِينُ وَلَا تَخْشَعُ وَلَا تُنِيبُ^(٦) فَلَيْسَ

* تَثْرِي كَمَا تَثْرِي الرِّجَالُ وَتَتَنَمَّ *

وبالرواية التي أورد المصنف في ديوان ابن نباتة وكثير من المصادر دون نسبة.

(١) أي: من الجبال التي لم تثبت لها فضيلة خاصة، ويتوهم الجهلة فيها ذلك.

(٢) تقدم تخريج البيت (ص: ٤١٨).

(٣) وهو الصوف. «اللسان» (عهن).

(٤) أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٤٢/٢٢).

(٥) (ق، ت، ح): «يسمع».

(٦) (د، ق، ت، ح): «يلين ولا يخشع ولا ينيب».

بِمُسْتَنْكَرٍ لِّلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يَخَالِفُ حِكْمَتَهُ أَنْ يَخْلُقَ لَهَا نَارًا تُذِيبُهَا إِذْ لَمْ تَلِنْ
لِكَلَامِهِ^(١) وَذَكَرَهُ وَزَوَّاجِرَهُ وَمَوَاعِظَهُ.

فَمَنْ لَمْ يَلِنِ لِلَّهِ فِي هَذِهِ الدَّارِ قَلْبُهُ، وَلَمْ يُنِيبْ إِلَيْهِ، وَلَمْ يُذِيبْهُ بِحَبَّةٍ وَالبِكَاءِ
مِنْ خَشِيَّتِهِ، فَلْيَتَمَتَّعْ قَلِيلًا، فَإِنَّ أَمَامَهُ الْمُؤَلِّينَ الْأَعْظَمَ، وَسِيرُدُّ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ فَيَرَى وَيَعْلَمُ.

فصل

وَلَمَّا أَقْتَضَتْ حِكْمَتُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ جَعَلَ مِنَ الْأَرْضِ السَّهْلَ
وَالوَعْرَ^(٢)، وَالْجِبَالَ وَالرَّمَالَ؛ لِيُتَنَفَّعَ بِكُلِّ ذَلِكَ^(٣) فِي وَجْهِهِ، وَيَحْصُلَ مِنْهُ
مَا خُلِقَ لَهُ، وَهَيَّئَتْ الْأَرْضَ بِهَذِهِ الْآيَةِ^(٤) = لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ صَارَتْ كَالْأُمَّ
الَّتِي تَحْمِلُ فِي بَطْنِهَا أَنْوَاعَ الْأَوْلَادِ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ، ثُمَّ تُخْرِجُ إِلَى النَّاسِ
وَالْحَيَوَانَ مِنْ ذَلِكَ مَا أَذِنَ لَهَا فِيهِ رَبُّهَا أَنْ تَخْرِجَهُ، إِمَّا بِعِلْمِهِمْ^(٥)، وَإِمَّا
بِدُونِهِ، ثُمَّ يَرُدُّ إِلَيْهَا مَا خَرَجَ مِنْهَا.

وَجَعَلَهَا سَبْحَانَهُ كِفَاتًا لِلْأَحْيَاءِ مَا دَامُوا عَلَى ظَهْرِهَا، فَإِذَا مَاتُوا
أَسْتَوْدِعَتْهُمْ^(٦) فِي بَطْنِهَا فَكَانَتْ كِفَاتًا لَهُمْ؛ تَضُمُّهُمْ عَلَى ظَهْرِهَا أَحْيَاءً وَفِي
بَطْنِهَا أَمْوَاتًا، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ وَقَدْ أَثْقَلَهَا الْحَمْلُ وَحَانَ وَقْتُ

(١) (د، ق، ت، ح): «على كلامه».

(٢) (ق، ت، د): «السهول والوعور».

(٣) (ن): «بكل شيء».

(٤) كذا في الأصول. ولعلها: الهيئة. وفي (ط): «المثابة».

(٥) (ت): «بعلمه». (ح، ن): «بعلمهم».

(٦) (ق، د): «استودعهم».

الولادة ودنا المَخاض^(١)، أوحى إليها ربُّها وفاطرها أن تضع حملها وتُخرج أثقالها، فتُخرج النَّاسَ من بطنها إلى ظهرها، وتقول: ربِّ هذا ما أَسْتَوِدَعْتَنِي، وتُخْرِجُ كنوزها بإذنه تعالى، ثمَّ تحدِّثُ أخبارها، وتشهدُ على بَنِيها بما عملوا على ظهرها من خيرٍ أو شرٍّ.

فصل

ولما كانت الرياح تَجُولُ فيها^(٢)، وتدخلُ في تجاويفها، وتُحدِّثُ فيها الأبخرة، فتختنق^(٣) الرياح، ويتعدَّرُ عليها المنفَذُ = أذنَ الله سبحانه لها في الأحيان بالتنفُّس، فتُحدِّثُ فيها الزَّلَازِلَ العِظامَ^(٤)، فيحدِّثُ من ذلك لعباده الخوفُ والخشيةُ والإنابةُ والإقلاعُ عن معاصيه والتضرُّعُ إليه والنَّدَمُ^(٥).

كما قال بعض السلف وقد زلزلت الأرض: «إِنَّ رَبِّكُمْ يَسْتَعْتِبُكُمْ»^(٦).

وقال عمر بن الخطَّاب، وقد زلزلت المدينة، فخطبهم ووعظهم، وقال: «لئن عادت لا أساكنكم فيها»^(٧).

(١) (ن، ح): «ودنو المخاض».

(٢) أي: في الأرض.

(٣) (د، ق، ت): «وتخنق». (ح): «وتتخفق».

(٤) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢٤ / ٢٦٤).

(٥) (ق، ت): «والتوبة».

(٦) تقدم تخريجه (ص: ٣٤٠).

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة (٢ / ٤٧٣)، وابن أبي الدنيا في «العقوبات» (٢٠)، والبيهقي

(٣ / ٣٤٢) بإسنادٍ صحيح.

فصل (١)

ثُمَّ تَأَمَّلْ حِكْمَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي عِزَّةِ هَذَيْنِ النَّقْدَيْنِ: الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَقِصُورِ حِيلَةِ^(٢) الْعَالَمِ عَمَّا حَاوَلُوا مِنْ صَنَعَتَيْهِمَا وَالتَّشْبُهِ بِخَلْقِ اللَّهِ إِيَاهُمَا، مَعَ شِدَّةِ حِرْصِهِمْ وَبَلُوغِ أَقْصَى جَهْدِهِمْ وَاجْتِهَادِهِمْ فِي ذَلِكَ، فَلَمْ يَظْفَرُوا بِسُورِ الصَّبْغَةِ^(٣).

وَلَوْ مُكِّنُوا مِنْ أَنْ يَصْنَعُوا مِثْلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ لَفَسَدَ أَمْرُ الْعَالَمِ، وَاسْتَفَاضَ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ فِي النَّاسِ حَتَّى صَارَا كَالشَّقْفِ^(٤) وَالْفَخَّارِ، وَكَانَتْ تَتَعَطَّلُ الْمَصْلُحَةُ الَّتِي وُضِعَا لِأَجْلِهَا، وَكَانَتْ كَثْرَتُهُمَا جَدًّا سَبَبَ تَعَطُّلِ الْإِنْتِفَاعِ بِهِمَا؛ فَإِنَّهُ لَا يَبْقَى لِهَمَا قِيَمَةٌ^(٥)، وَيَبْطُلُ كَوْنُهُمَا قِيَمًا لِنَفَائِسِ

(١) «الدلائل والاعتبار» (١٤-١٥)، «توحيد المفضل» (٩٨).

(٢) (ح): «حيرة». (ت): «همة».

(٣) (ق، د): «الضيعة». (ت): «الصيغة». والمثبت أدنى إلى الصواب. فإن غاية ما يمكنهم هو صبغ النحاس مثلاً بصبغ الفضة. انظر: «تفسير ابن كثير» (٦/٢٦٧٥)، و«البداية والنهاية» (٢/٢٠٤)، و«شرح المقاصد» للتفتازاني (١/٣٧٤). وكان أصحاب هذه الصناعة يقولون عن أنفسهم: «نحن صبَّاغون!» «مجموع الفتاوى» (٢٩/٣٦٩).

وفي (ح، ن): «الصنعة»، وهي قراءة محتملة؛ فالكيمياء يشبه فيها المصنوع بالمخلوق. قال ابن تيمية: «ومن زعم أن الذهب المصنوع مثل المخلوق فقله باطلٌ في العقل والدين». «الفتاوى» (٢٩/٣٦٨). وكانت كتب الكيمياء تسمى «كتب الصنعة». انظر: المقالة العاشرة من «الفهرست» للنديم، و«مجموع الفتاوى» (٢٩/٣٧٨).

(٤) وهو الخزف المكسّر. «اللسان» (شقف).

(٥) (ح، ن): «قيمة نفيسة».

الأموال والمعاملات وأرزاق المقاتلة^(١)، ولم يتسخَّر بعض النَّاس لبعض؛ إذ يصيرُ الكلُّ أربابَ ذهبٍ وفضَّة، فلو أغنى خلقه كلُّهم لأفقرهم كلُّهم^(٢)، فمن يرضى لنفسه بامتهانها في الصَّنائع التي لا قِوامَ للعالم إلا بها؟!!

فسبحان من جَعَلَ عِزَّتَهُما سببَ نظامِ العالم، ولم يجعلهما في العِزَّة كالكبريت الأحمر الذي لا يوصلُ إليه^(٣)، فتفوتُ المصلحةُ بالكليَّة، بل وضعهما وبثَّهما في العالم بقَدْرِ أقتضته حكمته ورحمته ومصالحُ عباده.

وقرأتُ بخطَّ الفاضل جبريل بن نوح^(٤) الأنباري، قال: أخبرني بعض من تداول المعادن^(٥) أنهم أوغَلوا في طلبها إلى بعض نواحي الجبل، فانتهوا إلى موضع رأوا فيه^(٦) أمثال الجبال من الفضة، ومن دون ذلك وإدٍ يجري مُنصَلِّتاً^(٧) بماءٍ غزيرٍ لا يُدرِك^(٨)، ولا حيلة في عبوره، فانصرفوا إلى حيث يعملون ما يُعبِرون به، فلَمَّا هيَّؤوه وعادوا راموا طريقَ النَّهر فما وقعوا^(٩) له

(١) لعله يريد: الغنائم. وفي (ح): «المعاملة».

(٢) ليست في (ت، ح، ن).

(٣) انظر: «تاج العروس» (كبرت)، والتعليق على «الحيوان» (٥/٩٥).

(٤) (ق، د، ت): «روح». ولعله مؤلف الكتاب أو ناسخه، كما مر في المقدمة.

(٥) (ق، د): «يداول المعادن».

(٦) (ح، ن): «وإذا فيه».

(٧) شديد الجري. وفي الأصول: «متصلبا». (ر): «متصلاً». والمثبت من (ض).

(٨) (ض): «لا يدرك غوره».

(٩) (ح، ن): «وقفوا».

على أثر، ولا عرفوا إلى أين يتوجّهون، فانصرفوا آيسين! (١).

وهذا أحد ما يدلُّ على بطلان صناعة الكيمياء (٢)، وأنها عند التحقيق زَعْلٌ وصِبْغَةٌ (٣) لا غير، وقد ذكرنا بطلانها وبيّنا فسادها من أربعين وجهًا في رسالة مفردة (٤).

(١) الخبر في مطبوعة «توحيد المفضل» مختصرًا، دون لفظ «أخبرني»: «ومن أوغل في المعادن انتهى إلى وادٍ عظيم يجري منصلتًا بماءٍ غزير لا يدرك غوره، ولا حيلة في عبوره، ومن ورائه أمثال الجبال من الفضة». كأنه مثلٌ مضروبٌ لا قصةٌ محكية. وبنحو ما أورده المصنف في نسخة «الدلائل» المنسوبة للجاحظ (١٥).

(٢) وهي عند القدماء: علمٌ يُعرَفُ به طرقُ سَلْبِ الخواصِّ من الجواهر المعدنية، وإفادتها خواصًّا لم تكن لها، ولا سيّما تحويلها إلى ذهب.

واختلفوا في صحتها وإمكانها على قولين مشهورين، وممن قال ببطلانها: ابن سينا، ويعقوب بن سنان الكندي، وشيخ الإسلام ابن تيمية، والأكثرون. واحتجوا بأدلةٍ ماديةٍ وشرعيةٍ وعقليةٍ.

انظر: «الإمتاع والمؤانسة» (٣٨/٢)، و«الهُوامل والشوامل» (٣٢٤)، و«الغيث الذي انسجم» (٩/١)، و«كشف الظنون» (١٥٢٦/٢).

وعند المُحدِّثين: علمٌ يُبْحَثُ فيه عن خواصِّ العناصر المادية، والقوانين التي تخضع لها في الظروف المختلفة، وبخاصةٍ عند اتحاد بعضها ببعض.

انظر: «المعجم الوسيط» (٨٠٨)، و«المعجم الفلسفي» (٢٥٤/٢).

والخلافُ السابق لا يجري على هذا العلم؛ لاختلاف حقيقته عن الأول.

(٣) (ت): «وصبغة». (ن، ح): «وصنعة». والمثبت من (د، ق)، وهو أقرب، كما تقدم.

(٤) ذكرها ابن رجب والداوودي وغيرهما. انظر: «ابن القيم» للشيخ بكر (٢٢٣). ولم يُعثر عليها بعد، وذكر بعضهم وجودها في إحدى المكتبات الخاصة.

وانظر: «الطرق الحكمية» (٦٣٠).

ولشيخ الإسلام ابن تيمية رسالةٌ في إبطالها. انظر: «العقود الدرية» (٧٧). وردَّ عليه =

والمقصودُ أنَّ حكمةَ الله تعالى أقتضت عِزَّةَ هذين الجوهريين وقلَّتَهُما بالنسبة إلى الحديد والنحاس والرصاص؛ لصالح أمر الناس (١).

واعتبر ذلك بأنه إذا ظهر الشيء الظريف المستحسن مما يحدثه الناس من الأمتعة، كان نفيساً عزيزاً ما دام فيه قِلَّةٌ وهو مرغوبٌ فيه، فإذا فشا وكثر في أيدي الناس وقدرَ عليه الخاصُّ والعامُّ سقط عندهم وقلَّت رغباتُهُم فيه، ومن هذا قولُ القائل: «نفاسةُ الشيء من عِزَّتِهِ» (٢)، ولهذا كان أزهَدَ الناس في العالمِ أهلُه وجيرانُه وأرغَبَهُم فيه البُعْداءُ عنه.

فصل (٣)

وتأمَّل الحكمةَ البديعةَ في تيسيره سبحانه على عباده ما هم أحوجُّ إليه وتوسيعه وبذله، فكلَّمَا كانوا أحوجَّ إليه كان أكثرَ وأوسع، وكلَّمَا استغنوا عنه كان أقلَّ، وإذا توسَّطت الحاجةُ توسَّط وجودُه، فلم يكن بالعامِّ ولا بالنادر، على مراتب الحاجات وتفاوتها.

فاعتبر هذا بالأصول الأربعة: التراب والماء والهواء والنَّار، وتأمَّل سعة ما خلق الله منها وكثرتُه وعمومته.

فتأمَّل سعة الهواء وعمومته ووجوده بكلِّ مكان؛ لأنَّ الحيوانَ المخلوق

= نجم الدين الربيعي برسالة. انظر: «أعيان العصر» (٣/١٠١)، و«الغيث الذي انسجم» (٩/١). وانظر: «مجموع الفتاوى» (٢٨/٧٢، ٢٩/٣٦٨ - ٣٩١).

(١) (ح، ن): «أمر المسلمين».

(٢) انظر: «المثل السائر» (١/١٠١).

(٣) «الدلائل والاعتبار» (١٥)، «توحيد المفضل» (٩٣، ٩٠).

في البرِّ لا يمكنه الحياةُ إلا به، فهو معه أين كان وحيثُ كان؛ لأنه لا يستغني عنه لحظةٌ واحدة، ولولا كثرته وسعته وامتداده في أقطار العالم لا ختنق أهل العالم (١) من الدخان والبُخار المتصاعد المُنعقد.

فتأمل حكمة ربك في أن سخر له الرياح، فإذا تصاعد إلى الجوِّ أحالتها سحابًا أو ضبابًا، فأذهبت عن العالم شره وأذاه.

فسأل الجاحد: من الذي دبّر هذا التدبيرَ وقدّر هذا التقدير؟ وهل يقدرُ أهل العالم (٢) كلُّهم لو اجتمعوا أن يُحيلوا ذلك ويقلبوه سحابًا أو ضبابًا، أو يُذهبوه عن النَّاس ويكشفوه عنهم؟

ولو شاء ربُّه تعالى لحبسَ عنه الرياح فاختنق على وجه الأرض، فأهلك ما عليها من الحيوان والنَّاس.

فصل (٣)

ومن ذلك: سعة هذه الأرض وامتدادها، ولولا ذلك لضاقت عن مساكن الإنس والحيوان، وعن مزارعهم ومراعيتهم، ومنابت ثمارهم وأعشابهم.

فإن قلت: فما حكمة هذه القفار الخالية، والقلاوات الفارغة الموحشة؟

فاعلم أن فيها معاش (٤) ما لا يحصيه إلا الله من الوحوش والدواب، وعليها أرزاقهم، وفيها مطردهم ومنزلهم؛ كالمدين والمساكن للإنس، وفيها

(١) (ت): «كل العالم». (ن، ح): «لا ختنق العالم». (ر، ض): «هذا الأنام».

(٢) (ت، ن): «يقدر العالم».

(٣) «الدلائل والاعتبار» (١٦)، «توحيد المفضل» (٩٠، ٩٢).

(٤) (د، ق): «معاش».

مجالهم ومرعاهم ومَصِيفُهُمْ وَمَشْتَاهُمْ.

ثمَّ فيها - بعدُ - مَتَسَعٌ وَمَتَنَفَسٌ لِلنَّاسِ وَمُضْطَرَبٌ إِذَا أَحْتَا جُوا إِلَى الْإِنْتِقَالِ وَالْبَدْوِ (١) وَالْإِسْتِبْدَالِ بِالْأَوْطَانِ؛ فَكَمْ مِنْ بِيْدَاءٍ سَمَلَقِي (٢) صَارَتْ قِصُورًا (٣) وَجِنَانًا وَمَسَاكِنَ. وَلَوْلَا سَعَةُ الْأَرْضِ وَقَسْحُهَا (٤) لَكَانَ أَهْلُهَا كَالْمَحْصُورِينَ وَالْمَحْبُوسِينَ فِي أَمَاكِنِهِمْ، لَا يَجِدُونَ عَنْهَا أَنْتِقَالَ إِذَا فَدَحَهُمْ (٥) مَا يَزِعُجُهُمْ عَنْهَا وَيَضْطَرُّهُمْ إِلَى النُّقْلَةِ مِنْهَا.

وكذلك الماء، لولا كثرته وتدفقه في الأودية والأنهار لضاق عن حاجة النَّاسِ إِلَيْهِ، وَلَغَلَبَ الْقَوِيُّ فِيهِ الضَّعِيفَ وَاسْتَبَدَّ بِهِ دُونَهُ، فَيَحْصُلُ الضَّرُّ وَتَعْظُمُ الْبَلِيَّةُ، مَعَ شِدَّةِ حَاجَةِ جَمِيعِ الْحَيَوَانَ إِلَىهِ مِنَ الطَّيْرِ وَالْوَحُوشِ وَالسَّبَاعِ، فَاقْتَضَتْ الْحِكْمَةُ أَنْ كَانَ بِهَذِهِ الْكَثْرَةِ وَالسَّعَةِ فِي كُلِّ وَقْتٍ.

وأما النَّارُ، فَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ الْحِكْمَةَ أَقْتَضَتْ كُمُونَهَا (٦)؛ مَتَى شَاءَ الْعَبْدُ أَوْ رَاهَا عِنْدَ الْحَاجَةِ، فَهِيَ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مَبْتُوءَةً (٧) فِي كُلِّ مَكَانٍ فَإِنَّهَا عَتِيدَةٌ (٨) حَاصِلَةٌ مَتَى أَحْتِيجَ إِلَيْهَا، وَاسِعَةٌ لِكُلِّ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْهَا، غَيْرَ أَنَّهَا مُودَعَةٌ فِي أَجْسَامٍ جُعِلَتْ مَعَادِنٌ لَهَا؛ لِلْحِكْمَةِ الَّتِي تَقَدَّمَتْ.

(١) (ت): «والبدول».

(٢) وهي: القفر الذي لا نبات فيه. أو القاع المستوي الأملس. «اللسان» (سملق).

(٣) (ض): «فكم بيءاء وكم فدقد حالت قصورا».

(٤) (ر، ض): «وفسحتها».

(٥) (ق، ت، ح، ن): «قدحهم».

(٦) (ح): «كونها».

(٧) (ن): «مشبوبة».

(٨) أي: حاضرة مُعَدَّة. «اللسان» (عتد).

فصل (١)

ثُمَّ تَأْمَلُ الْحِكْمَةَ الْبَالِغَةَ فِي نَزُولِ الْمَطَرِ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ عُلُوِّ لَيْعَمٍ
بَسَقِيهِ وَهَادَهَا وَتَلَالِهَا، وَظِرَابِهَا وَأَكَامِهَا، وَمَنْخَفِضَهَا وَمَرْتَفَعَهَا، وَلَوْ كَانَ
رِبْهَا تَعَالَى، إِنَّمَا يَسْقِيهَا^(٢) مِنْ نَاحِيَةٍ مِنْ نَوَاحِيهَا لَمَّا أَتَى الْمَاءُ عَلَى النَّاحِيَةِ
الْمَرْتَفَعَةِ إِلَّا إِذَا اجْتَمَعَ فِي السُّفْلَى وَكَثُرَ، وَفِي ذَلِكَ ضَرَرٌ وَفَسَادٌ.

فاقتضت حكمته أن سقاها من فوقها؛ فينشئ سبحانه السحاب - وهي
روايا الأرض -، ثم يرسل الرياح فتحمل الماء من البحر وتلقحها به كما
يلقح الفحل الأنثى. ولهذا تجد البلاد القريبة من البحر كثيرة الأمطار، وإذا
بعُدت من البحر قل مطرها^(٣).

وفي هذا المعنى قول الشاعر^(٤) يصف السحاب:

شَرِبْنَا بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَعَتْ مَتَى لَجَجِ خُضْرٍ لَهْنٍ نَثِيحٍ^(٥)

(١) «الدلائل والاعتبار» (١٧)، «توحيد المفضل» (٩٥ - ٩٦).

(٢) (ر، ض): «يأتيها».

(٣) نقل ناسخ (ح) في الطرّة بعض كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في تكوّن المطر.

وانظر: «منهاج السنة» (٥/٤٣٩ - ٤٤٤)، و«مجموع الفتاوى» (١٦/١٦)،
٢٤/٢٦٢)، و«شروح سقط الزند» (١/٣٥٥)، و«إضاءة الراموس» (١/١٩٥).

(٤) وهو أبو ذؤيب الهذلي. من كلمة في «ديوان الهذليين» (١/٥٠). وتخريج البيت في
«شرح أشعار الهذليين» (٣/١٣٨٧).

(٥) «متى لجج» يعني: من لجج. و«لهن نثيح» أي: مرّ سريع بصوت. انظر: «خزانة
الأدب» (٧/٩٧).

وفي «الموطأ»^(١) مرفوعاً، وهو أحد الأحاديث الأربعة المقطوعة^(٢):
«إِذَا نَشَأَتْ سَحَابَةٌ بَحْرِيَّةٌ نَمَّ تَشَاءَمَتْ فَتَلِكُ عَيْنٌ عُذِيْقَةٌ»^(٣).

والله سبحانه ينشئ الماء في السحاب إنشَاءً، تارة يُقَلِّبُ الهواء ماءً^(٤) وتارة يحملهُ الهواءُ من البحر فيلْقَحُ به السحابَ ثمَّ ينزلُ منه على الأرض للحكمة التي ذكرناها، ولو أنه ساقه من البحر إلى الأرض جاريًا على ظهرها لم يحصلَ عمومُ السَّقْيِ إلا بتخريب كثيرٍ من الأرض، ولم يحصلَ عمومُ السَّقْيِ لأجزائها.

فصاعده^(٥) سبحانه إلى الجوِّ بلطفه وقدرته، ثمَّ أنزله على الأرض

(١) (٥١٧) بلاغًا. وأخرجه موصولًا الطبراني في «الأوسط» (٧٧٥٧)، وابن أبي الدنيا في «المطر» (٤٢)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٧٢٢)، عن عائشة مرفوعًا بإسنادٍ ضعيفٍ جدًا.

وأخرجه الشافعي في «الأم» (٥٦١/٢) من وجهٍ آخر مرسلًا، وإسناده شديد الضعف.

وانظر: «التمهيد» (٣٧٧/٢٤)، و«فتح الباري» لابن رجب (٢٦٦/٩).

(٢) ذكر ابن عبد البر في «تجريد التمهيد» (٢٤٢، ٢٤٩، ٢٥٣) أن في «الموطأ» من بلاغات مالك ومرسلاته واحدًا وستين حديثًا، وجدها كلها متصلةً، حاشا أربعة أحاديث لم يستطع وصلها، وهذا الحديث أحدها. وقد صنف ابن الصلاح رسالةً في وصل هذه الأحاديث، مطبوعة بذييل «توجيه النظر» للجزائري، وكلامه عن هذا الحديث فيها (٩٢٨/٢).

(٣) «نشأت»: ابتدأت وارتفعت. «بحرية»: من ناحية البحر. «تشاءمت»: أخذت نحو الشام. «فتلك عينٌ عُذِيْقَةٌ»: سحابةٌ يكون ماؤها غزيرًا.

(٤) (ق): «بقلب الهواء ماءً».

(٥) (ح، ن): «فباعده».

بغاية^(١) من اللطف والحكمة التي لا أقترّاح لجميع عقول الحكماء فوقها
فأنزله ومعه رحمته على الأرض.

فصل (٢)

ثم تأمل الحكمة البالغة في إنزاله بقدر الحاجة، حتى إذا أخذت الأرض
حاجتها منه، وكان تتابعه عليها بعد ذلك يضرّها = أقلع عنها وأعقبه بالصحو،
فهما - أعني الصحو والغيم - يعتقبان^(٣) على العالم لما فيه صلاحه، ولو
دام أحدهما كان فيه فسادُه.

فلو توالى الأمطار لأهلكت ما على الأرض، ولو زادت على الحاجة
أفسدت الحبوب والشمار، وعفنت الزروع والخضروات، وأرخت
الأبدان^(٤)، وخرت^(٥) الهواء، فحدثت ضروباً من الأمراض، وفسد أكثر
المآكل، وتقطعت المسالك والسبل.

ولو دام الصحو لجفت الأبدان، وغيض الماء، وانقطع معين العيون
والآبار والأنهار والأودية، وعظم الضرر، واحتدم الهواء^(٦)، فيبس ما على
الأرض، وجفت الأبدان، وغلب اليبس، فأحدث ذلك ضروباً من الأمراض

(١) في الأصول: «بغاية». تحريف.

(٢) «الدلائل والاعتبار» (١٨)، «توحيد المفضل» (٩٤ - ٩٥).

(٣) (ح): «معتبان». (ن): «متعاقبان». (ض): «يتعاقبان».

(٤) (ر، ض): «واسترخت أبدان الحيوان».

(٥) جعلته خائراً، لتشبعه بالطوبى. (ح، ن): «وحرّت». (ض): «وحصر». وفي «البحار»
(٣/١٢٥، ٥٦/٣٨٥): «وحصر». خصر: اشتد برده.

(٦) اشتدت حرارته.

عَسِيرَةَ الزَّوَالِ.

فاقتضت حكمة اللطيف الخبير أن عاقَبَ بين الصَّحو والمطر على هذا العالم؛ فاعتدل الأمر، وصَحَّ الهواء، ودَفَعَ كُلَّ واحدٍ منهما عاديَّة الآخر^(١)، واستقام أمر العالم وصلح.

فصل (٢)

ثمَّ تأمَّلَ الحكمةَ الإلهيةَ في إخراج الأقوات والشُّمار والحبوب والفواكه متلاحقةً شيئاً بعد شيءٍ، متتابعةً، ولم يخلقها كلها جملةً واحدة؛ فإنها لو خُلِقَتْ كذلك على وجه الأرض، ولم تكن تنبتُ على هذه السُّوق والأغصان، لدَخَلَ الخلُّ وفاتت المصالحُ التي رُتبت على تلاحقها وتتابعها؛ فإنَّ كلَّ فصلٍ وأوانٍ يقتضي من الفواكه والشُّمار^(٣) غير ما يقتضيه الفصلُ الآخر، فهذا حارٌّ وهذا باردٌ وهذا معتدل، وكلُّ في فصله موافقٌ للمصلحة لا يليقُ به غير ما خُلِقَ فيه.

ثمَّ إنه سبحانه خلق تلك الأقوات مقارنَةً لمنافعٍ أُخرٍ من العَصْف والخشب، والوَرَق والنُّور^(٤)، والسَّعْف والكَرْب^(٥)، وغيرها من منافع النَّبات والشَّجر غير الأقوات، كعَلَف^(٦) البهائم، وآلات الأبنية والسُّفن والرِّحال والأواني وغيرها، ومنافع النُّور من الأدوية والمنظر البهيج الذي

(١) (ن، ح): «عادة الآخر».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (١٩)، «توحيد المفضل» (٩٩، ١٠١).

(٣) (ق، ت): «والنبات».

(٤) نَوْرُ الشَّجَرِ: زَهْرُهُ. «اللسان» (نور).

(٥) الكَرْب: أصولُ سَعْفِ النخلِ الغِلاظِ العِراضِ التي تبيس. «اللسان» (كرب).

(٦) (ح): «وكعلف».

يسرُّ الناظرين، وحُسن مرأى الشجر وخلقتها البديعة الشاهدة لفاطرها
ومبدعها بغاية الحكمة واللفظ.

ثمَّ إذا تأملت إخراج ذلك النور البهيِّ من نفس ذلك الحطب، ثمَّ
إخراج الورق الأخضر، ثمَّ إخراج تلك الثمار على اختلاف أنواعها
وأشكالها ومقاديرها، وألوانها وطُعمها وروائحها ومنافعها وما يرادُّ منها.

ثمَّ تأمل أين كانت مُستودعةً في تلك الخشبة وهاتيك العيدان، وجُعِلت
الشجرة لها كالأمِّ، فهل كان في قدرة الأب العاجز الضعيف إبرازُ هذا
التصوير العجيب، وهذا التقدير المُحكِّم، وهذه الأصباغ الفائقة، وهذه
الطُعم اللذيذة والأرايح^(١) الطيِّبة، وهذه المناظر المستحسنة؟!!

فسلِّ الجاحد: من تولى تقدير ذلك وتصويره وإبرازه وترتيبه^(٢) شيئاً
فشيئاً، وسوقَ الغذاء إليه في تلك العروق اللطاف التي يكادُ البصرُ يعجزُ عن
إدراكها وتلك المجاري الدِّقاَق؟!!

فمن الذي تولى ذلك كله؟! ومن الذي أطلع لها الشمس، وسخرَّ لها
الرياح، وأنزل عليها المطر، ودفع عنها الآفات؟!!

وتأمل تقدير اللطيف الخبير؛ فإنَّ الأشجار لما كانت تحتاجُ إلى الغذاء
الدائم، كحاجة النَّاس وسائر الحيوان، ولم يكن لها أفواهٌ كأفواه الحيوان،
ولا حركةٌ تنبعثُ بها لتناول الغذاء؛ جُعِلت أصولها مركوزةً في الأرض؛

(١) جمعُ الجمع لكلمة «ريح»، وهي شاذة، كما في «اللسان». وتقع في كلام الجاحظ
وغيره من أمراء البيان. والمصنف يستعملها أحياناً. انظر: «زاد المعاد» (٤/٩١)،
و«شفاء العليل» (٦٤٨).

(٢) (ح): «وتربيته».

لتنزع منها^(١) الغذاء وتمتصّه من أسفل الشّرى، فتؤدّيه إلى أغصانها، فتؤدّيه الأغصان إلى الورق والتمر، كلُّ له شُرْبٌ معلومٌ لا يتعدّاه، يصلُّ إليه في مَجَارٍ وطرقٍ قد أُحكِمت غاية الإحكام، فتأخذُ الغذاء من أسفل وتلقمه بعروقها كما يلتقم الحيوانُ غذاءه بفمه، ثمَّ تقسّمه على حملها بحسب ما يحتمله^(٢)، فتعطي كلَّ جزءٍ منه بحسب ما يحتاجُ إليه لا تظلمه ولا تزيدُه على قدر حاجته.

فسَلِّ الجاحد^(٣): من أعطاه هذا؟ ومن هداها إليه ووضعه فيها؟
 فلو اجتمع الأولون والآخرون هل كانت قدرتهم وإرادتهم تصلُّ إلى تربية^(٤) ثمرة واحدة منها هكذا بإشارة أو صناعة أو حيلة أو مزاولة؟
 وهل ذلك إلا صنُّع من شهّدات له مصنوعاتُه، ودلّت عليه آياته، كما قيل:

فوا عَجَبًا كيف يُعصِي الإلـه أم كيف يجحدُه الجاحدُ
 والله في كُلِّ تحريكَةٍ وتسكينَةٍ أبداً شاهِدُ
 وفي كُلِّ شيءٍ له آيَةٌ تَدُلُّ على أنه واجِدُ^(٥)

(١) (ت، د، ق): «ليسرع بها». (ح، ن): «ليسوغ بها». والمثبت من (ر، ض).

(٢) (ت، ن): «يحمّله».

(٣) (ن): «فاسأل المعطل».

(٤) (ت): «ترتيب».

(٥) الأبيات لأبي العتاهية في ديوانه (١٠٤)، و«الأغاني» (٣٧/٤)، و«التمثيل والمحاضرة» (١١)، و«بهجة المجالس» (٣٣١/٢)، وغيرها كثير.

ونُسبت إلى ليبد، ومحمود الوراق، وأبي نواس، وابن المبارك، في مصادر أخرى، ولا يصحُّ من ذلك شيء.

فصل (١)

ثُمَّ تَأْمَلُ إِذَا نَصَبْتَ خِيْمَةً أَوْ فُسْطَاطًا كَيْفَ تُمِدُّهُ (٢) مِنْ كُلِّ جَانِبٍ
بِالْأُطْنَابِ لِثَبُتٍ فَلَا يَسْقُطُ وَلَا يَتَعَوِّجُ.

فهكذا تجدُ النَّبَاتَ وَالشَّجَرَ لَهُ عُرُوقٌ مَمْتَدَّةٌ فِي الْأَرْضِ مَتَشِرَةً إِلَى كُلِّ
جَانِبٍ لِتُمْسِكِهِ وَتُقْيِمِهِ، وَكَلَّمَا أَنْتَشَرَتْ أَعَالِيهِ أَمْتَدَّتْ (٣) عُرُوقُهُ وَأُطْنَابُهُ مِنْ
أَسْفَلٍ فِي الْجِهَاتِ. وَلَوْلَا ذَلِكَ كَيْفَ كَانَتْ تَثْبُتُ هَذِهِ النَّخِيلُ الطَّوَالُ
الْبَاسِقَاتُ وَالذَّوْحُ الْعِظَامُ (٤) عَلَى الرِّيحِ الْعَوَاصِفِ!؟

وَتَأْمَلُ سَبْقَ الْخَلْقَةِ الْإِلَهِيَّةِ (٥) لِلصَّنَاعَةِ الْبَشَرِيَّةِ؛ حَتَّى يَعْلَمَ النَّاسُ نَصَبَ
الْخِيَامِ وَالْفُسْطَاطِ مِنْ خَلْقَةِ الشَّجَرِ وَالنَّبَاتِ؛ لِأَنَّ عُرُوقَهَا أُطْنَابٌ لَهَا
كَأُطْنَابِ الْخِيْمَةِ، وَأَغْصَانُ الشَّجَرِ يُتَّخَذُ مِنْهَا الْفُسْطَاطِ، ثُمَّ يَحَاكِي بِهَا
الشَّجْرَةَ.

فصل (٦)

ثُمَّ تَأْمَلُ الْحِكْمَةَ فِي خَلْقِ الْوَرَقِ؛ فَإِنَّكَ تَرَى فِي الْوَرَقَةِ الْوَاحِدَةِ مِنْ
جَمَلَةِ الْعُرُوقِ الْمَمْتَدَّةِ فِيهَا الْمَبْثُوثَةَ فِيهَا مَا يَبْهَرُ النَّظَرَ.

(١) «الدلائل والاعتبار» (٢١).

(٢) (ت): «فسطاط كيف يمد».

(٣) (ت): «اشتدت».

(٤) الذَّوْحُ: الشجر العظام ذات الفروع الممتدة. «التاج» (دوح).

(٥) (د، ت): «الخلق الإلهي».

(٦) «الدلائل والاعتبار» (٢١)، «توحيد المفضل» (١٠١ - ١٠٢).

فمنها غِلاظٌ ممتدَّةٌ في الطُّول والعرض، ومنها دِقَاقٌ تتخلَّلُ تلك الغِلاظ، منسوجةٌ نسيجًا دقيقًا مُعْجِبًا لو كان مما يتولى البَشْرُ صنْعَ مثله بأيديهم لما فُرِغَ من ورقةٍ في عامٍ كاملٍ، ولا حتاجُوا فيه إلى آلاَتٍ وحرَكاتٍ وعلاجٍ تعجزُ قدرتهم عن تحصيله، فبَثَّ الخَلَّاقُ العليمُ في أيامِ قلائلٍ من ذلك ما يملأ الأرض سَهْلَهَا وجبالها بلا آلاَتٍ ولا مُعينٍ ولا فِكْرَةٍ ولا معالِجةٍ، إن هي إلا إرادته النافذة في كلِّ شيءٍ، وقدرته التي لا يمتنعُ منها شيءٌ؛ ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

فتأمَّل الحكمةَ في تلك العروق المتخلَّلة للورقة^(١) بأسرها لتسقيها وتُوصِل^(٢) إليها المادَّةَ فتحفظ عليها حياتها ونضارتها، بمنزلة العروق المبتوثة في الأبدان التي تُوصِلُ الغذاءَ إلى كلِّ جزءٍ منه.

وتأمَّل ما في العروق الغِلاظ من إمساكها الورقَ بصلابتها وماتنتها لثلاً تتمزِّق وتضمحل^(٣)، فهي بمنزلة الأعصاب لبدن الحيوان، فتراها قد أُحْكِمَت صَنْعَتُهَا ومُدَّت العروقُ في طولها وعرضها لتتماسك فلا يعرِضُ لها التَّمزُّق.

فصل

ثمَّ تأمَّل حكمةَ اللطيف الخبير في كونها^(٤) جُعِلَت زينةً للشجر، وسِتْرًا ولباسًا للثمرة، ووقايةً لها من الآفات التي تمنعُ كمالها؛ ولهذا إذا جُرِّدَت

(١) (د، ق): «الورقة». (ت): «المورقة».

(٢) (ح، ن): «ويرسل».

(٣) (ر، ض): «تنتهك وتمزق».

(٤) أي: الورق.

الشجرة من ورقها فسدت الثمرة ولم يُنتفع بها.

وانظر كيف جُعِلت وقايةً لِمَنبِت الثمرة الضعيف^(١) من اليُسب، فإذا ذهبت الثمرة بقي الورق وقايةً لتلك الأفنان الضعيفة من الحرّ، حتى إذا طَفِئت تلك الجمره ولم يَصُرَّ الأفنان عُرْبُها عن ورقها سَلِبَتها^(٢) لتكتسي لباساً جديداً أحسن منه.

فتبارك الله ربُّ العالمين الذي يعلمُ مَساقِط^(٣) تلك الأوراق ومَنابِتِها، فلا تخرُجُ منها ورقةٌ إلا ياذنه ولا تسقطُ إلا بعلمه، ومع هذا فلو شاهدوها العبادة على كثرتها وتنوعها وهي تسبِّحُ بحمد ربها^(٤) مع الثمار والأفنان والأشجار لشاهدوا من جمالها أمراً آخر، ولرأوا خِلْقَتها بعينٍ أخرى، ولعلموا أنها لشأنٍ عظيمٍ خُلِقَتْ^(٥)، وأنها لم تُخلَقْ سُدًى.

قال تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦]؛ فالنَّجْمُ ما ليس له ساقٌ من النَّبات، والشَّجَرُ ما له ساقٌ^(٦)، وكلُّها ساجدةٌ لله مَسْبُحةٌ بحمده: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا نَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [الإسراء: ٤٤].

(١) (ن، ح): «الضعيفة».

(٢) (ن، ح): «سلبها».

(٣) (ت، ح، ن): «ساقط».

(٤) (ت): «بحمد ربها وتقده».

(٥) كتب فوقها في (د) بخطٍ دقيق: «أي: للاعتبار».

(٦) رُوي هذا عن ابن عباس، واختاره الطبري (١٢/٢٣).

ولعلك أن تكون ممن غلظ حجابُه، فنذهب^(١) إلى أن التسييح دلالتهَا على صانعها فقط^(٢)؛ فاعلم أن هذا القول يظهر بطلانه من أكثر من ثلاثين وجهًا قد ذكرنا أكثرها في موضع آخر^(٣).

وفي أيّ لغةٍ تسمّى الدلالة على الصّانع تسييحًا وسجودًا وصلاةً وتأويبًا وهبوطًا من خشيته، كما ذكر تعالى ذلك في كتابه؟!

فتارةٌ يخبرُ عنها بالتسييح، وتارةٌ بالسُّجود، وتارةٌ بالصَّلَاة؛ كقوله تعالى: ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ كُلُّ قَدَعَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾ [النور: ٤١]، أفترى يقبلُ عقلك أن يكون معنى الآية: كلُّ قد عَلِمَ اللهُ دلالته عليه؟! وسمّى تلك الدلالة صلاةً وتسييحًا، وفرّق بينهما وعطف أحدهما على الآخر!

وتارةٌ يخبرُ عنها بالتأويب؛ كقوله: ﴿يَجَالُ أَوْبِي مَعَهُ﴾ [سبأ: ١٠].

(١) (ح، ن): «فذهب».

(٢) كما ذهب إليه المتكلمون، الباقلاني، والرازي، والقفال الشاشي، وابن رشد، والزمخشري، وغيرهم. انظر: «مفاتيح الغيب» (١/٢٧، ٤/١٤٤، ٢٠/٣٤٨، ٢٩/٤٤٨)، و«مناهج الأدلة» (١٥٣)، و«تفسير السمعي» (٥/٤٣٠)، و«الكشاف» (٢/٦٢٦)، و«المعيار المعرب» (١٢/٣٤٥).

(٣) انظر بعضها في «الروح» (٢٦٤).

وانظر: «مسائل حرب» (٤٢٧)، و«معاني القرآن» للزجاج (٣/٢٤٢، ٤١٩، ١٢١/٥)، و«تفسير السمعي» (٣/٢٤٤، ٤٢٨، ٥/٢٤٥، ٣٦٤)، و«طبقات الشافعية» للسبكي (٨/٩٤، ٩٥)، و«رسالة في فنون الأشياء كلها لله» (١/٤٣ - جامع الرسائل)، و«قاعدة في المحبة» (٢٣)، وله في المسألة قاعدة مفردة ذكرها ابن رشيّق. انظر: «الجامع لسيرة شيخ الإسلام» (٣٠٤).

وتارةً يخبرُ عنها بالتَّسبيح الخاصِّ بوقتِ دون وقت، كالعشيِّ والإشراق، أفترى دلالتها على صانعها إنما تكون في هذين الوقتين؟! وبالجملة؛ فبطلانُ هذا القول أظهرُ لذوي البصائر من أن يطلبوا دليلاً على بطلانه، والحمدُ لله.

فصل (١)

ثم تأملْ حكمته سبحانه في إيداع^(٢) العَجَم والنَّوى في جوف الثَّمرة، وما في ذلك من الحِكَم والفوائد التي منها: أنه كالعَظْم لبدن الحيوان، فهو يُمَسِّكُ بصلابته رخاوة الثَّمرة ورِقَّتْها ولطافتها، ولولا ذلك لشدَّخت^(٣) وتفسَّخت، ولأسرع إليها الفساد، فهو بمنزلة العَظْم، والثَّمرة بمنزلة اللحم الذي يكسوه الله عزَّ وجلَّ العِظام.

ومنها: أن في ذلك بقاء المادَّة وحِفظها؛ إذ ربَّما تعطلت الشجرة أو نوعها، فخلَّق فيها^(٤) ما يقوم مقامها عند تعطلها، وهو النَّوى الذي يُغرسُ فيعودُ مثلها.

ومنها: ما في تلك الحبوب من أقوات الحيوانات، وما فيها من المنافع والأدهان والأدوية والأصباغ وضروبٍ أُخر من المصالح التي يتعلَّمها النَّاس^(٥)، وما خَفِيَ عليهم منها أكثر.

(١) «الدلائل والاعتبار» (٢١)، «توحيد المفضل» (١٠٢ - ١٠٣).

(٢) (ح، ق، د): «إيداع» بالموحَّدة. والعَجَم هو النَّوى.

(٣) (ر، ض): «لتشدَّخت».

(٤) (ح): «فخلَّف فيها».

(٥) (ق): «يعلمها الناس».

فتأمل الحكمة في إخراجه - سبحانه - هذه الحبوب لمنافع فيها،
وكسوتها لحمًا لذيذاً شهياً يتفكّه به ابن آدم.

ثم تأمل هذه الحكمة البديعة في أن جعل للثمرة الرقيقة اللطيفة التي
يُفسدُها الهواء والشمسُ غلاًفاً يحفظُها، وغشاءً يوارِيها؛ كالرَّمَّانَ والجوز
واللُّوز ونحوه. وأمّا ما لا يفسدُ إذا كان بارزاً فجعل له في أوّل خروجه غشاءً
يواريه؛ لضعفه ولقلّة صبره على الحرّ، فإذا أشتدّ وقويّ تفتّق عنه ذلك الغشاءُ
وضحاً للشمس (١) والهواء؛ كطّلع النّخل وغيره.

فصل (٢)

ثم تأمل خلق الرّمّان وماذا فيه من الحِكَم والعجائب؛ فإنك ترى داخل
الرّمّانة كأمثال التّلال (٣) شحمًا متراكمًا في نواحيها، وترى ذلك الحَبَّ فيها
مرصوفًا رصفاً ومنضودًا نضدًا لا يمكن الأيدي أن تنضّده، وترى الحَبَّ
مقسومًا أقسامًا وفرقًا، وكلّ قسمٍ وفرقةٍ منه ملفوفًا (٤) بلقائفٍ وحُجُبٍ منسوجةٍ
أعجب نسجٍ وأطفه وأدقه (٥) على غير منوالٍ إلا منوال ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾، ثم
ترى الوعاء المحكّم الصّلب قد اشتمل على ذلك كلّه وضمّه أحسن ضمّ.

(١) أي: برز لها، وأصابه حرّها.

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٢٢)، «توحيد المفضل» (١٠٣ - ١٠٤).

(٣) في الأصول: «القلال»، تحريف. والمثبت من (ر، ض). وإنما ذُكرت القلال في
الحديث في مثل ثمار الجنة لعظمتها، وليست كذلك ثمار الدنيا. ثم إن المقصود
ههنا تمثيل تراكمها لا عظمتها.

(٤) (ح): «ملفوفة». (ن): «ملفوف».

(٥) «وأدقه» ليست في (ح).

فتأمل هذه الحكمة البديعة في الشحم المودع فيها؛ فإنَّ الحَبَّ لا يمدُّ بعضه بعضاً، إذ لو مدَّ بعضه بعضاً لاختلط وصار حبةً واحدة، فجعل ذلك الشحمُ خِلاله^(١) ليمدّه بالغذاء.

والدليل عليه أنك ترى أصول الحَبِّ مركوزةً في ذلك الشحم، وهذا بخلاف حَبِّ العنب فإنه أستغنى عن ذلك بأن جعل لكلِّ حبةٍ مجرى تشرب منه، فلا تشرب حقَّ أختها، بل يجري الغذاء في ذلك العرق مجرى واحداً، ثم ينقسم منه في مجاري الحبوب كلها، فينصبُّ منه^(٢) في كلِّ مجرى غذاء تلك الحبة، فتبارك الله أحسن الخالقين.

ثمَّ إنه لفَّ ذلك الحَبَّ في تلك الرُّمانة بتلك اللفائف؛ لتضمَّه وتمسكه فلا يضطرب ولا يتبدد، ثمَّ غشى فوق ذلك بالغشاء الصُّلب^(٣)، صواناً له^(٤) وحافظاً^(٥) وممسكاً له بإذن الله وقدرته.

فهذا قليلٌ من كثيرٍ من حكمة هذه الثمرة الواحدة، ولا يمكننا - ولا غيرنا - استقصاء ذلك، ولو طالت الأيام واتَّسع الفكر^(٦)، ولكنَّ هذا منبّهٌ على ما وراءه، واللييبُ يكتفي ببعض ذلك، وأما من غلبت عليه الشقاوة، فكأين من آيةٍ في السَّموات والأرض يمرُّ عليها وهو معرضٌ عنها^(٧)، غافلٌ

(١) (ح): «غلافه». وسقطت من (ن).

(٢) (ح): «فينبعث منه».

(٣) (ر، ض): «بالقشرة المستحصفة».

(٤) (ت): «صنوانا». (ن، ح): «صونا».

(٥) (ق، ن): «وحفظاً». (ح): «وحفاظاً». (ض): «لتصونه وتحصنه».

(٦) (ت): «الذكر».

(٧) سها ناسخ (ق) فكتب بدل هذه الجملة آية سورة يوسف: ١٠٥، التي اقتبس منها =

عن موضع الدلالة فيها.

فصل (١)

ثُمَّ تَأْمَلُ هَذَا الرَّيْعَ (٢) وَالنَّمَاءَ الَّذِي وَضَعَهُ اللَّهُ فِي الزَّرْعِ، حَتَّى صَارَتْ الْحَبَّةُ الْوَاحِدَةُ رُبَّمَا أَنْبَتَتْ سَبْعَ مِئَةِ حَبَّةٍ (٣)، وَلَمْ تَنْبِتِ الْحَبَّةُ حَبَّةً وَاحِدَةً مِثْلَهَا؛ لِيَكُونَ فِي الْعَلَّةِ مَتَّسِعٌ لِمَا يُرَدُّ فِي الْأَرْضِ مِنَ الْحَبِّ وَمَا يَكْفِي النَّاسَ وَيَقْوَتُ الزَّرْعُ إِلَى إِدْرَاكِ زَرْعِهِ. فَصَارَ الزَّرْعُ يَرِيْعُ هَذَا الرَّيْعَ لِيَفِي بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِلْقَوْتِ وَالزَّرَاعَةِ.

وكذلك ثمارُ الأشجار والنَّخِيلِ، وكذلك ما يخرجُ مع الأصل الواحد منها من الصَّنَوَانِ؛ ليكون لما يقطعُه النَّاسُ (٤) من ذلك ويستعملونه في مآربهم خَلْفًا، فلا تَبْطُلُ المَادَّةُ عليهم ولا تَنْقُصُ.

ولو أنَّ صاحبَ بَلَدٍ من البلاد أراد عِمَارَتَهُ لِأَعْطَى أَهْلَهُ مَا يَبْدُرُونَهُ فِيهِ (٥) وَمَا يُقِيَّتُهُمْ إِلَى أَسْتَوَاءِ الزَّرْعِ، فَاقْتَضَتْ حِكْمَةُ اللَّطِيفِ الْخَبِيرِ أَنْ أَخْرَجَ مِنَ الْحَبَّةِ الْوَاحِدَةِ حَبَّاتٍ عَدِيدَةً؛ لِيُقِيَّتَ الْخَارِجُ النَّاسَ وَيَدْخُرُونَ مِنْهُ مَا يَزْرَعُونَ.

= المصنَّفُ عِبَارَتَهُ، ثُمَّ عَادَ فَصَحَّحَهَا فِي الطَّرَةِ بِمَا يُوَافِقُ بَاقِيَ النِّسْخِ.

(١) «الدلائل والاعتبار» (١٩)، «توحيد المفضل» (٩٩ - ١٠٠).

(٢) وهو النماء والزيادة. «اللسان» (ريغ).

(٣) (ر، ض): «مئة حبة وأكثر وأقل». وهو أجود.

(٤) (ت، د): «افلس»، وفي طرة (د): «لعله: الناس». وكذلك هي في (ر، ض).

(٥) (ق، د، ت): «فيهم».

فصل (١)

ثُمَّ تَأْمَلُ الْحِكْمَةَ فِي الْجُبُوبِ^(٢)، كَالْبُرِّ وَالشَّعِيرِ وَنَحْوَهُمَا؛ كَيْفَ يَخْرُجُ الْحَبُّ مُدْرَجًا فِي قُشُورِ عَلِيٍّ رُؤُوسَهَا أَمْثَالُ الْأَسْنَةِ، فَلَا يَتِمَكَّنُ جُنْدُ الطَّيْرِ مِنْ إِفْسَادِهَا وَالْعَبْثِ فِيهَا؛ فَإِنَّهُ لَوْ صَادَفَ الْحَبَّ بَارِزًا لَا صِوَانَ عَلَيْهِ^(٣) وَلَا وَقَايَةَ تَحْوُلٍ دُونَهُ لَتِمَكَّنَ مِنْهُ كُلُّ التَّمَكُّنِ، فَأَفْسَدَ وَعَاثَ وَعَثَا وَأَكْبَبَ عَلَيْهِ أَكْلًا مَا أَسْتَطَاعَ، وَعَجَزَ أَرْبَابُ الزَّرْعِ عَنْ رَدِّهِ.

فَجَعَلَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ عَلَيْهِ هَذِهِ الْوَقَايَاتِ لِتَصُونَهُ، فَيُنَالُ الطَّيْرُ مِنْهُ مَقْدَارَ قُوَّتِهِ، وَيَبْقَى أَكْثَرُهُ لِلْإِنْسَانِ؛ فَإِنَّهُ أَوْلَى بِهِ؛ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي كَدَحَ فِيهِ وَشَقِيَ بِهِ^(٤)، وَكَانَ الَّذِي يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَوْضَعًا حَاجَةَ الطَّيْرِ.

فصل (٥)

ثُمَّ تَأْمَلُ الْحِكْمَةَ الْبَاهِرَةَ فِي هَذِهِ الْأَشْجَارِ؛ كَيْفَ تَرَاهَا فِي كُلِّ عَامٍ لَهَا حَمْلٌ وَوَضْعٌ، فِيهَا دَائِمًا فِي حَمْلِ وولادة.

فَإِذَا أَذِنَ لَهَا رَبُّهَا فِي الْحَمْلِ أَحْتَبَسَتْ^(٦) الْحَرَارَةُ الطَّبِيعِيَّةُ فِي دَاخِلِهَا وَاحْتَبَأَتْ فِيهَا؛ لِيَكُونَ فِيهَا حَمْلُهَا فِي الْوَقْتِ الْمَقْدَرِ لَهَا، فَيَكُونُ ذَلِكَ الْوَقْتُ

(١) «الدلائل والاعتبار» (٢٠)، «توحيد المفضل» (١٠٠).

(٢) (ن): «أكثر الجبوب».

(٣) الصَّوَانُ (بالضم والكسر): الوعاء الذي يَصَانُ فِيهِ الشَّيْءُ. «اللسان».

(٤) (ح): «كدح فيه وسعى». وفي طَرَّة (ن) إشارة إلى أن ذلك في نسخة.

(٥) «الدلائل والاعتبار» (٢٢)، «توحيد المفضل» (١٠٣).

(٦) (د): «اجتنتت». (ت): «اجتبت». (ق): «اجتنتت». والمثبت من (ح، ن)، وهو الصواب.

وفي (ر): «فتحتبس الحرارة».

بمنزلة وقت العُلوق ومبدأ تكوين النُّطف، فتعملُ المادَّةُ في أجوافها عملها، وتهيئها للعُلوق، حتى إذا آن وقتُ الحمل دبَّ فيها الماء، فلانت أعطافها^(١)، وتحركت للحمل، وسرى الماء في أفنانها، وانتشرت فيها الحرارة والرطوبة.

حتى إذا آن وقتُ الولادة كُسيَّت من سائر الملابس الفاخرة من النُّور والورق ما تتبختر فيه^(٢) وتميسُ به وتفخرُ على العقيم، فإذا أظهرت أولادها^(٣)، وبان للنَّاظر حملها، علم حينئذ كرمها وطيبها من لومها وبخلها؛ فتولَّى تغذية ذلك الحمل من تولَّى غذاء الأجنَّة في بطون أمهاتها وكساها الأوراق وصانها من الحرِّ والبرد.

فإذا تكامل الحمل وآن وقتُ الفطام، تدلَّت إليك أفنانها كأنما تناولك ثمرة كبدها^(٤)، فإذا قابلتها رأيت الأفنان كأنها تلقاك بأولادها وتحبيك وتكرمك بهم وتقدِّمهم إليك، حتى كأنَّ مناوياً يناولك إياها بيده، ولا سيِّماً قطوفُ جنَّات النِّعيم الدَّانية التي يتناولها المؤمنُ قائماً وقاعداً ومضطجعاً، وكذلك ترى الرِّياحين كأنها تحبيك بأنفسها، وتقابلك بطيب رائحتها.

وكلُّ هذا إكراماً لك، وعنايةً بأمرك، وتخصيصاً لك، وتفضيلاً على غيرك من الحيوانات، أفيجملُ بك الاشتغال بهذه النِّعم عن المُنعم بها؟! فكيف إذا أستعنت بها على معاصيه وصرفتها في مساخطه؟! فكيف إذا جحدته وأضفتها إلى غيره، كما قال: ﴿وَيَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢]؟!

(١) (ت): «فملاَّت أعطافها».

(٢) (ن، ح): «تفتخر به».

(٣) (ح، ن): «ظهرت أولادها». (ت): «ظهرت ولادتها».

(٤) (ح): «ثمر درها».

فجديرٌ بمن له مُسكَّةٌ من عقلٍ أن يسافر بفكره في هذه النِّعم والآلاء، ويكرِّر ذِكْرَها، لعلَّه يُوقِفُه على المراد منها ما هو؟ ولأيِّ شيءٍ خُلِق؟ ولماذا هُيِّئ؟ وأيُّ أمرٍ طُلِب منه على هذه النِّعم^(١)؛ كما قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ [الأعراف: ٦٩].

فذكر آياته تبارك وتعالى ونعمه على عبده سبب الفلاح والسَّعادة؛ لأنَّ ذلك لا يزيده إلا محبةً لله وحمدًا وشكرًا وطاعةً وشهودًا تقصيره - بل تفريطه - في القليل مما يجبُ لله عليه.

ولله درُّ القائل:

قد هيَّؤوك لأمرٍ لو فطنتَ له فاربأً بنفسِكَ أن ترعى مع الهَمَلِ^(٢)

فصل (٣)

ثم تأمل الحكمة في شجر اليقطين والبطيخ والخربز^(٤)، كيف لما اقتضت الحكمة أن يكون حملُه ثمارًا كبيرًا جعل نباتُه منبسطًا على الأرض؛ إذ لو انتصب قائمًا كما ينتصب الزرع لضعفت قوته عن حمل هذه الثمار الثقيلة، ولنقضت^(٥) قبل إدراكها وانتهائها إلى غاياتها.

(١) (ت): «في هذه النعم».

(٢) مضي تخريج البيت (ص: ٣٨٠).

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٢٣)، «توحيد المفضل» (١٠٤).

(٤) (ق، د، ت): «والجزر». تحريف. والمثبت من (ن، ر). وفي (ض): «الدباء والقثاء والبطيخ».

(٥) سقطت. والنقض: ما تساقط من الثمر. وفي (ت): «ولنقضت». (ح): «ولانقضت».

(ق، ن): «ولنقضت». وأهملت في (د). (ر، ض): «ولتقصفت».

فاقتضت حكمة مُبدِعِه وخالقه أن بَسَطَه ومدَّه على الأرض، لِيَلْقِيَ عليها ثمارَه فتحملها عنه الأرض. فترى العِرْقَ الضعيفَ الدَّقِيقَ من ذلك منبسطًا على الأرض وثمارُه مَبْثُوثَةٌ حوَالِيَه، كأنه حيوانٌ^(١) قد أَكْتَفَهَا جِراؤُها^(٢) فهي ترضعُها.

ولما كان شجرُ اللُّوبيا والباذنجان والباقلَاء وغيرها مما يَقْوَى على حمل ثمرته، أُنْبِتَه اللهُ منتصبًا قائمًا على ساقه؛ إذ لا يلقى من حمل ثماره مؤنة ولا يَضْعَفُ عنها.

فصل (٣)

ثم تأمل كيف أقتضت الحكمةُ الإلهيةُ موافاةَ أصنافِ الفواكه والثمار للنَّاسِ بحسبِ الوقتِ المُشاكِلِ لها المقتضي لها، فتوافيهم^(٤) كمُوافاةِ الماء للظَّمآن، فتلقاها^(٥) الطَّبيعةُ^(٦) بانسراحٍ واشتياقٍ، منتظرةً لقدمها كانتظار الغائب للغائب.

ولو كان الصيفُ^(٧) ونبأته إنما يوافي في الشتاء لصادفَ من النَّاسِ كراهةً واستثقالًا بؤروده، مع ما كان فيه من المضرَّة للأبدان والأذى لها، وكذلك لو وافى ربيعُها في الخريف أو خريفُها في الرَّبيع لم يقع من النفوس

(١) (ر، ض): «كأنه هرة ممتدة».

(٢) صغارها.

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٢٣)، «توحيد المفضل» (١٠٥).

(٤) (ن): «فتوافيهم فيه».

(٥) (ن): «فتلقاها».

(٦) (ض): «النفوس».

(٧) (ن): «فلو كانت فاكهة الصيف».

ذلك الموقع، ولا أستطابته واستلذته ذلك الالتذاذ.

ولهذا تجد المتأخر منها عن وقته فائتًا مملولًا محلول^(١) الطعم، ولا تظن^(٢) أن هذا لجريان العادة المجردة بذلك؛ فإنَّ العادة إنما جرت به لأنه وفقَّ الحكمة والمصلحة التي لا يُخِلُّ بها الحكيمُ الخبير.

فصل (٣)

ثم تأمل هذه النَّخْلَةَ التي هي أحدُ آياتِ الله^(٤) تجدُ فيها من العجائب والآيات ما يبهرُك؛ فإنه لما قدر أن يكون فيه إناثٌ تحتاجُ إلى اللقاحِ جُعِلَتْ فيها ذكورٌ تَلْقَحُهَا بمنزلة ذكور الحيوان وإناثه، ولذلك أشدَّ شَبُهْها من بين سائر الأشجار بالإنسان، خصوصًا بالمؤمن، كما مثَّله النبي ﷺ^(٥)، وذلك من وجوه كثيرة:

أحدها: ثبات أصلها في الأرض واستقراره فيها، وليست بمنزلة الشجرة التي أجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار^(٦).

الثاني: طيبُ ثمرتها وحلاوتها وعمومُ المنفعة بها، كذلك المؤمنُ طيبُ الكلام طيبُ العمل، فيه المنفعةُ لنفسه ولغيره.

(١) كذا في الأصول. وفي (ط): «مخلول» بالمعجمة، لعله من الخَلِّ، وسمي بذلك لأنه أختل منه طعمُ الحلاوة.

(٢) مهمله في (د). وفي (ح، ت): «يظن».

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٢٣)، «توحيد المفضل» (١٠٥ - ١٠٦).

(٤) كذا في الأصول، من باب الحمل على المعنى، وهو كثيرٌ في كتب المصنف.

(٥) أخرجه البخاري (٦١)، ومسلم (٢٨١١) من حديث ابن عمر.

(٦) انظر: «إعلام الموقعين» (١/١٧٣).

الثالث: دوام لباسها وزيتها، فلا يسقط عنها صيفاً ولا شتاءً، كذلك المؤمن لا يزول عنه لباس التقوى وزيتها حتى يوافي ربه تعالى.

الرابع: سهولة تناول ثمرتها وتيسيره؛ أمّا قصيرها فلا يُحوج المتناول أن يرقاها، وأمّا باسقتها فصعوده سهل بالنسبة إلى صعود الشجر الطوال وغيرها، فتراها كأنها قد هيئت منها المراقي^(١) والدَّرَجُ إلى أعلاها؛ وكذلك المؤمن خيره سهل قريب لمن رام تناوله لا بالعسر^(٢) ولا بالثيم.

الخامس: أن ثمرتها من أنفع ثمار العالم؛ فإنه يؤكل فاكهة رطبة^(٣) وحلاوة يابسة؛ فيكون قوتاً وأدماً وفاكهة، ويَتَّخِذُ منه الحَلُّ والنَّاطِفُ^(٤) والحلوى، ويدخل في الأدوية والأشربة، وعموم المنفعة به وبالعب فوق كل الثمار.

وقد اختلف الناس في أيهما أنفع وأفضل؟ وصنّف الجاحظ في المحاكمة بينهما مجلداً^(٥)، فأطال فيه الحجاج والتفضيل من الجانبين. وفصل النزاع في ذلك أن النخل في معدنه ومحل سلطانه أفضل من

(١) (ح، ن): «فتراها كأنها منها المراقي».

(٢) (ق، ت): «بالغر». (د): «بالغز». وكلاهما خطأ.

(٣) (ق): «رطبه فاكهة». وسقطت «رطبة» من (ت).

(٤) ضرب من الحلوى. انظر: «المعجم الوسيط» (نطف)، وحواشي «الحيوان» (٣/٣٧٦)، و«نشوار المحاضرة» (٣/٢٧١).

(٥) وهو كتاب «الزرع والنخل»، ولم يُعثر عليه بعد. واختار فيه تفضيل النخل؛ فعابه بذلك بعض الناس. انظر: رسائله (١/٢٣١، ٢٤٠)، و«الحيوان» (٤/١)، و«إرشاد الأريب» (٢١١٨).

العنب وأعمُّ نفعًا وأجدى على أهله كالمدينة^(١) والحجاز والعراق، والعنبُ في مَعْدِنه ومحلُّ سلطانه أفضلُّ وأعمُّ نفعًا وأجدى على أهله كالشام والجبال والمواضع الباردة التي لا تقبلُ النَّخْلَ^(٢).

وحضرتُ مرَّةً في مجلسٍ بمكَّة - شَرَّفها اللهُ تعالى - فيه من أكابر البلد، فَجَرَّت هذه المسألة^(٣)، وأخذ بعضُ الجماعة الحاضرين يُطَنِّبُ في تفضيل النَّخْلِ وفوائده، وقال في أثناء كلامه: ويكفي في تفضيله أنَّا نشترى بِنَواهُ العنب؛ فكيف يفضَّلُ عليه ثمَرٌ يكون نواهُ ثمنا له؟!^(٤).

وقال آخرُ من الجماعة: قد فَصَّلَ النبيُّ ﷺ النَّزاعَ في هذه المسألة، وشفى فيها بنهيه عن تسمية شجر العنب كَرَمًا، وقال: «الكَرْمُ قلبُ المؤمن»^(٥)، فأبيُّ دليلٌ أبينُ من هذا؟! وأخذوا يبالغون في تقرير ذلك.

(١) في الأصول: «بالمدينة». تحريف. وسرد على الصواب في قوله: «كالشام».

(٢) انظر: «النخلة» لأبي حاتم السجستاني (٤٢، ٤٦)، و«طريق الهجرتين» (٨٠٨)، و«زاد المعاد» (٣٩٩/٤)، و«تهذيب السنن» (٢١٨/١٣).

(٣) وقد جرت من قبلُ في مجلس عمر بن الخطاب رضي الله عنه. انظر: «الحيوان» (١٤٠/٦)، و«غريب الحديث» لابن قتيبة (٢٨١/١)، و«اللالي» للبكري (٦٩٠/٢)، وغيرها.

وفي «العقود اللؤلؤية» (٢٦٣/٢) خبرٌ مناظرةٌ أخرى حول المسألة في مجلس أحد أمراء الدولة الرسولية باليمن.

وللقاضي جمال الدين الريمي (ت: ٧٩١) رسالة بعنوان: «تحفة أهل الأدب في تفضيل العنب على الرطب». انظر: حاشية الرملي على «أسنى المطالب» (٣٩٣/٢)، و«نهاية المحتاج» (٢٤٦/٥).

(٤) قلب بعضهم هذا الدليل. انظر: «بهجة المجالس» (١٣٠/١).

(٥) أخرجه البخاري (٦١٨٣)، ومسلم (٢٢٤٧) من حديث أبي هريرة.

فقلتُ للأوَّل: ما ذكرته من كَوْن نوى التَّمَر ثمنًا للعنب فليس بدليل؛ فإنَّ هذا له أسباب:

أحدها: حاجتكم إلى النوى للعلف، فيرغبُ صاحبُ العنب فيه لعلف ناضحه وحمولته.

الثاني: أن نوى العنب لا فائدة فيه ولا يجتمع.

الثالث: أن الأعنابَ عندكم قليلةٌ جدًّا، والتَّمَر فأكثرُ شيءٍ عندكم، فيكثرُ نواؤه، فيشتري به الشيءَ اليسيرُ من العنب، وأمَّا في بلادٍ فيها سلطانُ العنب فلا يشتري بالنوى منه شيءٌ ولا قيمة لنوى التَّمَر فيها.

وقلتُ لمن أحتجَّ بالحديث: هذا الحديثُ من حُجج فضل العنب^(١)؛ لأنهم كانوا يسمُّونه شجرة الكَرَم؛ لكثرة منفعه وخيره، فإنه يؤكلُ رطبًا وبابسًا وحلواً وحامضًا، وتجنى^(٢) منه أنواعُ الأشربة والحلوى والدُّبس وغير ذلك، فسمَّوه كَرَمًا لكثرة خيره؛ فأخبرهم النبي ﷺ أن قلب المؤمن أحقُّ منه بهذه التسمية؛ لكثرة ما أودع الله فيه من الخير والبرِّ والرَّحمة واللِّين والعدل والإحسان والنُّصح وسائر أنواع البرِّ والخير التي وضعها الله^(٣) في قلب المؤمن، فهو أحقُّ بأن يسمَّى كَرَمًا من شجر العنب^(٤).

ولم يُرد النبي ﷺ إبطال ما في شجر العنب من المنافع والفوائد، وأنَّ

(١) (ن): «من حجج من فضل العنب».

(٢) مهمله في (د). وفي (ن): «وتجىء». وهي قراءة محتملة.

(٣) (ت، ح): «وصفها الله».

(٤) من هنا إلى آخر الفصل ساقطٌ من (ح، ن)، وفي (ن): «يباض في الأصل».

تسميته كَرَمًا كذبٌ، وأنها لفظةٌ لا معنىٌ تحتها كتسمية الجاهل عالمًا
والفاجر بَرًا والبخيل سخياً، ألا ترى أنه لم يَنْفِ فوائدَ شجر العنب، وإنما
أخبر أن قلبَ المؤمنِ أغزرُ فوائدَ وأعظمُ منافعِ منها؟!
هذا الكلامُ أو قريبٌ منه جرى في ذلك المجلس.

وأنت إذا تدبرت قول النبي ﷺ: «الكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ» وجدته مطابقاً
لقوله في النَّخْلَةِ: «مَثَلُهَا مَثَلُ الْمُسْلِمِ»؛ فشبَّه النَّخْلَةَ بالمسلم في حديث ابن
عمر^(١)، وشبَّه المسلمَ بالكرم في الحديث الآخر، ونهاهم أن يخصُّوا شجرَ
العنب باسم الكرم دون قلب المؤمن.

وقد قال بعض الناس في هذا معنى آخر؛ وهو أنه نهاهم عن تسمية
شجر العنب كَرَمًا لأنه يُقْتَنَى منه أمُّ الخبائث؛ فيكره أن يسمَّى باسم يرغَّبُ
النفوسَ فيها ويحضُّهم عليها؛ من باب سدِّ الدَّرَائِعِ في الألفاظ^(٢). وهذا لا
بأس به لولا أن قوله: «فإنَّ الكَرْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ» كالتعليل لهذا النهي
والإشارة إلى أنه أولى بهذه التسمية من شجر العنب.

ورسولُ الله ﷺ أعلمُ بما أراد من كلامه، فالذي قَصَدَهُ هو الحقُّ.
وبالجملة؛ فالله سبحانه عدَّدَ على عبادته من نِعَمِهِ عليهم ثمراتِ النَّخِيلِ
والأعْنَابِ، فساقها فيما عدَّده عليهم من نِعَمِهِ.

والمعنى الأوَّلُ أظهرُ من المعنى الآخر إن شاء الله^(٣)؛ فإنَّ أمَّ الخبائث

(١) تقدم تخريجه قريباً.

(٢) انظر: «المعلم» للمازري (١١١/٣)، و«فتح الباري» (١٠/٥٦٧).

(٣) ومال إلى المعنى الأول أبو الوليد الباجي في «المتقى» (٤/٢٤٤)، وقدمه المصنف
في «تهذيب السنن» (١٣/٢١٧)، وتردَّد فيه في «زاد المعاد» (٢/٣٤٩، ٤/٣٦٩).

تُتَّخَذُ مِنْ ثَمَرِ كُلِّ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ
وَالْأَعْنَابِ نَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ [النحل: ٦٧]، وَقَالَ أَنَسُ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ: «نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَمَا بِالْمَدِينَةِ مِنْ شَرَابِ الْأَعْنَابِ شَيْءٌ، وَإِنَّمَا كَانَ
شَرَابُ الْقَوْمِ الْفَضِيحِ الْمَتَّخِذِ مِنَ التَّمْرِ»^(١).

فَلَوْ كَانَ نَهْيُهُ ﷺ عَنْ تَسْمِيَةِ شَجَرِ الْعَنْبِ كَرْمًا لِأَجْلِ الْمُسْكِرِ^(٢) لَمْ
يَشْبَهُ النَّخْلَةَ بِالْمُؤْمِنِ؛ لِأَنَّ الْمُسْكِرَ يُتَّخَذُ مِنْهَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الْوَجْهُ السَّادِسُ مِنْ وَجْهِ التَّشْبِيهِ: أَنَّ النَّخْلَةَ أَصْبَرُ الشَّجَرِ عَلَى الرِّيحِ
وَالجَّهْدِ، وَغَيْرُهَا مِنَ الدُّوْحِ الْعِظَامِ تَمِيلُهَا الرِّيحُ تَارَةً، وَتَقْلَعُهَا تَارَةً،
وَتَقْصِفُ أَفْنَانَهَا، وَلَا صَبْرَ لكَثِيرٍ مِنْهَا عَلَى الْعَطَشِ كَصَبْرِ النَّخْلَةِ^(٣)؛ فَكَذَلِكَ
الْمُؤْمِنُ صَبُورٌ عَلَى الْبَلَاءِ لَا تُزْعِزُهُ الرِّيحُ.

السَّابِعُ: أَنَّ النَّخْلَةَ كُلُّهَا مَنْفَعَةٌ لَا يَسْقُطُ مِنْهَا شَيْءٌ بغيرِ مَنْفَعَةٍ، فَثَمَرُهَا^(٤)
مَنْفَعَةٌ، وَجِدْعُهَا فِيهِ مِنَ الْمَنَافِعِ مَا لَا يُجْهَلُ لِلْأَبْنِيَةِ وَالسَّقُوفِ وَغَيْرِ ذَلِكَ،
وَسَعَفُهَا يُسَقِّفُ بِهِ الْبُيُوتَ مَكَانَ الْقَصَبِ، وَيُسْتَرَّبُ بِهِ الْفُرُجُ^(٥) وَالخَلَلُ،
وَخُوصُهَا يُتَّخَذُ مِنْهَا الْمَكَاثِلُ وَالزَّنَابِيلُ وَأَنْوَاعُ الْآبِيَةِ وَالْحُصُرُ وَغَيْرُهَا،
وَلِيْفُهَا وَكَرْبُهَا فِيهِ مِنَ الْمَنَافِعِ مَا هُوَ مَعْلُومٌ عِنْدَ النَّاسِ.

(١) أَخْرَجَهُ بِنُحُوهِ الْبُخَارِيُّ (٢٤٦٤، ٥٥٨٠)، وَمُسْلِمٌ (١٩٨٠، ١٩٨١).

(٢) (ت): «السكر».

(٣) (ت): «ولا صبر لها، ولا للثمر منها على العطش».

(٤) (ق): «فثمرها». (ت): «فثمرتها».

(٥) (ت): «الفروج».

وقد طابَقَ بعضُ النَّاسِ هذه المنافعَ وصفاتِ المسلم، وجَعَلَ لكلِّ منفعةٍ منها صفةً في المسلم تقابلُها، فلمَّا جاء إلى الشُّوكِ الذي في النَّخلة جَعَلَ يَازِئُه من المسلم صفةَ الحِدَّةِ^(١) على أعداءِ الله وأهلِ الفُجور؛ فيكونُ عليهم في الشدَّةِ والغِلظةِ بمنزلةِ الشُّوكِ، وللمؤمنينَ والمتقينَ بمنزلةِ الرُّطبِ حلاوةً ولينًا، ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩].

الثَّامن: أنها كلِّمًا طال عمرُها أزدادَ خيرُها وجادَ ثمرُها؛ وكذلك المؤمنُ إذا طال عمره أزدادَ خيرُه وحسُنَ عمله.

التَّاسِع: أن قلبَها من أطيبِ القلوبِ وأحلاه، وهذا أمرٌ حُصِّتَ به دون سائرِ الشجر؛ وكذلك قلبُ المؤمنِ من أطيبِ القلوبِ.

العاشِر: أنها لا يتعطلُّ نفعُها بالكليةِ أبدًا، بل إن تعطلَّت منها منفعةٌ ففيها منافعٌ أُخر، حتى لو تعطلَّت ثمارُها سنةً لكان للنَّاسِ في سَعفِها وخُوصِها وليفِها وكَرَبِها منافعٌ وآراب؛ وهكذا المؤمنُ لا يخلو عن شيءٍ من خصالِ الخيرِ قطُّ، بل إن أُجْدَبَ منه جانبٌ من الخيرِ أُخْصِبَ منه جانب، فلا يزالُ خيرُه مأمولًا وشرُّه مأمونًا.

وفي «الترمذي»^(٢) مرفوعًا إلى النبي ﷺ: «خيرُكم من يُرَجى خيره ويؤمنُ شرُّه، وشرُّكم من لا يُرَجى خيره ولا يؤمنُ شرُّه».

فهذا فصلٌ مُعترِضٌ ذكرناه استطرادًا للحكمةِ في خلقِ النَّخلةِ وهيئتها، فلنرجع إليه.

(١) «صفة» ليست في (ت).

(٢) (٢٢٦٣)، وأحمد (٣٦٨/٢)، وغيرهما من حديث أبي هريرة.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وصححه ابن حبان (٥٢٧).

فتأمل خِلْقَةَ الْجِدْعِ الذي لها كيف هو، تجذّه كالمنسوج من خيوطٍ ممدودةٍ كالسدى، وأخرى معترضةً كاللُّحْمَةِ^(١)، كنحو المنسوج باليد، وذلك لتشدّد^(٢) وتصلّب، فلا تنقص^(٣) من حَمْلِ القِنَوانِ الثَّقِيلَةِ^(٤)، وتصبرَ على هزِّ الرياح^(٥) العاصفة، ولبثها في السُّقُوفِ^(٦) والجسور والأواني وغير ذلك مما يُتَّخَذُ منها.

وهكذا سائرُ الخشبِ غيرها فيه إذا تأمّلتَه شبه النسيج، ولا تراه مُضْمَتًا كالحجر الصلد، بل ترى بعضه كأنه يُدَاخِلُ بعضًا طولًا وعرضًا كتداخُلِ أجزاء اللُّحْمِ بعضها في بعض؛ فإنَّ ذلك أمتنُّ له وأهْيأُ لما يُرادُ منه، فإنه لو كان مُضْمَتًا^(٧) كالحجارة لم يُمكن أن يُستعمل في الآلات والأبواب والأواني والأمتعة والأسيرة والتوابيت وما أشبهها.

ومن بديع الحكمة في الخشب أن جعل يطفو على الماء، وذلك للحكمة البالغة؛ إذ لولا ذلك لما كانت هذه السفنُ تحملُ أمثال الجبال من الحمولات والأمتعة، وتمخرُ البحرَ مقبلَةً ومدبرة، ولولا ذلك لما تهيأ للناس هذه المرافقُ لحمل هذه التِّجاراتِ العظيمة والأمتعة الكثيرة ونقلها

-
- (١) السدى: الخيوط التي تُمدُّ طولًا في النسيج. واللُّحْمَةُ: الخيوط التي تُمدُّ عرضًا يُلحَمُ بها السدى. «المعجم الوسيط» (سدا، لحم).
- (٢) أي: جذوع النخل. وفي (ض): «ليشد» وكذا ما بعده، للمفرد.
- (٣) (ت): «تنقص». (ح، ن): «تنقص».
- (٤) القنوان: جمع قن، وهو العذق بما فيه من الرطب.
- (٥) (ت): «مر الرياح».
- (٦) (ر، ض): «وليتها للسقوف». وهي قراءة محتملة.
- (٧) وهو ما لا جوف له. وفي (د، ق، ر، ض): «مستحصفا»، وهو المستحكيم.

من بلدٍ إلى بلد، بحيث لو نُقِلت في البرِّ لَعَظُمَتِ المؤنَّةُ في نقلها وتعذَّرَ على النَّاسِ كثيرٌ من مصالحهم.

فصل (١)

ثمَّ تأمَّلْ أحوال هذه العقاقير والأدوية التي يخرجها اللهُ من الأرض، وما خَصَّ به كلٌّ واحدٍ منها وجَعَلَ عليه من العمل والنَّفْعِ:

فهذا يَعُورُ في المفاصل فيستخرجُ الفُضُولَ الغليظةَ القاتلةَ لو أحتبست، وهذا يستخرجُ المِرَّةَ السَّوداءَ، وهذا يستخرجُ الصَّفراءَ، وهذا يحلُّ الأورامَ، وهذا يسكِّنُ الهيجانَ والقلقَ، وهذا يجلبُ النَّومَ ويعيده إذا أعوزَه الإنسانَ، وهذا يخفِّفُ البدنَ إذا وجد الثَّقَلُ، وهذا يُفْرِحُ القلبَ إذا تراكمت (٢) عليه الغمومَ، وهذا يَجَلو البَلغمَ ويكشِطُه، وهذا يُجِدُّ البصرَ، وهذا يطيبُ النَّكهةَ، وهذا يسكِّنُ هيجانَ الباهِ، وهذا يهيِّجُها، وهذا يبرِّدُ الحرارةَ ويطفئُها، وهذا يقتلُ البرودةَ ويهيِّجُ الحرارةَ، وهذا يدفعُ ضررَ غيره من الأدوية والأغذية، وهذا يقاومُ بكيفيته كيفيةَ غيره، فيعتدلان، فيعتدلُ المزاجُ بتناولهما، وهذا يسكِّنُ العطشَ، وهذا يصرفُ الرياحَ الغليظةَ ويفشُّها (٣)، وهذا يعطي اللونَ إشراقًا ونضارةَ، وهذا يزيدُ في أجزاءِ البدنِ بالسَّمانةِ، وهذا يُنقِصُ منها، وهذا يدبُّغ (٤) المعدةَ، وهذا يَجَلوها ويغسلها،

(١) «الدلائل والاعتبار» (٢٤)، «توحيد المفضل» (١٠٦ - ١٠٧).

(٢) (ن، ح): «تراكب».

(٣) فَشُّ القِرْبَةِ يَفشُّها: حَلَّ وكأءها فخرجَ ریحُها. «اللسان» (فشش). وفي (ن):

«ويفتتها». (ق، د، ت): «ويهيها». وانظر: «زاد المعاد» (٤/٣٩٥).

(٤) أي: يقويها، وينشِّف الرطوبةَ، ويحبس البطنَ. وفي (ت، ن): «يدفع». وانظر: «زاد =

إلى أضعاف أضعاف ذلك مما لا يحصيه العباد.

فَسَلِّ المَعَطَّل: من جَعَلَ هذه المَنَافِعَ والقُوَى في هذه النَّبَاتات والحشائش والحبوب والعُروقات؟! ومن أعطى كلاً منها خاصيته؟! ومن هدى العباد - بل الحيوان - إلى تناول ما ينفعُ منه^(١) وترك ما يضرُّ؟! ومن فَطَنَ لها النَّاسَ^(٢) والحيوانَ البهيمَ؟! وبأيِّ عقلٍ وتجربةٍ كان يُوقَفُ على ذلك ويُعرَفُ ما خُلِقَ له - كما زعمَ من قلَّ نصيبُهُ من التَّوفيقِ - لولا إنعامُ الذي أعطى كلَّ شيءٍ خَلَقَهُ ثمَّ هدى؟!!

وهبْ أنَّ الإنسانَ فَطَنَ لهذه الأشياءِ بذهنه وتجاربه وفكره وقياسه، فمن الذي فَطَنَ لها البهائمَ^(٣)، في أشياء كثيرةٍ منها لا يهتدي إليها الإنسان؟!!

حتى صار بعض السُّباع يتداوى من جراحه ببعض تلك العقاقير من النَّبات فيبرأ^(٤)، فمن الذي جَعَلَهُ يقصدُ ذلك النَّباتَ دون غيره؟! وقد سُهِدَ بعض الطير يحتقنُ عند الحُضْرِ بماء البحر، فيسهلُ عليه الخارج^(٥)، وبعض الطير يتناولُ إذا أعتلَّ شيئاً من النَّبات فتعودُ صحَّته^(٦).

وقد ذكر الأطباءُ في مبادئ الطبِّ في كتبهم من هذا عجائب^(٧).

= المعاد «(٤/٢٨٥، ٢٨٨، ٣٠٦، ٤٠٠).

(١) (ت): «ينتفع منه».

(٢) (د، ق، ت): «ومن فطن لها من الناس».

(٣) (ت): «لهذه البهائم».

(٤) انظر: «شفاء العليل» (٢٥٤).

(٥) انظر: «شفاء العليل» (٢٥١).

(٦) انظر: «الحيوان» (٣٢/٧).

(٧) انظر: «زاد المعاد» (٤/١١).

فَسَلِّ المعطلِّ: من أَلَهَمَهَا ذلك؟! ومن أَرشَدَهَا إليه؟! ومن دَلَّهَا عليه؟! أفيجوزُ أن يكون هذا من غير مدبِّرٍ عزيزٍ حكيم، وتقديرٍ عزيزٍ عليم، وتقديرٍ لطيفٍ خبيرٍ بَهَرَتِ حِكْمَتُهُ العقولَ، وشهدتْ له الفِطْرُ بما أَسْتودعها من تعريفه بأنه الله الذي لا إله إلا هو، الخالقُ الباريء المصورُّ، الذي لا تنبغي العبادةُ إلا له، وأنه لو كان معه في سمواته وأرضه إلهٌ سواه لفسَدَتِ السَّمَوَاتُ والأرْضُ واختلَّ نظامُ المُلْكِ؟! فسبحانه وتعالى عما يقول الظَّالمونَ والجاحدونَ علُوًّا كبيرًا.

ولعلَّكَ أن تقول: ما حكمةُ هذا النَّباتِ المَبْثوثِ في الصَّحاريِّ والقِفَارِ والجبالِ التي لا أنيسَ بها ولا ساكن؟! وتظنُّ أنه فَضْلَةٌ لا حاجةُ إليه ولا فائدةٌ في خلقه. وهذا مقدارُ عقلك ونهايةُ علمك؛ فكم لباريه وخالقه فيه من حكمةٍ وآيةٍ: مِنْ طُعمٍ وَحَشٍّ وَطيرٍ ودوابٍّ مساكنها حيثُ لا تراها تحت الأرضِ وفوقها، فذلك بمنزلةِ مائدةٍ نَصَبها اللهُ لهذه الوحوشِ والطُّيورِ والدَّوابِّ تتناولُ منها كفايتها، ويبقى الباقي كما يبقى الرِّزْقُ الواسعُ الفاضلُ عن الضَّيفِ، لِسعةِ ربِّ الطَّعامِ وغِناءِ التَّامِّ وكثرةِ إنعامه.

فصل (١)

ثمَّ تأمَّلِ الحِكْمَةَ البالغةَ في إعطائه سبحانه بهيمةَ الأنعامِ الأسماعِ والأبصارِ؛ ليتَمَّ تناولها لمصالحها ويكْمُلُ أنْتفاعُ الإنسانِ بها؛ إذ لو كانت عُمِيًّا وَصُمًّا لم يتمكَّنَ من الانتفاعِ بها.

ثمَّ سَلِّها العقولَ التي للإنسانِ^(٢) ليتَمَّ تسخيرُهُ إياها، فيقودها

(١) «الدلائل والاعتبار» (٢٦)، «توحيد المفضل» (٥٢، ٥٥-٥٦).

(٢) (ق): «العقول على كبر خلقها التي للإنسان». و ضرب ابن بردس في (د) على «كبر =

وَيَصْرِّفُهَا^(١) حَيْثُ شَاءَ، وَلَوْ أُعْطِيَتِ الْعُقُولَ عَلَى كِبَرِ خَلْقِهَا لَامْتَنَعَتْ مِنْ طَاعَتِهِ وَاسْتَعَصَتْ عَلَيْهِ وَلَمْ تَكُنْ مَسْخَرَةً لَهُ، فَأُعْطِيَتِ مِنَ التَّمْيِيزِ وَالْإِدْرَاكِ مَا تَتِمُّ بِهِ مَصْلَحَتُهَا وَمَصْلَحَةُ مَنْ ذُلِّلَتْ لَهُ، وَسُلِّبَتْ مِنَ الذَّهْنِ وَالْعَقْلِ مَا مُيِّزُ بِهِ عَلَيْهَا الْإِنْسَانَ، وَلَتُظْهِرُ أَيْضًا فَضِيلَةَ التَّمْيِيزِ وَالْإِخْتِصَاصِ.

ثُمَّ تَأَمَّلْ كَيْفَ قَادَهَا وَذَلَّلَهَا عَلَى كِبَرِ أَجْسَامِهَا، وَلَمْ يَكُنْ يُطِيقُهَا^(٢) لَوْلَا تَسْخِيرُ اللَّهِ لَهَا^(٣)؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ أَفْئِكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ﴾^(٤) لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿[الزخرف: ١٢-١٣]، أَي: مُطَبِّقِينَ ضَابِطِينَ.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَلَائِكُونَ﴾^(٥) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿[يس: ٧١-٧٢]، فَتَرَى الْبَعِيرَ عَلَى عِظَمِ خَلْقِهِ يَقُودُهُ الصَّبِيُّ الصَّغِيرُ ذَلِيلًا مُنْقَادًا، وَلَوْ أُرْسِلَ عَلَيْهِ^(٤) لِسَوَاءَهُ بِالْأَرْضِ وَلِفَصْلِهِ عَضْوًا عَضْوًا.

فَسَلِّ الْمَعْطَلَّ: مِنَ الَّذِي ذَلَّلَهُ وَسَخَّرَهُ وَقَادَهُ - عَلَى قُوَّتِهِ - لِبَشَرٍ ضَعِيفٍ مِنْ أَوْعَفِ الْمَخْلُوقَاتِ، وَفَرَّغَ بِذَلِكَ التَّسْخِيرِ النَّوْعَ الْإِنْسَانِيَّ لِمَصَالِحِ مَعَايِشِهِ^(٥)

= خَلْقِهَا». وَفِي (ط): «سَلِبَهَا الْعُقُولَ الَّتِي لِلْإِنْسَانِ عَلَى كِبَرِ خَلْقِهَا».

(١) (د، ق، ت): «وَقُودَهَا وَتَصْرِيفُهَا».

(٢) (ق، د): «نَكُنْ نَطِيقُهَا».

(٣) (د، ت، ق): «لَوْلَا تَسْخِيرُهُ».

(٤) «عَلَيْهِ» لَيْسَتْ فِي (ق).

(٥) (ت): «لِمَصَالِحِهِ وَمَعَايِشِهِ».

ومعاده؟! فإنه لو كان يُزاولُ من الأعمال والأعمال ما يُزاولُ الحيوانُ لَشُغِلَ بذلك عن كثيرٍ من الأعمال؛ لأنه كان يحتاجُ مكانَ الجمل الواحد إلى عِدَّة أناسٍ^(١) يحملون أثقاله وحِمْلَه، ويعجزون عن ذلك، وكان ذلك يستفرغُ أوقاتهم ويصدِّهم عن مصالحتهم؛ فأعينوا بهذه الحيوانات، مع ما لهم فيها من المنافع التي لا يحصيها إلا الله: من الغذاء والشراب، والدواء، واللباس والأمتعة، والآلات والأواني، والرُّكوب والحَرَث، والمنافع الكثيرة، والجَمال.

فصل (٢)

ثم تأمَّل الحكمة في خَلْق آلات البطش في الحيوانات من الإنسان وغيره:

فالإنسانُ لَمَّا خُلِقَ مهيأً لمثل هذه الصَّناعات من البناء والخياطة والكتابة والتجارة^(٣) وغيرها خُلِقَ له كَفٌّ مستديرةٌ منبسطةٌ وأصابعٌ يتمكَّنُ بها من القبض والبسط والطيِّ والنَّشر والجمع والتفريق وضَمُّ الشيء إلى مثله.

والحيوانُ البهيمُ لَمَّا لم يهَيَّأ لتلك الصَّناعات لم يُخَلَقْ له تلك الأَكْفُ والأصابع، بل لَمَّا قُدِّرَ أن يكونَ غذاءً بعضها من صَيْده - كالسَّبَّاح - خُلِقَ لها أكْفٌ لطافٌ مُدْمَجَةٌ ذواتُ برائِنَ ومخالبٌ تصلحُ لاقتناصَ الصَّيْدِ ولا تصلحُ للصَّناعات.

(١) (ت): «أناس».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٢٦)، «توحيد المفضل» (٥٣).

(٣) (د، ت، ن، ض): «والتجارة». والمثبت من (ق، ح، ر) و«البحار» (٦١ / ٥٣)، وهو أشبه.

هذا كله في آكلة اللحم^(١) من الحيوان.

وأما آكلة النبات فلما قُدِّرَ أنها لا تصطادُ ولا صنعة لها خُلِقَ لبعضها أظلافٌ تقيها خَشونة الأرض إذا جالت في طلب المرعى، وبعضها حوافرٌ مُلملمةٌ مقعرة^(٢) كأخمص القدم^(٣) لتنطبق على الأرض وتتهيأ للركوب والحُمولة^(٤)، ولم يُخلَق لها برائنٌ ولا أنيابٌ لأنَّ غذاءها لا يحتاجُ إلى ذلك.

فصل (٥)

ثم تأمل الحكمة في خِلقة الحيوان الذي يأكل اللحم من البهائم؛ كيف جُعِلَ له أسنانٌ حِداد، وبرائنٌ شِداد، وأشداقٌ مهزوتة^(٦)، وأفواهٌ واسعة، وأعينٌ بأسلحةٍ وأدواتٍ تصلح للصَّيد والأكل؛ ولذلك تجدُ سباع الطَّير ذواتٍ مناقيرٍ حِدادٍ ومخالبٍ كالكلاليب.

ولهذا حرَّم النبي ﷺ كلَّ ذي نابٍ من السَّبَاعِ ومِخلَبٍ من الطَّير^(٧)؛

(١) (ت، ن): «أكلة اللحم». (د، ق): «أكله اللحم».

(٢) (ر، ض): «ذوات قعر».

(٣) وهو باطنُ القَدَم وما رَقَّ من أسفلها وتجاوَى عن الأرض فلا يَلصقُ بها عند الوطء. «اللسان» (خمص).

(٤) (ض): «تنطبق على الأرض عند تهيئها للركوب والحُمولة».

(٥) «الدلائل والاعتبار» (٢٧)، «توحيد المفضل» (٥٣ - ٥٤).

(٦) واسعة. والهزَّت: سَعَة الشَّدق. والشَّدق: جانب الفم. «اللسان» (هـرت). وليست في (ر، ض).

(٧) أخرجه مسلم (١٩٣٤) وغيره من حديث ابن عباس.

لضرره وُعدوانه^(١) وشره، والمُغتذِي شبيهٌ بالغازي^(٢)، فلو آغْتذَى بها الإنسانُ لصار فيه من أخلاقها وُعدوانها وشرها ما يشابهها به، فحرّم على الأُمَّة أكلها.

ولم يحرم عليهم الضُّبْع وإن كان ذا ناب؛ فإنه ليس من السَّبَاع عند أحدٍ من الأمم، والتحريمُ إنما كان لِمَا تَضَمَّن الوصفين: أن يكون ذا نابٍ، وأن يكون من السَّبَاع^(٣).

ولا يقال: «فهذا ينتقض بالسَّبْع إذا لم يكن له ناب»؛ لأنَّ هذا لم يوجد أبداً.

فصلواتُ الله وسلامه على من أُوتِي جوامعَ الكَلِم، فأوضحَ الأحكامَ وبيّنَ الحلالَ من الحرام.

فانظرَ حكمةَ الله عزَّ وجلَّ في خلقه وأمره فيما خَلَقه وفيما شرَّعه تجدُ مصدرَ ذلك كلُّه الحكمةَ البالغةَ التي لا يختلُ نظامُها ولا ينخرمُ^(٤) ولا يختلُّ أبداً.

ومن الناس من يكونُ حظُّه من مشاهدةِ حكمةِ الأمرِ أعظمَ من مشاهدةِ حكمةِ الخلق، وهؤلاءِ خواصُّ العباد الذين عَقَلُوا عن الله أمره ودينه، وعرفوا

(١) (ت): «وعداوته».

(٢) (د، ق، ت): «والمعتدي شبه بالعادي». وسيرد على الصواب (ص: ٩٠٩). وانظر: «زاد المعاد» (٧٤٦/٥)، و«إعلام الموقعين» (١٥/٢)، و«أيمان القرآن» (٥٦٥)، و«مدارج السالكين» (٤٠٣/١).

(٣) انظر: «إعلام الموقعين» (١٣٤/٢).

(٤) (ق، ت): «لا يخل نظامها». والفعل مهمل في (د).

حكمته فيما أحكمه^(١)، وشهدت فطنهم وعقولهم أن مصدر ذلك حكمة بالغة وإحسان تام ومصلحة أريدت بالعباد في معاشهم ومعادهم، وهم في ذلك درجات لا يحصيها إلا الله.

ومنهم من يكون حظه من مشاهدة حكمة الخلق أوفر من حظه من حكمة الأمر، وهم أكثر الأطباء والطبائعين الذين صرفوا أفكارهم إلى أستخراج منافع النبات والحيوان وقواها وما تصلح له مفردة ومرجبة، وليس لهم نصيب في حكمة الأمر إلا كما للفقهاء من حكمة الخلق، بل أقل من ذلك.

ومنهم من فتح عليه بمشاهدة حكمة الخلق والأمر^(٢) بحسب أستعداده وقوته، فرأى الحكمة الباهرة التي بهرت العقول في هذا وهذا، فإذا نظر إلى خلقه وما فيه من الحكم أزداد إيماناً ومعرفةً وتصديقاً بما جاءت به الرسل، وإذا نظر إلى أمره وما تضمنه من الحكم الباهرة أزداد إيماناً ويقيناً وتسليماً.

لا كمن حجب بالصنعة عن الصانع، وبالكوكب عن مكوكبها؛ فعمي بصره، وغلظ عن الله حجابُه، ولو أعطى علمه حقه لكان من أقوى الناس إيماناً؛ لأنه أطلع من حكمة الله وباهر آياته^(٣) وعجائب صنعه الدالة عليه وعلى علمه وقدرته وحكمته على ما خفي عن غيره. ولكن من حكمة الله أيضاً أن سلب كثيراً من عقول هؤلاء^(٤) خاصتها^(٥)، وحجبها عن معرفته،

(١) في الأصول: «أحله». والمثبت أشبه.

(٢) (ح، ن): «بمشاهدة الخلق والأمر».

(٣) (ن، ح): «وبراهينه».

(٤) (ت): «عقول كثير من هؤلاء».

(٥) (ح، ن): «خاصيتها». والخاصية نسبة إلى الخاصة.

وأوقَفَهَا عند ظاهرٍ من العلم بالحياة الدُّنيا وهم عن الآخرة هم غافلون؛
لذناءتها وِخْسَتِهَا وحقارتها وعدم أهليَّتها لمعرفته ومعرفة أسمائه وصفاته
وأسرار دينه وشرعه، والفضلُ بيد الله يؤتية من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.
وهذا بابٌ لا يطلُّ الخلقُ منه على ما له نسبةٌ إلى الخافي عنهم منه أبداً،
بل علمُ الأولين والآخرين منه كنقرة العصفور من البحر، ومع هذا فليس
ذلك بمُوجِبٍ للإعراض عنه واليأس منه، بل يستدلُّ العاقلُ بما ظهر له منه
على^(١) ما وراءه.

فصل (٢)

ثمَّ تأمَّلْ أولاد^(٣) ذواتِ الأربع من الحيوان، كيف تراها تتبعُ أمَّهاها
مستقلَّةً بأنفسها، فلا تحتاجُ إلى الحمل والتربية كما يحتاجُ إليه أولادُ
الإنس، فمن أجل^(٤) أنه ليس عند أمَّهاها ما عند أمَّهاتِ البَشَر من التربية
والمُلاطفة والرَّفق والآلات المتَّصلة والمنفصلة^(٥) = أعطاهما اللطيفُ
الخبيرُ النهوض والاستقلالَ بأنفسها، على قُرب العهد بالولادة.

(١) (ن): «علم».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٢٧)، «توحيد المفضل» (٥٤ - ٥٥).

(٣) (ح): «أولي». وفي باقي الأصول: «أولا»، وضبطت بالتنوين في (د). والمثبت أقوم.
وانظر: «الحيوان» (٣٣٣/٢). وتأمل للحاق. والعبارة في (ض): «انظر الآن إلى
ذوات الأربع». وفي (ر): «انظر إلى أولاد ذوات الأربع».

(٤) (ق): «فمن أجل ذلك».

(٥) (ر): «الترفق والعلم والتربية والقوة عليها بالأكف والأصابع المهيأة لذلك».

ولذلك^(١) ترى فراخ كثير من الطير - كالدجاج، والدراج، والقبج^(٢) - يذرج ويلقط حين يخرج من البيضة^(٣).

وما كان منها ضعيف النهوض - كفراخ الحمام واليمام - أعطى سبحانه أمهاتها من فضل العطف^(٤) والشفقة والحنان ما تمجج به الطعم في أفواه الفراخ من حواصلها؛ فتخبؤه في أعز مكان منها، ثم تسوقه من فيها إلى أفواه الفراخ، ولا يزال بها كذلك^(٥) حتى ينهض الفرخ ويستقل بنفسه، وذلك كله من حظها وقسمها الذي وصل إليها من الرحمة الواحدة من المئة^(٦).

فإذا استقل بنفسه وأمكنه الطيران لم يزل به الأبوان يعالجانه أتم معالجة والطفها حتى يطير من وكرهه، ويستترزق لنفسه، ويأكل من حيث يأكلان، وكأنهما لم يعرفاه ولا عرفهما قط^(٧)، بل يطردانه عن الوكر ولا يدعانه وأقواتهما وبيتهما، بل يقولان له بلسان يفهمه: اتخذ لك وكرا وقوتا، فلا وكر لك عندنا ولا قوت!

فسل المعطل: أهذا كله عن إهمال؟! ومن الذي ألهمها ذلك؟! ومن الذي عطفها على الفراخ وهي صغاراً أحوج ما كانت إليها، ثم سلب ذلك

(١) (ح، ت، ن، ض): «وكذلك».

(٢) الدراج: ضرب من الطير على خلفة القطا إلا أنه ألطف. والقبج: الحجل. «اللسان».

وسقط من (ح، ن): «والقبج».

(٣) (ر): «حين ينقات عنها البيض». (ض): «حين تنقأ عنها البيضة».

(٤) (ن، ح): «من فضله العطف».

(٥) (ت): «ولا يزال بها ذلك».

(٦) كما في حديث أبي هريرة عند البخاري (٦٠٠٠)، ومسلم (٢٧٥٢).

(٧) (ت): «لم يعرفانها ولا عرفاه قط».

عنها إذا أستغنت الفراخ؛ رحمةً بالأمهات؛ لتسعى^(١) في مصالحتها، إذ لو دام لها ذلك لأضرَّ بها وسَعَلَهَا عن معاشها، لا سيَّما مع كثرة ما يحتاجُ إليه أولادها من الغذاء؛ فوضع فيها الرَّحمة والإيثار والحنان رحمةً بالفراخ، وسَلَبَهَا إياها عند أستغنائها رحمةً بالأمهات؟!

أفيجوزُ أن يكون هذا كلُّه بلا تدبيرٍ مدبِّرٍ حكيم، ولا عنايةٍ ولا لُطفٍ منه سبحانه وتعالى؟!

لقد قامت أدلَّةٌ ربوبيَّته، وبراهينُ ألوهيَّته، وشواهدُ حكمته، وآياتُ قدرته، فلا يستطيعُ العقلُ لها جحوداً^(٢)، إنْ هي إلا مكابرةُ اللسان من كلِّ جَحُودٍ كفورٍ؛ ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ١٠]، وإنما يكونُ الشكُّ فيما تخفى أدلَّتُه وتُشكِّلُ براهينُه، فأما من له في كلِّ شيءٍ محسوسٍ أو معقولٍ آيةٌ بل آياتٌ مؤدِّيةٌ عنه^(٣)، شاهدةٌ له بأنه الله الذي لا إله إلا هو ربُّ العالمين؛ فكيف يكونُ فيه شكٌّ؟!

فصل (٤)

ثمَّ تأمَّلِ الحكمةَ البالغةَ في قوائمِ الحيوان؛ كيف اقتضت أن تكون زوجاً لا فرداً، إمَّا اثنتين وإمَّا أربعاً؛ ليتهيأَ له المشي والسَّعي، وتتمَّ بذلك مصلحته؛ إذ لو كانت فرداً^(٥) لم يصلحَ لذلك؛ لأنَّ الماشي ينقلُ بعض

(١) (ق، ح، ت، د): «تسعى».

(٢) (ت): «بها جحوداً».

(٣) (ح، ن): «عنها».

(٤) «الدلائل والاعتبار» (٢٧-٢٨)، «توحيد المفضل» (٥٥).

(٥) (ح، ن): «لو كان ذلك فرداً».

قوائمه^(١) ويعتمدُ علىِ بعض، فذو القائمتين ينقلُ واحدةً ويعتمدُ علىِ الأخرى، وذو الأربع ينقلُ اثنتين ويعتمدُ علىِ اثنتين، وذلك من خلافٍ؛ لأنه لو كان ينقلُ قائمتين من جانبٍ ويعتمدُ علىِ قائمتين من الجانب الآخر لم يثبت علىِ الأرض حال نقله قوائمه، ولكان مشيه نَقْرًا كَنَقْرِ الطَّائِرِ^(٢)، وذلك مما يؤذيه ويتعبه؛ لِثِقَلِ بدنه، بخلاف الطَّائر، ولهذا إذا مشى الإنسانُ كذلك قليلاً أجهده وشقَّ عليه، بخلاف مشيه الطبيعي الذي هيئ له^(٣).

فاقتضت الحكمةُ تقديمَ نقلِ اليمنى من يديه مع اليسرى من رجليه، وإقرارَ يسرى اليدين ويمنى الرجلين، ثمَّ نَقَلَ الأخرين^(٤) كذلك، وهذا أسهلُّ ما يكونُ من المشي وأخفُّه علىِ الحيوان.

فصل (٥)

ثمَّ تأمَّلِ الحكمةَ البالغةَ في أن جعلَ ظهورَ الدَّوابِّ مسطَّحةً^(٦) كأنها سقفتُ علىِ عمَدِ القوائم؛ ليتهاً ركوبها وتستقرَّ الحمولةُ عليها، ثمَّ خولِفَ هذا في الإبل فجعلَ ظهورَها مسنَّمةً معقودةً كالقَبْوِ^(٧)؛ لِمَا خُصَّتْ به من فضلِ القوَّةِ وعِظَمِ ما تحملُه، والأقْبَاءُ تحملُ أكثرَ مما تحملُ السُّقُوفُ، حتى

(١) (ح، ن): «ينتقل ببعض قوائمه». تحريف.

(٢) (ح، ق، ن، ت): «نقرا كنقر الطائر»، بالمهملة. وهو خطأ.

(٣) (ح): «عني له». (ن): «يعني له».

(٤) (ت): «الأخيرتين».

(٥) «الدلائل والاعتبار» (٢٩)، «توحيد المفضل» (٥٨).

(٦) (ح): «متسطحة».

(٧) وهو الطاق المعقود بعضه إلى بعض في شكل قوس. «المعجم الوسيط».

قيل: إنَّ عَقْدَ الأَقْبَاءِ إِنَّمَا أُخِذَ مِنْ ظَهْوَرِ الإِبِلِ.

وتَأَمَّلْ كَيْفَ لَمَّا طَوَّلَ قَوَائِمَ البَعِيرِ طَوَّلَ عُنُقَهُ؛ لِيَتَنَاوَلَ المَرَعَى مِنْ قِيَامٍ، فَلَو قَصُرَتْ عُنُقُهُ لَمْ يَمَكُنْ ذَلِكَ مَعَ طَوْلِ قَوَائِمِهِ، وَلِيَكُونَ أَيْضًا طَوَّلُ عُنُقِهِ مَوَازِنًا^(١) لِلحِمْلِ عَلَى ظَهْرِهِ إِذَا اسْتَقَلَّ بِهِ، كَمَا تَرَى طَوَّلَ قَصَبَةِ القَبَّانِ^(٢)، حَتَّى قِيلَ: إِنَّ القَبَّانَ إِنَّمَا عُمِلَ عَلَى^(٣) خِلْقَةِ الجَمَلِ مِنْ طَوْلِ عُنُقِهِ وَثِقَلِ مَا يَحْمِلُهُ، وَلِهَذَا تَرَاهُ يَمُدُّ عُنُقَهُ إِذَا اسْتَقَلَّ بِالحِمْلِ كَأَنَّهُ يَوَازِنُهُ مَوَازِنَةً.

فصل (٤)

ثُمَّ تَأَمَّلْ الحِكْمَةَ فِي كَوْنِ فَرْجِ الدَّابَّةِ جُعِلَ بَارِزًا مِنْ وَرَائِهَا؛ لِيَتِمَكَّنَ الفَحْلُ مِنْ ضِرَابِهَا، وَلَوْ جُعِلَ فِي أَسْفَلِ بَطْنِهَا كَمَا جُعِلَ لِلْمَرْأَةِ لَمْ يَتِمَكَّنَ الفَحْلُ مِنْ ضِرَابِهَا إِلا عَلَى الوَجْهِ الَّذِي تُجَامَعُ بِهِ المَرْأَةُ^(٥).

وَقَدْ ذُكِرَ فِي كِتَابِ الحَيَوَانَ أَنَّ فَرْجَ الفَيْلَةِ فِي أَسْفَلِ بَطْنِهَا، فَإِذَا كَانَ وَقْتُ الضَّرَابِ^(٦) أَرْتَفَعَ وَنَشَزَ وَبَرَزَ لِلْفَحْلِ، فَيَتِمَكَّنُ مِنْ ضِرَابِهَا^(٧)، فَلَمَّا جُعِلَ فِي الفَيْلَةِ عَلَى خِلَافِ مَا هُوَ فِي سَائِرِ البَهَائِمِ حُصِّتْ بِهَذِهِ الخَاصَّةِ^(٨) عَنْهَا

(١) (ن، ح): «موازيًا».

(٢) وهو الميزان ذو الذراع الطويلة. كلمة معرّبة. «اللسان»، و«المعجم الوسيط».

(٣) (ق، ن، د): «من».

(٤) «الدلائل والاعتبار» (٢٩)، «توحيد المفضل» (٥٨، ٥٩).

(٥) (ح، ن): «تجامع المرأة».

(٦) (ت): «فإذا كان في وقت الجماع في الضراب».

(٧) انظر: «حياة الحيوان» (٣/٤٣٠).

(٨) (ح، ت): «الخاصية».

ليتهيئ الأمر الذي به دوام النسل.

فصل (١)

ثم تأمل كيف كُسيّت أجسام الحيوان البهيميّ هذه الكسوة من الشعر والوبر والصوف، وكُسيّت الطيور الريش، وكُسيّ بعض الدآوب من الجلد ما هو في غاية الصلابة والقوة، كالسُلخفاة، وبعضها من الريش ما هو كالأسنة، كل ذلك بحسب حاجتها إلى الوقاية من الحرّ والبرد والعدو الذي يريد أذاها.

فإنها لما لم يكن لها سبيلٌ إلى اتّخاذ الملابس واصطناع الكسوة وآلات الحرب، أُعيّنت بملابس وكسوة لا تفارقها، وآلات وأسلحة تدفع بها عن نفسها (٢).

وأُعيّنت بأظلافٍ وأخفافٍ وحوافرٍ لما عِدِمَت الأحذية والنعال، فمعهما حذاؤها وسقاؤها، ونُحِصَّ الفرسُ والبغلُ والحمارُ بالحوافر لما خُلِقَ للركض والشدّ والجري، وجُعِلَ لها ذلك أيضًا سلاحًا عند أنتصافها من خصمها عوضًا من الصياصي (٣) والمخالب والأنياب والبرائث.

فتأمل هذا اللطف والحكمة، فإنها لما كانت بهائم خرسًا لا عقول لها، ولا أكفّ ولا أصابع مهياةً للانتفاع والدفاع، ولا حظّ لها فيما يتصرّف فيه الآدميون من النسج والغزل ولطف الحيلة = جُعِلَت كسوتها من خلقتها باقيةً

(١) «الدلائل والاعتبار» (٢٩ - ٣٠)، «توحيد المفضل» (٦١ - ٦٢).

(٢) (ح، ن): «تدفع عن نفسها».

(٣) وهي القرون. كما تقدّم.

عليها ما بَقِيَتْ لا تحتاجُ إلى الاستبدال بها، وأُعْطِيَتْ آلَةٌ وأسلحةٌ تحفظُ بها
أنفسَهَا، كُلُّ ذلكَ لتَمَّ الحكمةُ التي أُريدت بها^(١) ومنها.

وأما الإنسانُ فإنه ذو حيلةٍ وكفٍّ مهيأةٍ للعمل؛ فهي تغزلُ وتنسجُ^(٢)،
ويَتَّخِذُ لنفسه الكسوةَ ويستبدلُ بها حالًا بعد حال، وله في ذلك صلاحٌ من
جهاتٍ عديدة^(٣):

منها: أن يستريحَ إذا خَلَعَ كسوتهِ إذا شاء ويلبسها إذا شاء، ليس
كالمضطرِّ إلى حملِ كسوة.

ومنها: أنه يَتَّخِذُ لنفسه ضروبًا من الكسوة للصَّيفِ وضروبًا للشتاء؛ فإنَّ
كسوة الصَّيفِ لا تليقُ بالشتاءِ وكسوة الشتاء لا تليقُ بالصَّيفِ، فيتَّخِذُ لنفسه
في كلِّ فصلٍ كسوةً تناسبُه^(٤).

ومنها: أنه يجعلها تابعةً لشهوته وإرادته.

ومنها: أنه يتلذَّذُ بأنواعِ الملابس كما يتلذَّذُ بأنواعِ المَطَاعِمِ، فجُعِلَتْ
كسوتهُ متنوعَةً تابعةً لاختياره كما جُعِلَتْ مطاعمه كذلك، فهو يكتسي ما شاء
من أنواعِ الملابس المتَّخذة من النبات^(٥) تارةً كالقطن والكَتَّان، ومن

(١) (ق، ت، د): «لها».

(٢) (ض): «فهو يغزل وينسج».

(٣) أول تلك الجهات في (ر، ض): «من ذلك: أنه يشتغل بصنعة اللباس عن العيب وما
تخرجه إليه الكفاية». وقد وردت هذه الحكمة في مواضع وسياقات أخرى من
كتاب «الدلائل»، ولا أدري لِمَ أسقطها ابن القيم من جميعها.

(٤) (ن، ح): «كسوة موافقة».

(٥) في الأصول: «الثياب». تحريف.

الحيوان تارة كالوَبَرِّ والصُّوفِ والشَّعْرِ، ومن الدُّود تارة كالحرير
والإبريسم^(١)، ومن المعادن تارة كالذهب والفضة، فجُعِلَت كسوته متنوّعةً
لتتمّ لذّته وسروره وابتهاجه وزينته بها^(٢).

وكذلك^(٣) كانت كسوة أهل الجنّة منفصلةً عنهم، كما هي في الدُّنيا،
ليست مخلوقةً من أجسامهم كالحيوان، فدلّ على أنّ ذلك أكمل وأجلُّ
وأبلغ في النعمة.

ومنها: إرادة تمييزه عن الحيوان في ملبسه كما ميّز عنه في مطعمه
ومسكنه وبيانه وعقله وفهمه.

ومنها: اختلاف الكسوة واللباس وتباينه بحسب تباين أحواله وصنائه،
وحرابه وسلمه، وظّغنه وإقامته، وصحّته ومرضه، ونومه ويقظته،
ورفاهيته^(٤)، فلكلّ حالٍ من هذه الأحوال لباسٌ وكسوةٌ تخصُّها لا تليقُ إلا
بها، فلم يجعل كسوته في هذه الأحوال كلّها واحدةً لا سبيل إلى الاستبدال
بها؛ فهذا من تكريمه وتفضيله على سائر الحيوان.

فصل (٥)

ثمّ تأمّل خَلَّةَ^(٦) عجيبَةً جُعِلَت للبهائم والوحوش والسباع والدّوابّ،

(١) وهو أحسن الحرير. معرّبة.

(٢) (ن): «بهذا». وسقطت من (ت).

(٣) (د، ق، ن): «ولذلك».

(٤) (ت): «ورفاهته».

(٥) «الدلائل والاعتبار» (٣٠)، «توحيد المفضل» (٦٢ - ٦٣).

(٦) (ح، ن): «حكمة». (ر، ض): «خلقة»، خطأ.

على كثرتها، لا يرى منها شيء^(١)، وليست شيئاً قليلاً فتخفى لقلتها، بل قد قيل: إنها أكثر من الناس.

واعتبر ذلك بما تراه في هذه الصحاري من أسراب الطَّيَّابِ والبقر والوعول، والدُّنَّابِ والنُّمُورِ، وُضُروبِ الهوامِّ على اختلافها، وسائر دوابِّ الأرض، وأنواع الطُّيور، التي هي أضعافُ أضعافِ بني آدم؛ لا تكادُ ترى منها شيئاً ميتاً، لا في كِناسِهِ^(٢)، ولا في أوكاره، ولا في مَسَاقِطِهِ ومَرَاعِيهِ وطُرُقِهِ ومَوَارِدِهِ وَمَنَاهِلِهِ وَمَعَاقِلِهِ وَمَعَاصِمِهِ؛ إلا ما عدا عليه عادٍ؛ إمَّا أَفْتَرَسَهُ سَبْعٌ أو رماه صائدٌ أو عدا عليه عادٍ أشغله وأشغَلَ بني جنسه عن إحراز جسمه وإخفاء جيفته.

فدَلَّ ذلك على أنها إذا أَحَسَّتْ بالموت، ولم تُغَلِّبْ على أنفسها، كَمَنَّتْ^(٣) حيث لا يوصلُ إلى أجسامها، وقَبَرَتْ جِيفَهَا قبل نزول البين بها، ولولا ذلك لامتَلأتِ الصحاري بجِيفِها وأفسدت الهواءَ بروائحها، فعاد ضررُ ذلك بالنَّاسِ، وكان سبباً إلى وقوع الوباء.

وقد دَلَّ على هذا قوله تعالى في قصَّةِ أبْنِي آدَمَ: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ، كَيْفَ يُؤَدِّرِي سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يَتُولَتِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَدِّرِي سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ [المائدة: ٣١].

وأما ما جُعِلَ عَيْشُهُ بين النَّاسِ، كالأنعام والدُّوَابِّ؛ فلقدرة الإنسان على

(١) أي: ميتاً، إلا في أحوالٍ قليلة، كما سيأتي. وفي السياق هاهنا اختصارٌ مخل، والنص في (ر، ض): «... فإنها تواري أنفسها كما يواري الناس موتاهم، وإلا فأين جيف هذه الوحوش والسباع وغيرها لا يرى منها شيء؟!...».

(٢) وهو الموضع الذي يأوي إليه الطيبي؛ ليستكن به ويستتر. «اللسان» (كنس).

(٣) (ن، ح): «مكثت». (ض): «كمنوا».

نقله، واحتياله في دفع أذيتِه، مُنِع مما جُعِل في الوحوش كالسَّبَاع.
فتأمَّل هذا الذي حارَ بنو آدم فيه وفيما يفعلون به؛ كيف جُعِل طبعًا في
البهائم، وكيف تعلَّموه من الطَّير!

وتأمَّل الحكمة في إرسال الله تعالى لابن آدم الغرابَ المؤذِنَ أسمُه
بُغْرِبَةُ القاتل من أخيه، وغربته هو من رحمة الله تعالى، وغربته بين أبيه وأهل
بيته^(١)، واستيحاشه منهم واستيحاشهم منه. وهو من الطُّيور التي تنفرُ منها
الإنسُ ومن نعيقها وتستوحشُ بها، فأرسل اللهُ إليه مثل هذا الطَّائر حتى صار
كالمعلِّم له والأستاذ، وصار بمنزلة المتعلِّم والمستدِلِّ.

ولا تُنكِرُ حكمةَ هذا الباب وارتباط المسمَّيات فيه بأسمائها، فقد قال
النبي ﷺ: «إِذَا بَعَثْتُمْ إِلَيَّ بَرِيدًا فابْعَثُوهُ حَسَنَ الْإِسْمِ حَسَنَ الْوَجْهِ»^(٢)، وكان
يَسْأَلُ عَنِ اسْمِ الْأَرْضِ إِذَا نَزَلَهَا^(٣)، واسم الرسول إذا جاء إليه^(٤)، ولما

(١) (ح، ن): «من أبيه وأهله».

(٢) روي من طريق واهية. وأقوى ما في الباب حديث بريدة عند البزار (٤٣٨٣) من طريق
معاذ بن هشام، عن أبيه، عن قتادة، عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه. وظاهرُ إسناده
الحسن لو صحَّ سماع قتادة من ابن بريدة، وفيه نظر، ولعلَّ البلاء فيه من معاذ بن
هشام؛ فإن له أوهاما، والحديث محفوظٌ عن هشام بلفظٍ آخر أشبه من رواية معاذ،
وهو الآتي تخريجه بعد هذا.

وانظر: «علل ابن أبي حاتم» (٣٢٩/٢)، و«الموضوعات» (٣٣٢)، و«اللالي
المصنوعة» (١١٢/١)، و«السلسلة الصحيحة» (١١٨٦).

(٣) جزءٌ من حديثٍ أخرجه أحمد (٣٤٧/٥)، وأبو داود (٣٩٢٠)، والنسائي في
«الكبرى» (٨٧٧١)، وغيرهم عن بريدة.

وصححه ابن حبان (٥٨٢٧). وحسنه ابن حجر في «الفتح» (٢١٥/١٠).

(٤) كما سأل بريدة عن اسمه حين جاءه في سبعين من أهل بيته في طريق هجرته. وفي =

جاءهم سهيل بن عمرو يوم الحديدية قال: «قد سهّل لكم من أمركم»^(١)، ولما أراد تغييرَ أسم حَزْنٍ بِسَهْلٍ^(٢)، قال^(٣): «لم يَزَلْ معنىُ اسمه فيه وفي ذرّيته»، ولما سأل عمرُ بن الخطّابَ الرجلَ عن أسمه واسم أبيه وداره ومنزله فأخبره أنه جمرَةٌ بن شهاب، وأنّ داره بالحَرَّةِ^(٤)، وأنّ مسكنه منها ذاتُ لظى، قال له: «أدركَ بيتك فقد أحترق»؛ فكان كما قال^(٥).

وشواهدُ هذا الباب أكثرُ من أن تُذكرَ ها هنا، وهو بابٌ لطيفُ المنزع، شديدُ المناسبةِ بين الأسماءِ والمسمّيات^(٦).

وكثيرًا ما أُولِعَ النَّاسُ قديمًا وحديثًا بنعيقِ الغراب، واستدلّاهم به على البَيْنِ والاعتراب^(٧)، وينسبونها إلى الشُّومِ، ويَنفِرُونَ منها وتَنفِرُ منهم؛ فكان

= إسناده ضعفٌ شديد. وسيأتي تخريجه (ص: ١٥٢٦).

(١) أخرجه البخاري (٢٧٣١) مرسلًا ضمن حديث صلح الحديدية الطويل. وقال ابن حجر في «الفتح» (٣٤٢/٥): «وهو مرسل، ولم أقف على من وصله بذكر ابن عباسٍ فيه، لكن له شاهد موصول...».

(٢) فأبى حَزْنٌ، وقال: «لا أُغَيِّرُ أسمًا سَمَانِيه أبي». كما في الحديث.

(٣) أي: سعيد بن المسيب بن حَزْنٍ. والحديث في البخاري (٦٩١٠) بلفظ: «فما زالت الحزونةُ فينا بعد».

(٤) في الأصول: «بالحرقة». تحريف. وسيأتي الخبر (ص ١٤٩٢).

(٥) أخرجه مالك في «الموطأ» (٢٧٩٠) بإسنادٍ منقطع.

وأخرجه معمر في «الجامع» (٤٣/١١) من وجهٍ آخر، وفيه راوٍ لم يسمَّ.

وروي من وجوهٍ أخرى. انظر: «الإصابة» (١/٥٣٩).

وانظر تعليق ابن عبد البر على الأثر في «الاستذكار» (٢٧/٢٣٦).

(٦) انظر: «زاد المعاد» (٢/٢٣٦ - ٢٤٠)، و«تحفة المودود» (٥٥، ١٢٢).

(٧) انظر: «الحيوان» (٢/٣١٥، ٣/٤٣١ - ٤٤٣)، و«ثمار القلوب» (٢/٦٧١)، =

جديرًا أن يُرسل هذا الطائرُ إلى القاتل من ابني آدم دون غيره من الطيور،
فكأنه صورة طائر الذي أُلزِمه في عنقه، وطار عنه من عمله.

ولا تظنَّ أن إرسال الغراب وقع اتفاقًا خاليًا من الحكمة؛ فإنك إذا خفيَ
عليك وجه الحكمة فلا تُنكرها، واعلم أن خفاءها من لطفها وشرفها، والله
تعالى فيما يخفي وجه الحكمة فيه على البشر الحكيم الباهرة^(١) المتضمنة
للغايات المحمودة.

فصل (٢)

ثم تأمل الحكمة الباهرة في وجه الدابة كيف هو؛ فإنك ترى العينين فيه
شاخصتين أمامها لتبصر ما بين يديها أتم من بصر غيرها؛ لأنها تحرس نفسها
وراكبها فتقي أن تصدم حائطًا أو تتردى في حفرة، فجعلت عينها كعيني
المتنصب القامة لأنها طليعته، وجعل فوها مشقوقًا^(٢) في أسفل الخطم^(٤)
لتمكّن من العض والقبض على العلف؛ إذ لو كان فوها في مقدم الخطم
كمكانه^(٥) من الإنسان في مقدم الذقن لما أستطاعت أن تتناول به شيئًا من
الأرض.

ألا ترى الإنسان لا يتناول الطعام بفيه لكن بيده، فلمّا لم تكن الدابة

= «الجليس والأنيس» (٢/١٣٩)، وغيرها.

(١) (ت): «الحكمة البالغة الباهرة».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٣١)، «توحيد المفضل» (٥٧-٥٨).

(٣) (ح، ن): «مستوفيا».

(٤) الخطم: الأنف، أو مقدّمه. «المعجم الوسيط» (خطم).

(٥) (ح، ن): «كما انه».

مَمَّنْ (١) تتناول طعامها بيدها (٢) جُعِلَ خَطْمُهَا مشقوقاً من أسفله لتضعه (٣) على العَلْفِ ثُمَّ تَقْضِمُهُ، وَأَعِينَتْ بِالْجَحْفَلَةِ - وهي لها كالشِّفَّةِ للإنسان - لِتَقْمَ (٤) بها ما قَرَّبَ منها وما بَعُدَ.

وقد أشككت منفعة الذَّنْبِ على بعض النَّاسِ ولم يهتدِ إليها. وفيها منافع عديدة:

فمنها: أنه بمنزلة الطَّبَقِ على الدُّبْرِ والغطاءِ على حَيَاها (٥)، يواريهما ويستترهما.

ومنها: أن ما بين الدُّبْرِ وَمَرَأَقِ البطن من الدَّابَّةِ له وَصَرٌّ (٦) يجتمع عليه الدُّبَابُ والبعوض، فيؤذي الدَّابَّةَ، فجعِلَ أذنانها كالمَدَابِّ لها والمراوح تطردُّ به ذلك.

ومنها: أن الدَّابَّةَ تستريحُ إلى تحريكه وتصريفه يمنةً ويسرة؛ فإنه لما كان قيامها على الأربع بكلِّ جسمها (٧)، وشُغِلَتْ قدمها بحمْلِ البدن عن التصرُّفِ والتقلُّبِ، كان لها في تحريك الذَّنْبِ راحةٌ ونَشْرَةٌ (٨).

(١) (ت، د): «مما».

(٢) (ح، ن): «فلما لم تكن الدابة لا تتناول بيدها».

(٣) (ض): «لتقبض».

(٤) أي: تتناول. وفي (ق، ن): «لتتقم». (ت): «لتقمم». (ر): «لتقمقم».

(٥) الحَيَا والحياة: الفَرْجُ من ذوات الحُفِّ والظِّلْفِ. «اللسان».

(٦) وهو الوسخ.

(٧) (ر، ض): «بأسرها».

(٨) مهملة في (د). (ر): «مسرة». وليست في (ح، ن، ض). وفي «اللسان» (نشر):

«النَّشْرَةُ والنسيْمُ الذي يحيي الحيوانَ إذا طال عليه الحُمُومُ والعفنُ والرُّطوباتُ...».

وعسى أن يكون فيه حِكْمٌ آخر تقصُر عنها أفهامُ الخلق أو يزدريها السَّامِعُ إذا عُرِضت عليه؛ فإنه لا يعرفُ موقعَهَا إلا في وقت الحاجة، فمن ذلك أن الدَّابَّةَ تَرْتَطِمُ^(١) في الوَحْل فلا يكونُ شيءٌ أعونَ على رفعها من الأخذ بذنبها.

فصل (٢)

ثم تأمّلِ مشفّر الفيل وما فيه من الحِكْمِ الباهرة، فإنه يقومُ له مقام اليد في تناول العلف والماء وإيرادهما^(٣) إلى جوفه، ولولا ذلك ما أستطاع أن يتناول شيئاً من الأشياء من الأرض؛ لأنه ليست له عنقٌ يمدّها^(٤) كسائر الأنعام، فلما عدم العنقُ أُخْلِيفَ عليه مكانه الخرطومُ الطويلُ لِيَسُدَّ مَسَدَّهُ، وجُعِلَ قادراً على سدِّله ورفعهِ وثنيه والتصرُّفِ به كيف شاء، وجُعِلَ وعاءٌ أجوفٌ لِيَن الملمس، فهو يتناولُ به حاجته ويحمِّله ما أراد إلى جوفه، ويحبسُ منه^(٥) ما يريد، ويكيِّدُ به إذا شاء، ويعطي ويتناولُ إذا أراد.

فسلِّ المعطلِّ: من الذي عَوَّضه وأخلفَ عليه مكان العضو الذي مُنِعَه ما يقومُ له مقامه وينوبُ منابه غيرُ الرؤوفِ الرَّحِيمِ بخلقه، المتكفَّلُ بمصالحهم، اللطيفُ بهم؟! وكيف يتأتَّى ذلك مع الإهمال وخلوِّ العالم عن قيمه وبارئه ومبدعه وفاطره لا إله إلا هو العزيزُ الحكيمُ؟!

(١) تتردَّى. وفي (ن): «تربض». (ح): «تورط». والمثبت من (د، ق، ت، ر، ض).

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٣١-٣٢)، «توحيد المفضل» (٥٨-٥٩).

(٣) (ض): «وازدادهما».

(٤) (ن، ح): «يمد بها».

(٥) (ن، ح): «فيه».

فإن قلت: فما باله لم يُخَلَقَ ذا عُنُقٍ كسائر الأنعام؟ وما الحكمة في ذلك؟

قيل: ذلك - والله أعلم بحكمته في مصنوعاته - لأنَّ رأسه وأذنيه أمرٌ هائلٌ عظيم، وحملٌ ثقيل (١)، فلو كان ذا عُنُقٍ كسائر الأعناق لانهَدَّت رقبته بثقله (٢)، ووهنت بحمله؛ فجعل رأسه مُلصَقًا بجسمه لئلا يناله منه شيءٌ من الثقل والمؤنة، وخلق له مكان العنق هذا المشفر الطويل يتناول به غذاءه.

ولما طالت عنق البعير للحكمة في ذلك صغر رأسه بالنسبة إلى عظم جثته؛ لئلا يؤذيه (٣) ثقله ويوهن عنقه.

فسبحان من فأتت أدلَّةً حكمته (٤) عدَّ العادِّين وحصرَ الحاصرين.

فصل (٥)

ثم تأمل خلق الزرافة واختلاف أعضائها وشبهها بأعضاء جميع الحيوان؛ فرأسها رأس فرس (٦)، وعنقها عنق بعير، وأظلافها أظلاف بقرة، وجلدها جلد نمر، حتى زعم بعض الناس أن لقاحها من فحول شتى.

(١) (ح، ن): «أمر هائل ثقيل». (ر، ض): «أمر عظيم وثقل ثقيل».

(٢) (ت): «لثقله».

(٣) (ق): «يؤده». لعلها: يؤوده.

(٤) (ق، د، ت): «فأتت حكمته».

(٥) «الدلائل والاعتبار» (٣٢ - ٣٣)، «توحيد المفضل» (٥٩ - ٦٠).

(٦) «الحيوان» (٧/ ٢٤٢): «وللزرافة حَظْمُ الجمل»، وفي «حياة الحيوان» (٢/ ٤٨١):

«رأسها كرأس الإبل».

وذكروا أنَّ أصنافها من حيوان البرِّ إذا وَرَدَت الماءُ ينزو بعضها على بعض،
فتنزو المستوحشةُ على السَّائمة؛ فُتْتَبِحُ مثل هذا الشخص الذي هو كالمُلْتَقَطِ
من أناسٍ شتَّى^(١).

وما أرى هذا القائل إلا كاذبًا عليها وعلى الخِلْقَة^(٢)؛ إذ ليس في
الحيوان صنفٌ يَلْقَحُ صنفًا آخر، فلا الجملُ يلقحُ البقر، ولا الثَّورُ يلقحُ
النَّاقة، ولا الفرسُ يلقحُها ولا يلقحانه، ولا الوحوشُ يلقحُ بعضها بعضًا، ولا
الطيور، وإنما يقَعُ هذا نادرًا فيما يتقارب، كالبقر الوحشيِّ والأهليِّ،
والضَّان^(٣) والمَعَز، والفرس والحمار، والذَّئب والضبَّع؛ فيتولَّدُ من ذلك:
البغلُ، والسَّمْع، والعِيسبار^(٤).

وقولُ الفقهاء: «هل تجبُ الزَّكاةُ في المتولَّد من الوحشيِّ والأهليِّ؟ فيه
وجهان»^(٥)؛ هذا إنما يَتَصَوَّرُ في واحدٍ أو اثنين أو ثلاثة يَكْمُلُ بها النَّصاب،
فأمَّا نصابُ كلِّه متولَّد^(٦) من الوحشيِّ والأهليِّ فلا وجود لذلك.

(١) انظر: «الحيوان» (١/١٤٢، ١٥١، ٧/٢٤١ - ٢٤٣)، و«مروج الذهب» (٢/١١١)،
و«وفيات الأعيان» (٤/٤٠٠)، و«عجائب المخلوقات» (٢٤٨)، و«حياة الحيوان»
(٢/٤٨١).

(٢) وكذَّب الجاحظُ ذلك أيضًا.

(٣) (د): «والضبع». وفي الطرَّة: «لعلها: والضَّان».

(٤) السَّمْع: ولد الذئب من الضبع. والعِيسبار: ولد الضبع من الذئب. والبغل: متولَّد من
الفرس والحمار، وانظر: كتاب «البغال» للجاحظ (٢/٢٩٨ - رسائله).

(٥) انظر: «المغني» (٤/٣٥).

(٦) في الأصول: «كل متولد». وهو تحريف.

والأحكام المتعلقة بهذه المتولّدات تُذكّر في الزكاة وجزاء الصيّد والأصاحي والأطعمة^(١)، فيغلبُ في كلِّ باب الأحوط^(٢)؛ ففي الأصاحي يغلبُ عدمُ الإجزاء، وفي الإحرام والحرّم يغلبُ وجوبُ الجزاء، وفي الأطعمة يغلبُ جانبُ التحريم، وفي الزكاة أختلافٌ مشهور^(٣).

وسئل شيخنا أبو العباس ابنُ تيميّة - قدّس الله روحه - عن حمارٍ نَزَا على فرسٍ فأحبّلها، فهل يكونُ لبنُ الفرس حلالاً أو حراماً؟

فأجاب بأنه حلال^(٤)، ولا حكمَ للفحل في اللبن في هذا الموضع، بخلاف الأناسي؛ لأنَّ لبنَ الفرس حادثٌ من العلف فهو تابعٌ لِلحَمِيها، ولم يَسِرْ وطءُ الفحل إلى هذا اللبن؛ فإنه لا حرمة هناك تنتشر، بخلاف لبن الفحل في الأناسي فإنه تنتشر به حرمة الرّضاع، ولا حرمة هاهنا^(٥) تنتشر من جهة الفحل إلا إلى الولد خاصّة؛ فإنه يتكوّن منه ومن الأمّ، فعُلب عليه التحريم، وأمّا اللبن فلم يتكوّن بوطئه وإنما تكوّن^(٦) من العلف، فلم يكن حراماً.

(١) في الأصول: «والأحوط». وهو خطأ، بدلالة اللحاق، وواقع مدونات الفقه.

(٢) العبارة مضطربة في (ح، ن).

(٣) انظر: «المغني» (٥/٣٩٩، ١٣/٣١٩، ٣٦٨).

(٤) أي: من هذه الجهة. وذلك ما لم يُسكّر. أما المسكر منه - وهو شرابٌ مشهورٌ في عهد المماليك، يسمّى: القِمِزُ، انظر: «رحلة ابن بطوطة» (١/٢٢٠)، و«نهاية الأرب» (٢٧/٢٣١) - فحرام. انظر: «جامع المسائل» (٤/٣٤٤)، و«مجموع الفتاوى» (٣٤/١٩٣)، و«الأشربة» لابن قتيبة (١٢٩).

(٥) (ح، ن): «هناك».

(٦) (ح، ت، ن): «يكون».

هذا بسطُ كلامه وتقريره.

والمقصودُ إبطالُ زعم^(١) أن هذه الحيوانات المختلفة يلقح بعضها بعضًا عند الموارد، فتتكوّن الزّرافة، وأنه كاذبٌ عليها وعلى الإبداع.

والذي يدلُّ على كذبه أنه ليس الخارجُ من بين ما ذكرنا من الفرس والحمار، والذئب والضبُع، والضأن والمعز، له عضوٌ من كلِّ واحدٍ من أبيه وأمه كما يكون للزّرافة عضوٌ من الفرس وعضوٌ من الجمل، بل يكون كالتوسط بينهما الممتزج منهما، كما نشاهده في البغل؛ فإنك ترى رأسه وأذنيه وكفله^(٢) وحوافره وسطاً بين أعضاء أبيه وأمه، مشتقةً منهما، حتى تجدَ شحيجه^(٣) كالممتزج من صهيل الفرس ونهيق الحمار.

فهذا يدلُّ على أن الزّرافة ليست بنتاج آباءٍ مختلفة كما زعمَ هذا الزّاعم، بل من خلقٍ عجيبٍ وصنعٍ بديعٍ من خلق الله الذي أبدعه آيةً ودلالةً على قدرته وحكمته التي لا يُعجزها شيء؛ ليُرِي عباده أنه خالقُ أصناف الحيوان كلها كما شاء، وفي أيِّ صورةٍ شاء^(٤)، وفي أيِّ لونٍ شاء؛ فمنها: المتشابهة الخَلقة المتناسبُ الأعضاء، ومنها: المختلفُ التركيب والشكل والصورة.

كما أرى عباده قدرته التامة في خلقه لنوع الإنسان على الأقسام الأربعة الدالة على أنه مخلوقٌ بقدرته ومشيئته تابعٌ لها:

(١) (ن): «من زعم».

(٢) (ض): «وكفله وذنبه».

(٣) الشحيجُ والشحاج: صوتُ البغل. «اللسان» (شحج).

(٤) «وفي أي صورة شاء» ليست في (ح، ن).

- * فمَنه ما خُلِقَ من غير أبٍ ولا أمٍّ؛ وهو أبو النَّوعِ الإنسانيِّ.
- * ومنه ما خُلِقَ من ذكرٍ بلا أنثى؛ وهي أمُّهم التي خُلِقَتْ من ضِلَعِ آدمَ.
- * ومنه ما خُلِقَ من أنثى بلا ذكرٍ؛ وهو المسيحُ بن مريمَ.
- * ومنه ما خُلِقَ من ذكرٍ وأنثى؛ وهو سائرُ النَّوعِ الإنسانيِّ.

لِيُرِيَّ عِبَادَهُ آيَاتِهِ، وَيَتَعَرَّفَ إِلَيْهِمْ بِآلَاتِهِ وَقَدْرَتِهِ، وَأَنَّهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ: «كُنْ»؛ فَيَكُونُ.

وأما طُولُ عُنُقِ الزَّرَافَةِ وما لها فيه من المصلحة؛ فلأنَّ منشأها ومَرَعَاها - كما ذكر المَعْتَنُونَ^(١) بِمَحَالِّهَا وَمَسَاكِنِهَا - فِي غِيَاظِلِ^(٢) ذَوَاتِ أَشْجَارٍ^(٣) شَاهِقَةٍ ذَاهِبَةٍ طَوَّلًا؛ فَأُعِينَتْ بِطُولِ الْعُنُقِ لِتَتَنَاوَلَ أَطْرَافَ الشَّجَرِ الَّتِي هُنَاكَ وَثَمَارَهَا.

فهذا ما وصلت إليه معرفتهم، وحكمة اللطيف الخبير فوق ذلك وأجل منه.

(١) (ن): «المعنون». (ت): «المعينون». (ح): «المفتون».

(٢) جمع غيظيل، وهو الشجر الكثير الملتف. «اللسان» (غطل). والمثبت من (ر، ض). وتحرفت في (ن، ح): «عناظل»، وفي (د، ت، ق): «عياطل»، وناقَةٌ عيطل: طويلة العنق. وهضبةٌ عيطل: طويلة. «اللسان» (عطل). ولا علاقة لعلو المكان بما نحن بسبيله، إنما الشأن علو الأشجار. ونقل الجاحظ في «الحيوان» (٢٤٢/٧) أنها في أعالي بلاد النوبة. وانظر: «مروج الذهب» (١١١/٢)، و«جمهرة الأمثال» (٥٣١/١)، و«وصف أفريقيا» (٢٥٨/٢)، و«معجم البلدان» (بربرة)، و«آثار البلاد» (٧، ١٢، ١٥). وفي «الموسوعة العربية الميسرة» (٩٢٣): «تعيش في أفريقيا بالمناطق المكشوفة جنوبي الصحراء الكبرى».

(٣) (ح): «تحت أشجار». وفي طرفها إشارةٌ إلى أن في نسخة: «ذوات».

فصل (١)

ثم تأمل هذه النملة الضعيفة وما أُعطيته من الفطنة والحيلة في جمع القوت وادخاره وحفظه ودفع الآفة عنه؛ فإنك ترى في ذلك عبرًا وآيات.

فترى جماعة النمل إذا أرادت إحراز القوت خرجت من أسرابها طالبةً له، فإذا ظفرت به أخذت طريقًا من أسرابها إليه وشرعت في نقله، فتراها رِفْقَتَيْن: رِفْقَةً (٢) حاملةً تحمله إلى بيوتها سرّياً ذاهباً، ورِفْقَةً خارجةً من بيوتها إليه لا تخالط تلك في طريقها، بل هما كالخيطين، بمنزلة جماعة النَّاسِ الذَّاهِبِينَ في طريق الجماعة الرَّاجِعِينَ من جانبهم في طريق.

فإذا ثقل عليها حمل الشيء من ذلك اجتمعت عليه جماعة من النمل وتساعدت على حمله، بمنزلة الخشبة والحجر الذي تتساعدُ الفئّة من النَّاسِ عليه.

فإذا كان الذي ظفّر به منهنّ واحدةً ساعدها رِفْقَتُها عليه إلى بيتها وخلّوا بينها وبينه، وإن كان الذي صادفه جماعة منهنّ تساعدنّ عليه ثم تقاسمته على باب البيت.

ولقد أخبرني (٣) بعض الصادقين (٤) أنه شاهد منهنّ يوماً عجباً، قال: رأيتُ نملةً جاءت إلى شقِّ جرادةٍ فزاولتهُ، فلم تُطِقْ رفعه (٥) من الأرض،

(١) «الدلائل والاعتبار» (٣٦)، «توحيد المفضل» (٦٥ - ٦٦).

(٢) الرفقة - بضم الراء وكسرهما -: الجماعة المترافعون. «اللسان».

(٣) (ح، ق، ن): «أخبر». وفي «شفاء العليل» (٢٣٩): «حدثني من أتق به».

(٤) (ن): «العارفين».

(٥) (ح، ن): «حملة».

فذهبت غير بعيد، ثم جاءت معها بجماعةٍ من النمل. قال: فرفعت ذلك الشقَّ من الأرض، فلمَّا وصلت النملةُ برُفقتها إلى مكانه دارت حوله ودُرِنَ معها فلم يجدنَ شيئًا، فرجعنَ، فوضعتُه، ثمَّ جاءت فصادفتهُ فزاوَلتهُ فلم تُطِقْ رفعه من الأرض، فذهبت غيرَ بعيد، ثمَّ جاءت بهنَّ، فرفعتُه، فدُرِنَ حول مكانه فلم يجدنَ شيئًا، فذهبنَ، فوضعتُه، فعادت فجاءت بهنَّ، فرفعتُه، فدُرِنَ حول المكان، فلمَّا لم يجدنَ شيئًا تحلَّقنَ حلقةً وجعلنَ تلك النملةَ في وسطها ثمَّ تحاملنَ عليها فقطعتُها عضوًا عضوًا وأنا أنظر!!^(١).

ومن عجيب الفطنة فيها^(٢): إذا نَقَلت الحَبَّ إلى مساكنها كسَّرتَه لئلاَّ ينبُت، فإن كان مما ينبُت الفلقتان منه كسَّرتَه أربعًا، فإذا أصابه ندَى أو بللٌ وخافت عليه الفسادَ أخرَجته للشمس ثمَّ تردُّه إلى بيوتها، ولهذا ترى في بعض الأحيان حَبًّا كثيرًا على أبواب مساكنها مكسَّرا ثمَّ تعودُ عن قريبٍ فلا ترى منه واحدة.

ومن فطنتها: أنها لا تتخذُ قريتها^(٣) إلا على نَشْرِ من الأرض^(٤)؛ لئلاَّ يفيض عليها السَّيلُ فيُغرِقها، فلا ترى قرية نملٍ في بطن وادٍ ولكن في أعلاه وما أرتفع عن السَّيل منه.

(١) انظر: «الحيوان» (٦/٤، ٧). وانظر تعليق ابن تيمية على القصة - وقد حكاها له

المصنف - في «شفاء العليل» (٢٤٠).

(٢) (ن، ح): «ومن عجيب أمرها الفطنة فيها».

(٣) (ر): «الزبية»، (ض): «زبيتها». والزبية: الرابية لا يعلوها الماء.

(٤) النَشْر - بإسكان الشين وفتحها -: المتن المرتفع من الأرض.

ويكفي من فطنتها ما قصَّ الله سبحانه^(١) في كتابه من قولها لجماعة النمل - وقد رأت سليمان عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ وجنوده -: ﴿يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَئِيحْطَمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ، وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النمل: ١٨].

فتكلّمت بعشرة أنواع من الخطاب في هذه النصيحة: النداء، والتّنبية، والتّسمية، والأمر، والنّص، والتّحذير، والتّخصيص، والتّعميم^(٢)، والاعتذار.

فاشتملت نصيحتها مع الاختصار على هذه الأنواع العشرة^(٣).

ولذلك أعجب سليمان قولها، وتبسّم ضاحكاً منه، وسأل الله أن يُوزعه شُكرَ نعمته عليه لما سمع كلامها^(٤).

ولا تُستبعد هذه الفطنة من أمة من الأمم تسبّح بحمد ربها كما في «الصّحيح»^(٥) عن النبي ﷺ قال: «نزل نبيٌّ من الأنبياء تحت شجرة، فلدغته نملة، فأمر بجهازه^(٦) فأخرج، ثم أحرق قرية النمل، فأوحى الله إليه: من أجل أن لدغتك نملةٌ أحرقت أمةً من الأمم تسبّح!، فهلا نملةٌ واحدة؟!».

(١) (ح، ن): «ما نص الله عز وجل».

(٢) (ت): «والتفهم» بدل «والتعميم». وكذا في (ق)، ثم أصلحت في طرتها. (د): «والتفهم»، وفي الطرة: «لعله: والتعميم».

(٣) والاختصار عاشر الأنواع. وانظر لهذه اللطيفة: «اجتماع الجيوش الإسلامية» (٣٢٨)، و«شفاء العليل» (٢٣٧)، و«المدهش» (٢١٠)، و«زاد المسير» (١٦٢/٦).

(٤) (ح): «لما سمع من كلامها».

(٥) صحيح البخاري (٣٠١٩)، ومسلم (٢٢٤١) من حديث أبي هريرة.

(٦) أي: متاعه ورّحله.

فصل (١)

وَمِنْ عَجِيبِ الْفِطْنَةِ فِي الْحَيَوَانَ: أَنَّ الثَّعْلَبَ إِذَا أَعْوَزَهُ الطَّعَامُ وَلَمْ يَجِدْ صَيْدًا تَمَاوَتَ وَنَفَخَ بَطْنَهُ حَتَّى يَحْسِبَهُ الطَّيْرُ مَيْتًا، فَيَقَعُ عَلَيْهِ لِأَكْلٍ مِنْهُ، فَيَثْبُ عَلَيْهِ الثَّعْلَبُ فَيَأْخُذُهُ (٢).

وَمِنْ عَجِيبِ الْفِطْنَةِ فِي هَذِهِ الذُّبَابَةِ الْكَبِيرَةِ الَّتِي تَسْمَى: «أَسَدُ الذُّبَابِ» (٣)؛ فَإِنَّكَ تَرَاهَا حِينَ تَحْسُّ بِالذُّبَابِ قَدْ وَقَعَ قَرِيبًا مِنْهُ يَسْكُنُ مَلِيًّا حَتَّى كَأَنَّهُ مَوَاتٌ لَا حَرَكَ بِهِ (٤)، فَإِذَا رَأَى الذُّبَابَ قَدْ أَطْمَأَنَّ وَغَفَلَ عَنْهُ دَبَّ دَبِيحًا رَفِيقًا (٥) حَتَّى يَكُونَ مِنْهُ بِحَيْثُ تَنَالَهُ وَثَبَتْهُ (٦)، ثُمَّ يَثْبُ عَلَيْهِ فَيَأْخُذُهُ.

وَمِنْ عَجِيبِ حَيْلِ الْعَنْكَبُوتِ أَنَّهُ يَنْسِجُ تِلْكَ الشَّبَكَةَ سَرَّكًَا لِلصَّيْدِ، ثُمَّ يَكْمُنُ فِي جَوْفِهَا، فَإِذَا نَسَبَ فِيهَا الْبَرَّغَشُ (٧) وَالذُّبَابُ وَثَبَ عَلَيْهِ وَامْتَصَّ

(١) «الدلائل والاعتبار» (٣٥)، «توحيد المفضل» (٦٤ - ٦٧).

(٢) انظر: «شفاء العليل» (٢٥٤)، و«الحيوان» (٢/٢٨٩، ٢٩٠، ٦/٣١٢)، و«حياة الحيوان» (١/٥٧٢).

(٣) (ر): «يسمى بالسريانية: أسد الذباب». ويقال له: «الليث»، وهو ضرب من العناكب. انظر: «الحيوان» (٣/٣٧٧، ٥/٤١٢، ٤١٤)، و«اللسان» (ليث). ويسمى: «صائد الذباب»، و«خاطف الذباب». انظر: «ديوان المعاني» (١٠٦٥)، و«معجم الحيوان» (١٠٨).

(٤) (ح، ن): «فيه». وسقطت من (ت).

(٥) (ض): «دقيقًا».

(٦) (ر): «وثبة». (د، ق، ت): «يناله ويثبته». وسقطت الكلمة الثانية من (ح، ن). والمثبت من (ض)، وهو أشبه.

(٧) وهو البعوض يَلْسَعُ النَّاسَ. «التاج» (برغش). وفي (ر، ض): «الذباب».

دمه؛ فهذا يحكي صيد الأشراك والشبّاك^(١)، والأوّل يحكي صيد الكلاب والفهود.

ولا تزدريّن العبرة بالشيء الحقيق من الذرّة والنملة^(٢) والبعوض والعنكبوت؛ فإنّ المعنى النفيس يُقتبس من الشيء الحقيق، والازدراء بذلك ميراث من الذين استنكرت عقولهم ضرب الله تعالى في كتابه المثل بالذباب والعنكبوت والكلب والحمار؛ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦]، فما أغزر الحكّم وأكثرها في هذه الحيوانات التي تزدريها وتحقرها^(٣)! وكم من دلالة فيها على الخالق وحكمته ولطفه ورحمته!

فسلّ المعطل: من ألهمها هذه الحيل والتلطف في اقتناص صيدها الذي جعل قوتها؟!^(٤) ومن جعل هذه الحيل فيها بدل ما سلّبها من القوّة والقدرة، فأغناها بما أعطاه^(٥) من الحيلة عما سلّبها من القوّة والقدرة سوى اللطيف الخبير!

(١) (ر، ض): «الأشراك والحبائل».

(٢) «والنملة» ليست في (ح، ن).

(٣) (ت، ح): «وتحقرها».

(٤) (ت): «فوقها». (ح، ن): «قوامها».

(٥) (ح، ن): «ما أعطاها».

فصل (١)

ثم تأمل جسم الطائر وخلقته؛ فإنه حين قُدِّر بأن يكون طائرًا في الجوَّ خُفِّفَ جسمه، وأُدْمِجَ خَلْقُهُ، واقتَصِرَ به من القوائم الأربع على اثنتين، ومن الأصابع الخمس على أربع، ومن مخرج البول والزُّبل على واحدٍ يجمعهُما جميعًا.

ثم خُلِقَ ذا جُوجُوٍّ (٢) محدودٍ (٣) ليسهل عليه اختراق الهواء كيف توجه فيه، كما يُجْعَلُ صدرُ السَّفِينَةِ بهذه الهيئة ليشقَّ الماءَ بسرعةٍ ويَنفُذَ فيه، وجُعِلَتْ في جناحيه وذنبه ريشاتٌ طوَالٌ متانٌ لينهض بها للطيران، وكُيِّبَ جسمه كُلُّه الرِّيشَ ليتداخَلَ الهواءُ فيحمله.

ولمَّا قُدِّرَ أن كان (٤) طعامه اللَّحْمَ والْحَبَّ، يبلعه بلعًا بلا مضغ، نُقِصَ من خَلْقِ الأَسنان، وخُلِقَ له مِنقارٌ صُلْبٌ يتناولُ به طعامه، فلا يَنسَحِجُ (٥) من لَقَطِ الحَبِّ ولا يَنقِصُ من نهش اللحم (٦).

ولمَّا عَدِمَ الأَسنانَ وصار يزدرُّدُ الحَبَّ صحيحًا واللَّحْمَ غَرِيضًا (٧)

(١) «الدلائل والاعتبار» (٣٧)، «توحيد المفضل» (٦٧ - ٦٨).

(٢) وهو الصدر. وقيل: عظامه. وقيل: مجتمِعُ رؤوس عظامه. «اللسان» (جأجأ).

(٣) (ض): «محدد».

(٤) (ح، ض، ر): «يكون». وسقطت من (ن).

(٥) أي: يتقشَّر. «اللسان» (سحج).

(٦) (ق): «نهس اللحم». والنهس: أخذ اللحم بمقدِّم الأَسنان، والنهش: الأخذ بجمعيتها. وقيل فيهما غير ذلك. «اللسان» (نهش، نهس).

(٧) (ح، ت، ن): «غريضًا». والغريض من اللحم: الطَّري. «اللسان».

أَعِينْ بِفَضْلِ حَرَارَةِ فِي الْجَوْفِ تَطْحَنُ الْحَبَّ وَتَطْبُخُ اللَّحْمَ، فَاسْتغْنَى عَنِ الْمَضْغِ.

والذي يدلُّك على قوَّة الحرارة التي أُعِين بها أنك ترى عَجَمَ الزَّيْبِ وَأَمْثَالَهُ يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِ الْإِنْسَانِ صَحِيحًا، وَيَنْطَحُنُ^(١) فِي جَوْفِ الطَّائِرِ حَتَّى لَا يُرَى لَهُ أَثَرٌ.

ثُمَّ أَقْتَضَتْ الْحِكْمَةَ أَنْ جُعِلَ بَيِضٌ بَيَضًا وَلَا يَلِدُ وَلَا دَةَ؛ لِثَلَاثٍ يَثْقُلُ عَنْ^(٢) الطَّيْرَانِ؛ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ مِمَّا يَحْمَلُ وَيَمْكُثُ حَمْلُهُ فِي جَوْفِهِ حَتَّى يَسْتَحْكِمَ وَيَكْمُلُ لِأَثْقَلِهِ وَعَاقَهُ عَنِ النُّهُوضِ وَالطَّيْرَانِ.

وَتَأْمَلُ الْحِكْمَةَ فِي كَوْنِ الطَّائِرِ الْمُرْسَلِ السَّابِحِ^(٣) فِي الْجَوْفِ يُلْهَمُ صَبْرَ نَفْسِهِ أَسْبُوعًا أَوْ أَسْبُوعَيْنِ بِاخْتِيَارِهِ، قَاعِدًا عَلَى بَيْضِهِ، حَاضِنًا لَهُ، وَيَحْتَمِلُ مَشَقَّةَ الْحَبْسِ، ثُمَّ إِذَا خَرَجَ فِرَاحَهُ تَحْمَلُ مَشَقَّةَ الْكَسْبِ وَجَمْعَ الْحَبِّ فِي حَوْصَلَتِهِ، ثُمَّ يَرْقُفُهُ فِرَاحَهُ^(٤)، وَلَيْسَ بِذِي رَوِيَّةٍ وَلَا فِكْرَةٍ^(٥) فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِ، وَلَا يُؤْمَلُ فِي فِرَاحِهِ مَا يُؤْمَلُ الْإِنْسَانُ فِي وَلَدِهِ مِنَ الْعَوْنِ^(٦) وَالرَّفْدِ وَبِقَاءِ الذِّكْرِ.

(١) (ح، ن): «وينطح».

(٢) (ت): «في».

(٣) (ض): «السائح».

(٤) زَقَّ الطَّائِرُ الْقَرْحَ: أَطْعَمَهُ بِفَمِهِ. (ر): «فيغذو به فراخه». وفي (ض): «ثم يقبل عليه فيزقه الريح؛ لتتسع حوصلته للغذاء، ثم يريبه ويغذيه بما يعيش به».

(٥) (ق): «تفكر». (ت): «يفكر».

(٦) (ر، ض): «العز».

فهذا مِنْ فعله يشهدُ بأنه معطوفٌ على 'فِراخه لعلَّةٍ لا يعلمُها هو ولا يفكِّرُ فيها مِنْ دوامِ النِّسلِ وبقائه.

فصل (١)

ثمَّ تأمَّلْ خِلْقَةَ البيضة وما فيها من المُحِّ الأصفر الخائر والماء الأبيض الرقيق، فبعضُه ينشأ منه الفَرخ، وبعضه يغتذي منه^(٢) إلى أن يخرجَ من البيضة، وما في ذلك من الحكمة.

فإنه لَمَّا كان نشوءُ الفَرخ في تلك القشرة^(٣) المستحصفة^(٤) التي لا نفاذَ فيها للواصل^(٥) مِنْ خارج، جعلَ معه في جوف البيضة^(٦) من الغذاء ما يكتفي به إلى خروجه.

فصل (٧)

وتأمَّلْ الحكمةَ في حَوْصَلَةِ الطَّائر^(٨) وما قُدِّرَتْ له؛ فإنَّ مسلك

(١) «الدلائل والاعتبار» (٣٨)، «توحيد المفضل» (٦٩).

(٢) (ت، ح، ن): «يتغذى منه».

(٣) (ت، ح، ق): «البشرة». وأهملت في (د).

(٤) (د): «المتحفظة». (ن): «المحتفظة». (ق، ت): «المنخفضة». (ض): «المستحفظة». وكله تحريف. والمثبت من (ر).

(٥) (ح): «للأصل». (ن): «لأصل».

(٦) (ض): «التي لا مساعٍ لشيءٍ إليها جعلَ معه في جوفها».

(٧) «الدلائل والاعتبار» (٣٨)، «توحيد المفضل» (٦٩).

(٨) وهي آنتفاخٌ في المريء يُخْتَزَنُ فيه الغذاء قبل وصوله إلى المعدة. «المعجم الوسيط».

الطَّعام^(١) إلى القانِصة^(٢) ضيِّقُ لا ينفذُ فيه الطَّعامُ إلا قليلاً، فلو كان الطَّائرُ لا يلتقطُ حَبَّةً ثانيةً حتى تصل الأولى إلى جوفه لطال ذلك عليه، فمتى كان يستوفي طعامه؟! وإنما يختلسه اختلاساً؛ لشدَّة الحذر، فجعلت له الحوصلة كالمخلاة المعلقة أمامه ليوعي فيها ما أزدرد^(٣) من الطَّعم بسرعة، ثم ينفذ إلى القانِصة على مهل.

وفي الحوصلة أيضاً خصلة أخرى؛ فإنَّ من الطَّير ما يحتاج إلى أن يزقُّ فراخه^(٤)، فيكون رده الطَّعم^(٥) من قُربٍ ليسهل عليه.

فصل (٦)

ثم تأمل هذه الألوان والأصباغ والوشى التي تراها في كثير من الطير، كالطاووس والدراج وغيرهما، التي لو حُطَّت بدقيق الأقلام ووشيت بالأيدي لم يكن هذا.

فمن أين في الطبيعة المجردة هذا التشكيل والتخطيط والتلوين والصَّبغ^(٧) العجيب البسيط والمركب، الذي لو اجتمعت الخليفة على أن

(١) (ح، ن): «فإن في مسلك الطعام».

(٢) وهي جزءٌ عضليٌّ من المعدة يتم فيه طحنُ الغذاء. «المعجم الوسيط». وتحرفت في (ح، ن) إلى: «القابضة» في الموضعين.

(٣) (ض): «أدرِك».

(٤) تقدّم تفسير ذلك قريباً.

(٥) (ح، ن): «رد الطعم». (ض): «رده للطعم».

(٦) «الدلائل والاعتبار» (٣٩)، «توحيد المفضل» (٧٠).

(٧) (ق): «والصنع».

يحاكوه لتعذر عليهم؟!

فتأمل ريش الطاووس كيف هو، فإنك تراه كنسج الثوب الرفيع من خيوط رفيع جداً^(١)، قد أُلِّف بعضها إلى بعض كتأليف الخيط إلى الخيط، بل الشعرة إلى الشعرة، ثم ترى النسج إذا مددته يفتح قليلاً قليلاً ولا ينشق؛ ليتداخله الهواء، فيُقِلُّ^(٢) الطائر إذا طار، فترى في وسط الريشة عموداً غليظاً متيناً^(٣) قد نسج عليه ذلك الثوب الذي^(٤) كهية الشعر ليُمسكه بصلابته؛ وهو القصبُ التي تكون في وسط الريشة، وهو مع ذلك أجوف؛ ليشتمل على الهواء، فيحمل الطائر.

فأي طبيعة فيها هذه الحكمة والخبرة واللطف؟!

ثم لو كان ذلك في الطبيعة كما يقولون^(٥) لكانت من أدلِّ الدلائل وأعظم البراهين على قدرة مبدعها ومنشئها وعلِّمها وحكمتها، فإنه لم يكن لها ذلك من نفسها، بل إنما هو لها ممن خلقها وأبدعها.

فما كذبه المعطل هو أحد البراهين والآيات التي^(٦) على مثلها يزدادُ إيمانُ المؤمنين. وهكذا آياتُ الله يضلُّ بها من يشاء ويهدي من يشاء.

(١) (ر، ض): «سلوك دقاق». وهي الخيوط.

(٢) (د، ت، ق): «فيقتل». (ح): «فيثقل». (ن): «فيتنقل». والمثبت من (ر، ض)، وهو الصواب، وانظر آخر الفقرة.

(٣) (ت): «منبينا». (ح، ن): «مبنا».

(٤) (ح، ن): «التي». وسقطت من (ق).

(٥) (ق، ت): «تقولون».

(٦) «التي» ليست في (ق).

فصل (١)

تأمل هذا الطائر الطويل الساقين، وأعرف المنفعة في طول ساقيه؛ فإنه يرعى أكثر مرعاه في صَحْضاح من الماء، فتراه يركز^(٢) على ساقه كأنه ربيبة فوق مَرَقَب^(٣)، ويتأمل ما دبَّ في الماء؛ فإذا رأى شيئاً من حاجته خطأ خطواً رفيقاً حتى يتناوله، ولو كان قصير القائمتين كان [حين]^(٤) يخطو نحو الصَّيد ليأخذه يَصْفِقُ بطنه الماء^(٥) فيثوِّره، ويذعر الصَّيد منه فينفر^(٦)، فخلق له ذاك العمودان ليدرك بهما حاجته ولا يفسد عليه مطلبه.

وكل طائر فله نصيب من طول الساقين والعنق؛ ليمكته تناول الطعم^(٧) من الأرض، ولو طال ساقاه وقصرت عنقه لم يمكنه أن يتناول شيئاً من الأرض، وربما أعين مع طول عنقه^(٨) بطول المنقار ليزداد مطلبه سهولة عليه وإمكاناً.

(١) «الدلائل والاعتبار» (٣٩)، «توحيد المفضل» (٧١)، «المدهش» (٥٨٩).

(٢) (ح): «يركز». (ن): «تركز».

(٣) (ح، ن): «كأنه دسة فوق مركب». والربيبة: الطليعة الذي يرقب العدو، ولا يكون إلا على جبل أو شرف ينظر منه. والمَرَقَب: الموضع المشرف يرتفع عليه الرقيب.

(٤) زيادة يقتضيها السياق من (ر) و«المدهش» (٥٨٩). وفي (ض): «وكان».

(٥) (ح): «لصق بطنه في الماء». (ق): «يصفق بطنه بالماء». (ن): «لصق بطنه بالماء».

(د): «لصق بطنه الماء». (ض): «يصيب بطنه الماء». (ر): «يشق بطنه الماء». وفي

«المدهش»: «يضرب الماء بطنه».

(٦) (ح): «فيقفز». (ض): «يفرق عنه». (ر): «فيتفرق عنه».

(٧) «المدهش»: «تناول طعمه».

(٨) (ق، ح، ن): «مع عنقه».

ثم تأمل هذه العصافير كيف تطلب أكلها بالنهار كله، فلا هي تفقده ولا هي تجده مجموعاً مُعدّاً، بل تناله بالحركة والطلب في الجهات والنواحي، فسبحان الذي قدره ويسره، كيف لم يجعله مما يتعدّر عليها إذا ألتمسته، ولا مما يفوتها إذا قعدت عنه، وجعلها قادرةً عليه في كل حين وأوان، وبكل أرض ومكان، حتى من الجدران والأسطحه والسقوف، تناله بالهوين من السعي، فلا يشاركها فيه غير بني جنسها من الطير.

ولو كان ما تقتات به يوجد مُعدّاً مجموعاً كله كانت الطير تشاركها فيه وتغلبها عليه^(١). ولحكمة^(٢) أخرى بديعة؛ وذلك^(٣) أنها لو وجدته مُعدّاً مجموعاً لأكبّت عليه بحرص الرغبة فلا تنقلع^(٤) عنه وإن شبعت حتى تبشم وتهلك.

وكذلك الناس لو جعل طعامهم مُعدّاً لهم بغير سعي ولا تعب لأخرجهم وجدانهم له كذلك^(٥) إلى الشره والبطنة والبردة^(٦)، ولكثر الفساد وعمت الفواحش، ولبغوا في الأرض.

فسبحان اللطيف الخبير الذي لم يخلق شيئاً سدى ولا عبثاً.

(١) (ح، ن): «كانت يشركها فيه ويغلبها عليه».

(٢) (ت، ق، د): «وبحكمة». (ح، ن): «وحكمة». والمثبت أقوم.

(٣) (د، ق، ت): «وكذلك».

(٤) (ض): «تنقلع».

(٥) (ح، ن): «ولا تعب أدى ذلك».

(٦) مهملة في (ق). (ت، د): «والردة». وعلق ابن بردس في طرة (د): «لعلها: والبرده».

وليست في (ح، ن). والبردة: التخمّة وثقل الطعام على المعدة. سميت بذلك لأنها تبرد المعدة فلا تستمرى الطعام. «النهاية» (برد).

وانظر في هذه الطير التي لا تخرج إلا بالليل، كالبوم والهام والخفّاش، فإنّ أقواتها هيئت لها في الجوّ، لا من السحب ولا من اللحم، بل من البعوض والقرّاش وأشباههما مما تلتقطه من الجوّ، فتأخذ منه بقدر حاجتها ثمّ تأوي إلى بيوتها فلا تخرج إلى مثل ذلك الوقت من الليل.

وذلك أنّ هذه الضروب من البعوض والقرّاش وأشباههما مبنوثة في الجوّ لا يكاد يخلو منها موضع منه. واعتبر ذلك بأن تضع سراجاً بالليل في سطح أو عرصة الدّار^(١)، فيجتمع عليه من هذا الضرب شيء كثير.

وهذا الضرب من القرّاش ونحوها ناقص الفطنة، ضعيف الحيلة، ليس في الطير أضعف منه ولا أجهل، وفيما ترى من تهافته^(٢) في النّار وأنت تطرده عنها حتى يحرق نفسه^(٣) دليل على ذلك.

فجعل معاش هذه الطيور التي تخرج بالليل من هذا الضرب، فتقتات منه، فإذا أتى بالنهار انقطعت إلى أوكارها؛ فالليل لها بمنزلة نهار غيرها من الطير، ونهارها بمنزلة ليل غيرها، ومع ذلك فساق لها الذي تكفل بأرزاق الخلق رزقها، وخلقه لها في الجوّ، ولم يدعها بلا رزق مع ضعفها وعجزها.

وهذه إحدى الحكّم والفوائد في خلق هذه القرّاش والجنّادب والبعوض؛ فكم فيها من رزق لأمّة تسبح بحمد ربها! ولولا ذلك لانتشرت وكثرت حتى أضرت بالنّاس ومنعتهم القرار.

(١) وهي وسطها. وقيل: كل بقعة بين الدور واسعة ليس فيها بناء. «اللسان».

(٢) (ت): «تساقطه».

(٣) (ن): «حتى يحترق ويحرق نفسه».

فانظر إلى 'عجيب تقدير الله وتدبيره، كيف أضطرَّ العقول إلى أن شهدت بربوبيته وقدرته وعلمه وحكمته، وأن ذلك الذي تشاهده ليس باتفاق ولا بإهمالٍ من سائر وجوه الأدلة التي لا تتمكّن الفطر من جحدِها أصلاً.

وإذ قد جرى الكلام إلى ذكر الخفّاش؛ فهو من الحيوانات العجيبة الخلقة بين خلقة الطير وذوات الأربع، وهو إلى ذوات الأربع أقرب، فإنه ذو أذنين ناشزتين^(١) وأسنانٍ ووبر^(٢)، وهو يلدُّ ولادًا، ويرضع^(٣)، ويمشي على أربع، وكلُّ هذا صفة ذوات الأربع، وله جناحان يطيرُ بهما مع الطيور.

ولما كان بصره يضعف عن نور الشمس كان نهاؤه كليلٍ غيره، فإذا غابت الشمسُ أنتشر، ومن ذلك سمي ضعيفُ البصر: أخفش، والخفّشُ ضعفُ البصر، ولما كان كذلك جعل قوته^(٤) من هذه الطيور الضعاف التي تطيرُ بالليل^(٥).

وقد زعم بعض^(٦) من تكلم في الحيوان أنه ليس يطعمُ شيئًا، وإنما غذاؤه من النسيم البارد فقط^(٧).

(١) في الأصول و(ر) وبعض نسخ (ض) بالراء المهملة. والمثبت أصوب.

(٢) (ح، ن): «ودبر». والمراد أنه ليس بذئ ريش كالطيور. انظر: «الحيوان» (٣/٥٢٧).

(٣) (ر، ض): «ويرضع ويبول».

(٤) في الأصول: «جعلت قوته». لعله سبق قلم في أصل المصنف.

(٥) (ح): «لا تطير إلا بالليل».

(٦) «بعض» ليست في (ح).

(٧) في طرة (د) علّق أحد القراء بقوله: «قد شاهدته ليلاً وهو يأكل من ثمر النبق ويلقي النوى، ويأكل من ثمر التوت».

وهذا كذبٌ عليه وعلى الخَلِقة؛ لأنه يُبُول، وقد تكَلَّمَ الفقهاءُ في بوله: هل هو نجسٌ لأنه بولٌ غيرٌ مأكولٍ؟ أو نجسٌ معفوٌّ عن يسيره لمَشَقَّةِ التَحَرُّزِ منه؟ على قولين، هما روايتان عن أحمد.

وبعضُ الفقهاء لا ينجسُ بولَه بحالٍ، وهذا أقيسُ الأقوال^(١)؛ إذ لا نصٌّ فيه، ولا يصحُّ قياسُه على الأبوالِ النَّجسة؛ لعدم الجامع المؤثِّر، ووضوح الفرق. وليس هذا موضعُ استيفاء الحجج في هذه المسألة من الجانبين^(٢).

والمقصودُ أنه لو كان لا يأكلُ شيئاً لم يكن له أسنان، إذ لا معنىٌ للأسنان في حقِّ من لا يأكلُ شيئاً، ولهذا لما عَدِمَ الطفلُ الرضيعُ الأكلَ لم يُعْطِ الأسنان، فلما كبر واحتاج إلى الغذاء أُعِينَ عليه بالأسنان التي تقطعه والأضراس التي تطحنه.

وليس في الخليفة شيءٌ مهمَل، ولا عن الحكمة بمعطل، ولا شيءٌ لا معنى له.

وأما الحِكْمُ والمنافعُ في خَلْقِ الخَفَّاشِ، فقد ذكر منها الأطباءُ في كتبهم ما أنتهت إليه معرفتهم^(٣)، حتى إنَّ بوله^(٤) يدخلُ في بعض الأحوال^(٥)،

(١) «الأقوال» ليست في (ت).

(٢) انظر: «روضة الطالبين» (١/٢٨٠)، و«المحلى» (١/١٩١)، و«المغني» (٢/٤٨٦)، و«البحر الرائق» (١/٣٩٨)، و«مجموع الفتاوى» (٢١/١٧).

(٣) انظر: «التذكرة» لداود (١/١٤٢)، و«المفردات» لابن البيطار (٢/٦٥)، و«حياة الحيوان» (٢/٢٣٢).

(٤) (ر، ض): «زبله».

(٥) (ض): «الأعمال».

فإذا كان هذا بوله الذي لا يخطرُ بالبال أن فيه منفعةً البتة، فما الظنُّ بجُملمته؟! ولقد أخبرَ بعض من سُهِدَ^(١) بصدقه أنه رأى دُخْلًا^(٢) - وهو طائرٌ معروف - قد عَشَّشَ في شجرة، فنظر إلى حَيَّةٍ عظيمةٍ قد أقبلت نحو عُشِّه فاتحةً فاهًا لتبتلعه، فبينما هو يضطربُ في حيلة النجاة منها إذ وَجَدَ حَسَكَةً^(٣) في العُشِّ، فحملها فألقاها في فَمِ الحَيَّةِ، فلم تزل تلتوي حتى ماتت^(٤).

فصل (٥)

ثم تأمَّل أحوال النحل وما فيها من العِبَر والآيات.

(١) (ق): «شهر».

(٢) (ق، د): «رخلا». (ن): «رخما». (ح): «رخا». (ت): «رجلا!». وكل أولئك تحريف. والمثبت من (ر). وفي (ض)، و«بحار الأنوار» (٣/١٠٨، ٦١/٦٩): «ابن تمرة»، وهو طائر صغير. وفي «البصائر والذخائر»: «عصفورا». والدُّخْل: طائر صغير مثل العصفور يأوي إلى الغيران والشجر الملتف. «معجم الحيوان» (٢٤٢، ٢٤٣، ٢٦١). أما الرُخُّ فطائرٌ أسطوريٌّ ضخم جدًّا، والرخمة تشبه النسر ولا تعشش في الأشجار بل تختار لبيضها أطراف الجبال الشاهقة وصدع الصخور، كما في «معجم الحيوان» (٢٠٧، ٢٥٩)؛ فلا يناسب ذكرهما ما ترومه القصة من بيان عظيم لطف الله في هبة الضعيف ما يحتال به للدفاع عن نفسه.

(٣) وهي شوكةٌ صلبةٌ معروفة. وفي طرة (ح): «لعله: خفاشًا»، ذهب إلى أن السِّيَاق في بيان منافع وحكم خلق الخفاش، فلم يصب.

(٤) انظر: «البصائر والذخائر» (٦/٧٨). وفي «الحيوان» (٧/٢٣)، و«الإمتاع والمؤانسة» (٢/١٠٤)، و«محاضرات الأدباء» (٤/٧٤٧) قصةٌ أخرى نحوها.

(٥) «الدلائل والاعتبار» (٤١)، «توحيد المفضل» (٧٤)، ولم ينقل عنه شيئًا ذا بال.

فانظر إليها وإلى اجتهداها^(١) في صنعة العسل وبنائها البيوت المسدسة التي هي من أتم الأشكال وأحسنها استدارةً وأحكمها صنعاً، فإذا أنضم بعضها إلى بعض لم يكن بينها^(٢) فرجة ولا خلل، كل هذا بغير مقياس ولا آلة ولا بركار^(٣).

وذلك من أثر صنع الله وإلهامه إياها وإيحائه إليها؛ كما قال تعالى: ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ اللَّيَالِ يَوْمًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۗ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾ [النحل: ٦٨ - ٦٩].

فتأمل كمال طاعتها وحسن أتمارها^(٤) لأمر ربها تعالى، كيف^(٥) اتخذت بيوتها من هذه الأمكنة الثلاثة: في الجبال والشقفانات^(٦)، وفي الشجر، وفي بيوت الناس حيث يعرشون، أي: بينون العروش^(٧) وهي

(١) في الأصول: «اجسادها». والمثبت من (ط)، وهو أشبه.

(٢) (ق): «منها». (ح، ن): «في بيتها».

(٣) (ح، ن): «بيكار». وهي آلة هندسية معروفة. انظر: «التاج» (دور)، و«قصد السبيل» (١/٢٧٢)، و«المعجم الوسيط» (برج).

(٤) (ن): «إيثارها».

(٥) (ح، ن): «يقال».

(٦) مفردها: شقيف. والجمع: شقفان. وجمع الجمع: شقفانات. كلمة آرامية سريانية، تطلق على الكهف والمغارة والصخر الشاهق المشرف. انظر: «معجم البلدان» (٣/٣٥٦)، و«الروضتين» لأبي شامة (٣/١٠٦)، و«معجم أسماء المدن والقرى اللبنانية» لأنيس فريحة (٩٧).

(٧) (ت): «أي: في هذه الأمكنة بينون العروش».

البيوت. فلا يُرى للتحل بيتٌ غير هذه الثلاثة البتة.

وتأمل كيف أكثر بيوتها في الجبال والشقفان، وهو البيتُ المقدمُ في الآية، ثم في الأشجار، وهي من أكثر بيوتها^(١)، وفيما يعرّش الناس، وأقل بيوتها بينهم حيث يعرّشون، وأما في الجبال والشجر بيوت^(٢) عظيمة يؤخذ منها من العسل^(٣) الكثير جداً.

وتأمل كيف أداها حُسنُ الامتثال إلى أن اتخذت البيوتَ قبل المرعى؛ فهي تتخذ البيوتَ أولاً، ثم إذا استقر لها بيتٌ خرجت منه فرعت وأكلت من الثمار، ثم أوت إلى بيوتها؛ لأن ربها سبحانه أمرها با اتخاذ البيوت أولاً، ثم بالأكل بعد ذلك، ثم إذا أكلت سلكت سُبُلَ ربها مذلةً لها^(٤) لا يستوعر عليها شيء، ثم تعود.

ومن عجيب شأنها أن لها أميراً يسمّى: «اليعسوب» لا يتم لها رواحٌ ولا إيابٌ ولا عملٌ ولا مرعى إلا به، فهي مؤتمرةٌ لأمره، سامعةٌ له مطيعة، وله عليها تكليفٌ وأمرٌ ونهي، وهي رعيّةٌ له^(٥)، منقادةٌ لأمره، متبعةٌ لرأيه، يدبرها كما يدبر الملكُ أمر رعيته، حتى إنها إذا أوت إلى بيوتها وقفَ على

(١) «حياة الحيوان» (٤ / ٣٢): «وهي دون ذلك». وقد نقل الدميري من هذا الموضع

دون تصريح، وصرّح بالنقل في موضع آخر.

(٢) كذا في الأصول، بحذف الفاء من جواب (أما). وهي لغةٌ قليلة، ولها شواهد، وزعم بعضهم أنها ضرورةٌ في الشعر، وليس كذلك، والجدادة إثباتها. انظر: «شواهد التوضيح» (١٣٦)، و«فتح الباري» (١٠ / ٣٦).

(٣) (ت): «يؤخذ منها العسل».

(٤) «لها» ليست في (ن، ح).

(٥) (ن): «وهي راغبة له».

باب البيت فلا يدعُ واحدةً تزاخُمُ الأخرى ولا تتقدّم عليها في العبور، بل تعبرُ بيوتها واحدةً بعد واحدةٍ بغير تزاخُمٍ ولا تصادمٍ ولا تراكُم، كما يفعلُ الأميرُ إذا أنتهى بعسكره إلى معبرٍ ضيقٍ لا يجوزه إلا واحدٌ واحد.

ومن تدبّر أحوالها وسياستها وهدايتها، واجتماعَ شملها، وانتظامَ أمرها، وتدبيرَ مُلكها، وتفويضَ كلِّ عملٍ إلى واحدٍ منها = يتعجّبُ منها كلُّ العجب، ويعلمُ أنّ هذا ليس في مقدورها ولا هو من ذاتها؛ فإنَّ هذه أعمالٌ محكمةٌ متقنةٌ في غاية الإحكام والإتقان، فإذا نظرتَ إلى العامل^(١) رأيتَه من أضعف خلق الله وأجهلِه بنفسه وبحاله، وأعجزِه^(٢) عن القيام بمصلحته فضلاً عمّا يصدرُ منه من الأمور العجيبة.

ومن عجيب أمرها أنّ أميرين فيها لا يجتمعان^(٣) في بيتٍ واحد، ولا يتأمّران على جمع واحد، بل إذا اجتمع منها جُندان وأميران قتلوا أحدَ الأميرين وقطّعوهُ وأتفقوا على الأمير الواحد، من غير معاداةٍ بينهم ولا أدّى من بعضهم لبعض، بل يصيرون يدًا واحدةً وجندًا واحدًا.

فصل

ومن عجيب أمرها ما لا يهتدي له أكثرُ الناس ولا يعرفونه؛ وهو التّاج الذي يكونُ لها، هل هو على وجه الولادة أو التّولد والاستحالة؟^(٤) فقلّ من

(١) (ح، ن): «القاتل».

(٢) (ت): «وأجهلهم... وأعجزهم».

(٣) (ح، ن): «أن فيها أميرين لا يجتمعان». والمثبت أجود.

(٤) (ح): «الولادة والتولد أو الاستحالة». وفي (ت، ق): «الولادة والتولد والاستحالة».

(د): «الولادة والتولد والاستحالة».

يعرف ذلك أو يَفْطِنُ له (١).

وليس نتاجها على واحدٍ من هذين الوجهين، وإنما نتاجها بأمرٍ من أعجب العجب، فإنها إذا ذهبت إلى المرعى أخذت تلك الأجزاء الصّافية التي على الورق، من الورد والزهر والحشيش وغيره، وهي الطلّ؛ فتمصّها، وذلك مادة العسل، ثمّ أنها تكبس (٢) الأجزاء المنعقدة على وجه الورقة وتَعْقِدُها على رِجلها كالعدسة، فتملأ بها المسدّسات الفارغة من العسل، ثمّ يقومُ يَعُوبُها على بيته مبتدئاً منه، فينفخُ فيه، ثمّ يطوفُ على تلك البيوت بيتاً بيتاً وينفخُ فيها كلّها، فتدبُّ فيها الحياة بإذن الله عزّ وجلّ، فتتحركُ وتخرجُ طيوراً بإذن الله (٣).

وتلك إحدى الآيات والعجائب التي قلّ من يتفطنُ إليها، وهذا كلّ من ثمرة ذلك الوحي الإلهي، أفادها وأكسبها (٤) هذا التدبير والسّفر والمعاش والبناء والتّناج.

فسل المعطل الضالّ (٥): من الذي أوحى إليها أمرها وجعل ما جعل في طباعها؟! ومن الذي سهّل لها سبيله ذللاً منقاداً لا تستعصي (٦) عليها ولا

(١) انظر: «الفصل» (٥/٢٧٨).

(٢) (ح، ن): «تلبس».

(٣) الثابت اليوم علمياً أن ملكة النحل تضع بيضها في تلك البيوت، بعد أن يلقحها الذكر خلال عملية التزاوج بسائله المنوي، فإذا فقسّت تولت شغالات النحل تغذية تلك اليرقات حتى تكبر. «الموسوعة العربية العالمية».

(٤) (ح، ن): «وألبسها».

(٥) «الضال» ليست في (ح).

(٦) (ح، ت): «يستعصي». (ن): «يتعصي».

تستوعرها ولا تنضّل عنها على بُعدها؟! ومن الذي هداها لشأنها؟!

ومن الذي أنزل لها من الطّل ما إذا جتته رذته عسلًا صافيًا مختلفًا ألوانه في غاية الحلاوة واللذّابة والمنفعة، من بين أبيض يُرى فيه الوجه أعظم من رؤيته في المرأة - وسمّاه لي من جاء به (١)، وقال: هذا أفخر ما يعرفُ الناسُ من العسل وأصفاه وأطيبه، فإذا طعمه ألذُّ شيء يكونُ من الحلوى (٢) -، ومن بين أحمر وأخضر ومورّد وأسود وأشقر (٣) وغير ذلك من الألوان والطُعموم المختلفة فيه بحسب مراعيه وماذتها.

وإذا تأملت ما فيه من المنافع والشفاء، ودخوله في غالب الأدوية، حتى كان المتقدمون لا يعرفون السُّكَّر ولا هو مذكورٌ في كتبهم أصلًا، وإنما كان الذي يستعملونه في الأدوية هو العسل، وهو المذكورٌ في كتب القوم.

ولعمرُ الله إنه لأنفع من السُّكَّر، وأجدى وأجلى للأخلاق، وأقمع لها وأذهب لضررها، وأقوى للمعدة، وأشدُّ تفريحًا للنفس، وتقويةً للأرواح، وتنفيذًا للدواء، وإعانةً له على استخراج الداء من أعماق البدن.

ولهذا لا يجيء في شيء من الحديث قطُّ ذكرِ السُّكَّر، ولا كانوا يعرفونه أصلًا (٤)، ولو عُدِم من العالم لما احتاج إليه، ولو عُدِم العسل لاشتدّت

(١) (ح، ن): «وسماه لمن جاء به».

(٢) (ت): «فإذا طعمه الذي أشد من الحلوى».

(٣) (ق، د): «وأصفر».

(٤) ورد ذكره في حديثٍ أخرجه الترمذي (٢٤٠٤) بإسناد ضعيفٍ جدًّا. وفي حديثٍ آخر في صفة الحوض صحَّحه المصنّف في «زاد المعاد» (٤/٣٥٥)، وقال: «ولا أعرف السُّكَّر في الحديث إلا في هذا الموضع». ولم أقف على هذا الحديث ولا أظنه =

الحاجةُ إليه، وإنما عَلَبَ على بعض المدن استعمالُ الشُّكَّرِ حتى هجروا العسلَ واستطابوه عليه ورأوه أَقْلَ حِدَّةً وحرارةً منه، ولم يعلموا أن من منافع العسل ما فيه من الحِدَّةِ والحرارة، فإذا لم يوافق من يستعمله كَسَرَهَا بمقابلها فيصيرُ أنفع له من الشُّكَّرِ.

وسنفردُ - إن شاء الله - مقالةً نبيِّنُ فيها فضل العسل على الشُّكَّرِ من طريق عديدةٍ لا تُمنَع، وبراهين كثيرةٍ لا تُدْفَع (١).

ومتى رأيتَ الشُّكَّرَ يجلُو بلغمًا، ويذيبُ خَلْطًا، أو يشفي من داء؟! وإنما غايته بعض التنفيذ للدَّواءِ إلى العُروق؛ للطافته وحلاوته.

وأما الشفاءُ الحاصلُ من العسل فقد حرّمه الله الكثير (٢) من النَّاسِ، حتى صاروا يذمُّونه ويخشون غائلته من حراراته وحِدَّته. ولا ريب أن كونه شفاءً، وكون القرآن شفاءً، والصلاة شفاءً، وذكر الله والإقبال عليه شفاءً = أمرٌ

= يصحُّ مرفوعًا، ولعل ذكر «الشُّكَّرِ» فيه من تصرّف بعض الرواة. وانظر: «فيض القدير» (٤٤٨/٢).

وأما ما في «الصحيح» من أنه ﷺ كان يحب الحلواء والعسل؛ فالمراد بالحلواء كل حُلْوٍ، وإن لم تدخله الصنعة، كالفاكهة. وأصل لفظة «الشُّكَّرِ» فارسيّةٌ معرّبة. انظر: «الصحاح» (سكر)، و«قصد السبيل» (١٤٣/٢) وحاشيته.

(١) لم أقف من خبرها على شيء عند من بعده؛ فلعله لم يتيسر له ذلك. وراجع ما قدمناه (ص: ٥٨٨). ولم أر المصنف تعرّض للمسألة في غير «زاد المعاد» (٤/٣٤، ٢٢٤، ٣٥٥). وانظر: «ابن قيم الجوزية» (٢٨٢)، و«التقريب لعلوم ابن القيم» (٨٠)، والإحالة فيهما على «شفاء العليل» وهم.

(٢) (ت، د، ق، ح): «لكثير».

لا يَعْمُ الطَّبَّاعَ والأنفس؛ فهذا كتابُ الله هو الشِّفاءُ النافع، وهو أعظمُ الشِّفاءِ، وما أقلُّ المُستشْفِين به! بل لا يزيدُ الطَّبَّاعَ الرَّدِيئةَ إلا رداءةً، ولا يزيدُ الظَّالِمين إلا خسارًا.

وكذلك ذكُرُ الله والإقبالُ عليه والإنابةُ إليه والفرعُ إلى الصَّلَاة، كم قد شُفِي به مِنْ عليل! وكم قد عُو في به مِنْ مريض! وكم قام مقام كثيرٍ من الأدوية التي لا تبلغُ قريبًا من مبلغه في الشفاء! وأنت ترى كثيرًا من النَّاس - بل أكثرهم - لا نصيب لهم من الشفاء بذلك إليه أصلًا.

ولقد رأيتُ في بعض كتب الأطباء المسلمين في ذكر الأدوية المفردة ذكر الصَّلَاة؛ ذكرها في باب «الصَّاد» وذَكَر من منافعها في البدن التي توجبُ الشفاء وجوهًا عديدةً ومن منافعها في الرُّوح والقلب^(١).

وسمعتُ شيخنا أبا العباسَ ابن تيمية رحمه الله يقول، وقد عَرَض له بعضُ الأئم، فقال له الطَّيِّب: أضرُّ ما عليك الكلامُ في العلم والفِكرُ فيه والتوجُّه والدُّكر، فقال: أَلستم تزعمون أنَّ النفسَ إذا قَوِيَتْ وفَرِحَتْ أو جَبَ فرحُها لها قوَّةٌ تُعِينُ بها الطَّبيعةَ على دفعِ العارض^(٢)؛ فإنه عدوُّها، فإذا قَوِيَتْ عليه فهرثه؟ فقال له الطَّيِّب: بلى؛ فقال: وأنا إذا اشتغلتُ نفسي بالتوجُّه والدُّكر والكلام في العلم وظَفَرَتْ بما يُشكِّلُ عليها منه فَرِحَتْ به وقَوِيَتْ، فأوجبَ ذلك دفعَ العارض. هذا أو نحوه^(٣) من الكلام^(٤).

(١) كما فعل المصنف في «زاد المعاد» (٤/ ٣٣١).

(٢) (د، ق، ت): «المعارض»، في الموضوعين. والمثبت أجود.

(٣) (ح، ن): «أو غيره»!

(٤) انظر: «روضة المحبين» (١٠٩).

والمقصود أن ترك كثيرٍ من النَّاسِ الاستشفاءَ بالعسل لا يخرجه عن كونه شفاءً، كما أن ترك أكثرهم الاستشفاءَ بالقرآن من أمراض القلوب لا يخرجه عن كونه شفاءً لها، وهو شفاءٌ لما في الصُّدُورِ وإن لم يَسْتَشْفِ به أكثرُ المرضى، كما قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧]، فعَمَّ بالموعظة والشفاء، وخصَّ بالهدى والرحمة^(١)؛ فهو نفسه شفاءٌ أَسْتَشْفِي به أو لم يُسْتَشْفِ به.

ولم يَصِفِ الله في كتابه بالشفاء إلا القرآن والعسل، فهما الشفاءان؛ هذا شفاءُ القلوب من أمراض غيِّها وضلالها وأدواء^(٢) شبهاتها وشهواتها، وهذا شفاءٌ للأبدان من كثيرٍ من أسقامها وأخلاطها وآفاتها.

ولقد أصابني أيام مُقامي بمكَّة أسقامٌ مختلفة، ولا طيبَ هناك ولا أدويةٌ كما في غيرها من المدن، فكنْتُ أَسْتَشْفِي بالعسل وماء زمزم، ورأيتُ فيهما من الشفاء أمرًا عَجِيبًا^(٣).

وتأمَّلْ إخبَّاره سبحانه وتعالى عن القرآن بأنه نفسه شفاءٌ، وقال عن

(١) تحرفت في (ح، ن) إلى: «والمعرفة». وقرأ الآية.

(٢) (ت): «ودواء».

(٣) انظر إخبَّاره بذلك أيضًا في «مدارج السالكين» (١/٥٨)، و«زاد المعاد» (٤/١٧٨)، و«الداء والدواء» (٨).

وانظر لمجاورة المصنف بمكة: «ابن قيم الجوزية» للشيخ بكر (٥٧ - ٥٩). وقد ذكر - رحمه الله - في صدر كتابنا هذا أن تأليفه له كان من بعض النُّزُلِ والتُّحْفِ التي فتح الله بها عليه حين انقطاعه إلى بيته.

العسل: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ [النحل: ٦٩]؛ وما كان نفسه شفاءً أبلغ مما يجعل فيه شفاءً، وليس هذا موضع استقصاء فوائد العسل ومنافعه^(١).

فصل

ثُمَّ تَأْمَلُ الْعِبْرَةَ الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْأَنْعَامِ وَمَا أَسْقَانَا مِنْ بَطُونِهَا مِنْ اللَّبَنِ الْخَالِصِ السَّائِغِ الْهَنِئِءِ الْمَرِيءِ الْخَارِجِ مِنْ بَيْنِ الْفَرْثِ وَالِدَّمِّ.

فتأمل كيف ينزل الغذاء من أفواها إلى المعدة، فينقلب بعضه بإذن الله دماً يسري^(٢) في عروقها وأعضائها وشعورها ولحومها، فإذا أرسلته العروق في مجاريها إلى جملة الأجزاء قلبه كل عضو وعصب وغضروف وشعر وظفر وحافر إلى طبيعته، ثم يبقى الدم في تلك الخزائن التي له؛ إذ به قوام الحيوان، ثم ينصب نُقله إلى الكرش فيصير زبلاً، ثم ينقلب باقيه لبناً صافياً أبيض سائغاً للشاربين، فيخرج من بين الفرث والدم، حتى إذا أنهكت الشاة^(٣) - أو غيرها - حلباً خرج الدم^(٤) مُشرباً بحمته.

فصفى الله سبحانه الألف من الثفل بالطبخ الأول، وانفصل إلى الكبد وصار دماً، وكان مخلوطاً بالأخلاق الأربعة^(٥)؛ فأذهب الله عز وجل كل خلط منها إلى مقره وخزائنه المهيأة له من المرارة والطحال والكلى، وباقى الدم الخالص يدخل في أوردة الكبد، فينصب من تلك العروق إلى الضرع،

(١) انظر: «زاد المعاد» (٤/٣٤-٣٦، ٥١، ٢٢٤، ٣٤٠، ٣٥٦).

(٢) (ق): «وما يسري». وهو تحريف. وصححت في طرة (د).

(٣) (ح، ن): «أبهلت الشاة»، ولم أجد في مادة (بهل) ما يناسب المقام.

(٤) كذا في الأصول. وهو سهو وسبق قلم، أراد: «خرج اللبن».

(٥) راجع ما قدمناه بشأنها (ص: ٥٥٩).

فيقلبه الله تبارك وتعالى مِنْ صورة الدَّم وطبعه وطعمه إلى صورة اللَّبَنِ وطبعه وطعمه؛ فاستُخْرِجَ مِنَ الْفَرْثِ وَالدَّمِ.

فَسَلَّ الْمَعَطَّلُ الْجَاهِدَ: مِنَ الَّذِي ذَبَرَ هَذَا التَّدْبِيرَ، وَقَدَّرَ هَذَا التَّقْدِيرَ، وَأَتَقَنَ هَذَا الصَّنْعَ، وَلَطَّفَ هَذَا اللَّطْفَ سِوَى اللَّطِيفِ الْخَيْرِ!؟

فصل (١)

ثُمَّ تَأَمَّلِ الْعِبْرَةَ فِي السَّمَكِ وَكَيْفِيَةَ خَلْقَتِهِ:

فإنه خُلِقَ غَيْرَ ذِي قِوَامٍ؛ لِأَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَشْيِ؛ إِذْ كَانَ مَسْكُنُهُ (٢) الْمَاءَ.

وَلَمْ تُخَلَقْ لَهُ رِئَةٌ؛ لِأَنَّ مَنَفْعَةَ الرِّئَةِ التَّنَفُّسُ، وَالسَّمَكُ لَمْ يَحْتَاجْ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ يَنْغَمَسُ فِي الْمَاءِ.

وُخِلِقَتْ لَهُ عِوَاضُ الْقِوَامِ أُجْنَحَةٌ شَدِيدَةٌ يَقْدِفُ بِهَا مِنْ جَانِبِيهِ، كَمَا يَقْدِفُ صَاحِبُ الْمَرْكَبِ بِالْمَقَادِيفِ (٣) مِنْ جَانِبِي السَّفِينَةِ.

وَكُسِّيَ جِلْدُهُ قَشُورًا مَتَدَاخِلَةً كَتَدَاخِلِ الْجَوْشَنِ (٤) لِيَقِيَهُ مِنَ الْآفَاتِ.

وَأُعِينَ بِقُوَّةِ الشَّمِّ؛ لِأَنَّ بَصْرَهُ ضَعِيفٌ، وَالْمَاءُ يَحْجُبُهُ، فَصَارَ يَشُمُّ الطَّعَامَ مِنْ بُعْدٍ فَيَقْصِدُهُ.

(١) «الدلائل والاعتبار» (٤٢)، «توحيد المفضل» (٧٥ - ٧٧).

(٢) (ت): «مسلكه».

(٣) (ت): «المقاديف». وهي المجاديف.

(٤) الدرع. «اللسان» (جشن). (ض): «كتداخل الدروع والجواشن».

وقد ذُكر في بعض كتب الحيوان^(١) أن من فيه إلى صماخيه^(٢) منافذ فهو يُعبُّ^(٣) الماء فيها بفيه، ويرسله من صماخيه، فيتروَّح بذلك، كما يأخذُ الحيوانُ التَّسيمَ الباردَ بأنفه ثمَّ يرسله ليتروَّح به^(٤).

فإنَّ الماءَ للحيوانِ البحريِّ كالهواءَ للحيوانِ البريِّ، فهما بَحْران أحدهما أَلْطَفُ مِنَ الْآخَرِ: بَحْرُ هَوَاءٍ يَسْبَحُ فِيهِ حَيَوَانُ الْبَرِّ، وَبَحْرُ مَاءٍ يَسْبَحُ فِيهِ حَيَوَانُ الْبَحْرِ، فَلَوْ فَارَقَ كُلُّ مِنَ الصَّنْفَيْنِ بَحْرَهُ إِلَى الْبَحْرِ الْآخَرِ مَاتَ، فَكَمَا يَخْتَنِقُ الْحَيَوَانُ الْبَرِّيُّ فِي الْمَاءِ يَخْتَنِقُ الْحَيَوَانُ الْبَحْرِيُّ فِي الْهَوَاءِ.

فسبحان من لا يحصي العادون آياته، ولا يحيطون بتفصيل آية منها على الانفراد، بل إن علموا منها وجهًا جهلوا منها أو جهًا.

فتأمل الحكمة البالغة في كَوْنِ السَّمَكِ أَكْثَرَ الْحَيَوَانِ نَسْلًا، ولهذا ترى في جوف السَّمَكِ الواحدة من البيض ما لا يحصى كثرة.

وحكمة ذلك أن يتَّسع لما يغتذي به من أصناف الحيوان؛ فإنَّ أكثرها يأكلُ السَّمَكِ، حتَّى السَّبَاعُ؛ فإنَّ غالبها^(٥) في حافات الأجام^(٦) جائمةٌ

(١) (ر): «وقد ذكر أرسطاطاليس».

(٢) (ت، ق، ح): «صماخه».

(٣) (ت، ن، ح): «يصب». تحريف.

(٤) انظر: «حياة الحيوان» (٢/٥٥٣).

(٥) (ق، ح، ن): «حتَّى السَّبَاعُ؛ لأنها».

(٦) جمع أجمَة، وهي الشجر الكثير الملتفُّ. والمراد: أجمَة القصب، وهو نباتٌ مائي له سوقٌ طوال، ينمو حول الأنهار.

تَعَكَّفُ عَلَى الْمَاءِ الصَّافِي (١)، فَإِذَا تَعَدَّرَ عَلَيْهَا صَيْدُ الْبَرِّ رَصَدَتْ السَّمَكَ (٢)
فَاخْتَطَفَتْهُ.

فَلَمَّا كَانَتْ السَّبَاعُ تَأْكُلُ السَّمَكَ، وَالطَّيْرُ تَأْكُلُهُ، وَالنَّاسُ تَأْكُلُهُ، وَالسَّمَكُ
الْكِبَارُ تَأْكُلُهُ، وَدَاوُبُّ الْبَرِّ تَأْكُلُهُ، وَقَدْ جَعَلَهُ اللهُ سَبْحَانَهُ غِذَاءً لِهَذِهِ الْأَصْنَافِ
أَقْتَضَتْ حِكْمَتُهُ أَنْ يَكُونَ بِهَذِهِ الْكَثْرَةِ.

وَلَوْ رَأَى الْعَبْدُ مَا فِي الْبَحْرِ مِنْ ضُرُوبِ الْحَيَوَانَاتِ وَالْجَوَاهِرِ
وَالْأَصْنَافِ الَّتِي لَا يَحْصِيهَا إِلَّا اللهُ، وَلَا يَعْرِفُ النَّاسُ مِنْهَا إِلَّا الشَّيْءَ الْقَلِيلَ
الَّذِي لَا نِسْبَةَ لَهُ أَصْلًا إِلَى مَا غَابَ عَنْهُمْ = لِرَأْيِ الْعَجَبِ، وَلِعَلِّمْ سَعَةَ مُلْكِ
اللهِ وَكَثْرَةَ جُنُودِهِ الَّتِي لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ.

هَذَا الْجَرَادُ نَثْرَةٌ حَوْتٍ مِنْ حَيْتَانِ الْبَحْرِ يَنْثُرُهُ مِنْ مَنْخَرِيهِ (٣)، وَهُوَ جَنْدٌ

(١) (ض): «على الماء أيضا كي ترصد السمك». تحريف.

(٢) (ق): «صادت السمك». (ت): «تصدت للسمك».

(٣) عَلَّقَ الْعَلَّامَةُ شَهَابُ الدِّينِ مُحَمَّدُ الْأَلُوسِيُّ عَلَى طَرَةِ نَسْخَةِ (ق) بِخَطِّهِ: «لَيْسَ
كَذَلِكَ؛ بَلِ الْمُرَادُ مِنْ كَوْنِهِ نَثْرَةٌ حَوْتٍ اتِّحَادُ حَكْمَهُمَا، كَجَلِّ مَيْتَهُمَا، كَمَا صَرَّحَ
بِذَلِكَ شَرَّاحُ الْحَدِيثِ».

قُلْتُ: اخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِي أَنَّ الْجَرَادَ نَثْرَةٌ حَوْتٍ - وَلَا يَصِحُّ
مِنْهَا شَيْءٌ مَرْفُوعًا، إِنَّمَا هُوَ عَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ، مِنْ أَخْبَارِ أَهْلِ الْكِتَابِ، أَخْرَجَهُ مَالِكٌ
فِي «الْمَوْطَأِ» (٧٨٤) - هَلْ هِيَ عَلَى ظَاهِرِهَا؟

فَظَاهَرَ كَلَامَ الْمَصْنُوفِ وَبَعْضَ رِوَاةِ الْخَبْرِ الْمَرْفُوعِ أَنَّهَا كَذَلِكَ، وَحَمَلَهَا ابْنُ قَتَيْبَةَ فِي
«غَرِيبِ الْحَدِيثِ» (٣٦١ / ٢) وَغَيْرِهِ عَلَى مَا ذَكَرَ الْأَلُوسِيُّ، وَتَوَسَّطَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ
فَحَمَلَهَا فِي «الاسْتِذْكَارِ» (٢٩٠ / ١١) عَلَى أَنْ أَوَّلَ خَلْقِ الْجَرَادِ كَانَ مِنْ مَنْخَرِ حَوْتٍ،
لَأَنَّهُ الْيَوْمَ مَخْلُوقٌ مِنْ نَثْرَةِ حَوْتٍ؛ لِأَنَّ الْمَشَاهِدَةَ تَدْفَعُ ذَلِكَ.

من جنود الله، ضعيفُ الخَلْقَة، عجيبُ التَّركيب، فيه خَلْقُ سبع حيوانات^(١)؛ فإذا رأيتَ عساكرَه قد أقبلتْ أبصرتَ جنداً لا مردَّ له، ولا يحمي منه عددٌ ولا عدَّة، فلو جمع الملكُ خيله ورجله ودوابه وسلاحه ليصده عن بلده لما أمكنه ذلك.

فانظر كيف ينسابُ على الأرض كالسَّيل، فيغشى السَّهل والجبل، والبَدُو والحضر، حتى يسترُ نورَ الشمس بكثرتِه، ويسدُّ وجهَ السَّماء بأجنحتِه، ويبلغ من الجوّ إلى حيث لا يبلغ طائرٌ أكبرُ جناحين منه.

فسَل المعطلُّ: من الذي بعث هذا الجندَ الضعيفَ الذي لا يستطيعُ أن يردَّ^(٢) عن نفسه حيواناً رام أخذَه بفيه^(٣) على العسكر أهل القوَّة والكثرة والعدَد والعدَّة والحيلة، فلا يقدرُون بأجمعهم على دفعه، بل ينظرون إليه يستبدُّ بأقواتهم دونهم، ويمزِّقها كلَّ ممزَّق، ويدرُّ الأرض قفراً منها، وهم لا يستطيعون أن يردُّوه ولا يحولوا بينه وبينها!؟

وهذا من حكمته سبحانه أن يسلِّط الضعيفَ من خلقه الذي لا مؤنة له على القويِّ، فينتقم به منه، ويُنزِل به ما كان يحدُّره منه، حتى لا يستطيع لذلك مردًّا ولا صرفاً، قال الله تعالى: ﴿وَرِيْدٌ أَنْ نَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۗ وَنُكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَزُرِيَ فِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص: ٥ - ٦].

(١) انظر: «الجلس والآنيس» (٢٧٣/٣)، و«وفيات الأعيان» (٢٤٧/٤)، و«فتح الباري» (٦٢٠/٩).

(٢) (د): «يدفع». (ت): «يرفع».

(٣) (ح، ن): «بعثه». تحريف. ولم تحرر في (ت، ق).

فواحسرتاه على استقامة مع الله وإيثارٍ لمرضاته في كلِّ حالٍ يمكنُ به الضعيفُ^(١) المُستضعفُ حتى يرى من استضعفه أنه أولى بالله ورسوله منه! ولكن أقتضت حكمةُ الله العزيز الحكيم أن يأكل الظَّالمُ الباغي ويتمتع^(٢) في خفارة ذنوب المظلوم المبغي عليه، فذنوبه من أعظم أسباب الرحمة في حقِّ ظالمه، كما أنَّ المسؤل إذا ردَّ السائل فهو في خفارة كذبه، ولو صدق السائل لما أفلح من رده^(٣)، وكذلك السارق وقاطع الطريق في خفارة منع أصحاب الأموال حقوق الله فيها، ولو أدوا ما لله عليهم فيها لحفظها الله عليهم.

وهذا أيضًا بابٌ عظيمٌ من حكمة الله، يُطلع الناظر فيه على أسرارٍ من أسرار التقدير^(٤)، وتسليطِ العالم بعضهم على بعض، وتمكين الجناة والبغاة.

فسبحان من له في كلِّ شيء حكمةٌ بالغةٌ وآيةٌ باهرة، حتى إنَّ الحيوانات العاديَّة على الناس في أموالهم وأرزاقهم وأبدانهم تعيش في خفارة ما كسبت أيديهم، ولولا ذلك لم يسلب عليهم منها شيء.

ولعلَّ هذا الفصل الطردِي^(٥) أنفعُ لمتأمِّله من كثيرٍ من الفصول المتقدِّمة؛ فإنه إذا أعطاه حقَّه من النَّظر والفكر عَظُمَ انتفاعُه به جدًّا، والله الموفق.

(١) (ق): «للضعيف».

(٢) (ن): «ويمنع». (ت): «ويمنع».

(٣) وفي ذلك حديثٌ مشهورٌ لا يثبت، لكنَّ معناه صحيح. وانظر حوله موقفاً طريفاً في «مسائل الإمام أحمد» (١٧٧/٢) رواية ابن هانئ.

(٤) (ت): «على أسرار التقدير».

(٥) (ن): «المطرد».

ويحكى أن بعض أصحاب الماشية كان يشوب اللبن^(١) ويبيعه على أنه خالص، فأرسل الله عليه سيلاً فذهب بالغنم، فجعل يعجب، فأُتي في منامه فقيل له: أتعجب من أخذ السيل غنمك؟! إنه^(٢) تلك القطرات التي سُبت^(٣) بها اللبن، اجتمعت وصارت سيلاً^(٤).

فقس على هذه الحكاية ما تراه في نفسك وفي غيرك، تعلم حينئذ أن الله قائم بالقسط، وأنه قائم على كل نفس بما كسبت، وأنه لا يظلم مثقال ذرة. والأثر الإسرائيلي معروف: أن رجلاً كان يشوب الخمر ويبيعه على أنه خالص، فجمع من ذلك كيس ذهب وسافر به، فركب البحر ومعه قرذ له، فلما نام أخذ القرذ الكيس وصعد به إلى أعلى المركب، ثم فتحه وجعل يلقي ديناراً في الماء وديناراً في المركب^(٥). كأنه يقال له^(٦) بلسان الحال: ثمن

(١) (ح، ن): «يشيب اللبن».

(٢) (ح): «إنما هي». (ن): «إن».

(٣) (ق، د): «شيب». (ح): «التي كنت تشيب».

(٤) انظر: «المدهش» (٣٨٩/١).

(٥) أخرجه أحمد (٣٠٦/٢، ٣٣٦، ٤٠٧)، والحاثر بن أبي أسامة (٤٢٥) — بغية

الباحث)، وغيرهما من حديث أبي هريرة مرفوعاً بإسناد ظاهره الحُسن، إلا أن

البيهقي أخرجه في «شعب الإيمان» (٤٩٢٤) من وجه يُعلُّه.

وروي من طريق أخرى عند الطبراني في «الأوسط» (٧٥٨٥)، وابن عدي في

«الكامل» (٢٥٣/٣)، والبيهقي في «الشعب» (٥٠٠/٩)، وغيرهم.

وروي من حديث أنس. أخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١٠٦/١٢) بإسناد

ضعيف جداً، وثبَّه على الوهم فيه.

وانظر تعليق محققي «المسند» (٤٢٠/١٣) طبعة الرسالة.

(٦) (ق): «كأنه يقول له».

الماء صار إلى الماء، ولم نظلمك!

وتأمل الحكمة في حبس الله الغيث عن عباده وابتلائهم بالقحط إذا منعوا الزكاة وحرموا المساكين، كيف جُوزوا على منع ما للمساكين قبلهم من القوت بمنع الله مادة القوت والرزق وحبسها عنهم، يقال لهم (١) بلسان الحال: منعتم الحق فمُنِعْتُم الغيث، فهلاً استنزلتموه ببذل ما لله قبلكم!

وتأمل حكمة الله تعالى في صرّفه الهدى والإيمان عن قلوب الذين يصرفون الناس عنه، فصدهم عنه كما صدّوا عباده، صدّاً بصدٍّ ومنعاً بمنع.

وتأمل حكمته تعالى في مَحَقِّ أموال المرابين وتسليط المتلفات عليها (٢)، كما فعلوا بأموال الناس ومَحَقُّوها عليهم وأتلفوها بالربا؛ جُوزوا إتلافاً بإتلاف، فقلّ أن ترى مُرابياً (٣) إلا وأخرته إلى مَحَقِّ وَقَلَّةٍ وحاجة.

وتأمل حكمته تعالى في تسليط العدو على العباد إذا جار قوئهم على ضعيفهم ولم يؤخذ للمظلوم حقه من ظالمه، كيف يسَلِّطُ عليهم من يفعلُ بهم كفعالهم برعاياهم وضعفائهم سواء. وهذه سنّة تعالى منذ قامت الدنيا إلى أن تطوى الأرض ويعيدها كما بدأها.

وتأمل حكمته تعالى في أن جعل ملوك العباد وأمراءهم وولاتهم من جنس أعمالهم، بل كأن أعمالهم ظهرت في صور وولاتهم وملوكهم؛ فإن استقاموا استقامت ملوكهم، وإن عدلوا عدلوا عليهم، وإن جاروا جارت

(١) (ت، ق): «فقال له». (د): «فقال لهم».

(٢) (ح): «عليهم».

(٣) (ق): «مراب».

ملوكهم وولاتهم، وإن ظهر فيهم المكر والخديعة فولاتهم^(١) كذلك، وإن منعوا حقوق الله لديهم وبخلوا بها منعت ملوكهم وولاتهم ما لهم عندهم من الحق وبخلوا بها عليهم، وإن أخذوا ممن يستضعفونه ما لا يستحقونه في معاملاتهم أخذت منهم الملوك ما لا يستحقونه وضربوا عليهم المَكُوسَ والوظائف^(٢)، وكل ما يستخرجونه من الضعيف يستخرجهُ الملوك منهم بالقوة؛ فعَمَّالهم ظهرت في صور أعمالهم. وليس في الحكمة الإلهية أن يولَّى على الأشرار الفجار إلا من يكون من جنسهم^(٣).

ولما كان الصدر الأول خيار القرون وأبرها كانت وولاتهم كذلك، فلمَّا شابوا شيبَت^(٤) لهم الولاية، فحكمة الله تأبى أن يولَّى علينا في هذه الأزمان مثل معاوية وعمر بن عبد العزيز، فضلًا عن مثل أبي بكر وعمر، بل ولاتنا على قدرنا وولاية من قبلنا على قدرهم، وكل من الأمرين موجب الحكمة ومقتضاها، ومن له فطنة إذا سافر بفكره في هذا الباب رأى الحكمة الإلهية سائرة^(٥) في القضاء والقدر، ظاهرة وباطنة فيه، كما في الخلق والأمر سواء.

فإياك أن تظن بظنك الفاسد أن شيئًا من أفضيته وأقداره عارٍ عن الحكمة البالغة، بل جميع أفضيته تعالى وأقداره واقعة على أتم وجوه الحكمة

(١) (ق، ت): «ملوكهم».

(٢) وهي الضرائب، جمع وظيفة، ما يقدر في زمان معين.

(٣) انظر: «سراج الملوك» (٤٦٧)، و«منهاج السنة» (٣٢٨/٤)، و«كشف الخفاء» (١٨٤/٢).

(٤) (ح): «شيب».

(٥) (ت، ق): «سارية».

والصَّواب، ولكنَّ العقول الخفَّاشِيَّةَ محجوبةٌ بضعفها عن إدراكها، كما أنَّ الأبصار الخفَّاشِيَّةَ محجوبةٌ بضعفها عن ضوء الشمس، وهذه العقول الصَّغارُ^(١) إذا صادفها الباطلُ جالت فيه وصالت، ونطقت وقالت، كما أنَّ الخفَّاش إذا صادفه ظلامُ الليل طار وسار.

خفافيش أعشاها النَّهارُ بضوئه ولازَمها قِطْعٌ من الليلِ مُظْلِمٌ^(٢)

وتأمَّل حكمتَه تبارك وتعالى في عقوبات الأمم الخالية، وتنويعها عليهم بحسب تنوع جرائمهم^(٣)، كما قال تعالى: ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكَينِهِمْ وَرَزَقَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٣٨﴾ وَقُرُونِ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٣٨-٤٠].

وتأمَّل حكمتَه تعالى في مَسْخٍ مِنْ مُسِخٍ من الأمم في صُورٍ مختلفةٍ مناسبةٍ لتلك الجرائم؛ فإنهم لما مَسِخَتْ قلوبهم وصارت على قلوب تلك الحيوانات وطباعها اقتضت الحكمة البالغة أن جعلت صورهم على

(١) (ت): «الضعفاء». ولعلها: «الضعيفة» أو «الضعاف».

(٢) البيت لابن الرومي، في ديوانه (١/١٥٧)، و«التمثيل والمحاضرة» (٣٧٤)، وغيرهما. ورواية الشطر الثاني في «الديوان» وغيره:

* ولاءمها قِطْعٌ من الليلِ غيبٌ *

(٣) (ق، ن، ت، د): «تنويع جرائمهم».

صورها؛ لتتمَّ المناسبةُ ويكتمل الشَّبه^(١)، وهذا غايةُ الحكمة.

وأعتبر هذا بمن مَسَّخوا قردهً وخنازير، كيف غَلَبت عليهم صفاتُ هذه الحيوانات وأخلاقها وأعمالها.

ثمَّ إن كنتَ من المتوسِّمين^(٢) فاقراء هذه النُّسخةَ من وجوه أشباههم ونظرائهم، كيف تراها باديةً عليها وإن كانت مستورةً بصورة الإنسانية.

فاقرأ نسخةَ القرده من صور أهل المكر والخديعة والفسق الذين لا عقول لهم، بل هم أخفُّ النَّاس عقولاً، وأعظمهم مكرًا وخداعًا وفسقًا^(٣). فإن لم تقرأ نسخةَ القرده من وجوههم فلست من المتوسِّمين.

واقراء نسخةَ الخنازير من صور أشباههم، ولا سيَّما أعداءُ خيار خلق الله بعد الرُّسل، وهم أصحابُ رسول الله ﷺ؛ فإنَّ هذه النُّسخة ظاهرةٌ على وجوه الرِّافضة، يقرؤها كلُّ مؤمن كاتبٍ وغير كاتبٍ، وهي تظهرُ وتخفيُ بحسب خنزيرية القلب وخبثه؛ فإنَّ الخنزيرَ أخبثُ الحيوانات وأرذوها طباعًا، ومن خاصَّته^(٤) أنه يدعُ الطَّيِّبات فلا يأكلها ويقومُ الإنسانُ عن رجيعة فيبادرُ إليه.

فتأمل مطابقتَ هذا الوصف لأعداء الصَّحابة كيف تجده منطبقًا عليهم! فإنهم عمَّدوا إلى أطيِّب خلق الله وأطهرهم فعادوهم وتبرؤوا منهم، ثمَّ وآلوا كلَّ عدوٍّ لهم من النصارى واليهود والمشركين، فاستعانوا في كلِّ زمانٍ على

(١) (ح، ن): «التشبه».

(٢) المتفرِّسين. من الوَسْم، وهو السِّمة والعلامة. «اللسان».

(٣) انظر: «إغاثة اللهفان» (١/٢٦٧، ٣٤٢، ٣٤٥).

(٤) (ح): «خاصيته». (ن): «خاصيتها».

حرب المؤمنين الموالين لأصحاب رسول الله ﷺ بالمشركين والكفار
وصرّحوا بأنهم خيرٌ منهم (١). فأبيّ شبهه ومناشبهة أولى بهذا الضرب من
الخنازير؟! فإن لم تقرأ هذه النسخة من وجوههم فلست من المتوسّمين.

وأما الأخبار التي تكادُ تبلغ حدّ التواتر (٢) بمسّخ مَنْ مُسّخ منهم عند
الموت خنزيرًا فأكثر من أن تُذكر هاهنا، وقد أفرد لها الحافظُ محمّد بن
عبد الواحد المقدسي (٣) كتابًا (٤).

وتأمّل حكمته تعالى في عذابه الأمم السالفة بعذاب الاستئصال لمّا
كانوا أطول أعمارًا، وأعظم قُوى، وأعتى على الله وعلى رسله، فلما تقاصرت
الأعمارُ وضعفت القُوى رَفَعَ عذاب الاستئصال وجعل عذابهم بأيدي
المؤمنين، فكانت الحكمة في كلّ واحدٍ من الأمرين ما اقتضته في وقته (٥).

وتأمّل حكمته تبارك وتعالى في إرسال الرُّسل في الأمم واحدًا بعد
واحد، كلّما مات واحدٌ خلفه آخر، لحاجتها إلى تتابع الرُّسل والأنبياء؛

(١) انظر ما تقدم (ص: ١٩٩) والتعليق عليه.

(٢) (ت، د): «عدد التواتر».

(٣) ضياء الدين، صاحب التصانيف والرحلة الواسعة (ت: ٦٤٣). انظر: «السير»
(٢٣/١٢٦)، و«ذيل طبقات الحنابلة» (٢/٢٣٦).

(٤) ظاهر كلام المصنف أنه كتابٌ مفردٌ لهذه الأخبار. ولم أفد عليه. ولعلّه قصد كتابه
«النهى عن سبِّ الأصحاب، وما ورد فيه من الذمّ والعقاب»؛ فإنّ فيه بعض تلك
الأخبار (٣٩، ٤٦، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢)، وهو الذي ذكره ابن تيمية حين حديثه عن
المسألة في «منهاج السنة» (١/٤٨٥)، و«الصارم المسلول» (٣/١١١٢). وانظر:
«الاستقامة» (١/٣٦٥)، و«الرد على البكري» (٢/٦٩٣).

(٥) (ن): «وفي وقته».

لضعف^(١) في عقولها وعدم اكتفائها بآثار شريعة الرسول السابق.

فلما أنتهت النبوة^(٢) إلى محمد بن عبد الله رسول الله ونبيه ﷺ، فأرسله إلى أكمل الأمم عقولاً ومعارف، وأصحها أذهاناً، وأغزرها علومًا، وبعثه بأكمل شريعة ظهرت في الأرض منذ قامت الدنيا إلى حين مبعثه، فأغنى الله الأمة بكمال رسولها، وكمال شريعته، وكمال عقولها، وصحة أذهانها، عن رسول يأتي بعده، وأقام له من أمته ورثة يحفظون شريعته، ووكّلهم بها حتى يؤدّوها إلى نظرائهم، ويزرعوها في قلوب أشباههم؛ فلم يحتاجوا معه إلى رسول آخر ولا نبي ولا محدث.

ولهذا قال ﷺ: «إنه قد كان قبلكم في الأمم محدثون^(٣)، فإن يكن في أمتي أحد فعمر^(٤)»، فجزم بوجود المحدثين في الأمم، وعلّق وجوده في أمته بحرف الشرط؛ وليس هذا بنقصانٍ لأمته عمّن قبلهم، بل هذا من كمال أمته على من قبلها، فإنها لكمالها وكمال نبيها وكمال شريعته لا تحتاج إلى محدث، بل إن وجد فهو صالح للمتابعة والاستشهاد، لا أنه عمدة؛ لأنها في غنية بما بعث الله به نبيها عن كل منام أو مكاشفة أو إلهام أو تحديث، وأمّا من قبلها فلحاجتهم إلى ذلك^(٥) جعل فيهم المحدثون^(٦).

(١) (د، ق، ت): «لضعفها».

(٢) (ن): «النبوة». تحريف.

(٣) أي: مُلهمون. فسره بهذا عبد الله بن وهب في رواية مسلم.

(٤) أخرجه البخاري (٣٤٦٩)، ومسلم (٢٣٩٨).

(٥) (ن، ح): «فللحاجة إلى ذلك».

(٦) انظر: «الصفدية» (٢٥٩/١)، و«الأصفهانية» (١٥٩)، و«الجواب الصحيح»

(٣٨٣/٢)، و«مجموع الفتاوى» (٤٦/١٧)، و«مدارج السالكين» (٣٩/١).

ولا تظنَّ أنَّ تخصيصَ عمرَ رضي الله عنه بهذا تفضيلٌ له على أبي بكر الصِّديق رضي الله عنه، بل هذا من أقوى مناقب الصِّديق، فإنه لكمال مشربته من حوض النبوة، وتمام رضاعه من نُدَي الرسالة، أستغنى بذلك عمَّا يتلقَّاه من تحديثٍ أو غيره؛ فالذي يتلقَّاه من مشكاة النبوة أتمُّ من الذي يتلقَّاه عمرُ من التَّحديث^(١).

فتأمَّل هذا الموضعَ وأعطه حقَّه من المعرفة، وتأمل ما فيه من الحكمة البالغة الشاهدة لله بأنه الحكيمُ الخبير، وأنَّ رسوله ﷺ أكملُ خلقه، وأكملهم شريعة، وأنَّ أمته أكملُ الأمم.

وهذا فصلٌ معترض، وهو من أنفع فصول الكتاب^(٢)، ولولا الإطالة لو سَعنا فيه المقال، وأكثرنا فيه من الشواهد والأمثال، ولقد فتح الله الكريمُ فيه الباب، وأرشدَ فيه إلى الصَّواب، وهو المرجوُّ لتمام نعمته، ولا قوَّة إلا به^(٣).

فصل (٤)

فأعد الآن النَّظرَ فيك وفي نفسك مرَّةً ثانية:

من الذي دَبَّرَكَ بِالطَّفِ التَّدْبِيرُ وَأَنْتَ جَنِينٌ فِي بَطْنِ أُمَّكَ، فِي مَوْضِعٍ لَا يَدُ تَنَالُكَ، وَلَا بَصَرٌ يَدْرِكُكَ، وَلَا حِيلَةَ لَكَ فِي أَلْتِمَاسِ الْغِذَاءِ وَلَا فِي دَفْعِ

(١) انظر: «درء التعارض» (٥/٢٨)، و«منهاج السنة» (٦/١١٤)، و«الرد على المنطقيين» (٥١٤)، و«مجموع الفتاوى» (٢٤/٣٧٧).

(٢) (ح، ن): «وهو أنفع فصول الكتاب».

(٣) (ح): «ولا قوَّة إلا بالله العلي العظيم».

(٤) «الدلائل والاعتبار» (٤٣)، «توحيد المفضل» (١٢-١٦).

الضَّرَاءُ (١)؟!؟

فمن الذي أجرى إليك من دم الأمِّ ما يَغْدُوك كما يَغْدُو الماءُ النَّبَاتَ،
وَقَلَبَ ذلكَ الدَّمَّ لِنَبَا، ولم يزل يَغْدِيكَ به في أضيِّق المواضع وأبعدها من
حيلة التَّكْسُّبِ والطَّلَبِ؟!؟

حتى إذا كَمَلَّ خَلْقُكَ (٢) واستحكمت، وقوي أديمك على مباشرة الهواء
وبصرُك على ملاقاته الضياء، وصلبت عظامك على مباشرة الأيدي والتقلُّبِ
على الغبراء = هاج الطَّلُوقُ بأُمَّكَ، فأزعجك إلى الخروج أيما إزعاج إلى
عالم الابتلاء، فَرَكَّضَكَ الرَّحْمُ رَكْضَةً من كأنه لم يضمَّكَ قطُّ (٣)، ولم يَشْتَمِلِ
عليك!

فيا بُعداً ما بين ذلك القبول والاشتمال حين وُضِعَتْ نطفةً وبين هذا
الدَّفْعِ والطَّرْدِ والإخراج! وكان مبتهجاً بحمْلِكَ فصار يستغيثُ وَيَعُجُّ إلى
ربِّكَ مِنْ ثِقَلِكَ.

فمن الذي فتح لك بابَه حتى وَلَجْتَ، ثمَّ ضمَّه عليك حتى حُفِظْتَ
وكمُلت، ثمَّ فتح لك ذلك البابَ ووسَّعه حتى خرجت منه كلمح البصر، لم
يخْتُنِّقْ (٤) ضَيْقَهُ، ولم تحبسك صعوبةً طريقك فيه؟!؟

فلو تأملتَ حالك في دخولك من ذلك الباب وخروجك منه لذهب بك

(١) (ح، ن): «الضرر عنك».

(٢) (ن): «سوى خلقك».

(٣) (ح، ن): «ركضة في مكان (ن: مكانه) كأنه لم يضمك قط».

(٤) (ن): «يخفيك». (ح): «يخفيك».

العجبُ كلَّ مذهب؛ فمن الذي أوحى إليه أن يتضابق عليك وأنت نطفةٌ حتى لا تفسد هناك، ثمَّ أوحى إليه أن يتسع لك وينفسح حتى تخرج منه سليماً؟! إلى أن خرجتَ فريداً وحيداً ضعيفاً، لا قشرة ولا لباس ولا متاع ولا مال، أحوَج خلق الله وأضعفهم وأفقرهم.

فصُرِف ذلك اللبن الذي كنت تتغذى به في بطن أمك إلى خزانيتين معلقتين على صدرها، تحملُ غذاءك على صدرها كما حملتك في بطنها، ثمَّ ساقه إلى تلك الخزانيتين ألطف سَوَقٍ في مجارٍ^(١) وطرقٍ قد تهيأت له، فلا يزال واقفاً في طرقة ومجاريه حتى تستوفي ما في الخزانيتين^(٢) فيجري وينساق إليك، فهو بئرٌ لا تنقطع مادتها، ولا تنسدُّ طرفها، يسوقها إليك في طريق لا يهتدي إليها الطَّوَّاف^(٣)، ولا يسلكها الرَّجَّال^(٤).

فمن رققه لك وصفاه، وأطاب طعمه، وحسن لونه، وأحكم طبخه أعدل إحكام؛ لا بالحرَّ المؤذي، ولا بالبارد المُردِي^(٥)، ولا المرُّ ولا المالح، ولا الكريه الرائحة، بل قلبه إلى ضرب آخر من التَّغذية والمنفعة خلاف ما كان في البطن، فوافاك في أشدَّ أوقات الحاجة إليه، على حين ظمأ شديد وجوع مُفْرِط، جمع لك فيه بين الشراب والغذاء؟!!

(١) (ح، ن): «على مجار».

(٢) (د، ت، ن): «الخزانة».

(٣) وهو العسس، الذي يطوف بالليل يحرس الناس. أو هو كثير التطواف مطلقاً.

(٤) لعله مبالغة من الراجل، المشي على رجليه، خلاف الفارس. ويمكن أن تقرأ: الرِّحَال، بالحاء المهملة، كثير الترحال.

(٥) (ت، ق): «المودي». (ح، ن): «الردى».

فحين تُولِّدُ قد تَلَمَّظتَ وحرَّكتَ شفَتَيْكَ للرِّضَاعِ، فتجدُ الثَّدْيَ المَعْلَقَ كالإِداوَة قد تدلُّ إلىكَ، وأقبلِ بَدْرَهُ عَلَيْكَ، ثمَّ جعلِ في رأسِهِ تلكَ الحَلْمَة التي هي بمقدارِ صِغَرِ فَمِكَ فلا يضيِّقُ عنها ولا يتعبُ (١) بالتقامِها، ثمَّ ثقبَ لك في رأسِها ثقبًا لطيفًا (٢) بحسبِ أحتِمَالِكَ، ولم يوسِّعه فتختنقَ باللبنِ، ولم يضيِّقه فتمصَّه بكُلْفَة، بل جعله بقَدْرٍ أقتضته حِكْمَتُهُ ومصلحتُكَ.

فمن عطفَ عَلَيْكَ قلبَ الأُمِّ ووضعَ فيه الحنانَ العجيبَ والرحمةَ الباهرة، حتى تكونَ في أهنأ ما يكونُ من شأنِها وراحتِها ومَقِيلِها، فإذا أحسَّتْ منك بأدنى صوتٍ أو بكاءٍ قامتَ إليك وآثرتُكَ على نفسها، على مدى الأنفاسِ، منقادَةً إليك بغيرِ قائِدٍ ولا سائقٍ إلا قائدَ الرحمةِ وسائقَ الحنانِ، توذُّ لو أنَّ كلَّ ما يؤلمُك بجسمِها، وأنه لم يطرُقْكَ منه شيءٌ، وأنَّ حياتِها تزدادُ في حياتِكَ، فمن الذي وضعَ ذلكَ في قلبِها؟!

حتى إذا قَوِيَ بدنُكَ، واتسعتْ أمعاؤُكَ، وخسُنَّتْ عظامُكَ، واحتجَّتْ إلى غذاءٍ أصلَبَ من غذائِكَ؛ ليشتدَّ به عظمُكَ، ويقوى عليه لحمُكَ = وضعَ في فيك آلةَ القطعِ والطَّحنِ، فنصَّبَ لك أسنانًا تقطعُ بها الطَّعامَ وطواحينَ تطحنُه بها.

فمن الذي حبسها عنكَ أيامَ رضاعِكَ رحمةً بأُمَّكَ ولطفًا بها، ثمَّ أعطاكها أيامَ أكلِكَ رحمةً بك وإحسانًا إليك ولطفًا بك؟! فلو أنك خرجتَ من البطنِ ذا سنٍّ ونابٍ وناجِدٍ وضررسٍ، كيف كان حالُ أمِّكَ بك؟! ولو أنك مُبْتَعَثًا وقتَ الحاجةِ إليها كيف كان حالُكَ بهذه الأُطعمَة التي لا تُسبِّغُها إلا

(١) (ح): «يضعف».

(٢) (ح، ن): «ثم ثقب... نبقا لطيفا».

بعد تقطيعها وطحنها؟!

وكَلِّمَا أزدَدَتْ قوَّةٌ وحاجَةٌ إلىّ الافْتِنانِ^(١) في أكلِ المَطاعِمِ المِخْتَلِفَةِ
زَيْدًا لَكَ في تلكِ الآلاتِ^(٢)، حتَّى تنتهي إلىّ النّوْاجِذِ فتطيقُ نَهْشَ اللحمِ
وقطَعَ الخبزِ وكسَرَ الصُّلبِ، ثمَّ إذا أزدَدَتْ قوَّةٌ زَيْدًا لَكَ فيها حتَّى تنتهي إلىّ
الطَّواحِينِ^(٣) التي هي آخرُ الأضراسِ؛ فمن الذي ساعدك بهذه الآلاتِ
وأُنْجَدَكَ بها ومكَّنَكَ^(٤) بها من ضروبِ الغداءِ؟!

ثمَّ إنه أقتضتِ حكمتُهُ أنْ أخرجَكَ من بطنِ أمِّكَ لا تعلمُ شيئًا، بل غيبيًا
لا عقلَ ولا فهمَ ولا علمَ، وذلكِ مِنْ رَحْمَتِهِ بِكَ؛ فإنَّكَ علىّ ضعْفِكَ لا
تحتَمِلُ العقلَ والفهمَ والمعرفةَ، بل كنتِ تتمزِّقُ وتتصدَّعُ، بل جَعَلَ ذلكِ
ينشأُ فيكَ^(٥) بالتدرِيجِ شيئًا فشيئًا، فلا يصادفُكَ ذلكِ وَهْلَةٌ واحدةٌ، بل
يصادفُكَ يسيرًا يسيرًا حتَّى يتكاملُ فيكَ.

وأعتَبِرِ ذلكِ بأنَّ الطفلَ إذا سُبِّيَ صغيرًا من بلدِهِ ومن بينِ أبويهِ ولا عقلَ
له فإنه لا يؤلِّمُهُ ذلكِ^(٦)، وكَلِّمَا كانَ أقربَ إلىّ العقلِ كانَ أشقَّ عليه
وأصعبَ، حتَّى إذا كانَ محْتَبِنًا^(٧) عاقلًا فلا تراه إلا كالوالهِ الحيرانِ.

(١) مهملة في (د). (ح، ت، ن): «الأسنان».

(٢) (ت، ق، د): «الآلة».

(٣) (ق): «زيد لك الطواحين».

(٤) (ق، د، ت): «ومكن لك».

(٥) (ح، ن): «ينتقل فيك».

(٦) (ت): «يهيله ذلك». وكذا رسمها في (د، ق) دون إعجام.

(٧) المحتنك: الذي تمَّ عقله وسنُّه. وليست في (ح، ن).

ثُمَّ لَوْ وُلِدَتْ عَاقِلًا فَهَمَّا كحَالِكَ فِي كِبَرِكَ لَتَنَغَّصْتَ عَلَيْكَ حَيَاتِكَ أَعْظَمَ
تَنْغِصًا، وَتَنَكَّدْتَ أَعْظَمَ تَنْكِيدًا؛ لِأَنَّكَ تَرَى نَفْسَكَ مَحْمُولًا رَضِيْعًا، مَعْصَبًا
بِالْحِرْقِ، مَرْبُطًا بِالْقُمُطِ^(١)، مَسْجُونًا^(٢) فِي الْمَهْدِ، عَاجِزًا ضَعِيفًا عَمَّا يَحَاوِلُهُ
الْكَبِيرُ، فَكَيْفَ كَانَ يَكُونُ عَيْشُكَ مَعَ تَعَقُّلِكَ التَّامِّ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ؟!

ثُمَّ لَمْ يَكُنْ يَوْجِدُ لَكَ مِنَ الْحَلَاوَةِ وَاللَّطَافَةِ وَالْوَقْعِ فِي الْقَلْبِ وَالرَّحْمَةِ
بِكَ مَا يَوْجِدُ لِلْمَوْلُودِ الطِّفْلِ، بَلْ تَكُونُ أَنْكَدَ خَلَقَ اللهُ وَأَثْقَلَهُمْ وَأَعْنَتَهُمْ
وَأَكْثَرَهُمْ فَضُولًا.

وَكَانَ دَخُولُكَ هَذَا الْعَالَمِ وَأَنْتَ غَيْبِيٌّ^(٣) لَا تَعْقِلُ شَيْئًا وَلَا تَعْلَمُ مَا فِيهِ
أَهْلُهُ مَحْضُ الْحِكْمَةِ وَالرَّحْمَةِ بِكَ وَالتَّدْبِيرِ، فَتَلْقَى الْأَشْيَاءَ بِذَهْنٍ ضَعِيفٍ
وَمَعْرِفَةٍ نَاقِصَةٍ، ثُمَّ لَا يَزَالُ يَتَزَايَدُ فِيكَ الْعَقْلُ وَالْمَعْرِفَةُ شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى تَأْلَفَ
الْأَشْيَاءَ وَتَمُرَّنَ عَلَيْهَا، وَتَخْرُجَ مِنَ التَّأْمُلِ لَهَا وَالْحَيْرَةِ فِيهَا، وَتَسْتَقْبِلَهَا
بِحُسْنِ التَّصَرُّفِ فِيهَا وَالتَّدْبِيرِ لَهَا وَالْإِتْقَانِ لَهَا.

وَفِي ذَلِكَ وَجْوهٌ أُخْرَى مِنَ الْحِكْمَةِ غَيْرُ مَا ذَكَرْنَا^(٤).

فَمَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ قِيَمٌ عَلَيْكَ بِالْمَرْصَادِ، يَرُصُّكَ^(٥) حَتَّى يُوَافِيكَ بِكُلِّ
شَيْءٍ مِنَ الْمَنَافِعِ وَالْأَرَابِ وَالْآلَاتِ فِي وَقْتِ حَاجَتِكَ، لَا يَقْدُمُهَا عَنْ وَقْتِهَا

(١) جَمْعُ «قِمَاطٍ»، وَهِيَ خِرْقَةٌ عَرِيضَةٌ يُلْفُ بِهَا الْمَوْلُودُ. «اللِّسَانُ» (قَمُط). أَوْ هُوَ الْحَبْلُ
الَّذِي يُسَدُّ بِهِ الصَّبِيُّ فِي الْمَهْدِ.

(٢) (ر، ض): «مَسْجَى». وَهِيَ قِرَاءَةٌ جَيِّدَةٌ.

(٣) «غَيْبِيٌّ» لَيْسَتْ فِي (ت).

(٤) ذُكِرَتْ فِي «دَلَائِلِ الْإِعْتِبَارِ» (٤٥).

(٥) (ت): «فَمَنْ رُصِّدَكَ».

ولا يؤخرها عنه؟!

ثمّ إنه أعطاك الأظفارَ وقتَ حاجتك إليها لمنافع شتى؛ فإنها تُعينُ الأصابعَ وتقويها، فإنَّ أكثرَ العمل لما كان برؤوس الأصابع، وعليها الاعتماد، أُعِينت بالأظفار قوَّة لها، مع ما فيها من منفعة حَكَّ الجسم وقَشَط الأذى الذي لا يخرجُ باللحم عنه، إلى غير ذلك من فوائدها^(١).

ثمّ جمَّلك بالشَّعر على الرّأس زينةً ووقايةً وصيانةً من الحرِّ والبرد؛ إذ هو مجمَعُ الحواسِّ ومعدِنُ الفكر والذِّكر وثمرَةُ العقل تنتهي إليه^(٢).

ثمّ خصَّ الذِّكر بأن جمَّل وجهه باللَّحية وتوابعها؛ وقارًا وهيبةً وجمالًا، وفصلًا له عن سنِّ الصِّبا^(٣)، وفرقًا بينه وبين الإناث، وبقي الأُنثى على حالها لما خُلقت له من استمتاع الذِّكر بها، فبقي وجهها على حاله ونضارته ليكون أهيج للرجل^(٤) على الشَّهوة وأكمل للذة الاستمتاع.

فالماءُ واحد، والجوهرُ واحد، والوعاءُ واحد، واللِّقاحُ واحد، فمن الذي أعطى الذِّكر الذُّكورية والأُنثى الأنوثة؟!

ولا تلتفتِ إلى ما يقوله الجهلةُ من الطَّبائعيِّين في سبب الإذكار والإيناث، وإحالة ذلك على الأمور الطَّبَّيعية التي لا تكادُ تصدُق في هذا الموضوع إلا أنفاقًا، وكذبها أكثر من صدقها.

(١) انظر ما مضى (ص: ٥٤٩، ٥٥٩).

(٢) (ت): «تنتهي». (د): «ينتهي إليه». (ق): «وينتهي إليه».

(٣) (ق، ن): «سن الصبي».

(٤) (ح، ن): «أبهج للرجل».

وليس أستنادُ الإذكار والإيناث إلا إلى 'محض المرسوم الإلهي' (١) الذي يلقيه إلى 'ملك التصوير حين يقول: يا ربِّ ذكراً أم أنثى؟ شقي أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟ فيوحي ربُّك ما يشاء، ويكتبُ الملك؛ فإذا كان للطبيعة تأثيرٌ في الإذكار والإيناث فلها تأثيرٌ في الرزق والأجل والشقاوة والسعادة، وإلا فلا؛ إذ مخرجُ الجميع ما يوحيه الله إلى الملك.

ونحن لا ننكرُ أنْ لذلك أسباباً أُخرى، ولكنَّ تلك من الأسباب التي أستأثر الله بها دون البشر، قال الله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ ۗ (٤٩) أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: ٤٩ - ٥٠].

فذكرُ أصنافِ النساءِ الأربعة مع الرجال:

إحداها: من تلدُ الإناث فقط.

الثانية: من تلدُ الذكور فقط.

الثالثة: من تلدُ الزوجين الذكور والأنثى. وهو معنى التزويج هنا، أي: يجعلُ ما يهبُ له زوجين ذكراً وأنثى (٢).

الرابعة: العقيمُ التي لا تلدُ أصلاً.

ومما يدلُّ على أنَّ سببَ الإذكار والإيناث لا يعلمه البشر، ولا يدركُ بالقياس والفكر، وإنما يُعلمُ بالوحي، ما روى مسلمٌ في «صحيحه» (٣) من

(١) (ت): «إلا إلى الأمر الإلهي».

(٢) من قوله: «وهو معنى التزويج...» إلى هنا ليس في (ت).

(٣) (٣١٥)، وابن خزيمة (٢٣٢)، وابن حبان (٧٤٢٢).

حديث ثوبان، قال: كنت قائماً عند النبي ﷺ فجاء حبرٌ من أحبار اليهود، فقال: السَّلَامُ عليك (١) يا محمّد. فدفعته دفعةً كاد يُصرَعُ منها، فقال: لم تدفعني؟ فقلت: ألا تقول: يا رسول الله؟! فقال اليهودي: إنما ندعوه باسمه الذي سمّاه به أهله. فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَسْمِي مُحَمَّدٌ الَّذِي سَمَّانِي بِهِ أَهْلِي». فقال اليهودي: جئتُ أسألك. فقال رسول الله ﷺ: «أَيَنْفَعُكَ شَيْءٌ إِنْ حَدَّثْتُكَ؟!». قال: أسمعُ بأذني. فنكّت رسولُ الله ﷺ بعُودٍ معه، فقال: «سَلْ». فقال اليهودي: أين يكونُ الناسُ يومَ تبدَّلُ الأرضُ غيرَ الأرضِ والسموات؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «هم في الظُّلْمَةِ دُونَ الْحِيسْرِ». قال: فمن أوَّلِ الناسِ إجازةً؟ قال: «فقراءُ المهاجرين». قال اليهودي: فما تحفُّتهم حين يدخلون الجنَّةَ؟ فقال: «زيادةُ كبدِ النَّونِ» (٢). قال: فما غذاؤهم (٣) على إثرها؟ قال: «يُنْحَرُ لَهُمْ ثَوْرُ الْجَنَّةِ الَّذِي يَأْكُلُ مِنْ أَطْرَافِهَا». قال: فما شرابهم عليه؟ قال: «مِنْ عَيْنٍ تَسْمَى سَلْسَبِيلًا». قال: صدَّقْتَ، وجئتُ أسألك عن شيءٍ لا يعلمه إلا نبيٌّ أو رجلٌ أو رجلان. قال: «ينفعُك إن حدَّثْتُكَ؟!». قال: أسمعُ بأذني. قال: جئتُ أسألك عن الولد؟ قال: «ماءُ الرَّجُلِ أبيضُ، وماءُ المرأةِ أصفرُ، فإذا اجتمعَا فعَلا مني الرَّجُلُ مني المرأةُ أذكرا بإذن الله، وإن علا مني المرأةُ مني الرَّجُلُ آثنا» (٤) بإذن الله. قال اليهودي: لقد صدَّقْتَ، وإنك لنبِيٌّ. ثم أنصرف، فقال رسولُ الله ﷺ: «لقد سألتني عن هذا الذي سألتني عنه وما لي علمٌ به، حتى أتاني الله به».

(١) (ق، د، ت): «السام عليك». والمثبت من (ن، ح) ورواية «الصحيح».

(٢) النون: الحوت. وفي (ح، ن): «كبد حوت النون».

(٣) (ح، ت، ن): «غداهم». وفي بعض الروايات: «غداؤهم».

(٤) (ن): «أذكر... أنث». وفي باقي النسخ: «ذكر... أنثى». والمثبت رواية «الصحيح».

والذي دلَّ عليه العقل والنقل^(١) أنَّ الجنينَ يُخلَقُ من الماءين جميعًا، فالذكر يقذفُ ماءه في رَحِمِ الأنثى، وكذلك هي تُنزَلُ ماءها^(٢) إلى حيث ينتهي ماؤه، فيلتقي الماآن على أمرٍ قد قدره الله وشاءه، فيُخلَقُ الولدُ منهما^(٣) جميعًا، وأيهما غلبَ كان الشَّبهُ له؛ كما في «صحيح البخاري»^(٤) عن حميد، عن أنسٍ قال: بلغَ عبد الله بن سلام مَقْدَمَ النَّبِيِّ ﷺ، فأثابه، فقال: إني سألتك عن ثلاثٍ لا يعلمهنَّ إلا نبيُّ. قال: ما أوَّلُ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ؟ وما أوَّلُ طَعَامِ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ؟ ومن أيِّ شَيْءٍ يَنْزَعُ الْوَلَدُ إِلَى أَبِيهِ؟ ومن أيِّ شَيْءٍ يَنْزَعُ إِلَى إِخْوَالِهِ؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «أخبرني بهنَّ أنفًا جبريل». فقال عبد الله: ذاك عدوُّ اليهود من الملائكة. فقال رسول الله ﷺ: «أما أوَّلُ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارٌ تَحْشُرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ، وَأَمَّا أوَّلُ طَعَامِ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ فزِيَادَةُ كَبِدِ حُوتٍ، وَأَمَّا الشَّبهُ فِي الْوَلَدِ فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَشِيَ الْمَرْأَةَ فَسَبَقَهَا مَاؤُهُ كَانَ الشَّبُّ لَهُ، وَإِذَا سَبَقَتْ كَانَ الشَّبُّ لَهَا»، فقال: أشهدُ أنك رسولُ الله. وذكَّرَ الحديث.

وفي «الصحيحين»^(٥) عن أم سلمة [أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ] ^(٦) قالت: يا رسول الله! إنَّ الله لا يستحي من الحقِّ؛ هل على المرأة من غُسلٍ إذا هي احتلمت؟

(١) «والنقل» ليست في (ن).

(٢) (د، ق): «ينزل ماؤها». (ت): «ماؤها ينزل».

(٣) (ح، ن): «بينهما». تحريف.

(٤) (٣٣٢٩).

(٥) «صحيح البخاري» (١٣٠)، و«صحيح مسلم» (٣١٣).

(٦) زيادة ضرورية من «الصحيحين»، وليست في الأصول.

قال: «نعم، إذا رأت الماء»^(١)، فضحكت أم سلمة، فقالت: أوتحتلمُ المرأة؟! فقال رسول الله ﷺ: «فِيمَ يُشْبِهُ الْوَلَدُ؟!».

فهذه الأحاديثُ الثلاثة تدلُّ على أن الولدَ يُخلَقُ من المائِن، وأنَّ الإذكَّارَ والإيناثَ يكونُ بغلبة أحد المائِن وقَهْرِهِ لِلاَخرِ وعلوِّه عليه، وأنَّ الشَّبه يكون بالسَّبِق، فمن سَبَقَ ماؤهُ إلى الرِّحْمِ كان الشَّبهُ له.

وهذه أمورٌ ليس عند أهل الطَّبيعة ما يدلُّ عليها، ولا يعلمُه إلا بالوحي^(٢)، وليس في صناعتهم أيضًا ما ينفِيها.

على أنَّ في النَّفس من حديث ثوبان ما فيها، وأنه يُخَافُ أن لا يكون أحدُ رواته حَفِظَه كما ينبغي، وأن يكون السُّؤالُ إنما وقع فيه عن الشَّبه لا عن الإذكَّار والإيناث، كما سأل عنه عبد الله بن سلام، ولذلك لم يخرجِه البخاري^(٣).

وفي «الصحيحين»^(٤) من حديث عبيد الله بن أبي بكر بن أنس، عن

(١) (ح، ن): «الماء الأصفر». وليست هذه الرواية في الصحيحين، وأخرجها الطبراني في «الكبير» (٢٣/٢٩٧).

(٢) كذا في الأصول. أي: ولا يعلم النبي ﷺ هذه الأمور إلا بالوحي. وفي (ط): «ولا تُعَلِّمُ إلا بالوحي».

(٣) وقال ابن تيمية عن الإذكَّار والإيناث في الحديث: «في صحَّة هذا اللفظ نظر». نقله عنه المصنف في «الطرق الحكيمة» (٥٨٤)، و«إعلام الموقعين» (٤/٢٦٩). وانظر: «أيمان القرآن» (٥١١)، و«تحفة المودود» (٢٢١)، و«التمهيد» (٨/٣٣٥)، و«تفسير القرطبي» (١٦/٥٠).

(٤) «صحيح البخاري» (٣١٨)، و«صحيح مسلم» (٢٦٤٦).

أنس^(١)، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بِالرَّحْمِ مَلَكًا، فيقول: يَا رَبِّ نطفة^(٢)، يَا رَبِّ علقة، يَا رَبِّ مضغة، فإذا أراد أن يخلقها قال: يَا رَبِّ أذكرُ أم أنثى؟ يَا رَبِّ شقي أم سعيد؟ فما الرزق؟ فما الأجل؟ فيكتبُ كذلك في بطن أمه». .

أفلا تراه كيف أحال بالإذكار والإيناث على مجرد المشيئة، وقرنه بما لا تأثير للطبيعة فيه مدخل؟! .

أولا ترى عبد الله بن سلام لم يسأل إلا عن الشبه الذي يمكن الجواب عنه، ولم يسأل عن الإذكار والإيناث، مع أنه أبلغ من الشبه؟! والله أعلم. وإن كان رسول الله ﷺ قد قاله فهو عين الحق. وعلى كل تقدير فهو يُبطل ما زعمه بعض الطبائعيين من معرفة أسباب الإذكار والإيناث، والله أعلم.

فصل (٣)

فانظر كيف جعلت آتات الجماع في الذكر والأنثى جميعاً على وفق الحكمة.

فجعلت في حق الذكر آلة ناشرة^(٤) تمتد حتى توصل المنى إلى قعر

(١) في الأصول: «عن أبيه». وهو تحريف. والتصويب من الصحيحين.

(٢) أي: وقعت في الرحم نطفة. وفي رواية بالنصب، أي: خلقت يا رب نطفة. «فتح الباري» (١/٤٩٨).

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٤٥)، «توحيد المفضل» (١٧ - ١٨).

(٤) (ض، ق، ح، ت، ن): «ناشرة»، بالمهملة، أي: منشورة مبسوطة. والوجهان محتملان، والمثبت أقرب. وانظر ما سيأتي (ص: ٧٧٢).

الرَّحِمِ، بمنزلة من يناولُ غيره شيئاً فهو يَمُدُّ يده^(١) إليه حتى يُوصِّله إياه،
ولأنه يحتاجُ إلى أن يقذفَ ماءه في قعر الرَّحِمِ.

وأما الأنثى فُجِعِلَ لها وعاءٌ مجوَّفٌ؛ لأنها تحتاجُ إلى أن تقبل ماءَ
الرجل وتمسكه وتشتمل عليه؛ فأُعطيَت آلةٌ تليقُ بها.

ثمَّ لما كان ماءُ الرجل ينحدرُ من أجزاء الجسد رقيقاً ضعيفاً لا يُخلقُ
منه الولد، جُعِلَ له الأنثيان وعاءٌ يُطبَّخُ فيهما، ويُحَكَّمُ إنضاجُه؛ فيشتدُّ^(٢)
وينعقدُ ويصيرُ قابلاً لأن يكون مبدأً للتخليق، ولم تحتجِ المرأةُ إلى ذلك؛
لأنَّ رقةَ مائها ولطافتَه إذا مازجَ غلظَ ماء الرجل وشدَّته قوِيَ به واستحکم،
ولو كان الماءان رقيقين ضعيفين لم يتكوَّن الولدُ منهما.

وخصَّ الرجلُ بآلةِ النضجِ والطَّبْخِ لحِكْمِ:

منها: أنَّ حرارته أقوى، والأنثى باردة، فلو أُعطيَت تلك الآلة لم
يَسْتَحْكِم طَبْخَ الماء وإنضاجه فيها.

ومنها: أنَّ ماءها لا يخرجُ عن محلِّه، بل ينزلُ من بين ترائبها إلى محلِّه،
بخلاف ماء الرجل، فلو أُعطيَت المرأةُ تلك الآلة لكانت تحتاجُ إلى آلةٍ
أخرى يوصلُ بها الماءُ إلى محلِّه.

ومنها: أنها لما كانت محللاً للجماع أُعطيَت من الآلة ما يليقُ بها، فلو
أُعطيَت آلة الرجل لم تحصُلَ لها اللذَّةُ والاستمتاعُ بها^(٣)، ولكانت تلك

(١) (ق، ن): «يديه». (د): «بدنه».

(٢) (ح، ن): «ليشتد».

(٣) «بها» ليست في (ن، ح).

الآلة معطلَّة بغير منفعة، فالحكمة التَّامةُ فيما وُجِدَتْ خلقةٌ كلُّ منهما عليه.

فصل (١)

فارجع الآن إلى 'نفسك، وكرّر النظر فيك، فهو يكفيك' (٢).
وتأمل أعضاءك وتقدير كلِّ عضوٍ منها للأرب والمنفعة المهيأ لها:
فاليدان للعلاج والبطش، والأخذ والإعطاء، والمحاربة والدفع.
والرِّجلان لحمل البدن (٣)، والسَّعي والرُّكوب، وانتصاب القامة.
والعينان للاهتمام، والجمال، والزَّينة، والملاحة، ورؤية ما في
السَّموات والأرض وآياتهما وعجائبهما.

والفم للغذاء، والكلام، والجمال، وغير ذلك.
والأنف للنفس، ولإخراج فضلات الدِّماغ، وزينة للوجه.
واللسان للبيان والترجمة عنك.
والأذنان صاحباً الأخبار يؤدِّيانها إليك.
فاللسان رسولٌ إلى 'خارج، والأذنان رسولان من خارجٍ إليك؛ فهما
يؤدِّيان إليك' (٤)، واللسان يبلغُ عنك.

والمعدة خزانةٌ يستقرُّ فيها الغذاء، فتطبِّخه وتنضِّجه، وتصلِّحه إصلاحاً
آخرَ وطبخاً آخرَ غيرَ الإصلاح والطَّبْخ الذي تولَّيته من خارج، فأنت تُعاني

(١) «الدلائل والاعتبار» (٤٦)، «توحيد المفضل» (١٨ - ٢٠).

(٢) (ت): «ويكفيك». (ن): «وكرر النظر فيك يكفيك».

(٣) (ح): «لحملان البدن». (ن): «يحملان البدن».

(٤) من قوله: «فاللسان رسول...» إلى هنا ساقط من (ح، ن).

إِنْضَاجَهُ وَطَبْخَهُ وَإِصْلَاحَهُ مِنْ خَارِجٍ^(١) حَتَّى تَظَنَّ أَنَّهُ قَدْ كَمُلَ، وَأَنَّهُ قَدْ
 أَسْتَغْنَى عَنْ طَبْخِ آخَرَ وَإِنْضَاجِ آخَرَ، وَطَبَّأَخَهُ الدَّخْلَ وَمُنْضَجُهُ يَعَانِي مِنْ
 نَضِجِهِ وَطَبْخِهِ مَا لَا تَهْتَدِي أَنْتَ إِلَيْهِ وَلَا تَقْدُرُ عَلَيْهِ؛ فَهُوَ يُوَقِّدُ عَلَيْهِ نِيرَانًا
 تَذِيبُ الحِصَى^(٢) وَتَذِيبُ مَا لَا تَذِيبُهُ النَّارُ، وَهِيَ فِي الطَّفِ مَوْضِعٌ مِنْكَ، لَا
 تَحْرُقُكَ وَلَا تَلْتَهُبُ عَلَيْكَ، وَهِيَ أَشَدُّ حَرَارَةً مِنَ النَّارِ، وَإِلَّا فَمَا يَذِيبُ هَذِهِ
 الأَطْعِمَةَ الغَلِيظَةَ الشَّدِيدَةَ جَدًّا^(٣) حَتَّى يَجْعَلَهَا مَاءً ذَائِبًا؟!!

وَجَعَلَ الكَبِدَ لِلتَّخْلِيسِ وَأَخَذَ صَفْوَ الغِذَاءِ وَالطَّفِ، ثُمَّ رَتَّبَ مِنْهَا
 مِجَارِي وَطُرُقًا يَسُوقُ بِهَا الغِذَاءَ إِلَى كُلِّ عَضْوٍ وَعَظْمٍ وَعَصَبٍ وَلَحْمٍ وَشَعْرٍ
 وَظَنْفَرٍ.

وَجَعَلَ المِنَافِذَ والأَبْوَابَ لِإِدْخَالِ مَا يَنْفَعُكَ وَإِخْرَاجِ مَا يَضُرُّكَ.

وَجَعَلَ الأَوْعِيَةَ المِخْتَلِفَةَ خِزَانَتِنَ تَحْفَظُ مَادَّةَ حَيَاتِكَ؛ فَهَذِهِ خِزَانَةٌ
 لِلطَّعَامِ، وَهَذِهِ خِزَانَةٌ لِلحَرَارَةِ، وَهَذِهِ خِزَانَتُنِ لِلدَّمِ^(٤)، وَجَعَلَ مِنْهَا خِزَانَتِنَ
 مَوْدِيَاتٍ^(٥) لَعَلَّا تَخْتَلِطُ بِالخِزَانَتِنِ الأُخَرَ، فَجَعَلَ خِزَانَةَ لِلْمِرَّةِ السَّوْدَاءِ،
 وَأُخْرَى لِلْمِرَّةِ الصَّفْرَاءِ، وَأُخْرَى لِلبَوْلِ، وَأُخْرَى لِلْمَنِيِّ.

(١) «من خارج» ليست في (ح، ن).

(٢) (ت): «تذيبه وتذيب الحصى».

(٣) «جدًّا» ليست في (ق، ت).

(٤) (ن): «خزانة للدم».

(٥) كذا في الأصول. ولعلها: «مؤديات»، أي: تؤذي الدم إلى جهاتٍ أخرى. والجملة
 معترضة. وقد تكون الكلمة محرفة. أفاده شيخنا الإصلاحي.

فتأمل حال الطَّعام في وصوله إلى المعدة، وكيف يسري منها في البدن؛ فإنه إذا استقرَّ فيها أشتملت عليه وانضمت، فتطبَّخه وتجدُّ صنْعته، ثمَّ تبعته إلى الكبد في مجارٍ دقاق، وقد جُعِل بين الكبد وبين تلك المجاري غشاء^(١) كالْمِصْفَاة الضَّيْفَةَ الْأَبْحَاش^(٢) تصفِّيه، فلا يصلُ إلى الكبد منه شيءٌ غليظٌ خشنٌ فينكوهها؛ لأنَّ الكبد رقيقةٌ لا تحملُ الغليظ^(٣).

فإذا قبِلته الكبدُ أنفَذته إلى البدن كلِّه في مجارٍ مهيأةٍ له بمنزلة المجاري المعدَّة للماء ليسلك في الأرض فيعمَّها بالسَّقي، ثمَّ يبعثُ ما بقي من الحَبث والفضول إلى مغايض^(٤) ومصارف قد أعدَّت لها، فما كان من مرَّة صفراء بعثت به إلى المَرارة، وما كان من مرَّة سوداء بعثت به إلى الطُّحال، وما كان من الرُّطوبة المائيَّة بعثت به إلى المَثانة.

فمن ذا الذي تولى ذلك كلِّه وأحكمه ودبَّره وقدره فأحسن تقديره؟! وكأنني بك أيها المسكينُ تقول: هذا كلُّه من فعل الطَّبيعة، وفي الطَّبيعة عجائبٌ وأسرار.

فلو أراد الله أن يهديك لسألت نفسك بنفسك، وقلت: أخبريني عن هذه

(١) (ن): «غشاء رقيق».

(٢) جمع: بخش، بمعنى الثقب والمنفذ. وهي عامية سريانية الأصل. انظر: «حياة الحيوان» (١/ ٦٥٠)، والبراهين الحسية على تقارص السريانية والعربية» لأغناطيوس يعقوب (٦٥). وتحرفت في (ت، ح). وستأتي (ص: ٧٦٥).

(٣) (ر، ض): «لا تحتمل العنف».

(٤) المواضع التي يغيض فيها الماء، أي: ينزل في الأرض ويغيب فيها. «المعجم الوسيط» (غاض). (ق): «مقايض». وفي بعض نسخ (ض): «مفانض».

الطَّيِّبَةُ، أهي ذاتٌ قائمةٌ بنفسها لها علمٌ وقدرةٌ على هذه الأفعال العجيبة، أم ليست كذلك، بل عَرَضٌ وصفةٌ قائمةٌ بالمطبوع تابعةٌ له محمولةٌ فيه؟
فإن قالت لك: بل مِنْ ذاتٍ قائمةٍ بنفسها، لها العلمُ التَّامُّ والقدرةُ والإرادةُ والحكمةُ.

فقل لها: هذا هو الخالقُ الباريُّ المصورُّ، فلمَ تسمِّينه طبيعةً؟!*

* وبالله^(١) عن ذكر الطَّبائعِ يُرْعَبُ^(٢) *

فهلَّا سَمَّيته بما سَمَّيَ به نفسه على السُّن رسله، ودخلت في جملة العقلاء والسُّعداء؛ فإنَّ هذا الذي وصفت به الطَّيِّبَةَ صفتهُ تعالى.

وإن قالت لك: بل الطَّيِّبَةُ عَرَضٌ محمولٌ مفتقرٌ إلى حاملٍ، وهذا كلُّه فعلها بغير علمٍ منها ولا إرادةٍ ولا قدرةٍ ولا شعورٍ أصلاً، وقد سُوهِد من آثارها ما سُوهِد.

فقل لها: هذا ما لا يصدِّقه ذو عقلٍ سليمٍ، كيف تصدر هذه الأفعال العجيبةُ والحِكْمُ الدَّقِيقَةُ التي تعجزُ عقولُ العقلاء^(٣) عن معرفتها وعن القدرة عليها ممَّن لا فعل له ولا قدرة ولا حكمة ولا شعور؟! وهل التَّصديقُ

(١) (ح، ن): «ويا لله». ومهملة في (د).

(٢) شطر بيت ينسبُ لزرارة بن أعين، من أبياتٍ يجوِّز فيها القول بالبداء. وصدرة:

* وكان كضوءٍ مشرقٍ بطبيعةٍ *

انظر: «اللمع» للشيرازي (٢٩)، و«الإحكام» للأمدي (٣/١١٠)، و«الواضح» لابن عقيل (٤/١٩٩) وغيرها. وفي بعض المصادر: «نرغب»، وفي بعضها: «مرغب». وزيد في الأصول: «فيها» بعد الشطر، ووردت مهملته في (د).

(٣) (ت): «تعجز العقول».

بمثل هذا إلا دخولاً في سلك المجانين والمُبَرِّسِينَ (١).

ثمَّ قل لها بعدُ: ولو ثبت لك ما ادَّعيت فمعلومٌ أنَّ مثل هذه الصِّفة ليست بخالقةٍ لنفسها ولا مبدعةٍ لذاتها، فمن ربُّها ومبدعُها وخالقُها؟! ومن طبَّعها وجعلها تفعلُ ذلك؟!

فهي إذن من أدلِّ الدلائل (٢) على بارئها وفاطرها، وكمال قدرته وعلمه وحكمته، فلم يُجدِّ عليك تعطيلك ربِّ العالم وجحدك لصفاته وأفعاله إلا مخالفتك لموجب العقل والفطرة (٣).

ولو حاكمناك إلى الطَّبيعة لأريناك أنك خارجٌ عن موجبها، فلا أنت مع موجب العقل، ولا الفطرة، ولا الطَّبيعة، ولا الإنسانيَّة أصلاً، وكفى بذلك جهلاً وضلالاً.

فإن رجعت إلى العقل، وقلت: لا يوجدُ حكمةٌ إلا من حكيمٍ قادرٍ عليمٍ، ولا تدبيرٌ متقنٌ محكمٌ إلا من صانعٍ قادرٍ مختارٍ مدبِّرٍ، عليمٍ بما يريد (٤)، قادرٍ عليه، لا يُعجزُه ولا يَضَعُبُ عليه ولا يؤوِّده.

قيل لك: فقد أقررت - ويحك - بالخلاق العظيم الذي لا إله غيره ولا ربَّ سواه، فدع تسميته طبيعةً أو عقلاً فعلاً أو موجباً بذاته، وقل: هذا هو الله

(١) البرسام (بكسر الباء وفتحها): علَّة يهذى فيها. فارسية معرَّبة. انظر: «المعرب» للجواليقي (٩٣)، و«قصد السبيل» (١/ ٢٧٠).

(٢) (ق، د، ت): «من أدلِّ الدليل».

(٣) (ح، ن): «مخالفتك العقل والفطرة».

(٤) (ت): «يدبره». (ن): «يدبر».

الخالق الباريء المصور رب العالمين، وقِيُومُ السَّمَاوَاتِ والأَرْضِينَ وربُّ المشارقِ والمغاربِ الذي أحسنَ كلَّ شيءٍ خَلَقَهُ، وأتقنَ ما صنعَ.

فما لك جحدتَ أسماءَه وصفاته، بل وذاتَه، وأضفتَ صنَعَه إلى غيرِه وخلقَه إلى سِوَاهُ، مع أنك مضطرٌّ إلى الإقرار به وإضافة الإبداعِ والخلقِ والرُّبُوبِيَّةِ والتَّدييرِ إليه ولا بُدَّ؟! فالحمدُ لله ربِّ العالمين.

على أنك لو تأملتَ قولك: «طبيعة» ومعنى هذه اللفظة، لدلَّك على الخالق الباريء لفظها كما دلَّ العقولُ عليه معناها^(١)؛ لأنَّ «طبيعة» فعيلة بمعنى مفعولة، أي: مطبوعة، ولا يحتملُ غيرُ هذا^(٢) البتَّة؛ لأنها على بناء الغرائزِ التي رُكِّبتِ في الجسمِ ووضعتُ فيه، كالسَّجِيَّةِ والغريزةِ والنَّجِيزَةِ^(٣) والسَّلْبِيقَةِ والطَّبيعَةِ؛ فهي التي طُبِعَ عليها الحيوانُ وطُبِعَتِ فيه.

ومعلومٌ أنَّ طبيعةً من غيرِ طابعٍ لها محالٌ؛ فقد دلَّ لفظُ الطبيعةِ على الباري تعالى كما دلَّ معناها عليه.

والمسلمون يقولون: إنَّ الطبيعةَ خلقٌ من خلقِ الله مسخرٌ مريبوب، وهي سنَّتُه في خَلِيقَتِه التي أجراها عليها، ثمَّ إنه يتصرَّفُ فيها كيف شاءَ وكما شاءَ، فيسلِّبها تأثيرَها إذا أراد، ويقلبُ تأثيرَها إلى ضدِّه إذا شاءَ؛ ليُرِي عبادَه أنه

(١) هذا الموضوع غير محرر في الأصول كما ينبغي. (د): «المعقول عليه لمعناها». (ق)، (ت): «العقول عليه لمعناها». (ح، ن): «ومعنى هذه اللفظة على الخالق الباريء ولفظها كما دل المعقول عليه لمعناها»، إلا أن في (ن): «... كما دل المعقول عليه هذه اللفظة لمعناها».

(٢) (ت): «ذلك». (ن، ح): «هذه».

(٣) تحرَّفت في الأصول إلى: «والبحيرة»، وأهملت في (د).

وحده الخالق البارئ المصور، وأنه يخلق ما يشاء كما يشاء، وإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كُنْ فيكون، وأنَّ الطَّبيعة التي أنتهيَ نظرُ الخفافيش إليها إنما هي خلقٌ مِنْ خَلْقِهِ بمنزلة سائر مخلوقاته. فكيف يحسن بمن له حظٌّ من إنسانيَّةٍ أو عقلٍ أن ينسى من طَبَعَهَا وخلقها ويُحِيل الصَّنْعَ والإبداعَ عليها؟! ولم يزل الله سبحانه يسلبها قوتها ويُحِيلها ويقلبها إلى ضدِّ ما جُعِلت له حتى يُرِي عبادَه أنها خلقه وصنعه مسخرةٌ بأمره، ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

فصل (١)

فأعد النَّظر في نفسك، وتأمل حكمة اللطيف الخبير في تركيب البدن ووضَّع هذه الأعضاء مواضعها منه، وإعدادها لما أُعِدَّت له، وإعداد هذه الأوعية المُعدَّة لحمل الفضلات وجمعها لكيلا تنتشر في البدن فتفسده.

ثم تأمل الحكمة البالغة في تنميتك (٢) وكثرة أجزائك (٣)، من غير تفكيكٍ ولا تفصيل، ولو أنَّ صانعاً أخذ تمثالاً من ذهبٍ أو فضةٍ أو نحاسٍ فأراد أن يجعله أكبر مما هو، هل كان يمكنه ذلك إلا بعد أن يكسره ويصوغه صياغةً أخرى؟! والربُّ تعالى ينمي (٤) جسمَ الطَّفل وأعضاءه الظَّاهرة والباطنة وجميع أجزائه وهو باقٍ ثابتٌ على شكله وهيئته لا يتزايَل ولا ينفكُ

(١) «الدلائل والاعتبار» (٤٧)، «توحيد المفضل» (٢٠ - ٢١).

(٢) (ح، ن): «تنميك».

(٣) يعني: مع كثرة أجزائك.

(٤) (ح، ن): «ينمي».

ولا ينتقص (١).

وأعجب من هذا كله تصويره في الرَّحِمِ حيث لا تراه العيون، ولا تلمسه الأيدي، ولا تصل إليه الآلات؛ فيخرجُ بشرًا سويًّا مستوفيا^(٢) لكلِّ ما فيه مصلحته وقوامه من عضوٍ وحاسَّةٍ وآلةٍ من الأحشاء، والجوارح، والحوامل، والأعصاب، والرِّباطات، والأغشية، والعظام المختلفة الشَّكل والقَدْر والمنفعة والموضع، إلى غير ذلك من اللحم والشَّحم والمخِّ، وما في ذلك من دقيق التَّركيب، ولطيف الخِلقَة، وخفيِّ الحكمة، وبديع الصَّنعة.

كُلُّ هذا صنعُ الله أحسن الخالقين، في قطرةٍ من ماءٍ مهين.

وما كرَّر عليك في كتابه مبدأ خَلْقِكَ وإعادته^(٣)، ودعاكَ إلى التَّفكُّر فيه، إلا لما لك من العبرة والمعرفة.

فلا تَسْتَطِيعُ هذا الفصلَ وما فيه من نوع تكرارٍ يشتملُ على مزيد فائدة؛ فإنَّ الحاجةَ إليه ماسَّةٌ، والمنفعةُ به عظيمةٌ.

فانظُرْ إلى بعض ما خصَّكَ به وفضَّلَكَ به على البهائم المهملة، إذ خلَقَكَ على هيئةٍ تنتصبُ قائمًا، وتستوي جالسًا، وتستقبلُ الأشياءَ بيدنك، وتُقبَلُ عليها بجملتك، فيمكنك العملُ والصَّلاحُ والتَّديب^(٤)، ولو كنت كذوات الأربع المكبوبة على وجهها لم يظهر لك فضيلةُ التَّمييز

(١) (ر): «لا يتزيد ولا ينتقص». (ق): «لا تتزايد ولا تتفكك ولا تنتقص».

(٢) (ن): «مستويا».

(٣) (ت): «وأعاده». وهي قراءة محتملة.

(٤) «والتدبير» ليست في (ق).

والاختصاص، ولم يتهياً منك ما تهياً من هذه النُّسبة^(١).

قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً﴾ [الإسراء: ٧٠]؛ فسيحان من ألبس خلع الكرامة كلها لبني آدم؛ من العقل، والعلم، والبيان، والنطق، والشكل، والصورة الحسنة، والهيئة الشريفة، والقدر المعتدل، واكتساب العلوم بالاستدلال والفكر، واقتناص الأخلاق الشريفة الفاضلة من البر والطاعة^(٢) والانقياد؛ فكم بين حاله وهو نطفة داخل إلى الرحم، مستودع هناك، وبين حاله والمملك يدخل عليه في جنات عدن^(٣)؛ فبارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين.

فالدُّنيا قرية، والمؤمنُ رئيسُها^(٤)، والكلُّ مشغولٌ به ساعٍ في مصالحه تسخرًا وتذليلًا، وهو مشغولٌ بربه وخالقه^(٥)، والكلُّ قد أُقيم في خدمته وحوادثه؛ فالملائكة الذين هم حملة عرش الرحمن ومن حوله يستغفرون له، والملائكة الموكلون به يحفظونه، والموكلون بالقطر والنبات يسعون في

(١) وهي «هيئة المتمكن في المكان، كقيامه فيه أو قعوده أو بروكه أو اضطرجاه وما أشبه ذلك». «التقريب لحد المنطق» لابن حزم (٤/ ١٧٠ - رسائله). وتحرفت في الأصول، (ق): «المنصة». (ح): «النسبية». (ت، د): «المنصبية». (ن): «النسبة».

(٢) (ق، ت): «بالبر والطاعة».

(٣) (ت، د، ق): «والمملك يدخل به على ربه في جنات عدن». والمثبت أحسن؛ وهو إشارة إلى آية الرعد: ٢٣.

(٤) (ت): «زيتها».

(٥) من قوله: «تسخر» إلى هنا ليس في (ح، ن).

رزقه ويعملون فيه، والأفلاك مسخرة منقادة دائرة بما فيه مصالحه، والشمس والقمر والنجوم مسخرات جاريات بحساب أزمنته وأوقاته، وإصلاح رواتب أوقاته، والعالم الجوي مسخر له برياحه وهوائه، وسحابه وطييره، وما أودع فيه، والعالم السفلي كله مسخر له مخلوق لمصالحه؛ أرضه وجباله، وبحاره وأنهاره، وأشجاره وثماره، ونباته وحيوانه، وكل ما فيه.

كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ، وَلِيُنْفِخَ مِنْ فَضْلِهِ، وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١٢) وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿ [الجنات: ١٢ - ١٣]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلُكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ، وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ (٣٢) وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٣٣﴾ وَآتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ ﴿ [إبراهيم: ٣٢ - ٣٤].

فالسائر^(١) في معرفة آلاء الله وتأمل حكمته وبديع صنعته^(٢) أطول باعاً وأملأ صواعاً من اللصيق بمكانه، المقيم في بلد عادته وطبعه، راضياً بعيش بني جنسه، لا يأنف لنفسه أن يكون واحداً منهم، يقول: لي أسوة بهم،

* وهل أنا إلا من ربيعة أو مُضَر (٣) *

(١) (ن، ق): «فالسير». وفي (ت): «فالستر».

(٢) (ت): «صفته». وفي (ن): «صفاته».

(٣) عجز بيت الليبد بن ربيعة، في ديوانه (٢١٣)، من أبيات قالها لما حضرته الوفاة، يخاطب أبتيه. وصدرة:

* تمنى أبتاي أن يعيشت أبوهما *

وليست نفائس البضائع إلا لمن أمتطى غارب الغراب، وطوف في الآفاق حتى رضى من الغنمة بالإياب، فاستلان ما أستوعره البطالون، وأنس بما أستوحش منه الجاهلون.

فصل (١)

فأعد النظر في نفسك، وحكمة الخلاق العليم في خلقك، وانظر إلى الحواس التي منها تُشرف على الأشياء، كيف جعلها الله في الرأس (٢) كالمصاييح فوق المنارة؛ لتتمكّن بها من مطالعة الأشياء، ولم تُجعل في الأعضاء التي تُمتهن (٣) كاليدين والرجلين، فتعرض للآفات بمباشرة الأعمال والحركات، ولا جعلها في الأعضاء التي في وسط البدن كالبطن والظهر، فيعسر عليها التلفت (٤) والاطلاع على الأشياء؛ فلما لم يكن لها في شيء من هذه الأعضاء موضع كان الرأس أليق المواضع بها وأجملها (٥)، فالرأس (٦) صومعة الحواس (٧).

ثم تأمل الحكمة في أن جعل الحواس خمسًا في مقابلة المحسوسات الخمس؛ ليلقى خمسًا بخمس، كي لا يبقى شيء من المحسوسات لا يناله

(١) «الدلائل والاعتبار» (٤٧)، «توحيد المفضل» (٢١ - ٢٢).

(٢) (ر): «جعلت في الرأس». (ض): «جعلت العينان في الرأس».

(٣) (ض): «تحتهن».

(٤) (ن): «التقلب». (ض): «فيعسر قلبها».

(٥) (ت): «وأجلها». (ض): «كان الرأس أسنى المواضع».

(٦) (ن): «أليق المواضع بها، وجعلها في الرأس».

(٧) من أمثال المولدين. انظر: «مجمع الأمثال» (١٠١ / ٢).

بحاسة^(١).

فجعل البصرَ في مقابلة المَبَصَّرَات، والسَّمْعَ في مقابلة الأصوات،
والشَّمَّ في مقابلة أنواع الرِّوَايحِ المختلفة، والدُّوقَ في مقابلة الكيفيَّات
المَدُّوقَات، واللَّمَسَ في مقابلة الملموسات.

فأَيُّ محسوسٍ بقي بلا حاسَّة؟! ولو كان في المحسوسات شيءٌ غير
هذه لأعطاك له حاسَّةً سادسةً.

ولمَّا كان ما عداها إنما يُدْرَكُ بالباطن أعطاك الحواسَّ الباطنة؛ وهي
هذه الأخماسُ التي جرت عليها السُّنَّةُ العامَّةُ والخاصَّةُ، حيثُ يقولون
للمفكِّر المتأمِّل: «صَرَبَ أَخْمَاسَهُ فِي أَسْدَاسِهِ»؛ فأخماسُه حواسُّه الخمس،
وأسداسُه جهاتُه السَّت (٢)، وأرادوا بذلك أنه جَذَبَهُ القَلْبُ وسار به في

(١) (ح): «إلا يناله بحاسته».

(٢) كذا قال المصنف رحمه الله تعالى. وهو تفسيرٌ طريفٌ لاستعمال المتأخرين لهذا
المثل في غير موضعه. وإنما هو مثلٌ تضربه العربُ للمماكرة والخداع. وأصلُه في
أوراد الإبل، وهو أن يُظهِرَ الرَّجُلُ أنَّ وِزْدَهُ سِدْسٌ (وهو أن تُحْبَسَ عن الماء خمسًا،
وترد في اليوم السادس)، وإنما يريد الخُمس. فيحكى أن رجلاً كان له بنونٌ يرعون
مالاً له، ولهم نساء، فكانوا يقولون لأبيهم: إنما نرعى سِدْسًا، فيرعون خُمسًا،
ويسرقون يومًا يأتون فيه نساءهم، وكذلك كانوا يقولون في الخُمس، فيرعون ربْعًا
ويسرقون يومًا، ففطن لذلك أبوهم، فقال:

وذلك صَرَبُ أَخْمَاسٍ أُرِيدَتْ لِأَسْدَاسٍ عَسَى أَلَّا تَكُونَ

فصارت مثلًا في كلِّ مكر. ويقال للذي لا يعرف المكر والحيلة: إنه لا يعرف ضرب
أخماسٍ لأسداس، وذلك إذا لم يكن له دهاء.

انظر: «جمهرة الأمثال» (٤/٢)، و«المستقصى» (١٤٥/٢)، و«فصل المقال»
(١/١٠٥)، و«مجمع الأمثال» (١/٢٨٣).

الأقطار والجهات حتى قلب حواسه الخمس في جهاته الستّ وضربها فيها^(١) لشدة فكره.

فصل (٢)

ثمّ أُعِينَتْ هذه الحواسُ بمخلوقاتٍ أُخرٍ منفصلةٍ عنها تكونُ واسطةً في إحساسها^(٣)؛ فأُعِينَتْ حاسةُ البصر بالضياء والشُعاع، فلولا له لم يتنفع الناظرُ ببصره، فلو مُنِعَ الضياءَ والشُعاع لم تنفع^(٤) العينُ شيئاً.

وأُعِينَتْ حاسةُ السَّمعُ بالهواءِ يحملُ الأصواتَ في الجوّ، ثمّ يلقيه إلى الأذن فتحويه ثمّ تلقيه إلى القوّة السّامعة، ولولا الهواءُ لم يسمع الرّجلُ شيئاً. وأُعِينَتْ حاسةُ الشمِّ بالنّسيم اللطيف يحملُ الرائحة، ثمّ يؤدّيها إليها، فيدرّكها، فلولا هو لم يشمّ شيئاً.

وأُعِينَتْ حاسةُ الذّوق بالرّيق المتحلّل في الفم، تُدرِك القوّة الذّائقةُ به طُعوَم الأشياء، ولهذا لم يكن له طعمٌ لا حلّو ولا حامضٌ ولا مالِحٌ ولا حَرِيْفٌ^(٥)؛ لأنّه كان يُجِيلُ^(٦) تلك الطُعوَم إلى طعمه فلا يحصلُ به مقصوده.

(١) (د، ق): «وضربها فيه». (ح): «وضروبها فيها». (ت): «وضرب فيها». (ن):

«وضروبها فيه». ولعلّ المثبت هو الصواب.

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٤٨)، «توحيد المفضل» (٢٢-٢٣).

(٣) (ت، ح، ن): «أجسامها». وهو تحريف.

(٤) (ح، ق، ت): «ينفع». وأهمّل الحرف الأول في (د).

(٥) وهو الذي يلذع اللسان بحرارة مذاقه. «اللسان» (حرف).

(٦) (ن، ح): «يتحلل». تحريف.

وَأُعِينَتْ حَاسَّةُ اللَّمَسِ بِقُوَّةٍ جَعَلَهَا اللهُ فِيهَا تُدْرِكُ بِهَا الْمَلْمُوسَاتِ، وَلَمْ تَحْتَجِ إِلَى شَيْءٍ مِنْ خَارِجٍ، بِخِلَافِ غَيْرِهَا مِنَ الْحَوَاسِّ، بَلْ تُدْرِكُ الْمَلْمُوسَاتِ بِلا واسطةٍ بينها وبينها؛ لأنها إنما تدرِكُها بالاجتماع^(١) واللامسة، فلم تحتج إلى واسطة.

فصل (٢)

فتأمل^(٣) حال من عَدِمَ البصر، وما يناله من الخلل في أمره، فإنه لا يعرف موضع قدمه، ولا يبصر ما بين يديه، ولا يفرق بين الألوان والمناظر الحسنة من القبيحة، ولا يتمكن من استفادة علم من كتاب يقرؤه، ولا يتهيأ له الاعتبار والنظر في عجائب ملك الله.

هذا مع أنه لا يشعر بكثير من مصالحه ومضارّه؛ فلا يشعر بحفرة يهوي فيها، ولا بحيوان يقصده، كالسبع، فيحترز منه^(٤)، ولا بعدو يهوي نحوه ليقنته، ولا يتمكن من هرب إن طلب^(٥)، بل هو مُلِقُ السَّلَمِ لمن رامه بأذى، ولولا حفظ خاص من الله له قريب من حفظ الوليد وكلاءته لكان عطبه إليه أقرب من سلامته؛ فإنه بمنزلة لحم على وضم^(٦)، ولذلك جعل الله ثوابه إذا

(١) (ق، ت): «يدركها الاجتماع». وأهمل حرف المضارعة في (د).

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٤٨)، «توحيد المفضل» (٢٣).

(٣) (ت): «وأما».

(٤) (ن، ح): «فيتحرز منه».

(٥) (ت): «من هرب إذا هرب أو طلب».

(٦) هذا مثل يضرب في الانقياد والدُّل، يقال: أضيح من لحم على وضم. انظر: «شرح الحماسة» للمرزوقي (٢٠٧)، و«جمهرة الأمثال» (٣/٢)، و«اللسان» (وضم). والوَضَم: كلُّ شيء يوضع عليه اللحم يوقى به من الأرض.

صبر واحتساب الجنة.

ومن كمال لطفه أن عكس^(١) نور بصره إلى بصيرته، فهو أقوى الناس بصيرةً وحَدَسًا، وجمع عليه همّة، فقلبه مجموعٌ عليه غيرٌ مشتت؛ ليَهْنَأَ له العيش، وتتمّ مصلحته، فلا يُظنّ^(٢) أنه مغمومٌ حزينٌ متأسّف.

هذا حكمٌ من وُلد أعمى.

فأما من أصيبَ بعينه بعد البصر، فهو بمنزلة سائر أهل البلاء المنتقلين من العافية إلى البليّة، فالمحنة عليه شديدة؛ لأنه قد حيل بينه وبين ما أُلّفه من المرئي والصّور ووجوه الانتفاع ببصره؛ فهذا له حكمٌ آخر.

وكذلك من عَدِمَ السَّمْعَ؛ فإنه يفقدُ روحَ المخاطبة والمحاورة، ويَعْدَمُ لذّة المذاكرة ونعمة الأصوات الشّجيّة، وتعظم المؤنة على الناس في خطابه^(٣)، ويتبرّمون به، ولا يسمعُ شيئًا من أخبار الناس وأحاديثهم، فهو بينهم شاهدٌ كغائب، وحيٌّ كميّت، وقريبٌ كبعيد.

وقد اختلف النُّظارُ في أيهما أقرب^(٤) إلى الكمال وأقلُّ اختلافًا لأمره: الضريزُ أو الأطرش؟^(٥) وذكروا في ذلك وجوهًا^(٦).

(١) (ح): «عطف».

(٢) (ح): «ولا يظن».

(٣) (ض): «محاورته».

(٤) (ت): «أفضل وأقرب».

(٥) الطَّرْشُ هو الصَّمم. وقيل: أهونُ الصَّمم. والكلمة مولّدة، على المشهور. وقيل بعربيتها. انظر: «المعرب» للجواليقي (٢٧٢)، و«تاج العروس» (طرش).

(٦) انظر: «البصائر والذخائر» (٢٢٧/٧).

وهذا مبنيٌّ على أصلٍ آخر؛ وهو: أيُّ الصّفتين أكمل: صفةُ السَّمْعِ أو صفةُ البصرِ؟ وقد ذكرنا الخلافَ فيهما فيما تقدّم من هذا الكتاب^(١)، وذكرنا أقوال النَّاسِ وأدلّتهم والتّحقيقَ في ذلك^(٢)، فأَيُّ الصّفتين كانت أكمل فالضررُ بعدمها أقوى.

والذي يليقُ بهذا الموضوع أن يقال: عادمُ البصرِ أشدُّهما ضررًا، وأسلمُهما دينًا، وأحمدُهما عاقبة، وعادمُ السَّمْعِ أقلُّهما ضررًا في دنياه، وأجهلُهما بدينه، وأسوؤُهما عاقبة؛ فإنه إذا عَدِمَ السَّمْعَ عَدِمَ المواعظ والنصائح، وانسدَّت عليه أبوابُ العلوم النّافعة، وانفتحت له^(٣) طرقُ الشّهوات التي يدرُكُها البصر، ولا ينالُه من العلم ما يكفُّ عنها، فضررُه في دينه أكثر، وضررُ الأعمى في دنياه أكثر.

ولهذا لم يكن في الصّحابة أطرش، وكان فيهم جماعةٌ أضراء، وقلَّ أن يبتلي الله أولياءه بالطّرش، ويبتلي كثيرًا منهم بالعمى.

هذا فصلُ الخطاب في هذه المسألة؛ فمضرةُ الطّرش في الدّين، ومضرةُ العمى في الدنيا، والمعافى من عافاه الله منهما ومتّعه بسمعه وبصره وجعله الوارث منه^(٤).

(١) (ص: ٢٨٨ - ٢٩٢).

(٢) (ح، ن): «وأدلة التحقيق في ذلك».

(٣) (ح، ن): «واتضح له». (ق، ت): «وانفتح له».

(٤) أي: جعل البصر (أو المذكور، من السمع والبصر) آخر ما يخرج منه، فيبقى ممتعًا به إلى أن تفارقه روحه؛ فيكون هو الوارث لجوارحه، الباقي بعدها. انظر: «غريب الحديث» للخطابي (١/٣٤٣)، و«نوادير الأصول» (٣/١٠٥).

فصل

وأما من عَدِمَ البيّاتين: بيانَ القلب وبيانَ اللسان^(١)، فذلك بمنزلة الحيوانات البهيمة، بل هي أحسنُ حالًا منه؛ فإنَّ فيها ما خُلِقَتْ له من المنافع والمصالح التي تُستعملُ فيها، وهذا يجهلُ كثيرًا مما تهتدي إليه البهائم، ويُلقِي نفسه فيما تكفُّ البهائمُ أنفسها عنه.

وإن عَدِمَ بيانَ اللسان دون بيان القلب عَدِمَ خاصَّةَ الإنسان، وهي النطق، واشتدَّت المؤنَّة به وعليه، وعظمت حسرته، وطال تأسُّفه على ردِّ الجواب ورجع الخطاب، فهو كالمُقعد الذي يرى ما هو محتاجٌ إليه ولا تمتدُّ إليه يده ولا رجله.

فكم لله على عبده من نعمةٍ سابغةٍ في هذه الأعضاء والجوارح والقوى والمنافع التي فيه^(٢)، فهو لا يلتفتُ إليها ولا يشكرُ الله عليها، ولو فقد شيئًا منها لتمنى أنه له بالدُّنيا وما عليها؛ فهو يتقلَّبُ في نعم الله بسلامة أعضائه وجوارحه وقواه وهو عارٍ من شكرها، ولو عرِضت عليه الدُّنيا بما فيها بزوال واحدةٍ منها لأبى المعاوضةَ وعلم أنها معاوضةٌ غبنٌ؛ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُوفٌ﴾ [إبراهيم: ٣٤].

فصل (٣)

ثم تأمل حكيمته في الأعضاء التي خُلِقَتْ فيك آحادًا ومنى وتُلاث

(١) (ر، ض): «فأما من عدم العقل».

(٢) (ح): «فيها».

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٥٠)، «توحيد المفضل» (٢٤ - ٢٥).

وَرُبَاع، وما في ذلك من الحِكم البالغة.

فالرَّأْسُ واللسانُ والأنفُ والدَّكْرُ خُلِقَ كُلُّ منها واحدًا فقط، ولا مصلحة في كونه أكثر من ذلك، ألا ترى أنه لو أضيف إلى الرَّأسِ رأسٌ آخرٌ لأثقلًا بدنه من غير حاجةٍ إليه؛ لأنَّ جميع الحواسِّ التي يحتاجُ إليها مجتمعةٌ في رأسٍ واحد، ثمَّ إنَّ الإنسانَ كان ينقسمُ برأسيه قسمين، فإن تكلمَ من أحدهما وسمِعَ به وأبصرَ وشمَّ وذاقَ بقي الآخرُ معطلًا لا أَرَبَ فيه، وإن تكلمَ وأبصرَ وسمعَ بهما معًا كلامًا واحدًا وسمعًا واحدًا وبصرًا واحدًا كان الآخرُ فضلًا لا فائدة فيه، وإن اختلف إدراكُهما اختلفت عليه أحواله وإدراكاته.

وكذلك لو كان له لسانان في فم واحد، فإن تكلمَ بهما كلامًا واحدًا كان أحدهما ضائعًا، وإن تكلمَ بأحدهما دون الآخر فكذلك، وإن تكلمَ بهما معًا كلامين مختلفين خلط على السامع ولم يدر بأيِّ الكلامين يأخذ.

وكذلك لو كان له هَنَوَانٌ^(١) أو فَمَانٍ لكان - مع قُبْح الخِلقة - أحدهما فضلًا لا منفعة فيه.

وهذا بخلاف الأعضاء التي خُلقت مثنى، كالعينين والأذنين والشفتين واليدين والرَّجلين والساقين والفخذين والوركين والثديين؛ فإنَّ الحكمة فيها ظاهرة، والمصلحة فيها بيّنة^(٢)، والجمال والزينة عليها بادية، فلو كان الإنسانُ بعينٍ واحدةٍ لكان مشوّه الخِلقة ناقصًا، وكذلك الحاجبان.

وأما اليدان والرَّجلان والساقان والفخذان فتعددهما ضروريٌّ للإنسان

(١) مثنى «هن» ، بتخفيف النون، كناية عن الفرج.

(٢) (ح، ن): «المصلحة بادية بيّنة».

لا تتمُّ مصلحتُهُ إلا بذلك، ألا ترى من قُطِعَتْ إحدى يديه أو رجله كيف يبقى حاله وعجزه؛ فلو أنَّ النَّجَّارَ والخِيَّاطَ والحدَّادَ والخبَّازَ والبَّناءَ وأصحابَ الصَّناعاتِ التي لا تتأتَّى إلا باليدين سُلتَ يدُ أحدهم (١) لتعطَّلت عليه صنعتُهُ؛ فافتضت الحكمة أن أُعطيَ من هذا الضَّربِ من الجوارح والأعضاء اثنين اثنين.

وكذلك أُعطيَ شفتين لأنه لا تكمُلُ مصلحتُهُ إلا بهما، وفيهما ضروبٌ عديدةٌ من المنافع ومن الكلام والدُّوق وغطاء الفم والجمال والزينة والقُبلة وغير ذلك.

وأما الأعضاء الثلاثة (٢)، فهي جوانبُ أنفه وحيطانهُ الثلاثة (٣)، وقد ذكرنا حكمة ذلك فيما تقدَّم (٤).

وأما الأعضاء الرباعية، فالكعابُ الأربعة التي هي مَجْمَعُ القدمين، والممسكةُ لهما، وبهما قوَّةُ القدمين وحركتُهُما، وفيهما منافعُ السَّاقين.

وكذلك أجفانُ العينين الأربعة، فيها من الحِكمِ والمنافع أنها غطاءٌ للعينين، ووقايةٌ لهما، وجمالٌ وزينة، وغيرُ ذلك من الحِكمِ.

فاقتضت الحكمة البالغة أن جُعِلت الأعضاء على ما هي عليه من العَدَدِ والشَّكلِ والهيئة، فلو زادت أو نقصت لكان نقصًا في الخِلقَةِ.

(١) (ح، ن): «أحدهما». وهو خطأ.

(٢) في الأصول: «الثلاثة». والأولى ما أثبت.

(٣) «الثلاثة» ليست في (ح، ن).

(٤) (ص: ٥٤٥).

ولهذا يوجد في النوع الإنساني من زائد في خلقه^(١) وناقص منه ما يدل على حكمة الرب تعالى، وأنه لو شاء لجعل خلقه كلهم هكذا، وليعلم الكامل الخلق تمام النعمة عليه، وأنه خلق خلقاً سويًا معتدلاً، لم يزد في خلقه ما لا يحتاج إليه، ولم ينقص منه ما يحتاج إليه كما يراه في غيره، فهو أجدر أن يزداد شكرًا وحمدًا لربه، ويعلم أن ذلك ليس من صنع الطبيعة، وإنما ذلك صنع الله الذي أتقن كل شيء، وأنه يخلق ما يشاء.

فصل (٢)

من أين للطبيعة هذا الاختلاف والفرق الحاصل في النوع الإنساني بين صورهم؟! فقل أن ترى اثنين متشابهين^(٣) من كل وجه، وذلك من أندر ما في العالم، بخلاف أصناف الحيوان، كالنعم والوحوش والطيور وسائر الدواب؛ فإنك ترى السرب من الطباء، والثلة من الغنم، والدود من الإبل، والصوار من البقر^(٤)، تتشابه حتى لا يفرق بين أحد منها وبين الآخر إلا بعد طول تأمل أو بعلامة ظاهرة، والناس مختلفة صورهم وخلقهم^(٥)، فلا يكاد اثنان منهم يجتمعان في صفة واحدة وخلق واحدة بل ولا صوت واحد^(٦)

(١) (ت): «خلقته».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٦٥)، «توحيد المفضل» (٤٦).

(٣) (ح، ن): «يرى اثنان متشابهان».

(٤) انظر: «فقه اللغة» للثعالبي (٢/٣٧٢، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧).

(٥) كذا في الأصول (ض)، سوى (ح): «وخلقهم».

(٦) (ن): «ولا صورة واحدة».

وحنجره واحده^(١).

والحكمة البالغة في ذلك أَنَّ النَّاسَ يحتاجون إلى أن يتعارفوا بأعيانهم وِجَلاهم^(٢)؛ لما يجري بينهم من المعاملات، فلولوا الفرق والاختلاف في الصُّور لفسدت أحوالهم، وتشتت نظامهم، ولم يُعرَف الشاهد من المشهود عليه، ولا المَدِينُ من ربِّ الدِّين، ولا البائع من المشتري، ولا كان الرَّجُلُ يعرفُ عِرْسَه^(٣) من غيرها عند الاختلاط^(٤)، ولا هي تعرفُ بعَلَّها من غيره. وفي ذلك أعظمُ الفساد والخلل.

فمن الذي ميِّز بين جِلاهم وصُورهم وخلقهم^(٥) وأصواتهم، وفرَّق بينها بفروق لا تنالها العبارة ولا يدركها الوصف؟!

فَسَلِ المعطل: أهذا فعلُ الطَّبيعة؟! وهل في الطَّبيعة اقتضاء هذا الاختلاف والافتراق^(٦) في النَّوع؟!

وأين قولُ الطَّبَّائِعِيِّين: إنَّ فعلها متشابهةٌ لأنها واحدةٌ في نفسها، لا تفعلُ بإرادةٍ ولا مشيئة، فلا يمكنُ اختلافُ أفعالها؟! فكيف يجمعُ المعطلُ بين هذا وهذا؟! ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦].

(١) انظر: «الطرق الحكيمية» (٦٠٣).

(٢) خِلقتهم وصُورهم. جمع «حلية». «اللسان» (حلا).

(٣) العرس: الزوج، يقال: هو عِرْسُها، وهي عِرْسُه. «اللسان» (عرس).

(٤) (ح، ن): «للاختلاط».

(٥) ليست في (ح، ن).

(٦) (ت): «والاقتران».

وربّما وقع في النَّوعِ الإنسانيِّ تشابهٌ بين اثنين لا يكادُ يميِّزُ بينهما، فتعظّمُ عليهم المؤنَّةُ في معاملتهما، وتشتدُّ الحاجةُ إلى تمييز المستحقِّ منهما والمؤاخَذ بذنبه ومن عليه الحقُّ^(١)، وإذا كان يَعْرِضُ هذا في التَّشابهِ في الأسماءِ كثيرًا، ويلقى الشاهدُ والحاكمُ من ذلك ما يلقي، فما الظنُّ لو وُضِعَ التَّشابهُ^(٢) في الخِلقةِ والصُّورةِ؟!

ولمَّا كان الحيوانُ البهيمُ والطيرُ والوحوشُ لا يضرُّها هذا التَّشابهُ شيئًا لم تدعُ الحكمةُ إلى الفرقِ بين كلِّ زوجين منها.

فتبارك الله أحسنُ الخالقين، الذي وسعت حكمته كلَّ شيء.

فصل (٣)

ثمَّ تأمَّلْ لم صارت المرأةُ والرجلُ إذا أدركا أشتركا في نبات العانة، ثمَّ ينفردُ الرجلُ عن المرأةُ باللَّحِيَّةِ؟

فإنَّ الله عزَّ وجلَّ لمَّا جعل الرجلَ قيِّمًا على المرأة، وجعلها كالخَوَلِ له والعاني في يديه^(٤)، ميَّزه عليها بما فيه له المهابةُ والعزُّ والوقارُ والجلالةُ؛ لكمالهِ وحاجتهِ إلى ذلك، ومُنِعَتها المرأةُ لكمال الاستمتاعِ بها والتلذُّذِ؛

(١) (ق، ت، د): «وأن عليه الحق».

(٢) (ن): «لوقع التشابه».

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٦٥)، «توحيد المفضل» (٤٩).

(٤) الخَوَل: العبيد والإماء وغيرهم من الحاشية. والعاني: الأسير. وفي وصية النبي ﷺ بالنساء في خطبة حجة الوداع: «استوصوا بالنساء خيرًا، فإنما هنَّ عوانٍ عندكم». أخرجه الترمذي (١١٦٣) وقال: «هذا حديثٌ حسنٌ صحيح. ومعنى قوله عوانٍ عندكم يعني: أسرى في أيديكم».

لتبقى^(١) نضارة وجهها وحُسْنُهُ لا يَشِينُهُ الشَّعْرُ.

واشتركا في سائر الشُّعُور للحكمة والمنفعة التي فيها.

فصل (٢)

ثمَّ تأمَّلْ^(٣) هذا الصَّوْتِ الخارجَ من الحلق وتهيئة آلاته، والكلامَ وانتظامه، والحروفَ ومخارجها وأدواتها ومقاطعها وأجراسها = تجد الحكمة الباهرة في هواءٍ ساذجٍ يخرجُ من الجوف، فيسلكُ في أنبوبة الحنجرة، حتى ينتهي إلى الحلق واللسان والشفيتين والأسنان، فيحدثُ له هناك مقاطعٌ ونهاياتٌ وأجراس، يُسمَعُ له عند كلِّ مقطعٍ ونهايةٍ جرسٌ متميزٌ منفصلٌ عن الآخر، يحدثُ بسببه الحرف^(٤).

فهو صوتٌ واحدٌ ساذجٌ يجري في قَصَبَةٍ واحدةٍ حتى ينتهي إلى مقاطع وحدودٍ تُسمَعُ له منها تسعةٌ وعشرون جرسًا، يدورُ عليها الكلامُ كلُّه: أمرُهُ ونهيه، وخبرُهُ واستخبارُهُ، ونظْمُهُ ونثرُهُ، وخطْبُهُ ومواعظُهُ وفصولُهُ.

فمنه المضحك، ومنه المبكي، ومنه المؤيس، ومنه المُطمع، ومنه المخوف، ومنه المرجي، والمسلي، والمُخزن، والقابضُ للنفس والجوارح، والمنشطُ لهما، والذي يُسَقِّمُ الصَّحِيحَ وَيُبْرِئُ السَّقِيمَ، ومنه ما يزيلُ النِّعَمَ وَيُحِلُّ النِّقَمَ، ومنه ما يُسْتَدْفَعُ به البلاء، وَيُسْتَجْلَبُ به النِّعَماءُ،

(١) (ح، ن): «ليبقى».

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٥٠)، «توحيد المفضل» (٢٥).

(٣) «ثم» ليست في (د، ق، ح، ن).

(٤) (ح): «تحدث بسبب الحروف». (ت): «يحدث شبيه الحرف».

ويستمالُ به القلوبُ، ويؤلفُ^(١) بين المتباغضين، ويؤالِي بين المتعادين، ومنه ما هو بضدُّ ذلك، ومنه الكلمةُ التي لا يلقي لها صاحبُها بالآ يهوي بها في النَّارِ أبعدَ ما بين المشرق والمغرب، والكلمةُ التي لا يلقي لها بالآ صاحبُها يَرْكُضُ بها في أعلى عِلِّيِّين في جوار ربِّ العالمين.

فسبحان من أنشأ ذلك كلَّه من هواءٍ ساذجٍ يخرجُ من الصِّدر، لا يدري ما يراؤُ به، ولا أين ينتهي، ولا إلى أين مستقرُّه!

هذا إلى ما في ذلك من اختلاف الألسنة واللُّغات التي لا يحصِّيها إلا الله عزَّ وجل، فيجتمعُ الجمعُ من النَّاسِ من بلادٍ شتَّى فيتكلَّمُ كلُّ منهم بلُغته، فتسمعُ لغاتٍ مختلفةً^(٢) وكلامًا منتظمًا مؤلَّفًا، ولا يدركُ كلُّ منهم ما يقولُ الآخر.

واللسانُ الذي هو جارحةٌ واحدٌ في الشَّكل والمنظر، وكذلك الحلقُ والأضراسُ والشِّفتان، والكلامُ مختلفٌ متفاوتٌ أعظمَ اختلافٍ^(٣)، فالآيةُ في ذلك كالأيةِ في الأرض التي تسقى بماءٍ واحد، ويخرجُ من ذلك من أنواع النَّبات والأزهار والحبوب والثمار تلك الأنواع المختلفة المتباينة.

ولهذا أخبر الله سبحانه في كتابه أن في كلِّ منهما آياتٍ^(٤)؛ فقال تعالى:

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَبَاكِرَ إِنَّ فِي ذَلِكَ

(١) (ت): «ويؤلف».

(٢) (ت): «فيتكلم كل منهم بكلام بلغته فيسمع كلامًا بلغات شتى مختلفة».

(٣) (ح، ن): «أعظم تفاوت».

(٤) (ن، ح): «آيات للعالمين».

لَايَنْتِ لِلْعَلَمِينَ ﴿ [الروم: ٢٢]، وقال تعالى: ﴿ فِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُتَجَوِّزٌ
وَجَنَّتْ مِنْ أَعْتَابِ وَرَزَعٍ وَنَجِيلٍ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفْضَلٌ بَعْضَهَا
عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الرعد: ٤].

فانظر الآن إلى الحنجرة، كيف هي كالأنبوب لخروج الصوت،
واللسان والشفتان والأسنان لصياغة^(١) الحروف والنغمات.

ألا ترى أن من سقطت أسنانه لم يُقَمِ الحروف التي تخرج منها ومن
اللسان، ومن نقصت شفته كيف لم يُقَمِ الحروف الشفهية^(٢)، ومن ثقل
لسانه^(٣) كيف لم يُقَمِ الرء واللام والذال، ومن عرضت له آفة في حلقه
كيف لم يتمكن من الحروف الحلقية؟!

وقد شبه أصحاب التشريح مخرج الصوت بالمزمار، والرئة بالزق الذي
يُنْفَخُ به^(٤) من تحته ليدخل الريح فيه، والعضلات^(٥) التي تقبض^(٦) على
الرئة ليخرج الصوت من الحنجرة بالأكف^(٧) التي تقبض على الزق حتى
يخرج الهواء في القصب، والشفتين والأسنان واللسان التي تصوغ الصوت

(١) (ت): «لصناعة». (ح، ن): «بصياغة».

(٢) (ض): «لم يصحح الفاء». (ر): «من تقبض شفته لم يصح الفاء».

(٣) (ت): «نقص لسانه».

(٤) (ت، ق): «فيه». والزق: وعاء من جلد.

(٥) في الأصول: «والفضلات». تحريف. والتصويب من (ر، ض). وانظر: «شرح

تشريح القانون» لابن النفيس (٥٤، ٦٣، ١٢٢، ١٣٠، ٢٨٤).

(٦) (ق، ت): «تقبض».

(٧) (ض): «بالأصابع».

حروفاً ونَعَمًا بالأصابع التي تختلفُ على المزمار فتصوغُه أحيانًا، والمقاطع التي ينتهي إليها الصَّوتُ^(١) بالأبخاش^(٢) التي في القَصَبَة، حتى قيل: إنَّ المزمار إنما أتخذ على مثال ذلك من الإنسان^(٣).

فإذا تعجَّبت من الصَّناعة التي تعملُها أكَفُّ النَّاسِ حتى تخرجَ منها تلك الأصوات، فما أحرأك بطول التَّعجُّب من الصَّناعة الإلهية التي أخرجت تلك الحروفَ والأصوات منك، من اللحم والدَّم والعُروق والعظام، ويا بُعد ما بينهما! ولكنَّ المألوفَ المعتاد لا يقعُ عند النَّفوسِ موقعَ التَّعجُّب، فإذا رأت ما لا نسبة له إليه أصلًا إلا أنه غريبٌ عندها تلقَّته بالتَّعجُّب وتسبيح الرَّبِّ تعالى^(٤)، وعندها من آياته العجيبة الباهرة ما هو أعظمُ من ذلك مما لا يدركُه القياس.

ثمَّ تأمَّل اختلاف هذه النَّعَمَات، وتبايُن هذه الأصوات، مع تشابه الحناجر والحُلُق^(٥) والألسنة والشِّفاه والأسنان، فمن الذي ميَّز بينها أتمَّ تمييزٍ مع تشابه محالِّها سوى الخلاق العليم!؟

فصل (٦)

وفي هذه الآلات مآربٌ أخرى ومنافعٌ سوى منفعة الكلام:

(١) «تنتهي إليها الأصوات».

(٢) الثقوب والمنافذ. وفي (ح): «بالأنجاش». وانظر ما تقدم (ص: ٧٤٢).

(٣) انظر: «الموسيقى الكبير» للفرابي (٧٩، ٨٠).

(٤) انظر: «الإحياء» (٤/٤٣٧)، و«مجموع الفتاوى» (١١/٣٧٩).

(٥) جمع حَلَق. وهي لغةٌ عزيزة، كما في «اللسان» (حلق).

(٦) «الدلائل والاعتبار» (٥١)، «توحيد المفضل» (٢٦ - ٢٧).

ففي الحَنْجَرَةَ مسلِكُ النَّسِيمِ البارد الذي يروِّحُ عن الفؤاد^(١) بهذا النَّفْسِ الدَّائِمِ المتتابع.

وفي اللسان منفعةُ الذَّوْقِ، فيُذَاقُ به الطَّعُومَ، ويُدْرِكُ لذَّتَها، ويميّزُ به بينها، فيعرفُ حقيقةَ كلِّ واحدٍ منها، وفيه مع ذلك معونةٌ^(٢) على إِسَاعَةِ الطَّعَامِ وأنه يَلُوكُه ويقلِّبُه حتى يسهلُ مسلِكُه في الحَلَقِ.

وفي الأسنان من المنافع ما هو معلومٌ من تقطيعِ الطَّعَامِ كما تقدَّم، وفيها إِسْنَادُ الشَّفَتَيْنِ وإمساكهما عن الاسترخاء وتشويه الصُّورَةِ، ولهذا ترى من سقطت أسنانه كيف تسترخي شفاته.

وفي الشَّفَتَيْنِ منافعٌ عديدة، يُرَشَّفُ بهما الشرابُ حتى يكون الدَّاخِلُ منه إلى حَلَقِهِ بقَدَرٍ، فلا يَسْرُقُ به الشَّارِبُ وينكأ جوفَه^(٣).

ثمَّ هما بابٌ مغلقٌ على الفم الذي إليه ينتهي ما يخرج من الجوف، ومنه يبتدي ما يلج فيه، فهما غطاءٌ وطابِقٌ عليه، يفتحهما البوابُ متى شاء، ويغلقهما إذا شاء، وهما أيضًا جمالٌ وزينةٌ للوجه، وفيهما منافعٌ أُخرى سوى ذلك. وانظر إلى من سقطت شَفَتَاهُ ما أشوهَ منظَرَه!

فقد بان أن كلَّ واحدٍ من هذه الأعضاء يتصرَّفُ إلى وجوه شتَّى من المنافع والمآرب والمصالح كما تتصرَّفُ الأداة الواحدة في أعمالٍ شتَّى.

(١) (ن، ح): «على الفؤاد».

(٢) (ح، ن): «وفي ذلك مع معونته».

(٣) (ق): «يتكامل قوته». (د): «ويتكا قوته». (ت): «ويتكافونه». وسقطت من (ح، ن). والعبارة في (ر): «حتى يكون الذي يدخل منه بقصد وقدر لا يشج ثجًا فيغص به الشارب وينكأ في الجوف». وفي (ض) نحوها.

هذا؛ ولو رأيت الدِّماغَ وكُشِفَ لك عن تركيبه وخالقَه لرأيتَ العجبَ العُجاب، ولكُشِفَ لك عن تركيبِ يَحَارُ فيه العقل، قد لُفَّ (١) بحُجُبٍ وأغشيةٍ بعضها فوق بعض؛ لتُصوِّنه عن الأعراض، وتحفظه عن الاضطراب. ثمَّ أُطِبِّقَت عليه الجمجمةُ بمنزلةِ الحُوذَةِ وبيضةِ الحديد (٢)؛ لتقيه حدَّ الصَّدمة والسَّقطة والضَّرْبَةِ التي تصلُّ إليه، فتتلقَّاهَا تلك البيضةُ عنه، بمنزلةِ التي على رأسِ المحارب.

ثمَّ جُلِّتْ تلك الجمجمةُ بالجلد الذي هو فروةُ الرَّأسِ تسترُ العظمَ من البروزِ للمؤذيَّات.

ثمَّ كُسِبَتِ تلك الفروةُ حُلَّةً من الشَّعرِ الوافرِ وقايةً لها وستراً من الحرِّ والبردِ والأذى وجمالاً وزينةً له.

فَسَلِّ المعطلِّ: من الذي حصَّنَ الدِّماغَ هذا التَّحصين (٣)، وقدَّره هذا التقدير، وجعله خِزانةً أودعَ فيها من المنافع والقوى والعجائب ما أودعه، ثمَّ أحكَمَ سدَّ تلك الخزانة، وحصَّنَها أتمَّ تحصين، وسانها أعظمَ صيانة، وجعلها معدنَ الحواسِّ والإدراكات!؟

ومن الذي جعل الأَجفانَ على العينين كالغِشاء، والأشْفارَ كالأشْرَاج (٤)،

(١) (ح، ن): «كف».

(٢) الحُوذَةُ وبيضة الحديد: المِغْفَرُ الذي يجعلُ على رأسِ المحارب.

(٣) (ت): «من الذي خصص الدماغ هذا التخصيص».

(٤) الأشْفار: جمع شَفْر، وشَفْرُ الجفن: حرفُه الذي ينبت عليه الهُدْب. والأشْرَاج: جمع شَرَج، وهي عُرا الخِباءِ ونحوه، وعروة الثوب: مدخلُ زَرِّه. «اللسان» (شفر، شرح، عربي). ولم تحرر في الأصول. (د): «كالأشْرَاج». (ن، ح): «كالأشْرَاج». (ق): =

والأهداب^(١) كالرُّفوف عليها إذا أنفتحت!؟

ومن الذي رَكَّب طبقاتها المختلفة طبقةً فوق طبقةٍ حتى بلغت عدد السموات سبعةً، وجعل لكل طبقةٍ منفعةً وفائدةً، فلو اختلَّت طبقةٌ منها لاختلَّ البصر!؟

ومن شقَّهما في الوجه أحسنَ شقًّا^(٢)، وأعطاهما أحسنَ شكل، وأودع الملاحظةَ فيهما، وجعلهما مرآةً للقلب، وطليعةً وحارسًا للبدن، ورائدًا يرسله كالجُند في مهمَّاته، فلا يتعبُ ولا يَعْيَا^(٣) على كثرةِ ظنعه وطول سفره!؟

ومن أودع الثور الباصر فيه في قَدْر جِرْم العَدَسَةِ، فيرى به السموات والأرض والجبال والشمس والقمر والبحار والعجائب من داخل سبع طبقات، وجعلهما في أعلى الوجه بمنزلة الحارس على الرّابية العالية ربيّةً^(٤) للبدن!؟

ومن حجب المَلِك في الصِّدْر، وأجلسه هناك على كرسيِّ المملكة، وأقام جُنْدَ الجوارح والأعضاء والقوى الباطنة والظَّاهرة في خدمته، وذللها له، فهي مؤتمرةٌ إذا أمرها، منتهيةٌ إذا نهاها، سامعةٌ له مطيعة، تكدِّح وتسعى في مرضاته، فلا تستطيعُ له خلافًا^(٥)، ولا خروجًا عن أمره.

= «كالأسراج». (ت): «كالسراج». والمثبت من (ر، ض)، ووجه التشبيه عليه ظاهر.

(١) جمع هُدْب، وهو شعر أشجار العين. «اللسان» (هدب).

(٢) (ت، ق، د): «أحسن شيء».

(٣) (ق): «ولا يعنى».

(٤) (ن): «زينة». وانظر ما مضى (ص: ٧٥٠).

(٥) (ن، ت، ح): «خلاصًا». وهو تحريف.

فمنها رسوله، ومنها بريده، ومنها ثرجمانه، ومنها أوعائه وخدمته (١) وكلُّ منها على عملٍ لا يتعدّاه ولا يتصرّف (٢) في غير عمله، حتى إذا أراد الرّاحة أو عزَّ إليها بالهدوء والسُّكون ليأخذ المملِك راحته، فإذا استيقظ من منامه قامت جنوده بين يديه على أعمالها، وذهبت حيثُ وجَّهها دائماً لا تفتُر. فلو شاهدته في محلِّ مُلكه، والأشغال والمراسيم صادرةً عنه وواردة، والعساكر في خدمته، والبُرْد (٣) تتردّدُ بينه وبين جنده ورعيته؛ لرأيت له شأنًا عجيبًا!

فماذا فات الجاهل الغافل من العجائب والمعارف والعبر التي لا يحتاج فيها إلى طول الأسفار وركوب القفار!

قال الله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (٢٠) ﴿وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢٠ - ٢١]؛ فدعا عباده إلى التفكّر في أنفسهم، والاستدلال بها على فاطرها وباريها، ولولا هذا لم نوسّع الكلام في هذا الباب، ولا أطلنا النَّفس إلى هذه الغاية (٤)، ولكنَّ العبرة بذلك حاصله، والمنفعة به عظيمة، والفكرة فيه مما يزيد المؤمن إيمانًا.

فكم دون القلب من حرس! وكم له من خادم! وكم له من عبد ولا يشعر به! والله ما خلق له، وهبى له، وأريد منه، وأعدَّ له من الكرامة والتَّعظيم أو الهوان والعذاب! فإمّا على سرير المملِك في مقعد صدقٍ عند مليك

(١) «وخدمه» ليست في (ح، ن).

(٢) (د، ق، ن): «ينصرف».

(٣) جمع بريد، وهو الرسول. «اللسان».

(٤) (ت): «الغايات».

مقتدر، ينظرُ إلى وجه ربِّه ويسمعُ خطابه، وإمَّا أسيرٌ في السَّجْنِ الأعظم بين أطباق النيران في العذاب الأليم.

فلو عَقَلَ هذا السُّلْطَانُ ما هَيَّءَ له لَضَنًّا بِمُلْكِهِ، ولَسَعَى في المُلْكِ الذي لا ينقطعُ ولا يبيد، ولكنَّه ضُرِبَتْ عليه حُجْبُ الغفلة، ليقضي الله أمرًا كان مفعولًا.

فصل (١)

* من جعل (٢) في الحلق منفذين:

أحدهما: للصَّوت وللنَّفْسِ الواصل إلى الرِّئَةِ (٣).

والآخر: للطَّعام والشراب، وهو المريءُ الواصلُ إلى المعدة.

وجعل بينهما حاجزًا يمنعُ عبورَ أحدهما في طريق الآخر، فلو وصل الطَّعامُ من منفذ النَّفْسِ إلى الرِّئَةِ لأهلك الحيوان؟!!

* من جعل الرِّئَةَ مَرُوحَةً للقلب تروِّحُ عليه لا تَنبِي ولا تفتُر، لكيلا

تنحصر (٤) الحرارة فيه فيهلك؟!!

* من جعل المنافذ لفضلات الغذاء، وجعل لها أشراجًا (٥) تضبطها (٦)

(١) «الدلائل والاعتبار» (٥٢)، «توحيد المفضل» (٢٨ - ٣٤).

(٢) (ن): «تأمل من جعل».

(٣) (ر): «وهو الحلقوم الواصل إلى الرئة».

(٤) (ر): «تخل». (ض): «تتحير». وفي نسخة: «تتحيز».

(٥) في الأصول: «أشراجا»، بالمهملة. والمثبت من (ر، ض). جمع شَرَج، وهو مجرى الماء، ومجمع حلقة الدبر. والشَّرَج: عرى الخباء. «المصباح المنير».

(٦) (د، ق): «يضبطها». (ر): «يضمها ويضبطها». (ح، ن): «تقبضها».

لكيلا تجري جريًا دائمًا، فيفسد على الإنسان عيشه، ويمنع الناس من
مجالسة بعضهم بعضًا؟!

* من جعل المعدة كأشد ما يكون من العصب، لأنها هيئت لطبخ
الأطعمة وإنضاجها، فلو كانت لحمًا غصًا لانطبخت هي ونضجت، فجعلت
كالعصب الشديد لتقوى على الطبخ والإنضاج، ولا تُنهكها النار التي
تحتها؟!

* من جعل الكبد رقيقة ناعمة؛ لأنها هيئت لقبول الصفو اللطيف من
الغذاء والهضم، وعمل هو الطف^(١) من عمل المعدة؟!

* من حصن المخ اللطيف الرقيق في أنابيب صلبة من العظام، لتحفظه
وتصونه^(٢)، فلا يفسد^(٣) ولا تذوب؟!

* من جعل الدم السيال محبوبًا محصورًا في العروق بمنزلة الماء في
الوعاء، لينضبط فلا يجري؟!

* من جعل الأظفار على أطراف الأصابع، وقاية لها ومعونة على
الأعمال والصناعات؟!

* من جعل داخل الأذن ملتويًا كهيئة اللولب^(٤)؛ ليترد فيه الصوت

(١) (ض): «ولتهضم وتعمل ما هو الطف».

(٢) (ت، د، ق): «لتحفظها وتصونها». (ح، ن): «ليحفظها ويصونها». والوجه ما أثبت.
(ر): «لتحيطه وتصونه». وفي (ض): «ليحفظه ويصونه».

(٣) (د، ق، ت، ن): «تفسد».

(٤) (ت): «مكتويًا كهيئة الكواكب». (ن): «ملتويًا كهيئة الكواكب». (ح): «ملتويًا كهيئة
الكوب». (ط): «مستويًا كهيئة الكوكب». وكل ذلك تحريف. والمثبت من (د، ق، ر، ض). =

حتى يتتهي إلى السَّمع الدَّاخِل وقد أنكسرت جِدَّةُ الهَوَاءِ فلا يَنكُوه، وليتعدَّرَ
على الهَوَامِّ التَّفُوذُ إليه قبل أن يمسك، وليمسك ما عساه أن يغشاها من
القذَى والوسخ، ولغير ذلك من الحِجَمِ؟!

* من جعل على الفَخِذَيْنِ والوَرِكَيْنِ من اللحم أكثر مما على سائر
الأعضاء، ليقبها من الأرض، فلا تألم عظامها من كثرة الجلوس كما يألم مَنْ
قد نَحَلَ جسمه وقلَّ لحمه من طول الجلوس، حيث لم يحل بينه وبين
الأرض حائل؟!

* من جعل ماء العينين ملحاً^(١) يحفظها من الذَّويان^(٢)، وماء الأذن مرّاً
يحفظها من الذُّباب والهوامِّ والبعوض، وماء الفم عذباً يُدركُ به طَعُومُ
الأشياء فلا يخالطها طعمٌ غيرها؟!

* من جعل بابَ الخلاء في الإنسان في أستر موضع منه، كما أنَّ البَنَاءَ
الحكيم يجعلُ موضعَ التخلِّي في أستر موضع في الدَّار، وهكذا منفذُ الخلاء
في الإنسان في أستر موضع، ليس بارزاً من خلفه ولا ناشراً^(٣) بين يديه، بل
مغيَّبٌ^(٤) في موضعٍ غامضٍ من البدن، يلتقي عليه الفَخِذَانِ بما عليهما من
اللحم فتوارِيانه^(٥)، فإذا جاء وقتُ الحاجة وجلس لها الإنسانُ برز ذلك

= واللُوب: أداةٌ تنتهي بشكلٍ حلزوني. «المعجم الوسيط» (٨٤٧) وفيه رسم توضيحيُّ
لها.

(١) (ق): «مالحاً». وانظر ما قدمناه (ص: ٥٤٤) تعليقا.

(٢) (ت): «بمعناها ويحفظها من الذويان».

(٣) (ت، ح): «ناشراً». وراجع (ص: ٧٣٨) والتعليق عليه.

(٤) (ت، ق): «مغيَّب». ومهملة في (د). (ض): «مغيَّب»، تحريف.

(٥) (د، ت، ق): «متوارياً به». (ح، ن): «متوارياً». وهو تحريف. (ض): «يلتقي عليه =

المخرُجُ للأرض؟!

* من جعل الأسنانَ حَدَادًا لَقَطَعَ الطَّعَامَ وتفصيله، والأضراسَ عِرَاصًا لِرَضِّهِ وطحنه؟!

* من سَلَبَ الإحساسَ الحيوانيَّ الشُّعورَ والأظفارَ التي في الآدميِّ؛ لأنها قد تطوُّلُ وتمتدُّ وتدعو الحاجةُ إلى أخذها وتخفيفها، فلو أعطاهَا الحسَّ لآلمته وشقَّ عليه أخذُ ما شاء منها، فلو كانت تحسُّ لوقع الإنسانُ منها في إحدى البليتين: إمَّا تركها حتى تطول وتفحش وتثقل عليه، وإمَّا مقاساةُ الألم والوجع عند أخذها؟!

* من جعل باطنَ الكفِّ غير قابلٍ لإنباتِ الشَّعر؛ لأنه لو أشعر لتعذَّرَ على الإنسانِ صحَّةُ اللَّمسِ، ولشقَّ عليه كثيرٌ من الأعمال التي تُباشِرُ بالكفِّ، ولهذه الحكمة لم يكن هُنَّ الرَّجل قابلاً لإنباته؛ لأنه يمنعه من الجماع، ولمَّا كانت المادَّةُ تقتضي إنباته هناك نبت حول هُنَّ الرَّجل والمرأة.

ولهذه الحكمة سلبُ عن الشَّفتين، وكذا باطن الفم، وكذا أيضاً عن القدم أحمصها وظاهرها؛ لأنها تلاقى التُّرابَ والوسخَ والطَّينَ والشَّوكَ، فلو كان هناك شعراً لآذى الإنسانَ جدًّا، وحمل من الأرض كلَّ وقتٍ ما يُثقلُ الإنسانَ.

وليس هذا للإنسان وحده، بل ترى البهائم قد جلَّ لها الشَّعرُ^(١) كلَّها، وأُخِّلِيَتْ هذه المواضعُ منه لهذه الحكمة.

= الفخذان وتحجبه الأليتان بما عليهما من اللحم فتواريانه». (١) (ن): «جللها بالشعر». (ض): «ترى أجسامها مجللة بالشعر».

أفلا ترى الصنعة الإلهية كيف سلّبت وجوه الخطأ^(١) والمضرة،
وجاءت بكلّ صوابٍ وكلّ منفعةٍ وكلّ مصلحة؟!

ولمّا آجتهد الطّاعنون في الحكمة^(٢)، العائبون للخِلقة، فيما يطعنون
به، عابوا الشّعَرَ تحتَ الآباط، وشعَرَ العانة، وشعَرَ باطن الأنف، وشعَرَ
الرُّكبتين، وقالوا: أيُّ حكمةٍ فيها؟! وأيُّ فائدة؟!

وهذا من فرط جهلهم وسخافة عقولهم؛ فإنّ الحكمة لا يجبُ أن تكون
بأسرها معلومةً للبشر، ولا أكثرها، بل لا نسبة لما علّموه إلى ما جهلوه منها،
فلو قيست علومُ الخلائق كلّهم بوجوه حكمة الله تعالى في خلقه وأمره إلى
ما خفي عنهم منها كانت كنفرة عصفورٍ في البحر. وحسبُ الفطن اللبيب أن
يستدلّ بما عرّف منها على ما لم يعرف، ويعلم [أنّ]^(٣) الحكمة فيما جهله
مثلها^(٤) فيما علّمه، بل أعظمُ وأدقُّ وألطف^(٥).

وما مثلُ هؤلاء الحمقى النّوكي إلا كمثلي رجلٍ لا علمَ له بدقائق
الصنائع والعلوم، من البناء والهندسة والطبّ، بل والحياسة والخياطة
والنجارة؛ إذا رام الاعتراض بعقله الفاسد على أربابها في شيء من آلاتهم
وصنائعهم وترتيب صناعاتهم، فخفّيت عليه^(٦)، فجعل كلّما خفي عليه منها

(١) (ض): «تحرز وجوه الخطأ».

(٢) وهم المنانية (المانوية) وأشباههم، كما في (ر، ض).

(٣) زيادة يقتضيها السياق.

(٤) (ح، ن): «منها». وهو تحريف.

(٥) ليست في (ح، ن).

(٦) كذا في الأصول.

شيء قال: هذا لا فائدة فيه، وأي حكمة تقتضيه؟!

هذا مع أن أرباب الصناعات بشرٌ مثله يمكنه أن يشاركهم في صنائعهم ويفوقهم فيها. فما الظنُّ بمن بهرت حكمته العقول، الذي لا يشاركه مشاركٌ في حكمته، كما لا يشاركه في خلقه، فلا شريك له بوجه ما؟!

فمن ظنَّ أن يكتال حكمته^(١) بمكيال عقله، ويجعل عقله عياراً عليها فما أدركه أقرب به وما لم يدركه نفاه؛ فهو من أجهل الجاهلين.

ولله في كلِّ ما خفي على النَّاس وجهُ الحكمة فيه حكْمٌ عديدةٌ لا تُدفعُ ولا تُحجَب.

فاعلم الآن أن تحت منابت هذه الشُّعور من الحرارة والرطوبة ما اقتضت الطبيعة إخراج هذه الشُّعور عليها، ألا ترى أن العُشب ينبت في مستنقع المياه بعد نُضوب الماء عنها، لِمَا خُصَّت به من الرطوبة؟! ولهذا كانت هذه المواضع من أرطب مواضع البدن، وهي أقبل لنبات الشعر وأهياً^(٢)، فدفعَت الطبيعة تلك الفضلات والرطوبات إلى خارج فصارت شعراً، ولو حبستها في داخل البدن لأضرته وأذت باطنه، فخرجها عينُ مصلحة الحيوان، واحتباسها إنما يكونُ لنقصٍ وآفةٍ فيه.

وهذا كخروج دم الحيض من المرأة، فإنه عينُ مصلحتها وكمالها، ولهذا يكونُ احتباسه لفسادٍ في الطبيعة ونقصٍ فيها.

(١) (ت): «مكيال حكمته». (ن): «يكال حكمته».

(٢) «وهي أقبل لنبات الشعر وأهياً» ليس في (ت).

ألا ترى أن من أحتبس عنه شعر الرأس واللحية بعد إبانته^(١) كيف تراه
ناقص الطبيعة، ناقص الخلقة، ضعيف التركيب؟!

فإذا شاهدت ذلك في الشعر الذي عرفت بعض حكمته، فما لك لا
تعتبره في الشعر الذي خفيت عليك حكمته؟!

* من جعل الريق يجري جرياً دائماً إلى الفم لا ينقطع عنه، ليبل
الحلق واللّهوات، ويسهل الكلام، ويسينغ الطعام؟!

قال أبقراط^(٢): «الرطوبة في الفم مطية الغذاء».

فتأمل حالك عند ما يجف ريقك بعض الجفاف، ويقل ينبوع هذه العين
التي لا يستغنى عنها!

فصل (٣)

تأمل حكمة الله تعالى في كثرة بكاء الأطفال وما لهم فيه من المنفعة؛
فإن الأطباء والطبائعين شهدوا منفعة ذلك وحكمته، وقالوا: في أدمغة
الأطفال رطوبة لو بقيت في أدمغتهم لأحدثت أحداثاً عظيمة، فالبكاء يسيل
ذلك ويخدره من أدمغتهم، فتقوى أدمغتهم وتصح.

(١) (ح، ن): «إنباته». تحريف. وإبان الشيء: أوانه ووقته.

(٢) (ح، ن): «بقراط». والوجهان صحيحان. وهو طبيب فيلسوف مشهور له تأليف.
وكان قبل الإسكندر بنحو مئة سنة. ترجمته في «طبقات الأطباء» لابن جلدج.
(١٦)، و«أخبار الحكماء» للقفطي (١٢١)، وغيرهما.

(٣) «الدلائل والاعتبار» (٥٥)، «توحيد المفضل» (١٦).

وأيضاً؛ فإنَّ البكاء والعياط^(١) يوسَّعُ عليه مجاري النَّفسِ، ويفتُحُ العُروقَ ويصلِّبُها، ويقوِّي الأعصاب^(٢).

وكم للطفل من منفعةٍ ومصلحةٍ فيما تسمعه من بكائه وضراخه!

فإذا كانت هذه الحكمةُ في البكاء الذي سببهُ ورودُ الألمِ والمؤذي وأنت لا تعرفُها ولا تكادُ تخطرُ ببالك، فهكذا إيلاُمُ الأطفالِ فيه وفي أسبابه وعواقبه الحميدة من الحِكم ما قد خَفِيَ على أكثر النَّاسِ، واضطربَ عليهم الكلامُ في حكمته اضطرابَ الأَرشِيَّةِ^(٣)، وسلكوا في هذا الباب مسالك:

* فقالت طائفة: ليس إلا محض المشيئة العارية عن الحكمة والغاية المطلوبة. وسدُّوا على أنفسهم هذا البابَ جملة، وكلَّمَا سئلوا عن شيءٍ أجابوا بـ ﴿لَا يُسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾.

وهذا^(٤) مِنْ أَصْدَقِ الكلامِ، وليس المرادُ به نفيَ حكمته تعالى وعواقبِ أفعاله الحميدة وغاياتها المطلوبة منها، وإنما المرادُ بالآيةِ إفرادهُ بالإلهيَّةِ والرُّبوبيَّةِ، وأنه لكمالِ حكمته لا معقَّبٌ لحكمه، ولا يُعْتَرَضُ عليه بالسُّؤال؛ لأنه لا يفعلُ شيئاً سُدِّي، ولا خَلَقَ شيئاً عبثاً، وإنما يُسألُ عن فعله مَنْ خَرَجَ

(١) عَيْطٌ: إذا مَدَّ صوته بالضُّراخ. وهو العياط. «أساس البلاغة» (عيط). ويأتي بمعنى البكاء في كلام بعض العامة. انظر: «معجم تيمور» (٤/٤٥٧).

(٢) انظر: «تحفة المودود» (١٨٨).

(٣) أي: في البئر. والأرشيَّة جمعُ رِشاء، وهو جبل الدَّلْو. وهذا تشبيهٌ مشهور، ورد في كلامٍ ينسبُ لعلِّي رضي الله عنه، واستعمله الشعراء والكتَّاب. انظر: «شرح نهج البلاغة» (١/٢١٣)، و«شرح ديوان الحماسة» للمرزوقي (٦٥٦).

(٤) أي: قوله تعالى: ﴿لَا يُسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾.

عن الصَّواب، ولم يكن فيه منفعةٌ ولا فائدة.

ألا ترى إلى قوله: ﴿أرأيتُمْ أَن تَأْخُذُوا بِآلِهَةٍ مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُشِيرُونَ﴾ (١١) لَوَكَانَ فِيهِمَا آلهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٢) لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢١-٢٣]، كيف ساق الآية في الإنكار على من أتخذ من دونه آلهة لا تساويه، فسواها به مع أعظم الفرق؟!!

فقوله: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ إثباتٌ لحقيقة الإلهية، وإفراذٌ له بالرُّبوبيَّة والإلهية، وقوله: ﴿وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ نفيٌ لصلاح تلك الآلهة المتَّخذة للإلهية؛ فإنها مسؤولةٌ مريوبةٌ مدبرةٌ، فكيف يسوى بينها وبينه مع أعظم الفرقان؟!!

فهذا الذي سبق له الكلام، فجعلها الجبرية مَعْقِلًا وملجأً في إنكار حكمته وتعليل أفعاله بغاياتها المحمودة وعواقبها السديدة^(١). والله الموفق للصَّواب.

* وقالت طائفة: الحكمة في أبتلائهم تعويضهم في الآخرة بالثواب التَّام.

فقيل لهم: قد كان يمكنُ إيصالُ الثواب إليهم بدون هذا الإيلام. فأجابوا بأنَّ توسُّط الإيلام في حقِّهم كتوسُّط التكاليف في حقِّ المكلفين.

فقيل لهم: فهذا ينتقض عليكم بإيلام أطفال الكفار.

(١) انظر: «شفاء العليل» (٧٣١).

فأجابوا بأننا لا نقول: إنهم في النار كما قاله من قاله من الناس، والنار لا يدخلها ربُّها أحدًا إلا بذنب^(١)، وهؤلاء لا ذنب لهم.

وكذا الكلام معهم في مسألة الأطفال^(٢)، والحجاج فيها من الجانبين بما ليس هذا موضعه^(٣).

فأورد عليهم ما لا جواب لهم عنه، وهو إيلاؤهم أطفالهم الذين قدَّر بلوغهم وموتهم على الكفر، فإنَّ هذا لا تعويض فيه قطعًا ولا هو عقوبة على الكفر، فإنَّ العقوبة لا تكون سلفًا وتعجيلًا.

فحاروا في هذا الموضوع، واضطربت أصولهم، ولم يأتوا بما يقبله العقل.

* وقالت طائفةٌ ثالثة: هذا السؤال لو تأمله مُورده لعلم أنه ساقط، وأنَّ تكلف الجواب عنه إلزامٌ ما لا يلزم، فإنَّ هذه الآلام وتوابعها وأسبابها^(٤) من لوازم النَّشأة الإنسانية التي لم يخلق منفكًا عنها، فهي كالحرِّ والبرد، والجوع والعطش، والتَّعب والنَّصب، والهَمُّ والغَمُّ، والضعف والعجز، فالسُّؤال عن حكمتها كالسُّؤال عن حكمة الحاجة إلى الأكل عند الجوع، والحاجة إلى الشراب عند الظَّمأ، وإلى النَّوم والراحة عند التَّعب؛ فإنَّ هذه الآلام هي من لوازم النَّشأة الإنسانية التي لا ينفكُّ عنها الإنسان ولا

(١) (ح، ن): «لا يدخلها أحد إلا بذنب».

(٢) أطفال المشركين، ومآلهم في الآخرة.

(٣) بسط المصنّف الكلام في هذه المسألة في: «طريق الهجرتين» (٨٤٢ - ٨٧٧)، و«أحكام أهل الذمة» (١٠٧١ - ١١٥٨)، و«تهذيب السنن» (٣١٦/١٢ - ٣٢٣).

(٤) «وأسبابها» ليست في (ق).

الحيوان، فلو تجرّد عنها لم يكن إنساناً، بل كان ملكاً أو خلقاً آخر.
وليست آلام الأطفال بأصعب من آلام البالغين، لكن لما صارت لهم
عادةً سهّل موقعها عندهم، وكم بين ما يقاسيه الطفل ويعانيه البالغ العاقل!
وكلّ ذلك من مقتضى الإنسانيّة وموجب الخلقّة، فلو لم يُخلَق كذلك
لكان خلقاً آخر، أفترى أنّ الطفل إذا جاع أو عطش أو برد أو تعب قد خصّ
من ذلك بما لم يُمتحن به الكبير؟!

فإيلاّمه بغير ذلك من الأوجاع والأسقام كإيلاّمه بالجوع والعطش
والبرد والحرّ أو دون ذلك^(١) أو فوقه، وما خلِق الإنسان بل الحيوان إلا على
هذه النشأة.

قالوا: فإن سأل سائل وقال: فلم خلِق كذلك؟ وهلا خلِق خلقة غير قابلة
للألم؟

فهذا سؤال فاسد؛ فإن الله تعالى خلّقه في عالم الابتلاء والامتحان من
مادّة ضعيفة، فهي عرضة للآفات، وركّبه تركيباً معرّضاً لأنواع من الآلام^(٢)،
وجعل فيه الأخلاط الأربعة التي لا قوام له إلا بها^(٣)، ولا يكون إلا عليها،
وهي لا محالة توجب امتزاجاً واختلاطاً وتفاعلاً يبغى بعضها على بعض
بكيفيّته تارة، وبكميّته تارة، وبهما تارة، وذلك موجبٌ للآلام قطعاً^(٤)،
ووجود الملزوم بدون لازمه محال.

(١) (ح، ن): «البرد والحر دون ذلك».

(٢) (ت): «لأنواع الابتلاء والإيلاّم». (ح، ن): «لأنواع من الآلام».

(٣) انظر ما تقدم (ص: ٥٥٩)، والتعليق عليه.

(٤) (د، ت، ق): «موجب الألم قطعاً».

ثمَّ إنه سبحانه ركب فيه من القوي والشهوة^(١) والإرادة ما يوجب حركته الدائمة، وسعيه في طلب ما يُصلحُه ودفع ما يضرُّه؛ بنفسه تارةً وبمن عينه تارةً، فأحوج النَّوعُ بعضه إلى بعض، فحدث من ذلك الاختلاط بينهم، وبغي بعضهم على بعض، فيحدث من ذلك من الآلام والشُرور بنحو ما يحدث من امتزاج أخلاطه واختلاطها، وبغي بعضها على بعض، والآلام لا تتخلَّف عن هذا الاختلاط والامتزاج أبداً إلا في دار البقاء والنَّعيم المقيم، لا في دار الابتلاء^(٢) والامتحان.

فمن ظنَّ أنَّ الحكمة في أن يجعل خصائص تلك الدار في هذه فقد ظنَّ باطلاً، بل الحكمة التامة البالغة اقتضت أن تكون هذه الدار ممزوجة عافيتها ببلائها، وراحتها بعنائها، ولذتها بآلامها، وصحَّتها بسقمها، وفرحها بغمها، فهي دارُ ابتلاءٍ تُدفعُ بعضُ آفاتِها ببعض، كما قال القائل:

أصبحتُ في دارِ بليّاتٍ أدفعُ آفاتِ بآفاتِ^(٣)

ولقد صدق؛ فإنك إذا فكَّرتَ في الأكل والشُّرب واللباس والجماع والراحة وسائر ما يُستلذُّ به؛ رأيتَه يدفعُ بها ما قابله^(٤) من الآلام والبليّات، أفلا تراك تدفعُ بالأكل ألمَ الجوع، وبالشُّرب ألمَ العطش، وباللباس ألمَ الحرِّ والبرد، وكذا سائرَها.

(١) «والشهوة» ليست في (ح، ن).

(٢) (ن): «البلاء».

(٣) تقدم تخريج البيت (ص: ٣٧٦).

(٤) (ن): «يقابله». (ت): «قبله».

ومن هنا قال بعض العقلاء: إِنَّ لذَّاتِهَا إِنَّمَا هِيَ دَفْعُ آلَامٍ لَا غَيْرَ^(١)، فَأَمَّا اللذَّاتُ الحَقِيقِيَّةُ فَلَهَا دَارٌ أُخْرَى، وَمَحَلٌّ آخَرٌ غَيْرُ هَذِهِ^(٢).

فوجودُ هذه الآلامِ واللذَّاتِ الممتزجةِ المختلطةِ من الأدلَّةِ على المعاد، وأنَّ الحكمةَ التي اقتضت ذلك هي أولىُ باقتضاءِ دَارَيْنِ: دَارٍ خالِصَةٍ لِلذَّاتِ^(٣) لَا يَشُوبُهَا أَلَمٌ مَا، وَدَارٍ خالِصَةٍ لِلأَلَمِ لَا يَشُوبُهَا لَذَّةٌ مَا؛ وَالدَّارُ الأُولَى هي الجَنَّةُ، وَالدَّارُ الثَّانِيَةُ النَّارُ.

أَفَلَا تَرَى كَيْفَ دَلَّكَ^(٤) مَا أَنْتَ مَجْبُولٌ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ النَّشْأَةِ مِنَ اللذَّةِ وَالأَلَمِ عَلَى الجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَرَأَيْتَ شَوَاهِدَهُمَا وَأَدلَّةَ وَجُودِهِمَا مِنْ نَفْسِكَ

(١) (ح، ن): «إِنَّ لذَّاتِهَا إِنَّمَا هِيَ دَفْعُ الأَلَمِ لَا غَيْرَ».

(٢) انظر: «رسائل إخوان الصفا» (٣/٥٢)، و«رسائل فلسفية» لمحمد بن زكريا الرازي (٣٦-٣٩، ١٣٩-١٥٥)، و«مقالة عن ثمره الحكمة» لابن الهيثم (٢٠)، و«الهوامل والشوامل» (٢٩٦)، و«تهذيب الأخلاق» لمسكويه (٦٠)، و«مفاتيح الغيب» (١٢/١٦٦، ١٧/٩٥، ١٨/١٧٥، ١٩/٦٢)، و«المواقف» للإيجي (٢/١٦٤)، و«طبقات الشافعية» للسبكي (١٠/٢٩٥)، و«عيون الأنباء» (٥٩٧).

وأصل هذا المعنى يذكره المتفلسفة في تقسيمهم للذَّات، وبنوا عليه أمورًا فاسدة، والتحقيق أن اللذة أمرٌ وجوديٌّ يستلزم دفع الألم بما بينهما من التضاد.

انظر: «النبوات» (٣٨١)، و«جامع المسائل» (٦/١١٨، ١٨٥)، و«قاعدة في المحبة» (٦٤)، و«الأصفهانية» (٢٨١)، و«الصفدية» (٢/٢٣٥، ٢٦١)، و«مجموع الفتاوى» (٧/٥٣٦، ١٠/٢٠٥، ٣٢٥)، و«الرد على المنطقيين» (٤٢٤)، و«الصواعق المرسله» (١٤٥٧)، و«اجتماع الجيوش الإسلامية» (٣٠٥)، و«روضه المحبين» (٢٠٧)، وما مضى (ص: ٣٧٦، ٣٨١).

(٣) (ت، ق، د): «خالصة اللذات».

(٤) (ق، ح، ت، ن): «ذلك». وهو تحريف.

حتى كأنك تعارنهما عياناً؟!

وانظر كيف دلَّ العيانُ والحِسُّ والوجودُ على حكمة الربِّ تعالى وعلى
صدق رسله فيما أخبروا به من الجنة والنَّار!

فتأمل كيف قاد النَّظْرُ في حكمة الله تعالى إلى شهادة العقول والفطر
بصدق رسله، وأنَّ ما أخبروا به تفصيلاً يدلُّ عليه العقلُ مجملاً؛ فأين هذا من
مقام من أدَّاه علمه إلى المعارضة بين ما جاءت به الرُّسُلُ وبين شواهد العقل
وأدلَّته؟!

ولكنَّ تلك عقولٌ كادها باريها، ووكلها إلى أنفسها؛ فحلَّت بها عساكرُ
الخِذلان من كلِّ جانب.

وحسبك بهذا الفصل وعظيم منفعتِه من هذا الكتاب، والله المحمودُ
المسؤولُ تمام نعمته.

فهذه كلماتٌ مختصرةٌ نافعةٌ في مسألة إيلام الأطفال لعلك لا تظفرُ بها
في أكثر الكتب (١).

* * *

فارجع الآن إلى نفسك (٢):

وفكّر في هذه الأفعال الطَّبيعية التي جُعِلت في الإنسان، وما فيها من
الحكمة والمنفعة، وما جُعِل لكلِّ واحدٍ منها في الطَّبع من المحرِّك (٣)

(١) وانظر: «شفاء العليل» (٥٢٤، ٦٠٠، ٦٦٦، ٦٧٩، ٦٨٨)، و«طريق الهجرتين» (٣٢٩ - ٣٣٣).

(٢) «الدلائل والاعتبار» (٥٦ - ٦١)، «توحيد المفضل» (٣٥ - ٤١).

(٣) (ح، ن): «في الطبع المحرك».

والدَّاعِي الذي يقتضيه ويستحثُّه:

فالجوعُ يستحثُّ الأكلَ ويطلبُه؛ لِما فيه من قِوامِ البدنِ وحياته ومماته (١).

والكرىُ يقتضي النَّومَ ويستحثُّه؛ لِما فيه من راحةِ البدنِ والأعضاءِ وجمامِ القويِّ وعودها إلى قوتها حديدة (٢) غير كآلة.

والسَّبْقُ يقتضي الجماع الذي به دوامُ النَّسلِ، وقضاءُ الوطرِ، وتمامُ اللذة.

فتجدُ هذه الدَّواعي تستحثُّ الإنسانَ لهذه الأمور وتتقاضاها منه بغير اختياره، وذلك عينُ الحكمة؛ فإنه لو كان الإنسانُ إنما يستدعي هذه المُستحثَّات إذا أرادها لأوشك أن يشتغل عنها بما يعرّوه (٣) من العوارض مدَّةً فينحلُّ بدنه ويهلك ويترامى إلى الفساد وهو لا يشعر، كما إذا احتاج بدنه إلى شيءٍ من الدَّواء والعلاج (٤) فدافعه وأعرض عنه حتى أستحكم به الدَّاءُ فأهلكه.

فاقتضت حكمة اللطيف الخبير أن جعلت فيه بواعثٌ ومُستحثَّاتٌ تؤرُّه

(١) (ر): «فالجوع يقتضي الطَّعم الذي فيه حياة البدن وقوامه».

(٢) (ح، ت، ن): «جديدة». والمثبت من (د، ق) أولى بالصواب؛ يقال: «فلانٌ حديد الفهم» أي: ذكي القلب صافي الذهن. وقال تعالى: ﴿فَصَرَكَ أَيَّامَ حَرِيدٍ﴾ أي: ثابت نافذ. وانظر: «عمدة الحفاظ» للسمين (حدد).

(٣) (ح، ن): «يعوزه».

(٤) (د، ق، ح، ن): «والصلاح». والمثبت من (ت، ر) أشبه. والعبارة في (ض): «كما يحتاج الواحد الدَّواء لشيء مما يصلح به بدنه».

أزًا إلى ما فيه قِوَامه وبقاؤه ومصالحته، وتَرَدُّ عليه بغير اختياره ولا أستدعائه، فُجِعِل لكلِّ واحدٍ من هذه الأفعال محرِّكٌ من نفس الطَّبِيعَة يحركه ويحدِّوه عليه.

ثمَّ أنظر إلى ما أُعطيَه من القُوى المختلفة التي بها قِوَامُه:

* فأعطي القوةَ الجاذبة^(١) الطَّالِبَة المُسْتَحِثَّة التي تقتضي معلومَها من الغذاء، فتأخذُه وتُورِدهُ على الأعضاء بحسب قبولها.

* ثمَّ أُعطي القوةَ المُمَسِّكة التي تمسكُ الطَّعامَ وتحبسُه ريثما تُنضِجُه الطَّبِيعَة وتُحَكِّمُ طبخَه وتهَيِّئُه لمصارفِه وتبعثُه لمستحقِّيه.

* ثمَّ أُعطي القوةَ الهاضمة التي تَصْرِفُه في البدن وتَهْضِمُه عن المعدة.

* ثمَّ أُعطي القوةَ الدَّافِعة، وهي التي تدفعُ نُقْلَه وما لا منفعة فيه، فتدفعُه وتخرِجُه عن البدن لئلا يؤذيه^(٢) ويُنْهَكه.

فمن أعطاك هذه القُوى عند شدَّة حاجتك إليها؟! ومن جعلها خدَمًا لك؟! ومن أعطاهما أفعالها^(٣) واستعمل كلَّ واحدٍ منها على عملٍ غير عمل الآخر؟! ومن أَلَفَ بينها على تباينها حتى أجمعت في شخصٍ واحدٍ ومحلِّ واحد، ولو عادى بينها كان بعضها يُذهِبُ بعضًا؟! فمن كان يحوُلُ بينه وبين ذلك؟!!

فلولا القوةُ الجاذبةُ بِمَ كنت تتحرَّك لطلب الغذاء الذي به قِوَامُ البدن؟!!

(١) (ح، ن): «الحادية».

(٢) (ت): «يرديه».

(٣) (ن): «أعطاك أفعالها».

ولولا المُمسِكَةُ كيف كان الطَّعامُ يذهبُ^(١) في الجوفِ حتَّى تَهْضِمَهُ
المعدة؟!

ولولا الهاضمةُ كيف كان ينطبخُ^(٢) حتَّى يَخْلُصَ منه الصَّفْوُ إلى سائر
أجزاء البدنِ وأعماقه؟!

ولولا الدَّافِعَةُ كيف كان الثُّفلُ المؤذي القاتلُ لو أنحبسَ يخرجُ أوَّلاً
فأوَّلاً، فيستريحُ البدنُ، فيخفُّ وينشَطُ؟!
فتأمل كيف وُكِّلت هذه القُوى بك والقيام بمصالحك.

فالبدنُ كدارٍ للملكِ فيها حشمُه وخدمُه، قد وُكِّلَ بتلك الدَّارِ قُومًا^(٣)
يقومون بمصالحها، فبعضهم لاقتضاء حوائجها وإيرادها عليها^(٤)، وبعضهم
لقبض الوارد وحفظه وخزنه إلى أن يُهيأ ويُصلح، وبعضهم يقبضه فيهيئَه
ويصلحُه ويدفعُه إلى أهل الدَّارِ ويفرِّقُه عليهم بحسب حاجاتهم، وبعضهم
لكسح الدَّارِ^(٥) وتنظيفها وكُنسها من الزُّبُلِ والأقذار.

فالمَلِكُ: هو المَلِكُ الحقُّ المبينُ جلَّ جلاله، والدَّارُ: أنت^(٦)،
والحشمُ والخدمُ: الأعضاء والجوارح، والقُومُ عليها: هذه القُوى التي

(١) (ر، ض): «يلبث».

(٢) (ن، ح): «يطبخ». والمثبت من (د، ق، ت، ر، ض).

(٣) في الأصول: «أقواما». تحريف. والتصحيح من (ر، ض). وستأتي على الصواب في
آخر الفقرة.

(٤) (ر): «لقضاء حوائج الحشم وإيرادها عليهم».

(٥) الكسح: الكُنس. وفي (ح): «لمسح الدار».

(٦) (ر، ض): «والدار هي البدن».

ذكرناها (١).

تنبيه: فرق بين نظر الطَّيِّب والطَّبَّائِعِيَّ في هذه الأمور، وكونه مقصوراً على النُّظَر في حِفْظ الصَّحَّة ودَفْع السَّقَم، فهو ينظرُ فيها من هذه الجهة فقط = وبين نظر المؤمن العارف فيها، فهو ينظرُ فيها من جهة دلالتها على خالقها وباريها، وما له فيها من الحِكم البالغة، والنِّعم السَّابِغة، والآلاء التي دعا العبادَ إلى ذِكْرها وشُكرها.

تنبيه: تأمل حكمة الله عزَّ وجلَّ في الحفظ والنسيان الذي خصَّ به نوع الإنسان وما له فيهما من الحِكم، وما للعبد فيهما من المصالح؛ فإنه لولا القوَّة الحافظة التي خصَّ بها للدخل عليه الخلل في أمره كلُّها ولم يَعْرِف ما له وما عليه، ولا ما أخذ ولا ما أعطى، ولا ما سمع ورأى، ولا ما قال ولا ما قيل له، ولا ذكر من أحسن إليه ولا من أساء إليه، ولا من عامله، ولا من نفعه فيقرب منه، ولا من ضرَّه فينأى عنه، ثمَّ كان لا يهتدي الطَّريق الذي سلكه أوَّل مرَّة ولو سلكه مراراً، ولا يعرف^(٢) علماً ولو دَرَسَه عمره، ولا ينتفع بتجربة، ولا يستطيع أن يعتبر شيئاً^(٣) على ما مضى، بل كان خليفاً^(٤) أن ينسلخ من الإنسانيَّة أصلاً.

فتأمل عظيم المنفعة عليك في هذه الخلال، وموقع الواحدة منهنَّ فضلاً عن جميعهنَّ.

(١) انظر: «الذريعة إلى مكارم الشريعة» (٨١)، و«تفصيل النشأتين» (٩٢)، و«الفوز الأصغر» لمسكويه (٩٢).

(٢) (ر): «يعقل». (ض): «يحفظ».

(٣) (ح، ن): «يعبر». (ت): «يغير».

(٤) (ض): «حقيقاً».

وَمِنْ أَعْجَبِ النَّعْمِ عَلَيْهِ نِعْمَةُ النَّسِيَانِ؛ فَإِنَّهُ لَوْلَا النَّسِيَانُ لَمَا سَلَا شَيْئًا^(١)، وَلَا أَنْقَضَتْ لَهُ حَسْرَةٌ، وَلَا تَعَزَّى عَنْ مَصِيبَةٍ، وَلَا مَاتَ لَهُ حُزْنٌ، وَلَا بَطَلَ لَهُ حِقْدٌ، وَلَا أَسْتَمْتَعَ بِشَيْءٍ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا مَعَ تَذَكُّرِ الْآفَاتِ، وَلَا رَجَا غَفْلَةً مِنْ عَدُوِّهِ وَلَا فِتْرَةً^(٢) مِنْ حَاسِدِهِ.

فَتَأَمَّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ^(٣) فِي الْحِفْظِ وَالنَّسِيَانِ مَعَ اخْتِلَافِهِمَا وَتَضَادِّهِمَا وَجَعَلَ لَهُ^(٤) فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ضَرْبًا^(٥) مِنَ الْمَصْلُحَةِ.

تنبيه: تأمّل هذا الخلق الذي خُصَّ به الإنسان دون جميع الحيوان، وهو خلق الحياء الذي هو من أفضل الأخلاق وأجلّها، وأعظمها قدرًا، وأكثرها نفعًا، بل هو خاصّة الإنسانية، فمن لا حياء فيه ليس معه من الإنسانية إلا اللحم والدّم وصورتهما الظاهرة، كما أنه ليس معه من الخير شيء.

ولولا هذا الخلق لم يُقَرَّ الضيف، ولم يُوفَ بالوعد، ولم تؤدَّ أمانة، ولم تُقَضَّ لأحد حاجة، ولا تحرّى الرجل الجميل فآثره والقبیح فتنكبه^(٦)،

(١) أي: نسيه وطابت نفسه بعد فراقه.

(٢) مهملة في (د). (ق، ح، ن): «نقمة»، تحريف. وسقطت من (ت). والمثبت من (ر، ض) أشبه. وانظر: «بدائع الفوائد» (٧٦٨، ٧٧٢).

(٣) «عليه» ليست في (ح، ن).

(٤) كذا في الأصول (ر، ض)، لكن السياق فيهما: «أفلا ترى كيف جعل في الإنسان الحفظ والنسيان وهما مختلفان متضادان، وجعل له...»، فغيّر المصنف صدر الجملة الأولى وسها عن إصلاح الثانية، ولو قال: «وجعله» لاستقام سياق الكلام.

(٥) (ن): «ضرب».

(٦) مهملة في (د). (ق، ح، ن): «فسلبه»، وهو تحريف عن المثبت من (ر، ض). والجملة برمتها ساقطة من (ت).

ولا سَتَرَ له عورةً، ولا أمتنع من فاحشة.

وكثيرٌ من النَّاسِ لولا الحياءُ الذي فيه لم يؤدَّ شيئاً من الأمور المفترضة عليه، ولم يُرْعَ لمخلوقٍ حقاً، ولم يَصِلْ له رَحِمًا، ولا برٌّ له والدًا^(١)؛ فإنَّ الباعث على هذه الأفعال إمَّا دينيٌّ - وهو رجاءُ عاقبتها الحميدة -، وإمَّا دنيويٌّ عاديٌّ^(٢) - وهو حياءٌ فاعلها من الخلق -؛ فقد تبين أنه لولا الحياءُ إمَّا من الخالق أو من الخلائق لم يفعلها صاحبُها.

وفي الترمذي^(٣) وغيره مرفوعاً: «أستحيوا من الله حقَّ الحياء»، قالوا: وما حقُّ الحياء؟ قال: «أن تحفظ الرَّأسَ وما حوى، والبطنَ وما وعى، وتذكر المقابرَ والبلى».

وقال ﷺ: «إذا لم تستح فاصنع ما شئت»^(٤).

(١) (ت): «ولا بر له والدا ولا ولدا».

(٢) في طرة (ح) إشارة إلى أن في نسخة: «دنيوي علوي»، وهي تحريف.

(٣) (٢٤٥٨)، و«مسند أحمد» (١/٣٨٧)، وأبي يعلى (٥٠٤٧)، والبزار (٢٠٢٥)،

وغيرهم من حديث عبد الله بن مسعود بإسنادٍ ضعيف، والأشبه أنه موقوف.

قال الترمذي: «هذا حديثٌ إنما نعرفه من هذا الوجه». وصححه الحاكم (٤/٣٢٣)، ولم يتعقبه الذهبي.

وروي مرفوعاً من وجوه أخرى لا يصحُّ منها شيء.

وانظر: «المجروحين» (١/٣٧٧)، و«الميزان» (١/٥، ٢/٣٠٦)، و«الترغيب والترهيب» للمنذري (٣/٣٨٣).

(٤) أخرجه البخاري (٣٤٨٣) من حديث أبي مسعود الأنصاري.

وأصحُّ القولين فيه قولُ أبي عبيدٍ^(١) والأكثرين أنه تهديد^(٢)؛ كقوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠]، وقوله: ﴿كُلُوا وَتَمَنَعُوا قَلِيلًا﴾ [المرسلات: ٤٦].

وقالت طائفة: هو إذن وإباحة^(٣)، والمعنى: أنك إذا أردت أن تفعل فعلاً فانظر قبل فعله، فإن كان مما يُستحيى فيه من الله ومن الناس فلا تفعله وإن كان مما لا يُستحيى منه فافعله فإنه ليس بقبيح.

وعندي أن هذا الكلام صورته صورةُ الطلب، ومعناه معنى الخبر^(٤)، وهو في قوة قولهم: «من لا يستحي صنع ما يشتهي»؛ فليس بإذن ولا هو مجرد تهديد، وإنما هو في معنى الخبر، والمعنى: أن الرادع عن القبيح إنما هو الحياء، فمن لم يستح فإنه يصنع ما شاء.

وأخرج هذا المعنى^(٥) في صيغة الطلب لكتابة بدعية جداً^(٦)؛ وهي أن

(١) الذي في كتابه «غريب الحديث» (٢/٣٣١، ٣٣٢)، ونقله عنه الخطابي: أن هذا أمرٌ بمعنى الخبر. وهو القول الثالث الذي اختاره المصنف.

(٢) وبه قال ثعلب، كما في «غريب الحديث» للخطابي (١/١٥٦). وانظر: «شرح مشكل الآثار» (٤/١٩٨)، و«الفتح» (٦/٥٢٣، ١٠/٥٢٣).

(٣) حكاها المصنف في «الداء والدواء» (١٦٩) عن الإمام أحمد. وذكره الحلبي في «المنهاج» (٣/٢٣٢) مع القول الثالث، وقال: «وكلاهما حسنٌ وحق».

(٤) وهذا قول أبي عبيد كما تقدم، وابن قتيبة في «غريب الحديث» (١/٣٦٥)، ومحمد بن نصر كما في «جامع العلوم والحكم» (٣٧٦). وقد ساقه المصنف في «الداء والدواء» بياناً لمعنى التهديد، وفرق بينهما هنا، وهو أجود.

(٥) (ح، ن): «وأخرج هذا المعنى».

(٦) انظر: «بدائع الفوائد» (١٨٢).

للإنسان أمرين وزاجرين: فله أمرٌ وزاجرٌ من جهة الحياء، فإذا أطاعه أمتنع من فعل كلِّ ما يشتهي، وله أمرٌ وزاجرٌ من جهة الهوى والشهوة والطبيعة، فمن لم يُطع أمرَ الحياء وزاجره أطاع أمرَ الهوى والشهوة ولا بدَّ؛ فإخراجُ الكلام في قالب الطلب يتضمَّنُ هذا المعنى دون أن يقال: من لا يستحي يصنع ما يشتهي.

تنبيه: تأمل نعمة الله على الإنسان بالبياتين: البيان النطقي، والبيان الخطي، وقد اعتدَّ بهما سبحانه في جملة ما اعتدَّ به من نعمة على العبد؛ فقال تعالى في أول سورة أنزلت على رسوله ﷺ: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥)﴾ [العلق: ١ - ٥].

فتأمل كيف جمع في هذه الكلمات مراتب الخلق كلها، وكيف تضمَّنت مراتب الموجودات الأربعة بأوجز لفظٍ وأوضحه وأحسنه:

* فذكر أولاً عموم الخلق، وهو إعطاء الوجود الخارجي.

* ثم ذكر ثانياً خصوص خلق الإنسان؛ لأنَّ موضع العبرة^(١) والآية فيه عظيمة، ومن شهوده عن ما فيه محض تعدُّ النعم^(٢).

وذكر مادةً خلقه هاهنا من العلق، وفي سائر المواضع يذكر ما هو سابقٌ عليها، إمَّا مادةً أصليةً وهو الترابُّ أو الطين أو الصلصال كالفخار، وإمَّا مادةً الفرع وهو الماء المهيّن، وذكر في هذا الموضع أول مبادئ تعلق التخليق

(١) (ح، ن): «لأنه موضع العبرة». والمثبت أصح.

(٢) كذا في الأصول.

به وهي العَلقة؛ فإنه كان قبلها نطفة، فأوَّلُ أنتقالها إنما هو إلى العَلقة.

* ثمَّ ذكر ثالثًا التعليمَ بالقلم الذي هو من أعظم نِعَمه على عباده؛ إذ به تُخَلَّد العلوم، وتثبتُ الحقوق، وتُعَلَّم الوصايا، وتُحَفَظُ الشهادات، ويُضَبَطُ حسابُ المعاملات الواقعة بين النَّاسِ، وبه تقيَّدُ أخبارُ الماضين للباقيين، وأخبارُ الباقيين للآحقين (١).

ولولا الكتابةُ لانقطعت أخبارُ بعض الأزمنة عن بعض، ودَرَسَت السُّنن (٢)، وتخبَّطت الأحكام، ولم يَعْرِف الخلفُ مذاهبَ السَّلف، وكان يعظُم الخللُ الدَّاخِلُ على النَّاسِ في دينهم ودنياهم؛ لِمَا يعترهم من النِّسيان الذي يمحو صُورَ العلم من قلوبهم، فجعل لهم الكتابُ وعاءً حافظًا للعلم من الضياع، كالأوعية التي تحفظُ الأمتعة من الذَّهاب والبطلان.

فنعمةُ الله عزَّ وجلَّ بتعليم القلم (٣) مِنْ أَجْلِ النِّعم، والتعليمُ به وإن كان مما يتخلَّصُ إليه الإنسانُ بالفتنة والحيلة فإنَّ الذي بلغ به ذلك وأوصله إليه عطيةٌ وهبها الله منه، وفضلٌ أعطاه الله إياه، وزيادةٌ في خَلقه وفضيلة (٤)؛ فهو الذي علَّمه الكتابة، وإن كان هو المتعلِّم ففعله فعلٌ مُطاوِعٌ لتعليم الذي علَّم بالقلم؛ فإنه علَّمه فتعلَّم، كما أنه علَّمه الكلام فتكلَّم.

هذا، ومن أعطاه الذَّهن الذي يعي به، واللسانَ الذي يُترجِّمُ به، والبنانَ الذي يحُطُّ به؟! ومن هيأَ ذهنه لقبول هذا التعليم دون سائر الحيوانات؟!

(١) «وأخبار الباقيين للآحقين» ليست في (ح، ن).

(٢) أي: ذَهَبَتْ ومُحِيَّت آثارها. وفي (ح، ت، ن): «السنين».

(٣) (ح، ن): «بتعليم القلم بعد القرآن».

(٤) (ح، ن): «وفضله».

ومن الذي أنطق لسانه، وحرّك بنانه؟! ومن الذي دَعَمَ البنانَ بالكفِّ، ودَعَمَ الكفِّ بالسَّاعد؟!!

فكم لله من آية نحنُ غافلون عنها في التعليم بالقلم!

فقف وقفةً في حال الكتابة، وتأمل حالك وقد أمسكتَ القلمَ وهو جماد، ووضعتَه على القرطاس وهو جماد، فيتولّدُ من بينهما أنواعُ الحِكم، وأصنافُ العلوم، وفنونُ المراسلات والخُطب، والنّظم والنثر، وجوابات المسائل!

فمن الذي أجرى تلك المعاني (١) على قلبك ورسمها (٢) في ذهنك، ثم أجرى العبارات الدالّة عليها على لسانك، ثم حرّك بها بنانك حتى صارت نقشاً عجيباً، معناه أعجبُ من صورته، فتقضي به مآربك وتبلغ (٣) به حاجةً في صدرك، وترسله إلى الأقطار النائية والجهات المتباعدة فيقوم مقامك، ويترجمُ عنك، ويتكلّمُ على لسانك، ويقومُ مقام رسولك، ويجدي عليك ما لا يجدي من ترسله = سوى من علّم بالقلم، علّم الإنسان ما لم يعلم!؟

والتعليمُ بالقلم يستلزمُ المراتبَ الثلاثة: مرتبة الوجود الدّهنيّ، والوجود اللفظيّ، والوجود الرّسميّ.

فقد دلّ التعليمُ بالقلم على أنه سبحانه هو المعطي لهذه المراتب، ودلّ قوله: ﴿خَلَقَ﴾ على أنه يعطي الوجود العينيّ؛ فدلت هذه الآيات — مع

(١) (د، ق، ح، ن): «فلك المعاني».

(٢) (ت): «وربها».

(٣) (ح، ن): «وتقضي».

أختصارها ووجازتها وفصاحتها - على أن مراتب الوجود بأسرها مسندة إليه تعالى خلقًا وتعليمًا.

وذكر خَلَقِينَ وتعليمِينَ: خَلَقًا عَامًّا وَخَلَقًا خَاصًّا، وتعليمًا خاصًّا وعامًّا.

وذكر مِنْ صفاته هاهنا: أَسْمَ ﴿الْأَكْرَمُ﴾ الذي فيه كُلُّ خَيْرٍ وَكُلُّ كَمَالٍ؛ فله كُلُّ كَمَالٍ وَصِفٌ ^(١)، ومنه كُلُّ خَيْرٍ فُعِلَ ^(٢)، فهو الأَكْرَمُ في ذاته وأوصافه وأفعاله، وهذا الخَلْقُ والتعليمُ إنما نشأ مِنْ كَرَمِهِ وَبِرِّهِ وإِحْسَانِهِ، لا مِنْ حَاجَةٍ دَعَتْهُ إِلَى ذلك، وهو الغِنِيُّ الحميد.

وقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ۝١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝٣ عَلَّمَهُ

الْبَيَانَ ۝﴾ [الرحمن: ١-٤]، دَلَّتْ هذه الكلماتُ على إعطائه سبحانه مراتب الوجود بأسرها:

* فقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ إخبارٌ عن الإيجاد الخارجيّ العينيّ، وَخَصَّ الإنسانَ بِالخَلْقِ لِمَا تَقَدَّمَ.

* وقوله: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ إخبارٌ عن إعطاء الوجود العلميّ الذّهنيّ؛

فإنما تعلّم الإنسانُ القرآنَ بتعليمه، كما أنه إنما صار إنسانًا بخَلْقِهِ، فهو الذي خَلَقَهُ وَعَلَّمَهُ.

* ثمّ قال: ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾، والبيانُ هنا يتناولُ مراتبَ ثلاثةَ كُلِّ منها

يسمّى بيانًا:

(١) (ق): «وصفا».

(٢) (ق، د): «فعلًا».

أحدها: البيانُ الذَّهْنِيُّ الذي يميِّز فيه بين المعلومات.

الثاني: البيانُ اللفظيُّ الذي يعبرُ به عن تلك المعلومات ويُترجمُ عنها فيها^(١) غيره.

الثالث: البيانُ الرَّسْمِيُّ الخَطِّيُّ الذي يرسمُ به تلك الألفاظ، فتبيِّنُ للنَّاطِر معانيها كما تبيِّنُ للسَّامِع معاني الألفاظ.

فهذا بيانٌ للعَيْن، وذاك بيانٌ للسَّمْع، والأوَّلُ بيانٌ للقلب.

وكثيرًا ما يجمعُ سبحانه بين هذه الثلاثة؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦]، وقوله: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [النحل: ٧٨]، ويدمُّ من عِدَم الانتفاع بها في اكتساب الهدى والعلم النَّافع؛ كقوله: ﴿صُمُّ بُحْمٌ عَنِّي﴾ [البقرة: ١٨]، وقوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غِشْوَةً﴾ [البقرة: ٧]. وقد تقدَّم بسطُ هذا المعنى^(٢).

تنبيه: تأمَّل حكمة اللطيف الخبير فيما أعطى الإنسانَ علمَه^(٣) بما فيه صلاحُ معاشه ومعاذه، ومنَع عنه علمَ ما لا حاجةَ له به، فجعله به لا يضُرُّ، وعلمُه به لا ينتفعُ به أنتفاعًا طائلاً.

(١) كذا في الأصول. ولعلها: فيفهمها.

(٢) (ص: ٢٩٣، ٥٥٢). وفي (ن، ح): «وقد تقدم البسط لهذا الكلام».

(٣) (ر، ض): «فكَّر فيما أعطى الإنسانَ علمَه وما مُنِع منه». وسيأتي قوله: «ثم منعهم سبحانه علم ما سوى ذلك مما ليس من شأنهم ولا فيه مصلحة لهم».

ثُمَّ يَسِّرْ عَلَيْهِ طَرِقَ مَا هُوَ مَحْتَاجٌ إِلَيْهِ مِنَ الْعِلْمِ أَيْ تَيْسِيرَهُ، وَكَلَّمَا كَانَتْ حَاجَتُهُ إِلَيْهِ مِنَ الْعِلْمِ أَعْظَمَ كَانَ تَيْسِيرُهُ إِيَّاهُ عَلَيْهِ أَيْ تَمَّ.

فَأَعْطَاهُ مَعْرِفَةَ خَالِقِهِ وَبَارئِهِ وَمَبْدَعِهِ سُبْحَانَهُ، وَالْإِقْرَارَ بِهِ، وَيَسَّرَ عَلَيْهِ طَرِيقَ هَذِهِ الْمَعْرِفَةِ؛ فَلَيْسَ فِي الْعُلُومِ مَا هُوَ أَجْلُّ مِنْهَا وَلَا أَظْهَرُ عِنْدَ الْعَقْلِ وَالْفِطْرَةِ، وَلَيْسَ فِي طَرِيقِ الْعُلُومِ الَّتِي تُنَالُ بِهَا أَكْثَرُ مِنْ طَرِيقِهَا، وَلَا أَدْلُّ وَلَا أَيْبُنُّ وَلَا أَوْضَحُ؛ فَكُلُّ مَا تَرَاهُ بَعَيْنِكَ أَوْ تَسْمَعُهُ بِأُذُنِكَ أَوْ تَعْقِلُهُ بِقَلْبِكَ، وَكُلُّ مَا يَخْطُرُ بِبَالِكَ، وَكُلُّ مَا نَالَتهُ ^(١) حَاسَةً مِنْ حَوَاسِّكَ؛ فَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

فَطَرِقُ الْعِلْمِ بِالصَّانِعِ فِطْرِيَّةٌ ضَرُورِيَّةٌ، لَيْسَ فِي الْعُلُومِ أَجْلُّ مِنْهَا، وَكُلُّ مَا أُسْتَدِلَّ بِهِ عَلَى الصَّانِعِ فَالْعِلْمُ بِوُجُودِهِ أَظْهَرُ مِنْ دَلَالَتِهِ؛ وَلِهَذَا قَالَتْ الرُّسُلُ لِأَمْمِهِمْ: ﴿إِنِّي اللَّهُ شَكُّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ١٠]؛ فَخَاطَبُوهُمْ مَخَاطَبَةً مِنْ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْطُرَ لَهُ شَكٌّ مَا فِي وُجُودِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ.

وَنَصَبَ مِنَ الْأَدَلَّةِ عَلَى وُجُودِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ وَصِفَاتِ كَمَالِهِ الْأَدَلَّةَ عَلَى اخْتِلَافِ أَنْوَاعِهَا، وَلَا يَطِيقُ حَصْرَهَا إِلَّا اللَّهُ.

ثُمَّ رَكَزَ ذَلِكَ فِي الْفِطْرَةِ، وَوَضَعَهُ فِي الْعَقْلِ جَمَلَةً.

ثُمَّ بَعَثَ الرُّسُلَ مُذَكِّرِينَ بِهِ، وَلِهَذَا يَقُولُ تَعَالَى: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٥٥]، وَقَوْلُهُ: ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ [الأعلى: ٩]، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ [الغاشية: ٢١]، وَقَوْلُهُ: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ﴾

(١) (ت): «تأله». (ح، ن): «نال».

مُعْرِضِينَ ﴿ [المدرثر: ٤٩]، وهو كثيرٌ في القرآن، ومفصلين^(١) لما في الفطرة والعقل من العلم به جملة.

فانظر كيف وُجد الإقرارُ به، وبتوحيده، وصفات كماله، ونُعت جلاله، وحكمته في خلقه وأمره المقتضية إثبات رسالة رسله، ومجازاة المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته = مُودَعًا في الفطرة مركزًا فيها.

فلو خُلِّيت على ما خُلِّقت عليه لم يَعْرِض لها ما يفسدُها ويحوّلها ويغيّرُها عما فُطِرَت عليه = لأقَرَّت^(٢) بوحدانيته ووجوب شكره وطاعته، وبصفاته وحكمته في أفعاله، وبالثواب والعقاب، ولكنها لما فسدت وانحرفت عن المنهج الذي خُلِّقت عليه، أنكرت ما أنكرت، وجحدت ما جحدت.

فبعث الله رسله مذكرين لأصحاب الفطر الصّحيحة السّليمة، فانقادوا طوعًا واختيارًا، ومحبةً وإذعانًا، بما جعل من شواهد ذلك في قلوبهم، حتى إنَّ منهم من لم يسأل عن المعجزة والخارق^(٣)، بل عَلم صحّة الدّعوة من ذاتها، وعَلم أنها دعوة حقٌّ برهانها فيها، ومُعذّرين^(٤) ومقيمين البينة على أصحاب الفطر الفاسدة؛ لئلاّ تحتجّ على الله بأنه ما أرشدها ولا هداها؛ فيحقّ القولُ عليها بإقامة الحجّة^(٥)، فلا يكونُ سبحانه ظالمًا لها بتعذيبها

(١) معطوفٌ على قوله: «ثم بعث الرسل مذكرين به».

(٢) (ت، ن): «ولأقرت». وهو خطأ.

(٣) (ت): «والخارقة».

(٤) معطوفٌ على قوله: «فبعث الله رسله مذكرين».

(٥) (ت): «الحجج». (ح): «بعد إقامة الحجّة».

وإشقيائها. وقد بين ذلك سبحانه في قوله: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ (٦١)
 لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿ [يس: ٦٩ - ٧٠].

فتأمل كيف ظهرت معرفة الله والشهادة له بالتوحيد، وإثبات أسمائه وصفاته، ورسالة رسله، والبعث للجزاء = مسطورة مثبتة في الفطرة، ولم يكن ليعرف بها أنها ثابتة في فطرته، فلما ذكّرت الرسل ونبّهته رأى ما أخبروه به مستقرًا في فطرته، شاهداً به عقله، بل وجوارحه ولسان حاله.

وهذا أعظم ما يكون من الإيمان، وهو الذي كتبه سبحانه في قلوب أوليائه وخاصته، فقال: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

فتدبر هذا الفصل فإنه من الكنوز في هذا الكتاب، وهو حقيق بأن تشنّ عليه الخناصر، والله الحمد والمنّة.

والمقصود أن الله سبحانه أعطى العبد من هذه المعارف وطرقها ويسرها عليه ما لم يعطه من غيرها؛ لعظم حاجته في معاشه ومعاده إليها، ثم وضع في العقل من الإقرار بحسن شرعه ودينه الذي هو ظله في أرضه، وعدله بين عباده، ونوره في العالم، ما لو اجتمعت عقول العالمين كلهم فكانوا على عقل رجل^(١) واحد منهم لما أمكنهم أن يقترحوا شيئاً أحسن منه، ولا أعدل، ولا أصلح، ولا أنفع للخليقة في معاشها ومعادها.

فهو أعظم آياته، وأوضح بيناته، وأظهر حججه على أنه الله الذي لا إله إلا هو، وأنه المتّصف بكلّ كمال، المنزه عن كلّ عيب ومثال، فضلاً عن أن

(١) (ت): «على عقل رجل».

يحتاج إلى إقامة شاهدٍ من خارجٍ عليه بالأدلة والشواهد، لتكثير (١) طرق الهدى، وقطع المعذرة، وإزاحة العلة والشبهة؛ ﴿لَيْهَلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٢].

فأثبت في الفطرة حُسنَ العدل، والإنصاف، والصّدق، والبرِّ، والإحسان، والوفاء بالعهد، والنّصيحة للخلق، ورحمة المسكين، ونصرة المظلوم، ومواساة أهل الحاجة والفاقة، وأداء الأمانات، ومقابلة الإحسان بالإحسان والإساءة بالعمو والصّفح، والصّبر في مواطن الصّبر، والبذل في مواطن البذل، والانتقام في موضع الانتقام، والحلم في موضع الحلم، والسكينة، والوقار، والرّافة، والرّفق، والتّوّدُد (٢) في حُسن الأخلاق (٣)، وجميل المعاشرة مع الأقارب والأباعد، وسرّ العورات، وإقالة العثرات، والإيثار عند الحاجات، وإغاثة اللهفات، وتفريج الكربات، والتّعاون على أنواع الخير والبرِّ، والشّجاعة، والسّماحة، والبصيرة، والثّبات، والعزيمة، والقوّة في الحقِّ، واللين لأهله، والشّدّة على أهل الباطل، والغلظة عليهم، والإصلاح بين النّاس، والسّعي في إصلاح ذات البين، وتعظيم من يستحقّ التعظيم، وإهانة من يستحقّ الإهانة، وتنزيل النّاس منازلهم، وإعطاء كلّ ذي حقّ حقّه، وأخذ ما سهّل عليهم وطوّعت به أنفسهم من الأعمال والأموال والأخلاق، وإرشاد ضالّهم، وتعليم جاهلهم، واحتمال جفوتهم، واستواء قريبتهم وبعيدهم في الحقِّ؛ فأقربهم إليه أو لا هم بالحقِّ وإن كان بعيداً، وأبعدهم عنه أبعدهم من الحقِّ وإن كان حبيباً قريباً.

(١) (ق): «لتكثر». (ت): «ليكثر». ومهملة في (د).

(٢) (ت، ق): «والمودة». (ت): «والتودة».

(٣) كذا في الأصول. وفي (ط): «والتودة، وحسن الأخلاق».

إلى غير ذلك من معرفة العدل^(١) الذي وضعه بينهم في المعاملات والمناكحات والجنايات، وما أودع في فطرهم من حُسن شكره وعبادته وحده لا شريك له، وأن نعمة عليهم توجب بذل قدرتهم وطاقتهم في شكره والتقرب إليه وإيثاره على ما سواه، وأثبت في الفطر علمها^(٢) بقبح أزداد ذلك.

ثم بعث رسله في الأمر بما أثبت في الفطر حُسنه وكمالها، والنهي عمَّا أثبت فيها قبحه وعيبه وذممه.

فطابقت الشريعة المنزلة للفطرة المكتملة مطابقة التفصيل لجملته، وقامت شواهد دينه في الفطرة تنادي للإيمان: حيَّ على الفلاح!، وصدَّعت تلك الشواهد والآيات دياجي ظلم الإباء^(٣) كما صدَّع الليل ضوء الصَّباح، وقيل حاكمُ الشريعة شهادة العقل والفطرة لمَّا كان الشاهد غير متَّهم ولا معرَّض للجراح^(٤).

فصل (٥)

وكذلك أعطاهم من الأمور المتعلقة بصلاح معاشهم وديانهم بقدر حاجاتهم؛ كعلم الطبِّ والحساب، وعلم الزُّراعة والغِراس^(٦)، وضروب

(١) (د، ت، ح، ن): «العقل». (ق): «العاقل». والمثبت أشبه.

(٢) «علمها» ليست في (ت). وفي (د، ن، ق): «عليها».

(٣) كذا في الأصول. والإباء: الامتناع مع تكرُّه واستعصاء.

(٤) (ت): «للجرح». والمثبت أنسب للفاصلة.

(٥) «الدلائل والاعتبار» (٦٠)، «توحيد المفضل» (٤١).

(٦) (ق): «الغرس». (ر، ح): «الغراس».

الصَّنَائِعِ، واستنباط المياه، وعَقْد الأبنية، وصَنَعَة السُّفْنِ، واستخراج المعادن
وتهيئتها لما يراذُ منها، وتركيب الأدوية، وصَنَعَة الأَطْعَمَة، ومعرفة ضروب
الحَيْكَلِ في صيد الوحش والطَّيْرِ ودوابِّ الماء، والتصرُّف في وجوه التَّجَارَاتِ،
ومعرفة وجوه المكاسب، وغير ذلك مما فيه قيامُ معاشهم^(١).

ثُمَّ مَنَعَهُمْ سَبْحَانَهُ عِلْمَ مَا سِوَى ذَلِكَ مِمَّا لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِمْ، وَلَا فِيهِ
مَصْلَحَةٌ لَهُمْ، وَلَا نَشَأَتُهُمْ قَابِلَةٌ لَهُ؛ كَعِلْمِ الْغَيْبِ، وَعِلْمِ مَا كَانَ وَكُلِّ مَا يَكُونُ،
وَالْعِلْمِ بَعْدَدِ الْقَطْرِ وَأَمْوَاجِ الْبَحْرِ وَذَرَاتِ الرَّمَالِ وَمَسَاقِطِ^(٢) الْأُورَاقِ، وَعَدَدِ
الْكَوَاكِبِ وَمَقَادِيرِهَا، وَعِلْمِ مَا فَوْقَ السَّمَوَاتِ^(٣) وَمَا تَحْتَ الثَّرَى، وَمَا فِي
لُجَجِ الْبَحَارِ وَأَقْطَارِ الْعَالَمِ، وَمَا يُكِنُّهُ النَّاسُ فِي صُدُورِهِمْ، وَمَا تَحْمِلُ كُلُّ
أُنْثَى وَمَا تَقِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ، إِلَى سَائِرِ مَا حَجَبَ^(٤) عَنْهُمْ عِلْمَهُ؛ فَمَنْ
تَكَلَّفَ مَعْرِفَةَ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، وَبَخَسَ مِنَ التَّوْفِيقِ حَظَّهُ، وَلَمْ يَحْصُلْ إِلَّا
عَلَى الْجَهْلِ الْمَرْكَبِ وَالْخِيَالِ الْفَاسِدِ فِي أَكْثَرِ أَمْرِهِ.

وَجَرَتْ سُنَّةُ اللَّهِ وَحِكْمَتُهُ أَنَّ هَذَا الضَّرْبَ مِنَ النَّاسِ أَجْهَلُهُمْ بِالْعِلْمِ
النَّافِعِ وَأَقْلُهُمْ صَوَابًا؛ وَتَرَى^(٥) عِنْدَ مَنْ لَا يَرْفَعُونَ بِهِ رَأْسًا مِنَ الْحِكْمِ وَالْعِلْمِ
الْحَقِّ النَّافِعِ مَا لَا يَخْطُرُ بِبَالِهِمْ أَصْلًا، وَذَلِكَ مِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ.

(١) (ح، ن): «معاشهم».

(٢) (ح، ن): «وساقط».

(٣) (ح): «ما في السموات».

(٤) (ح، ن): «عزب».

(٥) (ت، ق): «فيري» ومهملة في (د).

ولا يعرف هذا إلا من أطلع على ما عند القوم من أنواع الخيال، وضروب المُحال، وفنون الوسوس والهوى^(١)، والهوس والحَبْط، وهم يحسبون أنهم على شيء^(٢)، ألا إنهم هم الكاذبون^(٣).

فالحمدُ لله الذي منَّ على المؤمنين ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

فصل (٤)

ومن حكمته سبحانه ما منعهم من العلم، علم السَّاعة^(٥) ومعرفة آجالهم، وفي ذلك من الحكمة البالغة ما لا يحتاج إلى نظر.

فلو عرف الإنسان مقدار عمره؛ فإن كان قصيرَ العمر لم يتهنأ بالعيش، وكيف يتهنأ به وهو يترقبُ الموت في ذلك الوقت؟! فلولا طولُ الأمل لخربت الدنيا، وإنما عمارتها بالآمال.

وإن كان طويلَ العمر - وقد تحقَّق ذلك - فهو واثقٌ بالبقاء، فلا يبالي بالانهماك في الشهوات والمعاصي وأنواع الفساد، ويقول: إذا قَرُبَ

(١) «والهوى» ليست في (ق).

(٢) (ت): «وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا على شيء».

(٣) كأن المصنف رحمه الله تعالى يقصد بهؤلاء القوم من الناس: أهل التنجيم. وسيفضّل الردّ عليهم فيما يأتي.

(٤) «الدلائل والاعتبار» (٦١)، «توحيد المفضل» (٤١ - ٤٣).

(٥) (ق): «من علم الساعة».

الوقت^(١) أحدثت توبة. وهذا مذهب لا يرتضيه الله تعالى عز وجل من عباده، ولا يقبله منهم^(٢)، ولا يصلح عليه أحوال العالم، ولا يصلح العالم إلا على هذا الذي أقتضته حكمته وسبق في علمه.

فلو أن عبداً من عبيدك عمل على أن يُسَخِّطَكَ أَعْوَامًا ثم يرضيك ساعة واحدة إذا تيقن أنه صائرٌ إليك لم تقبل منه، ولم يُفْزَ لديك بما يفوزُ به من همُّه رضاك^(٣).

وكذا سنة الله عز وجل أن العبد إذا عاين الانتقال إلى الله تعالى لم تنفعه توبة ولا إقلاع؛ قال تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنَ﴾ [النساء: ١٨]، وقوله: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ (٨٤) فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ [غافر: ٨٤-٨٥].

والله تعالى إنما يغفر للعبد إذا كان وقوع الذنب منه على وجه غلبة الشهوة وقوة الطبيعة، فيواقع الذنب مع كراهته له من غير إصرار^(٤) في نفسه، فهذا تُرجى له مغفرة الله وصفحته وعفوه؛ لعلمه تعالى بضعفه وغلبة شهوته له، وأنه يرى كل وقت^(٥) ما لا صبر له عليه، فهو إذا واقع الذنب

(١) «الوقت» ليست في (ت).

(٢) (ح، ن): «ولا يقبل منهم».

(٣) (ت): «مرضاتك». (د، ق): «برضاك».

(٤) (ت): «إضمار». (ح، ن): «احتراز».

(٥) (ت): «كل ساعة».

واقعه موقعة ذليل منكسر خاضع لربه خائف منه، يعتلج في صدره شهوة النفس الذنب وكرهه^(١) الإيمان له؛ فهو يجيب داعي النفس تارة وداعي الإيمان تارات^(٢).

فأما من بنى أمره على أن لا يعرف عن ذنب^(٣)، ولا يقدم خوفاً، ولا يدع لله شهوة وهو فرح مسرور يضحك ظهراً لبطن إذا ظفر بالذنب، فهذا الذي يخاف عليه أن يحال بينه وبين التوبة، ولا يوفق لها؛ فإنه من معاصيه وقبائحه على نقد عاجل يتقاضاه سلفاً وتعجلاً، ومن توبته وإيابه ورجوعه إلى الله على دين مؤجل إلى أنقضاء الأجل.

وإنما كان هذا الضرب من الناس بحال بينهم وبين التوبة غالباً لأن النزوع عن اللذات والشهوات إلى مخالفة الطبع والنفس - والاستمرار على ذلك - شديد على النفس، صعب عليها، أثقل من الجبال عليها، ولا سيما إذا أنضاف إلى ذلك ضعف البصيرة، وقلة النصيب من الإيمان، فنفسه لا تطوع له^(٤) أن يبيع نقداً بنسيئة ولا عاجلاً بأجل، كما قال بعض هؤلاء وقد سُئل: أيما أحب إليك درهم اليوم أو ديناراً غداً؟ فقال: لا هذا ولا هذا، ولكن ربع درهم من أول أمس!

فحرام على هؤلاء أن يوفقوا للتوبة إلا أن يشاء الله.

(١) (ح، ن): «شهوة النفس وكرهه». (ت): «شهوة النفس الذنب وكرهته».

(٢) (ت، ح): «تارة».

(٣) (ح): «يقف عن ذنب». (ن): «يقف عن ذلك عن ذنب».

(٤) (ق): «تطوع له».

فإذا بلغ العبد حدَّ الكِبَرِ، وَضَعَفَ نَظْرُهُ^(١)، وَوَهَت قُوَاهُ^(٢)، وَقَدْ أَوْجِبَتْ لَهُ تِلْكَ الْأَعْمَالُ قُوَّةً فِي غِيَّهِ، وَضَعْفًا فِي إِيْمَانِهِ، صَارَتْ كَالْمَلَكَةِ لَهُ بَحِيثٌ لَا يَتِمَكَّنُ مِنْ تَرْكِهَا؛ فَإِنَّ كَثْرَةَ الْمَزَاوِلِ تَعْطِي الْمَلَكَاتِ، فَتَبْقَى لِلنَّفْسِ هَيْئَةٌ رَاسِخَةٌ وَمَلَكَةٌ ثَابِتَةٌ فِي الْغِيِّ وَالْمَعَاصِي، وَكَلَّمَا صَدَرَ مِنْهُ وَاحِدٌ مِنْهَا أَثَّرَ أَثْرًا زَائِدًا عَلَى أَثَرِ مَا قَبْلَهُ، فَيَقْوَى الْأَثْرَانِ، وَهَلَمَّ جَرًّا، فَيَهْجُمُ عَلَيْهِ الضَّعْفُ وَالْكَبَرُ وَوَهْنُ الْقُوَّةِ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ، فَيَنْتَقِلُ إِلَى اللَّهِ بِنَجَاسَتِهِ وَأَوْسَاحِهِ وَأَدْرَانِهِ لَمْ يَتَطَهَّرْ لِلْقُدُومِ عَلَى اللَّهِ، فَمَا ظَنُّهُ بِرَبِّهِ؟!!

وَلَوْ أَنَّهُ تَابَ وَأَنَابَ وَقَتَ الْقُدْرَةَ وَالْإِمْكَانَ لَقَبِلَتْ تَوْبَتُهُ، وَمُجِيتَ سَيِّئَاتِهِ، وَلَكِنْ حِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ. وَلَا شَيْءَ أَشْهَى لِمَنْ أَنْتَقَلَ إِلَى اللَّهِ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ مِنَ التَّوْبَةِ، وَلَكِنْ فَرَطَ فِي آدَاءِ الدَّيْنِ حَتَّى نَقِدَ الْمَالَ، وَلَوْ آدَاهُ وَقَتَ الْإِمْكَانَ لَقَبِلَهُ رَبُّهُ، وَسَيَعْلَمُ الْمَسْرُوفُ الْمَفْرُطُ^(٣) أَيَّ دِيَانٍ آدَانُ! وَأَيَّ غَرِيمٍ يَتَقَاضَاهُ يَوْمَ يَكُونُ الْوَفَاءُ مِنَ الْحَسَنَاتِ، فَإِنْ فَيِّنَتْ فَبِحَمْلِ^(٤) السَّيِّئَاتِ!

فَبَانَ أَنْ مِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ^(٥) وَنِعْمَةِ عَلَى عِبَادِهِ أَنْ سَتَرَ عَنْهُمْ مَقَادِيرَ آجَالِهِمْ، وَمَبْلَغَ أَعْمَارِهِمْ، فَلَا يَزَالُ الْكَيْسُ يَتَرَقَّبُ الْمَوْتَ وَقَدْ وَضَعَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، فَيَنْكُفُّ عَمَّا يَضُرُّهُ فِي مَعَادِهِ، وَيَجْتَهِدُ فِيمَا يَنْفَعُهُ وَيُسِّرُّ بِهِ عِنْدَ الْقُدُومِ.

(١) (ح، ن): «وضعت بصيرته». وسقطت من (ت).

(٢) (ت): «وهنت قواه». (ت): «وذهب قوته».

(٣) (ت، ح، ن): «المسرف والمفرط». والجمله ساقطة من (ق).

(٤) مهملة في (د). (ح، ق): فيحمل. (ت، ن): فتحمل.

(٥) (ن): «أن حكمة الله».

فإن قلت: فيها هو مع ذلك^(١) قد عُيِّبَ عنه مقدارُ أجله، وهو يترقَّب الموتَ في كلِّ ساعة، ومع ذلك يُقارِفُ الفواحشَ ويتتهكُّ المحارمَ، فأئبُ فائدةً وحكمةً حصلت بستر أجله عنه؟!^(٢).

قيل: لَعَمْرُ الله إنَّ الأمر كذلك، وهو الموضعُ الذي حَيَّرَ ألبابَ العقلاء^(٣)، وافترق النَّاسُ لأجله فِرَقًا شتى:

* ففرقةٌ أنكرت الحكمةَ وتعليلَ أفعال الرَّبِّ جملةً، وقالوا بالجبرِ المحض، وسدُّوا على أنفسهم البابَ وقالوا: لا تُعَلَّلُ أفعالُ الرَّبِّ تعالى، ولا هي مقصودٌ بها مصالحُ العباد، وإنما مصدرُها محضُ المشيئةِ وصِرْفُ الإرادة. فأنكروا حكمةَ الله في خلقه وأمره^(٤).

* وفرقةٌ نفت لأجله القَدْرَ جملةً، وزعموا أنَّ أفعال العباد غيرُ مخلوقةٍ لله حتى يُطلبَ لها وجوهُ الحكمة، وإنما هي خَلَقَهُم وإبداعُهُم، فهي واقعةٌ بحسب جهلهم وظلمهم وضعفهم، فلا يقعُ على السِّدادِ والصَّوابِ إلا أقلُّ القليل منها.

فهاتان الطَّائفتان متقابلتان أعظمَ تقابُل:

فالأولى غَلَّت في الجبرِ وإنكارِ الحِكَمِ المقصودة في أفعال الله.

والثَّانية غَلَّت في القَدْرِ وأخرجت كثيرًا من الحوادث، بل أكثرها، عن مُلكِ الرَّبِّ وقدرته.

(١) في الأصول: «فما هو مع ذلك». ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) هذا آخر ما نقله المصنف من كتاب «الدلائل والاعتبار».

(٣) (ح، ن): «الألباب والعقلاء».

(٤) (ح، ن): «في أمره ونهيه».

وهدى الله أهل السنّة الوَسَطَ لما اختلفوا فيه من الحقِّ بإذنه، فأثبتوا الله عزَّ وجلَّ عموم القدرة والمشية، وأنه تعالى^(١) أن يكون في ملكه ما لا يشاء، أو يشاء ما لا يكون، وأنَّ أهل سمواته وأرضه أعجزُ وأضعفُ مِنْ أن يخلقوا ما لا يخلقه الله أو يُخَدِّثُوا ما لا يشاؤه^(٢)، بل ما شاء الله كان وَوَجِبَ وجوده بمشيئته، وما لم يشأ لم يكن وامتنع وجوده لعدم مشيئته له^(٣)، وأنه لا حول ولا قوَّة إلا به، ولا تتحرَّك في العالم العلويِّ والسُّفليِّ ذرَّةٌ إلا بإذنه.

ومع ذلك فله في كلِّ ما خلق وقضى وقدر وشرع من الحِكم البالغة والعواقب الحميدة ما اقتضاه كمالُ حكمته وعلمه، وهو العليمُ الحكيمُ؛ فما خلق شيئاً ولا قضاه ولا شرعه إلا لحكمةٍ بالغة، وإن تقاصرت عنها عقولُ البشر، فهو الحكيمُ القدير، فلا تُجحدُ حكمته كما لا تُجحدُ قدرته.

والطائفة الأولى جَحَدتِ الحكمة، والثانية جَحَدتِ القدرة، والأُمَّة الوسطُ أثبتت له كمال الحكمة وكمال القدرة.

فالفرقة الأولى تشهدُ في المعصية مجردَ المشيئة والخلق العاري عن الحكمة، وربَّما شهَدتِ الجَبْرَ وأنَّ حركاتهم بمنزلة حركات الأشجار ونحوها.

والفرقة الثانية تشهدُ في المعصية مجردَ كونها فاعلةً محدثةً مختارةً هي التي شاءت ذلك بدون مشيئة الله.

(١) (ح): «وأنه يتعالى».

(٢) (ح): «ما لا يشاء». (ق): «ما لم يشأ». (د): «ما لم يشاءه».

(٣) (ح): «لعدم المشيئة له».

والأُمَّة الوسطُ تشهدُ عَزَّ الرُّبُوبِيَّة، وَقَهَرَ المَشِيئَةَ ونفوذها في كُلِّ شيءٍ،
وتشهدُ مع ذلكِ فِعْلَهَا وكسبها واختيارها وإيثارها شهواتها على مرضاة ربها.
فيوجبُ الشُّهُودُ الأوَّلُ لها سؤالَ ربها والتَّذلُّلُ له والتَّضَرُّعُ إليه^(١) أن
يوفقها لطاعته، ويحوِّلُ بينها وبين معصيته، وأن يثبِّتها على دينه ويعصمها
بطواعيِّته^(٢).

ويوجبُ الشُّهُودُ الثَّانِي لها اعترافها بالذَّنْب وإقرارها به على نفسها
وأنها هي^(٣) الظَّالِمَةُ المَسْتَحِقَّةُ للعقوبة، وتنزيه ربها عن الظُّلم وأن يعذِّبها
بغير استحقاقٍ منها، أو يعذِّبها على ما لم تعمله^(٤).

فيجتمعُ لها من الشُّهُودِينِ شُهُودُ التَّوْحِيدِ والشَّرْعِ والعدْلِ والحِكْمَةِ.
وقد ذكرنا في «الفتوحات القُدْسِيَّة»^(٥) مشاهدَ الحَلْقِ في مُواقِعِ
الذَّنْب، وأنها تنتهي إلى ثمانية مشاهد^(٦):

(١) (ح، ن): «والتذلل والتضرع له». (ت): «والتذلل له».

(٢) أي: بطاعته.

(٣) (ت، ح، ق، ن): «وأنا هي».

(٤) (ق، د، ت): «تعلمه». والمثبت من (ح، ن) أشبه.

(٥) لعله هو «الفتح القدسي»، وهو من كتب المصنف التي لم يُعثر عليها بعد، وقد ذكره
في بعض كتبه، وذكره له غير واحد. انظر: «ابن القيم» للشيخ بكر (٢٧٨).

(٦) ذكرها المصنف في «طريق الهجرتين» (٣٥٠ - ٣٧٢). وأفاض في «مدارج
السالكين» (١/ ٣٩٩ - ٤٣٣) القول فيها، فبلغت ثلاثة عشر مشهداً، وأفردها بعض
النساح، ومنها نسخة في تشترتي، ونشرها المكتب الإسلامي.

وهذا الباب مما أعتنى ابن القيم بتحريره وتجويده، ولم أره في المطبوع من تراث
شيخه. وقال في «المدارج»: «وهذا الفصل من أجل فصول الكتاب، وأنفعها لكل =

أحدها: المشهدُ الحيوانيُّ البهيميُّ؛ الذي سُهوِدُ صاحبه مقصودٌ على سُهوِدٍ لِدَّتِه به فقط، وهو في هذا المشهد مشارِكٌ لسائر الحيوانات، وربَّما يزيدُ عليه^(١) في اللذَّة وكثرة التمتع.

والثَّاني: مشهدُ الجَبْر؛ وأنَّ الفاعل فيه سواه، والمحرِّك له غيره، ولا ذنبَ له هو. وهذا مشهدُ المشركين وأعداء الرُّسل.

الثَّالث: مشهدُ القَدَر؛ وهو أنه هو الخالقُ لفعله المُحدِثُ له بدون مشيئة الله^(٢) وخالقِهِ. وهذا مشهدُ القَدَرِيَّةِ المجوسِيَّةِ.

الرَّابع: مشهدُ أهل العلم والإيمان، وهو مشهدُ القدر والشَّرع، يَشهدُ فعله وقضاء الله وقدره، كما تقدَّم.

الخامس: مشهدُ الفقر والفاقة والعجز والضعف وأنه إن لم يُعنه الله^(٣) ويثبته ويوفِّقه فهو هالك. والفرق بين هذا^(٤) ومشهد الجبرِيَّةِ ظاهر.

السَّادس: مشهدُ التَّوحيد الذي يُشهدُ فيه أنفرادُ الله عزَّ وجلَّ بالخلق والإبداع ونفوذ المشيئة، وأنَّ الخلقَ أعجزُ من أن يعصوه بغير مشيئته.

= أحد، وهو حقيقٌ بأن تشنئ عليه الخناصر، ولعلك لا تظفر به في كتابٍ سواه إلا ما ذكرناه في كتابنا المسمى: سفر الهجرتين في طريق السعادتين».

وسياتي تنبيهه على قلَّة من أستفتحه من الناس، وأنَّ جَلَّ بحثهم هو في شهود حِكَم المخلوقات والأوامر والنواهي.

(١) أي: يزيد الحيوانُ عليه.

(٢) (ت): «من غير مشيئة الله».

(٣) (ح، ن): «يعنه الله».

(٤) (ح، ن): «مشهد هذا».

والفرقُ بين هذا وبين المشهد الخامس أنَّ صاحبه شاهدٌ لكمال فقره وضعفه وحاجته، وهذا شاهدٌ لتفرد الله بالخلق والإبداع، وأنه لا حول ولا قوة إلا به.

السَّابع: مشهدُ الحكمة، وهو أن يشهدَ حكمةَ الله عزَّ وجلَّ في قضائه وتخليته بين العبد وبين الذَّنْب.

ولله في ذلك حِكْمٌ تعجزُ العقولُ عن الإحاطة بها، وذكرنا منها في ذلك الكتاب^(١) قريياً من أربعين حكمة^(٢)، وقد تقدَّم في أوَّل هذا الكتاب التنبيةُ على بعضها^(٣).

الثَّامن: مشهدُ الأسماءِ والصفَّات، وهو أن يشهدَ ارتباطَ الخلق والأمر والقضاء والقدر بأسمائه تعالى وصفاته، وأنَّ ذلك مُوجِبُها ومقتضاها؛ فأسماءُ الحسنَى أقتضت ما أقتضته من التَّخْلِية بين العبد وبين الذَّنْب؛ فإنه الغفَّارُ التَّوَّابُ العفوُّ الحليم، وهذه أسماءٌ تطلب آثارها وموجباتها ولا بدَّ، «فلو لم تذبوا لذهبَ اللهُ بكم ولجاءَ بقومٍ يذنبون فيستغفرون فيغفرُ لهم»^(٤).

وهذا المشهدُ والذي قبله أجلُّ هذه المشاهد وأشرُّها، وأرفعُها قدرًا، وهما لخواصِّ الخليقة. فتأملُ بُعد ما بينهما وبين المشهد الأول.

(١) أي: «الفتوحات القدسية» المتقدِّم ذكره.

(٢) وذكرها كذلك في كتاب «التحفة المكية». انظر: «بدائع الفوائد» (١٥٥٢). وسييسط القول فيما يأتي في إحدى وثلاثين حكمةٍ منها، وساقها مختصرةً في «طريق الهجرتين» (٣٦٢ - ٣٧٢).

(٣) (ص: ١٢، ٦٥). وانظر التعليق عليه.

(٤) كما جاء في الحديث الذي أخرجه مسلم (٢٧٤٩) عن أبي هريرة.

وهذان المشهدان يَطْرَحان العبدَ على باب المحبة، ويفتحان له من المعارف والعلوم أمورًا لا يُعَبَّرُ عنها.

وهذا بابٌ عظيمٌ من أبواب المعرفة قلَّ من أستفتحه من النَّاسِ، وهو شهوُّ الحكمة البالغة في قضاء السيِّئات وتقدير المعاصي، وإنما أستفتح النَّاسُ بابَ الحِكم في الأوامر والنَّواهي، وخاضوا فيها، وأتوا بما وصلت إليه علومهم، واستفتحوا أيضًا بابها في المخلوقات، كما قدَّمناه، وأتوا فيه بما وصلت إليه قواهم، وأمَّا هذا البابُ فكم رأيت كلامهم فيه، فقلَّ أن ترى لأحدهم^(١) فيه ما يشفي أو يُلِمُّ^(٢).

وكيف يطلُّ على حكمة هذا الباب من عنده أن أعمال العباد ليست مخلوقةً لله، ولا داخلةً تحت مشيئته أصلًا؟! وكيف يتطلَّب لها حكمةً أو يثبتها؟!

أم كيف يطلُّ عليها من يقول: هي خلقُ الله، ولكنَّ أفعاله غيرُ معلِّمةٍ بالحِكم ولا تدخلها لامٌ لتعليلٍ أصلًا، وإن جاء شيءٌ من ذلك صُرِفَ إلى 'لام العاقبة لا إلى 'لام العلة والغاية، فإذا جاءت الباءُ في أفعاله صُرِفَتْ إلى 'باء المصاحبة لا إلى 'باء السببية؟!

وإذا كان المتكلِّمون عند النَّاسِ هم هؤلاء الطائفتين، فإنهم لا يرون الحقَّ خارجًا عنهما، ثمَّ كثيرٌ من الفضلاء يتحيرُّ إذا رأى بعض أقوالهم الفاسدة من...^(٣)، ولا يدري أين يذهب.

(١) (ح): «لأحد».

(٢) أي: أو يأتي بقريبٍ من الشِّفاء.

(٣) بياض بمقدار كلمة في (ت، د، ق). وفي (ح): «مر» بدل «من». والعبارة في (ن): «من لا يدري أين يذهب».

ولما عُرِّبَت كتبُ الفلاسفة صار كثيرٌ من النَّاس إذا رأى أقوال المتكلِّمين الضعيفة، وقد قالوا: إنَّ هذا هو الذي جاء به الرسول = قَطَعَ القنطرةَ وعدَّى^(١) إلى ذلك البر^(٢)، وكلُّ هذا من الجهل القبيح والظَّنُّ الفاسد أنَّ الحقَّ لا يخرجُ عن أقوالهم، فما أكثرُ خروجَ الحقِّ عن أقوالهم! وما أكثرُ ما يذهبون في المسائل التي هي حقٌّ وصوابٌ^(٣) إلى خلاف الصَّواب!

والمقصودُ أنَّ المتكلِّمين لو أجمعوا على شيءٍ لم يكن إجماعهم حجةً عند أحدٍ من العلماء، فكيف إذا اختلفوا؟!

والمقصودُ أنَّ مشاهدة حكمة الله في أفضيته وأقداره التي يُجْرِيها على عباده باختياراتهم وإراداتهم هي من ألطف ما تكلم فيه النَّاسُ وأدقُّه وأغمضه، وفي ذلك حِكْمٌ لا يعلمها إلا الحكيمُ العليمُ سبحانه، ونحن نشيرُ إلى بعضها:

فمنها: أنه سبحانه يحبُّ التَّوَّابِينَ، حتى إنَّ منْ محبَّته لهم أنه يفرحُ بتوبة أحدهم أعظمَ من فرح الواحد^(٤) لراحلته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض الدَّوِّيَّة المَهْلُكَة^(٥) إذا فقدتها وأيسَّ منها^(٦)، وليس في أنواع الفرحة

(١) (ح): «فقطع القنطرة وعبر».

(٢) أي: صار إلى قول الفلاسفة وكتبهم.

(٣) (ح): «الحق والصواب».

(٤) (ت، ن، ق): «الواحد».

(٥) الدوية: الفلاة الواسعة. وهي المهلكة؛ لأن الأرواح تهلك فيها.

(٦) انظر ما تقدم (ص: ١٨).

أَكْمَلُ وَلَا أَعْظَمُ مِنْ هَذَا الْفَرْحِ، كَمَا سَنَوْضِّحُ ذَلِكَ وَنَزِيدُهُ تَقْرِيرًا عَنْ قَرِيبٍ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ^(١)، وَلَوْ لَا الْمَحَبَّةُ التَّامَّةُ لِلتَّوْبَةِ وَأَهْلِهَا لَمْ يَحْصُلْ هَذَا الْفَرْحُ.
وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ وَجُودَ الْمُسَبَّبِ بَدُونِ سَبَبِهِ مَمْتَنِعٌ، وَهَلْ يَوْجَدُ مَلْزُومٌ
بَدُونِ لَازِمِهِ، أَوْ غَايَةٌ بَدُونِ وَسِيلَتِهَا؟!!

وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ بَعْضِ الْعَارِفِينَ: «لَوْ لَمْ تَكُنِ التَّوْبَةُ أَحَبَّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِ
لَمَا أَبْتَلَى بِالذَّنْبِ أَكْرَمَ الْمَخْلُوقَاتِ عَلَيْهِ»^(٢).

فَالتَّوْبَةُ هِيَ غَايَةٌ كَمَا لَ كُلِّ آدَمِيٍّ، وَإِنَّمَا كَانَ كَمَا لَ أَبِيهِمْ بِهَا، فَكَمِ بَيْنَ
حَالِهِ وَقَدْ قِيلَ لَهُ: ﴿إِنَّ لَكَ إِلَّا مَجْمُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١١٨﴾ وَأَنْتَ لَا تَنْظُمُوا فِيهَا وَلَا
نَصَّحَنِي﴾ [طه: ١١٨ - ١١٩] وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ أَجْبَنَهُ رَبُّهُ، فَجَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾
[طه: ١٢٢]!

فَالْحَالُ الْأَوَّلُ حَالُ أَكْلٍ وَشَرِبٍ وَتَمَتُّعٍ، وَالْحَالُ الْآخَرِيُّ حَالُ اجْتِبَاءِ
وَاصْطِفَاءِ وَهَدَايَةِ، فَيَا بَعْدَ مَا بَيْنَهُمَا!
وَلَمَّا كَانَ كَمَا لَ بِالتَّوْبَةِ كَانَ كَمَا لَ بَيْنِهِ أَيْضًا بِهَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى:
﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [الأحزاب: ٧٣].

(١) لَمْ يَقَعْ ذَلِكَ فِي بَاقِي الْكِتَابِ. وَانظُرْ مَا كَتَبْنَاهُ فِي الْمَقْدَمَةِ.
(٢) أَخْرَجَهُ الْخَطِيبُ فِي «الزهد» (١١٤ - متخبه) عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعَاذٍ، بَلْفِظٍ: «لَوْلَا أَنَّ الْعَفْرُ
مِنْ أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِ...». وَانظُرْ: «صفة الصفوة» (٤/٩٢). وَهُوَ بَلْفِظُ التَّوْبَةِ فِي
مَصْنُفَاتِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ، وَعَنْهُ الْمَصْنُفُ. انظُرْ: «منهاج السنة» (٢/٤٣٢، ٦/٢١٠)،
و«مجموع الفتاوى» (١٠/٢٩٤)، و«جامع المسائل» (٤/٤١)، و«طريق الهجرتين»
(٥١٠)، و«مدارج السالكين» (١/٢٩٧)، و«شفاء العليل» (٦١٧).

فكمال الآدمي في هذه الدار^(١) بالتوبة النصوح، وفي الآخرة بالنجاة من النار ودخول الجنة، وهذا الكمال مرتَّبٌ على كماله الأوَّل.

والمقصودُ أنه سبحانه لمحَبَّته التَّوبَةَ وفرحه بها يقضي على عبده بالذَّنْبِ، ثمَّ إن كان ممَّن سبقت له الحسنَى قضي له بالتَّوبَةِ، وإن كان ممَّن غَلَبت عليه شقاوَتُهُ^(٢) أقام عليه حِجَّةَ عدله وعاقبه بذنبه.

فصل

ومنها^(٣): أنه سبحانه يحبُّ أن يتفضَّلَ على عباده^(٤)، ويُتِمَّ عليهم نِعَمَهُ، ويُريهم مواقع برِّه وكرمه، فلمحبَّته الإفضالَ والإنعامَ ينوِّعُه عليهم أعظَمَ الأنواع وأكثرها في سائر الوجوه الظَّاهرة والباطنة.

ومن أعظم أنواع الإحسان والبرِّ أن يحسِّنَ إلى من أساء، ويعفُوَ عمَّن ظلم، ويغفر لمن أذنب، ويتوب على من تاب إليه، ويقبل عذرَ من أعتذر إليه.

وقد ندب عباده إلى هذه الشِّيمِ الفاضلة والأفعال الحميدة، وهو أولى بها منهم وأحقُّ، وكان له في تقدير أسبابها من الحكَمِ والعواقب الحميدة ما يَبْهَرُ العقول، فسبحانه وبحمده^(٥).

(١) (ن): «مشاهدة هذه الدار». (ت): «فكمال الآدمي مشاهدة الدار».

(٢) (ح): «الشقاوة».

(٣) أي: ومن حكَمِ الله في قضاء السيئات وتقدير المعاصي على العباد.

(٤) (ح، ن): «يتفضل عليهم».

(٥) «وبحمده» ليست في (ح، ن).

وحكى بعض العارفين^(١) أنه قال: طفئت في ليلة مطيرة شديدة الظلمة وقد خلا الطواف وطابت نفسي، فوقفْتُ عند الملتزم ودعوتُ، فقلت: «اللهم أعصمني حتى لا أعصيك»، فهتَفَ به هاتفٌ: أنت تسألني العصمة، وكلُّ عبادي يسألوني العصمة، فإذا عصمتهم فعلى من أتفضل؟ ولمن أغفر؟ قال: فبقيت ليلتي إلى الصّباح أستغفرُ الله حياءً منه^(٢).

هذا ولو شاء الله عزَّ وجلَّ أن لا يعصى في الأرض طرفةَ عَيْنٍ لم يُعصَ، ولكن أقتضت مشيئته^(٣) ما هو مُوجِبُ حكمته سبحانه، فمن أجهلُ بالله ممَّن يقول: إنه يعصى قسراً^(٤) بغير اختياره ومشيئته؟! سبحانه وتعالى^(٥) عمّا يقولون علواً كبيراً.

فصل

ومنها: أنه سبحانه له الأسماءُ الحسنى، ولكلِّ اسمٍ من أسمائه أثرٌ من الآثار في الخلق والأمر لا بدَّ من ترتيبه عليه^(٦)، كترتّب المرزوق والرّزق على

(١) هو إبراهيم بن أدهم، في «قوت القلوب» (١٠٢/٢)، و«الإحياء» (٤/١٥٢)، و«العاقبة» لعبد الحق (٣٢٠). وانظر: «مدارج السالكين» (١/٣٠١)، و«شفاء العليل» (٦١٧).

(٢) في رواية ابن ماجه (٧٥٧) لحديث أبي هريرة مرفوعاً في دعاء الخروج من المسجد: «اللهم اعصمني من الشيطان الرجيم». وروي بلفظ: «اللهم باعدني من الشيطان»، «اللهم أجزني من الشيطان الرجيم». ولا يصحُّ رفعه، إنما هو عن كعب الأخبار. انظر: «نتائج الأفكار» (١/٢٨٠).

(٣) (ت): «حكمته ومشيتته».

(٤) (ت): «قهرًا».

(٥) (ت): «سبحانه وتعالى له الأسماء الحسنى».

(٦) (ح، ن): «ترتبه عليه».

الرَّازِقِ، وترتَّب المرحوم وأسباب الرَّحمة على الرَّاحِم^(١)، وترتَّب المرئيات والمسموعات على السَّميع والبصير، ونظائر ذلك في جميع الأسماء.

فلو لم يكن في عباده من يخطيء ويذنب ليتوب عليه، ويغفر له، ويعفو عنه، لم يَظْهَر أثرُ أسمائه الغفور، والعفو، والحليم، والتَّواب، وما جرى مجراها.

وظهورُ أثر هذه الأسماء ومتعلقاتها في الخليقة كظهور آثار سائر الأسماء الحسنی و متعلقاتها؛ فكما أن اسمه «الخالق» يقتضي مخلوقاً، و«البارئ» يقتضي مبروءاً، و«المصور» يقتضي مصوراً ولا بدَّ، فأسماءه «العَفَّار، التَّواب، العفو، الحليم» تقتضي مغفوراً له^(٢) وما يغفره له، وكذلك من يتوبُ عليه، وأموراً يتوبُ عليه من أجلها، ومن يحلِّمُ عنه ويعفو عنه، وما يكونُ متعلِّق الحِلْم والعفو؛ فإنَّ هذه الأمور متعلِّقة بالغير ومعانيها مستلزمةٌ لمتعلقاتها.

وهذا بابٌ أوسع^(٣) من أن يُدرَك، والليِّبُ يكتفي منه باليسير، وغلِيظُ الحجاب في وادٍ ونحنُ في وادٍ.

وإن كان أثلُ الوادٍ يجمعُ بيننا فغيرُ خفيٍّ شِيحُه من خُزامِه^(٤)

(١) كذا وقع في الأصول: الرازق، الراحم. وليس من الأسماء الحسنی. وإنما هما: الرزاق، الرحيم. فلو أوردهما لكان أولى.

(٢) (ح، ن): «والمصور يقتضي مصورا، والغفور يقتضي مغفورا له».

(٣) (ق): «واسع». (ت): «واسع أوسع».

(٤) مأخوذٌ من قول أبي العلاء:

وإن يكُ وادينا من الشُّعرِ واحداً فغيرُ خفيٍّ أثله من ثمامِه =

فتأمل ظهور هذين الاسمين: أسم الرزاق واسم الغفار في الخليفة، ترى ما يعجب العقول، وتأمل آثارهما حق التأمل في أعظم مجامع الخليفة، وانظر كيف وسعهم رزقه ومغفرته، ولولا ذلك لما كان لهم^(١) من قيام أصلاً، فلكلّ منهم نصيب من الرزق والمغفرة؛ فإمّا متصلاً^(٢) بنشأته الثانية، وإمّا مختصاً بهذه النشأة.

فصل

ومنها: أنه سبحانه يعرف عبده^(٣) عزّه في قضائه وقدره، ونفوذ مشيئته، وجريان حكمه^(٤)، وأنه لا محيص للعبد عمّا قضاه عليه، ولا مفرّ له منه، بل هو في قبضة مالكة وسيّده، وأنه عبده وابن عبده وابن أمته، ناصيته بيده، ماضي فيه حكمه، عدلّ فيه قضاؤه^(٥).

= انظر: «شروح سقط الزند» (٢/٤٧٤)، و«الانتصار» للبطلوسي (٢٢). والشّيح والخزّامى نبتان طيّبا الرائحة، إلا أن الخزّامى أطيّب. قال بعضهم: لم نجد من الزهر زهرة أطيّب نفحة من زهرة الخزّامى. «اللسان». والمقابلة بين الأثل والثمام أظهر منها بين الشّيح والخزّامى.

(١) في الأصول: «له».

(٢) (ت): «مختصاً».

(٣) (ت، ح، ق، ن): «عباده».

(٤) في الأصول: «حكّمته». تحريف. انظر: «طريق الهجرتين» (٣٥٣، ٣٥٥، ٣٦٢)، و«مدارج السالكين» (٢/٥٠٠).

(٥) كما جاء في حديث عبد الله بن مسعود مرفوعاً، عند أحمد (١/٣٩١).

وصححه ابن حبان (٩٧٢)، والمصنف في بعض كتبه، وحسنه ابن حجر. انظر التعليق على «الوابل الصيب» (٢٩٨)، و«علل الدارقطني» (٥/٢٠١)، و«مسند أحمد» (٦/٢٤٧) طبعة الرسالة.

فصل

ومنها: أنه سبحانه يعرّف العبدَ حاجته إلى حفظه له ومعونته وصيانتته، وأنه كالوليد^(١) الطّفّل في حاجته إلى من يحفظه ويصونه، فإن لم يحفظه مولاه الحقّ ويصونه ويعينه^(٢) فهو هالكٌ ولا بدّ، وقد مدّت الشياطينُ أيديها إليه من كلّ جانبٍ تريدُ تمزيقَ حاله كلّهُ، وإفسادَ شأنه كلّهُ، وأنّ مولاه وسيّده إن وكنّه إلى نفسه وكنّه إلى ضيعةٍ وعجزٍ وذنبيّ وخطيئةٍ وتفريط، فهلاكه أدنى إليه من شرك نعله.

فقد أجمع العلماء بالله على أنّ التّوفيق أن لا يكِل الله العبدَ إلى نفسه، وأجمعوا على أنّ الخذلان أن يخلّي بينه وبين نفسه^(٣).

فصل

ومنها: أنه سبحانه يَسْتَجَلِبُ مِنْ عبده بذلك ما هو من أعظم أسباب السّعادة له^(٤)؛ من استعاذته واستعانته به من شرّ نفسه، وكيد عدوّه، ومن أنواع الدّعاء والتضرّع، والابتهاال والإنابة، والفاقة والمحبة، والرّجاء والخوف، وأنواعٍ من كمالات العبد تبلغُ نحو المئة^(٥)، ومنها ما لا تدركه

(١) (ت): «كالولد».

(٢) كذا في الأصول، في الفعلين. والجمادى حذف حرف العلة.

(٣) انظر: «مدارج السالكين» (١/ ١٨٠، ٤١٣)، و«الفوائد» (١٤١)، و«الوابل الصيب» (١٠).

(٤) (ق): «أسباب سعادة العبد».

(٥) يريد المنازل التي ذكرها أبو إسماعيل الأنصاري الهروي في «منازل السائرين»، وهي مئة منزلة، وقد شرحها المصنف في كتابه «مدارج السالكين».

العِبارة، وإنما يُدْرِكُ بوجوده، فيحصلُ للروح بذلك قُرْبٌ خاصٌّ لم يكن يحصلُ بدون هذه الأسباب، ويجدُ العبدُ من نفسه كأنه مُلْقَى على باب مولاه بعد أن كان نائياً عنه، وهذا الذي أَمَرَ له: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾، وهو ثمرة: «لَلَّهِ أَفْرَحُ بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ» (١).

وأسرارُ هذا الوجه يضيقُ عنها القلبُ واللسان، وعسى أن يجيئك في القسم الثاني من الكتاب ما تقرُّ به عينُك إن شاء الله تعالى (٢).

فكم بين عبادة مُدَلِّ على ربِّه بعبادته، شامخٍ بأنفه، كلِّما طَلَبَتْ منه (٣) أوصافُ العبدِ قامت صُورُ تلك الأعمال في نفسه فحجبتَه عن معبوده وإلهه، وبين عبادة من قد كَسَرَ الذَّلَّ قلبه كلَّ الكَسْرِ (٤)، وأحرق ما فيه من الرُّعونات والحماقات والخيالات، فهو لا يرى نفسه مع الله إلا مسيئاً، كما لا يرى ربَّه إليه إلا محسناً؛ فهو لا يرضى (٥) نفسه لله طرفة عين؛ قد كَسَرَ إزارؤه (٦) على نفسه قلبه، وذللَّ لسانه وجوارحه، وطأطأ منه ما أرتفع من غيره، فقلبه واقفٌ بين يدي ربِّه وقوفَ ناكسِ الرَّأسِ، خاضعٍ (٧) غاضِّ البصرِ، خاشع الصَّوتِ،

(١) والحديث في الصحيحين، وقد تقدم قريباً.

(٢) انظر ما كتبناه في المقدمة حول تقسيم الكتاب.

(٣) (د، ق، ن، ت): «كلما طلب منه».

(٤) (ح): «كل الكسرة».

(٥) (د، ت): «يرى». وفي طرة (د): «لعله: يرضى». ولم يتبناه ناسخ (ق)، فجعلها:

«يرضى يرى». والعبارة في (ح، ن): «لا يرى نفسه طرفة عين». والصواب المثبت.

وانظر: «مدارج السالكين» (٢/٩٤).

(٦) (ن): «ازدراؤه».

(٧) (د، ت، ق): «خاشع». (ن): «خاشع خاضع».

هاديء الحركات، قد سجّد بين يديه سجدةً إلى الممات.
فلو لم يكن من ثمرة ذلك القضاء والقدر إلا هذا وحده لكفى به حكمة،
والله المستعان.

فصل

ومنها: أنه سبحانه يستخرجُ بذلك مِنْ عبده تمامَ عبودِيّته؛ فإنَّ تمامَ
العبوديّة هو بتكميل مقام الذلِّ والانقياد، وأكملُ الخلق عبوديّةً أكملهم ذلًّا
لله وانقيادًا وطاعة.

والعبدُ ذليلٌ لمولاه الحقَّ بكلِّ وجهٍ من وجوه الذلِّ؛ فهو ذليلٌ لعِزِّه، وذليلٌ
لقهره^(١)، وذليلٌ لربوبيّته وتصرّفه فيه، وذليلٌ لإحسانه إليه وإنعامه عليه؛ فإنَّ من
أحسن إليك فقد استعبدك وصار قلبك معبّدًا له، وذليلٌ لغناهِ^(٢)؛ لحاجته
إليه^(٣) على مدى الأنفاس في جلب كلِّ ما ينفعه ودفع كلِّ ما يضرُّه.

وبقي نوعان^(٤) من أنواع التذلُّل والتعبُّد، لهما أثرٌ عجيب، ويقتضيان
من صاحبهما من الطّاعة والفوز^(٥) ما لا يقتضيه غيرُهما:

أحدهما: ذلُّ المحبة، وهذا نوعٌ آخرٌ غيرٌ ما تقدّم، وهو خاصّةُ المحبة ولبُّها،
بل روحها وقوامها وحقيقتها، وهو المرادُ على الحقيقة من العبد لو فطن.

(١) (ت): «فهو ذليل العزة وذليل القهرية».

(٢) (ت، د، ق، ح): «تعبد». تحريف.

(٣) (ن): «وذليلًا بقدر الحاجة إليه».

(٤) (ت، ح، ن): «وهنا نوعان».

(٥) (ت، ق، د): «والنور».

وهذا يستخرجُ مِنْ قلب المُحِبِّ من أنواع التَّقَرُّبِ والتَّوَدُّدِ والتَّمَلُّقِ والإيثار والرِّضَا والحمد والشُّكْر والصَّبْر والتَّقَدُّمُ وتحْمُلُ العِظَائِمِ ما لا يستخرجه الخوفُ وحده، ولا الرَّجَاءُ وحده؛ كما قال بعض الصَّحَابَةِ: «إِنَّه لَيْسَتْخَرِجُ محبته من قلبي من طاعته ما لا يستخرجه خوفه»^(١) أو كما قال. فهذا ذلُّ المحبِّين.

الثَّانِي: ذلُّ المعصية؛ فإذا أنضاف هذا إلى هذا هناك فَتِنَتِ الرُّسُومِ، وتَلَاثَتِ الأنْفُسِ، واضمحلَّت القُوَى^(٢)، وبَطَلَتِ الدَّعَاوِيُ جَمَلَةً، وذهبت الرُّعُونَاتُ، وطاحت الشُّطْحَاتُ، ومُحِيَ من القلب واللسان: أنا وأنا، واستراح المسكينُ من شكاوِي الصُّدُودِ والإِعْرَاضِ والهَجْرِ، وتجرَّد الشُّهُودُ، فلم يبق إلا شهودُ العزِّ والجلال المحض الذي تفرَّد به ذو الجلال والإكرام، الذي لا يشاركه أحدٌ من خلقه في ذرَّةٍ من ذرَّاته، وشهودُ الذُّلِّ والفقر المحض من جميع الوجوه بكلِّ اعتبار؛ فيشهدُ غاية ذلِّه وانكساره، وعزَّة محبوه وجلاله وعظمته وقدرته وغناه.

فإذا تجرَّد له هذان الشُّهُودَانِ، ولم يبق ذرَّةٌ من ذرَّات الذُّلِّ والفقر والضرورة إلى ربِّه شَهِدَهَا فِيهِ بِالْفِعْلِ^(٣)، وقد شهد مقابِلها هناك = فَلِلَّهِ أَيِّ

(١) أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٦٣/٢) عن الفضيل بن عياض، عن حكيم من الحكماء. وأخرجه ابن المبارك في الزهد (٢١٩) - ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٥٤/٤) - عن وهب بن منبه عن حكيم من الحكماء. ونسبه أبو طالب في «قوت القلوب» (٩٠/٢) لصهيب رضي الله عنه.

وانظر: «بدائع الفوائد» (٩٥)، وما سيأتي (ص: ١٠٨٢).

(٢) (ح): «القلوب».

(٣) (ح، ن): «إلا شاهدها فيه بالعقل».

مقامٍ أُقيم هذا القلبُ إذ ذاك؟! وأيِّ قَرَبٍ حَظِي به؟! وأيِّ نعيمٍ أدركه؟! وأيِّ رَوْحٍ باشره؟!

فتأمل الآن موقعَ الكسرة التي حصلت له بالمعصية في هذا الموطن، ما أعجبها! وما أعظم موقعها!

كيف جاءت فمَحَقَّت^(١) من نفسه الدعاوى والرُّعونات وأنواع الأمانى الباطلة، ثمَّ أوجبت له الحياء والخجل من صالح ما عمِل، ثمَّ أوجبت له أستكثارَ قليلٍ ما يَرِدُ عليه من ربِّه لِعِلمه بأنَّ قَدْرَه أصغرُ من ذلك وأنه لا يستحقُّه، واستقلالَ أمثال الجبال من عمله الصَّالح بأنَّ سيئاته^(٢) وذنوبه تحتاجُ من المكفَّرات والمحيات إلى أعظم من هذا.

فهو لا يزالُ محسنًا وعند نفسه المسيء المذنب منكسرًا ذليلاً خاضعًا، لا يرفعُ له رأسًا، ولا يقيمُ له صدرًا^(٣)، وإنما ساقه إلى هذا الذلِّ الذي أورثه إياه مباشرةً الذنب، فأَيُّ شيءٍ أنفعُ له من هذا الدَّواء؟!

لعلَّ عَتَبَكَ محمودٌ عواقبُه وربِّما صَحَّتِ الأجسامُ بالِعِلَلِ^(٤)
ونكتةُ هذا الوجه أنَّ العبدَ متى شَهِدَ صلاحَه واستقامته شَمَخَ بأنفه وتعاظمت إليه نفسه، وظَنَّ أنه... وأنه...، فإذا أبتلي بالذنب تصاغرت إليه نفسه، وذللَّ وخضع، وتيقن أنه... وأنه...!^(٥)

(١) (ت): «فحقت».

(٢) أي: لعلمه بأنَّ سيئاته.

(٣) (ح، ن): «لا يرفع له رأس ولا ينقام له صدر».

(٤) البيت للمتنبي، في ديوانه (٣٣١).

(٥) انظر: «طريق الهجرتين» (٣٦٣).

فصل

ومنها: أن العبد يعرف حقيقة نفسه، وأنها الظَّالمة، وأن ما صدرَ منها من شرٍّ فقد صدرَ من أهله ومعدنه؛ إذ الجهلُ والظلمُ^(١) منبعُ الشرِّ كُلِّه، وأنَّ كلَّ ما فيها من خيرٍ وعلمٍ وهديٍّ وإِنَابَةٍ وتقوى فهو من ربها تعالى، هو الذي زكَّاهَا به، وأعطاها إياه، لا منها، فإذا لم يشأْ تزكيةَ العبد تركه مع دواعي جهله وظلمه، فهو تعالى الذي يزكِّي من يشاءُ من النُّفوس، فتزكُّو وتأتي بأنواع الخير والبرِّ، ويتركُ تزكيةَ من يشاءُ منها، فتأتي بأنواع الشرِّ والخبث.

وكان من دعاء النبي ﷺ: «اللهم آت نفسي تقواها، وزكها أنت خير من زكها، أنت وليُّها ومولاها»^(٢).

فإذا أبتلى اللهُ العبدَ بالدَّنْبِ عَرَفَ به نفسَه ونقصَه، فرُتِّبَ له على ذلك التعريفِ حِكْمٌ ومصالحٌ عديدة:

ومنها: أنه يأنفُ من نقصها، ويجتهدُ في كمالها.

ومنها: أنه يعلمُ فقرَها دائماً إلى من يتولَّاهَا ويحفظُها.

ومنها: أنه يستريحُ ويريحُ العباد من الرُّعونات والحماقات التي أدعاهَا أهلُ الجهل في أنفسهم، من قَدَم، أو اتِّصالٍ بالقديم واتحادٍ به، أو حُلُولٍ أو غير ذلك من المحالات؛ فلولا أنَّ هؤلاء غاب عنهم شُهودُهم لِنَقْصِ أنفسهم وحقيقتها لم يقعوا فيما وقعوا فيه^(٣).

(١) «والظلم» ليست في (ح، ن).

(٢) أخرجه مسلم (٢٧٢٢) من حديث زيد بن أرقم.

(٣) (ت، د، ق): «وقعوا به».

فصل

ومنها: تعريفه سبحانه عبده سعة حلمه وكرمه في ستره عليه، وأنه لو شاء لعاجله على الذنب ولهتته بين عباده، فلم يطب له معهم عيش أبداً، ولكن جلله بستره، وغشاه بحلمه، وقبض له من يحفظه وهو في حالته تلك، بل كان شاهداً وهو يبارزه^(١) بالمعاصي والآثام، وهو مع ذلك يحرسه بعينه التي لا تنام.

وقد جاء في بعض الآثار: «يقول الله تعالى: أنا الجواد الكريم، من أعظم مني جوداً وكرماً؟! عبادي يبارزونني بالعظائم وأنا أكلؤهم في منازلهم»^(٢).

فلولا حلمه ومغفرته^(٣) لما استقرت السموات والأرض في أماكنهما. وتأمل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [فاطر: ٤١]، هذه الآية تقتضي الجلم والمغفرة، فلولا حلمه ومغفرته لزالتا عن أماكنهما.

ومن هذا قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَتَشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا﴾ [مريم: ٩٠ - ٩١].

(١) «وهو» ليست في (د، ت، ق).

(٢) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٩٣/٨) عن الفضيل بن عياض في سياق طويل. وهو في «مسند الفردوس» للدليمي (٢٤٧/٥) مرفوعاً من حديث إبراهيم بن هذبة عن أنس، وإسناده تالف، ابن هذبة كذاب. انظر: «الميزان» (٧١/١).

(٣) (ق): «حلمه وكرمه ومغفرته».

فصل

ومنها: تعريفُه عبده أنه لا سبيل له إلى النجاة إلا بعفوه ومغفرته^(١)، وأنه رَهينٌ بحقه، فإن لم يتغمَّده بعفوه ومغفرته وإلا فهو^(٢) من الهالكين لا محالة، فليس أحدٌ من خلقه إلا وهو محتاجٌ إلى عفوهِ ومغفرته، كما هو محتاجٌ إلى فضله ورحمته.

فصل

ومنها: تعريفُه عبده^(٣) كرمه سبحانه في قبول توبته، ومغفرته له على ظلمه وإساءته؛ فهو الذي جاد عليه بأن وفقه للتوبة، وألهمه إياها، ثم قبلها منه؛ فتاب عليه أولاً وآخرًا.

فتوبةُ العبد محفوفةٌ بتوبةٍ قبلها عليه من الله إذناً وتوفيقاً، وتوبةٌ ثانيةٌ منه عليه قبولاً ورضاً؛ فله الفضلُ في التوبة والكرمُ أولاً وآخرًا، لا إله إلا هو.

فصل

ومنها: إقامةُ حجةٍ عدله على عبده ليعلم العبدُ أن الله عليه الحجةُ البالغة، فإذا أصابه ما أصابه^(٤) من المكروه فلا يقل: أنى هذا؟ ولا: من أين أتيت؟ ولا: بأيّ ذنبٍ أصبت؟ فما أصاب العبدَ من مصيبةٍ قطُّ دقيقةٍ ولا جليلةٍ إلا

(١) (ت): «بعفوه ومعونته ومغفرته».

(٢) كذا في الأصول. واستعمال (إلا) في مثل هذا يقع في كتب المصنف، وبخطه في «طريق الهجرتين» (٤٤، ٢٢٧). وهو خلاف الجادة.

(٣) (د، ن، ق، ح): «عباده».

(٤) (ت، ق): «فإذا أصابه بما أصابه».

بما كسبت يدها وما يعفو الله عنه أكثر، و«ما نزل بلائاً قطُّ إلا بذنبٍ ولا رُفِعَ إلا بتوبة»^(١).

ولهذا وضع الله المصائبَ والبلايا والمحنَ رحمةً بين عباده يكفِّرُ بها من خطاياهم، فهي من أعظم نعمةٍ عليهم وإن كرهتها أنفسهم، ولا يدري العبدُ أيُّ النعمتين عليه أعظم: نعمته عليه فيما يكرهه، أو نعمته عليه فيما يحبُّ؟ و«ما يصيبُ المؤمن من همٍّ ولا وصبٍ ولا أذى، حتى الشوكة يُشاكُّها إلا كفرَّ الله بها من خطاياها»^(٢).

وإذا كان للذنوب عقوباتٌ ولا بدَّ، فكلُّ ما عُوقِبَ به العبدُ من ذلك قبل الموت خيرٌ له مما بعده وأيسرٌ وأسهلُ بكثيرٍ.

فصل

ومنها: أن يعامل العبدُ بني جنسه في إساءتهم إليه وزلاتهم معه بما يحبُّ أن يعامله الله به في إساءته وزلاته وذنوبه؛ فإنَّ الجزء من جنس العمل؛ فمن عفا عفا الله عنه، ومن سامح أخاه في إساءته إليه سامحه الله في إساءته^(٣)، ومن أغضى وتجاوز تجاوز الله عنه، ومن استقصى استقصى الله عليه.

(١) كما قال العباس بن عبد المطلب حين استسقى به عمر رضي الله عنهما، فيما أخرجه الدينوري في «المجالسة» (٧٢٧)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٥٩ / ٢٦) بإسناد ضعيفٍ جداً. وانظر: «الفتح» (٤٩٧ / ٢).

(٢) أخرجه البخاري (٥٦٤١)، ومسلم (٢٥٧٣) من حديث أبي سعيد وأبي هريرة.

(٣) (ت، ق): «في سيئاته».

ولا تنسَ حال الذي قبضت الملائكةُ روحَه، فقيل له: هل عملتَ خيراً؟ هل عملتَ حسنةً؟ قال: ما أعلمه. قيل: تذكَّر. قال: كنتُ أبايعُ النَّاسَ فكنتُ أنظرُ المُوسِرَ وأتجاوزُ عن المُعسِر. أو قال: كنتُ أمرُ فتِياني أن يتجاوزوا في السُّكَّةِ^(١). فقال الله: نحنُ أحقُّ بذلك منك. وتجاوزَ عنه^(٢).

فالله عزَّ وجلَّ يعاملُ العبدَ في ذنوبه بمثل ما يعاملُ به العبدُ النَّاسَ في ذنوبهم.

فإذا عرف العبدُ ذلك كان في ابتلائه بالذنوب^(٣) من الحِكم والفوائد ما هو من أنفع الأشياء له^(٤).

فصل

ومنها: أنه إذا عرَف فأحسن إلى من أساء إليه، ولم يقابلهُ بإساءته إساءةً مثلها^(٥) تعرَّض بذلك لمثلها من ربِّه تعالى، وأنه سبحانه يقابلُ إساءته وذنوبه بإحسانه^(٦)، كما كان هو يقابلُ بذلك إساءة الخلق إليه، والله أوسعُ فضلاً وأكرمُ وأجزلُ عطاءً.

فمن أحبَّ أن يقابل الله إساءته بالإحسان فليقابل هو إساءة النَّاسِ إليه

(١) وهي الدنانير والدراهم المضروبة. «النهاية» (سكك). وفي رواية مسلم: «في السُّكَّةِ أو في النقد».

(٢) أخرجه البخاري (٢٠٧٧) ومسلم (١٥٦٠) من حديث حذيفة.

(٣) (ح، ن): «كان ابتلاؤه بالذنوب».

(٤) (ح، ن): «ما هو أنفع الأشياء له».

(٥) (ن): «ولم يقابلهُ بإساءته مثلها».

(٦) (ح، ت، ن): «وذنوبه وإحسانه».

بالإحسان، ومن عَلِمَ أَنَّ الذُّنُوبَ والإِسَاءَةَ لازِمةٌ للإنسان لم تعظُم عنده
إِسَاءَةُ النَّاسِ إِلَيْهِ.

فليتأمل هو حاله مع الله، كيف هي، مع فَرَطِ إحسانه إليه وحاجته هو إلى
رَبِّهِ، وهكذا هو له^(١)؛ فإذا كان العبدُ هكذا لرَبِّهِ فكيف يُنكِرُ أن يكون النَّاسُ
له بتلك المنزلة؟!!

فصل

ومنها: أنه يقيم^(٢) معاذيرَ الخلائق، وتَسَعُّ رحمتَهُ لهم، وينفِرُ بِطَانُهُ^(٣)،
ويزولُّ عنه ذلك الحَصْرُ والضِّيقُ والانحراجُ^(٤) وأكلُ بعضِهِ بعضًا، ويستريحُ
العصاةُ من دعائه عليهم، وقنوته عليهم^(٥)، وسؤالُ الله أن يخسِفَ بهم الأرضَ
ويسلِّطَ عليهم البلاءَ؛ فإنه حينئذٍ يرى نفسَه واحدًا منهم، فهو يسألُ الله لهم ما
يسأله لنفسه، وإذا دعا لنفسه بالتَّوبَةِ والمَغْفِرَةِ والعَفْوِ أدخلهم معه؛ فيرجو لهم
فوق ما يرجو لنفسه، ويخافُ على نفسه أكثر مما يخافُ عليهم.

فأين هذا من حاله الأولى وهو ناظرٌ إليهم بعين الاحتقار والازدراء، لا
يجدُ في قلبه رحمةً لهم ولا دعوةً ولا يرجو لهم نِجاةً؟!!

(١) (ن): «وهكذا هو حاله».

(٢) في طرة (ن): «لعله: يقبل».

(٣) (ق، ت): «ويتفرج بطانه». أي: يتسع صدره. تقول العرب: «التقت حلقتا البطان»
للأمر يبلغ الغاية في الشدة. والبِطَانُ: الحزائم الذي يلي البطن. انظر: «اللسان»
(بطن)، و«جمهرة الأمثال» (١/١٨٨).

(٤) في الأصول: «والانحراف». والمثبت أشبه. انظر: «زاد المعاد» (٢/٢٤).

(٥) «وقنوته عليهم» ليس في (ت).

فَالذَّنْبُ فِي حَقِّ مِثْلِ هَذَا مِنْ أَعْظَمِ أَسْبَابِ رَحْمَتِهِ، وَمَعَ هَذَا فَيُقِيمُ أَمْرَ اللَّهِ فِيهِمْ، طَاعَةً لِلَّهِ وَرَحْمَةً بِهِمْ وَإِحْسَانًا إِلَيْهِمْ، إِذْ هُوَ عَيْنُ مَصْلَحَتِهِمْ^(١)، لَا غِلْظَةَ وَلَا قُوَّةَ وَلَا فِظَاظَةَ.

فصل

ومنها: أن يخلع صَوْلَةَ الطَّاعَةِ مِنْ قَلْبِهِ، وَيَنْزِعَ عَنْهُ رِذَاءَ الْكِبَرِ وَالْعِظْمَةِ الَّذِي لَيْسَ لَهُ، وَيَلْبَسَ رِذَاءَ الذُّلِّ وَالْإِنْكَسَارِ وَالْفَقْرَ وَالْفَاقَةَ، فَلَوْ دَامَتْ تِلْكَ الصَّوْلَةُ وَالْعِزَّةُ فِي قَلْبِهِ لَخِيفَ عَلَيْهِ مَا هُوَ مِنْ أَعْظَمِ الْآفَاتِ، كَمَا فِي الْحَدِيثِ: «لَوْ لَمْ تَذَنْبُوا لَخِفْتُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ: الْعُجْبُ»^(٢)، أَوْ كَمَا قَالَ ﷺ.

فكم بين آثار العُجب والكِبَرِ وصَوْلَةَ الطَّاعَةِ، وبين آثار الذُّلِّ والانكسار! كما قيل: «يا آدم! لا تجزع من كأس زلَّةٍ»^(٣) كانت سبب كَيْسِكَ، فقد

(١) (ت): «عين حظهم».

(٢) أخرجه البزار (٤/٢٤٤ - كشف الأستار)، والعقيلي في «الضعفاء» (٢/١٥٩)، وابن عدي في «الكامل» (٣/٣٠٦)، والبيهقي في «الشعب» (١٢/٥٢٥)، وغيرهم من حديث سلام بن أبي الصهباء عن ثابت عن أنس. وسلام ضعيف، وقال العقيلي: «لا يتابع عليه عن ثابت. وقد روي بغير هذا الإسناد بإسناد صالح». وقال الذهبي في «الميزان» (٢/١٨٠): «ما أحسنه من حديث لو صحَّ!». وانظر: «الكامل» (٧/٢٤٠)، و«المداوي» (٥/٣١٧)، و«السلسلة الصحيحة» (٦٥٨).

وفي طرة (ق): «هو في جامع أبي مسلم الكسي من حديث أنس».

(٣) (د، ت، ق): «كأس زلل». وفي «المدهش» (١٦٢): «كأس خطي».

أستخرج منك داء العُجب، وألبست رداء العبودية^(١).

يا آدم! لا تجزع من قولي لك: أخرج منها، فلك خلقتها، ولكن أنزل إلى دار المجاهدة، وابدُر بذر العبودية، فإذا كُمِل الزرعُ واستحصد فتعال فاستوفه^(٢).

لا يُوحِشَنَّكَ ذاك العَتْبُ إنَّ له لُطفًا يُريك الرِّضا في حالة الغضبِ
فبينما هو لابسُ ثوب الإِدلال الذي لا يليقُ بمثله، تداركه ربُّه برحمته
فنزعه عنه، وألبسه ثوبَ الذُّلِّ الذي لا يليقُ بالعبد غيرِه.
فما لبس العبدُ ثوبًا أكمل عليه ولا أحسن ولا أبهى من ثوب العبودية،
وهو ثوبُ المذلة الذي لا عزَّ له بغيره.

فصل

ومنها: أن الله عزَّ وجلَّ على القلوب أنواعًا من العبودية؛ من الخشية
والخوف والإشفاق وتوابعها؛ ومن المحبة^(٣) والإنابة وابتغاء الوسيلة إليه
وتوابعها.

وهذه العبوديات لها أسبابٌ تهيجُها وتبعثُ عليها، فكلُّ ما قيَّضه الربُّ
تعالى لعبده من الأسباب الباعثة على ذلك المهيجة له فهو من أسباب
رحمته له، ورُبَّ ذنبٍ قد هاج لصاحبه من الخوف والإشفاق والوجل

(١) «المدهش»: «وألبسك رداء النسك».

(٢) انظر ما تقدم (ص: ٢٦). والمدهش (١٦٢، ٧٠١).

(٣) (ق): «من المحبة».

والإنابة والمحبة والإيثار^(١) والفرار إلى الله ما لا يهيجُه له كثيرٌ من الطَّاعات.

وكم من ذنبٍ كان سببًا لاستقامة العبد وفراره إلى الله وبُعده عن طرق الغيِّ، وهو بمنزلة من خَلَطَ فأحسَّ بسوء مزاجه، وكان عنده أخلاطٌ مُزْمِنَةٌ قاتلةٌ وهو لا يشعُرُ بها، فشرب دواءً أزال تلك الأخلاط العَفِنَةَ التي لو دامت لترامت به إلى الفساد والعطب.

وإنَّ من تبلغُ رحمتهُ ولطفه وبرُّه بعبدِه هذا المبلغَ وما هو أعجبُ وألطفُ منه، فحقيقٌ به أن يكون الحبُّ كلُّه له، والطَّاعةُ كلُّها له، وأن يُذكَرَ فلا يُنسى، ويُطاع فلا يُعصى، ويُشكرَ فلا يُكفَّر.

فصل

ومنها: أن يعرف العبد مقدار نعمة معافاته وفضله في توفيقه له وحفظه إياه؛ فإنه من تربَّى في العافية لا يعلمُ ما يقاسيه المبتلى، ولا يعرفُ مقدار النُّعمة.

فلو عرف أهلُ طاعة الله أنهم هم المُنعمُ عليهم في الحقيقة، وأنَّ الله عليهم من الشُّكر أضعافَ ما على غيرهم، وإنَّ توسَّدوا التُّرابَ ومَصَّغُوا الحصى، فهم أهلُ النعمة المطلقة، وأنَّ من خَلَّى اللهُ بينه وبين معاصيه فقد سقط من عينه وهان عليه، وأنَّ ذلك ليس من كرامته على ربِّه، وإنَّ وسَّع اللهُ عليه في الدُّنيا^(٢) ومدَّ له من أسبابها، فإنهم أهلُ الابتلاء على الحقيقة.

(١) (ت): «والآثار».

(٢) (ن): «وإن وسع له في الدنيا».

فإذا طالبت العبدَ نفسه بما تطالبه به من الحظوظ والأقسام وأزته أنه في بليّةٍ وضائقَةٍ تداركه الله برحمته، وابتلاه ببعض الذنوب، فرأى ما كان فيه من المعافاة والنعمة، وأنه لا نسبة لما كان فيه من النعم إلى ما طلبته نفسه من الحظوظ؛ فحيثُ يكون أكثرُ أمانيه وآماله العودَ إلى حاله وأن يمتّعه الله بعافيته.

فصل

ومنها: أن التوبة توجبُ للتائب آثارًا عجيبةً من المعاملة التي لا تحصل بدونها، فتوجبُ له من المحبة والرقّة واللطف وشكر الله وحمده والرضا عنه عبادياتٍ أُخر؛ فإنه إذا تاب إلى الله قَبِلَ اللهُ توبته، فرتب له على ذلك القبول أنواعًا من النعم لا يهتدي العبدُ لتفاصيلها، بل لا يزالُ يتقلّبُ في بركتها وآثارها ما لم ينقضها^(١) ويفسدها.

فصل

ومنها: أن الله سبحانه يحبُّه ويفرحُ بتوبته أعظمَ فرح؛ وقد تقرّر أنّ الجزء من جنس العمل، فلا ينسى^(٢) الفرحة التي يظفرُ^(٣) بها عند التوبة النَّصوح^(٤).

(١) (ت): «ينقضها». بالمهملة.

(٢) مهمل في (د). (ت): «تنسى». وفي «غذاء الألباب» (٢/٤٦٧): «تنس». ولستُ منها على ثقة.

(٣) (ت) و«غذاء الألباب»: «تظفر». وحرف المضارعة مهمل في (د).

(٤) انظر: «طريق الهجرتين» (٥٢٩)، و«الروح» (٢٤٩).

وتأمل كيف تجد القلب يرقص فرحاً وأنت لا تدري سبب ذلك الفرح ما هو، وهذا أمرٌ لا يحسُّ به إلا حيُّ القلب، وأمّا ميتُّ القلب فإنما يجد الفرح عند ظفـره بالذنب، ولا يعرف فرحاً غيره.

فوازن إذن بين هذين الفرحين، وانظر ما يُعقِّبه فرحُ الظفر بالذنب من أنواع الأحزان والهموم والغموم والمصائب؛ فمن يشتري فرحة ساعة بغم الأبد؟! وانظر ما يُعقِّبه فرحُ الظفر بالطاعة والتوبة النصوح من الانسراح الدائم والنعيم وطيب العيش، ووازن بين هذا وهذا، ثم اختر ما يليق بك ويناسبك. وكل يعمل على شاكلته.

* وكل أمرىء يصبو إلى ما يناسبه * (١)

فصل

ومنها: أنه إذا شهد ذنوبه ومعاصيه وتفريطه في حقِّ ربِّه استكثر القليل من نعيم ربِّه عليه - ولا قليل منه - لعلمه بأن الواصل إليه منها (٢) كثيرٌ على مسيءٍ مثله، واستقلَّ الكثير من عمله لعلمه بأن الذي ينبغي أن يغسل به نجاسته وأوضاره وأوساخه أضعافٌ ما يأتي به؛ فهو دائماً مستقلِّ لعمله كائناً ما كان، مستكثرٌ لنعمة الله عليه وإن دقت.

وقد تقدّم التنبيه على هذا الوجه (٣)، وهو من ألطف الوجوه، فعليك

(١) عجز بيت ذكره المصنف في «مدارج السالكين» (٢/٣٨٦)، و«بدائع الفوائد» (٦٧٣) دون نسبة. وصدرة:

* وكل امرئ يهفو إلى من يحبه *

(٢) (ت، ن، ق، د): «إليه فيها».

(٣) (ص: ٨٢٢).

بمراعاته، فله تأثيرٌ عجيب. ولو لم يكن في فوائد الذنب إلا هذا لكفى به.

فأين حالٌ هذا من حال من لا يرى الله عليه نعمةٌ إلا ويرى أنه كان ينبغي أن يُعطى ما هو فوقها وأجلّ منها، وأنه لا يُقدّر أن يتكلّم، وكيف يعاند القدر وهو مظلومٌ مع الرّب لا يُنصفه ولا يعطيه مرتبته، بل هو مُغرَى^(١) بمعاذته لفضله وكماله، وأنه كان ينبغي له أن ينال الثرياً ويطأ بأخمصه هنالك، ولكنه مظلومٌ مَبْخوسُ الحظِّ!!

وهذا الصّربُ من أبغض الخلق إلى الله، وأشدّهم مقتاً عنده، وحكمةُ الله تقتضي أنهم لا يزالون في سَفال، فهم بين تعتّب^(٢) على الخالق، وشكوى له، وذُلّ لخلقه، وحاجةٍ إليهم، وخدمةٍ لهم، أشغلُ النَّاسِ قلوباً بأرباب الولايات والمناصب، ينتظرون ما يقذفون به إليهم من عظامهم وُعسالة أيديهم وأوانيهم^(٣)، وأفرغُ النَّاسِ قلوباً عن معاملة الله، والانقطاع إليه، والتلذذ بمناجاته، والطّمأنينة بذكره، وقُرّة العين بخشيته، والرّضا به.

فعياداً بالله من زوال نعمته، وتحول عافيته، وفجأةٍ نقمته، ومن جميع سخطه.

فصل

ومنها: أن الذنبَ يوجبُ لصاحبه التيقُّظَ والتحرُّزَ من مصايد عدوّه ومكائمه، ومن أين يدخلُ عليه اللصوصُ والقُطّاعُ ومكائِمُهُم، ومن أين يخرجون عليه، وفي أيّ وقتٍ يخرجون، فهو قد استعدّ لهم وتأهب، وعرف

(١) أي القدر. وفي (د، ت، ق): «بل هو حري».

(٢) (ح، ن): «فهم بين معتب».

(٣) (ح، ن): «وأوساخهم».

بماذا يَسْتَدْفِعُ شَرَّهُمْ وكيدَهُمْ؛ فلو أنه مرَّ عليهم على غِرَّةٍ (١) وطمأنينةٍ لم يأمن أن يظفروا به ويجتأحوه جملةً.

فصل

ومنها: أن القلبَ يكونُ ذاهلاً عن عدوِّه معرضاً عنه، مشتغلاً ببعض مهمَّاته، فإذا أصابه سهمٌ من عدوِّه أَسْتَجَمَعَتْ له قوَّته وجأشه (٢) وحميته، وطلب بثأره إن كان قلبه حرّاً كريماً، كالرَّجل الشجاع إذا جرح فإنه لا يقومُ له شيء، بل تراه بعدها هائجاً طالباً مقداماً (٣)، والقلبُ الجبانُ المَهِينُ إذا جرح كالرَّجل الضعيف المَهِينُ إذا جرح ولَّى هارباً (٤) والجراحاتُ في أكتافه، وكذلك الأسدُ إذا جرح فإنه لا يُطاق.

فلا خير فيمن لا مروءة له بطلب أخذ ثأره من أعدى عدوِّه، فما شيءٌ أشفى للقلب من أخذه بثأره من عدوِّه، ولا عدوٌّ أعدى له من الشيطان، فإن كان من قلوب الرجال المتسابقين في حلبة المجد جدًّا في أخذ الثأر، وغاز عدوِّه كلَّ الغَيْظ، وأنضاه (٥)، كما جاء عن بعض السلف: «إنَّ المؤمنَ لِيُنْضِي شيطانه كما يُنْضِي أحدكم بعيْرَه في سفره» (٦).

(١) (ن): «فلو أنه مر عليهم في عزة».

(٢) (ح، ن): «وحاسته». وهو تحريف.

(٣) (ح): «مقدما».

(٤) (ح، ن): «ذل هاربا».

(٥) أي: أهزله وأتعبه. وفي (د، ق، ن، ت): «وأضناه»، تحريف.

(٦) جاء مرفوعاً عند أحمد (٢/ ٣٨٠) من حديث أبي هريرة بإسنادٍ فيه ضعف.

وانظر: «المداوي» (٢/ ٤١٤)، و«السلسلة الصحيحة» (٣٥٨٦).

فصل

ومنها: أن مثل هذا يصيرُ كالطَّيِّبِ ينتفعُ به المريضُ في علاجهم ودوائهم، والطَّيِّبُ الذي كان المريضُ يباشره^(١) وعَرَفَ دواءه وعلاجه أحذقُ وأخبرُ من الطَّيِّبِ الذي إنما عَرَفَه وصفًا، هذا في أمراض الأبدان، وكذلك في أمراض القلوب وأدوائها.

وهذا معنى قول بعض الصُّوفية: «أعرفُ النَّاسَ بالآفات أكثرهم آفات»^(٢).

وقال عمرُ بن الخطَّابِ رضي الله عنه: «إنما تُنقِضُ عُرى الإسلامِ عُروَةٌ عُروَةٌ إذا نشأ في الإسلام من لا يعرفُ الجاهليَّةَ»^(٣).

(١) (ت، د، ق): «كان المريض مباشره».

(٢) أخرجه أبو عبد الرحمن السلمي في «طبقات الصوفية» (١٦١)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٠/٢٦٧) عن الجنيد.

(٣) أخرج ابن أبي شيبة في «المصنف» (١٢/١٩٣)، وابن سعد في «الطبقات» (٦/١٢٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٧/٢٤٣)، وصححه الحاكم (٤/٤٢٨) ولم يتعبه الذهبي، عن عمر رضي الله عنه قال: «قد علمتُ وربَّ الكعبة متى تهلكُ العرب، إذا ساس أمرهم من لم يصحب الرسول ولم يُعالج أمرَ الجاهلية». وتفسيره في «المجدييات» (٢/١٨٠)، و«شعب الإيمان» (١٣/٢٠٥). ولم أر من سبق ابن تيمية إلى إيراد هذا اللفظ الذي ذكره المصنف. انظر: «درء التعارض» (٥/٢٥٩)، و«مجموع الفتاوى» (١٠/٣٠١)، و«منهاج السنة» (٤/٥٩٠).

ولعله لفقّه سهوًا من حديث أبي أمامة وأثر عمر (الذي ذكرتُ روايته)، حيث ساقهما البيهقي في «الشعب» متتابعين، كما نبّه على ذلك بعضهم.

ولهذا كان الصَّحَابَةُ أَعْرَفَ الْأُمَّةَ بِالْإِسْلَامِ وَتَفَاصِيلِهِ وَأَبْوَابَهُ وَطَرَقَهُ، وَأَشَدَّ النَّاسِ رَغْبَةً فِيهِ، وَمَحَبَّةً لَهُ، وَجِهَادًا لِأَعْدَائِهِ، وَتَكَلُّمًا بِأَعْلَامِهِ، وَتَحْذِيرًا مِنْ خِلَافِهِ؛ لِكَمَالِ عِلْمِهِمْ بِضَدِّهِ، فَجَاءَهُمُ الْإِسْلَامُ كُلُّ خِصْلَةٍ مِنْهُ مُضَادَّةٌ لِكُلِّ خِصْلَةٍ مِمَّا كَانُوا عَلَيْهِ، فَازْدَادُوا لَهُ مَعْرِفَةً وَحُبًّا، وَفِيهِ جِهَادًا؛ بِمَعْرِفَتِهِمْ بِضَدِّهِ.

وذلك بمنزلة من كان في حَصْرٍ شَدِيدٍ وَضِيقٍ وَمَرَضٍ وَفَقْرٍ وَخَوْفٍ وَوَحْشَةٍ، فَقِيَّضَ اللَّهُ لَهُ مِنْ نَقْلِهِ مِنْهُ إِلَى فُضَاءٍ وَسَعَةٍ وَأَمْنٍ وَعَافِيَةٍ وَغِنَى وَبَهْجَةٍ وَمَسْرَةٍ، فَإِنَّهُ يَزِيدَادُ سُرُورَهُ وَغِيبُطَتَهُ وَمَحَبَّتَهُ بِمَا نُقِلَ إِلَيْهِ بِحَسَبِ مَعْرِفَتِهِ بِمَا كَانَ فِيهِ.

وليس حالٌ هذا كمن وُلِدَ فِي الْأَمْنِ وَالْعَافِيَةِ وَالْغِنَى وَالسُّرُورِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَشْعُرْ بِغَيْرِهِ، وَرَبَّمَا قُيِّضَتْ (١) لَهُ أَسْبَابٌ تَخْرُجُهُ عَنْ ذَلِكَ إِلَى ضَدِّهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ، وَرَبَّمَا ظَنَّ أَنَّ كَثِيرًا مِنْ أَسْبَابِ الْهَلَاكِ وَالْعَطَبِ تَفْضِي بِهِ إِلَى السَّلَامَةِ وَالْأَمْنِ وَالْعَافِيَةِ، فَيَكُونُ هَلَاكُهُ عَلَى يَدَيِ نَفْسِهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ. وَمَا أَكْثَرَ هَذَا الضَّرْبَ مِنَ النَّاسِ!

فَإِذَا عَرَفَ الضَّادِينَ، وَعَلِمَ مَبَايِنَةَ الطَّرْفَيْنِ (٢)، وَعَرَفَ أَسْبَابَ الْهَلَاكِ عَلَى التَّفْصِيلِ، كَانَ أَحْرَى أَنْ تَدُومَ لَهُ النِّعْمَةُ، مَا لَمْ يُؤْثِرْ أَسْبَابَ زَوَالِهَا عَلَى عِلْمٍ، وَفِي مِثْلِ هَذَا قَالَ الْقَائِلُ:

عَرَفْتُ الشَّرَّ لَا لِلشَّرِّ رِ لِكُنْ لِتَوَقُّيهِ

(١) (ن): «اقتضت».

(٢) (ت، ق): «الطرفين».

وَمَنْ لَا يَعْرِفُ الشَّرَّ مِنَ النَّاسِ يَقَعُ فِيهِ (١)
وهذه حال المؤمن؛ يكون فطناً حاذقاً، أعرف الناس بالشرِّ، وأبعدهم
منه، فإذا تكلم في الشرِّ وأسبابه ظننته من شرِّ الناس، فإذا خالطته وعرفت
طويته رأيتَه من أبرِّ الناس.

والمقصودُ أنَّ من بُلي بالآفات صار من أعرف الناس بطرقها، وأمكنه أن
يسدّها على نفسه وعلى من أستنصحه من الناس ومن لم يستنصحه (٢).

فصل

ومنها: أنه سبحانه يذيق عبده ألم الحجاب عنه، والبُعد، وزوال ذلك
الأنس والقرب؛ ليمتحن عبده:

فإن أقام على الرضا بهذه الحال، ولم يجد نفسه تطالبه بحالها الأوّل مع
الله، بل أطمأنت وسكنت إلى غيره = عَلِمَ أنه لا يصلح، فوضعه في مرتبته
التي تليق به.

وإن أستغاث أستغاثه الملهوف، وتقلّق تقلّق المكروب (٣)، ودعا دعاء
المضطرِّ، وعَلِمَ أنه قد فاته حياته (٤) حقاً، فهو يهتفُ بربه أن يردّ عليه حياته،

(١) البيتان لأبي فراس، في ديوانه (٣٦٩)، و«اليتيمة» (١/٨٤)، و«الحماسة المغربية»
(١٢٥٣). ودون نسبة في مصادر كثيرة.

(٢) (ح، ن): «وعلى من استصحبه من الناس ومن لم يستصحبه».

(٣) كذا في الأصول. والتقلّق فعلٌ من القلّق، كالتفرّع. ولم تذكره المعاجم. قال ابن
قلاقس (ت: ٥٦٧):

هو راتبٌ قد كنتُ أرقبُ نجمه فهوئى وقد جعل التقلّق راتبى

(٤) كذا في الأصول، بتذكير الفعل، كقوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

ويعيد عليه ما لا حياة له بدونه = عَلِمَ أنه موضعٌ لما أَهَّلَ له، فردَّ عليه أَحوجَ ما هو إليه، فعظمت به فرحته، وكملت به لذته، وتمت به نعمته^(١)، واتصل به سروره، وعلم حينئذٍ مقدارَه، فعصَّ عليه بالنواجذ، وثنى عليه الخناصر، وكان حاله كحال ذلك الفاقد لراحته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض المهلكة إذا وجدها بعد معاينة الهلاك؛ فما أعظم موقع ذلك الوجدان عنده! والله أسرارٌ وحكمٌ ومنبّهاتٌ وتعريفاتٌ لا تنالها عقولُ البشر.

فقل لخليط القلب ويحك ليس ذا بعُشك فاذرُج طالباً عُشك البالي
ولا تك ممّن مدّ باعاً إلى جنّي فقصرَ عنه قال ذا ليس بالحالي^(٢)

فالعبدُ إذا بُلي بعد الأُنس بشيءٍ من الوحشة، وبعد القرب صلي بنار البعاد^(٣)، اشتاقت نفسه إلى لذة تلك المعاملة، فحنّت وأنت وتضرّعت^(٤) وتعرّضت لنفحات من ليس لها منه عَوْضٌ أبداً، ولا سيّما إذا تذكّرت برّه ولطفه وحنانه وقربه؛ فإنّ هذه الذكرى تمنعها القرار وتهيّج منها البلابل^(٥)، كما قال القائل - وقد فاته طوافُ الوداع، فركب الأخطار ورجع إليه -:

ولما تذكّرت المنازلَ بالحِمى ولم يُقَصَّ لي تسليمةً المتزوّدِ
تيقّنتُ أنّ العيشَ ليس بنافعي إذا أنا لم أنظرَ إليها بموعِدِ^(٦)

(١) «وتمت به نعمته» ليست في (ح، ن).

(٢) أي: ليس بالحلو. والبيتان أشبه بنظم المصنف.

(٣) (ن، ح): «بعد الأُنس بالوحشة وبعد القرب بنار البعاد».

(٤) (ن، ح): «وتصدعت».

(٥) وهي الهموم والوساوس في الصدر. «اللسان» (بلل).

(٦) البيت الأول في «الموازنة» (٤٧/٢)، و«شرح نهج البلاغة» (١٢٨/٨) للعلوي =

وإن أستمراً إعراضها ولم تَحِنَّ إلى مَعْهَدِهَا الْأَوَّلِ (١)، ولم تحسَّ بفاقتها الشديدة وضرورتها إلى مراجعة قربها من ربها؛ فهي ممَّن إذا غاب لم يُطلب، وإذا أبق لم يُسترجع، وإذا جنى لم يُستعتب. وهذه هي النَّفْسُ التي لم تُؤَهَّلْ لما هنالك. وبحسب المُعْرِضِ هذا الحرمان، فإنه يكفيه، وذلك ذنبٌ عقابُه فيه.

فصل

ومنها: أن الحكمة الإلهية اقتضت تركيب الشهوة والغضب في الإنسان، وهاتان القوتان فيه بمنزلة صفاته الذاتية، لا ينفكُّ عنها، وبهما وقعت المحنة والابتلاء، وعُرِّضَ لنيل الدرجات العلى، واللحاق بالرفيق الأعلى، والهبوط إلى أسفل سافلين.

فهاتان القوتان لا يدعان العبد حتى يُنيلانه منازل الأبرار، أو يضعانه تحت أقدام الأشرار، ولن يجعل الله من شهوته مصروفةً إلى ما أُعِدَّ له في دار النعيم، وغضبه حميةً لله ولكتابه ولرسوله ولدينه، كمن شهوته (٢) مصروفةً في هواه وأمانيه العاجلة، وغضبه مقصورٌ على حظه، ولو أنتهكت محارم الله وحدوده، وعطَّلت شرائعه وسننه، بعد أن يكون هو ملحوظاً بعين

= البصري صاحب الزنج، وفي «ذيل الأمالي» (١٢٠) من إنشاد الزبير بن بكار لبعض البصريين القشيريين، و«التذكرة الحمدونية» (٦/٦٠) لبعض بني قشير، وأنشده ثعلب من أبياتٍ في «المحب والمحبوب» (٢/٨١).

قال شيخنا الإصلاحي: وجواب (لما) في الأبيات المروية: زفرت إليها زفرة...، وهنا: نيقنت...؛ فالظاهر أن بعضهم ضمَّن البيت القديم في شعره.

(١) (ح، ن): «مهدا الأول».

(٢) (ق، ن): «كمن جعل شهوته».

الاحترام والتعظيم والتوقير ونفوذ الكلمة. وهذه حال أكثر الرؤساء أعادنا الله منها.

فلن يجعل الله هذين الصنفين في دارٍ واحدة، فهذا ركض^(١) بشهوته وغضبه إلى أعلى عليين، وهذا هوى بهما إلى أسفل سافلين.

والمقصود أن تركيب الإنسان على هذا الوجه هو غاية الحكمة، ولا بد أن يقتضي كل واحد من القوتين أثره^(٢)، فلا بد من وقوع الذنب والمخالفات والمعاصي، ولا بد من ترتب آثار هاتين القوتين عليهما، ولو لم يُخلقا^(٣) في الإنسان لم يكن إنساناً، بل كان ملكاً؛ فالترتب^(٤) من موجبات الإنسانية، كما قال النبي ﷺ: «كل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون»^(٥).

(١) (ح، ن): «فهذا صعد».

(٢) كذا في الأصول، حملاً على المعنى. والجماد: كل واحدة من القوتين أثرها.

(٣) (ح، ن): «ولو لم يختلفا».

(٤) (ق): «فالترتيب». وفي طرة (د): «لعله: فالذنب». وهو محتمل.

(٥) أخرجه الترمذي (٢٤٩٩)، وابن ماجه (٤٢٥١)، وأحمد (١٩٨/٣)، وغيرهم من حديث علي بن مسعدة عن قتادة عن أنس.

قال الإمام أحمد - كما في «المنتخب من العلل للخلال» (٩٢) -: «هذا حديث منكر». وقال الترمذي: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث علي بن مسعدة عن قتادة». وقال أبو أحمد الحاكم في «الأسامي والكنى» (٨١/٤): «هذا حديث منكر لا يتابع عليه علي بن مسعدة». وانظر: «مسند البزار» (٧٢٣٦).

وأخرجه ابن عدي في «الكامل» (٢٠٧/٥)، وابن حبان في «المجروحين» (١١١/٢) في ترجمة علي بن مسعدة، وأنكره عليه.

فَأَمَّا مَنْ أَكْتَفَتْهُ الْعَصْمَةُ، وَضُرِبَتْ عَلَيْهِ سُرَادِقَاتُ الْحِفْظِ، فَهَمُّ أَقْلٍ
أَفْرَادِ النَّوْعِ الْإِنْسَانِيِّ، وَهَمُّ خِلَاصَتِهِ وَلَبُّهُ.

فصل

ومنها: أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ إِذَا أَرَادَ بَعْدَهُ خَيْرًا أَنْسَاهُ رُؤْيَا طَاعَاتِهِ، وَرَفَعَهَا مِنْ
قَلْبِهِ وَلسَانِهِ، فَإِذَا أَبْتَلِيَ بِالذَّنْبِ جَعَلَهُ نُضِبَ عَيْنِهِ، وَنَسِيَ طَاعَاتِهِ، وَجَعَلَ هَمَّهُ
كَلَّهُ بِذَنْبِهِ^(١)، فَلَا يَزَالُ ذَنْبُهُ أَمَامَهُ إِنْ قَامَ أَوْ قَعَدَ أَوْ غَدَا أَوْ رَاحَ، فَيَكُونُ هَذَا
عَيْنَ الرَّحْمَةِ فِي حَقِّهِ.

كما قال بعض السلف: «إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ الذَّنْبَ فَيَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ،
وَيَعْمَلُ الْحَسَنَةَ فَيَدْخُلُ بِهَا النَّارَ.

قالوا: وكيف ذلك؟

قال: يعمَلُ الخَطِيئَةَ فَلَا تَزَالُ نُضِبَ عَيْنِهِ كَلَّمَا ذَكَرَهَا بِكَيْ، وَنَدَمَ،
وَتَابَ، وَاسْتَغْفَرَ، وَتَضَرَّعَ، وَأَنَابَ إِلَى اللَّهِ، وَذَلَّ لَهُ وَانكَسَرَ، وَعَمِلَ لَهَا
أَعْمَالًا؛ فَتَكُونُ سَبَبَ الرَّحْمَةِ فِي حَقِّهِ.

ويعْمَلُ الْحَسَنَةَ فَلَا تَزَالُ نُضِبَ عَيْنِهِ يَمُنُّ بِهَا وَيَرَاهَا وَيَعْتَدُّهَا عَلَى رَبِّهِ
وَعَلَى الْخَلْقِ، وَيَتَكَبَّرُ بِهَا، وَيَتَعَجَّبُ مِنَ النَّاسِ كَيْفَ لَا يَعْظُمُونَهُ وَيَكْرُمُونَهُ
وَيَجْلُونَهُ عَلَيْهَا، فَلَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمُورُ بِهِ حَتَّى تَقْوَى عَلَيْهِ آثَارُهَا؛ فَتَدْخُلُهُ

= وخالفه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة فلم يرفعه، بل جعله من أخبار أهل الكتاب.
أخرجه أحمد في «الزهد» (٩٦). وهذا هو المحفوظ.
وصحح الحاكم الرواية المرفوعة (٤/٢٤٤)، فتعقبه الذهبي.
(١) (ن): «ذنبه».

النَّار»^(١).

فعلامةُ السَّعادة أن تكون حسناتُ العبد خلف ظهره، وسيئاته نُصِبَ
عينية. وعلامةُ الشقاوة أن يجعل حسناته نُصِبَ عينيه، وسيئاته خلف ظهره.
والله المستعان.

فصل

ومنها: أنْ شُهود العبد ذنوبه وخطاياها توجبُ له أن لا يرى لنفسه على
أحدٍ فضلًا، ولا له على أحدٍ حقًا^(٢)؛ فإنه يشهدُ عيوبَ نفسه وذنوبه، فلا يظنُّ
أنه خيرٌ من مسلمٍ يؤمنُ بالله ورسوله، ويحرمُ ما حرم الله ورسوله.

وإذا شهد ذلك من نفسه لم ير لها على الناس حقوقًا من الإكرام
يتقاضاهم إياها ويذمهم على ترك القيام بها، فإنها عنده أحسنُ قدرًا وأقلُّ قيمةً
من أن يكون لها على عباد الله حقوقٌ يجبُ عليهم مراعاتها، أو لها عليهم
فضلٌ يستحقُّ أن يُكرَّم ويُعظَّم ويُقدَّم لأجله.

فيري أن من سلَّم عليه أو لقيه بوجهٍ منبسطٍ فقد أحسن إليه، وبذل له ما
لا يستحقُّه؛ فاستراح هذا في نفسه، وأراح الناس من شكايته وغضبه على

(١) جاء أصلُ هذا المعنى من قول أبي موسى وأبي أيوب رضي الله عنهما، ومن قول
الحسن وأبي حازم. انظر: «الزهد» لهناد (٩١٠، ٩١١)، ولابن المبارك (١٦٣)،
(١٦٤)، ولأحمد (٢٧٧)، و«الحلية» لأبي نعيم (٣/٢٤٢، ٧/٢٨٨)، و«شعب
الإيمان» للبيهقي (١٢/٢٣٥).

وروي من مرسل الحسن عند ابن المبارك (١٦٢)، وأحمد (٣٩٧).

(٢) قال ابن تيمية: «العارف لا يرى له على أحدٍ حقًا، ولا يشهدُ له على غيره فضلًا،
ولذلك لا يعاتب ولا يطالب ولا يضارب». «مدارج السالكين» (١/٥٢٣).

الوجود وأهله، فما أطيبَ عيشَه! وما أنعمَ بألِه! وما أقرَّ عينَه!
 وأين هذا ممَّن لا يزالُ عاتبًا على الخلق، شاكياً ترك قيامهم بحقِّه،
 ساخطًا عليهم، وهم عليه أسخط؟!
 فسبحان من بهَّرتَ حكمتُه عقول العالمين.

فصل

ومنها: أنه يوجبُ له الإمساكُ عن عيوب النَّاسِ والفِكر فيها؛ فإنه في
 شُغْلِ بعبِ نفسه^(١)، فطوبى لمن شغله عيبُه عن عيوب النَّاسِ، وويلٌ لمن
 نسيَ عيبَه وتفرَّغ لعيوب النَّاسِ. هذا من علامة الشَّقَاوَةِ، كما أن الأوَّل من
 أمارات السَّعَادَةِ.

فصل

ومنها: أنه إذا وقع في الذَّنْبِ شَهِدَ نفسَه مثل إخوانه الخطَّائين، وشَهِدَ
 أن المصيبة واحدة، والجميعُ مشتركون في الحاجة - بل في الضرورة - إلى
 مغفرة الله وعفوه ورحمته، فكما يحبُّ أن يستغفر له أخوه المسلم، كذلك
 هو أيضًا ينبغي أن يستغفر لأخيه المسلم، فيصير هَجِيرَاه: «ربَّ اغفر لي
 ولوالديَّ وللمسلمين والمسلمات وللمؤمنين والمؤمنات».

وقد كان بعضُ السَّلَفِ يستحبُّ لكلِّ أحدٍ أن يداوم على هذا الدُّعَاءِ كُلِّ
 يومٍ سبعين مرَّةً، فيجعل له منه وِرْدًا لا يُخْلُ به. سمعتُ شيخنا يذكره، وذكر

(١) (ق، د): «بعبيه ونفسه».

فيه فضلاً عظيماً لا أحفظه^(١)، وربما كان من جملة أوراده التي لا يُخِلُّ بها^(٢). وسمعتُه يقول: إن جَعَلَه بين السَّجْدَتَيْنِ جاز.

فإذا شَهِدَ العَبْدُ أنَّ إخوانه مصابون بمثل ما أُصِيبَ به، محتاجون إلى ما هو محتاجٌ إليه، لم يمتنع من مبادعتهم إلا لفرط بُخْلِ^(٣) بمغفرة الله وفضله، وحقيقٌ بهذا أن لا يُساعد فإنَّ الجزء من جنس العمل.

وقد قال بعض السلف: «إنَّ الله لما عَتَبَ على الملائكة بسبب قولهم:

(١) لعله ما ذكره في «الروح» (٣٩٠)، قال: «ولهذا جاء أثرٌ عن بعض السلف أنه من قال كل يوم سبعين مرة: رب اغفر لي ولوالدي وللمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات، حصل له من الأجر بعدد كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة. ولا تستبعد هذا، فإنه إذا استغفر لإخوانه فقد أحسن إليهم، والله لا يضيع أجر المحسنين».

وانظر مناماً لبعض السلف في «الحلية» (١١٣/١٠).

وعند الطبراني في «مسند الشاميين» (٢١٥٥) من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً: «من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة». وإسناده ضعيف، وجوِّده الهيثمي في «المجمع» (٣٥٢/١٠). ومن حديث أم سلمة في «المعجم الكبير» (٣٧٠/٢٣)، وإسناده ضعيف. وفي الباب حديثٌ ثالثٌ ضعيف. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٥٩٧٦).

وانظر تقرير ما دلت عليه في «تحفة الذاكرين» للشوكاني (٣٨٠).

وربما كان أصل التزام عدد السبعين ما أخرجه الترمذي (٣٢٥٩) وصححه من حديث أبي هريرة في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكُمْ وَاللَّيْمِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ قال: فقال ﷺ: «إني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة».

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢٢/٥٢١، ٢٤/٣٢٢).

(٣) (ن): «لفرط جهل».

﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، وامتحن هاروت وماروت بما امتحنهما به، جعلت الملائكة بعد ذلك تستغفر لبيني آدم وتدعو الله لهم^(١).

فصل

ومنها: أنه إذا شهد نفسه مع ربّه مسيئًا خاطئًا مفرطًا^(٢)، مع فرط إحسان الله إليه في كلّ طرفه عين، وبرّه به، ودفعه عنه، وشدة حاجته إلى ربّه، وعدم أستغناؤه عنه نفسًا واحدًا، وهذه حاله معه = فكيف يطمع أن يكون الناس معه كما يحبُّ، وأن يعاملوه بمحض الإحسان وهو لم يعامل ربّه بتلك المعاملة؟! وكيف يطمع أن يطيعه مملوكه وولده وزوجته في كلّ ما يريد، ولا يعصونه^(٣) ولا يخلون بحقوقه، وهو مع ربّه ليس كذلك؟! وهذا يوجب له أن يستغفر لمسيئتهم، ويعفو عنه، ويسامحه، ويُغضي عن الاستقصاء في طلب حقّه.

فهذه الآثار ونحوها متى أجتناها العبدُ من الذنب فهي علامة كونه رحمةً في حقّه، ومتى أجتني منه^(٤) أضدادها وأوجبت له خلاف ما ذكرناه فهي والله علامة الشقاوة، وأنه من هوانه على الله وسقوطه من عينه خلّى بينه وبين معاصيه؛ ليقم عليه حجة عدله، فيعاقبه باستحقاقه.

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٤٢/٢)، ومن طريقه البيهقي في «شعب الإيمان»

(١٢/٨٥) عن ابن عباس. وصححه الحاكم، ولم يتعقبه الذهبي.

(٢) (ن): «مسيئًا مخطنًا خاطئًا مفرطًا مع الله». (ح): «مسيئًا خاطئًا مع الله».

(٣) كذا في الأصول.

(٤) (ح، ن): «ومن اجتني منه».

وتتداعى السيئات في حقّ مثل هذا وتتولّف (١)، فيتولّد من الذّنْب الواحد ما شاء الله من المتالف والمعاطب التي يهوي بها في دركات العذاب، فالمصيبةُ كلُّ المصيبةِ الذّنْبُ يتولّد من الذّنْب، ثمّ يتولّد من الاثنين ثالث، ثمّ تقوى الثلاثة فتوجبُ رابعًا، وهلمّ جرًّا.

ومن لم يكن له فقهه نفسٍ في هذا الباب هلك من حيث لا يشعر.

فالحسنات والسيئات آخذٌ بعضها برقاب بعض، يتلو بعضها بعضًا، ويُمِرُّ بعضها بعضًا؛ قال بعض السلف: «إنّ من ثواب الحسنَةِ الحسنَةِ بعدها، وإنّ من عقاب السيئة السيئة بعدها» (٢).

وهذا أظهرُ عند النَّاس من أن تُضرب له الأمثال وتُطلب له الشّواهد (٣) والله المستعان.

فصل

وإذا تأملتَ حكمته سبحانه فيما أبتلى به عباده وصفوته بما ساقهم به إلى أجلّ الغايات وأكمل النّهيات التي لم يكونوا يعبرون إليها إلا على جسرٍ من الابتلاء والامتحان، وكان ذلك الجسرُ لكمالهِ كالجسر الذي لا سبيل إلى عبورهم إلى الجنة إلا عليه، وكان ذلك الابتلاء والامتحان عينَ

(١) كذا في الأصول. ولعلها: وتتوالف. أي: يأتلف بعضها إلى بعض.

وقال شيخنا الإصلاحي: إذا لم يكن محرقًا، فهو: تتألف، كما قالوا: تواليف.

(٢) أخرجه أبو عبد الرحمن السلمي في «طبقات الصوفية» (٣٨٢)، ومن طريقه البيهقي في «شعب الإيمان» (٥٠٥/١٢) عن أبي الحسن المزين (ت: ٣٢٨).

(٣) انظر: «الداء والدواء» (١٣٩)، و«طريق الهجرتين» (٥٩٤).

المنح^(١) في حقهم والكرامة، فصورته صورة أبتلاء وامتحان^(٢)، وباطنه فيه الرحمة والنعمة والمنة. فكم لله من نعمة جسيمة ومنة عظيمة تُجنى من قطف الابتلاء والامتحان!

فتأمل حال أبينا آدم ﷺ، وما آلت إليه محنته من الاصطفاء والاجتباء والتوبة والهداية ورفعة المنزلة، ولولا تلك المحنة التي جرت عليه - بإخراجه^(٣) من الجنة، وتوابع ذلك - لما وصل إلى ما وصل إليه، فكم بين حالته الأولى وحالته الثانية في نهايته!

وتأمل حال أبينا الثاني نوح ﷺ، وما آلت إليه محنته وصبره على قومه تلك القرون كلها، حتى أقر الله عينه، وأغرق أهل الأرض بدعوته، وجعل العالم بعده من ذريته، وجعله خامس خمسة هم أولو العزم الذين هم أفضل الرسل، وأمر رسوله ونبيه محمداً ﷺ أن يصبر كصبره، وأثنى عليه بالشكر، فقال: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: ٣]، فوصفه بكمال الصبر والشكر.

ثم تأمل حال أبينا الثالث إبراهيم ﷺ؛ إمام الحنفاء، وشيخ الأنبياء، وعمود العالم^(٤)، وخليل رب العالمين من بني آدم، وتأمل ما آلت إليه محنته وصبره وبذله نفسه لله.

وتأمل كيف آل به بذله لله نفسه ونصره دينه إلى أن أتخذه الله خليلاً لنفسه، وأمر رسوله وخليله محمداً ﷺ أن يتبع ملته.

(١) (ق، ت): «عين المنهج».

(٢) «وامتحان» ليست في (ح، ن).

(٣) (ح، ن): «وهي إخراجه».

(٤) ذكر المصنف في «جلاء الأفهام» (٣٠٦) أن أهل الكتاب يسمونه كذلك.

وَأَنْبَهَكَ عَلَىٰ خِصْلَةٍ وَاحِدَةٍ مِمَّا أَكْرَمَهُ اللَّهُ بِهِ فِي مُحْتَتِهِ بِذَبْحِ وَلَدِهِ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ جَازَاهُ عَلَىٰ تَسْلِيمِهِ وَلَدَهُ لِأَمْرِ اللَّهِ بِأَنْ بَارَكَ فِي نَسْلِهِ وَكَثَّرَهُ، حَتَّىٰ مَلَأَ السَّهْلَ وَالْجَبَلَ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ لَا يَتَكْرَمُ عَلَيْهِ أَحَدٌ، وَهُوَ أَكْرَمُ الْأَكْرَمِينَ، فَمَنْ تَرَكَ لَوَجْهِهِ أَمْرًا أَوْ فَعَلَهُ لَوَجْهِهِ بِذَلِّ اللَّهِ لَهُ أَضْعَافٌ مَا تَرَكَهُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ أَضْعَافًا مِضَاعِفَةً، وَجَازَاهُ بِأَضْعَافٍ مَا فَعَلَهُ لِأَجْلِهُ أَضْعَافًا مِضَاعِفَةً.

فلما أُمرَ إبراهيمُ^(١) بذبح ولده فبادر لأمر الله، ووافق عليه الولدُ أباه، رِضًا مِنْهُمَا وَتَسْلِيمًا^(٢)، وَعَلِمَ اللَّهُ مِنْهُمَا الصِّدْقَ وَالْوَفَاءَ = فَذَاهُ بِذَبْحِ عَظِيمٍ وَأَعْطَاهُمَا مَا أَعْطَاهُمَا مِنْ فَضْلِهِ، وَكَانَ مِنْ بَعْضِ عَطَايَاهُ أَنْ بَارَكَ فِي ذُرِّيَّتِهِمَا حَتَّىٰ مَلَأُوا الْأَرْضَ؛ فَإِنَّ الْمَقْصُودَ بِالْوَلَدِ إِنَّمَا هُوَ التَّنَاسُلُ وَتَكْثِيرُ الذُّرِّيَّةِ، وَلِهَذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [الصافات: ١٠٠]، وَقَالَ: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [إبراهيم: ٤٠].

فغاية ما كان يحذرُ ويخشى من ذبح ولده^(٣) أنقطاع نسله، فلما بذل ولده لله وبذل الولدُ نفسه، ضاعفَ الله النسل، وبارك فيه، وكثره، حتى ملؤوا الدنيا، وجعل النبوة والكتاب في ذريته خاصة، وأخرج منهم محمدًا ﷺ.

وقد ذُكرَ أنَّ داودَ عليه السلام أراد أن يعلمَ عددَ بني إسرائيل، فأمر بإحضارهم، وبعثَ لذلك نُبَّاءَ وعُرَفَاءَ، وأمرهم أن يرفعوا إليه ما بلغ

(١) (ت): «فلما أمر الله إبراهيم».

(٢) (ت): «ووافق عليه الولد أباه رضي الله عنهما».

(٣) (د، ق، ن): «ذبح الولد».

عددهم، فمكثوا مدة لا يقدرّون على ذلك، فأوحى الله إلى داود: أن قد علمت أني وعدت أباك إبراهيم لما أمرته بذبح ولده فبادر إلى طاعة أمري أن أبارك له في ذريته حتى يصيروا في عدد النجوم، وأجعلهم بحيث لا يحصى عددهم، وقد أردت أنت أن تحصى عددًا قدرت أنه لا يحصى^(١)... وذكر باقي الحديث^(٢).

فجعل من نسله هاتين الأمتين العظيمتين الذين^(٣) لا يحصى عددهم إلا الله خالقهم ورازقهم، وهم بنو إسرائيل وبنو إسماعيل، هذا سوى ما أكرمه الله به من رفع الذكر والثناء الجميل على ألسنة جميع الأمم وفي السموات بين الملائكة.

فهذا من بعض ثمره معاملته، فتبًا لمن عرفه ثم عامل غيره، ما أخسر صفقته وما أعظم حسرته!

فصل

ثم تأمل حال الكليم موسى عليه السلام وما آلت إليه محنته وفتونه^(٤) من أول ولادته إلى منتهى أمره، حتى كلمه الله منه إليه تكليمًا، وكتب له التوراة بيده، ورفعته إلى أعلى السموات، واحتمل له ما لا يحتمل لغيره، فإنه رمى الألواح على الأرض حتى تكسرت، وأخذ بلحية نبي الله هارون وجره

(١) (ح، ن): «وقد أردت أن تحصى عددهم أفدرت أن تحصى».

(٢) أخرجه الطبري في «التاريخ» (١/٤٨٥) عن وهب بن منبه. فهو من أخبار بني إسرائيل.

(٣) (ت): «الذي». (ح): «اللذين».

(٤) كما قال تعالى عنه: ﴿وَفَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠]. وسقطت الكلمة من (ت).

إليه، ولَطَمَ وجهه ملك الموت ففقا عينه، وخاصم ربّه ليلة الإسراء في شأن محمد رسول الله ﷺ، وربّه يحبّه على ذلك كلّه، ولا سقط شيء منه من عينه، ولا سقطت منزلته عنده، بل هو الوجيه عند الله، القريب، ولولا ما تقدّم من السّوابق، وتحمل الشّدائد والمحن العظام في الله، ومقاساة الأمتين الشّديدتين^(١): فرعون وقومه، ثمّ بني إسرائيل وما آذوه به وما صبر عليهم الله^(٢).

ثمّ تأمّل حال المسيح ﷺ؛ وصبره على قومه، واحتماله في الله^(٣) ما تحمّله منهم، حتى رفعه الله إليه، وطهره من الذين كفروا، وانتقم من أعدائه، وقطعهم في الأرض، ومزّقهم كلّ ممزّق، وسلبهم ملكهم وفخرهم إلى آخر الدهر.

فصل

فإذا جئت إلى النبي ﷺ وتأملت سيرته مع قومه، وصبره في الله، واحتماله ما لم يحتمله نبيّ قبله، وتلوّن الأحوال عليه من سلّم وحرب، وغنى وفقر، وخوف وأمن^(٤)، وإقامة في وطنه وظعن عنه وتركه الله، وقتل أحبائه وأوليائه بين يديه، وأذى الكفار له بسائر أنواع الأذى من القول والفعل، والسحر والكذب، والافتراء عليه والبهتان؛ وهو مع ذلك كلّ صابر على أمر الله، يدعو إلى الله.

(١) (ن، ح): «ومقاساة الأمر الشديد بين».

(٢) جواب (لولا) محذوف، وتقديره: لم يكن له ذلك. وانظر ما تقدم (ص: ٥٠٦).

(٣) (ت): «واحتماله الله».

(٤) (ح، ن): «من سلم وخوف وغنى وفقر وأمن». وهو تحريف.

فلم يُؤذِ نبيُّ ما أُوذِيَ، ولم يَحْتَمِلْ في الله ما أَحْتَمَلَهُ (١)، ولم يُعْطِ نبيُّ ما أُعْطِيَهِ، فَرَفَعَ اللهُ لَهُ ذِكْرَهُ، وَقَرَنَ أَسْمَهُ بِأَسْمِهِ، وَجَعَلَهُ سَيِّدَ النَّاسِ كُلِّهِمْ، وَجَعَلَهُ أَقْرَبَ الْخَلْقِ إِلَيْهِ وَسَيْلَةَ، وَأَعْظَمَهُمْ عِنْدَهُ جَاهًا، وَأَسْمَعَهُمْ عِنْدَهُ شَفَاعَةَ.

وكانت له تلك المحنُّ والابتلاءُ عَيْنَ كرامته، وهي مما زاده اللهُ بها شرفًا وفضلًا، وساقه بها إلى أعلى المقامات.

وهذا حالُ ورثته من بعده الأمثل فالأمثل، كلُّ له نصيبٌ من المحنة، يسوقه اللهُ به إلى كماله بحسب متابعتة له، ومن لا نصيب له من ذلك فحظُّه من الدنيا (٢) حظُّ من خُلِقَ لها وَخُلِقَتْ لَهُ وَجُعِلَ خَلْقُهُ وَنَصِيْبُهُ فِيهَا، فَهُوَ يَأْكُلُ مِنْهَا رَغَدًا، وَيَتَمَتَّعُ فِيهَا حَتَّى يِنَالَهُ نَصِيْبُهُ مِنَ الْكِتَابِ، يُمْتَحَنُ أَوْلِيَاءُ اللهِ وَهُوَ فِي دَعَاةٍ وَخَفْضِ عَيْشٍ (٣)، وَيَخَافُونَ وَهُوَ آمِنٌ، وَيَحْزَنُونَ وَهُوَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورٌ، لَهُ شَأْنٌ وَلَهُمْ شَأْنٌ، وَهُوَ فِي وَادٍ وَهُمْ فِي وادٍ، هُمُّهُ مَا يُقِيمُ بِهِ جَاهَهُ، وَيَسْلَمُ بِهِ مَالَهُ، وَتُسْمَعُ بِهِ كَلِمَتُهُ، لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ مَا لَزِمَ، وَرَضِيَ مِنْ رَضِي وَسَخِطَ مِنْ سَخِطَ، وَهُمْهُمْ إِقَامَةُ دِينِ اللهِ، وَإِعْلَاءُ كَلِمَتِهِ، وَإِعْزَازُ أَوْلِيَائِهِ، وَأَنْ تَكُونَ الدَّعْوَةُ لَهُ وَحْدَهُ، فَيَكُونُ هُوَ وَحْدَهُ الْمَعْبُودَ لَا غَيْرَهُ، وَرَسُولُهُ الْمَطَاعَ لَا سِوَاهُ.

فَلِلَّهِ سُبْحَانَهُ مِنَ الْحِكْمِ فِي أَبْتِلَائِهِ أَنْبِيَاءَهُ وَرِسَلَهُ وَعِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ مَا تَتَقَاصَرُ عَقُولُ الْعَالَمِينَ عَنْ مَعْرِفَتِهِ، وَهَلْ وَصَلَ مِنْ وَصَلَ إِلَى الْغَايَاتِ

(١) (ح): «فلم يؤذ نبي ما أُوذِيَ ولم يحتمله».

(٢) (ت، د، ق): «فحظُه في الدنيا».

(٣) (ت): «في دعة وحفظ وخفض عيش».

المحمودة^(١) والنّهائيات الفاضلة إلا على جسر المحنة والابتلاء؟!!

كذا المعالي إذا ما رُمّت تُدْرِكُهَا فاعبر إليها على جسرٍ من التّعَبِ^(٢)

فصل (٣)

وإذا تأملت الحكمة الباهرة في هذا الدين القيم^(٤)، والملة الحنيفية،
والشريعة المحمّدية، التي لا تنال العبارة كمالها، ولا يُدْرِكُ الوصف حُسْنَهَا،
ولا تقترح عقولُ العقلاء - ولو اجتمعت وكانت على عقل أكمل^(٥) رجلٍ
منهم - فوقها، وحسبُ العقول الكاملة الفاضلة أن أدركت حُسْنَهَا، وشهدت
بفضلها، وأنه ما طرّق العالم شريعةً أكمل ولا أجمل^(٦) ولا أعظم منها.

فهي نفسُها الشاهدُ والمشهودُ له، والحجّةُ والمحتجُّ له، والدّعوى
والبرهان، ولو لم يأت المرسل^(٧) ببرهانٍ عليها لكفى بها برهانًا وآيةً
وشاهدًا على أنها من عند الله، وكلُّها شاهدةٌ له بكمال العلم، وكمال

(١) (ح، ن): «المقامات المحمودة».

(٢) مأخوذٌ من قول أبي تمام في بائته الذّائعة، «ديوانه» (١/٧٣):

بُصِرَتْ بِالرَّاحَةِ الْكَبْرَى فَلَمْ تَرَهَا تُنَالُ إِلَّا عَلَى جِسْرِ مِنَ التَّعَبِ

(٣) قبل الكلمة في (ح، ن): «والحمد لله وحده، وصلى الله على محمّد وآله وصحبه

وسلم تسليمًا كثيرًا دائمًا أبدًا إلى يوم الدين، ورضي الله عن أصحاب رسول الله

أجمعين». وليست في (د، ت، ق).

(٤) (ن، ح): «الدين القويم».

(٥) (ق، ن، د، ت): «وكانت على محل كل».

(٦) (ح): «ولا أجمل».

(٧) (ت، ح، ق، د): «الرسل».

الحكمة، وسعة الرحمة والبرِّ والإحسان، والإحاطة بالغيب والشَّهادة،
والعلم بالمبادئ والعواقب، وأنها مِنْ أعظم نِعَمه التي أنعم بها على عباده.

فما أنعم عليهم بنعمةٍ أجلَّ من أن هداهم لها؛ وجعلهم من أهلها،
وممن ارتضاها لهم وارتضاهم لها، فلهذا أمتنَّ على عباده بأن هداهم لها؛
قال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ
ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَنِي
ضَلَّالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤].

وقال معرفًا لعباده ومدكرًا لهم عظيم نعمته عليهم بها، مُستدعيًا منهم
شكرهم (١) على أن جعلهم من أهلها: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ
عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: ٣].

وتأمل كيف وَصَفَ الدِّينَ الذي اختاره لهم بالكمال، والنَّعمة التي
أسبغها عليهم بالتَّمام، إيدانًا في الدِّين بأنه لا نقص فيه ولا عيب ولا خلل
ولا شيءَ خارجًا عن الحكمة بوجه، بل هو الكامل في حُسْنه وجلالته،
ووصف النَّعمة بالتَّمام إيدانًا بدوامها واتصالها، وأنه لا يسلبهم إياها بعد إذ
أعطاهموها (٢)، بل يُتَمِّمُها لهم بالدَّوام في هذه الدَّار وفي دار القرار (٣).

وتأمل حُسْنَ اقتران التَّمام بالنَّعمة، وحُسْنَ اقتران الكمال بالدِّين،
وإضافة الدِّين إليهم إذ هم القائمون به المقيمون له، وإضافة النَّعمة إليه إذ هو

(١) (ن): «شكرها».

(٢) (ح): «أعطاهاهم إياه». وفي (ن): «أعطاها».

(٣) (ق، ت، د): «دار البقاء».

وليُّها ومُسديها والمنعمُ بها عليهم^(١)، فهي نعمته حقًا وهم قابلوها.

وأتى في الإكمال باللام المؤذنة بالاختصاص وأنه شيءٌ حُصِّوا به دون الأمم، وفي إتمام النعمة بـ (على) المؤذنة بالاستعلاء والاشتمال والإحاطة؛ فجاء ﴿أَتَمَّمْتُ﴾ في مقابلة ﴿أَكَمَلْتُ﴾، و﴿عَلَيْكُمْ﴾ في مقابلة ﴿لَكُمْ﴾، و﴿يَعْمَتِي﴾ في مقابلة ﴿دِينَكُمْ﴾، وأكد ذلك وزاده تقريرًا وكمالًا وإتمامًا للنعمة بقوله: ﴿وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾.

وكان بعض السلف يقول: «يا له من دين، لو أن له رجالًا»^(٢).

وقد ذكرنا فصلًا مختصرًا في دلالة خلقه على وحدانيته^(٣)، وصفات كماله، ونُوعت جلاله، وأسمائه الحسنی، وأردنا أن نختم به القسم الأول من الكتاب^(٤)، ثم رأينا أن نتبعه فصلًا في دلالة دينه وشرعه على وحدانيته وعلمه وحكمته ورحمته وسائر صفات كماله؛ إذ هذا من أشرف العلوم التي يكتسبها العبد في هذه الدار، ويدخل بها إلى الدار الآخرة.

وقد كان الأولی بنا الإمساك عن ذلك؛ لأن ما يصفه الواصفون منه وتنتهي إليه علومهم هو كما يدخل الرجل إصبعه في اليم ثم ينزعها، فهو يصف البحر بما يعلق على أصبعه من البلبل، وأين ذلك من البحر؟! فيظنُّ

(١) (ن): «عليهم دون الأمم».

(٢) أخرج الذهبي في «السير» (٣٩٤ / ٧) عن إبراهيم بن أدهم.

(٣) يقصد ما تقدم من (ص: ٥٣٨) إلى هنا.

(٤) وهو ما يتعلق بمباحث العلم. والقسم الثاني: ما يتعلق بمباحث الإرادة. وراجع ما كتبناه في المقدمة.

السَّماعُ أَنَّ تلكَ الصِّفةَ أحاطت بالبحر، وإنما هي صفةٌ ما عَلِقَ بالأصبع منه^(١)، وإلا فالأمرُ أجَلُّ وأعظُمُ وأوسعُ من أن تحيط عقولُ البشر بأدنى جزءٍ منه.

وماذا عسى أن يصفَ به النَّاظِرُ إلى قُرصِ الشمسِ مِنْ ضوئِها وَقَدَرِها وحُسْنِها وعجائبِ صُنْعِ الله فيها، ولكن قد رضي الله من عباده بالثناء عليه، وذكُرَ آلائه، وأسمائه وصفاته، وحكمته وجلاله، مع أنه لا نحصي^(٢) ثناءً عليه أبداً، بل هو كما أثنى على نفسه.

فلا يبلغ مخلوقٌ ثناءً عليه تبارك وتعالى، ولا وَصَفَ كتابه ودينه بما ينبغي له، بل لا يبلغ أحدٌ من الأمة ثناءً على رسوله كما هو أهلُّ أن يُثنى عليه، بل هو فوق ما يُثنون به عليه، ومع هذا فالله تعالى يحبُّ أن يُحمَدَ ويُثنى عليه وعلى كتابه ودينه ورسوله.

فهذه مقدِّمةٌ أعتذارٍ بين يدي القصور من ركب هذا البحر الأعظم، والله عليهم بمقاصد العباد ونياتهم، وهو أولى بالعدر والتجاوز.

فصل

وبصائر النَّاسِ في هذا النُّورِ التَّامِّ^(٣) تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

أحدها: من عَدِمَ بصيرة الإيمان جملة، فهو لا يرى من هذا الضوء إلا الظُّلمات والرعد والبرق، فهو يجعلُ إصبعيه في أذنيه من الصَّواعق، ويده

(١) (ح، ن): «علِقَ على الأصبع منه».

(٢) (ت): «يحصي».

(٣) (ح، ن): «النور الباهر».

على عينه من البرق؛ خشية أن يُخطف بصره، ولا يجاوزُ نظرُهُ ما وراء ذلك من الرحمة وأسباب الحياة الأبدية.

فهذا القسم هو الذي لم يرفع بهذا الدين رأساً، ولم يقبل هدى الله الذي هدى به عباده ولو جاءته كل آية؛ لأنه ممن سبقت له الشقاوة، وحققت عليه الكلمة، ففائدة إنذار هذا إقامة الحجّة عليه؛ ليعذب بذنبه لا بمجرد علم الله فيه.

القسم الثاني: أصحاب البصائر^(١) الضعيفة الخفاشية الذين نسبة أبصارهم إلى هذا النور كنسبة أبصار الخفاش إلى جرم الشمس، فهم تبع لأبائهم وأسلافهم؛ دينهم دين العادة والمنشأ، وهم الذين قال فيهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: «أو منقاد للحق لا بصيرة له في أحنائه^(٢)».

فهؤلاء إذا كانوا منقادين لأهل البصائر، لا يتخالجهم^(٣) شك ولا ريب؛ فهم على سبيل نجاة.

القسم الثالث: وهم خلاصة الوجود، ولباب بني آدم؛ وهم أصحاب البصائر النافذة، الذين شهدت بصائرهم هذا النور المبين فكانوا منه على بصيرة ويقين ومشاهدة لحسنه وكماله، بحيث لو عرض على عقولهم ضده لراوه كالليل البهيم الأسود.

(١) (ح، ت، ن): «البصيرة».

(٢) (ت، ق): «إصابة». (د): «إصابه». (ط): «إحيائه». وهو تحريف. وقد تقدم الكلام عليها عند ورود الأثر (ص: ٣٤٧، ٣٩٤).

(٣) (ح، ن): «يختلجهم».

وهذا هو المَحَكُّ والفرقانُ بينهم وبين الذين قبلهم؛ فإنَّ أولئك بحسب داعيهم ومن يقترنُ^(١) بهم، كما قال فيهم عليُّ بن أبي طالب: «أتباعُ كلِّ ناعق، يميلون مع كلِّ صائح^(٢)، لم يستضيئوا بنور العلم، ولم يلجؤوا إلى ركنٍ وثيق^(٣)».

وهذا علامةٌ عدم البصيرة؛ أنك تراه يستحسنُ الشيءَ وضدَّه، ويمدحُ الشيءَ ويذمُّه بعينه إذا جاء في قالبٍ لا يعرفه، فيعظِّمُ طاعة الرسول ويرى عظيمًا مخالفتَه، ثمَّ هو من أشدَّ النَّاسِ مخالفةً له، ونفيًا لما أثبتَه، ومعاداةً للقائمين بسنَّته، وهذا من عدم البصيرة.

فهذا القسمُ الثالثُ إنما عملُهم على البصائر، وبها تفاوتُ مراتبهم في درجات الفضل، كما قال بعض السلف - وقد ذكَّر السَّابِقِينَ فقال: «إنما كانوا يعملون على البصائر».

وما أوتي أحدٌ أفضل من بصيرة في دين الله، ولو قصَّر في العمل؛ قال تعالى: ﴿وَذَكَرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ [ص: ٤٥]، قال ابنُ عبَّاس: «أولي القوَّة في طاعة الله، والأبصار في المعرفة في أمر الله»^(٤). وقال قتادةٌ ومجاهد: «أعطوا قوَّة في العبادة وبصرًا في الدِّين»^(٥).

(١) (ت): «يقرب». (ق): «يقرن». ومهمله في (د).

(٢) (ح، ن): «مع كل ريح».

(٣) جزءٌ من الأثر السابق. وقد تقدم الكلام عليه.

(٤) (ت، ح، ن): «المعرفة بالله». والأثر أخرجه بنحوه الطبري (٢١/٢١٥). وعلَّقه البخاري. انظر: «تغليق التعليق» (٤/٢٩٦).

(٥) أخرجه الطبري (٢١/٢١٦).

وأعلمُ النَّاسُ أبصرُهم بالحقِّ إذا اختلف النَّاسُ، وإن كان مقصَّرًا في العمل.

وتحت كلِّ واحدٍ من هذه الأقسام أنواعٌ لا يحصي مقاديرها وتفاوتها إلا الله.

إذا عُرِفَ هذا؛ فالقسمُ الأوَّلُ لا ينتفعُ بهذا الباب^(١)، ولا يزدادُ به إلا ضلالة، والقسمُ الثَّاني ينتفعُ به بقدر فهمه واستعداده، والقسمُ الثَّالثُ وإليهم هذا الحديثُ يُسَاق، وهم أولو الألباب الذين يخصُّهم الله في كتابه بخطاب التنبية والإرشاد، وهم المرادون على الحقيقة بالتذكرة؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ٢٦٩].

فصل

قد شهدت الفِطْر^(٢) والعقولُ بأنَّ للعالم ربًّا قادرًا حكيمًا^(٣) عليماً رحيماً، كاملاً في ذاته وصفاته، لا يكونُ إلا مريدًا للخير لعباده، مُجْرِيًا لهم على الشريعة والسُّنَّة الفاضلة العائدة باستصلاحهم، الموافقة لما رُكِبَ في عقولهم من أستحسان الحَسَن واستقباح القبيح، وما جَبَلَ طباعهم عليه من إيثار النَّافع لهم المصلح لشأنهم وترك الضارِّ المفسد لهم.

وشهدت هذه الشريعة له بأنه أحكمُ الحاكمين، وأرحمُ الراحمين، وأنه المحيطُ بكلِّ شيءٍ علماً.

(١) (ح): «الكتاب».

(٢) (ن): «قد شهدت الفطرة السليمة».

(٣) (ق): «حليماً».

وإذا عُرِفَ ذلك؛ فليس من الحكمة الإلهية، بل ولا الحكمة في ملوك العالم، أنهم يسوون بين من هو تحت تدبيرهم في تعريفهم كل ما يعرفه الملوك، وإعلامهم جميع ما يعلمونه، وإطلاعهم على كل ما يُجْرُونَ عليه^(١) سياساتهم في أنفسهم وفي منازلهم، حتى لا يقيموا في بلدٍ قيماً^(٢) إلا أخبروا من تحت أيديهم بالسبب في ذلك، والمعنى الذي قصدوه منه^(٣)، ولا يأمرن رعيتهم بأمر، ولا يضربون عليهم بعثاً، ولا يسوسونهم سياسةً إلا أخبروهم بوجه ذلك وسببه وغايته ومدته، بل لا تتصرف بهم الأحوال في مطاعمهم ومشاربهم^(٤) وملابسهم ومراكبهم إلا وقفُوهم على أغراضهم فيه^(٥).

ولا شك أن هذا منافٍ للحكمة والمصلحة بين المخلوقين، فكيف بشأن رب العالمين وأحكم الحاكمين، الذي لا يشاركه في علمه^(٦) ولا في حكمته أحدٌ أبداً؟!

فحسبُ العقول الكاملة أن تستدلَّ بما عرفت من حكمته على ما غاب عنها، وتعلم^(٧) أن له حكمةً في كل ما خلقه وأمر به وشرعه.

-
- (١) في الأصول: «عليهم». والتصويب من «محاسن الشريعة».
- (٢) في الأصول: «فيها». تحريف. والمثبت من «محاسن الشريعة».
- (٣) «محاسن الشريعة»: «قصوره فيه».
- (٤) «ومشاربهم» ليست في (ح، ق).
- (٥) «محاسن الشريعة» لأبي بكر القفال الشاشي (ت: ٣٦٥) (ص: ١٩). وجل هذا الفصل منه. وسيذكره المصنف (ص: ٩٦٤)، ويثني عليه.
- (٦) (ت): «في حكمه».
- (٧) في الأصول: «واعلم». والمثبت أشبه.

وهل تقتضي الحكمة أن يخبر الله تعالى كلَّ عبد من عباده^(١) بكلِّ ما يفعلُه، ويوقِّفه على وجه تدبيره في كلِّ ما يريدُه، وعلى حكمتِه في صغير ما ذرأ وبرأ من خليقتِه؟! وهل في قوَى المخلوق ذلك؟! بل طوى سبحانه كثيرًا من صنعه وأمره عن جميع خلقه، فلم يُطَّلِع على ذلك ملكًا مقربًا ولا نبيًّا مرسلًا.

والمدبِّر الحكيم من البشر إذا ثبتت حكمته وابتغاؤه الصَّلاح لمن تحت تدبيره وسياسته كفى في ذلك تتبُّع مقاصده فيمن يولي ويَعزِل، وفي جنس ما يأمر به وينهى عنه، وفي تدبيره لرعيته^(٢) وسياسته لهم، دون تفاصيل كلِّ فعل من أفعاله^(٣)، اللهمَّ إلا أن يبلغ الأمر في ذلك مبلغًا لا يوجدُ لفعله منفذٌ ومَساعٌ في المصلحة أصلاً، فحينئذٍ يخرجُ بذلك عن استحقاق أسم الحكيم^(٤).

ولن يجد أحدٌ في خَلْق الله ولا في أمره واحدًا^(٥) من هذا الضرب، بل غاية ما يخرجُه تفتيش المتعنَّت^(٦) أمورٌ يعجزُ العقلُ عن معرفة وجوهها وحكمتها، وأمَّا أن ينفي ذلك عنها فمعاذ الله؛ إلا أن يكون ما أخرجه كذبًا على الخلق والأمر فلم يخلق الله ذلك ولا شرعه.

(١) (ح، ن): «أن يخبر الله تعالى عباده».

(٢) (ح، ن): «إلى تدبيره لرعيته».

(٣) «محاسن الشريعة»: «كفى ذلك عن تتبُّع مقاصده بمن يولي ويعزل، أو فيما يدبر به نفسه أو أهله أو رعيته».

(٤) «محاسن الشريعة» (٢٠).

(٥) (د، ت، ق، ن): «ولا واحدًا».

(٦) (ق، د): «نفس المتعنَّت». (ت): «تعيس المبعث»!

وإذا عُرف هذا فقد عُلِمَ أَنَّ رَبَّ العالمين أحكمُ الحاكمين، والعالمُ بكُلِّ شيءٍ، والغنيُّ عن كلِّ شيءٍ، والقادرُ على كلِّ شيءٍ، ومن هذا شأنه لم تخرج أفعاله وأوامره قطُّ عن الحكمة والرحمة والمصلحة، وما يخفى على العباد من معاني حكمته في صنعه وإبداعه وأمره وشرعه فيكفيهم فيه معرفته^(١) بالوجه العامُّ أن تضمَّنته حكمةٌ بالغة، وإن لم يعرفوا تفصيلها، وأنَّ ذلك من علم الغيب الذي استأثر الله به، فيكفيهم في ذلك الإسناد^(٢) إلى الحكمة البالغة العامَّة الشاملة التي عَلموا ما خَفي منها مما ظهر لهم.

هذا، وإنَّ الله سبحانه وتعالى بنى أمورَ عباده على أن عرَّفهم معاني جلائل خلقه وأمره دون دقائقهما وتفصيلهما، وهذا مطَّردٌ في الأشياء أصولها وفروعها.

فأنت إذا رأيتَ الرجلين - مثلاً - أحدهما أكثرَ شعراً من الآخر، أو أشدَّ بياضاً، أو أحدٌ ذهناً، لأمكنك أن تعرف من جهة السَّبب الذي أجرى الله عليه سُنَّةَ الخليقة وجه اختصاص كلِّ واحدٍ منهما بما اختصَّ به. وهكذا في اختلاف الصور والأشكال.

ولكن لو أردتَ أن تعرف المعنى الذي كان شعراً هذا مثلاً يزيدُ على شعر الآخر بعددٍ معيَّن، أو المعنى الذي فضَّله الله به في القَدْر المخصوص والتَّشكيل المخصوص، ومعرفة القَدْر الذي بينهما من التَّفاوت وسببه؛ لما أمكن ذلك أصلاً^(٣).

(١) (ح): «معرفتهم».

(٢) (ح، ن): «ليكفيهم في ذلك الاستناد».

(٣) «محاسن الشريعة» (٢٠، ٢١).

وقس على هذا جميع المخلوقات، من الرمال^(١) والجبال والأشجار ومقادير الكواكب وهيأتها.

وإذا كان لا سبيل إلى معرفة هذا في الخلق، بل يكفي فيه العلة العامة والحكمة الشاملة، فهكذا في الأمر يُعلم أن جميع ما أمر به متضمنٌ لحكمة بالغة، وأما تفاصيل أسرار الأمور والمنهيات فلا سبيل إلى علم البشر به، ولكن يُطلع الله من شاء من خلقه على ما شاء منه، فاعتصم بهذا الأصل^(٢).

فصل (٣)

حاجة الناس إلى الشريعة ضرورية فوق حاجتهم إلى كل شيء، ولا نسبة لحاجتهم إلى علم الطب إليها، ألا ترى أن أكثر العالم يعيشون بغير طبيب، ولا يكون الطبيب إلا في بعض المدن الجامعة، وأما أهل البدو كلهم، وأهل الكفور^(٤) كلهم، وعامة بني آدم؛ فلا يحتاجون إلى طبيب، وهم أصحُّ أبداناً^(٥) وأقوى طبيعة ممن هو متقيّد بالطبيب^(٦)، ولعل أعمارهم متقاربة.

(١) (ح، ن): «بين الرمال».

(٢) انتهت هنا النسختان (ح، ن). وفي (ح): «تم، ويتلوه في الجزء الثاني: فصل حاجة الناس إلى الشريعة...». وفي (ن): «والله أعلم، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم، يتلوه إن شاء الله في الجزء الثاني: فصل حاجة الناس إلى الشريعة...».

(٣) علق أحد القراء في طرة (ق): «هذا ابتداء النصف الثاني من الكتاب». وليس كما قال. وقد بينا ذلك في المقدمة.

(٤) القرى الصغيرة. جمع «كُفْر». «المعجم الوسيط» (كفر).

(٥) (ت): «أصلح أبداناً».

(٦) (ت): «مقتد بالطبيب».

وقد فطر الله بني آدم على تناول ما ينفعهم واجتناب ما يضرهم، وجعل لكل قوم عادةً وعرفاً في استخراج [أدوية] ما يهجم عليهم من الأدوية، حتى إن كثيراً من أصول الطب إنما أخذت من عوائد الناس وعرفهم وتجاربهم.

وأما الشريعة فمبناها على تعريف مواقع رضا الله وسخطه في حركات العباد الاختيارية؛ فمبناها على الوحي المحض، والحاجة [إليها أشد من الحاجة] ^(١) إلى التنفس، فضلاً عن الطعام والشراب؛ لأن غاية ما يقدر في عدم التنفس والطعام والشراب موتُ البدن وتعطلُ الروح عنه، وأما ما يقدر عند عدم الشريعة ففسادُ الروح والقلب جملةً، وهلاكُ الأبد؛ وشتان بين هذا وهلاك البدن بالموت.

فليس الناس قطُّ إلى شيءٍ أحوجَ منهم إلى معرفة ما جاء به الرسول ﷺ، والقيام به، والدعوة إليه، والصبر عليه، وجهاد من خرج عنه حتى يرجع إليه، وليس للعالم صلاحٌ بدون ذلك البتة، ولا سبيل إلى الوصول إلى السعادة والفوز الأكبر إلا بالعبور على هذا الجسر.

فصل

الشرائع كلها في أصولها - وإن تباينت - متفقة، مركزٌ حُسْنُها في العقول، ولو وقعت على غير ما هي عليه لخرجت عن الحكمة والمصلحة ^(٢) والرحمة، بل من المحال أن تأتي بخلاف ما أتت به؛ ﴿وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١].

(١) ما بين المعكوفين من (ط)، وسقط من (د، ت، ق) لانتقال النظر.

(٢) «محاسن الشريعة» (٢١).

وكيف يجوزُ ذو العقل أن تَرِدَ شريعةُ أحكم الحاكمين بضدِّ ما وردت به؟!

* فالصَّلَاةُ قد وُضِعَتْ على أكمل الوجوه وأحسنها التي تعبَّد (١) بها الخالقُ تبارك وتعالى عبادَه؛ مِنْ تَضَمُّنِهَا (٢) لِلتَّعْظِيمِ له بأنواع الجوارح، مِنْ نُطْقِ اللسان، وعمل اليدين والرَّجلين، والرأس وحواسِّه، وسائرُ أجزاءِ البدن يأخذُ بحظِّه (٣) من الحكمة في هذه العبادة العظيمة المقدار، مع أخذ الحواسِّ الباطنة بحظِّها منها، وقيام القلب بواجب عبوديته فيها.

فهي مشتملةٌ على الثناء والحمد، والتَّمجيد والتَّسبيح والتَّكبير، وشهادة الحقِّ، والقيام بين يدي الربِّ مقام العبد الدَّليل الخاضع (٤) المدبَّر المرْبُوب.

ثمَّ التَّذلُّلُ له في هذا المقام، والتَضَرُّع والتَّقَرُّبُ إليه بكلامه، ثمَّ أنحناء الظَّهر ذلًّا له وخشوعًا واستكانةً، ثمَّ استوائه قائمًا ليستعدَّ لخضوع أكمل له من الخضوع الأوَّل، وهو السُّجودُ مِنْ قيام؛ فيضعُ أشرفَ شيءٍ فيه - وهو وجهُه - على التُّرابِ خشوعًا لربِّه، واستكانةً وخضوعًا لعظمته، وذللًّا لعزَّته، قد أنكسر له قلبه، وذللَّ له جسمه، وخشعت له جوارحه، ثمَّ يستوي قاعدًا يتضَرَّعُ له، ويتذلَّلُ بين يديه، ويسأله من فضله، ثمَّ يعودُ إلى حاله من الدُّلِّ والخشوع والاستكانة، فلا يزالُ هذا دأبه حتى يقضي صلاته، فيجلس عند

(١) (ت): «يعبد».

(٢) (ق): «ومن تضمَّنت». (ت): «ومن تضمَّنها». والأقرب ما أثبت.

(٣) (ت): «حظه».

(٤) (ت): «الخاضع الخاشع».

إرادة الانصراف^(١) منها مثنياً على ربّه، مسلماً على نيّهِ وعلى عباده، ثمّ يصلي على رسوله، ثمّ يسأل ربّه من خيره وبرّه وفضله^(٢).

فأيُّ شيءٍ بعد هذه العبادة من الحُسن؟! وأيُّ كمالٍ وراء هذا الكمال؟! وأيُّ عبوديةٍ أشرفُ من هذه العبودية؟!

فمن جوّز عقله أن تردّ الشريعةً بضدّها من كلّ وجهٍ في القول والعمل، وأنه لا فرق في نفس الأمر^(٣) بين هذه العبادة وبين ضدّها من السُّخرية، والسَّبِّ، والبَطْر^(٤)، وكشف العورة، والبول على السّاقين، والضحك، والصّفير، وأنواع المُجون وأمثال ذلك = فليعزّ عقله^(٥)، وليسأل الله أن يهبه عقلاً سواه!

* وأما حُسنُ الرِّكَاة وما تضمّنته من مواساة ذوي الحاجات والمَسْكنة والخلّة من عباد الله الذين يعجزون عن إقامة نفوسهم، ويُخافُ عليهم التَّلَفُ إذا خلاهم الأغنياء وأنفسهم^(٦)، وما فيها من الرحمة والإحسان والبرِّ والطُّهرة، وإيثار أهل الإيثار، والاتصاف بصفة الكرم والجود والفضل، والخروج من سمات أهل السُّحِّ والبخل والدّناءة = فأمرٌ لا يستريبُ عاقلٌ في

(١) (ق): «عند الانصراف».

(٢) انظر: «محاسن الشريعة» (٢١، ٨١ - ٨٥).

(٣) «في نفس الأمر» ليست في (ت).

(٤) وهو الطغيان عند النعمة. ويطلق على شدة المرح. وبطر الحق: تكبر عنه ولم يقبله. «اللسان» (بطر).

(٥) (ت): «فليعر عقله».

(٦) «محاسن الشريعة» (٢١).

حُسْنُهُ ومصلحته، وأنَّ الأمرَ به أحكمُ الحاكمين.

وليس يجوزُ في العقل ولا في الفطرة البتَّة أن تَرِدَ شريعةٌ من الحكيم العليم^(١) بضدِّ ذلك أبدًا.

* وَأَمَّا الصَّوْمُ، فناهيك به مِنْ عِبَادَةٍ تَكُفُّ النَّفْسَ عَنْ شَهَوَاتِهَا، وَتَخْرِجُهَا عَنْ شَبِّهِ الْبَهَائِمِ إِلَى شَبِّهِ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، فَإِنَّ النَّفْسَ إِذَا خُلِّيَتْ وَدَوَاعِي شَهَوَاتِهَا التَّحَقَّتْ بِعَالَمِ الْبَهَائِمِ، فَإِذَا كَفَّتْ شَهَوَاتِهَا لِلَّهِ ضَيِّقَتْ مَجَارِيَ الشَّيْطَانِ، وَصَارَتْ قَرِيبَةً مِنَ اللَّهِ بِتَرْكِ عَادَاتِهَا^(٢) وَشَهَوَاتِهَا؛ مَحَبَّةً لَهُ، وَإِيثَارًا لِمَرْضَاتِهِ، وَتَقَرُّبًا إِلَيْهِ، فَيَدْعُ الصَّائِمُ أَحَبَّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِ وَأَعْظَمَهَا لَصَوْقًا بِنَفْسِهِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْجِمَاعِ مِنْ أَجْلِ رَبِّهِ، فَهُوَ عِبَادَةٌ لَا تُتَصَوَّرُ^(٣) حَقِيقَتُهَا إِلَّا بِتَرْكِ الشَّهْوَةِ لِلَّهِ، فَالصَّائِمُ يَدْعُ طَعَامَهُ وَشِرَابَهُ وَشَهَوَاتِهِ مِنْ أَجْلِ رَبِّهِ.

وهذا معنى كون الصَّوْمِ له تبارك وتعالى، وبهذا فسَّرَ النَّبِيُّ ﷺ هذه الإضافة في الحديث، فقال: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يَضَاعَفُ الْحَسَنَةَ بَعْشْرَةَ أَمْثَالِهَا، قَالَ اللَّهُ: إِلَّا الصَّوْمَ؛ فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ، يَدْعُ طَعَامَهُ وَشِرَابَهُ مِنْ أَجْلِي»^(٤)، حَتَّى إِنَّ الصَّائِمَ لِيَتَصَوَّرُ بِصُورَةٍ مِنْ لَا حَاجَةَ لَهُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا فِي تَحْصِيلِ رِضَا اللَّهِ^(٥).

(١) (ت): «الحكيم العظيم».

(٢) (ق): «ترك عاداتها». والحرف الأول مهمل في (د).

(٣) (ق، د): «ولا تتصور حقيقتها».

(٤) أخرجه البخاري (١٨٩٤)، ومسلم (١١٥١) من حديث أبي هريرة.

(٥) «محاسن الشريعة» (٢٢).

وأَيُّ حُسْنٍ يَزِيدُ عَلَى حُسْنِ هَذِهِ الْعِبَادَةِ الَّتِي تَكْسِرُ الشَّهْوَةَ، وَتَقْمَعُ النَّفْسَ، وَتَحْيِي الْقَلْبَ وَتَفْرِحُهُ، وَتَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَشَهْوَاتِهَا، وَتَرْغَبُ فِيهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَتَذَكِّرُ الْأَغْنِيَاءَ بِشَأْنِ الْمَسَاكِينِ وَأَحْوَالِهِمْ، وَأَنْهُمْ قَدْ أَخَذُوا بِنَصِيبِ^(١) مِنْ عَيْشِهِمْ، فَتَعَطَّفَ قُلُوبَهُمْ عَلَيْهِمْ، وَيَعْلَمُونَ مَا هُمْ فِيهِ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ فَيَزِدَادُوا لَهُ شُكْرًا؟!

وبالجملة، فعونُ الصَّومِ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ أمرٌ مشهور، فما أَسْتَعَانَ أَحَدٌ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ وَحِظَ حُدُودَهُ وَاجْتَنَبَ مَحَارِمَهُ بِمِثْلِ الصَّوْمِ، فَهُوَ شَاهِدٌ لِمَنْ شَرَعَهُ وَأَمْرٌ بِهِ بِأَنَّهُ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ وَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، وَأَنَّهُ إِنَّمَا شَرَعَهُ إِحْسَانًا إِلَى عِبَادِهِ، وَرَحْمَةً بِهِمْ^(٢)، وَلَطْفًا بِهِمْ، لَا بَخْلًا عَلَيْهِمْ بِرِزْقِهِ، وَلَا مَجْرَدَ تَكْلِيفٍ وَتَعْذِيبٍ خَالٍ مِنَ الْحِكْمَةِ وَالْمَصْلَحَةِ، بَلْ هُوَ غَايَةُ الْحِكْمَةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْمَصْلَحَةِ، وَأَنَّ شَرَعَ هَذِهِ الْعِبَادَاتِ لَهُمْ مِنْ تَمَامِ نِعْمَتِهِ عَلَيْهِمْ، وَرَحْمَتِهِ بِهِمْ.

* وَأَمَّا الْحَجُّ، فَشَأْنٌ آخَرَ لَا يُدْرِكُهُ إِلَّا الْحَنَفَاءُ الَّذِينَ ضَرَبُوا فِي الْمَحَبَّةِ بِسَهْمٍ، وَشَأْنُهُ أَجَلٌ مِنْ أَنْ تَحِيطَ بِهِ الْعِبَارَةُ، وَهُوَ خَاصَّةٌ هَذَا الدِّينِ الْحَنِيفِ، حَتَّى قِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حُنَفَاءَ لِلَّهِ﴾ [الحج: ٣١]: «أَي: حُجَّاجًا»^(٣).

وَجَعَلَ اللَّهُ بَيْتَهُ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ، فَهُوَ عَمُودُ الْعَالَمِ الَّذِي عَلَيْهِ بِنَاؤُهُ، فَلَوْ تَرَكَ النَّاسُ كُلَّهُمُ الْحَجَّ سَنَةً لَخَرَّتِ السَّمَاوَاتُ عَلَى الْأَرْضِ، هَكَذَا قَالَ

(١) (ت): «نصيب».

(٢) (ت): «ورحمة لهم».

(٣) ورد هذا عن ابن عباس، ومجاهد، وغيرهما. انظر: «تفسير الطبري» (٣/ ١٠٦)، ٥٤١/٢٤.

ترجمان القرآن ابن عباس^(١)؛ فالبيت الحرام قيام العالم، فلا يزال قياماً ما دام هذا البيت محجوجاً.

فالحج خاصة الحنيفة وتقويته^(٢) والصلاة سر قول العبد: لا إله إلا الله؛ فإنه مؤسس على التوحيد المحض والمحبة الخالصة، وهو استزارة المحبوب لأحبابه، ودعوتهم إلى بيته ومحل كرامته، ولهذا إذا دخلوا في هذه العبادة فشعارهم: لبيك اللهم لبيك، إجابة محب لدعوة حبيبه، ولهذا كان للتلبية موقع عند الله، وكلما أكثر العبد منها كان أحب إلى ربه وأحظى، فهو لا يملك نفسه أن يقول: لبيك اللهم لبيك^(٣)، حتى ينقطع نفسه.

وأما أسراراً ما في هذه العبادة من الإحرام، واجتناب العوائد، وكشف الرأس، ونزع الثياب المعتادة، والطواف، والوقوف بعرفة، ورمي الجمار، وسائر شعائر الحج = فمما شهدت بحسنه العقول السليمة والفطر المستقيمة، وعلمت بأن الذي شرع هذا لا حكمة فوق حكمته. وسنعود إن شاء الله إلى الكلام في ذلك في موضعه^(٤).

(١) ذكره الإمام أحمد في «المناسك»، كما في «منهاج السنة» (٤/٥٨٤).

وأخرج عبد الرزاق (٥/١٣)، والفاكهي في «أخبار مكة» (٨١١) عن ابن عباس قال: «لو ترك الناس زيارة هذا البيت عاماً واحداً ما مطروا». هذا لفظ عبد الرزاق. ولفظ الفاكهي: «ما نوظروا». وفي إسناده رجل لم يُسم.

(٢) كذا في (د). (ت): «وتقوية». وهي مهملة في (ق). ولم يتبين لي وجه صواب العبارة. وأصلحت في (ط) إلى: «ومعونة الصلاة، وسر قول العبد...».

(٣) (ق): «ليك لبيك».

(٤) لم أقف على هذا الموضع. وانظر بعض القول في هذه المعاني في: «تهذيب السنن» (٥/١٧٨)، و«بدائع الفوائد» (٦٩٤)، و«مدارج السالكين» (٢/٤٢٦، ٤٢٧)، =

* وأما الجهاد، فناهيك به من عبادة هي سنام العبادات وذروتها، وهو المحك والدليل المفرق بين المحب والمدعي؛ فالمحِبُّ قد بذل مهجته وماله لربه وإلهه، متقرِّباً إليه ببذل أعز ما بحضرته، يودُّ لو أن له بكل شعرة نفساً يبذلها في حبه ومرضاته، ويودُّ أن لو قُتِل فيه ثم أُحْيِيَ ثم قُتِل ثم أُحْيِيَ فهو يفدي بنفسه حبيبه وعبده ورسوله، ولسان حاله يقول:

يَفْدِيكَ بِالنَّفْسِ صَبُّ لَوْ يَكُونُ لَهُ أَعَزَّ مِنْ نَفْسِهِ شَيْءٌ فَدَاكَ بِهِ (١)

فهو قد سلّم نفسه وماله لمشتريها، وعلم أنه لا سبيل إلى أخذ السلعة إلا ببذل ثمنها؛ ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَنِّلُونَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقَنِّلُونَ وَيُقَنِّلُونَ﴾ [التوبة: ١١١].

وإذا كان من المعلوم المستقرّ عند الخلق أن علامة المحبة الصحيحة بذل الروح والمال في مرضاة المحبوب، فالمحبوب الحق الذي لا تنبغي المحبة إلا له، وكلُّ محبة سوى محبته فالمحبة له باطلة = أولى بأن يشرع لعباده الجهاد الذي هو غاية ما يتقرّبون به إلى إلههم وربهم، وكانت قرابين من قبلهم من الأمم في ذبائحهم، وقرابينهم تقديم أنفسهم للذبح في الله مولاهم الحق.

= «محاسن الشريعة» للفضال (١٢٧ - ١٥١)، و«إثبات العلل» للحكيم الترمذي (٢٠٠ - ٢٠٥).

(١) البيت للبحثري في ديوانه (٣٠٣/١)، و«عبث الوليد» (٦٣)، وفي بعض نسخ الديوان أنه يروى لابن كيغلب. وللأواء في ديوانه (٤٥). ولأبي العتاهية في «محاضرات الأدباء» (٩٨/٣)، وعنه في تكملة ديوانه (٤٩٩). ودون نسبة في «الزهرة» (٧٠)، و«المحب والمحبوب» (٨٠/٢).

فأَيُّ حُسْنٍ يَزِيدُ عَلَيَّ حُسْنِ هَذِهِ الْعِبَادَةِ؟! وَلِهَذَا أَدَّخَرَهَا اللَّهُ لِأَكْمَلِ
الْأَنْبِيَاءِ، وَأَكْمَلِ الْأُمَّمِ عَقْلًا وَتَوْحِيدًا وَمَحَبَّةً لِلَّهِ.

* وَأَمَّا الضَّحَايَا وَالْهَدَايَا، فَقُرْبَانٌ إِلَى الْخَالِقِ سُبْحَانَهُ، يَقُومُ مَقَامَ الْفِدْيَةِ
عَنِ النَّفْسِ الْمُسْتَحَقَّةِ لِلتَّلَفِ^(١)، فِدْيَةٌ وَعِوَضًا وَقُرْبَانًا إِلَى اللَّهِ، وَتَشْبُهًا بِإِمَامِ
الْحِنْفَاءِ، وَإِحْيَاءَ لِسُنَّتِهِ إِذْ قَدَى اللَّهُ وَلَدَهُ بِالْقُرْبَانِ؛ فَجَعَلَ ذَلِكَ فِي ذُرِّيَّتِهِ بَاقِيًا
أَبَدًا.

* وَأَمَّا الْإِيمَانُ وَالنُّذُورُ، فَعَقُودٌ يَعْقِدُهَا الْعَبْدُ عَلَيَّ نَفْسَهُ، يُوَكِّدُ بِهَا مَا
أَلْزَمَهُ نَفْسَهُ مِنَ الْأُمُورِ بِاللَّهِ وَاللَّهِ، فَهِيَ تَعْظِيمٌ لِلْخَالِقِ وَلِأَسْمَائِهِ وَلِحَقِّهِ، وَأَنْ
تَكُونَ الْعَقُودُ بِهِ وَلَهُ، وَهَذَا غَايَةُ التَّعْظِيمِ، فَلَا يُعَقَّدُ بِغَيْرِ اسْمِهِ، وَلَا لِغَيْرِ
الْقُرْبِ^(٢) إِلَيْهِ، بَلْ إِنْ حَلَفَ فِإِسْمِهِ تَعْظِيمًا^(٣) وَتَوْحِيدًا وَإِجْلَالًا، وَإِنْ نَذَرَ
فَلَهُ تَوْحِيدًا وَطَاعَةً وَمَحَبَّةً وَعِبُودِيَّةً، فَيَكُونُ هُوَ الْمَعْبُودُ وَحْدَهُ وَالْمُسْتَعَانُ بِهِ
وَحْدَهُ.

* وَأَمَّا الْمَطَاعِمُ وَالْمَشَارِبُ وَالْمَلَابِسُ وَالْمَنَاحِكُ، فَهِيَ دَاخِلَةٌ فِيهَا
يُقِيمُ الْأَبْدَانَ وَيَحْفَظُهَا مِنَ الْفَسَادِ وَالْهَلَاكِ، وَفِيهَا يَعُودُ بَقَاءُ النَّوْعِ الْإِنْسَانِيِّ؛
لَيْتَمَ بِذَلِكَ قِوَامُ الْأَجْسَادِ وَحِفْظُ النَّوْعِ، فَيَتَحَمَّلُ الْأَمَانَةَ الَّتِي عَرَضَتْ عَلَيَّ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَيَقْوَى عَلَيَّ حَمَلُهَا وَأَدَائُهَا، وَيَتِمَكَّنُ مِنْ شُكْرِ مَوْلَى
الْإِنْعَامِ وَمُسْنِدِيهِ.

(١) «محاسن الشريعة» (٢٢).

(٢) (ت): «الندب». ومهملة في (ق). ورسمها في (د) يشبه: «الفرب».

(٣) (ت): «تعظيمًا وتحميدًا».

وفرق في هذه الأنواع بين المباح والمحظور، والحسن والقبيح، والضارّ والنّافع، والطّيّب والخبيث، فحرّم منها القبيح والخبيث والضارّ وأباح منها الحسن والطّيّب والنّافع، كما سيأتي إن شاء الله.

وتأمّل ذلك في المَنَاحِح، فإنّ من المستقرّ في العقول والفطر أنّ قضاء هذا الوَطَر في الأمّهات والبنات والأخوات والعَمَّات والخالات والجدّات مُستقبِح في كلّ عقل، مُستهجَنٌ في كلّ فطرة^(١)، ومن المحال أن يكون المباح من ذلك مساوياً للمحظور في نفس الأمر، ولا فرق بينهما إلا مجردُ التحكُّم بالمشيئة. سبحانهك هذا بهتانٌ عظيم. وكيف يكون في نفس الأمر نكاحُ الأمّ واستفراشها مساوياً لنكاح الأجنبيّة واستفراشها، وإنما فرّق بينهما محضُ الأمر؟!!

وكذلك من المحال أن يكون الدّم والبولُ والرجيعُ مساوياً للخبز والماء والفاكهة ونحوها، وإنما الشارحُ فرّق بينهما فأباح هذا وحرّم هذا مع استواء الكلّ في نفس الأمر!

وكذلك أخذُ المال بالبيع والهبة والوصية والميراث لا يكون مساوياً لأخذه بالقهر والغلبة والغصب والسّرقة والخيانة^(٢)، حتى يكون إباحةُ هذا وتحريمُ هذا راجعاً إلى محض الأمر والنهي المفرّق بين المتماثلين!

وكذلك الظلمُ والكذبُ والزورُ والفواحش كالزنا واللواط وكشف العورة بين المملأ ونحو ذلك، كيف يسوّغ عقلٌ عاقلٌ أنه لا فرق قطُّ في نفس

(١) انظر: «محاسن الشريعة» (٢٢).

(٢) (ق): «والجناية».

الأمر بين ذلك وبين العدل والإحسان والعِفَّة والصِّيَانة وَسِتْر العورة، وإنما الشارِعُ يحكم بإيجاب هذا وتحريم هذا؟!!

هذا مما لو عَرِضَ على العقول السَّليمة التي لم تَسْغَلْ^(١)، ولم يَمَسَّهَا دَغَلٌ^(٢) المقالات^(٣) الفاسدة، وتعظيم أهلها، وحُسْنُ الظَّنِّ بهم = لكانت أشدَّ إنكارًا له، وشهادةً ببطلانه من كثيرٍ من الضروريات.

وهل رَكِبَ اللهُ في فطرة عاقلٍ قَطُّ أَنْ الإحسانَ والإساءة، والصَّدقَ والكذب، والفجورَ والعِفَّة، والعدلَ والظُّلم، وقتلَ النُّفوسِ وإنجاءها، بل السُّجودَ لله وللصَّنمِ = سواءً في نفس الأمر، لا فرق بينهما وإنما الفرقُ بينهما الأمرُ المجرَّد؟! وأيُّ جحدٍ للضروريات أعظمُ من هذا؟!!

وهل هذا إلا بمنزلة من يقول: إنه لا فرق بين الرجيع والبول، والدمِّ والقيء، وبين الخبز واللَّحم، والماء والفاكهة، والكلُّ سواءً في نفس الأمر، وإنما الفرقُ بالعوائد؟! فأَيُّ فرقٍ بين مدَّعي هذا الباطل وبين مدَّعي ذاك الباطل؟! وهل هذا إلا بَهْتٌ للعقل والحسِّ والضرورة والشَّرع والحكمة؟!!

وإذا كان لا معنىٌ عندهم للمعروف إلا ما أَمَرَ به فصار معروفًا بالأمر، ولا للمنكر إلا ما نُهِيَ عنه فصار منكرًا بنهيه، فأَيُّ معنىٍ لقوله: ﴿يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [الأعراف: ١٥٧]؟! وهل حاصلُ ذلك زائدٌ

(١) أي: تفسد. نَغَلُ الجِرْحُ: فسد. «اللسان» (نغل). وفي (ت): «تغل». وهي مهملة في (د، ق). وانظر: «زاد المعاد» (٤/٦٥)، و«إعلام الموقعين» (٣/٣٩٢).

(٢) الدَّغَلُ: الفساد. «اللسان» (دغل).

(٣) في الأصول: «للمثالات». تحريف. وانظر: «الصواعق المرسله» (١١١٤).

على أن يقال: يأمرهم بما يأمرهم به، وينهاهم عما ينهاهم عنه؟! وهذا كلامٌ يُنَزَّهُ عنه^(١) آحادُ العقلاء فضلًا عن كلام ربِّ العالمين.

وهل دلت الآيةُ إلا على أنه أمرهم بالمعروف الذي تعرّفه العقول، وتقرُّ بحُسْنه الفطر، فأمرهم بما هو معروفٌ في نفسه عند كلِّ عقلٍ^(٢) سليم، ونهاهم عما هو منكرٌ في الطَّبَاعِ والعقول، بحيث إذا عُرِضَ على العقول السَّليمة أنكرته أشدَّ الإنكار، كما أن ما أمرَ به إذا عُرِضَ على العقل السَّليم قبله أعظم قبولٍ وشهد بحُسْنه. كما قال بعض الأعراب، وقد سئل: بم عرفت أنه رسولُ الله؟، فقال: ما أمرَ بشيءٍ فقال العقلُ: ليته ينهى عنه، ولا نهى عن شيءٍ فقال العقلُ: ليته أمرَ به^(٣).

فهذا الأعرابيُّ أعرَفُ بالله ودينه ورسوله من هؤلاء، وقد أقرَّ عقله^(٤) وفطرته بحسن ما أمرَ به، وقُبِحَ ما نهى عنه، حتى كان في حقه من أعلام نبوته وشواهد رسالته، ولو كان جهه كونه معروفًا ومنكرًا هو الأمر المجرد لم يكن فيه دليل، بل كان يُطلبُ له الدليل من غيره.

(١) (ت): «تنزه عن».

(٢) (ت): «كل ذي عقل».

(٣) قال العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه للمنذر بن ساوى ملك البحرين: «هذا هو النبي ﷺ الأمي الذي والله لا يستطيع ذو عقل أن يقول: ليت ما أمر به نهى عنه، أو ما نهى عنه أمر به، أو ليته زاد في عفوه أو نقص من عقابه». انظر: «الروض الأنف» (٤/٣٩١)، و«الاكتفاء» للكلاعي (٢/٣١٦)، و«الجواب الصحيح» (١/٣٣٠). وأصل خبر بعث العلاء إلى البحرين مشهورٌ في دواوين السنة.

(٤) (ت): «دينه وعقله».

ومن سلك ذلك المسلك الباطل لم يُمكنه أن يستدلَّ على صحَّة نبوَّته بنفس دعوته ودينه، ومعلومٌ أنَّ نفسَ الدِّين الذي جاء به والملة التي دعا إليها من أعظم براهين صدقه وشواهد نبوَّته، ومن لم يُثبت لذلك صفاتٍ وجوديةً أوجبت حُسَنه وقبول العقول له، ولضدَّه صفاتٍ أوجبت قُبْحه ونفور العقول عنه = فقد سدَّ على نفسه باب الاستدلال بنفس الدعوة، وجعلها مُستدلاً عليه فقط.

* ومما يدلُّ على صحَّة ذلك قوله تعالى: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ﴾، فهذا صريحٌ في أن الحلال كان طيباً قبل حلِّه، وأنَّ الخبيث كان خبيثاً قبل تحريمه، ولم يُستفد طيبٌ هذا وخُبثٌ هذا من نفس الحِلِّ والتَّحريم؛ لوجهين اثنين:

أحدهما: أن هذا علَمٌ من أعلام نبوَّته التي احتجَّ الله بها على أهل الكتاب، فقال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ﴾ [الأعراف: ١٥٧].

فلو كان الطيبُ والخبيثُ^(١) إنما استُفيد من التَّحريم والتَّحليل لم يكن في ذلك دليل، فإنه بمنزلة أن يقال: يُحِلُّ لهم ما يُحِلُّ، ويُحَرِّمُ عليهم ما يُحَرِّمُ. وهذا أيضاً باطل؛ فإنه لا فائدة فيه، وهو الوجه الثَّاني.

فثبت أنه أحلُّ ما هو طيبٌ في نفسه قبل الحِلِّ، فكسأه بإحلاله طيباً آخر، فصار منشأ طيبه من الوجهين معاً.

(١) (ت): «الخبيث والطيب». (د، ق): «الطيب والخبيث».

فتأمل هذا الموضعَ حَقَّ التأملِ يُطْلَعُكَ عَلَى أسرار الشريعة، ويُشْرِفُكَ عَلَى محاسنها وكمالها وبهجتها وجلالها، وأنه من الممتنع في حكمة أحكم الحاكمين أن تَرِدَ بخلاف ما وردت به، وأنَّ الله تعالى يَنْزِعُهُ عن ذلك كما يَنْزِعُهُ عن سائر ما لا يليقُ به.

* ومما يدلُّ عَلَى ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٣]، وهذا دليلٌ عَلَى أنها فواحشٌ في نفسها، لا تستحسنُها العقول، فعَلَّقَ (١) التَّحْرِيمَ بها لِفُحْشِهَا؛ فَإِنَّ تَرْتِيبَ الْحَكْمِ عَلَى الوصف المناسب المشتقُّ يدلُّ عَلَى أنه هو العَلَّةُ المقتضيةُ له، وهذا دليلٌ في جميع هذه الآيات التي ذكرناها؛ فدَلَّ عَلَى أنه حَرَّمَها لكونها فواحش، وحَرَّمَ الخبيثَ لكونه خبيثًا، وأَمَرَ بالمعروف لكونه معروفًا، والعَلَّةُ يجبُ أن تُغَايِرَ المعلول، فلو كان كونه فاحشةً هو معنى كونه منهيًّا عنه، وكونه خبيثًا هو معنى كونه محرَّمًا = كانت العَلَّةُ عَيْنَ المعلول، وهذا محال، فتأمَّله، وكذا تحريمُ الإثمِ والبغْيِ دليلٌ عَلَى أنَّ هذا وصفٌ ثابتٌ له قبل التَّحْرِيمِ.

* ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَةَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٢٣]؛ فعَلَّلَ النَّهْيَ في الموضعين بكون المنهيِّ عنه فاحشةً، ولو كان جهةً كونه فاحشةً هو النهي لكان تعليلًا للشيء بنفسه، ولكان بمنزلة أن يقال: لا تقربوا الزَّنا فإنه يقول لكم: لا تقربوه، أو: فإنه منهيٌّ عنه! وهذا محالٌ من وجهين:

(١) مهمله في (د). وفي (ق): «فتعلق».

أحدهما: أنه يتضمَّن إخلاء الكلام من الفائدة.
والثَّاني: أنه تعليلٌ للنهي بالنهي.

* ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [القصص: ٤٧]، فأخبر تعالى أن ما قدَّمت أيديهم قبل البعثة سببٌ لإصابتهم بالمصيبة، وأنه سبحانه لو أصابهم بما يستحقُّون من ذلك لاحتجُّوا عليه بأنه لم يُرسل إليهم رسولاً، ولم ينزل عليهم كتاباً، فقطعَ هذه الحجَّة بإرسال الرسول، وإنزال الكتاب، لئلا يكون للنَّاس على الله حجَّةٌ بعد الرُّسل.

وهذا صريحٌ في أن أعمالهم قبل البعثة كانت قبيحةً بحيث استحقُّوا أن يصابوا^(١) بها المصيبة، ولكنه سبحانه لا يعذبُ إلا بعد إرسال الرُّسل^(٢).

وهذا هو فصلُ الخطاب وتحقيقُ القول في هذا الأصل العظيم: أن القُبْح ثابتٌ للفعل في نفسه، وأنه لا يعذبُ الله عليه إلا بعد إقامة الحجَّة بالرسالة.

وهذه النُّكته هي التي فاتت^(٣) المعتزلة والكلائية كليهما، فاستطالت كلُّ طائفةٍ منهما على الأخرى؛ لعدم جمعها بين هذين الأمرين، فاستطالت الكلائية على المعتزلة بإثباتهم العذاب قبل إرسال الرُّسل، وترتيبهم العقاب على مجرد القُبْح العقلي، وأحسنوا في ردِّ ذلك عليهم، واستطالت المعتزلة

(١) في الأصول: «يصبوا». والمثبت أشبه. وانظر: «شفاء العليل» (٤٦٢).

(٢) انظر: «مدارج السالكين» (١/٢٣٢، ٣/٤٨٩).

(٣) (ق): «قامت بين». (ت): «قامت».

عليهم في إنكارهم الحُسنَ والقُبْحَ العقليَّين جملةً، وجعلهم أنتفاء العذاب قبل البعثة دليلاً على أنتفاء القُبْح واستواء الأفعال في أنفسها، وأحسنوا في ردِّ هذا عليهم.

فكلُّ طائفةٍ أسْتَطالَت على الأخرى بسبب إنكارها الصَّواب.

وأما من سَلَكَ هذا المسلكَ الذي سلكناه، فلا سبيل لواحدةٍ من الطائفتين إلى ردِّ قوله، ولا الظفر عليه أصلاً؛ فإنه موافقٌ لكلِّ طائفةٍ على ما معها من الحقِّ، مفرِّزٌ له، مخالفٌ لها في باطلها، منكرٌ له.

وليس مع النُّفاة قطُّ دليلٌ واحدٌ صحيحٌ على نفي الحُسن والقُبْح العقليَّين، وأنَّ الأفعال المتضادَّة كلُّها في نفس الأمر سواءً لا فرق بينها إلا بالأمر والنهي، وكلُّ أدلَّتْهم على هذا باطلَةٌ كما سنذكرها ونذكرُ بطلانها إن شاء الله تعالى.

وليس مع المعتزلة دليلٌ واحدٌ صحيحٌ قطُّ يدلُّ على إثبات العذاب على مجرد القُبْح العقليِّ قبل بعثة الرُّسل، وأدلَّتْهم على ذلك كلُّها باطلَةٌ كما سنذكرها ونذكرُ بطلانها إن شاء الله تعالى.

* ومما يدلُّ على ذلك أيضًا: أنه سبحانه يحتجُّ على فساد مذهب من عبد غيره بالأدلة العقلية التي تقبلها الفطرُ والعقول، ويجعل ما ركَّبه في العقول من حُسن عبادة الخالق وحده وقُبْح عبادة غيره من أعظم الأدلة على ذلك، وهذا في القرآن أكثر من أن يُذكر ههنا، ولولا أنه مستقرٌّ في العقول والفطر حُسنُ عبادته وشكره، وقُبْح عبادة غيره وترك شكره = لما احتجَّ عليهم بذلك أصلاً، وإنما كانت الحجَّة في مجرد الأمر.

وطريقة القرآن صريحة في هذا، كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٥١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿البقرة: ٢١ - ٢٢﴾، فذكر سبحانه أمرهم بعبادته، وذكر اسم الرب مضافاً إليهم لمقتضى عبوديتهم لربهم ومالكهم، ثم ذكر ضروب إنعامه عليهم: بإيجادهم وإيجاد من قبلهم، وجعل الأرض فراشاً لهم يمكنهم الاستقرار عليها والبناء والسكنى، وجعل السماء بناءً وسقفاً؛ فذكر أرض العالم وسقفه، ثم ذكر إنزال مادة أقواتهم ولباسهم وثمارهم، منبهاً بهذا على استقرار حُسن عبادة من هذا شأنه وتشكره الفطر والعقول^(١)، وقبح الإشراك به وعبادة غيره.

* ومن هذا قوله تعالى حاكياً عن صاحب ياسين أنه قال لقومه محتجاً عليهم بما تُقَرُّ به فطرهم وعقولهم: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿يس: ٢٢﴾، فتأمل هذا الخطاب كيف تجد تحتة أشرف معنى وأجله، وهو أن كونه سبحانه فاطراً لعباده يقتضي عبادتهم له، وأن من كان^(٢) مفطوراً مخلوقاً فحقيق به أن يعبد فاطره وخالقه، ولا سيما إذا كان مرده إليه؛ فمبدؤه منه ومصيره إليه، وهذا يوجب عليه التفريغ لعبادته.

ثم أحتج عليهم بما تُقَرُّ به عقولهم وفطرهم من قبح عبادة غيره، وأنها أقبح شيء في العقل وأنكره، فقال: ﴿أَتَأْخُذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِيدِ الْرَّحْمَنُ

(١) أي: ومن تشكره الفطر والعقول.

(٢) (ت، ق، د): «وان كان». والمثبت من (ط)، وهو أشبه.

يَضُرُّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ﴿٣٢﴾ إِنِّي إِذًا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣١﴾
 [يس: ٢٣ - ٢٤]، أفلا تراه كيف لم يحتج عليهم بمجرد الأمر، بل احتج عليهم
 بالعقل الصحيح ومقتضى الفطرة؟!!

* ومن هذا قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ فَاستَجْمَعُوا لَهُ عَٰتِكِ
 الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ
 الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿٣٣﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ
 حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٣٤﴾ [الحج: ٧٣ - ٧٤]؛ فضرب لهم سبحانه مثلاً
 من عقولهم يدلهم على قبح عبادتهم لغيره، وأن هذا أمرٌ مستقرٌ قبحه
 وهُجنته في كل عقلٍ وإن لم يرد به الشرع.

وهل في العقل أنكرٌ وأقبحٌ من عبادة مَنْ لو اجتمعوا كلهم لم يخلقوا
 ذباباً واحداً وإن يسلبهم الذبابُ شيئاً لم يقدرُوا على الانتصار منه واستنقاذ ما
 سلبهم إياه، وترك عبادة الخلاق العليم، القادر على كل شيء، الذي ليس
 كمثل شيء؟!!

أفلا تراه كيف احتج عليهم بما ركبه في العقول من حُسن عبادته وحده
 وقبح عبادة غيره؟!!

* وقال تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا
 لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ [الزمر: ٢٩]، هذا مثلٌ ضربه الله لمن عبده وحده
 فسلم له، ولمن عبد من دونه آلهة فهم شركاء فيه متشاكسون عسرون، فهل
 يستوي في العقول هذا وهذا؟!!

وقد أكثر تعالى من هذه الأمثال ونوعها مستدلاً بها على حُسن شكره

وعبادته، وقبح عبادة غيره، ولم يحتج عليهم بنفس الأمر، بل بما رغبه في عقولهم من الإقرار بذلك، وهذا كثير في القرآن، فمن تتبَّعه وجدّه.

* وقال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]، فذكر توحيدَه، وذكر المناهي التي نهاهم عنها، والأوامر التي أمرهم بها، ثم ختم الآيات بقوله: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [الإسراء: ٣٨] أي: مخالفة هذه الأوامر وارتكاب هذه المناهي سيئةٌ مكروهةٌ لله.

فتأمَّل قوله: ﴿كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ أي: أنه سيئٌ^(١) في نفس الأمر عند الله، حتى لو لم يرد به تكليفٌ لكان سيئةً في نفسه عند الله مكروهًا له، وكراهته سبحانه له لما هو عليه من الصفة التي اقتضت أن كرهه، ولو كان قبحه إنما هو مجردُ النهي لم يكن مكروهًا لله؛ إذ لا معنى للكراهة عندهم إلا كونه منهيًا عنه، فيعود قوله: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ إلى معنى: كلُّ ذلك منهيٌّ عنه عند ربك! ومعلومٌ أن هذا غيرُ مرادٍ من الآية.

وأيضًا؛ فإذا وقع ذلك منهم فهو عند النِّفَاةِ لِلْحُسْنِ والقُبْحِ محبوبٌ لله، مرضيٌّ له؛ لأنه إنما وقع بإرادته، والإرادةُ عندهم هي المحبة لا فرق بينهما. والقرآنُ صريحٌ في أنَّ هذا كلُّه قبيحٌ عند الله، مكروهٌ، مبغوضٌ له، وقع أو لم يقع، وجعل سبحانه هذا البغض والقبح سببًا للنهي عنه، ولهذا جعله علةً وحكمةً للأمر، فتأمَّلْه، والعلةُ غيرُ المعلول.

* وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥]، دلَّ ذلك على أن في نفس

(١) (د، ق): «سيئة». وهي قراءة محتملة.

الأمر قسطاً، وأنَّ الله سبحانه أنزل كتابه وأنزل الميزان - وهو العدل - ليقوم النَّاسُ بالقسط الذي^(١) أنزل الكتاب لأجله والميزان.

فَعَلِمَ أَنَّ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ مَا هُوَ قِسْطٌ وَعَدْلٌ حَسَنٌ، وَمَخَالَفَتُهُ قَبِيحَةٌ، وَأَنَّ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ نَزَلَا لِأَجْلِهِ، وَمَنْ يَنْفِي الْحُسْنَ وَالْقَبِيحَ يَقُولُ: لَيْسَ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ مَا هُوَ عَدْلٌ حَسَنٌ، وَإِنَّمَا صَارَ قِسْطًا وَعَدْلًا بِالْأَمْرِ فَقَطْ. وَنَحْنُ لَا نَنْكُرُ أَنَّ الْأَمْرَ كَسَاهُ حُسْنًا وَعَدْلًا إِلَى حُسْنِهِ وَعَدْلِهِ فِي نَفْسِهِ، فَهُوَ فِي نَفْسِهِ قِسْطٌ حَسَنٌ، وَكَسَاهُ الْأَمْرُ حُسْنًا آخَرَ يُضَاعَفُ بِهِ كَوْنُهُ عَدْلًا حَسَنًا؛ فَصَارَ ذَلِكَ ثَابِتًا لَهُ مِنَ الْوَجْهِينِ جَمِيعًا.

* ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٨]؛ فقوله: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ دليلٌ على أنها في نفسها فحشاء، وأنَّ الله لا يأمر بما يكون كذلك، وأنه يتعالى ويتقدَّس عنه، ولو كان كونه فاحشةً إنما عُلِمَ بالنهي خاصَّةً كان بمنزلة أن يقال: إنَّ الله لا يأمر بما ينهى عنه. وهذا كلامٌ يُصَانُ عنه آحادُ العقلاء، فكيف بكلام ربِّ العالمين؟!!

ثُمَّ أَكَّدَ سُبْحَانَهُ هَذَا الْإِنْكَارَ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [الأعراف: ٢٩]، فأخبر أنه يتعالى عن الأمر بالفحشاء، بل أوامره كلها حسنةٌ في العقول، مقبولةٌ في الفطر؛ فإنه أمرٌ بالقسط لا بالجور، وبإقامة الوجوه له عند مساجده لا لغيره، وبدعوته وحده مخلصين له الدين لا بالشرك؛ فهذا هو الذي يأمر به تعالى، لا بالفحشاء.

(١) «الذي» ليست في (ق)، وضرب عليها ابن بردس في (د).

أفلا تراه كيف يُخْبِرُ بجنس (١) ما يأمرُ به ويحسّنه (٢)، وينزّه نفسه عن الأمر بضدّه، وأنه لا يليقُ به تعالى؟!!

* [وقال تعالى]: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۗ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥]، فاحتجَّ سبحانه على حُسن دين الإسلام وأنه لا شيء أحسنُ منه بأنه (٣) يتضمَّنُ إسلامَ الوجه لله، وهو إخلاصُ القصد والتوجُّه والعمل له سبحانه، والعبدُ مع ذلك محسنٌ آتٍ بكلِّ حَسَنٍ، لا مرتكبٌ للقبح الذي يكرهه الله، بل هو مخلصٌ لربه، محسنٌ في عبادته بما يحبه ويرضاه، وهو مع ذلك متَّبِعٌ لمِلَّةِ إبراهيم في محبته لله وحده، وإخلاص الدين له، وبَدَلِ النَّفْسِ والمال في مرضاته ومحبته.

وهذا احتجاجٌ منه على أن دين الإسلام أحسنُ الأديان بما تضمَّنه مما تستحسُّه العقول، وتشهدُ به الفطر، وأنه قد بلغ الغاية القصوى في درجات الحُسن والكمال.

وهذا استدلالٌ بغير الأمر المجرّد، بل هو دليلٌ على أن ما كان كذلك فحقيقٌ بأن يأمر به عباده، ولا يرضى منهم سواه.

* ومثُلُ هذا قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣]، فهذا احتجاجٌ بما رُكِبَ في العقول والفطر، لأنه لا قول للعبد أحسنُ من هذا القول.

(١) (ت): «بحسن». تحريف.

(٢) الضبط من (ق). ومهملة في (د). (ط): «ويحسنه».

(٣) في الأصول: «فإنه». والمثبت من (ط) أشبه.

* وقال تعالى: ﴿فِطْرًا مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٦٠]، فأی شيءٍ أُصرحُ من هذا^(١)؟! حیثُ أُخبرَ سبحانه أنه حرّمه عليهم مع كونه طیبًا في نفسه، فلولا أنّ طیبیة أمرٌ ثابتٌ له بدون الأمر لم يكن لیجمع الطیبَ والتّحریمَ.

وقد أُخبرَ تعالى أنه حرّم عليهم طیبّاتٍ كانت حلالًا عقوبةً لهم، فهذا تحریمٌ عقوبة، بخلاف التّحریمِ علیٰ هذه الأمّة فإنه تحریمٌ صيانةً وحماية، ولا فرق عند النّفاة بین الأمرین، بل الكلُّ سواء.

فالله سبحانه^(٢) أمر عباده بما أمرهم به رحمةً منه وإحسانًا وإنعامًا عليهم، لأنّ صلاحهم في معاشهم وأبدانهم وأحوالهم وفي معادهم ومآلهم إنما هو بفعلٍ ما أمروا به، وهو في ذلك بمنزلة الغذاء الذي لا قوام للبدن إلا به، بل أعظم، ليس مجرد تكلیفٍ وابتلاءٍ كما یظنّه كثيرٌ من النّاس، ونهاهم عما نهاهم عنه صيانةً وحِمْیةً^(٣) لهم، إذ لا بقاء لصحتهم ولا حفظ لها إلا بهذه الحِمْیة.

فلم يأمرهم حاجةً منه إليهم وهو الغنيّ الحمید، ولا حرّم عليهم ما حرّم بخلا منه عليهم وهو الجوادُ الكریم، بل أمره ونهیة عينُ حظّهم وسعادتهم العاجلة والآجلة، ومصدّرُ أمره ونهیة رحمةً الواسعة وبرّه وجوده وإحسانه وإنعامه، فلا یُسألُ عمّا يفعل؛ لکمال حکمته وعلمه ووقوع أفعاله علیٰ وفق المصلحة والرحمة والحكمة.

(١) (ت): «أصرح من هذا القول».

(٢) (ق، د): «فإنه سبحانه».

(٣) (ت): «وحماية». وضبطها ابن بردس في (د) بتشديد الياء!

* وقال تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ (٦٩) ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ حِجَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَكَثُرُوا لِلْحَقِّ كَذِبُونَ﴾ (٧٠) وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ^١ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿ [المؤمنون: ٦٩ - ٧١]، فأخبر سبحانه أن الحق لو أتبع أهواء العباد فجاء شرع الله ودينه بأهوائهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن.

ومعلوم أن عند النفاة يجوز أن يرد شرع الله ودينه بأهواء العباد، وأنه لا فرق في نفس الأمر بين ما ورد به وبين ما تقتضيه أهواؤهم إلا مجرد الأمر، وأنه لو ورد بأهوائهم جاز وكان تعبدًا ودينًا. وهذه مخالفة صريحة للقرآن، وأنه من المحال أن يتبع الحق أهواءهم، وأن أهواءهم مشتملة على قبح عظيم لو ورد الشرع به لفسد العالم أعلاه وأسفله وما بين ذلك.

ومعلوم أن هذا الفساد إنما يكون لقبح خلاف ما شرعه الله وأمر به، ومنافاته لصالح العالم علويّه وسفليّه، وأن خراب العالم وفساده لازم لحصوله ولشرعه، وأن كمال حكمة الله وكمال علمه ورحمته وربوبيته يأبى ذلك ويمنع منه^(١)، ومن يقول: الجميع في نفس الأمر سواء، يجوز ورود التعبد بكل شيء، سواء كان مقتضى^(٢) أهوائهم أو خلافها.

* ومثل هذا قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٢]، أي: لو كان في السموات والأرض آلهة تعبد غير الله لفسدتا وبطلتا، ولم يقل: أرباب، بل قال: آلهة؛ والإله هو المعبود

(١) (ت، ق): «تأبى ذلك وتمنع منه».

(٢) (ق، ت): «يقضي». والحرف الأول مهمل في (د). والمثبت أقوم.

المألوه، وهذا يدلُّ على أنه من الممتنع المستحيل عقلاً أن يشرع الله عبادةً غيره أبداً، وأنه لو كان معه معبودٌ سواه لفسدت السموات والأرض.

فُفِيحُ عبادة غيره قد استقرَّ في الفطر والعقول وإن لم يرد بالنهاي (١) عنه شرع، بل العقل يدلُّ على أنه أقبحُ القبيح على الإطلاق، وأنه من المحال أن يشرعه الله قطُّ؛ فصلاحُ العالم في أن يكون الله وحده هو المعبود، وفساده وهلاكه في أن يُعبَد معه غيره، ومحالُّ أن يشرع لعباده ما فيه فسادُ العالم وهلاكه، بل هو المنزَّه عن ذلك.

فصل

* وقد أنكر تعالى على من نسب إلى حكمته التسوية بين المختلفين، كالتسوية بين الأبرار والفجَّار؛ فقال تعالى: ﴿أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية: ٢١]؛ فدَلَّ على أن هذا حكمٌ سيِّءٌ قبيح، ينزه الله عنه.

ولم ينكره (٢) سبحانه من جهة أنه أخبر بأنه لا يكون، وإنما أنكره من جهة قُبْحِهِ في نفسه، وأنه حكمٌ سيِّءٌ يتعالى ويتنزه عنه لمنافاته لحكمته وغناه وكماله ووقوع أفعاله كلها على السداد والصواب والحكمة، فلا يليقُ به أن يجعل البرَّ كالفاجر، ولا المحسن كالمسيء، ولا المؤمن كالمفسد في

(١) (ت): «في النهي».

(٢) في الأصول: «ولم ينكر». والمثبت من (ط).

الأرض؛ فدلَّ على أنَّ هذا قبيحٌ في نفسه، تعالى الله عن فعله.

* ومن هذا أيضًا: إنكاره سبحانه على من جوزَّ أن يترك عباده سُدىً، فلا يأمرهم ولا ينهاهم، ولا يثيبهم ولا يعاقبهم، وأنَّ هذا الحُسبان باطل، والله متعالٍ عنه لمنافاته لحكمته وكماله.

كما قال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدىً﴾ [القيامة: ٣٦].

قال الشافعي رضي الله عنه: «أي: مهملاً لا يؤمر ولا يُنهى»^(١). وقال غيره: «لا يثابُّ ولا يعاقب»^(٢).

والقولان واحد؛ لأنَّ الثَّوابَ والعقاب غايةُ الأمر والنهي، فهو سبحانه خلقهم للأمر والنهي في الدُّنيا والثَّواب والعقاب في الآخري، فأنكر سبحانه على من زعم أنه يُترك سُدىً إنكارَ من جعل في العقل أستقباحَ ذلك واستهجانَه، وأنه لا يليقُ أن يُنسب ذلك إلى أحكم الحاكمين.

ومثله قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ﴾ ١١٥ فَتَعَلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿ [المؤمنون: ١١٥ - ١١٦]، فنزه نفسه سبحانه وباعدها عن هذا الحُسبان، وأنه يتعالى عنه ولا يليقُ به؛ لقبِّحه ولمنافاته لحكمته ومُلْكه وإلهيته.

أفلا ترى كيف ظهرَ في العقل الشَّهادةُ بدينه وشرعه وثوابه وعقابه؟! وهذا يدلُّ على إثبات المعاد بالعقل، كما يدلُّ على إثباته بالسَّمع، وكذلك دينه وأمره وما بعث به رسَله هو ثابتٌ في العقول جملةً، ثمَّ علِمَ

(١) انظر: «الرسالة» (٢٥)، و«إبطال الاستحسان» (٦٨/٩ - الأم).

(٢) انظر: «زاد المسير» (٤٢٥/٨)، و«تفسير ابن كثير» (٣٦٧٢/٨).

بالوحي؛ فقد تطابقت شهادة العقل والوحي على توحيده وشرعه، والتّصديق بوعده ووعيده، وأنه سبحانه دعا عباده على السنة رسله إلى ما وضع في العقول حسنه والتّصديق به جملة، فجاء الوحي مفصّلاً ومبيّناً ومقرّراً ومذكّراً لما هو مركز في الفطر والعقول.

ولهذا سأل هرقلُ أبا سفيان في جملة ما سأله عنه من أدلّة النبوة وشواهدا عمّا يأمر به النبي ﷺ، فقال: بسم يأمركم؟ قال: يأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف^(١)، فجعل ما يأمر به من أدلّة نبوته؛ فإنّ أكذب الخلق وأفجرهم من أدعى النبوة وهو كاذب فيها على الله، وهذا محال أن يأمر إلا بما يليق بكذبه وفجوره وافتراءه، فدعوته تليق به، وأمّا الصادق البارّ الذي هو أصدق الخلق وأبرّهم، فدعوته لا تكون إلا أكمل دعوة وأشرفها وأجلّها وأعظمها؛ فإنّ العقول والفطر تشهد بحسنها وصدق القائم بها.

فلو كانت الأفعال كلّها سواء في نفس الأمر لم يكن هناك فرقان بين ما يجوز أن يدعو إليه الرسول وما لا يجوز أن يدعو إليه، إذ العرف [وضده]^(٢) إنما يُعلم بنفس الدعوة والأمر والنهي.

وكذلك مسألة النّجاشي لجعفر وأصحابه عمّا يدعو إليه الرسول^(٣).

-
- (١) أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٣) من حديث أبي سفيان.
(٢) زيادة من (ط) يقتضيها السياق. والعرف: المعروف. وضده: المنكر.
(٣) أخرج الخبر ابن إسحاق في «السيرة» (٢٨٢)، ومن طريقه البيهقي في «دلائل النبوة» (٣٠١/٢) من حديث أم سلمة بإسناد حسن.
وروي من حديث جعفر بن أبي طالب، وابن مسعود، وأبي موسى الأشعري. انظر: «مسند أحمد» (٤٦١/١)، و«دلائل النبوة» لأبي نعيم (١٩٦)، وللبيهقي (٢/٢٩٧)، و«البداية والنهاية» (٤/١٧٨).

فدَلَّ على أنه من المستقرِّ في العقول والفطر أنقسامُ الأفعال إلى قبيح وحسنٍ في نفسه، وأنَّ الرُّسل تدعو إلى حَسَنِها وتنهى عن قبيحها، وأنَّ ذلك من آياتِ صدقهم وبراهين رسالتهم، وهو أولى وأعظم عند أولي الألباب والحجى من مجرد خوارق العادات، وإن كان أنتفاعُ ضعفاء العقول بالخوارق في الإيمان أعظم من أنتفاعهم بنفس الدَّعوة وما جاء به في الإيمان^(١).

فطرُق الهداية متنوِّعة؛ رحمةً من الله بعباده ولطفًا بهم؛ لتفاوت عقولهم وأذهانهم وبصائرهم:

* فمنهم من يهتدي بنفس ما جاء به وما دعا إليه من غير أن يطلب منه برهانًا خارجًا^(٢) عن ذلك، كحال الكُمَّل^(٣) من الصَّحابة، كالصِّديق رضي الله عنه.

* ومنهم من يهتدي بمعرفته بحاله ﷺ، وما فطر عليه من كمال الأخلاق والأوصاف والأفعال، وأنَّ عادة الله أن لا يخزي من قامت به تلك الأوصاف والأفعال؛ لعلمه بالله ومعرفته به وأنه لا يخزي من كان بهذه المثابة.

كما قالت أمُّ المؤمنين خديجة رضي الله عنها له ﷺ: «أبشِر، فوالله لن يخزيك الله أبدًا؛ إنك لتصلُّ الرِّحِم، وتصدِّق الحديث، وتحمِلُ الكَلَّ،

(١) (ط): «من الإيمان». وانظر لهذا المعنى: «أيمان القرآن» (٣٤٣).

(٢) (ت): «خارقا».

(٣) (ت): «كحال الكامل».

وَتَقْرِي الضيف، وتُعِينُ على نوائب الحقِّ» (١).

فاستدلَّت بمعرفتها بالله وحكمته ورحمته على أن من كان كذلك فإنَّ الله لا يخزيه ولا يفضحه، بل هو جديرٌ بكرامة الله واصطفائه ومحبته ونبوته.

وهذه المقاماتُ في الإيمان عَجَزَ عنها أكثر الخلق.

* فاحتاجوا إلى الخوارق والآيات المشهودة بالحسِّ، فأمن كثيرٌ منهم عليها.

* وأضعفُ النَّاسُ إيمانًا من كان إيمانه صادرًا من المَظْهَر (٢) ورؤية غَلَبَتْه ﷺ للنَّاسِ، فاستدلُّوا بذلك المَظْهَر والغَلَبَة والنُّصرة على صحَّة الرسالة، فأين بصائرُ هؤلاء من بصائر من آمن به وأهلُ الأرض قد نصَّبوا له العداوة، وقد نال منه قومه ضروب الأذى، وأصحابه في غاية قلة العَدَد والمخافة من النَّاسِ، ومع هذا فقلبه ممتلئٌ بالإيمان، واثقٌ بأنه سيظهرُ على الأمم (٣)، وأنَّ دينه سيعلو كلَّ دين؟!!

* وأضعفُ من هؤلاء إيمانًا من إيمانه إيمانُ العادة والمَرَبَا والمنشأ؛ فإنه نشأ بين أبوين مسلمين وأقاربٍ وجيرانٍ وأصحابٍ كذلك، فنشأ واحدًا منهم، ليس عنده من الرسول والكتاب إلا أسمُهما، ولا من الدِّين إلا ما رأى عليه أقاربه وأصحابه. فهذا دينُ العوائد، وهو أضعفُ شيء، وصاحبه بحسب من

(١) تقدم تخريجه (ص: ٣٨٥).

(٢) أي: الظهور والانتصار.

(٣) (ت): «سيظهر على كل دين في سائر الأمم».

يقترنُ به^(١)، فلو قُيِّصَ له من يخرجُه عنه لم يكن عليه كُلفٌ في الانتقال عنه.

والمقصودُ أن خواصَّ الأُمَّةِ ولِّبَها لِمَا شَهِدَتْ عقولهم حُسنَ هذا الدِّينِ وِجْلالته وِكمالته، وشَهِدَتْ قُبْحَ ما خالفه ونقصَه ورداءته، خالط الإيمانُ به ومحبُّته بشاشَةَ قلوبهم، فلو خيَّرَ بين أن يُلقَى في النَّارِ وبين أن يختارَ دينًا غيرَه لاختارَ أن يُقذَفَ في النَّارِ، ويقطَّعَ أعضاءً، ولا يختارَ دينًا غيرَه.

وهذا الضربُ من النَّاسِ هم الذين استقرَّتْ أقدامُهم في الإيمانِ، وهم أبعدُ النَّاسِ عن الارتدادِ عنه، وأحقُّهم بالثباتِ عليه إلى يومِ لقاءِ الله، ولهذا قال هرقلُ لأبي سفيان: أيرتدُّ أحدٌ منهم عن دينه سَخَطَةً له؟ قال: لا. قال: فكذلك الإيمانُ إذا خالطَ بشاشَةَ القلوبِ لا يَسْخَطُهُ أحدٌ^(٢).

والمقصودُ أنَّ الدَّاخِلينَ في الإسلامِ، المُستدلِّينَ على أنه من عند الله لحُسْنِه وِكمالِه، وأنه دينُ الله الذي لا يجوزُ أن يكونَ من عند غيرِه، هم خواصُّ الخلقِ، والثِّفَاةُ سَدُّوا على أنفُسهم هذا الطَّرِيقَ فلا يمكنُهم سلوكُه.

فصل

وتحقيقُ هذا المقامِ بالكلامِ في مقامين:

أحدهما: الأعمالُ خصوصًا ومراتبها^(٣) في الحُسنِ والقُبْحِ.

الثَّاني: في الموجوداتِ عموماً ومراتبها في الخيرِ والشرِّ.

(١) (ت): «يقترَب منه».

(٢) تقدم تخريجه قريبًا.

(٣) في الأصول: «مراتبها». والمثبت من (ط).

أما المقام الأول، فالأعمال إما أن تشتمل على مصلحة خالصة، أو راجحة، وإما أن تشتمل على مفسدة خالصة، أو راجحة، وإما أن تستوي مصلحتها ومفسدتها.

فهذه أقسام خمسة، منها أربعة تأتي بها الشرائع، فتأتي بما مصلحته خالصة أو راجحة أمره به مقتضية له، وما مفسدته خالصة أو راجحة فحكمها فيه النهي عنه وطلب إعدامه. فتأتي بتحصيل المصلحة الخالصة والراجحة وتكميلهما بحسب الإمكان، وتعطيل المفسدة الخالصة أو الراجحة أو تقليلهما بحسب الإمكان. فمدار الشرائع والديانات على هذه الأقسام الأربعة.

وتنازع الناس هنا في مسألتين:

المسألة الأولى: في وجود المصلحة الخالصة والمفسدة الخالصة.

* فمنهم من منعه، وقال: لا وجود له؛ قال: لأن المصلحة هي النعيم واللذة وما يفيضي إليه، والمفسدة هي العذاب والألم وما يفيضي إليه.

قالوا: والمأمور به لا بد أن يقترب به ما يحتاج معه إلى الصبر على نوع من الألم، وإن كان فيه لذة وسرور وفرح فلا بد من وقوع أذى، لكن لما كان هذا مغموراً بالمصلحة لم يلتفت إليه ولم تعطل المصلحة لأجله، فترك الخير الكثير الغالب لأجل الشر القليل المغلوب شر كثير.

قالوا: وكذلك الشر المنهي عنه إنما يفعله الإنسان لأن له فيه غرضاً ووطراً ما، وهذه مصلحة عاجلة له، فإذا نهى عنه وتركه فاتت عليه مصلحته ولذته العاجلة وإن كانت مفسدته أعظم من مصلحته، بل مصلحته مغمورة جداً في جنب مفسدته، كما قال تعالى في الخمر والميسر: ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا آكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩].

فالرُّبَا^(١) والظُّلْمُ والفواحشُ والسَّحَرُ وشربُ الخمرِ وإن كانت شروراً ومفاسدَ ففيها منفعةٌ ولذَّةٌ لفاعلها، ولذلك يؤثِّرُها ويختارُها، وإلا فلو تجرَّدت مفسدتها من كلِّ وجهٍ لما آثرها العاقل، ولا فعلها أصلاً.

ولما كانت خاصَّةُ العقل النَّظَرِ إلى العواقبِ والغاياتِ، كان أعقلُ النَّاسِ أتركهم لما ترجَّحت مفسدته في العاقبة، وإن كانت فيه لذَّةٌ ما ومنفعةٌ يسيرةٌ بالنسبة إلى مضرَّته.

* ونازعهم آخرون، وقالوا: القسمةُ تقتضي إمكانَ هذين القسمين، والوجودُ يدلُّ على وقوعهما، فإنَّ معرفة الله ومحبته والإيمان به خيرٌ محضٌ من كلِّ وجهٍ لا مفسدة فيه بوجهٍ ما.

قالوا: ومعلومٌ أنَّ الجنَّةَ خيرٌ محضٌ لا شرٌّ فيها أصلاً، وأنَّ النَّارَ شرٌّ محضٌ لا خيرٍ فيها أصلاً، وإذا كان هذان القسمان موجودان في الآخرة فما المُجِيبُ^(٢) لوجودهما في الدُّنيا؟!

قالوا: وأيضاً فالمخلوقاتُ كلُّها منها ما هو خيرٌ محضٌ لا شرٌّ فيه أصلاً كالأنبياء والملائكة، ومنها ما هو شرٌّ محضٌ لا خيرٍ فيه أصلاً كإبليس والشياطين، ومنها ما هو خيرٌ وشرٌّ وأحدهما غالبٌ على الآخر، فمن النَّاسِ من يَغلبُ خيره على شرِّه، ومنهم من يَغلبُ شرُّه على خيره؛ فهكذا الأعمالُ منها ما هو خالصٌ المصلحة وراجحُها، وخالصٌ المفسدة وراجحُها، هذا في الأعمالِ كما أنَّ ذلك في العمَّالِ.

(١) (ت): «فالزنا».

(٢) (ق): «المحل». تحريف.

قالوا: وقد قال الله تعالى في السحرة: ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ [البقرة: ١٠٢]، فهذا دليل على أنه مضرّة خالصة لا منفعة فيه: إمّا لأنّ بعض أنواعه مضرّة خالصة لا منفعة فيها بوجه، فما كلُّ السحر يحصل غرض السّاحر، بل يتعلّم مئة بابٍ منه حتى يحصل غرضه بباب، والباقي مضرّة خالصة. وقس على هذا^(١). فهذا من القسم الخالص المفسدة.

وإمّا لأنّ المنفعة الحاصلة للسّاحر لما كانت مغمورةً مُستهلكةً في جنب المفسدة العظيمة فيه جعلت كلاً منفعة؛ فيكون من القسم الراجح المفسدة.

وعلى القولين^(٢) فكلُّ مأمورٍ به فهو راجح المصلحة على تركه، وإن كان مكروهاً للنّفوس؛ قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢١٦]، فبيّن أنّ الجهاد الذي أمروا به وإن كان مكروهاً للنّفوس شاقاً عليها فمصلحته راجحة، وهو خيرٌ لهم، وأحمدٌ عاقبة، وأعظمُ فائدةً من التّقاعد عنه وإيثار البقاء والراحة، فالشرُّ الذي فيه مغمورٌ بالنسبة إلى ما تضمّنه من الخير.

وهكذا كلُّ منهيٍّ عنه فهو راجح المفسدة وإن كان محبوباً للنّفوس موافقاً للهوى، فمضرّته ومفسدته أعظمُ مما فيه من المنفعة، وتلك المنفعة

(١) (ت): «وعلى هذا».

(٢) في وجود المصلحة والمفسدة الخالصتين، وعدمه.

واللذَّةُ مغمورةٌ مُستهلكةٌ في جنب مضرَّته، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُمَا آكَبُرُ
مِنْ نَفْعِهِمَا﴾، وقال: ﴿وَعَسَى أَنْ تَحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ﴾ .

* وفصلُ الخطاب في المسألة: إن أُريدَ بالمصلحة الخالصة أنها في
نفسها خالصةٌ من المفسدة لا يشوبها مفسدة؛ فلا ريب في وجودها، وإن
أريدَ بها المصلحة التي لا يشوبها مشقَّةٌ ولا أذى في طريقها والوسيلة إليها
ولا في ذاتها؛ فليست بموجودة بهذا الاعتبار، إذ المصالحُ والخيراتُ
واللذاتُ والكمالاتُ كلُّها لا تُنالُ إلا بحظٍّ من المشقَّة، ولا يُعبرُ إليها إلا
على جسرٍ من التَّعب.

وقد أجمع عقلاءُ كلِّ أمةٍ على أن النعيمَ لا يُدرِكُ بالنعيم^(١)، وأن من آثر
الراحةَ فاتتهُ الراحة، وأن بحسب ركوب الأهوال واحتمال المشاقِّ تكونُ
الفرحةُ والملدَّةُ؛ فلا فرحة لمن لا همَّ له، ولا لدَّة لمن لا صبر له، ولا نعيم
لمن لا شقاء له، ولا راحة لمن لا تعب له، بل إذا تعب العبدُ قليلاً استراح
طويلاً، وإذا تحمَّل مشقَّة الصَّبر ساعةً قاده لحياة الأبد، وكلُّ ما فيه أهلُ
النعيم المقيم فهو ثمرةٌ صبر ساعة، والله المستعان، ولا قوَّة إلا بالله.

وكلِّما كانت النفوسُ أشرف، والهمَّةُ أعلى، كان تعبُ البدنِ أوفر،
وحظُّه من الراحة أقلَّ، كما قال المتنبي^(٢):

وإذا كانت النفوسُ كبارًا تعبَت في مرادها الأجسامُ

(١) انظر ما تقدم (ص: ٣٩٩).

(٢) في ديوانه (٢٤٩).

وقال ابن الرومي (١):

قلبٌ يُطِلُّ على أفكاره (٢)، وَيَدُّ تمضي الأمور، ونفسٌ لهوها التَّعبُ

وقال مسلمٌ في «صحيحه» (٣): «قال يحيى بن أبي كثير: لا يُنالُ العلمُ براحة الجسم».

ولا ريب عند كلِّ عاقلٍ أنَّ كمالَ الراحة بحسبِ التَّعب، وكمالِ النَّعيم بحسبِ تحمُّلِ المشاقِّ في طريقه، وإنما تخلُّصُ الراحة واللذَّة والنَّعيم في دار السَّلام، فأما في هذه الدَّار فكلاً ولماً.

وبهذا التفصيل يزولُ النزاعُ في المسألة، وتعودُ مسألةٌ وفاق.

فصل

وأما المسألةُ الثَّانية، وهي ما تساوت مصلحته ومفسدته؛ فقد اختلفَ في وجوده وحكمه؛ فأثبتَ وجوده قومٌ، ونفاهُ آخرون.

والجواب: هذا القسمُ لا وجود له وإن حَصَرَه التقسيم، بل التفصيل: إمَّا أن يكون حصوله أولى بالفاعل، وهو راجحُ المصلحة. وإمَّا أن يكون عدمه أولى به، وهو راجحُ المفسدة.

وأما فعلٌ يكون حصوله أولى به لمصلحته، وعدمه أولى به لمفسدته،

(١) كذا في الأصول، وزاد ناسخ (ت): «رحمه الله تعالى»!. وهو وهم. والبيت

للبحثري، في ديوانه (١/١٧٢). وهو من محاسنه.

(٢) فهي لا تحيطُ به، وإنما هو عالٍ عليها. يصفُ قلة مبالاته بالخطوب التي تُحَدِّثُ أفكارًا تستغرق القلوب. انظر: «المثل السائر» (١/٧٩).

(٣) (٦١٢).

وكلاهما متساويان؛ فهذا مما لم يَقم دليلٌ على ثبوته، بل الدليل يقتضي نفيه، فإنَّ المصلحة والمفسدة، والمنفعة والمضرة، واللذة والألم، إذا تقابلا فلا بدَّ أن يغلبَ أحدهما الآخر فيصير الحكم للغالب، وأمَّا أن يتدافعا ويتصادما بحيث لا يغلبُ أحدهما الآخرَ فغيرُ واقعٍ أصلاً.

فإنه إمَّا أن يقال: يوجد الأثران (١) معًا، وهو محال؛ لتصادمهما (٢) في المحلِّ الواحد. وإمَّا أن يقال: يمتنع وجودُ كلِّ من الأثرين (٣)، وهو ممتنعٌ أيضًا؛ لوجود مقتضيه. وإمَّا أن يقال بوجودان أحدهما دون الآخر - مع تساويهما -، وهو ممتنع؛ لأنه ترجيحٌ لأحد الجائزين (٤) من غير مرجح.

وهذا المحالُّ إنما نشأ من فرض تدافع المؤثرين وتصادمهما، فهو محال، فلا بدَّ أن يقهر أحدهما صاحبه فيكون الحكم له.

فإن قيل: ما المانع من أن يمتنع وجودُ الأثرين؟ قولكم: «إنه محالُّ لوجود مقتضيه» إن أردتم به المقتضي السَّالم عن المعارض فغيرُ موجود، وإن أردتم المقتضي المقارن لوجود المعارض فتخلَّف أثره عنه غيرُ ممتنع والمعارض قائمٌ هاهنا في كلِّ منهما، فلا يمتنع تخلُّفُ الأثرين.

فالجواب: أنَّ المعارض إذا كان قد سلَّب تأثيرَ المقتضي في موجهه مع قوَّته وشدَّة أقتضائه لأثره، ومع هذا فقد قوي على سلِّبه قوَّة التأثير والاقضاء، فلأن يقوى على سلِّبه قوَّة منعه لتأثيره هو في مقتضاه وموجهه

(١) (د، ق): «الأمران». وسيأتي على الصواب.

(٢) (ق): «وهو مجاز، لتصادمهما». خطأ.

(٣) (ت، ق، د): «الأمرين». وسيأتي على الصواب.

(٤) (ت): «الجائزين».

بطريق الأولى، ووجه الأولوية أن اقتضاءه لأثره أشد من منعه تأثير غيره، فإذا قوي على سلبه للأقوى فسلبه للأضعف^(١) أولى وأحرى.

فإن قيل: هذا ينتقض بكل مانع يمنع تأثير العلة في معلولها، وهو باطل قطعاً.

قيل: لا ينتقض بما ذكرتم، والنقض مندفع؛ فإن العلة والمانع ههنا لم يتدافعا ويتصادما، ولكن المانع أضعف العلة، فبطل تأثيرها، فهو عائق لها عن الاقتضاء. وأمّا في مسألتنا فالعلتان متصادمتان متعارضتان، كل منهما تقتضي أثرها، فلو بطل أثرهما لكانت كل واحدة مؤثرة غير مؤثرة، غالبية مغلوبة، مانعة ممنوعة، وهذا يمتنع، وهو دليل^(٢) يشبه دليل التمانع^(٣).

وسرّ الفرق أن العلة الواحدة إذا قارنها مانع منع تأثيرها لم تبوّ مقتضية له، بل المانع عاقها عن اقتضاءها، وهذا غير ممتنع، وأمّا العلتان المتمانعتان اللتان كل منهما مانعة للأخرى من تأثيرها فإن تمانعهما وتقابلهما يقتضي إبطال كل واحدة منهما للأخرى، وتأثيرها فيها، وعدم تأثيرها معاً، وهو جمع بين النقيضين؛ لأنها إذا بطلت لم تكن مؤثرة، وإذا لم تكن مؤثرة لم تبطل غيرها، فتكون كل منهما مؤثرة غير مؤثرة، باطلة غير باطلة، وهذا محال؛ فثبت أنهما لا بد أن تؤثر إحداهما في الأخرى بقوتها فيكون الحكم لها.

فإن قيل: فما تقولون فيمن توسط أرضاً مغصوبة، ثم بداله في التوبة،

(١) (ت): «سلبه الأقوى فسلبه الأضعف».

(٢) (ت): «وهذا دليل».

(٣) تقدمت الإشارة إليه (ص: ٥٨٨).

فإن أمر تموه باللُّبث فهو محال، وإن أمر تموه بقطعها والخروج من الجانب الآخر فقد أمر تموه بالحركة والتصرُّف في ملك الغير. وكذلك إن أمر تموه بالرجوع فهو حركةٌ منه وتصرُّفٌ في أرض الغصب. فهذا قد تعارضت فيه المصلحةُ والمفسدة، فما الحكمُ في هذه الصُّورة؟

وكذلك من توسَّط بين فئةٍ مُثبَّتةٍ بالجراح متظرين للموت، وليس له أنتقالٌ إلا على أحدهم، فإن أقام على من هو فوقه قتله، وإن أنتقل إلى غيره قتله. فقد تعارضت هنا مصلحةُ النُّقلة ومفسدتها على السَّواء.

وكذلك من طلع عليه الفجرُ وهو مجامِعٌ، فإن أقام أفسد صومه، وإن نزع فالنَّزْعُ من الجماع، والجماعُ مرَّكَبٌ من الحركتين. فهاهنا أيضًا قد تضادَّت العلتان.

وكذلك - أيضًا - إذا تترَّس الكفَّارُ بأسرى من المسلمين هم بعدد المُقاتلة، ودار الأمر بين قتل التُّرس وبين الكفِّ عنه وقتل الكفَّار لمُقاتلة (١) المسلمين. فهاهنا أيضًا قد تقابلت المصلحةُ والمفسدةُ على السَّواء.

وكذلك - أيضًا - إذا أُلقي في مركبهم نارٌ وعابنوا الهلاك بها، فإن أقاموا أحترقوا، وإن لجؤوا إلى الماء هلكوا بالغرق.

وكذلك الرجلُ إذا ضاق عليه الوقتُ ليلة عرفة، ولم يبق منه إلا ما يسعُ قَدْر صلاة العشاء، فإن أشتغل بها فاته الوقوف، وإن أشتغل بالذَّهاب إلى عرفة فاتته الصَّلَاة. فهاهنا قد تعارضت المصلحتان والمفسدتان على السَّواء.

(١) (ت): «المقاتلة». وهي محتملة.

وكذلك الرجلُ إذا أَسْتَيْقِظَ قبلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وهو جُنُبٌ ولم يبقَ من الوقتِ إلا ما يسعُ لِقَدْرِ العُغْلِ أو الصَّلَاةِ بالْتِيْمِ؛ فإنَّ اغْتَسَلَ فاتتهِ مصلحةُ الصَّلَاةِ في الوقتِ، وإنَّ صَلَّى بالْتِيْمِ فاتتهِ مصلحةُ الطَّهَّارةِ. فقد تقابلت المصلحةُ والمفسدةُ.

وكذلك إذا اغْتَلَمَ البحرُ^(١) بحيثُ يعلمُ رُكبانُ السَّفينةِ^(٢) أنهم لا يخلُصون إلا بتغريقِ شطرِ الرُّكبانِ لِتَخَفِّ بهم السَّفينةُ؛ فإنَّ ألقوا شطرَهم كان فيه مفسدةُ، وإنَّ تركوهم كان فيه مفسدةُ. فقد تقابلت المفسدتان والمصلحتان على السَّواءِ.

وكذلك لو أُكْرِهَ رجلٌ على إفسادِ درهمٍ من درهمين متساويين، أو إتلافِ حيوانٍ من حيوانين متساويين، أو شُرْبِ قَدَحٍ من قَدَحَيْنِ متساويين، أو وَجَدَ كافرين قويَّين في حالِ المبارزةِ لا يمكنُهُ إلا قتلُ أحدهما، أو قَصَدَ المسلمين عدوَّان متكافئان من كلِّ وجهٍ في القُربِ والبُعدِ والعدَدِ والعداوةِ^(٣).

فإنه في هذه الصُّورِ كلُّها تساوت المصلحُ والمفاسدُ، ولا يمكنكم ترجيحُ أحدٍ من المصلحتين ولا أحدٍ من المفسدتين، ومعلومٌ أنَّ هذه حوادثٌ لا تخلو من حكمٍ لله فيها.

وأما ما ذكرتم من أمتناعِ تقابلِ المصلحةِ والمفسدةِ على السَّواءِ، فكيف

(١) أي: هاج واضطربت أوضاعه. «المعجم الوسيط» (غلم).

(٢) (ت): «ركاب السفينة»، في الموضوعين. والمثبت من (د، ق) و«قواعد الأحكام».

(٣) «قواعد الأحكام» للعز بن عبد السلام (١/٩٨، ١٣٣ - ١٣٥، ١٣٨).

يمكنكم^(١) إنكاره وأنتم تقولون بالموازنة^(٢)، وأنَّ من النَّاس من تستوي حسناته وسيئاته فيبقى في الأعراف بين الجنَّة والنَّار، لتقابل مقتضى الثَّواب والعقاب^(٣) في حقِّه؛ فإنَّ حسناته قَصُرَتْ به عن دخول النَّار، وسيئاته قَصُرَتْ به عن دخول الجنَّة، وهذا ثابتٌ عن الصَّحابة حذيفة بن اليمان وابن مسعود وغيرهما^(٤).

فالجوابُ من وجهين: مجملٍ ومفصَّل:

أما المجمل: فليس في شيءٍ مما ذكرتم دليلٌ على محلِّ النَّزاع، فإنَّ مَوْرِد النَّزاع أن تتقابل المصلحةُ والمفسدةُ وتتساويا^(٥)، فيتدافعا ويبطل أثرهما، وليس في هذه الصُّور شيءٌ كذلك.

وهذا يتبيَّن بالجواب التفصيليِّ عنها صورةً صورة:

* فأما من توسَّط أرضاً مغصوبة^(٦)؛ فإنه مأمورٌ من حين دخل فيها بالخروج منها، فحكمُ الشارع في حقِّه المبادرةُ إلى الخروج، وإن أسْتلزم ذلك حركةٌ في الأرض المغصوبة فإنها حركةٌ تتضمَّن ترك الغضب، فهي من

(١) في الأصول: «عليكم». وهو تحريف.

(٢) انظر: «طريق الهجرتين» (٨٢٩)، و«مدارج السالكين» (١/٢٧٨).

(٣) في الأصول: «مقتضى العقاب». والمثبت من (ط).

(٤) انظر: «تفسير الطبري» (٨/٣٦٠، ٣٦٣).

(٥) في الأصول: «تساوتا». والأشبه ما أثبت من (ط).

(٦) انظر: «مدارج السالكين» (١/٢٨٧)، و«مجموع الفتاوى» (١٦/٢١)، و«الموافقات»

(١/٣٦٤)، و«البرهان» (١/٢٩٨)، و«الواضح» لابن عقيل (٥/٤٢٦)، و«المسودة»

(٢٣٠)، وغيرها.

باب ما لا خلاص عن الحرام إلا به، وإن قيل: إنها واجبة، فوجوبٌ عقليٌّ لزوميٌّ لا شرعيٌّ مقصود.

فمفسدةُ هذه الحركة مغمورةٌ في مصلحة تفرغ الأرض والخروج عن الغضب. وإذا قُدِّرَ تساوي الجوانب بالنسبة إليه؛ فالواجبُ القدرُ المشترك وهو الخروجُ من أحدها.

وعلى كلِّ تقدير، فمفسدةُ هذه الحركة مغمورةٌ جدًّا في مصلحة ترك الغضب، فليس مما نحنُ فيه بسبيل.

* وأمَّا مسألة من توسَّط بين قتلي لا سبيل له إلى المقام أو النُّقْلة إلا بقتل أحدهم^(١)، فهذا ليس مكلفًا في هذه الحال، بل هو في حكم المُلْجَأِ، والمُلْجَأُ ليس مكلفًا أتفانًا، فإنه لا قصدَ له ولا فعل، وهذا مُلْجَأٌ من حيث إنه لا سبيل له إلى ترك النُّقْلة عن واحد^(٢) إلا إلى آخر؛ فهو مُلْجَأٌ إلى لُبُّه فوق واحدٍ ولا بدَّ، ومثْلُ هذا لا يوصفُ فعلُهُ بإباحةٍ ولا تحريمٍ ولا حكمٍ من أحكام التكليف؛ لأنَّ أحكام التكليف مُنوطَةٌ بالاختيار، فلا تتعلَّقُ بمن لا اختيار له.

فلو كان بعضهم مسلمًا وبعضهم كافرًا مع اشتراكهم في العصمة فقد قيل: يلزمه الانتقالُ إلى الكافر، أو المقامُ عليه؛ لأنَّ قتله أخفُّ مفسدةً من قتل المسلم، ولهذا يجوزُ قتلُ من لا نقتله في المعركة إذا ترَّسَ بهم الكفَّار، فيرميهم ويقصدُ الكفَّار.

(١) انظر: «البرهان» (٣٠٢/١)، و«الواضح» (٤٢٧/٥، ٤٣٣)، و«إيضاح المحصول» للمازري (٢٣٠)، و«المسودة» (٢٣١)، وغيرها.

(٢) (ت، ق): «غير واجد». (د): «غير واحد». والمثبت من (ط).

* وأما من طلع عليه الفجر وهو مجامع، فالواجبُ عليه النَّزْعُ عَيْنًا، ويحْرُمُ عليه أستدامةُ الجماعِ واللُّبثُ، وإنما اختلفَ في وجوب القضاء والكفَّارة عليه على ثلاثة أقوالٍ في مذهب أحمد وغيره^(١):

أحدها: عليه القضاء والكفَّارة، وهذا اختيارُ القاضي أبي يعلى.

والثَّاني: لا شيء عليه، وهذا اختيارُ شيخنا^(٢)، وهو الصَّحيح.

والثَّالث: عليه القضاء دون الكفَّارة.

وعلى الأقوال كلها فالحكمُ في حقِّه وجوبُ النَّزْعِ، والمفسدةُ التي في حركة النَّزاعِ مفسدةٌ مغمورةٌ في مصلحةٍ إقلاعه ونزعه؛ فليست المسألةُ من موارد النَّزاعِ.

* وأما إذا ترسَّ الكفَّارُ بأسرى من المسلمين بعدد المُقاتلة^(٣)، فإنه لا يجوزُ رميهم إلا أن يخشى على جيش المسلمين^(٤)، وتكون مصلحةُ حفظ الجيشِ أعظمَ من مصلحةِ حفظ الأسارى، فحينئذٍ يجوزُ رمي الأسارى، ويكونُ من باب دفعِ أعظمِ المفسدتين باحتمالِ أدناهما، فلو انعكس الأمرُ وكانت مصلحةُ بقاءِ الأسرى أعظمَ من رميهم لم يجزُ رميهم.

(١) انظر: «الأم» (٣/٢٤٥)، و«المغني» (٣/٣٧٩)، و«المجموع» (٦/٣٢٩، ٣٣٢)، و«البرهان» (١/٣٠٣)، و«شرح العمدة» لابن تيمية (١/٤٦٩ - الطهارة) و(١/٣٣٦ - الصيام).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٦/٢٢، ٢٥/٢٦٤).

(٣) أي: المقاتلين من جيش المسلمين.

(٤) انظر: «المغني» (١٣/١٤١)، و«فتح القدير» (٥/٤٤٨)، و«مجموع الفتاوى» (٢٠/٥٢، ٢٨/٥٤٦).

فهذا البابُ مبنيٌّ على دفعِ أعظمِ المفسدتين بأدناهما، وتحصيلِ أعظمِ المصلحتين بتفويتِ أدناهما، فإن فرضَ الشكُّ وتساويِ الأمرين لم يجزُ رميُ الأسرى؛ لأنه على يقينٍ من قتلهم، وعلى ظنٍّ وتخمينٍ من قتل أصحابه وهلاكهم، ولو قدر أنهم تيقنوا ذلك ولم يكن في قتلهم أستباحةٌ بيضة الإسلام وغلبةُ العدوِّ على الديار لم يجزُ أن يَقُوا نفوسَهم بنفوسِ الأسرى، كما لا يجوزُ للمُكرهِ على قتلِ المعصوم أن يقتله ويَقِيَ نفسه بنفسه، بل الواجبُ عليه أن يستسلم للقتل ولا يجعلِ النفوسَ^(١) المعصومة وقايةً لنفسه.

* وأما إذا أُلقيَ في مركبهم نار؛ فإنهم يفعلون ما يرون السَّلامة فيه، وإن شكوا: هل السَّلامةُ في مقامهم أو في وقوعهم في الماء؟ أو تيقنوا الهلاك في الصَّورتين، أو غلبَ على ظنِّهم غلبةٌ متساويةٌ لا يترجَّحُ أحدُ طرفيها، ففي الصُّورِ الثَّلاثِ قولان لأهل العلم^(٢)، وهما روايتان منصوصتان عن أحمد:

إحداهما: أنهم يخيرون بين الأمرين، لأنهما موتتان قد عَرَضتا لهما، فلهن أن يختاروا أيسرهما عليهن، إذ لا بدَّ من أحدهما، وكلاهما بالنسبة إليهن سواءً، فيخيرون بينهما.

والقولُ الثَّاني: أن يلزمهم المقام، ولا يُعينون على أنفسهم، لئلا يكون موتهم بسببٍ من جهتهم، وليتمحصَّ موتهم شهادةً بأيدي عدوهم.

* وأما الذي ضاق عليه وقتُ الوقوفِ بعرفة والصَّلَاة؛ فإن الواجبَ في

(١) (د): «النفس».

(٢) انظر: «المغني» (١٣/١٩٠)، و«الواضح» (٥/٤٣٣).

حقّه تقوى الله بحسب الإمكان، وقد أختلِف في تعيين ذلك الواجب على ثلاثة أقوالٍ في مذهب أحمد وغيره (١):

أحدها: أن الواجب في حقّه معيّنًا إيقاع الصلّاة في وقتها؛ فإنها قد تضيّقت، والحجّ لم يتضيّق وقته، فإنه إذا فعله في العام القابل لم يكن قد أخرجه عن وقته، بخلاف الصلّاة.

والقول الثاني: أنه يقدّم الحجّ ويقضي الصلّاة بعد الوقت؛ لأنّ مشقّة فواته وتكليفه (٢) إنشاء سفرٍ آخر أو إقامة في مكّة إلى قابلٍ ضررٌ عظيمٌ تأباه الحنيفية السّميحة، فيشتغل بإدراكه ويقضي الصلّاة بعد الوقت.

والثالث: يقضي الصلّاة وهو سائرٌ إلى عرفة، فيكون في طريقه مصليًا كما يصلي الهارب من سيلٍ أو سبُعٍ أو عدوٍّ أتفاقًا، أو الطالبُ لعدوٍّ يخشى فواته على أصحّ القولين.

وهذا أقيسُ الأقوال وأقربها إلى قواعد الشرع ومقاصده (٣)؛ فإنّ الشريعة مبناها على تحصيل المصالح بحسب الإمكان، وأن لا يفوت منها شيء، فإن أمكن تحصيلها كلّها حصّلت، وإن تزاومت ولم يمكن تحصيل بعضها إلا بتفويت البعض قدّم أكملها وأهمّها وأشدّها طلبًا للشارع.

وقد قال عبد الله بن أنيس: بعثني رسولُ الله ﷺ إلى خالد بن سفيان

(١) انظر: «المجموع» (١٢/٢)، و«مغني المحتاج» (٣٠٥/١)، و«الإنصاف» (٢٤٥/٢).

(٢) (ت): «وتكلفه».

(٣) انظر: «قواعد الأحكام» (٩٨/١).

العُرْبِيّ، وكان نحو عُرْنَة وعرفات، فقال: «أذهب فاقتله»، فرأيتُه، وحضرت صلاة العصر، فقلت: إني أخافُ أن يكون بيني وبينه ما إن أُؤخَّر الصلاة^(١)، فانطلقتُ أمشي وأنا أصلي، أومىءُ إيماءً نحوه، فلمَّا دنوتُ منه قال لي: من أنت؟ قلت: رجلٌ من العرب، بلغني أنك تجمعُ لهذا الرجل، فجتتكَ في ذلك. قال: إني لفي ذلك. قال: فمشيتُ معه ساعةً حتى إذا أمكنتني علوُّته بسيفي حتى بَرَد. رواه أبو داود^(٢).

وأما مسألة المستيقظ قبل طلوع الشمس جُنْبًا وضاق الوقت^(٣) عليه بحيث لا يتسَعُ للغسل والصلاة، فهذا الواجبُ في حقِّه عند جمهور العلماء أن يغتسل وإن طلعت الشمس، ولا تجزئه الصلاة بالتيَمُّ؛ لأنه واجدٌ للماء^(٤).

وإن كان غير مفرطٍ في نومه فلا إثم عليه، كما لو نام حتى طلعت

(١) لفظ رواية أحمد: «خشيت أن يكون بيني وبينه محاولة تشغلي عن الصلاة».

(٢) (١٢٤٩)، وأحمد (٣/٤٩٦)، وغيرهما. وصححه ابن خزيمة (٩٨٢)، وابن حبان (٧١٦٠)، وحسن إسناده ابن حجر في «الفتح» (٢/٤٣٧).

وروي من وجهٍ آخر:

أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٠١ - قطعة من مسانيد من اسمه عبد الله) - ومن طريقه الضياء في «المختارة» (٩/٢٧) -، وابن أبي عاصم في «الأحاديث والمثنوي» (٢٠٣١)، والفاكهي في «أخبار مكة» (٢٧٢٧)، وغيرهم. ولا بأس به، محمد بن كعب القرظي يحتمل سماعه من عبد الله بن أنيس، إلا أنه ليس فيه ذكر الإيماء، إنما قال: «وصليت العصر ركعتين خفيفتين».

(٣) (ق): «وضيق الوقت».

(٤) انظر: «المغني» (١/٣٤٥)، و«مجموع الفتاوى» (٢٢/٣٥).

الشمس، والواجبُ في حقِّه المبادرةُ إلى الغُسلِ والصَّلَاةِ، وهذا وقتُها في حقِّ أمثاله.

وعلى هذا القولِ الصَّحيحِ فلم يتعارض هاهنا مصلحةٌ ومفسدةٌ متساويتان، بل مصلحةُ الصَّلَاةِ بالطَّهارةِ أرجحُ من إيقاعها في الوقتِ بالتيثمِ.

وفي المسألة قولٌ ثانٍ، وهو روايةٌ عن مالك: أنه يتيَّمُ ويصلي في الوقتِ^(١)، لأنَّ الشارعَ له ألتفاتٌ إلى إيقاع الصَّلَاةِ في الوقتِ بالتيثمِ أعظمُ من ألتفاتِهِ إلى إيقاعها بطهارةِ الماءِ خارجِ الوقتِ، والعدَمُ المبيحُ للتيثمِ هو العدَمُ بالنسبةِ إلى وقتِ الصَّلَاةِ لا مطلقاً، فإنه لا بدَّ أن يجد الماءَ ولو بعد حينٍ، ومع هذا فأوجبَ عليه الشارعُ التيثمَ؛ لأنه عادِمٌ للماءِ بالنسبةِ إلى وقتِ الصَّلَاةِ، وهكذا هذا التَّائمُ، وإن كان واجداً للماءِ لكنه عادِمٌ بالنسبةِ إلى الوقتِ.

وصاحبُ هذا القولِ يقول: مصلحةُ إيقاع الصَّلَاةِ في الوقتِ بالتيثمِ أرجحُ في نظر الشارعِ من إيقاعها خارجِ الوقتِ بطهارةِ الماءِ؛ فعلى كلا القولين لم تتساوِ المصلحةُ والمفسدةُ؛ فثبت أنه لا وجود لهذا القسمِ في الشَّرعِ.

وأما مسألةُ اغتِلامِ البحرِ؛ فلا يجوزُ إلقاءُ أحدٍ منهم في البحرِ بالقرعةِ ولا غيرها؛ لاستوائهم في العصمةِ وقَتْلُ من لا ذنبَ له وقايةٌ لنفسِ القاتلِ به

(١) انظر: «المدونة» (١/٤٤)، و«النوادر والزيادات» (١/١١٠)، و«الأوسط» لابن المنذر (٢/٣٠).

وليس أولى' بذلك منه^(١).

نعم؛ لو كان في السفينة مألٌ أو حيوانٌ وجبَ إلقاء المال ثمَّ الحيوان؛ لأنَّ المفسدة في فوات الأموال والحيوانات أولى' من المفسدة في فوات أنفس النَّاس المعصومة.

وأما سائرُ الصُّور التي تساوت مفاسدُها، كإتلاف الدرهمين والحيوانين وقتل أحد العدوين، فهذا الحكمُ فيه التَّخْيِيرُ بينهما؛ لأنه لا بدُّ من إتلاف أحدهما وقايةً لنفسه، وكلاهما سواء، فيخَيَّرُ بينهما، وكذلك العدوَّان المتكافئان يخَيَّرُ بين قتالهما، كالواجب المخيَّر، وأولى'^(٢).

وأما من تساوت حسناتُه وسيئاتُه وتدافع أثرهما، فهو حجةٌ عليكم؛ فإنَّ الحكمَ للحسنات، وهي تغلبُ السيئات؛ فإنه لا يدخلُ النَّارَ ولكنه يبقى على الأعراف مدةً ثمَّ يصيرُ إلى الجنَّة؛ فقد تبيَّن غلبةُ الحسنات لجانب السيئات، ومنعُها من ترتب أثرها عليها، وأنَّ الأثر هو أثرُ الحسنات فقط.

فبانَ أنه لا دليل لكم على وجود هذا القسم أصلاً، وأنَّ الدليل يدلُّ على امتناعه.

فإن قيل^(٣): فما قولكم فيما إذا عارض المفسدة مصلحةٌ أرجحُ منها، وترتَّب الحكمُ على الرجح، هل يترتَّب عليه مع بقاء المرجوح من المصلحة والمفسدة، لكنه لما كان مغموراً لم يُلتفت إليه؟ أو تقولون: إنَّ المرجوحَ زال أثرُه بالراجح، فلم يبق له أثر؟

(١) انظر: «أحكام القرآن» لابن العربي (١٦٢٣).

(٢) أي: أولى' بالتخيير. وتحرفت في الأصول إلى: «والولي».

(٣) (ت، د): «قيل لكم».

ومثال ذلك: أن الله تعالى حرّم الميتة والدّم ولحم الخنزير؛ لما في تناولها من المفسدة الراجحة؛ وهو خبث التّغذية، والغاذي شبيهة بالمُعْتَدِي^(١)، فيصيرُ المُعْتَدِي بهذه الخبائث خبيثَ النَّفس؛ فمن محاسن الشريعة تحريمُ هذه الخبائث.

فإن أضرَّ إليها وخاف على نفسه الهلاك إن لم يتناولها أبيضت له، فهل إباحتها والحالةُ هذه مع بقاء وصف الخبث فيها، لكن عارضه مصلحةٌ أرجحُ منه وهي حفظُ النَّفس، أو إباحتها أزلت وصفَ الخبث منها، فما أُبيح له إلا طيبٌ وإن كان خبيثاً في حال الاختيار؟

قيل: هذا موضعٌ دقيقٌ، وتحقيقه يستدعي أطلاعاً على أسرار الشريعة والطبيعة، فلا تستهونه وأعطه حقه من النظر والتأمل. وقد اختلف النَّاسُ فيه على قولين:

فكثيرٌ منهم - أو أكثرهم - سلك مسالك التّرجيح مع بقاء وصف الخبث فيه، وقال: مصلحةُ حفظ النَّفس أرجحُ من مفسدة خبث التّغذية.

وهذا قولٌ من لم يحقّق النظر، ويؤمن التأمل، بل أسترسل مع ظاهر الأمر، والصّواب أن وصفَ الخبث منتفٍ حال الاضطرار.

وكشف الغطاء عن المسألة: أن وصفَ الخبث غيرٌ مستقلٌّ بنفسه في المحلِّ المُعْتَدِي به، بل هو متولّدٌ من القابل والفاعل، فهو حاصلٌ من المُعْتَدِي والمُعْتَدِي به، ونظيره تأثيرُ السّمِّ في البدن، هو موقوفٌ على الفاعل والمحلِّ القابل.

(١) انظر: «القانون» (١/١٥٠)، و«الحاوي» (٢/٥٥٨)، وما مضى (ص: ٦٦٩).

إذا عَلِمَ ذلك، فتناول هذه الخبائث في حال الاختيار يوجبُ حصول الأثر المطلوب عَدَمُهُ، فإذا كان المتناولُ لها مضطراً فإنَّ ضرورته تمنعُ قبول الخبث الذي في المُعْتَدَى به، فلم تحصُل تلك المفسدة؛ لأنها مشروطةٌ بالاختيار الذي به يقبلُ المحلُّ خبثَ التَّغذية، فإذا زال الاختيارُ زال شرطُ القبول، فلم تحصُل المفسدةُ أصلاً.

وإن أعتَصَ هذا على فهمك فانظر في الأغذية والأشربة الضارَّة التي لا يتخلَّفُ عنها الضررُ إذا تناولها المختارُ الواحدُ لغيرها، فإذا أشتدَّت ضرورته إليها ولم يجد منها بُدًّا فإنها تنفعه ولا يتولَّدُ له منها ضررٌ أصلاً؛ لأنَّ قبول طبيعته وفاقتها إليها وميلها إليها منعها من التضرُّر بها، بخلاف (١) حال الاختيار.

وأمثله ذلك معلومةٌ مشهودةٌ بالحسِّ، فإذا كان هذا في الأوصاف الحسِّيَّة المؤثِّرة في محالِّها بالحسِّ، فما الظَّنُّ بالأوصاف المعنوية التي تأثيرها إنما يُعَلَّمُ بالعقل أو بالشرع؟!

فلا تظنَّ (٢) أنَّ الضرورة أزالَت وصفَ المحلِّ وبدلته، فإنَّا لم نقل هذا، ولا يقوله عاقل، وإنما الضرورةُ منعت تأثيرَ الوصف وأبطلته، فهي من باب المانع الذي يمنعُ تأثيرَ المقتضي، لا أنه يُزيلُ قوَّته، ألا ترى أنَّ السَّيفَ الحادَّ إذا صادفَ حجراً فإنه يمنعُ قطعَه وتأثيره، لا أنه يُزيلُ حدَّته وتهيؤَه لقطع القابل؟!

(١) (ت): «من الضرر بلا خلاف».

(٢) (ت): «ولا يظن».

ونظيرُ هذا الملابسُ المحرَّمةُ إذا أضطرَّ إليها؛ فإنَّ ضرورته تمنعُ ترتُّبَ
المفسدة التي حرِّمت لأجلها.

فإن قال: فهذا ينتقض عليكم بتحريم نكاح الأمة؛ فإنه حرِّم للمفسدة
التي تتضمَّنُه مِنْ إِرْفاق ولده، ثمَّ أبيعَ عند الضرورة إليه وهي خوفُ العنتِ
الذي هو أعظمُ فسادًا من إِرْفاق الولد، ومع هذا فالمفسدةُ قائمةٌ بعينها،
ولكنَّ عارضها مصلحةٌ حفظُ الفرج عن الحرام، وهي أرجحُ عند الشَّارع من
رُقِّ الولد.

قيل: هذا لا ينقض ما قرَّره^(١)؛ فإنَّ الله سبحانه لمَّا حرَّم نكاح الأمة
لما فيه من مفسدة رُقِّ الولد، واشتغال الأمة بخدمة سيِّدها، فلا يحصلُ
لزوجها من السَّكن إليها والإيواء ودوام المعاشرة^(٢) ما تَقَرَّبَ به عينه، وتسكُنُ
به نفسه = أباحه عند الحاجة إليه، بأن لا يَقْدِرُ على نكاح حُرَّةٍ، ويخشى على
نفسه مواجهة المحذور؛ فكانت المصلحةُ له في نكاحها في هذه الحال
أرجحَ من تلك المفسد.

وليس هذا حال ضرورة يباحُّ لها المحذور؛ فإنَّ الله سبحانه لا يضطرُّ
عبده إلى الجِماع بحيثُ إن لم يجامع مات، بخلاف الطَّعام والشَّراب،
ولهذا لا يباحُّ الزَّنا بضرورة كما يباحُّ الخنزيرُ والميتةُ والدَّم، وإنما الشهوةُ
وقضاء الوَطَرِ يَشُقُّ على الرجل تحمُّله وكفُّ النَّفس عنه؛ لضعفه وقلة صبره،
فرحمه أرحمُ الراحمين، وأباح له مِنْ أطايب النساءِ وأحسنهنَّ أربعًا من

(١) (د، ق): «لا ينقض بما قرَّره». وفي (ت) و(ط): «لا ينتقض بما قرَّره». والأشبه ما
أثبت.

(٢) (د، ت): «المعاش». وصحَّحت في طرة (د).

الحرائر، وما شاء من ملك يمينه من الإماء، فإن عجز عن ذلك أباح له نكاح الأمة رحمةً به، وتخفيفاً عنه؛ لضعفه.

ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَنَيْتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ يَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ (٢٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴿ [النساء: ٢٥ - ٢٨]؛ فأخبر سبحانه أنه شرع لهم هذه الأحكام تخفيفاً عنهم؛ لضعفهم وقلة صبرهم؛ ورحمةً بهم وإحساناً إليهم.

فليس هاهنا ضرورةٌ تبيح المحظور، وإنما هي مصلحةٌ أرجح من مصلحة، ومفسدةٌ أقل من مفسدة، فاختر لهم أعظم المصلحتين وإن فاتت أدناهما، ودفع عنهم أعظم المفسدتين وإن فاتت أدناهما. وهذا شأن الحكيم اللطيف الخبير البرِّ المحسن.

فإذا تأملت شرائع دينه التي وضعها بين عباده وجدتها لا تخرج عن تحصيل المصالح الخالصة أو الراجحة بحسب الإمكان، وإن تراحمت قُدِّم أهمُّها وأجلُّها وإن فاتت أدناها^(١)، وتعطيل المفسد الخالصة أو الراجحة بحسب الإمكان، وإن تراحمت عُطِّلَ أعظمها فساداً باحتمال أدناها.

وعلى هذا وَضَعَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ شَرَائِعَ دِينِهِ دَالَّةً عَلَيْهِ، شَاهِدَةٌ لَهُ بِكَمَالِ عِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ وَلُطْفِهِ بِعِبَادِهِ وَإِحْسَانِهِ إِلَيْهِمْ.

(١) (ق، د): «أدناهما». خطأ. وسقط من (ت) من قوله: «وهذا شأن الحكيم» إلى هنا لانتقال النظر.

وهذه الجملة لا يستريبُ فيها من له ذوقٌ من الشريعة وارتضاعٌ من نُدبِها، وورودٌ من عَفْوِ حَوْضِها^(١)، وكلّما كان تضلُّعه منها أعظمَ كان شهودُه لمحاسنها ومصالحها أكمل.

ولا يمكنُ أحدًا من الفقهاء أن يتكلّم في مآخذ الأحكام وعِللِها والأوصاف المؤثّرة فيها جمعًا وفرقًا^(٢) إلا على هذه الطّريقة، وأمّا طريقة إنكار الحِكم والتّعليل، ونفي الأوصاف المقتضية لحُسن ما أمرَ به وقُبْح ما نُهيَ عنه، وتأثيرها واقتضائها للحبِّ والبغض الذي هو مصدرُ الأمر والنهي، بطريقة جدليّة كلاميّة = لا يُتصوّرُ بناء الأحكام عليها، ولا يمكنُ فقيها أن يستعملها في بابٍ واحدٍ من أبواب الفقه.

كيف والقرآنُ وسنّة رسول الله ﷺ مملوآن من تعليل الأحكام بالحِكم والمصالح، وتعليل الخلق بهما، والتّنبية على وجوه الحِكم التي لأجلها شرع تلك الأحكام، ولأجلها خلق تلك الأعيان.

ولو كان هذا في القرآن والسُنّة في نحو مئة موضعٍ أو متين لسُقناها، ولكنه يزيد على ألف موضعٍ بطرقٍ متنوّعة^(٣):

* فتارةً يذكرُ لام التّعليل الصريحة.

* وتارةً يذكرُ المفعول لأجله الذي هو المقصودُ بالفعل.

(١) عَفْوُ كُلِّ شَيْءٍ: خِيَارُهُ وَأَجْوَدُهُ وَمَا لَا تَعَبَ فِيهِ. «اللسان» (عفا). وفي (ط): «صفو حوضها».

(٢) في الأصول: «حقًا وفرقًا». وأصلحت في (ط) إلى «حقًا وصدقًا». والصواب ما أثبت. وانظر: «إعلام الموقعين» (٤/١٠٤، ١/١٩٠)، و«بدائع الفوائد» (١٥٣٣).

(٣) انظر: «شفاء العليل» (٥٣٧ - ٥٧١)، و«الداء والدواء» (٣١ - ٣٤).

* وتارة يذكر «من أجل» الصريحة في التعليل.

* وتارة يذكر أداة «كي».

* وتارة يذكر الفاء و«إن»^(١).

* وتارة يذكر أداة «لعل» المتضمنة للتعليل، المجردة عن معنى الرجاء المضاف إلى المخلوق.

* وتارة ينبه على السبب بذكره صريحًا.

* وتارة يذكر الأوصاف المشتقة المناسبة لتلك الأحكام، ثم يرتبها عليها ترتيب المسببات على أسبابها.

* وتارة يذكر على من زعم أنه خلق خلقه وشرع دينه عبثًا وسدى.

* وتارة يذكر على من ظن أنه يسوي بين المختلفين اللذين يقتضيان أثرين مختلفين.

* وتارة يخبر بكمال حكمته وعلمه المقتضي أنه لا يفرق بين متماثلين ولا يسوي بين مختلفين، وأنه ينزل الأشياء منازلها ويرتبها مراتبها.

* وتارة يستدعي من عباده التفكير والتأمل والتدبر والتعقل لحسن^(٢) ما بعث به رسوله وشرعه لعباده، كما يستدعي منهم التفكير والنظر في مخلوقاته وحكمها وما فيها من المنافع والمصالح.

* وتارة يذكر منافع مخلوقاته منبها بها على كمال حكمته وعلمه، كما

(١) انظر: «زاد المعاد» (٥/٧٦٢).

(٢) (ت): «بحسن».

يذكرُ مصالح أمره منبِّهاً بها على ذلك وأنه الله الذي لا إله إلا هو.

* وتارةً يَخْتَمُ آياتِ خلقه وأمره بأسماءٍ وصفاتٍ تناسبها وتقتضيها.

والقرآنُ مملوءٌ من أوله إلى آخره بذكرِ حِكَمِ الخلق والأمر ومصالحهما ومنافعهما، وما تَضَمَّنَّاه من الآياتِ الشَّاهِدةِ له الدَّالَّةِ عليه، ولا يمكن من له أدنىُّ أَطْلَاعٍ على معاني القرآنِ إنكارُ ذلك.

وهل جعل الله سبحانه في فِطْرِ العبادِ أَسْتِواءَ العدلِ والظُّلمِ، والصُّدقِ والكذبِ، والفُجورِ والعِفَّةِ، والإحسانِ والإساءةِ، والصَّبْرِ والعَفْوِ، والاحتمالِ والطَّيِّسِ، والانتقامِ والحِدَّةِ، والكرمِ والسَّمَّاحةِ، والبَذلِ والبُخلِ، والشُّحِّ والإمساكِ؟! بل الفِطْرَةُ على الفُرْقانِ بين ذلك كالفِطْرَةُ على قبولِ الأَغذيةِ النَّافِعةِ، وتركِ ما لا يَنْفَعُ ولا يَغْذِي، ولا فرق في الفِطْرَةَ بينهما أصلاً.

وإذا تَأَمَّلْتَ الشريعةَ التي بعث الله بها رسوله حقَّ التأملِ وجدتها من أولها إلى آخرها شاهدةً بذلك، ناطقةً به، ووجدتِ الحِكْمَةَ والمصلحةَ والعدلَ والرحمةَ باديًا على صفحاتها، منادياً عليها، يدعو العقولَ والألبابَ إليها، وأنه لا يجوزُ على أحكمِ الحاكمينِ ولا يليقُ به أن يشرعَ لعباده ما يضاؤُها؛ وذلك لأنَّ الذي شرعها عَلِمَ ما في خلافها من المفاسدِ والقبايحِ والظُّلمِ والسَّفَهِ الذي يتعالى عن إرادته وشرعه، وأنه لا يصلحُ العبادُ إلا عليها، ولا سعادةَ لهم بدونها البتَّةِ.

فتأملِ محاسنَ الوضوءِ بين يَدَي الصَّلَاةِ، وما تَضَمَّنَتْهُ من النَّظافةِ والنِّزاهةِ ومجانبةِ الأوساخِ والمستقذراتِ.

وتأملِ كيف وُضِعَ على الأعضاءِ الأربعةِ التي هي آلةُ البطشِ والمشْيِ،

وَمَجْمَعُ الحَوَاسِّ التي أَكثَرُ تَعَلَّقُ الذُّنُوبَ والخطايا بها، ولهذا (١) خَصَّهَا النَّبِيُّ ﷺ بالذكر في قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيَّ ابْنَ آدَمَ حَظَّهُ مِنَ الزَّيْنَاءِ أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ؛ فَالْعَيْنُ تَزْنِي وَزَنَاها النَّظْرُ، والأذُنُ تَزْنِي وَزَنَاها الاستماعُ، واليَدُ تَزْنِي وَزَنَاها البَطْشُ، والرَّجْلُ تَزْنِي وَزَنَاها المَشْيُ، والقلبُ يَتَمَنَّى وَيَشْتَهِي، وَالفَرْجُ يَصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يَكْذِبُهُ» (٢).

فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الأَعْضَاءُ هي أَكثَرُ الأَعْضَاءِ مَبْاشِرَةً للمعاصي، كان وَسَخُ الذُّنُوبِ أَلْصَقَ بِهَا، وَأَعْلَقَ مِنْ غَيْرِهَا؛ فَشَرَعَ أَحْكَمُ الحَاكِمِينَ الوَضُوءَ عَلَيْهَا لِيَتَضَمَّنَ نِظَافَتَهَا وَطَهَارَتَهَا مِنَ الأَوْسَاحِ الحِيسِيَّةِ وَأَوْسَاحِ الذُّنُوبِ وَالمعاصي (٣).

وَقَدْ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى هَذَا المَعْنَى بِقَوْلِهِ: «إِذَا تَوَضَّأَ العَبْدُ المُسْلِمُ خَرَجَتْ خَطَايَاهُ مَعَ المَاءِ - أَوْ: مَعَ آخِرِ قَطْرِ المَاءِ -، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ» (٤).

وَقَالَ أَبُو أَمَامَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ الوَضُوءُ؟ فَقَالَ: «أَمَّا فَإِنَّكَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَغَسَلْتَ كَفَّيْكَ فَأَنْقَيْتَهُمَا خَرَجَتْ خَطَايَاكَ مِنْ بَيْنِ أَظْفَارِكَ وَأَنَا مَلِكٌ، فَإِذَا مَضَمَضْتَ وَاسْتَنْشَقْتَ بِمَنْخَرِيكَ، وَغَسَلْتَ وَجْهَكَ وَيَدَيْكَ إِلَى المَرْفِقَيْنِ، وَمَسَحْتَ بِرَأْسِكَ، وَغَسَلْتَ رِجْلَيْكَ إِلَى الكَعْبَيْنِ = أَغْتَسَلْتَ مِنْ

(١) (ق، ت): «قال ولهذا».

(٢) أخرجه البخاري (٦٢٤٣)، ومسلم (٢٦٥٧) من حديث أبي هريرة.

(٣) انظر: «محاسن الشريعة» (٥٠)، و«إثبات العلل» للحكيم الترمذي (٩٠).

(٤) أخرجه مسلم (٢٤٤) شرطه الأول من حديث أبي هريرة، وشرطه الثاني (٢٤٥) من حديث عثمان.

عامّة خطاياك؛ فإن أنت وضعت وجهك لله خرجت من خطاياك كيوم ولدتك أمك» رواه النسائي (١).

والأحاديثُ في هذا الباب كثيرة.

فاقتضت حكمةُ أحكم الحاكمين ورحمتهُ أن شرع الوضوءَ على هذه الأعضاء التي هي أكثرُ الأعضاء مباشرةً للمعاصي، وهي الأعضاء الظاهرةُ البارزةُ للغبارِ والوسخِ أيضًا، وهي أسهلُ الأعضاء غسلًا، فلا يشقُّ تكرارُ غسلها في اليومِ والليلة؛ فكانت الحكمةُ الباهرةُ في شرع الوضوءِ عليها دون سائر الأعضاء.

وهذا يدلُّ على أن المضمضة من أكد أعضاء الوضوء، ولهذا كان النبيُّ ﷺ يداومُ عليها، ولم يُنقل عنه بإسنادٍ قطُّ أنه أدخلَ بها يومًا واحدًا، وهذا يدلُّ على أنها فرضٌ لا يصحُّ الوضوءُ بدونها، كما هو الصحيحُ من مذهب أحمدَ وغيره من السلف (٢).

فمن سوّى بين هذه الأعضاء وغيرها، وجعل تعيينها بمجرد الأمر الخالي عن الحكمة والمصلحة، فقد ذهب مذهبًا فاسدًا (٣)، فكيف إذا زعم مع ذلك أنه لا فرق في نفس الأمر بين التَّعبُدِ بذلك وبين أن يُتَّعَبَدَ بالنَّجاسةِ

(١) (١٤٦). وأصله في «صحيح مسلم» (٨٣٢) في سياقٍ طويل. وهو في جميع

المصادر من حديث أبي أمامة عن عمرو بن عبسة أنه سأل النبي ﷺ، فذكره.

(٢) انظر: «مسائل إسحاق بن منصور الكوسج» (١١)، و«الروايتين والوجهين»

(١/٧٠)، و«اختلاف العلماء» لمحمد بن نصر (٩٧)، و«الأوسط» (١/٣٧٧)،

و«الطهور» لأبي عبيد (٣٧٧)، و«الاستذكار» (١١/٢).

(٣) انظر: «إعلام الموقعين» (٢/٩٤ - ٩٧).

وأنواع الأقدار والأوساخ والأنتان والرائحة الكريهة، ويجعل ذلك مكان الطهارة والوضوء، وأن الأمرين سواء، وإنما يحكم بمجرد المشيئة بهذا الأمر دون ضده، ولا فرق بينهما في نفس الأمر؟! وهذا قولٌ تصوّره كافٍ في الجزم ببطلانه.

وجميع مسائل الشريعة كذلك آياتٌ بيّنت، ودلالاتٌ واضحة، وشواهدٌ ناطقاتٌ بأنّ الذي شرعها له الحكمة البالغة، والعلم المحيط، والرحمة والعناية بعباده، وإرادة الصّلاح لهم، وسوقهم بها إلى كمالهم وعواقبهم الحميدة.

وقد نبّه سبحانه عباده على هذا، فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ ، إلى قوله: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [المائدة: ٦]؛ فأخبر سبحانه أنه لم يأمرهم بذلك حرّجاً عليهم، وتضييقاً ومشقّة، ولكنّ إرادة تطهيرهم^(١) وإتمام نعمته عليهم، ليشكروه على ذلك، فله الحمد كما هو أهله، وكما ينبغي لكرم وجهه وعزّ جلاله.

فإن قيل: فما جوابكم عن الأدلّة التي ذكرها نفاة التّحسين والتّقبيح على كثرتها؟

قيل: قد كفّونا بحمد الله مؤنة إبطالها بقدرهم فيها، وقد أبطلها كلّها

(١) (د، ق): «تطهرهم».

واعترض عليها فضلاء أتباعها وأصحابها: أبو عبد الله ابن الخطيب^(١)، وأبو الحسن الأمدي^(٢)، واعتمد كلُّ منهم على مسلكٍ من أفسد المسالك، واعتمد القاضي^(٣) على مسلكٍ من جنسهما في المفاصد، فاعتمد هؤلاء الفضلاء على ثلاث مسالك فاسدة، وتعرّضوا لإبطال ما سواها والقّدح فيه.

ونحن نذكر مسالكهم التي اعتمدوا عليها، ونبيّن فسادها وبطلانها:

* فأما ابنُ الخطيب، فاعتمد على المسلك المشهور، وهو أن فعلَ العبد غيرُ اختياريّ، وما ليس بفعلٍ اختياريّ لا يكونُ حسنًا ولا قبيحًا عقلاً، بالاتفاق؛ لأنَّ القائلين بالحُسن والقُبْح العقليّين يعترفون^(٤) بأنه إنما يكونُ كذلك إذا كان اختياريًّا، وقد ثبت أنه اضطراريّ، فلا يوصفُ بحُسنٍ ولا قُبْحٍ على المذهبيين.

أمّا بيانُ كونه غيرِ اختياريّ، فلأنه إن لم يتمكّن العبدُ من فعله وتركه فواضح؛ وإن كان متمكّنًا من فعله وتركه كان جائزًا، فإمّا أن يفتقر ترجيحُ الفاعليّة على التّاركية إلى مرجّح أو لا؟ فإن لم يفتقر كان أتفاقيًّا، والاتفاق لا يوصفُ بالحُسن والقُبْح، وإن أفتقر إلى مرجّح فهو مع مرجّحه إمّا [أن يكون] لازمًا وإمّا جائزًا، فإن كان لازمًا فهو اضطراريّ، وإن كان جائزًا عاد

(١) محمد بن عمر، فخر الدين الرازي (ت: ٦٠٦). انظر: «السير» (٥٠٠/٢١)، و«لسان الميزان» (٤٢٦/٤).

(٢) علي بن أبي علي، سيف الدين، الأصولي المتكلّم (ت: ٦٣١). انظر: «السير» (٣٦٤/٢٢)، و«لسان الميزان» (١٣٤/٣).

(٣) أبو بكر الباقلاني. تقدمت ترجمته.

(٤) في الأصول: «يعرفون». والمثبت من (ط)، وهو أجود.

التقسيم، فإمّا أن ينتهي إلى ما يكون لازماً فيكون ضرورياً، أو لا ينتهي إليه فيتسلسل، وهو محال، أو يكون اتفاقياً فلا يوصف بحسن ولا قبح (١).

فهذا الدليل هو الذي يصول به ويجول، ويثبت به الجبر، ويرد به على القدرية، وينفي به التحسين والتقيح.

وهو فاسدٌ من وجوهٍ متعددة:

أحدها: أنه يتضمّن التسوية بين الحركة الضرورية والاختيارية، وعدم التفريق بينهما. وهو باطلٌ بالضرورة والحسّ والشّرع، فالاستدلال على أنّ فعل العبد غير اختياريّ استدلالٌ على ما هو معلوم البطلان ضرورةً وحسّاً وشرعاً، فهو بمنزلة الاستدلال على الجمع بين النقيضين، وعلى وجود المحال، وبابه (٢).

الوجه الثاني: لو صحّ الدليل المذكور لزم منه أن يكون الربّ تعالى غير مختارٍ في فعله؛ لأنّ التقسيم المذكور والترديد جارٍ فيه بعينه بأن يقال: فعله تعالى إمّا أن يكون لازماً أو جائزاً؛ فإن كان لازماً كان ضرورياً، وإن كان جائزاً فإن احتاج إلى مرجح عاد التقسيم، وإلا فهو اتفاقيّ.

ويكفي في بطلان الدليل المذكور أن يستلزم كون الربّ غير مختار.

(١) انظر مسلك الرازي هذا في كتبه: «المحصل» (٢٠٢)، و«الأربعين» (٣٤٦)، و«المطالب العالية» (٣٣٢/٣)، و«المحصل» (١٢٤/١)، و«التفسير» (١٨٥/١).

(٢) (ت): «الايه». وكذلك في (د، ق) إلا أنها مهملّة. والصواب ما أثبت. أي: باب الجمع بين النقيضين ووجود المحال وسائر ما هو معلوم البطلان ضرورةً وحسّاً وشرعاً. وانظر ما سيأتي (ص: ١١٢٣).

الوجه الثالث: أَنَّ الدَّلِيلَ المذكورَ لو صحَّ لزم بطلانُ الحُسْنِ والقُبْحِ الشرعيَّين؛ لأنَّ فعلَ العبدِ ضروريٌّ أو اتِّفَاقِيٌّ، وما كان كذلك فإنَّ الشرعَ لا يحسُّنُه ولا يقبِّحُه؛ لأنَّه لا يَردُّ بالتكليفِ به فضلًا عن أن يجعله متعلِّقَ الحُسْنِ والقُبْحِ.

الوجه الرابع: أنَّ قولك: «إمَّا أن يكونَ الفعلُ لازمًا أو جائزًا».

قلنا: هو لازمٌ عند مرَّجِّحه التَّامِّ. وكان ماذا قولك: «يكونُ ضروريًّا» أتعني به أنه لا بدَّ منه؟ أو تعني به أنه لا يكونُ اختياريًّا؟

فإنَّ عنيَتَ الأوَّلِ منَعنا أنتفاءَ اللّازمِ، فإنَّه لا يلزمُ منه أن يكونَ غيرَ مختارٍ، ويكونُ حاصلُ الدَّلِيلِ: إن كان لا بدَّ منه فلا بدَّ منه، ولا يلزمُ من ذلك أن يكونَ غيرَ اختياريِّ.

وإنَّ عنيَتَ الثَّاني - وهو أنه لا يكونُ اختياريًّا - منَعنا الملازمة؛ إذ لا يلزمُ من كونه لا بدَّ منه أن يكونَ غيرَ اختياريِّ، وأنت لم تذكُرِ على ذلك دليلًا، بل هي دعوى معلومةُ البطلانِ بالضرورة.

الوجه الخامس: أن يقال: هو جائزٌ (١).

قولك: «إمَّا أن يتوقَّفَ ترَجُّحُ الفاعليةِ على التَّاركيةِ على مرَّجِّحٍ أو لا». قلنا: يتوقَّفُ على مرَّجِّحٍ.

قولك عند المرَّجِّح: «إمَّا أن يجبَ أو يبقىَ جائزًا».

قلنا: هو واجبٌ بالمرَّجِّح، جائزٌ بالنَّظرِ إلى ذاته، والمرَّجِّحُ هو الاختيار، وما وجب بالاختيار لا ينافي أن يكونَ اختياريًّا، فلزومُ الفعلِ

(١) جوابًا على قوله: «إمَّا أن يكونَ الفعلُ لازمًا أو جائزًا».

بالاختيار لا ينافي كونه اختياريًا.

الوجه السادس: أن هذا الدليل الذي ذكرته بعينه حجة على أنه اختياري؛ لأنه وجب بالاختيار، وما وجب بالاختيار لا يكون إلا اختياريًا، وإلا كان اختياريًا غير اختياري، وهو جمع بين النقيضين، والدليل المذكور حجة على فساد قولك، وأن الفعل والواجب بالاختيار اختياري.

الوجه السابع: أن صدور الفعل عن المختار بشرط^(١) تعلق اختياره به لا ينافي كونه مقدورًا له، وإلا كانت إرادته وقدرته غير مشروطة في الفعل، وهو محال، وإذا لم يناف ذلك كونه مقدورًا فهو اختياري قطعًا.

الوجه الثامن: قولك: «إن لم يتوقف على مرجح فهو اتفاقي».

إن عني بالمرجح ما يُخرج الفعل عن أن يكون اختياريًا ويجعله اضطراريًا، فلا يلزم من نفي هذا المرجح كونه اتفاقيًا؛ إذ هذا مرجح خاص، ولا يلزم من نفي المرجح المعين نفي مطلق المرجح^(٢)، فما المانع من أن يتوقف على مرجح ولا يجعله اضطراريًا غير اختياري؟

وإن عني بالمرجح ما هو أعم من ذلك لم يلزم من توقفه على المرجح الأعم أن يكون غير اختياري؛ لأن المرجح هو الاختيار، وما ترجح بالاختيار لم يمتنع كونه اختياريًا.

(١) (ت، ق): «شرط».

(٢) (ت): «ولا يلزم من نفي المرجح المعين على المطلق المرجح». وفي (ق): «ولا يلزم من نفي المرجح المعين نفي المطلق المترجح». والمثبت من (ط)، وهو الذي يقتضيه السياق.

الوجه التاسع: قولك: «وإن لم يتوقَّف عليَّ مرجِّحٌ فهو أتفاقيٌّ».

ما تعني بالاتفاقيُّ؟ أتعني به ما لا فاعل له؟ أو ما فاعله مرجِّحٌ باختياره؟
أو معنَى ثالثاً؟

فإنَّ عنيَتَ الأوَّلِ لم يلزم مِنْ عدمِ المرَجِّحِ المُوجِبِ كونهَ اضطرارياً أن يكون الفعلُ صادرًا من غيرِ فاعلٍ، وإنَّ عنيَتَ الثَّاني لم يلزم منه كونهَ اضطرارياً، وإنَّ عنيَتَ معنَى ثالثاً فأبده.

الوجه العاشر: أنَّ غايةَ هذا الدَّلِيلِ أن يكون الفعلُ لازماً عند وجود سببه، وأنت لم تُقِمِ دليلاً على أنَّ ما كان كذلك يمتنع تحسِينُهُ وتقبيحُهُ سوى الدَّعوى المجرَّدة، فأين الدَّلِيلُ على أنَّ ما كان لازماً بهذا الاعتبار يمتنع تحسِينُهُ وتقبيحُهُ؟ ودليلك إنما يدلُّ على أنَّ ما كان غيرَ اختياريٍّ من الأفعال أمتنع تحسِينُهُ وتقبيحُهُ، فمحلُّ التَّزاع لم يتناوله الدَّلِيلُ المذكور، وما تناوله وصحَّتْ مقدماته فهو غيرُ متنازعٍ فيه؛ فدليلك لم يُفِدْ شيئاً.

الوجه الحادي عشر: أنَّ قولك: «يلزمُ أن لا يوصفَ بحُسنٍ ولا قُبْحٍ على المذهبيين» باطلٌ؛ فإنَّ منازعك إنما يمنعون مِنْ وصفِ الفعلِ بالحُسنِ والقُبْحِ إذا لم يكن متعلِّقاً القدرة والاختيار، أمَّا ما وجب بالقدرة والاختيار فإنهم لا يساعدونك على امتناع وصفه بالحُسنِ والقُبْحِ أبداً.

الوجه الثاني عشر: أنَّ هذا الدَّلِيلَ لو صحَّ لزم بطلانُ الشرائع والتكليف جملةً؛ لأنَّ التكليف إنما يكونُ بالأفعال الاختيارية، إذ يستحيلُ أن يكلف المرتعشُ بحركة يده، وأن يكلف المَحْمُومُ بتسخين جِلده، والمَقْرُورُ بقَرَّة^(١)،

(١) المحموم: من أصابته الحمى. والمقرور: من أصابه القُرُّ (بفتح القاف وضمها)، وهو البرد.

وإذا كانت الأفعال اضطرابية غير اختيارية لم يتصوّر تعلق التكليف والأمر والنهي بها؛ فلو صحّ الدليل المذكور لبطلت الشرائع جملةً.

فهذا هو الدليل الذي اعتمده ابن الخطيب وأبطل أدلّة غيره^(١).

* وأمّا الدليل الذي اعتمد عليه الأمدئي^(٢)، فهو أنّ حُسنَ الفعل لو كان أمرًا زائدًا على ذاته لزم قيام المعنى بالمعنى، وهو محال؛ لأنّ العَرَض لا يقوم بالعرَض^(٣).

وهذا في البطلان من جنس ما قبله؛ فإنه منقوض بما لا يحصى من المعاني التي توصف بالمعاني^(٤)، كما يقال: علمٌ ضروريٌّ، وعلمٌ كَسْبِيٌّ، وإرادةٌ جازمة، وحركةٌ سريعة، وحركةٌ بطيئة، وحركةٌ مستديرة، وحركةٌ مستقيمة، ومزاجٌ معتدل، ومزاجٌ منحرف، وسوادٌ برّاق، وحمرةٌ قانية، وخضرةٌ ناصعة، ولونٌ مشرق، وصوتٌ شَج، وحسٌّ^(٥) رَخِيمٌ ورفيعٌ ودقيقٌ وغلِيظ، وأضعافٌ أضعاف ذلك مما لا يحصى مما توصف المعاني

(١) انظر: «التسعينية» (٩٠٩)، و«الإحكام» للأمدئي (٨٤ / ١)، و«بيان المختصر» للأصفهاني (٣٠٠ / ١)، و«رفع الحاجب» (٤٦٠ / ١)، و«درء القول القبيح» للطوفي (٨٧).

(٢) (ت، ق): «ابن الأمدئي».

(٣) انظر: «أبكار الأفكار»، و«الإحكام» (٨٤ - ٨٧)، و«غاية المرام» (٢٣٤)، و«رفع الحاجب» (٤٥٨ / ١).

(٤) وهذا الوجه الأول في ردّ دليل الأمدئي. وانظر له: «الرد على المنطقيين» (٤٢١)، (٤٢٢).

(٥) مضبوطة في (د). والحسّ: الصوت الخفي. ويشبه أن تكون محرفة عن: «وحسن» صفة للصوت، وستأتي بعد قليل. أو عن: «وأجش».

والأعراض فيه بمعانٍ وأعراضٍ وجودية، ومن ادعى أنها عَدَمِيَّةٌ فهو مكابر.
وهل شكُّ أحدٌ في وصف المعاني بالشَّدَّةِ والضعف؟! فيقال: همُّ شديد، وحبُّ شديد، وحزنٌ شديد، وألمٌ شديد، ومُقابِلُها.
فوصفُ المعاني بصفاتِها أمرٌ معلومٌ عند كلِّ العقلاء.

الوجه الثاني: أنَّ قوله: «يلزمُ منه قيامُ المعنى بالمعنى» غيرُ صحيح، بل المعنى يوصفُ بالمعنى ويقومُ به، تبعًا لقيامه بالجوهر الذي هو المحلُّ، فيكونُ المعنيان جميعًا قائمَيْن بالمحلِّ، وأحدهما تابعٌ للآخر، وكلاهما تبعٌ للمحلِّ، فما قام العَرَضُ بالعَرَضِ، وإنما قام العَرَضان جميعًا بالجوهر، فالحركةُ والسَّرعَةُ قائمتان بالمتحرِّك، والصَّوتُ وشَجَاهُ وغِلَظُه ودَقَّتُه وحسنُه وقبحُه قائمَةٌ بالحامل له، والمحالُّ إنما هو قيامُ المعنى بالمعنى من غير أن يكون لهما حامل، فأما إذا كان لهما حاملٌ وأحدهما صفةٌ للآخر وكلاهما قام بالمحلِّ الحامل فليس بمحال، وهذا في غاية الوضوح^(١).

الوجه الثالث: أنَّ حُسْنَ الفعل وقبحه شرعًا أمرٌ زائدٌ عليه؛ لأنَّ المفهوم منه زائدٌ على المفهوم من نفس الفعل، وهما وجوديان لا عَدَمِيَّان؛ لأنَّ نقيضهما يحملُ على العَدَمِ، فهو عَدَمِيٌّ، فهما إذن وجوديان؛ لأنَّ كون أحد النقيضين عَدَمِيًّا يستلزمُ كون نقيضه وجوديًا.

فلو صحَّ دليلكم المذكورُ لزم أن لا يوصف بالحُسْنِ والقُبْحِ شرعًا، ولا خلاص عن هذا إلا بالزام كون الحُسْنِ والقُبْحِ الشرعيَّين عَدَمِيَّين، ولا سبيل إليه؛ لأنَّ الثَّواب والعقاب والمدح والذَّم مرتَّبٌ عليهما ترتَّب الأثر على

(١) انظر: «التسعينية» (٩٠٩).

مؤثره، والمقتضى على مقتضيه، وما كان كذلك لم يكن عدماً محضاً؛ إذ
العدم المحض لا يترتب عليه ثواب ولا عقاب، ولا مدح ولا ذم.

وأيضاً؛ فإنه لا معنى لكون الفعل حسناً وقيحاً شرعاً إلا أنه يشتمل على
صفة لأجلها كان حسناً محبوباً للرب مرضياً له متعلقاً للمدح والثواب،
وكون القبيح مشتملاً على صفة لأجلها كان قبيحاً مبغوضاً للرب متعلقاً للذم
والعقاب.

وهذه أمورٌ وجودية ثابتة له في نفسه، ومحبة الرب له وأمره به كسأه أمراً
وجودياً زاده حسناً إلى حسنه، وبغضه له ونهيه عنه كسأه أمراً وجودياً زاده
قُبْحاً إلى قُبْحه، فجعل ذلك كله عدماً محضاً ونفيًا صرفاً لا يرجع إلى أمرٍ
ثبوتيّ في غاية البطلان والإحالة.

وظهر أن هذا الدليل في غاية البطلان، ولم نتعرض للوجه التي قدحوا
بها فيه، فإنها - مع طولها - غير شافية ولا مُقنعة، فمن أكتفى بها فهي
موجودة في كتبهم^(١).

* وأما المسلك الذي أعتمده كثيرٌ منهم، كالقاضي وأبي المعالي وأبي
عمرو ابن الحاجب^(٢) من المتأخرين، فهو: أن الحُسن والقُبْح لو كانا
ذاتيين لما اختلفا باختلاف الأحوال والمتعلقات والأزمان، ولاستحال ورودُ

(١) انظر: «بيان المختصر» للأصفهاني (١/٢٩٤ - ٢٩٨)، و«رفع الحاجب»
(١/٤٥٨).

(٢) أبو المعالي: الجويني. والقاضي: أبو بكر الباقلاني. وابن الحاجب: جمال الدين
عثمان بن عمر، فقيه أصولي نحوي متكلم (ت: ٦٤٦). انظر: «السير» (٢٣/٢٦٤)،
و«الديباج المذهب» (٢/٨٦).

النسخ على الفعل، لأن ما ثبت للذات فهو باقٍ ببقائها لا يزول وهي باقية.
ومعلومٌ أنَّ الكذبَ يكونُ حسنًا إذا تضمَّنَ عصمةَ نبيٍّ^(١) أو مسلمٍ، ولو
كان قبْحُه ذاتيًا له لكان قبيحًا أين وُجد.

وكذلك ما نُسخ من الشريعة لو كان حُسْنُه لذاته لم يَسْتَحِلَّ قبيحًا، ولو
كان قبْحُه لذاته لم يَسْتَحِلَّ حسنًا بالنسخ.

قالوا: وأيضًا، لو كان ذاتيًا لاجتمع النقيضان في صدق من قال:
«لأكذبنَّ غدًا» وكذبه؛ فإنه لا يخلو إمَّا أن يكذب في الغد، أو يصدق:

فإن كذبَ لزم قبْحُه لكونه كذبًا، وحُسْنُه لاستلزامه صدقُ الخبر^(٢)
الأوَّل، والمستلزمُ للحُسنِ حَسَنٌ؛ فيجتمعُ في الخبرِ الثَّاني الحُسنُ والقُبْحُ،
وهما نقيضان.

وإن صدقَ لزم حُسْنُ الخبرِ الثَّاني من حيث إنه صدقٌ في نفسه، وقبْحُه
من حيث إنه مستلزمٌ لكذبِ الخبرِ الأوَّل؛ فلزم النقيضان.

قالوا: وأيضًا فلو كان القتلُ والجلدُ وقطعُ الأطرافِ قبيحًا لذاته أو لصفةٍ
لازمةٍ للذات لم يكن حسنًا في الحدود والقصاص؛ لأن مقتضى الذات لا
يتخلف عنها، فإذا تخلف فيما ذكرنا من الصُّور وغيرها دلٌّ على أنه ليس
ذاتيًا^(٣).

(١) أي: سلامته ونجاته. وكذا وردت العبارة في «مختصر ابن الحاجب» وشروحه،
وفيما سيأتي (ص: ٩٤٨). وفي (ط) وبعض المصادر: «عصمة دم نبي».

(٢) (ق، د): «الجزء». في سائر المواضع الآتية. والمثبت من (ت) و«شرح المختصر».

(٣) انظر: «التمهيد» للباقلاني (١٢٨، ٣٨٣-٣٨٦)، و«التقريب والإرشاد» (١/٢٨٤)، =

فهذا تقريرُ هذا المسلك، وهو مِنْ أفسد المسالك؛ لوجوه:

أحدها: أنَّ كون الفعل حسناً أو قبيحاً لذاته أو لصفةٍ لم نَعْنِ به أن ذلك يقومُ بحقيقةٍ لا ينفكُّ عنها بحال، مثل كونه عَرَضاً، وكونه مفتقِراً إلى محلِّ يقوم به، وكون الحركة حركةً والسَّواد لوناً.

ومِنْ هاهنا غَلِط علينا المنازعون لنا في المسألة وألزمونا ما لا يلزمنا، وإنما نعني بكونه حسناً أو قبيحاً لذاته أو لصفته: أنه في نفسه مَنشأً للمصلحة والمفسدة، وترتُّبهما عليه كترتُّب المسبِّبات على أسبابها المقتضية لها، وهذا كترتُّب الرِّيِّ على الشُّرب، والشُّبَع على الأكل، وترتُّب منافع الأغذية والأدوية ومضارِّها عليها.

فحسنُ الفعل أو قبحه هو من جنس كون الدَّواء الفلاني حسناً نافعاً أو قبيحاً ضاراً، وكذلك الغذاء واللباسُ والمسكنُ والجماعُ والاستفراغُ والنَّومُ والرياضةُ وغيرها، فإنَّ ترتُّب آثارها عليها ترتُّب المعلولات والمسبِّبات على عللِّها وأسبابها، ومع ذلك فإنها تختلف باختلاف الأزمان، والأحوال، والأماكن، والمحلِّ القابل، ووجود المعارض.

فتخلَّف الشُّبَع والرِّيُّ عن الخبز واللحم والماء في حقِّ المريض ومن به علَّةٌ تمنعه من قبول الغذاء لا تخرجه عن كونه مقتضياً لذلك لذاته حتى يقال: «لو كان كذلك لذاته لم يتخلَّف، لأنَّ ما بالذات لا يتخلَّف».

وكذلك تخلَّف الانتفاع بالدَّواء في شدَّة الحرِّ والبرد وفي وقت تزايد

= و«البرهان» (٩٠ / ١)، و«التلخيص» (١٦٠ / ١)، و«الإرشاد» (٢٣٣)، و«نهاية الأقدام» (٣٩)، و«بيان المختصر» (٢٩١ / ١)، و«رفع الحاجب» (٤٥٧ / ١).

العلة لا يخرجها عن كونه نافعاً في ذاته، وكذلك تخلف الانتفاع باللباس في زمن الحرّ - مثلاً - لا يدلُّ على أنه ليس في ذاته نافعاً ولا حسناً.

فهذه قوى الأغذية والأدوية واللباس ومنافع الجماع والنوم تتخلف عنها آثارها زماناً ومكاناً وحالاً، وبحسب القبول والاستعداد، فتكون نافعة حسنة في زمانٍ دون زمان، ومكانٍ دون مكان، وحالٍ دون حال، وفي حق طائفةٍ أو شخصٍ دون غيرهم، ولم يخرجها ذلك عن كونها مقتضية لآثارها بقواها وصفاتها.

فهكذا وأمرُ الربِّ تبارك وتعالى وشرائعُه سواء؛ يكون الأمرُ منشأ المصلحة ونافعاً للمأمور في وقتٍ دون وقت، فيأمرُ به تبارك وتعالى في الوقت الذي عِلِمَ أنه مصلحةٌ فيه، ثمَّ ينهى عنه في الوقت الذي يكون فعله فيه مفسدة، على نحو ما يأمرُ الطبيبُ بالدواء والحِمية في وقتٍ هو مصلحةٌ للمريض، وينهاه عنه في الوقت الذي يكون تناوله مفسدةً له.

بل أحكمُ الحاكمين الذي بهرت حكمته العقولُ أولى بمراعاة مصالح عباده ومفاسدهم في الأوقات والأحوال والأماكن والأشخاص، وهل وُضعت الشرائعُ إلا على هذا؟!!

فكان نكاحُ الأخت حسناً في وقته حيث^(١) لم يكن بدُّ منه في التنازل وحفظ النوع الإنساني، ثمَّ صار قبيحاً لما أستغني عنه فحرَّمه على عباده، فأباحه في وقتٍ كان فيه حسناً، وحرَّمه في وقتٍ صار فيه قبيحاً.

(١) في الأصول: «حتى». والأشبه للسياق ولأسلوب المصنف ما أثبت.

وقال شيخنا الإصلاحي: كثيراً ما يقع تحريفٌ بين «حتى» و«حين»، أي بين الياء والنون. فالأقرب: «حين».

وكذلك كل ما نسخَه تعالى من الشَّرْع، بل الشريعة الواحدة كلها لا تخرج عن هذا، وإن خفي وجهُ المصلحة والمفسدة فيه على أكثر الناس.

وكذلك إباحة الغنائم، كان قبيحًا في حق من قبلنا؛ لئلا تحملهم إباحتها على القتال لأجلها والعمل لغير الله، فتفوت عليهم مصلحة الإخلاص التي هي أعظم المصالح، فحمى أحكم الحاكمين جانب هذه المصلحة العظيمة بتحريمها عليهم؛ ليتمخض^(١) قتالهم لله لا للدنيا؛ فكانت المصلحة في حقهم تحريمها عليهم، ثم لما أوجد هذه الأمة^(٢) التي هي أكمل الأمم عقولًا، وأرسلهم إيمانًا، وأعظمهم توحيدًا^(٣) وإخلاصًا، وأرغبهم في الآخرة، وأزهدهم في الدنيا = أباح لهم الغنائم، وكانت إباحتها حسنة بالنسبة إليهم وإن كانت قبيحة بالنسبة إلى من قبلهم؛ فكانت كإباحة الطيب اللحم للصحيح الذي لا يخشى عليه من مضرته، وحميته منه للمريض المحموم.

وهذا الحكم فيما شرع في الشريعة الواحدة في وقت ثم نسخ في وقت آخر، كالتهيؤ في الصوم في أول الإسلام بين الإطعام وبينه، لما كان غير مألوف لهم ولا معتاد، والطباغ تأباه، إذ هو هجر مألوفها ومحبوبها، ولم تذق بعد حلاوته وعواقبه المحمودة وما في طيبه من المصالح والمنافع، وخيرت بينه وبين الإطعام، ونُذبت إليه، فلما عرفت علته^(٤) وألفته، وعرفت

(١) (ق): «ليتمخض». بالمهملة.

(٢) (ت): «الأمة العظيمة».

(٣) (ت): «وأعظمهم تعظيمًا».

(٤) في طرة (ق) تعليقًا: «يعني حكمته». وأقبحم في متن (ط).

ما ضمنه من المصالح والفوائد = حُتْمٌ عليها عينًا، ولم يُقْبَل منها سواه؛ فكان التَّخِيرُ في وقته مصلحةً، وتعيين الصَّوم في وقته مصلحةً، فاقترضت الحكمةُ البالغةُ شرعَ كلِّ حكمٍ في وقته؛ لأنَّ المصلحة فيه في ذلك الوقت.

وكذلك فرض الصَّلَاةُ أوَّلًا ركعتين ركعتين، لما كانوا حَدِيثِي عَهْدٍ بالإسلام، ولم يكونوا معتادين لها ولا أَلْفَتْهَا طِبَاعُهُمْ وعقولهم، فُرِضَتْ عليهم بوصف التخفيف، فلمَّا ذُلَّتْ بها جوارحُهم، وطَوَّعَتْ (١) بها أنفسهم، واطمأنت إليها قلوبهم، وباشرت نعيمها ولذتها وطيبها، وذاقت حلاوة عبودية الله فيها ولذَّةَ مناجاته = زِيدَتْ ضِعْفَهَا، وَأَقْرَّتْ فِي السَّفَرِ عَلَى الْفَرَضِ الْأَوَّلِ؛ لحاجة المسافر إلى التخفيف، ولمشقة السَّفَرِ عليه.

فتأمل كيف جاء كلُّ حكمٍ في وقته مطابقًا للمصلحة والحكمة، شاهدًا لله بأنه أحكمُ الحاكمين وأرحمُ الراحمين، الذي بهرت حكمته العقول والألباب، وبدا على صفحاتها بأنَّ ما خالفها هو الباطل، وأنها هي عينُ المصلحة والصَّواب.

وَمِنْ هَذَا أَمْرُهُ سَبْحَانَهُ لَهُمْ بِالْإِعْرَاضِ عَنِ الْكَافِرِينَ، وَتَرْكِ أَذَاهُمْ، وَالصَّبْرِ عَلَيْهِمْ، وَالْعَفْوِ عَنْهُمْ، لَمَّا كَانَ ذَلِكَ عَيْنَ الْمَصْلَحَةِ؛ لِقَلَّةِ عَدَدِ الْمُسْلِمِينَ، وَضَعْفِ شَوْكَتِهِمْ، وَغَلْبَةِ عَدُوِّهِمْ، فَكَانَ هَذَا فِي حَقِّهِمْ إِذْ ذَاكَ عَيْنَ الْمَصْلَحَةِ، فَلَمَّا تَحَيَّزُوا إِلَى دَارٍ، وَكَثُرَ عَدَدُهُمْ، وَقَوِيَتْ شَوْكَتُهُمْ، وَتَجَرَّأَتْ أَنْفُسُهُمْ لِمَنَاجِزَةِ عَدُوِّهِمْ = أَذِنَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ إِذْنًا مِنْ غَيْرِ إِيجَابٍ عَلَيْهِمْ؛ لِيَذِيقَهُمْ حَلَاوَةَ النَّصْرِ وَالظَّفْرِ، وَعِزَّ الْغَلْبَةِ، وَكَانَ الْجِهَادُ أَشَقَّ شَيْءٍ عَلَى النَّفْسِ، فَجَعَلَهُ أَوَّلًا إِلَى اخْتِيَارِهِمْ إِذْنًا لَا حَتْمًا، فَلَمَّا ذَاقُوا عِزَّ النَّصْرِ

(١) (ت): «طوعت».

والظفر، وعرفوا عواقبه الحميدة، أوجبه عليهم حتمًا، فانقادوا له طوعًا ورغبةً ومحبة؛ فلو أتاهم الأمرُ به مفاجأةً على ضعفٍ وقلّةٍ لنفروا عنه أشدَّ النَّفَارِ.

وتأمل الحكمة الباهرة في شرع الصَّلَاةِ أَوَّلًا إلى بيت المقدس، إذ كانت قبلة الأنبياء، فُبِعِثَ بما بُعِثَ به الرسلُ وبما يعرفه أهل الكتاب، وكان استقبَالُ بيت المقدس مقررًا لنبوته، وأنه بُعِثَ بما بُعِثَ به الأنبياء قبله، وأنَّ دعوته هي دعوة الرسل بعينها، وليس بدعًا من الرسل، ولا مخالفًا لهم، بل مصدقًا لهم، مؤمنًا بهم.

فلَمَّا استقرَّتْ أعلامُ نبوته في القلوب، وقامت شواهدُ صدقه من كلِّ جهة، وشهدت القلوبُ له بأنه رسولُ الله حقًّا وإن أنكروا رسالته عنادًا وحسدًا وبغيا، وعَلِمَ سبحانه أنَّ المصلحة له ولأمته أن يستقبلوا الكعبة البيت الحرام أفضل بقاع الأرض، وأحبَّها إلى الله، وأعظم البيوت وأشرفها وأقدمها = قرَّر قبله أمورًا كالمقدمات بين يديه^(١)؛ لعظم شأنه:

فذكر النَّسْخَ أَوَّلًا، وأنه إذا نَسَخَ آيةً أو حكمًا أتى بخيرٍ منه أو مثله، وأنه على كلِّ شيءٍ قدير، وأنَّ له ملك السَّمَوَاتِ والأرض.

ثم حذَّره التَّعَنَّتَ على رسوله والإعراض، كما فعل^(٢) أهل الكتاب قبلهم.

(١) انظر: «إعلام الموقعين» (٤/١٦٣)، و«زاد المعاد» (٣/٦٧).

(٢) (ت): «عما فعل». والمثبت أشبه. فهو يريد الآية: ١٠٨ من سورة البقرة، وفيها ذكر تعنت بني إسرائيل في سؤال موسى، واستبدال الكفر بالإيمان.

ثُمَّ حَذَّرَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَعَدَاوَتِهِمْ وَأَنَّهُمْ يُودُّونَ لِرُؤُوسِهِمْ كَقَارَاةٍ،
فَلَا يَسْمَعُونَ مِنْهُمْ وَلَا يَقْبَلُوا قَوْلَهُمْ.

ثُمَّ ذَكَرَ تَعْظِيمَ دِينِ الْإِسْلَامِ وَتَفْضِيلَهُ عَلَى الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ، وَأَنَّ أَهْلَهُ
هُمُ السُّعْدَاءُ الْفَائِزُونَ لِأَهْلِ الْأُمَانِي الْبَاطِلَةِ.

ثُمَّ ذَكَرَ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَشَهَادَةَ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ بِأَنَّهُمْ
لَيْسُوا عَلَى شَيْءٍ، فَحَقِيقٌ بِأَهْلِ الْإِسْلَامِ أَنْ لَا يَقْتَدُوا بِهِمْ، وَأَنْ يَخَالَفُوهُمْ فِي
هَدْيِهِمُ الْبَاطِلِ.

ثُمَّ ذَكَرَ جُرْمَ مَنْ مَنَعَ عِبَادَتَهُ مِنْ ذِكْرِ اسْمِهِ فِي بَيْتِهِ وَمَسَاجِدِهِ، وَأَنْ يُعْبَدَ
فِيهَا، وَظُلْمَهُ، وَأَنَّهُ بِذَلِكَ سَاعٍ فِي خَرَابِهَا، لِأَنَّ عِمَارَتَهَا إِنَّمَا هِيَ بِذِكْرِ اسْمِهِ
وَعِبَادَتِهِ فِيهَا.

ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّ لَهُ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ، وَأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ لِعَظَمَتِهِ وَإِحَاطَتِهِ حَيْثُ
أَسْتَقْبَلُ الْمَصْلِي فَثُمَّ وَجْهَهُ تَعَالَى، فَلَا يَظُنُّ الظَّانُّ أَنَّهُ إِذَا أَسْتَقْبَلَ الْبَيْتَ
الْحَرَامَ خَرَجَ عَنْ كَوْنِهِ مُسْتَقْبَلًا رَبَّهُ وَقَبْلَتَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ.

ثُمَّ ذَكَرَ عِبُودِيَّةَ أَهْلِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَهُ، وَأَنَّهُمْ كُلُّهُمْ قَانِتُونَ.

ثُمَّ نَبَّهَ عَلَى عَدَمِ الْمَصْلُحَةِ فِي مُوَافَقَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَعُودُ
بِاسْتِصْلَاحِهِمْ، وَلَا يَرْجَى مَعَهُ إِيمَانَهُمْ، وَأَنَّهُمْ لَنْ يَرْضُوا عَنْهُ حَتَّى يَتَّبِعَ
مِلَّتَهُمْ، وَضِمْنَ هَذَا تَنْبِيهُ لَطِيفٌ عَلَى أَنَّ مُوَافَقَتَهُمْ فِي الْقِبْلَةِ لَا مَصْلُحَةَ فِيهَا،
فَسَوَاءٌ وَافَقْتَهُمْ فِيهَا أَوْ خَالَفْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَرْضُوا عَنْكَ حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ.

ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّ هِدَايَهُ هُوَ الْهُدَى الْحَقُّ، وَحَذَّرَهُ مِنْ اتِّبَاعِ أَهْوَائِهِمْ.

ثُمَّ أَنْتَقَلَ إِلَىٰ تَعْظِيمِ إِبْرَاهِيمَ ^(١) صَاحِبِ الْبَيْتِ وَبَانِيهِ، وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ، وَذَكَرَ
إِمَامَتَهُ لِلنَّاسِ، وَأَنَّهُ أَحَقُّ مَنْ أُتْبِعَ.

ثُمَّ ذَكَرَ جَلَالََةَ الْبَيْتِ وَفَضْلَهُ وَشَرَفَهُ، وَأَنَّهُ أَمْنٌ لِلنَّاسِ وَمَثَابَةٌ لَهُمْ يَثُوبُونَ
إِلَيْهِ وَلَا يَقْضُونَ مِنْهُ وَطَرًا. وَفِي هَذَا تَنْبِيْهُ عَلَىٰ أَنَّهُ أَحَقُّ بِالِاسْتِقْبَالِ مِنْ غَيْرِهِ.

ثُمَّ أَمْرَهُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى.

ثُمَّ ذَكَرَ بِنَاءَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلِ الْبَيْتِ، وَتَطْهِيرَهُ ^(٢) بَعْثِهِ وَإِذْنَهِ،
وَرَفْعَهُمَا قَوَاعِدَهُ، وَسَوْأَهُمَا رَبَّهُمَا الْقَبُولِ مِنْهُمَا، وَأَنْ يَجْعَلَهُمَا مُسْلِمَيْنِ لَهُ،
وَيَرِيَهُمَا مَنَاسِكُهُمَا، وَيَبْعَثُ فِي ذُرِّيَّتِهِمَا رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ.

ثُمَّ أَخْبَرَ عَنْ جَهْلِ مَنْ رَغِبَ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَسَفَهِهِ وَنَقْصَانِ عَقْلِهِ.

ثُمَّ أَكَّدَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكُونُوا عَلَىٰ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ، وَأَنَّهُمْ إِنْ خَرَجُوا عَنْهَا إِلَىٰ
يَهُودِيَّةٍ أَوْ نَصْرَانِيَّةٍ أَوْ غَيْرِهَا كَانُوا ضَلَالًا غَيْرَ مَهْتَدِينَ.

وَهَذِهِ كُلُّهَا مَقَدِّمَاتٌ بَيْنَ يَدَيْ الْأَمْرِ بِاسْتِقْبَالِ الْكَعْبَةِ لِمَنْ تَأَمَّلَهَا وَتَدَبَّرَهَا
وَعَلِمَ أَرْتَبَاطَهَا بِشَأْنِ الْقِبْلَةِ؛ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ بِذَلِكَ عِظَمَةَ الْقُرْآنِ وَجَلَالَتَهُ ^(٣)،
وَتَنْبِيْهَهُ ^(٤) عَلَىٰ كَمَالِ دِينِهِ وَحُسْنِهِ وَجَلَالَتِهِ، وَأَنَّهُ هُوَ عَيْنُ الْمَصْلُحَةِ لِعِبَادِهِ، لَا

(١) (ق): «إلى إبراهيم».

(٢) (ق): «وتطهره».

(٣) (ت): «وجلالته» ليست في (ت).

(٤) سبحانه وتعالى.

مصلحة لهم سواه، وشوق^(١) بذلك النفوس إلى الشهادة له بالحسن والكمال والحكمة التامة.

فلما قرّر ذلك كلّهم بما سيقول السفهاء من الناس إذا تركوا قبلتهم لئلا يفجأهم من غير علم به فيعظم موقعه عندهم، فلما وقع لم يهلهم، ولم يصعب عليهم، بل أخبر أن له المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

ثم أخبر أنه كما جعلهم أمة وسطاً خياراً اختار لهم أوسط جهات الاستقبال وخيرها، كما اختار لهم خير الأنبياء، وشرع لهم خير الأديان، وأنزل عليهم خير الكتب، وجعلهم شهداء على الناس كلّهم لكمال فضلهم وعلمهم وعدالتهم. وظهرت حكمته في أن اختار لهم أفضل قبلة وأشرفها؛ لتكامل جهات الفضل في حقهم بالقبلة^(٢) والرسول والكتاب والشريعة.

ثم نبّه سبحانه على حكمته البالغة في أن جعل القبلة أولاً هي بيت المقدس؛ ليعلم سبحانه واقعاً في الخارج ما كان معلوماً له قبل وقوعه ممن يتبع الرسول في جميع أحواله، وينقاد له ولأوامر الربّ تعالى ويدين بها كيف كانت وحيث كانت؛ فهذا هو المؤمن حقاً الذي أعطى العبودية حقها، ومن ينقلب^(٣) على عقبه ممن لم يرسخ في الإيمان قلبه، ولم يستقر عليه

(١) (د): «وشوف». وفي طرتها: «لعله: وشوق». وهو تعبيرٌ معهودٌ من المصنف. انظر:

«الفوائد» (٢٨٢)، و«إيمان القرآن» (٤٩١)، و«طريق الهجرتين» (٤٧٦).

(٢) (ت): «جهات الفضل في القبلة».

(٣) معطوفٌ على قوله: «ممن يتبع الرسول...».

قدمه، فعارض وأعرض ورجع على حافرته^(١)، وشك في النبوة، وخالط قلبه شبهة الكفار الذين قالوا: إن كانت القبلة الأولى حقاً فقد خرجتم عن الحق، وإن كانت باطلاً فقد كنتم على باطل، وضاق عقله المنكوس عن القسم الثالث الحق وهو أنها كانت حقاً ومصلحة في الوقت الأول، ثم صارت مفسدة باطلة الاستقبال في الوقت الثاني.

ولهذا أخبر سبحانه عن عظم شأن هذا التحويل والنسخ في القبلة، فقال: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٤٣].

ثم أخبر أنه سبحانه لم يكن يضيع ما تقدم لهم من الصلوات إلى القبلة الأولى، وأن رأفته ورحمته بهم تأبى إضاعة ذلك عليهم وقد كان طاعة لهم. فلما قرر سبحانه ذلك كله وبين حُسن هذه الجهة بعظمة البيت وعلو شأنه وجلالته، قال: ﴿قَدْ زَيَّ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤]، وأكد ذلك عليهم مرة بعد مرة، أعتناء بهذا الشأن، وتفخيماً له، وأنه شأن ينبغي الاعتناء به، والاحتفال بأمره.

فتدبر هذا الاعتناء وهذا التقرير وبيان المصالح الناشئة من هذا الفرع من فروع الشريعة، وبيان المفاسد الناشئة من خلافه، وأن كل جهة فهي في وقتها كان استقبالها هو المصلحة، وأن للرب تعالى الحكمة البالغة في شرع القبلة الأولى وتحويل عبادته عنها إلى المسجد الحرام.

(١) أي الطريق الذي جاء منه. «اللسان» (حفر). وهو من أمثال العرب، يضرب للراجع إلى عادته السوء. انظر: «مجمع الأمثال» (١/٣٠٨).

فهذا معنى كون الحُسن والقبح ذاتياً للفعل ناشئاً من ذاته، ولا ريبَ عند ذوي العقول أن مثل هذا يختلف باختلاف الأزمان والأمكنة والأحوال والأشخاص.

وتأمل حكمة الربِّ تعالى في أمره إبراهيمَ خليله ﷺ بذبح ولده؛ لأنَّ الله أتخذه خليلاً، والخُلَّة منزلةٌ تقتضي إفراد الخليل بالمحبة، وأن لا يكون له فيها منازعٌ أصلاً، بل تخلَّلت محبته جميع أجزاء القلب والروح فلم يبقَ فيها موضعٌ خالٍ من حبه، فضلاً عن أن يكون محلاً لمحبة^(١) غيره.

فلمَّا سأل إبراهيمُ الولدَ وأعطِيه أخذ شعبةً من قلبه كما يأخذُ الولدُ شعبةً من قلب والده، فغار المحبوبُ على خليله أن يكون في قلبه موضعٌ لغيره، فأمره بذبح الولد ليُخرج حبه من قلبه ويكون الله أحبَّ إليه وأثر عنده، ولا يبقى في القلب سوى محبته، فوطن نفسه على ذلك وعزم عليه، فخلَّصت^(٢) المحبة لوليِّها ومستحقِّها، فحصلت مصلحةُ المأمور به من العزم عليه وتوطين النفس على الامتثال، فبقي الذبحُ مفسدةً؛ لحصول المصلحة بدونه، فنسخه في حقه لما صار مفسدةً، وأمره به لما كان عزمه عليه وتوطين نفسه مصلحةً لهما.

فأيُّ حكمةٍ فوق هذا؟! وأيُّ لطفٍ وبرٍّ وإحسانٍ يزيدُ على هذا؟! وأيُّ مصلحةٍ فوق هذه المصلحة بالنسبة إلى هذا الأمر^(٣) ونسخه؟!

(١) (ت): «محل المحبة».

(٢) (ت): «فحصلت».

(٣) «الأمر» ليست في (ق).

وإذا تأملت أمر الشرائع النَّاسِخَةِ والمنسوخة وجدتها كلّها بهذه المنزلة؛
فمنها ما يكون وجه المصلحة فيه ظاهرًا مكشوفًا، ومنها ما يكون ذلك فيه
خفيًا لا يُدْرِكُ إلا بفضل فطنة وجودة إدراك.

فصل

وها هنا سرٌّ بديعٌ من أسرار الخلق والأمر، به يتبيّن لك حقيقة الأمر؛
وهو أن الله لم يخلق شيئًا ولم يأمر بشيءٍ ثمَّ أبطله وأعدمه بالكلّية، بل لا بدَّ
أن يثبت بوجه ما؛ لأنه إنما خلقه لحكمة له في خلقه، وكذلك أمره به وشرعه
إياه هو لِمَا فيه من المصلحة.

ومعلومٌ أنّ تلك المصلحة والحكمة تقتضي إبقاءه، فإذا عارض تلك
المصلحة مصلحةٌ أخرى أعظمُ منها كان ما أشتملت عليه أولى بالخلق
والأمر، ويُبقي في الأولى^(١) ما شاء من الوجه الذي يتضمّن المصلحة،
ويكون هذا من باب تزامم المصالح، والقاعدة فيها شرعًا وخلقًا تحصيلها
واجتماعها بحسب الإمكان، فإن تعدّر قدّمت المصلحة العظمى وإن فاتت
الصغرى.

وإذا تأملت الشريعة والخلق رأيت ذلك ظاهرًا، وهذا سرٌّ قلّ من تفتن
له من النَّاسِ^(٢).

فتأمل الأحكام المنسوخة حكمًا حكمًا، كيف تجد المنسوخ لم يبطل
بالكلّية، بل له بقاءٌ بوجه:

(١) (ت، ق): «ويبقى الأولى». والمثبت من (ط).

(٢) (ت): «قل من تفتن إليه».

* فمن ذلك: نسخُ القبلة وبقاء بيت المقدس معظماً محترماً، تُشدُّ إليه الرِّحال، ويُقصدُ بالسَّفر إليه وخطُّ الأوزار عنده، واستقباله مع غيره من الجهات في السَّفر، فلم يبطل تعظيمه واحترامه بالكلِّية، وإن بطل خصوصُ استقباله بالصَّلوات، فالقصدُ إليه ليصلَّى فيه باقٍ، وهو نوعٌ من تعظيمه وتشريفه بالصَّلاة فيه، والتوجُّهُ إليه قصدًا لفضيلته وشرفه^(١) له نسبةٌ من التوجُّهُ إليه بالاستقبال في الصَّلوات.

فقدَّم البيت الحرام عليه في الاستقبال؛ لأنَّ مصلحته أعظمُ وأكمل، وبقي قصدهُ وشدُّ الرِّحال إليه والصَّلاة فيه منشأً للمصلحة؛ فتمَّت للأمة المحمَّدية المصلحتان المتعلَّقتان بهذين البيتين^(٢)، وهذا نهايةُ ما يكونُ من اللُّطف وتحصيل المصالح وتكميلها لهم؛ فتأمل هذا الموضع.

* ومن ذلك: نسخُ التَّخيير في الصَّوم بتعيينه؛ فإنَّ له بقاءً وبيانا ظاهرا، وهو أنَّ الرجل كان إذا أراد أفطر وتصدَّق، فحصلت له مصلحةُ الصَّدقة دون مصلحة الصَّوم، وإن شاء صام ولم يَفِدْ، فحصلت له مصلحةُ الصَّوم دون الصَّدقة، فحُتِّم الصَّوم على المكلف لأنَّ مصلحته أتمُّ وأكملُ من مصلحة الفدية، ونُدِبَ إلى الصَّدقة في شهر رمضان؛ فإذا صام وتصدَّق حصلت له المصلحتان معاً، وهذا أكملُ ما يكونُ من الصَّوم، وهو الذي كان يفعلُه النبي ﷺ، فإنه كان أجودَ ما يكونُ في رمضان^(٣)، فلم تبطل المصلحة الأولى جملةً، بل قدَّم عليها ما هو أكملُ منها وجوباً، وشُرع الجمعُ بينها وبين الأخرى ندباً واستحباباً.

(١) في الأصول: «وشرعه». ولعل المثبت أشبه.

(٢) (ت): «البيتين المعمورين».

(٣) أخرجه البخاري (٦)، ومسلم (٢٣٠٨) من حديث ابن عباس.

* ومن ذلك: نسخُ ثبات الواحد من المسلمين للعشرة من العدو بثباته للثنتين، ولم تبطل الحكمة الأولى من كل وجه، بل بقي أستجابُه وإن زال وجوبُه، بل إذا غلبَ على ظنِّ المسلمين ظفرُهم بعدوِّهم وهم عشرة أمثالهم وجبَ عليهم الثَّباتُ وحرُمَ عليهم الفرار^(١)، فلم تبطل الحكمة الأولى من كلِّ وجه.

* ومن ذلك: نسخُ وجوب الصَّدقة بين يدي مناجاة الرسول ﷺ، لم يبطل حكمه بالكلية، بل نسخ وجوبُه، وبقي أستجابُه والنَّدبُ إليه وما عُلِمَ من تنبيهه وإشارته وهو أنه إذا أُسْتَجِبَت الصَّدقة بين يدي مناجاة المخلوق فاستجابها بين يدي مناجاة الله عند الصَّلوات والدُّعاء أولى، فكان بعضُ السَّلَف الصَّالح يتصدَّق بين يدي الصَّلاة والدُّعاء إذا أمكنه، ويتأوَّل هذه الأولوية^(٢)، ورأيتُ شيخ الإسلام ابن تيمية يفعلُه ويتحرَّاه ما أمكنه^(٣)، وفاوضتُه فيه، فذكر لي هذا التَّنبيه والإشارة.

* ومن ذلك: نسخُ الصَّلوات الخمسين التي فرضها الله على رسوله ليلة الإسراء بخمس، فإنها لم تبطل بالكلية، بل أُثبِتت خمسين في الثَّواب والأجر، وجُعِلت خمسًا في العمل والوجوب، وقد أشار تعالى إلى هذا بعينه حيث يقول على لسان نبيِّه: «لا يُبَدَّلُ القَوْلُ لَدِيَّ، هي خمسٌ وهي خمسون في الأجر»^(٤).

(١) انظر: «المغني» (١٨٩/١٣)، و«بدائع الصنائع» (٩٩/٧).

(٢) انظر: «البداية والنهاية» (٤٧٥/١٢).

(٣) انظر: «زاد المعاد» (٤٠٧/١).

(٤) أخرجه البخاري (٣٤٩)، ومسلم (١٦٣) في حديث الإسراء الطويل.

فتأمل هذه الحكمة البالغة والنعمة السَّابِغَةُ؛ فإنه لما اقتضت المصلحة أن تكون خمسين، تكميلاً للشَّوَابِ وَسَوْقًا لَهُمْ بِهَا إِلَى أَعْلَى الْمَنَازِلِ، واقتضت أيضًا أن تكون خمسًا؛ لعجز الأُمَّة وضعفهم وعدم احتمالهم الخمسين = جعلها خمسًا من وجهٍ وخمسين من وجه؛ جمعًا بين المصالح وتكميلاً لها.

ولو لم تَطَّلِعْ^(١) من حكمته في شرعه وأمره ولطفه بعباده ومراعاة مصالحهم وتحصيلها لهم على أتم الوجوه إلا على هذه الثلاثة وحدها لكفى بها دليلًا على ما وراءها.

فَسُبْحَانَ مَنْ لَه فِي كُلِّ مَا خَلَقَ وَأَمْرٌ حَكِيمَةٌ بِالْغَةِ شَاهِدَةٌ^(٢) لَهُ بِأَنَّهُ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ وَأَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، وَأَنَّهُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ.

* ومن ذلك: الوصية للوالدين والأقربين؛ فإنها كانت واجبة على من حضره الموت، ثم نسخ الله ذلك بآية المواريث، وبقيت مشروعة في حق الأقارب الذين لا يرثون. وهل ذلك على سبيل الوجوب أو الاستحباب؟ فيه قولان للسلف والخلف، وهما في مذهب أحمد^(٣).

فعلى القول الأوَّل بالاستحباب، إذا أوصى للأجانب دونهم صحَّت الوصية، ولا شيء للأقارب.

وعلى القول بالوجوب فهل لهم أن يُبْطِلُوا وصية الأجانب ويختصوا^(٤)

(١) (ط): «نطلع».

(٢) (ت): «حكمة شاهدة».

(٣) انظر: «المغني» (٨/ ٣٩٠)، و«الإنصاف» (٧/ ١٤٣).

(٤) (ق): «ويختصون». في الموضعين.

هم بالوصية، كما للورثة أن يُبطلوا وصية الوارث، أو يُبطلوا ما زاد على ثلث الثلث ويختصوا هم بثلثيه، كما للورثة أن يُبطلوا ما زاد على ثلث المال من الوصية، ويكون الثلث في حقهم بمنزلة المال كله في حق الورثة؟ على وجهين (١).

وهذا الثاني (٢) أقيس وأفقه، وسره أن الثلث لما صار مستحقاً لهم كان بمنزلة جميع المال في حق الورثة، وهم لا يكونون أقوى من الورثة، فكما لا سبيل للورثة إلى إبطال الوصية بالثلث للأجانب، فلا سبيل لهؤلاء إلى إبطال الوصية بثلث الثلث للأجانب.

وتحقيق هذه المسائل والكلام على مأخذها له موضع آخر.

والمقصود هنا أن إيجاب الوصية للأقارب وإن نسخ لم يبطل بالكلية، بل بقي منه ما هو منشأ المصلحة - كما ذكرناه -، ونسخ منه ما لا مصلحة فيه، بل المصلحة في خلافه.

* ومن ذلك: نسخ الاعتداد في الوفاة بحولٍ بالاعتداد بأربعة أشهرٍ وعشر، على المشهور من القولين في ذلك، فلم تبطل العدة الأولى جملةً.

* ومن ذلك: حبس الزانية في البيت حتى تموت؛ فإنه على أحد القولين لا نسخ فيه؛ لأنه مُغنياً بالموت أو يجعل الله لهن سبيلاً (٣)، وقد جعل الله لهن سبيلاً بالحد، وعلى القول الآخر هو منسوخ بالحد، وهو عقوبة من

(١) انظر: «التمهيد» (١٤/٣٠٠)، و«المغني» (٨/٣٩٥).

(٢) أي القول بإبطال ما زاد على ثلث الثلث، واختصاص الأقارب بالثلثين.

(٣) انظر: «معالم السنن» (٣/٣١٦)، و«أحكام القرآن» (٣٥٤)، و«الناسخ والمنسوخ» (٢/١٥١) لابن العربي.

جنس عقوبة الحبس.

فلم تبطل العقوبة عنها بالكليّة، بل نُقلت من عقوبةٍ إلى عقوبة، وكانت العقوبة الأولى أصلح في وقتها؛ لأنهم كانوا حديثي عهدٍ بجاهلية وزناً، فأُمرُوا بحبس الزانية أولاً، ثمّ لما استوطنت أنفسهم على عقوبتها، وخرجوا عن عوائدهم الجاهلية، وركنوا إلى التّحرّيم والعقوبة = نُقلوا إلى أغلظ من العقوبة الأولى، وهو الرجم والجلد؛ فكانت كلُّ عقوبةٍ في وقتها هي المصلحة التي لا يُصلحُهم سواها.

وهذا الذي ذكرناه إنما هو في نسخ الحكم الذي ثبت شرعه وأمره^(١)، وأمّا ما كان مُستصحّباً بالبراءة الأصلية فهذا لا يلزم من رفعه بقاء شيء منه؛ لأنه لم يكن مصلحةً لهم، وإنما أُخر عنهم تحريمه إلى وقتٍ لضربٍ من المصلحة في تأخير التّحرّيم، ولم يلزم من ذلك أن يكون مصلحةً حين فُعلهم إياه.

وهذا كتّحرّيم الرّبا^(٢) والمُسكير وغير ذلك من المحرّمات التي كانوا يفعلونها استصحاباً لعدم التّحرّيم؛ فإنها لم تكن مصلحةً في وقت، ولهذا لم يشرعها الله تعالى، ولهذا كان رفعها بالخطاب لا يسمّى نسخاً، إذ لو كان ذلك نسخاً لكانت الشريعة كلّها نسخاً^(٣)، وإنما النسخُ رفعُ الحكم الثّابت بالخطاب، لا رفعٌ مُوجب الاستصحاب، وهذا متفقٌ عليه^(٤).

(١) (ق): «بشرعه وأمره».

(٢) (ت): «الزنا».

(٣) انظر: «إعلام الموقعين» (٢/٣١١، ٣٢٠).

(٤) انظر: «قواعد الأدلة» (٣/٦٩)، و«روضة الناظر» (١/٢٨٤).

فصل

وأما ما خلقه سبحانه؛ فإنه أوجده لحكمة في إيجاده، فإذا أقتضت حكمته إعدامه جملةً أعدمه، وأحدث بدله، وإذا أقتضت حكمته تبديله وتغييره وتحويله من صورة إلى صورة بدله وغيره وحوله، ولم يُعدمه جملةً. ومن فهم هذا فهم مسألة المعاد وما جاءت به الرسل فيه؛ فإن القرآن والسنة إنما دلّا على تغيير العالم وتحويله وتبديله، لا جعله عدماً محضاً وإعدامه بالكلية؛ فدلّ على تبديل الأرض غير الأرض والسّموات، وعلى تشقّق السّماء وانفطارها، وتكوين الشمس، وانتثار الكواكب، وسجّر البحار، وإنزال المطر على أجزاء بني آدم المختلطة بالتُّراب، فينبتون كما ينبتُ النَّبات، وتُرَدُّ تلك الأرواح بعينها إلى تلك الأجساد التي أُحيلت (١) ثمّ أنشئت نشأةً أخرى، وكذلك القبور تُبعثر، وكذلك الجبال تُسَيَّر ثمّ تُنسَفُ وتصيرُ كالعُهْن المنفوش، وتَقِيءُ الأرض (٢) يوم القيامة أفلاذ أكبادها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة (٣)، وتُمَدُّ الأرض، وتدنو الشمس من رؤوس النَّاس.

فهذا هو الذي أخبر به القرآن والسنة، ولا سبيل لأحدٍ من الملاحدة

(١) (ت): «أحييت».

(٢) (ت): «وتلقي الأرض».

(٣) كما ورد في «صحيح مسلم» (١٠١٣).

والأسطوان: جمع أسطوانة، وهي السارية والعمود. والمعنى: أن الأرض تلقي ما فيها من الكنوز. وقيل: ما رسخ فيها من العُروق المعدنية. انظر: «إكمال المعلم» (٣/٥٣٣)، و«شرح النووي» (٧/٩٨).

الفلاسفة وغيرهم إلى الاعتراض على هذا المعاد الذي جاءت به الرسل بحرف واحد، وإنما أعتراضاتهم على المعاد الذي عليه طائفة من المتكلمين أن الرسل جاؤوا به، وهو أن الله يُعَدِّمُ أجزاء العالم العلوي والسفلي كلها، فيجعلها عدماً محضاً، ثم يعيد ذلك العدم وجوداً^(١).

ويا ليت شعري أين في القرآن والسنة أن الله يُعَدِّمُ ذرّات العالم وأجزائه جملةً، ثم يقبَلُ ذلك العدم وجوداً؟!

وهذا هو المعاد الذي أنكرته الفلاسفة ورمته بأنواع الاعتراضات وضروب الإلزامات، واحتاج المتكلمون إلى تعسّف الجواب وتقريره^(٢) بأنواع من المكابرات.

وأما المعاد الذي أخبرت به الرسل فبريء من ذلك كله، مصون عنه، لا مطمع للعقل في الاعتراض عليه، ولا يقدح فيه شبهة واحدة.

وقد أخبر سبحانه أنه يحيي العظام بعد ما صارت رميماً، وأنه قد عَلِمَ ما تنقُص الأرض من لحوم بني آدم وعظامهم، فيردُّ ذلك إليهم عند النشأة الثانية، وأنه ينشئ تلك الأجساد بعينها بعد ما بليت نشأة أخرى، ويردُّ إليها تلك الأرواح؛ فلم يدل القرآن على أنه يُعَدِّمُ تلك الأرواح ويُفنيها حتى تصير عدماً محضاً ثم يخلقها خلقاً جديداً^(٣)، ولا دلّ على أنه يُفني الأرض

(١) انظر: «الفوائد» (٥)، و«مجموع الفتاوى» (٥/٤٢٥، ١٦/٢٧٧، ١٧/٢٤٦ - ٢٦١)، و«الصفدية» (٢/٣٢٨)، و«النبوات» (١/٣١٦).

(٢) من قوله: «بأنواع الاعتراضات...» إلى هنا ساقط من (ت).

(٣) (ق): «... ويرد إليها تلك الأرواح ويفنيها حتى تصير عدماً محضاً، فلم يدل القرآن على أنه يعدم تلك الأرواح ثم يخلقها خلقاً جديداً». وفي (ط): «... ويرد إليها تلك =

والسَّموات ويُعَدِّمها عَدَمًا صِرْفًا ثُمَّ يَجِدُّ وجودَهُما، وإنما دَلَّتِ النُّصوصُ على تَبديلِهما وتَغييرِهما من حالٍ إلى حالٍ.

فلو أُعطيَتِ النُّصوصُ حَقَّها لارتفعَ أكثرُ النَّزاعِ من العالمِ، ولكن خَفِيَتِ النُّصوصُ، وفُهِمَ منها خِلافٌ مرادها، وانضافَ إلى ذلكِ تَسليطُ الآراءِ عليها، وأتَّبَعَ ما تَقضي به؛ فتضاعَفَ البلاءُ، وعَظُمَ الجَهلُ، واشتَدَّتِ المَحنَةُ، وتفاقمَ الخَطَبُ.

وسببُ ذلكِ كلُّهُ الجَهلُ بما جاء به الرسولُ، وبالمرادِ منه؛ فليس للعبدِ أنفَعُ من سَمعِ ما جاء به الرسولُ وعَقْلُ معناه، وأمَّا من لم يسمعه ولم يَعقِله فهو من الذين قال اللهُ فيهِم: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠].

فلنرجع إلى الكلامِ على الدليلِ المذكورِ^(١)؛ وهو: «أنَّ الحُسْنَ أو القُبْحَ لو كان ذاتيًّا لما اختلف...» إلى آخره.

فنقول: قد بيَّنا أنَّ اختلفَ به بحسبِ الأزمنةِ والأمكنةِ والأحوالِ والشُّروطِ لا يخرجُه عن كونه ذاتيًّا^(٢).

الثاني: أنه ليس المعنى من كونه ذاتيًّا إلا أنه ناشئ من الفعل، فالفعل

= الأرواح، فلم يدل على أنه يعدم تلك الأرواح ويفنيها حتى تصير عدا محضا، فلم يدل القرآن على أنه يعدم تلك الأرواح ثم يخلقها خلقا جديداً. والمثبت من (ت)، (د).

(١) (ت): «فلنرجع إلى الدليل المذكور».

(٢) وهذا حاصل الوجه الأول، وهو ما مضى من (ص: ٩٢٨) إلى هنا.

مَنْشُؤُهُ، وهذا لا يوجبُ اختلافه^(١)، بدليل ما ذكرنا من الصُّور.

الثالث: أنه يجوزُ اقتضاءُ الذات الواحدة لأمرين متنافيين بحسب شرطين متنافيين^(٢)، فتقتضي التبريدَ مثلاً في محلٍّ معيَّن بشرطٍ معيَّن، والتسخينَ في محلٍّ آخر بشرطٍ آخر، والجسمُ في حيِّزه يقتضي السُّكون، فإذا خرج عن حيِّزه أقتضى الحركة، واللحمُ يقتضي الصِّحة بشرط سلامة البدن من الحمى والمرض الممتنع منه الاغتذاء^(٣)، ويقتضي المرض بشرط كون الجسم محمومًا ونحوه. ونظائر ذلك أكثرُ من أن تحصى.

فإن قيل: محلُّ النزاع أن الفعلَ لذاته أو لوصفٍ لازمٍ له يقتضي الحُسن والقُبْح، والشرطان متنافيان يمتنعُ أن يكونَ كلُّ واحدٍ منهما وصفًا لازمًا؛ لأنَّ اللازمَ يمتنعُ أنفكاكُ الشيء عنه.

قيل: معنى كونه يقتضي الحُسن والقُبْح لذاته أو لوصفه اللازم: أن الحُسن ينشأ من ذاته أو من وصفه^(٤) بشرطٍ معيَّن، والقُبْح ينشأ من ذاته أو من وصفه بشرطٍ آخر، فإذا عُدِم شرطُ الاقتضاء، أو وُجِد مانعٌ يمنعُ اقتضاءه، زال الأمرُ المترتبُ بحسب الذات أو الوصف لزوال شرطه أو لوجود مانعه، وهذا واضحٌ جدًّا.

(١) كذا في الأصول. وصواب الكلام: لا يوجب عدم اختلافه باختلاف الأزمان

والأماكن والأحوال. كما مر في الوجه الأول.

(٢) (ت): «بحسب اقتضاء شرطين متنافيين».

(٣) غير واضحة في (ق). وفي (ط): «الغذاء». أي: الذي يمنع الاغتذاء.

(٤) (ت، ق): «صفة». والمثبت من (ط).

الثالث^(١): أن قولكم: «يحسن الكذب إذا تضمّن عِصْمَةَ نبيٍّ أو مسلم»^(٢)، فهذا فيه طريقان:

أحدهما: لا نسلمُّ أنه يحسن الكذب، فضلًا عن أن يجب، بل لا يكون الكذب إلا قبيحًا، وأمّا الذي يحسن فالتّعريض والتّورية، كما وردت به السنّة النبوية، كما عرّض إبراهيمُ للملك الظالم بقوله: «هذه أختي» لزوجته، وكما قال: «إني سقيم» فعرّض بأنه سقيم قلبه من شركهم، أو سيسقّم يومًا ما، وكما فعل في قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَتُّوهُمْ إِنَّ كَانُوا يَنْظِفُونَ﴾ [الأنبياء: ٦٣]، فإنّ الخبرَ والطلبَ كلاهما معلق بالشرط، والشرط متصلٌ بهما، ومع هذا فسماها ﷺ ثلاث كذبات^(٣)، وامتنع بها من مقام الشّفاعه، فكيف تصحّ دعاواكم أن الكذب يجب إذا تضمّن عصمة مسلم^(٤) مع ذلك؟!!

فإن قيل: كيف سماها إبراهيمُ كذباتٍ وهي توريةٌ وتعريضٌ صحيح؟!!

قيل: لا يلزمنا جوابُ هذا السؤال، إذ الغرض إبطالُ استدلالكم، وقد حصل، فالجوابُ عنه تبرُّعٌ منّا وتكميلٌ للفائدة، ولم أجد في هذا المقام للنّاس جوابًا شافيًا يسكن القلبُ إليه، وهذا السؤال لا يختصُّ به طائفةٌ معيّنة، بل هو واردٌ عليكم بعينه.

(١) كذا في الأصول. تكرر عدُّ الثالث، سهواً.

(٢) انظر ما تقدم (ص: ٩٢٧).

(٣) كما في الحديث الذي أخرجه البخاري (٣٣٥٨) ومسلم (٢٣٧١).

(٤) (ت): «نبي مسلم».

وقد فتح الله^(١) الكريمُ بالجواب عنه، فنقول: [الكلام] له نسبتان؛ نسبةٌ إلى المتكلم وقصده وإرادته، ونسبةٌ إلى السامع وإفهام المتكلم^(٢) إياه مضمونه.

فإذا أخبر المتكلمُ بخبرٍ مطابقٍ للواقع، وقصدَ إفهامَ المخاطبِ إياه = صدقٌ بالنسبتين؛ فإنَّ المتكلمَ إنَّ قصدَ الواقعِ وقصدَ إفهامَ المخاطبِ فهو صدقٌ من الجهتين.

وإنَّ قصدَ خلافَ الواقعِ، وقصدَ مع ذلك إفهامَ المخاطبِ خلافَ ما قصد^(٣)، بل معنى ثالثًا لا هو الواقعُ ولا هو المراد = فهو كذبٌ من الجهتين بالنسبتين معًا.

وإنَّ قصدَ معنى مطابقًا صحيحًا، وقصدَ مع ذلك التعميةَ على المخاطبِ وإفهامه خلافَ ما قصده = فهو صدقٌ بالنسبةِ إلى قصده، كذبٌ بالنسبةِ إلى إفهامه. ومن هذا الباب التوريةُ والمعاريضُ، وبهذا^(٤) أطلقَ عليها إبراهيمُ الخليل عليه السلام أسَمَ الكذبِ، مع أنه الصادقُ في خبره، ولم يخبرِ إلا صدقًا^(٥).

فتأمل هذا الموضعَ الذي أشكل على النَّاسِ.

وقد ظهر بهذا أنَّ الكذبَ لا يكونُ قطُّ إلا قبيحًا، وأنَّ الذي يحسنُ ويجبُ إنما هو التوريةُ، وهي صدقٌ، وقد يطلقُ عليها الكذبُ بالنسبةِ إلى

(١) (ت، ق): «خلف الله». والمثبت من (ط).

(٢) (ت): «وإفهام المتكلم».

(٣) (ت): «ما وقع».

(٤) (ت): «ولهذا».

(٥) انظر بحث المعلمي في «التنكيل» (٢/٢٤٨ - ٢٥٣)، و«أحكام الكذب».

الإفهام لا إلى الغاية^(١).

الطريق الثاني: أن تخلّف القُبْح عن الكذب لفوات شرطٍ أو قيام مانعٍ يقتضي مصلحةً راجحةً على الصدق لا تخرجه عن كونه قبيحًا لذاته، وتقريره^(٢) ما تقدّم.

وقد تقدّم أن الله سبحانه حرّم الميتة والدمّ ولحم الخنزير للمفسدة التي في تناولها، وهي ناشئة من ذوات هذه المحرّمات، وتخلّف التحريم عنها عند الضرورة لا يوجب أن تكون ذاتها [غيراً]^(٣) مقتضية للمفسدة التي حرّمت لأجلها؛ فهكذا الكذب المتضمّن نجاة نبيٍّ أو مسلم.

الوجه الرابع: قوله: «لو كان ذاتيًا لاجتمع النقيضان في صدق من قال: «لأكذبن غدًا» وكذبه...» إلى آخره.

جوابه: أنه متى يجتمع النقيضان: إذا كان الحُسن والقُبْح باعتبارٍ واحدٍ من جهةٍ واحدة، أو إذا كانا باعتبارين من جهتين، أو أعمّ من ذلك؟

فإن عنيتم الأوّل فمسلّم، ولكن لا نسلمّ الملازمة؛ فإنه لا يلزم من اجتماع الحُسن والقُبْح في الصّورة المذكورة أن يكون لجهةٍ واحدةٍ واعتبارٍ واحدٍ؛ فإنّ اجتماع الحُسن والقُبْح فيهما باعتبارين مختلفين من جهتين متباينتين، وهذا ليس بممتنع؛ فإنه إذا كان كذبًا كان قبيحًا بالنظر إلى ذاته، وحسنًا بالنظر إلى تضمّنه صدق الخبر الأوّل. ونظيره أن يقول: والله لأشربنَّ

(١) أي: القصد. وفي الأصول: «العناية». وهو تحريف.

(٢) (ق): «وتقديره». (ت): «وتقدير».

(٣) زيادة لازمة من (ط).

الخمير غدًا، أو: والله لأسرقنَّ هذا الثوبَ غدًا، ونحوه.

وإن عنيتمُ الثَّاني فهو حقٌّ، ولكن لا نسلّمُ أنتفاءَ اللازم.

وإن عنيتمُ الثَّالثَ منعنا الملازمةَ أيضًا على التقدير الأوَّل، وانتفاءَ اللازم على التقدير الثَّاني.

وهذا واضحٌ جدًّا.

الوجه الخامس: قوله: «القتلُ والضربُ حسنٌ إذا كان حدًّا أو قِصاصًا، وقبيحٌ في غيره، فلو كان ذاتيًا لاجتمع النقيضان» = كلامٌ في غاية الفساد؛ فإنَّ القتلَ والضربَ واحدٌ بالنوع، فالقبيحُ منه ما كان ظلمًا وعدوانًا، والحسنُ منه ما كان جزاءً على إساءةٍ إمَّا حدًّا وإمَّا قِصاصًا، فلم يرجع الحُسنُ والقُبْحُ إلى واحدٍ بالعين.

ونظيرُ هذا: السُّجود؛ فإنه في غاية الحُسنِ لذاته إذا كان عبوديةً وخضوعًا للواحد المعبود، وفي غاية القُبْحِ إذا كان لغيره.

ولو سلّمنا أنَّ القتلَ والضربَ الواحدَ بالعين إذا كان حدًّا أو قِصاصًا فإنه يكونُ حسنًا قبيحًا، لم يكن ذلك محالًا؛ لأنه باعتبارين؛ فهو حسنٌ لِمَا تضمَّنه من الزَّجر والنِّكالِ وعقوبة المستحقِّ، وقبيحٌ بالنظر إلى المقتول المضروب، فهو قبيحٌ له حسنٌ في نفسه، وهذا كما أنه مكروهٌ مبغوضٌ له، وهو محبوبٌ مرضيٌّ لفاعله والأمر به، فأبي محالٌ في هذا؟!!

فظهر أنَّ هذا الدليلُ فاسدٌ، والله أعلم.

فصل

فهذه أقوى أدلة النفاة، باعترافهم بضعف ما سواها، فلا حاجة بنا إلى ذكرها وبيان فسادها.

فقد تبين الصُّبحُ لذي عَيْنَيْنِ، وَجُلِيَّتْ عَلَيْكَ الْمَسْأَلَةُ رَافِلَةً فِي حُلُلِ أَدْلَتِهَا الصَّحِيحَةِ، وَبِرَاهِينِهَا الْمُسْتَقِيمَةِ، وَلَا تَغْضُضُ طَرْفَ بَصِيرَتِكَ عَنْ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، فَإِنَّ شَأْنَهَا عَظِيمٌ وَخَطْبُهَا جَسِيمٌ.

* وقد أحتج بعضهم بدليل أفسد من هذا كله، فقالوا: لو حَسُنَ الْفِعْلُ أَوْ قُبِحَ لِدَاتِهِ أَوْ لَصِفَتِهِ لَمْ يَكُنِ الْبَارِي تَعَالَى مُخْتَارًا فِي الْحُكْمِ؛ لِأَنَّ الْحُكْمَ بِالْمَرْجُوحِ عَلَى خِلَافِ الْمَعْقُولِ، فَيَلْزَمُ الْآخَرَ؛ فَلَا اخْتِيَارَ (١).

وتقريرُ هذا الاستدلال ببيان الملازمة المذكورة أولاً، وبيان أنتفاء اللازم ثانيًا:

أَمَّا الْمَقَامُ الْأَوَّلُ، وَهُوَ بَيَانُ الْمَلَاذِمَةِ: أَنَّ الْفِعْلَ لَوْ حَسُنَ لِدَاتِهِ أَوْ لَصِفَتِهِ لَكَانَ رَاجِحًا عَلَى الْقُبْحِ فِي كَوْنِهِ مُتَعَلِّقًا لِلْجُوبِ أَوْ النَّدْبِ، وَلَوْ قُبِحَ لِدَاتِهِ أَوْ لَصِفَتِهِ لَكَانَ رَاجِحًا عَلَى الْحُسْنِ فِي كَوْنِهِ (٢) مُتَعَلِّقًا لِلتَّحْرِيمِ أَوْ الْكِرَاهَةِ.

فحِينَئِذٍ؛ إِمَّا أَنْ يَتَعَلَّقَ الْحُكْمُ بِالرَّاجِحِ الْمُقْتَضِي لَهُ، أَوْ الْمَرْجُوحِ الْمُقْتَضِي لُضْدَهُ (٣)، وَالثَّانِي بَاطِلٌ قَطْعًا؛ لِاسْتِلْزَامِهِ تَرْجِيحَ الْمَرْجُوحِ، وَهُوَ

(١) انظر: «بيان المختصر» (١/٣٠٣)، و«رفع الحاجب» (١/٤٦٤).

(٢) (ت): «لكونه».

(٣) (ت): «إما أن يتعلق الحكم بالراجح المقتضي له أو بالمرجوح المقتضي له أو بالراجح المقتضي لُضْدَهُ».

باطلٌ بصريح العقل، فتعيّن الأوّل ضرورةً؛ فإذا كان تعلق الحكم بالراجع لازماً ضرورةً لم يكن الباري مختاراً في حكمه^(١).

فتأمل هذه الشبهة ما أفسدها وأبين بطلانها!، والعجب ممّن يرضى لنفسه أن يحتجّ بمثلها!

وحسبك فساداً لحجّة مضمونها أن الله تعالى لم يشرع السجود له وتعظيمه وشكره، ويحرّم السجود للصنم وتعظيمه، لحسن هذا وقبح هذا، [بل] مع أستوائهما، تفريقاً بين المتماثلين!

فأيُّ برهانٍ أوضح من هذا على فساد هذه الشبهة الباطلة؟!!

الثاني^(٢): أن يقال: هذا يوجب أن تكون أفعاله^(٣) كلّها مستلزماً للتّرجيح بغير مرّجح، إذ لو ترّجح الفعل منها بمرّجح كزم عدم الاختيار بغير ما ذكرتم^(٤)، إذ الحكم بالمرّجح لازم.

فإن قيل: لا يلزم الاضطرار وترك الاختيار؛ لأنّ المرّجح هو الإرادة والاختيار.

قيل: فهلاًّ قنعتم بهذا الجواب منّا وقلتم: إذا كان اختياره تعالى متعلّقاً بالفعل لِمَا فيه من المصلحة الدّاعية إلى فعله وشرعه، وتحريمه له لِمَا فيه من المفسدة الدّاعية إلى تحريمه والمنع منه؛ فكان الحكم بالراجع في

(١) انظر: «بيان المختصر» للأصفهاني (١/٣٠٣).

(٢) أي الوجه الثاني في ردّ هذه الشبهة. والأول هو تصوّر مضمونها الفاسد.

(٣) (ت): «أن أفعاله».

(٤) (ط): «بعين ما ذكرتم».

الموضوعين متعلِّقًا باختياره تعالى وإرادته، فإنه الحكيمُ في خلقه وأمره؛ فإذا عَلِمَ في الفعل مصلحةً راجحةً شرعه وأحبَّه وفرضه، وإذا عَلِمَ فيه مفسدةً راجحةً كَرِهَهُ وأبغضه وحرَّمه.
هذا في شرعه.

وكذلك في خلقه؛ لم يفعل شيئًا إلا ومصلحته راجحةٌ وحكمته ظاهرة، واشتماله على المصلحة والحكمة التي فعله لأجلها لا ينافي اختياره، بل لا يتعلَّق بالفعل إلا لما فيه من المصلحة والحكمة، وكذلك تركه لما فيه من خلاف حكمته.

فلا يلزم من تعلُّق الحكم بالراجح أن لا يكون الحكمُ اختياريًّا؛ فإنَّ المختار الذي هو أحكمُّ الحاكمين لا يختار إلا ما يكونُ على وفقِ الحكمة والمصلحة.

الثالث: أن قوله: «إذا لَزِمَ تعلُّق الحكم بالراجح لم يكن مختارًا»^(١) تلبيسٌ؛ فإنه إنما تعلُّق بالراجح باختياره وإرادته، واختياره وإرادته اقتضت تعلُّقه بالراجح على وجه اللزوم، فكيف لا يكونُ مختارًا واختياره أستلزم تعلُّق الحكم بالراجح؟!

الرابع: أن تعلُّق حكمه تعالى بالفعل المأمور به أو المنهي عنه: إمَّا أن يكون جائزًا الوجود والعدم، أو راجح الوجود، أو راجح العدم.

فإن كان جائزًا الطرفين لم يترجَّح أحدهما إلا بمرجِّح، وإن كان راجحًا فالتعلُّق لازم؛ لأنَّ الحكمَ يمتنعُ ثبوته مع المساواة ومع المرجوحية.

(١) حكى المصنف القول بالمعنى، وقد تقدَّم بلفظٍ آخر.

أَمَّا الْأَوَّلُ؛ فلاستلزامه التَّرجيحَ بلا مرجِّح.

وأَمَّا الثَّانِي؛ فلاستلزامه ترجيحَ المرجوح؛ وهو باطلٌ بصريح العقل، فلا يثبتُ إلا مع المرجِّح التَّامِّ، وحينئذٍ فيلزم عدمُ الاختيار.
وما تجيبون به عن الإلزام المذكور هو جوابكم بعينه عن شبهتكم التي أستدللتُم بها^(١).

الخامس: أن هذه الشبهة الفاسدة مستلزمةٌ لأحد الأمرين ولا بدَّ: إمَّا التَّرجيح بلا مرجِّح، وإمَّا أن لا يكونَ الباري تعالَى مختارًا كما قررتُم. وكلاهما باطل.

السادس: أنها تقتضي أن لا يكونَ في الوجود قادرٌ مختارٌ إلا من يرَجِّحُ أحدَ المتساويين على الآخر بلا مرجِّح، وأمَّا من رجَّح أحدَ الجائزين بمرجِّح فلا يكونُ مختارًا. وهذا من أبطل الباطل، بل القادرُ المختارُ لا يرَجِّحُ أحدَ مقدورَيْه على الآخر إلا بمرجِّح^(٢)، وهو معلومٌ بالضرورة.

* واحتجَّ النُّفَاةُ أيضًا بقوله تعالَى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]؛ ووجهُ الاحتجاج بالآية أنه سبحانه نفى التَّعذيبَ قبل بعثة الرُّسُلِ، فلو كان حُسنُ الفعل وقبحه ثابتًا له قبل الشَّرْعِ لكان مرتكبُ القبيح وتاركُ الحسن فاعلاً للحرام وتاركًا للواجب؛ لأنَّ قبحه عقلاً يقتضي تحريمه عقلاً عندكم، وحُسْنُه عقلاً يقتضي وجوبه عقلاً، فإذا فَعَلَ المحرَّم وتَرَكَ الواجبَ أَسْتَحَقَّ العذابَ عندكم، والقرآنُ نصٌّ صريحٌ أن الله لا يعذِّبُ بدون بعثة الرُّسُلِ.

(١) (ت): «استلزمتم بها».

(٢) (ق، د، ت): «على الآخر لا المرجح». والمثبت من (ط).

فهذا تقريرُ الاستدلالِ أحتجاجًا والتزامًا^(١).

ولا ريب أن الآية حجةٌ على تناقض المثبتين إذا أثبتوا التعذيب قبل البعثة، فيلزم تناقضهم وإبطال جمعهم بين هذين الحكمين: إثبات الحُسن والقُبْح عقلاً، وإثبات التعذيب على ذلك بدون البعثة.

وليس إبطال القول بمجموع الأمرين موجباً لإبطال كل واحدٍ منهما، فلعلَّ الباطل هو قولهم بجواز التعذيب قبل البعثة. وهذا هو المتعين؛ لأنه خلاف نص القرآن، وخلاف صريح العقل أيضاً، فإن الله سبحانه إنما أقام الحجّة على العباد برسله؛ قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]، فهذا صريح بأن الحجّة إنما قامت بالرُّسل، وأنه بعد مجيئهم لا يكون للنَّاس على الله حجّة، وهذا يدلُّ على أنه لا يعدُّبهم قبل مجيء الرُّسل إليهم؛ لأنَّ الحجّة حينئذٍ لم تقم عليهم.

فالصَّوابُ في هذه المسألة إثبات الحُسن والقُبْح عقلاً، ونفي التعذيب على ذلك إلا بعد بعثة الرُّسل، فالحُسن والقُبْح العقليُّ لا يستلزمُ التعذيب، وإنما يستلزمه مخالفة المرسلين.

وأما المعتزلة فقد أجابوا عن ذلك بأن قالوا: الحُسن والقُبْح العقليُّ يقتضي استحقاق العقاب على فعل القبيح وترك الحسن، ولا يلزم من استحقاق العقاب وقوعه؛ لجواز العفو عنه.

(١) انظر: «بيان المختصر» (١/٣٠٤)، و«رفع الحاجب» (١/٤٦٥).

قالوا: ولا يردُّ هذا علينا حيث نَمْنَعُ^(١) العفوَ بعد البعثة إذا أوعد الربُّ على الفعل؛ لأنَّ العذابَ قد صار واجبًا بخبره، ومستحقًا بارتكاب القبيح، وهو سبحانه لم يحصل منه إيعادٌ قبل البعثة، فلا يقبِحُ العفو؛ لأنه لا يستلزم حُلْفًا في الخبر، وإنما غايته تركٌ حقَّ له قد وجب قبل البعثة، وهذا حسن.

والتحقيقُ في هذا أنَّ سببَ العقابِ قائمٌ قبل البعثة، ولكن لا يلزم من وجود سبب العذاب حصوله؛ لأنَّ هذا السببَ قد نصَّبَ اللهُ له شرطًا وهو بعثةُ الرُّسل، وانتفاءُ التعذيبِ قبل البعثة هو لانتفاء شرطه، لا لعدم سببه ومقتضيه.

وهذا فصلُ الخطاب في هذا المقام، وبه يزولُ كلُّ إشكالٍ في المسألة وينقشعُ غيْمُها ويُسفرُ صُبْحُها، والله الموفق للصواب.

* واحتجَّ بعضهم أيضًا بأن قال: لو كان الفعلُ حسنًا لذاته لامتنع من الشارع نسخه قبل إيقاع المكلف له وقبل تمكُّنه منه؛ لأنه إذا كان حسنًا لذاته فهو منسأً للمصلحة الراجحة، فكيف يُنسخُ ولم تحصل منه تلك المصلحة؟!

وأجاب المعتزلةُ عن هذا بالتزامه، ومنعوا النَّسخَ قبل وقت الفعل^(٢)، ونازعهم جمهورُ هذه الأمة في هذا الأصل، وجوزوا وقوع النَّسخ قبل

(١) (ت، ق): «يمنع».

(٢) انظر: «المعتمد» لأبي الحسين البصري (١/٤٠٧)، و«منهاج الوصول إلى معيار العقول» لابن المرتضى (٤٤٠)، و«مجموع الفتاوى» (١٤/١٤٦، ١٧/١٩٨)، و«الأصفهانية» (٧٠٥).

حضور وقت الفعل (١)، ثم أنقسموا قسمين:

فُتَاةُ التَّحْسِينِ وَالتَّقْبِيحِ بَنَوْهُ عَلَى أَصْلِهِمْ.

وَمُثَبِّتُو التَّحْسِينِ وَالتَّقْبِيحِ أَجَابُوا عَنْ ذَلِكَ بِأَنَّ الْمَصْلِحَةَ كَمَا تَنْشَأُ مِنَ الْفِعْلِ فَإِنَّهَا أَيْضًا قَدْ تَنْشَأُ مِنَ الْعِزْمِ عَلَيْهِ وَتَوْطِينِ النَّفْسِ عَلَى الْإِمْتِثَالِ، وَتَكُونُ الْمَصْلِحَةُ الْمَطْلُوبَةُ هِيَ الْعِزْمَ وَتَوْطِينَ النَّفْسِ، لَا إِيقَاعَ الْفِعْلِ فِي الْخَارِجِ، فَإِذَا أُمِرَ الْمَكْلَفُ بِأَمْرٍ، فَعَزَمَ عَلَيْهِ وَتَهَيَّأَ لَهُ وَوَطَّنَ نَفْسَهُ عَلَى أَمْتِثَالِهِ، فَحَصَلَتِ الْمَصْلِحَةُ الْمُرَادَةُ مِنْهُ = لَمْ يَمْتَنِعْ نَسْخُ الْفِعْلِ وَإِنْ لَمْ يَوْقِعْهُ؛ لِأَنَّهُ لَا مَصْلِحَةَ لَهُ فِيهِ.

وهذا كأمر إبراهيم الخليل بذبح ولده؛ فإنَّ المصلحة لم تكن في ذبحه، وإنما كانت في استسلام الوالد والولد لأمر الله، وعَزَمَهُمَا عَلَيْهِ، وَتَوْطِينَهُمَا أَنْفُسَهُمَا عَلَى أَمْتِثَالِهِ، فَلَمَّا حَصَلَتِ هَذِهِ الْمَصْلِحَةُ بَقِيَ الذَّبْحُ مَفْسُدَةً فِي حَقِّهِمَا، فَنَسَخَهُ اللَّهُ وَرَفَعَهُ.

وهذا هو الجوابُ الحقُّ الشافي في المسألة، وبه تتبيَّنُ الْحِكْمَةُ الْبَاهِرَةُ فِي إِثْبَاتِ مَا أَثْبَتَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَحْكَامِ، وَنَسْخِ مَا نَسَخَهُ مِنْهَا بَعْدَ وَقُوعِهِ وَنَسْخِ مَا نَسَخَ مِنْهَا قَبْلَ إِيقَاعِهِ، وَأَنَّ لَهُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ مِنَ الْحِكْمِ الْبَالِغَةِ مَا تَشْهَدُ لَهُ بِأَنَّهُ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ، وَأَنَّهُ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ، الَّذِي بَهَرَتْ حِكْمَتُهُ الْعُقُولَ، فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ.

* وَمِمَّا أَحْتَجُّ بِهِ النَّفَاةُ أَيْضًا: أَنَّهُ لَوْ حَسُنَ الْفِعْلُ أَوْ قَبِحَ لِغَيْرِ الطَّلَبِ لَمْ يَكُنْ تَعَلُّقُ الطَّلَبِ لِنَفْسِهِ؛ لِتَوْقُفِهِ عَلَى أَمْرِ زَائِدٍ.

(١) انظر: «البرهان» (٢/١٣٠٣)، و«المستصفى» (١/٢١٥)، و«قواطع الأدلة» (٣/١١٠)، و«الفنون» (١/١٩٩)، وغيرها.

وتقريرُ هذه الحجَّة: أنَّ حُسْنَ الفعل وقبحه لا يجوزُ أن يكون لغير نفس الطَّلَب، بل لا معنى لحُسْنه إلا كونه مطلوبًا للشارع إيجابه، ولا لقبحه إلا كونه مطلوبًا له إعدامه، لأنه لو حَسُنَ وقَبِحَ لمعنى غير الطَّلَب الشرعي لم يكن الطَّلَبُ متعلقًا بالمطلوب لنفسه، بل كان التعلُّق لأجل ذلك المعنى، فيتوقَّف الطَّلَبُ على حصول الاعتبار الزائد على الفعل.

وهذا باطل؛ لأنَّ التعلُّق نسبةً بين الطَّلَب والفعل، والنسبة بين الأمرين لا تتوقَّف إلا على حصولهما، فإذا حصل الفعلُ تعلَّق الطَّلَبُ به، سواء حصل فيه اعتبارًا زائدًا على ذاته أو لا.

فإن قلت: الطَّلَبُ وإن لم يتوقَّف إلا على الفعل المطلوب والفاعل المطلوب منه^(١)، لكنَّ تعلُّقه بالفعل متوقَّف على جهة الحُسْن والقُبْح المقتضي لتعلُّق الطَّلَب به.

قلنا: الطَّلَبُ قديم، والجهة الموجبة للحُسْن والقُبْح حادثة، ولا يصحُّ توقُّف القديم على الحادث.

وسرُّ الدليل: أنَّ تعلُّق الطَّلَب بالفعل ذاتيٌّ، فلا يجوزُ أن يكون معللاً بأمرٍ زائدٍ على الفعل، إذ لو كان تعلُّقه به معللاً لم يكن ذاتياً.

وهذا وجهُ تقرير هذه الشبهة وإن كان كثيرٌ من شراح «المختصر»^(٢) لم

(١) (ت): «إلا على الفعل والفاعل المطلوب منه».

(٢) «مختصر ابن الحاجب». انظر: «بيان المختصر» (١/٣٠٣)، و«رفع الحاجب»

(١/٤٦٤)، و«شرح العضد» (١/٢٠٩)، و«الردود والنقود» للبايرتي (ت: ٧٨٦)

(١/٣٣٠) وهو أقربهم تقريرًا لما ذكره ابن القيم.

يفهموا تقريرها على هذا الوجه فقرروها على وجه آخر لا يفيد شيئاً^(١).

وبعد؛ فهي شبهة فاسدة من وجوه:

أحدهما: أن يقال: ما تعنون بأن تعلق الطلب بالفعل ذاتي له؟ أتعنون به أن التعلق مَقومٌ لماهية الطلب، وأن تقوم الماهية به كتقومها بجنسها وفصلها؟ أم تعنون به أنه لا تُعقل ماهية الطلب إلا بالتعلق المذكور؟ أم أمراً آخر؟

فإن عنيتم الأول، والتعلق نسبة إضافية، وهي عدمية عندكم لا وجود لها في الأعيان؛ فكيف تكون النسبة العدمية مَقومةً للماهية الوجودية، وأنتم تقولون: إنه ليس لمتعلق الطلب من الطلب صفةً ثبوتية؛ لأن هذا هو الكلام النفسي، وليس لمتعلق القول فيه صفةً ثبوتية؟!

وإن عنيتم الثاني؛ فلا يلزم من ذلك توقف الطلب على اعتبار زائد على الفعل يكون ذلك الاعتبار شرطاً في الطلب.

وإن عنيتم أمراً ثالثاً فلا بد من بيانه، وعلى تقدير بيانه فإنه لا ينافي توقف التعلق على الشرط المذكور.

الثاني: أن غاية ما قرّرتموه أن التعلق ذاتي للطلب، والذاتي لا يعقل، كما أدعيتموه في المنطق دعوى مجردة، ولم تقرروه، ولم تبينوا ما معنى كونه غير معلل، حتى ظن بعض المقلّدين المنطقيين^(٢) أن معناه ثبوتية الذات لنفسه بغير واسطة. وهذا في غاية الفساد، لا يقوله من يدري ما يقول،

(١) (ت): «على وجه آخر طوله لا يفيد شيئاً».

(٢) (ط): «من المنطقيين».

وإنما معناه: أنه لا تحتاج الذات في اتصافها به^(١) إلى علة مغايرة لعلّة وجودها، بل علة وجودها هو علة الذات^(٢)؛ فهذا معنى كونه غير معلّل بعلة خارجية عن علة الذات، بل علة الذات علته. وليس هذا موضع استقصاء الكلام على ذلك^(٣).

والمقصود أن كون التعلّق ذاتياً للطلب فلا يعلّل بغير علة الطلب لا ينافي توقّفه على شرط، فهب أن صفة الفعل لا تكون علة للتعلّق، فما المانع أن تكون شرطاً له، ويكون تعلّق الطلب بالفعل مشروطاً بكونه على الجهة المذكورة، فإذا أنتفت تلك الجهة أنتفى التعلّق لانتفاء شرطه؟

وهذا مما لم يتعرّضوا لبطلانه أصلاً، ولا سبيل لكم إلى إبطاله.

الثالث: أن قولكم: «الطلب قديم، والجهة المذكورة حادثة للفعل، ولا يصح توقّف القديم على الحادث» كلامٌ في غاية البطلان؛ فإنّ الفعل المطلوب حادث، والطلب متوقّف عليه، إذ لا تتصوّر ماهية الطلب بدون المطلوب، فما كان جوابكم عن توقّف الطلب على الفعل الحادث فهو جوابنا عن توقّفه على جهة الفعل الحادثة؛ فإنّ جهته لا تزيد عليه، بل هي صفة من صفاته.

فإن قلت: التوقّف هاهنا إنما هو لتعلّق الطلب بالمطلوب، لا لنفس

(١) (ت): «في إثباتها به».

(٢) (ط): «بل علة وجودها هي علة اتصاف الذات».

(٣) انظر: «الإشارات والتنبيهات» لابن سينا بشرح الطوسي (١/١٥٢). وهذا أحد فروق ثلاثة يذكرها المنطقة للتفريق بين الذاتي والعرضي، وهو تفريق عسرّ باعتراف محققهم.

الطَّلَب، ولا محذور^(١) في توقُّف التَّعلُّق؛ لأنه حادث.

قلنا: فهلاً قَنَعْتُمْ بهذا الجواب في صفة الفعل، وقلتم: التَّوقُّفُ على الجهة المذكورة هو محذور توقُّف التَّعلُّق^(٢)، لا توقُّف نفس الطَّلَب^(٣)، فنسبة التَّعلُّق إلى جهة الفعل كنسبته إلى ذاته، ونسبة الطَّلَب إلى الجهة كنسبته إلى نفس الفعل سواء بسواء، فنسبة القديم إلى أحد الحادئين كنسبته إلى الآخر، ونسبة تعلقه بأحد الحادئين كنسبة تعلقه بالآخر، فتبيِّن فساد الدليل المذكور.

وحسبك بمذهبٍ فسادًا استلزامه جواز ظهور المعجزة على يد الكاذب، وأنه ليس بقبيح، واستلزامه جواز نسبة الكذب إلى أصدق الصادقين، وأنه لا يقبُح منه، واستلزامه التسوية بين التثليث والتوحيد في العقل، وأنه قبل ورود النبوة لا يقبُح التثليث، ولا عبادة الأصنام، ولا مَسَبَّة المعبود، ولا شيء من أنواع الكفر، ولا السَّعْي في الأرض بالفساد، ولا تقبيح شيء من القبائح أصلًا.

وقد التزم النُّفاة ذلك، وقالوا: إنَّ هذه الأشياء لم تُقبُح عقلاً، وإنما جهة قُبْحها السَّمْعُ فقط، وأنه لا فرق قبل السَّمْع بين ذكر الله والثناء عليه وحمده وبين ضدِّ ذلك، ولا بين شكره بما يقدرُ عليه العبدُ وبين ضده، ولا بين الصِّدق والكذب، والعفة والفُجور، والإحسان إلى العالم والإساءة إليهم بوجه ما، وإنما التَّفريق بالشرع بين متماثلين من كلِّ وجه.

(١) (ق، ت): «تجدون». وهو تحريف. وصوِّبت في طرة (د).

(٢) (د، ت): «هو توقف التعلق».

(٣) في (ط) زيادة: «معه». وهي مشتبهة في (ق)، وليست في (د، ت).

وقد كان تصوُّر هذا المذهب على حقيقته كافيًا في العلم بطلانه وأن لا يتكلَّف رده، ولهذا رَغِبَ عنه فحولُ الفقهاء والنُّظَّار من الطَّوائف كلَّهم:

* فأطبق أصحابُ أبي حنيفة على خلافه، وحكَّوه عن أبي حنيفة نصًّا (١).

* واختاره من أصحاب أحمد: أبو الخطَّاب (٢)، وابن عقيل (٣)، وأبو يعلى الصَّغير (٤)، ولم يقل أحدٌ من متقدِّمهم بخلافه، ولا يمكن أن يُنقل عنه (٥) حرفٌ واحدٌ موافقٌ للنِّقاة.

(١) انظر: «تخريج الفروع على الأصول» للزنجاني (٢٤٥)، و«تيسير التحرير» (٣٨٣/١، ١٥٠/٢)، و«البحر المحيط» (١٤١/١، ١٤٦)، و«درء التعارض» (٤٥٧/٧، ٤٩/٩، ٦٢)، و«النبوات» (٦٧٥)، و«الجواب الصحيح» (٣٠٩/٢)، و«الأصفهانية» (٧٠٤).

(٢) محفوظ بن أحمد الكلوداني (ت: ٥١٠). وهو يوافق المعتزلة في الإيجاب العقلي في العِلْمِيَّات، واستحقاق عذاب الآخرة بمجرد مخالفته. انظر كتابه: «التمهيد» (٢٨٧/٤، ٢٩٥)، و«العدة» لأبي يعلى (١٢٥٧)، و«الجواب الصحيح» (٢٩٦/٢، ٣١١)، و«درء التعارض» (٥٩/٩)، وما سيأتي (ص: ١١٢١).

(٣) أبو الوفاء (ت: ٥١٣). وظاهر كلامه في «الواضح» (٢٥٩/٥، ٢٦٩) نفْيُ التحسين والتقبيح. وهو المنقول عنه. انظر: «المسودة» (٨٦٧)، و«درء التعارض» (٤٥٧/٧)، و«نقض التأسيس» (٢١٤/١)، و«النبوات» (٦٧٥).

(٤) محمد بن القاضي أبي خازم بن شيخ المذهب القاضي أبي يعلى بن الفراء (ت: ٥٦٠). انظر: «السير» (٣٥٣/٢٠)، و«المقصد الأرشد» (٥٠٠/٢). وله كتابٌ في أصول الدين. انظر: «نقض التأسيس» (٢٠١/١).

(٥) أي: عن الإمام أحمد. وانظر: «المعتمد» للقاضي أبي يعلى (٢١)، و«العدة» (١٢٥٩)، و«التمهيد» لأبي الخطَّاب (٢٩٥/٤)، و«درء التعارض» (٥١/٩)، =

* واختاره من أئمة الشافعية: الإمام أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الكبير^(١)، وبالغ في إثباته^(٢)، وبنى كتابه «محاسن الشريعة» عليه، وأحسن فيه ما شاء، وكذلك الإمام سعد بن علي الزنجاني^(٣) بالغ في إنكاره على أبي الحسن الأشعري القول بنفي التحسين والتقيح وأنه لم يسبقه إليه أحد^(٤)، وكذلك أبو القاسم الراغب^(٥)، وكذلك أبو عبد الله الحلبي^(٦)، وخلائق لا يحصون.

- = «الأصفهانية» (٧٠٤). وفي (ط): «ينقل عنهم» أي متقدمي أصحاب أحمد.
- (١) (ت: ٣٦٥). انظر: «السير» (٢٨٣/١٦). واتهم بأن له ميلاً إلى الاعتزال؛ لقوله في هذه المسألة. وانظر في الاعتذار عنه: «البحر المحيط» (١٤٠/١)، و«الإبهاج» للسبكي (١٣٨/١)، و«طبقات الشافعية الكبرى» (٢٠٢/٣).
- (٢) حتى صار قوله قريباً من قول المعتزلة. انظر: «البحر المحيط» (١٣٩/١).
- (٣) الإمام العلامة، شيخ الحرم (ت: ٤٧١). انظر: «السير» (٣٨٥/١٨)، و«الأنساب» (٣٠٧/٦).
- (٤) ذكر ذلك في شرح قصيدته في السنة. انظر: «منهاج السنة» (٤٥٠/١)، و«درء التعارض» (٥٠/٩)، و«الأصفهانية» (٧٠٤)، و«التسعينية» (٩٠٩)، و«الرد على المنطقيين» (٤٢١).
- وانظر قول الأشعري في رسالته لأهل الثغر (٧٤)، و«اللمع» (١١٧).
- وممن بالغ في الإنكار على الأشعري: السجزي (ت: ٤٤٤) في رسالته لأهل زييد (١٣٩، ٩٥).
- (٥) تقدمت ترجمته (ص: ٥٤). وانظر: كتابيه: «تفصيل الناشئين» (١٤٢)، و«الذريعة إلى مكارم الشريعة» (٢٧٢).
- (٦) الحسين بن الحسن بن محمد، من أئمة الشافعية (ت: ٤٠٣). انظر: «السير» (٢٣١/١٧)، و«طبقات الشافعية الكبرى» (٣٣٣/٤). ونقل عنه هذا القول السمعاني في «القواطع» (٤٠٠/٣).

وكلُّ من تكلم في علل الشرع ومحاسنه وما تضمَّنه من المصالح ودرء المفسد فلا يمكنه ذلك إلا بتقرير الحُسن والقبح العقليَّين؛ إذ لو كان حُسنه وقُبْحُه بمجرد الأمر والنهي لم يتعرَّض في إثبات ذلك لغير الأمر والنهي فقط، وعلى تصحيح الكلام في القياس^(١) وتعليق الأحكام بالأوصاف المناسبة المقترضة لها دون الأوصاف الطردية التي لا مناسبة فيها، فيجعل الأوَّل ضابطاً للحكم دون الثَّاني = إلا على إثبات هذا الأصل^(٢)؛ فلو تساوت الأوصاف في أنفسها لانسدَّ بابُ القياس والمناسبات والتعليل بالحكم والمصالح ومراعاة الأوصاف المؤثِّرة دون الأوصاف التي لا تأثير لها.

فصل

وإذ قد أنهينا في هذه المسألة إلى هذا الموضع - وهو بحرُّها ومُعظَّمُها - فلنذكر سيرَّها وغايتها وأصولها التي أُثبتت عليها، فبذلك تتمُّ الفائدة؛ فإنَّ كثيراً من الأصوليين ذكروها مجردة ولم يتعرَّضوا لسيرِّها وأصلها الذي أُثبتت عليه، وللمسألة ثلاثة أصولٍ هي أساسها:

الأصل الأوَّل: هل أفعالُ الربِّ تعالى وأوامرُه معلَّلةٌ بالحكم والغايات؟ وهذه من أجلِّ مسائل التَّوحيد^(٣) المتعلِّقة بالخلق والأمر، بالشرع والقدر.

الأصل الثَّاني: أن تلك الحكم المقصودة فعلٌ يقومُ به سبحانه قياماً

(١) معطوفٌ على قوله: «وكل من تكلم في علل الشرع...».

(٢) أي: لا يمكن المتكلم على تصحيح القياس ذلك إلا بإثبات الحسن والقبح.

(٣) (ت): «وهذه من أصل التوحيد».

الصِّفَة به، فيرجع إليه حكمها، ويشتقُّ له أسمها، أم يرجع إلى المخلوق فقط من غير أن يعود إلى الربِّ منها حكمٌ أو يُشتقُّ له منها أسم؟

الأصل الثالث: هل تعلق إرادة الربِّ تعالى بجميع الأفعال تعلقٌ واحد، فما وُجد منها فهو مرادٌ له محبوبٌ مرزُيٌّ، طاعةٌ كان أو معصية، وما لم يوجد منها فهو مكروهٌ له مبعوضٌ غيرٌ مراد؛ طاعةٌ كان أو معصية، أم هو يحبُّ الأفعال الحسنة التي هي منشأ المصالح وإن لم يشأ تكوينها وإيجادها^(١)؛ لأنَّ في مشيئته لإيجادها قوَّاتٍ حكمةٍ أخرى هي أحبُّ إليه منها، ويبغض الأفعال القبيحة التي هي منشأ المفاسد ويمنعها ويمقت أهلها وإن شاء تكوينها وإيجادها؛ لما تستلزمه من حكمةٍ ومصلحةٍ هي أحبُّ إليه منها ولا بدَّ من توسُّط هذه الأفعال في وجودها؟

فهذه الأصول الثلاثة عليها مدار هذه المسألة ومسائلِ القدر والشرع^(٢).

وقد اختلف النَّاسُ فيها قديمًا وحديثًا إلى اليوم:

* فالجبرية تنفي الأصول الثلاثة، وعندهم أنَّ الله لا يفعلُ لحكمة، ولا يأمرُ لها، ولا يدخلُ في أمره وخلقه لأمِّ التعليل بوجه، وإنما هي لأمِّ العاقبة،

(١) النصُّ مضطربٌ في الأصول، رُسمت بعض كلماته رسمًا. (د): «طاعة كان أو معصية مما شاء وجوده التي هي منشأ المصالح منها فهو وإن لم يشأ تكوينها وإيجادها». (ق): «طاعة كان أو معصية مما شاء وجوده التي هي منشأ المصالح منها فهذه وإن لم يشأ تكوينها وإيجادها». (ت): «طاعة كان أو معصية مما شاء وجه التي هي منشأ المصالح منها وإن لم يشأ تكوينها وإيجادها». والمثبت من (ط) مع تعديل.

(٢) (ت): «بل ومسائل الشرع والقدر».

كما لا يدخل في أفعاله باء السببية، وإنما هي باء المصاحبة.

ومنهم من يثبت الأصل الثالث وينفي الأصلين الأولين، كما هو أحد القولين للأشعري، وقول كثير من أئمة أصحابه، وأحد القولين لأبي المعالي^(١).

* والمشهور من مذهب المعتزلة إثبات الأصل الأول، وهو التعليل بالحكم والمصالح، ونفي الثاني؛ بناء على قواعدهم الفاسدة في نفي الصفات.

فأما الأصل الثالث فهم فيه ضد الجبرية من كل وجه؛ فهما طرفا نقيض؛ فإنهم لا يثبتون لأفعال العباد سوى المحبة لحسنها والبغضة لقبيحها، وأما المشيئة لها فعندهم أن مشيئة الله لا تتعلق بها، بناء منهم على نفي خلق أفعال العباد، فليست عندهم إرادة الله لها إلا بمعنى محبته لحسنها فقط، وأما قبيحها فليس مراداً لله بوجه. وأما الجبرية فعندهم أنه لم يتعلق بها سوى المشيئة والإرادة، وأما المحبة عندهم فهي نفس الإرادة والمشيئة، فما شاء فقد أحبه ورزقه.

* وأما أصحاب القول الوسط - وهم أهل التحقيق من الأصوليين والفقهاء والمتكلمين - فيثبتون الأصول الثلاثة؛ فيثبتون الحكمة المقصودة بالفعل في أفعاله تعالى وأوامره، ويجعلونها عائدة إليه حكماً، ومشتقاً له أسمها، فالمعاصي كلها ممقوتة مكروهة وإن وقعت بمشيئته وخلقها، والطاعات كلها محبوبة له مرضية وإن لم يشأها ممن لم يطعه ومن وجدت

(١) (ت): «عن أبي المعالي».

منه^(١)، فقد تعلّق بها المشيئة والحبُّ؛ فما لم يوجد من أنواع المعاصي فلم تتعلّق به مشيئته ولا محبته، وما وُجد منها تعلّقت به مشيئته دون محبته، وما لم يوجد من الطاعات المقدورة تعلّق بها محبته دون مشيئته، وما وُجد منها تعلّق به محبته ومشيئته.

ومن لم يحكّم هذه الأصول الثلاثة لم يستقرّ له في مسائل الحكّم والتعليل والتحسين والتقيح قَدَم. بل لا بدّ من تناقضه، ويتسلّط عليه خصومه من جهة نفيه لواحدٍ منها.

ولهذا لما رأى القَدْرِيَّةُ الجَبْرِيَّةُ^(٢) أنهم لو سلّموا للمعتزلة شيئاً من هذا تسلّطوا عليهم به، سدّوا على أنفسهم الباب بالكلّية، وأنكروها جملةً، فلا حكمة عندهم ولا تعليل، ولا محبة تزيد على المشيئة.

ولما أنكر المعتزلة رجوع الحكمة إليه تعالى سلّطوا عليهم خصومهم فأبدوا تناقضهم وكشفوا عوراتهم.

ولما سلك أهل السنّة القول الوسط، وتوسّطوا بين الفريقين، لم يطمع أحدٌ في مناقضتهم ولا في إفساد قولهم.

وأنت إذا تأملت حجج الطائفتين وما ألزمته كلُّ منهما للأخرى علمت أنّ من سلك القول الوسط لم يلزمه شيءٌ من إزاماتهم ولا تناقضهم، والحمد لله ربّ العالمين، هادي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم.

(١) (ت): «وإن وجدت منه».

(٢) يعني: الأشاعرة. وفي (ق): «القدرية والجبرية». وهو خطأ. والمعتزلة هم القدرية النفاة. وسيذكرهما المصنف فيما يأتي (ص: ١٠٩٦).

فصل

وقد سلّم كثيرٌ من النُفَاة أَنَّ كَوْنَ الفعلِ حَسَنًا أو قَبِيحًا بِمعنى الملاءمة والمنافرة والكمال والنقصان = عقليٌّ. وقال: نحن لا ننازعكم في الحُسْن والقُبْح بهذين الاعتبارين، وإنما النزاعُ في إثباته عقلاً، بمعنى كونه متعلّق المدح والذمّ عاجلاً، والثواب والعقاب آجلاً، فعندنا لا مدخل للعقل في ذلك، وإنما يُعَلَّمُ بالسَّمْعِ المجرّد.

قال هؤلاء: فيطَلَقُ الحُسْنُ والقُبْحُ بِمعنى الملاءمة والمنافرة وهو عقليٌّ، وبمعنى الكمال والنقصان وهو عقليٌّ^(١)، وبمعنى استلزامه للثواب والعقاب وهو محلُّ النزاع^(٢).

وهذا التفصيلُ لو أُعْطِيَ حَقُّهُ والتزمت لوازِمُهُ رُفِعَ النزاعُ، وأعاد المسألة اتِّفَاقيةً؛ فَإِنَّ كَوْنَ الفعلِ^(٣) صفة كمالٍ أو نقصانٍ يستلزمُ إثباتَ تعلُّقِ الملاءمة والمنافرة؛ لأنَّ الكمالَ محبوبٌ للعالم به، والنقصَ مبغوضٌ له، ولا معنى للملاءمة والمنافرة إلا الحبُّ والبغضُ؛ فَإِنَّ اللهَ سبحانه يحبُّ الكاملَ من الأفعال والأقوال والأعمال، ومحبُّته لذلك بحسب كماله، ويبغضُ النَّاقِصَ منها ويمقته، ومقته له بحسب نقصانه، ولهذا أسلفنا أن من أصول المسألة

(١) انتقد ابن تيمية إيراد الرازي لهذا المعنى؛ لأنه لا يخالف الذي قبله. «مجموع الفتاوى» (٨/ ٣١٠).

(٢) هذا تلخيص الرازي المشهور لمحلِّ النزاع. انظر: «المحصول» (١/ ١٢٣)، و«المحصل» (٤٧٩)، و«الأربعين» (٢٤٦)، و«التحصيل» للأرموي (١/ ١٨٠)، و«نفائس الأصول» للقرافي (١/ ٣٥١)، و«درء القول القبيح» للطوفي (٨٢).

(٣) في الأصول: «وأن كون الفعل». ولعل الصواب ما أثبت.

إثباتَ صفة الحبِّ والبغضِ لله، فتأمل كيف قادت (١) المسألةُ إليه، وتوقَّفت عليه!

والله سبحانه يحبُّ كلَّ ما أمر به، ويبغضُ كلَّ ما نهى عنه، ولا يسمَّى ذلك ملاءمةً ومنافرةً، بل يُطلق عليه الأسماءُ التي أطلقها على نفسه، وأطلقها عليه رسوله، مِنْ محبَّته للفعل الحسن المأمور به، وبُغضه للفعل القبيح ومقته له، وما ذلك إلا لكمال الأوَّل ونقصان الثاني.

فإذا كان الفعلُ مستلزماً للكمال والنقصان، واستلزامه له عقليٌّ، والكمالُ والنقصانُ يستلزم الحبَّ والبغض الذي سمَّيته ملاءمةً ومنافرةً، واستلزامه عقليٌّ = فييان (٢) كون الفعل حسناً كاملاً محبوباً مرَضياً، وكونه قبيحاً ناقصاً مسخوطاً مبغوضاً، أمرٌ عقليٌّ.

بقيَ حديثُ المدح والذمِّ والثواب والعقاب. ومن أحاط علماً بما أسلفناه في ذلك آنكشفت له المسألة، وأسفرت عن وجهها، وزال عنها كلُّ شبهة وإشكال:

* فأما المدح والذمُّ فترتبه على النقصان والكمال عقليٌّ، كترتب المسيبات على أسبابها، فمدح العقلاء لمؤثر الكمال والمتَّصف به، وذمُّهم لمؤثر النقص والمتَّصف به، أمرٌ عقليٌّ فطريٌّ، وإنكاره يُزاحم المكابرة!

* وأما العقابُ فقد قرَّرنَا أنَّ ترتبه على فعل القبيح مشروطٌ بالسمع، وأنه إنما أنتفى عند أنتفاء السمع أنتفاء المشروط لانتهاء شرطه، لا أنتفاءه لانتهاء سببه، فإنَّ

(١) (ط): «عادت».

(٢) كذا في الأصول. ولعلها: فإن.

سببه قائم، ومُقتَضيه موجود، إلا أنه لم يتم لتوقُّفه على شرطه.
وعلى هذا فكونه متعلِّقاً للثواب والعقاب والمدح والذمِّ عقليٌّ، وإن كان
وقوعُ العقاب موقوفاً على شرطٍ وهو ورودُ السَّمع.
وهل يقال: إنَّ الاستحقاقَ ليس بثابت، لأنَّ ورودَ السَّمع شرطٌ فيه؟ هذا
فيه طريقان للنَّاس، ولعلَّ النزاع لفظيٌّ:
فإن أُريدَ بالاستحقاق الاستحقاق التَّامُّ، فالحقُّ نفيُّه.
وإن أُريدَ به قيامُ السَّبب، والتَّخلفُ لفوات شرطٍ أو وجود مانع، فالحقُّ
إثباتُه.

فَعَادَتِ الْأَقْسَامُ الثَّلَاثَةَ - أعني: الكمال والنقصان، والملاءمة والمنافرة،
والمدح والذمُّ - إلى حرفٍ واحدٍ^(١)، وهو كونُ الفعل محبوباً أو مبعوضاً،
ويلزم من كونه محبوباً أن يكون كمالاً، وأن يستحقَّ عليه المدح والثواب،
ومن كونه مبعوضاً أن يكون نقصاً يستحقُّ به الذمُّ والعقاب.

فظهر أنَّ التَّزامَ لوازِمِ هذا التفصيل وإعطاءه حقَّه يرفعُ النزاع، ويعيدُ
المسألةَ اتِّفَاقيةً، ولكنَّ أصولَ الطَّائِفَتَيْنِ تَأْبِي التَّزامَ ذلك، فلا بدَّ لهما من
التَّنَاقُضِ إذا طَرَدُوا أصولَهم، وأمَّا من كان أصلُهُ إثباتَ الحكمة واتِّصافِ
الرَّبِّ تعالى بها، وإثباتِ الحُبِّ والبغضِ له، وأنهما أمرٌ وراء المشيئة العامَّة؛
فأصولُهُ مستلزِمةٌ لفروعِهِ، وفروعُهُ دالَّةٌ على أصولِهِ، فأصولُهُ وفروعُهُ لا
تتناقض، وأدلَّتُهُ لا تُمانَع ولا تُعَارِض.

* * *

(١) (ق): «عرف واحد».

قال النُّفَاة^(١): لو قَدَّرَ نَفْسَهُ وَقَدْ خُلِقَ تَامَّ الْخِلْقَةَ^(٢)، كَامَلَ الْعَقْلَ، دَفْعَةً وَاحِدَةً، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَخَلَّقَ بِأَخْلَاقِ قَوْمٍ، وَلَا تَأْدَبُ بِتَأْدِيبِ الْأَبْوِينِ، وَلَا تَرْبُّبُ فِي الشَّرْعِ^(٣)، وَلَا تَعْلَمُ مِنْ مَعْلَمٍ، ثُمَّ عَرِضَ عَلَيْهِ أَمْرَانِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْإِثْنَيْنِ أَكْثَرُ مِنَ الْوَاحِدِ، وَالثَّانِي: أَنَّ الْكُذْبَ قَبِيحٌ؛ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَسْتَحِقُّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَوْمًا عَلَيْهِ = لَمْ نَشْكُ أَنَّهُ لَا يَتَوَقَّفُ فِي الْأَوَّلِ، وَيَتَوَقَّفُ فِي الثَّانِي.

وَمِنْ حَكْمِ بَأَنَّ الْأَمْرَيْنِ سَيَّانَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَقْلِهِ خَرَجَ عَنْ قِضَايَا الْعُقُولِ وَعَانَدَ كِعْنَادَ الْفُضُولِ^(٤).

كَيْفَ وَلَوْ تَقَرَّرَ عِنْدَهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَضَرَّرُ بِكَذِبٍ وَلَا يَنْتَفِعُ بِصَدَقٍ، فَإِنَّ الْقَوْلَيْنِ فِي حُكْمِ التَّكْلِيفِ^(٥) عَلَى وَتِيرَةٍ وَاحِدَةٍ = لَمْ يُمَكِّنْهُ أَنْ يَرُدَّ أَحَدَهُمَا عَنِ الثَّانِي^(٦) بِمَجْرَدِ عَقْلِهِ.

وَالَّذِي يَوْضُحُهُ: أَنَّ الصِّدْقَ وَالْكَذِبَ عَلَى حَقِيقَةٍ ذَاتِيَّةٍ لَا تَتَحَقَّقُ ذَاتُهُمَا إِلَّا بِأَرْكَانِ تِلْكَ الْحَقِيقَةِ^(٧)، مَثَلًا، كَمَا يُقَالُ: إِنَّ الصِّدْقَ إِخْبَارٌ عَنْ أَمْرٍ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ، وَالْكَذِبَ إِخْبَارٌ عَنْ أَمْرٍ عَلَى خِلَافِ مَا هُوَ بِهِ. وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ مَنْ أَدْرَكَ هَذِهِ الْحَقِيقَةَ عَرَفَ الْمُحَقَّقَ، وَلَمْ يَخْطُرْ بِبَالِهِ كَوْنُهُ حَسَنًا أَوْ قَبِيحًا، فَلَمْ

(١) نقلها المصنف من «نهاية الأقدام» للشهرستاني.

(٢) «نهاية الأقدام»: «تام الفطرة».

(٣) «نهاية الأقدام»: «ولا تزياً بزِّي الشرع».

(٤) «نهاية الأقدام»: «وعاند عناد الفضول».

(٥) في الأصول: «التكاليف». والمثبت من «نهاية الأقدام»، وما يأتي (ص: ١٠٢٠).

(٦) (ط): «دون الثاني». وفي «نهاية الأقدام»: «لم يمكنه أن يرجع أحدهما على الثاني».

(٧) «نهاية الأقدام»: «إلا بأن كان تلك الحقيقة».

يدخل الحُسن والقُبْح إذْنٌ في صفاتهما الدَّاتية التي تحققت حقيقتُهما بها، ولا يلزمهما^(١) في الوهم بالبديهة، كما بيَّنا، ولا يلزمهما^(٢) في الوجود ضرورة؛ فإنَّ من الأخبار التي هي صادقة ما يُلام عليه؛ مثل الدَّلالة على من هَرَبَ مِنْ ظالم^(٣)، ومن الأخبار التي هي كاذبة ما يُثاب عليها، مثل إنكار الدَّلالة عليه.

فلم يدخل كون الكذب قبيحًا في حدِّ الكذب، ولا لزمه في الوهم، ولا لزمه في الوجود، فلا يجوز أن يُعدَّ من الصِّفات الدَّاتية التي تلزم النَّفس وجودًا وعدمًا عندهم؛ ولا يجوز أن يُعدَّ من الصِّفات التَّابعة للحدوث، فلا يُعقل بالبديهة ولا بالنظر؛ فإنَّ النظريَّ^(٤) لا بدَّ أن يُردَّ إلى الضروريِّ البديهيِّ، وإذ لا بديهيَّ فلا مردُّ له أصلًا.

فلم يبقَ لهم إلا الاسترواح إلى عادات النَّاس مِنْ تسمية ما يضرُّهم: قبيحًا وما ينفعهم: حسنًا، ونحن لا ننكر أمثال تلك الأسمي، على أنها تختلفُ بعادة قوم [دون قوم]، وزمان [دون زمان]، ومكان دون مكان، وإضافة دون إضافة، وما يختلفُ بتلك النَّسب والإضافات لا حقيقة له في الدَّات، فربَّما يستحسنُ قومٌ ذبح الحيوان، وربَّما يستقبِّحه قوم، وربَّما يكون

(١) «نهاية الأقدام»: «ولا لزمتهما»، وفي إحدى نسخه: «ولا لزمها». (د): «ولو لزمها».

(ق): «ولو ألزمها». (ت): «ولو لازمها». والمثبت مما سيأتي (ص: ١٠٢١).

(٢) (د) و«نهاية الأقدام»: «ولا لزمها». (ق): «ولا لزمها». (ت): «والا لزمها». والمثبت مما سيأتي (ص: ١٠٢١).

(٣) في الأصول: «على هرب من ظالم». وفي «نهاية الأقدام»: «على نبي هرب من ظالم». والمثبت مما سيأتي (ص: ١٠٢١).

(٤) في الأصول: «النظر». والمثبت من «نهاية الأقدام».

بالنسبة إلى قومٍ وزمانٍ حسنًا، وربّما يكونُ قبيحًا، لكنّا وضعنا الكلامَ في حكم التكليف بحيث يجبُ الحسنُ به وجوبًا^(١)، يثابُ عليه قطعًا، ولا يتطرَّقُ إليه لومٌ أصلاً، ومثل هذا يمتنعُ إدراكُه^(٢) عقلاً^(٣).

قالوا: فهذه طريقةُ أهلِ الحقِّ على أحسن ما تقرّر وأحسن ما تحرّر^(٤).

قالوا^(٥): وأيضًا؛ فنحن لا ننكرُ أشتهارَ حُسنِ الفضائل التي دُكرَ صرْبُهم بها الأمثال، وقُبْحها بين الخلق، وكونها محمودَةٌ مشكورةٌ مُثنيٌ على فاعلها، أو مذمومةٌ مذمومًا فاعلها، ولكنَّ مستندها^(٦) إمّا [التدوين] بالشرائع وإمّا الأغراض، ونحنُ إنما ننكرها في حقِّ الله عزَّ وجلَّ لانتفاء الأغراض عنه، فأما إطلاقُ النَّاسِ هذه الألفاظ فيما يدورُ بينهم فيستمدُّ من الأغراض، ولكن قد تدقُّ الأغراض^(٧) وتخفى فلا ينتبه لها إلا المحققون^(٨).

قالوا: ونحن ننبّه على مشارات الغلط فيه، وهي ثلاثة مشاراتٍ يغلطُ

الوهمُ فيها:

-
- (١) «نهاية الأقدام»: «فيه وجوبًا».
 - (٢) «نهاية الأقدام»: «ومثل هذا لا يمتنع إدراكه».
 - (٣) «نهاية الأقدام» (٣٧١ - ٣٧٣).
 - (٤) «نهاية الأقدام» (٣٧٣).
 - (٥) من «المستصفى» للغزالي.
 - (٦) (د، ق): «نستنكرها». (ت): «نشكرها». وهو تحريف. وفيما يأتي (ص: ١٠٢٤): «سبب ذكرها». والمثبت من «المستصفى»، وإن كان الأشبه بسياقه: مستمداها.
 - (٧) (ق، د): «قد بدت الأغراض». (ت): «قصدت الأغراض». وهو تحريف. والمثبت من «المستصفى».
 - (٨) «المستصفى» (١/١١٦).

الأولى: أَنَّ الإنسان يُطْلَقُ اسْمَ القُبْحِ على ما يخالفُ غرضه، وإن كان يوافقُ غرضَ غيره، من حيث إنه لا يلتفتُ إلى الغير، فإنَّ كلَّ طبع مشغوفٌ بنفسه ومستحقِّرٌ لغيره، فيقضي بالقُبْحِ مطلقًا، وربَّما يضيفُ القُبْحَ إلى ذات الشيء ويقول: هو في نفسه قبيح.

فقد قضى بثلاثة أمورٍ هو مصيبٌ في واحدٍ منها وهو أصلُ الاستقباح، ومخطئٌ في أمرين:

أحدهما: إضافة القُبْحِ إلى ذاته، وغفلَ عن كونه قبيحًا لمخالفة غرضه. والثاني: حكمه بالقُبْحِ مطلقًا، ومنشؤه عدمُ الالتفاتِ إلى غيره، بل عدمُ الالتفاتِ^(١) إلى بعض أحوال نفسه، فإنه قد يستحسنُ في بعض الأحوال عينَ ما يستقبِّحُه إذا اختلف الغرض.

الغلطة الثانية: سببها أنَّ ما هو مخالفٌ للغرض^(٢) في جميع الأحوال إلا في حالة نادرة قد لا يلتفتُ الوهمُ إلى تلك الحالة النادرة، بل لا يخطرُ بالبال، فيراه مخالفًا في كل الأحوال، فيقضي بالقبح مطلقًا؛ لاستيلاء أحوال قُبْحِ على قلبه، وذهاب الحالة النادرة^(٣) عن ذكره، كحُكْمِهِ على الكذب بأنه قبيحٌ مطلقًا، وغفلته عن الكذب الذي يستفادُ منه عصمة نبيٍّ أو وليٍّ.

وإذا قضى بالقُبْحِ مطلقًا، واستمرَّ عليه مدَّة، وتكرَّر ذلك على سماعه ولسانه، أنغرس في قلبه استقباحٌ منفرٌ^(٤)، فلو وقعت تلك الحالة النادرة

(١) في الأصول: «عن الالتفات». والمثبت من «المستصفى».

(٢) في الأصول: «غالب للغرض». والمثبت من «المستصفى» وما سيأتي (ص: ١٠٣٢).

(٣) مستدرك من «المستصفى» وما سيأتي (ص: ١٠٣٣). وسقط هنا لانتقال النظر.

(٤) (ط): «استقباحه والنفرة منه».

وجد في نفسه نفرةً عنها؛ لطول نشوئه على الاستقباح؛ فإنه ألقى إليه منذ الصِّبا على سبيل التَّأديب^(١) والإرشاد أن الكذب قبيح لا ينبغي أن يُقدِّم عليه أحد، ولا ينبه على حُسنه في بعض الأحوال، خيفةً من أن لا تستحكِم نُفْرته عن الكذب، فيُقدِّم عليه، وهو قبيحٌ في أكثر الأحوال، والسَّماع في الصَّغر كالنقش في الحجر، فينغرس في النَّفس، ويجدُ التَّصديق به مطلقاً^(٢)، وهو صدقٌ لكن لا على الإطلاق، بل في أكثر الأحوال، أعتقه مطلقاً^(٣).

الغلطة الثالثة: سببها سبق الوهم إلى العكس؛ فإن من رأى شيئاً^(٤) مقروناً بشيءٍ يظنُّ أن الشيء لا محالة مقرونٌ به مطلقاً، ولا يدري أن الأخصَّ أبداً مقرونٌ بالأعم، والأعم لا يلزم أن يكون مقروناً بالأخصَّ.

ومثاله: نُفرةُ نفس الذي نهشته الحية عن الحبل المرقش اللون، لأنه وجد الأذى مقروناً بهذه الصورة، فتوهم أن هذه الصورة مقرونة بالأذى.

وكذلك ينفِرُ عن العسل إذا شبهه بالعدرة؛ لأنه وجد الاستقدار مقروناً بالرطب الأصفر، فتوهم أن الرطب الأصفر يقترن به الاستقدار، وقد يغلب عليه الوهم حتى يتعذر الأكل، وإن كان حُكم العقل يكذب الوهم، ولكن خُلقت قُوَى النَّفس مطيعةً للأوهام وإن كانت كاذبة، حتى إن الطبع ينفِرُ عن

(١) في الأصول: «التأديب». والمثبت من «المستصفى».

(٢) «المستصفى»: «ويحُنُّ إلى التصديق به مطلقاً».

(٣) «المستصفى»: «بل في أكثر الأحوال. وإذا لم يكن على ذكره إلا أكثر الأحوال، فهو بالإضافة إليه كل الأحوال، فلذلك يعتقه مطلقاً».

(٤) في الأصول: «من ترك شيئاً». والمثبت من «المستصفى».

حسناً سُمِّيت باسم اليهود^(١)؛ إذ وَجَدَ الاسمَ مقروناً بالقُبْحِ، فظَنَّ أَنَّ القُبْحَ
أيضاً يلازمُ الاسمَ.

ولهذا يُورَدُ على بعض العوامِّ مسألةٌ عقليةٌ جليَّةٌ فيقبلُها، فإذا قلتَ: هذا
مذهبُ الأشعريِّ أو المعتزليِّ أو الظَّاهريِّ^(٢) أو غيره، نَفَرَ عنه إن كان سيِّئَ
الاعتقاد فيمن نسبتهَا إليه، وليس هذا طبعَ العاميِّ، بل طبعُ أكثر العقلاء
المتوسِّمين^(٣) بالعلم، إلا العلماء الراسخين الذين أراهم الله الحقَّ حقًّا،
وقوَّاهم على اتِّباعه.

وأكثرُ الخلقِ قُوى نفوسهم^(٤) مطيعةٌ للأوهام الكاذبة، مع علمهم
بكذبها، وأكثرُ إقدام الخلقِ وإحجامهم بسبب هذا الأوهام؛ فإنَّ الوهمَ عظيمُ
الاستيلاء على النَّفس، ولذلك يَنْفِرُ طبعُ الإنسان عن المبيت في بيتٍ فيه
ميتٌ مع قطعه بأنه لا يتحرَّك، ولكنه يتوهمُ في كلِّ ساعةٍ حرَّكته ونُطقه^(٥).

قالوا: فإذا أتتْهتْ لهذه المثارَات عرفتَ بها سِرَّ القضايا التي تستحسنُها
العقول، وسِرَّ أستحسانها إياها، والقضايا التي تستقبُّها العقول، وسِرَّ
أستقباحها لها.

ولنضربُ لذلك مثلين، وهما مما يحتجُّ بهما علينا أهلُ الإثبات^(٦):

(١) مهملة في (د). وفي بعض نسخ «المستصفى»: «الهنود».

(٢) «المستصفى»: «مذهب الأشعري أو الحنبلي أو المعتزلي».

(٣) «المستصفى»: «المتسمين». وفي بعض نسخه: «المترسمين».

(٤) في الأصول: «ترى نفوسهم». والمثبت من «المستصفى». وتقدم أنفاً.

(٥) «المستصفى» (١/١١٦ - ١١٧).

(٦) إثبات الحسن والقبح العقلين.

المثل الأوّل: المليك العظيم المستولي على الأقاليم، إذا رأى ضعيفاً مُشرفاً على الهلاك فإنه يميل إلى إنقاذه ويستحسنه، وإن كان لا يعتقد أصل الدين ليتنظر ثواباً أو مجازاة^(١) - ولا سيّما إذا لم يعرفه المسكين ولم يره، بأن كان أعمى أصم لا يسمع الصوت -، ولا يوافق ذلك غرضه بل ربّما يتعب به.

بل يحكم العقلاء بحسن الصبر على السيف إذا أكرهه على كلمة الكفر، أو على إفشاء السرّ ونقض العهد، وهو على خلاف غرض المكره^(٢).

وعلى الجملة، فاستحسان مكارم الأخلاق وإفاضة النعم لا ينكره إلا من عاند^(٣).

المثل الثاني: العاقل إذا سنحت له حاجة وأمكن قضاؤها بالصدق كما أمكن بالكذب، بحيث تساويا في حصول الغرض منهما كلّ التساوي، فإنه يؤثّر الصدق ويختاره، ويميل إليه طبعه، وما ذاك إلا لحسنه، فلو أن الكذب على صفة يجب عنده الاحتراز عنه وإلا لما ترجّح الصدق عنده^(٤).

قالوا: وهذا الفرص واضح في حق من أنكر الشرائع، وفي حق من لم تبلغه الدعوة، حتى لا يلزمونا^(٥) كون التّرجيح بالتكليف^(٦).

(١) ثواباً من الله، أو مجازاة من المسكين. وفي «المستصفى»: «ليتنظر ثواباً، ولا ينتظرها منه أيضاً مجازاة وشكراً».

(٢) (د، ق): «الكفرة». (ت): «الكفر». وكلاهما تحريف. والمثبت من «المستصفى».

(٣) «المستصفى» (١/١١٥).

(٤) «نهاية الأقدام»: «رجّح الصدق عليه».

(٥) «نهاية الأقدام»: «حتى لا يلزم».

(٦) «نهاية الأقدام» (٣٧٣).

فهذا مِنْ حُجَجِهِمْ، [ونحن نجيبُ عن ذلك، فبيِّن أنه لا] يثبتُ (١) حكمٌ
على هذين المثالين، فنقول:

أما قضيةُ إنقاذ الملك وحُسْنِهِ حتى في حقِّ من لم تبلُغْهُ الدَّعوة وأنكر
الشَّرائع، فسببه دفعُ الأذى الذي يلحقُ الإنسانَ مِنْ رِقَّةِ الجِنْسِيَّةِ (٢)، وهو
طبعٌ يستحيلُ الانفكاكُ عنه.

وذلك لأنَّ الإنسانَ يقدرُ نفسه في تلك البَلِيَّةِ، ويقدرُ غيرهَ معرضًا عن
الإنقاذ، فيستقبِّحُه منه لمخالفة غرضه، فيعودُ ويقدرُ ذلك الاستقباحَ من
المُشْرِفِ على الهلاك في حقِّ نفسه، فيدفعُ عن نفسه ذلك القُبْحَ المتوهمَ.

فإن فُرِضَ في بهيمةٍ أو شخصٍ لا رِقَّةَ فيه، فهو بعيدٌ تصوُّره. ولو تُصوِّرَ
فيبقى أمرٌ آخرٌ وهو طلبُ الثَّناء على إحسانه.

فإن فُرِضَ بحيث لا يُعلمُ أنه المنقذ، فيتوقَّعُ أن يُعلمَ؛ فيكونُ ذلك
التَّوَقُّعَ باعثًا.

فإن فُرِضَ في موضعٍ يستحيلُ أن يُعلمَ، فيبقى مَيْلٌ وترجيحٌ يضاهاه نُفْرَةٌ
طبع السَّليم عن الحَبْلِ (٣)، وذلك أنه رأى هذه الصُّورة مقرونةً بالثَّناء، فيظنُّ
أنَّ الثَّناء مقرونٌ بها بكلِّ حال، كما أنه لما رأى الأذى مقرونًا بصورة الحَبْلِ،
وطبعه يَنْفِرُ عن الأذى، فيَنْفِرُ عن المقرون به؛ فالمقرون بالليذ لذيد،

(١) في الأصول: «فيثبت». والمثبت من (ط)، وما بين المعكوفين منها.

(٢) (ق، ت): «الحية». وأهملت في (د). والمثبت من «المستصفي» وما سيأتي
(ص: ١٠٤١).

(٣) أي: الحبل المرقش. والسليم هو الملدوغ.

والمقرونُ بالمكروه مكروه، بل الإنسانُ إذا جالس من عَشِيقَه في مكانٍ فإذا
أنتهى إليه أحسَّ في نفسه تفرقةً بين ذلك المكان وغيره^(١).

قال الشاعر^(٢):

أمرُّ على الدِّيارِ ديارِ ليليِّ أقبلُ ذا الجِدارِ وذا الجِدارِ
وما حُبُّ الدِّيارِ شغفَنَ قلبي ولكنَّ حُبُّ من سَكَنَ الدِّيارِ

وقال ابنُ الرُّومي^(٣) منبِّهاً على سبب حبِّ الأوطان:

وحبَّبَ أوطانَ الرِّجالِ إليهمُ ما رُبَّ قضاها الشبابُ هنالكِ
إذا ذكروا أوطانهمُ ذكَّرتهمُ عهودًا جرت فيها فحنُّوا لذلكِ

قالوا: وشواهدُ ذلك مما يكثر، وكلُّ ذلك من حُكم الوهم^(٤).

قالوا: وأما الصِّبرُ على السِّيفِ في تركه كلمةَ الكفر مع طمأنينةِ النَّفسِ فلا
يستحسنه جميعُ العقلاء لولا الشَّرْع، بل ربَّما استبحوه، فإنما يستحسنه من يتظر
الثَّوابَ على الصِّبرِ أو من يتظر الثَّناءَ عليه بالشَّجاعةِ والصَّلابَةِ في الدِّين، فكم من
شجاعٍ ركبَ متنَ الخطرِ وهَجَمَ على عدوِّ^(٥) وهو يعلمُ أنه لا يطيقهم، ويستحِقُّ
ما يناله من الألم؛ لِمَا يعتاضُه من توهُمِ الثَّناءِ والحمد ولو بعد موته.

(١) في الأصول: «في نفسه من ذلك المكان وغيره». والمثبت من «المستصفى» وما
سيأتي (ص: ١٠٤٢).

(٢) مجنون بني عامر. انظر: ديوانه (١٣١)، و«خزانة الأدب» (٤/٢٢٨).

(٣) في ديوانه (٥/١٨٢٦).

(٤) «المستصفى» (١/١١٨).

(٥) (ت): «على العدد الكثير». وفي «المستصفى»: «على عددٍ هم أكثر منه».

وكذلك إخفاء السرِّ وحفظ العهد، إنما يتواصى النَّاسُ بهما لما فيهما من المصالح، ولذلك أكثروا الثَّناء عليهما؛ فمن يَحْتَمَلُ الضرر فيه^(١) فإنما يَحْتَمَلُهُ لأجل الثَّناء.

[فإن فُرِضَ حيث لا ثناء، فقد وُجِدَ مقروناً بالثناء، فيبقى مَيْلُ الوهم إلى المقرون بالذيذ وإن كان خالياً عنه]^(٢).

فإن فُرِضَ من لا يستولي عليه هذا الوهم ولا ينتظر الثَّناء والثَّواب، فهو يَسْتَقْبِحُ السَّعْيَ في هلاك نفسه بغير فائدة، وَيَسْتَحِمُّ من يفعل ذلك قطعاً؛ فمن يَسْلَمُ أن مثل ذلك يُؤثِّرُ الهلاك على الحياة؟!^(٣).

قالوا: وهذا هو الجوابُ عَمَّنْ عَرَضَتْ له حاجةٌ وأمكنَ قضاؤها بالصدق والكذب، واستويا عنده، وإيثاره الصدق.

على أننا نقول: تقديرُ استواء الصدق والكذب في المقصود مع قطع النظر عن الغير تقديرٌ مستحيل؛ لأنَّ الصدق والكذب متنافيان، ومن المحال تساوي المتنافيين في جميع الصفات، فلاجل ذلك التقدير المستحيل يَسْتَبْعِدُ العقلُ إيثارَ الكذب ومنعَ إيثارِ الصدق.

قالوا: ولا يلزم من استبعاد منع إيثار الصدق على التقدير المستحيل استبعاده في نفس الأمر، وإنما يلزم لو كان التقدير المستلزم واقعاً، وهو ممنوع.

(١) في الأصول: «يَحْتَمَلُ الضرر لله». والمثبت من «المستصفي».

(٢) مستدرک من «المستصفي» وما سيأتي (ص: ١٠٤٤).

(٣) «المستصفي» (١/١١٩).

قالوا: ولئن سلّمنا أنّ ذلك التقدير ممكن، فغايبته أن يدلّ على حُسن الصّدق شاهداً، ولكن لا يلزم حُسْنُه غائباً إلا بطريق قياس الغائب على الشاهد، وهو فاسد؛ لوضوح الفرق المانع من القياس.

والذي يقطع دابر القياس أنّ السيّد لو رأى عبيده وإماءه يُموج بعضهم في بعض، ويركبون الظلمَ والفواحش، وهو مَطْلَعٌ عليهم، قادرٌ على منعهم، لَقَبِحَ ذلك منه، والله عزّ وجلّ قد فعل ذلك بعباده، بل أعانهم وأمدهم، ولم يقبِح منه سبحانه.

ولا يصحّ قولهم: إنه سبحانه تركهم لينزجروا بأنفسهم ليستحقّوا الثواب؛ لأنه سبحانه قد علّم أنهم لا ينزجرون، فليمنعهم قهراً^(١)، فكم من ممنوع من الفواحش لعلّة وعجز^(٢)، وذلك أحسن من تمكينه مع العلم بأنه لا ينزجر^(٣).

وبالجملة، فقياسُ أفعال الله على أفعال العباد باطلٌ قطعاً، وهو محضُ التّشبيه في الأفعال، ولهذا جمعت المعتزلةُ القدريةُ بين التّعطيل في الصّفات والتّشبيه في الأفعال، فهم معطلّةٌ مشبّهةٌ، لباسهم مُعلّمٌ من الطرفين!

كيف وإنّ إنقاذ الغرقى الذي استدلتتم به حجّة عليكم، فإنّ نفس الإغراق والإهلاك يحسن منه سبحانه ولا يقبِح، وهو أقبح شيءٍ منّا، فالإنقاذ إن كان حسناً فالإغراق يجب أن يكون قبيحاً.

(١) (ت، د): «ولم يمنعه قهراً». (ق): «ولا يمنعه قهراً». وهو خطأ. والمثبت من «المستصفى». وانظر: «المنحول» (٧٠)، و«إحكام الأحكام» للأمدي (١/٨٦).

(٢) «المستصفى»: «بعنة وعجز».

(٣) «المستصفى» (١/١١٩).

فإن قلت: لعل في ضمن الإغراق والإهلاك سرًّا لم نطلع عليه، وغرضًا لم نصل إليه، فقدروا مثله في ترك إنقاذنا نحن للغرقى، بل في إهلاكنا لمن نُهلِكُه، والفعالان من حيث الصفات النفسية واحد^(١) عقلاً وشرعاً.

فإنه سبحانه لا يتضرر بمعصية العبد، ولا يتفجع بطاعته، ولا تتوقف قدرته في الإحسان إلى العبد على فعل يصدر من العبد، بل كما أنعم عليه ابتداءً بأجزل المواهب وأفضل العطايا، من حُسن الصورة، وكمال الخِلة، وقوام البنية، وإعداد الآلة، وإتمام الأداة، وتعديل القامة^(٢)، وما متعه من أرواح الحياة، وفضله به من حياة الأرواح، وما أكرمه به من قبول العلم، وهداه إلى معرفته التي هي أسنى جوائزه؛ ﴿وَإِنْ نَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوْهَا﴾ [إبراهيم: ٣٤]= فهو سبحانه أقدر على الإنعام عليه دوماً.

فكيف يوجب على العبد عبادة شاقّة في الحال لارتقاب ثواب في ثاني الحال؟! أليس لو ألقى إليه زمام الاختيار حتى يفعل ما يشاء، جرياً على رسوم طبعه^(٣) المائل إلى لذيق الشهوات، ثمّ أجزل له في العطاء من غير حساب؛ كان ذلك أرواح للعبد، ولم يكن قبيحاً عند العقل؟!!

فقد تعارض الأمران:

أحدهما: أن يكلفهم، فيأمر وينهى حتى يطاع ويُعصى، ثمّ يشي بهم

(١) في الأصول: «من حيث الصفات التكليف والإيجاب». وهو تحريف. والمثبت من «نهاية الأقدام» وما سيأتي (ص: ١٠٦٤).

(٢) «نهاية الأقدام»: «وتعديل القناة».

(٣) في الأصول: «سوم طبعه». وفي «نهاية الأقدام»: «نسق طبيعته». والمثبت مما سيأتي (ص: ١٠٧١).

ويعاقبهم على فعلهم.

الثاني: أن لا يكلفهم بأمرٍ ولا نهي؛ إذ لا يتزَيَّن سبحانه منهم بطاعة، ولا يتضرَّر منهم بمعصية^(١)، فلا تكونُ نِعْمه ثواباً^(٢)، بل أبتداءً.

وإذا تعارض في العقول هذان الأمران، فكيف يهتدي العقلُ إلى اختيار أحدهما حقاً وقطعاً؟! فكيف يعرفنا العقلُ وجوباً على نفسه بالمعرفة، وعلى الجوارح بالطاعة، وعلى الباري سبحانه بالثواب والعقاب؟!^(٣).

قالوا: ولا سيِّما على أصول المعتزلة القدرية؛ فإنَّ التكليفَ بالأمر والنهي والإيجاب من الله لا حقيقة له على أصلهم، فإنه لا يرجعُ إلى ذات الربِّ تعالى صفةٌ يكونُ بها أمراً ناهياً موجِباً مكلِّفاً بالأمر والنهي للخلق^(٤)، ومعلومٌ أنه لا يرجعُ إلى ذاته من الخلق صفة.

والعقلُ عندهم إنما يعرفه على هذه الصِّفة، ويستحيلُ عندهم أن يعرفه بأنه يقتضي ويطلبُ منه شيئاً، أو يأمره وينهاه بشيء، كما يُعقلُ الأمرُ والنهي بالطلبِ القائم بالأمر والنَّاهي؛ فإذا لم يُقَمَّ به طلبٌ أستحال أن يكونَ أمراً ناهياً.

فغايةُ العقلِ عندهم أن يعرفه على صفةٍ يستحيلُ عليه الاتصافُ بالأمر

(١) «نهاية الأقدام»: «ولا يتشَيَّن منهم بمعصية». وفيما سيأتي (ص: ١٠٧٥): «ولا تشينه معصيتهم».

(٢) في الأصول: «بل لا تكون نعمة ثواباً». والمثبت مما سيأتي (ص: ١٠٩٠).

(٣) «نهاية الأقدام» (٣٨٠، ٣٨٢ - ٣٨٥).

(٤) في الأصول: «مكلفاً عن فعله للأمر والنهي لفعله للخلق». وفي «نهاية الأقدام»: «مكلفاً بل هو عالم قادر فاعل للأمر كما هو فاعل للخلق». والمثبت من (ط).

والنهي، فكيف يعرفه على 'صفة يريدُ منه طاعةٌ فيستحقُّ عليها ثوابًا، أو يكره منه معصيةٌ يستحقُّ عليها عقابًا.

وإذ لا أمر ولا نهْي يُعقَلُ فلا طاعة ولا معصية؛ إذ هما فرعُ الأمر والنهي، فلا ثواب ولا عقاب إذن؛ إذ هما فرعُ الطاعة والمعصية.

وغاية ما يقولون: إنه يخلُق في الهواء أو في شجرة^(١): «أفعل» أو: «لا تفعل»، بشرط أن لا يدلَّ الأمر والنهي المخلوق على 'صفة في ذاته غير كونه عالمًا قادرًا.

ومعلومٌ أنَّ هذا لا يدلُّ إلا على 'كونِ الفاعلِ قادرًا عالمًا حيًّا، مريدًا لفعله، وأمَّا دلالته على 'حقيقة الأمر والنهي المستلزمة للطاعة والمعصية المستلزمين للثواب والعقاب فلا.

فليُعرَف^(٢) من ذلك أنَّ من نفى قيام الكلام والأمر والنهي^(٣) بذات الله لم يمكنه إثبات التكليف على العبد أبدًا، ولا إثبات حكم للفعل بحسنٍ ولا قبح، وفي ذلك إبطالُ الشرائع جملةً، مع أستنادها إلى قول من قامت البراهين على صدقه، ودلَّت المعجزة على نبوته، فضلًا عن الأحكام العقلية المتعارضة المستندة إلى عادات الناس المختلفة؛ بالإضافة والنسب والأزمة والأمكنة والأقوال.

(١) مهملته في (د). وفي (ق، ت): «بحره». وهو تحريف. والمثبت من «نهاية الأقدام». وانظر: «مجموع الفتاوى» (٦/٨٤، ١٢/٥٠٣)، و«بغية المرئاد» (١/٣٨٣)، و«الأصفهانية» (٢٤٧)، وغيرها.

(٢) في الأصول: «فلنعرف». والمثبت من «نهاية الأقدام».

(٣) (ت): «قيام الأمر والنهي». وفي «نهاية الأقدام»: «من نفى الأمر الأزلي».

وقد عُرِفَ بهذا أنَّ من نفى قول الله وكلامه فقد نفى التكليفَ جملةً، وصار من أحبَّ القدريةَ وشَرَّهم مقالةً؛ حيث أثبت تكليفاً وإيجاباً وتحريماً بلا أمرٍ ولا نهْيٍ ولا اقتضاءٍ ولا طلب، وهذه قَدْرِيَّةٌ^(١) في حقِّ الربِّ تعالى، وأثبت فعلاً وطاعةً ومعصيةً بلا فاعلٍ ولا مُحدِّث، وهذه قَدْرِيَّةٌ في حقِّ العبد؛ فليتنبَّه لهذه الدَّقِيقَة^(٢).

قالوا: وأيضاً، فما من معنى يُستنبطُ من قولٍ أو فعلٍ ليربط به حكمٌ مناسبٌ له إلا ومن حيث^(٣) العقل يعارضه آخرٌ يساويه في الدرْجَة، أو يفضّل عليه في المرتبة، فيتحرَّرَ العقلُ في الاختيار، إلى أن يردَّ شرعٌ يختارُ أحدهما، أو يرجِّحه من تلقائه، فيجبُ على العاقل اعتباره واختياره لترجيح الشرع له، لا لرُجْحانه في نفسه.

ونضربُ لذلك مثالا، فنقول: إذا قتل إنسانٌ إنساناً مثله، عَرَضَ للعقل الصَّريح هاهنا آراءٌ متعارضةٌ مختلفة، منها: أنه يجبُ أن يُقتل قصاصاً؛ ردعاً

(١) (ق) في الموضوعين: «مقدرته». (د، ت) في الموضوع الأول: «مقدرته»، وفي الثاني: «قدرته». ولعل الصواب ما أثبت. وانظر ما سيأتي (ص: ١٠٩٦).

(٢) مهمله في (د). (ق، ت): «الثلاثة». والنص في «نهاية الأقدام» (٣٨٦): «وكثيراً ما نقول: من نفى قول الله فقد نفى فعل العبد، فصار من أوحش الجبرية. أعني: أثبت جبراً على الله تعالى وجبراً على العبد. ومن نفى أكساب العباد فقد نفى قول الله، فصار من أوحش القدرية. أعني: قدرًا على الله وقدرًا على العبد. والقدرية جبرية من حيث نفي الفعل والكسب المأمور به. فليتنبّه لهذه الدقيقة». وقد لخصه المصنف كما ترى، وسيذكر آخره في موضع لاحق.

(٣) مهمله في (د). وفي (ق، ت): «جنسه». والمثبت من «نهاية الأقدام» وما سيأتي (ص: ١٠٩٧).

للجناة، وزجراً للطغاة، وحفظاً للحياة، وشفاءً للغیظ، وتبريداً لحرّ المصيبة
اللاحقة لأولياء القتيل.

ويعارضه معنى آخر: أنه إتلافٌ بإزاء إتلاف، وعدوانٌ في مقابلة عدوان،
ولا يحيا الأوّل بقتل الثاني؛ ففيه تكثيرُ المفسدة بإعدام النفسين، وأمّا
مصلحة الردع والزجر واستبقاء النوع فأمرٌ متوهم، وفي القصاص استهلاكٌ
محقق.

فقد تعارض الأمران، وربما يعارضه أيضاً معنى ثالثٌ وراءهما، فيفكّر
العقل: أيراعي شرائطٌ آخر وراء مجرد الإنسانية، من العقل والبلوغ، والعلم
والجهل، والكمال والنقص، والقربة والأجنبية؟ فيتحيّر العقل كلّ التحير،
فلا بدّ إذن من شارعٍ يفصلُ هذه الخطّة، ويعيّن قانوناً^(١) يطردُ عليه أمرُ
الأمة، وتستقيم عليه مصالحهم.

وظهر بهذا أنّ المعاني المستنبطة راجعةٌ إلى مجرد استنباط العقل،
[ووضع الدّهن، من غير أن يكون الفعلُ مشتقاً عليها؛ فإنها لو كانت
صفاتٍ نفسيةً للفعل]^(٢) لزم من ذلك أن تكون الحركة الواحدةً مشتمةً على
صفاتٍ متناقضةٍ وأحوالٍ متنافرة.

وليس معنى قولنا: «إنّ العقل استنبط منها» أنها كانت موجودةً في
الشيء فاستخرجها العقل، بل العقلُ تردّد بين إضافات الأحوال بعضها إلى
بعض، ونسب الأشخاص والحركات نوعاً إلى نوع، وشخصاً إلى شخص،

(١) مهملّة في الأصول. والمثبت مما سيأتي (ص: ١١٠٧).

(٢) مستدرکٌ من «نهاية الأقدام» وما سيأتي (ص: ١١١٤، ١١١٦).

فيطراً عليه من تلك المعاني ما حكيناه وأحصيناه، وربما يبلغ مبلغاً يشدُّ عن الإحصاء.

فعرِّف بذلك أنَّ المعاني لم ترجع إلى الذات، بل إلى مجرد الخواطر الطَّارئة على العقل^(١)، وهي متعارضة^(٢).

قالوا: وأيضاً، لو ثبت الحُسن والقبح العقليين^(٣) لتعلق بهما الإيجاب والتَّحريمُ شاهداً وغائباً على العبد والربِّ، واللازمُ محال، فالملزومُ كذلك.

أمَّا الملازمة؛ فقد كفانا أهل الإثبات^(٤) تقريرها بالتزامهم أنه يجبُ على العبد عقلاً بعضُ الأفعال الحسنة، ويحرمُ عليه القبيح، ويستحقُّ الثواب والعقاب على ذلك، وأنه يجبُ على الربِّ تعالى فعلُ الحسن ورعايةُ الصَّلاح والأصلح، ويحرمُ عليه فعلُ القبيح والشرُّ وما لا فائدة فيه كالعبث، ووضعوا بقولهم شريعةً أوجبوا بها على الربِّ تعالى، وحرَّموا عليه، وهذا عندهم ثمرةُ المسألة وفائدتها.

وأما أنتفاءُ اللازم؛ فإنَّ الوجوبَ والتَّحريمَ بدون الشرع ممتنع؛ إذ لو ثبت بدونه لقامت الحجَّةُ بدون الرُّسل، والله سبحانه إنما أثبت الحجَّةَ بالرُّسل خاصَّةً، كما قال تعالى: ﴿لَيْسَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥].

(١) في الأصول: «الأصل». وهو خطأ. والمثبت من «نهاية الأقدام».

(٢) «نهاية الأقدام» (٣٨٧ - ٣٨٨).

(٣) كذا في الأصول هنا وفيما سيأتي (ص: ١١٢١).

(٤) إثبات الحسن والقبح العقليين. والمراد المعتزلة منهم، كما سيأتي.

وأيضاً؛ فلو ثبت بدون الشرع لاستحقَّ الثواب والعقاب عليه، وقد نفى الله سبحانه العقاب قبل البعثة، فقال: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

وقال تعالى: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۗ أُولَئِكَ نَعْمَ لَكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾ [فاطر: ٣٧]؛ فإنما أحتج عليهم بالندير.

وقال تعالى: ﴿وَنَادُوا بِمَلِكٍ لِّيَقْضِيَ عَلَيْهِمُ تَارِكًا قَالَ إِنَّا كُنَّا مَكْتُوبِينَ ﴿٧٧﴾ لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ﴾ [الزخرف: ٧٧ - ٧٨]؛ والحق هاهنا هو ما بُعث به المرسلون^(١)، باتفاق المفسرين.

وقال تعالى: ﴿كَلَّمَ الْغِي فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمُ خَزَنَتَهَا أَلْذِي يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ [الملك: ٨ - ٩].

وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص: ٦٥]؛ فلا يسألهم تبارك وتعالى عن موجبات عقولهم، بل عما أجابوا به رسله، فعليه يقع الثواب والعقاب.

وقال تعالى: ﴿أَلَمْ نَعْهِدْ إِلَىكُمُ يَسْبِي بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٠﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [يس: ٦٠ - ٦١]؛ فاحتج عليهم تبارك وتعالى بما عهد إليهم على السنة رسله خاصة؛ فإنَّ عهده هو أمره ونهيه الذي بلغته رسله.

(١) (ت): «هو بعثة المرسلين».

وقال تعالى: ﴿وَعَرَّزَهُم مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَيَّ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [الأنعام: ١٣٠]؛ فهذا في حكم الوجوب والتَّحْرِيمِ عَلَى العباد قبل البعثة.

وَأَمَّا أَنْتِفَاءُ الوجوب والتَّحْرِيمِ عَلَى من له الخلق والأمرُ ولا يُسألُ عَمَّا يَفْعَلُ؛ فمن وجوه متعدِّدة:

أحدها: أَنَّ الوجوبَ والتَّحْرِيمَ فِي حَقِّهِ سَبْحَانَهُ غَيْرُ مَعْقُولٍ عَلَى الإِطْلَاقِ، وَكَيْفَ يُعْلَمُ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَمْدَحَ وَيَذُمَّ وَيُثِيْبَ وَيَعَاقِبَ عَلَى الفِعْلِ بِمَجْرَدِ العَقْلِ؟ وَهَلْ ذَلِكَ إِلا مَغْيِبٌ (١) عَنَّا؟

فِيم نَعْرِفُ (٢) أَنَّهُ رَضِيَ عَنِ فَاعِلٍ وَسَخِطَ عَلَى فَاعِلٍ، وَأَنَّهُ يَثِيْبُ هَذَا وَيَعَاقِبُ هَذَا، وَلَمْ يَخْبِرْ عَنْهُ بِذَلِكَ مَخْبِرٌ صَادِقٌ، وَلَا دَلٌّ عَلَى مَوَاقِعِ رِضَاهِ وَسَخِطِهِ عَقْلًا، وَلَا أَخْبَرَ عَنِ مَحْكُومِهِ وَمَعْلُومِهِ مَخْبِرٌ؟!

فَلَمْ يَنْبَغِ إِلا قِيَاسُ أَفْعَالِهِ عَلَى أَفْعَالِ عِبَادِهِ، وَهُوَ مِنْ أَفْسَدِ القِيَاسِ وَأَعْظَمِهِ بَطْلَانًا؛ فَإِنَّهُ تَعَالَى كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ، فَكَذَلِكَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي أَفْعَالِهِ، وَكَيْفَ يَقَاسُ عَلَى خَلْقِهِ فِي أَفْعَالِهِ فَيَحْسُنُ مِنْهُ مَا يَحْسُنُ مِنْهُمْ، وَيَقْبُحُ مِنْهُ مَا يَقْبُحُ مِنْهُمْ، وَنَحْنُ نَرَى كَثِيرًا مِنَ الأَفْعَالِ تَقْبُحُ مَنَّا وَهِيَ حَسَنَةٌ مِنْهُ تَعَالَى، كإِيْلَامِ الأَطْفَالِ وَالحَيَوَانِ، وَإِهْلَاكِ مَنْ لَوْ أَهْلَكَنَاهُ نَحْنُ لِقَبْحِ مَنَّا مِنَ الأَمْوَالِ وَالأَنْفُسِ، وَهُوَ مِنْهُ تَعَالَى مُسْتَحْسَنٌ غَيْرٌ مُسْتَقْبَحٌ، وَقَدْ سئَلَ بَعْضُ العُلَمَاءِ عَنِ ذَلِكَ (٣)، فَأَنْشَدَ السَّائِلُ:

(١) «نهاية الأقدام» (٣٧٩) وما سيأتي (ص: ١١٤٤): «غيب».

(٢) «نهاية الأقدام» وما سيأتي (ص: ١١٤٤): «فبم يعرف».

(٣) انظر: «منهاج السنة» (٣/١٩٠)، و«مجموع الفتاوى» (١١/٣٥٤).

ويقبُحُ مِنْ سِوَاكَ الْفِعْلُ عِنْدِي فَتَفَعَّلَهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ ذَاكَ (١)

ونحن نرى ترك إنقاذ الغرقى والهلكى قبيحاً مناً، وهو سبحانه إذا أغرقهم وأهلكهم لم يكن قبيحاً منه، ونرى ترك أحدنا عيده وإمائه يقتل بعضهم بعضاً، ويسبي بعضهم بعضاً، ويفسد بعضهم بعضاً، وهو متمكن من منعهم = قبيحاً، وهو سبحانه قد ترك عباده كذلك، وهو قادر على منعهم، وهو منه حسنٌ غيرٌ قبيح.

وإذا كان هذا شأنه سبحانه وشأننا، فكيف يصحُّ قياسُ أفعاله على أفعالنا؟! فلا يُدْرِكُ إِذْنَ الْوَجُوبِ وَالتَّحْرِيمِ عَلَيْهِ بوجهه، كيف والإيجاب والتَّحْرِيمُ يقتضي مُوجِباً محرِّماً، أمراً ناهياً، وبينه فرقٌ وبين الذي يجبُ عليه ويحرم. وهذا محالٌ في حقِّ الواحد القهار، فالإيجاب والتَّحْرِيمُ طلبٌ للفاعل والتَّرك على سبيل الاستعلاء، فكيف يُتَصَوَّرُ غَائِباً؟!

قالوا: وأيضاً، فلهذا الإيجاب والتَّحْرِيمُ اللذَّين زعمتم على الله لوازمٌ فاسدة (٢)، يدلُّ فسادها على فساد الملزوم:

اللازم الأوَّل: إذا أوجبتم على الله تعالى رعاية الصَّلاح والأصلح في أفعاله، فيجبُ أن توجبوا على العبد رعاية الصَّلاح والأصلح أيضاً في أفعاله، حتى يصحَّ اعتبارُ الغائب بالشَّاهد، وإذا لم يجب علينا رعايتُهما بالاتفاق - بحسب المقدور - بطل ذلك في الغائب.

ولا يصحُّ تفريقكم بين الغائب والشَّاهد بالتَّعب والنَّصب الذي يلحق

(١) البيت لأبي نواس، في ديوانه (٣٨٣). ونُسِبَ لغيره.

(٢) انظر: «نهاية الأقدام» (٤٠٦ - ٤١٠).

الشَّاهِدَ دون الغائب؛ لأنَّ ذلك لو كان فارقًا في محلِّ الإلزام لكان فارقًا في أصل الصَّلاح، فإن ثبتَّ الفرقُ في صفته ومقداره ثبتَ في أصله، وإن بطلَّ الفرقُ ثبتَّ الإلزام المذكور.

اللازم الثاني: أنَّ القُرْبَات من النِّوَافِل صلاح، فلو كان الصَّلاح واجبًا وجبَ وجوبَ الفرائض.

اللازم الثالث: أنَّ خلودَ أهل النَّار في النَّار يجبُ أن يكون صلاحًا لهم دون أن يُردُّوا فيُعْتَبَرُوا ربَّهم^(١) ويتوبوا إليه.

ولا ينفَعكم اعتذاركم عن هذا الإلزام بأنهم لو رُدُّوا العادوا لما نُهوا عنه؛ فإنَّ هذا حقٌّ، ولكن لو أماتهم وأعدَمهم فقطع عتابهم كان أصلحَّ لهم، ولو غفَّر لهم ورحمهم وأخرجهم من النَّار كان أصلحَّ لهم من إماتتهم وإعدامهم ولم يتضرَّر سبحانه بذلك.

اللازم الرابع: أنَّ ما فعله الربُّ تعالى من الصَّلاح والأصلح، وتَرَكه من الفساد والعبث، لو كان واجبًا عليه لما أسْتَوْجِبَ بفعله له حمدًا وثناءً، فإنه في فعله ذلك قد قضى ما وَجَبَ عليه، وما أسْتَوْجِبُه العبدُ بطاعته من ثوابه؛ فإنه عندكم حقُّه الواجبُ له على ربِّه، ومن قضى دينه لم يستوجب بقضائه شيئًا آخر.

اللازم الخامس: أنَّ خلقَ إبليسَ وجنوده أصلحُّ للخلق وأنفعُ لهم من أن لم يُخلَقْ، مع أن إقطاعه من العباد من كلِّ ألفٍ تسع مئةً وتسعةً وتسعون.

اللازم السادس: أنه مع كون خلقه أصلحَّ لهم وأنفعُ أن يكون إنظاره إلى

(١) انظر ما مضى (ص: ٣٤٠).

يوم القيامة أصلح لهم وأنفع من إهلاكه وإماتته.

اللازم السابع: أن يكون تمكينه من إغوائهم وجريانه منهم مجرى الدّم في أبشارهم أنفع لهم وأصلح لهم من أن يحال بينهم وبينه.

اللازم الثامن: أن يكون إمامة الرّسل (١) أصلح للعباد من بقائهم بين أظهرهم، مع هدايتهم لهم، وأصلح من أن يحال بينهم وبينها (٢).

اللازم العاشر (٣): ما ألزمه أبو الحسن الأشعريّ للجُبائيّ وقد سأله عن ثلاثة إخوة أُمات الله أحدهم صغيراً وأحيا الآخرين، فاختر أحدهما الإيمان والآخر الكفر، فرفع درجة المؤمن البالغ على أخيه الصّغير في الجنّة لعمله، فقال أخوه: يا ربّ لم لا تبلّغني منزلة أخي؟ فقال: إنه عاش وعمل أعمالاً استحقّ بها هذه المنزلة، فقال: يا ربّ فهلاًّ أحييتني حتى أعمل مثل عمله! فقال: كان الأصلح لك أن توفّيّتك صغيراً؛ لأنني علمت أنك إن بلغت اخترت الكفر، فكان الأصلح في حقّك أن أمّتك صغيراً، فنادى أخوهما الثالث من أطباق النّار: يا ربّ فهلاًّ عملت معي هذا الأصلح، واخترمتني صغيراً كما عملته مع أخي واخترمته صغيراً؟ فأسكت الجُبائيّ ولم يُجبه بشيء (٤).

(١) (ق): «إمامته الرسل».

(٢) بين الرسل والإمامة. وفي (ت): «وبين أن يحال بينهم وبينها».

(٣) كذا في (ق، د)، وفي الطرة إشارة إلى سقوط اللازم التاسع. وفي (ت): «التاسع»، وسقط منها الحادي عشر.

(٤) انظر: «وفيات الأعيان» (٤/٢٦٧)، و«السير» (١٥/٨٩)، و«منهاج السنة» (٣/١١٧).

فإذا عَلِمَ اللهُ سبحانه أنه لو أَخْتَرَمَ العبدَ قبل البلوغ وكمال العقل لكان ناجياً، ولو أمهله وسهّل له النّظر لعنّد وكفّر وجحد، فكيف يقال: إنّ الأصلاح في حقّه إبقاؤه حتّى يبلغ، والمقصودُ عندكم بالتكليف الاستصلاح والتّعريض لأسنَى الدّرجات^(١) التي لا تُنالُ إلا بالأعمال!؟

أوليس الواحدُ منّا إذا عَلِمَ من حال ولده أنه إذا أُعطيَ ما لا يتّجرُّ به فهلكَ وخسِرَ بسبب ذلك فإنه لا يعرضه لذلك، ويقبُحُ منه تعريضه له، وهو مِنْ رَبِّ العالمين حسنٌ غيرُ قبيحٍ؟!؟

وكذلك من عَلِمَ من حال ولده أنه لو أعطاه سيفاً أو سلاحاً يقاتلُ به العدو، فقتل به نفسه وأعطى السّلاحَ لعدوّه، فإنه يقبُحُ منه إعطاؤه ذلك السّلاح، والرّبُّ تعالى قد عَلِمَ من أكثر عباده ذلك، ولم يقبُحُ منه سبحانه تمكينهم وإعطاؤهم الآلات، بل هو حسنٌ منه.

كيف وقد ساعدوا على نفوسهم بأنّ الله سبحانه لو عَلِمَ أنه لو أرسل رسولاً إلى الخلقه وكلفه الأداء عنه، مع علمه بأنه لا يؤدّي، فإنّ علمه سبحانه بذلك يضرُّفه عن إرادة الخير والصّلاح^(٢)، وهذا بمثابة من أدلى حبلًا إلى غريق ليخلّص نفسه من الغرق، مع علمه بأنه يخنق نفسه به.

وقد ساعدوا أيضًا على نفوسهم بأنّ الله سبحانه إذا عَلِمَ أنّ في تكليفه عبداً من عباده فسادَ الجماعة فإنه يقبُحُ تكليفه، لأنه أستفسادٌ لمن يَعْلَمُ أنه

(١) في الأصول: «والتعويض بأسنَى الدرجات». وهو تحريف. وفي «النهاية»:

«والتعريض لا معنى الدرجات». ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) «نهاية الأقدام» (٤٠٨): «فإن علمه به يضرّفه عن إرادته الأداء عنه، فكذلك لو علم

أنه يكفر ويهلك وجب أن يضرّفه عن إرادته الخير والصّلاح له».

يَكْفُرُ عِنْدَ تَكْلِيفِهِ .

الإلزام الحادي عشر^(١): أنهم قالوا - وصدقوا -: إِنَّ الرَّبَّ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى التَّفْضُلِ بِمِثْلِ الثَّوَابِ أَبَدَاءً بِلَا وَاسِطَةٍ عَمَلٍ، فَأَيُّ غَرَضٍ لَهُ فِي تَعْرِيفِ الْعِبَادِ لِلْبَلْوَى وَالْمَشَاقِّ؟!

ثمَّ قالوا - وكذبوا -: الغرض في التكليف أن أستيفاء المستحقَّ حقَّه أهنأ له وألذُّ من قبول التفضُّل واحتمال المِنَّة. وهذا كلامٌ أجهل الخلق بالرَّبِّ تعالى وبحقِّه وبِعظَمته، ومُساوٍ بينه وبين آحاد النَّاسِ، وهو من أقبح التشبيه^(٢) وأخبثه، تعالى اللهُ عن ضلالهم علوًّا كبيرًا.

فكيف يستنكفُ العبدُ المخلوقُ المربوبُ من قبول فضل الله تعالى ومِنَّته؟! وهل المِنَّةُ في الحقيقة إلا الله المانُّ بفضله؟!

قال تعالى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلَّ لَّا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُمُ لِلْإِيمَانِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الحجرات: ١٧]، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [آل عمران: ١٦٤]، ولما قال النَّبِيُّ ﷺ لِلْأَنْصَارِ: «أَلَمْ أَجِدْكُمْ ضَالًّا لَا هُدَاكَمُ اللَّهُ بِي؟ وَعَالَةً فَأَغْنَاكُمْ اللَّهُ بِي؟» أجابوه بقولهم: الله ورسوله آمن^(٣).

(١) (ت): «الإلزام العاشر».

(٢) في الأصول: «أقبح النسبة». والمثبت من (ط)، وهو أشبه.

(٣) أخرجه البخاري (٤٣٣٠)، ومسلم (١٠٦١) من حديث عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه.

ويا للعقول التي قد حُسِفَ بها! أيُّ حقٍّ للعبدِ على الرَّبِّ حتى يمتنع من قبول مِنِّتهِ عليه؟! فبأيِّ حقٍّ أَسْتَحَقُّ الإِنْعَامَ عليه بالإيجاد، وكمال الخِلقَةِ، وحُسن الصُّورة، وقوام البِنِيَةِ، وإعطائه القُوَى والمِنافع والآلات والأعضاء، وتسخير ما في السَّموات وما في الأرض له؟!!

وَمِنْ أَقَلِّ ما له عليه من النِّعمِ التَّنَفُّسُ في الهِواءِ الذي لا يكادُ يخطرُ بباله أنه من النِّعمِ، وهو في اليوم والليلَةَ أربَعَةً وعِشرون ألفَ نَفْسٍ، فإذا كانت أَقَلُّ نِعْمَةً عليهم - ولا أَقَلُّ منها - أربَعَةً وعِشرون ألفَ نِعْمَةٍ كَلَّ يومٍ وليلَةَ، فما الظَّنُّ بما هو أَجَلُّ منها من النِّعمِ؟!!

فيا للعقول السَّخِيفَةَ المَخسُوفَ بها! أيُّ عِلْمٍ لَكُمْ (١) وأيُّ سَعْيٍ يِقَابِلُ القَلِيلَ من نِعْمَةِ الدُّنْيويَّةِ حتى لا يبقَى اللهُ عليكم مَنَّةً إذا أُنابَكُم، لأنكُم أَسْتوفيتُم ديونَكُم قَبْلَهُ ولا نِعْمَةٌ له عليكم فيها؟!!

فأيُّ أُمَّةٍ من الأُممِ بَلَغَ جَهْلُها باللهِ هذا المِبلِغُ، واستنكفَتَ عن قبول مِنِّتهِ، وزعمَتَ أَنَّ لها الحَقَّ على رَبِّها، وأنَّ تَفْضُلَهُ عليها ومِنِّتهِ مَكْدَرٌ لا لتذاذها بعطائه؟!!

ولو أنَّ العبدَ أَسْتَعْمَلَ هذا الأدبَ مع ملكٍ من ملوكِ الدُّنيا لَمَقَّتَهُ وأبَعَدَهُ وسَقَطَ من عَيْنِهِ، مع أنه لا نِعْمَةٌ له عليه في الحَقِيقَةِ، إِنما المِنْعَمُ في الحَقِيقَةِ هو اللهُ وليُّ النِّعمِ ومُويلِها.

ولقد كَشَفَ القومُ عن أَقبحِ عورَةٍ من عوراتِ الجَهِلِ بهذا الرَّأْيِ السَّخِيفِ والمذَهِبِ القَبِيحِ، والحمدُ اللهُ الذي عافانا مما أَبتَلَى به أربابَ هذا المذَهِبِ، المَسْتنكِفِينَ من قبولِ مَنَّةِ اللهُ، الزَّاعِمِينَ أَنَّ ما أَنعَمَ اللهُ به عليهم

(١) كذا في الأصول. ولعل الصواب: أيُّ عمل لكم.

حَقُّهُم عليه وحقُّهم قبله، وأنه لا يستحقُّ الحمدَ والثَّناء على أداء ما عليه من الدِّين والخروج مما عليه من الحقِّ؛ لأنَّ أداء الواجب يقتضي غيره^(١).
تعالى اللهُ عن إفكهم وكذبهم علوًّا كبيرًا.

الإلزام الثاني عشر: أنه يلزمهم أن يوجبوا على الله عزَّ وجلَّ أن يميِّت كلَّ من عَلِمَ من الأطفال أنه لو بلغ لكفر وعاند، فإنَّ أخترامه هو الأصلح له بلا ريب. أو أن يجحدوا علمه سبحانه بما سيكون قبل كونه، كما ألتمه سلفهم الخبيث الذين اتفق سلفُ الأُمَّة الطيبُ على تكفيرهم، ولا خلاصَ لهم عن أحد هذين الإلزامين إلا بالتزام مذهب أهل السنَّة والجماعة أنَّ أفعال الله تعالى^(٢) لا تقاس بأفعال عباده، ولا تدخل^(٣) تحت شرائع عقولهم القاصرة، بل أفعاله لا تُشبهُ أفعال خلقه، ولا صفاته صفاتهم؛ ولا ذاته ذواتهم؛ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

الإلزام الثالث عشر: أنه سبحانه لا يُؤلِّم أحدًا من خلقه أبدًا؛ لعدم المنفعة في ذلك بالنسبة إليه وإلى العبد.

ولا ينفعكم اعتذاركم بأنَّ الإيلام سببُ مضاعفة الثَّواب ونيل الدَّرجات العُلى؛ فإنَّ هذا^(٤) ينتقض بالحيوان البهيم، وينتقض بالأطفال الذين لا يستحقُّون ثوابًا ولا عقابًا^(٥).

(١) كذا في الأصول. وانظر ما مضى في اللازم الرابع.

(٢) (ت): «وأن الله تعالى».

(٣) (ت): «ولا يدخل».

(٤) (د، ت): «وأن هذا». ولعل الصواب ما أثبت.

(٥) من قوله: «ولا ينفعكم» إلى هنا ساقط من (ق).

ولا ينفعكم اعتذاركم بأنَّ الطِّفْلَ يتفَعُّ به بالآخرة في زيادة ثوابه؛
لانتقاضه عليكم بالطِّفْلَ الذي عَلِمَ اللهُ أَنَّهُ يبلُغُ ويختارُ الكفْرَ والجحودَ، فأَيُّ
مصلحةٍ له في إيلامه؟!

وأَيُّ معنىٍ ذكر تَمُوهُ على أصولكم الفاسدة فهو منتقَضٌ عليكم بما لا
جوابَ لكم عنه.

الإلزام الرَّابِعُ عشر: أنَّ من عَلِمَ اللهُ سبحانه [أنَّهُ] إذا بَلَغَ [من] الأطفال
يختارُ الإيمانَ والعملَ الصَّالِحَ^(١)، فإنَّ الأصلحَ في حقِّه أن يُحْيِيَهُ حتى يبلُغَ
ويؤمِنَ، فينال بذلك الدَّرَجَةَ العالِيَةَ، وأن لا يخرمه صغِيرًا. وهذا مما لا
جوابَ لكم عنه.

الإلزام الخَامِسُ عشر: وهو مِن أعظم الإلزامات وأصحِّها إلزامًا؛ وقد
ألزَمَهُ القدرِيَّةُ، وهو أَنَّهُ ليس في مقدورِ اللهُ تعالى لطفٌ لو فَعَلَهُ اللهُ تعالى
بالكفَّارَ لآمنوا، وقد ألزَمَ المعتزلةُ القدرِيَّةُ هذا اللآزمَ، وبنوهُ على أصلهم
الفاسد: أَنَّهُ يجبُ على اللهُ تعالى أن يفعل في حقِّ كلِّ عبد ما هو الأصلحُ له،
فلو كان في مقدوره فعَلٌ يؤمِنُ العبدُ عنده لَوَجِبَ عليه أن يفعله به.

والقرآنُ من أوَّلِهِ إلى آخرِهِ يردُّ هذا القولَ ويكذِّبُهُ، ويخبرُ تعالى أَنَّهُ لو
شاء لهدى النَّاسَ جميعًا، ولو شاء لآمنَ من في الأرض كلُّهمُ جميعًا، ولو
شاء لآتى كُلَّ نفسٍ هُداها.

الإلزام السَّادِسُ عشر: وهو مما ألزَمَهُ القومُ أيضًا؛ أن لَطَفَهُ ونعمته
وتوفيقَهُ بالمؤمن كلُّطفه بالكافر، وأنَّ نعمته عليهما سواءٌ لم يُخَصَّ المؤمنَ
بفضلٍ عن الكافر!

(١) ما بين المعكوفات ليس في الأصول.

وكفى بالوحي وصريح المعقول وفطرة الله والاعتبار الصحيح وإجماع الأمة ردًا لهذا القول وتكديبًا له.

الإلزام السابع عشر: أن ما من أصلح إلا وفوقه ما هو أصلح منه، والاقتصار على رتبة واحدة^(١) كالاقتصار على الصّلاح، فلا معنى لقولكم: يجب مراعاة الأصلح، إذ لا نهاية له، فلا يمكن في العقل^(٢) رعايته.

الإلزام الثامن عشر: أن الإيجاب والتّحريم يقتضي سؤال الموجب المحرّم لمن أوجب عليه وحرّم: هل فعل مقتضى ذلك أم لا؟ وهذا محال في حق من لا يُسأل عمّا يفعل، وإنما يُعقل في حقّ المخلوقين وأنهم يُسألون.

وبالجملة؛ فتحتم بهذه المسألة طريقًا للاستغناء عن النبّوات^(٣)، وسلّطتم بها الفلاسفة والصّابئة والبراهمة وكلّ منكرٍ للنبّوات، فهذه المسألة بابٌ بيننا وبينهم^(٤)؛ فإنكم إذا زعمتم أن في العقل حاكمًا يحسّن ويقبّح، ويوجب ويحرّم، ويتقاضى الثّواب والعقاب، لم تكن الحاجة إلى البعثة ضروريّة، لإمكان الاستغناء عنها بهذا الحاكم.

ولهذا قالت الفلاسفة - وزادت عليكم حجّةً وتقريرًا - : قد أشتمل الوجود على خيرٍ مطلق، وشرٍّ مطلق، وخيرٍ وشرٍّ ممتزجين^(٥)، والخير

(١) (ت) و«نهاية الأقدام» (٤١٠): «مرتبة واحدة».

(٢) في الأصول: «الفعل». والمثبت من «نهاية الأقدام».

(٣) في الأصول: «عن الصواب». وهو تحريف. والمثبت مما سيأتي (ص: ١١٤٩).

(٤) في الأصول: «فهذه المسألة بيننا وبينهم». والمثبت مما سيأتي (ص: ١١٤٩).

(٥) (ت): «ممزوجين».

المطلَقُ مطلوبٌ في العقل لذاته، والشَّرُّ المطلقُ مرفوضٌ في العقل لذاته^(١)، والممتزجُ مطلوبٌ من وجهٍ ومرفوضٌ من وجه، وهو بحسب الغالب من جهته.

ولا يشكُّ العاقلُ أنَّ العلمَ بجنسه ونوعه خيرٌ ومحمودٌ ومطلوب، والجهلُ بجنسه ونوعه شرٌّ في العقل^(٢)، فهو مستقبَحٌ عند الجمهور، والفطرُ السَّليمةُ داعيةٌ إلىٰ تحصيل المستحسنِ ورفض المستقبَح، سواءً حمَّله عليه شارحٌ أو لم يحمله.

ثمَّ الأخلاقُ الحميدةُ والخِصالُ الرَّشيدةُ من العِفَّة والجود والسَّخاء^(٣) والنَّجدة مستحسناتٌ فعليةٌ، وأضدادُها مستقبَحاتٌ فعليةٌ^(٤)، وكمالُ حال الإنسان أن تستكمل النفسُ قُوَى العلم الحقِّ والعمل الخير.

والشرائعُ إنما تَرِدُ بتمهيد ما تقرَّر في العقل لا بتغييره، لكنَّ العقول الجزئية^(٥) لما كانت قاصرةً عن اكتساب المعقولات بأسرها، عاجزةٌ^(٦)

(١) «نهاية الأقدام» (٣٧٥): «مطلوب العقل لذاته... مرفوض العقل لذاته».

(٢) «نهاية الأقدام»: «شر مذموم غير مطلوب».

(٣) «نهاية الأقدام»: «والجود والشجاعة».

(٤) «نهاية الأقدام»: «علمية». وفي نسخة: «عملية».

(٥) (ق): «الحرورية». والمثبت من «نهاية الأقدام» (٣٧٥، ٣٩٣، ٣٣٩)، وهو

الصواب. وفي نسخة من «النهاية»: «الجزوية» بتسهيل الهمز، وهي كذلك في (د) لكن مهملة، وما في (ق) محرَّفٌ عنها.

وانظر للعقل الجزئي والكلبي عند الفلاسفة: «الملل والنحل» (١١٧/٢)،

و«الصفدية» (١٩٩/٢)، و«بغية المرتاد» (١٨٧).

(٦) من قوله: «ولكن العقول» إلىٰ هنا ساقط من (ت).

عن الاهتداء إلى المصلحة الكلية الشاملة لنوع الإنسان = وَجَبَ مِنْ حَيْثُ الْحِكْمَةُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَ النَّاسِ شَرْعٌ يَفْرُضُهُ شَارِعٌ يَحْمِلُهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ بِالْغَيْبِ جَمَلَةٌ^(١)، ويهديهم إلى مصالح معاشهم ومعادهم تفصيلاً؛ فيكون قد جمع لهم بين حظي العلم والعمل^(٢) على مقتضى العقل، وحملهم على التوجه إلى الخير المحض، والإعراض عن الشر المحض؛ أستبقاءً لنوعهم، واستدامةً لنظام العالم.

ثمّ ذاك الشارع^(٣) يجب أن يكون مميّزًا من بينهم بآيات تدلّ على أنها من عند ربّه سبحانه، راجحًا عليهم بعقله الرّزين، ورأيه المتين، وحديثه النّافذ^(٤)، وخلقه الحسن، وسنّته وهديّه، يَلِينُ لَهُمْ فِي الْقَوْلِ، وَيَشَاوِرُهُمْ فِي الْأَمْرِ، وَيَكَلِّمُهُمْ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ، وَيَكَلِّفُهُمْ بِحَسَبِ وَسْعِهِمْ وَطَاقَتِهِمْ.

قالوا^(٥): وقد أخطأت المعتزلة حين ردّوا الحُسنَ والقُبْحَ إلى الصّفات الدّاتية للأفعال، وكان من حقّهم تقرير ذلك في العلم والجهل، إذ الأفعال تختلف بالأشخاص والأزمان وسائر الإضافات، وليست هي على صفات نفسية لازمة لها بحيث لا تفارقها البتّة.

(١) (ق): «جملة جملة». وهو خطأ.

(٢) في الأصول: «العلم والعدل». تحريف. والمثبت من «نهاية الأقدام».

(٣) أي: النبي.

(٤) (د، ق): «وحديثه الناقد». (ت): «وحديثه النافذ». وفي «نهاية الأقدام»: «وحدسه

النافذ، وبصره الناقد».

(٥) أي: الفلاسفة.

ثمَّ زادت الصَّابئةُ^(١) في ذلك على الفلاسفة، وقالوا: لما كانت الموجودات في العالم السُّفليّ مركَّبة^(٢) على تأثير الكواكب والروحانيّات^(٣) التي هي مدبِّراتُ الكواكب، وكان في اتصالاتها نظرٌ سعيد^(٤) ونَحس، وَجَبَ أن يكونَ في آثارها حُسْنٌ وَقُبْحٌ في الأخلاق والخلق والأفعال.

والعقولُ الإنسانيّةُ متساويةٌ في النَّوع، فَوَجَبَ أن يدركها كلُّ عقلٍ سليمٍ وطبعٍ قويِّم، ولا تتوقَّفُ معرفةُ المعقولاتِ على من هو مثلُ ذلك العاقلِ في النَّوع، فنحن لا نحتاجُ إلى من يُعرِّفنا حُسْنَ الأشياءِ وَقُبْحَهَا، وخيرَهَا وشرَّها، ونفعَهَا وضرَّها، وكما أننا نستخرجُ بالعقولِ من طبائعِ الأشياءِ منافعَهَا ومضارَّها، كذلك نستنبطُ من أفعالِ نوعِ الإنسان^(٥) حَسَنَهَا وقبيحَهَا، فنلأبِسُ ما هو حَسَنٌ منها^(٦) بحسبِ الاستطاعة، ونجتنبُ ما هو قبيحٌ منها بحسبِ الطَّاقة، فأبى حاجةُ بنا إلى شارِعٍ يتحكَّمُ على عقولنا؟!!

(١) المشركون منهم، الذين يعظِّمون الروحانيات، كهيكل الكواكب السبعة، يجعلونها وسائط بينهم وبين الله. ومنهم طائفةٌ أخرى موحِّدون. انظر: «الملل والنحل» (٧/٢)، و«درء التعارض» (٣٣٤/٧)، و«الرد على المنطقيين» (٢٨٨، ٤٨٠)، و«الرد على الشاذلي» (١٣٦)، و«إغاثة اللهفان» (٢/٢٩٥)، و«أحكام أهل الذمة» (٢٣١)، وما سيأتي (ص: ١١٧٢).

(٢) «نهاية الأقدام»: «مرتبة».

(٣) بضمِّ الراء وفتحها، من الرُّوح أو الرُّوح. انظر: «الملل والنحل» (٦/٢).

(٤) في الأصول: «سعيد». والمثبت من «نهاية الأقدام».

(٥) (ت): «أنواع فعل الإنسان».

(٦) في الأصول: «أحسن منها». والمثبت من «نهاية الأقدام».

وزادت التَّنَاسُخِيَّةُ^(١) على الصَّابِئَةِ بأن قالوا: نوعُ الإنسانِ لَمَّا كان موصوفًا بنوعِ اختيارٍ في أفعاله، مخصوصًا بنُطْقِ وعقلٍ في علومه وأحواله؛ أرتفع عن الدَّرَجَةِ الحيوانيةِ أرتفاعٌ أُسْتِسْخَارٍ لها^(٢)، فإن كانت أعماله على مناهج الدَّرَجَةِ الإنسانيةِ أرتفعت إلى الملائكة^(٣)، وإن كانت على مناهج الدَّرَجَةِ الحيوانيةِ أنخفضت إليها أو إلى أسفل، وهو أبدًا في أحد أمرين: إمَّا فعلٌ يقتضي جزاءً^(٤)، أو مجازاةً على فعل، فما باله يحتاج في أفعاله وأحواله إلى شخصٍ مثله يحسنُ أو يقبحُ؟!

فلا العقلُ يحسنُ ويقبحُ، ولا الشرعُ، ولكن حُسنُ أفعاله جزاءٌ على حُسنِ أفعالٍ غيره، وقُبْحُ أفعاله كذلك، وربما يظَهَرُ^(٥) حُسنُها وقُبْحُها صورًا حيوانيةً روحانيةً^(٦)، وربما يصيرُ^(٧) الحُسنُ والقُبْحُ في الحيوانات أفعالًا إنسانيةً، وليس بعد هذا العالمِ عالمٌ آخر^(٨) يُحْكَمُ فيه ويحاسبُ ويثابُ ويعاقبُ.

(١) الذين قالوا بتناسخ الأرواح في الأجساد، وانتقالها من شخصٍ إلى شخصٍ، وما يلقي الإنسانُ من الراحة والتعب فمرتَّبٌ على ما أسلفه من قبل وهو في بدنٍ آخر، جزاءٌ على ذلك. انظر: «الملل والنحل» (١/٢٥٣)، و«الروح» (٣٠٤)، و«طريق الهجرتين» (٢٤٩ - ٢٥٠).

(٢) الاستسغار من التسخير، بمعنى: الاستخدام. وذلك شأن الإنسان مع الحيوان.

(٣) «نهاية الأقدام»: «إلى الملكية».

(٤) «نهاية الأقدام»: «إما فعل الجزاء».

(٥) «نهاية الأقدام»: «وربما يصير».

(٦) (ت): «وريحانية». وليست في «نهاية الأقدام».

(٧) في الأصول: «وانما يصير». والمثبت من «نهاية الأقدام».

(٨) «نهاية الأقدام»: «عالم جزاء».

وزادت البراهمة^(١) على التناسخية بأن قالوا: نحن لا نحتاج إلى شريعة وشارع أصلاً؛ فإن ما يأمر به النبي لا يخلو إما أن يكون معقولاً أو غير معقول، فإن كان معقولاً فقد استغني بالعقل عن النبي، وإن لم يكن معقولاً لم يكن مقبولاً^(٢).

فهذه الطوائف كلها لما جعلت في العقل حاكماً بالحسن والقبح أداها إلى هذه الآراء الباطلة والنحل الكافرة، وأنتم يا معاشر الموثبة^(٣) يصعب عليكم الرد عليهم وقد وافقتموهم على هذا الأصل، وأما نحن فأخذنا عليهم رأس الطريق، وسددنا عليهم الأبواب، فمن طرّق لهم الطريق، وفتح لهم الأبواب، ثم رام مناجزة القوم، فقد رام مرتقى صعباً.

فهذه مجامع جيوش النفاة قد افتك بعددها وعددها، وأقبلت إليك بحدّها وحديدها، فإن كنت من أبناء الطعن والضرب فقد ألتقى الرّحفان، وتقابل الصّفان، وإن كنت من أصحاب التلّول^(٤) فالزم مقامك، ولا تدن من الوطيس فإنه قد حومي، وإن كنت من أهل الأسراب^(٥) الذين يسألون عن الأنباء ولا يثبتون عند اللقاء:

(١) نسبة إلى رجلٍ منهم اسمه «براهم»، يقرّون بالله، ويجحدون الرسل. وهم طوائف ثلاث. انظر: «الملل والنحل» (٢/ ٢٥٠ - ٢٥٥).

(٢) «نهاية الأقدام» (٣٧٥ - ٣٧٨).

(٣) مثبتة الحسّن والقبح العقليين.

(٤) أي: من حظّه من المعركة الجلوس على التلّول للنظر إليها فحسب، فهم نظارة الحرب، كما قال المصنف فيما مضى (ص: ٨٦). والتلّ: ما ارتفع من الأرض عما حوله، وهو دون الجبل.

(٥) جمع: سرّب، وهو الجحر والنّفق. «اللسان» (سرب).

فَدَعَ الحُرُوبَ لِأَقْوَامِ لَهَا حُلِقُوا وما لَهَا مِنْ سِوَى أَجْسَامِهِمْ جُنُنٌ
وَلَا تُلْمُهُمْ عَلَيَّ مَا فِيكَ مِنْ جُبْنٍ فَبَيْسَتِ الحِخْلَانِ اللُّؤْمُ وَالجُبْنُ (١)

قال المتوسِّطون من أهل الإثبات: ما منكم أيها الفريقان إلا من معه حقٌّ وباطل، ونحن نُساعِدُ كُلَّ فريقٍ على حَقِّه ونصيرُ له، ونُبطلُ ما معه من الباطل ونردُّه عليه؛ فنجعلُ حقَّ الطائفتين مذهبًا ثالثًا يخرجُ من بين فَرْتِ ودمٍ لبنًا خالصًا سائغًا للشاربين، من غير أن نتسبَّ (٢) إلى ذي مقالةٍ وطائفةٍ معيَّنةٍ أنسابًا يحوِّلنا على قبول جميع أقوالها (٣)، والانتصار لها بكلِّ غثٍّ وسمين، وردِّ جميع أقوال خصومها ومكابرتها (٤) على ما معها من الحقِّ، حتى لو كانت تلك الأقوال منسوبةً إلى رئيسها وطائفتها لبالغت في نصرتها وتقريرها، وهذه آفةٌ ما نجا منها إلا من أنعم الله عليه وأهله لمتابعة الحقِّ أين كان ومع من كان، وأمَّا من يرى أن الحقَّ وقفٌ مؤبَّدٌ على طائفته وأهل مذهبه، وحجْرٌ محجورٌ على من سواهم ممَّن لعلَّه أقربُ إلى الحقِّ والصَّوابِ منه، فقد حُرِمَ خيرًا كثيرًا، وفاته هدىً عظيم.

قالوا: وها نحن (٥) نجلسُ مجلسَ الحكومة بين هاتين المقالتين، فمن أدلى بحجَّته في موضع كان المحكوم له في ذلك الموضع، وإن كان المحكوم عليه حيث يُدلى خصمه بحجَّته.

(١) الجُبْنُ، بالتحريك، لغةٌ في الجُبْنِ، وليست ضرورة.

(٢) في الأصول: «نسب». والمثبت من (ط)، ويؤيده ذكر المصدر عقبه.

(٣) في الأصول: «أحوالها». والمثبت أولى، بدلالة ما بعده.

(٤) (ت): «ومكابريها». (ق): «ومكابروها». وأهملت في (د). والمثبت أشبه بالصواب.

(٥) (ق، د): «وهنا نحن». (ت): «وهنا». والمثبت أشبه بنمط كلام المصنف.

والله تعالى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق^(١) والعدل بين الطوائف المختلفة، قال تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدَعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَقِيًّا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفَقَضْنَا بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿١٤﴾ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿الشورى﴾

. [١٣-١٥].

فأخبر تعالى أنه شرع لنا دينه الذي وصَّى به نوحًا والنبئين من بعده، وهو دين واحد، ونهانا عن التفرُّق فيه^(٢)، ثم أخبرنا أنه ما تفرَّق من قبلنا في الدين إلا بعد العلم الموجب للاتفاق^(٣) وعدم التفرُّق، وأنَّ الحامل على ذلك التفرُّق البغي من بعضهم على بعض، وإرادة كل طائفة أن يكون العلوُّ والظهور لها ولقولها دون غيرها. وإذا تأملت تفرُّق أهل البدع والضلال رأيتَه صادرًا عن هذا بعينه.

ثم أمر سبحانه نبيّه أن يدعو إلى دينه الذي شرعه لأنبيائه، وأن يستقيم كما أمره ربُّه، وحذّره من اتِّباع أهواء المتفرِّقين، وأمره أن يؤمن بكل ما أنزله

(١) (ت): «ودين الحق ليظهره على الدين كله».

(٢) (ق): «التفريق فيه».

(٣) في الأصول: «للاتبات». والمثبت أشبه.

الله من الكتب. وهذه حالُ المُحِقِّ؛ أن يؤمنَ بكلِّ ما جاءه من الحقِّ على لسان أيِّ طائفةٍ كانت.

ثمَّ أمره أن يخبرهم بأنه أميرٌ بالعدل بينهم، وهذا يُعْمُ العدلَ في الأقوال والأفعال والآراء والمحاكمات، فنَصَبَهُ رَبُّهُ ومُرْسِلُهُ للعدل بين الأمم. فهكذا وارثه ينتصبُ للعدل بين المقالات والآراء والمذاهب، ونسبته^(١) منها إلى القَدْرِ المشتركِ بينها من الحقِّ فهو أولىُّ به وبتقريره والحُكْمِ لمن خاصمَ به.

ثمَّ أمره أن يخبرهم بأنَّ الرَّبَّ المعبود واحد، فما الحاملُ للتفرُّق والاختلاف، وهو ربُّنا وربُّكم، والدينُ واحد، ولكلُّ عاملٍ عمله لا يَعْدُوهُ إلى غيره؟!!

ثمَّ قال: ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ والحجَّةُ هاهنا هي الخصومة، أي: لا خصومة، ولا وجه لخصومةٍ بيننا وبينكم بعد ما ظهرَ الحقُّ وأسفرَ صبحُه، وبانت أعلامُه، وانكشفت الغمَّةُ عنه.

وليس المرادُ نفيَ الاحتجاجِ من الطرفين، كما يظنُّه بعض من لا يدري ما يقول، وأنَّ الدينَ لا احتجاجَ فيه. كيف، والقرآنُ من أوله إلى آخره حُجَجٌ وبراهينٌ على أهل الباطل قطعِيَّةٌ يقينيَّةٌ، وأجوبةٌ لمعارضاتهم وإفسادُ لأقوالهم بأنواع الحُجَجِ والبراهين، وإخبار^(٢) عن أنبيائه ورسله بإقامة

(١) كذا في (ت، ق). وهي مهملة في (د). ولستُ منها على تلج.

(٢) في الأصول: «وإخبارا»، بالنصب، وما قبله من المعطوفات. ولعل المثبت هو الصواب.

الحُجَج والبراهين، وأمر لرسوله بمجادلة المخالفين بالتي هي أحسن، وهل تكون المجادلة إلا بالاحتجاج وإفساد حُجَج الخصم؟!

وكذلك أمر المسلمين بمجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن، وقد ناظر النبي ﷺ جميع طوائف الكفر أتمّ مُناظرة، وأقام عليهم ما أفحم به (١) من الحُجَج، حتى عدل بعضهم إلى محاربتة بعد أن عجز عن ردّ قوله وكسر حجّته، واختار بعضهم مسالمتة ومتاركته، وبعضهم بذل الجزية عن يد وهو صاغر، كل ذلك بعد إقامة الحُجَج عليهم، وأخذها بكظّمهم (٢)، وأسرها لنفوسهم، وما أستجاب له من أستجاب إلا بعد أن وضحت له الحجّة، ولم يجد إلى ردّها سبيلاً، وما خالفه أعداؤه إلا عناداً منهم وميلاً إلى المكابرة، بعد أعترافهم بصحّة حُجَجه، وأنها لا تُدفع؛ فما قام الدّين إلا على ساق الحجّة (٣).

فقوله: ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ أي: لا خصومة؛ فإنّ الرّبّ واحد، فلا وجه للخصومة فيه، ودينه واحد، وقد قامت الحجّة وتحقّق البرهان، فلم يبق للاحتجاج والمخاصمة فائدة، فإنّ فائدة الاحتجاج ظهور الحقّ ليتبع، فإذا ظهر وعانده المخالف وتركه جحوداً وعناداً لم يبق للاحتجاج فائدة، فلا حجّة بيننا وبينكم أيها الكفّار، فقد وضح الحقّ واستبان، ولم يبق إلا الإقراء به أو العناد، والله يجمع بيننا يوم القيامة فيقضي للمُحِقّ على المُبطل، وإليه المصير.

(١) كذا في الأصول. وفي (ط): «ما أفحمهم به».

(٢) الكظّم: الحلق، أو مخرج النّفس منه. «اللسان» (كظم).

(٣) (ت): «إلا ببيان الحجّة».

قالوا: وها نحن نتحرى القسط بين الفريقين، عملاً بقوله ﷺ: «المُقسطون عند الله يوم القيامة على منابر من نور، عن يمين الرحمن، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا»^(١).

ويكفي في هذا قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ٨].

قالوا: قد أصاب أهل الإثبات من المعتزلة في قولهم: إنَّ الحُسن والقُبْح صفاتٌ ثبوتيةٌ للأفعال، معلومةٌ بالعقل والشرع، وأنَّ الشرع جاء بتقرير ما هو مستقرٌّ في الفطر والعقول، من تحسين الحُسن والأمر به، وتقبیح القبيح والنهي عنه، وأنه لم يجرى بما يخالف العقل والفطرة، وإن جاء بما تعجز العقول عن إدراكه^(٢) والاستقلال به؛ فالشرائع جاءت بمحارات العقول لا مُحالاتها^(٣)، وفرق بين ما لا تُدرِك العقول حُسنه وبين ما تشهدُ بقُبْحِه، فالأول مما يأتي به الرُّسل دون الثَّاني. وأخطؤوا في ترتيب العقاب على هذا القبيح عقلاً، كما تقدّم.

وأصابوا في إثبات الحكمة لله تعالى، وأنه سبحانه لا يفعلُ فعلاً خالياً

(١) أخرجه مسلم (١٨٢٧) من حديث عبد الله بن عمرو.

(٢) (ق، ت): «عن أحواله». وهو تحريف.

(٣) هذه العبارة البليغة من بديع كليم شيخ الإسلام ابن تيمية. انظر: «درء التعارض» (١/١٤٧، ٢/٣١٤، ٥/٢٩٧، ٧/٣٢٧)، وغيره.

وتحرفت «محارات» في (ط) وبعض المصادر إلى: «مجازات». انظر: «درء التعارض» (٢/٣١٤).

عن الحكمة، بل كلُّ أفعاله مقصودةٌ لعواقبها الحميدة، وغاياتها المحبوبة له.

وأخطؤوا في موضعين:

أحدهما: أنهم أعادوا تلك الحكمة إلى المخلوق، ولم يعيدوها إلى الخالق سبحانه، على فاسد أصولهم في نفي قيام الصفات به، فنفوا الحكمة من حيث أثبتوها، وجحدوها من حيث أقرُّوا بها.

الموضع الثاني: أنهم وضعوا لتلك الحكمة شريعةً بعقولهم، وأوجبوا على الربِّ تعالى بها وحرَّموا، وشبَّهوه بخلقه في أفعاله، بحيث ما حَسَنَ منهم حَسَنَ منه، وما قُبِحَ منهم قَبِحَ منه، فلزِمَتْهم بذلك^(١) اللوازمُ الشنيعة، وضاق عليهم المجال، وعَجَزوا عن التَّخَلُّصِ عن تلك الإلزامات^(٢)، ولو أنهم أثبتوا له حكمةً تليقُ به لا يُشْبِهُ خَلْقَهُ فيها، بل نسبتُها إليه كنسبة صفاته إلى ذاته، فكما أنه لا يُشْبِهُ خَلْقَهُ في صفاته فكذلك في أفعاله^(٣)، ولا يصحُّ الاستدلالُ بقُبْحِ القبيحِ وحُسْنِ الحَسَنِ منهم على ثبوت ذلك في حقِّه تعالى.

ومن هاهنا استطال عليهم النُّفَاة، وصاحوا عليهم من كلِّ قُطر، وأقاموا عليهم نائرةَ الشناعة^(٤).

(١) (ق): «فلزمته بذلك». وهو خطأ.

(٢) في الأصول: «الالتزامات». والمثبت أولى.

(٣) جواب (لو) محذوف، وتقديره ظاهر.

(٤) (ق): «نايرة الشناعة». وفي «جمهرة اللغة» (٨٠٨): «نارت نائرة، أي ثارت نائرة».

وأصابوا - أيضًا - في قولهم بأنَّ الرَّبَّ تعالى لا يمتنعُ في نفسه الوجوبُ والتَّحريمُ.

وأخطؤوا في جعل ذلك تابعًا لمقتضى عقولهم وآرائهم، بل يجبُ عليه ما أوجبه على نفسه، ويحرمُ عليه ما حرَّمه هو على نفسه، فهو الذي كتب على نفسه الرَّحمة، وأحقَّ على نفسه نصرَ المؤمنين، وأحقَّ على نفسه ثوابَ المطيعين، وحرَّم على نفسه الظُّلم، كما جعله محرَّمًا بين عبادِهِ.

وأصابوا في قولهم: إنه سبحانه لا يحبُّ الشرَّ والكفرَ وأنواع الفساد، بل يكرهها، وأنه يحبُّ الإيمانَ والخيرَ والبرَّ والطَّاعة.

ولكن أخطؤوا في تفسير هذه المحبة والكرهية بمجرد معاني مفهومة من ألفاظٍ خلَّقتها في الهواء أو في الشَّجرة، ولم يجعلوها صفاتٍ قائمةً^(١) به تعالى، على فاسد أصولهم في التَّعطيل ونفي الصِّفات، فنفوا المحبة والكرهية من حيث أثبتوها، وأعادوها إلى مجرد الشَّرع، ولم يثبتوا لها حقيقة قائمة بذاته؛ فإنَّ شرع الله هو أمره ونهيه، ولم يَقمُ به عندهم أمرٌ ولا نهْيٌ؛ فحقيقة قولهم أنه لا شرع ولا محبة ولا كراهية، وإن زخرفوا القول^(٢) وتحيلوا لإثبات ما سدوا على نفوسهم طريقَ إثباته.

وأصابوا - أيضًا - في قولهم: إنَّ مصلحة المأمور تنشأ من الفعل تارةً، ومن الأمر أخرى، فربَّ فعلٍ لم يكن منشأً لمصلحة المكلف، فلما أمر به صار منشأً لمصلحته بالأمر.

(١) (ت): «معاني ما يهتدي». وهي مهملة في (د، ق). والمثبت أقرب ما يحتمله الرسم من الصواب.

(٢) (ت): «قولهم».

ولو تَوَسَّطُوا هَذَا التَّوَسُّطَ، وَسَلَكُوا هَذَا الْمَسْلَكَ، وَقَالُوا: إِنَّ الْمَصْلَحَةَ تَنْشَأُ مِنَ الْفِعْلِ الْمَأْمُورِ بِهِ تَارَةً، وَمِنَ الْأَمْرِ تَارَةً، وَمِنْهُمَا تَارَةً، وَمِنَ الْعِزْمِ الْمَجْرَدِ تَارَةً؛ لِأَنْتَصَفُوا مِنْ خُصُومِهِمْ.

فَمِثَالُ الْأَوَّلِ: الصَّدَقُ، وَالْعِفَّةُ، وَالْإِحْسَانُ، وَالْعَدْلُ؛ فَإِنَّ مَصَالِحَهَا نَاشِئَةٌ مِنْهَا.

وَمِثَالُ الثَّانِي: التَّجَرُّدُ فِي الْإِحْرَامِ، وَالتَّطَهُّرُ بِالتُّرَابِ، وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرُوءَةِ، وَرُمِي الْجِمَارِ، وَنَحْوُ ذَلِكَ؛ فَإِنَّ هَذِهِ الْأَفْعَالَ لَوْ تَجَرَّدَتْ عَنِ الْأَمْرِ لَمْ تَكُنْ مَنشَأً لِمَصْلَحَةٍ، فَلَمَّا أُمِرَ بِهَا نَشَأَتْ مَصْلَحَتُهَا مِنْ نَفْسِ الْأَمْرِ.

وَمِثَالُ الثَّلَاثِ: الصَّوْمُ، وَالصَّلَاةُ، وَالْحَجُّ، وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ، وَأَكْثَرُ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ؛ فَإِنَّ مَصْلَحَتَهَا نَاشِئَةٌ مِنَ الْفِعْلِ وَالْأَمْرِ مَعًا، فَالْفِعْلُ يَتَضَمَّنُ مَصْلَحَةً وَالْأَمْرُ بِهِ يَتَضَمَّنُ مَصْلَحَةً أُخْرَى، فَالْمَصْلَحَةُ فِيهَا مِنْ وَجْهَيْنِ.

وَمِثَالُ الرَّابِعِ: أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ بِذَبْحِ وَلَدِهِ؛ فَإِنَّ الْمَصْلَحَةَ إِنَّمَا نَشَأَتْ مِنْ عِزْمِهِ عَلَى الْمَأْمُورِ بِهِ، لَا مِنْ نَفْسِ الْفِعْلِ، وَكَذَلِكَ أَمْرُهُ نَبِيَّهُ ﷺ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ بِخَمْسِينَ صَلَاةً^(١).

فَلَمَّا حَصَرْتُمُ الْمَصْلَحَةَ فِي الْفِعْلِ وَحْدَهُ تَسَلَّطَ عَلَيْكُمْ خُصُومُكُمْ بِأَنْوَاعِ الْمُنَاقَضَاتِ وَالْإِلْزَامَاتِ.

قَالُوا: وَقَدْ أَصَابَ النَّفَاةُ حَيْثُ قَالُوا: إِنَّ الْحِجَّةَ إِنَّمَا تَقُومُ عَلَى الْعِبَادِ بِالرِّسَالَةِ، وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُهُمْ قَبْلَ الْبَعْثَةِ، وَلَكِنَّهُمْ نَقَضُوا الْأَصْلَ وَلَمْ يَطْرُدُوهُ،

(١) انظر: «تنبيه الرجل العاقل» (١١١، ٥٢٥)، و«مجموع الفتاوى» (١٧ / ٢٠١، ٢٠٣)، و«الأصفهانية» (٢٠٤).

حيث جَوَزُوا تعذيبَ من لم تقم عليه الحجَّةُ أصلاً من الأطفال والمجانين
ومن لم تبلغه الدَّعوة.

وأخطؤوا في تسويتهم بين الأفعال التي خالفَ الله بينها فجَعَلَ بعضها
حسناً وبعضها قبيحاً، وركَّب في العقول والفطر التَّفْرِقةَ بينهما كما ركَّب في
الحواسِّ التَّفْرِقةَ بين الحُلُوِّ والحامض، والمُرِّ والعَذْب، والسُّخْن والبارد،
والضَّارِّ والنَّافِع.

فَزَعَمَ النُّفَاةُ أنه لا فرق في نفس الأمر أصلاً بين فعلٍ وفعلٍ في الحُسْن
والقُبْح، وإنما يعودُ الفرقُ^(١) إلى عادةٍ مجردةٍ أو وهمٍ أو خيالٍ أو مجرد
الأمر والنهي، وسَلَبوا الأفعالَ خواصَّها التي جعلها الله عليها من الحُسْن
والقُبْح.

فخالفوا الفِطْرَ والعقول، وسلَطوا عليهم خصومَهم بأنواع الإلزامات
والمناقضات الشنيعة جدًّا، ولم يجدوا إلى رُدِّها سبيلاً إلا بالعناد وجَحْدِ
الضرورة.

وأصابوا في نفيهم الإيجابَ والتَّحريمَ على الله الذي أثبتته القَدْرِيَّةُ من
المعتزلة، ووضعوا على الله شريعةً بعقولهم قادتهم إلى ما لا قبِلَ لهم به من
اللوازم الباطلة.

وأخطؤوا في نفيهم عنه إيجابَ ما أوجبه على نفسه، وتحرِيمَ ما حرَّمه
على نفسه بمقتضى حكمته وعدله وعزِّته وعلمه.

وأخطؤوا - أيضاً - في نفيهم حكمتَه تعالى في خلقه وأمره، وأنه لا

(١) (ت): «يعود الأمر».

يفعلُ شيئاً لشيء^(١)، ولا يأمرُ بشيءٍ لشيءٍ، وفي إنكارهم الأسبابَ والقوى التي أودعها الله في الأعيان والأعمال، وجعلهم كلَّ لامٍ دَخَلت في القرآن لتعليل أفعاله وأوامره لامَ عاقبة، وكلَّ باءٍ دَخَلت لربطِ المسبَّب بسببه بَاءٍ مصاحبة.

فنفوا الحُكْمَ والغايات المطلوبة في أوامره وأفعاله، وردُّوها إلى العلم والقدرة، فجعلوا مطابقتَ المعلوم للعلم ووقوعَ المقدور على وَفْقِ القدرة هو الحكمة، ومعلومٌ أنَّ وقوعَ المقدور بالقدرة ومطابقتَ المعلوم للعلم غيرُ الحكمة^(٢) والغايات المطلوبة من الفعل، وتعلُّقُ القدرة بمقدورها والعلم بمعلومه أعمُّ من كون المعلوم والمقدور مشتملاً على حكمةٍ ومصالحةٍ أو مجرداً عن ذلك، والأعمُّ لا يُشعرُ بالأخصِّ ولا يستلزمه، وهل هذا في الحقيقة إلا نفيٌ للحكمة وإثباتٌ لأميرٍ آخر؟!

وأخطؤوا - أيضاً - في تسويتهم بين المحبة والمشية، وأنَّ كلَّ ما شاءه الله من الأفعال والأعيان فقد أحبه ورَضِيه، وما لم يشأه فقد كرهه وأبغضه، فمحبته مشيئته وإرادته العامة، وكراهته وبغضه عدمُ مشيئته وإرادته.

فلزِمهم من ذلك أن يكون إبليسُ محبوباً له، وفرعونُ وهامانُ وجميعُ الشياطين والكفار، بل أن يكون الكفرُ والفسوقُ والظلمُ والعدوانُ الواقعة في العالم محبوباً له مرَضِيَّة، وأن يكون الإيمانُ والهدىُ ووفاءُ العهد^(٣) والبرُّ - التي لم توجد من النَّاس - مكروهةً مسخوطةً له، ممقوتةً عنده!

(١) (ت): «لأجل شيء».

(٢) (ت): «عين الحكمة». وهو تحريف.

(٣) (ت): «والهدى والعدل».

فسوّوا بين الأفعال التي فاوت الله بينها، وسوّوا بين [المشيئة] المتعلقة بتكوينها وإيجادها والمحبة المتعلقة بالرّضا بها واختيارها، وهذا مما أستطال به عليهم خصومهم، كما أستطالوا هم عليهم حيث أخرجوها عن مشيئة الله وإرادته العامّة، ونفّوا تعلق قدرته وحلّقه بها.

فاستطال كلّ من الفريقين على الآخر بسبب ما معهم من الباطل، وهدى الله أهل السنّة الذين هم وسطٌ في المقالات والنحلّ لما أختلف الفريقان فيه من الحقّ بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم.

فالقَدَرِيَّةُ حَجَرُوا على الله وألزموه شريعةً حرّموا عليه الخروجَ عنها، وخصومهم من الجبريّة جوزوا عليه كلّ فعلٍ ممكنٍ يتنزّه عنه سبحانه، إذ لا يَلِيْقُ بغناه وحمده^(١) وكمال ما نزّه نفسه عنه وحمّد نفسه بأنه لا يفعلُه. فالطائفتان متقابلتان غاية التقابل.

والقَدَرِيَّةُ أثبتوا له حكمةً وغايةً مطلوبةً من أفعاله على حسب ما أثبتوه لخلقه، والجبريّة نفّوا حكمته اللاتقّة به التي لا يشابهه فيها أحد.

والقَدَرِيَّةُ قالت: إنه لا يريد من عباده طاعتهم وإيمانهم، وإنه لا يشاء^(٢) ذلك منهم، والجبريّة قالت: إنه يحبُّ الكفرَ والفسوقَ والعصيانَ ويرضاه من فاعله.

والقَدَرِيَّةُ قالت: إنه يجبُ عليه سبحانه أن يفعل بكلِّ شخصٍ ما هو الأصلحُ له، والجبريّة قالت: إنه يجوزُ أن يعدّب أولياءه وأهل طاعته ومن لم

(١) (ت): «وحكمته».

(٢) في الأصول: «لا يسأل». وهو تحريف.

يَعِصَهُ قَطُّ، وَيَنْعَمَ أَعْدَاءَهُ وَمَنْ كَفَرَ بِهِ وَأَشْرَكَ، وَلَا فَرْقَ عِنْدَهُ بَيْنَ هَذَا وَهَذَا^(١)!

فَلْيَعْجَبِ الْعَاقِلُ مِنْ هَذَا التَّعَابُلِ وَالتَّبَاعُدِ الَّذِي يَزْعُمُ كُلُّ فَرِيقٍ أَنَّ قَوْلَهُمْ هُوَ مُحَضُّ الْعَقْلِ^(٢)، وَمَا خَالَفَهُ بَاطِلُ بَصْرِيحِ الْعَقْلِ!

وَكَذَلِكَ الْقَدَرِيَّةُ قَالَتْ: إِنَّهُ أَلْقَى إِلَى عِبَادِهِ زَمَامَ الْاِخْتِيَارِ، وَفَوَّضَ إِلَيْهِمُ الْمَشِيئَةَ وَالْإِرَادَةَ، وَإِنَّهُ لَمْ يَخُصَّ أَحَدًا مِنْهُمْ دُونَ أَحَدٍ بِتَوْفِيقٍ وَلَا لُطْفٍ وَلَا هِدَايَةَ، بَلْ سَاوَى بَيْنَهُمْ فِي مَقْدُورِهِ، وَلَوْ قَدَرَ أَنْ يَهْدِيَ أَحَدًا وَلَمْ يَهْدِهِ كَانَ بُخْلًا، وَإِنَّهُ لَا يَهْدِي أَحَدًا وَلَا يَضِلُّهُ إِلَّا بِمَعْنَى الْبَيَانِ وَالْإِرْشَادِ، وَأَمَّا خَلْقُ الْهَدْيِ وَالضَّلَالِ فَهُوَ إِلَيْهِمْ لَيْسَ إِلَيْهِ.

وَقَالَتِ الْجَبْرِيَّةُ: إِنَّهُ سَبَّحَانَهُ أَجْبَرَ عِبَادَهُ عَلَى أَعْمَالِهِمْ. بَلْ قَالُوا: إِنَّ أَعْمَالَهُمْ هِيَ نَفْسُ أَعْمَالِهِ، وَلَا فِعْلٌ لَهُمْ فِي الْحَقِيقَةِ وَلَا قُدْرَةٌ وَلَا اِخْتِيَارٌ وَلَا مَشِيئَةٌ، وَإِنَّمَا يَعْدُبُهُمْ عَلَى مَا فَعَلَهُ هُوَ لَا عَلَى مَا فَعَلُوهُ، وَنَسَبَةُ أَعْمَالِهِمْ إِلَيْهِ كَنَسَبَةِ حَرَكَاتِ الْأَشْجَارِ^(٣) وَالْمِيَاهِ وَالْجَمَادَاتِ.

فَالْقَدَرِيَّةُ سَلَبَتْهُ قُدْرَتَهُ عَلَى أَعْمَالِ الْعِبَادِ وَمَشِيئَتَهُ لَهَا، وَالْجَبْرِيَّةُ جَعَلُوا أَعْمَالَ الْعِبَادِ نَفْسَ أَعْمَالِهِ، وَأَنْهَمُ لَيْسُوا فَاعِلِينَ لَهَا فِي الْحَقِيقَةِ، وَلَا قَادِرِينَ عَلَيْهَا. فَالْقَدَرِيَّةُ سَلَبَتْهُ كَمَالَ مُلْكِهِ، وَالْجَبْرِيَّةُ سَلَبَتْهُ كَمَالَ حِكْمَتِهِ، وَالطَّائِفَتَانِ سَلَبَتْهُ كَمَالَ حَمْدِهِ.

(١) (ت): «وَلَا فَرْقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ هَذَا وَهَذَا».

(٢) (ت): «مُحَضُّ الْقَوْلِ».

(٣) (ق): «حَرَكَاتِ الْأَشْجَارِ».

وأهل السُّنة الوسطُ أثبتوا كمالَ الملك والحمد والحكمة؛ فوصفوه بالقدرة التَّامة على كلِّ شيءٍ من الأعيان وأفعال العباد وغيرهم، وأثبتوا له الحكمة التَّامة في جميع خلقه وأمره، وأثبتوا له الحمد كلُّه في جميع ما خلقه وأمر به، ونزَّهوه عن دخوله تحت شريعةٍ يضعُّها العبادُ بأرائهم، كما نزَّهوه عمَّا نزَّه نفسه عنه مما لا يليقُ به؛ فاستولوا على محاسن المذاهب، وتجنَّبوا أروءها، ففازوا بالقيِّد المُعلَّى، وغيرُهم طافَ على أبواب المذاهب ففاز بأخسَّ المطالب، والهدى هدى الله^(١) يختصُّ به من يشاء من عباده.

فصل

إذا عرفتَ هذه المقدِّمة، فالكلام على كلمات النُّفاة من وجوه:

أحدها: قولكم: «لو قدر الإنسان نفسه وقد خُلِقَ تامَّ الخِلقَة، تامَّ العقل، دفعةً [واحدةً]، مِنْ غيرِ تأدبٍ بتأديب الأبوين ولا تعلُّمٍ من معلِّم، ثمَّ عُرض عليه أمران: أحدهما: أن الواحدَ أكثرُ من الاثنين، والآخر: أن الكذبَ قبيح، لم يتوقَّف في الأوَّل، ويتوقَّف في الثاني»^(٢) = تقديرٌ مستحيل^(٣)، ركبتم عليه غيرَ معلوم الصَّحَّة؛ فإنَّ تقديرَ الإنسان كذلك محال.

الوجه الثاني: سلَّمنا إمكانَ التَّقدير، لكن لِمَ قلتم بأنه لا يتوقَّف في كون الواحد نصفَ الاثنين، ويتوقَّف في كون الكذبَ قبيحًا بعد تصوُّر حقيقته؟ فلا نسلمُّ أنه إذا تصوُّر ماهيةَ الكذب توقَّف في الجزم بقبحه، وهل هذا إلا دعوى مجردة؟!

(١) (ت): «ولهذا هدى الله».

(٢) انظر ما مضى: (ص: ٩٧٢).

(٣) (ق): «فهذا تقدير مستحيل».

الوجه الثالث: سلّمنا أنه قد يتوقّف في الحكم بقبحه، ولكن لا يلزم من ذلك أن لا يكون قبيحاً لذاته، وقبحه معلومٌ للعقل، وتوقّف الذهن في الحكم العقلي لا يخرجه عن كونه عقلياً، ولا يجب التساوي في العقليّات؛ إذ بعضها أجلى من بعض.

فإن قلت: فهذا التوقّف ينفي أن يكون الحكم بقبحه ضرورياً، وهو يبطل قولكم.

قلنا: هذا إنما لزم من التقدير المستحيل في الواقع، والمحال قد يلزمه محال آخر.

سلّمنا أنه ينفي كون الحكم بقبحه ضرورياً ابتداءً، فلم قلت: إنه لا يكون ضرورياً بعد التأمل والنظر؟ والضروريّ أعمُّ من كونه ضرورياً ابتداءً بلا واسطة أو ضرورياً بواسطة، ونفي الأخص لا يستلزم نفي الأعم، ومن ادّعى سلّب الوسائط عن الضروريّات فقد كابر، أو أصطَلَحَ مع نفسه على تسمية الضروريّات بما لا يتوقّف على واسطة!

الوجه الرابع: أن تصوّر ماهية الكذب يقتضي جزم العقل بقبحه، ونسبة الكذب إلى العقل^(١) كنسبة المتنافرات الحسيّة إلى الحسّ، فكما أن إدراك الحواسّ المتنافرات يقتضي نفرتها عنها، فكذلك إدراك العقل لحقيقة الكذب، ولا فرق بينهما إلا فرق ما بين إدراك الحسّ وإدراك العقل، فإن جاز القدح في مدركات العقول وحكمها فيها بالحسن والقبح جاز القدح في مدركات الحواسّ.

(١) (ق) و(ت): «الفاعل». والمثبت من (ط).

الوجه الخامس: أنكم فتحتُم بابَ السَّفْسَطَةِ^(١)؛ فإنَّ القَدَحَ في معلومات العقول وموجباتها كالقدح في مُدْرَكَاتِ الحواسِّ وموجباتها، فمن لجأ إلى المكابرة في المعقولات فقد فَتَحَ بابَ المكابرة في المحسوسات.

ولهذا كانت السَّفْسَطَةُ حالاً تُعْرَضُ في هذا وهذا، وليست مذهباً لأُمَّةٍ من النَّاسِ يعيشون عليه كما يظنُّه بعض أهل المقالات^(٢)، ولا يمكنُ أن تعيش أُمَّةٌ ولا أحدٌ على ذلك، ولا تتمُّ له مصلحة، وإنما هي حالٌ عارضةٌ لكثيرٍ من النَّاسِ، وهي تكثُرُ وتقلُّ، وما مِنُ صاحبِ مذهبٍ باطلٍ إلا وهو مرتكبٌ للسَّفْسَطَةِ شاء أم أبى، وسنذكرُ إن شاء الله فصلاً فيما بعدُ نبينُ فيه أنَّ جميعَ أربابِ المذاهبِ الباطلةِ سُوفِسطائيةٌ؛ صريحاً ولزوماً، قريباً وبعيداً^(٣).

الوجه السَّادس: قولكم: «من حكمَ بأنَّ هذينِ الأمرينِ سيَّانٍ بالنسبةِ إلى عقله خَرَجَ عن قضايا العقول»^(٤).

جوابه: أنكم إن أردتم بالتسوية كونهما معقولان^(٥) في الجملة، فمن

(١) كلمة يونانية معرّبة، معناها: الحكمة المموَّهة، وتقوم على الخداع والمغالطة، وصارت في عرف المتكلمين عبارة عن جحد الحقائق. وتنقسم إلى أقسام. انظر: «التعريفات» (١٥٨)، و«المعجم الفلسفي» (١/٦٥٨)، و«التسعينية» (٢٥٤)، و«الصفدية» (١/٩٨)، و«منهاج السنة» (٢/٥٢٥).

(٢) انظر: «الرد على المنطقيين» (٣٢٩)، و«الرد على البكري» (١/١٧٨)، و«درء التعارض» (٥/١٣٠، ٧/٤٠٤)، و«مجموع الفتاوى» (١٣/١٥١)، و«التسعينية» (٢٥٢)، و«نقض التأسيس» (١/٣٢٢، ٢/٥٤).

(٣) لم أجد الفصل المشار إليه في باقي الكتاب وسائر كتب المصنف.

(٤) انظر: (ص: ٩٧٢).

(٥) كذا في الأصول. والصواب: معقولين. خبر كان.

أين يخرج عن قضايا العقول من حَكَمَ بذلك؟ وهل الخارج في الحقيقة عنها إلا من مَنَعَ هذا الحكم؟

وإن أردتم بالتسوية الاستواء في الإدراك، وأن كليهما على رتبة واحدة من الضرورة، فلا يلزم من عَدَم هذا الاستواء أن لا يكون العلم بقُبْح الكذب عقلياً.

الوجه السابع: قولكم: «لو تقرر عند المُثَبِّت أن الله تعالى لا يتضرر بكذب ولا ينتفع بصدق كان الأمران في حكم التكليف على وتيرة واحدة»^(١) كلام لا يرتضيه عاقل؛ فإن من المتقرر أن الله تعالى لا يتضرر بكذب ولا ينتفع بصدق، وإنما يعود نفع الصدق وضرر الكذب على المكلف، ولكن لیت شعري من أين يلزم أن يكون هذان الضدان بالنسبة إلى التكليف على وتيرة واحدة؟ وهل هذا إلا مجرد تحكّم ودعوى باطلة؟!

الوجه الثامن: أنه لا يلزم من كون الحكيم لا يتضرر بالقُبْح ولا ينتفع بالحسن أن لا يحب هذا ولا^(٢) يبغض هذا، بل تكون نسبتها إليه نسبة واحدة. بل الأمر بالعكس، وهو أن حكمته تقتضي بُغْضه للقبیح وإن لم يتضرر به، ومحَبَّته للحسن وإن لم ينتفع به.

وحينئذ فيقلب هذا الكلام عليكم، ونكون أسعد به منكم، فنقول: لو تقرر عند النَّافِي أن الله تعالى حكيمٌ عليهم يضع الأشياء مواضعها، ويُزِيلها منازلها، لعلم أن الأمرين - أعني: الصدق والكذب - بالنسبة إلى شرعه

(١) انظر: (ص: ٩٧٢).

(٢) (ق، د): «وأن». (ت): «أو أن». والمثبت من (ط).

وتكليفه متباينان غاية التباين، متضادان، وأنه يستحيل في حكمته التسوية بينهما، وأن يكونا على تيرة واحدة، ومعلوم أن هذا هو المعقول، وما ذكرتموه خارج عن المعقول.

الوجه التاسع: قولكم: «إنَّ الصِّدْقَ والكذِبَ على حقيقة ذاتية، وإنَّ الحُسْنَ والقُبْحَ غيرُ داخلين في صفاتهما الذاتية، ولا يلزمهما في الوهم بالبدية ولا في الوجود ضرورة»^(١).

جوابه: أنكم إن أردتم أن الحُسْنَ والقُبْحَ لا يدخل في مسمى الصِّدْقِ والكذِبِ، فمُسَلَّمٌ، ولكن لا يفيدكم شيئاً؛ فإنَّ غايته إنما يدلُّ على تغاير المفهومين، فكان ماذا؟!!

وإن أردتم أن ذات الصِّدْقِ والكذِبِ لا تقتضي الحُسْنَ والقُبْحَ ولا تستلزمهما، فهل هذا إلا مجردُ المذهب ونفسُ الدَّعوى؟! وهو مُصَادِرَةٌ على المطلوب.

وخصوصكم يقولون: إنَّ معنى كونهما ذاتيين للصِّدْقِ والكذِبِ: أن ذات الصِّدْقِ والكذِبِ تقتضي الحُسْنَ والقُبْحَ، وليس مرادهم أن الحُسْنَ والقُبْحَ صفةٌ داخلَةٌ في مسمى الصِّدْقِ والكذِبِ، وأنتم لم تُبطلوا عليهم هذا.

الوجه العاشر: قولكم: «ولا يلزمهما في الوهم بالبدية ولا في الوجود» دعوى مجردة، كيف وقد عُلِمَ بطلانها بالبرهان والضرورة؟!!

الوجه الحادي عشر: قولكم: «إنَّ من الأخبار التي هي صادقة ما يلام عليه؛ مثل الدَّلالة على من هَرَبَ من ظالم، ومن الأخبار التي هي كاذبة ما

(١) انظر: (ص: ٩٧٢).

يثابُ عليها؛ مثل إنكار الدلالة عليه، فلم يدخل كونُ الكذب قبيحًا في حدِّ الكذب، ولا لزمه في الوهم ولا في الوجود، ولا يجوز أن يُعدَّ من الصِّفات الدَّاتية التي تَلزُمُ النَّفسَ وجودًا و«عدمًا»^(١).

جوابه مِنْ وجوه:

أحدها: أَنَا لَا نُسَلِّمُ أَنَّ الصِّدْقَ يَقْبَحُ فِي حَالٍ، وَلَا أَنَّ الكَذِبَ يَحْسُنُ فِي حَالٍ أَبَدًا، وَلَا تَنْقَلِبُ ذَاتُهُ، وَإِنَّمَا يَحْسُنُ اللَّوْمُ عَلَى الْخَبْرِ الصَّادِقِ مِنْ حَيْثُ^(٢) لَمْ يُعْرَضِ الْمُخْبِرُ وَلَمْ يُورَّ بِمَا يَقْتَضِي سَلَامَةَ النَّبِيِّ أَوْ الْوَلِيِّ.

الوجه الثَّانِي: أَنَّهُ أَخْبَرَ بِمَا لَا يَجُوزُ لَهُ الْإِخْبَارُ بِهِ؛ لِاسْتِلْزَامِهِ مَفْسَدَةً رَاجِحَةً، وَلَا يَقْتَضِي هَذَا كَوْنَ الصِّدْقِ قَبِيحًا، بَلِ الْإِخْبَارُ بِالصِّدْقِ هُوَ الْقَبِيحُ، وَفَرْقٌ بَيْنَ النَّسْبَةِ الْمَطَابِقَةِ الَّتِي هِيَ صِدْقٌ وَبَيْنَ الْإِعْلَامِ بِهَا، فَالْقَبْحُ إِنَّمَا نَشَأَ مِنَ الْإِعْلَامِ لَا مِنَ النَّسْبَةِ الصَّادِقَةِ، وَالْإِعْلَامُ غَيْرُ ذَاتِيٍّ لِلْخَبْرِ، وَلَا دَاخِلٌ فِي حَدِّهِ، إِذِ الْخَبْرُ غَيْرُ الْإِخْبَارِ، وَلَا يَلْزُمُ مِنْ كَوْنِ الْإِخْبَارِ قَبِيحًا أَنْ يَكُونَ الْخَبْرُ قَبِيحًا، وَهَذِهِ الدَّقِيقَةُ غَفَلَ عَنْهَا الطَّائِفَتَانِ كِلَاهِمَا.

الوجه الثالث: أَنَّ قُبْحَ الصِّدْقِ وَحُسْنَ الكَذِبِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ لِمَعَارِضَةِ مَصْلِحَةٍ أَوْ مَفْسَدَةٍ رَاجِحَةٍ = لَا يَقْتَضِي عَدَمَ أَتْصَافِ ذَاتِ كُلِّ مِنْهُمَا بِحُكْمِهِ^(٣) عَقْلًا؛ فَإِنَّ الْعِلْلَ الْعَقْلِيَّةَ وَالْأَوْصَافَ الدَّاتِيَّةَ الْمَقْتَضِيَّةَ لِأَحْكَامِهَا قَدْ تَخَلَّفَ عَنْهَا لِقَوَاتِ شَرْطٍ أَوْ قِيَامِ مَانِعٍ، وَلَا يُوْجِبُ ذَلِكَ سَلْبَ

(١) انظر: (ص: ٩٧٣).

(٢) في الأصول: «هو حيث». والمثبت من (ط).

(٣) (ق): «بحكمة».

أقتضائها لأحكامها عند عدم المانع وقيام الشرط، وقد تقدّم تقرير ذلك.

الوجه الثاني عشر: قولكم: «إنه لم يبق للمُثْبِتِينَ إلا الاسترواحُ إلى عادات النَّاسِ، مِنْ تسمية ما يضرُّهم قبيحًا، وما ينفعهم حسنًا»^(١) كلامٌ باطل؛ فإنَّ أسترَواحهم إلى ' ما ركبَه اللهُ تعالى في عقولهم وفطرهم، وبعث رسلَه بتقريره وتكميلِه، مِنْ أَسْتَحْسَانِ الحَسَنِ واستقباحِ القبيحِ.

الوجه الثالث عشر: قولكم: «إنها تختلفُ بعادة قومٍ دون قومٍ، وزمانٍ دون زمانٍ، ومكانٍ دون مكانٍ، وإضافةٍ دون إضافةٍ»^(٢).

فقد تقدّم أنَّ هذا الاختلافَ لا يخرجُ هذه القبائحَ والمستحسناتِ عن كونِ الحُسْنِ والقُبْحِ ناشئًا من ذواتها^(٣)، وأنَّ الزَّمانَ المعَيَّنَ، والمكانَ المخصوصَ، والشَّخصَ القابلَ^(٤)، والإضافةُ= شروطٌ لهذا الاقتضاءِ، على حدِّ اقتضاءِ الأغذية والأدوية والمساکنِ والملابسِ آثارها؛ فإنَّ اختلافها بالأزمنة والأمكنة والأشخاصِ والإضافاتِ لا يخرجها عن الاقتضاءِ الذاتِيِّ، ونحن لا نعني بكونِ الحُسْنِ والقُبْحِ ذاتِيَّينِ إلا هذا.

والمشاحَّةُ^(٥) في الاصطلاحاتِ لا تنفعُ طالبَ الحقِّ، ولا تُجدي عليه إلا المُنَاكدةَ والتعنُّتَ، فكم تُعيدوا وتُبدوا في الذاتِيِّ وغيرِ الذاتِيِّ! سَمُّوا هذا

(١) انظر: (ص: ٩٧٣).

(٢) انظر: (ص: ٩٧٣).

(٣) في الأصول: «ذواتهما». وهو تحريف.

(٤) في الأصول: «والقابل». وهو تحريف.

(٥) في الأصول: «والمشاحنة». والمثبت أشبه. وانظر: «مدارج السالكين» (٣/٣٠٦)،

و«الصواعق المرسله» (٩٧٠)، وما سيأتي (ص: ١٥٨٧).

المعنى بما شئتم، ثم إن أمكنكم إبطاله فأبطلوه!

الوجه الرابع عشر: قولكم: «نحن لا ننكرُ أشتهارَ القضايا الحسنة والقبيحة بين الخلق، وكونها محمودة مشكورة»^(١)، مُننى على فاعلها أو مذمومًا، ولكنَّ سببَ ذكرها إمَّا التَّدِينُ بالشرائع وإمَّا الأغراض، ونحن إنما ننكرها في حقِّ الله عزَّ وجلَّ لانتهاء الأغراض عنه»^(٢).

فهذا مُعْتَرِكُ القول بين الفِرَق في هذه المسألة وغيرها؛ فنقول لكم: ما تَعْنُونَ - معاشِرَ النَّفَاةِ - بالأغراض التي نفيتموها عن الله عزَّ وجلَّ، ونفيتم لأجلها حُسْنَ أو امره الذَّاتية وقُبْحَ نواهيها الذَّاتية، وزعتمت لأجلها أنه لا فرق عنده بين مذمومها ومحمودها، وأنها بالنسبة إليه سواء؟

فأخبرونا عن مرادكم بهذه اللفظة البدعيَّة المحتملة:

أتَعْنُونَ بها الحِكْمَ والمصالحَ والعواقبَ الحميدة والغاياتِ المحبوبة التي يفعل ويأمرُ لأجلها؟ أم تَعْنُونَ بها أمرًا وراء ذلك يجبُ تنزيهُ الرَّبِّ عنه - كما يُشْعِرُ به لفظُ «الأغراض» - من الإرادات الفاسدة والأُمور التي يكون الفاعلُ محتاجًا إليها، مستفيدًا لها من غيره؟ أم ماذا تَعْنُونَ بالأغراض؟

فإن أردتم المعنى الأول، فنفيكم إياه عن أحكم الحاكمين مذهبٌ لكم خالفتم به صريحَ المنقول وصريحَ المعقول، وأتيتم ما لا تُقَرُّ به العقولُ من فَعْلٍ فاعِلٍ حكيمٍ مختارٍ لا لحكمةٍ ولا لمصلحةٍ ولا لغايةٍ محمودةٍ ولا عاقبةٍ

(١) (ت): «منكورة». وهي أقربُ للسياق بإضافة حرف عطف. وتقدمت (ص: ٩٧٤)

كما هنا لكن في سياق أطول. وفي «المستصفى» (١/١١٦): «مشهورة».

(٢) انظر: (ص: ٩٧٤).

مطلوبة، بل الفعلُ وَعَدْمُهُ بالنسبة إليه سَيِّئَان، وقلتم ما تنكره الفِطْرُ والعقول، ويردُّه التَّنْزِيلُ^(١) والاعتبار.

وقد قَرَّرْنَا مِنْ ذِكْرِ الْحِكْمِ الباهرة في الخلق والأمر ما تَقَرَّبَ به عَيْنُ كُلِّ طالبٍ للحقِّ، وهاهنا من أدلَّةِ إثباتِ الْحِكْمِ المقصودة بالخلق والأمر أضعافُ أضعاف ما ذكرنا، بل لا نسبة لما ذكرناه إلى ما تركناه.

وكيف يمكنُ إنكارُ ذلك والحكمةُ في خَلْقِ العالم وأجزائه ظاهرةٌ لمن تأمَّلها، باديةٌ لمن أَبْصَرها، وقد رُقِمَتْ سطورُها على صفحات المخلوقات، يقرؤها كلُّ عاقلٍ كاتبٍ وغير كاتبٍ! نُصِبَتْ شاهدةٌ لله بالوحدانية والرُّبوبيَّة، والعلم والحكمة، واللُّطف والخبرة.

تأمَّلْ سَطُورَ الكائنات فإنها من الملائ الأعلَى إليك رسائلُ
وقد حُطَّ فيها لو تأمَّلتَ حُطَّها ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلُ^(٢)

وأما النصوصُ على ذلك؛ فمن طلبها بهرته كثرتها وتطابقها، ولعلها أن تزيد على المئين.

وما يخيلُه^(٣) النفاة لحكمة الله تعالى: أن إثباتها يستلزمُ افتقاراً منه، واستكمالاً بغيره؛ فهو سٌ ووساوس؛ فإن هذا بعينه واردٌ عليهم في أصل الفعل.

(١) (ت): «التنزيه».

(٢) البيتان لركن الدين ابن القويح المالكي (ت: ٧٣٨) في ترجمته من «أعيان العصر» (١٦٣/٥)، و«الدرر الكامنة» (٤/١٨٣).

(٣) مهملة في (د). وفي (ت، ق): «يحيله». ولعل المثبت أشبه.

وأيضًا؛ فهذا إنما هو إكمال للصُّنْع (١)، لا أستكمال بالصُّنْع.
وأيضًا؛ فإنه سبحانه فعَّالُه عن كماله، فإنه كَمَلَ فَعَعَلَ، لا أنَّ كماله عن
فعَّاله، فلا يقال: فَعَلَ فَكَمَلَ، كما يقال للمخلوق (٢).

وأيضًا؛ فإنَّ مَصْدَرَ الحكمة ومتعلِّقها وأسبابها عنه سبحانه؛ فهو
الخالق، وهو الحكيم، وهو الغنيُّ من كلِّ وجهٍ أكملَ الغنى وأتمَّه، وكمالُ
الغنى والحمد في كمال القدرة والحكمة، والمحالُّ أن يكون سبحانه
وتعالى فقيرًا إلى غيره، فأما إذا كان كلُّ شيءٍ فهو فقيرًا إليه من كلِّ وجه، وهو
الغنيُّ المطلق عن كلِّ شيءٍ = فأبى محذورٍ في إثبات حكمته مع احتياج
مجموع العالم وكلِّ ما يقدرُ معه إليه [دون] غيره؟! وهل الغنى إلا ذلك؟!
ولله سبحانه في كلِّ صنْع من صنائعه وأمرٍ من شرائعه حكمةٌ باهرة، وآيةٌ
ظاهرة، تدلُّ على وحدانيته وحكمته وعلمه، وغناه وقِيُومِيَّته ومُلْكِيَّته، لا
تنكرها إلا العقولُ السَّخِيفَةُ، ولا تنبؤ عنها إلا الفطرُ المنكوسة.

ولله في كلِّ تَسْكِينَةٍ وتحريكَةٍ أبدًا شاهدٌ
وفي كلِّ شيءٍ له آيةٌ تدلُّ على أنه واحدٌ (٣)

وبالجملة؛ فنحن لا ننكرُ حكمةَ الله ولا نُساعِدُكم على جحدها
لتسميتكم إياها: «أغراضًا» وإخراجكم لها في هذا القالب، فالحقُّ لا يُنكرُ
لسوء التَّعبير عنه، وهذا اللفظُ بدعيٌّ لم يرد به كتابٌ ولا سُنَّةٌ، ولا أطلقه أحدٌ

(١) (ت): «كمال للصنيع».

(٢) انظر: «بدائع الفوائد» (٢٨٧)، و«الصواعق المرسله» (١٥٦٤).

(٣) تقدم تخريج البيتين (ص: ٦٤٢).

من أئمة الإسلام وأتباعهم على الله، وقد قال الإمام أحمد: «لا نُزِيلُ عن الله صفةً من صفاته لأجل شناعةِ سُنَّعتِ»^(١)، فهل ننكر^(٢) صفات كماله سبحانه لأجل تسمية المعطلة والجهميّة لها: «أعراضاً»^(٣)؟!

ولأرباب المقالات أعراض في سوء التّعبير عن مقالات خصومهم وتخييرهم لها أقبح الألفاظ، وحسن التّعبير عن مقالات أصحابهم وتخييرهم لها أحسن الألفاظ، وأتباعهم محبوسون في قيود تلك العبارات^(٤)، ليس معهم في الحقيقة سواها، بل ليس مع المتبوعين غيرها.

وصاحبُ البصيرة لا تهوّلُهُ تلك العباراتُ الهائلة، بل يجرّدُ المعنى عنها، ولا يكسّوه عبارةً منها، ثمَّ يَحْمِلُهُ على محلِّ الدليل السّالم عن المعارض، فحيثُ يتبيّنُ له الحقُّ من الباطل، والحالي من العاطل.

الوجه الخامس عشر: قولكم: «مستند الاستحسان والاستقباح التّدين بالشرائع».

فيقال: لا ريب أن التّدين بالشرائع يقتضي الاستحسان والاستقباح، ولكنّ الشرائع إنما جاءت بتكميل الفطر وتقريرها، لا بتحويلها وتغييرها، فما كان في الفطرة مستحسنًا جاءت الشريعةُ باستحسانه، فكسّته حُسنًا إلى حُسنه، فصار حُسنًا من الجهتين، وما كان في الفطرة مستقبّحًا جاءت

(١) (د، ق): «شناعة المشنعين». والمثبت من (ت) والمصادر المتقدمة في التعليق (ص: ٣٩٦).

(٢) (ت): «فهل ننكر».

(٣) انظر: «الصواعق المرسلّة» (٤٣٩، ٩٣٥، ١٢١٣)، و«مدارج السالكين» (٣/٣٥٩).

(٤) (ت): «تلك المقالات».

الشرعية باستقباحه، فكسسته فُبْحًا إلى فُبْحِه، فصار قبيحًا من الجهتين.
وأيضًا؛ فهذه القضايا مستحسنة ومستقبحة عند من لم تبلغه الدعوة،
ولم يقرّ بنبوّة.

وأيضًا؛ فمجيء الرسول بالأمر بحسنها، والنهي عن قبيحها دليل على
نبوّته، وعلم على رسالته، كما قال بعض الصحابة وقد سئل عمّا أوجب
إسلامه؛ فقال: «ما أمر بشيء فقال العقل: ليته نهى عنه، ولا نهى عن شيء
فقال العقل: ليته أمر به»^(١).

فلو كان الحُسنُ والقُبْحُ لم يكن مركزًا في الفِطر والعقول لم يكن ما
أمر به الرسول ونهى عنه علمًا من أعلام صدقه، ومعلوم أن شرعه ودينه عند
الخاصّة من أكبر أعلام صدقه وشواهد نبوّته، كما تقدّم.

الوجه السادس عشر: قولكم في مَثارات الغلط التي يغلط الوهم فيها:
إنها ثلاث مَثارات:

الأولى: أن الإنسان يُطلق اسم القبيح على ما يخالف غرضه، وإن كان
يوافق غرض غيره، من حيث إنه لا يلتفت إلى الغير، فإن كلّ طبع مشغوف
بنفسه، فيقضي بالقبيح مطلقًا؛ [فأصاب في أصل الاستقباح]^(٢)، وأخطأ في
إضافة القُبْح إلى ذات الشيء، وغفل عن كونه قبيحًا لمخالفة غرضه، وأخطأ
في حكمه بالقُبْح مطلقًا، ومنشؤه عدم الالتفات إلى غيره^(٣).

(١) تقدم (ص: ٨٧٤).

(٢) ليست في الأصول. ويدلّ عليها نصّ كلام الغزالي المتقدم (ص: ٩٧٥).

(٣) انظر: (ص: ٩٧٥).

فحاصلهُ أمران:

أحدهما: أنه إنما قضى بالْحُسْنِ والقُبْحِ لموافقته غَرَضَهُ ومخالفته.
الثاني: أن هذه الموافقة والمخالفة ليست عامَّةً في حقِّ كلِّ شخصٍ
وزمانٍ ومكان، بل ولا في جميع أحوال الشَّخص.

هذا حاصلُ ما طوَّلتم به.

فيقال: لا ريب أن الحُسْنَ يوافقُ الغَرَضَ، والقُبْحَ يخالفه، لكنَّ موافقة
هذا ومخالفة هذا هي لِمَا قام بكلِّ واحدٍ من الصِّفَات التي أوجبت الموافقةَ
والمخالفة؛ إذ لو كانا سواءً في نفس الأمر وذواتهما^(١) لا تقتضي حُسْنًا ولا
قُبْحًا لم يختصَّ أحدهما بالموافقة والآخرُ بالمخالفة، ولم يكن أحدهما بما
أختصَّ به أولى من العكس.

فما لجأتم إليه من موافقة الغرض ومخالفته من أكبر الأدلَّة على أن ذات
الفعل متَّصِفَةٌ بما لأجله وافق الغرض وخالفه، وهذا كموافقة الغرض
ومخالفته في الطُّعوم والأغذية والرِّوائح؛ فإنَّ ما لاءم منها الإنسانَ ووافقه
مخالفٌ بالذَّات والوصف لما نافرته منها وخالفه، ولم تكن تلك الملاءمةُ
والمنافرةُ لمجرد العادة، بل لِمَا قام بالملائم والمُنَافِر من الصِّفَات؛ ففي
الخبز والماء واللَّحْم والفاكهة من الصِّفَات التي أقتضت ملاءمتها الإنسانَ ما
ليس في التُّراب والحجر والقَصَب والعَصْف وغيرها، ومن ساوى بين
الأميرين فقد كابر حِسَّه وعقله.

فهكذا ما لاءم العقولَ والفِطْر من الأعمال والأحوال وما خالفها هو لِمَا

(١) (ق): «وذاتهما».

قام بكلّ منها من الصّفات التي اختصّت به، فأوجب الملاءمة والمنافرة؛ فملاءمة العدل والإحسان والبرّ للعقول والفطر والحيوان [هي] لِمَا اختصّت به ذوات هذه الأفعال من أمورٍ ليست في الظلم والإساءة^(١)، وليست هذه الملاءمة والمنافرة لمجرد العادة والتدّين بالشرائع، بل هي أمورٌ ذاتيةٌ لهذه الأفعال، وهذا مما لا ينكره العقل بعد تصوّره.

الوجه السّابع عشر^(٢): أنّنا لا ننكر أنّ للعادة واختلاف الزّمان والمكان والإضافة والحال تأثيراً في الملاءمة والمنافرة، ولا ننكر أنّ الإنسان يلائمه ما اعتاده من الأغذية والمساكن والملابس، وينافره ما لم يعتدّه منها وإن كان أشرفَ منها وأفضل، ومن هذا إلفُ الأوطان، وحبُّ المساكن والحنينُ إليها. ولكن هل يلزم من هذا أن تكون الملاءمة والمنافرة كلّها ترجعُ إلى الإلف والعادة المجردة؟ ومعلومٌ أنّ هذا مما لا سبيلَ إليه؛ إذ الحكمُ على فردٍ جزئيٍّ من أفراد النوع لا يقتضي الحكمَ على جميعِ النوع، واستلزامُ الفردِ المعيّن من النوعٍ للازمِ معيّنٍ لا يقتضي استلزامَ النوعِ له، وثبوتُ خاصّةٍ معيّنةٍ للفردِ الجزئيِّ لا يقتضي ثبوتها للنوعِ الكليِّ.

الوجه الثامن عشر: أنّ غاية ما ذكرتم من خطأ الوهم في اعتقاده إضافة القبح إلى ذات الفعل، وحُكمه بالاستقباح مطلقاً، مما قد يعرّض في بعض الأفعال، فهل يلزم من ذلك أنه^(٣) حيث قضى بهاتين القضيتين يكونُ غالباً بالنسبة إلى كلّ فعلٍ؟ ونحن إنما علّمنا غلطه فيما غلط فيه لقيام الدليل

(١) (ت): «ليست من الظلم والإساءة».

(٢) وقع في أرقام الأوجه اضطراب في الأصول، والمثبت من (ط).

(٣) في الأصول: «أثر». وفي طرة (د، ق): «لعله: أنه»، وهو ما أثبتُّ.

العقليّ على غلظه، فأما إذا كان الدليل العقليّ مطابقًا لحكمه فمن أين لكم الحكم بغلطه؟!

فإن قلت: إذا ثبت أنه يغلط في حكم ما لم يكن حكمه مقبولًا؛ إذ لا ثقة بحكمه.

قلنا: إذا جوزتم أن يكون في الفطرة حاكمان: حاكم الوهم، وحاكم العقل، ونسبتم حكم العقل إلى حكم الوهم^(١)، وقلتم في بعض القضايا التي يجزم العقل بها: هي من حكم الوهم = لم يبق لكم وثوقٌ بالقضايا التي يجزم بها العقل ويحكم بها؛ لاحتمال أن يكون مستندها حكم الوهم لا حكم العقل، فلا بد لكم من التفريق بينهما، ولا بد للتفريق أن تكون قضايا ضروريةً ابتداءً وانتهاءً، وإذا جوزتم أن يكون بعض القضايا الضروريةً وهميةً لم يبق لكم طريقٌ إلى التفريق!

الوجه التاسع عشر: أن هذا الذي فرضتموه فيمن يستقيح شيئًا لمخالفة غرضه ويستحسنه لموافقة غرضه، أو بالعكس؛ إنما مَوْرَدُهُ الحسِّيَّاتُ غالبًا، كالمأكل والملابس والمسكن والمناكح؛ فإنها بحسب الدواعي والميول والعوائد والمناسبات، فهو إنما يكون في الجزئيات^(٢) وأما الكليات العقلية فلا يكاد يعرض فيها ذلك^(٣)، فلا يكون العدل والصدق والإحسان حسنًا عند بعض العقول قبيحًا عند بعضها، كما يكون اللون الأسود مُشْتَهَى حَسَنًا موافقًا لبعض الناس مبغوضًا لبعضهم، ومن اعتبر هذا بهذا فقد خَرَجَ واعتبر

(١) (ت): «ونسبتم حكم الوهم إلى حكم العقل».

(٢) في الأصول: «الحركات». وهو تحريف.

(٣) (ق): «فلا تكاد تعرض ذلك».

الشيء بما لا يصحُّ اعتباره به.

ويؤيد هذا الوجه العشرون: أنَّ العقل إذا حكم بقبح الكذب والظلم والفواحش، فإنه لا يختلف حكمه بذلك في حق نفسه ولا غيره، بل يعلم أنَّ كلَّ عقلٍ يستقبحها وإن كان يرتكبها لحاجته أو جهله، فكما أصاب في استقباحها أصاب في نسبة القبح إلى ذاتها، وأصاب في حكمه بقبحها مطلقاً، ومن غلَّطه في بعض هذه الأحكام فهو الغالط عليه.

وهذا بخلاف ما إذا حكمَ باستحسانِ مطعمٍ أو ملبسٍ أو مسكنٍ أو لونٍ فإنه يعلم أنَّ غيره يحكمُ باستحسانِ غيره، وأن هذا مما يختلف باختلاف العوائد والأمم والأشخاص، فلا يحكمُ به حكماً كلياً إلا حيث يعلم أنه لا يختلف، كما يحكمُ حكماً كلياً بأنَّ كلَّ ظمآنٍ يستحسنُ شربَ الماء ما لم يَمْنَع منه مانع، وكلَّ مَقْرورٍ يستحسنُ لباسَ ما فيه دِفْؤُه ما لم يَمْنَع منه مانع، وكذلك كلُّ جائعٍ يستحسنُ ما يَدْفَعُ به سَوْرَةَ الجوع.

فهذا حكمٌ كليٌّ^(١) في هذه الأمور المحسوسة لا غلَّط فيه، مع كون المحسوسات عُرْضَةً لاختلاف النَّاسِ في استحسانها واستقباحها بحسب الأغراض والعوائد والإلف، فما الظَّنُّ بالأمور الكليَّة العقلية التي لا تختلف، إنما هي نفيٌّ وإثبات؟!

الوجه الحادي والعشرون: قولكم: «مِنْ مَشَارَاتِ الْغَلَطِ: أَنْ مَا هُوَ مُخَالَفٌ لِلْغَرَضِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ إِلَّا فِي حَالَةٍ نَادِرَةٍ، قَدْ لَا يَلْتَفِتُ^(٢)»

(١) «كلي» ليست في (ت).

(٢) في الأصول: «بل لا يلتفت». وهو تحريف.

الوهمُ إلى تلك الحالة النادرة، بل لا يخطر بالبال، فيقضي بالقبح مطلقاً؛ لاستيلاء قبحه على قلبه، وذهاب الحالة النادرة عن ذكره، كحكمه^(١) على الكذب بأنه قبيحٌ مطلقاً، وغفلته عن الكذب [الذي] يستفادُ به عصمةُ دم نبيٍّ أو وليٍّ.

وإذا قضى بالقبح مطلقاً واستمرَّ عليه مدَّةً، وتكرَّر ذلك على سماعه ولسانه، أنغرس في قلبه أستقباحٌ منفردٌ^(٢)... إلى آخره^(٣).

فمضمونه - بعد الإطالة - أنه لو كان الكذب قبيحاً لذاته لما تخلف عنه القبح، ولكنه يتخلف إذا تضمَّن عصمةَ دم نبيٍّ أو وليٍّ، ففي هذه الحالة ونحوها لا يكون قبيحاً، وهي حالة نادرة لا تكاد تخطر بالبال، فيقضي العقلُ بقبح الكذب مطلقاً، ويغفل عن هذه الحالة، وهي تنافي حكمه بقبحه مطلقاً، ثم يترك^(٤) وينشأ على ذلك الاعتقاد، فيظنُّ أن قبحه لذاته مطلقاً. وليس كذلك.

وهذا - بعد تسليمه - لا يمنع كونه قبيحاً لذاته وإن تخلف القبح عنه لمعارضٍ راجح، كما أن الاغتذاء بالميتة والدم ولحم الخنزير يوجب نباتاً خبيثاً وإن تخلف عنه ذلك عند المخمصة.

كيف، وقد بينا أن القبح لا يتخلف عن الكذب أصلاً، وأمَّا إذا تضمَّن عصمةً وليٍّ فالحسنُ إنما هو التعريض، والصدق لا يقبح أبداً، وإنما القبيحُ

(١) في الأصول: «فحكمه». وهو تحريف.

(٢) (ت): «مفتقر»، (ق، د): «مستقر»، (ط): «مستند». وكله تحريف.

(٣) انظر: (ص: ٩٧٥).

(٤) كذا في (ت). ولم تحرر في (د، ق). ولست منها على تلج.

الإعلامُ به، وفرقٌ بين الخبر والإخبار، فالقبح إنما وقع في الإخبار لا في الخبر.

ولو سلمنا ذلك كله؛ فتخلف الحكم العقلي لقيام مانع أو لفوات شرطٍ غيرٍ مستنكر.

فهذه الشبهة من أضعف الشبه^(١)، وحسبك ضعفاً بحكم إنما يستند إليها وإلى أمثالها!

الوجه الثاني والعشرون: أن الوهم قد سبق إلى العكس^(٢)، كمن يرى شيئاً مقروناً بشيء فيظن الشيء لا محالة مقروناً به مطلقاً، ولا يدري أن الأخصّ أبداً مقرونٌ بالأعم، من غير عكس.

وتمثيلكم ذلك بنفرة السليم من الحبل المرقش، ونفور الطبع عن العسل إذا شُبّه بالعدرة، إلى آخر ما ذكرتم من الأمثال^(٣)، كنفرة الطبع عن الحسنة ذات الاسم القبيح، ونفرة الرجل عن البيت الذي فيه الميت، ونفرة كثير من الناس عن الأقوال الصحيحة التي تضاف إلى من يسيئون الظن بهم. فنحن لا نكر أن للوهم تأثيراً في النفوس وفي الحب والبغض، بل هو غالبٌ على أكثر النفوس في كثير من الأحوال، ولكن إذا سلط عليه العقل الصريحُ تبين غلطه، وأن ما حكّم به إنما هو موهومٌ لا معقول.

كما إذا سلط العقل الصريح^(٤) والحس على الحبل المرقش تبين أن نفرة الطبع عنه مستندها الوهم الباطل.

(١) (ت): «أعظم الشبه».

(٢) أي: قولكم بأن من مثرات الغلط: سبق الوهم إلى العكس.

(٣) انظر: (ص: ٩٧٦).

(٤) «الصريح» ليست في (ت).

وكذلك إذا سُلِّطَ الدَّوْقُ والعقلُ على العسل تبين أن نُفْرَةَ الطَّبْعِ عنه
مستندها الوهمُ الكاذبُ.

وإذا تأملَ الطَّرْفُ محاسنَ الجميلة البديعة الجمال تبين أن نُفْرَتَهُ عنها
لُقبِحَ أسمها وهمٌ فاسدٌ.

وإذا سُلِّطَ العقلُ الصَّرِيحُ على الميِّت تبين أن نُفْرَةَ الرَّجْلِ عنه لتوهم
حركته وتوْرائه خيالٌ باطلٌ ووهمٌ فاسدٌ.
وهكذا نظائر ذلك.

أفترى يَلْزَمُ من هذا أننا إذا سلطنا العقلَ الصَّرِيحَ على الكذب، والظُّلم،
والفواحش، والإساءة إلى النَّاسِ، وكُفْرانِ النَّعَمِ، وضرَبِ الوالدين،
والمبالغة في إهاتهما وسبِّهما، وأمثال ذلك = تبين أن حُكْمَهُ بُقْبُحُهَا وهَمُّ
منه، ليكون نظيرَ ما ذكرتم من الأمثلة!؟

وهل في الاعتبار أفسدٌ من أعتباركم هذا!؟

فإنَّ الحُكْمَ فيما ذكرتم قد تبين بالعقل الصَّرِيحَ والحِجْسَ أنه حَكْمٌ
وهميٌّ، ونحن لا ننازِعُ فيه ولا عاقل؛ لأننا لَمَّا سلطنا عليه العقلَ والحِجْسَ
ظهر أن مستندَه الوهم، وأمَّا في القضايا التي رُكِّبَ في العقول والفِطْرَ حُسْنُهَا
وقُبْحُهَا فإنَّا إذا سلطنا العقلَ الصَّرِيحَ عليها لم يحكُم لها بخلاف ما هي عليه
أبدًا، إلا أن يَلْجِئُوا إلى دُبُوسِ الشُّلاقِ^(١)؛ وهو الصِّدْقُ المتضمَّنُ هلاكَ

(١) الدُّبُوسُ: هراوةٌ مُدْمَلِكَةٌ الرأسِ، شديدة البأسِ. والشُّلاقُ: لعبةٌ داميةٌ في العهدِ
المملوكي، يتقاتل فيها الفريقان أشدَّ القتال، وكان يترتبُ عليها شرٌّ كبيرٌ ومفاسد
بدمشق، كما يقول الذهبي، ووصفها القزوينيُّ في «آثار البلاد» (١٢٣).

وليُّ والكذبُ المتضمَّنُ عِصْمَتَهُ، وليس معكم ما تُصُولون به سواه، وقد بيَّنا حقيقة الأمر فيه بما فيه كفاية^(١)، وحتى لو كان الأمرُ فيهما كما ذكرتم قطعاً لم يجز أن يُبطلَ بهما ما ركبهُ الله في العقول والفطر وألزمها إياه ألتراماً لا أنفكاك لها عنه، من أستحسان الحسن، واستقباح القبيح والحكم بقبحه، والتفرقة العقلية - التابعة لذواتهما وأوصافهما - بينهما.

وقد أنكر الله سبحانه على العقول التي جَوَّزت أن يجعل الله فاعل القبيح وفاعل الحسن سواءً، ونزّه نفسه عن هذا الظنِّ وعن نسبة هذا الحكم الباطل إليه، ولولا أن ذلك قبيحٌ عقلاً لما أنكره على العقول التي جَوَّزته؛ فإن الإنكار إنما كان يتوجّه عليهم بمجرد الشرع والخبر لا بإفساد ما ظنَّوه عقلاً. ولا يقال: «فلو كان هذا الحكم باطلاً قطعاً لما جَوَّزه أولئك العقلاء»؛

= انظر: «تاريخ الإسلام» (١٤/٣٦١، ١٥/٦١٤، ٨٩٧)، و«السلوك» للمقرئبي (٢/٦٩٥، ٣/١٧٠)، و«الخطط» (٢/٩٦)، و«النجوم الزاهرة» (١٠/١٢٢)، و«المدخل» لابن الحاج (٢/٥٣).

والفعل منها: يُسألِق، ويُسْتَلِق. وأصل المادة من السَّلَق، وهو الضَّرْب. وليست بعربية محضة. انظر: «العين» (٥/٤١)، و«الجمهرة» (٨٧٥).

ولشدة بأس هذا الدبوس في السَّلَاق فهو كناية عن أمضى ما يعتمد عليه المرء، وأبلغه نكايه. وكان البلقيني يحفظ مختصر المنذري لسنن أبي داود ويستشهد به، ويقول: «هو دبوس شافٍ»! انظر: «لحظ الأُلحاظ» لابن فهد (١٣٩).

وقد وردت هذه الكناية الغربية في مواضع من كتب المصنف. انظر: «الكافية الشافية» (٢/٥٣٣)، وما مضى من الكتاب (ص: ٣٦).

وتحرفت «السَّلَاق» في بعض الأصول، (ق): «السَّلَاق»، (ت): «السَّلَاق»، وفي بعض أصول «الكافية»: «الشقاق».

(١) انظر: (ص: ٩٤٨).

لأنَّ هذا احتجاجٌ بعقول أهل الشرك الفاسدة التي عابها اللهُ وشَهِدَ عليهم بأنهم لا يعقلون، وشَهِدُوا على أنفسهم بأنهم لو كانوا يسمعون أو يعقلون ما كانوا في أصحاب السَّعير.

وهل يقال: إنَّ استِحسانَ عبادة الأصنام بعقولهم، واستِحسانَ التَّالِثِ والسُّجود للقمر وعبادة النَّار وتعظيم الصَّليب، يدلُّ على حُسْنِها؛ لاستِحسان بعض العقلاء لها؟!

فإن قيل: فهذا حجةٌ عليكم؛ فإنَّ عقول هؤلاء قد قضت بحُسْنِها، وهي أقبح القبائح.

قيل: ما مثلنا ومثلكم في ذلك إلا كمثل من قال: إذا كان الأحوال يرى القمرَ أثنين لم يَبْق لنا وثوقٌ برؤية الصحيح العيين له واحدًا، وإن كان المَحْرورُ^(١) يجدُ طعمَ الماء العذب والعسل مرًّا لم يَبْق لنا وثوقٌ^(٢) بكون صحيح الفم يذوقه عذبًا وحلوا، وإذا كان صاحبُ الفهم السَّقيم يعيبُ القولَ الصَّحيح ويشهدُ بطلانه لم يَبْق لنا وثوقٌ بشهادة صاحب الفهم المستقيم بصحَّته، إلى أمثال ذلك.

فإذا كانت فطرةُ أمةٍ من الأمم وشِرْذمةٍ من النَّاس وعقولُهم قد فسَدَتْ، فهل يلزمُ من هذا إبطالُ شهادة العقول السَّليمة والفِطرِ المستقيمة؟! ولو صحَّ لكم هذا الاعتراض لبطلَ استدلالكم على كلِّ منازعٍ لكم في كلِّ مسألة؛ فإنه عاقلٌ وقد شَهِد عقله بها بخلاف قولكم!

(١) وهو من غلبت عليه الحرارة، ضد المبرود. وخصَّوه في كتب اللغة بمن تداخلته حرارةُ الغيظ. انظر: «اللسان» (حرر).

(٢) من قوله: «برؤية الصحيح...» إلى هنا ساقطٌ من (ق).

وكفى بهذا فسادًا وبطلانًا، وكفى بردّ العقول وسائر العقلاء له، والحمدُ
لله ربِّ العالمين.

الوجه الثالث والعشرون: قولكم: «إِنَّ الْمَلِكَ الْعَظِيمَ إِذَا رَأَى مُسْكِينًا
مُشْرِفًا عَلَى الْهَلَاكِ اسْتَحْسَنَ إِنْقَاذَهُ، وَالسَّبَبُ فِي ذَلِكَ دَفْعُ الْأَذَى الَّذِي يَلْحَقُ
الْإِنْسَانَ مِنْ رِقَّةِ الْجَنَسِيَّةِ، وَهُوَ طَبِيعٌ يَسْتَحِيلُ الْإِنْفَاكَ عَنْهُ...»^(١) إلى آخره =
كلامٌ في غاية الفساد.

فإنَّ مضمونه أن هذا الإحسان العظيم والتَّنَزُّلَ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْمَلِكِ الْقَادِرِ
إِلَى الْإِحْسَانِ إِلَى مَجْهُودٍ مَضْرُورٍ قَدْ مَسَّهُ الضَّرُّ، وَتَقَطَّعَتْ بِهِ الْأَسْبَابُ،
وَانْقَطَعَتْ بِهِ الْحِيلُ = ليس فعلًا حسنًا في نفسه، ولا فرق عند العقل بين ذلك
وبين أن يُلقِي عليه حجرًا يُغْرِقُهُ، وإنما مال إليه طبعه لرقّة الجنسيّة،
ولتصويره نفسه في تلك الحال واحتياجه إلى من يُنْقِذُهُ، وإلا فلو جرّدنا
النَّظَرَ إِلَى ذَاتِ الْفِعْلِ، وَضَرَبْنَا صَفْحًا عَنْ لَوَازِمِهِ وَمَا يَقْتَرِنُ بِهِ وَيَبْعَثُ عَلَيْهِ،
لَمْ يَقْضِ الْعَقْلُ بِحُسْنِهِ، وَلَمْ يَفْرُقْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِلقاءِ حَجَرٍ عَلَيْهِ حَتَّى يُغْرِقَهُ!!

فهذا قولٌ يكفي في فسادهِ مَجْرَدُ تَصَوُّرِهِ، وليس في المقدمات البديهية
ما هو أجليّ وأوضح من كون مثل هذا الفعل حسنًا لذاته حتى يُحْتَجَّجَ بِهَا
عليه؛ فإنَّ الاحتجاج إنما يكون بالأوضح على الأخفى، فإذا كان المطلوبُ
المستدلُّ عليه أوضح من الدليل كان الاستدلالُ عناءً وكُلْفَةً، ولكنَّ تَصَوُّرَ
الدَّعْوَى وَمُقَابَلَتُهَا تَصَوِيرًا مَجْرَدًا، وَيُعْرَضَانِ عَلَى الْعُقُولِ الَّتِي لَمْ يَسْبِقْ
إِلَيْهَا تَقْلِيدُ الْأَرَاءِ، وَلَمْ يَتَوَاطَأْ عَلَيْهَا وَيَتَلَقَّهَا صَاغِرٌ عَنْ كَابِرٍ، وَوَلَدٌ عَنْ وَالِدٍ،
حَتَّى نَشَأَتْ مَعَهَا بِنُشُوتِهَا، فَهِيَ تَسْعَى فِي نُصْرَتِهَا بِمَا دَبَّ وَدَرَجَ مِنَ الْأَدَلَّةِ؛

(١) انظر: (ص: ٩٧٨).

لاعتقادها - أوّلاً - أنها حقٌّ في نفسها؛ لإحسانها الظنَّ بأربابها، فلو تجرّدت من حبٍّ من وآتته وبُغض من خالفته، وجرّدت النظر، وصابرت العلم، وتابعت المسير في المسألة إلى آخرها = لأوشك أن تعلم الحقَّ من الباطل، ولكن حبُّك الشيءِ يُعمي ويصمُّ^(١)، والنّاظرُ بعين البُغض يرى المحاسن مساوياً، هذا في إدراك البصر مع ظهوره ووضوحه، فكيف في إدراك البصيرة، لا سيّما إذا صادف مُشكلاً، فهذه بليّةٌ أكثر العالم.

فإن تَنجُ منها تَنجُ من ذي عَظيمةٍ وإلا فإنني لا إخالُك ناجياً^(٢)

الوجه الرَّابع والعشرون: أن أقتران هذه الأمور التي ذكرتموها، من رِقّة الجنسيّة، وتَصوُّر نفسه بصورة^(٣) من يريد إنقاذَه، ونحوها، هي أمورٌ تقتربُ بهذا الإحسان، فيقوى الباعثُ على فعله، ولا يوجبُ تجرُّده عن وصفٍ يقتضي حُسْنَه، وأن لا تكون ذاته مقتضيةً لحُسْنَه، وإن أقترن بفاعله^(٤) هذه الأمور.

(١) مثلٌ مشهور. انظر: «جمهرة الأمثال» (١/٣٥٦).

وروي مرفوعاً بإسنادٍ ضعيف. وروي موقوفاً، وهو أشبه. انظر: «المقاصد الحسنة» (٢١٦)، و«السلسلة الضعيفة» (١٨٦٨).

(٢) البيت للأسود بن سريع في «البيان والتبيين» (١/٣٦٧)، و«المعارف» لابن قتيبة (٥٥٧) وقال: «فسرقه الفرزدق». ونُسب للفرزدق في مصادر كثيرة، وليس في ديوانه. انظر: «طبقات فحول الشعراء» (١٨٢، ٣٦٣)، و«التمثيل والمحاضرة» (٦٩). وورد في مصادر أخرى منسوباً لذي الرمة، ولعسعس بن سلامة.

(٣) (ق، د): «تصوره». (ت): «تصور». والمثبت من (ط).

(٤) (ت): «بفاعليه».

وما مثلكم في ذلك إلا كمثل من قال: إن تناول الأطعمة والأغذية والأدوية ليس حسناً لذاته، فإنه يقترن بتناولها من لذة المِرّة لفم المعدة^(١) ما يوجب نزوعها إلى طلب الغذاء لقيام البنية، وكذلك الأدوية وغيرها.

ومعلوم أن هذه البواعث والدواعي وأسباب الميول لا تنافي الاقتضاء الذاتيّ وقيام الصفات التي تقتضي الانتفاع بها، فكذلك تلك البواعث والدواعي وأسباب الميول التي تحصل لفاعل الإحسان، ومُنقذ الغريق والحريق، ومُنجّي الهالك، لا تنافي ما عليه هذه الأفعال في ذواتها من الصفات التي تقتضي حُسْنها وقُبْح أضدادها.

الوجه الخامس والعشرون: قولكم: «إنه يقدرُ نفسه في تلك الحال، ويقدرُ غيره مُعْرِضاً عن الإنقاذ، فيستقبّحه منه، لمخالفته غرضه، فيدفع عن نفسه ذلك القُبْح المتوهم»^(٢).

يقال: هذا القُبْح المتوهم إنما نشأ عن القُبْح المتحقّق في ترك الإحسان إليه مع قدرته عليه وعدم تضرُّره به، فالقُبْح محقّق في ترك إنقاذه، ومتوهم في تصويره نفسه بتلك الحال وعدم إنقاذه غيره له، فلو لا تلك الحقيقة لم يحكّم العقل بهذا القُبْح الموهوم، وكون الإنقاذ موافقاً للغرض وتركه مخالفاً له لا ينفي أن يكون في ذاته حسناً وقبيحاً، وإنما^(٣) وافق الغرض

(١) تحرفت في الأصول «لذعة» إلى: لذة. ومن شأن المِرّة أن تلذع فم المعدة، فتحرك شهوة الجوع بحموضتها وتثيرها. انظر: «الإحياء» (٤ / ١١٤)، و«القانون» (١ / ١٦، ٦٢، ٧٣)، و«الحاوي» (٢ / ٢١١) و«أيمان القرآن» (٥٩٠).

(٢) انظر: (ص: ٩٧٩).

(٣) في الأصول: «ملائماً». وهو تحريف.

وخالفه لما أتصفت به ذاته من الصفات المقتضية لهذه الموافقة والمخالفة.

الوجه السادس والعشرون: قولكم: «فلو فرض هذا في بهيمة أو شخصٍ لا رقة فيه، فيبقى أمرٌ آخر، وهو طلبُ الثناء على إحسانه»^(١).

فيقال: طلبُ الثناء يقتضي أن هذا الفعل مما يتعلّق الثناء به، وما ذاك إلا لأنه في نفسه على صفةٍ تقتضي الثناء على فاعله، ولو كان هذا الفعل مساويًا لضده في نفس الأمر لم يتعلّق الثناء به والذمُّ بضده، وفِعْله لتوقُّع الثناء لا ينفي أن يكون على صفةٍ لأجلها أستحقّ فاعله الثناء، بل هو باقتضاء ذلك أولى من نفيه.

الوجه السابع والعشرون: قولكم: «فإن فرض في موضع يستحيل أن يُعلم، فيبقى ميلٌ وترجيحٌ بضاهي نفرة طبع السليم عن الحبل، وذلك أنه رأى هذه الصورة مقرونة بالثناء، فيظنُّ أن الثناء مقرونٌ بها بكلِّ حال، كما أنه لما رأى الأذى مقرونًا بصورة الحبل، وطبعه ينفر عن الأذى، فينفر عن المقرون به؛ فالمقرون بالليذ لذيد، والمقرون بالمكروه مكروه»^(٢).

فيقال: يا عجبًا، كيف يُردُّ أعظمُ الإحسان الذي فطر الله عقول عباده وفطرهم على استحسانه^(٣)، حتى لو تُصوّر نُطقُ الحيوان البهيم لشهد باستحسانه = إلى مجرد وهمٍ وخيالٍ فاسدٍ يُشبه نفرة طبع الرجل السليم^(٤) عن حبلٍ مرقّشٍ!؟

(١) انظر: (ص: ٩٧٩).

(٢) انظر: (ص: ٩٧٩).

(٣) (ق): «إحسانه». وهو تحريف.

(٤) السليم: الملدوغ. كما تقدم.

فتأمل كيف تحول نُصْرَةٌ^(١) الآراء المتقلّدة وبُغْض مخالفيها^(٢) على
أمثال هذه الشُّنَع^(٣).

وهل سوى الله سبحانه في العقول والفطر بين إنقاذ الغريق والحريق،
وتخليص الأسير من عدوّه، وإحياء النفوس، وبين نُفْرَة طبع السليم عن حبل
مرقش لتوهمه أنه حيّة؟!

وقد كان مجردُ تصوّر هذه الشُّبْهَة^(٤) كافيًا في العلم بيطلائها، ولكننا
زدنا الأمر إيضاحًا وبيانًا.

الوجه الثامن والعشرون: قولكم: «الإنسان إذا جالس من عَشيقه في
مكان، فإذا أنتهى إليه أحسّ في نفسه تفرقةً بين ذلك المكان وغيره»،
واستشهادكم على ذلك بقول الشاعر:

* أمُرُّ على الديار ديارِ ليلي *

وقوله:

* وَحَبَّبَ أوطانَ الرِّجالِ إليهم *^(٥)

فيقال: لا ريب أن الأمر هكذا، ولكن هل يلزم من هذا استواء الصّدق
والكذب في نفس الأمر، واستواء العدل والظلم والبرّ والفجور والإحسان

(١) مهملة في (د). وفي (ت، ق): «بصره». (ط): «نفرة». وكلاهما تحريف.

(٢) في الأصول: «مخالفتها». والمثبت أشبه.

(٣) أي: القبائح.

(٤) (ت): «الشبه».

(٥) انظر: (ص: ٩٨٠). وسلف تخريج البيتين هناك.

بل هذا المثل نفسه حجةٌ عليكم، فإنه لم يَمِلْ طبعُه إلى ذلك المكان مع مساواته لجميع الأمكنة عنده، وكذلك حنينُه إلى وطنه ومحبتُه له، وكذلك حنينُه إلى إلفه من النَّاسِ وغيرهم؛ فإنَّ هذا لا يقعُ منه مع تساوي تلك الأماكن والأشخاص عنده، بل لظنُّه اختصاصَها بأُمورٍ لا توجدُ في سواها، فترتَّبَ ذلك الحبُّ والميلُ على هذا الظنِّ.

ثمَّ له حالان:

أحدهما: أن لا يكون كما ظنَّه^(١)، بل ذلك المكانُ أو الشخصُ مُساوٍ لغيره، وربَّما يكون غيرُه أكملَ منه في الأوصاف التي تقتضي حبَّه والميلُ إليه، فهذا إذا سلَّطَ العقلُ والحسُّ^(٢) على سببٍ مَيْلُه وحبَّه عِلْمَ أنه مجردٌ إلفٍ أو عادةٍ أو تذكُّرٍ أو تخيُّلٍ.

وهذا الوهمُ مستندٌ إلى ما تقرَّرَ في العقل من أن اختصاصَ الحبِّ والميل بالشيء دون غيره لِمَا اختصَّ به من الصِّفَات التي اقتضت ذلك، وكذلك تعلُّقُ النُّفْرة والبغض به، ثمَّ يَغْلِبُ الوهمُ حتى يتخيَّل تلك الصِّفَات ثابتةً^(٣) في المحلِّ، وليست فيه، بل يكونُ المحلُّ مقارِنًا لتلك الصِّفَات^(٤)،

(١) في الأصول: «أن يكون كما ظنَّه». وأرجو أن الصواب ما أثبت، والحالة الثانية التي طواها المصنّف هي: أن يكون كما ظنَّه.

(٢) (ت): «والحسن». تحريف.

(٣) مهملةٌ في (ق، د). وفي (ط): «بائنة عن المحل». وهو غلط.

(٤) من قوله: «تلك الصِّفَات ثابتة...» إلى هنا ساقط من (ت).

فِيحِبُّ وَيُبْغِضُ لِأَجْلِ تِلْكَ الْمَقَارِنَةِ^(١)، فَمُقَارِنُ الْمَحْبُوبِ مَحْبُوبٌ، وَمُقَارِنُ الْمَكْرُوهِ مَكْرُوهٌ، كَقَوْلِهِ:

وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغْفَنَ قَلْبِي وَلَكِنْ حُبٌّ مِنْ سَكَنِ الدِّيَارِ
وقول الآخر:

إِذَا ذَكَرُوا أَوْطَانَهُمْ ذَكَرْتَهُمْ عُهُودًا جَرَّتْ فِيهَا فَحَنُّوا الذِّكْرَ
الوجه التاسع والعشرون: قولكم: «إِنَّ الصَّبْرَ عَلَى السَّيْفِ فِي تَرْكِ كَلِمَةِ الْكُفْرِ لَا يَسْتَحْسِنُهُ الْعُقَلَاءُ لَوْلَا الشَّرْعُ، بَلْ رَبَّمَا أَسْتَقْبَحُوهُ، إِنَّمَا يُسْتَحْسِنُ لِلثَّوَابِ أَوْ الثَّنَاءِ بِالشَّجَاعَةِ، وَكَذَلِكَ بِالصَّبْرِ^(٢) عَلَى حِفْظِ السِّرِّ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ، لِمَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ، فَإِنْ فُرِضَ حَيْثُ لَا ثَنَاءَ فِيهِ فَقَدْ وُجِدَ مَقْرُونًا بِالثَّنَاءِ، فَيَبْقَى مَيْلُ الْوَهْمِ لِلْمَقْرُونِ»^(٣).

فيقال لكم: استحسانُ الشرع له مطابقٌ لاستحسان العقل لا مخالف، وكذلك أنتظارُ الثَّوَابِ به هو لحُسْنُهُ فِي نَفْسِهِ.

وكذلك المصالحُ المترتبةُ عَلَى حِفْظِ السِّرِّ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ هِيَ لِمَا قَامَ بِذَوَاتِ هَذِهِ الْأَفْعَالِ مِنَ الصِّفَاتِ الَّتِي أَوْجِبَتْ الْمَصَالِحَ؛ إِذْ لَوْ سَاوَتْ غَيْرَهَا لَمْ تَكُنْ بِاقتِضَاءِ الْمَصْلَحَةِ أَوْلَى مِنْهَا.

وقولكم: «إِنَّهُ إِذَا فُرِضَ حَيْثُ لَا ثَنَاءَ، يَبْقَى^(٤) مَيْلُ الْوَهْمِ لِلْمَقَارِنَةِ»، فَقَدْ

(١) (د، ق): «المفارقة». وهو تحريف.

(٢) كذا في الأصول. ولعل الصواب حذف باء الجر.

(٣) انظر: (ص: ٩٨٠).

(٤) غير محررة في (د). وفي (ق، ت): «ينفي». وهو تحريف.

تقدّم أنّ هذا الميل تبعٌ للحقيقة، وأنه يستحيل وجوده في فعلٍ لا تقتضي ذاته المصلحة والاستحسان، وأنّ حصول الوهم المقارن تبعٌ للحقيقة الثابتة؛ لاستحالة حصول هذا الوهم في فعلٍ لا تكون ذاته منشأً للأمر الموهوم^(١)، فيتوهمُ الذهنُ حيث تتفني الحقيقة.

الوجه الثلاثون: قولكم: «إنّ من عرّضت له حاجة، وأمكّن قضاؤها بالصدق والكذب، فإنه يُؤثّر الصدقُ لأنه وجدّه مَقرونًا بالثناء، فهو يُؤثّره لما يقترنُ به من الثناء»^(٢).

فجوابه أيضًا ما تقدّم، وأنّ اقترانه بالثناء لِمَا اخْتُصَّ به من الصّفات التي أقتضت الثناء على فاعله.

كيف، والكذب متضمّنٌ لفساد نظام العالم، ولا يمكن قيامُ العالم عليه، لا في معاشهم ولا في معادهم، بل هو متضمّنٌ لفساد المعاش والمعاد؟! ومفاسدُ الكذب اللازمةُ له معلومةٌ عند خاصّة الناس وعامّتهم.

كيف، وهو منشأٌ كلِّ شرٍّ وفساد، وشرُّ الأعضاء لسانُ كذب^(٣)؟!؟

وكم قد أزيلت بالكذب من دُولٍ وممالك، وخرّبت به من بلاد، واستلبت به من نِعَم، وتعطلت به من معاش، وفسدت به من مصالح، وغرّست به من عداوات، وقُلّعت به من مودّات، وافتقر به غنيٌّ، ودلّ به عزيزٌ، وهنّكت به مَصُونَةٌ، ورُميت به محصنةٌ، وخلت به دُورٌ وقصور،

(١) (ت): «وأن حصول الوهم المقارن مع الحقيقة الثانية».

(٢) انظر: (ص: ٩٨١).

(٣) انظر: «روضة العقلاء» (٥٢)، و«حلية الألباء» (١/ ٢٨٨).

وعُمِّرت به قبور، وأزِيل به أنس، واستُجِلبت به وَحْشَة، وأفْسِد به بين الابن وأبيه، وغاض بين الأخ وأخيه^(١)، وأحال الصَّدِيقَ عدوًّا مبيِّنًا، ورَدَّ الغنيَّ العزيزَ ذليلاً مسكينًا!

وكم فرَّق بين الحبيب وحبيبه، فأفسد عليه عيشته ونغص عليه حياته! وكم جلا عن الأوطان! وكم سوّد من وجوه، وطمس من نور، وأعمى من بصيرة، وأفسد من عقل، وغير من فطرة، وجلب من معرّة، وقطعت به [من] السُّبل، وعفّت به [من] معالم الهداية، ودرّست به من آثار الثبوة، وخفيت به من طرق الرّشاد، وتعطلت به من مصالح العباد في المعاش والمعاد!

وهذا وأضعافه ذرّة من مفسده وجناح بعوضة من مضارّه ومقابحه^(٢)، وإلا فما يجلبه من غضب الرّحمن، وجرمان الجنان، وحلول دار الهوان، أعظم من ذلك.

وهل مُلئت الجحيمُ إلا بأهل الكذب، الكاذبين على الله وعلى رسوله وعلى دينه وعلى أوليائه، المكذّبين بالحقّ حميّةً وعصيّةً جاهليّةً؟! وهل عمّرت الجنانُ إلا بأهل الصّدق، الصّادقين المصدّقين بالحقّ؟!!

قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ۗ﴾ (٣٢) وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ هُمُ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿الزمر: ٣٢﴾ [٣٤-].

(١) نقص ما بينهما من المودة.

(٢) (ق، د): «ومصالحه». وهو تحريف. وسقطت من (ت).

وإذا كانت هذه حال الكذب والصدق، أفليس من أبطل الباطل دعوى تساويهما، وأنَّ العقل إنما يُؤثِّرُ الصِّدْقَ لتوهُمِ اقترانه بالثناء، وإنما يتجنَّبُ الكذب لتوهُمِ اقترانه بالقبْح، كتوهُمِ اقتران اللُّسَعِ في الحبل المرقَّش، وردُّ استقباح^(١) هذه المفاسد والمقايح التي لا أقبح منها إلى مجرد وهم باطلٍ يُشبه نفرة الطَّبع عن الحبل المرقَّش؟!!

ونفسُ العلم بهذه المقالة كافٍ في الجزم ببطولانها.

ولو ذهبنا نعدُّ قبائح الكذب الناشئة من ذاته وصفاته لزادت على الألف، وما من عاقلٍ إلا وعنده العلم ببعض ذلك علمًا ضروريًّا مركزًا في فطرته، فما سوى الله بينه وبين الصِّدْقِ أبدًا، ودعوى استوائهما كدعوى استواء النور والظلمة، والكفر والإيمان، وخراب العالم وإهلاك الحرث والنسل وعمارته، بل كدعوى استواء الجوع والشبع، والرِّيِّ والظَّمِّ، والفرح والغمِّ، ولا فرق عند العقل بين علمه بهذا وهذا.

الوجه الحادي والثلاثون: قولكم: «الصِّدْقُ والكذب متنافيان، ومن المحال تساوي المتنافيين في جميع الصفات...»^(٢) إلى آخره = إقرارٌ منكم بالحقِّ، ونقضٌ لما أصَلتموه.

فإنهما إذا كانا متنافيين ذاتًا وصفاتٍ لم يرجع الفرق بينهما استحسانًا واستقباحًا إلى مجرد العادة والمنشأ والمزبى أو مجرد التدبُّين بالشرائع، بل يكون مرجعُ الفرق إلى ذاتيهما، وأنَّ ذاتَ هذا مقتضية^(٣) لحُسْنِه ذاتَ هذا

(١) معطوفٌ على: «دعوى تساويهما...».

(٢) انظر: (ص: ٩٨١).

(٣) (ت): «مفضية». في الموضوعين.

مقتضيةً لُقبحه، وهذا هو عينُ الصَّوابِ لولا أنكم لا تُثَبِّتون عَلْتَه (١)،
وتصرَّحون بأنَّ الفرقَ بينهما سببُه العادةُ والتَّربيةُ والمنشأُ والتَّديُّنُ بشرائع
الأنبياء، حتى لو فُرضَ أنتفاءُ ذلك لم يُؤثِّرِ الرَّجُلُ الصِّدْقَ على الكذب. وهل
في التَّنَاقُضِ أقْبَحُ من هذا؟!

الوجهُ الثَّانِي والثَّلَاثون: قولكم: «إنَّ غايةَ هذا أن يَدُلَّ على قُبْحِ الكذب
وحُسْنِ الصِّدْقِ شاهداً، ولا يلزم منه حسُنُه وقبْحُه غائباً إلا بطريقِ قياس
الغائبِ على الشاهد، وهو باطلٌ؛ لوضوحِ الفَرْقِ»، واستنادكم في الفَرْقِ إلى
ما ذكرتم من تخلية الله بين عباده يموِّج بعضهم في بعضٍ ظلماً وإفساداً،
وقُبْحِ ذلك شاهداً (٢).

فيا لله العَجَبُ! كيف يجوزُ العقلُ التَّزامَ مذهبٍ يُلتزمُ معه (٣) جوازُ
الكذبِ على ربِّ العالمين وأصدقِ الصَّادقين، وأنه لا فرق أصلاً بالنسبةِ إليه
بين الصِّدْقِ والكذبِ، بل جوازُ الكذبِ عليه - سبحانه وتعالى - عمَّا يقولون
علواً كبيراً - كجوازِ الصِّدْقِ، وحُسْنُه كحُسْنِه؟!

وهل هذا إلا من أعظم الإفك والباطل؟!

ونسبتهُ إلى الله تعالى جوازاً كنسبة ما لا يليقُ بجلاله إليه من الولد
والزَّوجة والشريك، بل كنسبة أنواعِ الظُّلمِ والشرِّ إليه جوازاً، تعالى اللهُ عن
ذلك علواً كبيراً، فمن أصدقُ من الله حديثاً؟! ومن أصدقُ من الله قِيلاً؟!

(١) كذا في الأصول. ويمكن أن تقرأ: «تَثَبُّتون عليه».

(٢) انظر: (ص: ٩٨٢).

(٣) في الأصول: «ملتزم معه». والمثبت أشبه.

وهل هذا الإفك المفترى إلا رافعٌ للوثوق بأخباره ووعده ووعيده،
وتجويزٌ عليه وعلى كلامه ما هو من أقبح القبائح التي يتنزّه عنها بعضُ
عبيده، ولا تليقُ به، فضلاً عنه سبحانه؟!

فلو ألزمتكم كلُّ إلزامٍ يُلزِمُ مثبتي^(١) الحُسن والقُبْح العقليّين لكان أسهلَّ
من ألزام هذا الإدِّ التي تكادُ السَّمواتُ يتفطّرُن منه وتنشقُّ الأرضُ وتسخِرُ
الجبالُ هدًا.

ولا نسبة في القُبْح بين الولد والشريك والزَّوجة وبين الكذب، ولهذا فطّر
الله عقولَ عباده على الإزارء والذمِّ والمقّت للكاذب دون من له زوجةٌ وولدٌ
وشريك؛ فتنزّهُ أصدق الصّادقين عن هذا القبيح كتنزّهه عن الولد والزَّوجة
والشريك، بل لا يُعرَفُ أحدٌ من طوائف العالم جورَ الكذب على الله؛ لِمَا فطّر
الله عقولَ البشر وغيرهم على قُبْحه ومقّتِ فاعله وخِسّته ودناءته، ونسبت إليه
طوائفُ المشركين الشريك والولدَ لِمَا لم يكن قُبْحُه عندهم كقُبْح الكذب.

وكفى بمذهبٍ بطلائًا وفسادًا هذا القولُ العظيمُ والإفكُ المبيهُنُ لِزِمِّه،
ومع هذا فأهلُه لا يتحاشون من ألزامه!! فلو ألّزَم القائلُ أيَّ مذهبٍ ألّزِم^(٢)
كان خيرًا له من هذا.

ونحن نستغفرُ الله من التقصير في ردِّ هذا المذهب القبيح، ولكنَّ ظهورَ
قُبْحه للعقول والفطر أقوى شاهدٍ على ردِّه وإبطاله، ولقد كان كافينا من ردِّه
نفسُ تصويره وعرضه على عقولِ النَّاسِ وفطرهم.

(١) (د، ق): «كل الذم بلزوم مسمى». (ت): «كل اللزوم بلزوم مسمى». وهو تحريفٌ
عن المثبت.

(٢) في الأصول: «أن يذهب الذم». ولعل الصواب ما أثبت.

فليتأمل اللبيب الفاضل ماذا يعودُ إليه نصرُ المقالات، والتعصُّبُ لها،
والتزامُ لوازمها، وإحسانُ الظنِّ بأربابها بحيث يرى مساوئهم محاسنَ، وإساءةُ
الظنِّ بخصومهم بحيث يرى محاسنهم مساوىء، كم أفسد هذا السلوكُ من
فطرةٍ وصاحبها من الذين يحسبون أنهم على شيء، ألا إنهم هم الكاذبون!

ولا تتعجب من هذا؛ فإنَّ مرآةَ القلب لا يزالُ يُتنفَسُ فيها^(١) حتى
يَسْتَحْكِمَ صدوها، فليس يبدع لها أن ترى الأشياء على خلاف ما هي عليها،
فمبدأ الهدى والفلاح صقالُ تلك المرأة، ومنع الهوى من التنفُّس فيها، وفتحُ
عَيْنِ البصيرة في أقوال من تسيءُ الظنَّ بهم كما تفتحها في أقوال من تحسنُ
الظنَّ بهم، وقيامك لله، وشهادتك بالقسط، وأن لا يحملك بغضُ منازعك
وخصومك على جحد زينهم^(٢)، وتقبیح محاسنهم، وترك العدل فيهم، فإنَّ
الله لا يعتدُّ بتعب مَنْ هذا شأنه، ولا يُجدي علمه نفعًا أحوج ما يكونُ إليه،
والله يحبُّ المقسطين، ولا يحبُّ الظَّالِمين.

الوجه الثالث والثلاثون: قولكم: «إنَّ مستندَ الحكم بقبح الكذب غائبًا
قياسُ الغائب على الشاهد، وهو فاسد».

يقال: الرَّبُّ تعالى لا يدخل مع خلقه في قياس تمثيل ولا قياس شمولٍ
يستوي أفرادُه، فهذان النوعان من القياس يستحيلُ ثبوتُهُما في حقِّه، وأمَّا
قياسُ الأولى فهو غيرُ مستحيلٍ في حقِّه، بل هو واجبٌ له، وهو مستعملٌ في
حقِّه عقلاً ونقلاً:

(١) انظر: «مدارج السالكين» (٤٧٣/٢)، و«روضة المحبين» (١٤٠)، و«بدائع الفوائد»
(٤٢).

(٢) في الأصول: «دينهم». والمثبت أشبه بالصواب.

* أمّا العقل، فكاستدلنا على أنّ معطي الكمال أحقُّ بالكمال، فمن جعل غيره سميعاً بصيراً عالماً متكلماً حياً حكيماً قادراً مريداً رحيماً محسناً فهو أولى بذلك وأحقُّ منه، ويثبت له من هذه الصفات أكملها وأتمُّها.

وهذا مقتضى قولهم^(١): «كمال المعلول مستفادٌ من كمال علته»، ولكن نحن ننزه الله عزَّ وجلَّ عن إطلاق هذه العبارة في حقِّه، بل نقول: كلُّ كمالٍ ثبت للمخلوق غير مستلزم للنقص فخالقُه ومُعطيُه إياه أحقُّ بالاتصاف به، وكلُّ نقصٍ في المخلوق فالخالقُ أحقُّ بالتنزه عنه، كالكذب والظلم والسفَه والعبث^(٢)، بل يجبُ تنزيهُ الربِّ تعالى عن النقائص والعيوب مطلقاً وإن لم يتنزه عنها^(٣) بعض المخلوقين.

وكذلك إذا استدللنا على حكمته تعالى بهذه الطَّرِيق، نحو أن يقال: إذا كان الفاعلُ الحكيمُ الذي لا يفعلُ فعلاً إلا لحكمةٍ وغايةٍ مطلوبةٍ له من فعله أكمل ممَّن يفعلُ لا لغايةٍ ولا لحكمةٍ ولا لأجل عاقبةٍ محمودةٍ وهي مطلوبةٌ من فعله في الشاهد = ففي حقِّه تعالى أولى وأحرى، فإذا كان الفعلُ للحكمة كما لا فينا فالربُّ تعالى أولى به وأحقُّ، وكذلك إذا كان التنزه عن الظلم والكذب كمالاً في حقِّنا فالربُّ تعالى أولى وأحقُّ بالتنزه عنه.

* وبهذا ونحوه ضرب الله الأمثال في القرآن، وذكر العقول ونبَّها وأرشدَها إلى ذلك:

(١) أي: الفلاسفة. انظر: «النبوات» (٨٩٣)، و«الصفدية» (١/٩١، ٢/٢٦)، و«الجواب الصحيح» (٣/٢٠٨)، و«مجموع الفتاوى» (١٢/١٩٣، ١٦/٣٥٨).
 (٢) مهمله في (د). وفي (ق): «والعيب». وهو تحريف.
 (٣) (ت): «ينزه عنها».

كقوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾ [الزمر: ٢٩]، فهذا مثلٌ ضربَه يتضمَّنُ قياسَ الأولى في حقِّه^(١)، يعني: إذا كان المملوكُ فيكم له مُلَّاكٌ مشتركون فيه، وهم متنازعون، ومملوكٌ آخرٌ له مالٌ واحد، فهل يكونُ هذا وهذا سواءً؟! فإذا كان هذا ليس عندكم كمن له ربٌّ واحدٌ ومالكٌ واحد، فكيف ترضون أن تجعلوا لأنفسكم آلهةً متعدِّدةً تجعلونها شركاءَ الله، تحبُّونها كما تحبُّونه، وتخافونها كما تخافونه، وترجونها كما ترجونه؟!

وكقوله تعالى: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [الزخرف: ١٧]، يعني: أن أحدكم^(٢) لا يرضى أن يكون له بنتٌ، فكيف تجعلون الله ما لا ترضونه لأنفسكم؟!

وكقوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي ۗ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْيَضٌ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النحل: ٧٥-٧٦]، يعني: إذا كان لا يستوي عندكم عبد مملوكٌ لا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وغنيٌّ مُوسِعٌ عليه يُنْفِقُ مما رزقه الله، فكيف تجعلون الصَّنَمَ الذي هو أسوأ حالًا من هذا العبد شريكًا لله؟!

(١) «حقه» ساقطة من (ق).

(٢) (ت): «أحدهم».

وكذلك إذا كان لا يستوي عندكم رجلان أحدهما أبكم لا يُعقل ولا ينطق، وهو مع ذلك عاجز لا يقدر على شيء، وآخر على طريق مستقيم في أقواله وأفعاله، وهو أمر بالعدل عامل به لأنه على صراط مستقيم، فكيف تُسوون بين الله وبين الصنم في العبادة؟!

ونظائر ذلك كثيرة في القرآن وفي الحديث، كقوله في حديث الحارث الأشعري: «وإن الله أمركم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وإن مثل من أشرك كمثّل رجلٍ اشترى عبداً من خالص ماله، وقال له: أعمل وأد إليّ، فكان يعمل ويؤدي إليّ غيره، فأبكم يحب أن يكون عبده كذلك؟!»^(١).

فالله سبحانه لا تُضرب له الأمثال التي يشترك هو وخلقه فيها شمولاً ولا تمثيلاً، وإنما يُستعمل في حقه قياس الأولى كما تقدّم.

الوجه الرابع والثلاثون: أن النفاة إنما ردوا على خصومهم من الجهمية والمعتزلة في إنكارهم الصفات^(٢) بقياس الغائب على الشاهد^(٣).

فقالوا: العالمُ شاهدًا من له العلم، والمتكلّم من قام به الكلام، والحيُّ والمريدُ والقادرُ من قام به الحياةُ والإرادةُ والقدرةُ، ولا يُعقل إلا هذا.

(١) أخرجه أحمد (٢٠٢/٤)، والترمذي (٢٨٦٣)، وغيرهما.

وصححه الترمذي، وابن خزيمة (٩٣٠)، وابن حبان (٦٢٣٣)، والحاكم (١١٨/١) ولم يتعقبه الذهبي.

(٢) (ق): «إنكار الصفات».

(٣) انظر: «التمهيد» للباقلاني (٣٢)، و«الإرشاد» للجويني (٨٢)، و«نهاية الأقدام» (١٧١، ١٨٢، ١٨٦).

قالوا: ولأنَّ شرطَ إطلاقِ الاسمِ شاهداً وجودُ هذه الصِّفاتِ، ولا يستحقُّ الاسمَ في الشاهد إلا من قامت [به]، فكذلك في الغائب.

قالوا: ولأنَّ شرطَ العلمِ والقدرة والإرادة في الشاهد الحياة، فكذلك في الغائب.

قالوا: ولأنَّ علَّةَ^(١) كونِ العالمِ عالمًا شاهداً وجودُ العلمِ وقيامه به، فكذلك في الغائب.

فقالوا بقياسِ الغائبِ على الشاهد في العلَّةِ والشرطِ والاسمِ والحدِّ؛ فقالوا: حدُّ العالمِ شاهداً من قام به العلم، فكذلك غائبًا، وشرطُ صحَّةِ إطلاقِ الاسمِ عليه شاهداً قيامُ العلمِ به، فكذلك غائبًا، وعلَّةُ^(٢) كونه عالمًا شاهداً قيامُ العلمِ به، فكذلك غائبًا.

كفكيف تُنكبرون هنا قياسَ الغائبِ على الشاهد، وتحتجُّون به في مواضع أخرى؟! وأيُّ تناقضٍ أكثر من هذا!؟

فإن كان قياسُ الغائبِ على الشاهد باطلاً بطلَ احتجاجُكم علينا به في هذه المواضع، وإن كان صحيحًا بطلَ ردُّكم في هذا الموضوع، فأما أن يكون صحيحًا إذا استدللتم به، باطلاً إذا استدللَّ به خصومكم، فهذا أقبحُ التطفيفِ، وقبحه ثابتٌ بالعقل والشرع^(٣).

(١) (ق): «علم». وهو تحريف.

(٢) في الأصول: «وعليه». وهو تحريف.

(٣) الاستدلال بقياسِ الشاهد على الغائبِ مسلكٌ متقدمي الأشاعرة، وضعفه بعض متأخريهم، كالجويني في «البرهان» (١/١٢٧، ١٢٩)، والآمدني في «غاية المرام» (٤٥). وانظر: «شرح المقاصد» (٢/٧٣)، و«المواقف» (٣/٦٧، ٦٩).

الوجه الخامس والثلاثون: قولكم: «إِنَّ اللَّهَ خَلَّى بَيْنَ الْعِبَادِ وَظَلَمَ بَعْضَهُمْ بَعْضًا، وَأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِقَبِيحٍ مِنْهُ، فَإِنَّهُ قَبِيحٌ مَنًّا»^(١).

فذلك فاسدٌ على أصل التكاليف؛ فإنَّ التكاليفَ إنما يتمُّ بإعطاء القدرة والاختيار، والله تعالى قد أقدَرَ عباده على الطَّاعات والمعاصي، والصَّلاح والفساد، وهذا الإقدارُ هو مناطُ الشرع والأمر والنهي، فلولا له لم يكن شرعٌ ولا رسالة، ولا ثوابٌ ولا عقاب، وكان النَّاسُ بمنزلة الجمادات والأشجار والنَّبات.

فلو حالَّ سبحانه بين العباد وبين القدرة على المعاصي لارتفع الشرعُ والرِّسالةُ والتكاليفُ، وانتفت فوائدُ البعثة، وكَزِمَ من ذلك لوازمٌ لا يحبُّها الله، وتعطلَّت به غاياتٌ محمودةٌ محبوبَةٌ لله وهي ملزومةٌ لإقدار العباد وتمكينهم من الطَّاعة والمعصية، ووجودُ الملزوم بدون اللازم محال، وقد نبَّهنا على شيءٍ يسيرٍ من الحِكَم المطلوبة والغايات المحمودة فيما سَلَفَ من هذا الفصل وفي أوَّل الكتاب^(٢).

فلو أنَّ الرَّبَّ تعالى خلق خلقه ممنوعين من المعاصي غير قادرين عليها بوجه^(٣) لم يكن لإرسال الرسل وإنزال الكتب والأمر والنهي والثَّواب والعقاب سببٌ يقتضيه، ولا حكمةٌ تستدعيه، وفي ذلك تعطيلُ الأمر جملةً، بل تعطيلُ المُلْك والحمد، والرَّبُّ تعالى له الخلقُ والأمر، وله الملكُ والحمد.

(١) انظر: (ص: ٩٨٢).

(٢) انظر: (ص: ١٢، ٨١٠، ٨١٢-٨٤٧).

(٣) «بوجه» ليست في (ت).

والغايات المطلوبة والعواقب المحموده التي لأجلها أنزل كتبه، وأرسل رسله، وشرع شرائعه، وخلق الجنة والنار، ووضع الثواب والعقاب، لا تحصل^(١) إلا بإقذار العباد على الخير والشر، وتمكينهم من ذلك، وإعطائهم^(٢) الأسباب والآلات التي يتمكنون بها من فعل هذا وهذا.

فلهذا حسن منه تبارك وتعالى التخليه بين عباده وبين ما هم فاعلوه، وقبح من أهدنا أن يخلّي بين عبيده وبين الإفساد وهو قادر على منعهم، هذا مع أنه سبحانه لم يخلّ بينهم، بل منعه من، وحرّمه عليهم، ونصّب لهم العقوبات الدنيوية والأخرية على القبائح، وأحلّ بهم من بأسه وعذابه وانتقامه^(٣) ما لا يفعلُه السيّد من المخلوقين بعبيده ليمنعهم ويزجرهم.

فقولكم: «إنه خلّى بين عباده وبين إفساد بعضهم بعضاً وظلم بعضهم بعضاً» كذب عليه، فإنه لم يخلّ بينهم شرعاً ولا قدرًا، بل حال بينهم وبين ذلك شرعاً أتمّ حيلولة، ومنعهم قدرًا بحسب ما تقتضيه حكمته الباهرة وعلمه المحيط، وخلّى بينهم وبين ذلك بحسب ما تقتضيه حكمته وشرعه ودينه.

فمنعه سبحانه لهم وحيلولته بينهم وبين الشرّ أعظم من تخليته، والقدر الذي خلّاه بينهم في ذلك هو ملزوم أمره وشرعه ودينه؛ فالذي فعله في الطرفين غاية الحكمة والمصلحة، ولا نهاية فوقه لاقتراح عقل.

(١) مهمله في (د)، وفي طرتها: «العه: وذلك». (ق): «وذلك لا يحصل». وهو خطأ، سببه توهم أن قوله: «والغايات المطلوبة» معطوف على «الملك والحمد».

(٢) (ق): «فأعطاهم».

(٣) (ت): «وعقابه».

ولو خَلَىٰ بينهم - كما زعمتم - لكانوا بمنزلة الأنعام السَّائمة، بل لو تركهم ودواعي طباعهم لأهلك بعضهم بعضًا، ولخرب العالم ومن عليه، بل أجمعهم لجام العجز والمنع من كل ما يريدون، فلو أنه خَلَىٰ بينهم وبين ما يريدون لفسدت الخليفة، كما أجمعهم بلجام الشرع والأمر، ولو منعهم جملةً ولم يمكّنهم ولم يُقَدِّرهم لتعطل الأمر والشرع جملة، وانتفت (١)

حكمة البعثة والإرسال والثواب والعقاب.

فأيُّ حكمةٍ فوق هذه الحكمة؟! وأيُّ أمرٍ أحسنُ مما فعله بهم؟!

ولو أعطى النَّاسُ هذا المقام بعض حقه لعلموا أنه مقتضى الحكمة البالغة، والقدرة التَّامة، والعلم المحيط، وأنه غاية الحكمة.

ومن فُتِحَ له بفهم في القرآن رآه من أوّله إلى آخره، ينبّه العقول على هذا، ويرشدّها إليه، ويدلّها عليه، وأنه يتعالى ويتنزه أن يكون هذا منه عبثًا، أو سُدىً، أو باطلاً، أو بغير الحقّ، أو لا لمعنى ولا لداعٍ وباعث، وأنَّ مصدر ذلك جميعه عن عزّته وحكمته.

ولهذا كثيرًا ما يُقرنُ تعالى بين هذين الاسمين (العزیز الحكيم) في آيات التَّشريع والتكوين والجزاء؛ ليدلَّ عباده على أنَّ مصدر ذلك كلّه عن حكمة بالغة، وعزّة قاهرة (٢).

(١) (ت): «فانتفت».

(٢) انظر: «مدارج السالكين» (٣٦/١)، و«طريق الهجرتين» (٢٣٠).

كما يقرن سبحانه بين الاسمين (العليم الحكيم) عند ذكر مصدر خلقه وشرعه.
انظر: «شفاء العليل» (٥٦١)، و«التبوكية» (٧٩).

فَفَهِمَ الْمُؤَقَّفُونَ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَرَادَهُ وَحِكْمَتَهُ، وَانْتَهَوْا إِلَى مَا وَقَفُوا عَلَيْهِ وَوَصَلَتْ إِلَيْهِ أَفْهَامُهُمْ وَعُلُومُهُمْ، وَرَدُّوا عِلْمَ مَا غَابَ عَنْهُمْ مِنْ ذَلِكَ إِلَى أَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ وَمَنْ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، وَتَحَقَّقُوا بِمَا عَلِمُوهُ مِنْ حِكْمَتِهِ الَّتِي بَهَّرَتْ عَقُولَهُمْ أَنَّ اللَّهَ فِي كُلِّ مَا خَلَقَ وَأَمَرَ وَأَنَابَ وَعَاقَبَ مِنَ الْحِكْمِ الْبِوَالِغِ مَا تَقْصُرُ عَقُولُهُمْ عَنِ إدْرَاكِهِ، وَأَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ، الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ، فَمَصْدَرُ خَلْقِهِ وَأَمْرِهِ وَثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ غِنَاهُ وَحَمْدُهُ وَعِلْمُهُ وَحِكْمَتُهُ، لَيْسَ مَصْدَرُهُ مَشِيئَةً مَجْرَدَةً وَقَدْرَةً خَالِيَةً مِنَ الْحِكْمَةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْمَصْلَحَةِ وَالْغَايَاتِ الْمَحْمُودَةِ الْمَطْلُوبَةِ لَهُ خَلْقًا وَأَمْرًا، وَأَنَّهُ سَبْحَانَهُ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ؛ لِكَمَالِ حِكْمَتِهِ وَعِلْمِهِ وَوُقُوعِ أَعْمَالِهِ كُلِّهَا عَلَى أَحْسَنِ الْوُجُوهِ وَأَتَمِّهَا عَلَى الصَّوَابِ وَالسَّدَادِ وَمُطَابَقَةِ الْحِكْمِ، وَالْعِبَادِ يُسْأَلُونَ؛ إِذْ لَيْسَتْ أَعْمَالُهُمْ كَذَلِكَ.

ولهذا قال خطيبُ الأنبياءِ شَعِيبٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (١): ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [هود: ٥٦]، فأخبر عن عموم قدرته تعالى، وَأَنَّ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ تَحْتَ تَسْخِيرِهِ وَقَدْرَتِهِ، وَأَنَّهُ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهِمْ، فَلَا مَحِيصَ لَهُمْ مِنْ نَفُوزِ مَشِيئَتِهِ وَقَدْرَتِهِ فِيهِمْ.

ثُمَّ عَقَّبَ ذَلِكَ بِالْإِخْبَارِ عَنْ تَصَرُّفِهِ فِيهِمْ، وَأَنَّهُ بِالْعَدْلِ لَا بِالظُّلْمِ، وَبِالْإِحْسَانِ لَا بِالْإِسَاءَةِ، وَبِالصَّلَاحِ لَا بِالْفَسَادِ، فَهُوَ يَأْمُرُهُمْ وَيَنْهَاهُمْ، إِحْسَانًا إِلَيْهِمْ وَحِمَايَةً وَصِيَانَةً لَهُمْ، لَا حَاجَةَ إِلَيْهِمْ وَلَا بَخْلًا عَلَيْهِمْ، بَلْ جُودًا وَكِرَمًا وَلَطْفًا وَبِرًّا، وَيُثِيهِمْ إِحْسَانًا وَتَفَضُّلاً وَرَحْمَةً، لَا لِمَعَاوِضَةٍ وَاسْتِحْقَاقٍ مِنْهُمْ

(١) كَذَا قَالَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ. وَهُوَ وَهْمٌ؛ فَقَائِلٌ هَذَا هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَوَقَعَ كَذَلِكَ فِي «إِعْلَامِ الْمُؤَقَّفِينَ» (١/١٦٢)، وَ«رُوضَةِ الْمُحِبِّينَ» (٩٦). وَعَلَى الصَّوَابِ فِي «زَادِ الْمَعَادِ» (٤/٢٠٧)، وَ«الْمُدَارِجِ» (٣/٤٥٦)، وَغَيْرِهَا.

وَدَيْنَ وَاجِبٍ لَهُمْ يَسْتَحِقُّونَهُ عَلَيْهِ، وَيَعَاقِبُهُمْ عَدْلًا وَحِكْمَةً، لَا تَشْفِيًا وَلَا مَخَافَةً وَلَا ظُلْمًا كَمَا يَعَاقِبُ الْمُلُوكُ وَغَيْرُهُمْ، بَلْ هُوَ عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، وَهُوَ صِرَاطُ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ.

فَتَأَمَّلْ أَلْفَاظَ هَذِهِ الْآيَةِ، وَمَا جَمَعْتَهُ مِنْ عُمُومِ الْقُدْرَةِ وَكَمَالِ الْمُلْكِ، وَمِنْ تَمَامِ الْحِكْمَةِ وَالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ، وَمَا تَضَمَّنْتَهُ مِنَ الرَّدِّ عَلَى الطَّائِفَتَيْنِ، فَإِنَّهَا مِنْ كُنُوزِ الْقُرْآنِ، وَلَقَدْ كَفَّتْ وَشَفَّتْ لِمَنْ فُتِحَ عَلَيْهِ بِفَهْمِهَا^(١).

فَكُونْهُ تَعَالَى عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ يَنْفِي ظُلْمَهُ لِلْعِبَادِ وَتَكْلِيفَهُ إِيَاهُمْ مَا لَا يَطِيقُونَ، وَيَنْفِي الْعَيْبَ^(٢) مِنْ أَعْمَالِهِ وَشَرْعِهِ، وَيُثَبِّتُ لَهَا غَايَةَ الْحِكْمَةِ وَالسَّدَادِ؛ رَدًّا عَلَى مُنْكَرِي ذَلِكَ.

وَكُونَ كُلِّ دَابَّةٍ تَحْتَ قَبْضَتِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَهُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا، يَنْفِي أَنْ يَقَعَ فِي مُلْكِهِ مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ شَيْءٌ بَغَيْرِ مَشِيئَتِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَأَنَّ مِنْ نَاصِيَتِهِ بِيَدِ اللَّهِ وَفِي قَبْضَتِهِ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَتَحَرَّكَ إِلَّا بِتَحْرِيكِهِ، وَلَا يَفْعَلُ إِلَّا بِإِقْدَارِهِ، وَلَا يَشَاءُ إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ تَعَالَى؛ رَدًّا عَلَى مُنْكَرِي ذَلِكَ مِنَ الْقُدْرِيَّةِ.

فَالطَّائِفَتَانِ مَا وَفَّوَا الْآيَةَ مَعْنَاهَا، وَلَا قَدَرُوا حَقَّ قَدْرِهَا، فَهُوَ سُبْحَانَهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فِي عَطَائِهِ وَمَنْعِهِ، وَهَدَايَتِهِ وَإِضْلَالِهِ، وَفِي نَفْعِهِ وَضَرِّهِ، وَعَافِيَتِهِ وَبَلَائِهِ، وَإِغْنَائِهِ وَإِفْقَارِهِ، وَإِعْزَازِهِ وَإِذْلَالِهِ، وَإِنْعَامِهِ وَانتِقَامِهِ، وَثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ، وَإِحْيَائِهِ وَإِمَاتَتِهِ، وَأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَتَحْلِيلِهِ وَتَحْرِيمِهِ، وَفِي كُلِّ مَا يَخْلُقُ وَكُلِّ مَا يَأْمُرُ بِهِ.

(١) (ت): «تفهمها».

(٢) مهمله في (د). (ت، ق): «العيب». وهو تحريف. فالعبث تقابله الحكمة، والعيب يقابله الكمال. ويأتي كثيرًا في كتب المصنف.

وهذه المعرفةُ بالله لا تكونُ إلا للأنبياء ولورثتهم.

ونظيرُ هذه الآية قوله تعالى: ﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ثَلَاثِينَ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [النحل: ٧٦]، فالمثل الأولُ للصنم وعباديه، والمثل الثاني ضرب به الله تعالى لنفسه، وأنه يأمرُ بالعدل وهو على صراطٍ مستقيم، فكيف يُسَوَّى بينه وبين الصنم الذي له مثلُ السوء؟! فما فعله الربُّ تبارك وتعالى مع عباده هو غايةُ الحكمة والإحسان والعدل، في إقذارهم وإعطائهم ومنعهم وأمرهم ونهيهم.

فدعوى المدعي أن هذا نظيرُ تخلية السيد بين عبده وإمائه يفجرُ بعضهم ببعض، ويسبي بعضهم بعضًا، أكذبُ دعوى وأبطلها، والفرق بينهما أظهرُ وأعظمُ من أن يُحتاج إلى ذكره والتنبية عليه.

والحمدُ لله الغني الحميد؛ فغناه التأمُّ فارقٌ، وحمده وملكه^(١)، وعزته وحكمته، وعلمه وإحسانه، وعدله ودينه، وشرعه وحكمه، وكرمه ومحبه لل مغفرة والعفو عن الجناة، والصفح عن المسيئين، وتوبة التائبين، وصبر الصَّابرين، وشكر الشاكرين، الذين يؤثرونه على غيره، ويتطلبون مراضيه، ويعبدونه وحده، ويسيروا في عبده بسيرة العدل والإحسان والنصائح، ويجاهدون أعداءه، فيبذلون دماءهم وأمواهم في محبته ومرضاته، فيتميز الخبيثُ من الطيب، ووليُّه من عدوه، ويخرج طيِّبات هؤلاء وخبائث أولئك إلى الخارج، فيترتب عليها آثارها المحبوبة للربِّ تعالى من الثواب والعقاب، والحمد لأوليائه، والذمُّ لأعدائه.

(١) أي: وكذا حمده وملكه فارقٌ بين فعل الله تعالى وفعل السيد في المثل المتقدم.

وقد نبّه تعالى 'على' هذه الحكمة في كتابه في غير موضع، كقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۗ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطَّلِعَ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَن يَشَاءُ ۗ﴾ [آل عمران: ١٧٩].

وهذه الآية من كنوز القرآن؛ نبّه فيها على 'حكّمته تعالى' المقتضية^(١) تمييز الخبيث من الطيب، وأنّ ذلك التمييز لا يقع إلا برسله، فاجتبي منهم من شاء وأرسله إلى 'عباده، فتميّز برسالتهم الخبيث من الطيب، والولي من العدو، ومن يصلح لمجاورته وقربه وكرامته ممّن لا يصلح إلا للوقود.

وفي هذا تنبيه على 'الحكمة في إرسال الرّسل، وأنه لا بدّ منه، وأنّ الله تعالى لا يليق به الإخلال به، وأنّ من جحد رسالة رسله فما قدره حقّ قدره، ولا عرفه حقّ معرفته، ونسبه إلى ما لا يليق به؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١].

فتأمّل هذا الموضع حقّ التأمل، وأعطه حظّه من الفكر، فلو لم يكن في هذا الكتاب سواه لكان من أجل ما يستفاد، والله الهادي إلى سبيل الرّشاد.

الوجه السادس والثلاثون: قولكم: «إنّ الإغراق والإهلاك يحسّن منه تعالى، وهو أقبح شيء منّا، فكيف يدعون حُسّن إنقاذ الغرقى عقلاً...»^(٢) إلى آخره = كلام فاسد جدّاً؛ فإنّ الإغراق والإهلاك من الرّبّ تعالى لا يخرج قطُّ عن المصلحة والعدل والحكمة.

(١) (ت): «المفضية».

(٢) انظر: (ص: ٩٨٢).

فإنه إذا أغرق أعداءه وأهلكهم وانتقم منهم كان هذا غاية الحكمة والعدل والمصلحة، وإن أغرق أوليائه وأهل طاعته فهو سبب من الأسباب التي نَصَبَهَا لموتهم وتخليصهم من الدنيا والوصول إلى دار كرامته ومحلِّ قُربه، ولا بدَّ من موتٍ على كلِّ حال، فاختر لهم أكمل الموتين وأنفعها لهم في معادهم، ليُوصلهم بها إلى درجاتٍ عاليةٍ لا تُنالُ إلا بتلك الأسباب التي نَصَبَهَا اللهُ مُوصِلَةً إليها كيصال سائر الأسباب إلى مسبباتها.

ولهذا سلَّط على أنبيائه وأوليائه ما سلَّط عليهم، من القتل وأذى النَّاس وظلمهم لهم وعدوانهم عليهم، وما ذاك لهوانهم عليه ولا لكرامة أعدائهم عليه، بل ذاك عيَّن كرامتهم وهوان أعدائهم عليه وسقوطهم من عينه؛ لينالوا بذلك ما خُلِقُوا له من مساكنهم في دار الهوان، وينال أوليائه وحزبه ما هيَّء لهم من الدَّرجات العُلى والنَّعيم المقيم؛ فكان تسليط أعدائه وأعدائهم عليهم عيَّن كرامتهم وعيَّن إهانة أعدائهم.

فهذا مِنْ بعضِ حِكْمه تعالى في ذلك، ووراء ذلك من الحِكم ما لا تبلِّغه العقول والأفهام.

وكان إغراقه وإهلاكه وابتلاؤه محض الحكمة والعدل في حق أعدائه ومحض الإحسان والفضل والرَّحمة في حق أوليائه؛ فلهذا حَسُنَ منه.

ولعلَّ الإغراق وتسليط القتل عليهم أسهلُّ الموتين^(١) عليهم، مع ما في ضمنه من الثواب العظيم، فيكون قد بَلَغ حُسْنُ اختياره لهم إلى أن خَفَّف عليهم المَوْتة، وأعاضهم^(٢) عليها أفضل الثواب؛ فإنه لا يجدُّ الشهيد من

(١) (ت): «أهون الموتين».

(٢) (ت): «وأعطاهم».

ألم القتل إلا كمسّ القرصة.

ومن لم يمّت بالسيف ماتَ بغيره تنوّعت الأسباب والداء واحد^(١)

فليس إمامةً أوليائه شهداءَ بيد أعدائه إهانَةً لهم ولا غضبًا عليهم، بل كرامةً ورحمةً وإحسانًا ولطفًا، وكذلك الغرقُ والحرقُ والهدمُ والتردي^(٢) والبطنُ وغير ذلك، والمخلوقُ ليس بهذه المثابة، فلهذا قُبِحَ منه الإغراقُ والإهلاكُ وحسُنَ من اللطيف الخبير.

الوجه السابع والثلاثون: قولكم: «إذا كان لله في إغراقه وإهلاكه سبحانه حكمةٌ وسِرٌّ لا نطلُعُ عليه نحن، فقدّرُوا مثله في ترك إنقاذنا الغرقى»^(٣) كلامٌ تغني رِكَّتُهُ وفسادهُ عن تكلفِ ردّه.

وهل يجوزُ أن يقال: إذا كان لله الحكمةُ البالغةُ والأسرارُ العظيمةُ في إهلاك من يهلكه وابتلاء من يتبليه، ولهذا حَسُنَ منه ذلك = فيلزمُ من هذا أن يقال: يجوزُ أن يكون في تركنا إنجاء الغرقى ونصرَ المظلوم وسدَّ الخلةِ وسترَ العورةِ حِكمًا وأسرارًا لا يعلمها العقلاء؟!!

والمُنَاكِدَةُ في البُحوثِ إذا وصلت إلى هذا الحدِّ سُمِّجَتِ وثُقُلَتِ على النُّفوسِ ومجَّتْها القلوبُ والأسماع.

(١) البيت لابن نباتة السعدي (ت: ٤٠٥)، في ديوانه (٢١٧)، وترجمته من «وفيات الأعيان» (٣/١٩٣)، و«السير» (١٧/٢٣٤)، وغيرها.

(٢) ورد في حديثٍ شديد الضعف عند الطبراني (١٨/٨٧)، وأبي نعيم في «معرفة الصحابة» (٥٥٧٣) أن المترديَّ شهيد. ووردت الأخبار بشهادة الباقيين من وجوه صحاح. والبطن: داء البطن.

(٣) انظر: (ص: ٩٨٣).

الوجه الثامن والثلاثون: قولكم: «الفاعل من حيث الصفات النفسية واحدٌ، فكيف يقبُح أحدهما من فاعلٍ ويحسُن الآخر من فاعلٍ» (١).

فيقال: هذا في البطلان والفساد من جنس ما قبله وأبطلُ، وهو بمنزلة أن يقال: القتلُ من المعتدي ومن المُقتَصِر من حيث الصفات النفسية واحدٌ، فكيف يقبُح أحدهما ويحسُن الآخر؟! (٢)، وبمنزلة أن يقال: السُّجودُ لله والسُّجودُ للصنم واحدٌ من حيث الصفات النفسية، فكيف يقبُح أحدهما ويحسُن الآخر؟! وهل في الباطل أبطلُ من هذا الوهم؟!!

فما جعل الله ذلك واحدًا أصلًا، وليس إماتة الله لعبده مثل قتل المخلوق له، ولا إجماعه وإعراؤه وابتلاؤه مساويًا في الصفات النفسية لفعل المخلوق بالمخلوق ذلك، ودعوى التساوي كذبٌ وباطل، فلا أعظم من التفاوت بينهما، وهل يستوي عند العقل والفطرة فعلُ الله وفعلُ المخلوق؟!!

فيا لله العجب! إن تناولهما أسمُ الفعل المشترك صارا سواءً في الصفات النفسية، أترى (٣) حصل لهما هذا التساوي من جهة الفعلين، والذي أوجب هذا الخيال الفاسد اتحادُ المحلِّ وتعلقُ الفعلين به، وهل يدلُّ هذا على استواء الفعلين في الصفات النفسية؟!!

ولقد وَهَتْ أركانُ مسألةِ بُيِّتِ عليٍّ هذا الشفا، فإنه شفاٌ جُرْفِ هار، والله المستعان.

(١) انظر: (ص: ٩٨٣).

(٢) من قوله: «فيقال...» إلى هنا ساقط من (ق).

(٣) غير محررة في (د)، رسمها ابن بردس رسمًا على عاداته في المشكلات.

الوجه التاسع والثلاثون: قولكم: «مَواجِبُ العقول في أصل التكليف متعارضةُ الأصول»^(١).

فيقال: معاذَ الله من تعارضها^(٢)، بل هي متفقةُ الأصول، مستقرُّ حُسْنُها في العقول والفِطر، مركزُ ذلك فيها، فما شرَعَ اللهُ شيئاً فقال العقلُ السَّليم: ليته شرعٌ خلافه. بل هي متعارضةٌ بين العقل والهوى، فالعقلُ يقتضي حُسْنُها ويدعو إليها، ويأمرُ بمتابعتها جملةً في بعضها وجملةً وتفصيلاً في بعض، والهوى والشهوةُ قد يدعون غالباً إلى خلافها.

فالتعارضُ واقعٌ بين مَواجِبِ العقول ومَواجِبِ الهوى، وما جعل اللهُ في العقل ولا في الفطرة أَسْتَبَاحَ ما أمر به، ولا أَسْتَحْسَانَ ما نهى عنه، وإن مال الهوى إلى خلاف أمره ونهيه فالعقلُ حينئذٍ يكونُ مأسوراً^(٣) مع الهوى، مقهوراً في قبضته، وتحت سلطانه.

الوجه الأربعون: قولكم: «نطالبكم بإظهار وجه الحُسن في أصل التكليف والإيجاب عقلاً وشرعاً»^(٤).

فيقال: يا اللهُ العجب! أَيْحْتاجُ أمرُ اللهُ تعالى لِعِبَادِهِ بما فيه غايةُ صلاحهم وسعادتهم في معاشهم ومعادهم، ونهيه لهم عمّا فيه هلاكهم وشقاؤهم في

(١) «نهاية الأقدام» (٣٨٤). وتحرّف النص في الأصول إلى: «فواجب العقول في أصل التكليف معارضةُ الأصول».

(٢) (ت): «معارضتها». (ق، د): «تعارضهما». وهو تحريف.

(٣) (ق، د): «مأمورا». (ت): «مكنوزا». والمثبت أشبه بالصواب. انظر: «طريق الهجرتين» (٤٤١).

(٤) «نهاية الأقدام» (٣٨٤).

معاشهم ومعادهم، إلى المطالبة بحُسنه؟! ثم لا يُقتصرُ على المطالبة بحُسنه عقلاً حتى يُطالب بحُسنه عقلاً وشرعاً!

فأيُّ حُسنٍ لم يأمر الله به ويستحبّه (١) لعباده ويندبهم إليه؟! وأيُّ حُسنٍ فوق حُسن ما أمر به وشرعه؟! وأيُّ قبيحٍ لم ينه عنه ولم يزجر عباده عن ارتكابه؟! وأيُّ قبيحٍ فوق قبيح ما نهى عنه؟!!

وهل في العقل دليلٌ أوضح من علمه بحُسن ما أمر الله به من الإيمان والإسلام والإحسان، وتفصيلها: من العدل، والإحسان، وإيتاء ذي القربى، وأنواع البرِّ والتقوى، وكلٌّ معروفٌ تشهدُ الفطرُ والعقولُ به: من عبادته وحده لا شريك له على أكمل الوجوه وأتمّها، والإحسان إلى خلقه بحسب الإمكان؟!!

فليس في العقل مقدماتٌ هي أوضح من هذا المستدلُّ عليه فيجعل دليلاً له.

وكذلك ليس في العقل دليلٌ أوضح من قبيح ما نهى عنه من الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم والبغي بغير الحق، والشرك بالله - بأن يجعل له عديلاً من خلقه فيعبّد كما يُعبّد، ويُحبّب كما يُحبّب، ويُعظّم كما يُعظّم -، ومن الكذب على الله وعلى أنبيائه وعباده المؤمنين، الذي فيه خرابُ العالم وفسادُ الوجود.

فأيُّ عقلٍ لم يدرك حُسنَ ذلك وقبحَ هذا فأحرى أن لا يدرك الدليل على ذلك!

(١) (ت): «ويستحسنه».

وليس يَصِحُّ في الأذهانِ شيءٌ إذا احتاجَ النهارُ إلى دليلٍ (١)
فما أبقى اللهُ عزَّ وجلَّ حَسَنًا إلا أمر به وشرَّعه، ولا قبيحًا إلا نهى عنه
وحدَّر منه.

ثمَّ إنه سبحانه أودع في الفِطر والعقول الإقرارَ بذلك، فأقام عليها
الحجَّةَ من الوجهين، ولكن أقتضت رحمته وحكمته أن لا يعدِّبها إلا بعد
إقامتها عليها برسله، وإن كانت قائمةً عليها بما أودع فيها واستشهدا عليه
من الإقرار به وبوحدانيته واستحقاقه الشُّكرَ من عباده - بحسب طاقتهم -
على نِعَمه، وبما نصَّبَ عليها من الأدلَّةِ المتنوّعة المستلزِمة إقرارها بحُسن
الحسن وقُبْح القبيح.

الوجه الحادي والأربعون: أتأ نذكر لكم وجهًا من الوجوه الدالَّة على
وجه الحُسن في أصل التكليف والإيجاب، فنقول: لا ريب أن إلزام النَّاس
شريعةً يأتمرون بأوامرها التي فيها صلاحُهم، وينتهون عن مناهيها التي فيها
فسادُهم أحسنُّ عند كلِّ عاقلٍ من تركهم هملاً كالأنعام، لا يَعْرِفُونَ معروفًا
ولا يُنْكِرُونَ منكرًا، وينزُوعُ بعضهم على بعضٍ نَزْو الكلاب والحُمُر، ويَعْدُو
بعضهم على بعضٍ عَدْو السِّباع والذئاب، ويأكلُ قويُّهم ضعيفهم،
ولا يعرفون الله، ولا يعبدونه، ولا يذكرونه، ولا يشكرونه، ولا يمجدونه (٢)،
ولا يدينون بدين، بل هم من جنس الأنعام السَّائمة.

ومن كابر عقله في هذا سَقَط الكلام معه، ونادى على نفسه بغاية

(١) البيت للمتنبي في ديوانه (٣٣٤)، وروايته: «الأفهام»، وفي نسخة: «الأوهام».

(٢) (ت): «يحمدونه».

الوَاقِحَة وَمَفَارِقَة الْإِنْسَانِيَّة.

وما نظيرُ مطالبتكم هذه إلا مطالبةٌ من يقول: نحن نطالبكم بإظهار وجه المنفعة في خلق الماء والهواء والرياح والتراب، وخلق الأوقات والفواكه والأنعام، بل في خلق الأسماع والأبصار والألسن والقوى والأعضاء التي في العبد؛ فإنَّ هذه أسبابٌ ووسائلٌ ووسائط، وأمَّا أمرُه وشرعُه ودينُه فكَمَالُه غايةٌ وسعادةٌ في المعاش والمعاد، ولا ريب عند العقلاء أنَّ وجهَ الحُسن فيه أعظمُ من وجه الحُسن في الأمور الحسِّيَّة، وإن كان الحسُّ (١) هو الغالب على النَّاس، وإنما غايةُ أكثرهم إدراكُ الحُسن والمنفعة في الحسِّيَّات، وتقديمها وإثارها على مدارك العقول والبصائر؛ قال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٦) يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴿[الروم: ٦-٧].

ولو ذهبنا نذكر وجوه المحاسن المُودعة في الشريعة لزادت على الألوف، ولعلَّ الله أن يُساعدَ بِمُصَنَّفٍ في ذلك (٢)، مع أنَّ هذه المسألة بأبه وقاعدته التي عليها بناؤه.

الوجه الثاني والأربعون: قولكم: «إنه سبحانه لا يتضررُ بمعصية العبد، ولا ينتفع بطاعته، ولا تتوقفُ قدرته في الإحسان على فعلٍ يصدر من العبد، بل كما أنعم عليه ابتداءً فهو قادرٌ على أن ينعمَ عليه بلا توسطِ عملٍ» (٣).

(١) (ت): «الحسن». وهو تحريف.

(٢) لعله لم يتيسر له، إذ لم أر له ذكرًا عند مترجميه. وانظر: «بدائع الفوائد» (٦٧٠)، و«ابن القيم» للشيخ بكر (٢٩٥).

(٣) انظر: (ص: ٩٨٣).

فيقال: هذا حقٌّ، ولكن لا يلزمُ منه^(١) أن لا تكون الشريعةُ والأمرُ والنهي معلومةَ الحُسن عقلاً وشرعاً، ولا يلزمُ منه أيضاً عدمُ حُسن التكليف عقلاً وشرعاً، فذكرُكم هذا عديمُ الفائدة؛ فإنه لم يُقل منازعوكم ولا غيرُهم: إِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ يَتَضَرَّرُ بِمَعَاصِي الْعِبَادِ وَيَنْتَفِعُ بِطَاعَاتِهِمْ، وَلَا إِنَّهُ غَيْرُ قَادِرٍ عَلَىٰ إِيْصَالِ الْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ بِلَا وَسْطَةٍ. ولكنَّ تَرْكَ التَّكْلِيفِ وَتَرْكَ الْعِبَادِ هَمَلًا كَالْإِنْعَامِ لَا يُؤْمَرُونَ وَلَا يُنْهَوْنَ مِنْهَا لِحِكْمَتِهِ وَحَمْدِهِ وَكَمَالِ مُلْكِهِ وَإِلَهِيَّتِهِ، فَيَجِبُ تَزْيِيهِهِ عَنْهُ، وَمَنْ نَسَبَهُ إِلَيْهِ فَمَا قَدَّرَهُ حَقُّ قَدْرِهِ، وَحِكْمَتُهُ الْبَالِغَةُ أَقْتَضَتْ الْإِنْعَامَ عَلَيْهِمْ أَبْتَدَاءً وَبِوَسْطَةِ الْإِيمَانِ، وَالْوَسْطَةُ مِنْ إِنْعَامِهِ عَلَيْهِمْ أَيْضًا؛ فَهُوَ الْمُنْعَمُ بِالْوَسِيلَةِ وَالْغَايَةِ، وَلَهُ الْحَمْدُ وَالنَّعْمَةُ فِي هَذَا وَهَذَا. يَوْضُحُهُ:

الوجه الثالث والأربعون: وهو أنَّ إِنْعَامَهُ عَلَيْهِ أَبْتَدَاءً بِالْإِيْجَادِ وَإِعْطَاءِ الْحَيَاةِ وَالْعَقْلِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصْرِ وَالنَّعْمِ الَّتِي سَخَّرَهَا لَهُ إِنَّمَا فَعَلَهَا بِهِ لِأَجْلِ عِبَادَتِهِ إِيَّاهُ وَشُكْرِهِ لَهُ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا لِيَعْبُدُوا رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ [الفرقان: ٧٧]، وَأَصْحُ الْأَقْوَالِ فِي الْآيَةِ أَنَّ مَعْنَاهَا: مَا يَصْنَعُ بِكُمْ وَمَا يَكْتَرُ بِكُمْ لَوْلَا عِبَادَتُكُمْ إِيَّاهُ^(٢)، فَهُوَ سَبْحَانَهُ لَمْ يَخْلُقْكُمْ إِلَّا لِعِبَادَتِهِ.

فكيف يقال بعد هذا: إِنَّ تَكْلِيفَهُ إِيَّاهُمْ عِبَادَتَهُ غَيْرُ حَسَنِ فِي الْعَقْلِ، لِأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَىٰ الْإِنْعَامِ عَلَيْهِمْ بِالْجِزَاءِ مِنْ غَيْرِ تَوْسِطِ الْعِبَادَةِ؟!

(١) فِي الْأَصُولِ: «فِيهِ». وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

(٢) (ق): «مَا يَصْنَعُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا عِبَادَتُكُمْ إِيَّاهُ».

الوجه الرابع والأربعون: أن قدرته على الشيء لا تنفي حكمته المانعة من وجوده؛ فإنه تعالى يَقْدِرُ على مقدرات تُمنَعُ بحكمته، كقدرته على قيام الساعة الآن، وقدرته على إرسال الرُّسل بعد النَّبِيِّ ﷺ، وقدرته على إيقائهم بين ظهور الأمة إلى يوم القيامة، وقدرته على إماتة إبليس وجنوده وإراحة العالم منهم.

وقد ذكر سبحانه في القرآن قدرته على ما لا يفعله لحكمته في غير موضع؛ كقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتِ أَرْضِكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٥]، وقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدْرِ فَأَسَكَّتْهُ فِي الْأَرْضِ ۗ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابِ بِهِنَّ لَقَادِرُونَ﴾ [المؤمنون: ١٨]، وقوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتَّخَذَ عِظَامُهُ ۙ بِلِقَائِ رَبِّهِ يَوْمَ تَأْتِي بَنَاتُهُ﴾ [القيامة: ٣-٤]، أي: نجعلها كخف البعير صفحة واحدة، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَنَهًا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي﴾ [السجدة: ١٣]، وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩]، وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [هود: ١١٨].

فهذه وغيرها مقدرات له سبحانه، وإنما امتنعت لكمال حكمته، فهي التي اقتضت عدم وقوعها، فلا يلزم من كون الشيء مقدرًا أن يكون حسنًا موافقًا للحكمة.

وعلى هذا، فقد رُتبه تبارك وتعالى على ما ذكرتم لا تقتضي حسنه وموافقته لحكمته، ونحن إنما نتكلم معكم في الثاني لا في الأول، فالكلام في الحكمة ومقتضى^(١) الحكمة والعناية غير^(٢) الكلام في المقدر،

(١) (ت، ق): «يقضي». وأهملت في (د). ولعل الأقرب ما أثبت.

(٢) رسمها ابن بردس في (د) رسمًا بلا إعجام، فرابنى صنيعة.

فمَتَعَلَّقُ الحِكمَةُ شَيْءٌ وَمَتَعَلَّقُ القُدْرَةُ (١) شَيْءٌ، وَلَكِنْ أَنْتُمْ إِنَّمَا أُتَيْتُمْ مِنْ إِنْكَارِ الحِكمَةِ، فَلَا يُمَكِّنُكُمْ التَّفْرِيقُ بَيْنَ الْمُتَعَلِّقِينَ، بَلْ قَدْ أَعْتَرَفَ سَلْفُكُمْ وَأَثَمْتُمْ أَنَّ الحِكمَةَ لَا تَخْرُجُ عَنْ صِحَّةِ تَعَلُّقِ القُدْرَةِ بِالْمَقْدُورِ وَمطَابِقَتِهِ لَهَا أَوْ تَعَلُّقِ العِلْمِ بِالْمَعْلُومِ وَمطَابِقَتِهِ لَهُ، وَلَمَّا بَنَيْتُمْ عَلَيَّ هَذَا الأَصْلَ لَمْ يُمَكِّنْكُمْ الفَرْقُ بَيْنَ مُوجِبِ الحِكمَةِ وَمُوجِبِ القُدْرَةِ، فَتَوَعَّرْتُمْ عَلَيَّ مِنَ الطَّرِيقِ، وَأَلْجَأْتُمْ أَنْفُسَكُمْ إِلَى الأَصْعَبِ مُضِيقًا.

الوجه الخامس والأربعون: قولكم: «إنه تعالى لو ألقى إلى العبد زمام الاختيار، وتركه يفعل ما يشاء، جرياً على رسوم طبعه» (٢) المائل إلى لذيذ الشهوات، ثم أجزل له في العطاء من غير حساب؛ كان أرواح للعبد، ولم يكن قبيحاً عند العقل» (٣).

فيقال لكم: ما تعنون بإلقاء زمام الاختيار إليه؟ أتعتنون به أنه لا يكلفه ولا يأمره ولا ينهاه، بل يجعله كالبهيمة السائمة المهملة؟ أم تعنون به أنه يلقي إليه زمام الاختيار مع تكليفه وأمره ونهيه؟

فإن عنيتم الأول، فهو من أقبح شيء في العقل وأعظمه نقصاً في الآدمي، ولو ترك ورسوم طبعه لكانت البهائم أكمل منه، ولم يكن مكرماً مفضلاً على كثير ممن خلق الله تفضيلاً، بل كان كثير من المخلوقات - أو أكثرها - مفضلاً عليه، فإنه يكون مصدوداً عن كماله الذي هو مستعد له قابلاً له، وذلك أسوأ حالاً وأعظم نقصاً مما منيع كمالاً ليس قابلاً له.

(١) (ت): «المقدور».

(٢) (ت): «شؤم طبعه». وكذا في الموضعين الآتين.

(٣) انظر: (ص: ٩٨٣).

وتأمل حال الآدميِّ المُخَلَّسِ ورُسومَ طبعه، المتروك ودواعي هواه، كيف تجده من شرار الخليقة وأفسدها للعالم، ولولا من يأخذُ على يديه لأهلك الحرث والنَّسل، وكان شرًّا من الخنازير والدُّثاب والحَيَّات؛ فكيف يستوي في العقل أمره ونهيه بما فيه صلاحه وصلاح غيره به، وتركه وما فيه أعظمُ فساده وفساد النَّوع وغيره به؟! وكيف لا يكونُ هذا القولُ قبيحًا؟! وأيُّ قُبْحٍ أعظمُ من هذا؟!!

ولهذا أنكر الله سبحانه على من جوَّز عقله مثل هذا، ونزَّه نفسه عنه، فقال تعالى: ﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦]، قال الشافعي: «معطلاً، لا يؤمَّر ولا يُنهى». وقيل: «لا يثاب ولا يعاقب»^(١).

وقال تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِنَّا لَا تَرْجِعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥]، ثمَّ نزَّه نفسه عن هذا الظَّنِّ الكاذب، وأنه لا يليقُ به، ولا يجوزُ في العقول نسبةٌ مثله إليه؛ لمنافاته لحكمته وربوبيته وإلهيته وحمده، فقال: ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾ [المؤمنون: ١١٦].

وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الدخان: ٣٨ - ٣٩]، وفُسِّر الحقُّ بالثواب والعقاب، وفُسِّر بالأمر والنهي، وهذا تفسيرٌ له ببعض معناه؛ والصوابُ أنَّ الحقَّ هو إلهيته وحكمته المتضمنةُ للخلق والأمر والثواب والعقاب، فمصدَّر ذلك كلُّه الحقُّ، وبالحقِّ وُجِد، وبالحقِّ قام، وغايتهُ الحقُّ^(٢)، وبه قيامه، فمحالٌ

(١) انظر ما تقدم (ص: ١٧، ٧٦، ٨٨٧).

(٢) (ت): «وبالحق قام، وللحق وجد، والحق سببه وغايته».

أن يكون على غير هذا الوجه، فإنه يكون باطلاً وعبثاً، فتعالى الله عنه لمنافاته إلهيته وحكمته وكمال ملكه وحمده^(١).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١١٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١١١﴾﴾ [آل عمران: ١٩٠ - ١٩١].

وتأمل كيف أخبر سبحانه عنهم^(٢) بنفي الباطلية عن خلقه^(٣)، دون إثبات الحكمة؛ لأن نفي الباطل^(٤) على سبيل العموم والاستغراق أو غل في المعنى المقصود وأبلغ من إثبات الحكم؛ لأن بيان جميعها لا تفني به أفهام الخليفة، وبيان البعض يؤذن بتناهي الحكمة، ونفي البطلان والخلو عن الحكمة والفائدة يفيد أن كل جزء من أجزاء العالم علويّه وسفليّه متضمنٌ لحكم جمّة وآيات باهرة.

ثم أخبر سبحانه عنهم بتنزيهه عن الخلق باطلاً خلواً عن الحكمة، ولا معنى لهذا التنزيه عند النفاة؛ فإن الباطل عندهم هو المحال لذاته، فعلى قولهم نزّهوه عن المحال لذاته الذي ليس بشيء، كالجمع بين النقيضين، وكون الجسم الواحد لا يكون في مكانين. ومعلوم قطعاً أن هذا ليس مراداً

(١) انظر: «مدارج السالكين» (١/٩٨)، و«طريق الهجرتين» (٥٢٢)، و«شفاء العليل» (٥٥٥)، و«روضة المحبين» (٩٥).

(٢) في الأصول: «عنه». وستأتي على الصواب بعد قليل.

(٣) (ت): «فتأمل كيف أخذ سبحانه ينفي الباطلية عن خلقه».

(٤) (ق): «لأن بيان نفي الباطل».

الرَّبُّ تعالىٰ مما نَزَّهَ نَفْسَهُ عَنْهُ، وَأَنَّهُ لَا يُمَدَّحُ أَحَدٌ بِتَنْزِيهِهِ عَنْ هَذَا، وَلَا يَكُونُ الْمَنْزَهُ بِهِ مُثْنِيًّا وَلَا حَامِدًا، وَلَمْ يَخْطُرْ هَذَا بِقَلْبِ بَشَرٍ حَتَّىٰ يَنْكَرَهُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ زَعَمَهُ وَنَسَبَهُ إِلَيْهِ.

وقال تعالىٰ: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَلْعِبَتِ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الدخان: ٣٨ - ٣٩]، فنفي اللَّعْبِ عَنْ خَلْقِهِ، وَأُثْبِتَ أَنَّهُ إِنَّمَا خَلَقَهُمَا بِالْحَقِّ، فَجَمَعَ تَعَالَىٰ بَيْنَ نَفْيِ اللَّعْبِ الصَّادِرِ عَنْ غَيْرِ حِكْمَةٍ وَغَايَةٍ مَحْمُودَةٍ، وَإِثْبَاتِ الْحَقِّ الْمَتَضَمِّنِ لِلْحِكْمِ وَالغَايَاتِ الْمَحْمُودَةِ وَالْعَوَاقِبِ الْمَحْبُوبَةِ.

والقرآن مملوءٌ من هذا، بنفي العبث والباطل واللعب تارة، وتنزيه الربِّ نفسه عنه تارة، وإثبات الحكمة الباهرة في خلقه تارة.

فكيف يجوزُ أن يقال: إنه لو عطَّل خلقه وتركهم سُدىً لم يكن ذلك قبيحًا في العقل؟!

فإن عنيتم أنه يلقي إليه زمام الاختيار مع أمره ونهيهِ، فهذا حقٌّ؛ فإنه جعله مختارًا مأمورًا منهيًّا، وإن كان اختيارُهُ مخلوقًا له تعالىٰ، إذ هو من جملة الحوادث الصَّادرة عن خلقه، ولكنَّ هذا الاختيار لا ينافي التكليف، ولا يكونُ بوجه^(١)، بل لا يصحُّ التكليفُ إلا به.

الوجه السادس والأربعون: قولكم: «فقد تعارض الأمران:

(١) أي: لا يكون منافيًا بوجه. وفي (ق): «إلا بوجه». وهو خطأ. وفي طرة (د): «لعله: ولا يكون الأمر بوجه».

أحدهما: أن يكلفهم؛ فيأمر وينهى حتى يطاع ويُعصى، ثمَّ يثيبهم ويعاقبهم.

الثاني: أن لا يكلفهم؛ إذ لا يتزَيَّنُ منهم بطاعة، ولا تَشِينُهُ معصيتُهم.

وإذا تعارض في المعقول^(١) هذان الأمران، فكيف يهتدي العقلُ إلى اختيار أحدهما حقاً؟! فكيف يعرفنا الوجوبَ على نفسه بالمعرفة، وعلى الجوارح بالطاعة، وعلى الرَّبِّ تعالى بالثَّواب؟!^(٢).

فيقال لكم: لم يتعارض بحمد الله الأمران؛ لأنَّ أحدهما قد عَلِمَ قبَّحه في المعقول، والآخَرُ قد عَلِمَ حسنه في المعقول، فكيف يتعارض في العقل جواز الأمرين، وأن تكون نسبتهما إلى الرَّبِّ تعالى نسبةً واحدة؟! وإنما تتعارض الجائزاتُ على حدِّ^(٣) سواء، بحيث لا يترجَّح بعضها على بعض، فأما الحُسنُ والقُبْحُ فلم يتعارض في العقل قطُّ أستواؤهما.

وقد قرَّرنا بما لا مدَّفع له قُبْحُ التَّركِ سُدىً بمنزلة الأنعام السَّائمة، وحُسنِ الأمر والنهي واستصلاحهم في معاشهم ومعادهم، فكيف يقال: إنَّ هذين الأمرين سواءً في العقل بحيث يتعارض فيهما ويقضي باستوائهما بالنسبة إلى أحكم الحاكمين!؟

فإن قيل: إنما تعارض في المقدورية؛ إذ نسبة القدرة إليهما واحدة.

قلنا: قد تقدَّم أنه لا يلزم من كون الشيء مقدوراً أن لا يكون ممتنعاً

(١) في الموضوع الماضي (ص: ٩٨٤)، والآتي (ص: ١٠٩٢): «العقول».

(٢) انظر: (ص: ٩٨٤).

(٣) في الأصول: «كل». وهو تحريف.

لمنافاته الحكمة؛ وقد بينّا ذلك قريباً^(١)، فيكون تركُّهم هملاً وسُدَى مقدوراً
للرَّبِّ تعالى لا يقتضي معارضته لمقدوره الآخر من تكليفهم وأمرهم
ونهيهم.

الوجه السابع والأربعون: قولكم: «إذ لا يتزيّن منهم بطاعةٍ ولا تَشِينُهُ
معصيتُهُم».

قلنا: ومن الذي نازع في هذا؟! ولكنَّ حُسْنَ التكليف لا ينفي ذلك عن
الرَّبِّ تعالى، وأنه إنما يكلفهم تكليفَ من لا يبلغوا ضرَّه فيضُرُّوه ولا
يبلغوا^(٢) نفعه فينفعوه، وأنهم لو كانوا كلُّهم على أتقى قلب رجلٍ واحدٍ
منهم ما زاد ذلك في ملكه شيئاً، ولو كانوا على أفجر قلب رجلٍ واحدٍ منهم
ما نقص ذلك من ملكه شيئاً.

وها هنا اختلفت الطُّرُق بالناس في علّة التكليف وحكمته، مع كونه
سبحانه لا ينتفعُ بطاعتهم، ولا تضرُّه معصيتُهُم:

* فسلكت الجبريّة مسلكها المعروف، وأنّ ذلك صادرٌ عن محض
المشيئة وصِرْف الإرادة، وأنه لا علّة له ولا ما يحثُّ عليه سوى محض
الإرادة.

* وسلكت القَدْرِيّة مسلكها المعروف، وهو أنّ ذلك أسْتِجَارٌ منه
لعبيده، لينالوا أجرهم بالعمل، فيكون ألدُّ من اقتضائهم الثَّواب بلا عمل، لما
فيه من تكدير المِنَّة.

(١) (ص: ١٠٧٠).

(٢) كذا في الأصول، بحذف النون.

والمسلكان كما ترى! وحسبك ما يدلُّ عليه العقلُ الصريحُ والنقلُ
الصحيحُ من بطلانِهما وفسادهما.

* وليس عند النَّاسِ غيرُ هذينِ المسلكينِ إلا مسلكٌ من هو خارجٌ عن
الدِّياناتِ وأتباعِ الرُّسلِ، ممن يرى أنَّ الشرائعَ وُضِعَتْ نواميسَ تقومُ عليها
مصلحةُ النَّاسِ ومعيشتُهم، وأنَّ فائدتها تكميلُ قوَّةِ النَّفسِ العمليةِ
وارتياضها، لتخرُجَ عن شَبهِ الأنعامِ، فتصيرَ مستعدةً لأن تكونَ محلًّا لقبولِ
الفلسفةِ العليا والحكمةِ.

وهذا مسلكٌ خارجٌ عن مناهجِ الأنبياءِ وأمهم (١).

* وأمَّا أتباعُ الرُّسلِ الذين هم أهلُ البصائرِ، فحكمةُ الله عزَّ وجلَّ في
تكليفهم ما كلفهم به أعظمُ وأجلُّ عندهم مما يخطرُ بالبالِ، أو يجري به
المقالِ، ويشهدون له سبحانه في ذلك من الحِكمِ الباهرةِ والأسرارِ العظيمةِ
أكثر مما يشهدونه في مخلوقاته وما تضمَّنته من الأسرارِ والحِكمِ.

ويعلمون - مع ذلك - أنه لا نسبة لما أطلعهم سبحانه عليه من ذلك إلى
ما طوى علمه عنهم واستأثر به دونهم، وأنَّ حكمتَه في أمره ونهيه وتكليفهم
أجلُّ وأعظمُ مما تطيقُه عقولُ البشرِ، فهم يعبدونه سبحانه بأمره ونهيه لأنه
تعالى أهلُّ أن يُعبدَ، وأهلُّ أن يكونَ الحبُّ كُلُّه له، والعبادةُ كُلُّها له، حتى لو
لم يخلق جنةً ولا نارًا، ولا وَضَعَ ثوابًا ولا عقابًا؛ لكان أهلًّا أن يُعبدَ أقصى ما
تناهه قدرةُ خلقه من العبادةِ.

وفي بعضِ الآثارِ الإلهيةِ: «لو لم أخلق جنةً ولا نارًا ألم أكن أهلًّا أن

(١) وهو مسلك الفلاسفة.

أُعْبَدُ؟! (١).

حتى إنه لو قُدِّرَ أنه لم يرسل رسلَه ولم ينزل كتبه لكان في الفطرة والعقل ما يقتضي شكره وإفراذه بالعبادة، كما [أَنَّ] فيهما ما يقتضي تناول المنافع واجتناب المضارِّ، ولا فرق بينهما في الفطرة والعقل؛ فإنَّ الله فطر خليقته على محبته والإقبال عليه، وابتغاء الوسيلة إليه، وأنه لا شيء على الإطلاق أحبُّ إليها منه، وإن فسدت فطرُ أكثر الخلق بما طرأ عليها مما أقتطعها واجتالها عمَّا خلق فيها، كما قال تعالى: ﴿ فَأَقْرَعُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ [الروم: ٣٠].

فبيِّن سبحانه أن إقامة الوجه - وهو إخلاصُ القصد، وبذُلُ الوُسْع لدينه، المتضمنُ محبته وعبادته، حنيفًا، مقبلًا عليه، معرضًا عما سواه - هو فطرته التي فطر عليها عباده، فلو خُلِّوا ودواعي فطرهم لما رَغِبُوا عن ذلك، ولا اختاروا سواه، ولكن غيَّرت الفطرُ وأفسدت، كما قال النبي ﷺ: «ما من مولودٍ إلا يولدُ على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه، كما تنتج البهيمةُ بهيمةً جمعاء، هل تحسُّون فيها من جدعاء؟ حتى تكونوا أنتم تجدعونها» (٢)، ثم يقول أبو هريرة: أقرؤوا إن شئتم: ﴿ فَطَرَتَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلُ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الذِّبْتُ الْقَيْمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣) ﴿ مُبِينِينَ إِلَيْهِ وَآتَوْهُ ﴾ [الروم: ٣٠-٣١].

(١) نقله وهب بن منبه عن الزُّبَيْر. انظر: «قوت القلوب» (١١١/٢)، و«الإحياء» (٣٠٢/٤).

(٢) أخرجه البخاري (١٣٥٨)، ومسلم (٢٦٥٨).

و﴿مُنِيْبِيْنَ﴾ نُصِبَ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْمَفْعُولِ، أَي: فَطَّرَهُمْ مُنِيْبِيْنَ إِلَيْهِ.
وَالْإِنَابَةُ إِلَيْهِ تَتَضَمَّنُ الْإِقْبَالَ عَلَيْهِ بِمَحَبَّتِهِ وَحَدَهُ وَالْإِعْرَاضَ عَمَّا سِوَاهُ.

وَفِي «صَحِيْحِ مُسْلِمٍ»^(١) عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَعْلَمَكُم مَّا جَهِلْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي فِي مَقَامِي هَذَا - أَنَّهُ قَالَ -: كُلُّ مَا لَمْ يَخْلُقْهُ عَبْدًا فَهُوَ لَهُ حَلَالٌ، وَإِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي حَنْفَاءَ فَأَتَتْهُمُ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُنَّ عَنْ دِينِهِمْ، وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يَشْرُكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا، وَحَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُمْ»؛ فَأَخْبِرُ سَبْحَانَهُ أَنَّهُ إِنَّمَا خَلَقَ عِبَادَهُ عَلَى الْحَنِيفِيَّةِ الْمَتَضَمِّنَةِ لِكَمَالِ حُبِّهِ، وَالْخُضُوعِ لَهُ، وَالذُّلِّ لَهُ، وَكَمَالِ طَاعَتِهِ وَحَدَهُ دُونَ غَيْرِهِ.

وَهَذَا مِنَ الْحَقِّ الَّذِي خُلِقَتْ لَهُ، وَبِهِ قَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا، وَعَلَيْهِ قَامَ الْعَالَمُ، وَأَلْجَلُهُ خُلِقَتْ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ، وَأَلْجَلُهُ أُرْسِلَ رِسَالُهُ وَأَنْزَلَ كِتَابَهُ، وَأَلْجَلُهُ أَهْلَكَ الْقُرُونَ الَّتِي خَرَجَتْ عَنْهُ وَأَثَرَتْ غَيْرَهُ.

فَكُونُهُ سَبْحَانَهُ أَهْلًا أَنْ يُعْبَدَ^(٢) وَيُحَبَّبَ وَيُحْمَدَ وَيُنْتَبَى عَلَيْهِ أَمْرٌ ثَابِتٌ لَهُ لِدَاوَتِهِ، فَلَا يَكُونُ إِلَّا كَذَلِكَ، كَمَا أَنَّهُ الْغَنِيُّ الْقَادِرُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ، فَهُوَ سَبْحَانَهُ الْإِلَهُ الْحَقُّ الْمُبِينُ، وَالْإِلَهُ هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ أَنْ يُؤَلَّهَ مَحَبَّةً وَتَعْظِيمًا، وَخَشِيَّةً وَخُضُوعًا، وَتَذَلُّلًا وَعِبَادَةً، فَهُوَ الْإِلَهُ الْحَقُّ وَلَوْ لَمْ يَخْلُقْ خَلْقَهُ، وَهُوَ الْإِلَهُ الْحَقُّ وَلَمْ يَلْمَسْهُ لَمْ يَعْبُدْهُ.

فَهُوَ الْمَعْبُودُ حَقًّا، الْإِلَهُ حَقًّا، الْمَحْمُودُ حَقًّا، وَلَوْ قُدِّرَ أَنْ يَخْلُقَهُ لَمْ يَعْبُدْهُ

(١) (٢٨٦٥). وَفِي سِيَاقِ الْمَصْنُفِ تَصَرُّفٌ يَسِيرٌ وَاحْتِصَارٌ.

(٢) (ت): «فَإِنَّهُ سَبْحَانَهُ أَهْلٌ أَنْ يُعْبَدَ».

ولم يحمده ولم يألوه، فهو الله الذي لا إله إلا هو قبل أن يخلقهم وبعد أن خلقهم وبعد أن يفنيهم، لم يَسْتَحْدِثْ بخلقه لهم ولا بأمره إياهم استحقاق الإلهية والحمد، بل إلهيته وحمده ومجده وغناه وأوصاف ذاتية له يستحيل مفارقتها له، كحياته^(١) ووجوده وقدرته وعلمه وسائر صفات كماله.

فأولياؤه وخاصته وحزبه لما شهدت عقولهم وفطرهم أنه أهل أن يُعبد وإن لم يرسل إليهم رسولا ولم ينزل عليهم كتابا، ولو لم يخلق جنة ولا ناراً = علموا أنه لا شيء في العقول والفطر أحسن من عبادته، ولا أقبح من الإعراض عنه.

وجاءت الرُّسُلُ وأنزلت الكتبُ بتقرير ما استودع سبحانه في الفطر والعقول من ذلك، وتكميله، وتفصيله^(٢)، وزيادته حسناً إلى حسنه. فاتفقت شريعته وفطرته، وتطابقا وتوافقا، وظهر أنهما من مشكاة واحدة.

فعبدوه وأحبوه ومجدوه وحمدوه بداعي الفطرة وداعي الشرع وداعي العقل، فاجتمعت لهم الدواعي ونادتهم من كل جهة، ودعتهم إلى وليهم وإلههم وفاطرمهم، فأقبلوا إليه بقلوبٍ سليمةٍ لم يعارض خبره عندها شبهةً توجبُ ريباً وشكاً، ولا أمره شهوةً توجبُ رغبتهاً عنه وإيثارها سواه.

فأجابوا دواعي المحبة والطاعة إذ نادى بهم: حيّ على الفلاح، وبذلوا أنفسهم في مرضاة مولاهم الحقّ بذلّ أخي السَّمّاح، وحمّدوا عند الوصول

(١) (ق، ت): «لحياته». تحريف.

(٢) (د، ق): «وتفضيله»، بالمعجمة. وهو تحريف.

إليه مسراهم، وإنما يحمدُ القومُ الشريءَ عند الصبأح، فدينهم دينُ الحبِّ، وهو الدينُ الذي لا إكراه فيه، وسيرهم سيرُ المحبِّين، وهو السيرُ الذي لا وقفةٌ تعتريه.

إني أدينُ بدينِ الحبِّ ويحكُّمُ
ومن يكن دينه كرهاً فليس له
وما أستوى سيرُ عبدٍ في محبته
فقلِّ لغير أخِي الأشواقِ ويحكُّ قد
نجائبُ الحبِّ تعلو بالمحبِّ إلى
وأطيبُ العيشِ في الدارينِ قد رغبْت
فإن تُرد علمه فاقراهُ ويحكُّ في
فذاك ديني ولا إكراه في الدينِ
إلا العناءُ وإلا السيرُ في الطينِ
وسيرُ خالٍ من الأشواقِ في دينِ
غُبتَ حظُّك^(١) لا تغترَّ بالدونِ
أعلى المراتبِ من فوق السلاطينِ
عنه التجارُ فباعْت بيَع مغبونِ
آياتِ طهَ وفي آياتِ ياسينِ^(٢)

ولا ريب أن كمال العبودية تابعٌ لكمال المحبة، وكمال المحبة تابعٌ لكمال المحبوب في نفسه، والله سبحانه له الكمال المطلق التام من كل وجه، الذي لا يعتريه توهمٌ نقصٍ أصلاً^(٣)، ومن هذا شأنه فإن القلوب لا يكونُ شيءٌ أحبَّ إليها منه ما دامت فطرها وعقولها سليمة، وإذا كان^(٤) أحبَّ الأشياءِ إليها فلا محالة أن محبته توجبُ عبوديته وطاعته، وتتبعُ مرضاته، واستفراغُ الجهد في التعبُّد له والإجابة إليه.

(١) (ت): «حقك».

(٢) البيت الأول لابن رَشِيْق، في «الحماسة المغربية» (١٠٤٠). وتمة الأبيات أظنها من نسج المصنف.

(٣) (ت): «لا يعتريه توهم ولا نقص أصلاً».

(٤) في الأصول: «كانت». وهو تحريف.

وهذا الباعثُ أكملُ بواعث العبوديةِ وأقواها، حتى لو فرض تجرُّده عن الأمر والنهي والثواب والعقاب استفرغ الوُسع واستخلص القلب للمعبود الحقِّ (١).

ومن هذا قولُ بعض السلف: «إِنَّهُ لَيْسَتْ خُرُجُ حُبِّهِ مِنْ قَلْبِي مَا لَا يَسْتَخْرِجُهُ خَوْفُهُ» (٢)، ومنه قول عمر في صُهب: «لَوْ لَمْ يَخَفِ اللَّهُ لَمْ يَعْصِهِ» (٣).

وقد كان هذا هو الواجبُ على كلِّ عاقل، كما قال بعضهم:

هَبِ الْبَعْثَ لَمْ تَأْتِنَا رُسُلُهُ وَجَا حِمَّةُ النَّارِ لَمْ تُضْرَمِ
أَلَيْسَ مِنَ الْوَاجِبِ الْمُسْتَحَقُّ سِيقِ طَاعَةَ رَبِّ الْوَرَى الْأَكْرَمِ (٤)

(١) في (ت) زيادة: «ومن هذا شأنه فهو المعبود الحق».

(٢) (ق، ت): «ما لا يستخرجه قوله». وهو تحريف. وقد سلف الأثر وتخرجه (ص): (٨٢١).

(٣) يعني: أنه لو لم يخف من الله لكان في قلبه من محبة الله وإجلاله ما يمنعه من معصيته. انظر: «طريق المهجرتين» (٥٩٠)، و«بدائع الفوائد» (٩٢)، و«مجموع الفتاوى» (٦٤/١٠)، و«جامع المسائل» (٣/٣١٥).

وقد اشتهر هذا الأثر في كلام الأصوليين وأصحاب المعاني وأهل العربية، وبعضهم يذكره مرفوعاً، وقال العراقي وغيره: لا أصل له. انظر: «المقاصد الحسنة» (٥٢٦)، و«تدريب الراوي» (١٦٢/٢).

وورد مرفوعاً بمعناه في سالم مولى أبي حذيفة. أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١/١٧٧) من حديث عمر، ولا يصح. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٣١٧٩).

(٤) الأول للوزير المهلب في «يتيمة الدهر» (٢/٢٨٥)، والثاني عنده:

أليس بكافٍ لذي فكرة حياءُ المسيء من المنعم

وأشدهما ابن الجوزي في «المدهش» (٦٩٩) دون نسبة.

وقد قام النبي ﷺ حتى تفتّرت قدماه، فقيل له: تفعل هذا وقد عُفِرَ لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر؟! قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً؟»^(١)، واقتصر ﷺ من جوابهم على ما تُدرِكُه عقولهم، وتناوله أفهامهم، وإلا فمن المعلوم أنّ باعته على ذلك الشُّكر أمرٌ يجِلُّ عن الوصف، ولا تناوله العبارة ولا الأذهان.

فأين هذا الشُّهُودُ مِنْ شُهُودِ طَائِفَةِ الْقَدَرِيَّةِ وَالْجَبَرِيَّةِ؟!

فليعرض العاقل اللبيبُ ذنِبَك المشهدين على هذا المشهد، ولينظر ما بين الأمرين من التفاوت.

فالله سبحانه يُعَبِّدُ وَيُحَمِّدُ وَيُحَبِّبُ لَأَنَّهُ أَهْلٌ لَذَلِكَ وَمُسْتَحِقُّهُ، بل ما يستحقُّه سبحانه من عباده أمرٌ لا تناوله قدرتهم ولا إرادتهم، ولا تتصوَّره عقولهم، ولا يُمكنُ أحدٌ^(٢) من خلقه قطُّ أن يعبده حقَّ عبادته، ولا يوفِّيه حقَّه من المحبة والحمد.

ولهذا قال أفضل خلقه وأكملهم وأعرفهم به وأحبُّهم إليه وأطوعهم له: «لا أحصي ثناءً عليك»^(٣)، وأخبر أنّ عمله ﷺ لا يستقلُّ بالنَّجاة، فقال: «لن يُنْجِي أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ»، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟! قال: «ولا أنا إلا أن يتغمَّدني الله برحمته منه وفضل»^(٤). فصلواتُ الله وسلامه عليه عدَّد ما خلَق في السَّماء، وعدَّد ما خلَق في الأرض، وعدَّد ما بينهما، وعدَّد ما هو خالق.

(١) أخرجه البخاري (١١٣٠)، ومسلم (٢٨١٩) من حديث المغيرة بن شعبة.

(٢) كذا ضبطها ابن بردس في (د) بالرفع. كأنه على تضمين: يقدر، أو يستطيع.

(٣) أخرجه مسلم (٤٨٦) من حديث عائشة.

(٤) أخرجه البخاري (٦٤٦٧)، ومسلم (٢٨١٦) من حديث عائشة.

وفي الحديث المرفوع المشهور أنّ من الملائكة من هو ساجدٌ لله لا يرفعُ رأسه منذ خُلِقَ، ومنهم راعٍ لا يرفعُ رأسه من الرُّكوع منذ خُلِقَ إلى يوم القيامة، وأنهم يقولون يوم القيامة: سبحانك ما عبدناك حقَّ عبادتك (١).

ولمّا كانت عبادتُه تعالى تابعةً لمحبتِه وإجلاله، وكانت المحبّة نوعان (٢): محبّة تنشأ عن الإِنعام والإِحسان، فتوجِّبُ شكرًا وعبوديّةً بحسب كمالها ونقصانها، ومحبّة تنشأ عن جمال المحبوب وكمالِه (٣)، فتوجِّبُ عبوديّةً وطاعةً أكمل من الأولى = كان الباعثُ على الطاعة والعبوديّة لا يخرج عن هذين النوعين.

وأما أن تقع الطاعة صادرةً عن خوفٍ محضٍ غير مقرونٍ بمحبة، فهذا قد ظنّه كثيرٌ من المتكلِّمين، وهي عندهم غاية العارِف (٤)، بناءً على أصلهم الباطل: أنّ الله لا تتعلّق المحبّة بذاته، وإنما تتعلّق بمخلوقاته مما هو في الجنّة من النعيم؛ فهم لا يحبُّونه لذاته وكمالِه ولا لإِحسانِه، ويُنكرونها لمحبتِه لذلك، وإنما المحبوبُ عندهم في الحقيقة غيرُه.

(١) أخرجه محمد بن نصر في «تعظيم قدر الصلاة» (٢٦٠)، وأبو الشيخ الأصبهاني في

«العظمة» (٥١٥)، وغيرهما من حديث رجلٍ من أصحاب النبي ﷺ.

قال ابن كثير في «التفسير» (٣٦٦٢ / ٨): «وهذا إسناد لا بأس به».

وروي نحوه من حديث جابر وعبد الله بن عمرو.

(٢) كذا في الأصول. بالألف.

(٣) (ت): «ومحبّة تنشأ عن كمال المحبوب».

(٤) (ق): «المعارف». وكلاهما محتمل. وانظر: «الصواعق المرسلّة» (١٥٨)، و«مدارج

السالكين» (٣ / ١٢٤، ٥٠٥).

وهذا من أبطل الباطل، وسنذكر في القسم الثاني إن شاء الله من هذا الكتاب بطلان هذا المذهب من أكثر من مئة وجه (١).

ولو عرف القوم صفات الأرواح وأحكامها لعلموا أن طاعة من لا يُحِبُّ (٢) وعبادته محال، وأن من أتى بصورة الطاعة خوفاً مجرداً عن الحبّ فليس بمطيع ولا عابد، وإنما هو كالمُكْرَه، أو كأجير السوء الذي إن أُعطيَ عَمِلَ وإن لم يُعطَ كَفَرَ وأبَى.

وسيرد عليك بسط الكلام في هذا عن قريب إن شاء الله (٣).

والمقصود أن الطاعة والعبادة الناشئة عن محبة الكمال والجمال أعظم من الطاعة الناشئة عن رؤية الإنعام والإحسان، وفرقٌ عظيم بين ما تعلق بالحي الذي لا يموت، وبين ما تعلق بالمخلوق، وإن شمل النوعين أسم المحبة، ولكن كم بين من يحبك لذاتك وأوصافك وجمالك، وبين من يحبك لخيرك ودراهمك؟!!

فصل

والأسماء الحسنی والصفات العلی مقتضية لآثارها من العبودية والأمر اقتضاءها لآثارها من الخلق والتكوين، فلكل صفة عبودية خاصة هي من موجباتها ومقتضياتها، أعني: من موجبات العلم بها والتحقق (٤) بمعرفتها.

(١) لم يقع ذلك. وراجع ما كتبناه في المقدمة عن تقسيم الكتاب.

(٢) (ق): «تجب». تحريف.

(٣) انظر التعليق المتقدم قبل قليل.

(٤) في الأصول: «والتحقيق». والمثبت من (ط) أشبه.

وهذا مطردٌ في جميع أنواع العبودية التي على القلب والجوارح:
* فعلمُ العبد بتفرد الربِّ تعالى بالضرِّ والنفع، والعطاء والمنع، والخلق
والرزق، والإحياء والإماتة= يُثْمِرُ له عبودية التوكُّل عليه باطنًا، ولوازم
التوكُّل وثمراته ظاهرًا.

* وعلمُه بسمعه تعالى وبصره وعلمه^(١)، وأنه لا يخفى عليه مثقال ذرَّة
في السموات ولا في الأرض، وأنه يعلم السرَّ وأخفى، ويعلم خائنة الأعين
وما تخفي الصدور= يُثْمِرُ له حفظ لسانه وجوارحه وخطرات قلبه عن كلِّ ما
لا يرضي الله، وأن يجعل تعلق هذه الأعضاء بما يحبُّه الله ويرضاه؛ فيُثْمِرُ له
ذلك الحياء باطنًا، ويُثْمِرُ له الحياء اجتناب المحرّمات والقبائح.

* ومعرفة بغناه وجوده، وكرمه وبرّه، وإحسانه ورحمته= توجبُّ له
سعة الرّجاء، ويُثْمِرُ له ذلك من أنواع العبودية الظاهرة والباطنة بحسب
معرفة وعلمه.

* وكذلك معرفته بجلال الله وعظمته وعزّه تُثْمِرُ له الخضوع^(٢)
والاستكانة والمحبة، وتُثْمِرُ له تلك الأحوال الباطنة أنواعًا من العبودية
الظاهرة هي موجباتها.

* وكذلك علمه بكمالهِ وجماله وصفاته العلى يُوجبُّ له محبةً خاصّةً
تُثْمِرُ له^(٣) أنواع العبودية.

(١) «وعلمه» ليست في (ت).

(٢) (ت): «الخضوع له».

(٣) في الأصول: «بمنزلة». وهو تحريف.

فَرَجَعَتِ الْعِبَادِيَّةُ كُلُّهَا إِلَى مَقْتَضَى الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، وَارْتَبَطَتْ بِهَا
أَرْتِبَاطُ الْخَلْقِ بِهَا؛ فَخَلَقَهُ سَبْحَانَهُ وَأَمْرُهُ هُوَ مُوجِبُ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ فِي
الْعَالَمِ وَأَثَارُهَا وَمَقْتَضَاهَا، لَا أَنَّهُ يَتَزَيَّنُ مِنْ عِبَادِهِ بِطَاعَتِهِمْ، وَلَا تَشِينُهُ
مَعْصِيَتُهُمْ.

وَتَأَمَّلْ قَوْلَهُ ﷺ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الَّذِي يَرُويهِ عَنْ رَبِّهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى: «يَا عِبَادِي، إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّوَنِي، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي
فَتَنْفَعُونِي»^(١)، ذَكَرَ هَذَا عَقَبَ قَوْلَهُ: «يَا عِبَادِي، إِنَّكُمْ تَخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ، وَأَنَا أَعْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا، فَاسْتَغْفِرُونِي أَعْفِرْ لَكُمْ».

فَتَضَمَّنَ ذَلِكَ أَنَّ مَا يَفْعَلُهُ تَعَالَى بِهِمْ، مِنْ غَفْرَانِ زَلَّاتِهِمْ، وَإِجَابَةِ
دَعْوَاتِهِمْ، وَتَفْرِيجِ كُرْبَاتِهِمْ؛ لَيْسَ لِحُلْبِ مَنْفَعَةٍ مِنْهُمْ، وَلَا لِدَفْعِ مَضْرَّةٍ
يَتَوَقَّعُهَا مِنْهُمْ، كَمَا هُوَ عَادَةُ الْمَخْلُوقِ الَّذِي يَنْفَعُ غَيْرَهُ لِيكَاثِفُهُ بِنَفْعِ مِثْلِهِ، أَوْ
لِيَدْفِعَ عَنْهُ ضَرَرًا.

فَالرَّبُّ تَعَالَى لَمْ يَحْسِنِ إِلَى عِبَادِهِ لِيكَاثِفُوهُ، وَلَا لِيَدْفَعُوا عَنْهُ ضَرَرًا؛
فَقَالَ: «لَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي، وَلَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّوَنِي»؛ إِنْ بَدَأَ
لَسْتُ إِذَا هَدَيْتُ مُسْتَهْدِيكُمْ، وَأَطَعْتُ مُسْتَطِيعَكُمْ، وَكَسَوْتُ مُسْتَكْسِيَكُمْ،
وَأَرَوَيْتُ مُسْتَسْقِيَكُمْ، وَكَفَيْتُ مُسْتَكْفِيَكُمْ، وَغَفَرْتُ لِمُسْتَغْفِرِكُمْ = بِالَّذِي
أَطْلُبُ مِنْكُمْ أَنْ تَنْفَعُونِي، أَوْ تَدْفَعُوا عَنِّي ضَرَرًا، فَإِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ذَلِكَ، وَأَنَا
الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ.

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٥٧٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ.

(٢) (ت): «وإني». وانظر: «مجموع الفتاوى» (١٨/١٩٣).

كيف والخلق عاجزون عما يُقدِّرون عليه من الأفعال إلا بإقداره
وتيسيره وخلقته، فكيف بما لا يُقدِّرون عليه؟!

فكيف يبلِّغوا^(١) نفع الغنيِّ الصَّمَد الذي يمتنعُ في حقِّه أن يَسْتَجْلِبَ من
غيره نفعاً أو يَسْتَدْفِعَ منه ضرراً، بل ذلك مستحيلٌ في حقِّه؟!

ثمَّ ذَكَرَ بعد هذا قوله: «يا عبادي، لو أنَّ أَوْلَكم وأخركم وإنسكم وجنكم
كانوا على أتقى قلب رجلٍ واحدٍ منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً، ولو أنَّ
أَوْلَكم وأخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجلٍ واحدٍ منكم ما
نقص ذلك من ملكي شيئاً»؛ فبيَّن سبحانه أنَّ ما أمرهم به من الطَّاعات، وما
نهاهم عنه من السيِّئات، لا يتضمَّنُ استجلابَ نفعهم، ولا استدفاعَ ضررهم؛
كأمر السيِّد عبده، والوالد ولده، والإمام رعيته، بما ينفعُ الأمر والمأمور،
ونهيهم عما يضرُّ النَّاهي والمنهيَّ؛ فبيَّن تعالى أنه المنزَّه عن لحوق نفعهم
وضررهم به، في إحسانه إليهم بما يفعلُه بهم، وبما يأمرهم به.

ولهذا لما ذَكَرَ الأصلين بعد هذا، وأنَّ تقواهم وفجورهم الذي هو
طاعتهم ومعصيتهم لا يزيدُ في مُلكه شيئاً ولا ينقصه، وأنَّ نسبة ما يسألونه
كلُّهم إياه فيعطيههم إلى ما عنده كلاً نسبة؛ فتضمَّن ذلك أنه لم يأمرهم ولم
يحسن إليهم بإجابة الدَّعوات، وغفران الزلَّات، وتفريج الكُرَبات،
لاستجلاب منفعة، ولا لاستدفاع مَضَرَّة، وأنهم لو أطاعوه كلُّهم لم يزيدوا
في مُلكه شيئاً، ولو عصوه كلُّهم لم ينقصوا من مُلكه شيئاً، وأنه الغنيُّ
الحميد.

(١) كذا في الأصول. بحذف النون.

ومن كان هكذا فإنه لا يتزَيَّنُ بطاعة عباده، ولا تَشِيئُهُ معاصيهم، ولكن من له الحِكْمُ البوالغُ^(١) في تكليف عباده وأمرهم ونهيهم ما يقتضيه ملكه التَّامُّ وحمده وحكمته، ولو لم يكن في ذلك إلا أنه يستوجبُ من عباده شكرَ نِعْمه التي لا تحصى، بحسب قُوَاهم وطاقاتهم، لا بحسب ما ينبغي له، فإنه أعظمُ وأجلُّ من أن يَقْدِرَ خلقه عليه، ولكنه سبحانه يرضى من عباده بما تسمحُ به طبائعهم وقُوَاهم.

فلا شيء أحسنُ في العقول والفطر من شُكر المُنعمِ^(٢)، ولا أنفعُ للعبد

منه.

فهذان مسلكان آخران في حُسْنِ التكليف والأمر والنهي:

أحدهما: يتعلَّق بذاته وصفاته، وأنه أهلٌ لذلك، وأنَّ جماله تعالى وكمالهِ وأسماءه وصفاته تقتضي من عباده غايةَ الحبِّ والذُّلِّ والطَّاعة له.

الثاني: متعلِّقٌ بإحسانه وإنعامه، ولا سيَّما مع غِناءه عن عباده، وأنه إنما يحسِنُ إليهم رحمةً منه وجوداً وكرماً، لا لمعاوضةٍ ولا لاستجلابِ منفعةٍ ولا لدفعِ مضرَّةٍ.

وأَيُّ المسلكين سَلَكَ العبدُ أوقعه على محبته وبذلِ الجهدِ في مرضاته.

فأين هذان المسلكان من ذَيْنِكَ المسلكين^(٣)!؟

وإنما أتى القومُ من إنكارهم المحبة، وذلك الذي حَرَمهم من العلم

(١) (ط): «ولكن له من الحكم البوالغ».

(٢) (ت): «النعم».

(٣) مسلكي القدرية والجبرية في علة التكليف وحكمته. وقد تقدَّم قريبا.

والإيمان ما حَرَمَهُمْ، وأوجبَ لهم سلوكَ تلك الطرق المسدودة، والله الفَتَّاحُ العليم.

الوجه الثامن والأربعون: قولكم: «فلا تكونُ نِعْمَةُ تعالَى ثوابًا، بل ابتداءً»^(١) = كلامٌ يحتملُ حقًا وباطلًا.

فإن أردتم به أنه لا يثيبهم على أعمالهم بالجنة ونعيمها، ويجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون = فهو باطل، والقرآنُ أعظمُ شاهدٍ بطلانه:

قال تعالى: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِمَّنْ عِنْدِ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾ [آل عمران: ١٩٥]، وقال تعالى: ﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾ [الزمر: ٣٥].

وقال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٣٧﴾ [الزخرف: ١٣٧]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٣٧﴾ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٧﴾ [الأحقاف: ١٣٧ - ١٤٤].

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۗ وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿١٣٦﴾ [آل عمران: ١٣٦]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(١) انظر: (ص: ٩٨٤).

خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ ﴿٥٨﴾ [العنكبوت: ٥٨].

وهذا في القرآن كثير، يبيِّن أنَّ الجنة ثوابهم وجزاؤهم، فكيف يقال: لا تكون نِعْمُهُ ثواباً على الإطلاق؟! بل لا تكون نِعْمُهُ تعالى في مقابلة الأعمال والأعمال ثَمَنًا لها؛ فإنه لن يُدخِل أحدًا الجنة عمله، ولا يدخُلها أحدٌ إلا بمجرّد فضل الله ورحمته.

وهذا لا ينافي ما تقدّم من النصوص؛ فإنها إنما تدلُّ على أن الأعمال أسبابٌ لا أعوَّض وأثمان، والذي نفاه النبي ﷺ من الدخول بالعمل هو نفْيُ استحقاق العَوْض ببذل عَوْضِهِ؛ فالمثبِتُ بَاءُ السَّبَبِيَّةِ، والمنفِيُّ بَاءُ المَعَاوِضَةِ والمقَابَلَةِ. وهذا فصلُ الخطاب في هذه المسألة^(١).

والقَدَرِيَّةُ الجبريَّةُ تنفي بَاءَ السَّبَبِيَّةِ جملة، وتكرُّر أن تكون الأعمال سببًا في النجاة ودخول الجنة، وتلك النصوصُ وأضعافُها تُبطلُ قولهم.

والقَدَرِيَّةُ الثَّفَاةُ تثبتُ بَاءَ المَعَاوِضَةِ والمقَابَلَةِ، وتزعمُ أن الجنة عَوْضُ الأعمال، وأنها ثَمَنٌ لها، وأن دخولها إنما هو بمحض الأعمال، والنصوصُ النَّافِيَةُ لذلك تُبطلُ قولهم.

والعقلُ والفِطْرُ يُبطلُ قول الطَّائِفَتَيْنِ، ولا يصحُّ في النصوص والعقول إلا ما ذكرناه من التّفصِيلِ، وبه يتبيّن أن الحقَّ مع الوَسَطِ بين الفِرْقِ في جميع المسائل، لا يستثنى من ذلك شيء، فما اختلفت الفِرْقُ إلا كان الحقُّ مع الوَسَطِ^(٢).

(١) انظر ما مضى (ص: ٢١) والتعليق عليه.

(٢) والقول الصواب في مسائل النزاع هو الوسط بين طرفين متباعدَيْنِ، كما قال المصنف =

وكلُّ من الطَّائِفَتَيْنِ مَعَهُ حَقٌّ وَبَاطِلٌ:

فَأَصَابَ الْجَبْرِيَّةُ فِي نَفْيِ الْمَعَاوِضَةِ، وَأَخْطَؤُوا فِي نَفْيِ السَّبَبِيَّةِ.

وَأَصَابَ الْقَدَرِيَّةُ فِي إِثْبَاتِ السَّبَبِيَّةِ، وَأَخْطَؤُوا فِي إِثْبَاتِ الْمَعَاوِضَةِ.

فَإِذَا ضَمَمْتَ أَحَدَ نَفْيِي الْجَبْرِيَّةِ إِلَى أَحَدِ إِثْبَاتِي الْقَدَرِيَّةِ، وَنَفَيْتَ

بِاطِلَهُمَا؛ كُنْتَ أَسْعَدَ بِالْحَقِّ مِنْهُمَا.

فَإِنْ أَرَدْتُمْ بِأَنْ نِعْمَهُ لَا تَكُونَ ثَوَابًا هَذَا الْقَدْرُ، وَأَنَّهَا لَا تَكُونُ عَوَضًا، بَلْ

هُوَ الْمَنْعُ بِالْأَعْمَالِ وَالثَّوَابِ، وَلَهُ الْمَنَّةُ فِي هَذَا وَهَذَا، وَنِعْمَتُهُ (١) بِالثَّوَابِ

مِنْ غَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ وَلَا ثَمَنِ يُعَاوِضُ عَلَيْهِ، بَلْ فَضْلٌ مِنْهُ وَإِحْسَانٌ = فَهَذَا هُوَ

الْحَقُّ، فَهُوَ الْمَانُّ بِهَدَايَتِهِ لِلْإِيمَانِ، وَتَيْسِيرِهِ لِلْأَعْمَالِ، وَإِحْسَانَهُ بِالْجِزَاءِ، كُلُّ

ذَلِكَ مَجْرَدُ مَنَّةٍ وَفَضْلِهِ؛ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ

إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُمُوكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الحجرات: ١٧].

الوجه التاسع والأربعون: قولكم: «وإذا تعارض في العقول هذان

الأمران، فكيف يهتدي العقل إلى اختيار أحدهما؟!» (٢).

قلنا: قد تبين - بحمد الله - أنه لا تعارض في العقول بين الأمرين أصلاً،

= في «روضة المحبين» (٢٦٢). وانظر: «مدارج السالكين» (٣٩٢/٢)، و«الصلاة وحكم تاركها» (٢٢٦).

وهذا الأصل كما هو في المسائل الخبرية العلمية، فكذلك هو في مسائل الفروع العملية. انظر: «مجموع الفتاوى» (١٤١/٢١).

(١) (ق): «ونعمه».

(٢) انظر: (ص: ٩٨٤).

وإنما يُقَدَّرُ التعارضُ بين العقل والهوَى، وأمَّا أن يتعارض في العقول إرشادُ العباد إلى سعادتهم في المعاش والمعاد، وتركهم هملاً كالأنعام السائمة لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكراً؛ فلم يتعارض هذان في عقلٍ صحيحٍ أبدًا.

الوجه الخمسون: قولكم: «فكيف يُعرِّفنا العقلُ وجوبًا على نفسه بالمعرفة، وعلى الجوارح بالطاعة وعلى الرَّبِّ بالثواب والعقاب؟!»^(١).

فيقال: وأيُّ استبعادٍ في ذلك؟! وما الذي يُحِيلُهُ؟! فقد عرَّفنا العقلُ من الواجبات عليه ما يقبُح من العبد تركُّها، كما عرَّفنا وعرَّف أهلَ العقول وذوي الفِطْرَةِ التي لم تتواطأ على الأقوال الفاسدة وجوبَ الإقرار بالله وربوبيته وشكر نعمته ومحبته، وعرَّفنا قُبْحَ الإِشْرَاقِ به والإعراض عنه ونسبته إلى ما لا يليقُ به، وعرَّفنا قُبْحَ الفواحش والظُّلم والإساءة والفجور والكذب والبُهْت والإثم والبغي والعدوان.

فكيف يُستَبَعَدُ منه أن يعرِّفنا وجوبًا على نفسه بالمعرفة، وعلى الجوارح بالشكر المقذور المُستَحْسَن في العقول، التي جاءت الشرائع بتفصيل ما أدركه العقلُ منه جملةً، وبتقرير ما أدركه منه تفصيلًا؟!

وأمَّا الوجوبُ على الله بالثواب والعقاب؛ فهذا مما تتباينُ فيه^(٢) الطائفتان أعظمُ تباين:

* فأثبتت القَدَرِيَّةُ من المعتزلة عليه تعالى وجوبًا عقليًا وضعوه شريعةً

(١) انظر: (ص: ٩٨٤).

(٢) في الأصول: «تباين منه». والمثبت من (ط).

له بعقولهم، وحرّموا عليه الخروج عنه، وشبّهوه في ذلك كلّه^(١). وبدّعهم في ذلك سائر الطوائف، وسفّهوا رأيهم فيه، وبيّنوا مناقضتّهم، وألزموهم بما لا محيد لهم عنه.

* ونفّت الجبريّة أن يجب عليه ما أوجبه على نفسه ويحرّم عليه ما حرّمه على نفسه، وجوّزوا عليه ما يتعالى ويتنزّه عنه وما لا يليق بجلاله مما حرّمه على نفسه، وجوّزوا عليه ترك ما أوجبه على نفسه مما يتعالى ويتنزّه عن تركه وفعل ضده.

فتباين الطائفتان أعظم تباين.

* وهدى الله الذين آمنوا - أهل السنّة الواسط - للطريقة المثلى التي جاء بها رسوله، ونزل بها كتابه، وهي أنّ العقول البشريّة - بل وسائر المخلوقات - لا توجب على ربّها شيئاً ولا تحرّمه، وأنه يتعالى ويتنزّه عن ذلك، وأمّا ما كتبه على نفسه وحرّمه على نفسه فإنه لا يخلّ به، ولا يقع منه خلافه، فهو إيجاب منه على نفسه بنفسه، وتحرّم منه على نفسه بنفسه، فليس فوقه تعالى موجب ولا محرّم. وسيأتي إن شاء الله تعالى بسط ذلك وتقريره^(٢).

الوجه الحادي والخمسون: قولكم: «إنه على أصول المعتزلة يستحيل الأمر والنهي والتكليف»^(٣)، وتقريركم ذلك = فكلام لا مطّعن فيه، والأمر فيه كما ذكرتم، وأن حقيقة قول القوم أنه لا أمر ولا نهي ولا شرع أصلاً؛ إذ

(١) أي: بخلقه. تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

(٢) انظر: (ص: ١١٣٦).

(٣) انظر: (ص: ٩٨٤).

ذلك إنما يصحُّ إذا ثبت قيامُ الكلام بالمُرْسِل الأمر النَّاهي وقيامُ الاقتضاء والطلب والحبُّ لما أمر به والبغض لما نهى عنه.

فأمَّا إذا لم يثبت له كلامٌ ولا إرادةٌ ولا اقتضاءٌ ولا طلبٌ ولا حبٌّ ولا بغضٌ قائمٌ به، فإنه لا يُعقلُ أصلًا كونه أمرًا ولا ناهيًا، ولا باعثًا للرُّسل، ولا محبًّا للطَّاعة باغضًا للمعصية.

فأصولُ هذه الطائفة تعطلُ الصَّانع^(١) عن صفات كماله، فإنها تستلزمُ إبطالَ الرِّسالة والنبوةَ جملةً، ولكن رُبَّ لازمٍ لا يلتزمه صاحبُ المقالة، ويتناقضُ في القول بملزومه دونَ القول به، ولا ريبَ أنَّ فسادَ اللازم مستلزمٌ لفساد الملزوم.

ولكن يقالُ لكم معاشرَ الجبريَّة: لا تكونوا ممَّن يرى القذاة في عين أخيه ولا يرى الجذعَ المُعترِض في عينه، فقد ألزمتكم القَدْرِيَّة ما لا محيدَ لكم عنه، وقالوا: من نفى فعلَ العبد جملةً فقد عطَّل الشرائع والأمر والنهي؛ فإنَّ الأمر والنهي لا يتعلَّق إلا بالفعل المأمور به، فهو الذي يُؤمَّر به ويُنهى عنه، ويثابُّ عليه ويعاقب، فإذا نفيتم فعلَ العبد فقد رفعتم متعلِّقَ الأمر والنهي، وفي ذلك إبطالُ الأمر والنهي، فلا فرقَ بين رفع المأمور به المنهِي عنه ورفع المأمور المنهِي نفسه؛ فإنَّ الأمرَ يستلزمُ أمرًا ومأمورًا به، ولا تصحُّ له حقيقةٌ إلا بهذه الثلاث.

(١) في الأصول: «الصفات». ولعل الصواب ما أثبت. انظر: «الصواعق المرسله» (١١٩، ١١١، ١١٢١)، و«شفاء العليل» (٤٤٧)، و«مدارج السالكين» (٢٦/١).

ومعلومٌ أنَّ أمرَ الأمرِ [غيره] ^(١) بفعلِ نفسه ونهيه عن [فعل] ^(٢) نفسه يُبطلُ التكليفَ جملةً؛ فإنَّ التكليفَ لا يُعقلُ معناه إلا إذا كان المكلفُ قد كُلفَ بفعله [الذي] هو المقدورُ له، التَّابعُ لإرادته ومشيتته.

وأما إذا رفعتُم ذلك من البين ^(٣)، وقلتم: بل هو مكلفٌ بفعل الله حقيقةً، لا يدخلُ تحت قدرة العبد، ولا هو متمكِّنٌ من الإتيان به، ولا هو واقعٌ بإرادته ومشيتته؛ فقد نفيتُم التكليفَ جملةً من حيث أثبتموه، وفي ذلك إبطالٌ للشرائع والرِّسالة جملةً.

قالوا: فليتأمل المنصفُ الفطنُ – لا البليدُ المتعصِّبُ – صحَّةَ هذا الإلزام، فلن يجد عنه محيداً.

قالوا: فأنتم معاشرَ الجبريَّةِ قَدْرِيَّةٌ من حيث نفيكم ^(٤) الفعلَ المأمورَ به، فإن كان خصومكم قَدْرِيَّةً من حيث نفوا تعلقَ القدرة القديمة، فأنتم أولىُّ أن تكونوا قَدْرِيَّةً من حيث نفيتم فعلَ العبد له، وتأثيره فيه، وتعلقه بمشيتته، فأنتم أثبتتم قَدْرًا على الله وقَدْرًا على العبد:

* أمَّا القَدْرُ على الله، فحيث زعمتم أنه تعالى يأمرُ بفعلِ نفسه، وينهى عن فعلِ نفسه. ومعلومٌ أنَّ ذلك لا يصلحُ أن يكون مأمورًا به منهيًّا عنه، فأثبتتم أمرًا ولا مأمورَ به، ونهيًّا ولا منهيًّا عنه. وهذه قَدْرِيَّةٌ محضَةٌ في حقِّ الرِّبِّ.

(١) زيادة توضيحية. وانظر: «شفاء العليل» (٢٢٦، ٤١٢، ٤١٣).

(٢) ساقطة من الأصول. وهي لازمة. وستأتي العبارة على الصواب.

(٣) أي: الوسط.

(٤) (ت): «نفيتم».

* وأما في حقِّ العبد، فإنكم جعلتموه مأمورًا منهيًا من غير أن يكون له فعل يُؤمَّرُ به ويُنهى عنه. فأَيُّ قَدْرِيَّةٍ أبلغُ من هذه؟!

فمن الذي تضمَّنَ قوله إبطالَ الشَّرائعِ وتعطيلَ الأوامرِ؟!

فليتنبَّه اللبيبُ لمَواقِعِ^(١) هذه المساجلة، وسهام هذه المناضلة، ثم ليختَرِ منهما إحدى خُطَّتَيْنِ، ولا والله «ما فيهما حظٌّ لمختار»^(٢).

ولا ينجو من هذه الورطاتِ إلا من أثبت كلامَ الله القائمَ به، المتضمَّنَ لأمره ونهيه ووعده ووعيده، وأثبت له ما أثبت لنفسه من صفات كماله، ومن الأمور الثبوتية القائمة به، ثم أثبت مع ذلك فعلَ العبد واختياره ومشيتته وإرادته التي هي مناطُ الشرائعِ ومتعلِّقُ الأمر والنهي، فلا جبريٌّ ولا جهميٌّ ولا قدريٌّ.

وكيف يختارُ العاقلُ آراءَ ومذاهبَ هذه بعض لوازِمها؟! ولو صابرها إلى آخرها لاستبانَ له من فسادها وبطلانها ما يتعجبُ معه من قائلها ومُنْتَجِلها، والله الموفقُ للصواب.

الوجه الثاني والخمسون: قولكم: «إنه ما من معنى يُستنبطُ من قولٍ أو فعلٍ ليربطَ به معنى مناسبٌ له إلا ومن حيث العقلُ يعارضُه معنى آخرُ يساويه في الدرجة أو يفضلُ عليه في المرتبة، فيتحرَّرَ العقلُ في الاختيار، إلى أن يردَّ شرعٌ يختارُ أحدهما أو يرجِّحُه من تلقائه، فيجبُ على العاقلِ اعتباره

(١) في الأصول: «لمواقعة». وهو تحريف.

(٢) اقتباسٌ من قول الأعشى:

فقال: نكلُّ وغدرُ أنتَ بينهما فاختر، وما فيهما حظٌّ لمختار

واختياره لترجيح الشرع له، لا لرجحانه في نفسه»^(١).

يقال: إن أردتم بهذه المعارضة أنها ثابتة في جميع الأفعال والأقوال المشتملة على الأوصاف المناسبة التي رُبطت بها الأحكام - كما يدل عليه كلامكم -؛ فدعوى باطلّة بالضرورة، وهي كذبٌ محضٌ. وكذلك إن أردتم أنها ثابتة في أكثرها.

فأيُّ معارضةٍ في العقل للوصف القبيح في الكذب والفجور، والظلم وإهلاك الحرث والنَّسل، والإساءة إلى المحسنين، وضرب الوالدين واحتقارهما والمبالغة في إهانتهم بلا جُرم؟! وأيُّ معارضةٍ في العقل للأوصاف القبيحة في الشُّرك بالله ومشيتته وكفران نِعَمه؟! وأيُّ معارضةٍ في العقل للوصف القبيح^(٢) في أنواع الفواحش التي فطرت العقول والفطر على استقباحتها؟! وأيُّ معارضةٍ في العقل للوصف القبيح في نكاح الأمّهات واستفراشهنّ كاستفراش الإماء والزَّوجات؟! إلى أضعاف أضعاف ما ذكرنا مما تشهدُّ العقول بقبحه من غير مُعارضٍ فيها.

بل نحن لا ننكرُ أن يكونَ داعي الشهوة والهوى وداعي العقل يتعارضان؛ فإن أردتم هذا التعارض فمُسلّمٌ، ولكن لا يُجدي عليكم إلا عكسَ مطلوبكم.

وكذلك أيُّ معارضةٍ في العقول للأوصاف المقتضية حُسنَ عبادة الله وشكره، وتعظيمه وتمجيده، والثَّناء عليه بآلائه وإنعامه وصفات جلاله ونُعوت كماله، وإفراده بالمحبة والعبادة والتَّعظيم؟!

(١) انظر: (ص: ٩٨٦).

(٢) (ت): «وأي معارضة للقيح». والعبارة برمتها ليست في (ق).

وأَيُّ معارضةٍ في العقول للأوصاف المقتضية حُسْنَ الصِّدْقِ والبرِّ،
والإحسان والعدل، والإيثار، وكشف الكُربات وقضاء الحاجات وإغاثة
اللَّهْفَاتِ، والأخذ على أيدي الظَّالِمِينَ، وقَمْعِ المفسدين، ومنع البُغَاةِ
والمعتدين، وحِفظِ عقول العالمين وأموالهم ودمائهم وأعراضهم بحسب
الإمكان، والأمر بما يُصْلِحُهَا ويكْمَلُهَا، والنهي عما يُفْسِدُهَا وينقُصُهَا؟!
وهذه حالُ جملة الشَّرَائِعِ وجمهورها، إذا تأملها العقلُ جَزَمَ أنه يستحيلُ
على أحكم الحاكمين أن يشرعَ خلافَها لعباده.

وأَمَّا إن أردتم أن في بعض ما يَدُقُّ منها مسائلٌ تتعارض فيها الأوصافُ
المستنبَطةُ في العقول، فيتَحَيَّرُ العقلُ بين المناسب منها وغير المناسب؛ فهذا
وإن كان واقعا فإنه لا ينفي^(١) حُسْنَهَا الدَّاتِيَّ وَقُبْحَ مِنْهَيَّهَا الدَّاتِيَّ، وكونُ
الوصفِ خفيِّ المناسبةِ والتأثيرِ في بعض المواضع مما لا يَدْفَعُهُ. وهذه حالُ
كثيرٍ من الأمور العقلية المحضة، بل الحسبية.

وهذا الطَّبُّ مع أنه حِسِّيٌّ تجريبيٌّ تُدْرِكُ منافعُ الأغذية والأدوية وقواها
وحرارتها وبرودتها ورطوبتها ويوستها فيه بالحسِّ، ومع هذا فأنتم ترونَ
اختلافَ أهله في كثيرٍ من مسائلهم في الشيء الواحد، هل هو نافعٌ كذا،
ملائمٌ له أو منافرٌ مؤذٍ^(٢)؟ وهل هو حارٌّ أو باردٌ؟ وهل هو رطبٌ أو يابسٌ؟
وهل فيه قوَّةٌ تصلحُ لأمرٍ من الأمور أو لا قوَّةَ فيه؟

ومع هذا فالاختلافُ المذكورُ لا ينفي عند العقلاء ما جُعِلَ في الأغذية
والأدوية من القُوَى والمنافع والمضارِّ والكيفيات؛ لأنَّ سببَ الاختلافِ

(١) (ق): «فإنها لا تنفي». وهو تحريف.

(٢) (ت، ق): «مود».

خفاء تلك الأوصاف على بعض العقلاء، ودقَّتْهَا، وعجزُ الحِسِّ والعقل عن تمييزها ومعرفة مقاديرها والنَّسب الواقعة بين كَيْفِيَّاتِهَا وطبائعها.

ولم يكن هذا الاختلافُ بمُوجِبٍ عند أحدٍ من العقلاء إنكارَ جملة العلم وجمهور قواعده ومسائله، ودعوى أنه ما مِنْ وصفٍ يُستنبطُ من دواءٍ مفردٍ أو مركَّبٍ أو من غذاءٍ إلا وفي العقل ما يعارضه فيتحيَّرُ العقل! ولو ادَّعى هذا مُدَّعٍ لَضَحِكَ منه العقلاء، بما عَلَّمُوهُ بالضرورة والحسِّ من ملاءمة الأوصاف ومنافرتها، واقتضاء تلك الدَّوات للمنافع والمضارِّ في الغالب، ولا يكون اختلافُ بعض العقلاء يُوجِبُ إنكارَ ما عَلِمَ بالضرورة والحسِّ. فهكذا الشرائع.

الوجه الثالث والخمسون: إنَّ قولكم: «إذا قَتَلَ إنسانٌ إنساناً مثله عَرَضَ للعقل هاهنا آراءٌ متعارضةٌ مختلفة...»^(١) إلى آخره.

يقال: إن أردتم أنَّ العقل يسوِّي بين ما شرَّعه الله من القصاص وبين تركه لمصلحة الجاني، فَبَهْتُ للعقل وكذبٌ عليه؛ فإنه لا يستوي عند عاقلٍ قطُّ حُسْنِ الاقتصاص من الجاني بمثل ما فَعَلَ وحُسْنُ تركه والإعراض عنه، ولا يُعَلِّمُ عقلٌ صحيحٌ يسوِّي بين الأمرين.

وكيف يستوي أمران: أحدهما يستلزمُ فسادَ النَّوع، وخرابَ العالم، وترك الانتصار للمظلوم، وتمكينَ الجُنَّة من البغي والعدوان. والثَّاني يستلزمُ صلاحَ النَّوع، وعمارةَ العالم، والانتصارَ للمظلوم، ورَدَّعَ الجُنَّة والبُغاة والمعتدين؟!!

(١) انظر: (ص: ٩٨٦).

فكان في القصاص حياة العالم وصلاح الوجود.

وقد نبه تعالى على ذلك بقوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٧٩]، وفي ضمن هذا الخطاب ما هو كالجواب لسؤالٍ مقدّر: أن إعدام^(١) هذه البنية الشريفة^(٢)، وإيلاّم هذه النفس وإعدامها، في مقابلة إعدام المقتول تكثيرٌ لمفسدة القتل، فلايئة حكمة صدرَ هذا ممّن وسعت رحمته كلّ شيء، وبهرت حكمته العقول؟!!

فتضمّن الخطابُ جوابَ ذلك بقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾، وذلك لأنّ القاتل إذا توهم أنه يُقتلُ قِصاصًا بمن قتله كفّ عن القتل وارتدّع، وأثرُ حُبِّ حياته ونفسه؛ فكان فيه حياةٌ له ولمن أراد قتله.

ومن وجهٍ آخر؛ وهو أنهم كانوا إذا قُتل الرَّجلُ من عشيرتهم وقبيلتهم قتلوا به كلّ من وجدوه من عشيرة القاتل وحيّه وقبيلته، وكان في ذلك من الفساد والهلاك ما يعمُّ ضرره، وتشتدُّ مؤنته؛ فشرع الله تعالى القصاص، وأن لا يُقتل بالمقتول غيرُ قاتله، ففي ذلك حياةٌ لعشيرته وحيّه وأقاربه.

ولم تكن الحياةُ في القصاصِ من حيث إنه قتلٌ، بل من حيث كونه قِصاصًا يؤخذُ القاتلُ وحده بالمقتول، لا غيره.

فتضمّن القصاصُ الحياةَ في الوجهين جميعًا.

وتأمل ما تحت هذه الألفاظ الشريفة من الجلالة والإيجاز، والبلاغة والفصاحة، والمعنى العظيم:

(١) في الأصول: «عدم». والمثبت من (ط).

(٢) وهي جسم الإنسان. انظر: «نهاية الرتبة» للشيزري (٩٧).

* فَصَدَّرَ الْآيَةَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَكُمْ﴾ الْمُؤْذِنُ بِأَنَّ مَنَفْعَةَ الْقِصَاصِ مَخْتَصَّةٌ بِكُمْ عَائِدَةٌ إِلَيْكُمْ، فَشَرَعُهُ إِنَّمَا كَانَ رَحْمَةً بِكُمْ وَإِحْسَانًا إِلَيْكُمْ، فَمَنَفَعَتُهُ وَمَصْلَحَتُهُ لَكُمْ، لَا لِمَنْ لَا يَبْلُغُ الْعِبَادُ ضَرَّهُ وَنَفْعَهُ.

* ثُمَّ عَقَّبَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿فِي الْقِصَاصِ حَيَوَةٌ﴾ إِذَا نَأَى بِأَنَّ الْحَيَاةَ الْحَاصِلَةَ إِنَّمَا هِيَ فِي الْعَدْلِ، وَهُوَ أَنْ يُفْعَلَ بِهِ كَمَا فَعَلَ.

وَالْقِصَاصُ فِي اللُّغَةِ: الْمِمَّاثَلَةُ، وَحَقِيقَتُهُ رَاجِعَةٌ إِلَى الْإِتِّبَاعِ^(١). وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿وَقَالَتْ لِأَخْتَيْهِ قُصِيهِ﴾ [القصص: ١١] أَي: أَتَّبَعِي أَثْرَهُ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ: ﴿فَأَزْتَدَا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ [الكهف: ٦٤] أَي: يُقَسِّصَانِ الْأَثَرَ وَيَتَّبِعَانِهِ. وَمِنْهُ: قَصُّ الْحَدِيثِ وَاقْتِصَاصُهُ؛ لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الذِّكْرِ. فَسُمِّيَ جِزَاءَ الْجَانِي قِصَاصًا لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ أَثْرَهُ فَيُفْعَلُ بِهِ كَمَا فَعَلَ.

وَهَذَا أَحَدُ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَىٰ أَنْ يُفْعَلَ بِالْجَانِي كَمَا فَعَلَ، فَيُقْتَلُ بِمِثْلِ مَا قَتَلَ بِهِ؛ لِتَحْقِيقِ مَعْنَى الْقِصَاصِ.

وَقَدْ ذَكَرْنَا أَدْلَةَ الْمَسْأَلَةِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ، وَتَرْجِيحَ الْقَوْلِ الرَّاجِحِ بِالنِّصِّ وَالْأَثَرِ وَالْمَعْقُولِ فِي كِتَابِ «تَهْذِيبِ السُّنَنِ»^(٢).

* وَنُكِرَ سَبْحَانَهُ الْحَيَاةَ تَعْظِيمًا لَهَا وَتَفْخِيمًا لِشَأْنِهَا، وَلَيْسَ الْمُرَادُ حَيَاةَ مَا، بَلِ الْمَعْنَى أَنَّ فِي الْقِصَاصِ حَصُولَ هَذِهِ الْحَقِيقَةِ الْمَحْبُوبَةِ لِلنُّفُوسِ، الْمُؤَثَّرَةِ عِنْدَهَا، الْمُسْتَحْسَنَةَ فِي كُلِّ عَقْلٍ.

(١) انظر: «مقاييس اللغة» (١١/٥).

(٢) (٢٧٣/١٢). وانظر: «زاد المعاد» (٨٤/٤)، و«إعلام الموقعين» (٣١٨/١)،

و«أحكام الجناية على النفس» للشيخ بكر أبو زيد (١٨٩ - ٢٠٢، ٢٠٤ - ٢٢٨).

والتنكير كثيراً ما يجيء للتعظيم والتفخيم، كقوله: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَعْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، وقوله: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٧]، وقوله: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَجْهُ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٤].

* ثم خصّ أولي الألباب، وهم أولو العقول التي عقلت عن الله أمره ونهيه وحكمته؛ إذ هم المنتفعون بالخطاب.

ووازن بين هذه الكلمات وبين قولهم: «القتل أنفى للقتل»، تتبين مقدار التفاوت وعظمة القرآن وجلالته^(١).

الوجه الرابع والخمسون: قولكم: «إِنَّ الْقِصَاصَ إِتْلَافٌ بِإِزَاءِ إِتْلَافٍ، وَعُدْوَانٌ فِي مَقَابَلَةِ عُدْوَانٍ، وَلَا يَحْيَا الْأَوَّلُ بِقَتْلِ الثَّانِي، فِيهِ تَكْثِيرُ الْمَفْسَدَةِ بِإِعْدَامِ النَّفْسَيْنِ، وَأَمَّا مَصْلَحَةُ الرَّدِّعِ وَالزَّجْرِ وَاسْتِبْقَاءِ النَّوْعِ فَأَمْرٌ مَتَوْهَمٌ، وَفِي الْقِصَاصِ اسْتِهْلَاكٌ مُحَقَّقٌ»^(٢).

فيقال: هذا الكلام من أفسد الكلام وأبينه بطلاناً؛ فإنه يتضمن التسوية بين القبيح الذي أتفقت العقول والديانات على قبحه وفساده، وبين الحسن^(٣) الذي أتفقت العقول والديانات على حسنه وصلاح الوجود به.

(١) انظر: «النكت في إعجاز القرآن» للرماني (٧٧)، و«دلائل الإعجاز» (٢٨٩)، و«تحرير التحرير» (٤٦٨)، و«مقدمة تفسير ابن النقيب» (١٤٢)، و«سر الفصاحة» (٣١٢)، و«الصناعتين» (١٧٥)، و«الاعتقاد» للبيهقي (٣٤٩)، و«الإتقان» للسيوطي (١٣٩٥)، و«وحي القلم» للرافعي (٣/٣٩٧).

(٢) انظر: (ص: ٩٨٧).

(٣) من قوله: «الذي أتفقت» إلى هنا ساقط من (ت، ق)؛ لانتقال النظر. وتصرف ناشر (ط) فأثبت موضعه: «والحسن ونفي حسن القصاص».

وهل يستوي في عقل أو دين أو فطرة القتل ظلماً وعدواناً بغير حقٍّ
والقتل قصاصاً وجزاءً بالحقِّ؟!

ونظيرُ هذه التَّسوية^(١): تسويةُ المشركين بين الرِّبَا والبيع؛ لاستوائهما
في صورة العقد. ومعلومٌ أنَّ استواء الفعلين في الصُّورة لا يُوجبُ استواءهما
في الحقيقة، ومدَّعي ذلك في غاية المكابرة.

وهل يدلُّ استواءُ السُّجود لله والسُّجود للصَّنم في الصُّورة الظَّاهرة
- وهو وضعُ الجبهة على الأرض - على أنَّهما سواءٌ في الحقيقة، حتى يتحيرَ
العقلُ بينهما، ويتعارضان فيه؟!

ويكفي في فساد هذا إطباقُ العقلاء قاطبةً على قُبْح القتل الذي هو ظلمٌ
وبغيٌّ وعدوان، وحُسن القتل الذي هو جزاءٌ وقصاصٌ وردُّعٌ وزَجْرٌ، والفرقُ
بين هذين مثلُ الفرق بين الزَّنا والنكاح، بل أعظمُ وأظْهر، بل الفرقُ بينهما من
جنس الفرق بين الإصلاح في الأرض والإفساد فيها، فما تعارض في عقلٍ
صحيحٍ قطُّ هذان الأمران حتى يتحيرَ بينهما أيهما يُؤثِّرُه ويختارُه.

وقولكم: «إنه إتلافٌ بإزاء إتلاف، وعدوانٌ في مقابلة عدوان»، فكذلك
هو، لكن إتلافٌ حسنٌ، هو مصلحةٌ وحكمةٌ وصلاحٌ للعالم، في مقابلة
إتلافٍ هو فسادٌ وسفَهٌ وخرابٌ للعالم، فأتى يستويان؟! أم كيف يعتدلان،
حتى يتحيرَ العقلُ بين الإتلاف الحسن وتَرْكِهِ؟!

وقولكم: «لا يحيا الأوَّلُ بقتل الثاني».

(١) (ت): «المسألة».

قلنا: يحيا به عددٌ كثيرٌ من النَّاسِ؛ إذ لو تُرِكَ ولم يُؤخَذْ على يديه لأهلك النَّاسُ بعضهم بعضاً، فإن لم يكن في قتل الثاني حياةً للأول، ففيه حياةٌ للعالم، كما قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾، ولكن هذا المعنى لا يُدركه حق الإدراك إلا أولو الألباب.

فأين هذه الشريعةُ وهذه الحكمةُ وهذه المصلحةُ من هذا الهذيان الفاسد، وأن يقال: قتلُ الجاني إتلافٌ بإزاء إتلاف، وعدوانٌ في مقابلة عدوان، فيكونُ قبيحاً لولا الشرع؟!

فوازن بين هذا وبين ما شرعه الله وجعل مصالح عباده منوطةً به.

وقولكم: «فيه تكثيرُ المفسدة بإعدام النفسين».

فيقال: لو أعطيتم رُتبَ المصالح والمفاسد حقها لم ترتضوا بهذا الكلام الفاسد؛ فإنَّ الشرائعَ والفطَرَ والعقولَ متَّفقةٌ على تقديم المصلحة الراجحة، وعلى ذلك قام العالم، وما نحن فيه كذلك؛ فإنه احتمالٌ لمفسدة إتلاف الجاني إلى هذه المفسدة العامة. فمن تحير عقله بين هاتين المفسدتين فلفَسادٍ فيه!

والعقلاء قاطبةٌ متَّفقون على أنه يحسنُ إتلافَ جزءٍ لسلامة كلِّ؛ كقطع الإصبع أو اليد المتأكلة لسلامة سائر البدن، وكذلك يحسنُ الإيلامُ لدفع إيلامٍ أعظمَ منه؛ كقطع العروق وبَطِّ الخُراج^(١) ونحوه، فلو طردَّ العقلاء قياسكم هذا الفاسد، وقالوا: هذا إيلامٌ متحقِّقٌ لدفع إيلامٍ متوهم، لفسدَ البدنُ جملةً. ولا فرق عند العقول بين هذا وبين قياسكم في الفساد.

(١) بَطُّ الجرح: شَقُّه. والخُراج (كالغراب): ورْمٌ يخرج في البدن. «اللسان».

الوجه الخامس والخمسون: قولكم: «إنَّ مصلحةَ الرَّدعِ والزَّجرِ وإحياءِ النَّوعِ أمرٌ متوهَّم» = كلامٌ بيِّنٌ فسادُه، بل هو أمرٌ متحقِّقٌ وقوعُه عادةٌ، ويدلُّ عليه ما نشاهدُه من الفسادِ العامِّ عند تركِ الجُنَّةِ والمفسدين وإهمالهم وعدم الأخذِ على أيديهم، والمتوهَّم من زَعَمَ أنَّ ذلك موهومٌ. وهو بمثابة من دَهَمه العدوُّ، فقال: لا نعرِّضُ أنفسنا لمشقَّةِ قتالهم، فإنه مفسدةٌ متحقِّقةٌ، وأمَّا استيلاؤهم على بلادنا وسبيهم ذرارينا وقتلُ مقاتلتنا فموهومٌ!

فياليت شعري.. من الموهومُ^(١) المخطيء في وهمه؟!

ونظيره أيضًا: أنَّ الرَّجلَ إذا تبيَّغَ به الدَّمُ^(٢)، واضطرَّ إلى إخراجِه، أن لا يعرِّضَ لَشَقِّ جِلْدِه وقَطْعِ عُرْوَقِه؛ لأنه ألمٌ محقِّقٌ لأمرٍ موهومٍ! ولو طُرِدَ هذا القياسُ الفاسدُ لَحَرِبَ العالمُ، وتعطلتِ الشرائعُ.

والاعتمادُ في طلبِ مصالحِ الدَّارينِ ودفعِ مفسدِهما مبنيٌّ على هذا الذي سمَّيتموه أنتم موهومًا؛ فالعُمَّالُ في الدُّنيا إنما يتصرَّفون بناءً على الغالبِ المعتادِ الذي أطردت به العادةُ، وإن لم يجزموا به؛ فإنَّ الغالبَ صدقُ العادةِ واطَّرادُها عند قيامِ أسبابها:

فالتَّاجرُ يَحتَمِلُ مشقَّةَ السَّفَرِ في البرِّ والبحرِ بناءً على أنه يَسَلِّمُ وَيَغْنَمُ، فلو طُرِدَ هذا القياسُ الفاسدُ، وقال: «السَّفَرُ مشقَّةٌ متحقِّقةٌ، والكسبُ أمرٌ موهومٌ»، لتعطلتِ أسفارُ النَّاسِ بالكليةِ.

(١) (ط): «الواهم».

(٢) أي: حاج به، وذلك حين تظهرُ حمرةُ في البدنِ. «اللسان».

وكذلك عَمَّالُ الآخرة، لو قالوا: «تعبُ العملِ ومَشَقَّتُهُ أمرٌ متحققٌ، وحُسْنُ الخاتمة أمرٌ موهومٌ»، لعطلوا الأعمالَ جملةً.

وكذلك الأجرَاءُ والصُّنَاعُ والملوكُ والجنْدُ وكلُّ طالبٍ أمرٍ من الأمورِ الدُّنيويَّةِ أو الآخرويَّةِ، لولا بناؤه على الغالبِ وما جرت به العادةُ لما احتَمَل المشقَّةَ المتيقَّنةَ لأمرٍ منتظرٍ.

وَمِنْ هاهنا قيل: إنَّ إنكارَ هذه المسألةِ يستلزمُ تعطيلَ الدُّنيا والآخرةِ من وجوهٍ متعدِّدةٍ.

الوجه السادس والخمسون: قولكم: «يعارضُه معنَى ثالثٌ وراءَهما فيفكِّرُ العقلُ: أيراعي شروطاً أخرى وراءَ مجردِ الإنسانيَّةِ، من العقلِ والبلوغِ، والعلمِ والجهلِ، والكمالِ والنَّقْصِ، والقراةِ والأجنبيَّةِ، فيتحيَّرُ العقلُ كلَّ التحيَّرِ، فلا بدَّ إذنٍ من شارعٍ يفضِّلُ هذه الخُطَّةَ، ويعيِّنُ قانوناً يطرُدُ عليه أمرُ الأُمَّةِ، وتستقيمُ عليه مصالحهم»^(١).

فيقال: لا ريبَ أنَّ الشرائعَ تأتي بما لا تستقلُّ العقولُ بإدراكه، فإذا جاءت به الشريعةُ أهتدى العقلُ^(٢) حينئذٍ إلى وجهِ حُسْنِ مأموره وقُبْحِ منهيِّه، فنَبَّهَتْه^(٣) الشريعةُ على وجهِ الحكمةِ والمصلحةِ الباعثين لشرعه.

فهذا مما لا يُنكَرُ.

وهذا الذي قلنا فيه: إنَّ الشرائعَ تأتي بمَحَارَاتِ العقولِ لا بمَحَالَاتِ

(١) انظر: (ص: ٩٨٧).

(٢) (ت): «جاءت به الشرائع اهتدى به العقل».

(٣) في الأصول: «فسرته». وفي طرة (د): «لعله: فنبهته». وهو ما أثبت.

العقول، ونحن لم ندع - ولا عاقل قط - أن العقل يستقل بجميع تفاصيل ما جاءت به الشريعة بحيث لو ترك وحده لاهتدى إلى كل ما جاءت به.

إذا عُرِفَ هذا، فغاية ما ذكرتم أن الشريعة الكاملة أشرت في وجوب القصاص شروطاً لا يهتدي العقل إليها. وأي شيء يلزم من هذا؟! وماذا يُنتج لكم^(١) ومنازِعوكم يسلمونه لكم؟!!

وقولكم: «إن هذا معارضٌ للوصف المقتضي لثبوت القصاص من قيام مصلحة العالم»، إمّا غفلة عن شروط المعارضة، وإمّا اصطلاح طارٍ سميت فيه ما لا يهتدي العقل إليه من شروط اقتضاء الوصف لموجب معارضة!

فيا لله العجب! أي معارضة هاهنا إذا كان العقل والفطرة قد شهدا بحسن القتل قصاصاً وانتظامه للعالم، وتوقفاً في اقتضاء هذا الوصف: هل يُضَمُّ إليه شرط آخر غيرُه أم يكفي بمجردُه، وفي تعيين^(٢) تلك الشروط؟!!

فأدرك العقل ما استقل بإدراكه، وتوقف عما لا يستقل بإدراكه حتى أهتدى إليه بنور الشريعة.

يوضّح هذا:

الوجه السَّابِعُ والخمسون: أن ما وردت به الشريعة في أصل القصاص وشروطه منقسم إلى قسمين:

أحدهما: ما حسَّنه معلومٌ بصريح العقل الذي لا يستريب فيه عاقل، وهو أصل القصاص، وانتظام مصالح العالم به.

(١) غير محررة في (د). وفي (ق، ت): «يقبح لكم». والمثبت أشبه بالصواب.

(٢) (ت): «في تعيين».

والثاني: ما حُسْنُهُ معلومٌ بنظر العقل وفكره وتأمله، فلا يهتدي إليه إلا الخواصُّ، وهو ما أشرتُ أقتضاء هذا الوصف، أو جعل تابعًا له.

فاشترط له المكافأة في الدِّين؛ وهذا في غاية المراعاة للحكمة والمصلحة؛ فإنَّ الدِّين هو الذي فرَّق بين النَّاس في العِصمة، وليس في حكمة الله وحُسن شرعه أن يجعل دمَ وليِّه، وعبده، وأحبَّ خلقه إليه، وخير بريته، ومن خَلَقَه لنفسِه، واختصَّ بكرامته، وأهله لجواره في جنته، والنَّظر إلى وجهه، وسماع كلامه في دار كرامته = كدَمِ عدوِّه، وأمقتِ خلقه إليه، وشرَّ بريته، والعاذل به (١)، العادل (٢) عن عبادته إلى عبادة الشيطان، الذي خَلَقَه للنَّار، وللطرد عن بابه، والإبعاد عن رحمته.

وبالجملة؛ فحاشا حكمته أن تسوي بين دماء خير البرية ودماء شرِّ البرية في أخذ هذه بهذه، سيِّما وقد أباح لأوليائه دماء أعدائه وجعلهم قرابين لهم، وإنما اقتضت حكمته أن يكفوا عنهم إذا صاروا تحت قهرهم وإذلالهم كالعبيد لهم، يؤدُّون إليهم الجزية التي هي خراج رؤوسهم (٣)، مع بقاء السَّبب المُوجب لإباحة دمائهم.

وهذا التَّركُّ والكفُّ لا يقتضي استواء الدِّمين عقلاً، ولا شرعاً، ولا مصلحة. ولا ريب أنَّ الدِّمين قبل القهر والإذلال لم يكونا بمستويين؛ لأجل الكفر، فأبي

(١) أي: المسوي به غيره. قال سبحانه: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]. وانظر: «زاد المعاد» (٣/ ٢٢٩)، و«المدارج» (١/ ٣٤١)، و«إعلام الموقعين» (٢/ ٢٧).

(٢) ليست في (ت، ق).

(٣) ويسمى: مال الجماجم. انظر: «مفاتيح العلوم» (٤٠).

مُوجِبٍ لاستوائهما بعد الاستدلال، والكفر قائمٌ بعينه؟! فهل في الحكمة وقواعد الشريعة وموجبات العقول أن يكون الإذلال والقهر للكافر مُوجِبًا لمساواة دمه لدم المسلم؟! هذا مما تأباه الحكمة والمصلحة والعقول.

وقد أشار ﷺ إلى هذا المعنى، وكشَفَ الغطاء، وأوضح المُشكِـل، بقوله: «المسلمون تنكافأ دماؤهم»^(١)، أو قال: «المؤمنون...»^(٢)؛ فعَلَّقَ المكافأة بوصفٍ لا يجوزُ الغاؤه وإهداره وتعليقُها بغيره؛ إذ يكونُ إبطالًا لما اعتبره الشارعُ واعتبارًا لما أبطله، فإذا علَّقَ المكافأة بوصف الإيمان كان كتعليقه سائرَ الأحكام بالأوصاف؛ كتعليق القطع بوصف السرقة، والرجم بوصف الزنا، والجلد بوصف القذف والشرب، ولا فرق بينهما أصلاً.

فكلُّ من علَّقَ الأحكامَ بغير الأوصاف التي علَّقها به الشارعُ كان تعليقه منقطعاً مُنصِّراً، وهذا مما اتفق أئمةُ الفقهاء على صحته.

فقد أدَّى نظرُ العقل إلى أن دمَّ عدوِّ الله الكافر لا يساوي دمَّ وليِّه، ولا يكافئه أبداً، وجاء الشرعُ بمُوجبه، فأبى معارضةً هاهنا؟! وأيُّ حيرة؟! إن هو إلا بصيرةٌ على بصيرة، ونورٌ على نور.

(١) أخرجه أبو داود (٢٧٥١)، وابن ماجه (٢٦٨٥)، وغيرهما من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بإسنادٍ حسن.

وخرَّجه ابن الجارود في «المنتقى» (٧٧١، ١٠٧٣).

وأخرجه الطيالسي (٢٣٧٢) بلفظ: «المؤمنون تنكافأ...».

(٢) أخرجه أبو داود (٤٥٣٠)، والنسائي (٤٧٤٦)، وأحمد (١١٩/١)، وغيرهم من طرقٍ عن علي. وصححه الحاكم (١٤١/٢) ولم يتعقبه الذهبي.

وصححه ابن حبان (٥٩٩٦) من حديث ابن عمر.

وليس هذا مكانَ أَسْتِيعَابِ الكَلَامِ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ (١)، وَإِنَّمَا الْغَرَضُ التَّنْبِيهُ عَلَى أَنَّ فِي صَرِيحِ الْعَقْلِ الشَّهَادَةَ لِمَا جَاءَ بِهِ الشَّرْعُ فِيهَا.

فصل

وَعَكْسُ هَذَا أَنَّهُ لَمْ يَشْتَرَطِ الْمَكَافَأَةَ فِي عِلْمٍ وَجَهْلٍ، وَلَا فِي كَمَالٍ وَقُبْحٍ، وَلَا فِي شَرَفٍ وَضَعَةٍ، وَلَا فِي عَقْلِ وَجُنُونٍ، وَلَا فِي أُجْنِبِيَّةٍ وَقَرَابَةٍ، خَلَا الْوَالِدَ وَالْوَالِدَ.

وهذا من كمال الحكمة وتمام النعمة، وهو في غاية المصلحة؛ إذ لو رُوِعِيَتْ هَذِهِ الْأُمُورُ لَتَعَطَّلَتْ مَصْلِحَةُ الْقِصَاصِ إِلَّا فِي النَّادِرِ الْبَعِيدِ؛ إِذْ قَلَّ أَنْ يَسْتَوِيَ شَخْصَانِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، بَلْ لَا بَدَّ مِنَ التَّفَاوُتِ بَيْنَهُمَا فِي هَذِهِ الْأَوْصَافِ أَوْ فِي بَعْضِهَا؛ فَلَوْ أَنَّ الشَّرِيعَةَ جَاءَتْ بِأَنْ لَا يُقْتَصَّ إِلَّا مِنْ مُكَافِيٍّ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، لَفَسَدَ الْعَالَمُ، وَعَظُمَ الْهَزْجُ، وَانْتَشَرَ الْفَسَادُ. وَلَا يَجُوزُ عَلَى عَاقِلٍ وَضَعُ هَذِهِ السِّيَاسَةِ الْجَائِرَةِ، وَوَضْعُهَا إِلَى السَّفْهِ أَقْرَبُ مِنْهُ إِلَى الْحِكْمَةِ، فَلَا جَرَمَ أَهْدَرْتَ الشَّرَائِعُ أَعْتَبَارَ ذَلِكَ (٢).

وَأَمَّا الْوَالِدُ وَالْوَالِدُ فَمَنْعَ مِنْ جَرِيَانِ الْقِصَاصِ بَيْنَهُمَا حَقِيقَةَ الْبَعْضِيَّةِ وَالْجُزْئِيَّةِ (٣) الَّتِي بَيْنَهُمَا؛ فَإِنَّ الْوَالِدَ جُزْءٌ مِنَ الْوَالِدِ، وَلَا يُقْتَصُّ لِبَعْضِ أَجْزَاءِ الْإِنْسَانِ مِنْ بَعْضٍ، وَقَدْ أَشَارَ تَعَالَى إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ

(١) انظر: «التقريب لعلوم ابن القيم» (٣٥١)، و«أحكام الجناية على النفس» للشيخ بكر أبو زيد (١٦٧ - ١٧٣).

(٢) في الأصول: «(د: أهدرتك، ق: أهدتك، ت: أهدرتك) شرائع الاعتبار ذلك». والأشبه ما أثبت.

(٣) (د): «والجزوية». بتسهيل الهمز. وانظر ما مضى (ص: ١٠٠٠).

جُزْءًا ﴿ [الزخرف: ١٥]، وهو قولهم: «الملائكة بناتُ الله»؛ فدلَّ على أنَّ الولدَ جزءٌ من والده.

وعلى هذا الأصلُ أمتنعتْ شهادتهُ له، وقطعهُ بالسَّرقة من ماله، وحَدُّه إياه^(١) على قَدْفِهِ.

وعن هذا الأصلُ ذهبَ كثيرٌ من السلفِ - ومنهم الإمامُ أحمدُ وغيره - إلى أنَّ له أن يتملِّك ما شاء من مال ولده، وهو كالمباح في حقِّه.

وقد ذكرنا هذه المسألة مستقصاةً بأدلتها، وبيننا دلالة القرآن عليها من وجوه متعدِّدة في غير هذا الموضع^(٢).

وهذا المأخذُ أحسنُ من قولهم: إنَّ الأبَ لما كان هو السببُ في إيجاد الولد، فلا يكونُ الولدُ سببًا في إعدامه.

وفي المسألة مسلِّكٌ آخر، وهو مسلِّكٌ قويٌّ جدًّا، وهو أنَّ الله سبحانه جعل في قلب الوالد من الشفقة على ولده والحرص على حياته ما يُوازِي شفقتَه على نفسه وحرصَه على حياة نفسه، وربَّما يزيدُ على ذلك، فقد يُؤثِّرُ الرَّجُلُ حياةَ ولده على حياته، وكثيرًا ما يحرمُ الرَّجُلُ نفسه حُظوظها ويؤثِّرُ بها ولده، وهذا القَدْرُ مانعٌ من كونه يريدُ إعدامه وإهلاكه، بل لا يقصدُ في الغالب إلا تأديبه وعقوبته على إساءته؛ فلا يقعُ قتله في الأغلب عن قصدٍ وتعمُّد، بل عن خطأٍ وسبْقِ يَدٍ.

وإذا وقعَ ذلك غلطًا ألْحِقَ بالقتل الذي لم يُقصد به إزهاقُ النَّفسِ،

(١) (ق، د): «أباه». وهو تحريف.

(٢) انظر: «التقريب لعلوم ابن القيم» (٢٨٦).

فأسبابُ التُّهْمَةِ والعداوةِ الحاملةِ على القتلِ لا تكادُ توجدُ في الآباءِ، وإن وُجِدَتْ نادراً فالعبرةُ بما أُطردت عليه عادةُ الخليفة.

وهنا للنَّاسِ طريقتان:

أحدهما: أَنَا إِذَا تَحَقَّقْنَا التُّهْمَةَ وَقَصَدَ الْقَتْلَ وَالإِزْهَاقَ، بِأَنْ يُضْجِعَهُ وَيَذْبَحَهُ - مثلاً -، أَجْرَيْنَا الْقِصَاصَ ^(١) بَيْنَهُمَا؛ لِتَحَقُّقِ قَصْدِ الْجِنَايَةِ، وَانْتِفَاءِ الْمَانِعِ مِنَ الْقِصَاصِ. وَهَذَا قَوْلُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ^(٢).

والثَّانِي: أَنَّهُ لَا يَجْرِي الْقِصَاصُ بَيْنَهُمَا بِحَالٍ، وَإِنْ تَحَقَّقَ قَصْدُ الْقَتْلِ؛ لِمَكَانِ الْجُزْئِيَّةِ وَالبَعْضِيَّةِ الْمَانِعَةِ مِنَ الْاِقْتِصَاصِ مِنْ بَعْضِ أَجْزَاءِ الْإِنْسَانِ لِبَعْضِهِ. وَهُوَ قَوْلُ الْأَكْثَرِينَ ^(٣).

وَلَا يَرِدُ عَلَيْهِمْ قَتْلُ الْوَلَدِ بِوَالِدِهِ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُ؛ لِأَنَّ الْأَبَ لَمْ يُخْلَقْ مِنْ نَظْفَةِ الْإِبْنِ، فَلَيْسَ الْأَبُ بِجُزْءٍ لَهُ حَقِيقَةٌ وَلَا حَكْمًا، بِخِلَافِ الْوَلَدِ فَإِنَّهُ جُزْءٌ حَقِيقَةٌ.

وَلَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ اسْتِقْصَاءِ الْكَلَامِ عَلَى هَذِهِ الْمَسَائِلِ؛ إِذِ الْمَقْصُودُ بَيَانُ اشْتِمَالِهَا عَلَى الْحِكْمِ وَالْمَصَالِحِ الَّتِي يُدْرِكُهَا الْعَقْلُ وَإِنْ لَمْ يَسْتَقِيلْ بِهَا، فَجَاءَتِ الشَّرِيعَةُ بِهَا مَقْرَّرَةً لِمَا اسْتَقَرَّ فِي الْعَقْلِ إِدْرَاكُهُ وَلَوْ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ.

(١) «القصاص» ساقطة من (ق).

(٢) انظر: «النوادر والزيادات» (٣٣/١٤)، و«التفريع» (٢/٢١٧)، و«عقد الجواهر الثمينة» (١٠٩٦).

(٣) انظر: «مختصر اختلاف العلماء للطحاوي» للخصاص (٥/١٠٦)، و«المغني» (٤٨٣/١١).

وبعد النزول عن هذا المقام، فأقصى ما فيه أن يقال: إن الشريعة جاءت بما يعجز العقل عن إدراكه، لا بما يحيله العقل، ونحن لا ننكر ذلك، ولكن لا يلزم منه نفى الحكم والمصالح التي أشتملت عليها الأفعال في ذواتها، والله أعلم.

الوجه الثامن والخمسون: قولكم: «وظهر بهذا أن المعاني المستنبطة راجعة إلى مجرد استنباط العقل، ووضع الذهن، من غير أن يكون الفعل مشتملاً عليها»^(١) = كلام في غاية الفساد والبطلان، لا يرتضيه أهل العلم والإنصاف، وتصوره حق التصور كاف في الجزم ببطلانه من وجوه عديدة:

أحدها: أن العقل والفطرة يشهدان ببطلانه، والوجود يكذبه؛ فإن أكثر المعاني المستنبطة من الأحكام ليست من أوضاع الأذهان المجردة عن أشتمال الأفعال عليها، ومُدعي ذلك في غاية المكابرة التي لا تُجدي عليه إلا توهين المقالة.

وهذه المعاني المستنبطة من الأحكام موجودة مشهودة، يعلم العقلاء أنها ليست من أوضاع الذهن، بل الذهن أدركها وعلمها، وكان نسبة الذهن إلى إدراكها كنسبة البصر إلى إدراك الألوان وغيرها، وكنسبة السمع إلى إدراك الأصوات، وكنسبة الذوق إلى إدراك الطعوم، والشَّم إلى إدراك الروائح، فهل يسوغ لعاقلي أن يدعي أن هذه المُدركات من أوضاع الحواس؟!

وكذلك العقل إذا أدرك ما أشتمل عليه الكذب والفجور وخراب العالم

(١) انظر: (ص: ٩٨٧).

والظلم وإهلاك الحرث والنسل والزنا بالأمهات وغير ذلك من القبائح، وأدرک ما أشتمل عليه الصدق والبر والإحسان والعدل وشكران المنعم والعفة وفعل كل جميل من الحسُن = لم تكن تلك المعاني التي أشتملت عليها هذه الأفعال مجرد وضع الذهن واستنباط العقل، ومُدَّعي ذلك مؤوف^(١) في عقله؛ فإن المعاني التي أشتملت عليها المنهيات الموجبة لتحريمها أمورٌ ناشئة من الأفعال ليست أوضاعاً ذهنية، والمعاني التي أشتملت عليها الأمور المأمورات الموجبة لحسنها ليست مجرد أوضاع ذهنية، بل أمورٌ حقيقية ناشئة من ذوات الأفعال ترتب آثارها عليها كترتب آثار الأدوية والأغذية عليها.

وما نظير هذه المقالة إلا مقالة من يزعم أن القوى والآثار المستنبطة من الأغذية والأدوية لا حقيقة لها، إنما هي أوضاع ذهنية! ومعلوم أن هذا باب من السفسطة^(٢).

فاعرض معاني الشريعة الكلية على عقلك، وانظر ارتباطها بأفعالها وتعلقها بها، ثم تأمل هل تجد لها أموراً حقيقية تنشأ من الأفعال، فإذا فعل الفعل نشأ منه أثره، أو تجد لها أوضاعاً ذهنية لا حقيقة لها؟

وإذا أردت معرفة بطلان المقالة فكرر النظر في أدلتها، فأدلتها من أكبر الشواهد على بطلانها، بل العاقل يستغني بأدلة الباطل عن إقامة الدليل على بطلانه، بل نفس دليله هو دليل بطلانه.

(١) أصابته آفة. وفي (د): «مقرز». (ق، ت): «مقرر». وهو تحريف. وانظر: «الصواعق المرسله» (٧٢٩، ٩١٦).

(٢) وهي عبارة عن جحد الحقائق. كما تقدم (ص: ١٠١٩).

الوجه الثاني: أن أستنباط العقول ووضع الأذهان لما لا حقيقة له من باب الخيالات والتفكير التي لا يترتب عليها علم ولا معلوم، ولا صلاح ولا فساد؛ إذ هي خيالات مجردة، وأوهام مقدرة؛ كوضع الذهن سائر ما يضعه من المقدرات الذهنية.

ومعلوم أن المعاني المستنبطة من الأحكام هي من أجل العلوم، ومعلومها من أشرف المعلومات وأنفعها للعباد، وهي منشأ مصالحهم في معاشهم ومعادهم، وترتب آثارها عليها مشهود في الخارج، معقول في الفطر، قائم في المعقول، فكيف يدعى أنه مجرد وضع ذهني لا حقيقة له به؟! الوجه الثالث: أن أستنباط الذهن لما يستنبطه من المعاني، واعتقاده أن الأفعال مشتملة عليها، مع كون الأمر ليس كذلك = جهل مركب، واعتقاد باطل؛ فإنه إذا اعتقد أن الأفعال مشتملة على تلك المعاني، وأنها منشؤها، وليس كذلك؛ كان اعتقاداً للشيء بخلاف ما هو به. وهذا غاية الجهل.

فكيف يدعى هذا في أشرف العلوم وأزكاها وأنفعها وأعظمها تضمناً لمصالح العباد في المعاش والمعاد؟! وهل هو إلا لبُّ الشريعة ومضمونها؟! فكيف يسوغ أن يدعى فيها هذا الباطل ويرمى بهذا البهتان؟! وبالجملة؛ فبطلان هذا القول أظهر من أن يتكلف رده، ولم يقل هذا القول من شَمِّ للفقه رائحة أصلاً.

الوجه التاسع والخمسون: قولكم: «لو كانت صفات نفسية للفعل لزم من ذلك أن تكون الحركة الواحدة مشتملة على صفات متناقضة وأحوال متنافرة»^(١).

(١) انظر: (ص: ٩٨٧).

فيقال: وما الذي يُجِئُ أن يكون الفعلُ مشتملاً على صفتين مختلفتين تقتضي كل منهما أثراً غير الأثر الآخر، وتكون إحدى الصفتين والأثرين أولى به، تكونُ مصلحته أرجح، فإذا رُتّب على صفة الأخرى أثرها فاتت المصلحةُ الراجحةُ المطلوبةُ شرعاً وعقلاً؟!

بل هذا هو الواقع، ونحن نجدُ هذا حسّاً في قوَى الأغذية والأدوية ونحوها من صفات الأجسام الحسّية المُدركة بالحسّ، فكيف بصفات الأفعال المُدركة بالعقل؟

وأمثلة ذلك في الشريعة تزيدُ على الألف.

فهذه الصَّلَاةُ في وقت النهي: فيها مصلحةٌ تكثير العبادَةِ، وتحصيل الأرباح، ومزيد الثَّواب، والتقرُّب إلى ربِّ الأرباب، وفيها مفسدةٌ المشابهة الصُّوريَّة^(١) بالكفَّار وعِبَادِ الشَّمْسِ^(٢)، وفي تركها مصلحةٌ سدُّ ذريعة الشُّرك، وفطمُ النفوس عن المشابهة بالكفَّار^(٣) حتى في وقت العبادَةِ.

وكانت هذه المفسدةُ أولى بالصَّلَاةِ في أوقات النهي من مصلحتها، فلو شُرِعَتْ لما فيها من المصلحة لفاتت مصلحةُ التَّركِ، وحَصَلت مفسدةُ المشابهة التي هي أقوى من مصلحة الصَّلَاة حينئذ.

ولمَّا^(٤) كانت مصلحةُ أداء الفرائض في هذه الأوقات أرجح من

(١) ليست في (ت، ق).

(٢) (ق): «بالكفار في عبادة الشمس». وانظر: «زاد المعاد» (٧٨/٤)، و«الداء والدواء» (٣٠٩).

(٣) سقط من (ت) من الموضع الأول إلى هنا؛ لانتقال نظر الناسخ.

(٤) في الأصول: «ولهذا». وهو تحريف.

مفسدة المشابهة، بحيث أَنْعَمَت هذه المفسدة بالنسبة إلى الفريضة = لم يُمنع منها، بخلاف النَّافلة؛ فَإِنَّ في فعلها في غير هذه الأوقات غُنْيَةً عن فعلها فيها، فلا تُفوتُ مصلحتها، فيقعُ فعلها في وقت النهي مفسدةً راجحة.

وَمِنْ هاهنا جَوَزَ كثيرٌ من الفقهاء ذواتِ الأسبابِ في وقت النهي؛ لترجُّحِ مصلحتها؛ فإنها لا تُفْضَى، ولا يمكنُ تداركُها، وكانت مفسدةً تفويتها أرجحَ من مفسدة المشابهة المذكورة.

وليس هذا موضع استقصاء هذه المسألة^(١).

فما الذي يُحِيلُ أَشْتَمَالَ الحركة الواحدة على صفاتٍ مختلفةٍ بهذه المثابة، ويكون بعضها أرجحَ من بعض، فيُقْضَى للراجح عقلاً وشرعاً؟!!

وعلى هذا المثال مسائلُ عامّةِ الشريعة، ولولا الإطالة لكتبنا منها ما يبلغُ أَلْفَ مثال، والعالمُ يتتبعهُ للجزئيات بالقاعدة الكلية.

الوجه السُّنُونُ: قولكم: «وليس معنى قولنا: إِنَّ العقلَ أَستنبطُ منها أنها كانت موجودةً في الشيء فاستخرجها العقل، بل العقلُ ترَدَّدَ بين إضافات الأحوال بعضها إلى بعض، ونَسَبِ الحركات والأشخاص نوعاً إلى نوع، وشخصاً إلى شخص، فطَرَأَ عليه من تلك المعاني ما حكيناها، وربما يبلغُ مبلغاً يَشِدُّ عن الإحصاء، فعُرِفَ أَنَّ المعاني لم تَرْجِعْ إلى الدَّاتِ، بل إلى مجرد الخواطر، وهي متعارضة»^(٢).

(١) انظر: «إعلام الموقعين» (٢/١٦١، ٣٤٢)، و«روضة المحبين» (١٣٤)، و«مجموع الفتاوى» (١/١٦٤، ٢٣/١٨٦ - ٢١٧).

(٢) انظر: (ص: ٩٨٧).

فيقال: يا عجباً لعقلٍ يَرُوجُ عليه مثلُ هذا الكلام، وبينى عليه مثلُ هذه القاعدة العظيمة! وذلك بناءً على شَفَا جُرْفِ هار.

وقد تقدّم ما يكفي في بطلان هذا الكلام، ونزيدُ هاهنا أنه كلامٌ فاسدٌ لفظاً ومعنى؛ فإنَّ الاستنباط هو استخراج الشيء الثابت الخفي الذي لا يَعْتَرُ عليه كلُّ أحد، ومنه: استنباط الماء؛ وهو استخراجُه من موضعه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [النساء: ٨٣]، أي: يستخرجون حقيقته وتدييره بفطنتهم وذكائهم وإيمانهم ومعرفتهم بمواطن الأمن والخوف.

ولا يصحُّ معنى إلا في شيء ثابت له حقيقةٌ خفيةٌ يستنبطها الذهنُ ويستخرجها، فأما ما لا حقيقة له فإنه مجردٌ ذهنيٌّ^(١)، فلا استنباط فيه بوجه، وأيُّ شيء يُسْتَنْبَطُ منه؟! وإنما هو تقديرٌ وفرض، وهذا لا يسمّى استنباطاً في عقلٍ ولا لغة.

وحينئذٍ، فيقَلَبُ الكلامُ عليكم، ويكون من يَقلِبُه أسعدَ بالحقِّ منكم، فنقول: وليس معنى قولنا: «إنَّ العقلَ استنبط من تلك الأفعال» أن ذلك مجردٌ خواطرَ طارئة، وإنما معناه أنها كانت موجودةً في الأفعال، فاستخرجها العقلُ باستنباطه، كما يُسْتَخْرَجُ الماءُ الموجودُ في الأرضِ باستنباطه. ومعلومٌ أن هذا هو المعقولُ المُطَابِقُ للعقلِ واللُّغة، وما ذكرتموه فخارجٌ عن العقلِ واللُّغة جميعاً.

فعرِفَ أنه لا يصحُّ معنى الاستنباط إلا لشيءٍ موجودٍ يستخرجه العقل،

(١) في الأصول: «مجرد ذهنه». تحريف. وانظر: «الصواعق المرسله» (١٣٢٤).

ثمَّ ينسبُ إليه أنواع تلك الأفعال وأشخاصها، فأَيُّها^(١) كان أولىٰ به حكم له بالاختصاص والتأثير.

وهذا هو المعقول، وهو الذي يعرفه الفقهاء والمتكلمون على مناسبات الشريعة وأوصافها وعللها التي تُربطُ بها الأحكام، فلو ذهبَ هذا من أيديهم لانسَدَّ عليهم بابُ الكلام في القياس والمناسبات والحكم، واستخراج ما تضمَّنته الشريعة من ذلك، وتعليق الأحكام بأوصافها المقتضية لها، إذا كان مرَدُّ الأمر^(٢) بزعمكم إلىٰ مجرد خواطرٍ طارئةٍ علىٰ العقل ومجرد وضعِ الذهن، وهذا من أبطل الباطل وأبين المحال.

ولقد أنصفتكم خصومكم في أدعائهم عليكم لازم هذا المذهب، وقالوا: لو رُفِعَ الحُسن والقُبْح من الأفعال الإنسانيَّة، ورُدَّ إلىٰ مجرد تعلق الخطاب بها، بطلت المعاني العقلية التي تستنبط من الأصول الشرعية، فلا يمكن أن يقاس فعلٌ علىٰ فعل، ولا قولٌ علىٰ قول، ولا يمكن أن يقال: لِمَ كذا؟ إذ لا تعليل للذوات، ولا صفات للأفعال هي عليها في نفس الأمر حتى ترتبط بها الأحكام.

وذلك رفعٌ للشرائع بالكلية من حيث إثباتها، لا سيما والتعلق أمرٌ عَدَمِيٌّ، ولا معنى لحسن الفعل أو قبحه إلا التعلق العدميِّ بينه وبين الخطاب، فلا حُسن في الحقيقة ولا قُبْح لا شرعًا ولا عقلاً، لا سيما إذا أنضمَّ إلىٰ ذلك نفيُّ فعل العبد واختياره بالكلية، وأنه مجبورٌ محض، فهذا فعله وذلك صفة فعله، فلا فعل له ولا وصف لفعله^(٣) البتة.

(١) (ق، د): «فانها». (ت): «فانه». وكله تحريف.

(٢) (ت): «يرد الأمر».

(٣) ساقطة من (ت). وفي (د، ق): «لقوله». وهو تحريف.

فأيُّ تعطيلٍ ورفعٍ للشرائع أكثرُ من هذا؟!!

فهذا إلزامهم لكم، كما أنكم ألزمتموهم نظيرَ ذلك في نفي صفة الكلام، وأنصفتموهم في الإلزام.

الوجه الحادي والستون: قولكم: «لو ثبت الحُسن والقُبْح العقليَّين^(١) لتعلّق بهما الإيجابُ والتّحريمُ شاهدًا وغائبًا، واللازمُ محال، فالملزومُ كذلك...» إلى آخره^(٢).

فنقول: الكلام هاهنا في مقامين:

أحدهما: في التّلازم المذكور بين الحُسن والقُبْح العقليَّين، وبين الإيجاب والتّحريم غائبًا.

والثّاني: في انتفاء اللازم وثبوته.

* فأما المقام الأوّل، فلمُثبتي الحُسن والقُبْح طريقان:

أحدهما: ثبوتُ التّلازم والقولُ باللازم، وهذا القولُ هو المعروفُ عن المعتزلة، وعليه يُناظرون، وهو القولُ الذي نصّبَ خصومُهم الخلافَ معهم فيه.

والقول الثّاني: إثباتُ الحُسن والقُبْح^(٣)، فإنهم يقولون بإثباته، ويصرّحون بنفي الإيجاب قبل الشّرْع على العبد، وبنفي إيجاب العقل على الله شيئًا البتّة؛ كما صرّح به كثيرٌ من الحنفيّة، والحنابلة كأبي الخطّاب

(١) كذا في الأصول. والصواب: العقليان.

(٢) انظر: (ص: ٩٨٨).

(٣) أي: دون لازم التحريم والإيجاب غائبًا.

وغيره، والشافعية كسعد بن عليّ الزنجاني الإمام المشهور وغيره (١).

ولهؤلاء في نفي الإيجاب العقليّ في المعرفة بالله وثبوته خلاف.

فالأقوالُ إذن أربعةٌ لا مزيد عليها (٢): أحدها: نفيُّ الحُسن والقُبْح (٣)، ونفيُّ الإيجاب العقليّ في العمليّات دون العِلْمِيّات كالمعرفة، وهذا اختيارُ أبي الخطّاب وغيره (٤).

فُعْرِفَ أنه لا تلازمٌ بين الحُسن والقُبْح وبين الإيجاب والتّحريم العقليّين.

فهذا أحدُ المقامين.

* وأمّا المقام الثّاني، وهو انتفاء اللّازم وثبوته، فللنّاس فيه هاهنا ثلاثة طرق:

أحدها: ألّتزامُ ذلك، والقولُ بالوجوب والتّحريم العقليّين شاهداً وغائباً. وهذا قولُ المعتزلة.

وهؤلاء يقولون بترتّب الوجوب شاهداً، وبترتّب المدح والذّمّ عليه.

وأما العقاب، فلهم فيه اختلافٌ وتفصيل، ومن أثبتّه منهم لم يُثبته على الوجوب الثّابت بعد البعثة، ولكنهم يقولون: إنّ العذاب الثّابت بعد

(١) انظر ما تقدم (ص: ٩٦٣، ٩٦٤) والتعليق عليه.

(٢) الثلاثة المتقدمة (نفي الحسن والقبح، وإثباتهما مع التزام الإيجاب العقلي، وإثباتهما مع نفي الإيجاب العقلي مطلقاً)، والرابع هو الآتي.

(٣) كذا في الأصول. وهو سبق قلم أو تحريف. والصواب: إثبات الحسن والقبح.

(٤) انظر ما تقدم (ص: ٩٦٣) والتعليق عليه.

الإيجاب الشرعيّ نوعٌ آخرٌ غيرُ العذاب الثَّابتِ على الإيجاب العقليّ. وبذلك يجيبون عن النُّصوص النَّافية للعذاب قبل البعثة.

وأما الإيجابُ والتَّحريمُ العقليَّانِ غائبًا، فهم مصرِّحون بهما، ويفسِّرون ذلك باللزوم الذي أوجبه حكمته وحرّمته، وأنه يستحيلُ عليه خلافُه، كما يستحيلُ عليه الحاجةُ والنَّومُ والتَّعبُ واللُّغوبُ.

فهذا معنى الوجوب والامتناع في حقِّ الله عندهم، فهو وجوبٌ اقتضته ذاته وحكمته وغيانه، وامتناعٌ يستحيلُ عليه الاتصافُ به؛ لمنافاته كماله وغيانه.

قالوا: وهذا في الأفعال نظيرُ ما تقولونه^(١) في الصِّفات أنه يجبُ له كذا، ويمتنعُ عليه كذا، فقولنا نحنُ في الأفعال نظيرُ قولكم في الصِّفات، ما يجبُ له منها وما يمتنعُ عليه، فكما أنَّ ذلك وجوبٌ وامتناعٌ ذاتيٌّ يستحيلُ عليه خلافُه، فهكذا ما تقتضيه حكمته وتأباه وجوبٌ وامتناعٌ يستحيلُ عليه الإخلالُ به، وإن كان مقدورًا له، لكنه لا يُخلُّ به؛ لكمال حكمته وعلمه وغيانه.

والفرقةُ الثَّانيةُ منعت ذلك جملةً، وأحالت القولَ به^(٢)، وجوزت على الرّبِّ تعالى كلَّ شيءٍ ممكن، ورَدَّت الإحالة والامتناعَ في أفعاله إلى غير الممكن من المُحالات؛ كالجمع بين النقيضين، وبابه^(٣).

فقابلوا المعتزلةَ أشدَّ مقابلةً، واقتسما طرْفَ الإفراط والتفريط.

(١) في الأصول: «يقولونه». وهو خطأ.

(٢) (ت): «وأحالت العقول به».

(٣) أي: باب الجمع بين النقيضين.

وَرَدَّ هَؤُلَاءِ الْوَجُوبَ وَالتَّحْرِيمَ الَّذِي جَاءَتْ بِهِ التَّنْصُوصُ إِلَىٰ مُجَرَّدِ صِدْقِ الْمُخْبِرِ، فَمَا أَخْبَرَ بِأَنَّهُ يَكُونُ فَهُوَ وَاجِبٌ؛ لِتَصْدِيقِ خَبْرِهِ، وَمَا أَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ فَهُوَ مَمْتَنَعٌ؛ لِتَصْدِيقِ خَبْرِهِ. فَالْوَجُوبُ وَالتَّحْرِيمُ عِنْدَهُمْ رَاجِعٌ إِلَىٰ مِطَابَقَةِ^(١) الْعِلْمِ لِمَعْلُومِهِ، وَالتَّحْرِيمُ لَخَبْرِهِ.

وَقَدْ يَفْسِّرُونَ التَّحْرِيمَ بِالِامْتِنَاعِ عَقْلًا، كِتْحَرِيمِ الظُّلْمِ عَلَىٰ نَفْسِهِ؛ فَإِنَّهُمْ يَفْسِّرُونَ الظُّلْمَ بِالْمُسْتَحِيلِ لِذَاتِهِ، كَالْجَمْعِ بَيْنِ النِّقِيضَيْنِ، وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ فِي الْمَقْدُورِ شَيْءٌ هُوَ ظَلَمٌ يَنْزَعُهُ اللَّهُ عَنْهُ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَيْهِ، لِغِنَاؤِهِ وَحِكْمَتِهِ وَعَدْلِهِ. فَهَذَا قَوْلٌ هَؤُلَاءِ.

وَالْفَرْقَةُ الثَّلَاثَةُ هُمُ الْوَسَطُ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْفَرْقَتَيْنِ:

فَإِنَّ الْفَرْقَةَ الْأُولَىٰ أَوْجَبَتْ عَلَىٰ اللَّهِ شَرِيعَةً بِعَقُولِهَا، وَحَرَّمَتْ عَلَيْهِ وَأَوْجَبَتْ مَا لَمْ يَحْرَمْهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَلَمْ يُوجِبْهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ.

وَالْفَرْقَةُ الثَّانِيَةُ جَوَّزَتْ عَلَيْهِ مَا يَتَعَالَىٰ وَيَنْزَعُهُ عَنْهُ؛ لِمَنَافَاتِهِ حِكْمَتَهُ وَحَمْدَهُ وَكَمَالَهُ.

وَالْفَرْقَةُ الْوَسَطُ أُثْبِتَتْ لَهُ مَا أُثْبِتَ لِنَفْسِهِ مِنَ الْإِيجَابِ وَالتَّحْرِيمِ الَّذِي هُوَ مُقْتَضِيٌّ أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، الَّذِي لَا يَلِيْقُ بِهِ نَسْبَتُهُ إِلَىٰ ضِدِّهِ؛ لِأَنَّهُ مُوجِبٌ كَمَالِهِ وَحِكْمَتِهِ وَعَدْلِهِ، وَلَمْ تُدْخِلْهُ تَحْتَ شَرِيعَةٍ وَضَعْتَهَا بِعَقُولِهَا كَمَا فَعَلَتْ الْفَرْقَةُ الْأُولَىٰ، وَلَمْ تَجَوِّزْ عَلَيْهِ مَا نَزَّهَ نَفْسَهُ عَنْهُ كَمَا فَعَلَتْهُ الْفَرْقَةُ الثَّانِيَةُ.

قَالَتِ الْفَرْقَةُ الْوَسَطُ: قَدْ أَخْبَرَ تَعَالَىٰ أَنَّهُ حَرَّمَ الظُّلْمَ عَلَىٰ نَفْسِهِ، كَمَا قَالَ

(١) من قوله: «خبره وما أخبر...» إلى هنا ساقط من (ق).

على لسان رسوله: «يا عبادي، إني حرّمتُ الظُّلمَ على نفسي»^(١)، وقال: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]، وقال: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]، وقال: ﴿وَلَا يَظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾ [النساء: ٤٩]، وقال: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١]؛ فأخبر عن تحريمه على نفسه، ونفى عن نفسه فعله وإرادته.

وللناس في تفسير هذا الظُّلم ثلاثة أقوال^(٢)، بحسب أصولهم وقواعدهم: أحدها: أن الظُّلم الذي حرّمه وتنزّه عن فعله وإرادته هو نظيرُ الظُّلم من الآدميين بعضهم لبعض^(٣)، وشبّهوه في الأفعال - ما يحسّن منها وما لا يحسّن - بعباده، فضربوا له من قبَل أنفسهم الأمثال، وصاروا بذلك مشبّهة ممثّلة في الأفعال.

فامتنعوا من إثبات المثل الأعلى الذي أثبتته لنفسه، ثمّ ضربوا له الأمثال ومثّلوه في أفعاله بخلقه، كما أن الجهميّة المعطّلة امتنعت من إثبات المثل الأعلى الذي أثبتته لنفسه، ثمّ ضربوا له الأمثال ومثّلوه في صفاته بالجمادات الناقصة، بل بالمعدومات.

وأهل السنّة نزّهوه عن هذا وهذا، وأثبتوا له ما أثبتته لنفسه من صفات

(١) أخرجه مسلم (٢٥٧٧) من حديث أبي ذر.

(٢) انظر: «شرح حديث أبي ذر» ضمن «مجموع الفتاوى» (١٣٧/١٨)، و«جامع الرسائل» (١٢١/١)، و«منهاج السنة» (١٣٤/١، ٢/٣٠٤، ٣/٢٠، ٥/٩٦).

(٣) وهذا قول المعتزلة. انظر: «المغني» للقاضي عبد الجبار (١٢٧/٦)، و«شرح الأصول الخمسة» (٣٤٥).

الكمال، ونزّهوه فيها عن الشّبّه والمِثَال، فأثبتوا له المِثْل الأعلى، ولم يَضْرِبوا له الأمثال، فكانوا أسعدَ الطوائف بمعرفته، وأحقّهم بالإيمان به وبولايته ومحبته، وذلك فضلُ الله يؤتیه من يشاء.

ثمّ ألتم أصحابُ هذا التّفسير عنه من اللوازم الباطلة ما لا قبل لهم به:

قالوا عن هذا التّفسير الباطل^(١): إنه تعالى 'إذا أمر العبد ولم يُعنه بجميع مقدّوره تعالى' من وجوه الإعانة كان ظالمًا له.

والتزموا لذلك: أنه لا يقدر أن يهدي ضالًّا، كما قالوا: إنه لا يقدر أن يُضِلَّ مهتديًا.

وقالوا عنه أيضًا: إنه إذا أمر اثنين بأمر واحد، وخصَّ أحدهما بإعانتة على فعل المأمور، كان ظالمًا.

وقالوا عنه أيضًا: إنه إذا أشترك أثنان في ذنبٍ يوجب العقاب، فعاقب به أحدهما، وعفا عن الآخر، كان ظالمًا.

إلى غير ذلك من اللوازم الباطلة التي جعلوا لأجلها ترك تسويته بين عباده في فضله وإحسانه ظلمًا.

فعارضهم أصحابُ التّفسير الثّاني، وقالوا: الظُّلم المنزّه عنه من الأمور الممتنعة لذاتها، فلا يجوز أن يكون مقدورًا، ولا أنه تعالى تركه بمشيئته واختياره، وإنما هو من باب الجمع بين الضّدين، وجعل الجسم الواحد في مكانين، وقلب القديم مُحدّثًا والمُحدّث قديمًا، ونحو ذلك، وإلا فكُلُّ ما يقدره الذّهن، وكان وجوده ممكنًا، والرّبُّ قادرٌ عليه؛ فليس بظلم، سواءً

(١) الفعل «قالوا» مُضَمَّنٌ معنى «التزموا».

فَعَلَهُ أَوْ لَمْ يَفْعَلَهُ (١).

وتلقَى هذا القولَ عنهم طوائفٌ من أهل العلم (٢)، وفسَّرُوا الحديثَ به
وأسندوا ذلك وقوَّوه بآياتٍ وآثارٍ زعموا أنها تدلُّ عليه:

كقوله: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ﴾ [المائدة: ١١٨]، يعني لم تتصرَّف في غير
مُلْكِكَ، بل إن عَذَّبْتَ عَذَّبْتَ من تملك.

وعلى هذا، فجوَّزوا تعذيبَ كلِّ عبدٍ له ولو كان محسِنًا، ولم يروا ذلك
ظلمًا.

وبقوله تعالى: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

وبقول النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَاوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ لَعَذَّبَهُمْ
وهو غيرُ ظالمٍ لهم» (٣).

وبقوله ﷺ في دعاء الهمِّ والحزن: «اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ، ماضٍ
فِي حُكْمِكَ، عدلٌ فِي قضاؤِكَ» (٤).

وبما رُوِيَ عن إياس بن معاوية قال: ما ناظرتُ بعقلي كلَّه أحدًا إلا
القَدَرِيَّةَ، قلتُ لهم: ما الظُّلم؟ قالوا: أن تأخذَ ما ليس لك، أو أن تتصرَّف فيما

(١) وهذا قول الجهمية والأشاعرة ومن وافقهم. انظر «غاية المرام» للآمدي (٢٤٥)
وحاشيته، و«جامع الرسائل» (١/١٢٢).

(٢) من أهل الإثبات، من أصحاب مالك والشافعي وأحمد ومن شَرَّح الحديث. انظر:
«مجموع الفتاوى» (١٨/١٣٩)، و«منهاج السنة» (٢/٣٠٤).

(٣) تقدم تخريجه (ص: ٢١).

(٤) تقدم تخريجه (ص: ٨١٧).

ليس لك. قلت: فلله كلُّ شيء (١).

والتزم هؤلاء عن هذا القول لوازم باطلة:

كقولهم: إن الله تعالى يجوزُ عليه أن يعذبَ أنبياءه ورسلكه وملائكته وأوليائه وأهل طاعته، ويخلدُهم في العذاب الأليم، ويكرِّم أعداءه من الكفَّار والمشرِّكين (٢) والشياطين، ويخصِّهم بجنته وكرامته، وكلاهما عدلٌ وجائزٌ عليه، وأنه يُعلمُ أنه لا يفعلُ ذلك بمجرد خبره (٣)؛ فصار ممتنعاً لإخباره أنه لا يفعلُه لا لمنافاته حكمته (٤)، ولا فرق بين الأمرين بالنسبة إليه، ولكن أراد هذا وأخبر به، وأراد الآخر وأخبر به، فوجبَ هذا لإرادته وخبره، وامتنعَ ضده لعدم إرادته واختياره بأنه لا يكون.

والتزموا له أيضًا: أنه يجوزُ أن يعذبَ الأطفال الذين لا ذنبَ لهم أصلاً، ويخلدُهم في الجحيم. وربما قالوا بوقوع ذلك (٥).

فأنكر على الطائفتين معاً أصحابُ التفسير الثالث، وقالوا: الصوابُ الذي دلَّت عليه النصوص: أن الظلمَ الذي حرَّمه الله على نفسه وتنزَّه عنه فعلاً وإرادةً هو ما فسَّره به سلفُ الأمة وأئمَّتها؛ أنه لا يُحمَلُ عليه (٦) سيئاتُ

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد في «السنة» (٩٤٦)، واللالكائي (١٢٨٠)، والبيهقي في «الاعتقاد» (١٧٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٣/١٢٤).

(٢) (ت): «الكفار والمنافقين».

(٣) انظر: «منهاج السنة» (٣/٨٧)، و«النبوات» (٤٦٨).

(٤) (ق) و(ت): «إلا لمنافاته حكمته». وهو تحريف.

(٥) انظر: «النبوات» (٤٦٨، ٤٦٩).

(٦) أي: على العبد. وسقطت الكلمة من (ق).

غيره، ولا يعدَّبُ بما لم تكسب يده ولم يكن سعى فيه، ولا يُنقَّص من حسناته، فلا يجازى بها^(١) أو ببعضها إذا قارنها أو طرأ عليها ما يقتضي إبطالها أو اقتصاص المظلومين منها^(٢).

وهذا الظلم الذي نفى الله تعالى خوفه عن العبد بقوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢]، قال السلف والمفسرون: لا يخاف أن يُحمَل عليه من سيئات غيره، ولا يُنقَّص من حسناته ما يتحمَّل^(٣).

فهذا هو المعقول من الظلم ومن عدم خوفه، وأمَّا الجمع بين التقيضين وقلب القديم مُحدثًا والمُحدث قديمًا؛ فمما يتنزّه كلام أحاد العقلاء عن تسميته ظلمًا، وعن نفي خوفه عن العبد، فكيف بكلام ربِّ العالمين؟!

وكذلك قوله: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ [الزخرف: ٧٦]، فنفي أن يكون تعذيبه لهم ظلمًا، ثم أخبر أنهم هم الظالمون بكفرهم، ولو كان الظلم المنفي هو المحال لم يحسن مقابلة قوله: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾ بقوله: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾، بل يقتضي الكلام أن يقال: «وما ظلمناهم ولكن تصرَّفنا في ملكنا وعبيدنا». فلما نفى الظلم عن نفسه وأثبته لهم دلَّ على أن الظلم المنفي هو أن يعدَّبهم بغير جرم، وأنه إنما عدَّبهم بجرمهم وظلمهم ولا تحتمل الآية غير هذا، ولا يجوز تحريف كلام الله لنصرة المقالات.

(١) (ت): «ولا يجازى بها».

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٨/١٤٦).

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (١٨/٣٧٩).

وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾ [النساء: ١٢٤]، ولا ريب أنَّ هذا مذكورٌ في سياق التحريض على الأعمال الصالحة والاستكثار منها؛ فإنَّ صاحبها يجزى بها، ولا يُنْقَضُ منها بذرةٌ، ولهذا يسمِّيهِ (١) تعالى: تَوْفِيَّةً، كقوله: ﴿ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [آل عمران: ١٨٥]، وقوله: ﴿ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمَلَتْ ﴾ [الزمر: ٧٠].

فترك الظلم هو العدل، لا فعل كلِّ ممكن، وعلى هذا قام الحساب، ووُضِعَ الموازين القسط، ووُزِنَتِ الحسناتُ والسيئات، وتفاوتت الدرجاتُ العُلى بأهلها، والدركاتُ السفلى بأهلها.

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ﴾ [النساء: ٤٠]، أي: لا يضعُ جزاءً من أحسن ولو بمِثْقَالِ ذرَّةٍ؛ فدلَّ على أنَّ إضاعتها وترك المجازاة بها (٢) مع عدم ما يُبْطِلُها ظلمٌ يتعالى الله عنه. ومعلومٌ أنَّ ترك المجازاة عليها مقدورٌ يتنزَّه الله عنه؛ لكمال عدله وحكمته. ولا تحتمل الآية قطُّ غير معناها المفهوم منها.

وقال تعالى: ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمَلِ ﴾ [فصلت: ٤٦]، أي: لا يعاقبُ العبدَ بغير إساءته، ولا يحرمه ثوابِ إحسانه (٣). ومعلومٌ أنَّ ذلك مقدورٌ له تعالى.

(١) (ق): «يسمى». (ت، د): «سمى». والمثبت أشبه.

(٢) (ت): «وترك الجزاء بها».

(٣) (ت): «حسانته».

وهذا نظيرُ قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ ﴿٣٧﴾ أَلَا نَزُرُ وَارِدًا وَنَزَرْنَا أُخْرَىٰ ﴿٣٨﴾ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴿٣٩﴾﴾ [النجم: ٣٦-٣٩]؛ فأخبر أنه ليس على أحدٍ من وزرٍ غيره شيء، وأنه لا يستحقُّ إلا ما سَعاه، وأنَّ هذا هو العدلُ الذي نَزَّهَ نفسه عن خلافه.

[وقال]: ﴿وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَنْفَعُوا إِيَّائِي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾﴾ [غافر: ٣٠-٣١]؛ بيَّن أنَّ هذا العقابَ لم يكن ظلمًا من الله للعباد، بل لذنوبهم واستحقاقهم.

ومعلومٌ أنَّ المحال الذي لا يُمكنُ ولا يكونُ مقدورًا أصلًا لا يصلحُ أن يُمدَّحَ الممدوحُ بعدم إرادته ولا فعله، ولا يُحمدَ على ذلك، وإنما يكونُ المدحُ بترك الأفعال لمن هو قادرٌ عليها وأن يتنزَّهَ عنها لكمالهِ وِغناه وحمده.

وعلى هذا يتيمُّ^(١) قوله: «إني حرَّمتُ الظلمَ على نفسي»، وما شاكله من النصوص. فأما أن يكون المعنى: إني حرَّمتُ على نفسي ما لا حقيقة له وما ليس بممكن، مثل خَلقٍ مثلي، ومثل جعل القديم مُحدثًا والمُحدث قديمًا، ونحو ذلك من المحالات، ويكون المعنى: إني أخبرتُ عن نفسي بأن ما لا يكونُ مقدورًا لا يكونُ مني = فهذا مما يتيقَّنُ المُنصِّفُ أنه ليس مرادًا من اللفظ قطعًا، وأنه يجبُ تنزيهُ كلام الله ورسوله عن حملة على مثل ذلك.

قالوا: وأما استدلالكم بتلك النصوص الدالة على أنه سبحانه إن عذبهم فإنهم عبادُه، وأنه غيرُ ظالمٍ لهم، وأنه لا يُسألُ عمَّا يفعل، وأنَّ قضاءه فيهم

(١) (ت): «هدايتهم». ولعل «يتم» محرفة عن «يُفهم»، وكلاهما محتمل.

عدلاً، وبمناظرة إياسٍ للقَدَرِيَّةِ = فهذه النُّصُوصُ وأمثالها كُلُّها حَقٌّ يَجِبُ القولُ بِمُوجِبِها، ولا تُحَرَّفُ معانيها، والكُلُّ من عند الله، ولكن أيُّ دليلٍ فيها يدلُّ على أنه تعالى 'يجوزُ عليه أن يعذَّبَ أهلَ طاعته، ويُنعِمَ أهلَ معصيته، وأنه يعذَّبُ بغيرِ جُرمٍ، ويَحْرِمُ المحسِنَ جزاءَ عمله، ونحو ذلك؟! بل كُلُّها متفقَةٌ متطابقةٌ دالَّةٌ على كمالِ القدرة، وكمالِ العدلِ والحكمة.

فالنُّصُوصُ التي ذكرناها تقتضي كمالَ عدله وحكمته وغناه، ووضعَ العقوبةِ والثوابِ مواضعَهما وأنه لم يَعِدْ لهما عن سَنَّتِهما.

والنُّصُوصُ التي ذكرتموها تقتضي كمالَ قدرته وانفرادَه بالرُّبُوبِيَّةِ والحُكْمِ، وأنه ليس فوقه أمرٌ ولا ناهٍ يتعقَّبُ أفعاله بسؤال، وأنه لو عَذَّبَ أهلَ سماواته وأرضه لكان ذلك تعذيباً لحقِّه عليهم، وكانوا إذ ذاك مستحقِّين للعذاب؛ لأنَّ أعمالهم لا تَفِي بنجاتهم، كما قال النبي ﷺ: «لن يُنْجِيَ أحداً منكم عمله» قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا، إلا أن يتغمَّدني الله برحمةٍ منه وفضلٍ» (١).

فرحمته لهم ليست في مقابلة أعمالهم، ولا هي ثمنٌ لها، فإنها خيرٌ منها، كما قال في الحديث نفسه: «ولو رَحِمَهُم لكانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم»؛ أي: فجمَعَ بين الأمرين في الحديث: أنه لو عَذَّبَهُم لعَذَّبَهُم باستحقاقهم، فلم يكن ظالماً لهم، وأنه لو رَحِمَهُم لكان ذلك مجردَ فضله وكرمه، لا بأعمالهم، إذ رحمته خيرٌ من أعمالهم.

فصلواتُ الله وسلامُه على من خَرَجَ هذا الكلامُ أوَّلاً من شفَّتيه، فإنه

(١) تقدم تخريجه (ص: ٢٠).

أعرفُ الخلقُ باللهِ وبحقِّه، وأعلمُهم به وبعده وفضله وحكمته، وما يستحقُّه على عبادته.

وطاعاتُ العباد كُلِّها لا تكونُ مقابلةً لِنِعَمِ الله عليهم، ولا مساويةً لها، بل ولا للقليل منها، فكيف يستحقُّون بها على الله النِّجاة؟!

وطاعةُ المطيع لا نسبة لها إلى نعمةٍ من نِعَمِ الله عليه؛ فتبقى سائرُ النِّعم تتقاضاه شكرًا، والعبدُ لا يقومُ بمقدوره الذي يجبُ لله عليه.

فجميعُ عبادته تحت عفوه ورحمته وفضله، فما نجا منهم أحدٌ إلا بعفوه ومغفرته، ولا فاز بالجنَّة إلا بفضله ورحمته.

وإذا كانت هذه حالُ العباد فلو عذبهم لعذبهم وهو غيرُ ظالمٍ لهم، لا لكونه قادرًا عليهم وهم مُلْكُه، بل لاستحقاقهم، ولو رجمهم لكان ذلك بفضله لا بأعمالهم.

وأما قوله: ﴿فَاتَّهَمَ عِبَادَكَ﴾؛ فليس المرادُ به أنك قادرٌ عليهم مالكٌ لهم. وأيُّ مدح في هذا؟! ولو قلتَ لشخص: إن عذبت فلانًا فإنك قادرٌ على ذلك. أيُّ مدح يكونُ في ذلك؟!

بل في ضمن ذلك الإخبارُ بغاية العدل، وأنه تعالى إن عذبهم فإنهم عبادُه الذين أنعمَ عليهم بإيجادهم وخلقهم ورزقهم وإحسانه إليهم، لا بوسيلةٍ منهم، ولا في مقابلة بذلٍ بذلوه، بل ابتدأهم بنعمه وفضله، فإذا عذبهم بعد ذلك وهم عبيدُه لم يعدَّ بهم إلا بجزمهم واستحقاقهم وظلمهم، فإنَّ من أنعمَ عليهم ابتداءً بجلالِ النِّعم كيف يعدَّ بهم بغيرِ استحقاقٍ أعظم النِّعم؟!

وفيه أيضًا أمرٌ آخرُ ألطفٌ مِنْ هذا؛ وهو أنَّ كونهم عباده يقتضي عبادته وحده وتعظيمه وإجلاله، كما يُجِلُّ العبدُ سيِّده ومالكة الذي لا يصلُّ إليه نفعٌ إلا على يده، ولا يدفعُ عنه ضرًّا إلا هو، فإذا كفروا به أقبح الكفر، وأشركوا به أعظم الشرك، ونسبوه إلى كلِّ نقيصة مما تكادُ السَّمواتُ يتفطَّرْنَ منه وتنشقُّ الأرضُ وتحزُّ الجبالُ هداً = كانوا أحقَّ عباده وأولاهم بالعذاب. والمعنى: هم عبادك الذين أشركوا بك، وعدلوا بك، وجحدوا حقك؛ فهم عبادٌ مستحقُّون للعذاب.

وفيه أمرٌ آخرٌ - أيضًا - لعلَّه ألطفٌ مما قبله، وهو: إن تعذبهم فإنهم عبادك، وشأنُ السيِّدِ المحسنِ المنعمِ أن يتعطفَ على عبده ويرحمه ويخونُ عليه^(١)، فإن عذبت هؤلاء وهم عبيدك لا تعذبهم إلا باستحقاقهم وإجرامهم، وإلا فكيف يشقى العبدُ بسيِّده وهو مطيعٌ له متَّبِعٌ لمرضاته؟!

فتأمل هذه المعاني، ووازن بينها وبين قول من يقول: «إن تعذبهم فأنت الملكُ القادر، وهم المملوكون المربوبون، وإنما تصرَّفتَ في مُلكِك، مِن غير أن يكون قد قام بهم سببُ العذاب»؛ فإنَّ القومَ نفاةُ الأسباب، وعندهم أن كفرَ الكافرين وشركهم ليس سببًا للعذاب، بل العذابُ بمجرد المشيئة، ومحض الإرادة.

وكذلك الكلامُ في مناظرة إياسٍ للقَدَرِيَّة، إنما أراد بأنَّ التصرُّفات الواقعة منه تعالى في مُلكه لا تكون ظلمًا قطُّ، وهذا حقٌّ؛ فإنَّ كلَّ ما فعله الرِّبُّ ويفعله لا يخرج عن العدل والحكمة والمصلحة والرَّحمة، فليس في أفعاله ظلمٌ ولا جورٌ ولا سَفَه؛ وهذا حقٌّ لا ريب فيه، فإياسٌ بيِّن أنه سبحانه

(١) (ت): «ويحسن إليه».

في تصرّفه في مُلكه غيرِ ظالم^(١).

فهذه مجامعُ طُرُقِ العالَمِ في هذا المقام، قد أُلقيتْ إليك مختصرةً بِذِكْرِ قواعدها^(٢) وأدلتّها، وترجيح الصّواب منها وإبطال الباطل، ولعلّك لا تجدُ هذا التفصيلَ والكلامَ على هذه المذاهب وأصولها في كتابٍ من كتب القوم، والله تعالى المسؤولُ إتمامَ نعمته، ومزيدَ العلم والهدى، إنه المانُّ بفضله.

(١) بموجب حدِّ القدرية للظلم. فرأى إياسُ أن هذا الجواب المطابقَ لحدّهم خاصٌّ لهم، ولم يدخل معهم في التفصيل الذي يطول. انظر: «مجموع الفتاوى» (١٨/١٣٩، ١٤٠).

(٢) (ت): «مختصرة بجوامع قواعدها».

فصل

وكذلك الكلام في الإيجاب في حق الله سواء؛ والأقوال فيه كالأقوال في التحريم.

وقد أخبر سبحانه عن نفسه أنه كتب على نفسه وأحق على نفسه، قال تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآتٍ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقْنِلُونَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْآنِ﴾ [التوبة: ١١١].

وفي الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال لمعاذ: «أتدري ما حق الله على عباده؟» قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، أتدري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟» قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «حقهم عليه أن لا يعذبهم»^(١).

ومنه قوله ﷺ في غير حديث: من فعل كذا كان على الله^(٢) أن يفعل به كذا وكذا. في الوعد والوعيد^(٣).

(١) أخرجه البخاري (٢٨٥٦)، ومسلم (٣٠).

(٢) (ق): «كان على الله».

(٣) انظر - مثلاً - في الوعد: «صحيح البخاري» (٢٧٩٠)، وفي الوعيد: «سنن أبي داود» (٣٦٨٠).

ونظيرُ هذا ما أخبرَ به سبحانه من قَسَمِهِ ليفعلنَ ما أقسمَ عليه، كقوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَشْتَلَنَّهُمْ أَجْمِينَ﴾ (١٢) ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر: ٩٢-٩٣]، ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا﴾ [مريم: ٦٨]، وقوله: ﴿لَتُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ [إبراهيم: ١٣]، وقوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمِينَ﴾ [ص: ٨٥]، وقوله: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [آل عمران: ١٩٥]، وقوله: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأعراف: ٦]، وقوله فيما يرويه عنه رسولُ الله ﷺ: «وعزَّتي وجلالي لأقتصنَّ للمظلوم من الظَّالم ولو لطمه، ولو ضربةً بيدٍ» (١).

إلى أمثال ذلك من صيغِ القَسَمِ المتضمَّنِ معنى إيجابِ المُقسَمِ على نفسه أو منعه نفسه؛ وهو القَسَمُ الطَّلَبِيُّ المتضمَّنُ للحضِّ (٢) والمنع، بخلاف القَسَمِ الخبريِّ المتضمَّنِ للتصديق أو التكذيب، ولهذا قَسَمَ الفقهاء وغيرهم اليمينَ إلى: «مُوجِبَةٌ للحضِّ والمنع، أو التصديق والتكذيب» (٣).

(١) أخرجه أحمد (٤٩٥/٣)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٩٧٠)، وابن قدامة في «صفة العلو» (٤٢) واللفظ له، وغيرهم من طرق عن جابر، يثبتُ بمجموعها، وصحَّح أحدها الحاكم (٤٣٧/٢) ولم يتعقبه الذهبي، وحسنه المنذري في «الترغيب والترهيب» (٤٠٤/٤)، وابن حجر في «الفتح» (١٧٤/١)، وابن ناصر الدين الدمشقي في الجزء الذي أفرده لهذا الحديث (٣٨):

(٢) (ق، د) في الموضوعين: «الحظ». وفي (ت) في الموضوع الأول: «الحصر»، وفي الثاني: «الحظر». وكله تحريف.

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٩٧/٣٣)، (٢٣٢)، و«إغاثة اللهفان» (٨٧/٢)، (٩٤)، =

قالوا: وإذا كان معقولاً من العبد أن يكون طالباً من نفسه، وتكون نفسه طالبةً منه (١)، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣]، وقوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النازعات: ٤٠]، مع كون العبد له أمرٌ وناهٍ فوَقَهُ = فالربُّ تعالى الذي ليس فوقه أمرٌ ولا ناهٍ كيف يمتنعُ منه أن يكون طالباً من نفسه، فيكتبَ على نفسه، ويُحَقِّقَ على نفسه، ويحرِّمَ على نفسه؟! بل ذلك أولى وأحرى في حقِّه من تصوُّره في حقِّ العبد، وقد أُخْبِرَ به عن نفسه وأخْبِرَ به عنه رسوله.

قالوا: وكتابه ما كتبه على نفسه وإحقاقه ما أحقَّه عليها متضمَّنٌ لإرادته ذلك، ومحبته له، ورضاه به، وأنه لا بدَّ أن يفعلهُ. وتحريمه ما حرَّمه على نفسه متضمَّنٌ لبغضه لذلك، وكرهته له، وأنه لا يفعلهُ.

ولا ريب أن محبته لما يريد أن يفعلهُ ورضاه به يُوجِبُ وقوعه بمشيئته واختياره، وكرهته للفعل وبغضه له يمنعُ وقوعه (٢) منه مع قدرته عليه لو شاء، وهذا غيرُ ما يحبُّه من فعل عبده ويكرهُه منه، فذاك نوعٌ وهذا نوع، ولما لم يميِّز كثيرٌ من الناس بين النوعين، وأدخلُوهُما تحت حكمٍ واحد، اضطربت عليهم مسائلُ القضاء والقدر والحكم والتعليل.

= «بدائع الفوائد» (٦٤٥)، و«الإنصاف» (١٠٦/٩).

(١) (د، ق): «فيكون نفسه طالبة منها». وفي (ت) «فيكون بنفسه طالباً منها». ولعل المثبت هو الصواب، وتدُلُّ عليه الآياتُ المذكورة بعده. والعبارة في «شرح حديث أبي ذر» ضمن «مجموع الفتاوى» (١٨/١٥٠): «وإذا كان معقولاً في الإنسان أنه يكون أمراً مأموراً...»، وهو مصدر المصنف.

(٢) (ق): «يُمتنعُ وقوعه».

وبهذا التفصيل يُسفرُ لك وجهُ المسألة، ويتبلَّجُ صُبْحُها.

ففرقٌ بين فعله هو سبحانه الذي هو فعله، وبين فعل عباده الذي هو مفعوله؛ فمحبته تعالى وكرهته للأول تُوجِبُ وقوعه وامتناعه، وأمَّا محبته وكرهته للثاني فلا تُوجِبُ وقوعه ولا امتناعه.

فإنه يحبُّ الطاعةَ والإيمانَ من عباده كلِّهم وإن لم تكن محبته مُوجِبَةً لطاعتهم وإيمانهم جميعاً؛ إذ لم يحبَّ فعله الذي هو إعانتهم وتوفيقهم وخلق ذلك لهم، ولو أحبَّ ذلك لاستلزم طاعتهم وإيمانهم.

ويُبغِضُ معاصيهم وكفرهم وفسوقهم، ولم تكن هذه الكراهة والبغضُ مانعةً من وقوع ذلك منهم؛ إذ لم يكره سبحانه خذلانهم وإضلالهم؛ لِمَا لِه في ذلك من الغايات المحبوبة التي فواتها يستلزمُ فوات ما هو أحبُّ إليه من إيمانهم وطاعتهم، وتَعَقُّلُ ذلك ممَّا يقصُرُ عنه عقولُ أكثر الناس، وقد أشرنا إليه فيما تقدَّم من الكتاب (١).

فالربُّ تعالى يحبُّ من عباده الطاعةَ والإيمان، ويحبُّ مع ذلك من تضرُّعهم وتذلُّلهم وتوبتهم واستغفارهم ومن توبته ومغفرته وعفوه وصفحه وتجاوزه ما هو ملزومٌ لمعاصيهم وذنوبهم، ووجودُ الملزوم بدون لازمه ممتنع.

وإذا عُدَّ هذا في حقِّ المذنبين فيُعقَلُ مثله في حقِّ الكفار، وأنَّ خلقهم وإضلالهم لازمٌ لأمورٍ محبوبةٍ للربِّ تعالى لم تكن تحصلُ إلا بوجودِ لازمها؛ إذ وجودُ الملزوم بدون لازمه ممتنع، فكانت تلك الأمورُ المحبوبةُ

(١) (ص: ١٢، ٨١٠، ٨١٢-٨٤٧).

والغاياتُ المحمودَةُ متوقِّفةٌ على خَلْقِهِمْ وإِضْلَالِهِمْ تَوَقَّفَ المَلْزومُ على لَازِمِهِ.

وهذا فصلٌ معترضٌ لم يكن من غرضنا، وإن كان أهمَّ ممَّا سقنا الكلامَ لأجله.

ونكتةُ المسألة: الفرقُ بين ما هو فعلٌ له تستلزمُ محبتهُ وقوعه منه، وبين ما هو مفعولٌ له لا تستلزمُ محبتهُ له وقوعه من عبده.

وإذا عُرِفَ هذا، فالظلمُ والكفرُ والفسوقُ والعصيانُ وأنواعُ الشُّرورِ واقعةٌ في مفعولاته المنفصلة التي لا يتَّصفُ بها، دون أفعالها القائمة به.

ومن أنكشفَ له هذا المقامُ فهمَ معنى قوله ﷺ: «والشرُّ ليس إليك»^(١).

فهذا الفرقُ العظيمُ يزيلُ أكثرَ الشُّبه التي حارت لها عقولُ كثيرٍ من النَّاسِ في هذا الباب، وهدى اللهُ الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحقِّ بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم.

فما في مخلوقاته ومفعولاته تعالى من الظُّلمِ والشرِّ فهو بالنسبة إلى فاعله المكلف الذي قام به الفعل، كما أنه بالنسبة إليه يكون زناً وسرقَةً وعدواناً وأكلًا وشربًا ونكاحًا، فهو الزاني السارقُ الأكلُ الناكح، والله خالقُ كلِّ فاعلٍ وفعله.

وليست نسبةُ هذه الأفعال إلى خالقها كنسبتها إلى فاعلها الذي قامت به، كما أن نسبةَ صفات المخلوقين إليه - كطوله^(٢) وقصره، وحسنه وقبحه،

(١) أخرجه مسلم (٧٧١) من حديث عليٍّ في دعائه ﷺ في قيام الليل.

(٢) أي: المخلوق.

وشكله ولونه - ليست كنسبتها إلى خالقها فيه.

فتأمل هذا الموضوع، وأعطِ الفرقَ حقَّه، وفرِّق بين النسبتين؛ فكما أن صفات المخلوق ليست صفاتِ الله بوجهٍ وإن كان هو خالقها، فكذلك أفعاله ليست أفعالاً لله تعالى ولا إليه وإن كان هو خالقها.

فلنرجع الآن إلى ما نحنُ بصدده، فنقول: الأمرُ الذي كتبه على نفسه مستحقُّ عليه الحمدُ والثناء، ويتعالى ويتقدَّس عن تركه؛ إذ تركه منافٍ للثناء والحمد الذي يستحقُّه عليه، متضمَّنًا لما يستحقُّه من ذلك لذاته (١)، بقطع النظر عن كلِّ فعل.

وكذلك ما حرَّمه على نفسه هو مستحقُّ للحمد والثناء على تركه، فهو يتعالى ويتقدَّس عن فعله؛ لأن فعله منافٍ لما يستحقُّه من الحمد والثناء على تركه، متضمَّنًا (٢) لما يستحقُّه لذاته (٣).

وهذا بحمد الله بيِّنٌ عند من أوتي العلم والإيمان، وهو مستقرٌّ في فطرهم، لا ينسخه منها شبهاتُ المُبطلين.

وهذا الموضوعُ مما خفيَ على طائفتي القدرية والجبرية، فخبطوا في عشواء، وخبطوا في ليلة ظلماء، والله الموفقُّ الهادي للصواب (٤).

(١) (ق): «لما يستحقه لذاته».

(٢) (ت): «متضمن». والوجه النصب، كالموضع السابق، حال من الحمد.

(٣) من قوله: «بقطع النظر...» إلى هنا ساقط من (ق).

(٤) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٨/١٤٩).

فصل

وقد ظهر بهذا بطلان قول الطائفتين معاً:

* الذين وَضَعُوا لَهِ شَرِيعَةً بِعَقُولِهِمْ، أَوْجَبُوا عَلَيْهِ وَحَرَّمُوا مِنْهَا مَا لَمْ يُوجِبْهُ عَلَيْهِ نَفْسُهُ وَلَمْ يَحْرَمْهُ عَلَيْهِ نَفْسُهُ، وَسَوَّوْا بَيْنَهُ وَبَيْنَ عِبَادِهِ فِيمَا يَحْسُنُ مِنْهُمْ وَيَقْبُحُ.

وبذلك استطال عليهم خصومهم، وأبدوا مناقضتهم، وكشفوا عوراتهم، وبيّنوا فضائحهم.

* وكذلك بطلان قول الطائفة التي جَوَّزَتْ عَلَيْهِ كُلَّ شَيْءٍ، وَأَنْكَرَتْ حَكَمَتَهُ، وَجَحَدَتْ فِي الْحَقِيقَةِ مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ الْحَمْدِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ مَا يَفْعَلُهُ، مِمَّا يُمْدَحُ بِفَعْلِهِ، وَعَلَى تَرْكِ مَا يَتْرُكُهُ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَيْهِ مِمَّا يُمْدَحُ بِتَرْكِهِ، وَجَعَلَتْ النَّوْعَيْنِ وَاحِدًا، وَلَا فَرْقَ عِنْدَهُمْ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ تَعَالَى بَيْنَ فِعْلٍ مَا يُمْدَحُ بِفَعْلِهِ وَبَيْنَ تَرْكِهِ، وَلَا بَيْنَ تَرْكِ مَا يُمْدَحُ بِتَرْكِهِ وَبَيْنَ فَعْلِهِ.

وبهذا تسلط عليهم خصومهم، وأبدوا مناقضتهم، وبيّنوا فضائحهم.

قال المتوسّطون: وأمّا نحن فلا يلزمنا شيءٌ من هذه الفضائح والأباطيل، فإنّا لم نوافق طائفة من الطائفتين على كلّ ما قالت، بل وافقنا كلّ طائفة فيما أصابت فيه الحقّ، وخالفناها فيما خالفت فيه الحقّ، فكنا أسعد به من الطائفتين، والله المنّة والفضل.

وهذا قولنا قد أوضحناه في هذه المسألة غاية الإيضاح، وأفصحناه عنه بما أمكننا من الإفصاح، فمن وجد سبيلاً إلى المعارضة، أو رام طريقاً إلى المناقضة، فليبيدها، فإنّا من وراء الردّ عليه، وإهداء عُيُوبِ مَقَالَتِهِ إِلَيْهِ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ

أنه لا يردُّ علينا مقاتلتنا إلا بإحدىِ المقاتلتين اللتين كشفنا عن عوارهما، وبيننا فسادهما، فليستْ عورةَ مقاتلته، ويُصلحُ فسادها، ويرمُّ شعثها، ثم ليُلقَ خصومه بها، فالمحاكمةُ إلى النقلِ الصَّريحِ والعقلِ الصَّحيحِ، والله المستعان.

الوجه الثاني والستون: قولكم: «الوجوبُ والتحريمُ بدون الشرع ممتنع؛ لأنه لو ثبت لقامت الحجَّةُ بدون الرسل، والله سبحانه إنما أقام حجَّته برسله...» إلى آخره^(١).

فيقال: لا ريب أن الوجوبَ والتحريمَ اللذين هما متعلِّقُ الثواب والعقاب بدون الشرع ممتنع، كما قرَّرتموه، والحجَّةُ إنما قامت على العباد بالرُّسل، ولكنَّ هذا الوجوبَ والتحريمَ أخصُّ من مطلق الوجوب والتحريم^(٢)، ونفي الأخصِّ لا يستلزم نفي الأعمِّ، فمن أين ينتفي مطلقُ الوجوب والتحريم^(٣) بمعنى حصول المقتضي للثواب والعقاب، وإن تخلَّف عنه مقتضاه لقيام مانع أو فوات شرط، كما تقدَّم تقريره!؟

وقد قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ نُصِيبَهُمْ مُصِيبَةً يَمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفصص: ٤٧]؛ فأخبر تعالى أن ما قدَّمت أيديهم سببٌ لإصابة المصيبة إياهم، وأنه سبحانه أرسل رسولَه وأنزل كتابه لئلا يقولوا: ﴿رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾.

(١) انظر ما تقدم (ص: ٩٨٨).

(٢) «أخص من مطلق الوجوب والتحريم» ليس من (ت).

(٣) من قوله: «أخص من مطلق...» إلى هنا ساقط من (ق)؛ لانتقال النظر.

فدلت الآية على بطلان قول الطائفتين جميعاً:

* الذين يقولون: إن أعمالهم قبل البعثة ليست قبيحة لذاتها، بل إنما قُبِحَتْ بالنَّهي فقط.

* والذين يقولون: إنها قبيحة، ويستحقون عليها العقوبة عقلاً بدون البعثة.

فتضمنت الآية بطلان قول الطائفتين، ودلت على القول الوسط الذي اخترناه ونصرناه: أنها قبيحة في نفسها، ولا يستحقون العقاب إلا بعد إقامة الحجّة بالرسالة، فلا تلازم^(١) بين ثبوت الحُسن والقُبْح العقليين وبين استحقاق الثواب والعقاب^(٢)، فالأدلة إنما اقتضت ارتباط الثواب والعقاب بالرسالة وتوقُّفهما عليها، ولم تقتض توقُّف الحُسن والقُبْح بكل اعتبارٍ عليها، وفرق بين الأمرين.

الوجه الثالث والستون: قولكم: «كيف يُعلم أنه سبحانه يجبُ عليه أن يمدح ويُدِّم ويثيب ويعاقب على الفعل بمجرد العقل؟ وهل ذلك إلا غيبٌ عَنَّا؟ فبِم يُعرف أنه رضي عن فاعلٍ وسخطَ على فاعلٍ، وأنه يثيبُ هذا ويعاقبُ هذا، ولم يُخبر عنه بذلك مخبرٌ صادق، ولا دلٌّ على مواقع رضاه وسخطه عقل، ولا أُخبر عن معلومه ومحكومته مخبرٌ؟ فلم يبقَ إلا قياسُ أفعاله على أفعال عباده، وهو من أفسد القياس؛ فإنه ليس كمثلته شيء»^(٣).

(١) غير محررة في (د)، رسمها ابنُ بردس رسماً.

(٢) في الأصول: «الحسن والقبح العقليين بلازم». والمثبت من (ط).

(٣) انظر ما تقدم (ص: ٩٩٠) وبينهما اختلافٌ يسيرٌ في بعض الحروف.

فيقال: هذا لازمٌ للمعتزلة ومن وافقهم، حيث يُوجبون على الله تعالى ويحرمون بالقياس على عباده، ولا ريب أن هذا من أفسد القياس وأبطله، ولكن من أين ينفي ذلك إثبات صفات لأفعال^(١) اقتضت حُسْنَهَا وَقُبْحَهَا عقلاً ولم يُعلم ترتب الثواب والعقاب عليها إلا بالرسالة، كما نصرناه؟!!

فأنتم معاشر النفاة سلبتم الأفعال خواصها وصفاتها التي لا تنفك عنها ولا تُعقل مجردة عنها أبداً، وظننتم أن قول المعتزلة الباطل في إيجابها وتحريمها على الله لا يتم إلا بهذا النفي، فأخطأتم في الأمرين معاً، فإن بطلان قولهم لا يتوقف على نفي الحُسن والقُبْح، ونفيهما باطل.

وخصومكم من المعتزلة أثبتوا لله شريعةً عقليةً أوجبوا عليه فيها وحرّموا بمقتضى عقولهم، وظنّوا أنهم لا يمكنهم إثبات الحُسن والقُبْح إلا بذلك، فأخطؤوا في الأمرين معاً؛ فإن الله تعالى لا يقاس بعباده في أفعاله، كما لا يقاس بهم في ذاته وصفاته، فليس كمثلته شيء في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، وإثبات الحُسن والقُبْح لا يستلزم هذا الإيجاب والتحريم العقلين.

فليتأمل اللبيب هذه الدقائق التي هي مجامع ما أخذ الفرق فيها، يتبين أن الناس إنما تكلموا في حواشي المسألة ولم يخوضوا لجنتها ويقتحموا غمرتها، والله المستعان.

وأما إلزامكم لخصومكم من المعتزلة تلك اللوازم^(٢)، فلا ريب أنها مستلزمة لبطلان قولهم، مع أضعافها من اللوازم التي تبين فساد مذهبهم،

(١) في الأصول: «صفات الأفعال». وفي (ط): «صفات أفعال».

(٢) انظر ما تقدم (ص: ٩٩١ - ٩٩٩).

ونحن مُسَاعِدُوكم عليها، كما لا محيدَ لكم عن إزاماتهم^(١):

فمنها: أنكم سَدَدْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ طَرِيقَ الاستدلال بالمعجزة على النبوة؛ حيث جَوَزْتُمْ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُؤَيِّدَ بِهَا الكَذَّابَ كما يُؤَيِّدُ الصَّادِقَ، وعندكم أَنَّ كِلَا الأمرين بالنسبة إليه تعالى سواء^(٢).

ولم تعتذروا عن هذا الإلزام المُقاوِمَ لسائر إزاماتكم بعدرٍ صحيح، وهذه أَعْدَارُكُمْ مَسْطُورَةٌ فِي الصَّحَائِفِ^(٣).

ومنها: إلزامُ الإفحام^(٤) بنفي^(٥) المكلفِ النظرَ في المعجزة؛ لعدم الوجوب عقلاً.

واعتذارُكُمْ عن هذا الإلزام بأنَّ الوجوبَ ثابتٌ نَظَرَ أَوْلَمَ يَنْظُرُ أَعْتَذَارُ يُبْطِلُ أَصْلَكُمْ؛ فَإِنَّ ثُبُوتَ الوجوبِ بدونِ نظرِ المكلفِ لو كان شرعياً لتوقَّفَ عَلَى الشَّرْعِ المَتَوَقَّفُ فِي حَقِّ المَكْلُوفِ عَلَى النَظَرِ فِي المَعْجِزَةِ، فَلَمَّا ثَبِتَ الوجوبُ وَإِنْ لَمْ يَنْظُرْ فِي المَعْجِزَةِ عَلِمَ أَنَّ الوجوبَ عَقْلِيًّا لَا يَتَوَقَّفُ عَلَى ثُبُوتِ الشَّرْعِ.

فإن قيل: هو ثابتٌ في نفس الأمر على تقدير ثبوت الرسالة.

(١) في الأصول: «كما لا محيد لهم عن إزاماتكم». والصواب ما أثبت. أي: لا محيد للنفاء عن إزامات المعتزلة.

(٢) انظر: «شرح الأصول الخمسة» (٥٦٤)، و«النبوات» (٢٣٤)، ٤٨٠، (٥٥٠).

(٣) انظر: «بيان المختصر» (٣١٢/١)، وشرح العضد (٢١٦/١)، و«شرح المقاصد» (١٥٩/٤)، و«العلم الشامخ» للمقبلي (١٢١).

(٤) يعني: إفحام الأنبياء وانقطاعهم وعجزهم عن إثبات نبوتهم.

(٥) في الأصول: «ونفي». والمثبت أشبه.

قيل: فحيثُ يَعُدُّ الإلزام، وهو أنه لا يَنْظُرُ حتَّى يَجِبَ، ولا يَجِبُ حتَّى تُثَبَّتَ الرسالة، ولا تُثَبَّتَ حتَّى يَنْظُرَ.

ولهذا عَدَلَ من عَدَلَ إلى مُقَابَلَةِ هذا الإلزام بِمِثْلِهِ، وقالوا: «هذا لازِمٌ للمعتزلة؛ لأنَّ الوجوبَ عندهم نظري»^(١).

وهذا لا يَغْنِي شَيْئاً، ولا يَدْفَعُ الإلزامَ المذكورَ، بل غايته مُقَابَلَةُ الفاسد بِمِثْلِهِ، وهو لا يُجَدِّي في دَفْعِ الإلزامِ شَيْئاً. وهذا يَدُلُّ على بطلانِ المُقَالَتَيْنِ.

وأما نحنُ فلنا في دَفْعِ هذا الإلزامِ عَشْرَةُ مَسَالِكَ، وليس هذا موضعَ هذه المسألة، وإنما المقصودُ أنَّ المعتزلةَ أَلْزَمَتْ نظيرَ ما أَلْزَمُوهُم بِهِ^(٢).

ومنها: إلزامُ التَعْطِيلِ للشرائعِ جُمْلَةً. وقد تَقَدَّمَ بيانه قَرِيباً^(٣)، حيثُ بَيَّنَّا أنَّ متعلِّقَ الأمرِ والنهي إنما هو فعلُ العبدِ الاختياريِّ، فإذا بطلَ أن يكونَ له فعلٌ اختياريٌّ بطلَ متعلِّقُ الأمرِ والنهي، فيلزمُ بطلانُ الأمرِ والنهي؛ لأنَّ وجودَهُ بدونَ متعلِّقه محالٌ.

إلى سائرِ تلكِ اللوازمِ التي أسلفناها قَبْلُ، فلا نَطِيلُ بإعادتها.

قالوا^(٤): «أما نحنُ، فلا يلزمنا شيءٌ من هذه اللوازمِ من الطَّرفَيْنِ، فإنَّا لم

(١) انظر: «المواقف» (١/١٦٤)، و«بيان المختصر» (١/٣٠٩)، و«رفع الحاجب» (١/٤٦٦).

(٢) انظر: «الصواعق المرسله» (١٤٣٧).

(٣) انظر: (ص: ١١٢٠).

(٤) أي المتوسطون.

نسلك واحداً من الطريقتين، فلا سبيل لإحدى الطائفتين إلى إلزامنا بلازم واحدٍ باطل، والله الحمد، فمن رام ذلك فليبيده.

فإن قيل: فمن أصلكم إثبات التعليل والحكمة في الخلق والأمر، فما تصنعون بهذه اللوازم التي ألزمتها المعتزلة؟ وماذا جوابكم عنها إذا وجَّهناها إليكم؟

قيل: لا ريب أننا نثبت لله ما أثبتته لنفسه، وشهدت به الفطر والعقول من الحكمة في خلقه وأمره، ونقول: إن كل ما خلقه وأمر به فله فيه حكمة بالغة، وآيات باهرة^(١)، لأجلها خلقه وأمر به، ولكن لا نقول: إن الله تعالى في خلقه وأمره كله حكمة مماثلة لما للمخلوق من ذلك، ولا مشابهة له، بل الفرق بين الحكمتين كالفرق بين الفعلين، والفرق بين الوصفين والذاتين، فليس كمثل شيء في وصفه، ولا في فعله، ولا في حكمة مطلوبة له من فعله، بل الفرق بين الخالق والمخلوق في ذلك كله أعظم فرق وأبينه^(٢) وأوضحه عند العقول والفطر.

وعلى هذا، فجميع ما ألزمتموه لأصحاب الصلاح والأصلح^(٣) - بل وأضعافه وأضعاف أضعافه - لله فيه حكمة يختص بها لا يشاركه فيها غيره، ولأجلها حسن منه ذلك، وقبح من المخلوق؛ لانتفاء تلك الحكمة في حقه.

وهذا كما يحسن منه تعالى مدح نفسه والثناء على نفسه^(٤)، وإن قبح

(١) (ت): «آية قاهرة».

(٢) (ت): «وأثبتته».

(٣) المعتزلة.

(٤) (ت): «والثناء عليه».

من أكثر خلقه ذلك، ويليقُ بجلاله الكبرياء والعظمة، ويقبُح من خلقه تعاطيهما، كما روى عنه رسولُ الله ﷺ: «الكبرياءُ إزارِي، والعظمةُ ردايِي، فمن نازعني واحدًا منهما عَدَبته»^(١)، وكما يحسُن منه إمامةُ خلقه وابتلاؤهم وامتحانهم بأنواعِ المِحَن، ويقبُح ذلك من خلقه.

وهذا أعظمُ من أن تُذكر أمثلته، فليس بين الله وبين خلقه جامعٌ يوجبُ أن يحسُن منه ما حسُن منهم، ويقبُح منه ما قبُح منهم، وإنما تتوجّه تلك الإلزاماتُ إلى من قاسَ أفعالَ الله بأفعال عباده، وأمّا من أثبتَ له حكمةً تختصُّ به^(٢) لا تُشبهه ما للمخلوقين من الحكمة فهو عن تلك الإلزامات بمَعزِل، ومنزلهُ منها أبعدُ منزل.

ونكتةُ الفرق: أن بطلانَ الصّلاح والأصلح لا يستلزمُ بطلانَ الحكمة والتعليل، والله الموقِّع.

الوجه الرابعُ والستون: قولكم: «أنتم فتحتم بهذه المسألة طريقًا للاستغناء عن النبوات، وسلّطتم عليكم بها الفلاسفة والبراهمة والصابئة وكلّ منكرٍ للنبوات، فإنّ هذه المسألة بابٌ بيننا وبينهم، فإنكم إذا زعمتم أنّ في العقل حاكمًا يحسُنُ ويقبُحُ، ويوجبُ ويحرّمُ، ويتقاضى الثواب والعقاب، لم تكن الحاجةُ إلى البعثة ضروريّةً؛ لإمكان الاستغناء عنها بهذا الحاكم^(٣)....» إلى آخره^(٤).

(١) أخرجه مسلم (٢٦٢٠) بنحوه من حديث أبي سعيد وأبي هريرة.

(٢) (ق): «يختص بها».

(٣) في الأصول: «فهذا الحاكم».

(٤) انظر ما تقدم (ص: ٩٩٩).

قال المثبتون: هذا كلامٌ هائل، وهو عند التحقيق باطل، لو أنصفَ مؤرِّدُه
لعَلِمَ أَنَا وهو كما قال الأول: «رمتني بدائها وانسلت»^(١).

وقد بيَّنَّا أنَّ النفاة سُدُّوا على أنفسهم طريقَ إثبات النبوة بإنكارهم هذه
المسألة، وقالوا: إنه يحسن من الله كلُّ شيء، حتَّى إظهار المعجزة على يد
الكاذب، ولا فرق بالنسبة إليه^(٢) بين إظهارها على يد الصادق ويد الكاذب،
وليس في العقل ما يدلُّ على استحالة هذا وجواز هذا، وتوقُّفُ معرفته على
السمع، لا سَمًّا إذا أنضمَّ إلى ذلك إنكار كون العبد فاعلاً مختاراً^(٣) البتة،
فإنَّ ذلك يسُدُّ الباب جملة؛ لأنَّ متعلِّق الأمر والنهي إنما هو أفعالُ العباد
الاختيارية، فَمَنْ لا فعلَ له ولا اختيارَ أصلاً فكيف يُعقلُ أن يكون مأموراً
منهياً؟! وقد تقدَّم حديثُ الإفحام وعَجَزُكم عن الجواب عنه.

قالوا: وأمَّا نحن؛ فإنَّا سهَّلنا بذلك الطريقَ إلى إثبات النبوات، بل لا
يمكنُ إثباتها إلا بالاعتراف بهذه المسألة؛ فإنه إذا ثبتَ أنَّ من الأفعال حسناً
ومنها قبيحاً، وأنَّ إظهار المعجزة على يد الكاذب قبيح، وأنَّ الله يتعالى
ويتقدَّس عن فعل القبائح = علمنا بذلك صحة نبوة من أظهرَ الله على يديه
الآيات والمعجزات. وأمَّا أنتم فإنكم لا يمكنكم العلمُ بذلك.

قالوا: وكذلك نحن قلنا: إنَّ العبدَ فاعلاً مختاراً لفعله، وأوامرُ الشَّرْع
ونواهيه متوجِّهةٌ إلى مجرد فعله الاختياريِّ القائم به، وهو متعلِّقُ الثواب

(١) انظر: «جمهرة الأمثال» (١/٤٧٥)، و«مجمع الأمثال» (١/٢٨٦).

(٢) (ق): «إليها». (ت): «إلى». وهو تحريف.

(٣) (د، ق): «فاعلاً ولا مختاراً». (ت): «... ذلك المكان كون العبد لا فاعلاً ولا مختاراً
البتة». والمثبت من (ط)، وهو مستقيم.

والعقاب. وأما أنتم فلا يمكنكم ذلك؛ لأن تلك الأفعال عندكم هي فعلُ الله في العبد، لا صُنِعَ للعبد فيها أصلاً، فكيف يتوجّه أمرُ الشَّرع ونهْيُه إلى غير فاعل، بل يُؤمَّرُ ويُنهى بما لا قدرة له عليه البتَّة، بل بفِعْلٍ غيره؟!!

قالوا: فليتدبَّر المنصفُ هذا المقام، فإنه يتبيَّن له أنه سدَّ على نفسه طريقَ النبوات، وفتح بابَ الاستغناء عنها.

قالوا: وأيضاً؛ فإنَّ الله سبحانه فَطَرَ عباده على الفرق بين الحسن والقبیح، ورَكَّبَ في عقولهم إدراكَ ذلك والتَّمييزَ بين النوعين، كما فَطَرَهم على الفرق بين النافع والضَّارِّ، والملائم لهم والمُنَافِر، ورَكَّبَ في حواسِّهم إدراكَ ذلك والتَّمييزَ بين أنواعه.

والفطرةُ الأولى^(١) هي خاصَّةُ الإنسان التي تميِّز بها عن غيره من الحيوانات، وأما الفطرةُ الثانيةُ فمُشتركةٌ بين أصناف الحيوان^(٢)، وحجَّةُ الله عليه إنما تقومُ بواسطة الفطرة الأولى، ولهذا أختصَّ من بين سائر الحيوانات بإرسال الرسل إليه، وبالأمر والنهي، والثواب والعقاب، فجعل سبحانه في عقله ما يفرِّق بين الحُسن والقُبْح، وما ينبغي إثارُه وما ينبغي اجتنابُه، ثمَّ أقام عليه حجَّتَه برسالةٍ بواسطة هذا الحاكم الذي يتمكَّن به من العلم بالرسالة، وحُسن الإرسال، وحُسن ما تضمَّنته من الأوامر، وقُبْح ما نهت عنه؛ فإنه لولا ما رُكِّبَ في عقله من إدراك ذلك لما أمكنه معرفةُ حسن الرسالة، وحُسن المأمور، وقُبْح المحظور.

(١) وهي الفرق بين الحسن والقبیح. والثانية: الفرق بين النافع والضار.

(٢) (ت): «سائر الحيوانات».

ولهذا قلنا^(١): إنَّ من أنكر الحُسْنَ والقُبْحَ العقليَّين لزمه إنكارُ الحُسْنِ والقُبْحِ الشرعيَّين^(٢)، وإن زعمَ أنه مُقرُّ به؛ فإنَّ إخبارَ الشرع عن الفعل بأنه حسنٌ أو قبيحٌ مطابقٌ لكونه في نفسه كذلك، فإذا كان في نفسه ليس بحسنٍ ولا قبيحٍ فإنَّ هذا الخبرَ لا مخبرَ له إلا مجردُ تعلق: «أفعل» أو: «لا تفعل» به، وهذا التعلُّق^(٣) عندكم جائزٌ أن يكون بخلاف ما هو به، وأن يتعلَّق الطلبُ بالمنهيِّ عنه، والنهيُّ بالمأمور به، والتعلُّق لم يجعله حسنًا ولا قبيحًا، بل غايته أن جعل الفعلَ مأمورًا منهيًّا، فعاد الحُسْنُ والقُبْحُ إلى مجرد كونه مأمورًا منهيًّا.

ولا فرق عندكم بالنظر إلى ذات الفعل بين النوعين، بل ما كان مأمورًا يجوزُ أن يقع منهيًّا، وبالعكس، فلم يكتسب الأمرُ والنهيُّ صفةَ حُسْنٍ ولا قُبْحٍ أصلًا، فلا حُسْنَ ولا قُبْحَ إذا عقلاً ولا شرعًا، وإنما هو تعلقُ الطلبِ بالفعل والتَّرك.

وهذا مما لا خلاصَ منه إلا بالقول بأنَّ للأفعال خواصَّ وصفاتٍ عليها في أنفسها اقتضت أن يُؤمر بحسَنها، ويُنهى عن سيئها، ويُخبر عن حسنها بما هو عليه، ويُخبر عن قبيحها بما تكونُ عليه^(٤)، فيكونُ للخبر مخبرٌ ثابتٌ في نفسه، وللأمر^(٥) والنهي متعلِّقٌ ثابتٌ في نفسه.

(١) (ق، د): «ما قلنا».

(٢) (ق): «الشرعية».

(٣) (ت): «التعليق».

(٤) في الأصول: «ويخبر غيره بقبيحها». والمثبت أشبه.

(٥) في الأصول: «والأمر». وهو تحريف.

قالوا: فعلمه من العقل بحسن الحسّن وقُبْح القبيح، ثمّ علمه بأنّ ما أمرت به الرسل هو الحسّن، وما نهت عنه هو القبيح = طريقٌ إلى تصديق الرسل، وأنهم جاؤوا بالحقّ من عند الله.

ولهذا قال بعض الأعراب، وقد سئل: بماذا عرفت أن محمداً رسول الله؟ فقال: ما أمر بشيءٍ فقال العقل: ليته نهى عنه، ولا نهى عن شيءٍ فقال العقل: ليته أمر به^(١).

أفلا ترى هذا الأعرابيّ كيف جعل مطابقة الحسّن والقُبْح - الذي ركب الله في العقول إدراكه - لِمَا جاء به الرسولُ شاهداً على صحة رسالته وعَلَمًا عليها، ولم يقل: إنّ ذلك يفتح^(٢) طريق الاستغناء عن النبوة بحاكم العقل؟!!

قالوا: وأيضاً؛ فهذا إنما يلزم أن لو قيل بأنّ ما جاءت به الرسل ثابتٌ في العقل إدراكه مفصّلاً قبل البعثة، فحيثُ يُقال: هذا يفتح باب الاستغناء عن الرسالة.

ومعلومٌ أن إثبات الحسّن والقُبْح العقليّين لا يستلزم هذا، ولا يدلُّ عليه، بل غاية العقل أن يدرك بالإجمال حُسْنَ ما أتى الشرعُ بتفصيله أو قُبْحَه، فيدركه العقلُ جملةً، ويأتي الشرعُ بتفصيله.

وهذا كما أنّ العقل يُدرك حُسْنَ العدل، وأمّا كونُ هذا الفعل المعين عدلاً أو ظلماً فهذا مما يَعجزُ العقلُ عن إدراكه في كلّ فعلٍ وعقد^(٣).

(١) انظر ما تقدم (ص: ٨٧٤).

(٢) (ق): «يقبح». وهو تحريف.

(٣) يعني: اعتقاد.

وكذلك يَعْجُزُ عن إدراك حُسن كلِّ فعلٍ وقُبْحه إلى أن تأتي (١) الشرائعُ بتفصيل ذلك وتبيينه (٢)، وما أدركه العقلُ الصَّريحُ من ذلك أتت الشرائعُ بتقريره، وما كان حَسَنًا في وقتٍ قبيحًا في وقتٍ ولم يهتدِ العقلُ لوقتِ حُسْنِه مِنْ وقتٍ قُبْحِه أتت الشرائعُ بالأمر به في وقتِ حُسْنِه، وبالنهْي عنه في وقتِ قُبْحِه.

وكذلك الفعلُ يكونُ مشتَملاً على مصلحةٍ ومفسدةٍ، ولا تَعْلَمُ العقولُ مفسدته أَرَجَحَ أم مصلحته؟ فيتوقَّفُ العقلُ في ذلك، فتأتي الشرائعُ ببيان ذلك، وتأمرُ براجعِ المصلحة، وتنهى عن راجحِ المفسدة.

وكذلك الفعلُ يكونُ مصلحةً لشخصٍ مفسدةً لغيره، والعقلُ لا يُدْرِكُ ذلك، فتأتي الشرائعُ ببيانه، فتأمرُ به من هو مَصْلِحَةٌ له، وتنهى عنه من هو مفسدةٌ في حقِّه.

وكذلك الفعلُ يكونُ مفسدةً في الظَّاهر، وفي ضِمْنِه مصلحةٌ عظيمةٌ لا يهتدي إليها العقلُ، فلا تُعْلَمُ إلا بالشرع، كالجهادِ والقَتْلِ في الله. ويكونُ في الظاهرِ مصلحةً، وفي ضِمْنِه مفسدةٌ عظيمةٌ لا يهتدي إليها العقلُ، فتجيء الشرائعُ ببيان ما في ضِمْنِه من المصلحة والمفسدة الرَّاجحة.

هذا مع أن ما يَعْجُزُ العقلُ عن إدراكه مِنْ حُسن الأفعال وقُبْحها ليس بدون ما تُدْرِكُه (٣) من ذلك.

(١) في الأصول: «وقبحه وان تاتي». فإن لم يكن سقطً فيما أثبت يستقيم الكلام.

(٢) (ت): «وتثبيته».

(٣) أي: العقول. ولعل الصواب: يدركه.

فالحاجةُ إلى الرُّسلِ ضروريَّةٌ، بل هي فوق كلِّ حاجةٍ، فليس العالمُ إلى شيءٍ أحوَجَ منهم إلى المرسلين صلواتُ الله وسلامه عليهم أجمعين، ولهذا يذكُرُ سبحانه عبادَه نِعَمَه عليهم برسوله، ويَعُدُّ ذلك عليهم من أعظم المِنَنِ؛ لشِدَّة حاجتهم إليه، ولتوقُّف مصالِحهم الجزئيَّة والكلِّيَّة عليه، وأنه لا سعادةَ لهم ولا فلاحَ ولا قيامَ إلا بالرُّسلِ.

فإذا كان العقلُ قد أدرك حُسْنَ بعض الأفعال وقُبْحَهَا، فَمِن أين له معرفةُ الله تعالى بأسمائه وصفاته وآلائه التي تعرَّفَ بها الله إلى عباده على ألسنة رسله؟ ومِن أين له معرفةُ تفاصيل شرِّعه ودينه الذي شرعه لعباده؟ ومِن أين له تفاصيلُ مواقع محبته ورضاه، وسَخَطه وكرهاته؟ ومِن أين له معرفةُ تفاصيل ثوابه وعقابه، وما أعدَّ لأوليائه وما أعدَّ لأعدائه، ومقادير الثواب والعقاب، وكيفيتهما، ودرجاتهما؟ ومِن أين له معرفةُ الغيب الذي لم يُظهِر الله عليه أحدًا من خلقه إلا من ارتضاه من رسله؟ إلى غير ذلك مما جاءت به الرُّسلُ وبلَّغته عن الله، وليس في العقل طريقٌ إلى معرفته.

فكيف يكون معرفةُ حُسْنَ بعض الأفعال وقُبْحَهَا بالعقل مُغْنِيًا عمَّا جاءت به الرُّسلُ؟!

فظهر أنَّ ما ذكرتموه مجردُ تهويلٍ مشحونٍ بالأباطيل، والحمد لله.

وقد ظهر بهذا قصورُ الفلاسفة في معرفة النبوات، وأنهم لا علمَ عندهم بها إلا كعلم عوامِّ النَّاس بما عندهم من العقليَّات، بل علمُهم بالنبوات وحقيقتها وعِظَم قدرها وما جاءت به أقلُّ بكثيرٍ من علم العامَّة بعقليَّاتهم، فهم عوامٌّ بالنسبة إليها، كما أنَّ من لم يعرف علومهم عوامٌّ بالنسبة إليهم! فلولا النبواتُ لم يكن في العالم علمٌ نافعُ البتَّة، ولا عملٌ صالح، ولا

صلاح في معيشة، ولا قوامٌ لمملكة، وكان النَّاسُ بمنزلة البهائم والسَّباع العاديَّة والكلاب الضَّارية التي يَعدو بعضها على بعض.

وكلُّ زَيْنٍ (١) في العالم فمن آثار النَّبُوَّة، وكلُّ شَيْنٍ (٢) وقع في العالم أو سيقع فسبب خفاء آثار النَّبُوَّة ودُروسها؛ فالعالمُ حينئذٍ جسدٌ (٣) رُوِّحُه النَّبُوَّة، ولا قيامٌ للجسد بدون رُوِّحِه.

ولهذا إذا تمَّ أنكسافُ شمس النَّبُوَّة من العالم، ولم يَبْقَ في الأرض شيءٌ من آثارها البتَّة، أنشَقَّت سماءُوه، وانتشرت كواكبُه، وكُوِّرت شمسُه، وخسِفَ قمرُه، ونُسِفَت جبالُه، ورُزِلَت أرضُه، وأهْلِكَ من عليها؛ فلا قيامٌ للعالمِ إلا بآثار النَّبُوَّة.

ولهذا كان كلُّ موضعٍ ظهرت فيه آثارُ النَّبُوَّة أهْلُه أحسنُ حالًا وأصلحُ بالًا من الموضع الذي يخفى فيه آثارُها.

وبالجملة؛ فحاجةُ العالمِ إلى النَّبُوَّة أعظمُ من حاجتهم إلى نور الشمس، وأعظمُ من حاجتهم إلى الماء والهواء الذي لا حياة لهم بدونه.

فصل

وأما ما ذكره الفلاسفة من مقصود الشرائع، وأن ذلك لاستكمال النَّفس قُوَى العلم والعمل، والشرائعُ تَرُدُّ بتمهيد ما تقرَّر في العقل لا بتغييره (٤)...

(١) (د، ق): «دين». تحريف.

(٢) في الأصول: «شر». والمثبت أشبه.

(٣) «جسد» ساقطة من (د، ق). واستُدركت في طرة (ت).

(٤) (ق): «في العقل بتغييره». وهو تحريف.

إلى آخره^(١) = فهذا مقامٌ يجبُ الاعتناءُ بشأنه، وأن لا نُضربَ عنه صَفْحًا، فنقولُ: للنَّاسِ في المقصودِ بالشَّرَائِعِ والأوامرِ والنَّوَاهِي أربعةٌ طرقٌ^(٢):

أحدها: طريقٌ من يقولُ من الفلاسفةِ وأتباعهم من المنتسبين إلى المِلَلِ: إنَّ المقصودَ بها تهذيبُ أخلاقِ النَّفُوسِ وتعديلُها، لتستعدَّ بذلك لقبولِ الحكمةِ العِلْمِيَّةِ والعملِيَّةِ.

ومنهم من يقول: لتستعدَّ بذلك لأن تكون محلًّا لانتقاشِ صُورِ المعقولاتِ^(٣) فيها.

فائدةُ ذلك عندهم كالفائدةِ الحاصلةِ مِن صَقْلِ المِرْآةِ لتستعدَّ لظهورِ الصُّورِ فيها، وهؤلاء يجعلون الشرائعَ من جنسِ الأخلاقِ الفاضلةِ والسياساتِ العادلةِ.

ولهذا رامَ فلاسفةُ الإسلامِ الجمعَ بين الشريعةِ والفلسفةِ، كما فعل ابنُ سينا والفارابي وأضرابهما، وآل بهم إلى أن تكلموا في خوارق العادات والمعجزاتِ على طريقِ الفلاسفةِ المشائين^(٤)، وجعلوا لها أسبابًا ثلاثة:

أحدها: القوَى الفلكيَّةِ.

والثاني: القوَى النَّفْسِيَّةِ.

(١) انظر ما تقدم (ص: ١٠٠٠).

(٢) انظر: «الجواب الصحيح» (٦/ ٢٣ - ٤١).

(٣) (ق): «الصور المعقولات».

(٤) أتباع أفلاطون وأرسطو، من فلاسفة اليونان، سمُّوا بذلك لأنهم كانوا يعلمون تلاميذهم وهم يمشون. انظر: «أخبار الحكماء» للقفطي (٢٧، ٣٥، ٣٧)، و«درء التعارض» (١/ ١٥٧).

والثالث: القُوَى الطَّبِيعِيَّة (١).

وجعلوا جنسَ الخوارق جنسًا واحدًا، وأدخلوا ما للسَّحرة وأرباب الرِّياضة والكهنة وغيرهم مع ما للأنبياء والرُّسل في ذلك، وجعلوا سببَ ذلك كلِّه واحدًا وإن اختلفت بالغايات، والنَّبِيُّ قصدهُ الخَيْرُ والسَّاحِرُ قصدهُ الشرُّ!

وهذا المذهبُ مِنْ أفسد مذاهب العالم وأخبثها، وهو مبنيٌّ على إنكار الفاعل المختار، وأنه تعالى لا يعلمُ الجزئيات، ولا يَقْدِرُ على تغيير العالم، ولا يخلق شيئًا بمشيئته وقدرته، وعلى إنكار الجنِّ والملائكة ومَعَادِ الأجسام.

وبالجملة؛ فهو مبنيٌّ على الكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وليس هذا موضعُ الرَّدِّ على هؤلاء، وكشَف باطلهم وفضائحهم، إذ المقصودُ ذكْرُ طرق النَّاسِ في المقصود بالشَّرائع والعبادات.

وهذه الفِرقةُ غاية ما عندها في العبادات والأخلاق والحكمة العلميَّة أنهم رأوا النَّفس لها شهوةٌ وغضبٌ بقوتها العمليَّة، ولها تصوُّرٌ وعلمٌ بقوتها العلميَّة، فقالوا: كمالُ الشَّهوة في العفَّة، وكمالُ الغضب في الحِلْم (٢) والشَّجاعة، وكمالُ القوَّة النَّظريَّة بالعلم، والتَّوسُّطُ في جميع ذلك بين طرفي الإفراط والتَّفريط هو العدل.

هذا غاية ما عند القوم من المقصود بالعبادات والشَّرائع، وهو عندهم

(١) انظر: «الإشارات» لابن سينا (٤/٩٠٠)، و«الصفدية» (١/١٦٥).

(٢) (ق): «الحكم». وهو تحريف.

غاية كمال النَّفس، وهو أَسْتِكْمَالُ قَوَّتَيْهَا الْعِلْمِيَّةِ وَالْعَمَلِيَّةِ، فاستكمالُ قَوَّتَيْهَا الْعِلْمِيَّةِ عندهم بانطباع صُورِ المَعْلُومَاتِ فِي النَّفْسِ، واستكمالُ قَوَّتَيْهَا الْعَمَلِيَّةِ بِالْعَدْلِ.

وهذا غايةُ^(١) ما عندهم من العلم والعمل، وليس فيه بيانُ خاصِّيةِ النَّفْسِ التي لا كمال لها بدونها البتَّة، وهو الذي خُلِقَتْ له، وأُرِيدَ منها، بل ما عرفه القوم؛ لأنه لم يكن عندهم من معرفة متعلِّقه إلا نَزْرٌ يَسِيرٌ غَيْرٌ مُجْدٍ وَلَا مُحَصِّلٌ للمقصود، وذلك معرفةُ الله بأسمائه وصفاته، ومعرفةُ ما ينبغي لجلاله، وما يتعالى ويتقدَّسُ عنه، ومعرفةُ أمره ودينه، والتمييزُ بين مواقع رضاه وسخطه، واستفراغُ الوُسْعِ فِي التَّقَرُّبِ إِلَيْهِ، وامْتِلَاءُ الْقَلْبِ بِمُحَبَّتِهِ، بحيث يكون سلطانُ حُبِّه قَاهِرًا لِكُلِّ مُحَبَّةٍ.

ولا سعادة للعبد في دنياه ولا في آخره إلا بذلك، ولا كمال للروح بدون ذلك البتَّة، وهذا هو الذي خُلِقَ له وأُرِيدَ منه، بل ولأجله خُلِقَتْ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَأُتْخِذَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ، كما سيأتي تقريره من أكثر من مئة وجهٍ إن شاء الله^(٢)، ومعلومٌ أنه ليس عند القوم من هذا خبر، بل هم في وادٍ وأهلُ الشَّانِ فِي وادٍ.

وهذا هو الدِّينُ الذي أجمعت الأنبياءُ^(٣) عليه من أوَّلهم إلى خاتمتهم، كُلُّهُمْ جَاءَ بِهِ وَأَخْبَرَ عَنِ اللَّهِ أَنَّهُ دِينُهُ الَّذِي رَضِيَهِ لِعِبَادِهِ وَشَرَعَهُ لَهُمْ وَأَمَرَهُمْ بِهِ، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ

(١) (د، ق): «وهذا مع أنه غاية».

(٢) لم يقع ذلك في باقي الكتاب. وراجع ما كتبناه في المقدمة.

(٣) (ت): «اجتمعت الأنبياء».

وَأَجْتَنِبُوا الطَّلُغُوتَ ﴿ [النحل: ٣٦]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ [آل عمران: ٨٥]، وقال تعالى: ﴿ وَسئَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٤٥]، وقال: ﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّهَا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴾ [المؤمنون: ٥١-٥٢]، وقال تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ [الشورى: ١٣]، وقال تعالى: ﴿ فَأَقْرِبْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ مُبِينِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [الروم: ٣٠-٣١]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦].

فالغاية الحميدة التي يحصل بها كمال بني آدم وسعادتهم ونجاتهم هي معرفة الله ومحبته وعبادته وحده لا شريك له، وهي حقيقة قول العبد: لا إله إلا الله، وبها بُعثت الرُّسل، ونزلت جميع الكتب، ولا تصلح النفس ولا تزكو ولا تكمل إلا بذلك.

قال تعالى: ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [فصلت: ٦-٧]؛ أي: لا يؤتُونَ ما تركى^(١) به أنفسهم من التوحيد والإيمان. ولهذا فسرها

(١) زَكِي يَزْكِي، وزكا يزكو، صَلَحَ وَطَهَّرَ. وفي «الجواب الصحيح» (٦/٢٩): «تزكو».

غير واحد من السلف^(١) بأن قالوا: ﴿لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ لا يقولون: لا إله إلا الله.

فعبادة الله وحده لا شريك له، وأن يكون الله أحب إلى العبد من كل ما سواه، هو أعظم وصية جاءت بها الرُّسل ودعوا إليها الأمم.

وسنبيّن - إن شاء الله - عن قريب بالبراهين الشافية أنّ النفس ليس لها نجاة ولا سعادة ولا كمال إلا بأن يكون الله وحده محبوبها ومعبودها الذي لا أحب إليها منه، ولا أثر عندها من مرضاته والتقرب إليه، وأنّ النفس محتاجة بل مضطرة إليه [من] حيث هو معبودها ومحبوبها وغاية مرادها أعظم من اضطرارها إليه من حيث هو ربُّها وخالقها وفاطرها^(٢).

ولهذا كان من آمن بالله خالقه ورازقه وربّه ومليكه، ولم يؤمن بأنه لا إله يُعبَدُ ويُحَبُّ ويُخشى ويُخافُ غيره، بل أشرك معه في عبادته غيره = فهو كافر به، مشرك شركًا لا يغفره الله؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦]، وقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥]، فأخبر أنّ من أحب شيئًا سوى الله مثل ما يحبُّ الله فقد آخذ من دون الله نداءً.

ولهذا يقول أهل النار لمعبودهم وهم معهم فيها: ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لِنَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٧) إِذْ نُسَوِّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ [الشعراء: ٩٧ - ٩٨]، وهذه التسوية إنما

(١) كابن عباس وعكرمة. انظر: «تفسير الطبري» (٢١ / ٤٣٠)، و«الدعاء» للطبراني (٣ / ١٥٠٥)، و«الدر المنثور» (٧ / ٣١٣).

(٢) لم يقع بيان ذلك في باقي الكتاب. وراجع ما كتبناه في المقدمة.

كانت في الحبِّ والتَّألُّه، لا في الخلق والقدرة والرُّبوبيَّة، وهي العدلُ الذي أخبرَ به عن الكفَّار بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]، وأصحُّ القولين: أنَّ المعنى: ثمَّ الذين كفروا يعدلون برَبِّهم، فيجعلون له عدلاً^(١) يحبُّونه ويعبدونه كما يحبُّون الله ويعبدونه.

فما ذكره الفلاسفة من الحكمة العِلْمِيَّة والعملِيَّة ليس فيها من العلوم والأعمال ما تَسَعَّدُ به النُفوسُ وتنجو به من العذاب؛ فليس في حِكمتهم العِلْمِيَّة إيمانٌ بالله، ولا ملائكته، ولا كتبه، ولا رُسله، ولا لقائه، وليس في حِكمتهم العملِيَّة عبادتُه وحده لا شريك له، وأتباعُ مرضاته، واجتنابُ مساخطه، ومعلومٌ أن النُفوسَ لا سعادة لها ولا فلاح إلا بذلك؛ فليس في حِكمتهم العِلْمِيَّة والعملِيَّة ما تَسَعَّدُ به النُفوسُ وتفوز.

ولهذا لم يكونوا داخلين في الأمم السَّعداء في الآخرة؛ وهم الأممُ الأربعة المذكورون في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّهْرَى وَالصَّبِيحِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢].

وهذه الكمالاتُ الأربعة التي ذكرها الفلاسفة للنفس لا بدَّ منها في كمالها وصلاحها، ولكن قَصُرُوا غاية التَّقصير في أنهم لم يبيِّنوا متعلِّقها، ولم يحدثوا لها حدًّا فاصلاً بين ما تحصَّل به السَّعادة وما لا تحصَّل به.

(١) (ت): «عديلاً». والعدل والعدل: المِثْل والنظير.

فإنهم لم يذكروا متعلّق العِفة، ولا عمّاذا تكون؟ ولا مقدارها الذي إذا تجاوزه العبدُ وقع في الفجور، وكذلك الحِلْمُ لم يذكروا مَوَاقِعَهُ، ومقداره، وأين يحسُن؟ وأين يقبُح؟، وكذلك الشّجاعة، وكذلك العلمُ لم يميّزوا العلمَ الذي تزكّو به النفوسُ وتَسَعِدُ مِنْ غَيْرِهِ، بل لم يعرفوه أصلاً.

وأَمَّا الرُّسُلُ - صلواتُ الله وسلامه عليهم - فبيّنوا ذلك غاية البيان، وفصّلوه أحسنَ تفصيل، وقد جمع الله ذلك في كتابه في آية واحدة، فقال:

﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٣].

فهذه الأنواع الأربعة التي حرّمها^(١) تحريمًا مطلقًا لم يُبيح منها شيئًا لأحدٍ من الخلق، ولا في حالٍ من الأحوال، بخلاف الميتة والدمّ ولحم الخنزير فإنها تحرّم في حالٍ وتباح في حال، وأمّا هذه الأربعة فهي محرّمةٌ مطلقًا^(٢).

فالفواحشُ متعلّقةٌ بالشّهوة، وتعديلُ قوّة الشّهوة باجتناّبها^(٣)، والبغيُّ بغير الحقِّ متعلّقٌ بالغضب، وتعديلُ القوّة الغضبيّة باجتناّبها، والشركُ بالله ظلمٌ عظيم، بل هو الظلمُ على الإطلاق، وهو منافٍ للعدل والعلم^(٤).

(١) «الجواب الصحيح» (٣٣/٦): «هي التي حرّمها».

(٢) «مطلقًا» ليست في (ق).

(٣) من هنا سقط على ناسخ (ت) مقدار ورقة.

(٤) في «الجواب الصحيح» (٣٣/٦): «... والشرك بالله فسادٌ أصل العدل، فإن الشرك ظلمٌ عظيم، والقول على الله بلا علمٍ فسادٌ في العلم، فقد حرّم سبحانه هذه الأربعة، وهي فسادُ الشّهوة والغضب، وفساد العدل والعلم».

وقوله: ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [الأعراف: ٣٣] متضمنٌ تحريم أصل الظلم في حق الله، وذلك يستلزم إيجاب العدل في حقه، وهو عبادته وحده لا شريك له؛ فإن النفس لها القوتان: العلميّة والعملية، وعمل الإنسان عملٌ اختياريٌّ تابعٌ لإرادة العبد، وكلُّ إرادةٍ فلها مُراد^(١)، وهو إمّا مرادٌ لنفسه، وإمّا مرادٌ لغيره ينتهي إلى المراد لنفسه ولا بدّ، فالقوةُ العمليّة تستلزم أن يكون للنفس مرادٌ تُستكمل بإرادته، فإن كان ذلك المراد مضمحلًّا فانيًا زالت الإرادةُ بزواله ولم يكن للنفس مرادٌ غيره، ففاتها أعظمُ سعادتها وفلاحها؛ فيجب إذاً أن يكون مرادها الذي تستكمل بإرادته وحبّه وإيثاره باقياً لا يفنى ولا يزول، وليس ذلك إلا الله وحده.

وسنذكر إن شاء الله عن قريبٍ معنى تعلق الإرادة به تعالى، وكونه مراداً والعبدُ مراداً له^(٢)، فإنّ هذا مما أشكل على بعض المتكلمين حيث قالوا: إنّ الإرادة لا تتعلّق إلا بحادث، وأمّا القديم فكيف يكون مراداً؟، وخفيَ عليهم الفرقُ بين الإرادة الغائيّة والإرادة الفاعليّة، وجعلوا الإرادتين واحدةً^(٣).

والمقصود: أنّ هؤلاء الفلاسفة لم يذكروا هذا في كمال النفس، وإنما جعلوا كمالها في تعديل الشهوة والغضب، والشهوة هي جلب ما ينفع البدنَ ويبقي النوع، والغضب دفع ما يضرُّ البدن، وما تعرّضوا لمراد الروح المحبوب لذاته، وجعلوا كمالها العلميّ في مجرد العلم، وغلطوا في ذلك

(١) (ط): «مراد وكمال».

(٢) لم يقع ذكر ذلك في باقي الكتاب. وراجع ما كتبناه في المقدمة.

(٣) انظر: «مدارج السالكين» (٢/ ٣٦٤).

من وجود كثيرة^(١):

منها: أن ما ذكروه لا يعطي كمال النفس الذي خلقت له، كما بيناه.

ومنها: أن ما ذكروه في كمال القوة العملية إنما غايته إصلاح البدن الذي هو آلة النفس، ولم يذكروا كمال النفس الإرادي والعملي^(٢) بالمحبة والخوف والرجاء.

ومنها: أن كمال النفس في العلم والإرادة، لا في مجرد العلم؛ فإن مجرد العلم ليس بكمال للنفس ما لم تكن مريدة محبة لمن لا سعادة لها إلا بإرادته ومحبه، فالعلم المجرد لا يعطي النفس كمالاً ما لم تقترن به الإرادة والمحبة.

ومنها: أن العلم لو كان كمالاً بمجرده لم يكن ما عندهم من العلم كمالاً للنفس، فإن غاية ما عندهم:

* [إمّا] علومٌ رياضية صحيحة، مصالحتها من جنس مصالح الصناعات، وربما كانت الصناعات أصلح وأنفع من كثيرٍ منها.

* وإمّا علمٌ طبيعيٌ صحيح، غايته^(٣) معرفة العناصر وبعض خواصها وطبائعها، ومعرفة بعض ما يتركب منها، وما يستحيل من المركبات^(٤) إليها،

(١) انظر: «الصفدية» (٢/٢٣٣، ٢٤٩ وما بعدها)، و«مجموع الفتاوى» (٢/٩٤)، و«درء التعارض» (٣/٢٧٤)، و«الرد على المنطقيين» (١٤٤).

(٢) (ط): «والعمل».

(٣) (ق، د): «علم طبيعي غاية صحيحة». والمثبت من (ط)، وهو أشبه.

(٤) في الأصول: «الموجبات». وهو تحريف. انظر: «التعريفات» (٢٤).

وبعض ما يقع في العالم من الآثار بامتزاجها واختلاطها. وأيُّ كمالٍ للنفس في هذا؟! وأيُّ سعادةٍ لها فيه؟!

* وإمّا علمُ إلهيِّ كُله باطلٌ لم يوفَّقوا لإصابة الحقِّ فيه في مسألة واحدة.

ومنها: أنَّ كمالَ النَّفس وسعادتها المستفادَ من الرُّسل - صلواتُ الله وسلامته عليهم - ليس عندهم اليوم منه حسٌّ ولا خبر، ولا عينٌ ولا أثر؛ فهم أبعدُ النَّاس من كمالات النَّفوس وسعاداتها.

وإذا عُرفَ ذلك، وأنه لا بدَّ للنَّفس من مرادٍ محبوبٍ لذاته لا تصلحُ إلا به، ولا تكتملُ إلا بحبِّه وإيثاره وقَطْع العلائق عن غيره، وأنَّ ذلك هو النَّهاية وغاية مطلوبها ومرادها الذي إليه ينتهي الطَّلَب، فليس ذلك إلا الله الذي لا إله إلا هو، قال تعالى: ﴿أْمِ اتَّخَذُواْ إِلَهَةً مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ ﴿١١﴾ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴿﴾ [الأنبياء: ٢١ - ٢٢].

وليس صلاحُ الإنسان وجده وسعادته إلا بذلك، بل وكذلك الملائكةُ والجنُّ وكلُّ حيٍّ شاعِرٍ^(١) لا صلاحُ له إلا بأن يكون الله وحده إلهه ومعبوده وغاية مراده، وسيمرُّ بك إن شاء الله بسطُ القول في ذلك وإقامة^(٢) البراهين على هذا المطلوب الأعظم الذي هو غاية سعادة النَّفوس وأشرفُ مطالبها^(٣).

(١) من الشُّعور. انظر: «درء التعارض» (١٠/٩٤)، و«شفاء العليل» (٨٣٠).

(٢) انتهى هنا السقط من (ت).

(٣) لم يقع ذلك في باقي الكتاب. وراجع ما كتبناه في المقدمة.

فلنرجع إلى ما كنا فيه من بيان طرق النَّاس في مقاصد العبادات.

الطَّرِيقُ الثَّانِي: طَرِيقٌ مِنْ يَقُولُ مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ وَمَنْ تَابِعَهُمْ: إِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ عَرَّضَهُمْ بِهَا لِلثَّوَابِ، وَاسْتَأْجَرَهُمْ بِتِلْكَ الْأَعْمَالِ لِلجَزَاءِ، فَعَاوَضَهُمْ عَلَيْهَا مَعَاوِضَةً.

قالوا: والإِنْعَامُ مِنْهُ فِي الْآخِرَةِ بِدُونِ الْأَعْمَالِ غَيْرُ حَسَنٍ؛ لِمَا فِيهِ مِنْ تَكْدِيرِ مَنَّةِ الْعَطَاءِ أَبْتَدَاءً، وَلِمَا فِيهِ مِنَ الْإِخْلَالِ بِالْمَدْحِ وَالثَّنَاءِ وَالتَّعْظِيمِ الَّذِي لَا يُسْتَحَقُّ إِلَّا بِالتَّكْلِيفِ.

ومِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ الْوَأَجِبَاتِ الشَّرْعِيَّةَ لُطْفٌ فِي الْوَأَجِبَاتِ الْعَقْلِيَّةِ.

ومِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ الْغَايَةَ الْمَقْصُودَةَ الَّتِي يَحْصُلُ بِهَا الثَّوَابُ هِيَ الْعَمَلُ، وَالْعِلْمُ وَسِيلَةٌ إِلَيْهِ. حَتَّى رُبَّمَا قَالُوا ذَلِكَ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَأَنَّهَا إِنَّمَا وَجِبَتْ لِأَنَّهَا لُطْفٌ فِي أَدَاءِ الْوَأَجِبَاتِ الْعَمَلِيَّةِ.

وهذه الأقوالُ تَصَوُّرُ الْعَاقِلِ اللَّيِّبِ لَهَا حَقَّ التَّصَوُّرِ كَافٍ فِي جِزْمِهِ بِبَطْلَانِهَا، رَافِعٌ عَنْهُ مَوْنَةُ الرَّدِّ عَلَيْهَا، وَالْوَجُوهُ الدَّالَّةُ عَلَى بَطْلَانِهَا أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُذَكَّرَ هَاهُنَا.

الطَّرِيقُ الثَّلَاثُ: طَرِيقُ الْجَبْرِيَّةِ وَمَنْ وَافَقَهُمْ؛ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَبْحَانَهُ أَمْتَحَنَ عِبَادَهُ بِذَلِكَ، وَكَلَّفَهُمْ، لَا لِحِكْمَةٍ وَلَا لَغَايَةِ مَطْلُوبَةٍ لَهُ وَلَا بِسَبَبٍ (١) مِنْ الْأَسْبَابِ، فَلَا لَمْ تَعْلِيلٍ وَلَا بَاءُ سَبَبٍ، إِنْ هُوَ إِلَّا مُحَضُّ الْمَشِيئَةِ، وَصِرْفُ الْإِرَادَةِ. كَمَا قَالُوا فِي الْخَلْقِ سِوَاهُ.

(١) (ت): «السبب».

وهؤلاء قابلوا من قبلهم من القَدْرِية والمعتزلة أعظمَ مقابلة؛ فهما طرفا نقيض لا يلتقيان.

والطَّرِيق الرَّابِع: طريقُ أهل العلم والإيمان الذين عقلوا عن الله أمره ودينه، وعرفوا مراده بما أمرهم ونهاهم عنه، وهي أن نفس معرفة الله ومحبه وطاعته والتقرب إليه^(١) وابتغاء الوسيلة إليه أمرٌ مقصودٌ لذاته، وأن الله سبحانه يستحقُّه لذاته، وهو سبحانه المحبوبُ لذاته، الذي لا تصلحُ العبادة والمحبة والذلُّ والخضوعُ والتألُّه إلا له؛ فهو يستحقُّ ذلك لأنه أهلٌ أن يُعبد ولو لم يخلق جنَّةً ولا نارًا، ولو لم يَضَع ثوابًا ولا عقابًا، كما جاء في بعض الآثار: «لو لم أخلق جنَّةً ولا نارًا، أما كنتُ أهلًا أن أُعبد؟»^(٢).

فهو سبحانه يستحقُّ غاية الحبِّ والطَّاعة والثناء والمجد والتَّعظيم؛ لذاته، ولما له من أوصاف الكمال ونُعمت الجلال.

وحبُّه والرِّضا به وعنه والذلُّ له والخضوعُ والتَّعبُّدُ هو غاية سعادة النَّفس وكمالها، والنَّفْس إذا فقدت ذلك كانت بمنزلة الجسد الذي فقد روحه وحياته، والعين التي فقدت ضوءها ونورها، بل أسوأ حالًا من ذلك من وجهين:

أحدهما: أن غاية الجسد إذا فقد روحه أن يصير معطلًا ميتًا، وكذلك العينُ تصيرُ معطلَّة، وأمَّا النَّفس إذا فقدت كمالها المذكورَ فإنها تبقى معذبَّة متألِّمة، وكلِّما أشتدَّ حجابُها أشتدَّ عذابُها وألمُّها، وشاهدُ هذا ما يجده المُحبُّ الصادقُ المحبِّة من العذاب والألم عند احتجاب محبوبه عنه، ولا

(١) (ت، ص): «والندب إليه».

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٠٧٨).

سَيِّمًا إِذَا يئَسَ مِنْ قُرْبِهِ، وَحَظِيَّ غَيْرُهُ بِحَبِّهِ وَوَصَلِهِ، هَذَا مَعَ إِمْكَانِ التَّعَوُّضِ (١) عَنْهُ بِمَحْبُوبٍ آخَرَ نَظِيرَهُ أَوْ خَيْرٍ مِنْهُ، فَكَيْفَ بَرُوحَ فَقَدَتْ مَحْبُوبَهَا الْحَقَّ الَّذِي لَمْ تُخَلِّقْ إِلَّا لِمَحَبَّتِهِ، وَلَا كَمَالِ لَهَا وَلَا صَلَاحَ أَصْلًا إِلَّا بِأَنْ يَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهَا مِنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ؟! وَهُوَ مَحْبُوبُهَا الَّذِي لَا يَعْوُضُ عَنْهُ سِوَاهُ بِوَجْهِ مَا (٢)، كَمَا قَالَ الْقَائِلُ:

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِذَا ضَيَّعْتَهُ عِوَضٌ وَمَا مِنْ اللَّهِ إِنْ ضَيَّعْتَهُ عِوَضٌ (٣)

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ أَحْتِجَابُهُ سَبْحَانَهُ عَنْ عَبْدِهِ أَشَدَّ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ عَلَيْهِ لَمْ يَتَوَعَّدْ (٤) بِهِ أَعْدَاءَهُ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾﴾ [المطففين: ١٥-١٦]؛ فَأَخْبَرَ أَنْ لَهُمْ عَذَابِينَ:

أَحَدُهُمَا: عَذَابُ الْحِجَابِ عَنْهُ.

وَالثَّانِي: صِلِيُّ الْجَحِيمِ.

وَأَحَدُ الْعَذَابِينَ أَشَدُّ مِنَ الْآخِرِ.

(١) (ص): «التعويض».

(٢) (ق): «تعويض منه سواء بوجه ما». (ت): «تعويض منه سواء بوجه». (د): «يعوض منه سواء بوجه ما». (ص): «تعويض عنه بوجه». والمثبت أشبه.

(٣) أصله في «الأنساب» (١١/٣٩٧)، و«دمية القصر» (١٣٣٨)، و«المحمدون» للقفطي (١٤٩)، رآه أبو جعفر المعدني مكتوبًا على جدار، فأجازه. وهو في «طبقات الشافعية» (٨/٢٢٨)، و«زاد المعاد» (٤/١٧٣)، و«الداء والدواء» (١٧٣، ٤٦٢) دون نسبة.

(٤) كذا في الأصول، بلا ألف. وانظر ما تقدم (ص: ٢٧٠، ٤٩٤).

وهذا كما أنه سبحانه يُنعمُ على أوليائه بنعيمين (١):

* نعيم كَشَفِ الحجاب، فينظرون إليه.

* ونعيم الجَنَّة وما فيها.

وأحدُ النعيمين أحبُّ إليهم من الآخر، وآثر عندهم، وأقرُّ لعيونهم، كما في «الصَّحيح» عنه ﷺ أنه قال: «إذا دخلَ أهلُ الجَنَّةِ الجَنَّةَ نادى مُنادٍ: يا أهلَ الجَنَّةِ، إنَّ لكم عند الله موعدًا يريدُ أن يُنجزَكموه، فيقولون: ما هو؟ ألم يبيِّضْ وجوهنا، ويُثقل موازيننا، ويُدخلنا الجَنَّةَ، ويُجرنا من النار؟ قال: فيكشفُ الحجاب، فينظرون إليه، فما أعطاهم شيئًا أحبَّ إليهم من النَّظرِ إليه» (٢).

وفي حديثٍ غير هذا: أنهم إذا نظروا إلى ربِّهم تبارك وتعالى أنساهم لذَّة النَّظرِ إليه ما هم فيه من النَّعيم (٣).

والوجه الثَّاني: أنَّ البدنَ والأعضاءَ آلاتٌ للنَّفس، ورعيَّة للقلب، وخَدَمٌ له، فإذا فقدَ بعضهم كماله الذي خُلِقَ له كان بمنزلة هلاك بعض جُند الملك ورعيَّته، وتعطلُّ بعض آلاته، وقد لا يلحقُ الملكَ من ذلك ضررٌ أصلاً، وأمَّا إذا فقدَ القلبُ كماله الذي خُلِقَ له وحياته ونعيمه كان بمنزلة هلاك المَلِكِ وأسرِهِ، وذهاب مُلكه من يديه، وصيرورته أسيرًا في أيدي أعاديه.

(١) (د): «بنعمتين»، وفي الطرة: «لعله: بنعيمين».

(٢) أخرجه مسلم (١٨١)، وابن حبان (٧٤٤١) واللفظ له.

(٣) أخرجه عبد بن حميد (٨٤٩ - المنتخب)، والدارمي في «الرد على الجهمية» (١٨٩)، و«النقض على بشر المريسي» (٢٢٩)، وغيرهما من حديث ابن عمر مرفوعًا بإسنادٍ فيه انقطاع. وانظر: «الشریعة» للأجري (٥٧٢).

فهكذا الروحُ إذا عدمت كمالها وصلاحتها من معرفة فاطرها وبارئها،
وكونه أحبَّ شيءٍ إليها، ورضاه وابتغاء الوسيلة إليه أثرُ شيءٍ عندها، حتَّى
يكون أهتمامها بمحبته ومرضاته أهتمامَ المُحِبِّ التَّامَّ المحبة بمرضاة
محبوبه الذي لا يجدُ منه عوضًا = كانت بمنزلة المَلِك الذي ذهب منه مُلكه،
وأصبح أسيرًا في أيدي أعاديه يسومونه سوء العذاب.

وهذا الألمُ كامنٌ في النَّفس، لكن يسترُه سُكْرُ الشَّهوات، ويواريه
حجابُ الغفلة، حتَّى إذا كُشِفَ الغطاء، وجِلَّ بين العبد وبين ما يشتهي، وجد
حقيقة ذلك الألم، وذاق طعمه، وتجرَّد ألمُه عمَّا يحجبه ويواريه.

وهذا أمرٌ يُدرِكُ بالعيان والتَّجربة في هذه الدَّار؛ تكون الأسبابُ المؤلمةُ
للرُّوح والبدن موجودةً مقتضية لآثارها، ولكن يقوم للقلب من فرحه بحظٍّ
نال من مالٍ أو جاءه أو وصَّالٍ حبيبٍ ما يواريه عنه سُهوَدَ الألم، وربَّما لا
يشعرُ به أصلًا، فإذا زال المُعارِضُ^(١) ذاق طعمَ الألم، ووَجِدَ مسَّه، ومن
أعتبر أحوال نفسه وغيره عَلِمَ ذلك.

فإذا كان هذا في هذه الدَّار، فما الظَّنُّ عند المفارقة والفِطام عن الدُّنيا،
والانتقال إلى الله والمصير إليه؟!

فليتأمل العاقلُ الفطنُ النَّاصِحُ لنفسه هذا الموضعَ حقَّ التَّأمُّل، وليشغَل
به محلَّ أفكاره^(٢)، فإن فهمه وعقله واستمرَّ إعراضه:

(١) (ت): «العارض».

(٢) (ط): «كل أفكاره». وفي (ق): «وليشغل» بالمهمله.

فَمَا تَبْلُغُ الْأَعْدَاءُ مِنْ جَاهِلٍ مَا يَبْلُغُ الْجَاهِلُ مِنْ نَفْسِهِ (١)
وإن لم يفهمه لغلظ حجابيه، وكثافة طبعه، فيكفيه الإيمان بما أعدَّ الله تعالى في الجنة لأهلها من نعيم الأكل والشرب والنكاح والمناظر المبهجة، وما أعدَّ في النار لأهلها من السلاسل والأغلال والحميم ومقطعات الثياب من النار ونحو ذلك.

والمقصود بيان أن الحاجة إلى الرسل - صلوات الله عليهم وسلامه - ضرورية، بل هي في أعلى مراتب الضرورة، وليست نظيراً (٢) لحاجتهم إلى الحياة (٣) وأسبابها، بل هي أعظم من ذلك.

وأما ما ذُكر عن الصابئة من الاستغناء عن النبوة، فهذا ليس مذهباً لجميعهم، بل فيهم سعيدٌ وشقيٌّ، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٦٢]، فأدخل المؤمنين من الصابئين في أهل السعادة، ولم ينالوا ذلك إلا بالإيمان بالرسول، ولكن منهم من أنكر النبوات وعبد الكواكب، وهم فرقٌ كثيرةٌ ليس هذا موضع ذكرهم (٤).

(١) من أبيات مشهورة لصالح بن عبد القدوس، في «الحماسة البصرية» (٤٠/٢)، و«العقد» (٤٣٦/٢)، و«المنتخل» (٥٩٩)، وغيرها.

(٢) في الأصول: «نظراً». والمثبت أشبه.

(٣) غير محررة في (د)، وفي (ق، ت): «الحاجة». والمثبت أدنى إلى الصواب. انظر: «زاد المعاد» (٦٩/١)، و«الفوائد» (٢٢٧).

(٤) انظر ما تقدم (ص: ١٠٠٢) والتعليق عليه.

فأما قولهم: «إنَّ الموجودات في العالم السفليّ مرَّكبةٌ على تأثير الكواكب والرُّوحانيات، وفي اتصالها سُعودٌ ونُحوسٌ يوجبُ أن يكون في آثارها حُسْنٌ وُقبحٌ في الأخلاق والأعمال يدركه كلُّ ذي عقلٍ سليم، فلا حاجة لنا إلى من يعرفنا حُسْنَهَا وُقبحَهَا...» إلى آخر كلامهم^(١)؛ فكلامٌ من هو أجهلُ النَّاسِ وأضلُّهم وأبعدهم عن الإنسانيَّة^(٢).

وقائلُ هذه المقالة منادٍ على نفسه أنه لم يعرف فاطرَه فاطرَ السموات والأرض، ولا صفاته ولا أفعاله، بل ولا عرَفَ نفسه التي بين جنبيِّه، ولا ما يُسعدُها ويُسقيها، ولا غايتها، ولا لماذا خُلِقَتْ؟ ولا بماذا تكمُلُ وتصلُح؟ وبماذا تفسُدُ وتهلِكُ؟ بل هو أجهلُ النَّاسِ بنفسه وبفاطرها وبارئها.

وهل يتمكَّنُ العقلُ بعد معرفة النَّفسِ ومعرفة فاطرها ومبدعها أن يجحد النبوةَ، أو يجوزُ على الله وعلى حكمته أن يترك النَّوعَ البشريَّ - الذي هو خلاصةُ المخلوقات - سُدىً ويدعهم هملاً معطلًا، ويخلقهم عبثًا باطلًا؟!

ومن جَوَّزَ ذلك على الله سبحانه فما قدرَه حقَّ قدره، بل ولا عرَفَه، ولا آمن به؛ قال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحٰنَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ﴾ [الزمر: ٦٧]، وقال تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١]، فأخبر تعالى أن من جحد رسالاته فما قدرَه حقَّ قدره ولا عرَفَه، ولا عظَّمَه، ولا نَزَّهه عمَّا لا يليقُ به، تعالى الله عما يقول الظَّالمون علوًّا كبيرًا.

(١) انظر ما تقدم (ص: ١٠٠٢).

(٢) يعني: حقيقة الإنسان. انظر: «زاد المعاد» (١٢/٤).

ثمَّ يقالُ لهذه الطَّائفة: بماذا عرفتم أنَّ الموجودات في العالم السفليِّ كلها مرَّكبةٌ على تأثير الكواكب والروحانيات؟! وهل هذا إلا كذبٌ بَحْتٌ (١) وبَهْتٌ!؟

فَهَبْ أَنْ بعض الآثار المشاهدة مُسَبَّبٌ عن تأثير بعض الكواكب والعلويَّات، كما يُشاهدُ مِنْ تأثير الشَّمس والقمر في الحيوان والنبات وغيرهما، فَمِنْ أين لكم أنَّ جميع أجزاء العالم السفليِّ صادرٌ عن تأثير الكواكب والروحانيات؟! وهل هذا إلا كذبٌ وجهلٌ!؟

فهذا العالمُ فيه من التغيُّر والاستحالة والكُون والفساد ما لا يمكنُ إضافته إلى كوكب، ولا يُتصوَّرُ وقوعه إلا بمشيئة فاعلٍ مختارٍ قادرٍ قاهرٍ مؤثِّرٍ في الكواكب والروحانيات، مسخِّرٍ لها بقدرته، مدبِّرٍ لها (٢) بمشيئته، كما تشهدُ عليها أحوالها وهيأتها وتسخيرها وانقيادها أنها مدبَّرةٌ مربوبةٌ مسخَّرةٌ بأمرٍ قاهرٍ قادرٍ، يصرِّفها كيف يشاء، ويدبِّرُها كما يريد، ليس لها من الأمر شيءٌ، ولا يمكنُ أن تتصرَّفَ بأنفسها بدزَّةً، فضلاً أن تعطي العالمَ وجوده، فلو أرادت حركةً غيرَ حركتها أو مكاناً غيرَ مكانها أو هيئةً أو حالاً غيرَ ما هي عليه لم تجد إلى ذلك سبيلاً.

فكيف تكونُ ربًّا لكلِّ ما تحتها مع كونها عاجزةٌ مُصرَّفةٌ مقهورةٌ مسخَّرةٌ، آثارُ الفقر مسطورةٌ في صفحاتها (٣)، وآياتُ العبوديةِ والتَّسخيرِ باديةٌ عليها، فبأيِّ اعتبارٍ نظرَ إليها العاقلُ رأى آثارَ الفقر وشواهدَ الحدوثِ وأدلةَ التَّسخيرِ

(١) (ت): «كذبٌ وحنتٌ».

(٢) (ت، ق): «بها». وهو تحريفٌ.

(٣) (ت): «آثارُ القهرِ مسطرةٌ في صفحاتها».

والتصريف فيها، فهي خلقٌ مَنْ ليس كمثلها شيء، وآياتٌ مَنْ آياته عبيدٌ مسخراتٌ بأمره، ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

وأما قولهم: «إِنَّ فِي اتِّصَالَاتِ الْكَوَاكِبِ نَظَرَ سُعُودٍ وَنُحُوسٍ»، فمما أضحكوا به العقلاء عليهم من جميع الأمم، ونادوا به على جهلهم وضلالهم، وصاروا به مركزاً لكلِّ كذاب، وكلِّ أفك، وكلِّ زنديق، وكلِّ مُفْرِطٍ فِي الْجَهْلِ بِالنَّبَوَاتِ وَمَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ، بل بالحقائق^(١) العقلية والبراهين اليقينية.

وسنُريك طرفاً من جهالاتهم وكذبهم وتناقضهم وبطلان مقالتهِم؛ ليعرف اللبيبُ نعمة الله عليه في عقله ودينه.

فيقال لهم^(٢): المؤثّرُ في هذه السُّعود والنُّحوس، هل هو الكوكبُ وحده، أو البرجُ وحده، أو الكوكبُ بشرط حصوله في البرج؟
والكلُّ محال:

* أمّا الأوّل والثاني، فإنهما يوجبان دوام الأثر؛ لكون المؤثّر دائماً الثبوت.

* والثالثُ أيضاً محال؛ لأنه لما اختلف أثر الكوكب بسبب اختلاف البرجين لزم أن تكون طبيعة كلِّ برجٍ مخالفة^(٣) بالماهية لطبيعة البرج

(١) سقطت «بل» من (ق، ت)، فاختلف المعنى.

(٢) وهذا هو الوجه الأول من وجوه الرد عليهم وإبطال علم أحكام النجوم. وانظر له: «شرح نهج البلاغة» (٦/٢٠٣).

(٣) في الأصول: «مخالف». والمثبت من (ط).

الثاني، إذ لو لم يكن كذلك كانت طبائع جميع البروج متساوية في تمام الماهية، فوجب أن يكون أثر الكوكب في جميع البروج أثرًا واحدًا؛ لأنّ الأشياء المتساوية في تمام الماهية يمتنع أن تلزمها لوازم مختلفة.

ولمّا كانت آثار كل كوكب واجبة الاختلاف بسبب اختلاف البروج لزم القطع بكون البروج مختلفة في الطبيعة والماهية، وهذا يقتضي كون الفلك مركّبًا لا بسيطًا، وقد قلتم أنتم وجميع الفلاسفة: إنّ الفلك بسيط لا تركيب فيه (١).

ومن العجب جواب بعض الأحكاميين (٢) عن هذا بأن الكواكب حيوانات ناطقة فاعلة بالقصد والاختيار، فلذلك تصدّر عنها الأفعال المختلفة!

وهذا مكابرة من هؤلاء ظاهرة؛ فإنّ دلائل التسخير والاضطرار عليها من لزومها حركة لا سبيل لها إلى الخروج عنها، ولزومها موضعًا من الفلك لا تتمكن من الانتقال عنه، وإطراد سيرها على وجه مخصوص لا تفارقه البتة = أيبين دليل على أنها مسخرة مقهورة على حركاتها، محرّكة بتحريك قاهر لها، لا متحركة بإرادتها واختيارها، كما قال تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

ثم يقال: لا ينفككم هذا الجواب شيئًا؛ فإنّ طبائع البروج إن كانت متساوية في تمام الماهية كان اختصاص كل برج بأثره الخاص ترجيحًا

(١) انظر: «نكت الهميان» (٦٥).

(٢) نسبة إلى علم أحكام النجوم الذي استطرد المصنّف بيان بطلانه وتهافته.

لأحد طرفي الممكن على الآخر بلا مرجح، وإن لم تكن متساوية لزم تركيب الفلك.

ومما أضحكتكم به العقلاء منكم أنكم جعلتموها أحياء^(١) ناطقة فاعلة بالاختيار، ونفيتم أن يكون فاطرها ومبدعها حياً قيوماً فاعلاً بالاختيار، وهذه الحوادث مستندة إلى مشيئته^(٢) واختياره، جارية على وفق حكمته وعلمه، مع كون هذه الكواكب عبيده وخلقا مسخرًا بأمره، ولا تملك لأنفسها ولا لما تحتها ضرراً ولا نفعاً، ولا سعداً ولا نحساً، كما قاله العقلاء من بني آدم، واتفقت عليه الرسل وأتباعهم.

فإن قيل: لا نسلم أن الفلك بسيط، بل هو مركب من هذه البروج، وطبيعة كل برج مخالفة لطبيعة البرج الآخر، بل طبيعة كل دقيقة وثانية مخالفة لطبيعة الدقيقة الأخرى والثانية الأخرى، ولا يتم علم الأحكام إلا بهذا.

قيل: قولكم بأنه قديم أبدي^(٣) غير قابل للكون والفساد، ولا يقبل الانحلال ولا الحرق ولا الالتئام، مع كون كل جزء منه صغراً أو كبيراً^(٤) طبيعته مخالفة لطبيعة الجزء الآخر، كما صرح به أبو معشر^(٥) = جمع بين النقيضين؛ فإنه إذا كان مركباً من أجزاء مختلفة الماهية لم يمتنع انحلاله

(١) (ق): «أجساما». (ت، د): «أحيانا»، وصححت في طرة (د) إلى «أجساما». وهو تحريف عن المثبت، كأن المصنف رسمها: «أحيانا». وقد سلف قبل قليل قوله: «حيوانات ناطقة». وانظر: «الروح» (٥٤٢)، و«الصفدية» (١/١٩٣).

(٢) (ت): «مشيئته وفعله».

(٣) (ت): «أزلي».

(٤) (ت): «صغيراً أو لا كبيراً».

(٥) من رؤوس هذه الصناعة، وسيأتي التعريف به (ص: ١٢٢٤).

وانقطاعه^(١) وانشقاقه، فكيف جمعتهم بين تكذيب الرسل في الإخبار عن انقطاعه وانشقاقه وانحلاله، وبين دعواكم تركبته من ماهياتٍ مختلفة في أنفسها غير ممتنع على المركب منها الانحلال والانفطار؟!

فلا للرسل صدقتم، ولا مع وجوب العقل وقفتم، بل أنتم من أهل هذه الآية: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [الملك: ١٠].

فإن قيل: لم لا يجوز أن يقال: إن كلَّ برجٍ من البروج الاثني عشر قد ارتسمت فيه كواكبٌ صغيرةٌ بلغت في الصغر إلى حيث لا يمكننا أن نحسَّ بهم، ثم إن الكوكب إذا وقع في مسامته برجٍ خاصٍّ أمتزج نورُ ذلك الكوكب بأنوار تلك الكواكب الصغار المُرتسمة في تلك القطعة من الفلك، فيحصل بهذا السبب آثارٌ مخصوصة؟ وإذا كان هذا محتملاً - ولم يبطل بالدليل ثبوته - تعيّن المصير إليه.

قيل: طبائع تلك الكواكب إن كانت مختلفةً بالماهية عاد المحذور المذكور، وإن كانت واحدة لم يكن ذلك الامتزاج إلا متشابهاً^(٢)، فلا يتصور صدور الآثار المتضادة المختلفة عنه.

الوجه الثاني من الكلام على بطلان علم الأحكام: أن معرفة جميع المؤثرات^(٣) الفلكية ممتنعة، وإذا كان كذلك أمتنع الاستدلال بالأحوال الفلكية على حدوث الحوادث السفلية.

(١) (ق، د): «وانفطاره».

(٢) سقطت «إلا» من (ق)، فأفسدت المعنى.

(٣) (ت): «المدبرات».

وإنما قلنا: إنَّ معرفة جميع المؤثرات الفلكية ممتنعة، لوجوه^(١):

أحدها: أنه لا سبيل إلى معرفة الكواكب إلا بواسطة القوى^(٢) الباصرة، والمرئي إذا كان صغيراً أو في غاية البعد من الرائي فإنه يتعذر رؤيته لذلك؛ فإن أصغر الكواكب التي في فلک الثوابت - وهو الذي تُمتحن به قوة البصر - مثل كرة الأرض بضعة عشر مرة^(٣)، وكره الأرض أعظم من كرة عطارد كذا مرة^(٤).

فلو قدرنا أنه حصل في الفلك الأعظم كواكب كثيرة يكون حجم كل واحد منها مساوياً لحجم عطارد، فإنه لا شك أن البصر لا يقوى على إدراكه؛ فثبت أنه لا يلزم من عدم إبصارنا شيئاً من الكواكب في الفلك الأعظم عدم تلك الكواكب.

وإذا كان كذلك، فاحتمال أن في الفلك الأعظم وفي فلک الثوابت وفي سائر الأفلاك كواكب صغيرة - وإن كنا لا نحس بها ولا نراها - يوجب امتناع معرفة جميع المؤثرات الفلكية^(٥).

(١) من «السر المكتوم» للرازي (٩ - ١٠)، ومطبوعته الحجرية عامرة بالتحريف.

(٢) «السر المكتوم»: «القوة».

(٣) لعل المقصود: الشها. وبه جرى المثل في قولهم: «أريه الشها ويريني القمر». وهو كوكب صغير جداً يكاد يلزق بالكوكب الأوسط من بنات نعش. قال المرزوقي في «الأزمنة والأمكنة» (٢/ ٣٧٣): «والناس يمتحنون به أبصارهم، فمن ضعف بصره لم يره».

(٤) (ت): «هذا ألف مرة». «السر المكتوم»: «كذا ألف مرة». وليسا بشيء. والأرض أكبر من عطارد سبع عشرة مرة تقريباً عند القدماء. انظر: «الزيج الصابي» للبثاني (١٨٢).

(٥) انظر: «القانون المسعودي» للبثاني (٣/ ١٠١٠)، و«صور الكواكب الثمانية والأربعين» للصفوي (١٩، ٢٠).

فإن قلت: إنها لما كانت صغيرةً وآثارها ضعيفةً لم تصل آثارها وقواها إلى هذا العالم.

قيل لكم: صغرُ الجُزءِ لا يوجبُ ضعفَ الأثر؛ فإنَّ عطارِدَ أصغرُ الأجرامِ الفلكيَّةِ جرماً عندكم، مع أن آثاره قويَّة.

وأيضاً؛ فالرَّأسُ والذَّنْبُ نقطتان وهميتان^(١)، وأنتم فقد أثبتتم لهما آثاراً.

وأيضاً؛ السَّهام - مثل: سهم السَّعادة، وسهم الغيب^(٢) - نُقِطٌ وهميَّة، ولها عندكم آثارٌ قويَّة^(٣).

الوجه الثاني مما يدلُّ على أن معرفة جميع المؤثرات الفلكيَّة غيرُ معلوم: أن الكواكبِ المرئيَّة^(٤) غيرُ مرصودةٍ بأسرها، فإنكم أنتم وغيركم قد قلتُم: إنَّ المَجْرَّةَ عبارةٌ عن أجرامِ كوكبيَّة صغيرة جداً مرتكزة في فلك الثوابتِ على هذا السَّمْتِ المخصوص. ولا ريب أن الوقوفَ على طبائعها متعذَّر.

وثالثها: أن جميع الكواكب الثابتة المحسوسة لم يحصل الوقوفُ التامُّ

(١) تكونان عند تقاطع طريق الكواكب لطريق الشمس بممرها في البروج. انظر: «رسائل إخوان الصفا» (١/١٢٠).

(٢) وهما من سهام الكواكب السبعة، ويسمَّى الأول: سهم القمر، والثاني: سهم الشمس. انظر: «التفهيم لأوائل صناعة التنجيم» للبيروني (٢٨٣).

(٣) انظر: «المطالب العالية» للرازي (٨/١٥٣، ١٥٤).

(٤) (د): «المرئية» بياعين، بتسهيل الهمز. (ت): «المرتبة». (ق): «المرية». وكلاهما خطأ. وعلى الصواب في «السر المكتوم».

على طبائعها؛ لأن كلام الأحكاميين قليلُ الحاصل، لا سيَّما في طبائع الثَّوابت. نعم؛ غاية ما عندهم أنهم أدَّعوا أنهم كشفوا^(١) بعض الثَّوابت التي في القَدْر^(٢) الأول والثاني، فأما البقيَّة فقلَّما تكلموا في معرفة طبائعها^(٣).

ورابعها: أن بتقدير أنهم عرفوا طبائع هذه الكواكب حالَ بساطتها، لكن لا شبهة أنه لا يمكنُ الوقوفُ على طبائعها حالَ امتزاج بعضها ببعض؛ لأنَّ الامتزاجات الحاصلة من طبائع ألف كوكبٍ أو أكثر بحسب الأجزاء الفلكيَّة يبلغُ في الكثرة إلى حيث لا يَقْدِرُ العقلُ على ضبطها.

وخامسها: آلات الرِّصد لا تفي بضبط الثَّواني والثَّالث^(٤)، ولا شكَّ أنَّ الثانية الواحدة^(٥) مثل الأرض كذا ألف مرَّة أو أقلُّ أو أكثر^(٦)، ومع هذا التفاوت العظيم كيف يمكنُ الوصولُ إلى الغرض، حتى قيل: إنَّ الإنسانَ الشَّدِيدَ الجَرِي بين رَفَعِه رجله ووَضَعِه الأخرى يتحركُ جِرمُ الفلكِ الأقصى

(١) «السر المكتوم»: «جربوا».

(٢) غيَّرها ناشر (ط) إلى: «الفلك». فأخطأ. وقد قسم القدماء الكواكب الثابتة على ستِّ مراتب في العظم، سمَّوها: أقدارًا، فجعلوا أعظمها في القَدْر الأول، والتي دونها في القَدْر الثاني، وهكذا. انظر: «الزيج الصابي» (١٨٥)، و«صور الكواكب الثمانية والأربعين» (٣، ٤، ١٩)، وما سيأتي (ص: ١١٨٤).

(٣) «السر المكتوم»: «فقد اتفقوا على أنهم ما عرفوا طبائعها».

(٤) جمع ثانية وثالثة. فالفلك عندهم اثنا عشر برجًا، والبرج ثلاثون درجة، والدرجة ستون دقيقة، والدقيقة ستون ثانية، والثانية ستون ثالثة. انظر: «رسائل الإخوان الصفا» (١١٥/١).

(٥) «السر المكتوم»: «الثانية الواحدة من الفلك».

(٦) «السر المكتوم»: «مثل الأرض ألف مرة أو أكثر».

ثلاثة آلاف ميل^(١)، وإذا كان الأمر كذلك فكيف يمكن^(٢) ضبط هذه المؤثرات؟!

وسادسها: هبّ أنا عرفنا تلك الامتزازات الحاصلة في ذلك الوقت^(٣) فلا ريب أنه لا يُمكننا معرفة الامتزازات التي كانت حاصلةً قبله، مع أنّنا نعلم قطعاً أنّ الأشكال السّالفة ربما كانت عاتقةً ومانعةً عن مقتضيات الأشكال الحاصلة في الحال.

ولا ريب أنّنا نشاهد أشخاصاً كثيرةً من النبات والحيوان والإنسان تحدّث مقارنةً لطالع واحد، مع أنّ كلّ واحدٍ منها مخالفٌ للآخر في أكثر الأمور، وذلك أنّ الأحوال السّالفة في حقّ كلّ واحدٍ تكون مخالفةً للأحوال السّالفة في حقّ الآخر.

وذلك يدلُّ أنه لا اعتماداً على مقتضى الوقت، بل لا بدّ من الإحاطة بالطوالع السّالفة، وذلك مما لا وقوفَ عليه أصلاً؛ فإنه ربّما كانت الطوالع السّالفة دافعةً مقتضيات هذا الطالع الحاضر.

وعلى هذا الوجه عوّل ابنُ سينا في كتابيه اللذين سمّاهما: «الشفاء»، و«النجاة»^(٤) في إبطال هذا العلم.

(١) انظر: «المطالب العلية» (١٥٥/٨).

(٢) ليست في (ق).

(٣) «السر المكتوم»: «قبل هذا الوقت».

(٤) «الشفاء» (٤٨٥ - الإلهيات)، و«النجاة» (٧٠٧). وله رسالة مفردة مطبوعة في الرّد على المنجمين.

فثبت بهذا أن الوقوف التامّ على المؤثرات جميعها ممتنعٌ مستحيل،
وإذا كان الأمر كذلك كان الاستدلال بالأشخاص الفلكية على الأحوال
السُّفلية باطلاً قطعاً.

الوجه الثالث^(١): أن تأثير الكوكب فيما ذكرتم من السعد والنحس إمّا
بالنظر إلى مفرده، وإمّا بالنظر إلى أنضمامه إلى غيره، فمتى لم يحط المنجم
بهاتين الحالتين لم يصحّ منه أن يحكم له بتأثير^(٢)، ولم يحصل إلا على
تعارض التقدير.

ومن المعلوم أن في فلك البروج كواكب شددت عن الرصد معرفة
أقذارها وأعدادها، ولم يعرف الأحكاميون ما يوجبها خواصّ مجموعاتها
وأفرادها؛ فخرج الفريقان: أصحاب الرصد، والأحكام، عن الإحاطة بما في
طباعها، وما عسى أن تؤثره مع السيارة^(٣) عند أفرادها واجتماعها.

فما الذي يؤمنكم عند ذلكم^(٤) وقوع نجم من تلك النجوم المجهولة

(١) من وجوه بطلان علم أحكام النجوم.

(٢) (د): «يحكم بتأثير»، وكتب ابن بردس فوق الكلمة الثانية بخطّ دقيق: ينظر.

(٣) الكواكب قسمان: ثابتة، وسيارة. والسيارة إذا خرج منها النيران (الشمس والقمر)
تسمى: متحيّرة، وهي عطارذ وزحل والزهرة والمشتري والمريخ، وسميت بذلك
لأنها توجد في بعض الأحيان مرتدة عن وجهتها، راجعة في سيرها إلى خلاف
التوالي، وفي بعضها مقيمة في أمكنتها واقفة غير سائرة، ووقف السائر ورجوعه من
لوازم التحير والدهش. انظر: «القانون المسعودي» (٣/٩٨٧)، وما سيأتي
(ص: ١٣٦٠).

(٤) في الأصول: «كلكم». وهو خطأ. وربما كانت: حكمكم. والأشبه ما أثبت. وفي
(ط): «كلكم عند... الطالع أن يكون». وهو من تصرف الناشر.

على درجة الطالع، يكون مُوجِبًا من الحكم ما لا يُوجِبُه النظرُ بدونه؟!
 الوجه الرابع: أن تأثير الكواكب الثوابت (١) يختلف باختلاف أقدارها،
 فما كان من القدر الأول أثر يوقعه على الدرجة، وإن لم تُضبط الدققة، وما
 كان من القدر الأخير لم يؤثر إلا بضبط الدققة.
 ولا ريب أن الجهالة بتلك الكواكب ومقاديرها يوجب كذب الأحكام
 النجومية وبطلانها.

الوجه الخامس: أنها لو كان لها تأثير كما يزعمون لم يخل: إما أن
 تكون فيه مختارة مريدة، أو غير مختارة ولا مريدة. وكلاهما محال.
 أما الأول، فلأنه يوجب جزي الأحكام على وفق اختيارها وإرادتها،
 ولم يتوقف على اتصالاتها، وانفصالاتها، ومفارقتها، ومقارنتها، وهبوطها
 بها في حضيضها، وارتفاعها في أوجها، كما هو المعروف من الفاعل
 بالاختيار، ولا سيما الأجرام العلوية المؤثرة في سائر السفليات. ولاختلفت
 آثارها أيضًا عند هذه الأمور بحسب الدواعي والإرادات. ولأمكنها أن تُسعد
 من أراد (٢) أن ينحسه، وتنجس من أراد أن يسعده، كما هو شأن الفاعل
 المختار (٣).

(١) ليست في (ق).

(٢) أي: الطالع.

(٣) وأمر رابع، وهو أنها لو كانت مختارة مريدة لما بقيت حركتها أبدًا على رتبة واحدة لا
 تبدل عنها، إذ هذه صفة الجماد المدبر الذي لا اختيار له. انظر: «التمهيد» للباقلاني
 (٧١)، و«الفصل» (١٤٧/٥)، و«شرح الأصول الخمسة» (١٢١)، و«فرج المهموم»
 في علم النجوم لابن طاووس (٢٣، ٣٠، ٣٢)، وما سبق (ص: ١١٧٦).

وإن لم تكن مختارةً مريدةً، فتأثيرها بحسب الدّات والطبع، وما كان هكذا لم يختلف أثره إلا باختلاف القوالب والمُعِدّات^(١)، وعندكم أنّ في اختلاف^(٢) تلك القوالب والمُعِدّات مستندٌ إلى تأثيرها. فأني محالٍ أبلغ من هذا؟! وهل هذا إلا دَوْرٌ ممتنعٌ في بدائه العقول؟!!

الوجه السادس: أنّ هذا العلمَ مشتملٌ على أصولٍ يشهدُ صريحُ العقل بفسادها، وهي وإن كانت في الكثرة إلى حيث لا يمكنُ ذِكْرُها، فنحن نَعُدُّ بعضها:

فالأوّل: أنّ من المعلوم بالضرورة أنه ليس في السماء حَمَلٌ ولا ثورٌ ولا حيّةٌ ولا عقربٌ ولا دُبٌّ ولا كلبٌ ولا ثعلبٌ، إلا أنّ المتقدمين لما قَسَمُوا الفلَكَ إلى اثني عشر قِسْمًا وأرادوا أن يميّزوا كلّ قسم منها بعلاماتٍ مخصوصةٍ شَبَّهوا الكواكبَ المركوزة في تلك القطعة المعيّنة بصورة حيوانٍ مخصوص، تشبيهاً بعيداً جداً.

ثمّ إنّ هؤلاء الأحكاميين فرّعوا على هذه الأسماء تفرعاتٍ طويلة؛ فزعموا أنّ الصُّور السُّفليّة مطيعةٌ للصُّور العلويّة، فالعقارب مطيعةٌ لصورة العقرب، والأفاعي مطيعةٌ لصورة الثنّين، وكذا القول في الأسد والسُّنبلة.

ومن عرف كيف وُضِعَت هذه الأسماء، ثم سمع قول هؤلاء الأحكاميين، ضحك منهم، وتبيّن له فرطُ جهلهم وكذبهم^(٣).

(١) وهي عبارةٌ عما يتوقّف عليه الشيء ولا يجامعه في الوجود، كالخطوات الموصلة إلى المقاصد. «التعريفات» (٢٨٢).

(٢) كذا في الأصول. ولعلّ الصواب: أنّ اختلاف.

(٣) انظر: «صور الكواكب» (٢١)، و«التفهيم» (٢٦٣)، و«التذكرة في علم الهيئة» =

الثاني: أن هؤلاء لما عجزوا عن معرفة طالع القرآن^(١) أقاموا طالع سنة القرآن مقام القرآن! ومعلوم أن هذا في غاية الفساد.

الثالث: أنهم اختلفوا اختلافاً شديداً في المسألة الواحدة من مسائل هذا العلم؛ فإن أقوالهم في حدود الكواكب كثيرةً مختلفة^(٢)، وليس مع أحدٍ منهم شبهةٌ ولا خيال، فضلاً عن حجةٍ واستدلال.

ثم إن كثيراً منهم من غير حجةٍ ولا دليل ربّما أخذوا واحداً من تلك الأقوال من غير بصيرة، بل بمجرد التشهّي، مثل أخذهم في ذلك بحدود المصريين^(٣)، وذلك من أدلّ الدلائل على فساد هذا العلم.

= للطوسي (١٣٢، ١٤٢)، و«فرج المهموم» (٢٥)، و«الأواء» لابن قتيبة (١٢١).
(١) وهو مسامتة أحد الكوكبين الآخر، لأن أحدهما أعلى من صاحبه، وملكه خلاف ذلك الآخر، فيسامت أحدهما صاحبه، فيحاذيان موضعاً واحداً من ذلك البرج، ويتحركان على سمتٍ واحد، فيراهما الناظر مقترنين لبُعدهما من الأرض، وبين أحدهما وصاحبه في العلوّ بعدد كثير. انظر: «الأزمنة والأمكنة» (٢/٣٢٢)، و«القانون المسعودي» (٣/١٣٥٠)، و«رسائل إخوان الصفا» (١/١٣٦).

(٢) الحدود: أقسامٌ في البروج مختلفة، ينسب كلُّ قسمٍ من كلِّ برجٍ إلى كوكبٍ من الكواكب المتحرّرة، فتختلف الأحكام في البرج بحسب اختلاف الأقسام. انظر: «المطالب العالية» (٨/١٧٥)، و«التفهيم» (٢٥٦).

(٣) في الأصول: «الضريين». وهو تحريفٌ عن المثبت. انظر المصدرين السابقين، وما سيأتي (ص: ١٢٩١). وقال كوشيار في «المجمل» (ق: ٧/ب): «الحدود من الأشياء المختلف فيها، فلكل أمة حدود،... وكل واحدٍ من أهل هذه الصناعة تمسك بحدود أمة على شهوة منه، وهي حدود بطليموس وحدود المصريين وحدود الهند وحدود الكلدانيين،... وأما حدود المصريين فاجتمعت عليها أهل الصناعة على غير ثقة بها، وليس لها قياسٌ ولا نظام!»

الرابع: أن أقوالهم متناقضة؛ فإنَّ منهم من يقول: كونُ زحل في بيت المال دليلُ الفقر، ومنهم من يقول: يدلُّ على وِجدان الكثر^(١).

الخامس: أن هذا العلم مع أنه تقليدٌ محض، فليس أيضًا تقليدًا منتظمًا؛ لأنَّ لكلِّ قوم فيه مذهبًا، ولكلِّ طائفةٍ فيه مقالة، فللبابليين فيه مذهب، وللفرس مذهبٌ آخر، وللهند مذهب، وللصين مذهبٌ رابع. والأقوال إذا تعارضت وتعذَّر الترجيحُ كان دليلًا على فسادها وبطلانها.

وسياتي إن شاء الله بسطُ الكلام على هذه الوجوه أكثر من هذا.

الوجه السابع مما يدلُّ على بطلان القول بالأحكام: أن الطالع عندهم هو الشَّكل المخصوصُ الحاصلُ للفلك عند انفصال الولد من رَحِم أمه.

وإذا ثبت هذا، فنقول: الاستدلالُ بحصول ذلك الشَّكل على جميع الأحوال الكليَّة التي تحصلُ لهذا الولد إلى آخر عُمره استدلالٌ باطلٌ قطعًا، ويدلُّ عليه وجوه:

أحدها: أن ذلك الشَّكل كما حَدَث في تلك اللحظة فإنه يفتنى ويزول، ويحدُّث شكلاً آخر، فذلك الشَّكل المعينُ معدومٌ في جميع أجزاء عُمر هذا الإنسان، والمعدوم لا يكونُ علةً للموجود، ولا جزءً من أجزاء العلة^(٢).

وإذا كان كذلك أمتنع الاستدلالُ بذلك الشَّكل على الأحوال التي تحدُّث في جميع أجزاء العمر.

الثاني: أنه لا مشابهة بين ذلك الشَّكل المخصوص وبين هذا الإنسان

(١) (ت): «الكثرة».

(٢) (ت): «ولا جزء للعلة».

الذي انفصل من بطن الأم إلا في أمرٍ واحد، وهو أن كل واحدٍ منهما ظهر بعد الخفاء، ومجرد ذلك لا يوجب ارتباط ذلك الشكل المخصوص للفلك بسائر أحوال هذا الإنسان البتة؛ فمدعي ذلك فاسدُ العقل.

والنظر الثالث: أنه عند حدوث ذلك الطالع حدثت أنواعٌ من الحيوانات، وأنواعٌ من النبات، وأنواعٌ من الجمادات، فلو كان ذلك الطالع يوجب آثارًا مخصوصةً لوجب اشتراك كل الأشياء التي حدثت في عالمنا هذا في ذلك الوقت في تلك الآثار، وحيث لم يكن الأمر كذلك علمنا أن القول بتأثير الطالع باطل.

الرابع: هب أن الطالع له أثر، إلا أن الواجب أن يقال: الطالع المعتبر هو طالع مسقط النطفة، لا طالع الولادة، وذلك لأن عند مسقط النطفة يأخذ ذلك الشخص في التكوّن والتولد، فأما عند الولادة فالشخص قد تمّ تكوّنه وحدوثه، ولا حادث في هذا الوقت إلا أنتقاله من مكانٍ إلى مكانٍ آخر.

فثبت أنه لو كان للطالع اعتبارٌ لوجب أن يكون المعتبر هو طالع مسقط النطفة لا طالع الولادة.

الوجه الثامن: أن الأرصاد لا تنفك عن نوع الخلل والزّلل^(١)، وقد صنّف أبو علي ابن الهيثم^(٢) رسالةً بليغةً في أقسام الخلل الواقع في آلات

(١) انظر: «العمل بالاسطرلاب» للصفوي (٣١٤)، و«زيج» البتاني (١٩١)، و«المطالب العالية» (١٥٥/٨).

(٢) الحسن (وقيل: محمد) بن الحسن، صاحب التصانيف المشهورة في الهندسة، (ت: ٤٣٠ تقريبًا). انظر: «أخبار الحكماء» للقفطي (٢١٨)، و«طبقات الأطباء» لابن أبي أصيبعة (٩٠/٢).

الرَّصَد^(١)، وَيَبَيِّنُ أَنَّ ذَلِكَ الْخَلَلُ لَيْسَ فِي وَسْعِ الْإِنْسَانِ دَفْعُهُ وَإِزَالَتُهُ.

وَإِذَا عُرِفَ هَذَا فَنَقُولُ: إِذَا بَعُدَ الْعَهْدُ بِتَجْدِيدِ الرَّصَدِ أَجْتَمَعَتْ تِلْكَ الْمُسَامَحَاتُ الْقَلِيلَةُ، وَيَحْصُلُ بِسَبَبِهَا تَفَاوُتٌ عَظِيمٌ فِي مَوَاضِعِ الْكَوَاكِبِ، وَكَذَلِكَ فَإِذَا وُجِدَ مَوْضِعُ الْكَوَكَبِ بِحَسَبِ بَعْضِ الزِّيْجَاتِ^(٢) دَرَجَةً مَعِيْنَةً^(٣)، وَوُجِدَ بِحَسَبِ زِيْجٍ آخَرَ غَيْرِ تِلْكَ الدَّرَجَةِ؛ رَبَّمَا حَصَلَ التَّفَاوُتُ بِالْبُرُوجِ.

وَلَمَّا كَانَ عِلْمُ الْأَحْكَامِ مَبْنِيًّا عَلَى مَوَاضِعِ الْكَوَاكِبِ^(٤) وَمُنَاسِبَاتِهَا، ثُمَّ قَدْ تَبَيَّنَ أَنَّ التَّفَاوُتَ الْكَثِيرَ وَقَعَ فِي قَطْعِ الْكَوَاكِبِ^(٥) = عُلِمَ بِظُلْمِ هَذَا الْعِلْمِ وَفَسَادِهِ^(٦).

الوجه التاسع: أَنَّ المعقول من تأثير هذه الكواكب في العالم السفلي هو أنها بحسب مساقط شعاعاتها تسخن هذا العالم أنواعاً من السخونة.

(١) عَدَّ مِنْهَا قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثِينَ وَجْهًا مِنَ الْوُجُوهِ الَّتِي لَا يُمْكِنُ الْإِحْتِرَازَ عَنْهَا. انظر: «المطالب العالية» (١٥٥/٨).

(٢) جمع «زيج»، فارسية معربة، وهو كتابٌ فيه جداول يعرف بها مواضع الكواكب وسيرها، بطريقة حسابية، ومنه يستخرج التقويم. انظر: «قصد السبيل» (١٠١/١)، و«مفاتيح العلوم» (١٩٧)، و«أبجد العلوم» (٣١٤/٢).

(٣) في طرة (د، ق): «لعله: حين». ولا وجه له، فالعبارة كذلك في «السر المكتوم» (٢٧).

(٤) من قوله: «وكذلك فإذا وجد» إلى هنا ساقط من (ت)؛ لانتقال النظر.

(٥) أي: في سيرها وقطعها للمسافات. انظر: «روح المعاني» (١٣٥/٩، ٢٣/٢٤).

(٦) انظر: «أبكار الأفكار» للآمدي (٢٧٢/٢).

فأما تأثيراتها في حصول الأحوال النفسانيّة، من الذكاء والبلادة، والسعادة والشقاوة، وحُسن الخلق وقُبْحه، والغنى [والفقر]، والهَمّ والسرور، واللذة والألم = فلو كان معلوماً لكان طريق علمه إما الخبرُ الذي لا يجوزُ عليه الكذب، أو الحسُّ الذي يشترك فيه الناس، أو ضرورةُ العقل، أو نظره، وشيءٌ من هذا كله غيرُ موجودِ البتّة؛ فالقولُ به باطل.

ولا يمكنُ الأحكاميين أن يدَّعوا واحداً من الثلاثة الأول^(١)، وغايتهم أن يدَّعوا أن النظر والتجربة قادهم إلى ذلك، وأوقعهم عليه. ونحن نبينُ فساد هذا النظر والتجربة بما لا يمكنُ دفعه من الوجوه التي ذكرناها، ونذكرُ غيرها ممّا هو مثلها وأقوى منها.

وكلُّ علمٍ صحيحٍ فله براهينُ يستند إليها تنتهي إلى الحسِّ أو ضرورة العقل، وهذا العلمُ فلا ينتهي إلا إلى حدسٍ وتخمينٍ لا تغني من الحقِّ شيئاً، وغايةُ أهله تقليدٌ من لم يقم دليلٌ على صدقه.

الوجه العاشر: أنا إذا فرضنا أن رجلين سألا منجّمين في وقتٍ واحدٍ في بلدٍ واحدٍ عن خصمَيْن، أيُّهما الظّافر بصاحبه؟ فهأنا يكونُ ذلك الطّالعُ مشتركاً بين كلِّ واحدٍ من ذَيْنِكَ الخصمَيْن، فإن دَلَّ ذلك الطّالعُ على حال الغالب أو المغلوب، مع كونه مشتركاً بين الخصمَيْن^(٢)، لَزِمَ كونُ كلِّ منهما غالباً لخصمه ومغلوباً من جانبه. وذلك محال.

فإن قالوا: بُيِّنَ حالُ كلِّ واحدٍ منهما بسبب طالع الأصل، أو طالع التحويل، أو برج الانتهاء.

(١) وهي: الخبر المقطوع بصدقه، والحسُّ المشترك، وضرورة العقل.

(٢) من قوله: «فإن دَلَّ ذلك» إلى هنا ساقط من (ت)؛ لانتقال النظر.

قلنا: هذا تسليمٌ لقول من يقول: إنَّ طالعَ الوقت لا يدلُّ على شيءٍ أصلاً، بل لا بدَّ من رعاية الأحوال الماضية، لكنَّ الأحوال الماضية كثيرةٌ غيرُ مضبوطة؛ فتوقَّف دلالة طالع الوقت على اعتبار تلك الأحوال الماضية يقتضي التوقُّف على شرائط لا يمكن اعتبارها البتة.

وقد ساعد أصحاب الأحكام على الاعتراف بأنَّ الاعتماد على طالع الوقت غيرٌ مفيد، بل لا يتمُّ الأمر إلا عند معرفة طالع الأصل، فطالع التحويل، وبرج الانتهاء، ومعرفة التسييرات، فعند اعتبار جملة هذه الأمور يتمُّ الاستدلال، ومع اعتبار جملتها وتحريرها بحيث يُؤمَّن الغلطُ فيها يكون الاستدلال على سبيل الظنِّ، لا على سبيل القطع.

الوجه الحادي عشر: أتألو فرضنا جادةً مسلوكة، وطريقاً يمشي فيه النَّاسُ ليلاً ونهاراً، ثم حصل في تلك الجادة آبارٌ^(١) متقاربة، بحيث لا يقدرُ سالكُ ذلك الطريق على سلوكه إلا بتأمُّلٍ كثيرٍ وتفكُّرٍ شديدٍ حتى يتخلَّص من الوقوع في تلك الآبار؛ فإن من المعلوم بالضرورة أنَّ سلامة من يمشي في هذه الطريق من العميان لا يكونُ كسلامة من يمشي من البصراء، بل ولا بدَّ أن يكون عَطْبُ العميان في ذلك الطريق كثيراً جداً، وأن تكون سلامة البصراء غالبيةً جداً.

إذا عرفتَ هذا، فنقول: مثالُ العميان عند الأحكاميين: الذين لا يعرفون

(١) مهملة في (د). وفي (ق، ت): «آثار». وهكذا في المواضع التالية. وهو تحريف. انظر: «مسألة في الردِّ على المنجمين» للشريف المرتضى (٢/٣٠٧ - رسائله)، و«شرح نهج البلاغة» (٦/٢٠٢). ولا أدري أنقل المصنف هذا المثل من كتاب الشريف المرتضى مباشرة أم بواسطة؟

أحكام النجوم، وهم الأكثرون من الخلائق. ومثال البصراء عندهم: هم أهل هذا العلم^(١)، وهم الأقلون. ومثال الطريق الذي حصلت فيه الآبار العميقة المَهْلِكَة: الزمان الذي يمضي على الخلق أجمعين^(٢). ومثال تلك الآبار: المصائب الزمانية والمحن والبلايا.

فلو كان هذا العلم صحيحًا لوجب أن يكون فوز المنجمين بالغنى والسلامة والنعم أتم فوز، وسلامتهم فوق كل سلامة. ومعلوم أن الأمر بالعكس، والغالب كون المنجمين ومن سمع منهم وعمِلَ بقولهم في الإدبار والنحس والحرمان، والواقع أبين شاهد بذلك، ولو ذهبنا نذكر الوقائع التي شوهدت من ذلك واشتملت عليها التواريخ لزادت على ألف عديده.

فلا تجد أحدًا راعى هذا العلم وتقيّد به في حركاته واختياراته إلا وكانت عاقبته قريبًا إلى إدبارٍ ونكايّةٍ وبلايا لا يصابُ بها سواه، ومن كثر خبره بأحوال الناس فإنه يعرف من ذلك ما لا يعرفه غيره.

الوجه الثاني عشر: أنا نشاهد عالمًا كثيرًا يقتلون في ساعة واحدة في حرب، وخلقًا يغرّقون في ساعة واحدة، مع القطع باختلاف طواعيهم، واقتضائها عندكم أحوالًا مختلفة! ولو كان للطواع تأثير في هذا لامتنع عند اختلافها الاشتراك في ذلك^(٣).

ولا ينفعكم جوابٌ من أنتمصر لكم بأن الطواع قد يكون بعضها أقوى من بعض، ولعل طالع الوقت أقوى من طالع الأصل، وكان الحكم له، فإن

(١) (ق): «العمل».

(٢) في «رسائل الشريف المرتضى»: «يمضي عليه الخلق أجمعون».

(٣) انظر: «الفصل» (٥/١٥٠)، و«تفسير القرطبي» (٢٨/١٩).

طالع الوقت لعله أقتضى هلاكًا أو غرقًا عامًا، وهو أقوى من طالع الأصل، فكان التأثير له = لأننا نقول: هذا بعينه يُبطل عليكم طالع المولود والأصل، ويُجِلُّ القول بتأثيره واعتباره جملة؛ فإنَّ الطوالع بعده مختلفة كثيرة، ولعلَّ بعضها^(١) أو أكثرها أقوى منه، فيكون الحكم بموجبه باطلاً، إذ لا أمان لكم من اقتضاء الطوالع بعده ضدَّ ما اقتضاه، وحينئذٍ فلا يفيدُ اعتباره شيئاً.

الوجه الثالث عشر: أنا نرى الجيشين العظيمين والحزبين المتغالبين^(٢) يقتتلان ويختصمان، وقد أخذ طالع الوقت لكل منهما، ومع هذا فالمنصور والغالب أحدهما، مع أن الطالع واحد!

ولا ينفَعُكم في هذا جوابٌ من أنتصر لكم بأنه لا مانع من القول بخطأ الآخذ للطالع في الحساب والحكم؛ فإنه لو أخذ لهما أيُّ طالع كان لم يكن الغالب إلا أحدهما، حتى لو كان الطالع قطعاً^(٣) لا يتصوّر فيه الغلط لم يكن بدُّ من كون أحدهما غالباً والآخر مغلوباً، وهذا يُبطل مذهب الأحكام بلا ريب^(٤).

الوجه الرابع عشر: أن الأجزاء المفترضة في الفلك إمّا أن تكون متشابهة في الطبيعة والماهية، أو مختلفة فيها؛ فإن كانت متشابهة^(٥) كان الجزء الذي

(١) في الأصول: «واصل بعضها». والمثبت أشبه بالصواب. وانظر: «الفلاكة والمفلوكون» (٢٥)، ففي سياقه اختلاف.

(٢) (ق): «المتعاليين». (ت): «المتقابلين».

(٣) (ت): «قطعيًا». وطمست الياء في (د، ق).

(٤) انظر: «غاية المرام» (٢١٢)، و«أبكار الأفكار» (٢/٢٧٢).

(٥) (ق، د): «متساوية».

هو الطالعُ مساويًا لسائر الأجزاء، وحُكْمُ سائر الأجزاء واحدًا^(١)، وإن كانت الأجزاء مختلفةً في الماهية والطبيعة فلا ريب أن الفلكَ جِزْمٌ في غاية العظمة، حتى قالوا: إنَّ الرجلَ الشَّدِيدَ العَدُوَّ إذا رَفَعَ رجله ووَضعها يكون الفلك قد تحرَّك ثلاثة آلاف ميل^(٢).

وإذا كان كذلك، فمن الوقت الذي ينفصلُ الولدُ من بطن أمه إلى أن يأخذَ المنجِّمُ الأَسطرلاب^(٣) ويأخذَ الارتفاعَ يكون الفلكُ قد تحرَّك مثلُ كلِّ الأرض كذا ألف مرَّة.

وإذا كان الأمرُ كذلك، فالجزءُ الذي يأخذه المنجِّمُ بالأَسطرلاب ليس الجزءُ الطالعَ في الحقيقة^(٤)، وإذا كانت الأجزاء الفلكية مختلفةً في الطبيعة والماهية عَلِمْنَا أن أخذَ الطوالع محال.

وقد أعترف فضلًا وكم بهذا، وقالوا: إنَّ الأمر وإن كان كذلك إلا أنَّ التجربة قد دلَّت على أن هذا الطالعَ الذي تعذَّر على الإنسان تحصيله يدلُّ على كثيرٍ من تَقْدِمة^(٥) المعرفة، مع ما فيه من الخلل الكثير الذي ذكرتم، فوجبَ أن لا يُهْمَل.

(١) (ت): «كان الجزء الذي هو الطالع وحكم سائر الأجزاء واحد».

(٢) انظر: «المطالب العالية» (١٥٦/٨).

(٣) بالصَّاد وبالسين، يونانيةٌ معربة، آلة استعملها الفلكيون القدماء في تعيين مواضع الكواكب، وقياس ارتفاعها، ومعرفة الوقت والجهات الأصلية. انظر: «قصد السبيل» (١/١٩٤)، و«المعجم الوسيط» (١٧).

(٤) انظر: «أبكار الأفكار» (٢/٢٧٢).

(٥) في الأصول: «مقدمة». وهو تحريف. وسيأتي بيانها (ص: ١٣١٠).

وهذا خطأ بيّن؛ فإنَّ التَّجارب التي دلَّت على كذب ذلك وبطلانه ووقوع الأمر بخلافه أضعافُ أضعافِ التجربة التي دلَّت على صدقه، كما سنذكرُ قطرةً من بحره عن قريبٍ إن شاء الله.

ولهذا قال أبو نصر الفارابي^(١): وأعلم أنك لو قَلَبْتَ^(٢) أوضاعَ المنجِّمين، فجعلتَ الحارَّ باردًا، والباردَ حارًّا، والسَّعدَ نحسًّا، والنَّحسَ سعدًا، والذكرَ أنثى، والأنثى ذكراً، ثمَّ حَكَمْتَ؛ لكانت أحكامك من جنس أحكامهم، تصيبُ تارةً وتخطيء تارات^(٣).

وهل معكم إلا الحَدْسُ والتخمينُ والظُّنون الكاذبة؟!

ولقد حُكِيَ^(٤) أن امرأةً أتت منجِّمًا فأعطته درهماً، فأخذ طالعتها، وحَكَمَ وقال: الطالعُ يُخْبِرُ بكذا، فقالت: لم يكن شيءٌ من ذلك! ثم أخذ الطالع وقال: يُخْبِرُ بكذا. فأنكرته! حتى قال: إنه ليدلُّ على قَطْعِ في بيت المال^(٥)، فقالت: الآن صدقت، وهو الدرهم الذي دفعته إليك!!

(١) محمد بن محمد بن طرخان، الفيلسوف، صاحب التصانيف (ت: ٣٣٩). انظر: «أخبار الحكماء» (٣٨٢)، و«السير» (٤١٦/١٥).

(٢) في الأصول: «قبلت». وستأتي على الصواب (ص: ١٣١٣).

(٣) العبارة بالمعنى في رسالته «ما يضح وما لا يضح من أحكام النجوم» (١/٣٠٠ - رسائله). وانظر: «السر المكتوم» (٨٦)، و«مجموع الفتاوى» (١٨٢/٣٥).

(٤) انظر: «الرسالة المصرية» لأبي الصلت أمية بن عبد العزيز (١/٤٥ - نواذر المخطوطات)، و«أخبار الحكماء» للقفطي (٢٥٢)، ففيهما أن المنجم هو رزق الله النحاس.

(٥) في المصدرين السابقين: بيت مالك. وسيأتي تفسير القَطْع (ص: ١٤٥٥).

الوجه الخامس عشر: أنَّ الأجسامَ لا تتفعلُ في غيرها إلا بواسطة المُماسَّة، وهذه الكواكبُ لا مُماسَّةَ لها بأعضائنا وأبداننا وأرواحنا، فيمتنعُ كونُها فاعلةً فينا^(١).

أقصى ما في الباب أن يقال: إنها وإن لم تكن مُماسَّةً لأعضائنا إلا أنَّ شعاعها يصلُ إلى أجسامنا.

فيقال: لا ريب أن تأثيرَ الشعاعِ إنما يكونُ بالتسخين عند المُسامَمة^(٢) أو بالتبريد عند الانحراف عن المُسامَمة؛ فهذا - بعد تصحيحه - يقتضي أن لا يكون لهذه الكواكب تأثيرٌ في هذا العالم إلا على سبيل التسخين والتبريد.

فأمَّا أن تُعطي العلوم والأخلاق، والمحبة والبغضاء، والموالة والمعاداة، والعفة والحرية^(٣)، والنذالة والخُبث، والمكر والخديعة، فذلك خارجٌ عن معقول العقلاء، وهو من حماقات الأحكاميين وجهالاتهم.

فإن قيل: التأثيرُ بالتسخين والتبريد يوجبُ اختلافَ أمزجة الأبدان، واختلافَ أمزجة الأبدان يوجبُ اختلافَ أفعال النفس.

قيل: فنحن نرى التسخينَ يقتضي حرارةً وجِدَّةً في المزاج، يفعلُ بها هذا

(١) انظر: «رسائل الشريف المرتضى» (٢/٣٠٣)، و«شرح نهج البلاغة» (٦/٢٠٠).

(٢) الموازة والمقابلة «التاج» (سمت). وفي (ق): «المشاممة» بالمعجمة. وفي (ت): «المماسة». في الموضوعين.

(٣) مهمله في (د، ق). والحرية تطلق عرفاً على العفة، فيقال: غلام حر، أي: عفيف.

انظر: «زاد المعاد» (٣/٥٨٤)، و«بدائع الفوائد» (١٣٧٣)، و«إعلام الموقعين» (٤/٢٢٨). وربما كانت تحريفًا عن: «والجود»، والمصنف يذكرهما كثيرًا في خصال الكمال.

غاية الخير والأفعال الحميدة، وهذا غاية الشرِّ والأفعال الخبيثة، والشُّعاعُ قد سَخَّنَ مراكبها^(١)، فما المُوَجِّبُ لانفعالِ نفسَيْهِما عن هذا التَّسخينِ هذا الانفعالُ المتباعدُ المتناقضُ^{(٢)؟}!

وأيضاً؛ فما المُوَجِّبُ لاختلافِ القَوَابِلِ، وتأثيرِ الكواكبِ فيها بطَبْعِهِ وتسخينه وتبريده؟! فكيف اختلفتِ القَوَابِلُ هذا الاختلافَ العظيمِ وهي مستندةٌ إلى تأثيرِ واحد؟!!

الوجه السادس عشر: أن رجلاً لو جلس في دارٍ لها بابان، شرقيٌّ وغربيٌّ، فسألَ المنجِّمَ وقال: مَنْ أيُّهُما يقتضي الطالعُ خروجي؟ فإذا قال له المنجِّمُ: من الشرقيِّ، أمكَنَّهُ تكذيبُهُ والخروجُ من الغربيِّ، وبالعكس، وكذلك السَّفَرُ في يومٍ واحدٍ، وابتداءُ البناءِ وغيره في يومٍ يعيَّنُهُ له المنجِّمُ ويحكمُ باقتضاءِ الطالعِ له من غيرِ تقدُّمٍ عنه ولا تأخُّرٍ، فإنه يُمْكِنُهُ تكذيبُهُ في ذلك أجمع^(٣).

فإن قلتُم: إنَّ المنجِّمَ إذا أخبره بما يفعله ويختاره يصيرُ ذلك داعياً له إلى أن يخالفه في قوله ويكذِّبه، فالطريقُ إلى علةِ تصديقه^(٤) أن يحكمُ ذلك المنجِّمُ على معيَّنٍ، ويكتبه في كتابٍ ويخفيه، أو يذكره لإنسانٍ آخرٍ ويخفيه عن صاحبِ الواقعة، فهاهنا يظهرُ صدقُ المنجِّمِ!

(١) (د، ق): «مراكبهما». والبدن مَرَكَبٌ للنفس. انظر: «الروح» (٤٩٩، ٣٢٥)، و«روضة المحبين» (١١٥)، و«مجموع الفتاوى» (٥/٤٥٧).

(٢) (ت): «المتنافر».

(٣) انظر: «الفصل» (٥/١٥٠)، و«رسائل الشريف المرتضى» (٢/٣٠٥)، و«شرح نهج البلاغة» (٦/٢٠٢).

(٤) (ط): «علم صدقه».

قلت: هذا العذرُ من أسقط الأعدار؛ لأنَّ النجوم لو كانت كما تزعمون دالةً على جميع الكائنات الواقعة في هذا العالم لعرف المنجم ذلك الذي يستقرُّ عليه اختياره على كلِّ حال، شاء تكذيبه أو لم يشأه، فلمَّا لم يكن الأمر كذلك سقط القولُ بصحة هذا العذر.

فإن قيل: الأشخاص الفلكية مؤثرات، والسفلية قوابل، ويجوز أن تختلف الأحوال الصادرة عن الفاعل بسبب اختلاف القوابل، وإذا كان كذلك فهب أن الدلائل الفلكية دلت على أنه إنما يختار الخروج من الباب الفلاني، إلا أن كون ذلك الإنسان مشغولاً بتكذيب المنجم حالةً حاصله في النفس، مانعة من ظهور ذلك الأثر الذي تقتضيه الموجبات الفلكية، فلهذا الأمر لم يحصل الأمر على وفق حكم المنجم.

قيل: إذا اقتضت الموجبات الفلكية أثراً امتنع أن يحصل في النفس ما يصادفه؛ لأن تلك الإيرادات والميول والعزوم الواقعة في النفس هي عندكم من موجبات الآثار الفلكية، فيمتنع أن تكون مضادةً لموجبها، لا سيما والمنجم يحكم بأنه إنما تقتضي النجوم أن يريد الإنسان كذا وكذا، وليس حكمه أن الطالع يقتضي كذا وكذا إلا أن يريد الإنسان خلافه، هذا ما لا يقوله أحد منكم؛ فعلم بطلان هذا الاعتذار.

الوجه السابع عشر: أنه لا سبيل إلى معرفة طبائع البروج وطبائع الكواكب وامتزاجاتها إلا بالتجربة، وأقل ما لا بد منه في التجربة أن يحصل ذلك الشيء على حالة واحدة مرتين، إلا أن الكواكب^(١) لا يمكنُ تحصيل ذلك فيها؛ لأنه إذا حصل كوكبٌ معينٌ في موضعٍ معينٍ في الفلك وكانت

(١) (ت): «إلا أن تكون الكواكب».

سائر الكواكب متصلةً به على وضع مخصوصٍ وشكلٍ مخصوصٍ فإن ذلك الموضوع المعين بحسب الدرجة والدقيقة لا يعودُ إلا بعد ألوف ألوف من السنين، وعمرُ الإنسان الواحد لا يفي بذلك، بل عمرُ البشر لا يفي به، والتواريخُ التي تضبطُ هذه المدَّة مما لا يمكنُ وصولها إلى الإنسان؛ فثبت أنه لا سبيل إلى الوصول إلى هذه الأحوال من جهة التجربة البتَّة^(١).

ولا ينفعكم اعتذارُ من اعتذر عنكم بأنه لا حاجة في التجربة إلى ما ذكرتم، لأننا إذا شاهدنا حادثاً معيناً في وقتٍ مخصوصٍ، فلا شك أنه قد تحصل في الفلك اتصالاتٌ للكواكب المختلفة في ذلك الوقت، فلو قدرنا عودَ ذلك الوضع الفلكي بتمامه على تلك الحال ألف مرة لم يُعلم أن المؤثر في ذلك الحادث هل هو مجموعُ الاتصالات أو اتصالٌ معينٌ منها؟ فإذا علمنا أن ذلك الوضع بجملته فات وما عاد، ولكنه عاد اتصالاً واحداً من تلك الاتصالات، وكلما عاد ذلك الاتصال المعين فإنه يعودُ ذلك الأثر بعينه، لا لأجل^(٢) سائر الاتصالات؛ فثبت أن الرجوع في هذا الباب إلى التجربة غير متعذر.

وهذا الاعتذارُ في غاية الفساد والمكابرة؛ لأنَّ تخلف ذلك الأثر عن ذلك الاتصال العائد أكثر من اقترانه به، والتجربةُ شاهدةٌ بذلك، كما قد أشتهر بين العقلاء أن المنجمين إذا جمعوا على شيء^(٣) من الأحكام لم يكذبوا، ونحن نذكر طرفاً من ذلك، فنقول في:

(١) انظر: «السر المكتوم» (١٠)، و«الفصل» (١٤٩/٥)، و«أبكار الأفكار» (٢/٢٧٠)،

و«رسائل الشريف المرتضى» (٢/٣٠٣)، و«شرح نهج البلاغة» (٦/٢٠١، ٢٠٤).

(٢) «لا» ليست في (ت).

(٣) (ص): «على حكم».

الوجه الثامن عشر: لما نظر حُذَاقكم وفضلاؤكم سنة سبع وثلاثين عام صَفِّينَ في مَخْرَجِ عَلِيِّ رضي الله عنه من الكوفة إلى محاربة أهل الشَّام، أتفقوا على أنه يُقْتَلُ وَيُقَهَّرُ به جيشه.

فظهر كذبهم، وانتصر جيشه على أهل الشام، ولم يَقْدِرُوا على التخلُّص منهم إلا بالحيلة التي وَضَعُوهَا مِنْ نَشْرِ المصاحف على الرِّماح والدُّعاء إلى ما فيها.

وقد قيل: إنَّ هذا الاتفاق منهم إنما كان في حرب أمير المؤمنين رضي الله عنه للخوارج^(١)؛ فإنهم أتفقوا على أنه إن خَرَجَ في ذلك الطالع قُتِلَ وَهُزِمَ جيشه، فإنَّ القمرَ كان إذ ذاك في العقرب، فخالَفَهُم على رضي الله عنه، وقال: بل نخرُجُ ثقةً بالله، وتوكُّلاً عليه، وتكذيباً لقول المنجم^(٢)، فما غزا غزاةً بعد رسول الله ﷺ أتمَّ منها، قتلَ عدوَّه، وأيَّده الله عليهم بالنصر والظَّفَرِ بهم، ورجع مؤيِّداً منصوراً مأجوراً، والقصةُ معروفةٌ في السير والتواريخ^(٣).

ومن ذلك: اتفاقُ مَلِيكِكُمْ^(٤) في سنة ستِّ وستين على غلبة عبيد الله بن زياد للمختار بن أبي عبيد، وأنه لا بدَّ أن يقتله أو يأسره، فسار إليه في نحو من ثمانين ألف مقاتل، فلقيه إبراهيمُ بن الأَشترِ صاحبُ المختار بأرضِ نَصِيبِينَ^(٥) وهو

(١) (ق): «حرب المؤمنين للخوارج».

(٢) (ت، ص): «للمنجمين».

(٣) انظر: «تاريخ الطبري» (٨٣/٥)، و«البداية والنهاية» (٥٨٥/١٠)، و«شرح نهج البلاغة» (١٩٩/٦)، وما سيأتي (ص: ١٤٢٧).

(٤) (ت، ص): «ملائهم».

(٥) من مدن الجزيرة الفراتية. انظر: «معجم البلدان» (٢٨٨/٥)، و«بلدان الخلافة الشرقية» (١٢٤). لكن الواقعة لم تكن بها، بل بخازر (نهر بأرض الموصل)، وقد =

فيما دون سبعة آلاف مقاتل، فانهزم أصحابُ ابن زيادٍ بعد أن قُتِلَ منهم خلقٌ لا يحصيهُم إلا الله، حتى قيل: إنهم^(١) ثلاثة وسبعون ألفاً، ولم يُقتل من أصحاب ابن الأشرس سوى عددٍ لا يبلغون مئة، وفيهم يقولُ الشاعر:

بررُّوا نحوهم بسبعةِ آلا في أرتهُم عجائباً في اللقاءِ
فتعشَّوا منهم بسبعين ألفاً أو يزيدون قبل وقتِ العشاءِ
فجزاك ابن مالِكٍ وأبا إسحاقَ عنَّا الإلهُ خيرَ جزاءِ^(٢)

يريدُ بـابن مالِكٍ إبراهيمَ بن مالِكِ الأشرس، وأبو إسحاق كنية المختار.

وقتل ابنُ الأشرس عبيدَ الله بن زياد في المعركة، ولم يَعْلَمْ به، حتى إذا هدأ الليلُ قال لأصحابه: لقد ضربتُ عليّ شاطئاً هذا النَّهر رجلاً فرجع إليّ سيفي وفيه رائحةُ المسك، ورأيتُ إقداماً وجُراً، فصرعتُه فذهبت رجلاه قِبَل المشرق ويدها قِبَل المغرب، فانظروه، فأتوه بالنيران، فإذا هو عبيدُ الله بن زياد. ذكر ذلك المبرِّد في «الكامل»^(٣).

فانظرُ حكمةَ الله في انعكاس ما قال الكذَّابون المنجِّمون!

وقيل: لما علم عبيدُ الله بن زياد أن أمر القتال قد تيسَّر، وسأل^(٤) منجِّمه عن

= كان المختار ذكر للناس أن أصحابه سيظهرون عليّ ابن زياد بنصيبين، تفاؤلاً منه أو كهانة، فأخطأ في تحديد الموضوع. انظر: «تاريخ الطبري» (٦/٩٢)، و«البداية والنهاية» (٤٧/١٢).

(١) (ت، ص): «حتى قتل منهم». وكذا في (د)، لكن صحَّحت في الطرة. (ق): «حتى قيل إنهم قتل منهم»، لم يحسن التصحيح.

(٢) الثاني في «التذكرة» للقرطبي (١١٢٤) عن «مرج البحرين» لابن دحية.

(٣) (٣/١٩٦). ورائحة المسك لا من دمه، بل من طيبٍ وضعه!

(٤) كذا في الأصول. والأشبه حذف الواو.

قوة نجمه ونجم ابن الأشر، وقال: والله إني لأعلم أنه ليس بشيء، إلا أني كنت أنا وهو صغيران^(١) وقعت بيني وبينه خصومة بسبب حَمَام كُنَّا نلعبُ به، فضر بني إلى الأرض، وقعد على صدري، وقال: والله إني قاتلك، ولا يقتلك أحدٌ غيري إن شاء الله، وأنا من أَسْتَنَائِهِ بالمشيئة خائف! فذهب به منجمه إلى ما قرره المنجمون له من قوة نجمه وأن هذا وهمٌ منه، وحكم النجوم يقضي على وهمه، فحقق الله سبحانه ذلك الوهم، وأبطل حكم الطالع والنجم!

ومن ذلك: اتفأهم عندما تمَّ بناءُ بغداد سنة ست وأربعين ومائة أن طالعا يقضي بأنه لا يموتُ فيها خليفة^(٢)، وشاع ذلك، حتى هنا الشعراء به المنصور^(٣)، حتى قال بعض شعرائه:

يَهْنِيكَ مِنْهَا بِلْدَةٌ يُقْضَى لَنَا أَنْ الْمَمَاتَ بِهَا عَلَيْكَ حَرَامٌ
لَمَّا قَصَّتْ أَحْكَامَ طَالِعِ وَقْتِهَا أَنْ لَا يُرَى فِيهَا يَمُوتُ إِمَامٌ

وأكد هذا الهذيان في نفوس العوام موت المنصور بطريق مكة، ثم المهدي بماسبذان^(٤)، ثم الهادي بعيساباذ^(٥)، ثم الرشيد بطوس^(٦)، فلما

(١) كذا في الأصول. والصواب: «صغيرين».

(٢) انظر: «تاريخ بغداد» (٦٨/١)، و«البداية والنهاية» (٣٩١/١٢)، و«معجم البلدان» (٤٦٠/١).

(٣) انظر: «تاريخ بغداد» (٦٨/١)، و«ثمار القلوب» (٧٤١).

(٤) موضع في بلاد فارس. «معجم البلدان» (٤١/٥).

(٥) محلة شرقي بغداد، منسوبة لعيسى بن المهدي، ومعنى «باذ» بالفارسية: عمارة. «معجم البلدان» (١٧٢/٤).

(٦) من مدن نيسابور بإقليم خراسان، وتقع أطلالها اليوم على بضعة أميال من شمال مدينة مشهد بإيران. انظر: «معجم البلدان» (٤٩/٤)، و«بلدان الخلافة الشرقية» =

قُتِلَ بها الأمينُ بشارع باب الأنبار^(١) آنخرَمَ الأصلُ الباطلُ الذي أصْلُوهُ،
وظهر الزُّورُ الذي لَفَّقُوهُ^(٢)، حتى رجعَ القائلُ الأولُ^(٣) فقال:

كذَّبَ المنجَّمُ في مقالته التي نَطَقَتْ به كذبًا على بُغْدانٍ^(٤)
قَتَلَ الأمينَ بها لعمرى يقتضي تكذيبهم في سائر الحُسبانِ
ثمَّ مات ببغداد جماعةٌ من الخلفاء، مثل: الواثق، والمتوكل،
والمعتضد، والمكثفي، والناصر، وغير هؤلاء.

وَمِنْ ذلك: اتِّفَاقُهُمْ في سنة ثلاثٍ وعشرين ومِئتين في قِصَّةِ عُمُورِيَّةِ
على أَنَّ المعتصمَ إنَّ خَرَجَ لفتحِها كانت عليه الدَّائرة، وأنَّ النصرَ لعدوِّه،

= (٤٣٠)، و«دائرة المعارف الإسلامية» (٣٥٨/١٥). وفي (ص): «بطرسوس»، وهو
خطأ، هذه من ثغور الشام، وهي اليوم ضمن حدود تركيا، وبها دفن المأمون. «معجم
البلدان» (٢٨/٤).

(١) من أبواب مدينة بغداد، مدخل القادمين من الشام، أنشأ عنده الأمين أحد مجالس
لهوه. انظر: «تاريخ الطبري» (٥٠٩/٨)، و«معجم البلدان» (٤٥٩/١)، و«بغداد
مدينة السلام، الجانب الغربي» لصالح العلي (١٣٨/٢).

(٢) وخرَجَ بعضهم ما وقع للأمين على وجهين، الأول: أن الأمين لم يقتل داخل بغداد.
والثاني: أن الأمين قُتِلَ، والكلام في الموت لا في القتل! انظر: «تاريخ بغداد»
(٦٩/١)، و«ثمار القلوب» (٧٤٢)، و«نشوار المحاضرة» (٤٣/٥).

(٣) (ق): «حتى رجع الحق قائل الأول». ولعلها: راجع الحق.

(٤) الشطر الثاني في «روح المعاني» (١٠٢/١٢):

* كان ادعاها في بنا بغداد *

وفي «الفلاكة والمفلوكون» للدلجي (٢٦) - وقد نقل كالألوسي كثيرًا من هذا
المبحث دون تصريح :-

* نطقت على بغداد بالهذيان *

فرزقه الله التوفيق في مخالفتهم، ففتح الله على يديه ما كان مُغلقًا، وأصبح كذبهم وخزُّهم بعد أن كان موهومًا عند العامة^(١) محققًا، ففتح عمورية وما والاها من كل حصنٍ وقلعة، وكان ذلك من أعظم الفتوحات المعدودة.

وفي ذلك الفتح قام أبو تمام الطائي منشدًا له على رؤوس الأشهاد:

السَّيْفُ أَصْدُقُ أَنْبَاءَ مِنَ الْكُتُبِ	فِي حَدِّهِ الْحَدُّ بَيْنَ الْحِدِّ وَاللَّعِبِ
بِيضُ الصَّفَائِحِ لَا سُودُ الصَّحَائِفِ فِي	مُتَوْنَهِنَّ جَلَاءُ الشُّكِّ وَالرَّيْبِ
وَالْعِلْمُ فِي شُهْبِ الْأَرْمَاحِ لِامِعَّةٍ	بَيْنَ الْخَمِيسِينَ لَا فِي السَّبْعَةِ الشُّهْبِ ^(٢)
أَيْنَ الرِّوَايَةِ أَمْ أَيْنَ النُّجُومِ وَمَا	صَاغُوهُ مِنْ زُخْرِفٍ فِيهَا وَمِنْ كَذِبِ
تَخَرُّصًا وَأَحَادِيثًا مُلْفَقَةً	لَيْسَتْ بِنَبْعٍ إِذَا عُدَّتْ وَلَا غَرَبِ ^(٣)
عَجَائِبَ زَعَمُوا الْأَيَّامَ مُجْفَلَةً ^(٤)	عَنْهِنَّ فِي صَفْرِ الْأَصْفَارِ أَوْ رَجَبِ
وَخَوْفُوا النَّاسَ مِنْ دَهْيَاءِ مُظْلِمَةٍ	إِذَا بَدَأَ الْكَوْكَبُ الْغَرْبِيَّ ذُو الدَّنْبِ
وَصَيَّرُوا الْأَبْرُجَ الْعُلْيَا مَرْتَبَةً	مَا كَانَ مَنقَلِبًا أَوْ غَيْرَ مَنقَلِبِ
يَقْضُونَ بِالْأَمْرِ عَنْهَا وَهِيَ غَافِلَةٌ	مَا دَارَ فِي فَلَكٍ مِنْهَا وَفِي قُطْبِ
لَوْ بَيَّنَّتْ قَطُّ أَمْرًا قَبْلَ مَوْقِعِهِ	لَمْ يَخْفَ مَا حَلَّ بِالْأَوْثَانِ وَالصُّلْبِ

(١) (ص): «عند الناس».

(٢) الخميسين: الجيشين. والشهب السبعة: زحل والمشتري والمريخ والشمس والزهرة وعطارد والقمر.

(٣) النَّبْعُ: شجرٌ صلب. والغَرَبُ: شجرٌ ينبت على الأنهار ليست له قوة. يقول: هذه الأحاديث ليست بقوية ولا ضعيفة، أي هي غير شيء.

(٤) مجفلة: أحست بأمرٍ يدعُرها فهربت منه بعجلة ورعب.

وهي نحو من سبعين بيتاً^(١)، أُجيزَ عليّ كل بيتٍ منها بألف درهم.

ومن ذلك: اتَّفَاقُهُم سنة اثنتين وتسعين ومئتين في قِصَّة القرامطة عليّ أنّ المكتفي بالله إن خرج لمقاتلتهم كان هو المغلوب المهزوم^(٢)، وكان المسلمون قد لَقُوا منهم عليّ توالي الأيام شرًّا عظيمًا وخطبًا جسيمًا، فإنهم قتلوا النساء والأطفال، واستباحوا الحرِّيمَ والأموال، وهدموا المساجد، وربطوا فيها خيولهم ودوابهم، وقصدوا وفدَّ الله وزوَّار بيته فأوقعوا فيهم القتلَ الدَّريعَ والفعلَ الشَّنيعَ، وأباحوا محارمَ الله، وعطلوا شرائعَه.

فعزَمَ المكتفي عليّ قتالهم والخروج إليهم بنفسه، فجمعَ وزيرُه القاسمُ بن عبيد الله^(٣) مَنْ قَدِرَ عليه من المنجِّمين، وفيهم زعيمُهم أبو الحسن العاصمي^(٤)، وكلُّهم أوجب عليه بأن يشيرَ عليّ الخليفة أن لا يخرج، فإنه إن خرج لم يرجع، وبخروجه تزولُ دولته، وبهذا تشهدُ النجومُ التي يقضي بها طالعُ مولده، وأخافوا الوزيرَ من الهلاك إن خرج معه.

وقد كان المكتفي أمرَ الوزيرَ بالخروج معه، فلم يجد بُدًّا من متابعتِه، فخرجَ وفي قلبه ما فيه، وأقام المكتفي بالرَّقة حتى أخذ أعداءُ الله جميعًا، وسُقِّيت جموعُهم بكأسِ السيفِ نَجيعًا.

ثمَّ جاء الخبرُ من مصر بموتِ خَمارويه بن أحمد بن طولون، وكانوا به

(١) ديوانه، بشرح التبريزي (١/٤٠ - ٧٤).

(٢) في الأصول: «الملزوم». وهو تحريف.

(٣) الحارثي (ت: ٢٩١)، ظلومٌ سفاكٌ للدماء، متهمٌ بالزندقة. انظر: «السير» (١٨/١٤).

(٤) له خبرٌ في «مختصر تاريخ الدول» لابن العبري (١٣٧). وسيأتي له ذكر

(ص: ١٢١٢، ١٢٣٤).

يستطيّلون، فأرسل المكتفي من تسلّمها، واستحضر القوَادَ المصريّة إلى حضرته.

ثمّ لما عاد أمر القاسم بن عبيد الله الوزير بإحضار رئيس المنجّمين إلى حضرته، وصفّعه الصّفّع الكثير، بعد أن وقّفه ووبّخه على عظيم كذبه وافتراءه، وتبرّأ منه ومن كلّ من يقول برأيه.

قال أبو حيان التّوحّيدي في كتاب «الإمتاع والمؤانسة» وقد ذكر هذه القصة: «فهذا وما أشبهه من الافتراء والكذب لو ظهّر ونُشر، وعُيّر أهله به، ووُقِفُوا عليه، ورُجِرُوا عن الدّعوى المُشرفّة على الغيب؛ لكان مَقْمَعَةً لمن يُطلّق لسانه بالاطّلاع على ما يكون في غدٍ، وقَطْعًا لألستهم، وكفًّا لدعاويهم^(١)، وتأديبًا لصغيرهم وكبيرهم^(٢)».

ومن ذلك: اتّفاقهم سنة ثلاثٍ وخمسين وثلاث مئة عندما أراد القائد جَوْهَرُ العزيرُ بناءً مدينة القاهرة، وقد كان سَبَقَ مولاه الملقّب بالمُعزِّ إلى

(١) (ت، ص): «لدواعيهم».

(٢) لم أقف عليه في «الإمتاع والمؤانسة»، وقد طُبِعَ عن نسختين سقيمتين إحداهما ناقصة. ونقله الدلّجي في «الفلاكة والمفلوكون» (٢٦) من هنا. وأخبار المكتفي ووزيره القاسم مع القرامطة في «تجارب الأمم» لمسكويه (شيخ أبي حيان) (٢٩/٥ - ٥٠)، وغيره (انظر: الجامع في أخبار القرامطة لسهيل زكار)، وليس فيها خبر المنجّمين، فهل صنّعه أبو حيان نكايّة فيهم؟ وانظر لرأي أبي حيان في التنجيم: رسالته في العلوم (٢٥)، و«الإمتاع والمؤانسة» (٣٩/١)، و«البصائر والذخائر» (١٠١/٦). وسيأتي نقلٌ طويلٌ من كتابه «المقاسبات» (ص: ١٣١٤).

الدخول إلى الديار المصرية لما أمره بالغرب^(١) بدخولها بالدعوة، وأمره إذا دخلها أن يبني بها مدينة عظيمة تكون^(٢) نجوم طالعها في غاية الاستقامة، وتكون بطالع الكوكب القاهر، وهو زحل أو المريخ على اختلاف جلوه^(٣).

فجمع القائد جوهر المنجمين بها، وأمر كل واحد منهم أن يحقق الرصد ويحكمه، وأمر البنائين أن لا يضعوا الأساس حتى يقال لهم: ضعوه، وأن يكونوا على أهبة^(٤) من التيقظ والإسراع، حتى يوافقوا تلك الساعة التي أتفتت عليها أرساد أولئك الجماعة، فوضعت الأساسات على ذلك في الوقت الحاضر، وسموها بالقاهرة، إشارة بزعمهم الكاذب إلى الكوكب القاهر.

وأنفقوا كلهم على أن الوقت الذي بُيّت فيه يقضي بدوام جدّهم وسعادتهم ودولتهم، وأن الدعوة فيها لا تخرج عن الفاطمية وإن تداولتها الألسن العربية والعجمية.

(١) أي: بالمغرب. وكان المُعزُّ هناك. وفي (ط): «لما أمره المعز».

(٢) مهملته في (د). (ق): «يكون»، بالياء، في الموضوعين.

(٣) مهملته في الأصول. وفي (ط): «حاله». وهم يزعمون أن المريخ حارٌّ وزحل بارد، فإذا بدأ المريخ في الارتفاع انحطَّ زحل، حتى ينتهي المريخ في الارتفاع، فيجلو؛ فلذلك يشتدُّ الحر. ثم يبدأ زحل في الارتفاع والمريخ في الهبوط، حتى ينتهي زحل في الارتفاع، فيجلو؛ وذلك أول الشتاء.

(٤) (ق، د): «هيئة». (ت): «هبة». «الفلاكة والمفلوكون» (٢٦): «نهاية». والمثبت من (ص).

فلما ملكها أسدُ الدين شيركوه بن شاذي، ثم ابنُ أخيه الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب، ومع ذلك المصريون قائمون بدعوة العاضد عبد الله بن يوسف = توهم الجهال أن ما قال المنجمون من قبلُ حقًا؛ لتبدلُ اللسان وحالُ الدعوة مُستبقي.

فلما ردَّ صلاحُ الدين الدعوة إلى بني العباس، أنكشفَ الأمر، وزال الالتباس، وظهر كذبُ المنجمين، والحمدُ لله ربَّ العالمين.

وكانت المدة بين وضع الأساس وانقراض دولة الملاحدة منها نحوًا من مئةٍ وثلاثة وتسعين عامًا.

فنقضَ أنقطاعُ دولتهم على المنجمين أحكامهم، وخرَّبَ ديارهم، وهتَكَ أستارهم، وكشفَ أسرارهم، وأجرى اللهُ سبحانه تكذيبهم والطَّعنَ عليهم على لسان الخاصِّ والعامِّ، حتى أعتذر من أعتذر منهم بأنَّ البنائين كانوا قد سبقوا الرِّصادين إلى وضع الأساس^(١).

وليس هذا من بهتِ القوم ووقاحتهم^(٢) ببعيد؛ فإنه لو كان كذلك لرأى الحاضرون تبدلَ البناء وتغييره، فإنهم لو دخلهم شكٌّ في تقديم أو تأخير أو سبق بما دون الدَّقيقة في التقدير لما سامحوا بذلك، مع المقتضي التامِّ والطاعة الظاهرة والاحتياط الذي لا مزيدَ فوقه، وليس في تبدلِ حجرٍ أو تحويله برفعه ووضعِه كبيرٌ أمرٌ على البنائين ولا مشقَّة، وقرائنُ الأحوال في

(١) انظر: «اتعاظ الحنفا» للمقريزي (١/٢٤٧)، و«الخطط» (١/٣٧٧). وفي سياق القصة اختلاف.

(٢) (ص): «وقحتهم». وهي بمعنى المثبت.

إقامة دولة بتقريرها، وإنشاء قاعدة بتحريرها، شاهدة بأن الغفلة عن مثل هذا الخطب الجسيم مما لا يُتسامحُ بها البتّة.

ويا لله العجب! كيف لم يظهر سبقُ البنّائين للرّصّادين إلا بعد أنقراض دولة الملاحدة، وأمّا مدّة بقاء دولتهم فكان البناءُ مقارنًا للطالع المرصود، فهل في البهتِ فوق هذا؟!

ومن ذلك: أتفاقهم سنة خمس وتسعين وثلاث مئة في أيام الحاكم^(١) على أنها السنّة التي تنقضي فيها بمصر دولة العبيديّين، هذا مع أتفاق أولئك على أن دعوتهم لا تنقطع من القاهرة، وذلك عند خروج الوليد بن هشام المعروف بأبي ركوّة الأمويّ، وحكّم الطالع له بأنه هو القاطع لدعوة العبيديّين، وأنه لا بدّ أن يستولي على الدّيار المصريّة ويأخذ الحاكمَ أسيرًا، ولم يبقَ بمصر منجمٌ إلا حكّم بذلك، وأكبرهم المعروف بالفكري^(٢) منجم الحاكم.

(١) الحاكم بأمر الله، العبيدي الزنديق، حاكم مصر (ت: ٤١١). انظر: «السير» (١٧٣/١٥).

(٢) كذا في الأصول هنا، وفي سائر المواضع الآتية. وفي «البيان المغرب» لابن عذاري (١/٢٥٦): «البكري»، ولعلها في مخطوطته بالفاء، على طريقة المغاربة في نقط الفاء نقطة واحدة من أسفل، فظنّها المحقّق باءً موحّدة، وفي «اتعاظ الحنفا» (٢/٤٧): «العسكري»، وفي «نهاية الأرب» (٢٨/١٧٨): «العكبري». ولعله: أبو الحسن علي بن عبد الرحمن بن أحمد بن يونس بن عبد الأعلى الصّدفي المصري؛ فإن الصّدفيّ هو منجمُ الحاكم المشهور، وله صنعُ الزيغ الحاكمي، وزيغُه معروفٌ منسوبٌ إليه، كما أن صفة المذكور عند ابن عذاري هي صفة الصّدفي المذكورة في ترجمته من الغفلة وضعف العقل (انظر: «وفيات الأعيان» ٣/٤٣٠)، ويبعد أن يكون «الفكري» شخصًا آخر له تلك المنزلة ثم لا

وكان أبو رَكْوَةَ قد مَلَكَ بَرَقَةَ وأعمالَهَا، وكثُرَت جموعُهُ، وقَوِيَت شوكتُهُ، وخرجت إليه جيوشُ الحاكم من مصر فعادت مغلولة^(١)، فلم يَشْكُ النَّاسُ في حِذْقِ المنجِّمين.

وكان مِنْ تدبير الحاكم أَنْ دعا خواصَّ رجاله وأمرهم أَنْ يعملوا بما رآه من أحتياله، وهو أَنْ يكاتبوا أبا رَكْوَةَ بأنهم على مذهبه، وأنهم مائلون عن الدَّعوة الحاكميَّة، وراغبون في الدَّعوة الوليديَّة الأمويَّة، وأطمعوه بكلِّ ما أوهموه به أنهم صادقون، وله مناصحون، فلَمَّا وَثِقَ بما قالوه، وخَفِيَ عليه ما أحتالوه، زحف بعساكره حتَّى نزل بِوَسِيم^(٢) على ثلاثة فراسخ من مصر، فخرجت إليه العساكرُ الحاكميَّة، فهزمته، فتحقَّق أنها كانت خديعة، فهرب وقَتَلَ خلقٌ كثيرٌ من عسكره، وطَلِبَ فأخذ أسيرًا، ودُخِلَ به القاهرة على

= يذكر اسمه وأخباره في كتب التراجم والتواريخ المشهورة العامَّ منها والخاصَّ بتلك الحقبة، وقد فتَّشتها.

ولا يشكل على هذا إلا أنني لم أُرهم ذكروا تلك النسبة الغريبة في ترجمة الصديقي، وأنهم ذكروا وفاة الصديقي في شوال سنة ٣٩٩ فجأة، ووفاة «الفكري» مقتولاً عند المقرئزي وابن عذارى والنويري سنة ٣٩٤. فعسى أن تكون تلك نسبة له لم تشتهر، وكونه مات فجأة لا يناقض قتل الحاكم له، بل لعله يفسَّر سبب الفجأة، وربما أمر بسمه سرًّا فلم يشتهر ذلك حينئذ، أما الاختلاف في تاريخ وفاته فقريب، ولعل وجهه أن الحاكم أمر في سنة ٣٩٤ بقتل المنجِّمين، فتوهم من ذكر وفاته تلك السنة أنه كان فيمن قُتِل يومئذ، لشهرته بالتنجيم.

(١) مهزومة. وفي (ص): «مغلولة».

(٢) (ق): «برسيم». تحريف؛ برسيم زقاق بمصر، وليس المقصود. انظر: «معجم البلدان» (٣٧٧/٥، ٣٨٤)، و«الخطط» للمقرئزي (٢٠٨/١)، و«تاج العروس» (وسم).

جَمَلٍ مشهورًا، ثُمَّ أمر الحاكمُ بقتله بعد ما أُحضِرَ بين يديه مغلولًا بِغُلٍّ من حديد، وذلك في رجب سنة سبع وتسعين وثلاث مئة، وكان مبدأ خروجه في رجب سنة خمس وتسعين.

فظهرَ كذبُ المنجِّمين.

وكان هذا الفكريُّ قد استولى على الحاكم، فإنه أنفقت له معه قضيتان^(١) أمالتاه إليه:

إحداهما: أن الحاكمَ عزم على إرسال أسطولٍ إلى مدينة صور لمحاربتهم، فسأله الفكريُّ أن يكون تدبيره إليه ليُخرجه في طالعٍ يختاره، وتكون العهدة إن لم يظهر عليه^(٢)، وأنفقَ ظهورَ الأسطول.

الثانية: أنه ذَكَرَ أن بساحل بركة رُميس^(٣) مسجدًا قديمًا، وأن تحته كنزًا عظيمًا، وسأله أن يتولى هو هدمه، فإن ظهر الكنز وإلا بناه هو من ماله وأودعه السجن، فأنفقَ إصابةَ الكنز؛ فطاش المغرورُ بذلك.

فلمَّا حكمَ عليه الفكريُّ بتغيير دولته، وقضى المنجِّمون بمثل قضائه، فوقع للحاكم أن يغيِّر أوضاعَ المملكة والدولة، ليكون ذلك هو مقتضى الحكم النُّجوميِّ، فصار يأمرُ في يومه بخلاف كلِّ ما أمر به في أمسه؛ فأمر بسبِّ الصحابة رضوان الله عليهم على رؤوس المنابر والمساجد، ثم أمر

(١) (ت): «قستان».

(٢) (ص): «يظهر عليه».

(٣) بمصر. وفي (ت): «رميس». «الفلاكة والمفلوكون» (٢٧): «موريس». والمثبت من (ق) وهو الصواب. انظر: «تاج العروس» (برك).

بقطع سبهم وعقوبة من سبهم، وأمر بقطع شجرة الزَّرْجُون^(١) من الأرض وأوجب القتل على من شرب الخمر، ثم أمر بغرس هذه الشجرة، وأباح شرب الخمر، وأهمّل الناس، حتى نُهِبَ الجانبُ الغربيُّ من القاهرة، وقُتِلَتْ فيه جماعة، ثمَّ ضَبَطَ الأمرَ حتى أمر أن لا تُغْلَقَ الحوانيتُ ليلاً ولا نهاراً، وأمر مناديه ينادي: من عُدِمَ له^(٢) ما يساوي درهماً أخذ من بيت المال عنه درهمين، بعد أن يحلف على ما عَدِمَهُ أو يعضده بشهادة رجلين، حتى تحيل الناس في ستر حوانيتهم بالجريد لئلا تدخلها الكلاب، ثمَّ عَمَدَ إلى كلِّ مُتَوَلٍّ في دولته ولأية فعزله، وقتل وزيره الحسن بن عمَّار^(٣)؛ كلُّ ذلك ليكون قول أهل التَّنجيم أن دولته تتغيَّر واقعا على هذا الضرب من التَّغيير.

فلما كان من أمر أبي رَكُوة ما تقدّم ذكره، ساء ظنه بعلم النّجامة، فأمر بقتل منجمه الفكريّ، وأطلق في المنجمين العيب والذمّ.

وكان قد جمّع بين المنجمين بالديار المصريّة، واستدعى غيرهم، وأمرهم أن يرصدوا له رَصْدًا يعتمد عليه، فصارت الطوائف النّجوميّة إلى هذا الرّصد يتحاكمون، وإن تضمّن بعض خلاف الرّصد المأمونيّ، ووضعوا له الرّيج المسمّى بالحاكمي^(٤).

وكان هذا الفكريّ قد أخذ علم النّجامة عمّن أخذه عن العاصميّ، فسيّر

(١) وهي شجرة العنب. «اللسان» (زرجن).

(٢) (ت): «من أخذ له».

(٣) في الأصول: «عماد». وهو تحريف. انظر: «الكامل» لابن الأثير (٧/٤٧٧، ٤٨١)، و«البداية والنهاية» (١٥/٤٦٦)، و«اتعاظ الحنفا» (٢/٣٦).

(٤) انظر ما سيأتي (ص: ١٢٣٤).

أوقات الحاكم وساعاته، ووافقه على ذلك المنجّمون، فلما قتله لم يزل أثر التّنجيم عن نفسه؛ لتشوّف النفس على التّطلّع إلى الحوادث قبل وقوعها.

وكان بعدُ يتولّع^(١) بهذا العلم، ويجمع أصحابه، فحكموا له في جملة أحكامهم بركوب الحمار على كلّ حال، وألزموه^(٢) أن يتعاهد الجبل المقطّم في أكثر الأيام، وينفرد وحده بخطاب زحل بما علّموه إياه من الكلام، ويتعاهد فعل ما وضعوه له من البُخورات والأعزام^(٣)، وحكموا بأنه ما دام على ذلك وهو يركب الحمار، فهو سالم النفس من كلّ إنذار^(٤).

فلزم ما أشاروا به عليه، وأذن الله العزيز العليم، ربّ الكواكب ومسخرها ومدبرها، أن هلاكه كان في ذلك الجبل على الحمار^(٥)، فإنه خرج يوماً بحماره إلى ذلك الجبل على عادته، وانفرد بنفسه منقطعاً عن موكبه، وقد استعدّ له قومٌ بسكاكين تقطر منها المنايا، فقطعوه هنالك للوقت والحين، ثمّ أعدموا جثته، فلم يُعلم لها خبر؛ فمن هنا يقول أتباعه الملاحدة: إنه غائبٌ مُنتظر.

وأظهرت قدرة الربّ القاهر - تبارك أسمُه وتعالى جدّه - تكذيب قول تلك الطائفة المُفترين، ووقوع الأمر بضدّ ما حكموا به، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ

(١) (ت، ص): «يبالغ».

(٢) (ت): «وأمره».

(٣) جمع عزيمة، الرّقى التي يعزم بها على الجن، وهي عامية، والصواب: عزائم. وفي (ق، د، ص): «والاعتزام».

(٤) مهملة في (د). (ق): «ابدأ». وفي (ط): «إيذاء». والوجه ما أثبت.

(٥) (ق): «على ذلك الحمار».

عَنْ بَيْتِهِ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَىٰ عَنْ بَيْتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ [الأنفال: ٤٢]، فظهر مِنْ كذبهم وجهالهم بدولته^(١) في خروج أبي رَكوة وفي هذا الحين، فهذا في مبدئها، وهذا في ختامها.

فهل بعد ذلك وثوقٌ لعاقلي بالنجوم وأحكامها؟! كلاً لعمرك الله، ليس بها وثوق، وإنما غاية أهلها الاعتمادُ على رازقٍ ومرزوق!

فأمَّا إصَابَةُ الْفِكْرِيِّ بِظَفَرِ الْأَسْطُولِ فَإِنَّمَا كَانَ بِتَحْيِيلِ دَبَّرَهُ عَلَىٰ أَهْلِ صُورٍ، لَا بِالطَّالِعِ، فَكَانَتْ الْغَلْبَةُ لَهُ عَلَيْهِمُ بِالْتَحْيِيلِ الَّذِي دَبَّرَهُ سَاعَةَ الْقِتَالِ، لَا بِمَا ذَكَرَهُ مِنْ حَكْمِ الطَّالِعِ قَبْلَ تِلْكَ الْحَالِ.

وَأَمَّا إِصَابَةُ الْكَنْزِ فَلَيْسَ مِنَ النُّجُومِ فِي شَيْءٍ، وَمَعْرِفَةُ مَوَاضِعِ الْكَنْوُزِ عِلْمٌ مُتَدَاوِلٌ بَيْنَ النَّاسِ، وَفِيهِ كِتَابٌ مُصَنَّفٌ مَعْرُوفٌ بِأَيْدِي أَرْبَابِ هَذَا الْفَنِّ، وَفِيهَا خَطَأٌ كَثِيرٌ، وَصَوَابٌ قَدْ دَلَّ الْوَاقِعُ عَلَيْهِ^(٢).

وَمِنْ ذَلِكَ: اتَّفَقَهُمْ سَنَةُ اثْنَتَيْنِ وَثَمَانِينَ وَخَمْسَ مِئَةِ عَلَىٰ خُرُوجِ رِيحِ سُودَاءٍ تَكُونُ فِي سَائِرِ أَقْطَارِ الْأَرْضِ عَامَّةً، فَتُهْلِكُ كُلَّ مَنْ عَلَىٰ ظَهْرِهَا إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ لِنَفْسِهِ مَغَارَةً فِي الْجِبَالِ، بِسَبَبِ أَنَّ الْكَوَاكِبَ كَانَتْ بَزَعْمَهُمْ أَجْتَمَعَتْ فِي بَرَجِ الْمِيزَانِ، وَهُوَ بَرَجٌ هَوَائِيٌّ لَا يَخْتَلِفُ فِيهِ مِنْهُمْ اثْنَانِ، كَمَا أَجْتَمَعَتْ فِي بَرَجِ الْحُوتِ زَمَنَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهُوَ عِنْدَهُمْ بَرَجٌ مَائِيٌّ، فَحَصَلَ الطُّوفَانُ الْمَائِيُّ^(٣). قَالُوا: وَكَذَا أَجْتَمَعُوا فِي الْبَرَجِ الْمِيزَانِيِّ^(٤) يَوْجِبُ

(١) في الأصول: «دولته». وفي (ط): «بتغيير دولته».

(٢) انظر: «زاد المعاد» (٤/٣٤٨)، و«الفهرست» (٣٨٠)، و«مقدمة ابن خلدون» (٩١٣-٩١٩)، و«الفلاحة والمفلوكون» (٣٠).

(٣) انظر: «المنتظم» (٩/٩٧).

(٤) غير محررة في (د). وفي (ت، ص): «الترابي».

طوفانًا هوائيًا.

ودخل ذلك في عقول^(١) الرّاع من الناس، فاتخذوا المغارات
أستدفاعًا لما أنذرهم به الكذّابون من الناس، فأذن الله ربّ العالمين مسحُر
الرّياح ومُدبّر الكواكب أنه لمّا حان^(٢) ذلك الوقت الذي حدّوه، والأجل
الذي عدّوه؛ قلّ هبوب الرّياح عن عاداتها، حتّى أهتمّ النَّاس ذلك، ورأوا من
الكرب بقلّة هبوب الرّياح ما هو خلاف المعتاد، فظهر كذبهم للخاصّ
والعامّ^(٣).

وكانوا قد دبّروا في قصّة هذه الرّيح التي ذكروها بأن عزّوها إلى عليّ
رضي الله عنه، وضمّنها جزءًا بمضمون هذه الرّيح، وذكروا قصّة طويلة في
آخرها أنّ الراوي عن عليّ رضي الله عنه قال له: لقد صدّقني المنجّمون فيما
حكيتُ عنك، وقالوا: إنه تجتمع الكواكب في برج الميزان كما أجمعت في
برج الحوت على عهد نوح وأحدثت العرق، فقلتُ له: يا أمير المؤمنين، كم
تقيم هذه الرّيح على وجه الأرض؟ قال: ثلاثة أيام ولياليها، وتكون قوتها من
نصف الليل إلى نصف النهار من اليوم الثاني.

(١) (ت): «قلوب». وصحّحت في طرة (ق).

(٢) (ق): «كان».

(٣) انظر: «أخبار الحكماء» (٥٦٤)، و«تاريخ الإسلام» (١٢/٦٦٩، ٦٧١)، و«السلوك»
(١/٢١١)، و«النجوم الزاهرة» (٦/١٠٢)، و«شذرات الذهب» (٦/٤٤٩). قال ابن
تغري بردي: «وهذا الكذب متداولٌ بين القوم إلى زماننا هذا، حتّى إنه لا يمضي شهر
إلا وقد أوعدوا الناس بشيء لا حقيقة له، والعجب أن الشخص من العامة إذا كذب
مرّة على رجلٍ يستحي ولا يعود إلى مثلها، وهؤلاء القوم لا عرض لهم ولا دين ولا
مروءة».

وانظر إلى اتفاقهم على أن الكواكب إذا اجتمعت في برج الميزان حصل هذا الطوفان الهوائي، واتفاقهم على اجتماعها فيه في ذلك الوقت، ولم يقع ذلك الطوفان!

ومن ذلك: اتفاقهم في الدولة الصلاحية^(١) بحكم زحل والدالي^(٢)، أن مدينة الإسكندرية لا يموت فيها من الغز^(٣) والي، فلما مات بها الملك المعظم شمس الدولة تورانشاه بن أيوب بن شاذي سنة خمس وسبعين وخمس مئة، ثم واليها فخر الدين قراجا بن عبد الله سنة تسع وثمانين وخمس مئة، ثم واليها سعد الدين سودكين^(٤) بن عبد الله سنة خمس وست مئة= أنخرمت هذه القاعدة أصلاً، وبطل قولهم فرعاً وأصلاً، حتى قال بعض شعراء ذلك العصر عند موت الأمير فخر الدين:

وقضى كلوح الثغر عند مماته أن المنجم كاذب لا يصدق
لو كان فيه لا يموت مؤمراً أودي^(٥) وفخر الدين حي يرزق

ومن ذلك: اجتماعهم في سنة خمس عشرة وست مئة لما نزل الفرنج على دمياط، على أنهم لا بد أن يغلبوا على البلاد، فيتملكوا ما بأرض مصر من رقاب العباد، وأنهم لا تدور عليهم الدائرة إلا إذا قام قائم الزمان^(٦)،

(١) صلاح الدين الأيوبي.

(٢) الدالي: الدلو. وهو بيت زحل. انظر: «صفة جزيرة العرب» للهمداني (٤٦)، و«روح

المعاني» (٤٠/١٩)، و«كفاية الطالب» للموسوي (١٥، ١٨).

(٣) جنس من الترك. «اللسان» (غز).

(٤) (ت) و«الفلاحة والمفلوكون» (٢٨): «بن سودكين».

(٥) أي: هلك المنجم.

(٦) وهو مهدي الشيعة. انظر: «فرج المهموم» لابن طاووس (٢٥٨).

وظهر براياته الخافقة ذلك الأوان؛ فكذَّب الله ظنونهم وأتى من لطفه الخفي ما لم يكن في حساب، وردَّ الفرنج بعد القتل الذريع فيهم والأسر على العقاب^(١).

وكان المنجّمون قد أجمعوا في أمر هذه الواقعة على نحو ما أجمع عليه من قبلهم في شأن عمورية، واتفق أن كان مبدأ هذا الفتح في سابع رجب سنة ثمان عشرة وست مئة، ومبدأ ذلك الفتح في سابع رجب أيضًا سنة ثلاث وعشرين ومئتين.

قال الفاضل العلامة محمد بن عبد الله بن محمود الحسيني^(٢): ولما كذَّب الله هؤلاء القوم فيما أدَّعوه نسجتُ على منوال أبي تمام في قصيدته البائية المكسورة، فعملتُ بائيةً مفتوحة، وهي:

الحمد لله حمدًا يبلغ الأربا	نقضي به من حقوق الله ما وجبا
حمدًا يزيد إذ النعمى تزيد به	أخراه أولاه تُعطي ضعفًا وهبا
لا يياس المرء من روح الإله فكم	من راح في مُستهل كان قد صعبا
فكم مشى بك مكروه ركضت به	من غير علم إلى ما تشتهي خيبا
وكم تقطع دون المشتهي سبب ^(٣)	وكان منك لأعلى المنتهى سيبا
لا ينبغي لك في مكروه حادثة	أن تبتغي لك في غير الرضا طلبا

(١) (ص): «الأعقاب».

(٢) الفقيه المالكي، توفي بالإسكندرية سنة ٦٣١. قال المنذري: «وكان له شعرٌ حسن، وتصرف في التجنيس وغيره». «التكملة لوفيات النقلة» (٣/٣٦٧).

(٣) (ت): «وكم يقع دون ما قد تشتهي سبب».

الله في الخلقِ تديبٌ يفوتُ مدى^(١) أسرارِ حكمته أحكامَ مَنْ حَسَبَا
 أبغِ النَّجَاءَ إذا ما ذُو النَّجَامَةِ فِي زُورٍ مِنَ الْقَوْلِ يَقْضِي كُلَّ مَا قُرْبَا
 وَذُو الْأَرَاجِيزِ فِيمَا قَدْ يَقُولُ فَدَعُ فَمَا أَرَى جِيزَ شَيْءٍ^(٢) كَانَ قَدْ كُتِبَا
 مَا كَانَ لِلَّهِ فِي دِيْوَانِ قَدْرَتِهِ مِنْ كَاتِبٍ بِحُدُوسِ الظَّنِّ إِذْ كَتَبَا^(٣)
 لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُنَا لَا عَالَمَ غَيْرِهِ عُجْمًا وَلَا عَرَبَا
 لَا شَيْءَ أَجْهَلُ مِمَّنْ يَدَّعِي ثِقَةً بِحَدْسِهِ وَتَرَى^(٤) فِيمَا يَرَى رَبِّيَا
 قَدْ يَجْهَلُ الْمَرْءُ مَا فِي بَيْتِهِ نَظْرًا فَكَيْفَ عَنْهُ بِمَا فِي غَيْبِهِ أَحْتَجِبَا
 قَدْ كَذَّبَ اللَّهُ قَوْلَ الْقَائِلِينَ غَدًا إِذَا أَتَى رَجَبٌ لَمْ تَحْمَدُوا رَجَبَا
 قَالُوا يَرَى عَجَبٌ فِيهِ فَقُلْتُ لَهُمْ بِالنَّصْرِ مِنْ بَعْدِ يَأْسٍ^(٥) تُبْصِرُوا عَجَبَا
 فِي مَنْقُضِي^(٦) السَّبْعَةَ الْأَيَّامَ مِنْهُ أَتَى مَا فَاتَ^(٧) فِي مَقْتَضَاهِ السَّبْعَةَ الشُّهُبَا
 وَأَعْتَمَّتْ فِيهِ عَوَاءُ النُّجُومِ^(٨) عَلَى عَوَاءِ ذَيْبٍ مِنَ الْكُفَّارِ قَدْ حَرَبَا
 وَالشُّعْرِيَّانِ^(٩) فَكُلُّهُمَا شَعَرَتْ بِأَنَّ لِلْحَقِّ فِيهِمْ سَيْفًا مِنْ غَلْبَا

(١) (ت، ص): «الله في كل تديب يفوت رضى».

(٢) (ت): «فما أرى خير شيء».

(٣) (ت، ص): «من كاتب وبسوء الظن قد كتب».

(٤) (د): «ويرى».

(٥) (ق): «بالنصر بعد يأس». (ت، ص): «بالضر من بعد يأس».

(٦) (ق): «مقضى».

(٧) (د، ق، ت): «ما بات». والمثبت من (ص).

(٨) العواء (بالمذ والقصر): كواكبُ معروفة. «اللسان» (عوي).

(٩) كوكبان، هما: العبور والغميصاء. «اللسان» (شعر).

وَصَحَّ عَنْ قَمَرِ الْأَفْلَاكِ (١) أَنَّهُمْ
عَطَاؤُهُمْ رَدًّا فِي وَجْهِي عَطَارِدَهُمْ
وَقَدْ بَدَتْ زَهْرَةُ الْإِسْلَامِ زَاهِرَةً
وَأَجْمَلْتُ حُمْرَةَ الْمَرِيخِ حَكْمَهُمْ (٣)
وَلَمْ يَكُ الْمَشْتَرِي تَقْضَى (٤) سَعَادَتُهُ
وَقِيلَ (٥) مَن قَلْبُ الْأَبْرَاجِ ذُو ضَرِيرٍ (٦)
كَمْ حَامِلٍ نَائِرٍ فِي الثُّورِ أَوْ حَمَلٍ
وَلَمْ يَدْرُ فَلَكُ إِلَّا لَذِي مَلِكٍ
حَتَّى غَدَا ثَغْرُ دِمِيَاطٍ وَقَدْ حَكَمُوا
يَفْتَرُّ عَنْ صُبْحِ إِيْمَانٍ بِهِ جَذَلًا
وَمَدَّ كَفَّالَهُ التَّوْحِيدُ فَانْقَبِضَتْ
وَتَلَّكَ حَرْبٌ صَلِيبٌ عَوْدَهَا فَقَضَّتْ

مَا فِيهِمْ غَيْرُ مَقْهُورٍ (٢) وَقَدْ نَشِبَا
إِلَى الَّذِي مِنْهُمْ مَا شَاءَ قَدْ سَلَبَا
قَدْ أَظْلَمَتْ فَوْقَهُمْ مِنْ دُونِهَا سُحْبَا
فَفُسِّرَتْ بِدَمٍ فِيهِمْ لِمَنْ خَضَبَا
إِلَّا إِلَى الْمَشْتَرِي نَفْسًا بِمَا طَلَبَا
فَعَادَ مِنْهُ فَبَاتَ النَّفْعُ (٧) مَن قَلْبَا
أَجَازَ فِيهِمْ عَلَى جَوَازِهِمْ حَرْبَا
يُدِيرُ جَيْشًا عَلَيْهِمْ عَسْكَرًا لَجِبَا
أَنْ لَا يُرَى بِاسْمًا مُسْتَجْمِعًا شَنِيبَا
وَكَانَ فِي لَيْلٍ كُنْفَرٍ بَاتَ مَكْتَبَا
رَجُلٌ مِنَ الشُّرْكِ فِي تَأْخِيرِهِ هَرْبَا
أَنْ لَا يَعُودَ صَلِيبٌ بَعْدَ مُتَّصِبَا

(١) (ت): «من قهر الأفلاك».

(٢) (ت): «غير مغلوب».

(٣) إجمال حُمْرَةَ الْمَرِيخِ لِحَكْمِهِمْ فُسِّرَ بِالدَّمِ الَّذِي سَالَ مِنْهُمْ.

(٤) (ت، ص): «يقضي».

(٥) (ق): «وقبل». وهي مهملة في (ت).

(٦) (ق): «قدر». (ص): «صور». وهو تحريف.

(٧) (ت): «مناف النفع» (ق، ص): «مبات النفع». والحرفان الأولان مهملان في (د).

والمثبت أشبه.

وأطلق القول بالتأذين إذ خَرَسَتْ له نواقيسُ جرجيسٍ فما احتسبا^(١)

ومما أتفق عليه المنجّمون: أنّ الإنسان إذا أراد أن يستجيب الله دعاءه جعل الرّأس في وسط السماء مع المشتري أو بنظرٍ منه^(٢) مقبول، والقمر متصلًا به أو منصرفًا عنه يتصلُّ بصاحب الطالع، أو صاحب الطالع متصلًا بالمشتري ناظرًا إلى الرّأس نظر مودّة^(٣)؛ فهناك لا يُشكُّون أنّ الإجابة حاصلة^(٤).

قالوا: وكانت ملوكُ اليونان يلزمون ذلك، فيحمدون عقباه.

والعاقِل إذا تأمّل هذا الهديان لم يحْتَج في علمه ببطلانه ومُحالهِ إلى فكرٍ ونظر، فإنّ ربَّ السموات والأرض سبحانه لا يتأثرُ بحركات النجوم، بل يتقدّس ويتعالى عن ذلك.

فيا للعقول التي أضحكت عليها العقلاء من المؤمنين والكفّار! ما في هذه الاتصالات حتى تكون على وجوب إجابة الله من أقوى الدّلالات؟!

ومما عليه المنجّمون متفقون أو كالمتفقين: أنّ الخبر إذا ورد في وقت

(١) (د، ق، ص): «له النواقيس اجر قيس فاحتسبا». (ت): «له النواقيس اخرس فاحتسبا». والمثبت من (ط) ولعله من تصرف الناشر. وفي القصيدة مواضع لم تتحرر كما ينبغي في الأصول، ولم أجدها في مصدرٍ آخر.

(٢) (ت): «أو ينظر منه». وهي مهملة في (ق).

(٣) في «الفلاكة والمفلوكون» (٢٨): «والقمر متصل به أو منصرف عنه... متصل بالمشتري ناظر...».

(٤) ليعقوب بن إسحاق الكندي (ت: ٢٦٠) رسالة في تحري وقت يجري فيه إجابة الدعاء والتضرع إلى الله تعالى من جهة التنجيم. انظر: «استدراكات على تاريخ التراث العربي» (٨/ ١١١).

أوتادٍ ثابتة^(١) الوجود، والقمرُ وعطاردُ في بروجٍ ثوابت، والقمرُ منصرفٌ عن
السُّعود؛ فالخبر ليس بباطل!

والباطلُ مثلُ هذا؛ فإنه يلزمُهم أنَّ من وضعَ خبرًا باطلاً في ذلك الوقت أنَّ
الطالعَ المذكورَ يصحُّه، أو يقولوا: لا يُمكنُ أحدًا أن يكذبَ في ذلك الوقت!

وقد أورد أبو معشر المنجِّم هذا السُّؤال في كتاب «الأسرار»^(٢) له،
وأجابَ عنه: أنَّ الأخبارَ تختلف، فإنَّ وردَ خبرٌ مكروهٌ من أسباب الشرِّ
والجورِ والأفعال المنسوبة إلى طبائع النحوس^(٣)، وفي الطالع
[نحسٌ]^(٤)، والقمر منصرفٌ عن سعدٍ؛ فالخبرُ باطل. وإنَّ وردَ خبرٌ محبوبٌ
من أسباب الخير والعدل والأفعال المنسوبة إلى طبائع السُّعود، وفي الطالع
سعدٌ، والقمرُ [غير] منصرفٍ عن سعدٍ؛ فالخبرُ حقٌّ.

قال: وزُحَل لا يدلُّ في كلِّ حالٍ على الكذب، بل يدلُّ على وجود
العوائق عمَّا يُوقِع ذلك الخبر، لكنَّ البلاءَ المريحُ أو الدَّنْبُ إذا استوليا^(٥)
على الأوتاد وعلى القمر أو عطارد؛ فإنهما يدلَّان على الكذب والبطلان.

ثمَّ قال: وعلى كلِّ حال، فالقمرُ في العقرب والبروج الكاذبة يُنذِرُ

(١) (د): «أوتاد آمنه». (ق، ت): «أو لا دأ منه». وهو مشكَّل كما ترى، ولستُ فيما أثبتُّ
على ثقة.

(٢) «أسرار النجوم»، نسخه كثيرة، وفيها اختلافٌ كبير، ولم يطبع بعد. وهو غير كتاب
«المذاكرات»، ذاك أسئلة وجهها له شاذان بن بحر، فأجابه عنها. انظر: «تاريخ الأدب
العربي» (٤/٢٠٨)، و«استدراكات على تاريخ التراث العربي» (٨/١١٤، ١٢٤).

(٣) في الأصول: «طبائع المنجمين». والمثبت من (ط). وهو الصواب.

(٤) ساقطة من الأصول.

(٥) (ت): «استويا».

بكذبٍ في نفس الخبر أو زيادةٍ أو نقصان، وفي الحَمَلِ والبروج الصَّادقة يدُلُّ على صدقٍ فيه واستواء، وفي السَّرطان والبروج المنقلبة لا يدُلُّ على انقلاب الخبر إلى باطل، ولكنه قد ينقلبُ فيصيرُ أقوى مما هو عليه الآن، إلا أن ينظرَ إليه نَحْسٌ فيفسده ويُبْطِله.

ثمَّ قال: واعرِفْ صدقَ الخبرِ مِنْ سَهْمِ الغيبِ إذا شككتَ فيه؛ فإن كان سليمانَ من المرِّيخِ والدَّنبِ، وينظرُ إليه صاحبهُ أو القمرُ أو الشَّمسُ نظرَ صلاحٍ، فهو حقٌّ.

هذا منتهى كلامه في الجواب، وهو كما تراه متضمَّنٌ أن عند هذه الاتصالات التي ذكرها يكونُ الخبرُ صحيحًا صدقًا وعند تلك الاتصالات الأخرى تكونُ منذرةٌ بالكذب.

فيقالُ لهؤلاء الكذَّابين المفتريين الملبِّسين: أيستحيلُ عندكم معاشِرَ المنجمين أن يضعَ أحدُكم خبرًا كاذبًا عند تلك الاتصالات، أم ذلك واقعٌ في دائرة الإمكان^(١)، بل هو موجودٌ في الخارج؟! وكذلك يستحيلُ أن يصدُقَ مُخْبِرٌ عند الاتصالات الأخرى، أو يعدُّ صدقُ العالمِ عندها ويكونُ كذبهم إذ ذاك أكثرَ منه في غير ذلك الوقت؟!!

وهل في الهوسِ أبلغُ^(٢) من هذا؟!!

ولو تتبَّعنا أحكامهم وقضاياهم الكاذبة التي وقعَ الأمرُ بخلافها لقام منها عدَّةُ أسفار.

وأما نكباتُ مَنْ تقيَّدَ بعلمِ أحكامِ النجومِ في أفعاله وسفره، ودخوله

(١) (ت): «في جائز الإمكان».

(٢) (ت): «أكثر».

البلدَ وخروجه منه، واختياره الطالعَ لعمارة الدَّارِ والبناء بالأهل وغير ذلك؛ فعند الخاصَّة والعامة منهم عبرٌ يكفي العاقلَ بعضها في تكذيب هؤلاء القوم ومعرفة لا فترائهم على الله تعالى وأفضيته وأقداره، بل لا يكادُ يُعرَفُ أحدٌ تقيَّدَ بالنجوم في ما يأتيه ويذرُّه إلا نُكِبَ^(١) أقبحَ نكبةٍ وأشنعها؛ مقابلةً له بنقيض قصده، وموافاة النُّحوس له من حيثُ ظنُّ أنه يفوزُ بسعدِهِ.

فهذه سنةُ الله في عباده التي لا تُبدلُ، وعادتهُ التي لا تُحوَّلُ: أن من أطمأنَّ إلى غيرهِ، أو وثقَ بسواه، أو ركنَ إلى مخلوقٍ يدبره؛ أجرى اللهُ له بسببه أو من جهته خلافَ ما علَّقَ به آمالَهُ.

وانظر ما كان أقوى تعلقُ بني بَرَمَك بالنُّجوم، حتى في ساعات أكلهم وركوبهم وعامة أفعالهم، وكيف كانت نكبتهم الشنيعة^(٢).

وانظر حالَ أبي علي ابن مقلِّة الوزير، وتعظيمه لعلم أحكام النجوم، ومراعاته لها أشدَّ المراعاة، ودخوله داره التي بناها بطالع زعم الكذَّابون المفترون أنه طالعُ سعيد لا يرى به في الدَّار مكرهاً، ففُطِعت يده، ونُكِبَ في داره أقبحَ نكبةٍ نُكِبها وزيرٌ قبله^(٣).

وقتلُ المنجِّمين أكثرُ من أن يحصِيهم إلا اللهُ عزَّ وجل.

الوجه التاسع عشر: أن هؤلاء القوم قد أقرُّوا على أنفسهم وشهادة بعضهم على بعضٍ بفسادِ أصول هذا العلم وأساسه.

(١) (د): «إلا ونكب».

(٢) انظر: «التذكرة الحمدونية» (٣٢١/٩)، و«تاريخ الطبري» (٢٨٧/٨)، و«المنتظم» (١٣٠/٩)، و«البداية والنهاية» (٦٣٩/١٣).

(٣) انظر: «السير» (٢٢٤/١٥)، و«البداية والنهاية» (١٢٣/١٥).

فقد كان أوائلهم من الأقدمين وكبار رُصّادهم من عهد بطليموس وطيموخارس ومانالاوس قد حكموا في الكواكب الثابتة بمقدار، واتفقوا أنه صحيح الاعتبار، وأقام الأمر على ذلك فوق سبع مئة عام، والناس ليس بأيديهم سوى تقليدهم، حتى كان في عهد المأمون، فاتفق من رُصّادهم وحكّامهم علماء الفريقين، مثل خالد بن عبد الملك المروزي^(١)، وحبش^(٢) صاحب الزيج المأموني، ومحمد بن الجهم^(٣)، ويحيى بن أبي منصور^(٤) = على أنهم أمتحنوا رصداً الأوائل فوجدوهم غالطين فيما رصّدوه، فرصدواهم رصداً لأنفسهم، وحرّروه، وسّمّوه: الرّصد المُمْتَحَن، وجعلوه مبدأً ثانياً بعد ذلك الزمن.

وكان لأوائلهم إجماع على صحّة رصديهم، ولهؤلاء إجماع على خطئهم فيه؛ فتضمّن ذلك شهادة الأواخر على الأوائل أنهم كانوا غالطين، وإقرار الأواخر على أنفسهم أنهم كانوا بالعمل به مخطئين.

ثمّ حدثت طائفة أخرى، منهم كبيرهم وزعيمهم أبو معشر محمد بن جعفر^(٥)، وكان بعد أصحاب الرّصد المُمْتَحَن بنحو من ستين عامًا، فردّ

(١) انظر: «طبقات الأمم» لصاعد (٥٠، ٥٦)، و«مروج الذهب» (١/ ١٠٠)، و«أخبار الحكماء» (٣٠١، ٣٢٦). ونسبته في بعضها: المرورودي. نسبة إلى مرو الروذ، وتعرف بمرو الصغرى. والمروزي نسبة إلى مرو. وهي من مدن خراسان.

(٢) في الأصول: «حسن». وهو تحريف. انظر: «الفهرست» (٣٣٤)، و«طبقات الأمم» (٥٤)، و«أخبار الحكماء» (٢٢٣)، و«كشف الظنون» (٢/ ٩٦٨).

(٣) البرمكي. انظر: «طبقات الأمم» (٦٠).

(٤) انظر: «طبقات الأمم» (٥٠، ٥٧، ٦٠)، و«أخبار الحكماء» (٤٨٤).

(٥) كذا في الأصول. والصواب: جعفر بن محمد. كان في أوّل أمره من أهل الحديث، ثمّ =

عليهم، ويبيّن خطأهم، كما ذكر أبو سعيد شاذان بن بحر المنجم في كتاب «أسرار النجوم»^(١)، قال: قال أبو معشر: أخبرني محمد بن موسى المنجم الجليس^(٢) - وليس بالخوارزمي - قال: حدّثني يحيى بن أبي منصور، أو قال: حدّثني محمد بن محمد الجليس قال: دخلتُ على المأمون وعنده جماعة المنجمين، وعنده رجلٌ قد تنبأ، وقد دعا القضاةَ والفقهاء ولم يحضروا بعد، ونحن لا نعلم، فقال لي ولمن حضر من المنجمين: أذهبوا فخذوا الطالعَ لدعوى رجلٍ في شيءٍ يدّعيه، وعرفوني بما يدلُّ عليه الفلكُ من صدّقه وكذبه، ولم يُعلمنا المأمون أنه متنبئٌ، فجننا إلى ناحية من القصر، وأحكمنّا أمرَ الطالع، وصورناه، فوقع^(٣) الشمس والقمر في دقيقةٍ [واحدة، وسهمُ السعادة وسهمُ الغيب في دقيقةٍ واحدةٍ مع دقيقةٍ]^(٤) الطالع، والطالعُ الجدي، والمشتري في السنبله ينظرُ إليه، والزُّهرة وعطاردُ في العقرب ينظران إليه، فقال كلُّ من حضر من المنجمين: هذا الرجلُ صحيحٌ

= دخل في علم أحكام النجوم، وصار من الصابئين، وعبد القمرَ مدةً كما أخبر عن نفسه (ت: ٢٧٢). انظر: «الفهرست» (٣٣٥)، «طبقات الأمم» (٥٧)، و«أخبار الحكماء» (٢٠١)، و«السير» (١٣/١٦١)، و«نقض التأسيس» لابن تيمية (١/١٢٣، ٤٤٧).

(١) هو كتاب «المذاكرات» (ق: ٢/ب - نسخة كيمبردج). انظر حاشية «البصائر والذخائر» (٣/٦٤).

(٢) مهمله في (د). وفي (ق): «الحليس». وهو تحريف. انظر: «أخبار الحكماء» (٣٩٠، ٤٨٤) والمصادر التالية.

(٣) «مختصر تاريخ الدول» لابن العبري (١٣٧)، و«أخبار الحكماء» (٤٨٥): «فصورنا موضع». وفي «سرور النفس» للتيفاشي (١٩٤): «وأحكمنّا موقع».

(٤) من «البصائر والذخائر» (٣/٦٥)، و«مختصر تاريخ الدول»، و«أخبار الحكماء». وكأنه سقط لانتقال النظر.

ما يدّعيه لا كذب فيه. قال يحيى: وأنا ساكت، فقال لي المأمون: قُل. فقلت: هو في طلب تصحيحه، وله حجة زهرية وعطاردية، وتصحيح ما يدّعيه لا يتم له. فقال: من أين قلت؟ فقلت: لأنّ صحة الدعاوى من المشتري، [ومن تثليث الشمس وتسديسها إذا كانت الشمس غير منحوسة، وهذا الطالع يخالفه؛ لأنه هبوط المشتري] (١)، وهو ينظر إليه نظر (٢) موافقة، إلا أنه كاره لهذا البرج، فلا يتم له التصديق ولا التصحيح، والذي قاله (٣) إنما هو من حجة عطاردية وزهرية، وذلك يكون من جنس التحسين والتزيق والخداع عن غير حقيقة. فقال: لله درك. ثم قال: تدرون ما يدّعي هذا الرجل؟ قلنا: لا. قال: هذا يدّعي النبوة. فقلت: يا أمير المؤمنين، ومعه شيء يحتج به؟ فسأله، فقال: نعم؛ معي خاتم ذو فصين، ألبسه فلا يتغير مني شيء، ويلبسه غيري فلا يتمالك من الضحك حتى ينزعه، ومعني قلم شامي أكتب به، ويأخذه غيري فلا تنطلق أصبعه. فقلت: يا سيدي، هذا عطارد والزهرة قد عملا عملهما. فأمره المأمون فأظهر ما ادّعاها منهما، وكان ذلك ضرباً من الطلسمات (٤)، فما زال به المأمون أياماً كثيرة حتى أقر وتبرأ من دعوى النبوة، ووصف الحيلة

(١) من «مختصر تاريخ الدول» (١٣٧)، و«أخبار الحكماء» (٤٨٥)، و«فرج المهموم»

(٦٦)، وكأنها سقطت لانتقال النظر أيضاً.

(٢) في الأصول: «زحل». وهو تحريف. والتصويب من المصادر السابقة.

(٣) (ت) و«فرج المهموم»: «قالوا». (ق): «قالوه». «مختصر تاريخ الدول» و«أخبار الحكماء»: «قال». والمثبت أشبه.

(٤) جمع طلسم، من السحر، خطوط وأعداد يزعم كاتبها أنه يربط بها روحانيات الكواكب العلوية بالطبائع السفلية، لجلب محبوب أو دفع أذى. انظر: «المعجم الوسيط»، و«أبجد العلوم» (٣٢٧/٢).

التي أحatalها في الخاتم والقلم، فوهب له المأمون ألف دينارٍ وصرفه، فلقيناه بعد ذلك فإذا هو أعلمُ الناس بعلم النجوم، ومن أكبر أصحاب عبد الله القشيري^(١)، وهو الذي عمِلَ طَلَّسَمَ الخنافس في دُور بغداد^(٢).

قال أبو معشر: لو كنتُ في القوم لذكرتُ أشياء خَفِيَّتْ عليهم؛ كنتُ أقول: الدعوى باطلَةٌ من أصلها، لأنَّ البرجَ منقلبٌ وهو الجدي، والمشتري في الوبال، والقمرُ في المَحاق، والكوكبان الناظران إلى الطالع في برج كذابٍ وهو العقرب.

فتأمل كيف اختلفت أحوالهم وأحكامهم مع اتحاد الطالع، وكلُّ منهم يُمكنه تصحيحُ حكمه بشبهةٍ من جنس شبهة الآخر، فلو اتفق أن ادعى رجلٌ صادقٌ في ذلك الوقت والطالع دعوى، ألم يكن أَدعَاؤه ممكنًا غير مستحيل، ودعواه صحيحةً في نفسها؟ أم تقولون: إنه لا يمكن أن يدعي أحدٌ في ذلك الوقت والطالع دعوىً صحيحةً البتة؟! ومن المعلوم لجميع العقلاء أنه يمكنُ إذ ذاك [وقوعُ]^(٣) دعويين من رجلٍ مُحِقٍّ ومُبْطِلٍ بذلك الطالع بعينه.

فما أسخفَ عقلٌ من ارتبط بهذا الهديان، وبنى عليه جميعَ حوادث الزمان! وليس بيد القوم إلا ما اعترف به فاضلهم وزعيمهم أبو معشر.

قال شاذان في الكتاب المذكور أيضًا: قلتُ لأبي معشر: الذَّنْبُ باردٌ يابس، فلم قلتُم: إنه يدلُّ على التأنيث؟ فقال: هكذا قالوا!. قلت: فقد قالوا:

(١) في «أخبار الحكماء» و«سرور النفس»: عبد الله ابن السري.

(٢) انظر: «الديارات» للشابستي (٣٠٠)، و«الخزل والدال» (٢٦/٢)، و«معجم البلدان» (٥٠٨/٢).

(٣) ليست في الأصول، والسياق يقتضيها.

إنه ليس بصادق في اليُس، لكنه باردٌ عفنٌ ملتوي^(١)، فقال: كلُّ الأعراض الغائبة توهم، لا يكونُ شيءٌ منها يقينًا، وإنما يكونُ توهمٌ أقوى من توهم.

ومن تأملَ أحوالَ القومِ علمَ أنَّ ما معهم زرقٌ^(٢) وتفرضُ يصيبون معها ويخطئون^(٣).

قال شاذان في كتابه المذكور: كان الداري^(٤) الثنوي^(٥) الذي بالهند يُكاتبُ أبا معشرٍ ويُهاديه، فأنفذَ لأبي معشرٍ مولدًا لابن مالكِ سرنديب، طالعُه الجوزاء، والشَّمس والقمر في الجدي، والقمرُ خارجٌ عن الشُّعاع، وعُطارد في الدلو، والمشتري في الحمل، وزحل في السرطان راجعٌ في بُحْران الرجوع، فحكّم له أبو معشرٍ بأنه يعيشُ دورَ زحل الأوسط، فقلت: سبحان الله! زحل^(٦) راجعٌ في بُحْران الرجوع، في بيت^(٧) ساقطٍ عن الأوتاد، لا يعطيه إلا دوره الأصغر، ويحتاجُ أن يسقط منه الخمسين! وجعلتُ أنكرُ عليه ذلك وأخوفه أن تسقط منزلته عند أهل تلك البلاد، إلى

(١) (ط): «لكنه بارد فنظر لي».

(٢) أي: جيّلٌ وخداعٌ. رجلٌ زرقٌ: خداعٌ. والزرق - بلغة الساسانيين -: الذي يقعد على الطريق فيحتال وينظر بزعمه في النجوم. انظر: «الأنساب» للسمعاني (٦/٢٦٧)، و«اللسان» «زرق»، و«قصد السبيل» (٢/٨٤)، و«تكملة المعاجم» لدوزي (٥/٣١١).

(٣) انظر: «نشوار المحاضرة» (٢/٣٢٤).

(٤) كذا في الأصول. لعله نسبة إلى: دار، قرية على خمسة فراسخ من هراة. انظر: «الأنساب» (٥/٢٥٢). وفي (ط): «الرازي».

(٥) (ق، د): «الثنوي». وهي مهملة في (ت).

(٦) في الأصول: «جاه». وفي (ط): «جاءه». وهو تحريف.

(٧) (ت): «فحكّم له أبو معشرٍ في بيت».

أن ذَكَرَ محاورَةً طويلةً أنتهت بهما إلى أن أبا معشرٍ أخذ ذلك من عادات أهل الهند في طول الأعمار.

وقال له شاذان في مسألة سئل عنها: ما أنتم إلا زَرَاقين!

ثمَّ حدثت بعد هؤلاء جماعة، منهم: أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن عبد^(١)، المعروف بالصُّوفيِّ، وكان بعد أبي معشر بنحو من سبعين عامًا، فذَكَرَ أنه قد عَثَرَ مِنْ غلَطِ الأواخر بعد الأوائل على أشياء كثيرة، وصنَّف كتابًا في معرفة الثوابت، وحمله إلى عضد الدولة بن بُوَيه، فاستحسنه، وأجزَلَ ثوابه، وبيَّن في هذا الكتاب من أغاليط أتباع الرِّصَد الثاني أمورًا كثيرة لعُطارد المنجِّم، ومحمد بن جابر البتَّاني، وعلي بن عيسى الحرَّاني.

فقال في مقدمة كتابه: «ولمَّا رأيتُ هؤلاء القوم مع ذُكرهم في الآفاق وتقدُّمهم في الصَّناعة، واقتداء الناس بهم، واشتغالهم بمؤلفاتهم^(٢)، قد تبع كلُّ واحدٍ منهم مَنْ تقدَّمه مِنْ غير تأمُّلٍ لخطئه وصوابه بالعيان والنظر، وأوهموا الناس الرِّصَد، حتى ظنَّ كلُّ مَنْ نظر في مؤلِّفاتهم أن ذلك عن معرفة بالكواكب ومواضعها».

إلى أن قال: «ومُعَوَّلُهُمْ على كُرَاتٍ^(٣) مُصَوَّرةٍ مِنْ عملٍ من لا يعرف^(٤)»

(١) كذا في الأصول. والضبط من (د). وفي «أخبار الحكماء» (٣٠٩): عبد الرحمن بن عمر بن محمد بن سهل. توفي سنة ٣٧٥.

(٢) «صور الكواكب الثمانية والأربعين» (ق: ٣/أ): «واستعمالهم مؤلفاتهم».

(٣) في الأصول: «آلات». وهو تحريف. والتصويب من «صور الكواكب الثمانية والأربعين» للصوفي (ق: ١/ب).

(٤) «صور الكواكب»: «من لم يعرف».

الكواكب بأعيانها، وإنما عولوا على ما وجدوه في الكتب من أطوالها وعروضها، فرسموها في الكرة من غير معرفة خطتها وصوابها».

ثم قال: «وزادوا أيضًا على أطوال كواكب كثيرة وعروضها^(١) دقائق يسيرة، ونقصوا منها، وأوهموا بذلك أنهم رصدوا الكل، وأنهم وجدوا بين أرسادهم وأوضاع بطليموس من الخلاف في أطوالها وعروضها القدر الذي خالفوا به سوى الزيادة التي وجدوها من حركاتها في المدة التي بينهم وبينه من السنين، من غير أن عرفوا الكواكب بأعيانها».

وله تواليف أخر مشحونة ببيان أغاليطهم، وإيضاح أكاذيبهم وتخاليطهم^(٢).

وشهد عليهم بأنهم تارة قلّدوا في الأقوال النجومية^(٣)، وتارة قلّدوا فيما وجدوه من الصور الكوكبية، فهم مقلّدون في القول والعمل، ليس مع القوم بصيرة.

وشهد عليهم بأنهم مؤهّمون^(٤) مدلسون، بل كاذبون مفترّون، من جهة أنهم زادوا دقائق ما بين زمانهم وزمان بطليموس، وأوهموا بها أنهم رصدوا ما رصده من قبلهم، فعثروا على ما لم يعثروا عليه.

(١) (ت، د): «الكواكب كثرة وعروضها». (ق): «الكواكب كثرة عروضها». والمثبت من «صور الكواكب الثمانية والأربعين».

(٢) انظر: «تاريخ الأدب العربي» (٤/٢١٧).

(٣) في الأصول: «النحوسية». وهو تحريف. والمثبت من (ط).

(٤) (ت): «موهومان». (ط): «مموهون».

ثمَّ حدثت جماعةٌ أخرى، منهم: الكوشيار بن باشهري^(١) الديلمي، ومن تواليفه: «الزَّيج الجامع»^(٢)، و«المجمل في الأحكام»^(٣)، وهو عندهم نهايةً في الفنِّ، وكان بعد الصُّوفى بنحو ثلاثين عامًا.

وذكر في مقدمة كتابه «المجمل»: «إني جمعتُ في هذا الكتاب من أصول صناعة النجوم»^(٤)، والطريق إلى التصرُّف فيها^(٥)، ما ظننته كافيًا في معناه، مغنيًا^(٦) في أكثر الأمر عمَّا سواه، فأخذتُ فيه^(٧) أقربَ طريقٍ

(١) مهملَةٌ في (د). وفي (ق، ت): «ياسر بن». تحريف.

وهو أبو الحسن كوشيار بن لبان الجيلي (ت: ٣٥٠)، وقيل: بل كان حيًّا سنة ٤٥٩، وما ذكره المصنف يشهد للأول. انظر: «تاريخ حكماء الإسلام» (٩١)، و«أخبار الحكماء» (١٣٠)، و«كشف الظنون» (٩٧١/٢، ١٤٥٣، ١٦٠٤، ١٦٤٣)، و«هدية العارفين» (١/٤٤٥)، و«الأعلام» (٥/٢٣٦).

ووقع في مواضع من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية: كوشيار الديلمي. انظر: «الرد على المنطقيين» (٢٦٥)، و«مجموع الفتاوى» (٩/٢١٦، ٢٥/١٨٤، ٢٠٧). والجيلي: نسبة إلى جبل، بلاد متفرقة وراء طبرستان. وتلك بلاد الديلم.

وخلط في «الذريعة» (١١/٧٢) بينه وبين أبي علي كوشيار بن لياليروز الجيلي، المحدث، المترجم في «الأنساب» (٣/٤١٤) و«تاريخ بغداد» (١٢/٤٩٢) وغيرهما.

(٢) في الأصول: «الزيجات والجامع». وهو خطأ.

(٣) انظر: «كشف الظنون» (٢/٩٦٨)، و«تاريخ الأدب العربي» (٤/٢١٥)، و«استدراكات على تاريخ التراث العربي» (٨/١٣٠).

(٤) «المجمل» (ق: ١/ب): «صناعة الأحكام وجُمَلها».

(٥) «المجمل»: «التصرف فيها واستعمالها».

(٦) «المجمل»: «مستغنيا».

(٧) في الأصول: «مغنيا عما سواه وأكثر الأمر فيما اخذ به». والمثبت من «المجمل»، وبه يستقيم الكلام. ولعل المصنف استدرك قوله: «أكثر الأمر» في الطرة، فلم يفتن =

عرفته^(١) إلى القياس، وأوضح سبيل سلكته^(٢) إلى الصواب؛ إذ هي صناعةٌ غيرُ مُبرَهنة، وللخواطر والظنون [فيها] مجال، بلا نهاية^(٣) صوابٍ ومحالٍ.

إلى أن ذكر علم الأحكام، فقال فيه^(٤): «ولا سبيل للبرهان عليه، ولا هو مُدْرَكٌ بكلّيته، نعم ولا بأكثره؛ لأنّ الشيء الذي يُستعملُ فيه هذا العلم فأشخاصُ الناس^(٥)، وجميعُ مادون الفلك القمريّ مطبوعٌ على الانتقال والتغيّر، ولا يثبتُ على حالٍ واحدةٍ في أكثر الأُمُر، ولا الإنسانُ بكامل^(٦)

= الناسخ إلى موضعها الصحيح في المتن.

(١) (د): «عزوته». ومهملة في (ق). (ت): «عزوايه». والمثبت من «المجمل».

(٢) «المجمل»: «مسلك علمته».

(٣) «المجمل»: «وكلام الحشوية فيها بلا نهاية». وفي طرة النسخة: «الحشوية من أهل الأحكام، وهم الذين يحكمون في الصناعة أحكامًا خارجة عن القياس». وأظن المصنف حذفها عمدًا، استئصالًا للفظ «الحشوية».

(٤) لا بأس أن أنقل ما أغفله المصنف، لتكتمل الفكرة، قال في «المجمل»: «السبيل إلى علم أحكام النجوم بشيئين: أحدهما، وهو الأقدم: علم أفلاك الكواكب وحركاتها وحساب تقاويمها وأحوالها، وهو علمٌ أدرك بالآلات والرصد، وعليه براهين هندسية، ومن تفرّد به كان عالمًا بأشرف العلوم وأصدقها (وفي نسخة: وأدقها) بعد العلوم الدينية، وقد تقدم لنا في ذلك كتابان سميتهما: الزيج الجامع، وكتاب البالغ. والثاني: علم الأفعال الصادرة عن الكواكب وقواها وتأثيراتها فيما دون فلك القمر. وهو علمٌ يدرك بالتجربة والقياس، ومضطرٌّ إلى العلم الأول، ولا سبيل للبرهان إليه...».

(٥) «المجمل»: «هذا العلم أعني الهيئات (كذا قرأتها، ولم تحرر في النسخة) والأشخاص الإنسان».

(٦) (ق، ت): «للإنسان بكامل». (د): «للإنسان تكامل». والمثبت من «المجمل»، وليس في النسخة كلمة «القوة».

القوَّة في الحدس بخواصِّ الأحوال^(١) التي تكونُ من أمتزجات الكواكب؛ فبلغ من الصُّعوبة وتعسُّر الوقوف عليه إلى أن دَفَعَهُ بعض الناس، وظنُّوا أنه شيءٌ لا يُدْرِكُه أحدُ البتة، وأكثرُ المتفرِّدين^(٢) بالعلم الأول - يعني علمَ الهيئة - ينكرون هذا العلم، ويجحدون منفعتَه، ويقولون: هو شيءٌ يقعُ بالاتفاق، وليس عليه برهان^(٣).

إلى أن قال: «ومن المتفرِّدين بالعلم الثاني - يعني علمَ الأحكام - من يأتي على جزئياته^(٤) بحُجَجٍ على سبيل النظر والجدل، ويظنُّ^(٥) أنها برهانٌ؛ لجهله بطريق البرهان وطبيعته».

فحصَل من كلام هذا تجهيلُ أصحاب الأحكام^(٦)، كما حصَل من كلام الصُّوفي تكذيبُ أصحاب الأرصَاد، وهذان الرَجَلان من عظمائهم وزعمائهم.

(١) (ت): «الأفعال».

(٢) في الأصول: «المنفردين»، في الموضوعين. تحريف. والمثبت من «المجمل».

(٣) ثم أجاب عن ذلك بقوله: «فتقول: أما الاتفاق فإذا دام أو وقع في أكثر الأحوال فهو أحد البراهين، وأما البرهان فليس كل ما لا يكون عليه برهانٌ يُهَجَّر فيترك الانتفاع به، فليس من الحكم بل ليس من العقل أن يترك الانتفاع بالسكنجيين في تسكين الصفراء حتى يقوم البرهان على فعله! لكن يستعمل ويتنفع به ويقتصر من برهانه على ما ترى من فعله دائماً أو في الأكثر». وهو جوابٌ عليل، وفيه مصادرةٌ على المطلوب، فإن اتفاق إصابة أحكام النجوم لم يدم ولم يكثر!

(٤) (د): «جزوياته».

(٥) (د): «يظن». (ق، ت): «ظن». والمثبت من «المجمل».

(٦) وإن كان رأيه أن هذا علمٌ يدرك بالتجربة والقياس، وما اتفقت عليه الأمم منه ليس لنا أن نرى رأياً بخلافه، وما اختلفت فيه اتبعنا الأقرب للقياس، أما اختلاف الآحاد فلا يلتفت إليه، وكتابه «المجمل» هو في تقرير هذا العلم وتفصيل أبوابه ومسائله.

ثمَّ حدثت جماعةٌ أُخرى، منهم المنجِّم المعروفُ بالفكريِّ^(١) منجِّم الحاكم بالديار المصرية، وكان قد أنتهت إليه رياسةُ هذا العلم، وكان قد قرأ على من قرأ على العاصميِّ، فوضع هو وأصحابه رصداً آخر، وهو الرصدُ الحاكمي، وخالف فيه أصحاب الرصد المُمْتَحَن في أشياء، وعلى ذلك التفاوت بنوا الزيج الحاكمي.

وكان الحاكمُ قد أراد أن يحدو على فعل المأمون، فأمر أن يجتمع عنده من أهل عصره^(٢) المنجِّمون ورئيسهم الفكري، فوضعوا الزيج الحاكمي، وخالفوا أصحاب الرصد المأموني، ومالوا باتباعهم^(٣) إلى الرصد الحاكمي. ولو اتفق بعد ذلك رصداً آخر لسلك أصحابه في خلاف من تقدّمهم مسلك أوائلهم.

هذا ومستندهم ومعولهم الحسُّ والحساب، وهما لا يقبلان التَّغْلِيظ، فما الظنُّ بما يدَّعونه من علم الأحكام، الذي مبناه على هواجس الظنون وخيالات الأوهام!؟

ثمَّ حدثت جماعةٌ أُخرى، منهم: أبو الریحان البيروني، مؤلّف كتاب «التفهيم إلى صناعة التنجيم»، جمع فيه بين الهندسة والحساب والهيئة والأحكام، وكان بعد كوشيار بنحو من أربعين سنة^(٤)، فخالف من تقدّمه

(١) راجع ما تقدم تعليقا (ص: ١٢٠٩).

(٢) غير محرّرة في (د، ق). ويمكن أن تقرأ: عهده. وسقط من (ت) من قوله: «وكان الحاكم» إلى: «فوضعوا الزيج الحاكمي».

(٣) في الأصول: «اتباعهم»، ويصح لغةً، لكن المثبت أشبه.

(٤) (ت: ٤٤٠). انظر: «إرشاد الأريب» (٢٣٣٠)، و«الأعلام» (٥/ ٣١٤).

وأتى من مناقضتهم والردّ عليهم بما هو دالٌّ على فساد الصنّاعة في نفسها.

وختّم كتابه بقوله في الخبيء والضمير^(١): «ما أكثر أفتضاح المنجمين فيه! وما أكثر إصابة الزّاجرين^(٢) فيه بما يستعملونه من كلامه وقت السؤال ويروونه باديًا من آثارٍ وأفعالٍ على السائل»^(٣).

وقال: «وعند البلوغ إلى هذا الموضوع من صناعة التنجيم كفاية، ومن تعدّاه فقد عرّض نفسه وصنّاعته لما بلغت إليه الآن من السُّخرية والاستهزاء، فقد جهلها المتفكّهون فيها، فضلًا عن المتسبين إليها»^(٤). أنتهى كلامه.

ثمّ حدثت جماعةٌ أخرى، منهم: أبو الصّلت أميّة بن عبد العزيز بن أميّة الأندلسي، الشاعر المنجم الطيب الأديب، وكان بعد البيروني بنحو من ثمانين عامًا^(٥)، ودخل مصر، وأقام بها نحو عامين^(٦)، ولما كان بالغرب

(١) الخبيء: ما عُمّي من شيءٍ ثم سُئل عنه. والضمير: ما يُضمَر في النفس. «المعجم الوسيط». وانظر: «أخبار الحكماء» (٤٤٦ - ٤٤٧).

(٢) من زَجَرِ الطير، وهو إثارته والتيمّن بسُنوحها والتشاؤم ببروحها. «اللسان» (زجر). وفي (ط): «الراصدين».

(٣) «التفهيم» (٢٦٣). وانظر كتابه: «تحقيق ما للهند» (٥١٥).

(٤) «التفهيم» (٢٧٩).

(٥) ت: ٥٢٩، وقيل: ٥٤٦. انظر: «أخبار الحكماء» (١٠٦)، و«وفيات الأعيان»

(١/٢٤٣)، و«إرشاد الأريب» (٧٤٠)، و«نفع الطيب» (١/١٠٥).

(٦) كذا في الأصول. والذي عند مترجميه أنه عاش فيها أكثر من ذلك، قيل: عشرين سنة، وسُجِنَ بها ثلاث سنين، وصنّف بعد ما خرج منها: «الرسالة المصرية»، وصف فيها ما عاناه بمصر وعيانه، ومما ذكر: حال المنجمين بها، وقلة بصرهم بصنّاعتهم، وتقليدهم فيها، وتعلّقهم منها بالقشور، ولوع المصريين بالنجوم، وشغفهم بها، =

تُوِّفِيَتْ والدة الأمير علي بن تميم صاحب المهدية^(١)، وكان قد وافق موتها إخباراً بعض المنجمين بذلك قبل وقوعه، فعَمِلَ أُمَيَّةٌ قَصِيْدَةً يرثيها بها، وهي من مستحسن شعره^(٢)، فقال فيها:

وراعك قولٌ للمنجمٍ مُوهِمٌ ومن يعتَمِدُ^(٣) زَرْقَ المنجمِ يُوهِمُ
فواعجباً يَهْدِي المنجمُ دهره ويكذبُ إلا فيك قولُ المنجمِ

وكان المذكورُ رأساً في الصُّنَاعَةِ، وقد اعترفَ بأنَّ المنجمَ كذَّابٌ صاحبُ زَرْقٍ وهذيان.

ثمَّ حدثت طائفةٌ أُخرى بالمغرب، منهم: أبو إسحاق الزُّرْقَالُ^(٤)، وأصحابه، وهو بعد أبي الصَّلْتِ بنحوٍ من مئة عام^(٥)، وقد خالفَ الأوائلَ والأواخرَ في الصُّنَاعَتَيْنِ: الرَّصَدِيَّةَ والأَحْكَامِيَّةَ، فأسْقَطَ مِنَ الرَّصَدِ المُمْتَحِنَ المأمونِيَّ في البروجِ درجات، ومن الرَّصَدِ الحَاكِمِيَّ دقائق، وسلكَ في الأحكامِ طرقاً غيرَ الطَّرُقِ المعهودة عند القوم، وزَعَمَ أَنَّ عليها

= وتصديقهم لأحكامها. وهي منشورة ضمن «نوادير المخطوطات» (١٧/١ - ٦٢).

(١) مدينة ساحلية، جنوب تونس العاصمة، انتقل إليها المعزُّ بن باديس (جد علي بن تميم) سنة ٤٤٩.

(٢) انتخب منها العماد الكاتب في «الخريدة» (١/٣٧١ - قسم المغرب) أبياتاً، ليس منها هذان. وذكر العماد أنَّ القصيدة في رثاء والدة أمية، وهو كما قال.

(٣) مهملَةٌ في (د، ق، ت). (ص): «يعتني».

(٤) كذا في الأصول. وفي «تكملة الصلة» (١٦٩ - طبعة الجزائر)، و«تاريخ الإسلام» (١٠/٧٣٥): «ابن الزرقالة». وفي «طبقات الأمم» (٧٥)، و«أخبار الحكماء» (٧٦):

«ولد الزرقال». وبعضهم ينسبه: «الزرقالي».

(٥) كذا في الأصول. ووفاته عند مترجميه سنة ٤٩٣، أي قبل وفاة أبي الصلت.

المعول، وأنَّ طُرُقَ من تقدّمه ليست بشيء.

ولو حدث في هذا العصر من يُشبهه من تقدّمه لرأينا اختلافًا آخر، ولكنّ هذه الصنّاعة قد ماتت، ولم يبقَ بأيدي المتتسبين إليها إلا تقليدٌ هؤلاء الضلال فيما فهموه من كلامهم الباطل، وما لم يفهموه منه فقد يظنّون أنه صحيحٌ ولكنّ أفهامهم نبتت عنه!

وهذا شأنُ جميع أهل الضلال مع رؤسائهم ومتبوعهم.

فجهالُ النصارى إذا ناظرهم الموحّد في تليثهم وتناقضه وتكاذبه، قالوا: الجوابُ على القسيس، والقسيسُ يقول: الجوابُ على المطران، والمطرانُ يحيلُ الجوابَ على البترك، والبتركُ على الأسقف، والأسقفُ على الباب^(١)، والبابُ على الثلاث مئة والثمانية عشر أصحاب المجمع الذين اجتمعوا في عهد قسطنطين ووضعوا للنصارى هذا التليث والشرك المناقض للعقول والأديان، ولعلمهم عند الله أحسنُ حالًا من أكثر القائلين بأحكام النجوم، الكافرين برّب العالمين وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر.

فصل

ورأيتُ لبعض فضلائهم، وهو أبو القاسم عيسى بن علي بن عيسى^(٢) رسالةً بليغةً في الردّ عليهم، وإبداء تناقضهم، كتبها لمّا بصره الله رشده،

(١) كذا ذكر المصنف هذه المراتب. وفي «المعجم الوسيط» (٦١، ٤٣٦، ٨٧٥) أن الأسقف فوق القسيس ودون المطران، وأن البترك رئيس الأساقفة.

(٢) العالم الجليل المسند، كان أوحد زمانه في المنطق، حجةً في النقل والترجمة (ت: ٣٩١). انظر: «الفهرست» (١٨٦)، و«الإمتاع والمؤانسة» (٣٦/١)، و«المقابسات» (٣٤٨)، و«تاريخ بغداد» (١١/١٧٩)، و«السير» (١٦/٥٤٩).

وأراه بطلانَ ما عليه هؤلاء الضلال الجَهَّال، كتبها نصيحةً لبعض إخوانه، فأحبتُ أن أوردَها بلفظها، وإن تضمَّنت بعض الطُّول والتكرار (١)، وأتعبتُ بعض كلامه بتقرير ما يحتاجُ إلى تقرير، وبسؤالٍ يُورَدُ عليه ويُطعنُ به على كلامه، ثمَّ بالجواب عنه؛ ليكون قوَّةً للمسترشد، وبيانا للمتحيِّر، وتبصرةً للمهتدي، ونصيحةً لإخواني المسلمين (٢).

وهذا أوَّلُها:

«بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»

عصمَكَ اللهُ من قبول المُحالات، واعتقاد ما لم تُقمَّ عليه الدلالات، وضاعف لك الحسنات، وكفأك المهمَّات بمَنَّةٍ ورحمته (٣).

كنت - أدام اللهُ توفيقَكَ وتسديدَكَ - ذكرتُ لي أهتمامَكَ بما قد لهجَ به وجوهُ أهل زماننا من النظر في أحكام النجوم، وتصديق كلِّ ما يأتي به من ادعى أنه عارفٌ بها من علم الغيب الذي تفرَّد اللهُ سبحانه وتعالى به، ولم يجعله لأحدٍ من الأنبياء والمرسلين، ولا ملائكته المقربين، ولا عباده الصَّالحين، من معرفة طویل الأعمار وقصيرها، وحميد العواقب وذميمها،

(١) وقد أحسن المصنف بذلك، فإن في إدراج مثل هذه المصنفات اللطاف في مثاني الكتب حفظاً لها، فمثلها يخشى عليه الضياع إذا تمادى الزمان، لا سيما ما يغيب أهل الباطل، فإنهم يبادرون إلى أعمال الحيلة في إعدامه، كما يقول السبكي في «طبقات الشافعية» (٣/٣٩٩).

(٢) اخترتُ تحبير نصِّ الرِّسالة، لتمييز عن تعليقات المصنف، وليسهل تتبعه لمن رام قراءته على الوجه.

(٣) (ت): «بمنه وكرمه».

وسائر ما يتجدد ويحدث ويَتَخَوَّفُ وَيُتَمَنَّى.

وسألتني أن أعمل كتاباً أذكر فيه بعض ما وقع إليّ من اختلافهم في أصول الأحكام الدالة على وهمهم وقبح أعتقادهم، وما يُستدلُّ به من طريق النظر والقياس على ضعف مذهبهم، وألخص ذلك وأختصره وأقرّبه بحسب الوُسع والطاقة، فوعدتُك بذلك، وقد ضمنتُه كتابي هذا، والله أسألُ عوناً على ما قرّب منه^(١)، وتوفيقاً لما أزلّفَ لَدَيْهِ، إنه قريبٌ مجيبٌ فعّالٌ لما يريد.

لستُ مستعملاً للتّحامل على من أثبت تأثير الكواكب في هذا العالم وترك إِنْصافهم، كما فعل قومٌ ردّوا عليهم، فإنهم دفعوهم عن أن يكون لها تأثير البتّة غير وجود الضّياء في المواضع التي تطلعُ عليها الشّمس والقمر، وعدمه فيما غابا عنه، وما جرى هذا المجرى.

بل أسلّم لهم أنها تؤثر تأثيراً ما يجري على الأمر الطبيعي:

مثل: أن يكون البلد القليل العَرَض مزاجه يميلُ عن الاعتدال إلى العَرِّ واليُبْس، وكذلك مزاج أهله، وأجسامهم ضعيفة، وألوانهم سودٌ وُصْفَر، كالنّوبة والحبشة، وأن يكون البلد الكثير العَرَض مزاجه يميلُ عن الاعتدال إلى البرد والرطوبة^(٢)، وكذلك مزاج أهله، وأجسامهم عَبَلَة^(٣)، وألوانهم بيضٌ وشُعورهم سُقر، مثل التُّرك والصّقالبة.

ومثل: أن يكون النبات ينوي ويقوى ويشتدُّ ويتكامل وينضجُ ثمرة

(١) في الأصول: «قررت منه». والمثبت من (ط) أشبه.

(٢) من قوله: «وكذلك مزاج أهله» إلى هنا ساقط من (ت).

(٣) العَبَل: الضخم من كلِّ شيء. «اللسان» (عبل).

بالشمس والقمر، فإن أهل الصحراء ومن يُعانيها^(١) مجمعون على أن القثاء تطول وتغلظ بالقمر، وقد شاهدتُ غير شجرة كبيرة حاملة من التين والثوت وغيرهما، فما قابل الشمس منها أسرع نضج الثمر الكائن فيه، وما خفي منها عنها بقي ثمره فجاً^(٢) وتأخر إدراكه.

ومثال ذلك: ما يشاهد من حال الریحان الذي يقال له: اللينوفر، وحال الحُبّازي، وورق الخطومي، والأذريون^(٣)، وأشياء كثيرة من النبات، فإننا نراه يتحرك ويتفتح مع طلوع الشمس، ويضعف إذا غابت؛ لأن هذه أمورٌ محسوسة^(٤).

وليس الكلام في هذا التأثير كيف هو؟ وعلى أي سبيل يقع؟ فما يليق بغرضنا هاهنا؛ فلذلك أدعُه.

فأما ما يزعمونه فيما عدا هذا من أنّ النجوم توجب أن يعيش فلان كذا وكذا سنة، وكذا وكذا شهراً، وينتهون في التحديد إلى جزء من ساعة، وأن

(١) وتحتمل قراءتها: يعاينها.

(٢) الفج من كل شيء: ما لم ينضج. «اللسان» (فجج).

(٣) نباتات معروفة. انظر: «القاموس المحيط» (٦٢٥، ١٥١٦)، و«نهاية الأرب» (٢١٩/١١)، و«المعجم الوسيط» (٣٨١، ٢١٥، ٢٤٥)، و«معجم الألفاظ الزراعية» للأمير الشهابي (٤٤٩، ٤١٦، ٢٩، ٢٤، ١١٤). والأول: هو زهر اللوتس، ويقال له: سوسنة الماء، والأخير: هو دوار الشمس، ويسميه بعضهم: عبّاد الشمس، والعبودية لا تكون إلا لله.

وذكر البيروني في كتاب «الصيدنة» أن النيلوفر يسمى: «وردة المجوس» و«وردة الشمس» و«خرپرست» (ومعناه بالفارسية: عباد الشمس).

(٤) انظر: «مروج الذهب» (٢/٣٥٤)، وما سيأتي (ص: ١٢٨٢، ١٢٨٦).

تَدُلُّ عَلَى تَقَلُّدِ رَجُلٍ بَعِينَهُ الْمُلْكُ، وَتَقَلُّدِ آخَرَ بَعِينَهُ الْوِزَارَةُ، وَطَوِيلُ مَدَّةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا فِي الْوِلَايَةِ وَقِصْرُهَا، وَمَا فَعَلَهُ الْإِنْسَانُ وَمَا يَفْعَلُهُ فِي مَنْزِلِهِ، وَمَا يُضْمِرُهُ فِي قَلْبِهِ، وَمَا هُوَ مُتَوَجِّهُ فِيهِ مِنْ حَاجَاتِهِ، وَمَا هُوَ فِي بَطْنِ الْحَامِلِ، وَالسَّارِقُ وَمَنْ هُوَ، وَالْمَسْرُوقُ وَمَا هُوَ، وَأَيْنَ هُوَ، وَكَمِيَّتِهِ، وَكَيْفِيَّتِهِ، وَمَا يَجِبُ بِالْكَسُوفِ، وَمَا يَحْدُثُ مَعَهُ، وَالْمَخْتَارُ مِنَ الْأَعْمَالِ فِي كُلِّ يَوْمٍ بِحَسَبِ اتِّصَالِ الْقَمَرِ بِالْكَوَاكِبِ؛ مِنْ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْيَوْمُ صَالِحًا لِلْقَاءِ الْمَلُوكِ وَالرُّؤَسَاءِ وَأَصْحَابِ السُّيُوفِ، وَهَذَا الْيَوْمُ مَحْمُودًا لِلْقَاءِ الْكُتَّابِ وَالْوُزَرَاءِ، وَهَذَا الْيَوْمُ مَحْمُودًا لِلْقَاءِ الْقُضَاةِ، وَهَذَا الْيَوْمُ مَحْمُودًا لِأُمُورِ النِّسَاءِ، وَهَذَا الْيَوْمُ مَحْمُودًا لِشَرَبِ الدَّوَاءِ وَالْفِضْدِ وَالْحِجَامَةِ، وَهَذَا الْيَوْمُ مَحْمُودًا لِلْعِبِّ الشُّطْرَنْجِ وَالنَّرْدِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ = فَمَحَالٌّ أَنْ يَكُونَ مَعْلُومًا مِنْ طَرِيقِ الْحَسِّ.

وليس عليه نص من كتاب الله، بل قد نص الله سبحانه فيه على بطلانه بقوله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥]، ولا في سنة رسول الله ﷺ، بل قد جاء عنه ﷺ أنه قال: «من أتى عرأفا أو كاهنا أو منجما فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد»^(١).

(١) أخرجه الحاكم (٨/١)، ومن طريقه البيهقي في «الكبرى» (٨/١٣٥) من حديث أبي هريرة، دون قوله: «أو منجما». وصححه الحاكم، ولم يتعقبه الذهبي، وصححه في تهذيبه لسنن البيهقي (٦/٣٢٢٩).

وروي من وجهين آخرين مرسلًا ومنقطعًا، وله شواهد من رواية جماعة من الصحابة ابن مسعود، وجابر، وعلي، وعمران بن حصين، ووائل بن الأسقع. ولم أجد لفظه: «أو منجما» في شيء من كتب الحديث المسندة، وهي داخلة في معنى الكهانة والعرافة. انظر: «شرح السنة» (١٢/١٨٢)، و«إكمال المعلم» (٧/١٥٣)، و«مجموع الفتاوى» (٣٥/١٧٣).

ولا هاهنا ضرورةٌ تدعو إلى القول به.
ولا هو أوَّلُ في العقول^(١).

ولا يأتون عليه بيهانٍ ولا دليلٍ مقنع.

وهذه هي الطُّرُقُ التي تثبتُ بها الموجودات، ويُعلَّمُ بها حقائقُ الأشياء،
لا طريقَ هاهنا غيرها، ولا شيءَ لأحكامِ النجوم منها.

وأنا أبتدئُ الآن بوصفِ جملةٍ من أختلافهم في الأصول التي يبنونَ
عليها أمرهم، ويفرِّعون عنها أحكامهم^(٢)، وأذكرُ المستبشع من أقاويلهم
وقضاياهم وظاهر مناقضاتهم، ثمَّ آتي بطرفٍ من احتجاجهم والاحتجاج
عليهم، والله الموقِّق للصواب بفضله.

ذِكْرُ أختلافهم في الأصول

زعموا جميعاً: أنَّ الخيرَ والشرَّ والإعطاءَ والمنعَ وما أشبه ذلك يكونُ
في العالمِ بالكواكب، وبحسبِ السُّعود منها والنُّحوس، وعلى حسبِ كونها
في البروج الموافقة والمنافرة لها، وعلى حسبِ نظرها بعضها إلى بعض من
التسديس والتربيع والتثليث والمقابلة، وعلى حسبِ مُجاسدة^(٣) بعضها
بعضاً^(٤)، وعلى حسبِ كونها في شرفها وهبوطه ووبالها.

(١) وهو ما لا يفتقر بعد توجُّه العقل إليه إلى حدسٍ أو تجربة، كقولنا: الواحد نصف
الاثنين. «التعريفات» (٥٨).

(٢) (ت): «وينزعون بها أحكامهم».

(٣) (ق): «محاشدة». تحريف. انظر: «الزيج الصابي» للبتاني (١٩٤، ١٩٦)، و«رسائل
إخوان الصفا» (٣٣٥/٤).

(٤) قوله: «وعلى حسبِ مجاسدة بعضها بعضاً» ليس في (ت).

ثمَّ اختلفوا على أيِّ وجهٍ يكونُ ذلك؟

فزعم قومٌ منهم أنَّ فعلها بطبائعها، وزعم آخرون أنَّ ذلك ليس فعلاً لها لكنَّه يدلُّ عليه بطبائعها.

قلت: وزعم آخرون أنها تفعلُ في البعض بالعرض، وفي البعض بالذات.

قال: «وزعم آخرون أنها تفعلُ بالاختيار لا بالطبع، إلا أنَّ السَّعدَ منها لا يختارُ إلا الخير، والنَّحسَ منها لا يختارُ إلا الشرَّ. وهذا بعينه نفيٌّ للاختيار؛ فإنَّ حقيقةَ القادر والمختار القدرةُ على فعل أيِّ الضدِّين شاء، وتركُ أيِّهما شاء».

قلت: ليس هذا بشيء؛ فإنه لا يلزمُ من كون المختار مقصورَ الاختيار على نوع واحدٍ سلْبُ اختياره، ولكنَّ الذي يُبطلُ هذا أنهم يقولون: إنَّ الكوكبَ النَّحسَ سَعَدُ في برج كذا، وفي بيت كذا، وإذا كان الناظرُ إليه من النجوم كذا وكذا، وكذلك الكوكبُ السَّعدُ.

ويقولون: إنها تفعلُ بالذات خيراً، وبالعرض شراً، وبالعكس.

وقد يقولون: إنها تختارُ في زمانٍ بعد زمانٍ خلافَ ما تختارُ في زمانٍ آخر، وقد تتفق كليهما أو أكثرها على إثارة الخير^(١)، فيكونُ في العالم في ذلك الوقت على الأكثر الخَيْرُ والنفعُ والحُسْنُ. قالوا: كما كان في زمن هُرمز^(٢) وفي أيام أنوشروان. وبضدِّ ذلك أيضاً.

(١) (ت): «إكثار الخير».

(٢) (ق، ت): «تهمز». والمثبت من (ط). وهرمز هو ابن أنوشروان. من ملوك الفرس.

فيقال: إذا كانت مختارة، وقد تتفقُ على إرادة الخير وعلى إرادة الخير والشرِّ، بطلَ دلالةُ حصولها في البروج المعيّنة، ودلالةُ نظر بعضها إلى بعض بتسديسٍ أو تربيعٍ أو تثليثٍ أو مقابلة؛ لأنَّ هذا شأنٌ من لا يقعُ فعله إلا على وجهٍ واحدٍ في وقتٍ معيَّنٍ على شروطٍ معيَّنة. ولا ريب أنَّ هذا ينفي الاختيار.

فكيف يصحُّ قولكم بذلك وجمعكم بين هاتين القضيتين - أعني جواز اختيارها في زمانٍ خلافَ ما تختاره في زمانٍ آخر، وجواز اتفاقها على الخير واتفاقها على الشرِّ - من غير ضابطٍ ولا دليلٍ يدلُّكم عليه، ثم تحكمون بتلك الأحكام مستندين فيها إلى حركاتها المخصوصة، وأوضاعها، ونسبة بعضها إلى بعض؟! إلى بعض؟!!

قال: «وزعم آخرون أنها لا تفعلُ باختيار، بل تدلُّ باختيار. وهذا كلامٌ لا يُعقلُ معناه، إلا أنني ذكرته لَمَّا كان مقولاً.

واختلفوا؛ فقالت فرقة: من الكواكب ما هو سَعْدٌ، ومنها ما هو نَحْسٌ، وهي تُسعدُ غيرها وتُنحسُه.

وقالت فرقة: هي في أنفسها طبيعةٌ واحدة، وإنما تختلفُ دلالتها على السُّعود والنُّحوس، وإن لم تكن في أنفسها مختلفة.

واختلفوا؛ فقال قوم: إنها تؤثر في الأبدان والأنفس جميعاً.

وقال الباقون: بل في الأبدان دون الأنفس».

قلت: أكثرُ المنجِّمين على القول بأنها تُسعدُ وتُنحسُ غيرها.

وأما الفرقة التي قالت: هي دالَّةٌ^(١) على السَّعدِ والنَّحسِ، فقولهم وإن

(١) (ق): «دلالة».

كان أقرب إلى التوحيد من قول الأكثرين منهم فهو أيضًا قولٌ مضطربٌ متناقض؛ فإنَّ الدلالة الحسّية^(١) لا تختلف ولا تتناقض.

وهذا قولٌ من يقول منهم: إنَّ للفلك طبيعةً مخالفةً لطبيعة الأستقّصات^(٢) الكائنة الفاسدة، وأنها لا حارّة ولا باردة، ولا يابسة ولا رطبة، ولا سَعَدَ ولا نَحَسَ فيها، وإنما يدلُّ بعضُ أجزائها وبعضُ أجزاءها على الخير، وبعضها على الشر، وارتباطُ الخير والشرِّ والسَّعد والنَّحس [بها]^(٣) أرتباط المدلولات بأدلتها، لا أرتباط المعلولات بعِلّها.

ولا ريب أن قائلَ هذا أعقلٌ وأقربُ من أصحاب القول بالافتضاء الطبيعيِّ والعلّيِّ.

وأما القولُ بتأثيرها في الأبدان والأنفس، فهو قولٌ بظُلْمِ موسٍ وشيعته وأكثر الأوائل من المنجّمين.

وهؤلاء لهم قولان:

أحدهما: أنها تفعلُ في الأنفس بالذَّات، وفي الأبدان بالعرَض؛ لأنَّ الأبدانَ تنفعلُ عن الأنفس.

والثاني: أنها هي سببُ جميع ما في عالم الكون^(٤) والفساد، وفعلها

(١) (ق): «الحسنة». وهو تحريف.

(٢) العناصر الأربعة عند القدماء، وهي: الماء والهواء والنار والتراب. والأسطقس: الأصل البسيط يتكون منه المركَّب. «المعجم الوسيط» (١٧).

(٣) زيادة من (ط). وليست في الأصول.

(٤) الكون: استحالة جوهر المادة إلى ما هو أشرف منه. ويقابله الفساد، وهو استحالة =

في ذلك كله بالذات.

وكانه لا خلاف بين الطائفتين؛ فإن الذين قالوا: «فعلها في النفوس» لا يُضيفون أنفعال الأبدان إلى غيرها بذاتها، بل إليها بوسائط^(١).

قال: «واختلف رؤساؤهم بطليموس ودورسوس^(٢) وأنطيقوس^(٣) وريمس^(٤) وغيرهم من علماء الروم والهند وبابل في الحدود وغيرها، وتضادوا في المواضع التي يأخذون منها دليلهم؛ فبعضهم يُغلب رب بيت الطالع، وبعضهم يقول بالدليل المستولي على الحظوظ.

واختلفوا؛ فزعم بطليموس أنه^(٥) يعلم سهم السعادة، بأن يأخذ أبداً العدد الذي يحصل من موضع الشمس إلى موضع القمر، ويتدىء من الطالع فيرصد منه مثل ذلك العدد، ويأخذ إلى الجهة التي تلو من البروج؛ فيكون قد عرف موضع السهم.

وزعم غيره أنه يعدُّ من الشمس، ثم يتدىء من الطالع فيعدُّ مثل ذلك إلى الجهة المتقدمة من البروج».

قلت: وزعم آخرون أن بطليموس يرى أن جميع ما يكون ويفسد إنما

= جوهر المادة إلى ما هو دونه. «المعجم الوسيط» (كان). ويردُّ هذا المصطلح هنا باشتقاق مختلفة.

(١) قال الألويسي في «روح المعاني» (١٠٣/٢٣): «ولعل الخلاف لفظي».

(٢) مهمل في الأصول. وانظر: «الفهرست» (٣٠٠).

(٣) «الفهرست» (٣٢٧): «انطينوس». وانظر: «أخبار الحكماء» (٩٦، ١٣٢).

(٤) انظر: «الفهرست» (٤٢٠)، و«علم الفلك» لتلينو (٢١٩).

(٥) (ق): «أنهم». وهو خطأ.

يُعْرَفُ دليُّه من موضع التَّقاء النيريين، إمَّا الاجتماعُ وإمَّا الامتلاء^(١)؛ لأنَّ هذين الكوكبين عنده مثلُ الرئيسين العظيمين، أحدهما يَأْتُرُ لصاحبه^(٢) وهو القمر، وهما سببا جميع ما يحدثُ في عالم الكون والفساد، وأنَّ الكواكبَ الجاريةَ والثابتةَ منهما بمنزلة الجند والعسكر من السلطان.

فإذا أراد النظرَ في أمرٍ من الأمور؛ إن كان بعد الاجتماع أو عنده فإنه يأخذُ الدليلَ عليه من الكوكب المستولي على جزء الاجتماع وجزئي الشمس والقمر في الحال، ويشاركه مع الشمس بالنسبة إلى الطالع.

وإذا كان بعد الامتلاء أو عنده فإنه ينظرُ أيُّ النيريين كان فوق الأرض عند الامتلاء، وينظرُ إلى الكوكب المستولي على ذلك الجزء وجزء النير الذي كان بُعْدُ الشمس من الطالع كُبُعْدِ القمر من سهم السعادة؛ فلذلك يجبُ عنده أن يؤخذَ العددُ أبداً من الشمس إلى القمر؛ لتبقى^(٣) تلك النسبة وهي البُعْدُ^(٤) بين كلِّ واحدٍ من النيريين طالعه محفوظ^(٥).

(١) للقمر من أوَّل الشهر إلى آخره خمس حالات، منها: الاستقبال، ويسمَّى: الامتلاء؛ لامتلاء القمر فيه نورًا، وذلك في الليلة الرَّابِعة عشرة، ويكون في البرج السابع من بروج الشمس. ومنها: الاجتماع، وهو اجتماعه مع الشمس آخر الشهر، وهو تحاذيهما الكائن قبل الهلال. انظر: «نهاية الأرب» (١/ ٥٠)، و«مجموع الفتاوى» (١٣٦/٢٥).

(٢) (ت): «مأتم لصاحبه».

(٣) (ق): «ليبقى».

(٤) (ت): «وفي البعد».

(٥) كذا في الأصول.

فهذا قولٌ آخرٌ غيرُ أولئك (١).

وللفرسِ مذهبٌ آخر، وهو أنهم قالوا: لما كانت الشمسُ لها نوبةُ النهار، والقمرُ له نوبةُ الليل، وكان سهمُ السعادةِ بالنهارِ يؤخذُ من الشمسِ إلى القمرِ، وجبَ أن يُعكسَ ذلكَ بالليل؛ لأنَّ نسبةَ النهارِ إلى الشمسِ مثلُ نسبةِ الليلِ إلى القمرِ، وكلُّ واحدٍ من النيرينِ ينوبُ واحدًا من الزمانين، فيأخذون سهمَ السعادةِ - بزعمهم - بالليل من القمرِ إلى الشمسِ، وبالنهار بالعكس.

وزعموا أنَّ كلامَ بطليموسٍ إنما يدلُّ على هذا؛ لأنه قال: وإنَّ أخذنا من الشمسِ إلى القمرِ إلى خلافِ تأليفِ البروجِ وألقيناه بالعكس كان موافقًا للأول. فقالوا: يجبُ أن يُعكسَ الأمرُ بالليل.

فهذا اختلافُ المنجمين على بطليموسٍ ينقضُ بعضُهُ بعضًا، وليس بأيدي الطائفةِ برهانٌ يرجحون به قولاً على قول، ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ (١٨) فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمَّا بَرَدَ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٢١﴾ ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّٰ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن أَهْتَدَىٰ ﴿النجم: ٢٨ - ٣٠﴾.

قال: «واختلفوا؛ فرتب طائفةٌ منهم البروجَ المذكورةَ والمؤنثة من البرجِ الطالعِ، فعدوا واحدًا مذكّرًا وآخر مؤنثًا، وصيروا الابتداءَ بالمذكّر.

وقسمت طائفةٌ أخرى البروجَ أربعةَ أجزاء، وجعلوا البروجَ المذكورةَ هي التي من الطالعِ إلى وسطِ السماء، والتي تقابلها من الغربِ إلى وتد الأرض، وجعلوا الربعين الباقيين مؤنثين».

(١) (ط): «غير قول أولئك».

قلت: وَمِنْ هَذَيَانِهِمْ فِي هَذَا الَّذِي أَضْحَكُوا بِهِ عَلَيْهِمُ الْعُقَلَاءُ أَنَّهُمْ جَعَلُوا الْبُرُوجَ قَسْمِينَ: حَارًّا الْمَزَاجِ، وَبَارِدًا الْمَزَاجِ، وَجَعَلُوا الْحَارَّ (١) مِنْهَا ذَكَرًا وَالْبَارِدَ أُنْثَى، وَابْتَدَؤُوا بِالْحَمَلِ وَصَيَّرُوهُ ذَكَرًا حَارًّا، ثُمَّ الَّذِي بَعْدَهُ مَوْثِقًا بَارِدًا، ثُمَّ هَكَذَا إِلَى آخِرِهَا، فَصَارَتْ سِتَّةَ ذَكَورًا وَسِتَّةَ إِنَاثًا، وَلَيْسَتْ عَلَى الْوَلَاءِ، بَلْ وَاحِدٌ ذَكَرٌ، وَثَلَاثَةٌ أُخْرَى (٢) أُنْثَى مُخَالَفَةً لَهُ (٣) فِي الطَّبِيعَةِ وَالذَكَورِيَّةِ وَالْأُنْثِيَّةِ، مَعَ أَنَّ قِسْمَةَ الْفَلَكَ إِلَى الْبُرُوجِ قِسْمَةٌ فَرْضِيَّةٌ وَضَعِيَّةٌ، فَهَلْ فِي أَنْوَاعِ هَذَيَانِ الْهَازِبِينَ أَعْجَبٌ مِنْ هَذَا!؟

وَلَمَّا رَأَى مَنْ بِهِ رَمَقٌ مِنْ عَقْلِ مِنْهُمْ تَهَافَّتَ هَذَا الْكَلَامَ، وَسَخَّرِيَّةَ الْعُقَلَاءِ مِنْهُ، رَامَ تَقْرِيْبَهُ بِغَايَةِ جَهْدِهِ وَحِدْقِهِ، فَقَالَ: إِنَّمَا أَبْتَدِءُ بِالذَّكَرِ دُونَ الْأُنْثَى لِأَنَّ الذَّكَرَ أَشْرَفُ مِنَ الْأُنْثَى؛ لِأَنَّهُ فَاعِلٌ وَالْأُنْثَى مَنْفَعِلَةٌ!

فَاعْجَبُوا يَا مَعْشَرَ الْعُقَلَاءِ - وَاسْأَلُوا اللَّهَ أَنْ لَا يَخْسِفَ بِعَقُولِكُمْ كَمَا خَسَفَ بِعَقُولِ هَؤُلَاءِ - لِهَذَا الْهَذْيَانِ، أَفْتَرَى فِي الْبُرُوجِ نَاكِحًا وَمُنْكَوْحًا يَكُونُ الْمُنْكَوْحُ مِنْهَا مَنْفَعِلًا لِنَاكِحِهِ بِالذَكَورِيَّةِ، وَالْأُنْثِيَّةُ تَابِعَةٌ لِهَذَا الْفِعْلِ وَالْإِنْفِعَالِ فِيهَا!؟

قال (٤): وَأَيْضًا، فَالذَكَورِيَّةُ وَالْأُنْثِيَّةُ سَبَبُ الْإِنْفِرَادِ وَالْإِزْدَوَاجِ فِيهَا؛ فَإِنَّ الْأَفْرَادَ ذَكَورًا وَالْأَزْوَاجَ إِنَاثًا (٥).

(١) (ت): «المزاج الحار».

(٢) (ت): «وثلاثة أجزاء».

(٣) (ق): «مخالفة له».

(٤) أي المتتصر لهم ممن به رمق من عقل.

(٥) انظر: «السر المكتوم» (٣٥).

وهذا أعجبُ من الأول، أنَّ الذكَرَ ينضمُّ إلى الذكَرِ فيصيرُ المضمومُ إليه أنثى! فتبًّا للمصغي إليكم والمُجَوِّزِ عقله صدقكم وإصابَتكم، وأمَّا أنتم فقد أشهد الله سبحانه عقلاء عباده وألباءهم^(١) مقدارَ عقولكم وسخافتها، فله الحمدُ والمنة.

قال هذا المنتصرُ لهم: وإنما جعلوا الأفراد للذكَر، والأزواجُ للأنثى؛ لأنَّ الفردَ يحفظُ طبيعته - أعني ينقسم دائمًا إلى فرد -، والزَّوجُ لا يحفظُ طبيعته - أعني ينقسم مرَّةً إلى الأفراد ومرَّةً إلى الأزواج -، كما يعرضُ ذلك للأنثى، فإنها تلدُّ مرَّةً مثلها^(٢)، ومرَّةً ذكرًا مخالفًا لها، ومرَّةً ذكرين، ومرَّةً أنثيين، ومرَّةً ذكرًا وأنثى.

وفسادُ هذا والعلمُ بفساد عقل صاحبه ونظره مُغْنٍ لذي اللَّبِّ عن تطلُّب دليل فسادِه.

قال المنتصر: وأمَّا لم جعلوا^(٣) البرجَ الأنثى يلي^(٤) برجَ الذكَر؟ فلأنَّ الطبيعةَ هكذا ألَّفَت الأعدادَ واحدًا فردًا وآخر زوجًا، هكذا بالغًا ما بلغ. وهذه القسمةُ عندهم هي قسمةٌ ذاتيةٌ للبروج.

ولها قسمةٌ ثانيةٌ بالعرَض، وهي أنهم يبدوونَ من الطالعِ إلى الثاني عشر، فيأخذونَ واحدًا ذكرًا وهو الأول، وآخر أنثى وهو ما يليه^(٥). وهذه

(١) (ت): «وألبياهم».

(٢) (ت، ق): «تلد من مثلها».

(٣) (د، ق): «وإنما جعلوا».

(٤) (ت، ق): «بل». وهو تحريف.

(٥) (ت): «وهو الثاني وهي ما يليه».

تختلفُ بحسب اختلاف الطالع .

والقسمةُ الأولى إنما كانت ذاتيةً لأنَّ الابتداء لها برأس الحَمَل، وهو موضعُ تقاطع الدائرتين اللتين هما فلكُ البروج ومعدّلُ النهار. وأمَّا المَيْلُ^(١) للقسمة الثانية فإنه لا يبقى على حالٍ واحدة؛ لأنه مأخوذٌ من الجزء المماسِّ لأفق البلد، وهو دائماً يتغيَّر بحركته مع الكَلِّ، وحصول الأجزاء كلِّها واحداً بعد آخر على الأفق في دورةٍ واحدة.

وأما قسمةُ الفلك أرباعاً؛ فإنهم قالوا: إذا خرج خطُّ من أفق المشرق إلى أفق المغرب، وخطُّ من وتد الأرض إلى وسط السماء، أنقسمت البروجُ أربعة أقسام، كلُّ قسم ثلاثة بروجٍ على طبيعةٍ واحدة، ابتداءً كلِّ قسم من طرفٍ قُطرٍ إلى طرفِ القُطر الذي يليه، وأطرافُ هذين القُطرين تسمَّى أوتادَ العالم، فالقسمُ الأول من وتد المشرق إلى وتد العاشر ذكرٌ شرقيٌّ مجفَّفٌ^(٢) سريع، ومن وتد العاشر إلى وتد الغارب مؤنثٌ جنوبيٌّ محرقٌ^(٣) وسط، ومن وتد^(٤) الغارب إلى وتد الرابع ذكرٌ مُقبِلٌ رطبٌ غربيٌّ بطيء، ومن وتد الرابع إلى وتد الطالع مؤنثٌ مُدْبِرٌ^(٥) مبرِّدٌ شماليٌّ وسط.

وهذه القسمة مخالفةٌ لتلك القسمتين؛ لأنَّ هذه قسمةُ البروج بأربعة

(١) مَيْلُ فلك البروج عن فلك معدل النهار. انظر: «الزيج الصابي» (١٧).

(٢) الحرف الثاني مهمل في (د). (ق): «مخفف». (ت): «مخفق». وهو تحريف. انظر: «روح المعاني» (٢٣/١٠٤).

(٣) (ت): «محرن».

(٤) في الأصول: «ذيل». وهو تحريف.

(٥) (د، ق): «ذليل». (ت): «دليل». تحريف. انظر: «السر المكتوم» (٨٧).

أقسام متساوية، كلُّ ثلاثة بروج منها تسعين^(١) درجة لها طبيعةٌ تخصُّها، مع أنَّ الفلكَ شيءٌ واحدٌ وطبيعةٌ واحدة، وقسمتهُ إلى الدَّرَجِ والبروجِ قسمةً وهميةً بحسبِ الوضع، فكيف اختلفت طبائعُها وأحكامُها وتأثيراتها واختلفت بالذُّكوريَّة والأُنثويَّة؟!

ثم إنَّ بعض الأوائِل منهم لم يقتصر على ذلك، بل أبتدأ بالدرجة الأولى من الحَمَلِ فنسبها إلى الذُّكوريَّة، والثانية إلى الأُنثويَّة، وهكذا إلى آخر الحَوْتِ.

ولا ريبَ أن هذا الهدْيَانِ لازمٌ لمن قال بقسمة البروجِ إلى ذكْرٍ وأُنثى، وقال: الذكْرُ طبيعةُ الفرد، والأُنثى طبيعةُ الزَّوج؛ فإنَّ هذا بعينه لازمٌ لهم في درجات البرجِ الواحد، وكانَ هذا القائلَ تصوّرَ لزومه لأولئك، فالتزمه.

وأما بطليموسُ فله هديانٌ آخر؛ فإنه أبتدأ بأول درجة كلِّ برجٍ ذكْر، فنسب منها إلى تمامِ اثني عشر^(٢) درجةً ونصفًا إلى الذُّكوريَّة، ومنه إلى تمامِ خمسٍ وعشرين درجةً إلى الأُنثويَّة، ثمَّ قسم باقي البروجِ بنصفين، فنسب النصفَ الأول إلى الذكْر والنصفَ الآخر إلى الأُنثى، وعلى هذه القسمة أبتدأ بالبرجِ الأُنثى فنسب الثلثَ ونصف السُّدسِ إلى الأُنثويَّة، ومثلها بعده إلى الذُّكوريَّة، وبقي سُدسٌ قسّمه بنصفين، فنسب النصفَ الأوَّل إلى الأُنثى والآخر إلى الذكْر، كما عملَ بالبرجِ الذكْر، حتى أتى على البروجِ كلِّها.

وأما دوروسوس^(٣) فله هديانٌ آخر؛ فإنه يقسّم البروجَ كلِّها، كلَّ برجٍ

(١) كذا في الأصول. والجادة: تسعون. بالرفع.

(٢) كذا في الأصول. والجادة: اثني عشرة.

(٣) كذا. وتقدّم (ص: ١٢٤٦) برسم: دوروسوس.

ثمانية وخمسين دقيقة ومئة وخمسين دقيقة^(١)، ثم ينظر؛ فإن كان البرج ذكراً أعطى القسمة الأولى للذكر ثم الثانية للأُنثى، إلى أن يأتي على الأقسام كلها، وإن كان البرج أنثى أعطى القسمة الأولى للأُنثى ثم الثانية للذكر، إلى أن يأتي على الأقسام كلها.

ولو قُدِّرَ أنْ جاهلاً آخر قَفَزَ^(٢) هذه الأوضاع وَقَلَبَهَا وتكَلَّمَ عليها لكان من جنس كلامهم، ولم يكن عندهم من البرهان ما يردُّون به قوله، بل إن رأوه قد أصاب في بعض أحكامه - لا في أكثرها - أحسنوا به الظنَّ، وتقلَّدوا قوله، وجعلوه قدوة لهم! وهذا شأنُ الباطل!

عُدنا إلى كلام عيسى في رسالته، قال: «واختلفوا في الحدود؛ فزعم أهل مصر أنها تؤخذ من أرباب البيوت، وزعم الكلدانيون أنها تؤخذ من مدبري المثلثات^(٣)».

وإذا كان اختلاف الذين يقتدون^(٤) بهم في أصولهم هذا الاختلاف، وليس هم ممن يطالب بالبرهان ولا يعتقد الشيء حتى يصحَّ على البحث والقياس، فيعرفون مع من الحق من رؤسائهم، وفي أي قول هو من أقوالهم فيعملون به، وإنما طريقتهم التسليم لما وجدوه في الكتب المنقولة من لسان

(١) في الأصول: «ثمانية وخمسين دقيقة مئة وخمسين دقيقة». وفي (ط): «ثمانية وخمسون دقيقة ومئة وخمسون ثانية». والمثبت من «روح المعاني» (١٠٤/٢٣).

(٢) (ت): «مر». (ط): «تفنن في».

(٣) (ق، د): «المثلثات». وهو تحريف. انظر: «صفة جزيرة العرب» للهمداني (٣٩)، و«رسائل إخوان الصفا» (١٢٣/١)، و«روح المعاني» (١٠٣/٢٣).

(٤) (د، ق): «يعتدون».

إلى لسان= فكيف يجوزُ لهم أن ينفردوا باعتقاد قولٍ من هذه الأقوال
وينصرفوا عمّا سواه إلا على طريق الشهوة والتخمين؟! والله المستعان.

ذَكَرَ بَعْضُ مَا يُسْتَبَشَعُ مِنْ أَقْوَالِهِمْ وَيُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى مَنَاقِضَتِهِمْ

مِنْ ذَلِكَ: زَعَمَهُمْ أَنَّ الْفَلَكَ جِسْمٌ وَاحِدٌ، وَطَبِيعَةٌ وَاحِدَةٌ، وَأَنَّهُ شَيْءٌ
وَاحِدٌ، وَلَيْسَ بِأَشْيَاءَ مُخْتَلِفَةٍ، ثُمَّ زَعَمُوا بَعْدَ ذَلِكَ أَنَّ بَعْضَهُ ذَكَرٌ وَبَعْضُهُ أُنْثَى،
وَلَا دَلَالَةَ لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَلَا بَرَهَانَ، وَلَا وَجْدَنَا جِسْمًا وَاحِدًا فِي الشَّاهِدِ
بَعْضُهُ ذَكَرٌ وَبَعْضُهُ أُنْثَى».

قلت: قد رامَ بعضُ الملبّسين من فضلائهم تصحيحَ هذا الهديان، بأن
قال: ليس يستحيلُ أن يكونَ جسمٌ واحدٌ بعضُهُ أُنْثَى وبعضُهُ ذَكَرٌ، كالرَّجُلِ
مثلاً، فَإِنَّ الْعَيْنَ وَالْأَذْنَ وَالْيَدَ وَالرَّجْلَ مِنْهُ مَوْثِقَةٌ، وَالرَّأْسَ وَالصُّلْبَ وَالصَّدْرَ
وَالظَّهَرَ مِنْهُ ذَكَرٌ.

وأيضاً؛ فَإِنَّ الْجِسْمَ مَرَكَّبٌ مِنَ الْهَيُولَى وَالصُّورَةِ^(١)، وَالْهَيُولَى مَذْكُورَةٌ
وَالصُّورَةُ مَوْثِقَةٌ.

وأيضاً؛ لَمَّا وَجَدَ الْمَنْجَمُونَ الشَّمْسَ تَدَلُّ عَلَى الْآبَاءِ وَالْأَبِّ ذَكَرٌ،
وَالْقَمَرَ يَدُلُّ عَلَى الْأُمِّ وَهِيَ أُنْثَى، قَالُوا: إِنَّ الشَّمْسَ ذَكَرٌ وَالْقَمَرَ أُنْثَى.

قَالُوا: وَقَدْ قَالَ أَرِسْطُو فِي كِتَابِ «الْحَيَوَانَ»: طَمَثُ الْمَرْأَةِ يَدْرُ فِي
نَقْصَانِ الشَّهْرِ، وَلِذَلِكَ^(٢) قَالَ بَعْضُ النَّاسِ: إِنَّ الْقَمَرَ أُنْثَى.

(١) الهَيُولَى: لَفْظٌ يُونَانِي، بِمَعْنَى الْأَصْلِ وَالْمَادَةِ. وَالصُّورَةُ: مَا بِهِ يَحْضُلُ الشَّيْءُ بِالْفِعْلِ،
كَالْهَيْئَةِ الْحَاصِلَةِ لِلْكَرْسِيِّ بِسَبَبِ اجْتِمَاعِ الْخَشَبِ. «الْمَعْجَمُ الْفَلْسَفِيُّ» (٥٣٦، ٧٤١).

(٢) (ق، ت): «وكذلك».

قالوا: وأيضًا؛ فالشَّمْسُ إذا كانت قريبًا من سَمَتِ الرَّؤُوسِ كان الحرُّ واليُبْسُ، وهما من طبيعة الذكورِيَّة، والقمرُ إذا كان يقربُ من سَمَتِ الرَّؤُوسِ بالليل كان البردُ والرطوبة، وهما من طبيعة الأنثى.

فليعجَب العاقلُ اللبيبُ من هذه الخرافات!

فأمَّا أعضاء الإنسان الذكرُ والأنثى، فذلك أمرٌ راجعٌ إلى مجرد اللفظ وإلحاق علامة التأنيث في تصغيره ووصفه وخبره وعَوْد الضمير عليه بلفظ التأنيث وجَمْعهِ جمع المؤنَّث، وليس ذلك عائِدٌ إلى طبيعة العُضْو ومِزاجه.

فنظيرُ هذا قولُ النحاة: الشَّمْسُ مؤنثة؛ لِلحِاقِ العلامَةِ لها في تصغيرها فتقول: شُمَيْسَةٌ، وفي الخبر عنها نحو: الشَّمْسُ طالعة. والقمرُ مذكر؛ لعدم إلحاق العلامَةِ له في شيءٍ من ذلك.

فعلى هذا الوجه وقعَ التذكيرُ والتأنيثُ في أعضاء الحيوان.

وأما قِسْمَتكم البروجَ وأجزاء الفلكِ إلى مذكرٍ ومؤنثٍ، فليست بهذا الاعتبار، بل باعتبار الفعل والانفعال والحرارة والرطوبة، فتشبيهُ أحد البابين بالآخر تليْسٌ وجهلٌ.

وأما تركيبُ الجسمِ من السَّيُولِ والصورة فأكثرُ العقلاء نفوه^(١)، وقالوا: هو شيءٌ واحدٌ متصلٌ متوارِدٌ عليه الاتصال والانفصال، كما يتوارِدُ عليه غيرها من الأعراض فيقبلُها، ولا يلزمُه من قبوله الاتصالُ

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٧/٣٢٨)، و«درء التعارض» (٣/٣٩٨)، و«الرد على المنطقيين» (٦٧).

والانفصال^(١) أن يكون هناك شيء آخر غير الجسميّة يقبلُ به ذلك، والذين قالوا بتركيبه منهما لم يقل أحدٌ منهم أصلاً: إنه مركَّبٌ من ذكرٍ وأنثى. والصورة مؤنثةٌ في اللفظ لا في الطبيعة.

واضحاً لهم على^(٢) عقولهم السخيفة!

وأما دلالة الشمس على الأب وهو مذكّر، ودلالة القمر على الأم وهي أنثى، فلو سلّمت لكم هذه الدلالة، كيف يلزم منها تذكير ما دلّ على الذكر وتأنيث ما يدلّ على الأنثى؟! وأين الارتباط العقلي بين الدليل والمدلول في ذلك؟ كيف، ودلالة الشمس على الأب والقمر على الأم مبنيّ على تلك الدعاوى الباطلة التي ليس لها مستندٌ [تستندُ]^(٣) إليه إلا خيالاتٌ وأوهامٌ لا يرضاها العقلاء!؟

وأما ما حكوه عن أرسطو فنقلٌ محرّف، ونحن نذكر نصّه في الكتاب المذكور، فإن لنا به نسخة مصحّحة قد أعتني بها^(٤).

قال في المقالة الثامنة عشرة - بعد أن تكلم في علّة الإذكار والإيناث وذَكَر قول من قال: إن سبب الإذكار حرارة الرّجِم وسبب الإيناث برودته، وأبطل هذا بأن الرّجِم مشتملٌ على الذكر والأنثى معاً في الإنسان وفي كلّ حيوان يلد -، قال: فقد كان ينبغي على قول هذا القائل أن يكون التوأمان إمّا

(١) من قوله: «كما يتوارد عليه» إلى هنا ساقط من (ت).

(٢) كذا في (د، ق). (ت): «واضحاً بهم». ولم أتبينها. وأصلحها ناشر (ط) إلى: «واضحاً على».

(٣) زيادة من (ط).

(٤) انظر: «أبجد العلوم» (٢/٢٦٠)، و«كشف الظنون» (١/٦٥٩).

ذكرين وإمَّا أنثيين، - وأبطله بوجوهٍ أخرى، - وهذا رأيٌ إنبدقليس^(١).

وذكرَ قولَ ديمقراطيس أن ذلك ليس لأجل حرارة الرَّحِمِ وبرودته، بل بحسب الماء الذي يخرج من الذكر وطبيعته في الحرارة والبرودة، وجعل قوَّة الإذكار والإينات تابعةً لماء الذكر.

وذكرَ قولَ طائفةٍ أخرى أن خروج الماء من الناحية اليمنى من البدن هي علَّة الإذكار، وخروجه من الناحية اليسرى هي علَّة الإينات، قال: إنَّ الناحية اليمنى من الجسد أسخنُّ من الناحية اليسرى وأنضج وأدفأ من غيرها.

ورجَّحَ قولَ ديمقراطيس بالنسبة إلى هذه الآراء، ثم قال: فقد بينَّا العلَّة التي من أجلها يُخلَقُ في الرَّحِمِ ذكرٌ وأنثى، والأعراض التي تعرِّضُ تشهُدُ لما بينَّا، فإنَّ^(٢) الأحداثُ يلدون الإناث أكثر من الشَّباب، والمتشيبين^(٣) يلدون إناثاً أيضاً أكثر من الشباب؛ إذ^(٤) الحرارة التي في الأحداث ليست بتامة بعد، والحرارة التي في الشُّيوخ ناقصة، والأجسامُ الرطبة التي خلقتُها^(٥) شبيهةٌ بخَلقة بعض النساء تلدُ إناثاً أكثر.

ثمَّ قال: فإذا كانت الرِّيحُ شمالاً كان الولدُ ذكراً، وإذا كانت جنوباً كان المولودُ أنثى؛ لأنَّ الأجسادَ إذا هبَّت الجَنوبُ كانت رطبة، وكذلك يكونُ

(١) Empedocles. «عيون الأنبياء» (٣٦/١): أنباذقليس. ورسم في الأصول: إنبدقليس.

ونحوه في «طبقات الأمم» (٢١). وتحرَّف في «تاريخ الحكماء» (٢٤٩، ٢٧٠).

(٢) في الأصول: «ان». ولعل الأشبه ما أثبت.

(٣) كذا في الأصول. وهو استعمالٌ نادر.

(٤) في الأصول: «ان». تحريف.

(٥) في الأصول: «خلقتها». والمثبت من (ط).

الزرع^(١) أكثر، وكلما كثُر الزرعُ يكونُ الطَّبُحُ غيرَ نَضِيجٍ، ولحالِ هذه العلة يكونُ زرعُ الذُّكُورِ أرطب، ويكونُ دمُ طَمَثِ النساءِ من قِبَلِ الطَّبَاعِ عند خروجه أرطبَ أيضًا.

قلت: ومراده بالزرع الماء الذي يكونُ من الرجل.

قال: ولحالِ هذه العلة يكونُ طَمَثُ النساءِ من قِبَلِ الطَّبَاعِ في نقص الأهلَّةِ أكثر؛ لأنَّ تلكَ الأيامَ أبردُ من سائرِ أيامِ الشَّهْرِ، وهي أرطبُ أيضًا؛ لنقص الأهلَّةِ وقلة الحرارة، والشَّمْسِ تصير^(٢) الصيفَ والشتاءَ في كلِّ سنة، فأما القمرُ فيفعل ذلك في كلِّ شهر.

فتأمل كلامَ الرجل، فإنه لم يتعرَّض لكون القمر ذكراً ولا أنثى، ولا أحال على ذلك، وإنما أحال على الأمور الطبيعية في الكائنات الفاسدات، وبين تأثير النيرين في الرطوبة واليبوسة والحرارة والبرودة، وجعل لذلك تأثيراً في الإذكار والإيناث، لا للنجوم والطوالع.

ومع أن كلامه أقرب إلى العقول من كلام المنجمين، فهو باطلٌ من وجوه كثيرة معلومة بالحسّ والعقل وأخبار الأنبياء^(٣)؛ فإنَّ الإذكارَ والإيناثَ لا يقومُ عليه دليل، ولا يستندُ إلى أمرٍ طبيعي، وإنما هو مجردُ مشيئة الخالق الباري المصور الذي ﴿يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ ۝٤٩ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَاقِبَةً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: ٤٩ - ٥٠]، ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠].

(١) (ت): «الترع». وهكذا في المواضع التالية.

(٢) (ت): «نظير». وهي مهمله في (د، ق). المثبت من (ط).

(٣) انظر ما تقدم (ص: ٧٣٧، ٧٣٨).

ولهذا هو قرينُ الأجل والرِّزق والسَّعادة والشَّقَاوة، حيث يستأذنُ المَلَكُ الموَكَّلُ بالمولود ربَّه وخالقه، فيقول: يا ربِّ، أذكُرُّ أم أنثى؟ سعيدٌ أم شقيٌّ؟ فما الرِّزق؟ فما الأجل؟ فيقضي اللهُ ما يشاء، ويكتبُ المَلَكُ.

ولاستقصاء الكلام في هذه المسألة موضعٌ هو أليقُّ بها من هذا، وقد أشبعنا الكلامَ فيها في كتاب «الرُّوح والنفس وأحوالها وشقاوتها وسعادتها ومقرَّها بعد الموت»^(١).

والمقصودُ الكلامُ على أقوال الأحكاميين من أصحاب النجوم، وبيان تهافئها، وأنها إلى المُحالات والتخيُّلات أقربُ منها إلى العلوم والحقائق.

وأما قولُ المنتصر لكم: إِنَّ الشَّمْسَ إذا كانت مسامتةً للرؤوس كان الحرُّ واليبس، وهما من طبيعة الذُّكور، وإذا كان القمرُ مسامتاً للرؤوس كان البردُ والرطوبة، وهما من طبيعة الإناث.

فيقال: هذا لا يدلُّ على تأنيث القمر وتذكير الشَّمْسِ بوجهٍ من الوجوه؛ فإنَّ البردَ والرُّطوبةَ يكونان أيضاً بسبب بُعْدِ الشَّمْسِ من المسامتهِ وميلها عن الرؤوس، وحصولها في البروج الشمالية، سواءً كان القمرُ مسامتاً أو غير مسامت، فينبغي على قولكم أن يكون سببُ هذا البردِ أنثى، وهذا لا يقوله عاقل، بل الأسبابُ طبيعياً من بردِ الهواء وتكاثفه وضعفِ^(٢) تأثيرِ الشَّمْسِ في تحليل الأبخرة التي تكونُ منها الحرارةُ بسبب بعدها عن الرؤوس،

(١) وهو كتابٌ كبير أحال عليه المصنف في بعض كتبه. انظر: «جلاء الأفهام» (٢٩٨، ٣٧١). وليس هو كتاب «الروح» المطبوع، فإنه أحال فيه على كتابه الكبير هذا (ص: ٢٠٢). وانظر: «ابن قيم الجوزية» للشيخ بكر أبو زيد (٢٥٨).

(٢) مهملة في (د). وفي (ق): «وصعب».

وليس سببُ ذلك أنثى اقتضته وفعلته.

فقد جمعتم إلى جهلكم بالطبيعة، والكذب على الخِلقَة، القولَ الباطلَ على الله وعلى خلقه.

وليس العجبُ إلا ممن يدعي شيئاً من العقل والمعرفة، كيف ينقادُ له عقله بالإصغاءِ إلى مُحالاتكم وهذياناتكم؟! ولكن كلُّ مجهولٍ مهيب! ولمَّا تكايسَ من تكايس منكم في أمر الهَيُولَى وزعم أنها أنثى، وأنَّ الصُّورةَ ذكر، وأنَّ الجسمَ الواحدَ شتمَل على الذكر والأنثى، أضحك عقلاء الفلاسفة عليه، فإنَّ زعيمهم ومعلمهم الأول^(١) قد نصَّ في كتاب «الحيوان» له على أنَّ الهَيُولَى في الجسم^(٢) كالذكر.

وإن قلتُم: فهذا يشهد لقولنا أيضاً؛ لأنها إن كانت عنده كالذكر فالصورةُ أنثى، فصار الجسمُ الواحدُ بعضُه ذكرٌ وبعضُه أنثى.

قلنا: القائلون بتركب الأجسام^(٣) من الهَيُولَى والصورة لم يقولوا: إنَّ أحدهما متميِّزٌ عن الآخر، كما زعمتم ذلك في أجزاء الفلك، بل عندهم الهَيُولَى والصورة قد أتحدَا وصارا شيئاً واحداً، فالإشارةُ الحسِّيَّةُ إلى أحدهما هي بعينها إشارةٌ إلى الآخر، وأنتم جعلتم الجزء المذكَر من الفلك^(٤) مبيناً للجزء الأنثى منه بالوضع والحقيقة، والإشارةُ إلى أحدهما غيرَ الإشارةِ إلى الآخر.

(١) وهو أرسطو. والفارابي معلمهم الثاني.

(٢) (ت): «الهَيُولَى كالذكر».

(٣) (ق): «بتركيب الأجسام».

(٤) في الأصول: «من القلب». وهو تحريف.

وللكلام مع أصحاب الهَيُولَى 'مقامٌ آخرٌ ليس هذا موضعه (١)؛ فإنَّ دعوىَ تركُّبِ الجسمِ منهُما دعوىٌ فاسدةٌ من وجوهٍ كثيرة، وليس يصحُّ شيءٌ هنا غيرُ الهَيُولَى 'الصَّنَاعِيَّةِ؛ كالخشبِ للسَّرِيرِ، والطبيعيَّةِ؛ كالمنيِّ للمولود، وهي المادَّةُ الصَّنَاعِيَّةُ والطبيعيَّةُ، وما سوى ذلك فخيالٌ ومحالٌ، والله المستعان.

عُدنا إلى كلام صاحب الرسالة، قال:

«ومن ذلك (٢): زعمهم أنه إن اتفق مولودُ ابنِ ملكٍ وابنُ حِجَّامٍ في البلدِ والوقتِ والطالعِ والدرجةِ، وكانت سائرُ دلالاتِ السعادةِ موجودةً في مَوْلِدَيْهِمَا، وَجَبَ أن يكونَ من ابنِ الملكِ مَلِكٌ جليلٌ سائِسٌ مدبِّرٌ، ومن ابنِ الحِجَّامِ حِجَّامٌ حاذقٌ.

وهذا يُخرِجُ النجومَ عن أن تكونَ تدلُّ على ما يتجددُ من حالِ الإنسانِ، ويجعلُها تدلُّ على حِذْقِهِ في صناعةِ أبيه (٣) وتقصيره فيها».

قلت: ومما يوضِّحُ فسادَ قولهم في ذلك أن بَطْلِيموسَ جعلَ الكواكبَ الدَّالَّةَ على الصَّنَاعَاتِ ثلاثة: المَرِيخَ والزُّهْرَةَ وعطارد، وقال: لأنَّ الصَّنَاعَاتِ العمليةَ تحتاجُ إلى ثلاثةِ أشياءَ ضرورةً، أحدها: المعرفة، والثاني: الآلة، والثالث: لطفةٌ (٤) في الكفِّ؛ ليخرُجَ المعمولُ المصنوعُ حسنًا.

(١) راجع ما تقدم (ص: ١٢٥٥) والتعليق عليه.

(٢) مما يستبشع من أقوالهم ويستدلُّ به على مناقضتهم.

(٣) في الأصول: «حذقه وصناعة أبيه». وهو تحريف.

(٤) (ق): «الطاقة». وهو تحريف.

فالآلة للمريخ، وتكون - على الأكثر - إمّا حديدًا وإمّا مصاحبةً للحديد^(١)،
ولذلك يقولون: صورته صورة شابٍ يميناه سيفٌ مسلول، ويسراه رأسُ
إنسان^(٢)، وهو راكبٌ أسدًا، وثيابه حُمْرٌ تَلْهَب. وآخرون منهم يقولون: على
رأسه بيضةٌ، ويسراه طَبْرَزين^(٣)، وعليه خرقةٌ حمراء، وهو راكبٌ فرسًا أشهب.
والمعرفة لعطارد، ولذلك يقولون: صورته صورة شابٍ يميناه حيّة،
ويسراه لوحٌ يقرؤه، وهو راكبٌ على طاووس. ومنهم من يقول: صورته
صورة رجلٍ جالسٍ على كرسيٍّ، بيده مصحفٌ يقرؤه، وهو راكبٌ على
طاووس^(٤)، وعلى رأسه تاج، وثيابه ملوّنة^(٥).
والتزاويقُ والنقوشُ وما شاكل ذلك للزُّهرة، ولذلك يقولون: صورتها
صورة امرأةٍ حسناء، بين يديها مزهرٌ تضربُ به^(٦)، وهي راكبةٌ على جمل.

(١) العبارة غير محررة في الأصول. ولعلّ فيها سقطًا. ففي (ق، د): «والآلة للمريخ إليها
تكون على الأكثر إما حديد وإمّا مصاحبة للحد». (ت): «فالآلة المريخ البنا تكون
على الأكثر إمّا حديدًا وإمّا مصاحبة للحد». (ط): «والآلة للمريخ التي يشير إليها
يكون على الأكثر إمّا حديدًا وإمّا مصاحبة للحديد»، ولعله من تصرف الناشر. وبما
أثبتُ يستقيم السياق.

(٢) في الأصول: «سنان». والمثبت من «السر المكتوم» (٥٧) أشبهه.

(٣) وهو فأسٌ يعلّقه الفارسُ في سرج جواده. فارسيّةٌ معرّبة. انظر: «المعرب»
للجواليقي (٢٧٦)، و«قصد السبيل» (٢/ ٢٥٢).

(٤) من قوله: «وهو راكب على طاووس» في الموضع الأول إلى هنا سقط من (ق)؛
لانتقال النظر.

(٥) «السر المكتوم» (٥٨): «وعليه ثيابٌ خضرٌ وصفر».

(٦) المزهر: العود، من آلات الطرب. «المعجم الوسيط» (زهر). وفي «السر المكتوم»:
«بَرْبَط». وهو المزهر.

ومنهم من يقول: امرأةٌ جالسةٌ مُرخاةُ الشَّعر، ذوائبُها يبسراها وباليمنى امرأةٌ تنظرُ فيها^(١)، مُصبغةُ الثوب^(٢)، وعليها طوقٌ وأسورةٌ وخلاخل.

وأما الشَّمس والقمرُ، فهما الدَّالَّان على المُلْك، فالشَّمسُ صورتُها صورةٌ رجلٌ بيده اليمنى عصا يتوكأ عليها، وباليسرى مِرزبَةً^(٣)، راكبٌ عجلةٌ تجرُّها أربعةٌ نمور. ومنهم من يقول: صورتُها صورةٌ رجلٍ جالسٍ قابضٍ على أربعةٍ أعنةٍ أفراس، ووجهه كالطَّبَق يلتهبُ ناراً^(٤).

قالوا: ودلائلُ المُلْك ليست بأعيانها هي دلائلُ الصَّناعات، ولا دلائلُ^(٥) الصَّناعات هي دلائلُ المُلْك، بل قد يجوزُ أن تدلَّ على رياسةٍ ما إلا أن المُلْك أخصُّ من الرياسة، ولكلُّ واحدٍ من الكواكب على الإطلاق دلالةٌ على رياسةٍ ما في معنىٍ من المعاني.

فيقال: أرايتم إن حصلت أدلَّةُ المُلْك^(٦) في طالع مولودٍ ليس من المُلْك في شيء، بل أكثرُ المولودين لا ينالون المُلْك البتة، وإنما ينالُه واحدٌ

(١) «السر المكتوم»: «امرأة أخرى تنظر إليها». وهو خطأ. وفي «أسرار الطلسمات» لبطليموس (ق: ٤/ب): «ويدها اليمنى تفاعه».

(٢) «السر المكتوم»: «وفي ثيابها خضرةٌ أو صفرة».

(٣) في الأصول: «حرز». وهو تحريف. والمثبت من «السر المكتوم». وفي «أسرار الطلسمات»: «مقرعة، نرجس، ترس» في ثلاث صور.

(٤) لم يذكر القمر. وصورته عندهم: صورة إنسانٍ ممسكٍ بيميناه مجرته، ويبسراه مثائين، كأنه يحسب، وعلى رأسه كالتاج، وهو على عجلةٍ تجرُّها أربعةٌ من الأفراس. «السر المكتوم» (٥٨). وذكر في «أسرار الطلسمات» له أربع صورٍ أخرى.

(٥) (ت، ق): «ودلائل».

(٦) (ت): «دلالة الملك».

من الناس، ولا يلزم أن يكون في آباءه مَلِكٌ ولا يكون أبْنُ مَلِكٍ، فما بال طالع المُلْكِ المشترك بين عدَّةِ أولادٍ خَصَّ هذا وحده؟!

حتى إنَّ أكثركم ينظرُ بنصِّ بَطْلِيموس إلى جنس المولود وما يصلحُ له، فيحكمُ على ابن المَلِكِ بالمُلْكِ، وعلى ابن الحِجَّام بالحِجَّامة، فإن كان طالعُهما واحدًا حكم بتقدُّم ابن الحِجَّام في رياسةِ صناعته وكونه كَمَلِكِهِمْ.

ومعلومٌ أنَّ الحِجَّاسَّ والوجودَ أكبرُ المكذِّبين لكم في هذه الأحكام، فما أكثرَ من نال المُلْكِ وليس هو من أبناء الملوك البتة، ولا كان طالعُه يقتضي ذلك، وحُرْمته من يقتضيه طالعُه بزعمكم ممَّن أبوه مَلِكٌ!

وكذلك الكلامُ في غير المُلْكِ من الطالع الذي يقتضي كونَ المولود حكيماً عالماً، أو حاذقاً في صناعته، كم قد أخلف وحصل العلمُ والحكمةُ والتقدُّمُ في الصِّناعة لغير أرباب ذلك الطالع!

وفي ذلك أبينُ تكذيبٍ لكم وإبطالٍ لقولكم، والله المستعان.

قال صاحبُ الرِّسالة:

«ومن ذلك^(١): قولهم: إنَّ الكواكبَ المتحيِّرةَ أجلُّ من الثوابتِ، وأبينُ تأثيراً في العالمِ، وإنَّ كلَّ واحدٍ من الكواكبِ الثابتةِ يفعلُ فعلاً واحداً لا يزولُ عنه من غير أن يَنحَسَّ أو يُسْعِدَ، وإنَّ عطارد - وهو^(٢) من الكواكبِ المتحيِّرةِ - ليس له طَبْعٌ يُعْرَفُ، وأنه نحسُّ إذا قارنَ النُّحوسَ، وسعدٌ إذا قارنَ السُّعود.

(١) مما يستبشع من أقوالهم ويستدلُّ به على مناقضتهم. وفي (ت، ق): «ومن بعد ذلك». (ط): «وأبعد من ذلك». والمثبت أشبه.

(٢) في الأصول: «هو».

ومن ذلك قولهم: إنَّ قوَّةَ القمرِ الترطيب، وإنَّ العلةَ في ذلك قُربُ فلكِهِ من الأرض، وقبولُهُ للبخاراتِ الرُّطبة التي ترتفعُ إليه منها، وإنَّ قوَّةَ زُحل أن يُبرِّدَ ويجفِّفَ تحفيِّفًا يسيرًا، وإنَّ علةَ ذلك بعده عن حرارةِ الشَّمس وعن البخاراتِ الرُّطبة التي ترتفعُ من الأرض، وإنَّ قوَّةَ المريخِ مجفِّفةٌ مُحرِّقة، لمشاكلته لونه للونِ النار، ولقربه من الشَّمس؛ لأنَّ الكرةَ التي فيها الشَّمس موضوعةٌ تحته.

قلت: فليتملِّ العاقلُ ما في هذا الكلام^(١) من ضروبِ المحال. وما للفلكِ ووصولِ البخاراتِ الأرضيةِ إليه! وهل في قوَّةِ البخاراتِ تصاعدها إلى سطحِ الفلكِ مع البُعدِ المُفْرِط؟! والبخارُ إذا ارتفعَ فغايةُ ارتفاعه ارتفاع السَّحاب، لا يتعداه، وهل تتأثَّرُ العلويَّاتُ بطبائعِ السفليَّاتِ وتتكيَّفُ بكيفيَّاتها وتنفعِلُ عنها؟!

ومما يدلُّ على فسادِ ذلك أيضًا: أنَّ القمرَ لو كان يترطَّبُ من البخاراتِ وجبَ أن تزدادَ رطوبتهُ في كلِّ يوم؛ لأنه دائمُ القبولِ للبخارات. ولا يقولون ذلك.

وإن ألتزمه منهم مكابِرٌ، وقال: كلُّ يوم يزدادُ رطوبةً، قيل له: فما تُنكِرُ أن تكون دلالَةُ زُحل والمريخِ على النُّحوس تتزايدُ وتكونُ دلالته على النُّحوس في اليوم أكثر من دلالته في الأمس؟!

ولو فُتِحَ عليكم هذا البابُ ففعل السَّعدُ ينقلبُ نحسًا، وبالعكس، وهذا يرفعُ الأمانَ عن أصولِ هذا العلم.

(١) (ت): «ما تحت هذا الكلام».

وأيضًا؛ فإذا جَوَّزْتُمْ أَنْفَعَالَ الفلكيَّاتِ عن أجزاء هذا العالم السُّفْلِيِّ
لَزِمَكُم تجويزُ فساد هذه الكواكب من هذه الأجزاء^(١) العنصريَّة، ولزِمَكُم
تجويزُ أن يرتفعَ إلى القمر من الأدخنة ما يوجبُ جفافه وبلوغه في اليُبْسِ
الغاية.

وأيضًا؛ فإذا جَوَّزْتُمْ ذلكَ فَلِمَ لا تجوِّزون نفوذَ تلك البُخاراتِ إلى ما
وراءَ فلكِ القمر، حتى يترطَّبَ فلكُ الأفلاكِ؟!
فإن قلتُم: فلكُ القمر عائقٌ عن ذلك.

قلنا: وكرةُ الأثير^(٢) حائلةٌ بين عالمنا هذا وبين فلكِ القمر، فكيف
جَوَّزْتُمْ وصولَ البُخاراتِ الأرضيَّةِ إلى فلكِ القمر؟!
[وأما زعمهم أن في^(٣) مشابهة لون المريخ للون النار ما يقتضي^(٤)

تأثيره الإحراق والتجفيف، فهل في الهديان أعجبُ من هذا؟! فإن أرادوا
النارَ البسيطةَ فإنها لا لونَ لها، وإن أرادوا النارَ الحادثةَ فهي بحسبِ مادَّتها
التي توجبُ حُمُرَها وُصْفَرُها وبياضها.

(١) (د، ق): «الأجرام».

(٢) في الأصول: «الأثر». ويقال له: الفلك الأثير، والكرة الثانية، وكان يعتقد أنه يملأ
الفضاء، والأرض والأفلاك تتحرك خلاله، وزعموا أنه مؤثر في العالم الأرضي
بحرارته وبيسه، ولذا سُمِّيَ أثيرًا. انظر: «التوقيف على مهمات التعاريف» (٥٦٤)،
و«الموسوعة العربية العالمية» (الأثير).

(٣) في الأصول بدل ما بين المعكوفين: «وفي». وكان ثمة سقطًا. وأثبت ما يفهم به
السياق.

(٤) في الأصول: «مما يقتضي». وأثبت الأنسب للسياق.

وأما كونُ الشَّمس تحتَه فهذا لا يقتضي تأثيرها فيه، وإعطاءه قوَّة التَّجفيف والإحراق؛ فإنَّ الشَّمس لو أثرت فيه ذلك وأعطته إيَّاه لكانت بهذا التأثير والإعطاء للزُّهرة أولى؛ لأنَّ كُرَّتْهَا^(١) فوق كرة الزُّهرة، ونسبتها إلى كرة الزُّهرة كنسبتها إلى كرة المَرِيخ، فهلَّا كانت قوَّة الزُّهرة التَّجفيف والإحراق؟! بل تأثيرُ الشَّمس فيما تحتها أولى من تأثيرها فيما فوقها.

قال صاحبُ الرسالة: «وإنَّ الكواكبَ الثَّابتةَ^(٢) التي في الدُّبِّ الأكبر^(٣) قوَّتُها كقوَّة المَرِيخ. وهذا غلطٌ عظيم؛ لأنَّ لونَ هذه الكواكب غيرُ مُشْبِه للون النار، وليست الكرةُ التي فيها الشَّمس موضوعةً تحتها، بل الكرةُ التي فيها زُحَل موضوعةً تحتها، فهي بأن يكون حالُّها مُشْبِهًا لحال زُحَل أولى؛ لأنها فوقه، وبُعْدُها عن الشَّمس وعن حرارات الأرض أكثرُ من بُعْدِه».

قلت: والعجبُ من هؤلاء، يعلمون قولَ مُقَدِّمهم بطليموس: إنَّ طبائع الأجرام السَّماوية واحدة؛ ثمَّ يحكمون على بعضها بالحرارة، وعلى بعضها بالبرودة، وكذلك بالرُّطوبة واليُوسَة!

قال: «وزعموا أنَّ عطارَدَ معتدلٌ في التَّجفيف والترطيب؛ لأنه لا يَبْعُدُ في وقتٍ من الأوقات عن حرِّ الشَّمس بُعْدًا كثيرًا، ولا وَضَعُه فوق كرة القمر، وأنَّ الكواكبَ الثَّابتةَ التي في الجاني^(٤) حالُّها شبيهُة بحاله، وليس يوجد لها

(١) في الأصول: «كونها». وهو تحريف.

(٢) أي: ومما يستبشع من أقوالهم ويستدلُّ به على مناقضتهم قولهم: ...

(٣) وهي سبعة أنجم ظاهرة. واسمها عند العرب: بنات نعش الكبرى. انظر: «الأنواء» لابن قتيبة (١٤٧، ١٤٨)، و«المرصع» لابن الأثير (٣٣٠).

(٤) (ق): «الجاني»، (ت): «الحاتي». وهو تحريف. انظر: «صور الكواكب الثمانية والأربعين» (٥٩)، و«مفاتيح العلوم» (١٩٤).

من السَّبِين^(١) اللَّذَيْن دَلَّا عَلَى طَبِيعَةِ عَطَارِدِ شَيْئًا، بَلِ الَّذِي^(٢) يَوْجَدُ لَهَا ضِدُّ ذَلِكَ، وَهُوَ أَنَّهَا بَعِيدَةٌ مِنَ الشَّمْسِ فِي أَكْثَرِ الْأَوْقَاتِ، وَأَنَّ فَلَكَهَا أَبْعَدُ أَفْلَاكِ الْكَوَاكِبِ مِنْ كُرَةِ الْقَمَرِ.

وقالوا: إِنَّ الْكَوَاكِبَ الَّتِي فِي الْعَوَاءِ^(٣) تَشْبَهُ حَالَ عَطَارِدِ وَرُحَلٍ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ، وَتَشْبَهُ حَالَ الْمَشْتَرِيِّ وَالْمَرِيخِ فِي بَعْضِهَا.

قلت: وَقَدْ اسْتَدَلَّ فَضْلَاؤُكُمْ^(٤) عَلَى اخْتِلَافِ طَبَائِعِ الْكَوَاكِبِ بِاخْتِلَافِ أَلْوَانِهَا، فَقَالُوا: زُحَلُ لَوْنُهُ الْغُبْرَةُ وَالْكُمُودَةُ^(٥)، فَحَكَمْنَا بِأَنَّهُ عَلَى طَبِيعِ السَّوْدَاءِ، وَهُوَ الْبَرْدُ وَالْيَبَسُ، فَإِنَّ السَّوْدَاءَ لَهَا مِنَ الْأَلْوَانِ الْغُبْرَةُ.

وَأَمَّا الْمَرِيخُ، فَإِنَّهُ يَشْبَهُ لَوْنَهُ لَوْنَ النَّارِ، فَلَا جَرَمَ قَلْنَا: طَبِيعُهُ حَارٌّ يَابَسٌ.

وَأَمَّا الشَّمْسُ، فَهِيَ حَارَّةٌ يَابَسَةٌ؛ لَوْجِهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّ لَوْنَهَا يَشْبَهُ لَوْنَ الْحُمْرَةِ.

الثَّانِي: أَنَّا نَعْلَمُ بِالْبَدِيهَةِ^(٦) أَنَّهَا مَسْخُنَةٌ لِلْأَجْسَامِ، مَنْشَفَةٌ لِلرُّطُوبَاتِ.

(١) (ت): «الشَّيْبِين».

(٢) فِي الْأَصُولِ: «الدُّور». وَهُوَ تَحْرِيفٌ.

(٣) (ق): «النَّفَاد». وَمَهْمَلَةٌ فِي (د). (ت): «المَقَاد». وَأَقْرَبُ مَا يَحْتَمِلُهُ الرَّسْمُ مِنَ الصَّوَابِ: الْعَوَاءُ، وَالْعَقَابُ. وَهُمَا كَوْكَبَانِ مَعْرُوفَتَانِ، كَكَوْكَبَةِ الْجَائِيِ الْمَتَقَدِّمَةِ. انظُرِ الْمَصْدَرَيْنِ السَّابِقَيْنِ.

(٤) وَهُوَ الرَّازِي، فِي «السرِّ الْمَكْتُومِ» (٣٤).

(٥) الْكُمُودَةُ: تَغْيِيرُ اللَّوْنِ وَذَهَابُ صِفَاتِهِ. «اللِّسَانُ» (كمد). وَالْكُمُودَةُ (وَهِيَ مَحْدَثَةٌ): الْقُتْمَةُ الْقَرِيبَةُ مِنَ السَّوَادِ. انظُرِ: «المَوَاقِفُ» لِلإِيجِيِّ (٢/٤٥٨)، وَ«سَبِيلُ الْهَدْيِ وَالرِّشَادِ» (٢/٢٦١).

(٦) فِي الْأَصُولِ: «بِالتَّدْبِيرِ». وَلَعَلَّهُ مَحْرَفٌ عَمَّا أُثْبِتَ. وَفِي «السرِّ الْمَكْتُومِ»: «أَنَّ كُونَهَا =

وأما الزُّهْرَة، فإنَّا نرى لونها كالمركَّب من البياض والصُّفْرَة، ثمَّ إنَّ البياض يدُلُّ على طبيعة البلغم الذي هو البردُ والرطوبة، والصُّفْرَة تدلُّ على الحرارة. ولما كان بياضُ الزُّهْرَة أكثر من صُفْرَتها حكمنا عليها بأنَّ بردها ورطوبتها أكثر.

وأما المشتري، فلمَّا كانت صُفْرَتُه أكثر مما في الزُّهْرَة كانت سخونته أكثر من سخونة الزُّهْرَة، وكان في غاية الاعتدال^(١).

وأما القمر، فهو أبيض، وفيه كُمُودَة، فبياضُه يدلُّ على البرد^(٢).

وأما عطارد، فإنَّا نراه على ألوانٍ مختلفة^(٣)، فربما رأيناه أخضر، وربما رأيناه أغبر، وربما رأيناه على خلاف هذين اللونين، وذلك في أوقاتٍ مختلفة، مع كونه في الأفق على ارتفاع واحد، فلا جرَم قلنا: إنه لكونه قابلاً للألوان المختلفة يجب أن يكون له طبائعٌ مختلفة، إلا أننا لمَّا وجدنا في الغالب عليه العُبرَة الأرضية، قلنا: طبيعته أميلُ إلى الأرض واليُس.

وهذا التقريرُ باطلٌ من وجوهٍ عديدة^(٤):

أحدها: أنَّ المشاركة في بعض الصِّفات لا تقتضي المشاركة في الماهية

= مسخنة للأجسام، منشفة للرطوبات، أمرٌ ظاهرٌ.

(١) «السر المكتوم»: «كان معتدلاً مائلاً إلى الحرارة».

(٢) «السر المكتوم»: «البرد والرطوبة».

(٣) (ق): «نرى عليه الألوان مختلفة». وفي «السر المكتوم»: «نراه على الألوان المختلفة».

(٤) من «السر المكتوم» (٣٤، ٣٥)، قال: «واعلم أن العلماء طعنوا في هذا الوجه من وجوه...»، ثم ذكرها.

والطبيعة ولا في صفةٍ أخرى.

الوجه الثاني: أن الدلالة بمجرد اللون^(١) على الطبيعة ضعيفةٌ جداً؛ فإنَّ الثُّورَ والنُّشادر^(٢) والزَّرنيخَ والزُّئبقَ المصعَّدَين^(٣) والكبريتَ في غايةِ البياضِ مع أنَّ طبائعَها في غايةِ الحرارة.

الثالث: أن ألوان الكواكب ليست كما ذكرتم.

فُرْحَلُ رصاصيُّ اللون، وهذا مخالفٌ للغبرة والسَّوادِ الخالص.

وأما المشتري، فلا شكَّ^(٤) أنَّ بياضَه أكثرُ من صُفرتِه، فيلزُمُ على قولكم أن برده أكثرُ من حرِّه. وهم ينكرون ذلك.

وأما الزُّهرة، فلا صُفرةَ فيها البتة، بل الزُّرقةُ ظاهرةٌ في أمرها^(٥)، فيلزُمُ أن تكونَ خالصةً البَرْدِ.

وأما المريخ، فإن كان حرُّه^(٦) لشبهه بالنارِ في لونه، فهذه المشابهة بين الشمس^(٧) والنارِ أتمُّ، فيلزُمُ أن تكونَ حرارةُ الشمسِ وسخونتها أقوى من

(١) (ت): «في مجرد دلالة اللون».

(٢) (ق): «النوشادر». وانظر: «الحيوان» للجاحظ (٣٤٩/٥) وحاشيته.

(٣) في الأصول: «المصعد». والمثبت من «السر المكتوم». والتصعيد: تحويل السائل إلى بخار بتأثير الحرارة. «المعجم الوسيط».

(٤) في الأصول: «فلا بد». والمثبت من «السر المكتوم».

(٥) «السر المكتوم»: «لونها».

(٦) «السر المكتوم»: «حره ويبسه».

(٧) (ق، د): «من الشمس». تحريف.

حرارة المريخ^(١). وهم لا يقولون بذلك.

وأما عطارد، فإننا وإن رأيناه متخلف اللون في الأوقات المختلفة إلا أن السبب فيه أننا لا نراه إلا إذا كان قريباً من الأفق، وحينئذ يكون بيننا وبينه بخارات مختلفة، فلا جرم اختلف لونه^(٢) لهذا السبب.

وأما القمر، فقد قال زعيمكم المؤخر أبو معشر: إنه لا ينسب لونه إلى البياض إلا من عدم الحس البصري^(٣).

فتبين بطلان قولكم في طبائع الكواكب وتناقضه واختلافه.

ولما علم بعض فضلائكم فساد قولكم في طبائع الكواكب، وأن العقل يشهد بتكذيبه، صدّف عنه وأنكره، وقال: إنما نشير بهذه القوى والطبائع إلى ما يحدث عن كلّ واحد من الأجرام السماوية وينفعل بها من الكائنات الفاسدات، لا أنها بطبائعها تفعل ذلك، بل يحدث عنها ما يكون حاراً أو بارداً أو رطباً أو يابساً، كما يقال: إن الحركة تُسخنُ والصوم يجفّف^(٤)، لا على أنها تفعل ذلك بطبائعها، بل بما يحدث عنها، فبطليموس قال: إن القمر يربطُ والشمس تسخنُ بحسب ما يحدث عنهما، وتنفعل المنفعلات بتلك القوى، لا بأن طبائعها مكيفات.

(١) «السر المكتوم»: «وجب أن تكون الشمس أكثر سخونة من النار». وهو خطأ.

(٢) (ق): «أخلف لونه».

(٣) ثم أجاب الرازي: «ويمكن أن يجاب عن هذه الأسئلة بأن هذه التشابهات في الألوان توجب حركة للظنون، فلما انضافت التجارب إليها كانت مطابقة لتلك الظنون، فلا جرم حكموا بها قطعاً».

(٤) انظر: «زاد المعاد» (٤/٢٤٦)، و«المدخل» لابن الحاج (١/٢٨٨).

فيقال: نحن لم ننازعكم في تأثير الشمس والقمر في هذا العالم بالحرارة والرطوبة والبرودة واليبوسة وتوابعها، وتأثيرها في أبدان الحيوان والنبات، ولكنّ هما جزءٌ من السبب المؤثّر، وليساً بمؤثّر تامّ، فإنّ تأثير الشمس مثلاً إنما كان بواسطة الهواء وقبوله للسخونة والحرارة بانعكاس شعاع الشمس عليه عند مقابلتها لجرم الأرض، ويختلف هذا القبول عند قرب الشمس من الأرض وبُعدها، فيختلف حالّ الهواء وأحوالّ الأبخرة في تكاثفها وبرودتها وتلطّفها وحرارتها، فتختلف التأثيرات باختلاف هذه الأسباب، والشمس جزءٌ السبب^(١) في ذلك، والأرض جزء، والهواء جزء، والمقابلة الموجبة لانعكاس الأشعة جزء، والمحلّ القابل للتأثير والانفعال جزء.

ونحن لا ننكر أنّ قوة البرد بسبب بُعد الشمس عن سمّت رؤوسنا، وقوة الحرّ بسبب قُرب الشمس من سمّت رؤوسنا.

ولا ننكر أنّ الشمس إذا طلعت فإنّ الحيوان ناطقه وبهيّمه يخرج من مكانه وأكثته، وتظهر القوة والحركة فيهم، ثمّ مادامت الشمس صاعدةً في الربع الشرقي^(٢) فحركات الحيوان في الازدياد والقوّة والاستكمال، فإذا مالت الشمس عن وسط السماء أخذت حركات الحيوان وقواهم في الضعف، وتستمرّ هذه الحالّ إلى غروب الشمس، ثمّ كلما أزداد نور الشمس عن هذا العالم بُعداً أزداد الضعف والفتور في حركة الحيوان، وهدأت الأجساد، ورجعت الحيوانات إلى مكائنها، فإذا طلعت الشمس رجعوا إلى الحالة الأولى.

(١) في الأصول: «والسبب جزء الشمس في ذلك». سبق قلم.

(٢) «السر المكتوم» (٢١): «صاعدة إلى وسط سماتهم».

ولا ننكرُ أيضًا ارتباطَ فصول العالم الأربعة بحركات الشَّمس وحلولها في أبراجها.

ولا ننكرُ أنَّ السُّودان لما كان مسكنهم خطَّ الاستواء إلى محاذاة ممرِّ رأس السرطان^(١)، وكانت الشَّمسُ تمرُّ على [سَمَت] ^(٢) رؤوسهم في السنة إمَّا مرَّةً وإمَّا مرتين؛ تسوِّدت أبدانهم، وتجعَّدت شعورهم، وقلَّت رطوباتهم، فساءت أخلاقهم، وضعفت عقولهم.

وأما الذين مساكنهم أقرب إلى محاذاة ممرِّ السرطان، فالسَّواد فيهم أقلُّ، وطبائعهم أعدل، وأخلاقهم أحسن^(٣)، وأجسامهم أنصف^(٤)، كأهل الهند، واليمن، وبعض أهل الغرب، [وكلُّ العرب]^(٥).

وعكس هؤلاء الذين مساكنهم على ممرِّ رأس السرطان إلى محاذاة بنات نعش الكبرى، فهؤلاء لأجل أنَّ الشَّمس لا تُسامت رؤوسهم، ولا تبعد عنهم أيضًا بعدًا كثيرًا، لم يعرض لهم حرٌّ شديد ولا بردٌ شديد، فألوانهم متوسطة، وأجسامهم معتدلة، وأخلاقهم فاضلة^(٦)، كأهل الشَّام والعراق

(١) «السر المكتوم»: «محاذاة من رأس السرطان».

(٢) من «السر المكتوم»، وكذا الزيادات التالية، فإن هذا المبحث ملخَّص منه.

(٣) «السر المكتوم»: «أنس».

(٤) أي: أعدل. أفعال تفضيل، من أنصفَ، على غير قياس. وفي (ت): «أنظف». (ق):

«اتصف». (ط): «الطف». وفي «الفلاكة والمفلوكون» (٢٤): «أنصع». والمثبت من

(د) و«السر المكتوم».

(٥) «السر المكتوم»: «وبعض المغاربة وكل العرب».

(٦) «السر المكتوم»: «حسنة».

وخراسان وفارس والصَّين (١).

ثمَّ من كان من هؤلاء أميلاً إلى ناحية الجنوب كان أتمَّ في الذكاء والفهم، ومن كان منهم يميلُ إلى ناحية المشرق فهم أقوى نفوساً وأشدُّ ذكورةً (٢)، ومن كان يميلُ إلى ناحية المغرب غلبَ عليه اللينُ والرَّزانة (٣).

- ومن تأمَّل هذا حقَّ التأمل، وسافر بفكره في أقطار العالم، عَلِمَ حكمةَ الله في نشر مذهب أهل العراق (٤) وما فيه من اللين وما شاكله في أهل المشرق، ومذهب أهل المدينة (٥) وما فيه من الشدَّة والقوَّة في أهل المغرب -.

وأما من كانت مساكنهم محاذيةً لبنات نعش، وهم الصَّقالبةُ والرُّوس (٦)، فإنهم لكثرة بُعدهم عن مسامطة الشَّمس (٧) صارَ البردُ غالباً

(١) ابتداء الرازي بالصين وختم بالشام، فعكسه المصنّف، وحقَّ له!.

(٢) «السر المكتوم»: «تذكيرا».

(٣) «السر المكتوم»: «الين نفساً وأشدُّ ثباتاً وأكثر كتماناً للأمر». وفي «صفة جزيرة العرب» للهمداني (٣٦) عن بطليموس: «وأما الذين يميلون إلى ناحية المغرب فهم أكثر تأنيثاً [لعلها: تأنيثاً]، وأنفسهم ألين، ويخفون أمورهم في أكثر الأمر ويسترونها».

(٤) وهو مذهب أهل الرأي، أبي حنيفة وأصحابه.

(٥) وهو مذهب مالك بن أنس.

(٦) (د، ق): «والرومن». (ت): «والروم». وهو تحريف. والمثبت من «السر المكتوم». قال ياقوت: «الروس: أمةٌ من الأمم، بلادهم متاخمةٌ للصقالبة والترك». والصقالبة: شعوبٌ تسكن بين جبال الأورال والبحر الأدرياتي في أوروبا الشرقية والوسطى. «الموسوعة العربية الميسرة» (١١٢٦). وفي فاتحة تعليقات شكيب أرسلان على «تاريخ ابن خلدون» تعريفٌ جيّدٌ بهم.

(٧) «السر المكتوم»: «لكثرة بعدهم عن ممرِّ البروج وحرارة الشمس».

عليهم، والرطوبة الفضليّة فيهم؛ لأنه ليس من الحرارة هناك ما يُشَفُّها ويُضجُّها، فلذلك صارت ألوائهم بيضاء، وشعورهم سَبِيطةً^(١) شقراء، وأبدانهم رَخَصَة^(٢)، وطبائعهم مائلة إلى البرودة، وأذهانهم جامدة^(٣).

وكلُّ واحدٍ من هذين الطرفين^(٤) - وهما الإقليمُ الأوّلُ والسابع - يقلُّ فيه العمران، وينقطعُ بعضُه عن بعض؛ لأجل غلبة اليُبس^(٥)، ثمَّ لا تزالُ العمارةُ تزدادُ في الإقليم الثاني والسادس [والثالث] والخامس، ويقلُّ الخرابُ فيها.

وأما الإقليمُ الرابعُ فإنه أكثرُ الأقاليمِ عمارة، وأقلُّها خرابًا؛ لفضل^(٦) الوسط على الأطراف، بسبب اعتدال المزاج.

- وهو الذي أنتشرت فيه دعوة الإسلام، وصَرَبَ الدِّينُ بِجِرَانِهِ فيه^(٧) وظهرَ فيه أعظمُ من ظهوره في سائر الأقاليم.

ولهذا قال النبي ﷺ: «زُوِيَتْ لِي الْأَرْضُ، فَرَأَيْتُ مِشَارِقَهَا وَمِغَارِبَهَا، وَسَيَلُغُ مُلْكُ أُمَّتِي مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا»^(٨)، فمكان أنتشار^(٩) دعوته ﷺ في

(١) مسترسلةٌ غير جعدة. «اللسان» (سبط).

(٢) ناعمة لينة. «اللسان» (رخص).

(٣) «السر المكتوم» بدل الجملة الأخيرة: «وأخلاقهم وحشية».

(٤) «السر المكتوم»: «الطريقين».

(٥) «السر المكتوم»: «لغلبة الكيفيتين الفاعلتين».

(٦) في الأصول: «بالفصل». وهو تحريف. وعلى الصواب في «السر المكتوم».

(٧) استقام وقرَّ قراره. «اللسان» (جرن).

(٨) أخرجه مسلم (٢٨٨٩) من حديث ثوبان.

(٩) (ط): «فكان انتشار».

أعدل الأرض، ولذلك أنتشرت شرقاً وغرباً أكثر من أنتشارها جنوباً وشمالاً، ولهذا لما زُوِيَتْ له فأرِي مشارقها ومغاربها، وبشَّر أمته بانتشار مملكته في هذين الربيعين، فإنهما أعدلُ الأرض، وأهلها أكملُ الناس خَلْقًا وخُلُقًا، فظهر الكمالُ له في الكتاب، والدين، والأصحاب، والشريعة، والبلاد، والممالك، صلواتُ الله وسلامُه عليه.

فإن قيل: فقد فضّلتُم الإقليمَ الرابعَ على سائر الأقاليم^(١)، مع أن شيئاً من الأدوية لا يتولّد فيه إلا دواءً ضعيفاً، وإنما تتكوّنُ الأدويةُ في سائر الأقاليم.

قيل: هذا من أدلّ الدلائل على فضله عليها؛ لأنّ طبيعة الدواء لا تكون معتدلة، إذ لو حصل فيها الاعتدالُ لكان غذاءً لا دواءً، والطبيعة الخارجة عن الاعتدال لا تحدّث إلا في المساكن الخارجة عن الاعتدال -.

وكذلك حالُ الشَّمس في المواضع التي تسامتها، فموضعُ حضيضها وغاية قُربها من الأرض في البراري الجنوبية تكونُ تلك الأماكنُ محترقةً ناريةً لا يتكوّنُ فيها حيوانٌ البتة.

- ولذلك، والله أعلم، كانت أكثرُ البحار^(٢) من الجانب الجنوبي^(٣) دون الشمالي؛ لأنّ الشَّمس إذا كانت في حضيضها كانت أقربَ إلى الأرض، وإذا كانت في أوجها كانت أبعد، وعند قُربها من الأرض يعظّمُ

(١) انظر لتفضيله: «التنبيه والإشراف» للمسعودي (٣٢ - ٣٨).

(٢) (د، ق): «البخار». وهو تحريف.

(٣) في الأصول: «الجوانب الجنوبي». والمثبت من (ط).

تسخينها، والسُّخونةُ جاذبةٌ للرطوبات، وإذا أنجذبت الرطوباتُ إلى الجانب الجنوبي أنكشف الجانبُ الشماليُّ ضرورةً، وصار مستقرًّا للحيوان الأرضي، والجنوبيُّ أعظم الجانيين رطوبةً وأكثرها مياهاً ومقرًّا للحيوان المائيِّ -.

وأما المواضعُ المسامتةُ لأوج الشمس في الشمال فهي غيرُ محترقة، بل معتدلة لبُعْدِ الشمس من الأرض.

وبسبب التفاوت القليل الحاصل بين أقرب قُرب الشمس من الأرض وأبعد بُعْدِها منها صار [الجانب] الجنوبيُّ محترقاً والجانبُ الشماليُّ معتدلاً، فلو كانت الشمسُ حاصلةً في فلك الكواكب^(١) لفسد هذا العالم^(٢) من شدة البرد، ولو فرضنا أنها انحدرت إلى فلك القمر لاحترق هذا العالم.

فاتتضت حكمةُ العزيز العليم الحكيم أن وَضَعَ الشمسَ وسط الكواكب السبعة، وجعل حركتها المعتدلةً وقربها المعتدل سبباً لاعتدال هذا العالم، وجعل قُربها وبعدها وارتفاعها وانخفاضها سبباً لفصوله التي هي نظامٌ مصالحه، فتبارك الله ربُّ العالمين، وأحسنُ الخالقين.

وأهل الإقليم الأول لأجل قُربهم من الموضع المحاذي لحضيض الشمس كانت سخونةُ هوائهم شديدة، ولا جرمَ كانوا أشدَّ سواداً من مكان خطِّ الاستواء^(٣).

(١) «السر المكتوم»: «لو صارت إلى فلك الثوابت».

(٢) «السر المكتوم»: «لفسدت الطبايع».

(٣) «السر المكتوم»: «فلا جرم هم أهل السواد، لأن تأثير الشمس فيهم أكثر».

وأهل الإقليم الثاني سخونةً هوائهم ألطف، فكانوا سُمِّرَ الألوان.
والإقليمُ الثالثُ والرابعُ أعدلُ الأقاليمِ مزاجًا، بسببِ اعتدالِ الهواء.
وسببُ تعديله^(١) [أن غايةَ ارتفاعِ الشَّمسِ إنما يكونُ^(٢)] [عند كونها] في
أبعد بُعدها عن الأرض^(٣).

فها هنا وإن حصلت المسامتهُ المُوَجِّبهُ^(٤) لمزيدِ السُّخونةِ، لكن حصل
أيضًا البعدُ المقلَّلُ للسُّخونةِ، فحصل الاعتدالُ من بعض الوجوه. وفي
الجانب الجنوبيِّ وإن حصل مزيدُ القُربِ من الأرض لكن لم تحصل هناك
مسامتهُ [معتدلة]، [فلذا كانت أكثر]^(٥) المساكن المعمورة لخطِّ الاعتدال
في الجانبين بهذه الطريق، وصار أهلُ الإقليم الثالث والرابع أفضلَ الناس
صُورًا وأخلاقًا.

وأما الإقليم الخامس، فإنَّ سخونةَ الهواء هناك أقلُّ من الاعتدال بمقدارٍ
يسير، فلا جَرَمَ صار في حيزِ البرد^(٦)، وصارت طبائعُ أهله أقلَّ نضجًا من

(١) مهملة في (د). (ق): «تعديه». (ت): «بعديه». (ط): «تعديل». ولعل المثبت أشبه.

(٢) في الأصول: «لا يكون».

(٣) «السر المكتوم»: «بسبب اعتدال الهواء. وأيضًا، فغاية ارتفاع الشمس إنما يكون عند كونها في أبعد بعدها عن الأرض».

(٤) في الأصول: «مسامته الوحيد»، والكلمة الثانية مهملة في (د). وفي (ط): «مسامته مفيدة». والأشبه ما أثبت.

(٥) الزيادتان الأخيرتان مني، ليستقيم السياق. ومن قوله: «فها هنا...» إلى: «بهذه الطريق» ليس في «السر المكتوم».

(٦) (د، ق): «حز البرد». ومهملة في (ت). وفي «السر المكتوم»: «حيز البرد والثلوج».

طبائع أهل الإقليم الرابع؛ لأنَّ بُعْدَهُمْ^(١) عن الاعتدال قليل.

وأما أهل الإقليم السادس والسابع، فإنَّ أهلها مَقْرُورُونَ^(٢)، ولغلبة البرد والرطوبة عليهم يشتدُّ بياضُ ألوانهم وزُرْقَةُ عيونهم.

وأما المواضع التي تَقْرُبُ من أن يكون القطبُ^(٣) فيها فوق الرأس، فهناك لا يَصِلُ تسخينُ الشَّمْسِ إليها، فلا جَرَمَ عَظُمَ البردُ فيها، ولم يتكوَّن هناك حيوانٌ البتة.

وهذا كله يدلُّ على أنَّ الشَّمْسَ جزءُ السَّببِ، وأنَّ الهواءَ جزءُ السَّببِ، والأرضُ جزء، وانعكاسُ الشُّعاعِ جزء، وقبولُ المنفَعِلاتِ جزء، ومجموعُ ذلك سببٌ واحدٌ قدَّره العزيزُ العليمُ القدير، وأجرى عليه نظامَ العالم.

وقدَّرَ سبحانه أشياءً أُخْر لا يعرفها هؤلاء الجهَّال، ولا عندهم منها خبر، مِنْ تديبير الملائكة، وحركاتهم، وطاعة أَسْتَقْصَاتِ العالم وموادِّه لهم، وتصريفهم تلك الموادِّ بحسب ما رُسِمَ لهم من التقدير الإلهيِّ والأمر الرباني.

ثمَّ قدَّرَ تعالى أشياءً أُخْر تَمَانِعُ هذه الأسبابَ عند التصادم، وتُدْفِعُهَا، وتَقْهَرُ مُوجِبَهَا ومقتضاها، ليظهر عليها أثرُ القهر والتسخير والعبوديَّة، وأنها

(١) (ق، د) و«السر المكتوم»: «إلا أن بعدهم». والمثبت من (ت).

(٢) رجل مقرر: أصابه البرد. وفي الأصول: «محرورون». محرفة. والمثبت أقرب ما يحتمل الرسم من الصواب، ولست منه على ثقة. وفي «السر المكتوم»: «نجونيون». ولعلها: أسمنجونيون. الأسمنجون: اللون الأزرق الخفيف، والنسبة إليه: أسمنجونني. «المعجم الوسيط» (١٨).

(٣) (ق): «القط». (ط): «الخط». وكلاهما تحريف. والمثبت من (د، ت).

مَصْرَفَةٌ مَدْبَرَةٌ بِتَصْرِيفِ قَاهِرٍ قَادِرٍ كَيْفَ يَشَاءُ، لِيَدُلَّ عِبَادَهُ عَلَى أَنَّهُ هُوَ وَحْدَهُ الْفَعَّالُ لِمَا يَرِيدُ، الْمَدْبِرُ لِخَلْقِهِ كَيْفَ يَشَاءُ، وَأَنَّ كُلَّ مَا فِي الْمَمْلَكَةِ الْإِلَهِيَّةِ طَوْعٌ قَدْرَتِهِ، وَتَحْتَ مَشِيئَتِهِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ يُسْتَقَلُّ وَحْدَهُ بِالْفِعْلِ إِلَّا اللَّهُ، وَكُلُّ مَا سِوَاهُ لَا يَفْعَلُ إِلَّا بِمَشَارِكٍ وَمُعَاوِنٍ، وَلَهُ مَا يُعَاوِظُهُ وَيُمَانِعُهُ وَيَسْلِبُهُ تَأْثِيرَهُ.

فَنَارَةٌ يَسْلُبُ سَبْحَانَهُ النَّارَ إِحْرَاقَهَا وَيَجْعَلُهَا بَرْدًا، كَمَا جَعَلَهَا عَلَى خَلِيلِهِ بَرْدًا وَسَلَامًا، وَتَارَةٌ يَمْسُكُ بَيْنَ أَجْزَاءِ الْمَاءِ فَلَا يَتَلَقَّى، كَمَا فَعَلَ بِالْبَحْرِ لِمُوسَى وَقَوْمِهِ، وَتَارَةٌ يَشُقُّ الْأَجْرَامَ السَّمَاوِيَّةَ، كَمَا شَقَّ الْقَمَرَ لِخَاتَمِ أَنْبِيَائِهِ وَرَسَلَهُ، وَفَتَحَ السَّمَاءَ لِمَصْعَدِهِ وَعُرُوجِهِ، وَتَارَةٌ يَقْلِبُ الْجَمَادَ حَيَوَانًا، كَمَا قَلَبَ عَصَا مُوسَى ثُعْبَانًا، وَتَارَةٌ يَغَيِّرُ هَذَا النِّظَامَ وَيُطْلِعُ الشَّمْسَ مِنْ مَغْرِبِهَا، كَمَا أَخْبَرَ بِهِ أَصْدَقُ خَلْقِهِ عَنْهُ (١).

فَإِذَا أَتَى الْوَقْتُ الْمَعْلُومَ، فَشَقَّ السَّمَوَاتِ (٢) وَفَطَّرَهَا، وَنَثَرَ الْكَوَاكِبَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، وَنَسَفَ جِبَالَ الْعَالَمِ وَدَكَّهَا مَعَ الْأَرْضِ، وَكَوَّرَ شَمْسَ الْعَالَمِ وَقَمَرَهُ، وَرَأَى ذَلِكَ الْخَلَائِقُ عَيَانًا = ظَهَرَ لِلْخَلَائِقِ كُلِّهِمْ صَدْقُهُ وَصَدَقُ رَسَلِهِ، وَعَمُومُ قَدْرَتِهِ وَكَمَالِهَا، وَأَنَّ الْعَالَمَ بِأَسْرِهِ مَنَقَادٌ لِمَشِيئَتِهِ، طَوْعٌ قَدْرَتِهِ، لَا يَسْتَعْصِي عَلَيْهِ أَنْفَعَالُهُ لِمَا يَشَاءُ (٣) وَيُرِيدُهُ مِنْهُ، وَعَلِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا رَسَلَهُ مِنَ الْفَلَاسِفَةِ وَالْمَنْجَمِينَ وَالْمَشْرِكِينَ وَالسُّفْهَاءِ الَّذِينَ سَمَّوْا أَنْفُسَهُمُ الْحِكْمَاءَ أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ.

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٣٥٩) وَمُسْلِمٌ (١٥٧).

(٢) (ت): «فَتَقَّ السَّمَوَاتِ».

(٣) (ت): «كَمَا يَشَاءُ».

واجتمع جماعة من الكبراء والفضلاء يوماً، فقرأ قارىء: ﴿إِذَا الشَّمْسُ
كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿٣﴾ حتى بلغ: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا
أَحْضَرَتْ ﴿٤﴾ [التكوير: ١-١٤]، وفي الجماعة أبو الوفاء ابن عقيل (١)، فقال له قائل:
يا سيدي، هب أنه أنشَرَ الموتى للبعث والحساب، وزَوَّجَ النفوس بقرنائها
للثواب والعقاب، فما الحكمةُ في هَدم (٢) الأبنية، وتسيير الجبال، ودكُّ
الأرض، وفَطْرِ السَّماء، ونَثْرِ النُّجوم، وتخريب هذا العالم وتكوير شمسهِ،
وَحَسْفِ قمره!؟

فقال ابن عقيل على البديهة: إنما بنى لهم هذه الدارَ للسُّكنى والتمتع،
وجعلها وما فيها للاعتبار والتفكير، والاستدلال عليه بحسن التأمل والتذكر،
فلَمَّا انقضت مدة السُّكنى، وأجلاهم من الدار؛ خَرَّبها، لانتقال السَّاكن منها،
فأراد أن يُعَلِّمَهُم بأنَّ في إحالة الأحوال، وإظهار تلك الأحوال، وإبداء ذلك
الصُّنع العظيم، بياناً لكمال قدرته، ونهاية حكمته، وعظمة ربوبيته (٣)، وعِزِّ
جلاله، وعِظَم شأنه (٤)، وتكذيباً لأهل الإلحاد وزنادقة المنجِّمين وعُباد
الكواكب والشَّمس والقمر والأوثان، ليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين،
فإذا رأوا أنَّ منارَ آلهتهم قد أنهدم، وأنَّ معبوداتهم قد أنشَرت، والأفلاك التي
زعموا أنها وما حوتها هي الأربابُ المستولية على هذا العالم قد تشققت

(١) الفقيه الأصولي الحنبلي. تقدمت الإشارة إلى ترجمته (ص: ٩٦٣).

(٢) في الأصول: «هذه». ولعلها: هده. وفي (د) بخط دقيق بين السطرين: نقص.

والمثبت من (ط)، وهو أشبه، وسيأتي على الصواب.

(٣) (ت): «وعظمته وربوبيته».

(٤) (ت): «وعظيم سلطانه».

وانفطرت؛ ظهرت حينئذ فضائحهم، وتبين كذبهم، وظهر أن العالم مربوبٌ مُحدَثٌ مدبرٌ، له ربٌ يصرفه كيف يشاء؛ تكذيباً لملاحدة الفلاسفة القائلين بقدمه.

فكم لله من حكمة في هدم هذه الدار! ودلالة على عظيم قدرته وعزته وسلطانه، وانفراده بالربوبية، وانقياد المخلوقات بأسرها لقهره، وإذعانها لمشيئته، فتبارك الله رب العالمين.

ونحن لا ننكر ولا ندفع أن الزرع والنبات^(١) لا ينمو ولا ينشأ إلا في المواضع التي تطلع عليها الشمس^(٢)، ونحن نعلم أيضاً أن وجود بعض النبات في بعض البلاد لا سبب له إلا اختلاف البلدان في الحر والبرد الذي سببه حركة الشمس وتقاربها في قربها وبُعدها من ذلك البلد.

وأيضاً، فإن النخل ينبت في البلاد الحارة، ولا ينبت في البلاد الباردة، وشجر الموز^(٣) لا ينبت في البلاد الباردة. وكذلك ينبت في البلاد الجنوبية أشجار وفواكه وحشائش^(٤) لا يُعرف شيء منها في جانب الشمال، وبالعكس.

وكذلك الحيوانات يختلف تكوينها^(٥) بحسب اختلاف حرارة البلاد

(١) عاد النقل من «السر المكتوم» (٢٣).

(٢) «السر المكتوم»: «أو يصل إليها قوة حرها».

(٣) «السر المكتوم»: «شجر الأترج والليمو واللوز».

(٤) (ت): «وأعشاب».

(٥) في الأصول: «تختلف بكونها»، والحرف الأول مهمل في (د). وفي «السر

المكتوم»: «يختلف الحال في تولدها».

وبرودتها؛ فإنَّ البَبْر^(١) والفيل يكونان بأرض الهند، ولا يكونان في سائر الأقاليم التي هي دونها في الحرارة، وكذلك غزالُ المسك^(٢) والكرَكَنْد^(٣) وغير ذلك.

وكذلك لا ندفعُ تأثيرَ القمر في وقت أمتلائه في الرطوبات، حتى في جَزْرِ البحار ومدّها، فإنَّ منها ما يأخذُ في الازدياد من حين يفارقُ القمرُ الشَّمْسَ إلى وقت الامتلاء، ثمَّ إنه يأخذُ^(٤) في الانتقاص، ولا يزالُ نقصانُه يستمرُّ بحسب نقصان القمر حتى ينتهي إلى غاية نقصانه عند حصول المَحاق.

ومن البحار ما يحصل فيه المَدُّ والجَزْرُ في كلِّ يومٍ وليلة مع طلوع

-
- (١) مهملّة في (د، ق)، وكتب ابن بردس فوقها بخطّ دقيق: كذا. (ت): «البيز». (ط): «النسر». وهو تحريف. وعلى الصواب في «السر المكتوم». والبَبْر: سبعٌ هنديٌّ يعادل الأسد في عِظَم الجثّة والقوّة، أبيض البطن والجانبين مع صفرة، ومخطّطٌ بخطوط سود. وهو المسمّى بالانجليزية: Tiger. ويسميه الناس اليوم: النمر. والنمر مرَقَطٌ وأصغر حجماً ويكون في آسيا وأفريقيا وغيرها.
- انظر: «الحيوان» للجاحظ (٧/ ١٣١، ١٧٠)، و«ثمار القلوب» (٧٦٩)، و«حياة الحيوان» (١/ ٣٧٩)، و«معجم الحيوان» (١٤٩، ٢٤٨)، و«معجم الألفاظ الزراعية» للأمير الشهابي (٤٨٣، ٦٤٣)، و«الموسوعة العربية العالمية» (البيز).
- (٢) انظر: «مروج الذهب» (١/ ١٨٨)، و«حياة الحيوان» (٣/ ٥٧).
- (٣) «السر المكتوم»: «الكركدن». وهو من أسمائه. ويسمّى اليوم: وحيد القرن. انظر: «الحيوان» (٧/ ١٢٣، ١٧٠، ٢٧/ ٦)، و«قصد السبيل» (١/ ٣٩٣)، و«معجم الحيوان» (٢٠٣)، و«المعجم الوسيط» (٧٨٤).
- (٤) ساقطة من (ت، ق).

القمر وغروبه، وذلك موجودٌ في بحر فارس وبحر الهند وكذلك بحر الصين.

وكيفيته: أنه إذا بلغ القمرُ مشرقًا من مشارق البحر^(١) أبتدأ البحرُ بالمدِّ، ولا يزال كذلك إلى أن يصير القمرُ إلى وسط سماء ذلك الموضع، فعند ذلك ينتهي [المدُّ] منتهاه^(٢)، فإذا زال القمرُ من مغرب ذلك الموضع أبتدأ المدُّ مرةً أخرى^(٣)، ولا يزال زائدًا إلى أن يصل القمرُ إلى وتد الأرض، فحينئذٍ ينتهي المدُّ منتهاه، ثمَّ يبتدىء الجزرُ ثانيًا، ويرجع الماء كما كان.

وسكَّان البحر كلِّما رأوا في البحر انتفاخًا^(٤) وهيجانَ رياح عاصفةٍ وأمواج شديدة، علموا أنه [وقتٌ] أبتداء المدِّ، فإذا ذهب الانتفاخُ وقلَّت الأمواج والرياح علموا أنه وقتُ الجزر.

وأما أصحابُ الشُّطوط^(٥) والسَّواحل فإنهم يجدونَ عندهم في وقت المدِّ للماء حركةً من أسفله إلى أعلاه، فإذا رجع الماءُ ونزل فذلك وقتُ الجزر.

(١) «السر المكتوم»: «مشرقًا في مشارق».

(٢) هنا زيادة في «السر المكتوم» أخشى أن تكون سقطت لانتقال النظر: «فإذا انحطَّ القمر من وسط سماء جزر الماء ورجع البحر، ولا يزال كذلك راجعًا إلى أن يبلغ القمر مغربه، فعند ذلك ينتهي الجزر إلى منتهاه».

(٣) في الأصول: «من تحت الأرض». وأحسبه تحرّف عما أثبت. وفي «السر»: «ابتدأ المد هناك في المرة ثانية».

(٤) ارتفاعًا وعلوًا. وفي (ت): «انفتاحًا». وفي الموضع الثاني: «الانفتاح». وهو تحريف. والمثبت من (د، ق) و«السر المكتوم».

(٥) جمع: شطٌّ. وهو الشاطئ.

وكذلك أيامُ بُحْرانات الأمراض^(١) - بحسب زيادة القمر ونقصانه - منطبقةٌ عليها.

وكذلك الأخلاطُ التي في بدن الإنسان ما دام القمرُ آخذًا في الزيادة فإنها تكونُ أزيد، ويكونُ ظاهرُ البدن أكثرَ رطوبةً وحُسْنًا، فإذا نقصَ ضوءُ القمر صارت هذه الأخلاطُ في غَوْرِ البدن والعروق، وازدادَ ظاهرُ البدن يُيَسًا.

وكذلك ألبانُ الحيوانات تتزايدُ من أول الشهر إلى نصفه، فإذا أخذ القمرُ في النقصان نقصت غزارتها.

وكذلك أدمغةُ الحيوانات في أول الشهر أزيدُ منها في نصفه الأخير.

وإن حدثَ في أجواف الطيور بيضٌ في النصف الأول من الشهر كان بياضه أكثر من بياض الحادث في نصفه الثاني.

وكذلك الإنسان إذا نامَ أو قعد^(٢) في ضوء القمر حدثَ في بدنه الاسترخاءُ والكسل، وهاجَ عليه الزُكامُ والصُّداع.

وإذا وُضعت لحومُ الحيوانات مكشوفةً تحت ضوء القمر تغيرت طعومُها وتعفنت.

وكذلك السمكُ في البحار والآجام [والمياه] الجارية توجدُ من أول الشهر

(١) البُحْران: التغيرُ الذي يحدثُ للعليل فجأةً في الأمراض الحُمّية الحادة، ويصعبه عرقٌ غزير وانخفاضٌ سريعٌ في الحرارة. انظر: «مفاتيح العلوم» (١٦٧)، و«قصد السبيل» (٢٥٤/١)، و«المعجم الوسيط» (٤٠).

(٢) «السر المكتوم»: «فقد». تحريف.

إلى وقت الامتلاء أكثر، وخروجها من قُعود البحار والآجام أظهر، ومن بعد الامتلاء إلى الاجتماع فإنها تدخل قُعود البحار والآجام، والذي يظهر من سمين السمك في النصف الأول من الشهر أكثر من الذي يظهر في الثاني منه.

وكذلك حُرُش الأرض^(١) يكونُ خروجها من أجحرتها في النصف الأول من الشهر أكثر من خروجها في النصف الثاني.

وأصحابُ الغراس يزعمون أنَّ الأشجارَ والغُروسَ إذا غرست والقمرُ زائدُ الضوء كان نشوؤها وكمالها وإسراعها في النبات أكمل^(٢) من التي تُغرَس في مَحاقه وذهاب نُوره.

وكذلك تكونُ الرياحينُ والبقولُ والأعشابُ من الاجتماع إلى الامتلاء أزيدَ نشوءًا وأكثرَ نموًا، وفي النصف الثاني بالصدِّ من ذلك.

وكذلك القثاءُ والقَرعُ والخيارُ والبطيخُ ينمو نموًا بالغًا عندَ أزيدِ الضوء، وأمَّا في وسط الشهر عند حصول الامتلاء فهناك يَعظُمُ النموُّ حتى [إنه] يظهر التفاوتُ للحسِّ في الليلة الواحدة.

وكذلك الينابيعُ^(٣) تزدادُ في النصف الأول من الشهر، وتنقصُ في النصف الثاني^(٤).

(١) جمع: حريش، دويبة على قدر الإصبع، بأرجل كثيرة، وتسميها العامة: «أم أربعة وأربعين». «التاج» (حرش).

(٢) (ق): «أحمد».

(٣) «السر المكتوم»: «المعادن والينابيع».

(٤) «السر المكتوم» (٢٣ - ٢٥).

إلى غير ذلك من الوجوه التي تؤثر فيها الشمس والقمر في هذا العالم.

فنحن لم ندفعكم عن هذه التأثيرات وأضعافها، إنما الذي أنكره عليكم العقلاء من أهل الملل وغيرهم أن جملة الحوادث في هذا العالم، خيرها وشرها، وصلاحتها وفسادها، وجميع أشخاصه وأنواعه وصوره وقواه، ومُدَد بقاء أشخاصه، وجميع أحوالها العارضة لها، وتكوُّن الجنين، ومدَّة لبثه في بطن أمه وخروجه إلى الدنيا، وعمره ورزقه، وشقاوته وسعادته، وحسنه وقبحه^(١)، وحذقه وبلادته، وجهله وعلمه، بل ونزول الأمطار، واختلاف أنواع الشجر والنبات في الشكل واللون والطُعم والروائح والمقادير، بل أنقسام الحيوان إلى الطير وأصنافه، والبحريِّ وأنواعه، والبريِّ وأقسامه، وأشكال هذه الحيوانات، واختلاف صورها وأنواعها وأفعالها وأخلاقها ومنافعها، بل وتكوُّن المعادن المنطبعة^(٢)، كالحديد والرصاص والنحاس والذهب والفضة، بل وغير المنطبعة، كالملح والقار والزرنِخ والنفط والزئبق، بل العداوة الواقعة بين الذئب والغنم، والحيات والسباع وبني آدم، والصداقة والعداوة بين أفراد النوع الواحد سيِّما بين ذكوره وإنائه.

وبالجملة؛ فالأرزاق والآجال، والعزُّ والذلُّ، والرِّفعةُ والخفضُ، والغناءُ والفقر، والإحياءُ والإماتة، والمنعُ والإعطاء، والضَّرُّ والنفع، والهدى والضلال، والتوفيقُ والخذلان، وجميع ما في العالم، والأشخاصُ وأفعالها وقواها وصفاتها وهياتها = فالمعطي له هذه النجوم^(٣)، واتصالاتها

(١) (ت): «وحسنه وقبحه وأخلاقه».

(٢) التي تقبل الطبع، وهو الصنعة والصياعة. «اللسان» (طبع).

(٣) خبر: «أن جملة الحوادث في هذا العالم... فالأرزاق والآجال...» وفي (ق): =

وانفصالاتها^(١)، واتصالاتها بُنْقَطِ وانفصالاتها عن نُقَطِ، ومقارنتها ومفارقتها ومسامتها ومباينتها، فهي المعطية لهذا كله المدبرة الفاعلة له، فهي الآلهة والأرباب على الحقيقة، وما تحتها عبيد خاضعون لها ناظرون إليها!

فهذا كما أنه الكفر الذي خرجوا به عن جميع الملل، وعن جملة شرائع الأنبياء، ولم يُمكنهم أن يقيموا بين أرباب الملل إلا بالتستر بهم ومنافقتهم والتزيي بزيتهم ظاهراً، وإلا فقتل هؤلاء من الأمر الضروري في كل ملّة؛ لأنهم سُوسها وأعداؤها = فهو من الهذيان الذي أضحكوا به العقلاء على عقولهم، حتى ردّ عليهم من لا يؤمن بالله واليوم الآخر من الفلاسفة، كالفارابي وابن سينا^(٢) وغيرهما من عقلاء الفلاسفة، وسخروا منهم، واستضعفوا عقولهم، ونسبوهم إلى الزرق والزرجنة^(٣) والتلبس.

وقد ردّ عليهم أفضل المتأخرين من فلاسفة الإسلام أبو البركات البغدادي^(٤)

= «والمعطى له هذه». وهو خطأ. وكتب ابن بردس في (د) بخط دقيق بين السطرين تحت: «فالمعطى»: خبر أن.

(١) «واتصالاتها وانفصالاتها» ليست في (ت).

(٢) راجع ما تقدم (ص: ١١٨٢، ١١٩٥) والتعليق عليه.

(٣) (ق): «والزرجنة». تحريف. والزرجنة: المكر والخديعة. «المحيط» للصاحب بن عباد (الجيم والزاي)، و«القاموس» (زرجن). والزرق تقدم تفسيره.

(٤) هبة الله بن علي بن ملكا، توفي سنة نيف وخمسين وخمسة مئة، وقيل قبل ذلك.

انظر: «السير» (٢٠/٤١٩)، و«أخبار الحكماء» (٤٦٠)، و«حكماء الإسلام»

(٣٤٦). وهو من مقتصد الفلاسفة، وأقربهم إلى الحق، كما يقول ابن تيمية،

وفيلسوف الإسلام، كما يصفه المصنّف. انظر: «مجموع الفتاوى» (١٢/٢٠٥)، =

في كتاب «المعتبر»^(١) له، فقال: «وأما علمُ أحكامِ النجوم فإنه لا يتعلَّقُ به منه أكثر من قولهم بغير دليل بحرٌّ كواكبٌ وبرِّدِها ورطوبتها وبيوستها واعتدالها، كما يقولون بأنَّ زُحَلَ منها باردٌ يابس، والمريخُ حارٌّ يابس، والمشتري معتدل، والاعتدال خيرٌ والإفراط شر، ويُنْتَجُونَ من ذلك أنَّ الخيرَ يوجبُ سعادةً والشرَّ يوجبُ منْحَسَةً، وما جانسَ ذلك مما لم يُقَلَّ به علماءُ الطبيعيين، ولم تُنتَجْه مقدّماتهم في أنظارهم، وإنما الذي أنتجتَه هو أنَّ السماءَ والسمائيات^(٢) فعالةٌ فيما تحويه وتشتملُ عليه وتتحركُ حوله فعلاً على الإطلاق، لم يحصل له^(٣) من العلم الطبيعي حدٌّ ولا تقدير^(٤)، والقائلون به أدّعوا حصوله من التوقيف والتجربة والقياس منهما كما أدّعى أهلُ الكيمياء.

وإلا، فمن [أين]^(٥) يقولُ صاحبُ العلم الطبيعي بحسب أنظاره التي سبقت^(٦): «إنَّ المشتري سعدٌ، والمريخُ نحسٌ، أو المريخُ حارٌّ يابس، وزُحَل

= ٣٨٣/١٦، و«منهاج السنة» (١/٣٤٨، ٤٠٣)، و«نقض التأسيس» (١/٣٠٤)، و«إغاثة اللفهان» (٢/٢٥٨).

(١) في الأصول: «التعبير». تحريف. والمثبت هو المعروف، ونصّ عليه مؤلفه في مقدمته (٤/١)، وعلّل هذه التسمية.

(٢) في نسخة من «المعتبر»: «أن السماويات». وفي «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد (٦/٢٠٦) وقد نقل كلام أبي البركات: «أن الأجرام السماوية».

(٣) أي: صاحب العلم الطبيعي.

(٤) «المعتبر»: «حد ولا وقت ولا تقدير».

(٥) زيادة من «المعتبر»، وهكذا الزيادات الآتية، إلا ما نبهت على خلافه.

(٦) أي: سبق ذكرها في كتاب المعبر.

باردٌ يابس؟! والحارُّ والباردُ من الملموسات، وما دلَّه على هذا لمسٌ كما يُستدلُّ بلمس الملموسات^(١)؛ فإنَّ ذلك ما ظهرَ للحسِّ في غير الشَّمس حيثُ تُسخنُ الأرضُ بشعاعها. وإن كان في السمايَّات شيءٌ من طبائع الأضداد فالأولى أن تكون كلُّها حارَّة؛ لأنَّ كواكبها كلُّها منيرة.

ومتى يقولُ الطبيعيُّ [المحقِّق] بتقطُّع الفلك وقسمته^(٢) [إلى أجزاء]، كما قسَّمه المنجِّمون قسمةً وهميَّة إلى بروجٍ ودَرَجٍ ودقائقٍ؟! وذلك جائزٌ للمتوهِّم كجواز غيره، غيرٌ واجبٍ في الوجود ولا حاصل، ونقلوا ذلك التوهُّم الجائزُ إلى الوجود الواجب في أحكامهم.

وكان الأصلُ فيه - على زعمهم - حركةُ الشَّمس في الأيام والشهور، فجعلوا^(٣) منها قسمةً وهميَّة، وجعلوها حيثُ حكموا كالحاصلة الوجودية المتميِّزة بحدودٍ وخطوط، كأنَّ الشَّمس بحركتها من وقتٍ إلى وقتٍ مثله حَطَّت في السماء خطوطاً، وأقامت فيها جدراناً وحدوداً، وغيَّرت في أجزاءها طباعاً تغييراً^(٤) يبقى فتبقى به القسمةُ إلى تلك البروج والدَرَج مع جواز الشَّمس عنها!

وليس في جوهر الفلك اختلافٌ يتميِّزُ به موضعٌ منه عن موضعٍ سوى الكواكب، والكواكبُ تتحركُ عن أمكنتها، فتبقى الأمكنةُ على التَّشابه، فبماذا

(١) «المعتبر»: «وما دلَّه على هذا لمس، ولا ما استدلَّ عليه بلمس كتأثيره فيما يلمسه».

(٢) «المعتبر»: «بتقطيع الفلك وتقسيمه».

(٣) «المعتبر»: «فحصلوا».

(٤) (ق): «طباعاً معتبراً». وهو تحريف.

تتميز درجة عن درجة^(١) ويبقى أختلافها بعد حركة المتحرك في سَمَها؟!!

فكيف يقيس الطبيعي على هذه الأصول ويُنتج منها نتائج ويحكم بحسبها^(٢) أحكاماً؟!!

فكيف أن يقول بالحدود التي تجعل^(٣) خمس درجات من برج الكوكب^(٤) وستة لآخر وأربعة لآخر، ويختلف فيها المصريون والبابليون، ويصدق الحكم مع الاختلاف؟!!

[وجعلوا أرباب البيوت كأنها مَلَك، والبيوت^(٥) كأنها أملاك تثبت بصكوك وحكام^(٦)؛ الأسد للشمس، والسرطان للقمر!

وإذا نظر الناظر وجد الأسد أسداً من جهة كواكب شكّلوها بشكل الأسد، ثمّ أنتقلت عن موضعها [وبقي الموضع أسداً، وجعلوا الأسد للشمس وقد ذهب عنه الكواكب] التي كان بها أسداً، كأنّ [ذلك] الملك يثبت^(٧) للشمس

(١) «المعتبر»: «فماذا تتميز بوجه ودرجه».

(٢) (ق): «بحسبها». وهو تحريف.

(٣) مهملة في (د). وفي «المعتبر»: «يجعل». «شرح نهج البلاغة»: «ويجعل». والمثبت من (ت، ق).

(٤) كذا في الأصول و«المعتبر» و«شرح النهج». ولعله: «من برج لكوكب».

(٥) الزيادة من «شرح النهج». وبدلها في مطبوعة «المعتبر»: «وأرباب البيوت». وفي الأصول: «وأرباب البيوتات» (الكلمة الثانية مهملة في د، وتحرفت في ق وت إلى: اليوسات).

(٦) «شرح النهج»: «وأحكام».

(٧) «المعتبر»: «ثبت». «شرح النهج»: «بيت». وهي مهملة في (ق). والمثبت من (د، ت).

مع أنتقال السّاكُن، وكذلك السرطانُ للقمر! هذا من ظواهر الصّناعة وما لا يُمارى فيه، ومن طالعه الأسدُ فالشمسُ كوكبُه وربُّه بيته.

ومن الدقائق في الحقائق النجومية: [الدرجاتُ] المذكّرة والمؤنّثة، والمظلمة والنيرة، والزائدة في السّعادة^(١)، ودَرَج الآثار، من جهة أنها أجزاءُ الفلك التي قطعوها وما أنقطعت، مع أنتقال ما ينتقل من الكواكب إليها وعنها!

ثمَّ يُنتجون من ذلك نتائج الأنظار، من أعداد الدّرج وأقسام الفلك، فيقولون^(٢): إنَّ الكوكبَ ينظرُ إلى الكوكب من ستين درجةً نظرَ تسديس؛ لأنه سدسُ الفلك، ولا ينظرُ إليه من خمسين ولا سبعين، وقد كان قبل السّتين بخمس دَرَج وهو أقربُ من ستين وبعدها بخمس دَرَج وهو أبعدُ من السّتين لا ينظرُ!

فليت شعري ما هو هذا النظر؟! أترى الكوكبَ يظهرُ للكوكب ثمَّ يحتجبُ عنه؟! أو شعاعُه يختلطُ بشعاعه عند حدٍّ لا يختلطُ به قبله ولا بعده؟!!

وكذلك التربيع من الرّبع الذي هو تسعون درجة، والتثلث من الثلث الذي هو مئةٌ وعشرون، فلم لا يكونُ التخميسُ من الخمس، والتسبيع من السّبع، والتعشيرُ من العُشر؟!!

[ثم يقولون]^(٣): الحَمَلُ حارٌّ يابسٌ من البروج الناريّة، والثورُ باردٌ

(١) «المعتبر»: «والزيادة في السّعادة». والمثبت من الأصول و«شرح النهج».

(٢) من قوله: «ما ينتقل من الكواكب» إلى هنا ساقط من (ق).

(٣) من «شرح النهج». وفي «المعتبر» والأصول: «والحمل».

يابسٌ من الأرضيَّة، والجوزاء حازُّ رطبٌ من الهوائيَّة، والسرطان باردٌ رطبٌ من المائيَّة! ما قال الطبيعيُّ قطُّ هذا، ولا يقولُ به.

وإذا أحتجُّوا وقاسوا كانت مبادئُ قياساتهم أنَّ الحَمَلُ برجٌ منقلبٌ؛ لأنَّ الشَّمسَ إذا نزلت فيه ينقلبُ الزمانُ من الشِّتاءِ إلى الربيعِ، والثَّورُ ثابتٌ؛ لأنه إذا نزلت الشَّمسُ فيه يثبتُ الربيعُ على ربيعِيَّته.

والحقُّ أنه لا انقلابٌ في الحَمَلِ، ولا ثباتٌ في الثَّورِ^(١)، بل هو في كلِّ يومٍ غيرُ ما هو في الآخر.

ثمَّ [هَبْ] أنَّ الزمانَ أنقلبَ بحلولِ الشَّمسِ فيه، وهو يبقى دهره منقلبًا مع خروجِ الشَّمسِ منه وحلولها فيه^(٢)، أتراها تُخلفُ فيه أثرًا أو تُحيلُ منه طباعًا، وتبقى تلك الاستحالةُ إلى ما تعود فتجدُّها؟!!

ولم لا يقولُ قائل: إنَّ السرطان حازُّ يابسٌ؛ لأنَّ الشَّمسَ إذا نزلت فيه يشتدُّ حرُّ الزمانِ، وما يُجانسُ هذا مما لا يلزمُ لا هو ولا ضده؟!!

ما في الفلكِ اختلافٌ يعرفُه^(٣) الطبيعيُّ إلا بما فيه من الكواكب ومواقعها، وهو واحدٌ متشابهُ الجوهر والطَّبع.

وهذه أقوالٌ قالها قائل، فقَبِلها قابل، ونقلها ناقل، فحَسُنَ بها ظنُّ السامع، واغترَّ بها من لا خبرةَ له ولا قدرةَ له على النظر، ثمَّ حكمَ بحسبها

(١) «المعتبر»: «لا ينقلب في الحمل ولا يثبت في الثور».

(٢) «شرح النهج»: «والحقُّ أنه لا ينقلب الحمل ولا يثبت الثور، بل هما على حالهما في كل وقت، ثم كيف يبقى دهره منقلبًا مع خروج الشمس منه وحلولها فيه».

(٣) في الأصول: «معرفة». وهو تحريف. والمثبت من «المعتبر». وفي «شرح النهج»: «فليس في الفلك اختلاف يعرفه الطبيعي».

الحاكمون بجيّد ورديء، وسلب وإيجاب، وبتّ وتجويز^(١)؛ فصادفَ بعضُه موافقةَ الوجودِ فصَدَقَ، فاغترَّ به المغترُّون^(٢)، ولم يلتفتوا إلى ما كَذَبَ منه فيكذبون^(٣)، بل عَدَّروا، وقالوا: هو منجم، ما هو نبيّ حتى يصدُقَ في كلِّ ما يقول! واعتدروا له بأنَّ العلمَ أوسعُ من أن يحيطَ به، ولو أحاطَ به لصدَقَ في كلِّ شيء!

ولعمُرُ الله إنه لو أحاطَ به علمًا صادقًا لصدَقَ، والشأنُ أن يحيطَ به على الحقيقة، لا على أن يفرضَ فرضًا ويتوهمَ وهمًا، فينقله إلى الوجود، ويُثبته في الموجود^(٤)، وينسبَ إليه، وقيسَ عليه.

والذي يصحُّ منه^(٥) ويلتفتُ إليه العقلاء هي أشياء غير هذه الخرافات التي لا أصلَ لها، مما حصلَ بتوقيفٍ أو تجربةٍ حقيقيّة؛ كالقرانات، والانتقالات، والمقابلة^(٦) من جملة الاتصالات، فإنها كالمقارنة^(٧) من جهة أن تلك غايةُ القُربِ وهذه غايةُ البُعدِ، وممرٌّ كوكبٍ من المتحيرة تحت كوكبٍ من الثابتة، وما يعرُضُ^(٨) للمتحيرة من رجوعٍ واستقامة، وارتفاع^(٩)

(١) مهملّة في (د). وفي (ق، ت): «ونحوس». وهو تحريف. والمثبت من «المعتبر».

(٢) «المعتبر»: «فاعتبر به المعتبرون». وفي «شرح النهج»: «فيعتبر به المعتبرون».

(٣) «شرح النهج»: «فيكذبوه».

(٤) (ت): «الوجود».

(٥) أي: علم أحكام النجوم.

(٦) (ت): «والمقابلات».

(٧) في الأصول: «المقارنة». وفي «المعتبر»: «كالمقاربة». والمثبت من «شرح النهج».

(٨) في الأصول: «يفرض». وهو تحريف. والمثبت من «المعتبر».

(٩) في الأصول: «ورجوع». وهو تحريف. والمثبت من «المعتبر».

في شمالٍ وانخفاضٍ في جنوب، وغير ذلك.

وكأنني أريدُ أن أختصر الكلام هاهنا وأوافقَ إشارتك، وأعملَ بحسب اختيارك رسالةً في ذلك أذكرُ ما قيل فيها في علم أحكام النجوم من أصولٍ حقيقيّةٍ أو مجازيّةٍ أو وهميّةٍ أو غلطيّةٍ وفروعٍ ونتائجٍ^(١) أنتجت عن تلك الأصول، وأذكرُ الجائزَ من ذلك والممتنع، والقريبَ والبعيد، فلا أردُّ علمَ الأحكام من كلِّ وجهٍ كما رده من جهله، ولا أقبلُ منه^(٢) كلَّ قولٍ كما قبله من لم يعقله، بل أوضِّحُ موضعَ القبول والردِّ في المقبول [والمردود]، وموضعَ التوقيف والتَّجْوِيز، والذي من المنجم^(٣) والذي من التنجيم، والذي منهما.

وأوضِّحُ لك أنه لو أمكنَ الإنسانَ [الواحد] أن يحيطَ بشكلِ كلِّ ما في الفلك^(٤) علمًا لأحاطَ علمًا بكلِّ ما يحويه الفلك؛ لأنَّ منه مبادئ الأسباب، لكنه لا يمكنُ ويَبْعُدُ عن الإمكان بعدًا عظيمًا؛ والبعضُ الممكنُ منه لا يهدي^(٥) إلى بعضِ الحُكْم، لأنَّ البعض الآخر المجهول قد يناقِضُ المعلومَ في حُكْمه، ويُبْطِلُ ما يُوجِبُه، فنسبُ المعلوم إلى المجهول من الأحكام كنسبة المعلوم إلى المجهول من الأسباب، وكفى بذلك بُعدًا. أنتهى كلامه^(٦).

(١) في الأصول: «وفروع نتائج». والمثبت من «المعتبر».

(٢) في الأصول: «فيه». والمثبت من «المعتبر».

(٣) (ت): «والذي من المنهج والذي من المنجم».

(٤) (ت): «بكل ما في الفلك».

(٥) في الأصول: «يهدي». والمثبت من «المعتبر».

(٦) «المعتبر» (٢/٢٣٢ - ٢٣٦).

ولو ذهبنا نذكر مَنْ رَدَّ عليهم من عقلاء الفلاسفة والطبائعيين
والرياضيين لطال ذلك جدًّا، هذا غير رَدِّ المتكلمين عليهم، فإنَّا لا نقنعُ به
ولا نرضى أكثره؛ فإنَّ فيه من المكابرات والمُنوع الفاسدة والسُّؤالات الباردة
والتطويل الذي ليس تحته تحصيلٌ ما يضيِّع الزمانَ في غير شيء^(١)، وكان
تركُّهم لهذه المقابلة خيرًا لهم منها، فإنهم لا للتوحيد والإسلام نَصْرُوا، ولا
لأعدائه كَسَرُوا. والله المستعان وعليه التكلان.

فصل

فلنرجع إلى كلام صاحب الرسالة.

قال: «وزعموا أنَّ القمر والزُّهرة مؤنَّتان، وأنَّ الشَّمسَ وِزْجَلٌ والمشتري
والمريخ مذكَّرة، وأنَّ عطارد ذكرٌ أنثى مشاركٌ للجنسين جميعًا وأنَّ سائر
الكواكب تُذكَّرُ وتؤنَّثُ بسبب الأشكال التي تكونُ لها بالقياس إلى الشَّمس.

وذلك أنها إذا كانت مشرَّقة متقدِّمةً للشَّمس فهي مذكَّرة، وإن كانت
مغربَّة تابعةً كانت مؤنَّثة، وأنَّ ذلك أيضًا يكونُ بالقياس إلى أشكالها إلى
الأفق، وذلك أنها إذا كانت في الأشكال التي من المشرق إلى وسط السماء
أو من المغرب إلى ما يقابلُ وسط السماء^(٢) مما تحت الأرض فهي مذكَّرة؛
لأنها إذا كانت شرقيةً فهي من ناحية مَهَبِّ الصَّبَا، وإذا كانت في الرُّبْعَيْنِ

(١) وشهد بهذا شاهدٌ من أهلهم! قال الأمدى في «غاية المرام» (٢١٠): «قد أكثر
الأصحاب [أي: الأشاعرة] في الردِّ عليهم [أي: المنجِّمين] بأسئلة باردة،
واستفسارات جامدة، والزمات لا ثبوت لها على محكِّ النظر، تليقُ بمناظرة العامة
والصبيان، فسادها يظهر ببديهة العقل لمن له أدنى تحصيل...!».

(٢) «أو من المغرب إلى ما يقابل وسط السماء» ساقط من (ق).

الباقين فهي مؤنثة؛ لأنها في ناحية مَهَبِّ الدَّبُورِ.

وإذا كان هذا هكذا صارت الكواكبُ التي يقال: «إنها مؤنثة» مذكرةً، والتي يقال: «إنها مذكرة» مؤنثةً، وصارت طباعُها تستحيل^(١)، بل تصيرُ أعيانُها تنقلب؛ فإنَّ القمرَ^(٢) والزُّهرة مؤنثان والكواكبُ الخمسة الباقية مذكرةٌ علىِ الموضوع^(٣) الأول، فإن تقدَّم القمرُ والزُّهرة الشَّمسُ وكانا مُشْرِقَيْنِ صارَا مذكَرَيْنِ، وإن تأخَّرت الكواكبُ الخمسةُ وكانت مُغرَّبةً تابعةً كانت مؤنثةً علىِ الموضوع^(٤) الثاني، ويصيرُ عطاردُ ذكراً إذا شَرِقَ، أنثى إذا غرَّبَ، ذكراً أنثى إذا لم يكن بأحدِ هاتين الصفتين».

قلت: وقد أجاب بعض فضلائهم عن هذا الإلزام، فقال: ليس ذلك^(٥) بممكن؛ لأننا قد نقول: إنَّ الأذكَنَ أبيض إذا قسناه إلىِ الأسود، ونقول: إنه أسود إذا قسناه إلىِ الأبيض، وهو شيءٌ واحدٌ بعينه، مرَّةً يكونُ أسود، ومرَّةً يكونُ أبيض، وهو في نفسه لا أسود ولا أبيض، وكذلك الكواكب، يقال: إنها ذُكرانٌ وإناثٌ بالقياس إلىِ الأشكال - أعني: الجهات -، والجهات إلىِ الرياح، والرياح إلىِ الكيفيات، لا أنها ذُكرانٌ وإناثٌ^(٦).

(١) أي: تتغير. (ق): «مستحيل». (ت): «يستحيل». والحرف الأول مهملٌ في (د).

والمثبت أشبه.

(٢) في الأصول: «ان القمر». والمثبت أولى.

(٣) (د): «الموضوع».

(٤) (د، ق): «الموضوع».

(٥) أي: صيرورة الكواكب التي يقال: «إنها مؤنثة» مذكرة، والعكس، واستحالة طباعها، وانقلاب أعيانها.

(٦) أي: في أنفسها. وفي الأصول: «لأنها ذُكران وإناث». وهو تحريف. وعلى الصواب =

وهذا تلبيسٌ منه؛ فإن الأدكنَ فيه شائبةُ البياضِ والسَّوادِ، فلذلك صدق عليه أسمُهما؛ لأنَّ الكيفيَّتين محسوستان فيه، فتكيفه بهما أوجب أن يقال عليه الاسمان.

وأما تقسيمُ الكواكبِ إلى الذُّكور والإناث، فهي قسمةٌ وضعتَ فيها تمييز كلِّ نوعٍ عن الآخر بحقيقته وطبيعته وحدّه^(١)، وقلتم: البروجُ تنقسمُ إلى ذكورٍ وإناثٍ قسمةً تميِّزُ فيها عن قسمٍ غيرِ قسمه^(٢)، لا أن حقيقتها متركبةٌ من طبيعتين ذكوريَّةٍ وأنثويَّةٍ بحيث يصدِّقان على كلِّ برجٍ برج. فنظيرُ ما ذكرتم من الأدكن أن يكون كلُّ برجٍ ذكراً وأنثى. فأين أحد البابين من الآخر لولا التلبيسُ والمحال؟!!

وأيضاً؛ فانقسامُها إلى الذُّكور والإناث أنقسامٌ بحسب الطبيعة والتأثير والتأثر الذي هو الفعل والانفعال، وما كان كذلك لم تنقلب حقيقته وطبيعته بحسب الموضع والقرب والبُعد.

قال صاحب الرِّسالة: «وزعموا أن القمرَ منذ الوقت الذي يُهَلُّ فيه إلى وقت أنتصافه الأول في الضوء يكونُ فاعلاً للرطوبة خاصَّةً، ومنذ وقت أنتصافه الأول في الضوء إلى وقت الامتلاء يكونُ فاعلاً للحرارة، ومنذ وقت الامتلاء إلى وقت الانتصاف الثاني في الضوء يكونُ فاعلاً لليبس، ومنذ وقت الانتصاف إلى الوقت الذي يخفى فيه ويفارقُ الشَّمسُ يكونُ فاعلاً للبرودة.

= في «روح المعاني» (١٢/١٠١).

(١) «وحده» ليست في (ق).

(٢) (ت): «عن قسم عن غير قسمة». (ط): «تمييز فيها قسم عن قسم».

وأَيُّ شَيْءٍ أَقْبَحُ مِنْ هَذَا؟! وَلَا سَيِّمًا وَقَدْ أُعْطِيَ قَائِلُهُ أَنَّ الْقَمَرَ رَطْبٌ،
وَأَنَّهُ يَفْعَلُ بِطَبْعِهِ لَا بِاخْتِيَارِهِ، وَكَيْفَ [يُمْكِنُ] أَنْ يَفْعَلَ شَيْءٌ وَاحِدٌ بِطَبْعِهِ
الْأَشْيَاءَ الْمُتَضَادَّةَ مَرَّةً فِي الدَّهْرِ، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَفْعَلَهَا فِي كُلِّ شَهْرٍ؟! وَهَلْ
الْقَوْلُ بِأَنَّ شَيْئًا وَاحِدًا يَفْعَلُ بِطَبْعِهِ التَّرْطِيبَ فِي وَقْتٍ، وَيَفْعَلُ بِطَبْعِهِ التَّجْفِيفَ
فِي آخَرَ، وَيَفْعَلُ الْإِسْحَانَ فِي وَقْتٍ، وَيَفْعَلُ التَّبْرِيدَ فِي آخَرَ = إِلَّا كَالْقَوْلِ بِأَنَّ
شَيْئًا وَاحِدًا تَنْقَلِبُ عَيْنُهُ وَقْتًا بَعْدَ وَقْتٍ؟!».

قلت: قد قالوا: إِنَّ الشَّمْسَ لَمَا كَانَتْ تَفْعَلُ هَذِهِ الْأَفَاعِيلَ بِحَسَبِ
صُعودِهَا وَهَبوطِهَا فِي فَلَكِهَا، فَإِنِهَا إِذَا كَانَتْ مِنْ خَمْسَةِ عَشْرَ (١) دَرَجَةً مِنَ
الْحَوْتِ إِلَى خَمْسَةِ عَشْرَ مِنَ الْجُوزَاءِ فَعَلَّتِ التَّرْطِيبَ، وَهُوَ زَمَانُ الرَّبِيعِ،
وَكَذَلِكَ مِنْ خَمْسَةِ عَشْرَ دَرَجَةً مِنَ الْجُوزَاءِ إِلَى خَمْسَةِ عَشْرَ دَرَجَةً مِنَ
السُّنْبُلَةِ تَفْعَلُ التَّسْحِينَ، وَهُوَ زَمَانُ الْقَيْظِ، وَمِنْ خَمْسَةِ عَشْرَ دَرَجَةً مِنَ السُّنْبُلَةِ
إِلَى خَمْسَةِ عَشْرَ دَرَجَةً مِنَ الْقَوْسِ تَفْعَلُ التَّجْفِيفَ، وَهُوَ زَمَانُ الْخَرِيفِ (٢)،
وَكَذَلِكَ مِنْ خَمْسَةِ عَشْرَ دَرَجَةً مِنَ الْقَوْسِ إِلَى خَمْسَةِ عَشْرَ دَرَجَةً مِنَ الْحَوْتِ
تَفْعَلُ التَّبْرِيدَ، وَهُوَ زَمَانُ الشِّتَاءِ، وَهَذَا دَوْرُهَا فِي الْفَلَكِ مَرَّةً فِي الْعَامِ، وَالْقَمَرُ
يَدْوِرُهُ (٣) فِي شَهْرٍ وَاحِدٍ = صَارَتْ نِسْبَةُ دَوْرِ الْقَمَرِ فِي الْفَلَكِ كَنِسْبَةِ دَوْرِ
الشَّمْسِ فِيهِ، فَكَانَتْ نِسْبَةُ الشَّهْرِ إِلَى الْقَمَرِ كَنِسْبَةِ السَّنَةِ إِلَى الشَّمْسِ، فَالشَّهْرُ
يَجْمَعُ الْفُصُولَ الْأَرْبَعَةَ كَمَا تَجْمَعُهُ السَّنَةُ، وَمَا تَفْعَلُهُ الشَّمْسُ فِي كُلِّ تَسْعِينَ
يَوْمًا وَكَسْرٍ يَفْعَلُهُ الْقَمَرُ فِي سَبْعَةِ أَيَّامٍ وَكَسْرٍ.

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ. وَلِهَا نِظَائِرٌ فِي كِتَابِ الْمَصْنُفِ. وَأَصْلُهَا نَاشِرٌ (ط).

(٢) مِنْ قَوْلِهِ: «وَكَذَلِكَ مِنْ خَمْسَةِ عَشْرَ دَرَجَةً مِنَ الْجُوزَاءِ» إِلَى هُنَا سَاقِطٌ مِنْ (ق).

(٣) (ق): «يَدْوِرُ».

قالوا: فأخِرُ الشَّهرِ شِيبَةٌ بالشتاءِ، وأوَّلُهُ شِيبَةٌ بالربيعِ، والرُّبْعُ الثاني من الشَّهرِ شِيبَةٌ بالصَّيفِ، والرُّبْعُ الثالثُ منه شِيبَةٌ بالخريفِ.

فهذا غايةُ ما قرَّروا به هذا الحكم.

قالوا: وأمَّا كونُ الشيء الواحد سببًا للضَّدين، فقد نصَّ^(١) أرسطاطاليس في كتاب «السَّماع الطبيعي»^(٢) على جوازه.

والجوابُ عن هذا: أنَّ الشَّمسَ ليست هي السَّبَبُ الفاعلُ لهذه الطبائع المختلفة، وإنما قرُبُها وبعدها وارتفاعُها وانخفاضُها أثرٌ في سخونة الهواء وتبريده، وفي تحلُّل البُخارات وتكاثُفها، فيحدُثُ بذلك في الحيوان والنبات والهواء هذه الطبائع والكيفيات، والشَّمسُ جزءُ السَّبَبِ كما قرَّره.

وأما القمر، فلا يؤثِّرُ قرُبُه ولا بعده وامتلاؤه ونقصانه في الهواء كما تؤثِّره الشَّمسُ، ولو كان ذلك كذلك لكانَ كلُّ شهرٍ من شهور العام يجمعُ الفصولَ الأربعة بطبائعها وتأثيراتها وأحكامها، وهذا شيءٌ يدفعه الحسُّ فضلًا عن النظر والمعقول.

وقياسُ القمر على الشَّمسِ في ذلك من أفسد القياس؛ فإنَّ الفارقَ بينهما في الصِّفة والحركة والتأثير أكثرُ من الجامع، فالحكمُ على القمر بأنه يُحدِثُ الطبائعَ الأربعة قياسًا على الشَّمسِ، والجامعُ بينهما قطعُه للفلَكِ في كلِّ شهرٍ كما تقطعه في سنة = لا يعتمدُ عليه من له خبرةٌ بطرق الأدلَّةِ وصنعة

(١) في الأصول: «قضى». وهو تحريف. وسيأتي على الصواب.

(٢) ويُعرف بـ «سمع الكيان»، وهو ثمان مقالات، وشرحه جماعة. انظر: «الفهرست» (٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٦)، و«أخبار الحكماء» (٤١، ٥٢، ٥٣).

البرهان^(١).

وأما قولكم: إنَّ أرسطاطاليس نصَّ في كتابه على أن الواحد قد يكونُ سبباً للضدِّين، فنحن نذكرُ كلامه بعينه في كتابه ونبيِّن ما فيه.

قال في المقالة الثانية: «وأيضاً، فإنَّ الواحد بعينه^(٢) قد يكونُ سبباً للضدِّين، فإنَّ الشيء الذي بحضوره يكونُ أمرٌ من الأمور فغيبته قد تكونُ سبباً لضده، فيقالُ [في] ذلك: إنَّ غيبةَ الرُّبَّان سببُ غرق السفينة، وهو الذي كان حضوره سببَ سلامتها».

فتأمَّل هذا الكلام، وقابل بينه وبين كلامهم في فعل القمر الأمور المضادةً يظهرُ لك تلبسُ القوم وجهلهم؛ فإنَّ نظيرَ^(٣) ذلك بطلانُ هذه الطبائع والكيفيات عند انقطاع تعلُّق القمر بهذا العالم، كما بطلَ عملُ السفينة وجريها عند غيبة الرُّبَّان عنها وانقطاع تعلُّقه بها، فلم يكن الرُّبَّان هو سببُ الغرق الذي هو ضدُّ السَّلامة، كما كان القمرُ سبباً لليبس الذي هو ضدُّ الرطوبة وللحرارة التي هي ضدُّ البرودة، وإنما كانت أسبابُ الغرق غلبةً^(٤) إحدى الأسباب التي كان الرُّبَّان يمنعُ فعلها، فلمَّا غاب عنها عمِلَ ذلك السَّببُ عمله فغرقت.

وهذا أوضحُ من أن يحتاج إلى تقرير^(٥)، ولكنَّ الأذهان التي قد

(١) (ت): «وصيغة البرهان». (ق): «وصفة البرهان».

(٢) «بعينه» ليست في (ق).

(٣) مهملة في (د). (ق، ت): «انظر». وهو تحريف.

(٤) (ت): «عليه».

(٥) (ت): «دليل».

أعتادت قبولَ المُحالات قد تحتاجُ في علاجها إلى ما لا يحتاجُ إليه غيرها،
وبالله التوفيق.

قال صاحب الرسالة: «وقالوا في معرفة أحوال أمهات المدن: إنَّ ذلك يُعَلِّمُ من المواضع التي فيها الشَّمس والقمرُ في أولِ أبتنائها^(١) ومواضع الأوتاد منها، خاصةً وتد الطالع، كما يُفَعَّلُ في المواليد، فإن لم يوقَّف على الزَّمان الذي أُبْتَنِيَتْ^(٢) فيه فليُنظَر إلى موضع وسط السماء في مواليد الولاية والملوك الذين كانوا في ذلك الزَّمان الذي بُنِيَتْ فيه تلك المدن».

قلت: ونظيرُ هذا من هذيانهم قولهم: إننا نعرفُ أحوال الأب من مولد الابن إذا لم يُعرَف مولدُ الأب!

قالوا: إنَّ هذا الموضع^(٣) تالٍ في المرتبة للطالع، وهو أخصُّ المواضع بالطالع، كما أنَّ الأبَّ أخصُّ الأشياء بالابن، فكذلك أخصُّ الأشياء بالمَلِك مملكته، فموضعُ وسط سمائه يدلُّ على مدينته وأحوالها.

وكلُّ عاقلٍ يعلمُ بطلانَ هذه الدلالة وفسادها، وأنه لا ارتباط بين طالع المدينة وطالع السُّلطان، كما لا ارتباط بين طالع ولادة الابن وطالع ولادة أبيه، وإنما هذه تشبيهاتٌ بعيدة^(٤)، ومناسباتٌ في غاية البُعد.

قال صاحبُ الرِّسالة: «وقالوا في معرفة حال الوالدين: إنَّ الشَّمس

(١) (ت): «ابتدائها».

(٢) (ت): «أثبتت».

(٣) (ت) «المولد».

(٤) «بعيدة» ليست في (ت).

وَزُحَلْ يَشَاكِلَانِ الْآبَاءَ بِالطَّبَعِ^(١). وَلَسْتُ أُدْرِي كَيْفَ تُعْقَلُ^(٢) دَلَالَةُ شَيْءٍ لَيْسَ مِمَّا يَتَوَلَّدُ بِطَبْعِهِ عَلَى شَيْءٍ مِنْ طَرِيقِ التَّوَالِدِ؛ لِأَنَّ الْأَبَّ إِنَّمَا يَكُونُ أَبًا بِإِضَافَتِهِ إِلَى ابْنِهِ، وَالْإِبْنَ إِنَّمَا يَكُونُ ابْنًا بِإِضَافَتِهِ إِلَى أَبِيهِ.

وَإِنَّهُمْ يَسْتَدَلُّونَ^(٣) عَلَى حَالِ الْأَوْلَادِ بِالْقَمَرِ وَالزُّهْرَةِ وَالْمَشْتَرِيِّ، وَإِنَّ أَحْوَالَ الْأَبِّ تُعْرَفُ مِنْ مَوْلَدِ ابْنِهِ^(٤)، بِأَنْ يَقَامَ مَوْضِعُ الْكَوْكَبِ الدَّالِّ عَلَيْهِ - وَهُوَ الشَّمْسُ أَوْ زُحَلٌ - مَقَامَ الطَّالِعِ، وَيُسْتَدَلُّ عَلَى حَالِ الْإِبْنِ مِنْ مَوْلَدِ أَبِيهِ، بِأَنْ يَقَامَ مَوْضِعُ الْكَوْكَبِ الدَّالِّ عَلَيْهِ - وَهُوَ أَحَدُ الْكَوَاكِبِ الثَّلَاثَةِ: الْقَمَرِ وَالْمَشْتَرِيِّ وَالزُّهْرَةِ - مَقَامَ الطَّالِعِ.

وَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ فِي أَكْثَرِ الْأَوْقَاتِ أَبًا، فَتَكُونُ الشَّمْسُ أَوْ زُحَلٌ تَدُلُّ عَلَيْهِ مِنْ مَوْلَدِ ابْنِهِ، وَلَهُ فِي نَفْسِهِ مَوْلِدٌ لَا مُحَالَةَ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ رَبُّ طَالِعِ مَوْلَدِهِ كَوْكَبًا غَيْرَ الْكَوْكَبَيْنِ الدَّالِّينَ عَلَى حَالِهِ مِنْ مَوْلَدِ أَبِيهِ وَابْنِهِ، فَيَكُونُ حَالُهُ يُعْرَفُ مِنْ ثَلَاثَةِ كَوَاكِبٍ وَثَلَاثَةِ بُرُوجٍ مُخْتَلِفَةِ الْأَشْكَالِ وَالطَّبَائِعِ!

وَتَنَاقُضُ هَذَا الْقَوْلَ بَيِّنٌ لِمُسْتَعْمَلِهِ فَضْلًا عَنْ مَتَوْهَمِهِ».

قلت: قد قالوا في الجواب عن هذا: إنه لا تناقض فيه، بل هو حق واجب.

قالوا: إذا أردنا أن نعرف حال سقراط مثلا من حيث هو إنسان، أليس

(١) (ت): «متشاكلان بالطبع».

(٢) مهمله في (د). (ق): «يفعل». (ت): «تفعل». والمثبت من (ط).

(٣) معطوف على ما قبله. أي: وقالوا: إنهم يستدلون.

(٤) (ق): «مواليد ابنه». وهو خطأ.

يُنظَرُ إلى ما يَخُصُّ الحيوانَ والإنسانَ الكَلْبِيَّ، وإذا أردنا أن نعرف حاله من حيث هو أبٌ أن يُنظَرَ إلى المضاف وما يلحقه، وإذا أردنا أن نعرف حاله من حيث هو عدلٌ^(١) يُنظَرُ إلى الكيفية وما يخصُّها، والأولُ جوهر، والباقي أعراض، وسقراطٌ واحد، ونعرفُ أحواله من مواضع مختلفة متباينة، مرّةً يكونُ جوهرًا ومرّةً يكونُ عَرَضًا؟

فكذلك إذا أردنا أن نعرف حاله من مولده نظرنا إلى الطالع وربّه، وإذا أردنا أن نعرف حاله من مولد أبيه نظرنا إلى العاشر^(٢) والشَّمس، وكذلك إذا أردنا أن نعرف حاله من مولد ابنه نظرنا إلى موضعٍ آخر، وليس ذلك متناقضًا كما أن الأول ليس متناقضًا.

فيقال: هذا تشبيه^(٣) فاسد، واعتبارٌ باطل؛ فإنَّ نظركم في طالع الأب لتستدلُّوا به^(٤) على حال الولد، ونظركم في الطالع^(٥) لتستدلُّوا به على حال الأب، هو استدلالٌ على شيءٍ واحد، وحكمٌ عليه بسببٍ لا يقتضيه ولا يقارنه^(٦)، فأين هذا من تعرّف إنسانيّة سقراط وأبوته وعدالته وعلمه مثلاً وطبيعته؟! فإنَّ هذه أحوالٌ مختلفة، لها أدلّةٌ وأسبابٌ مختلفة، فنظيرُها: أن تُعرَفَ حالُ الولد من جهة سعادته ونَحْسِهِ^(٧) وصحّته وسقمه من طالعه،

(١) (ط): «عالم».

(٢) لعل المراد: البرج العاشر، وهو الجدي، وهو بيت زحل.

(٣) (ق): «تنبيه». وهو تحريف.

(٤) في الأصول: «وان نظرنا في طالع الأب ليستدلوا به». والمثبت أشبه.

(٥) أي: طالع الولد.

(٦) في الأصول: «يفارقه». والمثبت أشبه.

(٧) في الأصول: «ومحبته». وهو تحريف.

وحالُه من جهة ما يناسبه من الأغذية والأدوية من مزاجه، وحالُه من جهة أفعاله وراثته من أخلاقه؛ كالحياء والصبر والبذل، وحالُه من جهة اعتدال مزاجه من اعتدال أعضائه وتركيبه وصورته؛ فهذه أحوالٌ بحسب اختلاف أسبابها.

فأين هذا من أخذ حال الولد وعمره وسعادته وشقاوته من طالع أبيه، وبالعكس؟!

فالله يُعِينُ العقلاء على تليسكم ومحالكم، ويثبت عليهم ما وهبهم من العقول التي رَغِبَ بها^(١) ورَغِبُوا بها عن مثل ما أتم عليه.

قال: «وزعم بطليموس أن الفلك إذا كان على شكل ما ذكره، في مولد ما، وكانت الكواكب في مواضع ذكرها؛ وجب أن يكون الولد أبيض اللون سبطاً، وإن وُجد مولودٌ في بلاد الحبشة والفلك متشكلاً على ذلك الشكل والكواكب في المواضع التي ذكرها لم يَمُضِ ذلك الحكم عليه، ومضى على المولود إن كان من الصقالبة أو من قُرْبِ مزاجه من مزاجهم.

وزعم أن الفلك إذا كان على شكل ما ذكره، في مولد ما، وكانت الكواكب في مواضع ذكرها؛ فإن صاحب المولد يتزوج أخته إن كان مصرياً، فإن لم يكن مصرياً لم يتزوجها.

وزعم أن الفلك إذا كان على شكل آخر ذكره، في مولد من الموالي، وكانت الكواكب في مواضع بينها^(٢)؛ تزوج الولد بأمه إن كان فارسياً، وإن

(١) (ق، د): «رغبت».

(٢) في الأصول: «موضع بينهما». وهو تحريف. ومضت نظائره على الصواب.

لم يكن فارسياً لم يتزوَّجها.

وهذه مناقضةٌ شنيعة؛ لأنه ذَكَرَ علَّةً ومعلولاً يوجدُ بوجودها، ويرتفعُ بارتفاعها، ثمَّ ذَكَرَ أنها توجدُ من غير أن يوجدَ معلولها».

قلت: أربابُ هذا الفنِّ يقولون: لا بد من معرفة الأصول التي يحكمُ عليها؛ لئلاً يغلطَ الحاكمُ ويذهبَ كلامُه هدراً إن لم يعرفِ الأصول، وهي: الحِسُّ^(١)، والشريعة، والأخلاق، والعادات، مما يحتاجُ المنجِّمُ إلى تحصيلها، ثمَّ يحكمُ عليها^(٢).

وكذلك قال بطليموس: إنه يجبُ على المنجِّمِ النظرُ في صور الأبدان وخواصِّ حالات الأنفُس، واختلاف العادات والسُّنن.

قال: ويجبُ على من نظر في هذه الأشياء على المذهب الطبيعي أن يتشبَّثَ أبداً بالسبب الأول الصحيح؛ لئلاً يغلطَ بسبب اشتباه المواليد^(٣)، فيقول مثلاً: إن المولودَ في بلاد الحَبَش يكونُ أبيض اللون سَبِطَ الشَّعر، وإنَّ المولودَ في بلاد الروم أسود اللون جَعْدُ الشَّعر، أو يغلطُ أيضاً في السُّنن والعادات التي يُخصِّصُ بها بعضُ الأمم في الباه^(٤)، فيقول مثلاً: إنَّ الرجلَ من أهل أنطاكيا يتزوَّجُ بأخته، وكان الواجبُ أن ينسبَ ذلك إلى الفارسيِّ.

(١) (ق، د): «الجنس». وهو تحريف.

(٢) انظر: «شرح نهج البلاغة» (٦/ ٢١١).

(٣) (ت): «المولد».

(٤) النكاح. وفي الأصول: «الباهلي». والمثبت من (ط). ووقع في «صفة جزيرة العرب» للهمداني (٤٨) نقلاً عن بطليموس في سياقٍ آخر: «الباهية». والباهية نسبة إلى الباه، وتوصف بها بعض الأدوية والأغذية.

وفي الجملة؛ ينبغي أن يأخذ أولاً^(١) حالات القضاء الكلي، ثم يأخذ حالات القضاء الجزئي؛ ليعلم منها حالات الأمر^(٢) في الزيادة والنقصان.

وكذلك يجب ضرورة أن يقدم في قسمة الأزمان أصناف الأسنان^(٣) الزمانية، وموافقتها لكل واحد من الأحداث، وأن يتفقد أمرها؛ لئلا يغلط في وقت من الأوقات في الأعراض العامية البسيطة التي ينظر فيها في الموالي، فيقول: إن الطفل يباشر الأعمال أو يتزوج أو يفعل شيئاً من الأشياء التي يفعلها من هو أتم سناً منه، وإن الشيخ الفاني يولد أو يفعل شيئاً من أفعال الأحداث.

وهذا ونحوه يدل على أن الأمور وغيرها إنما هي بحسب اختلاف العوائد والسُنن والبلاد وخواص الأنفس، واختلاف الأسنان والأغذية وقواها أيضاً فيها تأثير قوي، وكذا الهواء والتربة واللباس وغيرها، كل هذه لها تأثير في الأخلاق والأعمال، وأكبرها: العوائد، والمربا، والمنشأ.

فإحالة هذه الأمور على الكواكب والطالع والمقارنة والمفارقة والمناظرة^(٤) من أبين الجهل، ولهذا اضطر إمام المنجمين ومعلمهم^(٥) إلى

(١) (ق): «أن أو لا».

(٢) (د، ق): «ليعلم منها الأمر».

(٣) (ت): «الإنسان». (ق): «الأسنان».

(٤) في الأصول: «والناظر». والمثبت أشبه.

(٥) وهو بطليموس. قال القفطي في ترجمته من «أخبار الحكماء» (١٣٠): «وما أعلم أحداً بعده تعرّض لتأليف مثل كتابه المعروف بالمجسطي، ولا تعاطى معارضته، بل تناوله بعضهم بالشرح والتبيين...، وإنما غاية العلماء بعده التي يجرون إليها، وثمرة =

مراعاة هذه الأمور، وأخبرَ أَنَّ الحاكمَ بدون معرفتها والتشَبُّثِ بها يكونُ مخطئًا.
وحينئذٍ، فالطالعُ المعتبرُ المؤثِّرُ إنما هو طالعُ العوائد والسُّنن والبِلاد،
وخواصُّ هيآت النفوس الإنسانية، وقوىُ أغذية أبدانها وهوائها وتربتها،
وغير ذلك مما هو مشاهدٌ بالعيان تأثيره في ذلك.

أفليس من أبين الجهل الإعراض عن هذه الأسباب، والحوالة على
حركات النجوم واجتماعها وافتراقها ومقابلتها في تربيع أو تثليث أو تسديسٍ
مما لو صحَّ لكان غايته أن يكون جزءً سببٍ من الأسباب التي تقتضي هذه
الآثار؟!!

ثمَّ إنَّ لها من المقارنات والمفارقات والصَّوارف والعيوارض ما لا
يحصي المنجمُ القليل من عُشر معشاره، أفليس الحكمُ بمجرد معرفة جزءٍ
من أجزاء السَّبب بالظنِّ والحدس أو التقليد لمن حَسُنَ ظنُّه به حكمٌ
كاذب؟!!

ولهذا كذبُ المنجمُ أضعافُ أضعاف صدقه بكثير، حتى إنَّ [صدق]
بعض الزَّرائق، وأصحاب الكشف، وأرباب الفراسة، والحزَّائين^(١)، أكثرُ
من صدق هؤلاء بكثير^(٢)، وما ذاك إلا لأنَّ المجهول من جُمَل^(٣) الأسباب

= عنایتهم التي يتنافسون فيها: فهم كتابه على مرتبته، وإحكام جميع أجزاءه على
تدریجه...».

(١) هم الكهَّان الناظرون في النجوم. وأصل الحزو: الخرص والتقدير. «اللسان».
(٢) انظر: «رسائل الشريف المرتضى» (٢/٣٠٨، ٣٠٩)، و«البصائر والذخائر»
(١٠١/٦).

(٣) في الأصول: «حمل». بالمهملة. والمثبت من (ط).

وما يعارضُها ويمنعُ تأثيرَها أكثرُ من المعلوم منها، فكيف لا يقعُ الكذبُ والخطأ؟! بل لا يكادُ يقعُ الصدقُ والصوابُ إلا على سبيل التصادف^(١).

ونحن لا ننكرُ ارتباطَ المسبباتِ بأسبابها، كما أرتكبه كثيرٌ من المتكلمين، وكابروا العيان، وجحدوا الحقائق، كما أننا لا نرضى بهذيانات الأحكاميين ومحالاتهم، بل نُثبتُ الأسبابَ والمسبباتِ والعِللَ والمعلولات، ونبيِّنُ مع ذلك بطلانَ ما يدَّعونه من علم أحكام النجوم وأنها هي المدبِّرةُ لهذا العالم، المُسعدةُ المُشقية، المُحييةُ المُميتة، المعطيةُ للعلوم والأعمال والأخلاق والأرزاق والآجال، وأنَّ نظرَكم^(٢) في هذا العلم موجبٌ لكم^(٣) من علم الغيب ما أنفردتم به عن سائر الناس، وليس في طوائف الناس أقلُّ علماً بالغيب منكم، بل أنتم أجهلُ الناس بالغيب على الإطلاق!

ومن أعتبرَ حالَ حُذافكم وعلماكم واعتمادهم على ملاحم^(٤) مُرَكِّبةٍ من إخبارات بعض الكهَّان، ومناماتٍ وفراساتٍ وقصصٍ متوارثةٍ عن أهل الكتاب وغيرهم، ومزج ذلك بتجارِبٍ حصلت، مع اقتراناتٍ نجوميةٍ

(١) في الأصول: «التصادف». والمثبت من (ط).

(٢) التفات.

(٣) (ت): «يوجب لكم».

(٤) جمع: ملحمة. وهي تأليفٌ قصصيٌّ منظومٌ - في الغالب - أو نثريٌّ، طويل، في وصف الحروب والوقائع والفتن الماضية والمستقبلية. وفيه كتبٌ كثيرة، والغالب عليها الكذب والخرافة. انظر: «الجامع» للخطيب (٢/١٦٢)، و«مجموع الفتاوى» (٤/٧٩)، و«زاد المعاد» (٣/٢٣٧، ٥/٧٨٨)، و«أبجد العلوم» (٢/٥١٨، ٥١٩).

واتصالات كوكبيّة يُعَلِّمُ بالحساب حصولُها في وقتٍ معيّن، فقضيتمُ بحصول تلك الآثار أو نظيرها عندها، إلى أمثال ذلك من أسباب علم تَقَدِّمَةِ المعرفة^(١) التي جَرَّبَتِ النَّاسُ^(٢) منها مثل ما جرَّبتم، فصدقت تارةً وكذبت تارةً^(٣).

فغاية الحركات النجومية والاتصالات الكوكبية أن تكون كالعلل والأسباب المشاهدة التي تأثيراتها موقوفةٌ على أنضمام أمورٍ أخرى إليها، وارتفاع موانع تمنعها تأثيرها؛ فهي أجزاء أسبابٍ غيرٍ مستقلةٍ ولا مُوجِبَةٍ.

هذا لو أقمتم على تأثيرها [دليلاً]، فكيف وليس معكم إلا الدعاوى وتقليدُ بعضكم بعضاً، واعترافُ حدّاقكم بأنّ الذي يُجهلُ من بقية الأسباب المؤثّرة، ومن الموانع الصّارفة، أعظمُ من المعلوم منها بأضعافٍ مضاعفةٍ لا تدخلُ تحت الوهم؟!!

فكيف يستقيم لعاقلي الحكم بعد هذا؟! وهل يكون في العالم أكذب منه؟!!

(١) تقدمة المعرفة بالحوادث قبل وقوعها، بدلائل تدلُّ عليها، منها ما هو صحيحٌ مُفضى إلى المعرفة، وتختلف قوى النَّاسِ في إدراكه وتحصيله، ومنها ما هو بخلاف ذلك. انظر: «مجموع الفتاوى» (١٧٢/٣٥، ١٧٣)، و«منهاج السنة» (٥٤/٤)، و«الفهرست» (٣٦٢، ٣٦٤، ٤٣٦)، و«أبجد العلوم» (٢/١٤، ٢٩)، وما سيأتي (ص: ١٤٣٤-١٤٣٧، ١٤٥٤). ولا بن قاضي بعلبك (ت: ٦٧٥): «شرح تقدمة المعرفة لأبقراط» منه نسخة خطية في جامعة الملك سعود.

(٢) (ق، د): «جرت بين الناس». وهو تحريف.

(٣) خبر «ومن اعتبر حال حدّاقكم... محذوفٌ، تقديره: عرف ذلك.

قال صاحب الرسالة: «وإذا كان الفلك متي' تشكّل شكلاً ما، دلّ إن كان في مولد مصريّ عليّ أنه يتزوّج أخته، فذلك سنّة كانت لهم وعادة، وإن كان في مولد غيره لم يدلّ عليّ ذلك.

ونحن نجد أهل مصرَ في وقتنا هذا قد زالوا عن تلك العادة، وتركوا تلك السنّة بدخولهم في الإسلام والنصرانيّة واستعمالهم أحكامهما.

فيجب أن تسقط هذه الدلالة من مواليدهم لزوالهم عن تلك العادة، أو تكون الدلالة توجب ذلك في مولد كلّ أحدٍ منهم ومن غيرهم، أو تسقط الدلالة وتبطل بزوال أهل مصر عما كانوا عليه، وكذلك جمهور أهل فارس. وأيُّ ذلك كان، فهو دالٌّ عليّ قُبْح المناقضة وشدة المغالطة.

وقد رأيتُ وجههم بطليموس يقول في كتابه المعروف بـ«الأربعة»^(١): فيحدّس عليّ أنه يكون كذا وكذا، ويقول: فإذا كان كذا وكذا توهمنا أنه يكون كذا وكذا».

قلت: الذي صرّح به بطليموس أنّ علم أحكام النجوم بعد استقصاء معرفة ما ينبغي معرفته^(٢) إنما هو عليّ جهة الحدس لا العلم واليقين.

فمن ذلك قوله: «هذا، وبالجملة، فإنّ جميع علم حال هذا العنصر إنما يستقيم أن يُلحَق عليّ جهة الظنّ والحدس لا عليّ جهة اليقين، وخاصّةً ما كان منه مرّكباً من أشياء كثيرة غير متشابهة».

(١) ويسمى أيضاً: «المقالات الأربع». انظر: «تاريخ الأدب العربي» (٤/ ٩٥)، و«استدراكات عليّ تاريخ التراث العربي» (٨/ ٨٧).

(٢) (ت): «بعد استقصاء معرفته».

قال شارحُ كلامه^(١): «وإنما ذهبَ إلى ذلك لأنَّ الأفعالَ التي تصدرُ عن الكواكب إنما هي بطريق العَرَض، وأنها لا تفعلُ بذواتها شيئاً.

والدليلُ على ذلك قوله في الباب الثاني من كتاب «الأربعة»: وإذا كان الإنسانُ قد استقصى معرفةَ حركة جميع الكواكب والشمس والقمر، حتى إنه لا يذهبُ عليه شيءٌ من المواضع والأوقات التي تحدثُ لها فيها الأشكال، وكانت عنده معرفةٌ بطبائعها قد أخذها من الأخبار المتواترة التي تقدّمته، وإن لم يعلم طبائعها في نفس جواهرها، لكن يعلم قواها التي تفعلُ بها، كالعلم بقوة الشمس أنها تُسخّن، وكالعلم بقوة القمر أنها تُرطب، وكذلك يعلم أمر قوى سائر الكواكب، وكان قوياً على معرفة أمثال سائر هذه الأشياء لا على المذهب الطبيعيّ فقط، لكن يُمكنه أيضاً أن يعلمَ بجودة الحدس خواصّ الحال التي تكون من امتزاج جميع ذلك».

قال الشارح: «وبطليموس يرى أن علم الأحكام إنما يُلحقُ على جهة الحدس لا على جهة اليقين».

قلت: وكذلك صرّح أرسطاطاليس في أوّل كتابه «السَّماع الطبيعي» أنه لا سبيل إلى اليقين بمعرفة تأثير الكواكب، فقال: «لمّا كانت حال العلم واليقين في جميع السُّبل التي لها مبادئ أو أسباب أو استقصات إنما يلزم من قبيل المعرفة بهذه^(٢)، فإذا لم تُعرف الكواكب على أيّ جهةٍ تفعلُ هذه

(١) شرح كتابه هذا جماعة. منهم: ثابت بن قرة الحراني (الآتي ذكره). ومحمد بن جابر البتاني (ت: ٣١٧). وعلي بن رضوان الطبيب (ت: ٤٥٣). انظر: تاريخ الحكماء (١٣٢، ١٦٤، ٥٨٩)، و«أبجد العلوم» (٣/١٦٣)، و«هدية العارفين» (١/١٣٢)، والمصدرين السابقين.

(٢) «بهذه» ليست في (ت).

الأفاعيل - أعني بذاتها أو بطريق العَرَض -، ولم تُعرف ما هيأتها وذواتها؛ لم تكن معرفتنا بالشيء [أنه] ينفعل^(١) على جهة اليقين».

وهذا ثابت بن قُرَّة^(٢) - وهو ما هو عندهم - يقول في كتاب «ترتيب العلم»^(٣): «وأما علمُ القضاء من النجوم فقد اختلف فيه أهله اختلفاً شديداً، وخرج فيه قومٌ إلى ادِّعاء ما لا يصحُّ^(٤) ولا يصدق، بما لا اتصال له بالأموال الطبيعية، حتى ادَّعوا في ذلك ما هو من علم الغيب، ومع هذا فلم يوجد منه إلى زماننا هذا قريبٌ من التمام كما وُجِدَ غيره». هذا لفظه، مع حُسن ظنه به، وعدّه له في العلوم.

وهذا أبو نصر الفارابيُّ يقول: «واعلم أنك لو قلبت أوضاع المنجّمين فجعلت السَّعدَ نحساً، والنَّحسَ سعداً، والحرَّ بارداً، والباردَ حاراً، والذكرَ أنثى، والأنثى ذكراً، ثمَّ حكمت؛ لكانت أحكامك من جنس أحكامهم، تصيبُ تارةً وتخطيءُ تارةً»^(٥).

وهذا أبو عليّ ابنُ سينا قد أتى في آخر كتابه «الشفاء» في ردِّ هذا العلم وإبطاله بما هو موجودٌ فيه^(٦).

(١) (ت): «تفعل». وهي مهملة في (ق).

(٢) الحرّاني، الصابىء، المنجّم، لم يكن في زمانه من يماثله في الطب والفلسفة (ت): ٢٨٨). انظر: «الفهرست» (٣٨٠)، و«السير» (١٣/٤٨٥).

(٣) لعله كتاب «مراتب العلوم» أو «مراتب قراءة العلوم». انظر: «أخبار الحكماء» (١٦٤)، و«هدية العارفين» (١/١٣٢).

(٤) في الأصول: «يصلح». والمثبت من (ط).

(٥) تقدم (ص: ١١٩٥).

(٦) راجع ما تقدم (ص: ١١٨٢).

وقرأت بخط رزق الله المنجم^(١) - وكان من زعمائهم - في كتاب «المقابسات»^(٢) لأبي حيان التوحيدى مناظرة دارت بين جماعة من فضلائهم جمع جمعهم^(٣) بعض المجالس، فذكرتها ملخصة مما لا يتعلّق بها، بل ذكرت مقاصدها.

قال أبو حيان: «هذه مُقَابَسَةٌ دارت في مجلس أبي سليمان محمد ابن طاهر بن بهرام السّجستاني^(٤)، وعنده أبو زكريا الصّيمري^(٥)،

(١) النحاس، المصري، أكبر المنجمين بها لعهد، ذكره أبو الصلت أمية بن عبد العزيز في «الرسالة المصرية» (٤٤/١ - نواذر المخطوطات)، وعنه القفطي في «أخبار الحكماء» (٢٥١). وتقدمت له قصة طريفة (ص: ١١٩٥).

(٢) «المقابسات» (٤ - ١١) عناية ميرزا محمد الشيرازي (وهي النشرة الأولى للكتاب سنة ١٣٠٦، بالهند)، (١٢٠ - ١٣٨) تحقيق السندوبي (أعاد نشر الطبعة الهندية مع تصحيح وتعليق)، (٥٧ - ٨٠) تحقيق محمد توفيق حسين (اعتمد على نسخة ليدن، وقطعة من الظاهرية، والطبعة الهندية)، وقد اعتمدت على النشرة الأخيرة (الطبعة الثانية ١٩٨٩، دار الآداب بيروت)، وانتفعت بالأولين، ورمزت للهندية بـ (ز)، ولطبعة السندوبي بـ (س).

وتحرفت «المقابسات» في (ت) إلى: «المقابسات» بالمشناة التحتية.

(٣) «جمع» ليست في (ت).

(٤) المنطقي، عالم بالحكمة والفلسفة والمنطق، أستاذ أبي حيان (في المقابسات: ٢٥٣ ما يفيد أنه كان حيّاً سنة ٣٧١، وفي الطبعة الهندية: سنة ٣٩١). انظر: «الفهرست» (٣٦٩)، و«أخبار الحكماء» (٣٨٨)، و«الإمتاع والمؤانسة» (٣٣/١).

(٥) فيلسوف، له أخبار في كتب أبي حيان، وذكره الشهرستاني في «الملل والنحل» (٣/٣٤) ضمن المتأخرين من فلاسفة الإسلام (ووقع في بعض طبعاته: «أبا زكريا يحيى بن عدي الصّيمري» بإسقاط حرف العطف قبل الصّيمري، وهو خطأ، =

والتُّوشْجاني^(١) أبو الفتح، وأبو محمد العروزي^(٢)، وأبو محمد المقدسي^(٣)، والقُومسي^(٤)، وغلّام زُحَل^(٥)، وكلُّ واحدٍ من هؤلاء إمامٌ في شأنه، فردُّ في صناعته.

= ويحيى بن عدي طبيبٌ فيلسوفٌ نصراني، ترجمته في «الفهرست»: ٣٢٢، و«أخبار الحكماء»: ٤٨٨، وانظر: «طبقات الشافعية»: ٤/٦٧.

(١) في الأصول: «الوسنجاني». وفي (ط)، و«المقابسات» (نسخة ليدن): «البوشنجاني». وكلاهما تحريف. وعلى الصواب في «المقابسات» (ز)، و«أخبار الحكماء» (٣٠٧). وانظر: «الإمتاع والمؤانسة» (١٤/٢)، وذيل «تجارب الأمم» للروذراوري (٧/٩٦، ٩٧). وهي نسبة إلى نُوشْجان، بلدة بفارس. انظر: «الأنساب» (١٢/١٥٩)، و«وفيات الأعيان» (٥/٢٤٣).

(٢) فيلسوف، لزم يحيى بن عدي المنطقي. انظر: «المقابسات» (١٣١).

(٣) «المقابسات» و«أخبار الحكماء» (٣٠٧): «وأبو محمد العروزي والمقدسي». وفي «المقابسات» (ز): «والعروزي أبو محمد المقدسي»، فجعلهما واحداً، وهو خطأ. وأحسب «المقدسي» محرّفاً عن «الأندلسي»، وأبو محمد الأندلسي من أصحاب أبي سليمان المنطقي وجلسائه، وله ذكرٌ كثير في كتب أبي حيان (ت: ٣٧٥). انظر: «المقابسات» (٨٨، ١١٢)، و«البصائر والذخائر» (٦/١٢٧، ٢٠٦، ٢٠٠/٨)، و«أخلاق الوزيرين» (٣٧٠، ٣٩٧، ٤٠١)، و«الصدّاقة والصدّيق» (٤٨، ٨٨).

(٤) (ق، د): «القوسطي». (ت): «القوسطي». وكلاهما تحريف. وعلى الصواب في «المقابسات»، و«أخبار الحكماء» (٣٠٧). نسبة إلى قُوسِمِس، على طريق خراسان. انظر: «الأنساب» (١٠/٢٦١)، و«معجم البلدان». وهو أبو بكر، فيلسوفٌ كبير الطبقة في الفلسفة وعلم الأوائل، حسن البلاغة. انظر: «المقابسات» (٨٤، ٨٥)، و«الإمتاع والمؤانسة» (١/٣٢).

(٥) أبو القاسم عبيد الله بن الحسن، منجمٌ حاسب (ت: ٣٧٦). انظر: «الفهرست» (٣٥٩)، و«أخبار الحكماء» (٣٠٦)، و«البصائر والذخائر» (٦/١٠١).

فقيل في المجلس: لِمَ خلا علمُ النجوم من الفائدة والثمرة، وليس علمٌ من العلوم كذلك، فإنَّ الطَّبَّ ليس على هذه الحال - ثمَّ ذُكِرَت فائدته والمنفعةُ به، وكذلك الحسابُ والنحوُ والهندسةُ والصَّنَائِعُ ذُكِرَت وذُكِرَت منافعُها وثمراتها؟

ثمَّ قال السائل: وليس علمُ النجوم كذلك؛ فإنَّ صاحبه إذا استقصى^(١)، وبلغ الحدَّ الأقصى في معرفة الكواكب، وتحصيل سيرها واقترانها ورجوعها ومقابلتها، وتربيعها وتثليثها وتسديسها، وُضُروب مزاجها في مواضعها من بروجها وأشكالها، ومطالعها ومقاطعها^(٢) ومغاربها ومشارقها ومذاهبها، حتى إذا حَكَمَ أصاب، وإذا أصابَ حَقَّق، وإذا حَقَّقَ جَزَم، وإذا جَزَمَ حَتَمَ = فإنه لا يستطيعُ البتة قلبَ شيءٍ عن شيء، ولا صرفَ شيءٍ عن شيء^(٣)، ولا تبعيدَ حالٍ قد دَنَتْ، ولا نفيَ مُلِمَّةٍ^(٤) قد أَكْثَبَتْ^(٥)، ولا رفعَ سعادةٍ قد أَجَمَّتْ وأظَلَّتْ^(٦)، أعني: أنه^(٧) لا يقدرُ على أن يجعل الإقامةَ سفرًا، ولا الهزيمةَ ظفرًا، ولا العقدَ حلالًا^(٨)، ولا الإبرامَ نقضًا، ولا اليأسَ رجاءً، ولا الإخفاقَ دَرَكًَا، ولا العدوَّ صديقًا، ولا الوليَّ عدوًّا، ولا البعيدَ قريبًا، ولا القريبَ بعيدًا.

(١) «المقاسبات»: «إن استقصى».

(٢) في الأصول: ومعاطفها. والمثبت من «المقاسبات».

(٣) «المقاسبات»: «صرف أمرٍ إلى أمر».

(٤) في الأصول: «ملة». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٥) «المقاسبات»: «ألَمَّت». وفي (ز): «كتبت».

(٦) «المقاسبات»: «وأظلت». بالمعجمة.

(٧) في الأصول: «امر». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٨) في الأصول: «فلا». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

فكأنَّ العالمَ به، الحاذق المتناهي في خفيَّاته^(١)، بعد هذا التَّعب والنَّصب، وبعد هذا الكدَّ والدَّاب، وبعد هذه الكلفة الشَّديدة والمؤنة الغليظة^(٢)، هو مستسلم^(٣) للمقدار، مُستجِد^(٤) لما يأتي به الليل والنهار، وعادت حاله مع علمه الكثير^(٥) إلى حال الجاهل بهذا العلم الذي أنقياؤه كانقياده، واعتباره كاعتباره^(٦)، ولعلَّ توكلَّ الجاهل أحسنُ من توكلَّ العالم به، ورجاءه^(٧) في الخير المشتهى^(٨) ونجاته من الشرِّ المتوقَّى أقوى وأصحُّ^(٩) من رجاء هذا المُدللِّ بزيجِه وحسابه وتقويمه وأسطرلابه.

ولهذا لما لقي أبو الحسين الثُّوري^(١٠) ما شاء الله^(١١) المنجِّم قال له:

(١) «المقاسبات» (ز): «في حقائقه».

(٢) في الأصول: «والمعرفة الغليظة». والمثبت من «المقاسبات».

(٣) في الأصول: «مستلزم». تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٤) «المقاسبات»: «مستحذ». والمثبت من الأصول (و.ز).

(٥) «المقاسبات»: «الكبير».

(٦) «المقاسبات»: «واعتياده كاعتياده». والمثبت من الأصول (و.ز).

(٧) في الأصول: «ورضاه». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٨) «المقاسبات»: «المتمنى». (ز، س): «المتوقع».

(٩) «المقاسبات»: «وأفسح». (ز، س): «وأرسخ».

(١٠) كذا في الأصول. وهو خطأ. وفي «المقاسبات» و«البصائر والذخائر» (٣٠ / ٥):

«الثوري» بلا كنية. وهو الصواب. وفي «أخبار الحكماء» (٤٣٧): «سفيان الثوري».

وانظر: «البيان والتبيين» (١٣ / ٤). وأظن المصنف ظنَّ «النوري» فزاد كنيته من عنده.

وأبو الحسين النوري شيخ الصوفية بالعراق لعصره، متأخر (ت: ٢٩٥). انظر:

«السير» (٧٠ / ١٤).

(١١) في الأصول: «ماشا». والمثبت من «المقاسبات»، و«البصائر والذخائر»، و«أخبار =

أنت تخاف زُحَل وأنا أخافُ ربَّ زُحَل، وأنت ترجو المشتري وأنا أعبدُ^(١)
ربَّ المشتري، وأنت تغدو بالاستشارة^(٢) وأنا أغدو بالاستخارة، فكم
بيننا؟!

وهذا أنوشروان - وكان من الملوك^(٣) الأفاضل - كان لا يَرَفَعُ بالنجوم
رأسًا، فقليل له في ذلك، فقال: صوابه يُشَبِّهُ الحَدَس، وخطؤه شديدٌ على
النفس.

فمتى أفضى هذا الفاضلُ النَّحِيرُ، والحاذقُ البصير، إلى هذا الحدِّ
والغاية؛ كان علمه عاريًا من الثمرة، خاليًا من الفائدة، حائلًا عن النتيجة، بلا
عائدة ولا مَرْجُوع.

وإنَّ أمراً أوَّلُه على ما قرَّرنا، وآخرُه على ما ذكرنا، لحريٌّ أن لا يُشغَلَ
الزمانُ به، ولا يُوهَبَ العمرُ له، ولا يُعَارَ^(٤) الهمَّ والكَدَّ^(٥)، ولا يُعاجَ
عليه^(٦) بوجهٍ ولا سببٍ.

= الحكماء». وهذا لقبه، واسمه ميشا، وهو منجمٌ يهودي، كان في زمن المنصور،
وعاش إلى أيام المأمون.

(١) «المقاسبات» و«البصائر والذخائر»، و«أخبار الحكماء»: «أرجو».

(٢) استشارة النجوم. وفي (ت): «تعدو بالإشارة». وهو تحريف.

(٣) «المقاسبات» (ز، س): «من المغفلين»!. وهو تحريفٌ طريف، والصواب:

«المعقلين» أي: الأذكياء. انظر: «تكملة المعاجم» لدوزي (٧/٢٦٩)، ومقدمة

تحقيق «التهفوات النادرة» (٣١). ولعل ابن القيم استشكلها فغيَّرها.

(٤) «المقاسبات»: «يقارَ». والمثبت من الأصول (ز، س).

(٥) «المقاسبات» (ز، س): «والكدر».

(٦) أي: ولا يلتفت إليه. وفي «المقاسبات» (ز، س): «يعاد عليه».

هذا إن كانت الأحكام صحيحة مُدْرَكَةً مُحَقَّقَةً، ومصابةً مُلْحَقَةً معروفةً محصَّلةً^(١)، ولم يكن المذهبُ على ما زعمَ أربابُ الكلام والذين^(٢) يَأْبُونَ تأثيرَ هذه الأجرامِ العاليةِ في الأجسامِ السافلةِ، وينفون الوسائطَ بينهما والوصائلَ، ويدفعون الفواعلَ والقوايلَ.

نَمَّ السُّؤالُ.

فأجاب كلُّ من هؤلاء بما سَنَحَ له:

* فقال قائلٌ منهم: عن هذا السُّؤالِ المَهُولِ^(٣) جوابان:

أحدهما: هو زجرٌ عن النظر فيه؛ لئلاً يكون هذا الإنسانُ مع ضَعْفِ نَحِيْزَتِهِ^(٤)، واضطرابِ غريزته، وضَعْفِ مُتَنَّتِهِ^(٥)، عَدَاءً على رَبِّهِ، شريكاً^(٦) له في غَيْبِهِ، متكبراً على عبادِهِ، ظانناً بأنه فيما يأتي^(٧) من شأنه قائمٌ بجدِّهِ وقدرته، وحوله وقوته، وتشميره وتقليلِصه، وتَهْجِيرِهِ وتَعْرِيسِهِ، فإنَّ هذا النَّمَطَ يحجُزُ الإنسانَ عن الخشوعِ لخالقه، والإدعانِ لربِّهِ، ويُبْعِدُهُ عن

(١) «المقاسبات» (ز، س): «أو مصانعة ملحقة ومعروفة محضة».

(٢) «المقاسبات» (ز، س): «وأرباب الكلام والدين». وهي قراءةٌ محتملة.

(٣) «المقاسبات»: «عن هذه المسألة على التهويل»، (ز، س): «عن هذه المسألة لا على هذا التهويل».

(٤) أي: طبعه. وفي (ق، د): «تجربة». (ت): «تحريه». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات». وفي (ز، س): «مخيلته».

(٥) أي: قوته. وفي (ت): «منه». وأهملت في (د). (ق): «منية». وهو تحريف. وفي «المقاسبات»: «وانفتات طيبته، وانبتات مريته».

(٦) «المقاسبات»: «بحائثا».

(٧) «المقاسبات»: «مأتي».

التسليم لمديّره، ويحوّل بينه وبين طرح الكاهل^(١) بين يدي من هو أملك له وأولى به.

وأما الجواب الآخر: فهو بشرى عظيمة على نعمة جسيمة لمن حصل له هذا العلم، وذلك سرّ لو أُطّلع عليه، وغيبٌ لو وُصّل إليه، لكان ما يجده الإنسان فيه من الرّوح والرّاحة والخير في العاجلة والآجلة يكفيه مؤنة هذا الخطب الفادح، ويغنيه عن^(٢) تجشّم هذا الكدّ الكادح.

فاجعل أيها المنكّرُ لشرف هذا العلم بدل عَيْبِكَ^(٣) ما يخفى عليك خفيّه ومكنونه تذللًا لله - تقدّس اسمه - فيما أستبان لك معلومه ووضّح عندك مظنونه.

ثمّ قال: أعلم أنّ العلمَ به حقٌّ، ولكنّ الإصابةَ بعيدة، وليس كلّ بعيدٍ محالًا، ولا كلّ قريبٍ صوابًا، ولا كلّ صوابٍ معروفًا، ولا كلّ محالٍ موصوفًا، وإنما كان العلمُ حقًّا، والاجتهادُ فيه مبلغًا^(٤)، والقياسُ فيه صوابًا، وبذلّ السعيِ دونه محمودًا؛ لاشتباك^(٥) هذا العالم السفليّ بذلك العالم العلويّ، واتصالِ هذه الأجسام القابلة بتلك الأجسام^(٦) الفاعلة، واستحالة

(١) أي الحمل الذي عليه. على المجاز. وغيّرت في «المقابسات» (س) إلى «الكل».

(٢) (ت): «ويعيّنه على». «المقابسات» (س): «وينهيّه عن». (ز): «ويهيّنه عن».

(٣) (ق): «قبل عينك». (ت): «يدل عليك». والمثبت من (د) و«المقابسات». وفي (ز)، (س): «بدل غيبك».

(٤) «المقابسات»: «في طلبه مخلصًا».

(٥) «المقابسات» (ز، س): «لامتثال».

(٦) «المقابسات»: «الأجرام».

هذه الصور بحركات تلك المتحرّكات المُتَشَاكِلَة^(١) بالوحدة.

وإذا صحَّ هذا الاتصال والتَّشَابُكُ، وهذه الحَبَائِلُ^(٢) والرُّبُطُ، صحَّ التأثير من العلويِّ، وقبول التأثير من السفليِّ، بالمواصلات^(٣) الشُّعَاعِيَّة، والمناسبات^(٤) الشُّكْلِيَّة، والأحوال الخَفِيَّة والجَلِيَّة.

وإذا صحَّ التأثير من المؤثِّر، وقبوله من القابل، صحَّ الاعتبار، واستنَّ^(٥) القياس، وصدَّق الرِّصْد، وثبَّت الإلْف، واستحكمت العادة، وانكشفت الحدود، وانثالت العِجَل^(٦)، وتعاضدت الشُّوَاهِد، وصار الصواب غامراً، والخطأ مغموراً، والعلم جوهراً راسخاً، والظنُّ عَرَضاً زائلاً.

فقيل: هل تصحُّ الأحكام أم لا؟

* فقال [قائل]^(٧): الأحكام لا تصحُّ بأسرها، ولا تبطل من أصلها، وذلك بسببِ تَبَيُّنِ^(٨) إذا أُنعِمَ النظر، ونُشِطَ للإصغاء^(٩)، وُصِدَ نحو

(١) في الأصول: «المحرركات المشاكلة». والمثبت من «المقاسبات».

(٢) (ق، ت): «الحبال». والمثبت من (د) و«المقاسبات». وفي (ز، س): «الحبائك».

(٣) في الأصول: «والمواضع». والمثبت من «المقاسبات».

(٤) (ق، د): «وبالمنسلبات». (ت): «والمثلثات». والمثبت من «المقاسبات». وفي (ز، س): «والمدايات».

(٥) أي: مضى على سنَّته في جهة واحدة. وفي «المقاسبات» (س): «واتسق».

(٦) انصبَّت وتتابعت.

(٧) من «المقاسبات».

(٨) «المقاسبات»: «لسبب بين بالهويانا». (ز، س): «وتلك ليست بالهويانا».

(٩) في الأصول: «وبسط الإصغاء»، والكلمة الأولى مهملة في (د). والمثبت من «المقاسبات».

الفائدة، بغير متابعة الهوى وإيثار التعصب.

ثمَّ قال: الأمور الموجودة على ضربين: ضرب له الوجود الحق، وضرب له الوجود، ولكن ليس الوجود الحق^(١).

فأمَّا الأمور الموجودة بالحق، فقد أعطت الأخرى نسبةً من جهة الوجود^(٢)، وارتجعت منها حقيقة ذلك.

فالحاكم^(٣) بالاعتبار الفاحص عن هذه الأسرار؛ إن أصاب فبنسبة الوجود الذي لهذا العالم^(٤) السفلي من ذلك العلوي، وإن أخطأ فيما فات^(٥) هذا العالم السفلي من ذلك العالم العلوي.

والإصابة في هذه الأمور السيالة المتبدلة عَرَض، والإصابة في أمور الفلك جوهر، وقد يكون هناك ما هو كالخطأ، ولكن بالعرض لا بالذات، كما يكون هاهنا ما هو كالصواب^(٦) والحق، ولكن بالعرض لا بالذات؛ فلهذا صحَّ بعض الأحكام وبطل بعضها.

ومما يكون شاهداً لهذا: أن العالم السفلي مع تبدله في كلِّ حالة،

(١) «وضرب له الوجود ولكن ليس الوجود الحق» ساقط من (ز، س).

(٢) (د، ق): «فأمَّا الأمور الموجودة بالحق فقد أعطت الأخرى نسبة من جهة الوجود الحق فأمَّا الأمور الموجودة بالحق فقد أعطت الأخرى نسبة من جهة الوجود». وهو خطأ وتكرار لا معنى له. والمثبت من (ت) و«المقاسبات».

(٣) (ق، ت): «فالحكم». والمثبت من (د) و«المقاسبات».

(٤) في الأصول: «الذي هو هذا العالم». والمثبت من «المقاسبات».

(٥) في الأصول: «فبافات». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٦) في الأصول: «لا هو بالصواب». تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

واستحالته في كلِّ طَرْفٍ وَلَمْحٍ، متَقَيَّلٌ^(١) لذلك العالم العلويّ، يتحرَّكُ شوقاً إلى كماله، وعشقاً لجماله، وطلباً للتشبه به، وتحققاً بكلِّ ما أمكن من شكّله، فهو بحقّ التَقَيَّلُ يُعْطِي هذا العالم السفليّ ما يكونُ به مشابهاً للعالم العلويّ، وبهذا التَقَيَّلُ^(٢) تَقَيَّلَ الإنسانُ الناقصُ الكاملُ، وتَقَيَّلَ الكاملُ من البشر المملَّكُ، وتَقَيَّلَ المملَّكُ الباري جَلَّ وعزَّ.

* قال آخر: إنما وجب هذا التَقَيَّلُ والتشبهُ لأنَّ وجودَ هذا العالم وجودٌ متهافتٌ مستحيل، لا صورة له ثابتة، ولا شكلٌ دائم، ولا هيئةٌ معروفة، وكان من هذا الوجه فقيراً إلى ما يمدُّه ويشدُّه. فأما سِنْحُهُ^(٣) فهو موجودٌ وثابتٌ

(١) في الأصول وطبعات «المقابسات»: «متقبل» بالباء الموحدة. وكذا في المواضع التالية. وهو تحريف. والتَقَيَّلُ: التشبهُ، تَقَيَّلَ فلانٌ أباه: اتَّبعه وأشبَّهه وعمل عمله. انظر: «اللسان» و«التاج» (قيل)، و«اللاحي» للبكري (٧٧٤).

والفلاسفة ترى أن كمال الإنسان هو بالتشبهُ بالإله على قدر الطاقة، وأن الفلك والمتحرَّكات العلويَّة إنما تتحرَّك للتشبهُ بمن فوقها. ولذا قيل في حدِّ الفلسفة: هي تَقَيَّلُ الإله ما أمكن.

انظر: «درء التعارض» (٣٢٤/٩)، و«الرد على الشاذلي» (٢٠، ٥٨، ٩٦، ١٣٩)، و«الصفدية» (٢٣٣/٢، ٢٣٤)، و«جامع المسائل» (١٢٣/٦، ١٢٤)، و«بغية المرتاد» (٢٢٩)، و«الرد على المنطقيين» (٢٢٠)، و«منهاج السنة» (٢٨٥/٣)، و«جامع الرسائل» (١٨٧/٢)، و«مجموع الفتاوى» (٤٦٥/٥، ١٢/١٤٥، ١٧/٣٢٩)، و«تحقيق ما للهند» للبيروني (٢٢).

ولم يتفطن العلامة محمد بن تاويت الطنجي لمدلول هذا اللفظ في تحقيقه لكتاب أبي حيان «أخلاق الوزيرين» (٣٧٦).

(٢) «المقابسات»: «ومن هذا الباب».

(٣) أي: أصله. وأهملت في (د) وكتب ابن بردس فوقها بخطِّ دقيق: «كذا». وفي (ق): =

مقابلٌ لذلك العالم الموجود الثابت، وإنما عَرَضَ ما عَرَضَ لأنَّ أحدهما مؤثِّرٌ، والآخر قايِلٌ، فبحقِّ هذه المرتبة ما وُجِدَ [التباينُ، وبحقِّ تلك المرتبة ما وُجِدَ] ^(١) التواصُل.

* وقال آخر: قد يُغفَلُ مع هذا كَلِّه المنجِّمُ اعتبارَ حركاتٍ كثيرة من أجرامٍ مختلفة؛ لأنه يعجزُ عن نظْمِها وتقويمِها، ومزجِها وتسييرِها، وتفصيلِ أحوالِها وتحصيلِ خواصِّها، مع بُعدِ حركة بعضها وقُربِ حركة بعضها، وبُطئِها وسرعتها، وتوسُّطِها والتفافِ ^(٢) صُورها، والتباسِ تقاطعِها ^(٣)، وتداخلِ أشكالِها.

ومن الحكمة في هذا الإغفال أنَّ الله تقدَّسَ أسمُه يُتَمُّ بذلك القَدْرُ المُغفَلُ، والقليل الذي لا يؤبَّه له، والكثير الذي لا يُحاولُ البحثُ عنه = أمرًا لم يكن في حُسبانِ الخلق، ولا فيما أعملوا فيه القياسَ والتقديرَ والتوهُّمَ ^(٤). ولهذا يُحكِّمُ هذا الحاذقُ في صناعته لهذا المَلِكِ، وهذا الماهرُ في عمله ^(٥) لهذا المَلِكِ، ثمَّ يلتقيان، فتكونُ الدَّائِرَةُ على أحدهما، مع شدَّةِ الوِقاعِ ^(٦)، وصدِّقِ المِصاع، هذا وقد حُكِمَ له بالظَّفَرِ والغلبِ.

= «مسحه». (ت): «سبحه». وهو تحريف. وفي «المقابسات»: «سنخه وسوسه». والسُّوسُ بمعنى السُّنخِ.

(١) مستدرك من «المقابسات»، وأظنه سقط لانتقال النظر.

(٢) (ق، د): «والتفاق». (ت): «واتفاق». والمثبت من «المقابسات».

(٣) «المقابسات» (ز، س): «مقاطعها».

(٤) «المقابسات»: «عملوا فيه القياس واختلط بالتقدير والتوهُّم».

(٥) «المقابسات»: «علمه».

(٦) «المقابسات»: «الدفاع». والوقاع: المواقعة في الحرب. والمِصاع: الجِلاذ.

* وقال آخر - وهو النوشجاني -: إنما يؤتى أحد الحاكمين لأحد السملكين^(١) لا من جهة غلط يكون في الحساب، ولا من قلة مهارة في العمل، ولكن يكون في طالعهِ أن لا يصيب^(٢) في ذلك الحكم، ويكون في طالع الملك أن لا يصيب منجمه في تلك الحرب، فمقتضى حاله وحال صاحبه يحول بينه وبين الصواب، ويكون الآخر مع صحة حسابه وحسن إدراكه قد وجب في طالع نفسه وطالع صاحبه ضد ذلك، فيقع الأمر الواجب، ويبطل الآخر الذي ليس بواجب.

وقد كان المنجمان من جهة العلم والحساب أعطيا للصناعة حقها، ووفيا ما عليهما، ووقفا موقفاً واحداً على غير مزية بيئة ولا علة قائمة.

* قال آخر: ولولا هذه البقية^(٣) المندفنة والغاية المستترة التي أستاذت الله بها لكان لا يعرض هذا الخطأ مع صحة الحساب، ودقة النظر، وشدة الغوص، وتوخي المطلوب، ومع غلبة الهوى والميل إلى المحكوم له. وهذه البقية دائرة في أمور هذا الخلق فاضلهم وناقصهم ومتوسطهم، في دقيقتها وجليلها، وصعبها وذلولها^(٤)، ومن كان له في نفسه باعث على التصفح والنظر والتخبر^(٥) والاعتبار وقف على ما أومأت إليه وسلم.

(١) في الأصول: «المالين». والمثبت من «المقاسبات».

(٢) (ت) و«المقاسبات»: «أن يصيب». وهو خطأ.

(٣) «المقاسبات»: «الحسنة». (ز، س): «المشيئة».

(٤) (ق) و(ت): «وذكرها». والمثبت من «المقاسبات».

(٥) مهمله في (د). (ت): «والتحر». (ق): «والبحر». وفي «المقاسبات»: «والتخير».

وكله تحريف. والتخبر (بالباء الموحدة): الاستخبار. وانظر لاستعمال أبي حيان له:

«البصائر والذخائر» (٨/ ١٢٢)، و«الإمتاع والمؤانسة» (٣/ ١٩٤).

ولحكمة جليّة ضرب الله دون هذا العلم^(١) بالأسداد، وطوى حقائقه عن أكثر العباد، وذلك أنّ العلم بما سيكون ويحدث ويستقبل علم حلو عند النفس^(٢)، وله موقع عند العقل، فلا أحد إلا وهو يتمنى أن يعلم الغيب، ويطلع عليه، ويدرك ما سوف يكون في غدٍ، ويجد سبيلاً إليه.

ولو ذلّل السبيل^(٣) إلى هذا الفن لرأيت الناس يُهرعون إليه، ولا يُؤثرون شيئاً آخر عليه؛ لحلاوة هذا العلم عند الروح، ولصوقه بالنفس، وغرام كلِّ أحد به، وفتنة كلِّ إنسان فيه.

فبنعمة من الله لم يُفتح^(٤) هذا الباب، ولم يُكشف دونه الغطاء، حتى يرتعي^(٥) كلُّ أحد روضه، ويلزم حدّه، ويرغب فيما هو أجدى عليه وأنفع له إمّا عاجلاً وإمّا أجلاً، فطوى الله عن الخلق حقائق الغيب، ونسّر لهم نبأً منه وشيئاً يسيراً يتعلّلون به؛ ليكون هذا العلم محروصاً عليه كسائر العلوم، ولا يكون مانعاً من غيره.

قال: ولولا هذه البقية التي فضحت الكاملين، وأعجزت القادرين، لكان تعجّب الخلق من غرائب الأحداث وعجائب الصُّروف^(٦) وطرائف الأحوال عبثاً وسفهاً، وتوكّلهم على الله لهواً ولعباً.

(١) «المقاسبات» (ز، س): «هذه العلة».

(٢) «المقاسبات» (ز، س): «خلق للنفس».

(٣) (ت): «ولولا ذلك السبيل».

(٤) في الأصول: «لم يصح». والمثبت من «المقاسبات».

(٥) (ق، د): «يرتقي». (ت): «يلتقي». تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٦) «المقاسبات» (ز، س): «الضروب».

* فقال آخر: وهذا يتضح بمثال، وليكن المثال أن مَلِكًا في زمانك وبلادك، واسع المُلْك، عظيم الشَّان، بعيد الصَّيت، سابع الهيبة^(١)، معروفًا بالحكمة، مشهورًا بالحزم، يضعُ الخيرَ في مواضعه، ويوقِع الشرَّ في مواقعه، عنده جزاءُ كلِّ سيئةٍ وثوابُ كلِّ حسنةٍ، قد رتَّب لبريده أصلح الأولياء له، وكذلك نَصَبَ لجباية أمواله أقومَ الناس بها، وكذلك ولَّى عمارة أرضه أنهُضَ الناس بها، وشرفَ آخر بكتابته، وآخر بوزارته، وآخر بنيابته.

فإذا نظرتَ إلى مُلكه وجدته مؤزَّرًا^(٢) بسداد الرأي ومحمود التدبير، وأولياؤه حوالية، وحاشيته بين يديه، وكلُّ يَخْفُ إلى ما هو مَنووطٌ به، ويستقصي طاقته ويبدلُ فيه^(٣)، والملكُ يأمرُ وينهى، ويُصدِرُ ويُورد، ويثيبُ ويعاقب.

وقد علِمَ صغيرُ أوليائه وكبيرهم، ووضعُ رعاياه وشريفهم، ونبيهُ الناس وخاملهم: أن الأمرَ الذي تعلقَ بكذا وكذا^(٤) صدرَ من الملك إلى كاتبه؛ لأنه من جنس الكتابة وعلاقتها وما يدخلُ في شرائطها ووثائقها، والأمرَ الآخر صدرَ إلى صاحب بريده؛ لأنه من أحكام البريد وفنونه، والأمرَ الآخر أُلقي إلى صاحب المعونة؛ لأنه من جنس ما هو مرتَّبٌ له منصوبٌ من أجله، والحديث الآخر صدرَ إلى القاضي؛ لأنه من باب الدِّين والحُكم

(١) «المقاسبات»: «شائع الهيبة». (ز، س): «شائع الذكر».

(٢) «المقاسبات»: «موزونا».

(٣) «المقاسبات»: «ويستقصي طاقته فيه ويبدل وسعه دونه».

(٤) «المقاسبات»: «الرأي الذي تعلق بأمر كذا». (ز، س): «الرأي الذي يطلق بأمره كذا وكذا».

والفصل (١).

وكلُّ هذا مُسَلَّمٌ إلى المَلِكِ لا يُفْتَاتُ عليه في شيءٍ منه، ولا يُسْتَبَدُّ بشيءٍ
دونه، فالأحوالُ على هذا كلها جاريةٌ على أذلالها^(٢) وقواعدها في
مجاريتها، لا يُرَدُّ شيءٌ منها^(٣) إلى غير شكله، ولا يرتقي إلى غير طبقته.

فلو وقفَ رجلٌ له من الحزم نصيبٌ ومن اليقظة^(٤) قسطٌ على هذا
المَلِكِ الجسيم، وتصفَّحَ أبوابه بابًا بابًا، وحالًا حالًا، وتخلَّلَ بيتًا بيتًا^(٥)
ورفعَ سَجْفًا سَجْفًا، لأمكنه أن يعلمَ - بما يُثْمِرُه^(٦) له هذا النظر، ويميّزه
له^(٧) هذا القياس، وأوقعه عليه^(٨) هذا الحدسُ - ما سيفعله هذا المَلِكُ
غداً، وما يتقدَّمُ به إلى شهر، وما يكادُ يكونُ منه إلى سنةٍ وستين؛ لأنه يفلي
الأحوالَ فلياً^(٩)، ويقايسُ بينها، ويلتقطُ ألفاظَ المَلِكِ ولحظاته وإشاراته

(١) «المقاسبات» (ز، س): «والقضاء».

(٢) مهملته في (د، ق، ز). وفي (ت): «أدلتها». وهو تحريف. والمثبت من
«المقاسبات». والأذلال جمع: ذلٌّ، وهو الطريق الممهَّد بكثرة الوطء.

(٣) «المقاسبات»: «لا يزل منها شيء».

(٤) «المقاسبات» (ز، س): «الفطنة».

(٥) «المقاسبات» (ز، س): «شيئًا فشيئًا».

(٦) (ت): «بما يتميز». «المقاسبات» (ز، س): «ما يتم».

(٧) (ق، د): «وميزه له». «المقاسبات»: «ويثيره». (ز، س): «ويسره».

(٨) «المقاسبات»: «ويصيده». (ز): «ويصده». (س): «ويصدره».

(٩) مهملته في (د). (ق، ت): «يعلى الأحوال قلنا». والمثبت من «المقاسبات». وفي (ز،
س): «على الأحوال مليا».

وحركاته، ويقول في بعضها: رأيتُ الملك يقولُ (١) كذا وكذا (٢) ويفعلُ كذا وكذا، وهذا يدلُّ على كذا وكذا، وإنما جرَّاه هذه الجرأة على هذا الحكم والبتُّ أنه قد ملكَ لَحْظَ الْمَلِكِ ولفظه، وحركته وسكوته، وتعريضه وتصريحه، وجدّه وهزله، وشكله وسجّيته (٣)، وتجعُّده واسترساله، ووجومه ونشاطه، وانقباضه وانبساطه، وغضبه ورضاه.

ثمَّ هَجَسَ في نفس هذا المَلِكِ هاجس، وخطر بباله خاطر، فقال: أريدُ أن أعمَلَ عملاً، وأؤثر أثراً، وأحدثَ حالاً، لا يقفُ عليها أوليائي، ولا المطيفون بي (٤)، ولا المختصُّون بقُرْبِي (٥)، ولا المتعلِّقون بحِبالي، ولا أحدٌ من أعدائي والمتتبعين لأمرِي والمُحصِنين لأنفاسي، ولا أدري كيف أفتحه ولا أقترحه؛ لأنِّي متى تقدّمتُ في ذلك إلى كلِّ من يلوذُ بي ويطيّفُ بناحيتي، كان الأمرُ في ذلك نظيرَ جميعِ أموري، وهذا هو الفسادُ الذي يلزمني تجنُّبه، ويجبُ عليّ التيقُّظُ فيه.

فيقدحُ له الفكرُ الثاقبُ أنه ينبغي أن يتأهَّبَ للصَّيد ذاتَ يوم، فيتقدّمُ بذلك، ويذيعه، فيأخذُ أصحابه وخاصته في أهبة ذلك وإعداد الآلة، فإذا تكامل ذلك له أضحَرَ للصَّيد، وتقلَّب (٦) في البيداء، وصمَّ على ما يلوحُ له،

(١) في الأصول: «يفعل». والمثبت من «المقاسبات».

(٢) «المقاسبات» (ز، س): «ويقول في بعضها: يترك كذا وكذا».

(٣) «المقاسبات»: «وسحته». وهي محتملة. والمثبت من الأصول (ز، س).

(٤) في الأصول: «المطيفون لي». والمثبت من «المقاسبات» أشبه.

(٥) (ت): «بقولي». (ق، د): «بقوله». والمثبت من «المقاسبات».

(٦) «المقاسبات» (ز، س): «وتطلب».

وأمعن وراءه، وركض خلفه جواده، ونهى من معه أن يتبعه، حتى إذا أوغل في تلك الفجاج الخاوية، والمدارج المتناثية، وتباعد عن متن الجادة ووضح المحجة، صادف إنساناً، فوقف وحاوره وفاوضه، فوجده حصيفاً محصلاً يتقّد فهمًا وإفهامًا، فقال له: أفيك خير؟

فقال: نعم، وهل الخير إلا فيّ وعندى وإلا معي؟! ألقى إليّ ما بدالك، وخلّني وذلك.

فقال له: إنّ الواقفَ عليك المكلّم لك ملكُ هذا الإقليم، فلا تُسرّع واهدأ.

فقال: السعادة قيّضتني لك، والجّد أطلعك عليّ.

فيقول له المَلِك: إني أريدُ أن أصطنعك^(١) لأرب في نفسي، وأبلغ بك إن بلغت لي ذلك، أريدُ أن تكون عينا لي وصاحباً لي نصوحاً، واطو سري عن سانح فؤادك فضلاً عن غيره.

فإذا بلغ منه التوثقة والتوكيد ألقى إليه ما يأمره به ويحثه على السعي فيه، وأزاح علته في جميع ما يتعلق المراد به، ثمّ ثنى عنان دابته إلى وجه عسكره وأوليائه ولحق بهم، ففضى وطره، ثمّ عاد إلى سيره، وليس عند أحد من رهطه وبطانته وغاشيته وخاصته وعامته علم بما قد أسره إلى ذلك الإنسان.

فبينما الناس على مكناتهم^(٢) وغفلاتهم إذ أصبحوا ذات يومٍ عن حادثٍ

(١) مهملّة في (ق). «المقاسبات»: «أصطفيك». والمثبت من (د، ت).

(٢) أمكتهم. وفي «المقاسبات»: «سكناتهم».

عظيم، وخطبٍ جسيم، وشأنٍ هائل، فكلُّ يقولُ عند ذلك^(١): ما أعجبَ هذا! من فعل هذا؟! متى تهيأ هذا؟! هذا صاحبُ البريد ليس عنده منه أثر، هذا صاحبُ المعونة وهو عن الخبر بمَعزِل، وهذا الوزيرُ الأكبر وهو متحيرٌ، وهذا القاضي وهو متفكّر، وهذا حاجبه وهو ذاهل. وكلُّهم عن الأمر الذي دَهَمَ غافل. وقد قضى الملكُ مأربته، وأدرك حاجته، وطلب بغيته، ونال غرَضَه.

فكذلك ينظرُ المنجِّمُ إلى زُحَلٍ والمشتري والمريخِ والشَّمسِ والقمرِ وعطاردِ والزُّهرة، وإلى البروجِ وطبائعها، والرأسِ والدَّنبِ وتقاطعهما، والهيلاجِ والكُدخداه^(٢)، وإلى جميع ما دانى هذا وقاربه^(٣) وكان له فيه نتيجةٌ وثمرَةٌ، فيحسبُ ويمزجُ ويرسُمُ، وتنقلبُ عليه أشياء كثيرةٌ من سائر الكواكب التي لها حركاتٌ بطيئةٌ وأثارٌ مطويةٌ، فينبعثُ مما^(٤) أهمله وأغفله وأضربَ عنه ولم يتَّسع له = ما يملكُ عليه حسَّه وعقله وفكره ورويته، حتى لا يدري من أين أتى؟ ومن أين دُهي؟ وكيف أنفَجَ^(٥) عليه الأمر، وانسدَّ

(١) في الأصول: «فكل يقول ذلك عند ذلك».

(٢) (ق، د): «الكامداه». (ت): «الكاملان». وهو تحريف. والمثبت من «المقابسات». والهيلاج والكُدخداه: كوكبا المولود. فالأول لرزقه والثاني لعمره؛ فإن ولد في صعوده كان زائداً فيه، وإن كان في هبوطه كان بعكسه، في زعم المنجمين. انظر: «قصد السبيل» (٢/ ٣٨٦)، و«مفاتيح العلوم» (٢٠٣)، و«شرح المختار من لزوميات أبي العلاء للبطلينوسي (١/ ١٤٢)، و«الفهرست» (٣٧٥، ٣٨٣، ٣٨٦)، و«ديوان ابن الرومي» (٢/ ٤٩٠).

(٣) (ق، د): «وقارنه». وفي (ت): «وفاته». والمثبت من «المقابسات».

(٤) في الأصول: «فيما». والمثبت من «المقابسات». وفي (ز، س): «بما».

(٥) «المقابسات» (ز، س): «امتزج».

دونه المطلوب^(١)، وفات المطلوب، وعزب عنه الرأي؟

هذا، ولا خطأ له في الحساب، ولا نقص في قصد الحق^(٢).

وهذا كي يُلاذ بالله وحده في الأمور كلها، ويُعلم أنه مالك الدهور، ومدبر الخلائق، وصاحب الدواعي والعلائق، والقائم على كل نفس، والحاضر عند كل نفس، وأنه إذا شاء نفع، وإذا شاء ضرر، وإذا شاء عافى، وإذا شاء أسقم، وإذا شاء أغنى، وإذا شاء أفقر، وإذا شاء أحيأ، وإذا شاء أمات، وأنه كاشف الكربات، مغيث ذوي اللهفات، قاضي الحاجات، مجيب الدعوات، ليس فوق يده يد، وهو الأحد الصمد، على الأبد والسرمد.

* وقال آخر^(٣): هذه الأمور وإن كانت منوطة بهذه العلويات، مربوطة بالفلكيات، عنها تحدث، ومن جهتها تنبعث، فإن في عرضها ما لا يستحق أن يُنسب إلى شيء منها إلا على وجه التقريب.

ومثال ذلك: ملك له سلطان واسع، ونعمة جمّة، فهو يُفرد كل أحد بما هو لائق به، وبما هو ناهض فيه، فيولي بيت المال مثلاً خازناً أميناً كافياً شهماً يفرق على يده، ويجمع^(٤) على يده، ثم إن هذا الملك قد يضع في هذه الخزانة شيئاً لا علم للخازن به، وقد يُخرج منها شيئاً لا يقف الخازن

(١) «المقاسبات» (ز، س): «الطلب».

(٢) «المقاسبات»: «ولا نقصير في الحق».

(٣) وهو الحراني الصوفي، وكان قد شام شيئاً من الحكمة، ولم يكن حاضراً بالمجلس إنما سمع أبو حيان منه هذا بمكة قديماً، كما قال.

(٤) في الأصول: «ويخرج». والمثبت من «المقاسبات».

عليه، ويكونُ هذا منه دليلاً على مُلكه واستبداده، وعلى تصرُّفه وقدرته.

* وقال آخر: لَمَّا كان صاحبُ علمِ النجوم يريدُ أن يقفَ على أحداثِ الزمانِ ومستقبلِ الوقتِ، من خيرٍ وشرٍّ، وخصبٍ وجذبٍ، وسعادةٍ ونحسٍ، وولايةٍ وعزلٍ، ومقامٍ وسفرٍ، وغمٍّ وفرحٍ، وفقيرٍ ويسارٍ، ومحبةٍ وبغضٍ، وجِدَّةٍ وعُدْمٍ^(١)، وعافيةٍ وسقمٍ، وألفةٍ وشتاتٍ، وكسادٍ ونفَاقٍ، وإصابةٍ وإخفاقٍ، وحياةٍ ومماتٍ، وهو إنسانٌ ناقصٌ في الأصل؛ لأنَّ نقصانَه بالطبع، وكمالَه بالعَرَضِ، ومع هذه الحالِ المحطوبةِ بالسَّنخِ^(٢)، المَؤوِّفةِ بالطينِ^(٣)، قد بارى بارتَه، ونازعَ ربَّه، وتتبعَ غيبه، وتخلَّلَ حكمَه، وعارضَ مالِكَه = حرَمَه اللهُ فائدةَ هذا العلمِ، وصرفَه عن الانتفاعِ به، والاستثمارِ^(٤) من شجرته، وأضافَه إلى من لا يحيطُ بشيءٍ منه ولا يتحلَّى بشيءٍ فيه^(٥)، ونظَمَه في بابِ القسرِ والقهرِ^(٦)، وجعلَ غايةَ سعيه فيه الخيبةَ، ونهايةَ علمه به الحيرةَ، وسلَّطَ عليه في صناعته الظنَّ والحَدْسَ، والحيلةَ والزُّرْقَ، والكذبَ والخُتْلَ^(٧).

(١) في الأصول: «وجدة وعدم ووجدان». والمثبت من «المقاسبات».

(٢) أي: بالأصل.

(٣) يشبه رسمها في الأصول: «المعروفة بالظن». وفي «المقاسبات»: «المؤفة بالطين».

(ز، س): «المزوقة بالطين». ولعل الصواب ما أثبت. يعني: الفاسدة بتركيبها الطيني.

وأبو حيان كثير الحمل على الطين في كتبه!

(٤) «المقاسبات»: «والاستمتاع».

(٥) مهملة في (د). (ت): «يتجلَّى». (ق): «يخل». والمثبت أشبه.

(٦) «المقاسبات»: «لا يحيط بشيء منه ونظمه في باب القسر والقهر». (ز، س): «لا

يحيط بشيء منه ولا تجلَّى بشيء في باب القهر والقسر».

(٧) «المقاسبات»: «والحيل». والمثبت من (ز، س) والأصول.

ولو شئتُ لذكرتُ لك من ذلك صَدْرًا، وهو مَثْبُوتٌ^(١) في الكتب،
ومَنثورٌ^(٢) في المجالس، ومتداولٌ بين الناس.

فلذلك وأشباهه حَطَّ رتبته، وردَّه على عقيبه؛ ليعلم أنه لا يعلم إلا ما
عَلِمَ، وأنه ليس له أن يتمطى بما عَلِمَ على ما جَهِلَ؛ فَإِنَّ الله سبحانه لا شريك
له في غيبه، ولا وزير له في ربوبيته، وأنه يُؤْنَسُ بالعلم ليطاعَ ويُعْبَدَ، ويُوْحَشُ
بالجهل لِيُقْزَعَ إليه ويُقْصَدَ، عَزَّ رَبًّا، وَجَلَّ إِلَهًا، وتقدَّسَ مَشَارًا إليه، وتعالَى
مَعْتَمِدًا عليه.

* وقال آخر - وهو العروضي -: قد يقوى هذا العلم في بعض الدَّهر
حتى يُشْغَفَ به، ويُدانَ بتعلُّمه، بقوة سماوية، وشكل فلكي، فيكثرُ الاستنباطُ
والبحث، وتشتدُّ العناية والفكر، فتغلبُ الإصابةُ حتى يزول الخطأ.

وقد يضعفُ هذا العلم في بعض الدَّهر، فيكثرُ الخطأُ فيه بشكلٍ آخر^(٣)
يقتضي ذلك، حتى يسقطُ النظرُ فيه، ويحرُمُ البحثُ عنه، ويكون الدينُ حَاطِرًا
للطلب والحكم به.

وقد يعتدلُ الأمرُ في دهرٍ آخر حتى يكون الخطأُ في قَدْرٍ^(٤) ذلك
الصواب والصوابُ في قَدْرٍ الخطأ، وتكون الدواعي والصوارفُ متكافئة،
ويكون الدينُ لا يحثُّ عليه كلَّ الحثِّ، ولا يحظرُ على طالبه كلَّ الحظر.

(١) «المقاسبات»: «مَثْبُوتٌ».

(٢) «المقاسبات» (ز، س): «ومَنثورٌ».

(٣) «المقاسبات»: «لشکلٍ آخر».

(٤) «المقاسبات»: «في وزن».

قال: وهذا إذا صحَّ تعلق الأمر كله بما يتصل بهذا العالم السفلي من ذلك العالم العلوي؛ فإذا الصواب والخطأ محمولان على القوى المنبئة^(١)، والأنوار الشائعة، والآثار الدائعة^(٢)، والعلل الموجبة، والأسباب المتوافية^(٣).

* وقال آخر - وهو النوشجاني -: أيها القوم، أختصروا الكلام، وقربوا البُغية؛ فإنَّ الإطالة مَصِدَّةٌ عن الفائدة، مَصِلَةٌ للفهم والفتنة، هل تصحُّ الأحكام؟

* فقال غلام زُحل: ليس عن هذا جوابٌ يستتبُّ^(٤) على كلِّ وجه. فقيل: ولم؟ بين ذلك.

قال: لأنَّ صحَّتها وبطلانها يتعلَّقان بآثار الفلك، وقد يقتضي شكلُ الفلك في زمانٍ أن لا يصحَّ منها شيء، وإن غيَّص على دقائقها، وبلَّغ إلى أعماقها. وقد يزول ذلك الشكلُ [فيجيء زمانٌ لا يبطلُ منها شيءٌ فيه، وإن قُورب في الاستدلال. وقد يتحوَّل هذا الشكلُ]^(٥) في وقتٍ آخر إلى أن

(١) (ق، ت): «المنبئة».

(٢) «المقاسبات» (ز، س): «الرائعة».

(٣) «المقاسبات» (ز، س): «الموافقة».

(٤) مهملة في (د). (ت): «بسبب». (ق): «سبب». (ز، س): «يتسبب». وفي «مختصر تاريخ الدول» لابن العبري (١٧٥): «يستبب». والمثبت من «المقاسبات» و«تاريخ الحكماء» (٣٠٧).

(٥) من «المقاسبات» و«تاريخ الحكماء» و«مختصر تاريخ الدول». وأحسبه سقط لانتقال النظر.

يكثر الصواب فيها والخطأ، ويتقاربان، ومتى وقف الأمر على هذا الحد لم يثبت على قضاء^(١) ولم يوثق بجواب^(٢).

* وقال آخر: إن الله تعالى وتقدس اخترع هذا العالم وزينه، ورببه وحسنه، ووشحه ونظمه، وهذبه وقومه، وأظهر عليه البهجة وأبطن في أثنائه^(٣) الحكمة، وحفه بكل ما طبأ العقول^(٤) إلى تصفحه ومعرفته، وحشاه بكل ما حاش النفوس^(٥) إلى علمه وتقليبه والتعجب من أعاجيبه، وأمتع الأرواح بمحاسنه، وأودعه أموراً، واستخزنه^(٦) أسراراً، ثم حرك الأبواب عليها حتى أستثارها ولقظتها، وأحببها^(٧) وعشقتها ووليتها^(٨) عليها؛ لأنها عرفت بها ربها وخالفها وإلهها وواضعها وصانعها وحافظها وكافلها.

ثم إنه تعالى مزج بعض ما فيه ببعض، وركب بعضه على بعض، ونسج بعضه في بعض، وأمد بعضه من بعض، وأحال بعضه إلى بعض، بوسائط من أشخاص وأجناس وطبائع وأنفس وعلوم وعقول، وتصرف في ملكه بقدرته

(١) «المقاسبات» و«أخبار الحكماء»: «على قول قضاء».

(٢) في «المقاسبات»: «فقال أبو سليمان [المنطقي السجستاني]: هذا أحسن ما يمكن أن يقال في هذا الباب».

(٣) في الأصول: «اثباته». (ز، س): «أفناؤه». والمثبت من «المقاسبات».

(٤) أي: دعاها واستمالها. «التاج» (طبو). ولم تحرر في الأصول.

(٥) (ت) و«المقاسبات»: «جاش». (س): «حث».

(٦) (ت): «واستخرج به». «المقاسبات» (س): «واستجن به».

(٧) «المقاسبات»: «واجتلبتها». (ز، س): «واجتلتها».

(٨) في الأصول: «ودارت». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

وجُوده وحكمته، لا مَعِيبَ الفضل، ولا معدومَ الاختيار^(١)، ولا مردودَ الحكمة^(٢)، ولا مجرودَ الذّات، ولا محدود^(٣) الصفات، سبحانه.

وهو مع هذا كلّهُ لم يستفد شيئاً، ولم ينتفع بشيء، بل أستفاد منه كلّ شيء، وانتفع به كلّ شيء، وبلغ غايته كلّ شيء، بحسب مادّته المنقادة، وصورته المعتادة، ولم يثبت بشيء، وثبت به كلّ شيء، فهو الفاعلُ القادرُ الجواذُ الواهب، والمُنِيلُ المُفْضِلُ^(٤)، والأوّلُ السابق.

فلمّا كان الباحثُ عن العالمِ العلويّ يتصنّف سكّانه^(٥)، ومعرفة آثاره ومواقعه وأسراره، متعرّضاً لأن يكون مشابهاً^(٦) لبارئه، مناسباً لربّه بهذا الوجه المعروف = أستحال أن يستفيد بعلمه، كما أستحال أن يستفيد خالقه بفعله؛ لأنّ نعتَه لَصِقَ به^(٧)، وحكمه لَزِمَه، وحليته^(٨) بدت منه، وصفته عادت عليه.

وهذه حالٌ إذا فَطِنَ لها، وأشرفَ ببصيرةٍ ثاقبةٍ عليها، وتحقّقَ بحقيقتها، وترقّى^(٩) للخبرة بسنيّ ما فيها، علمَ اضطراباً عقليّاً أنها أجلُّ وأعلىُّ وأنفس

(١) «المقاسبات»: «مقلي الاختيار». ولعلها: مذموم الاختيار.

(٢) «المقاسبات»: «الحكم».

(٣) «المقاسبات»: «مجرود».

(٤) (ت): «المتفضل».

(٥) (ت): «أشكاله».

(٦) في الأصول: «مثبتا بها». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٧) العبارة غير محررة في الأصول. وأثبتها من «المقاسبات».

(٨) (ق، ت): «وكليته». وهو تحريف. والمثبت من (د) و«المقاسبات».

(٩) «المقاسبات»: «وتوتّي». (ز، س): «وتولّي».

وأسمى وأدوم وأبقى من جميع فوائد سائر العلوم^(١) التي حازها أولئك العالمون؛ لأن أولئك أعملوا فوائد علومهم فيما حفظ عليهم حد الإنسان وخلقه وعادته وشهوته^(٢) وراحته في اجتلاب نفع ودفع ضرر، ونقصت ربتهم عن مشابهته ومناسبته، والتشبهه بخاصته، والتحلي بجليته، ولذلك جبر الله نقصهم في علمهم بفوائد نالوها، ومنافع أحرزوها^(٣).

فأما من أراد معرفة هذه الخفايا والأسرار من هذه الأجرام والأنوار على ما هيئت له ونظمت عليه، فهو حريٌّ جديرٌ أن يعرَى من جميع ما وجده صاحب كل علم في علمه من المرافق والمنافع، ويفرد بالحكم^(٤) من ربتها على ما هي عليه، غير مستفيد بذلك فائدة ولا جدوى.

وهذه لطيفة شريفة، متى وقف عليها حق الوقوف، وتقبلت حق التقبل، كان المدرك لها أجل من كل فائت وإن عز؛ لأنها بشرية صارت إلهية، وجسمية استحالت روحانية، وطينية أنقلبت نورية، ومركب عاد بسيطاً، وجزء استحال كلاً، وهذا أمر قلما يهتدى إليه ويتنبه عليه.

* وقال آخر - وهو أبو سليمان المنطقي، وقد سأله أبو حيان تلميذه عن هذه الأجوبة وما فيها من حق وباطل -: إن هاهنا أنفساً خبيثة، وعقولاً رديئة، ومعارف خسيصة، لا يجوز لأربابها أن ينشقوا ریح الحكمة، أو يتناولوا إلى

(١) في الأصول: «سابق العلوم». وهو تحريف. والمثبت من «المقاسبات».

(٢) (ق، د): «وخلقه وعادته وخلقته وشهوته».

(٣) في الأصول: «خبروها». (ز): «أخبروها». (س): «حازوها». والمثبت من «المقاسبات».

(٤) (د): «وتفرد بالحكم». (ت): «وتفرد بالحلم». وفي «المقاسبات»: «وينفرد بحكم».

غرائب الفلسفة، والنهي ورد من أجلهم، وهو حق.

فأمّا النفوس التي قوتها الحكمة، وبلغتها العلم، وعُدتها الفضائل، وعقدتها^(١) الحقائق، ودُخِرها الخيرات، وعادتتها المكارم، وهمتها المعالي، فإن النهي لم يوجّه إليها، والعتب^(٢) لم يوقع عليها. كيف يكون ذلك، وقد بان بما تكرر من القول أنّ فائدة هذا العلم أجلُّ فائدة، وثمرته أحلى ثمرة^(٣)، ونتيجته أشرف نتيجة؟!

فليكن هذا كله كافاً عن سوء الظنّ، وكافياً لك فيما وقع فيه القول وطال بين هؤلاء السادة الجحاحجة^(٤) في العلم والفهم والبيان والنصح^(٥).
أنتهت الحكاية^(٦).

فليتأمل من أنعم الله عليه بالعقل والعلم والإيمان، وصانّه عن تقليد هؤلاء وأمثالهم من أهل الحيرة والضلال = ما في هذه المحاورّة، وما أنطوت عليه من أعترافهم بغاية علمهم ومستقرّ أقدامهم فيه، وما حكموا به على أنفسهم من مقتضى حكمة الله فيهم أن يسألهم ثمرات علوم الناس وفوائدها، وأن يكسوهم لباس الحيبة وقهر الناس لهم وإذلالهم إياهم، وأن يجعل نصيب كلّ أحدٍ من العلم والسعادة فوق نصيبهم^(٧)، وأن يجعل

(١) «المقاسبات»: «وعقيدتها». والمثبت من الأصول (وز، س).

(٢) «المقاسبات» (ز، س): «والعيب».

(٣) (ق، ت): «أجل ثمرة». والمثبت من (د) و«المقاسبات».

(٤) جمع: جحجاج. وهو السيد الكريم.

(٥) «المقاسبات» (ز، س): «والتصفح».

(٦) وانظر لرأي أبي حيان في التنجيم ما مضى (ص: ١٢٠٦) والتعليق عليه.

(٧) من قوله: «وأن يجعل نصيب» إلى هنا ليس في (ت).

رزقهم من أبواب الكذب والظنّ والزرق، وهو أخبثُ مكاسب العالم،
ومكسبُ البغايا وأرباب المواخير خيرٌ من مكاسب هؤلاء؛ لأنهم كسبوها
بذنوبٍ وشهوات، وهؤلاء أكتسبوا ما أكتسبوه بالكذب على الله وأدعاء ما
يعلمون هم كذب أنفسهم فيه.

والعجبُ شهادتهم على أنفسهم أنَّ حكمة الله سبحانه اقتضت ذلك
فيهم لتعاطيهم مشاركته في غيبه، والاطلاع على أسرار مملكته، وتعديهم
طورَ العبودية التي هي سَمَتُّهم إلى طور الربوبية الذي لم يجعل لأحدٍ سبيلاً
إليه!

فاقتضت حكمة العزيز الحكيم أنَّ عاملهم بنقيض قُصودهم^(١) وعكس
مُراداتهم، وجعل كل واحدٍ فوقهم في كلِّ ملة، ورمي الناس باللسان العامّ
والخاصّ لهم بأنهم أكذبُ الناس، فإنهم هم الزنادقة الدهرية أعداء
الرسل^(٢) وسوسُ الملوك^(٣)، وأنَّ طالعهم على من حَسَنَ الظنَّ بهم وتقيّد
بأحكامهم في حركاته وسكناته وتدييره شرُّ طالع، والملك والولاية
المسوسُ بهم أدلُّ ملكٍ وأقلُّه، ومن له شيءٌ من تجارب الأمم وأخبار الدول
والوزراء وغيرهم فعنده من العلم بهذا ما ليس عند غيره.

ولهذا الملوك والخلفاء والوزراء الذين لهم قبولٌ في العالم وصيتٌ
ولسانٌ صدقٍ هم أعداء هؤلاء الزنادقة، كالمنصور^(٤)، والرشيد، والمهدي،

(١) (ت، ص): «مقصودهم».

(٢) (ت، ص): «هم الزنادقة والدهرية وأعداء الرسل».

(٣) (د، ق): «الملل».

(٤) كذا ذكر المصنف رحمه الله. وفيه نظر. فقد تقدم (ص: ١٢٠٢) خبر إحصاره =

وكخلفاء بني أمية، وكالملوك المؤيدين في الإسلام قديمًا وحديثًا، كانوا أشدَّ الناس إبعادًا لهؤلاء عن أبوابهم، ولم يُقَمْ لهم سوقٌ في عهدهم إلا عند أشباههم ونظرائهم من كلِّ منافقٍ متسترٍ بالإسلام، أو جاهلٍ مُفْرِطٍ في الجهل، أو ناقص العقل والدين.

وهؤلاء المذكورون في هذه المحاوره لَمَّا صَحَّوا وخلا بعضهم ببعض ولم يُمكنهم أن يعتمدوا من التلبيس والكذب والزُّرق مع بعضهم بعضًا^(١) ما يعتمدونه مع غيرهم تكلموا بما عندهم في ذلك من الاعتراف بالجهل، وأنَّ الأمر إنما هو حَدْسٌ وظنٌّ وزرُّق، وأنَّ أحوال العالم العلويِّ أجلُّ وأعظمُ من أن تدخل تحت معارفهم وتُكَّالَ بقُفْزان عقولهم^(٢)، وأنَّ جهلهم بذلك يوجبُ ولا بدَّ جهلهم بالأحكام، وأنهم لا وثوقٌ لهم بشيءٍ مما فيه؛ لجواز تشكُّل الفلكِ بشكلٍ يقتضي بطلانَ جميع الأحكام، وتشكُّله بشكلٍ يكونُ بطلانها وصحَّتْها بالنسبة إليه على السواء، وليس لهم علمٌ بانتفاء هذا الشَّكل ولا بوقت حصوله، فإنه ليس جاريًا على قانونٍ مضبوط، ولا على حسابٍ معروف.

ومع هذا فكيف يبقى لعاقلي الوثوق بشيءٍ من علم أحكامهم، وهذه

= المنجمين عند بناء بغداد، بل ذُكر أنه أوَّل خليفة قرَّب المنجمين وعمل بأحكام النجوم، وأنه كان كلِّفًا بها محبًّا لأهلها. انظر: «مروج الذهب» (٢١١/٥)، و«طبقات الأمم» (٢١٣، ٢١٦)، و«أخبار الحكماء» (٣٧٤، ٣٧٥، ٥٤٢)، و«تاريخ الخلفاء» (٢٤)، و«فرج المهموم» (٨٦).

(١) قال شيخنا الإصلاحِي: هذا أسلوب العامة اليوم، وغريبٌ وقوعه في كلام المؤلف! والصواب: بعضهم مع بعض.

(٢) جمع: قَفِيز. مكيالٌ قديم معروف. «المعجم الوسيط».

شهادة فضلائهم وأئمتهم؟! ولو أنَّ خصومهم الذين لا يشاركونهم في صناعتهم قالوا هذا القول لم يكن مقبولاً كقبوله منهم.

والحمد لله الذي أشهد أهل العلم والإيمان جهل هؤلاء وحيرتهم وضلالهم وكذبهم وافتراءهم بشهادتهم على نفوسهم وعلى صناعتهم، وأنَّ استفادة كلِّ ذي علم بعلمه وكلِّ ذي صناعة بصناعته أعظم من استفادتهم بعلمهم، وأنَّ أحداً منهم لا يمكنه أن يعيش إلا في كنف من لم يحيط من هذا العلم بشيء، وتحت ظل من هو أجهل الناس.

ومن العجب قولهم: إنَّ طالع أحد المملكين المتغالبين قد يكون مقتضياً أن لا يصيب منجمه في تلك الحرب، وطالع المنجم يقتضي خطاه في ذلك الحكم، وطالع خصمه ومنجمه بالصد!

فليعجب ذو اللب من هذا الهذيان وتهافته؛ فإذا كان الطالع مقتضياً أن لا يصيب المنجم في تلك الحرب وقد أعطى الحساب والحكم حقه عند أرباب الفن، بحيث يشهد كلُّ واحدٍ منهم أنَّ الحكم ما حكم به، أفليس هذا من أبين الدلائل على بطلان الوثوق بالطالع، وأنَّ الحكم به حكم بغير علم، وحكم بما يجوز كذبه؟!!

فما في الوجود أعجب من هذا الطالع الصادق الكاذب، المصيب المخطيء! وأعجب من هذا أنَّ هذا الطالع بعينه يكون قد حكم به لظفر عدو هذا عليه منجمه، فوافق القضاء والقدر ذلك الطالع وذلك الحكم، فيكون أحد المنجمين قد أصاب لمليكه طالعا وحكما، والآخر قد أخطأ لمليكه، وقد خرجا بطالع واحد!

وأعجبُ من هذا كَلِّه تشكُّلُ الفلَكِ بشكلٍ وحصوُلُ طالعٍ سعدٍ فيه بانفاقٍ ملئكم، فيحدُثُ معه من علوِّ كلمةٍ من لا تعبؤون به^(١) ولا تعدُّونه، وظهورُ أمرهم، واستيلائهم على المملِكة والرياسة والعزِّ والجاه^(٢)، ولَهَجِهِم بدممكم^(٣) وعَيْبِكُمْ وإبداء جهلكم وزندقتم وإلحادكم، فتحتاجون^(٤) أن تنصُّوا إليهم، وتعتصموا بحبلهم، وترسوا بهم، وتقولون لهم بألستكم ما تنطوي قلوبكم على خلافه، مما لو أظهرتموه لكنتم حصائدَ سيوفهم كما صرتم حصائدَ ألسنتهم.

فأيُّ سعدٍ في هذا الطالع لعمري، أم أيُّ خيرٍ فيه؟!

وليت شعري، كيف لم يوجب لكم هذا الطالعُ بارقةً من سعادة، أو لائحًا من عزٍّ وقبول؟!

ولكن هذه حكمةُ ربِّ الطالع^(٥)، ومدبِّر الفلَكِ وما حواه، ومسخرُّ الكواكب ومجريها على ما يشاء سبحانه، أن جعلكم كالذمَّة^(٦)، بل أذلَّ منهم، تحت قهر عبيده، وجعل سهامَ سعادتهم من كلِّ خيرٍ وعلمٍ ورياسةٍ وجاهٍ أوفرَ من سهامكم، وبيوتَ شرفهم في هذا العالمِ أعمَرَ من بيوتكم، بل خرَّبَ بيوتكم بأيديهم، فلا ينعمُّ منها بيتٌ إلا بالانضمام إليهم والانتماء إلى

(١) (ت): «يعبأ به». (ق): «يعبأون به».

(٢) (ق): «الحياة». وهو تحريف.

(٣) (ق، د): «ولهجكم بدممكم». (ت): «ولجهلكم بذبكم». والمثبت من (ط).

(٤) (د): «محتاجون».

(٥) (ت): «رب العالمين».

(٦) أي: كأهل الذمَّة. وكانوا أذلاء!

شريعتهم وملتهم.

وهذا شأنُ العزيز الحكيم في الكذابين عليه؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَاهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٢]. قال أبو قلابة: «هي لكلِّ مفترٍ من هذه الأمة إلى يوم القيامة»^(١).

وهذه المحاورَةُ التي جرت بين أصحاب هذا المَجْمَع^(٢) هي غايةُ ما يمكنُ النجومِيَّ أن يقوله، ولا يَصِلُ إلى ذلك إلا المبرِّزون منهم، ومع هذا فقد رأيتَ حاصلها ومضمونها، ولعلمهم أن لو عَلِمُوا أَنَّ هذه الكلمات تُنْقَلُ^(٣) من جماعتهم، وتتصلُّ بأهل الإيمان، لم ينطقوا منها بِنِتِ شَفَةِ، ويأبى اللهُ إلا أن يفضَحَ المفترِي الكذَّاب ويُنْطِقَهُ بما بيِّن باطله.

فصل

قال صاحبُ الرِّسَالَةِ:

«ذِكْرُ جُمَلٍ مِنْ أَحْتِجَاجِهِمْ وَالاحْتِجَاجِ عَلَيْهِمْ

مِنْ أَوْكِدِ مَا يَسْتَدَلُّونَ بِهِ عَلَى أَنَّ الْكَوَاكِبَ تَفْعَلُ فِي هَذَا الْعَالَمِ، أَوْ لَهَا دَلَالَةٌ عَلَى مَا يَحْدُثُ فِيهِ: أَنَّهُمْ أَمْتَحَنُوا عِدَّةَ مَوَالِيدٍ صَحَّحُوا طَوَالَعَهَا،

(١) أخرجه عبد الرزاق في «التفسير» (٢/٢٣٦)، والطبري (١٣/١٣٥).

وأخرجه أبو القاسم البغوي في «الجمعيات» (١/٣٥٨)، واللالكائي في «السنة» (٢٨٩) عن أيوب. وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» (٧/٢٨٠) عن سفيان بن عيينة.

(٢) (ت): «الجمع».

(٣) (ق): «تعتد». (ت): «تتعد».

وجملةً مسائلَ راعوها، فوجدوا القضيةَ في جميع ذلك صادقة، فدللهم ذلك على أن الأصول التي عملوا عليها صحيحة.

فيقال لهم: إذا كان ما تدعون من هذا دليلاً على صحة الأحكام، فما الفصل بينكم وبين من قال: الدليل على بطلان الأحكام أنا أمتحنًا مواليدًا صححنا طول العها، ومسائل تفقدنا أحوالها، فوجدنا جميعها باطلاً ولم يصحَّ الحكم في شيءٍ منها؟!!

فإن قالوا: إنما يكونُ هذا لجواز الغلط على المنجم الذي عملها.

قيل لكم: فما تُنكرون من أن يكون صدق المنجم في حكمه باتفاقٍ وتخمين، كماخارج الزوج والفرد^(١)، وصدق الحزر في الوزن والكيل والذرع والعدد؟!!

وإذا كانت الدلالة على صحة مقالتكم صدقكم في بعض أحكامكم، فالدلالة على بطلانها كذبكم في بعضها^(٢).

فإن قالوا: ليس ما قلناه بتخمين^(٣)؛ لأننا إنما نحكم على أصولٍ موضوعيةٍ في كتب القدماء.

قيل لهم: لسنا نشكُّ في أنكم تتبعون ما في الكتب، وتقلدون من

(١) نحو معرفة ما في اليد من زوج وفرد. وهي من الألعاب. انظر: «روضة الطالبين» للنووي (٣٥١/١٠).

(٢) انظر: مختصر «القول في علم النجوم» للخطيب البغدادي (٢١٩)، و«رسائل الشريف المرتضى» (٢/٣٠٥).

(٣) (ت): «بتحكم منجمين».

تقدّمكم، وما يقع من الصدق وإنما يقع بحسب الاتفاق، والذي حصلتم عليه هو الحدس والتخمين بحسب ما في الكتب.

ومما يستدلُّ به من ينتسبُ إلى الإسلام منهم على تصحيح دلالة النجوم: قوله تعالى: ﴿ فَظَرَنْظَرَةً فِي النُّجُومِ ﴾ (٨٨) فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿ [الصفات: ٨٨ - ٨٩]، ولا حجة في هذا البتة؛ لأن إبراهيم - عليه الصلاة والسلام - إنما قال هذا ليدفع به قومه عن نفسه، ألا ترى أنه عز وجل قال بعد: ﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَأَى إِلَاءَ إِلَهُهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿ [الصفات: ٩٠ - ٩١]، فبين تبارك وتعالى أنه إنما قال ذلك ليدفعهم به، لما كان عزم عليه من أمر الأصنام^(١)، وليس يحتاج أحد إلى معرفة أصحح هو أم سقيم من النجوم؛ لأن ذلك يوجد حسًا ويُعلم ضرورة، ولا يحتاج فيه إلى استدلالٍ وبحث^(٢).

قلت: قد احتج لهم بغير هذه الحجج، فنذكرها ونبين بطلان استدلالهم بها، وبيان الباطل منها.

قال أبو عبدالله الرازي^(٣): «أعلم أن المثبتين لهذا العلم أحتجوا من كتاب الله بآيات.

(١) انظر ما سيأتي (ص: ١٣٨٤) والتعليق عليه.

(٢) هذا آخر ما نقله المصنف من رسالة أبي القاسم عيسى بن علي.

(٣) فخر الدين، محمد بن عمر، صاحب التصانيف (ت: ٦٠٦). ولم أجد هذا النص فيما رأيت من كتبه، ومنها: «السر المكتوم». وبعض هذه الاستدلالات في تفسيره الكبير «مفاتيح الغيب» (٧/٢٦، ٩/١٤٥، ٢٦/٢٦، ١٤٧/٣١، ٣١)، و«السر المكتوم» (١٠٩، ١١٠)، والنبوات من «المطالب العلية» (٨/١٥٢).

إحداها: الآياتُ الدالةُ على تعظيم هذه الكواكب.

فمنها: قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْحُنَيْسِ ۝۱۵ الْجَوَارِ الْكُنَيْسِ﴾ [التكوير: ١٥ - ١٦]، وأكثرُ المفسرين على أن المراد هو الكواكب التي تسيّر^(١) راجعةً تارةً ومستقيمةً أخرى^(٢).

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝۷۵ وَإِنَّهُ لَفَسَّمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٥ - ٧٦]، وقد صرّح تعالى بتعظيم هذا القسم، وذلك يدلُّ على غاية جلاله مواقع النجوم ونهاية شرفها^(٣).

ومنها: قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝۱ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝۲ النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ [الطارق: ١ - ٣]، قال ابن عباس: «الثاقب هو زُحَل؛ لأنه يثقبُ بنوره سَمَكَ السموات السبع»^(٤).

ومنها: أنه تعالى بين إلهيته بكون هذه الكواكب تحت تدبيره وتسخيره فقال: ﴿وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِ رَبِّهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: ٥٤].

النوع الثاني: الآياتُ الدالةُ على أنَّ لها تأثيرًا في هذا العالم؛ كقوله

(١) غير محررة في (د). وفي (ق، ت): «تصير». وستأتي على الصواب.

(٢) انظر ما سيأتي (ص: ١٣٦٠).

(٣) انظر: «فرج المهموم» (٤٤).

(٤) ذكره ابن الجوزي في «زاد المسير» (٨١ / ٩) دون التعليل. وأخرج الطبري (٣٥٢ / ٢٤) والحربي في «غريب الحديث» (٧٣٩ / ٢) عنه من وجهين أن الثاقب: المضيء. وفي وجه ثالث: الكواكب المضيئة.

تعالى: ﴿فَالْمُدْرِبَاتِ أَمْراً﴾ [النازعات: ٥]، وقوله: ﴿فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْراً﴾ [الذاريات: ٤]، قال بعضهم: المرادُ هذه الكواكب (١).

النوع الثالث: الآيات الدالة على أن في الأيام ما يكون نحسًا، كقوله تعالى: ﴿فِي أَيَّامٍ نَّحَسَاتٍ﴾ [فصلت: ١٦]، وقوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ نَّحِسٍ مُّتَمَرِّمٍ﴾ [القمر: ١٩] (٢).

النوع الرابع: الآيات الدالة على أنه تعالى وضع حركات هذه الأجرام على وجه يُتَفَعُّ بها في مصالح هذا العالم؛ فقال: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [يونس: ٥]، وقال: ﴿نَبَارِكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [الفرقان: ٦١].

النوع الخامس: أنه تعالى حكى عن إبراهيم عليه السلام أنه تمسك بعلوم النجوم، فقال: ﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ (٨٨) ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفوات: ٨٨ - ٨٩].

النوع السادس: أنه قال: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [غافر: ٥٧]، ولا يكون المراد من هذا كِبَرُ الْجُثَّةِ؛ لأنَّ كُلَّ أَحَدٍ يَعْلَمُ ذَلِكَ، فوجب أن يكون المرادُ كِبَرُ الْقَدْرِ وَالشَّرْفِ.

(١) يحكى عن معاذ بن جبل. ولا يصح. انظر: «النكت والعيون» (١٩٤/٦)، و«تفسير السمعاني» (١٤٦/٦)، و«البحر المحيط» (٤١٢/٨).
(٢) النوع الثالث سقط من (ق).

وقال تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ [آل عمران: ١٩١]، ولا يجوز أن يكون المراد أنه تعالى خلقها ليُسَدَّلَ بتركيبها وتأليفها على وجود الصانع؛ لأنَّ هذا القَدَر حاصلٌ في تركيب البَقَّة والبعوضة، ودلالة حصول الحياة^(١) في بنية الحيوانات على وجود الصانع أقوى من دلالة تركيب الأجرام الفلكية على وجود الصانع؛ لأنَّ الحياة لا يَقْدِرُ عليها أحدٌ إلا الله، أما تركيبُ الأجسام وتأليفها فقد يقدرُ على جنسه غيرُ الله.

فلَمَّا كان هذا النوعُ من الحكمة حاصلًا في غير الأفلاك، ثم إنه تعالى خصَّها بهذا التشریف، وهو قوله: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ = عَلِمْنَا أَنَّ لَهُ تعالى في تخليقها أسرارًا عالية، وحِكْمًا بالغة، تتقاصرُ عقولُ البشر عن إدراكها.

ويَقْرُبُ من هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧]؛ ولا يمكن أن يكون المراد أنه تعالى خلقها على وجه يمكن الاستدلالُ بها على وجود الصانع الحكيم؛ لأنَّ كونها دالة على الافتقار إلى الصانع أمرٌ ثابتٌ لها لذاتها؛ لأنَّ كلَّ متحيِّزٍ فإنه مُحدَث، وكلُّ مُحدَثٍ فإنه مفتقرٌ إلى الفاعل، فثبت أنَّ دلالة المتحيِّزات على وجود الفاعل أمرٌ ثابتٌ لها لذواتها وأعيانها، وما كان كذلك لم يكن سببَ الفعل والجعل، فلم يمكن^(٢) حملُ قوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا

(١) في الأصول: «وفي حصول الحياة». والمثبت من «روح المعاني» (١٢/١٠٣).

(٢) في الأصول: «يكن». والمثبت من (ط).

السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ﴿ على هذا الوجه، فوجب حملهُ على الوجه الذي ذكرناه.

النوع السابع: رُوي أَنَّ عمر بن الخِيَّام^(١) كان يقرأ كتابَ «المِجَسْطِي»^(٢) على أستاذه، فدخلَ عليهم واحدٌ من أجلاف المتفقِّهة، فقال لهم: ماذا تقرؤون؟ فقال عمرُ بن الخِيَّام: نحن في تفسير آيةٍ من كتاب الله: ﴿ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴾ [ق: ٦]، فنحن ننظرُ كيف خلقَ السماء، وكيف بناها، وكيف صانها عن الفُروج.

النوع الثامن: أَنَّ إبراهيم عليه السلام لما أستدلَّ على إثبات الصَّانع تعالى بقوله: ﴿ رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ [البقرة: ٢٥٨]، قال له نمرود: أتدعي أنه يحيي ويميتُ بواسطة الطبائع والعناصر، أو لا بواسطة هذه الأشياء؟ فإن أدعيتَ الأول فذلك مما لا تجده البتَّة؛ لأنَّ كلَّ ما يحدث في هذا العالم فإنما يحدثُ بواسطة أحوال العناصر الأربعة والحركات الفلكيَّة. وإذا أدعيتَ الثاني فمثلُ هذا الإحياء والإماتة حاصلٌ مني ومن كلِّ أحد؛ فإنَّ الرجلَ قد يكونُ سبباً^(٣) لحدوث الولد لكن بواسطة تمزيج الطبائع

(١) (ق): «الختم». (ت): «الحسامي». شاعرٌ فارسي، فيلسوف، عالم بالرياضيات والفلك، قده أهلُ زمانه في دينه (ت: ٥١٥). انظر: «أخبار الحكماء» (٣٢٧)، و«الأعلام» (٣٨/٥).

(٢) لبطليموس، في علم الهيئة وحركات النجوم، ثلاث عشرة مقالة، تناوله من بعده بالشرح والاختصار والتقريب. انظر: «أخبار الحكماء» (١٣٠)، و«كشف الظنون» (٢/١٥٩٤).

(٣) في الأصول: «مسند». والمثبت من (ط). وفي «مفاتيح الغيب» للرازي (١٧/٧): «فإن الجماع قد يفضي إلى الولد الحي».

وتحريك الأجرام الفلكية، وكذلك قد يميث^(١) بهذه الوسائط. وهذا هو المراد من قوله تعالى 'حكاية عن الخصم': ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾.

ثم إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أجاب عن هذا السؤال بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾، يعني: هب أنه سبحانه إنما يحدث حوادث العالم بواسطة الحركات الفلكية، لكنه تعالى هو المبدئ^(٢) للحركات الفلكية؛ لأن تلك الحركات لا بد لها من سبب، ولا سبب لها سوى قدرة الله تعالى، فثبت أن حوادث هذا العالم وإن سلمنا أنها إنما حصلت بواسطة الحركات الفلكية لكنه لما كان المدبر لتلك الحركات الفلكية هو الله تعالى كان الكل منه، بخلاف الواحد منّا، فإننا وإن قدّرنا على الأحياء والإماتة بواسطة الطبائع وحركات الأفلاك، إلا أن حركات الأفلاك ليست منّا، بدليل أننا لا نقدر على تحريكها على خلاف التحريك الإلهي، وظهر الفرق.

وهذا هو المراد من قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾، يعني: هب أن هذه الحوادث في هذا العالم حصلت بحركة الشمس من المشرق، إلا أن هذه الحركة من الله؛ لأن كل جسم متحرك فلا بد له من محرّك، وذلك المحرّك لست أنت ولا أنا، فلم لا تحركها من المغرب؟!.

فثبت أن اعتماد إبراهيم الخليل في معرفة ثبوت الصانع على الدلائل

(١) (ق): «ولذلك قد نमित». وهو تحريف.

(٢) (ق): «المبدأ».

الفلكية، وأنه ما نازع الخصم في كون هذه الحوادث السفلية مرتبطة بالحركات الفلكية.

واعلم أنك إذا عرفت نهج الكلام في هذا الباب علمت أن القرآن مملوء من تعظيم الأجرام الفلكية وتشريف الكرات الكوكبية.

* وأمّا الأخبار، فكثيرة.

منها: ما روي عن النبي ﷺ أنه نهى عند قضاء الحاجة عن استقبال الشمس والقمر واستدبارهما^(١).

ومنها: أنه لما مات ولده إبراهيم أنكسفت الشمس، ثم إن الناس قالوا: إنما أنكسفت لموت إبراهيم، فقال: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحدٍ ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة»^(٢).

ومنها: ما روى ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إذا ذكِرَ

(١) جزء من حديث طويل باطل لا أصل له، أخرجه الحكيم الترمذي في «المناهي» (٣٣)، من مفاريد عباد بن كثير الثقفي، وهو متروك، والحديث من منكراته، ودلائل الوضع لائحة عليه. انظر: «أحوال الرجال» للجوزجاني (١٧٧)، و«الكامل» لابن عدي (٤/٣٣٤)، و«التهذيب» (١٠١/٥)، و«شرح مشكل الوسيط» لابن الصلاح (١/٢٩٥)، و«المجموع» (٢/١١٠)، و«البدر المنير» (٢/٣٠٤)، و«التلخيص الحبير» (١/١١٣)، و«تنزيه الشريعة المرفوعة» (٢/٣٩٧). وانظر ما يأتي (ص: ١٤٠٢).

(٢) من حديثي المغيرة بن شعبة وعائشة، أخرجهما البخاري (١٠٤٣، ١٠٤٦)، ومسلم (٩٠١، ٩١٥).

الْقَدْرُ فأمسكوا، وإذا ذُكِرَ أصحابي فأمسكوا، وإذا ذُكِرَ النجومُ فأمسكوا»^(١).
ومن الناس من يروي أنه ﷺ قال: «لا تسافروا والقمرُ في العقرب»^(٢)،
ومنهم من يروي ذلك عن عليٍّ رضي الله عنه^(٣)، وإن كان المحدثون

(١) روي من حديث ابن مسعود، وأبي ذر، وثوبان، وابن عمر، وأبي هريرة، وعبيد بن عبد الغافر مولى النبي ﷺ، وطاووس مرسلًا.
قال ابن رجب في «فضل علم السلف» (٥١): «روي من وجوه متعددة في أسانيدھا مقال». وجلُّها شديد الضعف.

وحسَّن حديث ابن مسعود الذي أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٠/١٩٨) العراقيُّ في «المغني عن حمل الأسفار» (١/٢٥) وابن حجر في «الفتح» (١١/٤٧٧)، ولا يصح، فإن فيه مسهر بن عبد الملك، وليس بالقوي، وقد تفرَّد به عن الأعمش، وهذا لا يحتمل منه. وضعفه السخاوي في «فتح المغيب» (٣/٢٧٠). وانظر: «المداوي» (١/٣٦٤).

وحديث أبي ذر أخرجه ابن بطة في «الإبانة» (١٢٧٥، ١٩٨٢ - القدر)، وحديث أبي هريرة أخرجه أبو الشيخ في «طبقات المحدثين بأصبهان» (٤/١٣٣)، وأحدهما خطأ والآخر منكر. وحديث عبيد بن عبد الغافر عند أبي نعيم في «معرفة الصحابة» (٤٧٨٤) وإسناده ضعيفٌ جدًا. انظر: «الإصابة» (٤/١٦٠).
وانظر لباقي طرق الحديث: «السلسلة الصحيحة» (٣٤).

(٢) أخرجه الصُّولي في «الأوراق» - نقله السيوطي في «تاريخ الخلفاء» (٣٢١)، وليس في القسم المطبوع - بإسنادٍ شديد الضعف مسلسل بالعلل؛ شيخ الصولي متهمٌ بالكذب، ومن دونه فيهم من لا يحتجُّ به، وليس كما قال في «الدرر المنتشرة».
وقال ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٣٥/١٧٩): «كذبٌ مختلقٌ باتفاق أهل الحديث». وذكره الصغاني في «الموضوعات» (٩٩). وانظر كلام المصنف الآتي (ص: ١٤٢٦).

(٣) أخرج ابن الجنيدي في «سؤالاته» ليحيى بن معين (٦٠) عن علي رضي الله عنه كراهته =

لا يقبلونه.

* وأما الآثار، فكثيرة.

منها: عن عليٍّ أن رجلاً أتاه، فقال له: إني أريدُ الخروجَ في تجارة، وكان ذلك في مَحَاقِ الشَّهْرِ، فقال: تريدُ أن يمحقَ اللهُ تجارتك؟! أَسْتَقْبِلُ هلالَ الشَّهْرِ بالخروجِ (١).

وعن عكرمة أن يهودياً منجماً قال له ابنُ عباس: ويحك، تُخْبِرُ النَّاسَ بما لا تدري؟! فقال اليهودي: إنَّ لك أبناً وهو في المَكْتَبِ، ويجيءُ غداً محمومًا، ويموتُ في اليومِ العاشرِ منه. قال ابنُ عباس: ومتى تموتُ أنت؟ قال: في رأسِ السَّنة. ثمَّ قال لابنِ عباس: لا تموتُ أنت حتى تعمي. ثمَّ جاء ابنُ ابنِ عباس وهو محموم، ومات في العاشر، ومات اليهوديُّ في رأسِ السَّنة، ولم يمِثْ ابنُ عباسٍ رضي اللهُ عنه حتى ذهبَ بصرُه (٢).

= للزواج أو السفر في المحاق أو إذا نزل القمر العقرب، وإسناده ضعيفٌ جدًّا، وحكم عليه ابن حجر في «اللسان» (٣٢٤ / ٤) بالنكارة؛ لأنَّ المعروف عن عليِّ الإنكار على من يعتقد ذلك، أمَّا ابن معين فحكى ابن الجنيد عنه أنه لم ينكره، ولعله إنما لم ينكره على راويه عمر بن مجاشع ورأى العهدة فيه على من دونه.

وأخرجه الخطيب في «تاريخ بغداد» (٢٩٧ / ٧) من وجهٍ آخر فيه من لم أعرفه، كأنه مسروقٌ من الأوَّل. وانظر كلام المصنف الآتي (ص: ١٤٢٧) والتعليق عليه.

- (١) «ربيع الأبرار» (١٠١ / ١) دون إسناد. وانظر كلام المصنف الآتي (ص: ١٤٣٢).
- (٢) أخرجه ابن النجار في «التاريخ المجدد لمدينة السلام» - في ترجمة علي بن طراد، كما في «فرج المهموم» لابن طاووس (١١٠)، ولم ينقل إسناده - . وانظر كلام المصنف الآتي (ص: ١٤٣٣).

وعن الشعبي قال: قال أبو الدرداء: «والله لقد فارق رسول الله ﷺ وتركنا ولا طائرٌ يطيرُ بجناحيه إلا ونحن ندَّعي فيه علمًا»^(١).

وليست الكواكبُ موكلَةٌ بالفساد والصَّلاح، ولكنَّ فيها دليلٌ بعض الحوادث، عُرِفَ ذلك بالتجربة.

وجاء في الآثار أنَّ أولَ من أُعطيَ هذا العلمَ آدم؛ وذلك أنه عاش حتى أدركَ من ذريته أربعينَ ألفَ أهل بيت، وتفرَّقوا عنه في الأرض، وكان يغتمُ لخباء خبرهم عليه، فأكرمه الله تعالى بهذا العلم، وكان إذا أراد أن يعرفَ حال أحدهم حَسَبَ له بهذا الحساب، فيقفُ على حالته^(٢).

وعن ميمون بن مهران، أنه قال: «إياكم والتكذيبَ بالنجوم، فإنه علمٌ من علم النبوة»^(٣).

وعنه أيضًا أنه قال: «ثلاثُ أرفُضوهنَّ؛ لا تنازعوا أهلَ القَدَر، ولا تذكروا أصحابَ نبيِّكم إلا بخير، وإياكم والتكذيبَ بالنجوم؛ فإنه من علم

(١) أخرجه أبو يعلى (٥١٠٩)، وابن منيع (٣٨٤٩) - المطالب العالية، ٢٣٧ - إتحاف الخيرة» من حديث أبي الدرداء. وروي من مسند أبي ذر، عند أحمد (١٥٣/٥)، (١٦٢)، والطيالسي (٤٨١)، وابن حبان (٦٥)، وغيرهم. وهو حديث واحدٌ وقع فيه اختلافٌ في وصله وانقطاعه وتسمية صحابيه. والأشبه أنه منقطعٌ من مسند أبي ذر. انظر: «مسند البزار» (٣٨٩٧)، و«علل الدارقطني» (٢٩٠/٦)، و«أطراف الغرائب والأفراد» لابن طاهر (٤٦٢٩، ٤٦٥٣)، و«المطالب العالية» لابن حجر (٢١٤/٤).

(٢) هذا من الافتراء والبهت، كما سيذكر المصنف (ص: ١٤٤٠).

(٣) «ربيع الأبرار» (١٠٠/١) دون إسناد.

النُّبوة» (١).

وَرُوِيَ أَنَّ الشَّافِعِيَّ كَانَ عَالِمًا بِالنُّجُومِ، وَجَاءَ لِبَعْضِ جِيرَانِهِ وَلَدٌ، فَحَكَمَ الشَّافِعِيُّ أَنَّ هَذَا الْوَلَدَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَلَى الْعَضْوِ الْقُلَانِيِّ مِنْهُ خَالَ صِفْتَهُ كَذَا وَكَذَا، فَوُجِدَ الْأَمْرُ كَمَا قَالَ (٢).

* وَأَيْضًا: أَنَّهُ تَعَالَى حَكِيٌّ عَنْ فِرْعَوْنَ أَنَّهُ كَانَ يَذْبَحُ أَبْنَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ، وَالْمُفْسَّرُونَ قَالُوا: إِنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ لِأَنَّ الْمُنْجَمِينَ أَخْبَرُوهُ بِأَنَّهُ سَيَجِيءُ وَلَدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَيَكُونُ هَلَاكُهُ عَلَى يَدِهِ. وَهَذِهِ الرَّوَايَةُ ذَكَرَهَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ (٣).

وهذا يدلُّ على أَعْتَرَفَ النَّاسَ قَدِيمًا وَحَدِيثًا بِعِلْمِ النُّجُومِ.

* وَأَمَّا الْمَعْقُولُ؛ فَهُوَ أَنَّ هَذَا عِلْمٌ مَا خَلَّتْ عَنْهُ مَلَّةٌ مِنَ الْمَلَلِ، وَلَا أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ، وَلَا يُعْرَفُ تَارِيخٌ مِنَ التَّوَارِيخِ الْقَدِيمَةِ وَالْحَدِيثَةِ إِلَّا وَكَانَ أَهْلُ ذَلِكَ الزَّمَانِ مُشْتَغَلِينَ بِهَذَا الْعِلْمِ، وَمَعْوَلِينَ عَلَيْهِ فِي مَعْرِفَةِ الْمَصَالِحِ، وَلَوْ كَانَ هَذَا الْعِلْمُ فَاسِدًا بِالْكَلْبِيَّةِ لِاسْتِحْوَاجِ أَهْلِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مِنْ

(١) أَخْرَجَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ» (١٩، ١٧٣٩)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (١٤٩/٤) عَنْهُ قَالَ: «ثَلَاثَ أَرْفُضُوهُنَّ، سَبَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَالنَّظَرَ فِي النُّجُومِ، وَالنَّظَرَ فِي الْقَدْرِ». وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ. فَهَذَا هُوَ اللَّفْظُ الْمَعْرُوفُ لِلْأَثَرِ.

(٢) انْظُرْ: «مَنَاقِبُ الشَّافِعِيِّ» لِلرَّازِي (٣٢٨)، وَمَا سَيَأْتِي (ص: ١٤٤٥).

(٣) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي «التَّفْسِيرِ» (٤٥/٢) مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ إِسْحَاقَ. وَأَخْرَجَ عَبْدِ الرَّزَّاقِ (٨٧/٢)، وَالتَّبْرِيُّ (٥١٨/١٩) عَنْ قَتَادَةَ نَحْوَهُ. وَانْظُرْ: «مَعَانِي الْقُرْآنِ» لِلنَّحَّاسِ (١٥٧/٥)، وَ«تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ» (٢٢٣/١٣)، وَكَلَامُ الْمَصْنُفِ الْآتِي (ص: ١٤٥٣) وَالتَّعْلِيقُ عَلَيْهِ.

أول بناء العالم إلى آخره عليه^(١).

وقال بطليموس في بعض كتبه: «بعض الناس يعيرون هذا العلم، وذلك العيب إنما حصل من وجوه:

الأول: عجزهم عن معرفة حقيقة مواضع الكواكب بدقائقها وثنائها^(٢)، وذلك أن الآلات الرصدية لا تنفك عن مسامحات لا يفي بضبطها الحس؛ لأجل قلتها في الآلات الرصدية، لكنّها وإن قلت في هذه الآلات إلا أنها في الأجرام الفلكية كثيرة، فإذا تباعدت الأرصاء حصل بسبب تلك المسامحات تفاوت عظيم في مواضع الكواكب^(٣).

الثاني: أن هذا العلم علم مبني على معرفة الدلائل الفلكية، وتلك الدلائل لا تحصل إلا بتمزيجات أحوال الكواكب، وهي كثيرة جداً، ثم إنها مع كثرتها قد تكون متعارضة ولا بدّ فيها من الترجيح، وحينئذ يصعب على أكثر الأفهام الإحاطة بتلك التمزيجات الكثيرة، وبعد الإحاطة بها فإنه يصعب الترجيحات الجيدة، فلهذا السبب لا يتفق من يحيط بهذا العلم كما ينبغي إلا الفرد بعد الفرد، ثم إن الجهال يظهرُونَ من أنفسهم كونهم عارفين بهذا العلم، فإذا حكّموا وأخطؤوا ظنّ الناس أن ذلك بسبب أن هذا العلم ضعيف.

الثالث: أن هذا العلم لا يفي بإدراك الجزئيات على وجه التفصيل الباهر، فمن حكّم على هذا الوجه فقد يقع في الخطأ.

(١) انظر: «المطالب العالية» للرازي (١٥٢/٨).

(٢) (ت، د): «وثنائها». (ق): «ومواتيها». (ط): «ومراتبها». وكله تحريف.

(٣) انظر ما تقدم (ص: ١١٨٩).

فلهذه الأسباب الثلاثة توجهت المطاعنُ إلى هذا العلم.

وحكي أن الأكاسرة كان إذا أراد أحدهم طلب الولد أمر بإحضار المنجم، ثم كان ذلك الملك يخلو بامرأته، فساعة ما يقع الماء في الرجم يأمر خادمًا على الباب يضرب طستًا يكون في يده، فإذا سمع المنجم طنين الطست أخذ الطالع وحكم عليه^(١)، حتى يُخبر بعدد الساعات التي يمكث الولد في بطن أمه، ثم إنه كان يأخذ الطالع - أيضًا - عند الولادة مرة أخرى ويحكم عليه.

فلا جرم كانت أحكامهم كاملة قوية؛ لأن الطالع الحقيقي هو طالع مسقط النطفة، فإن حدوث الولد إنما يكون في ذلك الوقت، فأما طالع الولادة فهو طالع مستعار؛ لأن الولد لا يحدث في ذلك الوقت وإنما ينتقل من مكان إلى مكان آخر.

وروي أن في عهد أرذشير بن بابك^(٢) أنه قال في العهد الذي كتبه لولده: لولا اليقين بالبور الذي على رأس ألف سنة لكنت أكتب لكم كتابًا إن تمسكتم به لن تضلوا أبدًا!

وعنى بالبور ما أخبره المنجمون من أنه يزول ملكهم عند رأس ألف سنة من ملك كُشتاسپ^(٣)، والمراد منه: زوال دولتهم وظهور دولة

(١) «ربيع الأبرار» (١/١٠٢).

(٢) من ملوك الفرس.

(٣) أحد ملوكهم الكبار المتقدمين. وفي الأصول: «كستاست». وهو تحريف. انظر:

«الفهرست» (١٥، ٣٠٧)، و«مختصر تاريخ الدول» (٤٧)، و«الملل والنحل»

(١/١٣٦، ٢٥٣)، و«طبقات الشافعية» (٥/٣٢٤)، و«لقطة العجلان» (٩٠).

الإسلام.

وروي أنه دخل الفضل بن سهل على المأمون في اليوم الذي قُتل فيه، وأخبره أنه يُقتل في هذا اليوم بين الماء والنار، فأنكر المأمون ذلك عليه، وقوى قلبه، ثم أتفق أنه دخل الحمّام فقتل في الحمّام^(١)، وكان الأمر كما أخبر.

ثم قال^(٢): «واعلم أنّ التجارب في هذا الباب كثيرة، وفيما ذكرنا كفاية»^(٣).

قلت: فهذا أقصى ما قرّره الرازي كلام هؤلاء ومذهبهم، ولقد نثر الكنانة، ونقص الجعبة، واستفرغ الوسع، وبذل الجهد، وروّج وبهرج، وقعّع وفرّق، وجعّع ولا ترى طحناً، وجمع بين ما يُعلم بالاضطرار أنه كذب على رسول الله ﷺ وعلى أصحابه، وبين ما يُعلم بالاضطرار أنه خطأ في تأويل كلام الله ومعرفة مراده.

ولا يروج ما ذكره إلا على مُفْرِطٍ في الجهل بدين الرسل وما جاؤوا به، أو مقلدٍ لأهل الباطل والمُحال من المنجمين وأقوايلهم، فإن جمع بين الأمرين شرب كلامه شرباً!

ونحن بحمد الله ومعونته وتأييده نبين بطلان استدلاله واحتجاجه، فنقول:

(١) انظر: «وفيات الأعيان» (٤/٤٢)، و«محاضرات الأدباء» (١/٣٠٠).

(٢) أي: الرازي.

(٣) هذا آخر ما نقله المصنف من احتجاج الرازي لصناعة التنجيم.

* أمّا الاستدلال بقوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ۗ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنُوسِ﴾؛ فإنَّ أكثر المفسِّرين على أنَّ المراد هو الكواكب التي تسيرُ راجعةً تارةً ومستقيمةً أخرى، فهذا القولُ قد قاله جماعةٌ من المفسِّرين^(١)، وأنها الكواكبُ الخمسة: زُحلٌ وعطارد والمشتري والمريخ والزُّهرة، ويروى عن عليٍّ^(٢)، واختاره مقاتل^(٣) وابن قتيبة^(٤).

قالوا: وسَمَّاهَا خُنُوسًا لأنها في سيرها تتقدَّمُ إلى جهة المشرق، ثم تَخُنُسُ، أي: تتأخَّر، وكنوسُها أستارُها في مغربها، كما تَكُنُسُ الطُّبَّاءُ وبقُرُّ الوحش، أي: تأوي إلى كِناسها، وهي أكتَّتها.

وتسمَّى هذه الكواكب: المتحيِّرة؛ لأنها تسيرُ مستقيمةً وتسيرُ راجعةً.

وقيل: كُنُوسُها بالنسبة إلى الناظر وهو أستارُها تحت شعاع الشمس.

وقيل: هي النجوم كلُّها. وهو اختيارُ أبي عبيدة^(٥)، وقاله الحسنُ وقتادة^(٦).

وعلى هذا القول، فيكون القسَمُ بها باعتبار أحوالها الثلاثة: مِن طلوعها،

(١) انظر: «زاد المسير» (٤٢/٩)، و«تفسير الطبري» (٢٤/٢٥١). وقال المصنف في «إيمان القرآن» (١٨٤): «وهو الصواب».

(٢) أخرجه الطبري (٢٤/٢٥١)، وغيره. انظر: «الدر المنثور» (٨/٤٣١).

(٣) في «تفسيره» (٣/٤٥٦). وفي (ق): «ابن مقاتل». وهو خطأ.

(٤) في «غريب القرآن» (٥١٧)، و«الأنواء» (١٢٦).

(٥) في «مجاز القرآن» (٢/٢٨٧). وفي الأصول: «أبي عبيد». وهو تحريف. وعلى الصواب في «زاد المسير»، وهو مصدر المصنف.

(٦) أخرجه عنهما الطبري (٢٤/٢٥١، ٢٥٢).

وغروبها، وما بينهما. فهي خُنُسٌ عند أول الطلوع؛ لأنَّ النجمَ منها يُرى كأنه يبدو ويَخُنُس، وكُنُسٌ عند غروبها؛ تشبيهاً بالطَّاء التي تأوي إلى كِناسها، وهي جَوَارٍ ما بين طلوعها وغروبها. خُنُسٌ عند الطلوع جوارٍ بعده، كُنُسٌ عند الغروب. وهذا كله بالنسبة إلى أفق كلِّ بلدٍ يكون لها فيه الأحوال الثلاثة.

وقال عبدالله بن مسعود: هي بقرُّ الوحش^(١). وهي روايةٌ عن ابن عباس^(٢)، واختاره سعيد بن جبير^(٣).

وقيل - وهو أضعفُ الأقوال -: إنها الملائكة. حكاه الماورديُّ في «تفسيره»^(٤).

فإن كان المرادُ بعضُ هذه الأقوال غيرَ ما حكاه الرازيُّ فلا حجةَ له.

وإن كان المرادُ ما حكاه، فغايته أن يكونَ اللهُ سبحانه قد أقسمَ بها كما أقسمَ بالليل والنهار، والضحى، ومكة، والوالد وولده، والفجر وليالٍ عشر، والشَّفع والوتر، والسماء والأرض، واليوم الموعود، وشاهدٍ ومشهود، والنَّفس، والمرسلات، والعاصفات، والنَّاشرات، والفارقات، والنَّازعات، والنَّاشطات، والسَّابحات، والسَّابقات، وما نُبِصِرُه وما لا نُبِصِرُه من كلِّ

(١) أخرجه الطبري (٢٤/٢٥٢)، وعبد الرزاق (٢/٣٥١)، والطبراني في «الكبير» (٩/٢١٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (٤/١٤٢)، وصححه الحاكم (٢/٥١٦) ولم يتعبه الذهبي.

(٢) أخرجه الطبري (٢٤/٢٥٣).

(٣) أخرجه الطبري (٢٤/٢٥٤). وهذا القول ليس بالظاهر، لوجوه كثيرة بسطها المصنف في «أيمان القرآن» (١٨٦ - ١٨٩).

(٤) «النكت والعيون» (٦/٢١٦)، حكاه احتمالاً.

غائب عنَّا وحاضر، مما فيه التنبؤ على كمال ربوبيته وعزته وحكمته وقدرته وتدييره وتنوع مخلوقاته الدالة عليه، والمرشدة إليه، بما تضمنته من عجائب الصنعة وبديع الخلق، وتشهد لفاطرها وبارئها بأنه الواحد الأحد الذي لا شريك له، وأنه الكامل في علمه وقدرته ومشيتته ووجدانيته وحكمته وربوبيته وملكه، وأنها مسخرةً مذللةً منقادةً لأمره مطيعةً لمراده منها.

ففي الإقسام بها تعظيم لخالقها تبارك وتعالى، وتنزيه له عما نسب إليه أعداؤه الجاحدون المعطلون لربوبيته وقدرته ومشيتته ووجدانيته، وأن من هذه عبيده^(١) ومماليكه وخلقته وصنعه وإبداعه فكيف تُجحد ربوبيته وإلهيته؟! وكيف تُنكر صفات كماله^(٢) ونعوت جلاله؟! وكيف يسوغ لذي حس سليم وفطرة مستقيمة تعطيلها عن صانعها، أو تعطيل صانعها عن نعوت جلاله وأوصاف كماله وعن أفعاله!؟

فإقسامه بها أكبر دليل على فساد قول نوعي المعطلة والمشركين الذين جعلوها آلهة تُعبَد، مع دلائل الحدوث والعبودية والتسخير والافتقار عليها، وأنها أدلة على بارئها^(٣) وفاطرها وعلى وجدانيته، وأنه لا تنبغي الربوبية والإلهية لها بوجه ما، بل لا تنبغي إلا لمن فطرها وبرأها، كما قال القائل:

تأمل سطور الكائنات فإنها من المملأ الأعلى^(٤) إليك رسائل
وقد حُطَّ فيها لو تأملت خطها ألا كل شيء ما خلا الله باطل

(١) (ت): «هذه الأمور».

(٢) (ت): «صفات كماله وعن أفعاله».

(٣) في الأصول: «على أربابها». والمثبت من (ط).

(٤) (ق): «الملك الأعلى». والبيتان سلف تخريجهما (ص: ١٠٢٥).

وقال آخر:

فواعجبًا كيف يُعصى الإله أم كيف يجحده جاحد^(١)
ولله في كلِّ تحريكَةٍ وتسكينَةٍ أبدًا شاهدٌ
وفي كلِّ شيءٍ له آيةٌ تدلُّ على أنه واحدٌ

فلم يكن إقسامه بها سبحانه مقررًا بذلك^(٢) علم الأحكام النجومية كما يقوله الكاذبون المفترون، بل مقررًا لكمال ربوبيته ووحدانيته، وتفردّه بالخلق والإبداع، وكمال حكمته وعلمه وعظمته.

وهذا نظيرُ إخباره سبحانه عن خلقها وعن حكمة خالقها^(٣) بقوله:

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الطلاق: ١٢]، وقوله: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ [الأنبياء: ٣٣]، وقوله: ﴿ وَمِنَ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ [فصلت: ٣٧]، وقوله: ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حِينًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وقوله: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ۗ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

(١) (ت): «الجاحد». ومضى تخريج الآيات (ص: ٦٤٢).

(٢) (ت): «مقررًا أحكام».

(٣) (ت، د): «حكمة خلقها».

يَعْقُلُونَ ﴿ [النحل: ١٢].

وهؤلاء المشركون يعظمون الشمس والقمر والكواكب تعظيمًا يسجدون لها به، ويتذللون لها، ويسبّحونها تسابيح معروفة في كتبهم، ودعوات لا ينبغي أن يدعى بها إلا خالقها وفاطرها وحده.

ويقول بعضهم في كتابه: مصحف الشمس، مصحف القمر، مصحف زحل، مصحف عطارد^(١).

وبعضهم يقول: تسيحة الشمس، تسيحة القمر، تسيحة عطارد، تسيحة زحل، ولا يتحاشى من ذلك^(٢).

وبعضهم يقول: دعوة الشمس، دعوة القمر، دعوة عطارد، دعوة زحل.

وبعضهم يقول: هيكل الشمس والقمر وعطارد^(٣).

وأصله: أن الهيكل هو البيت المبنى للعبادة، وكان الصّابئون يبنون لكل كوكب من هذه هيكلًا، ويصوّرون فيه ذلك الكوكب ويتخذونه لعبادته وتعظيمه ودعائه، ويزعمون أن روحانيّة ذلك الكوكب تنزل عليهم فتحاطبهم وتقضي حوائجهم^(٤)، وشاهدوا ذلك منها وعينوه، وتلك

(١) ومن هؤلاء أبو معشر البلخي (المتقدم ذكره). انظر: «مجموع الفتاوى» (١٧/٥٠٧، ٥٣٥)، و«الرد على المنطقيين» (٢٨٧). ونسبوا إلى هرمس (وهو عندهم إدريس عليه السلام) مثل ذلك. انظر: «السر المكتوم» (٨٨)، و«كشف الظنون» (٢/١٧١١).

(٢) انظر: «السر المكتوم» (١٢٣-١٢٩).

(٣) انظر: «درء التعارض» (٣١٣/١)، و«منهاج السنة» (٢/١٩٢)، و«الرد على المنطقيين» (٢٨٧)، و«بغية المرتاد» (٣٦٩)، و«الرد على البكري» (٢/٥٦٧).

(٤) انظر ما تقدم (ص: ١٠٠٢) والتعليق عليه.

الروحانيَّة هي الشياطينُ نَزَلَتْ عليهم، وخاطبتهم، وَقَصَّتْ حوائجهم (١).

ثمَّ لَمَّا رَامَ هذا الفعلَ من تَسْتَرَّ منهم بالإسلام، ولم يُمكنه أن يبيِّن بيتاً (٢) يعبدها فيه، كتبَ لها دعواتٍ وتسيحاتٍ وأذكاراً سَمَّاهَا: هياكل، ثمَّ من أَشْتَدَّ تَسْتَرُّه وخوفُه أخرجها في قالبِ حروفٍ وكلماتٍ لا تُفهم، لئلاَّ يُبادِرَ إلى إنكارها وردِّها!

ومن لم يَخْفَ منهم خَرَجَ (٣) تلك الدَّعواتِ والتسيحاتِ والأذكارِ بلسانٍ من يخاطبُه بالفارسية والعربية وغيرها، فلمَّا أنكرَ عليه أهلُ الإيمان، قال: إنما ذكرتُ هذه معرفةً لهذا العلم وإحاطةً به، لا اعتقاداً له، ولا ترغيباً فيه.

وقد وَصَفَ (٤) ذلك العلمَ وقرَّره على أتمِّ تقرير، وحَمَلَه هديَّةً إلى مَلِكِهِ فأثابه عليه جملةً من الذهب، يقال: إنه ألفُ دينار (٥)، وصار ذلك الكتابُ (٦)

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١/١٧٣، ١٠/٤٥١، ١١/٢٩٢)، و«الصفدية» (١/٢٤١)، و«النبوات» (١٠٥٨)، و«الرد على المنطقيين» (٢٨٦، ٥٣٥)، و«الرد على البكري» (١/١٧٠).

(٢) (ق، د): «يني لها بيوتا».

(٣) (د، ق، ص): «خرج بتلك». (ط): «صرح بتلك».

(٤) أي: الرازي. وهو المقصود في هذا السياق.

(٥) ذكر شيخ الإسلام في «نقض التأسيس» (١/٤٤٧) أنه صنَّفه لأم الملك علاء الدين، وأنها أعطته عليه ألف دينار، وكان مقصودها ما فيه من السحر والعجائب.

(٦) وهو «السر المكتوم في مخاطبة الشمس والقمر والنجوم»، وفي نسبه إلى الرازي خلافٌ ضعيف، وهو له بلا ريب، ومن طالعه وله أنسُّ بأسلوب الرازي لم يتردد في ذلك. طبع في الهند طبعة حجرية. انظر: «فخر الدين الرازي وآراؤه الكلامية» للزرکان (١١١).

إمامًا لأهل هذا الفن، إليه يلجؤون، وعليه يعولون، وبه يحتجّون، ويقولون: شهرةً مصنّفه وجلالته وعلمه وفضله لا تُنكر ولا تُجحد.

وفي هذا الكتاب من مخاطبة الشّمس والقمر والكواكب بالخطاب الذي لا يليق إلا بالله عز وجلّ ولا ينبغي لأحدٍ سواه، ومن الخضوع والذلّ والعبادة التي لم يكن عبّادُ الأصنام يبلغونها من آلهتهم^(١).

فيا لله! أتجعل^(٢) قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِاللَّحْلِ﴾ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ﴿١٦﴾ دليلًا على هذا ومقدمة له في أول الكتاب!؟

فإن كان الإقسامُ بها دليلًا على تأثيراتها في العالم – كما يقولون – فينبغي أن يكون سائر ما أقسمَ به كذلك، وإن لم يكن القسمُ دليلًا بطل الاستدلالُ به.

* وأمّا قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ [الواقعة: ٧٥]، ففيها قولان:

أحدهما: أنها النجومُ المعروفة.

وعلى هذا ففي مواقعها أقوال:

أحدها: أنه أنكارُها وانتثارُها يومَ القيامة. وهذا قولُ الحسن^(٣). والمنجمّون يكذبون بهذا ولا يقرّون به.

(١) انظر: «السر المكتوم» (١٨، ١٩، ١١٥، ١٢٢ – ١٣١).

(٢) (ت): «فيا لله العجب».

(٣) أخرجه الطبري (٢٣/١٤٨).

والثاني: أن مواقعها منازلها. قاله عطاء وقتادة^(١).

والثالث: أنه مغاربها.

والرابع: أنه مواقعها عند طلوعها وغروبها. حكاه ابن عطية عن مجاهد وأبي عبيدة^(٢).

والخامس: أن مواقعها مواضعها من السماء. وهذا الذي حكاه ابن الجوزي عن قتادة حكاه ابن عطية عنه^(٣)، فيحتمل أن يكونا واحداً وأن يكونا قولين.

السادس: أن مواقعها أنقضاؤها إثر العفريت وقت الرجوم. حكاه ابن عطية أيضاً.

ولم يذكر أبو الفرج ابن الجوزي^(٤) سوى الثلاثة الأول.

والقول الثاني: أن مواقع النجوم هي منازل القرآن ونجومه التي نزلت على النبي ﷺ في مدة ثلاث وعشرين سنة.

قال ابن عطية: «ويؤيد هذا القول عود الضمير على القرآن في قوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ [الواقعة: ٧٧]، وذلك أن ذكره لم يتقدم إلا على هذا التأويل،

(١) أخرجه الطبري (١٤٨/٢٣).

(٢) «المحرر الوجيز» (٢٦٨/١٤). وانظر: «تفسير مجاهد» (٦٥٢/٢)، و«مجاز القرآن» (٢٥٢/٢).

(٣) كذا في الأصول. أراد أن هذا القول الخامس حكاه ابن عطية عن قتادة، وهو يشبه القول الثاني الذي حكاه ابن الجوزي عنه.

(٤) في «زاد المسير» (١٥١/٨).

ومن لا يتأوّل هذا التأويل يقول: إنّ الضمير يعودُ على القرآن وإن لم يتقدّم ذكره؛ لشهرة الأمر ووضوح المعنى، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢]، و﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦]، وغير ذلك» (١).

قلت: ويؤيدُ القولُ الأولُ أنه أعاد الضميرَ بلفظ الإفراد والتذكير، ومواقع النجوم جمعٌ، فلو كان الضميرُ عائداً عليها لقال: إنها لقرآنٌ كريم، إلا أن يقال: مواقع النجوم دلّ على القرآن، فأعاد الضميرَ عليه؛ لأنّ مُفسّرَ الضمير يُكتفى فيه بذلك، وهو من أنواع البلاغة والإيجاز.

فإن كان المرادُ من القسم نجومَ القرآن بطلَ استدلاله بالآية، وإن كان المرادُ الكواكب - وهو قولُ الأكثرين - فلمّا فيها من الآيات الدالّة على ربوبية الله تعالى وانفراده بالخلق والإبداع، فإنه لا ينبغي أن تكونَ الإلهيةُ إلا له وحده، كما أنه وحده المنفردُ بخلقها وإبداعها وما تضمّنته من الآيات والعجائب، فالإقسامُ بها أوضح دليل (٢) على تكذيب المشركين والمنجّمين والدّهريّة ونوعي المعطلّة، كما تقدم.

* وكذلك قوله: ﴿التَّجْمُ التَّاقِبُ﴾ [الطارق: ٣]، على أن فيه قولين آخرين غير القول الذي ذكره (٣).

أحدهما: أنه الثريا. وهذا قولُ ابن زيد. حكاه عنه أبو الفرج ابن الجوزي (٤).

(١) «المحرر الوجيز» (١٤ / ٢٦٧).

(٢) (ت): «أعظم دليل».

(٣) أي: الرازي، فيما سبق (ص: ١٣٤٧).

(٤) «زاد المسير» (٩ / ٨١).

وعنه روايةٌ ثانية: أنه زُحِل، حكاها عنه ابنُ عطية (١).

الثاني: أنه الجدي. حكاها ابن عطية عن ابن عباس.

وقولٌ آخر حكاها أبو الفرج ابن الجوزي عن عليّ بن أحمد النيسابوري (٢) أنه جنسُ النجوم.

* وأما قوله تعالى: ﴿فَالْمَدِيرَاتُ أَمْرًا﴾ [النازعات: ٥]، فلم يقل أحدٌ من الصحابة ولا التابعين ولا العلماء بالتفسير أنها النجوم. وهذه الروايات عنهم (٣):

فقال ابنُ عباس: هي الملائكة.

قال عطاء: وكُلّت بأمورٍ عرفهم الله العملُ بها.

وقال عبد الرحمن بن سابط: يدبُّرُ أمورَ الدنيا أربعة: جبريل وهو موكَّلُ بالريح (٤) والجنود، وميكائيل وهو موكَّلُ بالقطر والنبات، وملكُ الموت وهو موكَّلُ بقبض الأُنفس، وإسرافيل وهو ينزلُ الأمر عليهم.

وقيل: جبريلُ للوحي، وإسرافيلُ للصور.

(١) «المحرر الوجيز» (٣٩٧/١٥).

(٢) الواحدي (ت: ٤٦٨). انظر: «البيسط» (٤٠٤/٢٣)، و«الوسيط» (٤٦٤/٤)، و«الوجيز» (١١٩٢).

(٣) من «زاد المسير» (١٧/٩).

(٤) في الأصول: «بالوحي». تحريف. وعلى الصواب في «أيمان القرآن» (٢١٤). وانظر: «زاد المسير»، و«شعب الإيمان» لليهقي (٤٣٣/١)، و«مصنف ابن أبي شيبة» (٤٣٠/١٣)، و«الدر المنثور» (٤٠٥/٨)، وغيرها.

وقال ابن قتيبة: ﴿فَالْمُدْرَبَاتُ أَمْرًا﴾ الملائكة تنزل بالحلال والحرام (١).

ولم يذكر المتوسِّعون في نقل أقوال المفسِّرين، كابن الجوزي والماوردي وابن عطية غير الملائكة (٢)، حتى قال ابن عطية: «ولا أحفظُ خلافًا أنها الملائكة» (٣)، هذا مع توسُّعه في النقل، وزيادته فيه على أبي الفرج ابن الجوزي وغيره، حتى إنه لينفردُ بأقوالٍ لا يحكيها غيره.

فتفسيرُ المدبِّرات بالنجوم كذبٌ على الله وعلى المفسِّرين (٤).

* وكذلك المقسِّمات أمرًا؛ لم يقل أحدٌ من أهل التفسير العالمين به: إنها النجوم، بل قالوا: هي الملائكة التي تُقسِّمُ أمر الملكوت بإذن ربِّها من الأرزاق والأجال والخلق في الأرحام، وأمر الرياح والجبال.

قال ابن عطية: «لأنَّ كلَّ هذا إنما هو بملائكةٍ تخدمه، فالآيةُ تتضمَّنُ جميعَ الملائكة؛ لأنهم كلُّهم في أمورٍ مختلفة.

قال أبو الطفيل عامر بن واثلة: كان عليُّ رضي الله عنه على المنبر، فقال: لا تسألوني عن آيةٍ من كتاب الله أو سنةٍ ماضيةٍ إلا قلتُ لكم، فقام إليه ابنُ الكواء، فسأله عن: ﴿وَالذَّرِيَّتِ ذُرْوًا﴾ (١) ﴿فَالْحَمِيَّتِ وَقْرًا﴾ (٢) ﴿فَالْبَحْرِيَّتِ يُسْرًا﴾ (٣) ﴿فَالْمَقْسِمَتِ أَمْرًا﴾، فقال: الذاريات: الرياح، والحاملات: السحاب، والجاريات: السفن، والمقسِّمات: الملائكة. ثم قال: سل سؤال تعلم، ولا

(١) «غريب القرآن» (٥١٢).

(٢) تقدم تعليقًا (ص: ١٣٤٨) ما حكى عن معاذ أنها النجوم.

(٣) «المحرر الوجيز» (٣٠٠/١٥).

(٤) انظر: «التبيان في إيمان القرآن» (٢١٦).

تسأل سؤال تعنت^(١).

وكذلك قال أبو الفرج، ولم يذكر فيه خلافاً^(٢) في المقسمات أمراً: «يعني: الملائكة تقسم الأمور على أمر الله به.

قال ابنُ السائب: المقسماتُ أربعة: جبريل وهو صاحبُ الوحي والغلظة - يعني: العقوبة على أعداء الرسل -، وميكائيل وهو صاحبُ الرزق والرحمة، وإسرافيل وهو صاحبُ الصور واللوح، وعزرائيل^(٣) وهو قابض الأرواح^(٤).

فتفسيرُ الآية بأنها النجومُ تفسيرُ المنجمين ومن سلك سبيلهم.

* وأما وصفه تعالى بعض الأيام بأنها أيام نحس؛ كقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ

(١) «المحرر الوجيز» (٣/١٤).

والأثر أخرجه عبد الرزاق (٢/٢٤١)، والطبري (٢٢/٣٩٠)، والشاشي (٦٢٠) وغيرهم. وصححه الحاكم (٢/٤٦٦) ولم يتعبه الذهبي. وخرجه الضياء في «المختارة» (٥٦٦)، وعلّق البخاري موضع الشاهد منه. انظر: «تغليق التعليق» (٤/٣١٨).

وابن الكوّاء، واسمه عبد الله، من رؤوس الخوارج، وله أخبار كثيرة مع علي رضي الله عنه، وكان يلزمه ويعنته في الأسئلة، وقيل: إنه رجع عن رأي الخوارج. انظر: «اللسان» (٣/٣٢٩)، و«تاريخ دمشق» (٢٧/٩٦).

(٢) «ولم يذكر» ليست في (ت، ص).

(٣) ورد في تسميته بهذا آثار كثيرة عن السلف، ولم يصح فيه شيء مرفوع. انظر: «تفسير ابن كثير» (٦/٢٧٦٦)، و«أجوبة الحافظ ابن حجر على أسئلة بعض تلاميذه» (٨٣-٩٤، ١٠٩)، و«معجم المناهي اللفظية» (٣٩٠).

(٤) «زاد المسير» (٨/٢٨).

رِيحًا صَرَّصَرًا فِي أَيَّامِ نَحْسَاتٍ ﴿ [فصلت: ١٦]، فلا ريب أن الأيام التي أوقع الله سبحانه فيها العقوبة بأعدائه وأعداء رسله كانت أيامًا نَحْسَاتٍ عليهم؛ لأنَّ النَّحْسَ أصابهم فيها، وإن كانت أيام خير لأوليائه المؤمنين، فهي نَحْسٌ على المكذِّبين سَعْدٌ للمؤمنين، وهذا كيوم القيامة، فإنه عسيرٌ على الكافرين يوم نَحْسٍ لهم، يسيرٌ على المؤمنين يوم سَعْدٍ لهم.

قال مجاهد: ﴿أَيَّامِ نَحْسَاتٍ﴾: مَشَائِمٌ.

وقال الضحَّاك: معناه: شديدة^(١). أي: شديدة البرد. حتى كان البرد عذابًا لهم.

قال أبو علي^(٢): وأنشد الأصمعي في النَّحْسِ بمعنى البرد:

كَأَنَّ سُلَافَةَ عَرِضَتْ لِنَحْسٍ يُحِيلُ شَفِيفُهَا الْمَاءَ الزُّلَالَا^(٣)

وقال ابن عباس: ﴿نَحْسَاتٍ﴾: متتابعات^(٤).

* وكذلك قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرَّصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ﴾ [القمر: ١٩]،

(١) في الأصول: «شديد» في الموضعين. والمثبت من «المحرر الوجيز» (٩٣/١٣)، وهو مصدر المصنف.

(٢) الفارسي. انظر: «اللسان» و«التاج» (نحس).

(٣) البيت لعمر بن أحمد الباهلي، في شعره المجموع (١٢٦). والسلافة: الخمر. وعُرِضَتْ لنحس: أي وُضِعَتْ في ريح فبردت. وشفيفها: بردها. ويحيل: يَصْبُ. يقول: بردها يَصْبُ الماء في الحلق، ولولا بردها لم يُشْرَبِ الماء. فسره الأصمعي. انظر: «تهذيب اللغة» (٣٢٠/٤).

(٤) أخرج الطبري قول ابن عباس ومجاهد والضحَّاك (٤٤٦/٢١، ٤٤٧).

فكان اليومُ نَحْسًا عليهم لإرسال العذاب عليهم، [مُسْتَمِرٌّ] ^(١)، أي: لا يُقْلَعُ عنهم كما تُقْلَعُ مصائبُ الدُّنيا عن أهلها، بل هذا النَّحْسُ دائمٌ على هؤلاء المكذِّبين للرسول، و﴿مُسْتَمِرٌّ﴾ صفةٌ للنَّحْسِ، لا لليوم، ومن ظنَّ أنه صفةٌ لليوم وأنه كان يومَ أربعاءٍ آخرَ الشَّهرِ، وأنَّ هذا اليومَ نحسٌ أبدًا ^(٢)، فقد غَلِطَ وأخطأ فهمَ القرآن، فإنَّ اليومَ المذكورَ بحسب ما يقعُ فيه، وكم لله من نعمةٍ على أوليائه في هذا اليوم، وإن كان له فيه بلايا ونقمٌ على أعدائه، كما يقعُ ذلك في غيره من الأيام ^(٣).

فسُعودُ الأيام ونحوُسُها إنما هو بسُعود الأعمال وموافقتها لمرضاة الربِّ، ونُحوس الأعمال ومخالفتها لما جاءت به الرسل. واليومُ الواحدُ يكونُ يومَ سَعْدٍ لطائفة، ونحسٍ لطائفة، كما كان يومُ بدرٍ يومَ سَعْدٍ للمؤمنين، ويومَ نحسٍ على الكافرين.

فما للكوكب والطالع والقِرانات وهذا السَّعد والنَّحس؟! وكيف يُسْتَبْطَأُ علمُ أحكام النجوم من ذلك؟! ولو كان المؤثِّر في هذا النَّحْسِ هو نفس الكوكب والطالع لكان نحسًا على العالم، فأما أن يقتضي الكوكبُ كونه نحسًا لطائفةٍ سعدًا لطائفةٍ فهذا هو المُحال.

(١) ليست في الأصول. ويقتضيها السياق.

(٢) كما وقع في حديثٍ موضوع. انظر: «الموضوعات» لابن الجوزي (٩١٧)، و«لطائف المعارف» لابن رجب (١٤٨)، و«السلسلة الضعيفة» (١٥٨١).

(٣) انظر: «المحرر الوجيز» (١٥٥/١٤)، و«التحرير والتنوير» (٢٤٠/٢٤)، و«روح المعاني» (٨٤/١٤، ٨٦)، و«معجم المناهي اللفظية» (٣٤٦).

فصل

* وأما استدلاله بالآيات الدالة على أن الله سبحانه وضع حركات هذه الأجرام على وجه يُنتَفَعُ بها في مصالح هذا العالم، بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِنَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [يونس: ٥]، وقوله تعالى: ﴿نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [الفرقان: ٦١] = فَمِنْ أَطْرَفِ (١) الاستدلال. فأين في هذه الآيات ما يدل على ما يدعيه المنجمون من كذبهم وبهتانهم وافتراءهم؟!

ولو كان الأمر كما يدعيه هؤلاء الكذّابون لكانت الدلالة والعبرة فيه أعظم من مجرد الضياء والنور والحساب، ولكان الأليق ذكر ما تقتضيه من السعد والنّس، وتعطيه من السعادة والشقاوة، وتهبه من الأعمار والأرزاق والآجال والصنائع والعلوم والمعارف والصُّور الحيوانية والنباتية والمعدنية وسائر ما في هذا العالم من الخير والشرّ.

وأما قوله: ﴿نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾، فهو تعظيمٌ وثناءٌ منه تعالى على نفسه، بجعل هذه البروج والشمس والقمر في السماء.

وقد اختلفَ في البروج المذكورة في هذه الآية؛ فأكثرُ السلف على أنها القصورُ أو الكواكبُ العظامُ (٢).

(١) (ص): «أظرف». بالمعجمة.

(٢) انظر: «الدر المنثور» (٥/٦٦٩، ٦/٢٦٩، ٨/٤٦٢).

قال ابن المنذر في «تفسيره»^(١): حدثنا موسى: حدثنا شجاع: حدثنا
ابن إدريس، عن أبيه، عن عطية: ﴿جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ قال: قصورًا فيها
حَرَس.

حدثنا موسى: حدثنا أبو بكر: حدثنا أبو معاوية ووكيع، عن إسماعيل،
عن يحيى بن رافع، قال: قصورًا في السماء.

حدثنا موسى: حدثنا أبو بكر: حدثنا وكيع، عن سفيان، عن ابن أبي
نَجِيح، عن مجاهد، قال: النجوم. يعني: ﴿بُرُوجًا﴾. وكذلك قال عكرمة.

حدثنا أبو أحمد: حدثنا يعلى: حدثنا إسماعيل، عن أبي صالح:
﴿نَبَارِكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ قال: النجوم الكبار.

وهذا موافق لمعنى اللفظة في اللغة؛ فإن العرب تسمي البناء المرتفع:
برجًا، قال تعالى: ﴿أَيَّنَّمَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾ [النساء:
.٧٨].

وقال الأخطل^(٢):

كأنها برج روميّ يشيده لُزَّ (٣) بجِصٍّ وأجرٍّ وأحجارٍ

(١) أخرج هذه الآثار الطبري (١٧/٧٧، ١٩/٢٨٨، ٢٨٩).

(٢) ديوانه، صنعة السكري (١٢٤)، يصف ناقته.

(٣) أي: ألصق. وتحرفت في (ت، ص) وسقطت من (ق). والمثبت من (د) وهي رواية
الديوان وكتب اللغة و«المحرر الوجيز» (١٢/٣٥ - المغربية) مصدر المصنف.
وفي (ط) و(١١/٦٢ - القطرية) وبعض المصادر: «بان».

قال الأعمش: كان أصحابُ عبد الله يقرؤونها: (تبارك الذي جعل في السماء قُصُورًا).

وأما المتأخرون من المفسرين فكثيرٌ منهم يذهبُ إلى أنها البروج الاثني عشر^(١) التي تنقسمُ عليها المنازل، كلُّ برجٍ منزلتان وتُثلث^(٢).

وهذه المنازل الثمانية والعشرون يبدو منها للناظر أربعة عشر منزلاً أبداً، ويخفى منها أربعة عشر منزلاً، كما أنَّ البروج يظهرُ منها أبداً ستة، ويخفى ستة.

والعربُ تسمي أربعة عشر منزلاً منها: شاميّة، وأربعة عشر: يمانيّة؛ فأول الشاميّة: الشَّرطان، وآخرها: السَّمَاكُ الأعزل، وأول اليمانيّة: الغُفْر، وآخرها: الرِّشاء، إذا طلَعَ منها منزلٌ من المشرق غاب رقيبه من المغرب، وهو الخامس عشر^(٣).

وبها تنقسمُ فصولُ السَّنة الأربع^(٤):

فللربيع منها: الحَمَلُ، والثورُ والجوزاء. ومنازلها: الشَّرطان، والبُطَيْن، والثريّا، والدَّبْران، والهَقْعَة، والهَنْعَة، والدَّرَاع.

(١) كذا في الأصول. والصواب: الاثنا عشر.

(٢) انظر: «المحرر الوجيز» (٦١/١١)، و«زاد المسير» (٣٨٧/٤)، و«الأنواء» لابن قتيبة (١٢٠). وورد هذا عن ابن عباس، أخرجه الخطيب في «القول في علم النجوم»، وهو في مختصره (١٤٠) دون إسناد.

(٣) انظر: «الأنواء» للثقفى (٢٧).

(٤) كذا في الأصول. والجادة: الأربعة. وفي الكتاب من نحو هذا مواضع نبهت على بعضها.

وللصيف منها: السرطان، والأسد، والسنبلة. ومنازلها: النثرة،
والطرف، والجبهة، والزبرة، والصرفة، والعواء، والسماك.

وللخريف منها: الميزان، والعقرب، والقوس. ومنازلها: العفر،
والزباني، والإكليل، والقلب، والشولة، والنعائم، والبلدة.

وللشتاء منها: الجدي، والدلو، والحوت. ومنازلها: سعد الذابح،
وسعد بلع، وسعد السعود، وسعد الأخبية، والفرغ المقدم - ويسمى:
الأول -، والفرغ المؤخر - ويسمى: الثاني -، والرشاء.

ولما كان نزول القمر في هذه المنازل معلومًا بالعيان والمشاهدة، ونزول
الشمس فيها إنما هو بالحساب لا بالرؤية، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ
ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ﴾ [يونس: ٥]، وقال تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي
لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ
أَلْقَدِيمِ﴾ [يس: ٣٨-٣٩]، فخصَّ القمرَ بذكر تقدير المنازل دون الشمس، وإن
كانت مقدرة المنازل؛ لظهور ذلك للحس في القمر، وظهور تفاوت نوره
بالزيادة والنقصان في كل منزل منزل^(١).

ولذلك كان الحساب القمريُّ أشهرَ وأعرفَ عند الأمم، وأبعدَ من
الغلط، وأصحَّ للضبط من الحساب الشمسيِّ، ويشترك فيه الناسُ دون
الحساب الشمسيِّ، ولهذا قال تعالى في القمر: ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِنَعْلَمُوا عَدَدَ
الْيَسِينِ وَالْحِسَابِ﴾ [يونس: ٥] ولم يقل ذلك في الشمس.

(١) «منزل» الثانية ليست في (ت، ص).

ولهذا كانت أشهر الحجِّ والصَّوم والأعياد ومواسم الإسلام إنما هي على حساب القمر وسيره ونزوله في منازلها، لا على حساب الشمس وسيرها؛ حكمةً من الله ورحمةً وحفظاً لدينه؛ لاشتراك الناس في هذا الحساب، وتعذرُّ الغلط والخطأ فيه، فلا يدخل في الدين من الاختلاف والتخليط ما دخل في دين أهل الكتاب^(١).

فهذا الذي أخبرنا تعالى به من شأن المنازل وسير القمر فيها، وجعل الشمس سراجاً وضياءً يُبصرُ به الحيوان^(٢)، ولولا ذلك لم يُبصر الحيوان، فأين هذا مما يدعيه الكذَّابون من علم الأحكام التي كذبها أضعافُ صدقها!؟

فصل

* وأما ما ذكره عن إبراهيم خليل الرحمن أنه تمسك بعلم النجوم حين قال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾، فمن الكذب والافتراء على خليل الرحمن ﷺ، فإنه ليس في الآية أكثر من أنه نظر نظرةً في النجوم، ثم قال لهم: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾، فمن ظنَّ من هذا أنَّ علمَ أحكام النجوم من علم الأنبياء، وأنهم كانوا يُراعونه ويُعانونه، فقد كذب على الأنبياء، ونسبهم إلى ما لا يليقُ بهم، وهو من جنس من نسبهم إلى الكهانة والسحر، وزعم أن تلقَّيهم الغيب من جنس تلقِّي غيرهم، وإن كانوا فوقهم في ذلك، لكمال نفوسهم وقوَّة استعدادها وقبولها لفيض العلويَّات عليها.

(١) انظر: «أيمان القرآن» (٢٥٢).

(٢) (ت، ص): «يبصره الحيوان».

وهؤلاء لم يعرفوا الأنبياء ولا آمنوا بهم، وإنما هم عندهم بمنزلة أصحاب الرياضات الذين خُصُوا بقوة الإدراك وزكاة النفوس وطهارة الأخلاق^(١)، ونصّبوا أنفسهم لإصلاح الناس^(٢) وضبط أمورهم.

ولا ريب أن هؤلاء أبعُد الخلق عن الأنبياء واتباعهم ومعرفتهم ومعرفة مُرسَلهم وما أرسلهم به، هؤلاء في شأنِ الرسل في شأنٍ آخر، بل هم ضدُّهم في علومهم وأعمالهم وهدْيهم وإرادتهم وطرائقهم ومَعادهم، وفي شأنهم كلُّه، ولهذا تجدُ أتباع هؤلاء ضدَّ أتباع الرسل في العلوم والأعمال والهدْي والإرادات.

ومتى بعث اللهُ رسولاً يُعاني التنجيم، والتمزيجات، والطلّسمات، والأوفاق، والتدخين، والبخورات، ومعرفة القِرانات، والحكم على الكواكب بالسُّعود والنُّحوس والحرارة والبرودة والذُّكورة والأنوثة؟! وهل هذه إلا صنائع المشركين وعلومهم؟!!

وهل بُعِثَت الرسلُ إلا بالإنكار على هؤلاء ومَحَقِّهم ومَحَقِّ علومهم وأعمالهم من الأرض؟! وهل للرسَل أعداءٌ بالذَّات إلا هؤلاء ومن سلك سبيلهم؟!!

وهذا معلومٌ بالاضطرار لكلِّ من آمن بالرسَل صلواتُ الله وسلامه عليهم، وصدَّقهم فيما جاؤوا به، وعَرَفَ مَسْمَى رسول الله وعَرَفَ مُرْسَلَهُ. وهل كان لإبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام عدوٌّ مثل هؤلاء

(١) (ق): «زكاة الأخلاق».

(٢) (ت، ص): «لإصلاح حالهم».

المنجّمين الصّابئين؟! وحرّان^(١) كانت دار مملكتهم، والخليل أعدى عدوّ لهم، وهم المشركون حقّاً، والأصنام التي كانوا يعبدونها كانت صوراً وتمائيل للكواكب، وكانوا يتخذون لها هياكل - وهي بيوت العبادات -، لكلّ كوكبٍ منهم هيكلٌ فيه أصنامٌ تناسبه، فكانت عبادتهم للأصنام وتعظيمهم لها تعظيماً منهم للكواكب التي وضعوا الأصنام عليها وعبادة لها.

وهذا أقوى السّيبين في الشرك الواقع في العالم، وهو الشرك بالنجوم وتعظيمها، واعتقادُ أنها أحياءٌ ناطقة، ولها روحانيّاتٌ تنزّلُ على عابديها ومُخاطبيها، فصوّروا لها الصُّورَ الأرضية، ثم جعلوا عبادتها وتعظيمها ذريعةً إلى عبادة تلك الكواكب واستئزال روحانيّاتها، وكانت الشياطينُ تنزّلُ عليهم وتخاطبهم وتكلّمهم وتريهم من العجائب ما يدعوهم إلى بذل نفوسهم وأولادهم وأموالهم لتلك الأجسام^(٢) والتقرّب إليها^(٣).

وكان مبدأ هذا الشرك تعظيم الكواكب وظنّ السُّعود والنُّحوس وحصول الخير والشرّ في العالم منها، وهذا هو شركُ خواصّ المشركين وأرباب النظر منهم، وهو شركُ قوم إبراهيم.

والسببُ الثاني: عبادة القبور، والإشراك بالأموات، وهو شركُ قوم

(١) من مدن الجزيرة الفراتية، ظلّت عامرةً حتى المئة السابعة، وهي اليوم أطلال. انظر:

«معجم البلدان» (٢/ ٢٣٥)، و«بلدان الخلافة الشرقية» (١٣٤).

(٢) (ط): «الأصنام».

(٣) انظر ما تقدم (ص: ١٣٦٤).

نوح، وهو أولُ الشُّركين (١) طَرَقَ العالم، وفتنته أعمُّ، وأهلُ الابتلاء به أكثر، وهم جمهورُ أهلِ الإِشراك.

وكثيرًا ما يجتمعُ السَّببان في حقِّ المشرك، يكونُ مَقَابِرِيًّا نُجوميًّا.

قال تعالى عن قوم نوح: ﴿وَقَالُوا لَا نَذَرُنَّ الْهَتَكَ وَلَا نَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣].

قال البخاري في «صحيحه» (٢): قال ابن عباس رضي الله عنهما: «كان هؤلاء رجالًا صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشياطينُ إلى قومهم أن أنصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصابًا، وسمُّوها بأسمائهم، ففعلوا، فلم تُعبَد، حتى إذا هلك أولئك ونُسِحَ العلمُ عبَدت».

ولهذا لعن النبي ﷺ الذين اتخذوا قبورَ أنبيائهم مساجد (٣).

ونهى عن الصَّلَاةِ إلى القبور (٤).

وقال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبَد» (٥).

(١) (ت، ص): «شرك».

(٢) (٤٩٢٠).

(٣) أخرجه البخاري (٤٣٥، ١٣٣٠، ١٣٩٠) ومسلم (٥٢٩، ٥٣٠) من حديث عائشة وابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم.

(٤) أخرجه مسلم (٩٧٢) من حديث أبي مرثد الغنوي.

(٥) أخرجه مالك في «الموطأ» (٤٧٥) عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار مرسلًا. ورواه معمر وابن عجلان عن زيد بن أسلم مرسلًا.

أخرجهما عبد الرزاق (٤٠٦/١) وابن أبي شيبة (٣٧٥/٢، ٣٤٥/٣).

وقال: «أشتد غضبُ الله على قومٍ اتخذوا قبورَ أنبيائهم مساجد»^(١).

وقال: «إنَّ مَنْ كان قبلكم كانوا يتَّخذون قبورَ أنبيائهم مساجد، ألا فلا تتَّخذوا القبورَ مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك»^(٢).

وأخبر أن هؤلاء شرارُ الخلق عند الله يوم القيامة^(٣).

وهؤلاء هم أعداءُ نوح، كما أنَّ المشركين بالنجوم أعداءُ إبراهيم؛ فنوحٌ عاداه المشركون بالقبور، وإبراهيمُ عاداه المشركون بالنجوم، والطائفتان صوّروا الأصنامَ على صُورٍ معبوديهم، ثمَّ عبدوها.

وإنما بُعثت الرسلُ بمَحَقِّ الشرك من الأرض، ومَحَقِّ أهله، وقَطَع

= وخالفهم عمر بن محمد بن صهبان (وهو ضعيف)، فرواه عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد مرفوعاً، أخرجه البزار - كما في «التمهيد» (٤٣/٥) - وهو منكرٌ بلا ريب، والمحفوظ من هذا الوجه الإرسال، بل قال البزار: إنه لا يحفظ عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه مرسلًا.

وانظر: «فتح الباري» لابن رجب (٢٤٦/٣).

وروي موصولاً من حديث أبي هريرة. أخرجه أحمد (٤٦/٢)، وأبو يعلى (٦٦٨١)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٤٧/٣) وغيرهم بإسنادٍ ظاهره الحُسن، إلا أن البزار وأبا نعيم في «الحلية» (٣١٧/٧) ارتابا في تفرُّده.

وانظر: «تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي» (٢٧١).

وروي موصولاً من حديث عمر. والصواب أنه موقوف. انظر: «علل الدارقطني» (٢٢٠/٢).

(١) هو جزء من الحديث الذي قبله.

(٢) أخرجه مسلم (٥٣٢) من حديث جندب بن عبد الله.

(٣) أخرجه البخاري (٤٢٧) ومسلم (٥٢٨) من حديث عائشة.

أسبابه، وهَدَم بيوته، ومحاربة أهله، فكيف يُظنُّ بإمام الحنفاء، وشيخ الأنبياء، وخليل ربِّ الأرض والسماء، أنه كان يتعاطى علمَ النجوم، ويأخذُ منه أحكامَ الحوادث؟! سبحانك هذا بهتانٌ عظيم.

وإنما كانت النظرةُ التي نَظَرها في النجوم^(١) مِنْ معارِض الأفعال، كما كان قوله: ﴿فَعَلَهُ كَكَيْرُهُمْ هَذَا﴾ وقوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾، وقوله عن أمراته سارة: «هذه أختي» مِنْ معارِض المقال، ليتوصَّل بها إلى غرضه مِنْ كَسْر الأصنام، كما توصَّل بتعريضه بقوله: «هذه أختي» إلى خلاصها من يد الفاجر^(٢).

ولما غَلِظَ فهمُ هذا عن كثيرٍ من الناس، وكثُفَتْ طباعُهُم عن إدراكه، ظَنُّوا أنَّ نظره في النجوم ليستنبطَ منها علمَ الأحكام^(٣)، وعَلِمَ أنَّ نجمَه وطالعه يقضي عليه بالسَّقم، وحاشَ اللهُ أن يُظنَّ ذلك بخليله ﷺ أو بأحدٍ من أتباعه.

وهذا مِنْ جنس معارِض يوسف الصِّدِّيقِ ﷺ حين تفتيش أوعية أخيه عن الصَّاع، فإنَّ المفتِّش بدأ بأوعيتهم مع علمه أنه ليس فيها، وأخر وعاء أخيه مع علمه أنه فيها، تعريضاً بأنه لا يَعْرِفُ في أيِّ وعاءٍ هي، ونفيًا للتهمة عنه بأنه لو كان عالمًا في أيِّ الأوعية هي لبادرَ إليها، ولم يكلف نفسه تعبَ التفتيش لغيرها.

(١) (ت، ق، د): «في علم النجوم». وهو خطأ. وعلى الصواب في (ص).

(٢) انظر ما تقدم (ص: ٩٤٨).

(٣) انظر: «فرج المهموم» لابن طاووس (٤٤).

فلهذا نظر الخليل ﷺ في النجوم توريةً وتعريضٌ محض، ينفي به عنه تهمة قومه ويتوصل به إلى كيد أصنامهم (١).

فصل

* وأما الاستدلال بقوله تعالى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر: ٥٧]، وأن المراد به كبر القدر والشرف، لا كبر الجثة = ففي غاية الفساد؛ فإن المراد من الخلق هاهنا الفعل، لا نفس المفعول، وهذا من أبلغ الأدلة على المعاد، أي: أن الذي خلق السموات والأرض - وخلقها أكبر من خلقكم - كيف يُعجزه خلقكم بعدما تموتون خلقًا جديدًا؟!

ونظير هذا قوله تعالى في سورة يس: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ﴾، أي: مثل هؤلاء المنكرين (٢). فهذا استدلالٌ بشمول القدرة للنوعين، وأنها صالحة لهما، فلا يجوز أن يثبت تعلُّقها بأحد المقدورين دون الآخر.

فكذلك قوله: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾، أي: من لم تعجز قدرته عن خلق العالم العلوي والسفلي، كيف يعجز عن

(١) وإلى هذا ذهب جمهور المفسرين. انظر: «معاني القرآن» للزجاج (٤/٣٠٩)، و«المحرر الوجيز» (١٢/٣٧٤)، و«الوسيط» للواحي (٣/٥٢٨).
وأجيب عن نظر إبراهيم عليه السلام بأجوبة أخرى. انظر: «تنزيه الأنبياء» للشريف المرتضى (٤٥ - ٤٨)، و«معاني القرآن» للنحاس (٦/٤٠).
(٢) (ت): «المتكبرين».

خلق الناس خلقًا جديدًا بعد ما أماتهم!؟

ولا تعرّض في هذا لأحكام النجوم بوجهٍ قطُّ، ولا لتأثير الكواكب.

* وأمّا قوله تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطَلًا﴾ [آل عمران: ١٩١]، فلا ريب أنّ خلق السموات والأرض من أعظم الأدلّة على وجود فاطرها وكمال قدرته وعلمه وحكمته وانفراده بالربوبية والوحدانية، ومن سوى بين ذلك وبين البقّة، وجعل العبرة والدلالة والعلم بوجود الربّ الخالق البارئ المصورّ منهما سواء، فقد كابر.

والله سبحانه إنما يدعو عباده إلى النّظر والفكر في مخلوقاته العظام؛ لظهور أثر الدّلالة فيها، وبديع^(١) عجائب الصّنع والحكمة فيها، واتّساع مجال الفكر والنّظر في أرجائها، وإلا:

ففي كلّ شيءٍ له آيةٌ تدلُّ على أنه واحد^(٢)

ولكن؛ أين الآية والدّلالة في خلق العالم العلويّ والسّفلي إلى خلق القمّة والبرغوث والبقّة؟! فكيف يسمّح لعاقلي عقله أن يسوّي بينهما، ويجعل الدّلالة من هذا كالدّلالة من الآخر!؟

والله سبحانه إنما يذكر من مخلوقاته للدّلالة عليه أشرفها وأعظمها وأظهرها للحسّ والعقل، وأبينها دلالة^(٣)، وأعجبها صنعة؛ كالسما

(١) (ت، د): «وبدؤ». وهي قراءة جيدة. وفي طرة (د): «العله: وبديع».

(٢) من أبيات مضيّ تخريجها (ص: ٦٤٢).

(٣) (ت): «وأثبتها دلالة».

والأرض والشمس والقمر والليل والنهار والنجوم والجبال والسحاب^(١) والمطر، وغير ذلك من آياته، ولا يدعو عباده إلى التفكّر في القمل والبراغيث والبعوض والبقّ والكلاب والحشرات ونحوها، وإنما يذكر ما يذكر من ذلك في سياق ضرب الأمثال، مبالغة في الاحتقار والضعف؛ كقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ. وَإِنْ يَسْأَلُهمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ﴾ [الحج: ٧٣]، فهنا لم يذكر الذُّبَابُ في سياق الدلالة على إثبات الصّانع تعالى^(٢)، وكذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦]، وكذلك قوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَرَكِ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ﴾ [العنكبوت: ٤١].

فتأمل ذكر هذه المخلوقات الحقيرة في أيّ سياق، وذكر المخلوقات العظيمة في أيّ سياق.

وأما قول من قال من المتكلّمين المتكلّفين: إنَّ دلالة حصول الحياة في الأبدان الحيوانية أقوى من دلالة السموات والأرض على وجود الصّانع تعالى = فبناءً من هذا القائل على الأصل الفاسد، وهو إثبات الجوهر الفرد^(٣)، وأن تأثير الصّانع تعالى في خلق العالم العلويّ والسفليّ هو

(١) (ق): «والشجر».

(٢) في طرة (ت) هنا تعليق لم يظهر جيّدًا، بسبب التصوير، وفحواه أن في الآية إشارة إلى إثبات الصانع.

(٣) وهو الجزء الذي لا يتجزأ، والمتحيّز الذي يقبل العرض. انظر: «لمع الأدلة» للجويني =

تركيب تلك الجواهر وتأليفها هذا التأليف الخاص، والتركيبُ جنسه مقدورٌ للبشر وغيرهم، وأمَّا الإحداثُ والاختراعُ فلا يقدرُ عليه إلا الله (١).

والقولُ بالجواهر الفردِ وبناء المبدأ والمعاد عليه مما هو من أصول المتكلمين الفاسدة التي نازعهم فيها جمهورُ العقلاء، قالوا: وخلقُ الله تعالى وإحداثه لما يُحدثه من أجسام العالم هو إحداثٌ لأجزائها وذواتها، لا مجرد تركيبٍ لجواهر منفردةٍ قد فرغ من خلقها، وصنعه وإبداعه الآن إنما هو في تأليفها وتركيبها.

وهذا من أقوال أهل البدع التي أبتدعوها في الإسلام (٢)، وبنوا عليها المعادَ وحدوثَ العالم، فسَلَطُوا عليهم أعداء الإسلام ولم يُمكنْهم كَسْرُهم، لَمَّا بنوا المبدأ والمعادَ على أمرٍ وهميٍّ خياليٍّ، وظنُّوا أنه لا يتمُّ لهم القولُ بحدوث العالم وإعادة الأجسام إلا به، وأقام مُنازِعَهم حججًا كثيرةً جدًا على بطلان القول بالجواهر، واعترفوا هم بقوة كثيرٍ منها وصحَّته، فأوقع ذلك شكًّا لكثيرٍ منهم في أمر المبدأ والمعاد؛ لبنائه على شفا جُرفِ هار (٣).

= (٨٧)، و«الحدود الأنيفة» (٧١)، و«فخر الدين الرازي وآراؤه الكلامية» (٤١٩).

(١) انظر: «شرح الأصول الخمسة» للقاضي عبد الجبار (٩٦)، و«التمهيد» للباقلاني (٤١)، و«الشامل» للجويني (٦٨)، و«الاقتصاد» للغزالي (١٩)، ومقدمات سائر كتب المتكلمين.

(٢) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (٧/١٥٢)، و«الكشف عن مناهج الأدلة» لابن رشد (١٣٥)، و«منهاج السنة» (١/٣١٥)، و«درء التعارض» (١/٢٨٣، ٧/٢٨٨، ٣١١).

(٣) انظر: «الفصل» (٥/٢٣٠-٢٣٦)، و«الصفدية» (٢/١٦٠)، و«منهاج السنة» (٣/٣٦١)، و«نقض التأسيس» (١/١٣٠، ٢٢٣)، و«مجموع الفتاوى» (٥/٣٣، ٥٤٥، ١٥٧/١٣).

وأما أئمة الإسلام وفحول النظّار، فلم يعتمدوا على هذه الطريقة، وهي عندهم أضعف وأوهى من أن يبنوا عليها شيئاً من الدين، فضلاً عن حدوث العالم وإعادة الأجسام، وإنما أعتمدوا على الطرق التي أرشد الله سبحانه إليها في كتابه، وهي حدوث ذات الحيوان والنبات، وخلق نفس العالم العلويّ والسفليّ، وحدث السحاب والمطر والرياح وغيرها من الأجسام التي يُشاهدُ حدوثها بذواتها لا مجرد حدوث تأليفها وتركيبها^(١).

فعند القائلين بالجواهر لا يُشهد أن الله أحدث في هذا العالم شيئاً من الجواهر، وإنما أحدث تأليفها وتركيبها فقط، وإن كان إحداثه لجواهره سابقاً متقدماً قبل ذلك، وأما الآن فإنما تحدث الأعراض من الاجتماع والافتراق والحركة والسكون فقط وهي الأكوأ عندهم، وكذلك المعداد؛ فإنه سبحانه يفرق أجزاء العالم، وهو إعدامه، ثم يؤلفها ويجمعها، وهو المعداد.

وهؤلاء احتاجوا إلى أن يستدلوا على كون عين الإنسان وجواهره مخلوقة، إذ المشاهد عندهم بالحسّ دائماً^(٢) هو حدوث أعراض في تلك الجواهر من التأليف الخاص^(٣)، وزعموا أن كل ما يُحدثه الله من السحاب والمطر والزروع والثمار والحيوان فإنما يحدث فيه أعراضاً، وهي جمع الجواهر التي كانت موجودة وتفريقها، وزعموا أن أحداً لا يعلم حدوث عين من الأعيان بالمشاهدة ولا بضرورة العقل، وإنما يُعلم ذلك

(١) انظر: «نقض التأسيس» (١/١٧٦)، و«درء التعارض» (٧/٣٠٢ - ٣١١).

(٢) في الأصول: «وانما». والمثبت من (ط).

(٣) في الأصول: «الخالص». والمثبت أشبه.

بالاستدلال.

وجمهورُ العقلاء من الطوائف يخالفون هؤلاء، ويقولون: الربُّ لا يزالُ يُحدِّثُ الأعيان، كما دلَّ على ذلك الحِسُّ والعقلُ والقرآنُ؛ فإنَّ الأجسامَ الحادثةَ بالمشاهدة ذواتها وأجزاؤها حادثةٌ بعد أن لم تكن جواهر مفرقةً فاجتمعت، ومن قال غير ذلك فقد كابر الحِسَّ والعقل، فإنَّ كونَ الإنسان والحيوان مخلوقًا مُحدَّثًا كائنًا بعد أن لم يكن أمرٌ معلومٌ بالضرورة لجميع الناس، وكلُّ أحدٍ يعلمُ أنه حدَّثَ في بطن أمه بعد أن لم يكن، وأن عينه حدَّثت، كما قال الله تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَقْتَكُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: ٩]، وليس هذا عندهم مما يُستدلُّ عليه بل يُستدلُّ به، كما هي طريقةُ القرآن؛ فإنه جعلَ حدوثَ الإنسان وخلقَه دليلًا، لا مدلولًا عليه.

وقولهم: «إنَّ الحادثَ أعراضٌ فقط، وأنه مركَّبٌ من الجواهر المفردة»؛ قولان باطلان، بل يُعلمُ^(١) حدوثُ عين الإنسان وذاته وبطلانُ الجوهر الفرد، ولو كان القولُ بالجوهر صحيحًا لم يكن معلومًا إلا بأدلةٍ خفيةٍ دقيقة، فلا يكونُ [من] أصول الدين، بل ولا مقدِّمةً فيها^(٢).

فطريقتهم تتضمَّنُ جحدَ المعلوم، وهو حدوثُ الأعيان الحادثة وذواتها، وإثبات ما ليس بمعلوم - بل هو باطل -، وهو إثباتُ الجوهر الفرد. وليس هذا موضع استقصاء هذه المسألة^(٣).

(١) (ت): «نعم».

(٢) انظر: «درء التعارض» (١/١٢٤، ٢/٢٢٤، ٣/٣٣٩).

(٣) انظر: «الصواعق المرسله» (٩٨٥ - ٩٨٨، ١١٨٧ - ١٢٠٦).

والمقصودُ الكلامُ على قوله: «إنَّ الاستدلال بحصول الحياة في بنية الحيوان على وجود الصّانع أقوى من دلالة تركيب الأجرام الفلكيّة»، وهو مبنيٌّ على هذا الأصل الفاسد.

* وأما استدلاله بقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلَانًا﴾ [ص: ٢٧]، فعجبٌ من العجب! فإنَّ هذا من أقوى الأدلة وأبينها على بطلان قول المنجمين والدّهريّة الذين يُسندون جميع ما في العالم من الخير والشرِّ إلى النجوم وحركاتها واتصالاتها، ويزعمون أنَّ ما تأتي به من الخير والشرِّ مُغْنِي عن تعريف^(١) الرسل والأنبياء، وكذلك ما تُعطيه من السُّعود والنُّحوس.

وهذا هو السَّبَبُ الذي سُقْنَا الكلام لأجله معهم لمَّا حكينا قولهم^(٢): إنه لمَّا كانت الموجودات في العالم السُّفليّ متربِّبة^(٣) على تأثير الكواكب والرُّوحانيّات التي هي مدبِّرات الكواكب، وكان^(٤) في اتصالاتها نظراً سعيد ونحس، وَجَبَ أن يكون في آثارها حُسْنٌ وَقُبْحٌ في الخلق والأخلاق، والعقول الإنسانيّة متساويةً في النوع، فوجب أن يدركها كلُّ عقلٍ سليم، ولا يتوقَّف إدراكها على من هو مثل ذلك العاقل في النوع، ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَلَ عَلَيْكُمْ﴾.

(١) (ق، ت): «والشر فعن تعريف». وهو تحريفٌ قبيح.

(٢) فيما تقدم (ص: ١٠٠٢، ١١٧٣).

(٣) في الموضوعين المتقدمين: «مركبة». وفي «نهاية الأقدام»: «مرتبة».

(٤) في الأصول: «وإن كان». والمثبت من الموضوع المتقدم (ص: ١٠٠٢).

إلى آخر كلامكم المتضمن خلق السموات الأرض بغير أمرٍ ولا نهيٍ
ولا ثوابٍ ولا عقاب.

وهذا هو الباطل الذي نفاه الله سبحانه عن نفسه، وأخبر أنه ظنُّ أعدائه
الكافرين، ولهذا أنفق المفسِّرون على أن الحقَّ الذي خُلِقَتْ به السمواتُ
والأرض هو الأمرُ والنهيُّ وما يترتَّبُ عليهما من الثواب والعقاب^(١)، فمن
جحد ذلك، وجحد رسالة الرسل، وكفَّر بالمعاد، وأحال حوادث العالم على
حركات الكواكب، فقد زعم أن خلق السموات والأرض أبطلُّ الباطل^(٢)،
وأن العالم خُلِقَ عبثًا، وثرك سُدى، وخُلِّي هملاً، وغاية ما خُلِقَ له أن يكون
متمتعًا باللذات الحسيَّة - كالبهائم - في هذه المدَّة القصيرة جدًّا، ثم يفارقُ
الوجودَ وتُحدِثُ حركات الكواكب أشخاصًا مثله هكذا أبدًا.

فأيُّ باطلٍ أبطلُّ من هذا؟! وأيُّ عبثٍ فوق هذا؟! ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا
خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (١١٥) فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿ [المؤمنون: ١١٥ - ١١٦].

والحقُّ الذي خُلِقَتْ به السمواتُ والأرضُ وما بينهما هو إلهيَّةُ الربِّ
المتضمِّنةُ لكمال حكمته وملكه، وأمره ونهيُّه المتضمِّنُ لشرعه، وثوابه
وعقابه المتضمِّنُ لعدله وفضله ولقائه.

فالحقُّ الذي وُجِدَ به العالم كونُ الله سبحانه هو الإله الحقُّ المعبود،
والأمرُ الناهي المتصرِّف في الممالك بالأمر والنهي، وذلك يستلزم إرسال

(١) انظر ما تقدم (ص: ١٠٧٢) والتعليق عليه.

(٢) (ت): «من أبطل الباطل».

الرسول وإكرام من أستجاب لهم وتمام الإنعام عليه، وإهانة من كفر بهم وكذبهم واختصاصه بالشقاء والهلاك، وذلك معقوداً بكمال حكمة الربِّ تعالى وقدرته وعلمه وعدله، وتمام ربوبيته وتصرفه وانفراده بالإلهية، وجريان المخلوقات على موجب حكيمته وإلهيته وملكه التَّامِّ، وأنه أهلُّ أن يُعبدَ ويُطاع، وأنه أولى من أكرم أحبَّه وأولياءه بالإكرام الذي يليقُ بعظمته وغناه وجُوده، وأهان أعداءه المُعرِّضين عنه الجاحدين له المشركين به المسوِّين بينه وبين الكواكب والأوثان والأصنام في العبادة بالإهانة التي تليقُ بعظمته وجلاله وشدَّة بأسه.

فهو الله العزيزُ العليم، غافرُ الذَّنْبِ وقابلُ التَّوْبِ شديدُ العقابِ ذو الطَّوْلِ، لا إله إلا هو إليه المصير^(١)، وهو ذو الرحمة الواسعة الذي لا يُردُّ بأسه عن القوم المجرمين^(٢)، ألا له الخلقُ والأمرُ تبارك اللهُ ربُّ العالمين^(٣).

وهو سبحانه خلقَ العالم العلويَّ والسُّفليَّ بسببِ الحقِّ، ولأجلِ الحقِّ، وضمَّنه الحقُّ، فبالحقِّ كان، وللحقِّ كان، وعلىِ الحقِّ أشتَمِل، والحقُّ هو توحيدُه، وعبادته وحده لا شريك له هو مُوجب ذلك^(٤) ومقتضاه، وقام^(٥) بعدله الذي هو الحقُّ، وعلىِ الحقِّ أشتَمِل، فما خلقَ اللهُ شيئاً إلا بالحقِّ

(١) كما أخبر سبحانه في فاتحة سورة غافر.

(٢) كما أخبر في سورة الأنعام: ١٤٧.

(٣) كما في سورة الأعراف: ٥٤.

(٤) (ق): «وموجب ذلك». وهو خطأ.

(٥) أي: العالم العلوي والسفلي.

وللحقِّ، ونفسُ خلقه له حقٌّ، وهو شاهدٌ من شواهد الحقِّ، فإنَّ أحقَّ الحقِّ هو التوحيد، كما أنَّ أظلمَ الظُّلم هو الشرك.

ومخلوقاتُ الربِّ تعالى كلُّها شاهدةٌ له بأنه الله الذي لا إله إلا هو، وأنَّ كلَّ معبودٍ باطلٌ سواه، وكلُّ مخلوقٍ شاهدٌ بهذا الحقِّ؛ إمَّا شهادةً نُطْقِي، وإمَّا شهادةً حال، وإنَّ ظَهَرَ بفعله وقوله خلافُها، كالمشرك الذي يشهدُ حالُ خلقه وإبداعه وصنعه لخالقه وفاطره أنه الله الذي لا إله إلا هو، وإنَّ عبدَ غيره وزعم أنَّ له شريكًا، فشاهدُ حاله مكذِّبٌ له مُبْطِلٌ لشهادة فعله وقاله.

وأما قوله^(١): «إنه لا يمكن أن يقال: المرادُ أنه خَلَقَها على وجهٍ يمكنُ الاستدلالُ بها على الصانع الحكيم...» إلى آخر كلامه.

فيقال له: إذا كانت دلالتها على صانعها أمرًا ثابتًا لها لذواتها، وذواتها إنما وُجِدَتْ بإيجاده وتكوينه، كانت دلالتها بسبب فعل الفاعل المختار لها، ولكنَّ هذا بناءً منه على أصلٍ فاسدٍ يكرِّره في كتبه، وهو أنَّ الذوات ليست بمجمولة، ولا تتعلَّقُ بفعل الفاعل^(٢)، وهذا مما أنكره عليه أهل العلم والإيمان، وقالوا: إنَّ كونها ذواتٍ، وإنَّ وجودها وأوصافها وكلُّ ما ينسبُ إليها هو بفعل الفاعل، فكونها ذواتٍ وما يتبعُ ذلك من دلالتها على الصانع كلُّه بجعل الجاعل، فهو الذي جعل الذوات والصفات، وثبوتُ دلالتها لذاتها لا ينفي أن تكون بجعل الجاعل، فإنه لما جعلها على هذه الصفة مستلزماً لدلالتها عليه كانت دلالتها عليه بجعله.

(١) أي: الرازي، فيما تقدم من احتجاجه.

(٢) انظر: «فخر الدين الرازي وآراؤه الكلامية» (١٧٠، ٣٦٥).

فإن قيل: لو قُدِّرَ عدمُ الجاعل لها لم يرتفع كونها ذواتٍ، ولو كانت ذواتٍ بجَعْلِهِ لارتفع كونها ذواتٍ بتقدير ارتفاعه.

قيل: ما تعني بكونها ذواتٍ وماهياتٍ؟ أتعني به تحقُّق ذلك في الخارج؟ أو في الذهن؟ أو أعمَّ منها؟

فإن عنيتَ الأول، فلا ريب في بطلان كونها ذواتٍ وماهياتٍ، وعلى تقدير^(١) ارتفاع الجاعل.

وإن عنيتَ الثاني، فالصُّورُ الذَّهنيةُ مجعولةٌ له أيضًا؛ لأنه هو الذي علِّم فأوجد الحقائق الذَّهنية في العلم، كما أنه الذي خلق فأوجد الحقائق الذَّهنية في العَيْن، فهو الأكرمُ الذي خلق وعلِّم، فما في الذهن بتعليمه، وما في الخارج بخلقه.

وإن عنيتَ القَدْرَ المشتركَ بين الخارج والذهن، وهو مسمَّى كونها ذواتٍ وماهياتٍ بقطع النظر عن تقييدِ بالذهن أو الخارج، قيل لك: هذه ليست بشيءٍ البتة، فإنَّ الشيء إنما يكون شيئًا في الخارج أو في الذهن والعلم، وما ليس له حقيقةٌ خارجيةٌ ولا ذهنيةٌ فليس بشيءٍ، بل هو عدمٌ صِرْف، ولا ريب أنَّ العدمَ ليس بفعلٍ فاعلٍ ولا جَعْلٍ جاعلٍ.

فإن قيل: هي لا تنفكُ عن أحدِ الوجودين، إمَّا الذَّهني، وإمَّا الخارجي، ولكن نحن أخذناها مجردةً عن الوجودين، ونظرنا إليها من هذه الحيثية وهذا الاعتبار، ثمَّ حَكَمنا عليها بقطع النظر عن تقييدها بذهنٍ أو خارج.

(١) (ط): «على تقدير».

قيل: الحكمُ عليها بشيءٍ ما^(١) يستلزمُ تصوُّرَها ليتمكنَ الحكمُ عليها،
وتصوُّرُها مع أخذها مجردةً عن الوجودِ الذهنيِّ^(٢) مُحال.

فإن قيل: مسلّمٌ أنَّ ذلك مُحال، ولكن إذا أخذناها مع وجودها الذهنيِّ
أو الخارجيِّ فهنا أمران: حقيقتُها وماهيتها، والثاني: وجودُها الذهنيُّ أو
الخارجي، فنحن أخذناها موجودةً، وحكمتنا عليها مجردةً، فالحكمُ على
جزء هذا المأخوذ المتصوَّر.

قيل: هذا القدرُ المأخوذُ عدمٌ محضٌ - كما تقدم -، والعدمُ لا يكونُ
بجَعَلٍ جاعلٍ.

ونكتةُ المسألة: أنَّ الذوات من حيث هي ذواتٌ إمَّا أن تكون وجودًا أو
عدمًا، فإن كانت وجودًا فهي بجَعَلٍ الجاعل، وإن كانت عدمًا فالعدمُ
كاسمه، ولا يتعلَّقُ بجَعَلٍ الجاعل^(٣).

فصل

* وأما قوله: إن إبراهيمَ ﷺ كان أعمادهُ في إثبات الصَّانعِ على الدلائل
الفلكيَّة، كما قرَّره؛ فيقال: من العجبِ ذكركم لخليل الرحمن في هذا
المقام، وهو أعظمُ عدوِّ لعباد الكواكب والأصنام التي أتخذت على
صُورِها، وهم أعداؤه الذين ألقوه في النار، حتى جعلها الله عليه بردًا
وسلامًا، وهو ﷺ أعظمُ الخلقِ براءةً منهم.

(١) (ت): «الحكم عليها مبني على ما».

(٢) (ق): «الوجود والذهن». وهو تحريف.

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢/١٤٤، ٨/١٨٢، ١٦/٢٦٥).

وأما ذلك التقرير^(١) الذي قرره الرازي في المناظرة بينه وبين المَلِكِ المعطل؛ فمما لم يخطر بقلب إبراهيم، ولا بقلب المشرك، ولا يدلُّ اللفظُ عليها البتَّة، وتلك المناظرة التي ذكرها الرازي تشبه أن تكون مناظرةً بين فيلسوفٍ ومتكلِّمٍ! فكيف يسوغُ أن يقال: إنها هي المرادةُ من كلام الله تعالى؟! فيكذبَ على الله، وعلى خليله، وعلى المشرك المعطلِّ! وإبراهيمُ أعلمُ بالله ووحديته وصفاته من أن يرضى^(٢) بهذه المناظرة.

ونحن نذكرُ كلامَ أئمةِ التفسير في ذلك لِيُفْهَمَ معنى المناظرة، وما دلَّ عليه القرآنُ من تقريرها.

قال ابن جرير^(٣): معنى الآية: ألم تر يا محمَّد إلى الذي حاجَّ إبراهيم في ربِّه حين قال له إبراهيم: ربِّي الذي يحيي ويميت، يعني بذلك: ربِّي الذي بيده الحياة والموت، يحيي من يشاء ويميتُ من أراد بعد الإحياء، قال: أنا أفعلُ ذلك، فأحيي وأميت، أستحيي من أردتُ قتله فلا أقتله، فيكون ذلك منِّي إحياءً له - وذلك عند العرب يسمَّى: إحياءً، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢]، وأقتلُ آخر، فيكونُ ذلك منِّي إماتةً له. قال إبراهيمُ له: فإنَّ الله هو الذي يأتي بالشمس من مشرقها، فإن كنتَ صادقاً أنك إلهٌ فأت بها من مغربها. قال الله عزَّ وجل: ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾، يعني: أنقطع وبطلت حجته.

(١) في الأصول: «التدبير». والمثبت من (ط).

(٢) غير محررة في الأصول، ورسومها يشبه: «يروصي». وفي (ط): «يوحى إليه». ولعل الصواب ما أثبت.

(٣) (٤٣٢/٥ - ٤٣٧).

ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ قَالَ ذَلِكَ مِنَ السَّلَفِ.

فروى عن قتادة: ذُكِرَ لَنَا أَنَّهُ دَعَا بَرَجَلِينَ، فَقَتَلَ أَحَدَهُمَا وَاسْتَحْيَا الْآخَرَ، وَقَالَ: أَنَا أَحْيِي هَذَا وَأَمِيتُ هَذَا، قَالَ إِبْرَاهِيمُ عِنْدَ ذَلِكَ: فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ.

وعن مجاهد: ﴿أَنَا أَحْيِي وَأَمِيتُ﴾ أَقْتُلُ مِنْ شِئْتُ، وَأَسْتَحْيِي مِنْ شِئْتُ أَدْعُهُ حَيًّا فَلَا أَقْتُلُهُ.

وقال ابن وهب: حدثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن الجبار قال لإبراهيم: أنا أحيي وأميت، وإن شئت قتلتك وإن شئت أستحييتك، فقال إبراهيم: إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب. فبهت الذي كفر.

وقال الربيع: لما قال إبراهيم: ربِّي الذي يحيي ويميت، قال هو - يعني نمرود -: فأنا أحيي وأميت، فدعا برجلين فاستحيا أحدهما وقتل الآخر، وقال: أنا أحيي وأميت، أي: أستحيي من شئت، فقال إبراهيم: فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب.

وقال السدي: لما خرج إبراهيم من النار أدخلوه على المملك، ولم يكن قبل ذلك دخل عليه، فكلمه وقال له: من ربك؟ قال: ربِّي الذي يحيي ويميت، قال نمرود: أنا أحيي وأميت، أنا أخذ أربعة نفر فأدخلهم بيتا فلا يُطعمون ولا يُسقون، حتى إذا هلكوا من الجوع أطعمت اثنين وسقيتهما فعاشا، وتركت الاثنين فماتا، فعرف إبراهيم أن له قدرة بسلطانه وملكه على أن يفعل ذلك، قال إبراهيم: فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من

المغرب. فُبِهَتَ الذي كفر^(١)، وقال: إِنَّ هذا إنسانٌ مجنون، فأخْرِجُوهُ، ألا ترون أنه من جنونه أجتراً على آلِهِتكم فكسَرها، وأنَّ النارَ لم تأكله. وخشي أن يفتضحَ في قومه، وكان يزعمُ أنه ربٌّ، فأمرَ بإبراهيمَ فأُخْرِجَ.

وقال مجاهد: أحيي فلا أقتل، وأميتُ من قتلُ.

وقال ابن جريج: أُتِيََ برجلين، فقتلَ أحدهما وترك الآخر، فقال: أنا أحيي وأميت، أقتلُ^(٢) فأميتُ من قتلُ، وأحيي فلا أقتل.

وقال ابن إسحاق: دُكِرَ لنا - والله أعلم - أن نمرودَ قال لإبراهيم: أرايتَ إلهك هذا الذي تعبدُ وتدعو إلى عبادته وتذكرُ من قدرته التي تعظّمه بها على غيره، ما هو؟ قال إبراهيم: ربِّي الذي يحيي ويميت، قال نمرود: أنا أحيي وأميت، فقال له إبراهيم: كيف تحيي وتميت؟ قال: أخذُ الرجلين قد أستوجبا القتلَ في حكمي، فأقتلُ أحدهما فأكونُ قد أمتته، وأعفو عن الآخر فأتركه، فأكونُ قد أحييته، فقال له إبراهيم عند ذلك: فإنَّ الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب، أعرفُ أنه كما تقول، فُبِهَتَ عند ذلك نمرود، ولم يرجع إليه شيئاً، وعرف أنه لا يطيقُ ذلك.

فهذا كلامُ السلف في هذه المناظرة، وكذلك سائرُ المفسرين بعدهم، لم يقل أحدٌ منهم قطُّ: إن معنى الآية أنَّ هذا الإحياءَ والإماتةَ حاصلٌ منِّي ومن كلِّ أحد، فإنَّ الرجلَ قد يكون منه الحدوثُ بواسطة تمزيجِ الطبائع وتحريك الأجرام الفلكية.

(١) (ت): «بِهت الذي كفر عند ذلك».

(٢) ساقطة من (ق). وهي في (د، ت) و«التفسير».

بل نقطعُ بأنَّ هذا لم يخطرُ^(١) بقلب المشرك المناظرِ البتَّة، ولا كان هذا مراده، فلا يحلُّ تفسيرُ كلام الله بمثل هذه الأباطيل، ونسأل الله أن يُعيذنا من القول عليه ما لم نعلم، فإنه أعظمُ المحرِّمات على الإطلاق وأشدُّها إثماً.

وقد ظنَّ جماعةٌ من الأصوليين وأرباب الجدل أن إبراهيمَ أنتقل مع المشرك من حجَّةٍ إلى حجَّةٍ، ولم يُجبه عن قوله: أنا أحيي وأميت^(٢).

قالوا: وكان يمكنه أن يُتمَّ^(٣) معه الحجَّةَ الأولى، بأن يقول: مرادي بالإحياء إحياء الميت وإيجاد الحياة فيه، لا استبقاؤه على حياته، وكان يمكنه تميمها بمعارضة^(٤) في نفسها، بأن يقول: فأحيي من أمتِّ وقتلت إن كنت صادقاً، ولكن أنتقل إلى حجَّةٍ أوضح من الأولى، فقال: إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب، فانقطع المشرك المعطل.

وليس الأمر كما ذكروه، ولا هذا أنتقال^(٥)، بل هذا مطالبةٌ له بموجب دعواه الإلهية، والدليل الذي استدللَّ به إبراهيمُ قد تمَّ وثبتَّ موجبُه، فلمَّا ادعى الكافر أنه يفعل كما يفعل الله فيكون إلهاً مع الله طالبه إبراهيمُ بموجب

(١) (ت): «لا يدخل ويخطر».

(٢) انظر: «الكافية في الجدل» (٥٥٢)، و«عَلَمُ الجدل» (١٠٥)، و«الواضح» (١/٥٠٤)، و«البحر المحيط» (٣٥٤/٥)، و«الإتقان» للسيوطي (١٩٥٦).

(٣) (ت): «يتم».

(٤) (ط): «بمعارضته».

(٥) انظر: «الصواعق المرسله» (٤٩١)، و«الداء والدواء» (٣٠١)، و«أصول السرخسي» (٢/٢٨٨) و«أحكام القرآن» للجصاص (٢/١٧١)، و«تفسير ابن كثير» (٢/٦٣١)، و«البداية والنهاية» (١/٣٤٤).

دعواه مطالبةً تتضمَّنُ بطلانَها، فقال: إن كنتَ ربًّا كما تزعمُ فتحيي وتميتُ كما يحيي ربِّي ويميت، فإنَّ الله يأتي بالشمس من المشرق فتنتاعُ^(١) لقدرته وتسخيره ومشيتته، فإن كنتَ أنتَ ربًّا فأنتِ بها من المغرب.

وتأمَّل قولَ الكافر: أنا أحيي وأميت، ولم يقل: أنا الذي أحيي وأميت، يعني: أنا أفعلُ كما يفعلُ الله، فأكونُ ربًّا مثله، فقال له إبراهيم: فإن كنتَ صادقًا فافعلْ مثلَ فعله في طلوعِ الشمس، فإذا أطلَعها مِن جهةٍ فأطْلِعها أنتَ من جهةٍ أخرى.

ثمَّ تأمَّل ما في ضمن هذه المناظرة من حُسن الاستدلال بأفعال الربِّ المشهودة المحسوسة، التي تستلزم وجودَه وكمال قدرته ومشيتته وعلمه ووحدانيته، من الإحياء والإماتة المشهودين اللذين لا يقدرُ عليهما إلا الله وحده، وإتيانه تعالى بالشمس من المشرق، ولا يقدرُ أحدٌ سواه على ذلك.

وهذا برهانٌ لا يقبلُ المعارضةَ بوجه، وإنما لبَّسَ عدوُّ الله، وأوهمَ الحاضرين أنه قادرٌ من الإحياء والإماتة على ما هو مماثلٌ لمقدور الربِّ تعالى، فقال له إبراهيم: فإن كان الأمرُ كما زعمتَ فأرني قدرتك على الإتيان بالشمس من المغرب، لتكونَ مماثلةً^(٢) لقدرة الله على الإتيان بها من المشرق.

فأين الانتقالُ في هذا الاستدلال والمناظرة؟! بل هذا من أحسن ما يكونُ من المناظرة، والدليلُ الثاني مكملٌ لمعنى الدليل الأول، ومبيِّنٌ له

(١) (ت): «فتنتاع». انطاع له: انقاد. «اللسان» (طوع).

(٢) (ت): «مماثلا».

ومقرّر، لتضمّن الدليلين^(١) أفعال الربّ الدالّة عليه وعلى وحدانيته وانفراده بالربوبية^(٢) والإلهية، لا تقدّر^(٣) أنت ولا غير الله على مثلها.

ولمّا علّم عدوّ الله صحّة ذلك، وأنّ من هذا شأنه على كلّ شيءٍ قدير، لا يُعجزه شيء، ولا يستصعبُ عليه مراد، خاف أن يقول لإبراهيم: فسَل رَبِّكَ أن يأتي بها من مغربها، فيفعل ذلك، فيظهر لأتباعه بطلانُ دعواه وكذبُه، وأنه لا يصلحُ للربوبية، فبهت وأمسك.

وفي هذه المناظرة نكتةٌ لطيفةٌ جدًّا، وهي أنّ شرك العالم إنما هو مستندٌ إلى عبادة الكواكب والقبور، ثمّ صوّرت الأصنام على صورها - كما تقدّم -.

فتضمّن الدليلان اللذان أستدلّ بهما إبراهيمُ إبطالَ إلهية تلك جملةً بأنّ الله وحده هو الذي يحيي ويميت، ولا يصلحُ الحيّ الذي يموت للإلهية، لا في حال حياته ولا بعد موته؛ فإنّ له ربًّا قادرًا قاهرًا متصرّفًا فيه أحياءُ وأماته، ومن كان كذلك فكيف يكون إلهًا حتى يتخذ الصنم على صورته ويُعبَد من دونه؟!!

وكذلك الكواكبُ أظهرها وأكبرها للحسّ هذه الشمس، وهي ربوبيةٌ مدبرةٌ مسخرةٌ لا تصرّف لها في نفسها بوجهٍ ما، بل ربُّها وخالقها سبحانه يأتي بها من مشرقها، فتتناوّل لأمره ومشيئته، فهي ربوبيةٌ مسخرةٌ مدبرةٌ، لا إلهًا يُعبَد من دون الله.

(١) (ت): «الدليل».

(٢) (ت): «الربوبية والوحدانية».

(٣) (ط): «كما لا تقدّر».

فصل

* وأما استدلاله بأن النبي ﷺ نهى عن قضاء الحاجة عن استقبال (١) الشمس والقمر واستدبارهما؛ فكأنه - والله أعلم - لمَّا رأى بعض الفقهاء قد قالوا ذلك في كتبهم في آداب التخلي: «ولا يَسْتَقْبِلُ الشمسَ والقمرَ» (٢)، ظنَّ أنهم إنما قالوا ذلك لنهي النبي ﷺ عنه، فاحتجَّ بالحديث!

وهذا من أبطل الباطل؛ فإن النبي ﷺ لم يُنقل عنه ذلك (٣) في كلمة واحدة، لا بإسنادٍ صحيحٍ ولا ضعيفٍ ولا مرسلٍ ولا متصل (٤)، وليس لهذه المسألة أصلٌ في الشرع، والذين ذكروها من الفقهاء منهم من قال: العلة في ذلك أنَّ اسمَ الله مكتوبٌ عليهما، ومنهم من قال: لأنَّ نورَهما من نور الله، ومنهم من قال: إن التكبَّ عن استقبالهما واستدبارهما أبلغُ في التسترُ وعدم ظهور الفرجين (٥).

وبكلِّ حالٍ، فما لهذا ولأحكام النجوم؟! فإن كان هذا دالًّا على دعواكم فدلالة النهي عن استقبال الكعبة بذلك أقوى وأولى.

* وأما استدلاله بأن النبي ﷺ قال يوم موت ولده إبراهيم: «إنَّ الشمسَ

(١) (ق) و(ت): «باستقبال». والمثبت من (ط).

(٢) انظر: «البنية شرح الهداية» (٢/٤٦٨)، و«التاج والإكليل» (١/٢٨١)، و«المجموع» (٢/٩٤)، و«الإنصاف» (١/٨١).

(٣) (ت): «لم يقل ذلك».

(٤) راجع ما تقدم (ص: ١٣٥٢) تعليقًا.

(٥) انظر: «المغني» (١/١٢٢)، و«شرح العمدة» لشيخ الإسلام ابن تيمية (١/١٤٨ - الطهارة).

والقمر آيتان من آيات الله ، لا ينكسفان لموت أحدٍ ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة»^(١)، وهذا الحديث صحيح، وهو من أعظم الحجج على بطلان قولكم؛ فإنه ﷺ أخبر أنهما آيتان من آيات الله، وآيات الله لا يحصيها إلا الله، فالمطرُ والنباتُ والحيوانُ والليلُ والنهارُ والبرُّ والبحرُ والجبالُ والشجرُ وسائرُ المخلوقات آياته تعالى الدالةُ عليه، وهي في القرآن أكثر من أن نذكرها هاهنا، فهما آيتان، لا ربان ولا إلهان، ولا ينفعان ولا يضران، ولا لهما تصرفٌ في أنفسهما وذواتهما^(٢) البتة، فضلاً عن إعطائهما كل ما في العالم من خيرٍ وشرٍّ وصلاحٍ وفسادٍ، بل كل ما فيه من ذرّاته وأجزائه وكيّياته وجزئياته^(٣)، تعالى الله عن قول المفترين المشركين علواً كبيراً.

وفي قوله ﷺ: «لا ينكسفان لموت أحدٍ ولا لحياته» قولان:

أحدهما: أن موت الميت وحياته لا يكون سبباً في أنكسافهما، كما كان يقوله كثيرٌ من جهّال العرب^(٤) وغيرهم عند الانكساف، أن ذلك لموتٍ عظيمٍ أو ولادةٍ عظيمٍ، فأبطل النبي ﷺ ذلك، وأخبر أن موت الميت وحياته لا يؤثّر في كسوفهما البتة.

والثاني: أنه لا يحصل عن أنكسافهما موتٌ ولا حياة، فلا يكون أنكسافهما سبباً لموتٍ ميتٍ ولا حياةٍ حيٍّ، وإنما ذلك تخويفٌ من الله

(١) تقدم تخريجه (ص: ١٣٥٢).

(٢) (ت): «تصرف في دورانهما».

(٣) (ق): «وجزئياته له».

(٤) (ت): «من المشركين ومن جهال العرب».

لعباده، أجرى العادة بحصوله في أوقات معلومة بالحساب، كطلوع الهلال وإبداره وسراره^(١).

فأمّا سببُ كسوف الشمس فهو توشُّطُ القمر بين جِرمِ الشمس وبين أبصارنا، فإنَّ القمرَ عندهم جسمٌ كثيفٌ مُظلمٌ، وملكه دون فلك الشمس، فإذا كان على مسامته إحدى نقطتي الرأس أو الذَّنب أو قريباً منهما حالة الاجتماع من تحت الشمس حال بيننا وبين نور الشمس، كسحابة تمرُّ تحتها إلى أن تُجاوَزها من الجانب الآخر، فإن لم يكن للقمر عرض سترَ عتاً نور كلِّ الشمس، وإن كان له عرض فبقدر ما يوجبه عرضه.

وذلك أنَّ الخطوط الشعاعية تخرج من بصر الناظر إلى المرئي على شكلٍ مخروطٍ رأسه [عند] نقطة البصر، وقاعدته عند جِرم المرئي، فإذا وجَّهنا أبصارنا إلى جِرم الشمس حالة كسوفها فإنه ينتهي إلى القمر أولاً مخروط الشعاع، فإذا توهمنا نفوذه منه إلى الشمس وقع^(٢) جِرمُ الشمس في وسط المخروط، وإن لم يكن للقمر عرض أنكسف كلِّ الشمس، وإن كان للقمر عرض فبقدر ما يوجبه عرضه ينحرف جِرمُ الشمس عن مخروط الشعاع، ولا يقع كله فيه، فينكسف بعضه ويبقى الباقي على ضيائه، وذلك إذا كان العرض المرئي أقل من نصف مجموع قطر الشمس والقمر، حتى إذا ساوى العرض المرئي نصف مجموع القطرين كان صفحة القمر تماساً^(٣) مخروط الشعاع، فلا ينكسف ولا يكون لكسوف الشمس لبث؛ لأنَّ قاعدة

(١) وهو آخر الشهر عندما يستتر الهلال.

(٢) في الأصول: «ومع». والمثبت من (ط).

(٣) (ت): «رأس».

المخروط المتّصل بالشمس مساوٍ لِقَطْرِيهَا، فكلما^(١) أبتدأ القمرُ بالحركة بعد تمام الموازاة بينه وبين الشمس تحركَ المخروطُ وابتدأت الشمسُ بالإسفار.

إلا أن كسوفَ الشمسِ يختلفُ باختلاف أوضاعِ المَسَاكِينِ، حتى إنه يُرى في بعضها ولا يُرى في بعضها، ويُرى في بعضها أقلّ وفي بعضها أكثر بسبب اختلاف المنظر، إذ الكاسفُ ليس عارضاً في جِزْمِ الشمسِ ليستوي فيه النُّظَارُ من جميع الأماكن، بل الكاسفُ شيءٌ متوسّطٌ بينها وبين الأبصار وهو قريبٌ منّا، والمحجوبُ عنّا بعيد، فيختلفُ التوسّطُ باختلاف مواضع الناظرين.

وكذلك يختلفُ كسوفُ الشمسِ في مباديها وعند أنجلائها في كمّية ما ينكسفُ منها، وفي زمان كسوفها الذي هو من أول البُدُوِّ إلى وسطِ الكسوف، ومن وسط الكسوف إلى آخر الانجلاء.

فإن قيل: فجِزْمُ القمرِ أصغرُ من جِزْمِ الشمسِ بكثير، فكيف يحجبُ عنّا كلَّ الشمسِ؟!^(٢)

قيل: إنما يحجبُ عنّا جِزْمَ الشمسِ لقربه منّا وبُعْدِهَا عنّا؛ لأنَّ الشيتين^(٣) المختلفين في الصَّغَرِ والكِبَرِ إذا قَرُبَ الصَّغِيرُ من الكبير يُرى من

(١) في الأصول: «فكما». والمثبت أشبه.

(٢) انظر: «عارضه الأحوذى» (٣/٣٧)، و«فتح الباري» (٢/٥٣٧)، و«عمدة القاري» (٦٧/٧).

(٣) (ق): «السبين».

أطراف الكبير أكثر^(١) ما يُرى منها مع بُعْد الأصغر عنه، وكلّما بُعِد الأصغر عنه وازداد قُرْبُه من الناظر تناقص ما يُرى من أطراف الأكبر، إلى أن ينتهي إلى حدٍّ لا يُرى من الأكبر شيء، والحسُّ شاهدٌ بذلك.

وأما سببُ خسوف القمر؛ فهو توسطُ الأرض بينه وبين الشمس، حتى يصير القمرُ ممنوعاً من اكتساب النور من الشمس، ويبقى ظلامٌ ظلُّ الأرض في ممرِّه؛ لأنَّ القمرَ لا ضوءَ له أبداً، وإنما يكتسبُ الضوءَ من الشمس.

وهل هذا الاكتسابُ خاصٌّ بالقمر أم يشاركه فيه سائرُ الكواكب؟ ففيه قولان لأرباب الهيئة:

أحدهما: أنَّ الشمسَ وحدَها هي المضيئةٌ بذاتها، وغيرها من الكواكب مستضيئةٌ بضياؤها على سبيل العَرَض، كما عُرِفَ ذلك في القمر.

والقولُ الثاني: أنَّ القمرَ مخصوصٌ بالكُمُودة^(٢) دون سائر الكواكب وغيره من الكواكب مضيئةٌ بذاتها، كالشمس.

وردَّ هؤلاء على أرباب القول الأول بأنَّ الكواكب لو أستفادت أضواءها من الشمس لاختلَفَ مقاديرُ تلك الأضواء فيما كان تحت فلَكِ الشمس منها بسبب القُرب والبُعد من الشمس، كما في القمر، فإنه يَختلفُ^(٣) ضوءُه بحسب قُربه وُبُعدِه من الشمس.

والذي حملَ أرباب القول عليه ما وجدوه من تعلق حركات الكواكب

(١) (ق): «أكبر».

(٢) وهي القتمة القريبة من السَّواد، كما تقدم تفسيره (ص: ١٢٦٨).

(٣) في الأصول: «لا يَختلف». وهو خطأ.

بحركات الشمس، وظنُّوا أنَّ أضواءها من ضيائها.

وليس الغرضُ استيفاءَ الحِجَاجِ من الجانبين، وما لكلِّ قولٍ وعليه،
والمقصودُ ذكْرُ سببِ الخسوفِ القمريِّ.

ولمَّا كانت الأرضُ جسمًا كثيفًا، فإذا أشرقت الشمسُ على جانبٍ منها
فإنه يقعُ لها ظلٌّ في الجهة الأخرى؛ لأنَّ كلَّ ذي ظلٍّ يقعُ في الجهة المقابلة
للجِرمِ المضيءِ، فمتى أشرقت عليها من ناحية المشرق وقعت أظلالُها في
ناحية المغرب، وإذا وقعت عليها من ناحية المغرب مالت أظلالُها إلى
ناحية المشرق.

والأرضُ أصغرُ من جِرمِ الشمسِ بكثير، فينبعثُ ظلُّها ويرتفعُ في الهواء
على شكلٍ (١) مخروطٍ قاعدتهُ قريبةٌ من تدوير الأرض، ثمَّ لا يزالُ ينخرطُ
تدويرًا حتى يَدِقَّ ويتلاشى؛ لأنَّ قُطرَ الشمسِ لمَّا كان أعظمَ من قُطرِ الأرضِ
، فالخطوطُ الشعاعيةُ المارةُ من جوانبِ الشمسِ إلى جوانبِ الأرضِ تكونُ
متلاقيةً لا متوازية، فإذا مرَّت على الاستقامة إلى الأرضِ أنقذت (٢) على
جوانبها، فتلتقي (٣) لا محالة إلى نقطة، فينحصرُ ظلُّ الأرضِ في سطحٍ
مخروط، فيكون مخروطًا لا محالة، قاعدتهُ حيثُ ينبعثُ من الأرضِ،
ورأسه عند نقطة تلاقي الخطوط.

ولو كان قُطرُ الأرضِ مساويًا لقُطرِ الشمسِ لكانت الخطوطُ الشعاعيةُ

(١) (د): «شطر». (ق): «سطر». (ت): «شرط». والمثبت من (ط).

(٢) في الأصول: «انقذف». والمثبت من (ط).

(٣) (ق): «فيلتقي».

تخرج إليها على التوازي، فيكون الظل متساوي الغلظ إلى أن ينتهي إلى محيط العالم.

ولو كان قطر الشمس أصغر من قطر الأرض لكانت الخطوط تخرج على التلاقي في جهة الشمس وأوسعها عند قطر الأرض، وكان الظل يزداد غلظًا كلما بُعد عن الأرض إلى أن ينتهي إلى محيط العالم، ويلزم من ذلك أن ينخسف القمر في كل استقبال، والوجود بخلافه.

ولما ثبت أن ظل الأرض مخروطي الشكل، وقد وقع في الجهة المقابلة لجهة الشمس، فيكون نقطة رأسه في سطح فلك البروج لا محالة ويدور بدوران الشمس مسامتا للنقطة المقابلة لموضع الشمس.

وهذا الظل الذي يكون فوق الأرض هو الليل، فإن كانت الشمس فوق الأرض كان الظل تحت الأرض بالنسبة إلينا، ونحن في ضياء الشمس، وذلك النهار والزمان الذي يوازي دوام الظل فوق الأرض هو زمان الليل.

فإذا أتفق مرور القمر على محاذاة نقطتي الرأس والذنب حالة الاستقبال يقع في مخروط الظل لا محالة؛ لأن الخط الخارج عن مركز العالم المار بمركز الشمس ثم بمركز القمر من الجانب الآخر ينطبق^(١) على سهم مخروط الظل، فيقع القمر في وسط المخروط، فينخسف كله ضرورة؛ لأن الأرض تمنعه من قبول ضياء الشمس، فيبقى القمر على جوهره الأصلي.

فإن كان للقمر عرض^(٢) ينحرف عن سهم المخروط بقي الضوء فيه

(١) (ق) و(ت): «وينطبق». والمثبت من (ط).

(٢) (ت): «فإن كان القمر عرضا».

بقدره وطبعه، وقد يقع كلُّه في المخروط ولكن يمرُّ في جانبٍ منه، وقد يقع بعضُه في المخروط ويبقى بعضُه خارجًا، وربما يماسُّ مخروط الظلِّ ولا يقع من جزمِه شيء.

وإنما^(١) يختلفُ هذا باختلاف بُعده من الخطِّ الخارج من مركز العالم المارِّ بمركز الشمس المطابق لسهم المخروط، حتى إذا عَظَمَ عرضُه بأن كان^(٢) بينه وبين إحدى نقطتي الرأس والذنب أكثر من ثلاثة عشر^(٣) دقيقة لا يماسُّ المخروط أصلًا، وإذا وقع في جانبٍ منه قلَّ مُكثُّه، وربما لم يكن له مكثُّ أصلًا.

وإنما يُعرَفُ ذلك بتقديم معرفة قُطر الظلِّ.

وقُطر القمر يختلفُ باختلاف أبعاده عن الأرض، وكذلك^(٤) قُطر الظلِّ أيضًا يختلفُ باختلاف أبعاد الشمس عن الأرض، فإنَّ الشمس متى قَرَبَتْ من الأرض كان ظلُّ الأرض دقيقًا قصيرًا، وإذا بَعُدَتْ عنها كان ظلُّ الأرض طويلًا غليظًا؛ لأنها متى بَعُدَتْ عن الأرض يُرى قُطرها أصغر وأقرب تلاقيا منها، وكلما كان أعظمَ مقدارًا في رأي العين فالخطوط الشعاعية أقصر وأقرب تلاقيا، فلذلك يختلفُ قَطْعُ القمرِ غِلَظَ الظلِّ في أوقات الكسوفات. والموضع الذي يقطعه القمرُ من الظلِّ يسمُّونه فَلَكَ الجوهر.

وإذا عُرِفَ قُطر الظلِّ، وعُرِفَ مقدارُ قُطر نصف القمر، وجُمِعَ بينهما

(١) (ت): «وربما».

(٢) في الأصول: «بأن لان». وهو تحريف. وفي (ط): «بأن لا يبقى».

(٣) كذا في الأصول. ومرَّت له نظائر.

(٤) (ق): «ولذلك».

وُنصِّفَ ذلك، وعُرِفَ عرْضُ القمرِ إن كان له عرض، فإن كان العرضُ مساويًا لنصف مجموع القطرين فإنَّ القمرَ يُماسُّ دائرةَ الظلِّ ولا ينكسف، وإن كان العرضُ أقلَّ من نصف مجموعهما فإنه ينكسف، فيُنظرُ إن كان مساويًا لنصف قطر الظلِّ أنكسف من القمر مثل نصف صفحته، وإن كان العرضُ أقلَّ من نصف قطر الظلِّ فينتقصُ العرضُ من نصف قطر الظلِّ، فإن كان الباقي مثل قطر القمر أنكسف كلُّه ولا يكونُ له مكث، حتى إذا لم يكن له عرضُ أنكسف كلُّه ويمكثُ زمانًا أكثر.

وأطولُ ما يمتدُّ زمانُ الكسوفِ القمريِّ أربع ساعات، وأمَّا زمانُ الكسوفِ الشمسيِّ فلا يزيدُ على ساعتين.

وكسوفُ القمرِ يختلفُ باختلاف أوضاعِ المَساكِنِ، إذ الكسوفُ عارضُ في جهةٍ، وهو عبوره في ظلام ظلِّ الأرض، بخلاف كسوفِ الشمس، وإنما يختلفُ الوقتُ فقط بأن يكون في بعض المَساكِنِ على مُضيِّ ساعةٍ من الليل، وفي بعضها على مُضيِّ نصف ساعة، وقد يطلعُ منكسفًا في بعض المَساكِنِ، وينكسفُ بعد الطُّلوعِ في بعضها، وقد لا يُرى منكسفًا أصلًا إذا كانت الشمسُ فوق الأرض حالة الاستقبال.

وبدءُ الخسوفِ^(١) في القمرِ أبدًا يكونُ من طرفه الشرقيِّ، إذ هو الزاهبُ إلى الاستقبال نحو المشرق والدخول في الظلِّ بحركته، ثمَّ ينحرفُ قليلًا قليلًا إلى الشمال أو الجنوب في بدء أنجلائه أيضًا من طرفه الشرقيِّ، وأمَّا في الشمس فبدءُ الكسوفِ من طرفها الغربيِّ، إذ الكاسفُ لها يأتي إليها من ناحية الغرب، وكذلك الانجلاء أيضًا من الطَّرفِ الغربيِّ لكن بانحرافٍ منه

(١) في الأصول: «ويرى الخسوف». وهو تحريف.

إلى الشمال والجنوب.

وإنما ذكرنا هذا الفصل، ولم يكن من غرضنا؛ لأن كثيراً من هؤلاء الأحكاميين يمؤون على الجهال بأمر الكسوف، ويوهمونهم أن قضاياهم وأحكامهم النجومية من السعد والنحس والظفر والغلبة وغيرها هي من جنس الحكم بالكسوف، فيصدق بذلك الأغمار والرعا^(١)، ولا يعلمون أن الكسوف يُعلم بحساب سير النيرين في منازلهما، وذلك أمر قد أجرى الله العادة المطردة به، كما أجزاها في الأبدار والسرار والهلال.

نعم؛ لا ننكر أن الله سبحانه يُحدث عند الكسوفين من أفضيته وأقداره ما يكون بلاءً لقوم ومصيبةً لهم، ويجعل الكسوف سبباً لذلك^(٢)، ولهذا أمر النبي ﷺ عند الكسوف بالفرع إلى ذكر الله والصلاة والعِتاقة والصدقة والصيام^(٣)؛ لأن هذه الأشياء تدفع موجب الكسف الذي جعله الله سبباً لما جعله، فلولا انعقاد سبب التخويف لما أمر بدفع موجب هذه العبادات.

ولله تعالى في أيام دهره أوقات يُحدث فيها ما يشاء من البلاء والنعماء ويقضي من الأسباب ما يدفع موجب تلك الأسباب لمن قام به، أو يقلله أو يخففه، فمن فرع إلى تلك الأسباب أو بعضها أندفع عنه الشر الذي جعل الله

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٧٥/٣٥)، و«رسائل الشريف المرتضى» (٣١١/٢).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٧/٥٣٤، ٣٥/١٦٩)، و«منهاج السنة» (٤٤٤/٥)، و«الرد على المنطقيين» (٢٧١)، و«زاد المعاد» (٧٨٨/٥).

(٣) الأمر بالذكر والصلاة والعِتاقة والصدقة في «صحيح البخاري» (١٠٤٤، ٢٥١٩) وغيره. أما الأمر بالصيام، فلعل من ذلك الترغيب في صيام الأيام البيض، فإن الكسوف غالباً يقع فيها. انظر: «شرح معاني الآثار» (٣٧/٣)، و«الفتح» (٢٥٥/٦).

الكسوف سبباً له أو بعضه، ولهذا قلَّ ما تسلَّم أطرافُ الأرض - حيث يخفى الإيمانُ وما جاءت به الرسل فيها - من شرِّ عظيمٍ يحصلُ فيها بسبب الكسوف، وتسلَّم منه الأماكنُ التي يظهرُ فيها نورُ النبوةِ والقيامُ بما جاءت به الرسل، أو يقلُّ فيها جدًّا.

ولمَّا كَسِفَتِ الشَّمْسُ على عهد النبي ﷺ قامَ فَرِعًا مسرعًا يجرُّ رداءه، ونادى في الناس: الصَّلَاةُ جامعةٌ، وخطبهم بتلك الخطبة البليغة، وأخبر أنه لم يرَ كيومه ذلك في الخير والشرِّ، وأمرهم عند حصول مثل تلك الحالة بالعتاقة والصَّدقة والصلاة والتوبة.

فصلواتُ الله وسلامه على أعلم الخلق بالله وبأمره وشأنه وتصريفه أمورَ مخلوقاته وتدييره، وأنصحهم للأمة، ومَن دعاهم إلى ما فيه سعادتهم في معاشهم ومَعادهم، ونهاهم عمَّا فيه هلاكهم في معاشهم ومَعادهم.

ولقد جنى^(١) على ما جاءت به الرسل طائفتان^(٢)، هلك بسببهما من شاء الله، ونجا من شركهما من سبقت له العناية من الله:

* إحدى الطائفتين^(٣) وقفت مع ما شاهدته وعلمته من أمور هذه الأسباب والمسببات، وأحالت الأمر عليها، وظنَّت أنه ليس بعدها شيء، فكفرت بما جاءت به الرسل وجحدت المبدأ والمعاد والتوحيد والنبوات، وغرَّها^(٤) ما أنتهى إليه علومها ووقفت عنده أقدامها من العلم بظاهر من

(١) (ت): «حي». ومهمله في (ق).

(٢) (ط): «ولقد خفي ما جاءت به الرسل على طائفتين».

(٣) وهم الفلاسفة.

(٤) في الأصول: «وغرَّها». وهو تحريف.

المخلوقات وأحوالها.

وجاء ناسٌ جُهَّالٌ رأوهم قد أصابوا في بعضها أو كثيرٍ منها، فقالوا: كلُّ ما قاله هؤلاء فهو صواب؛ لِمَا ظهر لنا من صوابهم.

وانضافَ إلى ذلك أن أولئك لمَّا وقفوا على الصواب فيما أدَّتْهم إليه أفكارهم من الرياضيات^(١) وبعض الطبيعيات وثَقُّوا بعقولهم، وفرحوا بما عندهم من العلم، وظنُّوا أنَّ سائر ما أَحْكَمْتَهُ^(٢) أفكارهم من العلم بالله وشأنه وعظمته هو كما أوقعهم عليه فكرهم، وحكمه حكم ما شهد به الحسُّ من الطبيعيات والرياضيات؛ فتفاقم الشرُّ، وعظمت المصيبة، وجحد الله وصفاته وخلقه للعالم وإعادته له، وجحد كلامه ورسله ودينه.

ورأى كثيرٌ من هؤلاء أنهم هم خواصُّ النوع الإنسانيِّ وأهلُّ الألباب، وأنَّ ما عداهم هم القُشُور، وأنَّ الرسلَ إنما قاموا بسياستهم لئلا يكونوا كالبهائم، فهم بمنزلة قيِّم المارستان^(٣)، وأمَّا أهلُّ العقول والرياضات^(٤) والأفكار فلا يحتاجون إلى الرسل، بل هم يعلمون الرسلَ ما يصنعونه^(٥) للدَّعوة الإنسانية، كما تجدُ في كتبهم: وينبغي للرسول أن يفعل كذا وكذا!

(١) في الأصول: «الرياضات».

(٢) (ت): «أخذ منه». (د، ق): «خدمته». وهو تحريف. وستأتي على الصواب.

(٣) (ت): «البيمارستان». فارسيَّةٌ معربة، بمعنى: دار المرضى، «المستشفى». انظر: «الصحاح» (مرس)، و«قصد السبيل» (١/٣٢٠).

(٤) (ق): «والرياضيات».

(٥) (ت): «يقولونه».

والمقصودُ أنَّ هؤلاءَ لَمَّا أوقعتهم (١) أفكارهم على العلم بما خفي على كثير من الناس من أسرار المخلوقات وطبائعها وأسبابها، ذهبوا بأفكارهم وعقولهم، وتجاوزت ماجاءت به الرسل، وظنُّوا أنَّ إصابتهم في الجميع سواء، وصار المقلِّدُ لهم في كُفْرهم إذا خطر له إشكالٌ على مذهبهم أو دَهَمَه ما لا حيلةَ له في دفعه من تناقضهم وفساد أصولهم يحسُّ الظنَّ بهم، ويقول: لا شكَّ أن علومهم مشتملةٌ على حلِّه (٢) والجواب عنه، وإنما يَعْسُرُ عليَّ إدراكه لأنني لم أحصِّل الرياضيات ولم أُحكِّم المنطقيَّات وعدة علومٍ قد صقلتها أذهانُ الأولين وأحكمتها أفكارُ المتقدمين!

فالفاضلُ كلُّ الفاضل من يفهم كلامهم، وأمَّا الاعتراضُ عليهم وإبطالُ فاسد أصولهم فعندهم من المُحال الذي لا يُصدِّق به.

وهذا من خداع الشيطان وتلييسه بغروره لهؤلاء الجُهَّال مقلِّدو (٣) أهل الضلال، كما لبسَ على أئمتهم وسلفهم بأنَّ أوهمهم أنَّ كلَّ ما نالوه بأفكارهم فهو صواب، كما ظهرت إصابتهم في الرياضيات وبعض الطبيعيات، فركب من ضلالٍ هؤلاء وجهل أتباعهم ما أشدَّت به البليَّة، وعظمت لأجله الرزيَّة، وخرب لأجله العالم، وجحد ما جاءت به الرسل وكُفِرَ بالله وصفاته وأفعاله.

ولم يعلم هؤلاء أنَّ الرجلَ يكونُ إمامًا في الحساب وهو أجهلُ خلق الله

(١) (ق): «أوقفتهم».

(٢) في الأصول: «حكّمه». وهو تحريف. والمثبت من «تهافت الفلاسفة» للغزالي (٨٤)، وهو مصدر المصنف.

(٣) كذا في الأصول. والجمادة: مقلدي. ولعل المصنف كتب: «مقلدة»، فأخطأ النساخ.

بالطَّبِّ والهيئة والمنطق، ويكونُ رأسًا في الطَّبِّ ويكونُ من أجهل الخلق بالحساب والهيئة، ويكون مقدّمًا في الهندسة وليس له علمٌ بشيءٍ من قضايا الطَّبِّ، وهذه علومٌ متقاربة، والبعدُ بينها وبين علوم الرسل التي جاءت بها عن الله أعظمُ من البعد بين بعضها وبعض.

فإذا كان الرجلُ إمامًا في هذه العلوم ولم يعلم بأيِّ شيءٍ جاءت به الرسلُ ولا تحلَّى بعلوم الإسلام فهو كالعالميّ بالنسبة إلى علومهم، بل أبعدُ منه، وهل يلزمُ من معرفة الرجل هيئةَ الأفلاك والطَّبِّ والهندسة والحساب أن يكون عارفًا بالالهيّات وأحوال النفوس البشرية وصفاتها ومعادها وسعادتها وشقاوتها؟!!

وهل هذا إلا بمنزلة من يظنُّ أنّ الرجل إذا كان عالمًا بأحوال الأبنية وأوضاعها، ووزن الأنهار والقنبيّ^(١)، والقنبطة^(٢)، كان عالمًا بالله وأسمائه وصفاته وما ينبغي له وما يستحيلُ عليه؟!!

فعلومٌ هؤلاء بمنزلة هذه العلوم التي هي نتائجُ الأفكار والتجارب، فما لها ولعلوم الأنبياء التي يتلقونها عن الله بوسائط الملائكة؟!!

(١) جمع قناة.

(٢) وهي صناعة شد ألواح السفن بالقنب والقار والزيت. انظر: «جواهر العقود» للأسيوطي (١/٩٥). وفي الأصول: «والقنبطة» بالياء. وفي مطبوعة «الصواعق المرسله» (٤٤٧): «القنبطة» بالفاء. وانظر: «هداية الحيارى» (٢٧٦). وأصلحها ناشر (ط) إلى: «القنطرة»، وهي ما يبنى بالأجر أو الحجارة على الماء، وتطلق على قناة الماء. انظر: «قصد السبيل» (٢/٣٦٧).

هذا، وأين^(١) تعلّق الرياضيات التي هي نظرٌ في نوعي الكمّ المتصل والمنفصل^(٢)، والمنطقيات التي هي نظرٌ في المعقولات الثانية^(٣) ونسبة بعضها إلى بعض بالكلية والجزئية والسلب والإيجاب وغير ذلك = بمعرفة ربّ العالمين وأسمائه وصفاته وأفعاله، وأمره ونهيه، وما جاءت به رسلُهُ، وثوابه وعقابه؟!

ومن الخدع الإبلisiّة قولُ الجُهّال: إنَّ فهمَ هذه الأمور موقوفٌ على فهم هذه القضايا العقلية.

وهذا هو عينُ الجهل والحُمق، وهو بمنزلة قول القائل: لا يعرفُ حدوثَ الرُّمانة من لم يعرف عددَ حَبَّاتها وكيفية تركيبها وطبعها! ولا يعرفُ حدوثَ العين من لم يعرف عدد طبقاتها وتشريحها وما فيها من التركيب! ولا يعرفُ حدوثَ هذا البيت من لم يعرف عددَ لَبَنَاتِهِ وأخشابه وطبائعها ومقاديرها! وغير ذلك من الكلام الذي يضحكُ منه كلُّ عاقل، وينادي على جهل قائله وحُمقهِ^(٤).

(١) في الأصول: «وإن». تحريف.

(٢) الرياضيات نظرٌ في الكمّ المنفصل، وهو الحساب. والهندسيّات نظرٌ في الكمّ المتصل، وحاصله بيان كُرْبَةِ السماوات، وعدد طبقاتها، وعدد الأكر المتحركة في الأفلاك، ومقادير حركاتها. انظر: «تهافت الفلاسفة» (٨٤).

(٣) مهملة في (ق، د). وفي (ت): «التالي». وهو تحريف. والمعقولات الأولى هي البديهيّات، والثانية هي المكتسبة. انظر: «الإشارات والتنبهات» لابن سينا (١/١١٣، ١١٨، ١٣٠، ١٩٠)، و«الرد على المنطقيين» (١٣٠، ١٧٩).

(٤) انظر: «تهافت الفلاسفة» (٨٤، ٨٥).

بل العلمُ بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله ودينه لا يحتاجُ إلى شيءٍ من ذلك، ولا يتوقفُ عليه، وآياتُ الله التي دعا عباده إلى النظر فيها دالةٌ عليه بأولِ النظر^(١) دلالةٌ يشتركُ فيها كلُّ سليمِ العقل والحاسة.

وأما أدلةٌ هؤلاء، فخيالاتٌ وهميةٌ، وشبهٌ عسيرةٌ المُدرك، بعيدةٌ التحصيل، متناقضةٌ الأصول، غيرُ مؤدّيةٍ إلى معرفة الله ورسله والتصديق بها، مستلزمةٌ للكفر بالله وجحد ما جاءت به رسله.

وهذا لا يصدقُ به إلا من عرف ما عند هؤلاء، وعرف ما جاءت به الرسل، ووازن بين الأمرين، فحينئذٍ يظهرُ له التفاوت، وأما من قلدهم وأحسنَ ظنهَ بهم ولم يعرف حقيقةَ ما جاءت به الرسل فليس هذا عُسسه، بل هو في أودية هائمٌ حيران، ينقادُ لكلِّ حيران.

يَعْدُو من العلم في ثوبين من طَمَعٍ مُعَلَّمِينَ بِحِزْمَانٍ وَخِذْلَانٍ^(٢)

والطائفةُ الثانية^(٣): رأت مقابلةً هؤلاء بردُّ كلِّ ما قالوه من حقٍّ وباطلٍ وظنُّوا أنَّ من ضرورة تصديق الرسل ردُّ ما علّمه هؤلاء بالعقل الضروري، وعلموا مقدماته بالحسِّ، فنازعوهم فيه، وتعرّضوا لإبطاله بمقدماتٍ جدليّةٍ لا تغني من الحقِّ شيئاً، وليتهم مع هذه الجناية العظيمة لم يُضيفوا ذلك إلى الرسل، بل زعموا أنَّ الرسل جاؤوا بما يقولونه، فسَاءَ ظنُّ أولئك الملاحدة بالرسل، وظنُّوا أنهم هم أعلمُ وأعرفُ منهم، ومن حَسُنَ ظنهَ منهم بالرسل

(١) تقدم بيان المراد به (ص: ١٢٤٢).

(٢) لم أجد البيت في مصدرٍ آخر.

(٣) وهم المتكلمون. انظر: «الرد على المنطقيين» (٢٦٠، ٢٧٣ - ٢٧٤)، و«شفاء العليل» (٥٧٤).

قال: إنهم لم يَخْفَ عليهم ما نقولُه، ولكنْ خاطَبوهم بما تحتَمَلُه عقولُهُم من الخطاب الجمهوريِّ النافع للجمهور، وأمَّا الحقائقُ فكتَموها عنهم.

والذي سلَّطهم على ذلك جحدُ هؤلاء لحقِّهم، ومكابرتُهُم إيَّاهم على ما لا تمكُنُ المكابرةُ عليه مما هو معلومٌ لهم بالضرورة؛ كمكابرتُهُم إيَّاهم في كون الأفلاك كُرِّيَّةَ الشَّكل، والأرض كذلك، وأنَّ نورَ القمرِ مستفادٌ من نورِ الشمس، وأنَّ الكسوفَ القمريَّ عبارةٌ عن أَمحاء ضوء القمر بتوسُّط الأرض بينه وبين الشمس من حيثُ إنه يقتبسُ نورَه منها، والأرضُ كرةٌ والسماءُ محيطَةٌ بها من الجوانب، فإذا وقعَ القمرُ في ظلِّ الأرض أنقطعَ عنه نورُ الشمس، كما قدَّمنا.

وكقولهم: إنَّ الكسوفَ الشمسيَّ معناه وقوعُ جِزْم القمر بين الناظر وبين الشمس عند اجتماعهما في العقدتين على دقيقةٍ واحدة^(١).

وكقولهم بتأثير الأسباب المحسوسة في مسبباتها، وإثبات القوى والطباع والأفعال والانفعالات، مما تقوم عليه الأدلة العقلية^(٢) والبراهين اليقينية.

فيخوض هؤلاء معهم في إبطاله، فيُغريهم ذلك بكفرهم وإلحادهم والوصية لأصحابهم بالتمسُّك بما هم عليه، فإذا قال لهم هؤلاء: هذا الذي تذكرونه على خلاف الشرع، والمصيرُ إليه كفرٌ وتكذيبٌ بالرسول، لم يستريبوا في ذلك، ولم يلحقهم فيه شكٌّ، ولكنَّهُم يستريبون بالشرع، وتنقُص

(١) انظر: «تهافت الفلاسفة» (٨٠).

(٢) (ت): «العامة». ولم تحرر في (د، ق). والمثبت من (ط).

مرتبةُ الرسل من قلوبهم.

وضررُ الدِّينِ وما جاءت به الرسل بهؤلاءٍ من أعظم الضرر، وهو كضرره بأولئك الملاحدة، فهما ضرران عظيمان على الدِّين: ضررٌ من يطعنُ فيه، وضررٌ من ينصره بغير طريقه.

وقد قيل: إِنَّ العدوَّ العاقلَ أقلُّ ضررًا من الصديقِ الجاهلِ (١)، فإنَّ الصَّديقَ الجاهلَ يضرُّك من حيثُ يقدِّر أنه ينفَعك، والشأنُ كُلُّ الشأنِ أن تجعلَ العاقلَ صديقك، ولا تجعله عدوك، وتُغريه بمحاربة الدِّينِ وأهله.

فإن قلت: قد أطلت في شأن الكسوف وأسبابه، وجئت بما شفيت به من البيان الذي لم يشهد له الشرعُ بالصحة ولم يشهد له بالبطلان، بل جاء الشرعُ بما هو أهمُّ منه وأجلُّ فائدةً من الأمر عند الكسوفين بما يكون سبباً لصلاح الأمة في معاشها ومعادها.

وأما أسبابُ الكسوف وحسابه والنظرُ في ذلك، فإنه من العلم الذي لا يضرُّ الجهلُ به (٢)، ولا ينفَعُ نفعَ العلم بما جاءت به الرسل، وإن كان لا يخلو عن منفعةٍ ولذّة.

وهذا هو الفرقُ بين العلوم التي جاءت بها الرسل (٣)، وبين علوم هؤلاء.

فكيف تصنعُ بالحديث الصحيح عن النبي ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

(١) انظر: «روضة العقلاء» (٢١، ٩٥، ١٢١)، و«المستقصى» (٢/٣٤٦).

(٢) انظر: «القول في علم النجوم» للخطيب (١٦٨).

(٣) من قوله: «وإن كان لا يخلو» إلى هنا ساقط من (ق).

آيات من آيات الله، لا ينخسفان لموت أحدٍ ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة»^(١)، فكيف يلائم هذا ما قاله هؤلاء في الكسوف؟

قيل: وأيُّ مناقضةٍ بينهما؟ وليس فيه إلا نفي تأثير الكسوف في الموت والحياة على أحد القولين، أو نفي تأثر النيّرين بموت أحدٍ أو حياته على القول الآخر، وليس فيه تعرّض لإبطال حساب الكسوف، ولا الإخبار بأنه من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله^(٢).

وأمر النبي ﷺ عنده بما أمر به من العتاقة والصلاة والدُّعاء والصدقة، كأمره بالصلوات عند الفجر والغروب والزوال، مع تضمّن ذلك دفع موجب الكسوف الذي جعله الله سبحانه سبباً له.

فشرع النبي ﷺ للأمة عند انعقاد هذا السبب ما هو أنفع لهم وأجدى عليهم في دنياهم وأخراهم من اشتغالهم بعلم الهيئة وشأن الكسوف وأسبابه.

فإن قيل: فما تصنعون بالحديث الذي رواه ابن ماجه في «سننه» والإمام أحمد والنسائي من حديث النعمان بن بشير قال: أنكسفت الشمس على عهد النبي ﷺ، فخرج فرعاً يجرُّ ثوبه، حتى أتى المسجد، فلم يزل يصلي حتى أنجلت، ثم قال: «إن ناساً يزعمون أن الشمس والقمر لا ينكسفان إلا لموت عظيم من العظماء، وليس كذلك، إن الشمس والقمر لا ينكسفان

(١) تقدم تخريجه (ص: ١٣٥٢).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٣٥/١٧٥).

لموت أحدٍ ولا لحياته، فإذا تجلَّى اللهُ لشيءٍ من خلقه خشع له»^(١).

قيل: قد قال أبو حامد الغزالي: هذه الزيادة لم يصحَّ نقلها، فيجبُ تكذيبُ قائلها^(٢)، وإنما المرويُّ ما ذكرنا - يعني: الحديث الذي ليست هذه الزيادة فيه -.

قال: ولو كان صحيحًا لكان تأويله أهونَ من مكابرة أمورٍ قطعية، فكم من ظواهرٍ أوَّلت بالأدلة العقلية التي لا تتبيَّن في الوضوح إلى هذا الحدِّ، وأعظمُ ما تفرَّح^(٣) به المُلحدَّةُ أن يصرِّح ناصرُ الشرع بأنَّ هذا وأمثاله^(٤) على خلاف

(١) أخرجه أحمد (٢٦٧/٤، ٢٦٩)، والنسائي (١٤٨٤)، وابن ماجه (١٢٦٢)، والبيهقي (٣/٣٣٢)، وابن خزيمة في «الصحيح» (١٤٠٣)، و«التوحيد» (٥٩٨)، وغيرهم من طريق أبي قلابة عن النعمان بن بشير.

وأعله البيهقي وابن خزيمة بالانقطاع بين أبي قلابة والنعمان؛ فإنه لم يسمع منه. وإلى ذلك ذهب ابن معين ومال أبو حاتم. انظر: «تاريخ يحيى بن معين» رواية الدوري (٢/٣٠٩)، و«المراسيل» لابن أبي حاتم (١١٠).

ورواه البيهقي (٣/٣٣٤) من طريق الحسن عن النعمان بن بشير، دون لفظ التجلي، وقال: هذا أشبه أن يكون محفوظًا.

إلا أن الحسن لم يسمع كذلك من النعمان، كما قال ابن المديني، ومال إليه البزار. انظر: «جامع التحصيل» (١٦٣)، و«نصب الراية» (١/٩٠).

وقد اختلف على أبي قلابة في هذا الحديث على أوجه، فروي تارة عنه عن النعمان، وتارة عن رجل عن النعمان، وتارة عن قبيصة الهلالي، وتارة عن هلال بن عامر عن قبيصة. انظر: جزء الشيخ الألباني في صلاة الكسوف (٧٩).

(٢) «تهافت الفلاسفة»: «ناقلها».

(٣) (ق، د): «فانفرج». وهو تحريف.

(٤) يعني القضايا المعلومة لهم بالضرورة، كسبب الكسوف، ونحوه مما سبق.

الشرع، فيسهلُ عليه طريق إبطال الشرع، إن كان شرطه أمثال ذلك^(١).
وليس الأمرُ في هذه الزيادة كما قاله أبو حامد؛ فإنَّ إسنادهَا لا مطعنَ
فيه^(٢).

قال ابنُ ماجه: حدثنا محمَّد بن المثنى، وأحمد بن ثابت، وجميل^(٣)
ابن الحسن، قالوا: حدثنا عبد الوهاب، قال: حدثنا خالدُ الحذاء، عن أبي
قِلابة، عن النعمان بن بشير... فذكره. وهؤلاء كلُّهم ثقاتٌ حفاظ.

ولكن لعلَّ هذه اللفظة مدرجةٌ في الحديث من كلام بعض الرواة،
ولهذا لا توجدُ في سائر أحاديث الكسوف، فقد رواها عن النبيِّ ﷺ بضعة
عشر صحابياً: عائشة أمُّ المؤمنين^(٤)، وأسماء بنت أبي بكر^(٥)، وعليُّ بن
أبي طالب^(٦)، وأبيُّ بن كعب^(٧)، وأبو هريرة، وعبد الله بن عباس^(٨)،
وعبد الله بن عمر^(٩)، وجابر بن عبد الله^(١٠)، وسمرة بن جندب^(١١)،

(١) «تهافت الفلاسفة» (٨١).

(٢) تقدم قبل قليل بيان ما فيه من الانقطاع.

(٣) في الأصول: «حميد». والمثبت من المصادر.

(٤) أخرجه البخاري (١٠٤٤)، ومسلم (٩٠١).

(٥) أخرجه البخاري (١٠٥٣).

(٦) أخرجه أحمد (١٤٣/١)، وابن خزيمة (١٣٨٨).

(٧) أخرجه أبو داود (١١٨٢)، وأحمد (١٣٤/٥).

(٨) أخرجه مسلم (٩٠٧). وحديث أبي هريرة أخرجه النسائي (١٤٨٣).

(٩) أخرجه البخاري (١٠٤٣).

(١٠) أخرجه مسلم (٩٠٤).

(١١) أخرجه النسائي (١٥٠١)، وأحمد (١٦/٥).

وقبيصة الهلالي^(١)، وعبد الرحمن بن سمرة^(٢)، رضي الله عنهم^(٣)، فلم يذكر أحدٌ منهم في حديثه هذه اللفظة التي ذُكرت في حديث النعمان بن بشير^(٤)، فمن هاهنا نخافُ أن تكون أُدرجت في الحديث إدراجًا، وليست من لفظ رسول الله ﷺ.

على أن هاهنا مسلکًا بديع المأخذ^(٥)، لطيف المنزع، يتقبَّله العقلُ

-
- (١) أخرجه أبو داود (١١٨٥)، والنسائي (١٤٨٦، ١٤٨٧)، وابن خزيمة (١٤٠٢). وانظر: «الإصابة» لابن حجر (٤١١/٥).
- (٢) أخرجه مسلم (٩١١).
- (٣) وممن لم يذكرهم المصنف: عبد الله بن عمرو، أخرج حديثه أحمد (١٨٨/٢)، وأصله في البخاري (١٤٥) مختصرًا.
- والمغيرة بن شعبة، أخرج حديثه البخاري (١٠٤٣) ومسلم (٩١٥).
- وأبو موسى الأشعري، أخرج حديثه البخاري (١٠٥٩).
- وأبو مسعود، أخرج حديثه البخاري (١٠٤١)، ومسلم (٩١١).
- وأبو بكرة، أخرج حديثه البخاري (١٠٤٠، ١٠٤٨، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ٥٧٨٥).
- وابن مسعود، أخرج حديثه ابن خزيمة (١٣٧٢).
- وبلال، أخرج حديثه البزار (١٣٧١).
- ومحمود بن لييد، أخرج حديثه أحمد (٤٢٨/٥).
- (٤) إلا ما وقع في حديث قبيصة الهلالي، وقد تقدمت الإشارة إلى الاختلاف فيه عند تخريج حديث النعمان. كما وردت هذه اللفظة في حديث أبي بكرة، أخرجه الدارقطني في «السنن» (٦٤/٢)، ولا تصح، وأصل الحديث في «صحيح البخاري» بدونها.
- (٥) (ق): «بعيد المأخذ». وهو تحريف. والمثبت من (د، ت) و«زهر الربى» على المجتبى» للسيوطي (١٤٣/٣)، وقد نقل كلام المصنف.

المستقيم^(١) والفترة السليمة، وهو أن كسوف الشمس والقمر يوجبُ لهما^(٢) من الخشوع والخضوع بانمحاء نُورهما وانقطاعه عن هذا العالم ما يكونُ فيه [ذهابُ]^(٣) سلطانهما وبهائهما، وذلك يوجبُ لا محالة لهما من الخشوع والخضوع لرَبِّ العالمين وعظمتهم وجلاله ما يكونُ سبباً لتجلّي الربِّ تبارك وتعالى لهما.

ولا يُستنكر^(٤) أن يكون تجلّي الله سبحانه لهما في وقتٍ معيّن، كما يدنو من أهل الموقف عشية عرفة، وكما ينزلُ كلَّ ليلةٍ إلى سماء الدنيا عند مضيِّ نصف الليل، فيُحدِّثُ لهما ذلك التجلّي خشوعاً آخرَ ليس هو الكسوف.

ولم يقل النبي ﷺ: «إن الله إذا تجلّى لهما أنكسفاً. ولكن اللفظة: «فإذا تجلّى الله لشيءٍ من خلقه خَشَعَ له»، ولفظُ الإمام أحمد في الحديث: «إذا بدا الله لشيءٍ من خلقه خَشَعَ له»^(٥).

(١) (ط) و«زهر الربى»: «العقل السليم».

(٢) في الأصول: «وجب لهما». والمثبت من «زهر الربى».

(٣) ليست في الأصول، واستدركتها من «زهر الربى». وجعلها الألويسي في «روح المعاني» (١١٢/١٣): «ضعف».

(٤) (ت): «يستكثر». وفي «زهر الربى»: «يستلزم».

(٥) كذا في الأصول. وفي «زهر الربى»: «ولكن اللفظة عند أحمد والنسائي: إن الله تعالى إذا بدا لشيءٍ من خلقه خَشَعَ له. ولفظ ابن ماجه: فإذا تجلّى الله تعالى لشيءٍ من خلقه خَشَعَ له».

والذي في مطبوعتي «المسند» و«سنن ابن ماجه»: «تجلّى». وفي مطبوعة «سنن النسائي» في حديث النعمان: «بدا»، وفي حديث قبيصة: «تجلّى».

فهاهنا خشوعان:

* خشوعٌ أوجهه كسوفُهما بذهابِ ضوئهما وانمحائه.

* فتجلَّى اللهُ سبحانه لهما، فحدّث لهما عند تجلّيه تعالى خشوعٌ آخرُ بسبب التجلّي، كما حدّث للجبل إذ تجلّى تبارك وتعالى له أن صار دكًّا^(١)، وساخَ في الأرض. وهذا غايةُ الخشوع.

لكنَّ الرَّبَّ تبارك وتعالى ثبَّتَهُما لتجلّيه؛ عنايةً بخلقه، لانتظام مصالحهم بهما، ولو شاء سبحانه لثبَّتَ الجبلَ لتجلّيه كما ثبَّتَهُما، ولكن أرى كليمةَ موسى أنَّ الجبلَ العظيمَ لم يُطِقِ الثباتَ [لتجلّيه]^(٢) له، فكيف تُطِيقُ أنت الثباتَ للرؤية التي سألتها^(٣)!؟

فصل

* وأما استدلالُه بحديثِ ابنِ مسعود عن النبي ﷺ: «إِذَا ذُكِرَ الْقَدْرُ فَأَمْسِكُوا، وَإِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا، وَإِذَا ذُكِرَ النُّجُومُ فَأَمْسِكُوا»^(٤)؛ فهذا الحديثُ لو ثبَّتَ لكان حجةً عليه لا له، إذ لو كان علمُ الأحكام النجومية حقًّا لا باطلاً، لم يَنهَ عنه النبي ﷺ، ولا أمرَ بالإمساك عنه؛ فإنه لا ينهى عن الكلام في الحقِّ، بل هذا يدلُّ على أن الخائض فيه خائضٌ فيما لا علم له به، وأنه لا

(١) «زهر الربى»: «كما حدث للجبل إذا تجلّى له تعالى خشوع أن صار دكاً».

(٢) من «زهر الربى».

(٣) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٧٧/٣٥)، وحاشية السندي على «سنن النسائي» (١٤٤/٣).

(٤) تقدم تخريجه (ص: ١٣٥٣).

ينبغي^(١) له أن يخوض فيه ويقول على الله ما لا يعلم، فأين في هذا الحديث ما يدلُّ على صحة علم أحكام النجوم؟!

* وأمَّا حديثُ النهي عن السَّفَرِ والقمرِ في العقرَبِ^(٢)، فصحيحٌ من كلام المنجمين، وأمَّا رسولُ ربِّ العالمين فَمَنْ نَسَبَ إليه هذا الحديثَ وأمثاله فإنه من أبعد الناس عن رسول الله ﷺ و عما جاء به علمًا وعملاً، بل ليس عنده من الرسول إلا أسمه، وهل يسوغُ لمنتسبٍ إلى الإسلام أن يظنَّ برسول الله ﷺ أن يقول هذا الحديثَ وأمثاله؟!^(٣)

ولكن إذا بَعَدَ الإنسان عن نور النبوة، واشتدَّتْ غرْبته عمَّا جاء به الرسول، جَوَزَ عقله مثل هذا، كما يجوزُ عقلُ المشرك أن يقول النبي ﷺ: «لو حَسَنَ أحدكم ظَنَّهُ بحجرٍ نفعه»^(٤)، وهذا ونحوه من كلام عبَاد الأصنام الذين حَسَنُوا ظَنَّهُم بالأحجار، فساقهم حُسْنُ ظَنِّهم إلى دار البوار.

* وأمَّا الروايةُ عن عليٍّ رضي الله عنه أنه نهى عن السَّفَرِ والقمرِ في العقرَبِ، فَمِنَ الكذبِ على عليٍّ رضي الله عنه^(٥)، والمشهورُ عنه خلافُ

(١) (ت): «لأنه ينبغي».

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٣٥٣).

(٣) من قوله: «فإنه من أبعد النَّاسِ» إلى هنا ساقط من (ق) لانتقال النظر.

(٤) باطلٌ لا أصل له. انظر: «مجموع الفتاوى» (١١/٥١٣، ١٩/١٤٦، ٢٤/٣٣٥)، و«منهاج السنَّة» (١/٤٨٣)، و«إغاثة اللهفان» (١/٢١٥)، و«المنار المنيف» (١٠٦)، و«المقاصد الحسنة» (٤٠٢).

(٥) انظر ما تقدم (ص: ١٣٥٣ - ١٣٥٤).

ذلك وعكسه^(١)، وأنه لما أراد الخروج لحرب الخوارج أعترضه منجم، فقال: يا أمير المؤمنين، لا تخرج، فقال: لأي شيء؟ قال: إن القمر في العقرب، فإن خرجت أصبت^(٢) وهُزِمَ عسكريك، فقال علي رضي الله عنه: ما كان لرسول الله ﷺ ولا لأبي بكر ولا لعمر منجم^(٣)، بل أخرج ثقةً بالله، وتوكلاً على الله، وتكذيباً لقولك^(٤).

فما سافر بعد رسول الله ﷺ سفرةً أبرك منها؛ قتل الخوارج، وكفى المسلمين شرهم، ورجع مؤيداً منصوراً، فائزاً ببشارة النبي ﷺ لمن قتلهم حيث يقول: «شرُّ قتلى تحت أديم السماء، خيرُ قتيلٍ من قتلوه»^(٥)، وفي لفظ: «طوبى لمن قتلهم»^(٦)، وفي لفظ: «تقتلهم أولى الطائفتين بالحق»^(٧)، وفي

(١) ولو صحَّ فيحمل علي ما قال ابن نجيم في «البحر الرائق» (٣/٣٨٧): «هذا إن صحَّ عنه فإنما نهى عنه لئلا يتفق اتفاقاً فينسب إلى كون القمر في العقرب، فيكون إيماً بالنجوم وتكذيباً للأخبار المروية في النهي في هذا الباب». فيكون من باب الأمر بالفرار من المجذوم على قول بعض أهل العلم.

(٢) (ت): «عطبت أو أصبت».

(٣) ليست في (ت، ق، د). وفي (ص): «منجماً».

(٤) أخرجه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده» (٥٦٤ - زوائده)، وأبو الشيخ في «العظمة» (٧٠٧). والقصة معروفة في كتب التواريخ، كما تقدم (ص: ١٢٠٠).

(٥) أخرجه أحمد (٥/٢٥٣)، والترمذي (٣٠٠٠)، وابن ماجه (١٧٦) وغيرهم من حديث أبي أمامة.

وحسنه الترمذي، وصححه الحاكم (٢/١٥٠) ولم يتعقبه الذهبي.

(٦) أخرجه البيهقي (٨/١٨٨)، والطبراني في «الكبير» (٨/١٢١، ٢٦٧، ٢٦٩)، وغيرهما، ولفظه عندهم: «طوبى لمن قتلهم وقتلوه».

وروي من حديث علي، وأنس، وأبي سعيد الخدري، وابن أبي أوفى.

(٧) أخرجه مسلم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري.

لفظ: «لئن أدركتكم لأقتلنهم قتل عاد»^(١)، وقال علي لأصحابه: «لولا أن تبظروا»^(٢) لحدثتكم بما لكم عند الله في قتلهم»^(٣).

فكان هذا الظفر ببركة خلاف ذلك المنجم وتكذيبه والثقة بالله ربّ النجوم والاعتماد عليه، وهذه سنة الله فيمن لم يلتفت إلى النجوم ولا بنى عليها حركاته وسكناته وأسفاره وإقامته، كما أن سنته نكبة من بنى عليها وكان منقاداً لأربابها عاملاً بما يحكمون له به، وفي التجارب من هذا ما يكفي اللبيب المؤمن^(٤)، والله الموفق.

فصل

والذي أوجب للمنجمين كراهية السفر والقمر في العقرب أنهم قالوا: السفر أمرٌ يراذُ لخيرٍ من الخيرات، فإذا كان الوصول إلى ذلك الأمر أسرع^(٥) كان أجود، فينبغي على هذا أن يكون القمر في برج منقلب، والعقربُ برجٌ ثابت، والثوابُ عندهم تدلُّ على الأمور البطيئة.

قالوا: وأيضاً، البرجُ^(٦) للمريخ، والمريخُ عندهم نحسٌ أكبر، والنحسُ

(١) أخرجه البخاري (٣٣٤٣) ومسلم (١٠٦٤).

(٢) من البظرو، وهو الطغيان في النعمة وقلة احتمالها. وفي (ق، ت): «تنظروا». وهو تحريف. وأهملت في (د). والمثبت من مصادر الرواية.

(٣) أخرجه مسلم (١٠٦٦)، وأبو داود (٤٧٦٣)، وابن ماجه (١٦٧) وغيرهم.

(٤) وقد تقدم ذكر بعضها (ص: ١٢٢٣).

(٥) (ت): «إلى ذلك على هذا الأمر أسرع».

(٦) أي: برج العقرب.

يُنَحَسُ الحظوظَ على أصحابها، فينبغي أن يكون القمرُ في برج سَعْدٍ؛ لأنَّ السعدَ ينفَعُ والنحسَ يضرُّ.

وأيضًا، فإنَّ هذا البرجَ هو برجُ هبوط القمر، وإذا كان الكوكبُ في هبوطه لا يلتئم لصاحبه ما يريدُه ويقصدُه، بل يكون وبالاً عليه؛ لأنَّ الكوكبَ الهابطَ عندهم كالمنكَّس (١).

وأيضًا، فإنَّ القمرَ عندهم ربُّ تاسع العقرب، وإذا كان ربُّ التاسع منحوسًا فالسَّفرُ مكروه؛ لأنَّ التاسعَ منسوبٌ إلى السَّفر.

وبالجملة، فإنَّ العقربَ عندهم شرُّ البروج وللقمر (٢) على الإطلاق.

قالوا: فلذلك ينبغي الحذرُ من السَّفر والقمرُ في العقرب.

قالوا: فمن كره السَّفر إذ ذاك فإنما يكرهه بعلمه وعقله، وأمير المؤمنين عليُّ بن أبي طالب أعقلُ أهل الأرض في زمانه (٣) وأعلمُهم، فهو أولىُّ بكرهته.

وليس ذلك مخصوصًا عندهم بالسَّفر وحده، بل يكرهون جميعَ الابتدآت والاختيارات والقمرُ في العقرب، ولما كان القمرُ أسرعَ الكواكب حركةً، فهو أولىُّ أن يكون دليلًا على الأمور المنقلبة، والسَّفر أمرٌ منقلب، والعقربُ فبرجٌ ثابتٌ غير منقلب (٤).

(١) الضبط من (ق).

(٢) (ت): «والقمر». ولعل الصواب: للقمر.

(٣) (د، ق): «أعقل أهل زمانه».

(٤) (ت، ق): «منقلب غير ثابت». والمثبت من (ط).

والتجربة والواقع من أكبر شاهدٍ على تكذيبهم في هذا الحكم، فكم ممن سافر وتزوج وابتدأ واختار القمر في العقرب، وتم له مراده على أكمل ما كان يؤمله، ولا يزال الناس يُنشَوون الأسفارَ والابتدآت والاختيارات في كلِّ وقتٍ والقمر في العقرب وغيره، ويَحْمَدُونَ عواقبَ أسفارهم، كما أنشأ أمير المؤمنين عليٌّ رضي الله عنه سفرَ جهاده للخوارج والقمر في العقرب، وأنشأ المعتصم سفرَ فتح عمورية وجهاد أعداء الله والقمر في العقرب، وقد أجمع الكذّابون أنه إن خرج كُسيرَ عسكره وقُتِلَ أو أُسِرَ، فبين الله للمسلمين كذبهم بذلك الفتح الجليل، ولو استقصينا أمثال هذه الوقائع لطال الأمرُ جدًّا.

ومن أراد أن يعلم كذبهم قطعًا فليبتدئ سفرًا أو اختيارًا أو بناءً أو غيره والقمر في العقرب، وليتوكل على الله وليسافر، فإنه يرى ما يغبطه ويسره.

ومن أبين الكذب والبُهت الكذب على الحسِّ والواقع^(١)، وهذا الذي كرهوه وحذروا منه لو كان الواقع شاهدًا به لكان الناس لا يختارون ولا يسافرون ولا يبتدون شيئًا البتة والقمر في العقرب، وكان علمهم بهذا وتجربتهم له معلومًا بالضرورة، فكيف الأمر بالعكس؟!

وأيضًا، فيقال لهم: قد يكون القمر في العقرب ويجمعه السُّعود، وهما المشتري والزُّهرة مثلًا، ويكون ربُّ بيت السُّفر وبيت الطالع وبيت السُّفر أيضًا سُعودات.

فهلّا قلتُم: إنَّ السُّفر حينئذٍ يكون صالحًا؛ لاجتماع هذه السُّعودات في

(١) (ت): «الوقائع».

البرج المتقلب، واجتماعها يُكسبها قوَّة؟!

بل قال فضلاؤكم: لا يكون^(١) القمرُ في العقرب مسعودًا وإن جامع السُّعود.

بل قالوا: إنَّ السُّعودَ أيضًا تنتحسُ فيه، فإذا حلَّ السُّعودُ العقربَ أنتحست فيه. ولذلك قلتُم: إنَّ الشمسَ إذا حلتَّ فيه أنتحست أيضًا وضَعُفَت جدًّا^(٢)، وإن كان معه السَّعدان، أعني المشتري والزُّهرة.

فلو قُلبَ عليكم هذا الاستدلال، وقيل: إذا حلتَّ السُّعودُ في هذا البرج قوِّي فعلها وتضافر بعضها مع بعض، فقوي السَّعدُ باجتماعها، ولم يَقوَ البرجُ على إنحاسها، وقوَّة زُحلِّ والمريخِ النَّحسَيْنِ على هذا البرج^(٣) لا تستلزم إنحاسَ هذه السُّعود، بل لو قال القائل: إنَّ سعادتها تؤثرُ في نحسها = كان من جنس قولكم.

ومن هنا قال أبو نصر الفارابي: واعلم أنك لو قلبت أوضاع المنجمين فجعلت السَّعدَ نحسًا، والنحسَ سعدًا، والحرَّ باردًا، وعكسه، ثم حكمت، لكانت أحكامك من جنس أحكامهم، تصيبُ وتخطيء^(٤).

فصل

* وأما ما احتجَّ به من الأثر عن عليِّ رضي الله عنه أنَّ رجلًا أتاه، فقال:

(١) (د): «ولم لا يكون». وهو خطأ.

(٢) (ق، د): «إذا حلت فيه ضعفت أيضًا جدا».

(٣) (ت): «النحس على البروج».

(٤) تقدم (ص: ١١٩٥).

إني أريدُ السَّفَر، وكان ذلك في مَحَاقِ الشَّهْرِ، فقال: أتريدُ أن يَمَحِقَ اللهُ تجارتَكَ؟! أَسْتَقْبِلُ هَلَالَ الشَّهْرِ بالخروج^(١) = فهذا لا يُعَلِّمُ ثبوته عن علي، والكذَّابون كثيرًا ما يُنْفِقُونَ سِلْعَتَهُمُ الباطلة بنسبتها إلى عليٍّ وأهل بيته، كأصحابِ القُرْعَةِ والجَفْرِ والبطاقة والهِفَّتِ والكيمياء والمَلَاجِمِ وغيرها^(٢)، فلا يدري ما كُذِّبَ عليُّ أهل البيت إلا الله سبحانه.

ثمَّ لو صحَّ هذا عن عليٍّ رضي الله عنه لم يكن فيه تعريضٌ لثبوت أحكام النجوم بوجه.

ولا ريب أن أَسْتَقْبَالَ الأسفار والأفعال في أوائل النهار والشَّهْرِ والعام لها مَزِيَّةٌ، والنبيُّ ﷺ قد قال: «اللهمَّ باركْ لأمَّتِي في بُكُورِها»^(٣)، وكان صخر

(١) تقدم (ص: ١٤٣٢).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٢/٢١٧، ٤/٧٨، ٧٩، ١١/٥٥، ٥٨٢، ٣٥/١٨٣)، و«منهاج السنة» (٢/٤٦٤، ٤/٥٤، ٧/٥٣٤، ٨/١٠، ١١/١٣٦)، و«بغية المرتاد» (٣٢١، ٣٢٨)، و«أبجد العلوم» (٢/٢١٤، ٢١٥، ٤٣٣).

(٣) أخرجه الترمذي (١٢١٢)، وأبو داود (٢٦٠٦)، وابن ماجه (٢٢٣٦)، وغيرهم من حديث يعلى بن عطاء عن عمارة بن حديد عن صخر الغامدي.

حسنه الترمذي، وعبد الحق في «الأحكام الوسطى» (٣/٢٨)، وصححه ابن حبان (٤٧٥٤)، وجوّده العقيلي في «الضعفاء» (١/٢٣٦، ١٢٤، ٢/٢٠، ٣٢٢، ٣/١٩٢)، (٢٤٤، ٣١٩، ٤/١٠، ١٧٧).

وأعله أبو حاتم في «العلل» (٢/٢٦٨)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (١/٣٢٦)، وابن عبد البر في «الاستيعاب» (٧١٦)، والذهبي في «الميزان» (٣/١٧٥)، وابن القطان في «بيان الوهم والإيهام» (٣/٤٨٦) بأنَّ صخرًا لا يُعْرَفُ إلا في هذا الحديث الواحد، ولا قيل إنه صحابيٌّ إلا به، ولا نقل ذلك إلا عمارة، وعمارة مجهول.

=

الغامديُّ راوي الحديث إذا بعث تجارةً له بعثها في أول النهار، فأثرى وكثر ماله.

ونسبةُ أول النهار إليه كنسبة أول الشهر إليه وأول العام إليه، فلأوائل مزيةُ القوَّة، وأولُ النهار والشَّهر (١) والعام (٢) بمنزلة شبابه، وآخره بمنزلة شيخوخته، وهذا أمرٌ معلومٌ بالتجربة، وحكمةُ الله تقتضيه (٣).

* وأمَّا ما ذكره عن اليهوديِّ الذي أخبرَ ابنَ عباسٍ بما أخبره من موت ابنه، إلى تمام ذكر القصة؛ فهذه الحكايةُ إن صحَّت فهي من جنس إخبار الكهَّان بشيءٍ من المغيَّبات، وقد أخبرَ ابنُ صيَّادِ النَّبيِّ ﷺ بما خبأ له في ضميره، فقال له: «إنما أنت من إخوان الكهَّان» (٤).

= روي من أوجه كثيرة غير هذا، لا يثبت منها شيء. وقال أبو حاتم: لا أعلم فيه حديثاً صحيحاً. وقد اعتنى به ابن عدي، فأورده في «الكامل (١/٢٦٩، ٣٦٣، ٣٦٤، ٢٢٠/٢، ٣٢٩، ٣، ٦٤/٣، ٣٢٤، ٩٢/٤، ٢٥٥، ٣٠٥، ٥/٥، ٦٠، ٦١، ٧٥، ١٨٩، ١٦٥/٦، ١٨٨، ٢٨٤، ٢٩/٧، ١٠٦، ١٣٧، ١٤٥، ٢٤١، ٢٨٠) من طرق كثيرة مبيناً عللها، وكذا ابن الجوزي في «العلل المتناهية». وصنَّف فيه المنذري جزءاً مال فيه إلى ثبوته من بعض طرقه.

(١) (ق): «والشمس». وهو تحريف.

(٢) «والعام» من (ص).

(٣) بَوَّب البخاري في «الصحيح»: «باب الخروج آخر الشهر». قال الحافظ في «الفتح» (٦/١١٤): «أي ردأ على من كره ذلك من طريق الطيرة، وقد نقل ابن بطال أن أهل الجاهلية كانوا يتحرَّون أوائل الشهور للأعمال، ويكرهون التصرُّف في محاق القمر».

(٤) خبر ابن صيَّادٍ مخرَّج في الصحيحين وغيرهما، قال له النَّبيُّ ﷺ: «أخسأ فلن تعدو قدرك»، وليس فيه العبارة التي ذكرها المصنف، وأوردها ابن تيمية في «الفرقان بين =

وعلمُ تَقْدِمة المعرفة لا يختصُّ بما ذكره المنجّمون، بل له عدّة أسبابٍ تصيبُ وتخطيء، ويصدّقُ الحكمُ معها ويكذبُ؛ منها: الكِهَانَة، ومنها: المنامات، ومنها: الفألُ والرّجر، ومنها: السّانِحُ والبارحُ^(١)، ومنها: الكَتِفُ^(٢)، ومنها: ضربُ الحصَى، ومنها: الخطُّ في الأرض، ومنها: الكُشوفُ المستندة إلى الرّياضة، ومنها: الفِرَاسَة، ومنها: الحِزَاية^(٣)، ومنها: علمُ الحروفِ وخواصّها، إلى غير ذلك [من الأمور] التي يُنالُ بها جزءٌ يسيرٌ من علم الكُهَّان.

= أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» (١٦٢) تفسيرًا، فقال: «يعني: إنما أنت من إخوان الكُهَّان»، وهو أشبهه، إذ لم أجدها في شيء من كتب الحديث، وإنما وردت في حديث دية الجنين. وقد نُسِبَت إلى النبي ﷺ كما وقع هنا في «النبوات» (١٠٤٥)، و«مدارج السالكين» (٢٢٧/٣).

(١) سيأتي تفسيره في كلام المصنف (ص: ١٤٦٩).

(٢) (ت، ص): «الكيف». وهي مهملة في (ق، د). وفي (ط): «الكف»، وهي محتملة. والمثبت من «روح المعاني» (١١٣/١٣)، وهو أقربُ إلى رسم الكلمة في الأصول. وهو علمٌ باحثٌ عن الخطوط والأشكال التي ترى في أكتاف الضأن والمعز إذا قوبلت بشعاع الشمس، من حيث دلالتها على أحوال العالم، من الحروب وأحوال الخصب والجذب. انظر: «أبجد العلوم» (٩١/٢).

(٣) مهملة في (ق، د، ص) إلا الباء فمعجمة. (ت): «الحرانه». حزا يحزو ويحزي حزوًا وحزيًا، وتحزّي: تكهّن، وتخرّص، وزجر الطير. «اللسان» (حزا). فهي كالعيافة والكهانة وزنًا ومعنى، ولم تذكرها المعاجم.

ويحتمل أن تكون: «الحزارة»، من الحزر، وهو التقدير والخرص والتخمين. وتأتي بمعنى القيافة. انظر: «المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام» (٣٥٠/١٢). والأول أشبه وأقربُ إلى رسم الكلمة في الأصول.

وهذا نظيرُ الأسباب التي يستدلُّ بها الطبيبُ والفلاحُ والطبائعيُّ على أمورٍ غيبيةٍ بما تقتضيه تلك الأدلة.

مثالُه: الطبيبُ إذا رأى الجرحَ مستديرًا حكمَ بأنه عسيرُ البرء، وإذا رآه مستطيلًا حكمَ بأنه أسرعُ برءًا.

وكذلك علاماتُ البحارين^(١)، وغيرها.

ومن تأمَّل ما ذكره بقراطُ في علائم الموتِ رأى العجائب^(٢)، وهي علاماتٌ صحيحةٌ مجرَّبة.

وكذلك ما يحكم^(٣) به الرِّبَّانُ في أمورٍ تحدثُ في البحرِ والريِّحِ بعلاماتٍ تدلُّ على ذلك، من طلوعِ كوكبٍ أو غروبه أو علاماتٍ أخرى، فيقول: يقعُ مطرٌ، أو يحدثُ ريحٌ كذا وكذا، أو يضطربُ البحرُ في مكانٍ كذا ووقتٍ كذا، فيقعُ ما يحكمُ به.

وكذلك الفلاحُ يرى علاماتٍ فيقول: هذه الشجرةُ يصيبها كذا، وتيبسُ في وقتٍ كذا، وهذه الشجرةُ لا تحمِلُ العام، وهذه تحمِل، وهذا النباتُ يصيبه كذا وكذا؛ لِمَا يرى من علاماتٍ يختصُّ هو بمعرفتها.

(١) جمع «بُخران»، وهو التغيُّر الذي يحدث للعليل فجأةً. وسبق تفسيره. ويجمع أيضًا على «بُخرانات». انظر: «الفهرست» (٣٦١)، و«زاد المعاد» (٤/١٠٠)، و«تحفة المودود» (٢١٠).

(٢) ذكر في «معجم المطبوعات العربية» (٢٣، ٨٠١) أنَّ رسالة «دلائل قرب الموت» لبقراط طُبعت في لكتناو سنة ١٢٨٤. وأورد ابن سينا والرازي في «القانون» و«الحاوي» جملةً كثيرة من تلك الدلائل.

(٣) في الأصول: «علم». وهو تحريف.

بل هذا أمرٌ لا يختصُّ بالإنسان، بل كثيرٌ من الحيوان يعرفُ أوقاتَ
المطر والصَّحو والبرد وغيره، كما ذكره الناسُ في كتب الحيوان.

والفرسُ الرديءُ الخُلُقُ إذا رأى اللِّجامَ من بعيدٍ نَفَرَ وجزَعَ وعَصَّ من
يريدُ أن يُلجِمَه، علمًا منه بما يكونُ بعد اللِّجام.

وهذه النملةُ إذا خزنت الحَبَّ في بيوتها كَسَّرَتْه نصفين، علمًا منها بأنه
ينبتُ إذا كان صحاحًا، وأنه إذا تكسَّر لا ينبت، فإذا خزنت الكُسْفرة^(١)
كسرتَها بأربعة أرباع، علمًا منها بأنها تنبتُ إذا كُسِرت بنصفين.

وهذا السُّنورُ يذفنُ أذاهُ ويغطيهِ بالتراب، علمًا منه بأن الفأرَ يهربُ من
رائحته، فيفوتُه الصَّيد، ويشمُّه أولًا فإن وجد رائحته شديدةً غطَّاه بحيث
يوارى الرِّائحة والجِرم، وإلا أكتفى بأيسر التغطية.

وهذا الأسدُ إذا مشى في لِينٍ^(٢) سَحَبَ ذنبه على آثارِ رجله ليغطيها،
علمًا منه بأن المارَّ يرى مواطىءَ رجله ويديه.

وإذا أَلِفَ السُّنورُ المنزلَ منعَ غيره من السَّنَانير الدخولَ إلى ذلك
المنزل، وحاربهم أشدَّ محاربة، وهم من جنسه؛ علمًا منه بأن أربابه ربما
أستحسنوه وقدموه عليه، أو شاركوا بينه وبينه في المطعم، وإن أخذ شيئًا مما
يخزُّنه أصحابُ المنزل عنه هرب، علمًا منه بما يكونُ إليه منهم من الضُّرب،
فإذا ضربوه تملَّقهم أشدَّ التملُّق، وتمسَّح بهم، ولَطَعَ أقدامهم^(٣)، علمًا منه

(١) هي الكزبرة. قال البعلي في «المطلع» (١٢٩): «لم أرها تقال بالفاء، مع شدَّة بحثي
عنها، وكشفي من كتب اللغة، وسؤالي كثيرًا من مشايخي».

(٢) أي: أرضٍ لينة.

(٣) أي: لحسها.

بما يحصله له المَلَقُ (١) من العفو والإحسان.

وهذا في الحيوان البهيم أكثر من أن نذكره، فله من تَقْدِمة المعرفة ما يليق به، وللخيل والحمّام من ذلك عجائب، وكذلك الثعلب وغيره. فَعَلِمَ أَنَّ هذا أمرٌ عامٌّ للإنسان والحيوان، أُعْطِيَ من تَقْدِمة المعرفة بحسبه، وأسبابُ هذه التَّقْدِمة تختلف.

والأمم الذين لم يتقيّدوا بالشرائع لهم اعتبارٌ عظيمٌ بهذا، وكذلك من قَلَّ آلتفأته واعتناؤه بما جاءت به الرسل فإنه يشتدُّ آلتفأته ويكثرُ نظره واعتناؤه بذلك.

وأما أتباعُ الرسل، فقد أغناهم الله بما جاءت به الرسلُ من العلوم النافعة والأعمال الصالحة عن هذا كَلِّه، فلا يعتنون به ولا يجعلونه من مطالبهم المهمة؛ لأنَّ ما يطلبونه أعلى وأجلُّ من هذا، ومع هذا فلهم منه أوفرُ نصيبٍ بحسب متابعتهم الرسل، من الفراسة الصادقة، والمنامات الصحيحة، والكشوفات المطابقة، وغيرها، وهممهم لا تقفُ عند شيءٍ من ذلك، بل هي طامحةٌ نحو كشف ما جاء به الرسولُ من الهدى ودين الحقِّ في كلِّ مسألة، وهذا أعظمُ الكُشوفِ وأجلُّه وأنفعُه في الدارين، مع كشف عيوب النفس وآفات الأعمال.

وأما الكُشفُ الجزئيُّ (٢) عمّا أكلَ فلانٌ، وعمّا أحدثه في داره، وعمّا يجري له في غِده، ونحو ذلك؛ فهذا مما لا يعباُ به من علتِ همّته، ولا

(١) (ت، ص): «بما يحصل له من الملق».

(٢) (د): «الجزوي». بتسهيل الهمز.

يتلفتُ إليه ولا يَعُدُّه شيئًا، على أنه مشترك^(١) بين المؤمن والكافر، فليُعْبَاد الأَصْنَامَ والمَجُوسَ والصَّابِئَةَ والفلاسفة والنصارى من ذلك شيءٌ كثير، وذلك لا يَنْفَعُهُمْ عند الله ولا يَخْلُصُهُمْ من عذابه.

وهؤلاء الكُهَّانُ وعبِيدُ الجِنِّ والسَّحَرَةُ لهم من ذلك أمورٌ معروفة، وهم أكْفَرُ الخلق^(٢)، فغايةُ هذا المنجِّمِ اليهوديِّ الذي أَخْبَرَ أَبْنَ عَبَّاسٍ بما أَخْبَرَهُ أن يكونَ واحدًا من هؤلاء، فكان ماذا؟!!

وهل يقفُ عند هذا إلا الهِمَمُ الدنيئةُ السُّفليةُ التي لا نهضةَ لها إلى الله والدار الآخرة، لِمَا يَرَى^(٣) لها بذلك من التمييز عن الهَمَجِ الرَّعاعِ من بني آدم؟!!

فصل

* وَأَمَّا أَحْتِجَاجُهُ بِحَدِيثِ أَبِي الدرداء: «لقد توفِّي رسولُ الله ﷺ وتركنا وما طائرٌ يَقلِّبُ جناحيه إلا وقد ذكَّرنا منه علمًا»^(٤)؛ فهذا حقٌّ وصدق، وهو من أعظم الأدلَّةِ على إبطال قولكم وتكذيبكم فيما تدَّعون من علم أحكام النجوم، فإنه ﷺ ذكَّرهم علمَ كلِّ شيءٍ حتى الخِرَاءِ، وذكَّرهم من علم كلِّ طائرٍ^(٥) وكلِّ حيوان، وكلِّ ما في هذا العالم، ولم يذكَّرهم من علم أحكام النجوم شيئًا البتَّة،

(١) (ت، ق، ص): «يشترك».

(٢) (ص): «من أكفر الخلق».

(٣) الضبط من (ص). وفي (ت، ق): «يري».

(٤) تقدم تخريجه (ص: ١٣٥٥).

(٥) (ت، ص): «وذكَّروهم من كلِّ طائر».

وهو ﷺ أجلُّ من هذا وأعظم، وقد صانه الله سبحانه عن ذلك.

وإنما الذي ذُكرتم بهذه الأحكام المشركون عبَادُ الأصنام والكواكب، مثل بطليموس، وتنكلوسا^(١)، وطمطم^(٢) صاحب الدَّرَج، وهؤلاء مشركون عبَادُ أصنام، وكذلك أتباعهم.

أفلا يستحي رجلٌ أن يذكرَ رسولَ الله ﷺ في هذا المقام؟!!

نعم؛ رسولُ الله ﷺ ذُكرَ أمته من تكذيبكم، وكفركم، ومعاداتكم، والبراءة منكم، والإخبار بأنكم وما تعبُدون من دون الله حصْبُ جهنم أنتم لها واردون = ما يعرفه من عرف ما جاء به من أمته، والبهت^(٣) والفرية والكذب على الله ورسوله.

هل كان رسولُ الله ﷺ أو أحدٌ من أهل بيته مثبتًا لأحكام النجوم، عاملاً بها في حركاته وسكناته وأسفاره، كما هو المعروف من المشركين وأتباعهم؟! سبحانه هذا بهتانٌ عظيم.

* وأما قوله: إنه جاء في الآثار أنَّ أوَّل من أعطي هذا العلم آدم؛ لأنه

(١) البابلي. له كتاب: «الوجوه والحدود»، و«درجات الفلك». انظر: «الفهرست»

(٢/٢٢٠ - نشرة أيمن فؤاد)، و«أخبار الحكماء» (١٤٣)، و«الرد على المنطقيين»

(٢٨٦)، و«علم الفلك» لنينيو (١٩٨، ٢٠٩). وتحرف في (ت): «بيكلوسا».

(ص): «بيكلوشا»، (ط): «بنكلوسا». وأهمل في (د، ق).

(٢) منجم هندي، له كتاب في صور الدَّرَج والكواكب. فيه شركٌ وسحر. انظر: «الرد على

المنطقيين» (٢٨٧)، و«مقدمة ابن خلدون» (٥٥٤)، و«أبجد العلوم» (٣١٩/٢)،

و«كشف الظنون» (١/٤٠٤، ٦٥٠، ٢/١٤٣٥).

(٣) (ت، د): «وبالبهت».

عاش حتى أدرك من ذريته أربعين ألف أهل بيت، وتفرَّقوا عنه في الأرض، فكان يغمثُ لخفاء خبرهم عليه، فأكرمه الله تعالى بهذا العلم، فكان إذا أراد أن يعرفَ حال أحدهم حسبَ له بهذا الحساب فيقفُ على حالته = فليس هذا بِسِدْعٍ من بَهْتِ المنجِّمين والملاحدة وإفكهم وافترائهم على آدم، وقد عملوا بالمثل السائر هنا: إذا كَذَبْتَ فَأَبْعِدْ شَاهِدَكَ^(١).

فصل

* وأمَّا ما نسبَه إلى الشافعيِّ من حكمه بالنجوم^(٢) على عمر ذلك المولود؛ فلقد نسب الشافعيُّ إلى هذا العلم وحكمه فيه بأحكامٍ ليعجزُ عن مثلها أئمةُ المنجِّمين.

وأظنُّ الذي غرَّه في ذلك أبو عبد الله الحاكم، فإنه صنَّف في «مناقب الشافعي» كتابًا كبيرًا^(٣)، وذكر علومه في أبواب، وقال: البابُ الرابع والعشرون في معرفته تسيير الكواكب من علم النجوم. وذكر فيه حكاياتٍ عن الشافعي تدلُّ على تصحيحه لأحكام النجوم.

وكان هذا الكتابُ وقعَ للرازي، فتصرَّف فيه وزاد ونقص، وصنَّف «مناقب الشافعي» من هذا الكتاب، على أن في كتاب الحاكم من الفوائد والآثار ما لم يُلمَّ به الرازي.

والذي غرَّ الحاكم من هذه الحكايات تساهله في إسنادها، ونحن نبينها

(١) انظر: «النوادر» لأبي مسحل (٤٨٩)، و«الأمثال المولدة» للخوارزمي (٣١٣).

(٢) في الأصول: «على النجوم». والمثبت من (ط).

(٣) وصفه السبكي في «الطبقات» (١/٣٣٤) بأنه مصنف جامع. وروى البيهقي من طريقه كثيرًا في كتابه «مناقب الشافعي»، والنقل عنه مستفيض، ولم يُعثر عليه بعد.

وَنَبِيْنٌ حَالَهَا، لِيَتَبَيَّنَ أَنَّ نَسْبَةَ ذَلِكَ إِلَى الشَّافِعِيِّ كَذِبٌ عَلَيْهِ، وَأَنَّ الصَّحِيْحَ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ مَا كَانَتْ الْعَرَبُ تَعْرِفُهُ مِنْ عِلْمِ الْمَنَازِلِ وَالْإِهْتِدَاءِ بِالنُّجُومِ فِي الطَّرِيقَاتِ، وَهَذَا هُوَ الثَّابِتُ الصَّحِيْحُ عَنْهُ بِأَصْحَحِ إِسْنَادٍ إِلَيْهِ.

قال الحاكم: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب: حدثنا الربيع بن سليمان، قال: قال الشافعي: «قال الله عزَّ وجل: ﴿هُوَ^(١) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِيَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ [الأنعام: ٩٧]، وقال: ﴿وَعَلَّمَتِهَا بِالنُّجُومِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦]، وكانت العلاماتُ جبالاً يعرفون مواضعها من الأرض، وشمساً وقمرًا ونجمًا مما يعرفون من الفلك، ورياحًا يعرفون صفاتها^(٢) في الهواء تدلُّ على قصد البيت الحرام^(٣).

وأما الحكايات التي ذُكِرَتْ عَنْهُ فِي أَحْكَامِ النُّجُومِ، فَثَلَاثُ حِكَايَاتٍ إِحْدَاهَا: قَالَ الْحَاكِمُ: قَرِيءٌ عَلَى أَبِي يَعْلَى حَمْزَةَ بْنِ مُحَمَّدِ الْعَلَوِيِّ

(١) كذا في الأصول، بدون الواو. والتلاوة: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ﴾. والاكتفاء بموضع الشاهد في مقام الاستدلال والاستشهاد لا التلاوة، وترك حرف العطف ونحوه، جادةٌ سلكها جماعةٌ من أهل العلم، منهم الشافعي والبخاري، ووقع مثله في بعض الأحاديث. انظر: «الرسالة» (٦٤٣، ٩٧٤، ٩٧٥)، و«شرح مسلم» للنووي (٩/٣)، و«فتح الباري» (٢/٤٥٨، ٥/٦٨، ٧/١٦٨، ٨/٢٤٢، ٢٧٢، ١٠/٤٧٩، ١١/٩٨)، و«عمدة القاري» (١٢/٢٤٦)، و«شرح المسند» لأحمد شاكر (٤/١٣١)، و«الحيوان» (٣/١٥، ٤/٥٧، ٢٧٦)، و«شرح الحماسة» للمرزوقي (١/١٧)، و«تحقيق النصوص» لعبد السلام هارون (٥١، ٥٢).

(٢) «إبطال الاستحسان»: «مهابها». وهي أجود.

(٣) «إبطال الاستحسان» (٩/٧١ - الأم). وأخرج البيهقي في «مناقب الشافعي» (٢/١٢٥) من طريق شيخه الحاكم نحوه، وهو في «الرسالة» (٦٦، ٦٧).

- وأكثرُ ظنِّي أني حضرته -: حدَّثنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن العباس الأزدي - في آخرين -، قالوا: حدثنا محمد بن أبي يعقوب الجوال الدينوري: حدثنا عبد الله بن محمد البلوي: حدَّثني خالي عمارة بن زيد، قال: كنتُ صديقاً لمحمد بن الحسن، فدخلتُ معه يوماً على هارون الرشيد، فسأله (١)، ثمَّ إنني سمعتُ محمد بن الحسن، وهو يقول: إنَّ محمد بن إدريس يزعمُ أنه للخلافة أهلُّ.

قال: فاستشاطَ هارونُ من قوله غضباً، ثمَّ قال: عليَّ به. فلمَّا مثل بين يديه أطرق ساعةً، ثمَّ رفع رأسه إليه. فقال: إيها! قال الشافعي: ما إيها يا أمير المؤمنين؟ أنت الداعي وأنا المدعُو، وأنت السائلُ وأنا المجيب.

فذكر حكايةً طويلةً سأله فيها عن العلوم ومعرفة بها، إلى أن قال: كيف علمك بالنجوم؟ قال: أعرفُ الفلكَ الدائر، والنجمَ السائر، والقطبَ الثابت، والمائيَّ، والناريَّ، وما كانت العربُ تسميه الأنواء، ومنازلَ النيرين: الشمس والقمر، والاستقامة والرجوع، والنُّحوسَ والسُّعود، وهياتها وطبائعها، وما أستدلُّ به في برِّي وبحري، وأستدلُّ به في أوقات (٢) صلاتي، وأعرفُ ما مضى من الأوقات في كلِّ ممسَى ومصبح، وظعني في أسفاري.

قال: فكيف علمك بالطِّب؟ قال: أعرفُ ما قالت الرومُ، مثل: أرسطاطاليس، ومهراريس (٣)، وفرفوريوس (٤)، وجالينوس، وبقراط،

(١) «مناقب الشافعي» لليهقي (١/١٣١): «فسأله».

(٢) «مناقب الشافعي» (١/١٣٣): «على أوقات».

(٣) انظر: «أخبار الحكماء» (٢٣). وفي «مناقب الشافعي»: «منهوريس».

(٤) انظر: «الفهرست» (٣٠٩، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٥)، و«أخبار الحكماء» (٣٤٧).

وفي «مناقب الشافعي»: «وقر قويس».

وإنبدقليس^(١)، بلُغاتها، وما نُقِلَ^(٢) عن أطباء العرب^(٣)، وفتَّقته^(٤) فلاسفةُ الهند، ونمَّقته علماءُ الفرس، مثلُ: حاماسف^(٥)، وشاهمرد، وبهمرد^(٦)، وُبُرْزُ جُمُهر.

ثمَّ ساق العلومَ علىٰ هذا النحو، في حكايةٍ طويلةٍ يعلمُ من له علمٌ بالمنقولات أنها كذبٌ مخلوق، وإفكٌ مفترى علىٰ الشافعي، والبلاءُ فيها من عند عبد الله بن محمد^(٧) البلويِّ هذا، فإنه كذَّابٌ وضَّاع^(٨)، وهو الذي وضع رحلةَ الشافعي، وذكرَ فيها مناظرته لأبي يوسف بحضرة الرشيدي^(٩)، ولم ير الشافعيُّ أبا يوسف ولا أجمع به قطُّ، وإنما دخل بغدادَ بعد موته.

ثمَّ إنَّ في سياق الحكاية ما يدلُّ من له عقلٌ علىٰ أنها كذبٌ مفترى؛ فإنَّ

(١) في الأصول: «واسدقليس». وفي «مناقب الشافعي»: «وأنبدقليس». وانظر ما تقدم (ص: ١٢٥٧).

(٢) في الأصول: «نقلت». والمثبت من (ط).

(٣) «مناقب الشافعي»: «وما نقلت أطباء العرب».

(٤) غير محررة في الأصول، وأثبتها عن «مناقب الشافعي».

(٥) «مناقب الشافعي»: «خاماسف».

(٦) «مناقب الشافعي»: «وشاهم دويهم».

(٧) في الأصول: «محمد بن عبد الله». ومضى علىٰ الصواب.

(٨) انظر: «الميزان» (٢/ ٤٩١)، و«الكشف الحثيث» (٤٠٣).

(٩) أخرجها البيهقي في «مناقب الشافعي» (١/ ١٣٠)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/ ٥٨).

وهي مكذوبةٌ مختلفة. انظر: «مجموع الفتاوى» (٢٠/ ٣٣١)، و«الميزان» (١/ ٣١٥)،

و«السير» (١٠/ ٥٠)، و«البداية والنهاية» (١٣/ ٦٢٠)، و«اللسان» (٣/ ٣٣٨)، و«توالي

التأنيس» (١٣١)، و«المقاصد الحسنة» (٥٦٠).

الشافعيّ لم يعرف لغة هؤلاء اليونان البتّة حتى يقول: إني أعرف ما قالوه بلغاتهم.

وأيضًا، فإنّ في هذه الحكاية أنّ محمد بن الحسن وشي بالشافعيّ إلى الرشد وأراد قتله، وتعظيم محمد للشافعيّ ومحبته له وتعظيم الشافعيّ له وثناؤه عليه هو المعروف، وهو يدفع هذا الكذب.

وأيضًا، فإنّ الشافعيّ رحمه الله لم يكن يعرف علم الطبّ اليوناني، بل كان عنده من طبّ العرب طرفٌ حفظ عنه في مشور كلامه بعضه؛ كنهيه عن أكل الباذنجان بالليل، وأكل البيض المصلوق^(١) بالليل، وكان يقول: عجبًا لمن يتعشى بيضٍ وبنام، كيف يعيش؟!^(٢).

وكان يقول: عجبًا لمن يخرج من الحمام ولا يأكل، كيف يعيش؟! وعجبًا لمن يحتجم ثم يأكل، كيف يعيش؟! يعني عقب الحجامة^(٣). وكان يقول: أحذر أن تشرب لهؤلاء الأطباء دواءً لا تعرفه^(٤).

(١) كذا في الأصول. وقال الخليل في «العين» (١/١٢٩): «كلُّ صادق قبل القاف إن شئت جعلتها سينًا، لا تبالي متصلة كانت بالقاف أو منفصلة، بعد أن تكونا في كلمة واحدة، إلا أنّ الصاد في بعض الأحيان أحسن، والسّين في مواطن أخرى أجود». وانظر: «الكتاب» (٤/١١٧)، و«الأصول» لابن السراج (٣/٤٣١)، و«شرح الشافية» (٣/٢٣٠)، و«القلب والإبدال» لابن السكيت (٤٢)، و«رسالة الملائكة» لأبي العلاء (٢٢)، و«شرح أدب الكاتب» للجواليقي (١٧٧)، و«الفرق بين الحروف الخمسة» للبطلوسي (٧٠٦، ٧٠٩).

(٢) «مناقب الشافعي» (٢/١١٨).

(٣) «مناقب الشافعي» (٢/١١٩).

(٤) «آداب الشافعي ومناقبه» لابن أبي حاتم (٣٢٣).

وكان يقول: لا تسكن ببلدةٍ ليس فيها عالمٌ ينبئك عن دينك، ولا طيبٌ ينبئك عن أمر بدنك (١).

وكان يقول: لم أر شيئاً أنفع للوباء من البنفسج يُدهنُ به ويُشرب (٢).

إلى أمثال هذه الكلمات التي حُفِظَتْ عنه، فأما أنه كان يعلم طبَّ اليونان والروم والهند والفرس بلغاتها؛ فهذا بهتٌ وكذبٌ عليه قد أعاده الله من دعواه.

وبالجملة، فمن له علمٌ بالمنقولات لا يستريبُ في كذب هذه الحكاية عليه، ولولا طولها لسُقناها ليتبين أثر الصنعة والوضع عليها.

أمَّا الحكايةُ الثانية، فقال الحاكم: أخبرنا أبو الوليد الفقيه، قال: وحُدِّثُ عن الحسن بن سفيان، عن حرمة، قال: كان الشافعيُّ يُدِيمُ النظرَ في كتب النجوم، وكان له صديقٌ وعنده جاريةٌ قد حَبِلَتْ، فقال: إنها تلدُ إلى سبعةٍ وعشرين يوماً، ويكونُ في فخذ الولد الأيسر خالٌ أسود ويعيشُ أربعةً وعشرين يوماً، ثم يموت، فجاءت به على النعت الذي وَصَفَ، وانقضت مدَّته فمات، فأحرق الشافعيُّ بعد ذلك تلك الكتب، وما عاودَ النظرَ في شيءٍ منها (٣).

وهذا الإسنادُ رجاله ثقات، لكنَّ الشأنَ فيمن حدَّثَ أبا الوليد بهذه الحكاية عن الحسن بن سفيان، أو فيمن حدَّثَ بها الحسن عن حرمة.

(١) «آداب الشافعي ومناقبه» (٣٢٢).

(٢) «آداب الشافعي ومناقبه» (٣٢٤).

(٣) أخرجها البيهقي في «مناقب الشافعي» (١٢٦/٢) من طريق الحاكم.

وهذه الحكاية لو صحَّت لوجبَ أن تُثنى الخناصرُ على هذا العلم،
وتُشدَّد به الأيدي، لا أن تُحرق كتبه، وتُهان غاية الإهانة، وتُجعل طُعْمَةً
للنار، وهذا لا يُفعل إلا بكتب المُحال والباطل (١).

ثمَّ إنه ليس في طالع الولادة (٢) ما يقتضي هذا كَلِّه، كما سنذكره عن
قريبٍ إن شاء الله تعالى.

والطالعُ عند المنجِّمين طالعان:

طالعُ مسقط النطفة؛ وهو الطالعُ الأصلي، وهذا لا سبيل إلى العلم به إلا
في أندر النادر الذي لا يقتضيه الوجود.

الثاني: طالعُ الولادة، وهم معترفون أنه لا يدلُّ على أحوال الولد
وجزئيات أمره؛ لأنه أنتقال الولد من مكانٍ إلى مكان، وإنما أخذوه بدلاً من
طالع الأصل لما تعذَّر عليهم اعتباره.

وهذه الحكاية ليس فيها أخذٌ واحدٍ من الطالعين؛ لأنَّ فيها الحكمَ على
المولود قبل خروجه من غير اعتبار طالعه الأصلي، والمنجِّمُ يقطعُ بأنَّ
الحكمَ على هذا الولد لا سبيل إليه، وليس في صناعة النجوم ما يوجبُ
الحكمَ عليه والحالة هذه، وهذا يدلُّ على أنَّ هذه الحكاية كذبٌ مختلقٌ على
الشافعي على هذا الوجه.

وكذلك الحكاية الثالثة، وهي ما رواه الحاكمُ أيضًا: أنبأني
عبد الرحمن بن الحسن القاضي: أنَّ زكريا بن يحيى السَّاجي حدثهم:

(١) انظر: «الطرق الحكمية» (٧١٠)، و«زاد المعاد» (٣/٥٨١).

(٢) (د، ت): «عالم طالع الولادة». (ق): «العالم طالع الولادة». والمثبت من (ص).

أخبرني أحمد بن محمد بن بنت الشافعي، قال: سمعتُ أبي يقول: كان الشافعيُّ وهو حَدَثٌ ينظرُ في النجوم، وما نظر في شيءٍ إلا فاقَّ فيه، فجلس يوماً وامرأةٌ تلد، فحسب، فقال: تلدُ جاريةً عوراءَ على فرجها خالٌ أسود، وتموتُ إلى كذا وكذا، فولدت، فكان كما قال، فجعل على نفسه ألا ينظر فيه أبداً^(١).

وأمرُ هذه الحكاية كالتي قبلها، فإنَّ ابن بنت الشافعيِّ لم يلق الشافعيَّ ولا رآه، والشأنُ فيمن حدَّته بهذا عنه^(٢).

والذي عندي في هذا أنَّ الناقل إن أحسنَ به الظنُّ فإنه غلِطَ على الشافعي، والشافعيُّ كان من أفرس الناس، وكان قد قرأ كتبَ الفراسة، وكانت له فيها اليدُ الطولى، فحكَمَ في هذه القضية وأمثالها بالفراسة، فأصابَ الحكم، فظنَّ الناقلُ أنَّ الحكمَ كان يستندُ إلى قضايا النجوم وأحكامها، وقد برأ الله من هو دون الشافعيِّ من ذلك الهذيان، فكيف بمثل الشافعيِّ رحمه الله في عقله وعلمه ومعرفته حتى يروِّجَ عليه هذياناً

(١) أخرجها البيهقي (٢/١٢٥، ١٢٦) من طريق الحاكم. وعبد الرحمن بن الحسن بن أحمد الأسدي، الهمداني، أبو القاسم (ت: ٣٥٢)، متهمٌ بالكذب. انظر: «تاريخ بغداد» (١٠/٢٩٢)، و«تاريخ الإسلام» (٨/٤٦)، و«اللسان» (٣/٤١١). وأخرجها البيهقي من وجهٍ آخر عن الساجي. وفيه من لم أعرفه. وأخرجها أبو نعيم في «الحلية» (٩/٧٧) من طريق عمرو بن عثمان المكي عن ابن بنت الشافعي عن أبيه بالقصة. ورواته ثقات.

(٢) قد صرَّح بأنه يرويهِ عن أبيه كما ترى، وأبوه محمد بن عبد الله بن محمد بن العباس، صحب الشافعي، وروى عنه، وتزوَّج ابنته. وأظنُّ المصنف رحمه الله ذهب وهُمهُ إلى أن ابن بنت الشافعي هو محمد. وإنما هو أحمد بن محمد.

المنجّمين الذي لا يروج إلا على جاهلٍ ضعيف العقل؟!!

وتنزه الشافعي^(١) رحمه الله عن هذا هو الذي ينبغي أن يكون من مناقبه، فأما أن يُذكر في مناقبه أنه كان منجّمًا يرى القول بأحكام النجوم ويصححها^(٢)، فهذا فعلٌ من يذمُّ بما يظنُّه مدحًا!

وإذا كان الشافعيُّ شديدَ الإنكار على المتكلّمين، مُزريًا بهم، حكمه فيهم أن يُضربوا بالجريد، ويُطافَ بهم في القبائل^(٣)، فماذا رآيه في المنجّمين؟! وهو أجلُّ وأعلمُ من أن يحكّم بهذا الحكم على أهل الحقِّ ومن قضاياهم في الصدق تنتهي إلى الحدِّ الذي ذُكر في هذه الحكايات^(٤).

فذكر عبد الرحمن بن أبي حاتم والحاكم وغيرهما عن الحميدي، قال: قال الشافعي: خرجتُ إلى اليمن في طلب كتب الفراسة، حتى كتبتها وجمعتها، ثمّ لما كان أنصرافي مررتُ في طريقي برجلٍ وهو مُحتبٍ بفناء داره، أزرق العين، ناتيء الجبهة، سناط^(٥)، فقلتُ له: هل من منزل؟ قال: نعم. قال الشافعي: وهذا النعتُ أحبُّ ما يكونُ في الفراسة. فأنزلني، فرأيتُ أكرمَ رجلٍ؛ بعث إليَّ بعشاءٍ وطيبٍ وعلفٍ لدوابِّي وفراشٍ ولحافٍ، فجعلتُ أتقلبُ الليلَ أجمع، ما أصنعُ بهذه الكتب؟! فلمّا أصبحتُ قلتُ

(١) (د، ق): «وتنزيه الشافعي».

(٢) (ق): «وتصحيحها».

(٣) أخرجه البيهقي في «مناقب الشافعي» (١/٤٢٦)، والهروي في «ذم الكلام» (١١٤٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٩/١١٦).

(٤) أي: لو كانت صحيحة. فهذا يدلُّ على بطلانها.

(٥) لا لحية له. «اللسان» (سنط).

للغلام: أَسْرِجْ، فَأَسْرِجْ، فركبْتُ ومررتُ عليه، وقلتُ له: إذا قَدِمْتَ مكة ومررتَ بذي طُوًى فاسأل عن منزل محمد بن إدريس الشافعي، فقال لي الرجل: أمولى لأبيك أنا؟ قلتُ: لا، قال: فهل كانت لك عندي نعمة؟ قلتُ: لا، قال: فأين ما تكَلَّفْتُ لك البارحة؟! قلتُ: وما هو؟ قال: أشتريتُ لك طعامًا بدرهمين، وأدَمَّا بكذا، وطرًا بثلاثة دراهم، وعلفًا لدوابِّك بدرهمين، وكِرَى الفرائش واللِّحاف درهمان. قال: قلتُ: يا غلام، فهل بقي شيء؟ قال: كِرَى المنزل، فأني وَسَعْتُ عليك وضيَّقتُ على نفسي. فَعَبِطْتُ نفسي بتلك الكتب، فقلتُ له بعد ذلك: هل بقي شيء؟ قال: أمضِ أخزأك الله، فما رأيتُ أشرَّ منك! (١).

وقال الربيع: أشتريتُ للشافعي طيبًا بدينار، فقال لي: ممَّنَ أشتريته؟ فقلت: من ذلك الأشقر الأزرق، فقال: أشقرُ أزرق! أذهب فرده (٢).

وقال الربيع: مرَّ أخي في صَحْن الجامع، فدعاني الشافعيُّ فقال لي: يا ربيع، أنظُرْ إلى الذي يمشي هذا أخوك؟ قلت: نعم، أصلحك الله، قال: أذهب. ولم يكن رآه قبل ذلك (٣).

قال قتبية بن سعيد: رأيتُ محمد بن الحسن والشافعيَّ قاعدَيْن بفناء الكعبة، فمرَّ رجل، فقال أحدهما لصاحبه: تعال نَزَكْن (٤) على هذا المارِّ أيَّ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في «آداب الشافعي ومناقبه» (١٢٩)، وأبو نعيم في «الحلية» (١٤٤/٩)، والبيهقي في «مناقب الشافعي» (١٣٤/٢).

(٢) «آداب الشافعي ومناقبه» (١٣١)، و«الحلية» (١٤٠/٩).

(٣) «مناقب الشافعي» للبيهقي (١٣١/٢).

(٤) نتفَّرس. وفي (ت، ق): «نركز». والمثبت من (د) و«المناقب».

حرفه معه؟ فقال أحدهما: هذا خياط، وقال الآخر: هذا نجار. فبعثا إليه فسألاه، فقال: كنت خياطاً واليوم أنجر، أو: كنت نجاراً واليوم أنخيط (١).

وقال الربيع: سمعتُ الشافعيَّ وقَدِمَ عليه رجلٌ من أهل صنعاء، فلمَّا رآه قال له: من أهل صنعاء؟ قال: نعم، قال: فحدِّدْ أنت؟ قال: نعم (٢).

وقال: كنتُ عند الشافعيِّ، إذ أتاه رجل، فقال له الشافعي: أنسج أنت؟ قال: عندي أجراء (٣).

وقال: كنتُ عند الشافعي إذ مرَّ به رجل، فقال الشافعي: لا يخلو هذا أن يكون حائكاً أو نجاراً. قال: فدعونا، فقال: ما صنعتك؟ فقال: نجار، فقلنا: أو غير ذلك؟ قال: عندي غلمانٌ يعملون (٤).

وقال حرمله: سمعتُ الشافعيَّ يقول: أحذروا من كلِّ ذي عاهةٍ في بدنه؛ فإنه شيطان. قال حرمله: قلت: من أولئك؟ قال الأعرجُ والأحولُ والأشلُّ وغيره.

وقال: أشتهى الشافعيُّ يوماً عنباً أبيض، فأمرني، فاشتريتُ له منه بدرهم، فلمَّا رآه أستجاده، فقال لي: يا أبا محمد ممَّن اشتريتَ هذا؟ فسميتُ له البائع، فنحى الطَّبَقَ من بين يديه، وقال لي: أردده عليه، واشتر لي من غيره. فقلت له: وما شأنه؟ فقال: ألم أنهك أن تصحبَ الأزرقَ الأشقر،

(١) «مناقب الشافعي» للبيهقي (١٣١/٢).

(٢) «مناقب الشافعي» للبيهقي (١٣١/٢).

(٣) «حلية الأولياء» (١٣٩/٩).

(٤) يعني في الحياكة. «مناقب الشافعي» للبيهقي (١٣١/٢).

فإنه لا يَنْجُب؟! فكيف آكلُ من شيءٍ أشتري لي ممَّن أنهى عن صحبته؟! قال الربيع: فرددتُ العنبَ على البائع، واعتذرتُ إليه بكلامٍ حسن، واشتريتُ له عنبًا من غيره^(١).

وقال حرملة: سمعتُ الشافعيَّ يقول: أحذروا الأعورَ والأحولَ والأعرجَ والأحدبَ والأشقرَ والكوسجَ^(٢) وكلَّ من به عاهةٌ في بدنه، وكلَّ ناقصِ الخلقِ فاحذروه، فإنه صاحبُ التواءٍ ومعاملته عسيرة^(٣).

وقال مرَّةً أخرى: فإنهم أصحابُ خبٍ^(٤).

وقال الربيع: دخلنا على الشافعيِّ عند وفاته، أنا والبويطيُّ والمزني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم، قال: فنظر إلينا الشافعيُّ ساعةً، فأطال، ثمَّ التفتَ، فقال: أمَّا أنت يا أبا يعقوب فستموتُ في حديدك - يعني: البويطي -، وأمَّا أنت يا مزني فستكونُ لك بمصرَ هنأتٌ وهنأت، ولتدركنَّ زمانًا تكونُ أقيسَ أهل ذلك الزمان، وأمَّا أنت يا محمد فسترجعُ إلى مذهب أبيك^(٥)، وأمَّا أنت يا ربيع فأنت أنفعهم لي في نشر الكتب، قم يا أبا يعقوب فتسلَّم الحلقَةَ.

(١) «مناقب الشافعي» لليهقي (٢/ ١٣١)، و«كشف الخفا» (١/ ٣٢١).

(٢) من لا لحية له. كالسَّنَاط.

(٣) قال ابن أبي حاتم في «آداب الشافعي ومناقبه» (١٣٢): «إنما يعني: إذا كان ولأدهم بهذه الحالة، فأما من حدث فيه شيءٌ من هذه العلل، وكان في الأصل صحيح التركيب، لم تضرَّ مخالطته».

(٤) مكر وخداع. وفي (ت) و«الحلية» (٩/ ١٤٤): «خبث». والمثبت من (د، ق) و«آداب الشافعي» و«مناقب الشافعي» (٢/ ١٣٢).

(٥) مذهب الإمام مالك.

قال الربيع: فكان كما قال (١).

وقال الربيع: ما رأيتُ أفطنَ من الشافعي، لقد سمّي رجلاً ممّن يصحبه، فوصف كل واحدٍ منهم بصفةٍ ما أخطأ فيها، فذكر المزنيّ والبويطيّ وفلاتاً وفلاتاً، فقال: ليفعلنَ فلانٌ كذا، وفلانٌ كذا، وليصحبنَ فلانُ السلطان وليقلدنَ القضاء.

وقال لهم يوماً وقد اجتمعوا: ما فيكم أنفع [لي] من هذا - وأوماً إليّ -؛ لأنه أمثلكم ناحية (٢). وذكر صفاتٍ غير هذه. قال: فلما مات الشافعي صار كلُّ منهم إليّ ما ذكر فيه، ما أخطأ في شيءٍ من ذلك.

وقال حرملة: لماً وقع الشافعيُّ في الموت خرجنا من عنده، فقلت لأبي: يا أبت، كلُّ فراسةٍ كانت للشافعيّ أخذناها يداً بيد، إلا قوله: يقتلني أشقر، وها هو في السّياق. فوافينا عبد الله بن عبد الحكم ويوسف بن عمرو، فقلنا: إلى أين؟ قالوا: إلى الشافعي، فما بلغنا المنزل حتى أدركنا الصُّراخ عليه، قلنا: مه! ما لكم؟! قالوا: مات الشافعي، فقال أبي: من غمّضه؟ قالوا: يوسف بن عمرو (٣)، وكان أزرق!

وهذه الآثارُ وغيرها ذكرها ابنُ أبي حاتم والحاكم في مصنّفيهما في «مناقب الشافعي»، وهي اللاتئةُ بجلالته ومنصبه، لا ما باعده الله منه من

(١) «مناقب الشافعي» للبيهقي (٢/١٣٦).

(٢) مهملة في (د). (ق): «بأخيه». والمثبت من (ت) و«مناقب الشافعي» (٢/١٣٧)، إلا أن في «المناقب»: «أسلمكم» بدل «أمثلكم».

(٣) يوسف بن عمرو بن يزيد الفارسي. فقيهٌ صدوق. انظر: «مناقب الشافعي» (١/٤٥٥)، و«تهذيب الكمال» (٣٢/٤٤٨).

أكاذيب المنجّمين وهدياناتهم، والله أعلم^(١).

* وأمّا ما احتجّ به^(٢) من أن فرعون كان يذبح أبناء بني إسرائيل ويستحيي نساءهم؛ لأنّ المفسّرين قالوا: كان ذلك بأنّ المنجّمين أخبروه بأنه سيجيء في بني إسرائيل مولودٌ يكون هلاكه على يديه.

فأكثرُ المفسّرين إنّما أحالوا ذلك على خبر الكهّان.

وروى بعضهم أنّ قومه أخبروه بأنّ بني إسرائيل يزعمون أنه يولد منهم مولودٌ يكون هلاكه على يديه.

وهاتان الروايتان هما الدائرتان في كتب المفسّرين^(٣)، وأمّا هذه الرواية: أنّ المنجّمين قالوا له ذلك؛ فغايّتها أنها من أخبار أهل الكتاب^(٤)

(١) جماهير الشافعية على تحريم التنجيم، تعلمًا وتعليمًا وعملاً وبيعًا لكتبه. انظر: «المجموع» (١/٢٧، ٩/٢٥٣)، و«روضة الطالبين» (٩/٣٤٦)، و«مغني المحتاج» (٢/١٢، ٤/١٢٠، ٢١٠)، وغيرها.

واغترّ بعضهم بما نُسب إلى الشافعي من هذه الحكايات، فذهب إلى أن المحرّم هو اعتقاد تأثير النجوم، فحسب. انظر: «طبقات الشافعية» لتاج الدّين السبكي (٢/١٠١، ١٠٢).

(٢) أي الرازي.

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (٢/٤٥)، «الدر المنثور» (١/١٦٦).

(٤) تقدم (ص: ١٣٥٦) أنها وردت عن قتادة وابن إسحاق. ولا أرى وجهًا لدفعها وإقامة الخلاف بينها وبين الروايات الأخرى، فالكل واردٌ من تفاسير السلف، ولو ثبت أنّ من أشار على فرعون هم المنجمون، وأنّ التنجيم كان معروفًا لعده، وأنهم أصابوا في نجاتهم، فيكون ماذا؟! والمنجم قد يصيب على جهة التخمين والتخرّص. والظاهر أنهم كانوا كهانًا ينظرون في النجوم، كما ورد في بعض الروايات أنهم حرّاؤون، والمنجم منهم من يسمّيه كاهنًا. انظر: «شرح السنة» (١٢/١٨٢).

وقد خالفها غيرها من الروايات، فكيف يسوغُ التمسُّكُ بها في الأمر العظيم؟!

وفي أخبار الكهَّان ما هو أعجبُ^(١) من ذلك، فقد أخبروا بظهور خاتم الرسل محمَّد ﷺ قبل ظهوره، وذلك موجودٌ في دلائل النبوة^(٢).

ونحن لا ننكرُ علمَ تَقْدِمة المعرفة بأسبابٍ مفضيةٍ إليه تختلفُ قُوَى الناس في إدراكها وتحصيلها، وإنما كلامنا معكم في أصول علم الأحكام وبيان فسادها وكذب أكثر الأحكام التي يُسندونها إليها، وبيان أن ضررَ هذا العلم لو كان حقًا أعظمُ^(٣) من نفعه في الدنيا والآخرة، وأن أهله لهم أوفرُ نصيبٍ من قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٢].

وأهل هذا العلم أذلُّ الناس في الدنيا، لا يُمكنُ أحدًا منهم أن يأكلَ رزقه بهذا العلم إلا بأعظمِ ذلٍّ، وعزيزهم لا بدَّ أن يتعبَّد وينضوي إلى مكَّاسٍ أو ديوانٍ أو والٍ يكونُ تحت ظلِّه وفي كنفه، وسائرهم على الطُّرقات وفي كِسْرِ الحوانيت مُدَسَّسين.

صيدهم كلُّ ناقص العقل والإيمان والدين؛ من صبيٍّ أو امرأة، أو حمارٍ في مسلاخ آدميٍّ، أو ذبابٍ طمَعٍ^(٤) لو لآخ لأحدهم طمَعٌ في عبادة الأصنام

(١) (ت): «أعظم».

(٢) انظر: «دلائل النبوة» للبيهقي (٢/٢٤٣ - ٢٥٤).

(٣) (ص): «أكثر».

(٤) رأى طلحة رضي الله عنه قومًا يمشون معه، فقال: ذبابٌ طمَعٍ وقرأش نار. أخرجه ابن =

والشمس والقمر والنجوم لكان أول العابدين .

ورأس مالهم الكذب والزرق وأخذ أحوال السائل منه ومن فلتات لسانه
وهياته وأغراضه^(١)، فيخبرونه بما يناسب ذلك من أحواله، فينفعل عقله
لهم، ويقول: لقد أعطي هؤلاء علماً^(٢) لم يُعطه غيرهم.

وتراهم في الغالب يقصد أحدهم قرية أو دكاناً منزوياً عن الطريق،
ويصلي فيه للصيد^(٣)، وينصب الشبكة، فإذا لاح له بدوي أو حبشي^(٤) أو
تركماني فإنه يستبرك بطلعته، ويقول له: أجلس حتى أبين لك ما يقتضيه
نجمك وطالعك، وبيت مالك، وبيت فراشك، وبيت أفرحك وهمومك،
وكم بقي عليك من القطع^(٥).

= أبي الدنيا في «التواضع والخمول» (٥٠)، و«العزلة» (١٥٦). ورؤيت عن الحسن
في حديث أخرجه أحمد (٢٧٢/٤) وغيره. وتذكر في الأمثال. انظر: «الحيوان»
(٣/٣٠٤)، و«غريب الحديث» لابن قتيبة (٢/٤١٠)، و«ثمار القلوب» (٧٣٠).

(١) (ق، د، ص): «وأغراضه». بالمهمله.

(٢) (ق): «عطاء».

(٣) أي: ينصب شراكه، ليوقعه. «اللسان» (صلا)، و«الأساس» (صلي).

(٤) (د، ق، ص): «خشني». (ت): «خثني». والمثبت من (ط)، وهو أشبه؛ فإنه لا مزية
للخشنيين في هذا السياق، والأحباش فالعيبد منهم كثير.

(٥) القطع عند المنجمين: أقران للنجوم يحدث عنه مكروه وشر بحسب الطالع، وقد
ينقضي دون وقوع المكروه إن أمكن الاحتراز منه. ويكُون به عن الموت، وأنه قطع
للحياة بحادثٍ يعرض للحَيِّ. انظر: «فرج المهموم» (١، ٣، ٤٦، ٥١، ٥٥، ٦٧، ٦٩،
٧٠، ٨٢)، و«تحسين القبيح وتقبيح الحسن» للثعالبي (٣٥، ٣٦)، و«نشوار
المحاضرة» (٢/٣٣٠)، و«تكملة المعاجم» لدوزي (٨/٣١٧).

نعم؛ ما أسمك؟ واسم أمك وأبيك؟ فإذا قال له أسمه واسم أبيه أخرج له الإصطرب أو الكرة النحاس، وقال: كيف قلت أسمك؟ فإذا أخبره ثانية قال: وكيف قلت أسم الوالدة طول الله عمرها؟ فإذا قال: درجت إلى رحمة الله تعالى، قال: ما مات من خلف مثلك.

ثم يحسب، ويقول: فلانة تسعة، وتزيد عليها تسعة، تسقط منها خمسة، تبقى منها أربعة.

أقعد واسمع يا أخي، إني أرى عليك حجبًا مكتوبًا ووثائق^(١)، ولا بد لك من الوقوف بين يدي ولي أمر، إمّا حاكم وإمّا وال، وأرى دمًا خارجًا عنك، ما أنت من أهله، وأرى ناسًا قد اجتمعوا حولك.

وإن كان شكل ذلك الرجل شكل من هو من أرباب التهم قال: وأرى خشبًا ينصب، ومسامير تضرب، وجنايات تؤخذ.

نعم يا أخي؛ برجك بالأسد، وهو نارِي مذكر، أخذت منه نطاح^(٢) مقدم بطل، نجمك الزهرة، أنت قليل البخت^(٣) عند الناس، مكفور الإحسان، مقصود بالأذى، قل أن صاحبت أحدًا فأثمرت لك صحبتة خيرًا.

نعم يا أخي؛ أسعد أيامك يوم الجمعة، وخير كسبك كد يدك، أعلم أنه لا بد لك من أسفار وغربة وركوب أهوال واقتحام أخطار وأمور عظام أبينها لك إن شاء الله، هات، لا تبخل على نفسك، حط يدك في جيبيك، حلّ

(١) (ت، ص): «مكتوبة ووثائق».

(٢) أي: مناطحة. نطحه: ضربه بقرنه.

(٣) الحظ. فارسية معربة. انظر: «قصد السبيل» (١/٢٥٥).

الكيس!

ولا يزال يلكره^(١) ويجذبه ويُطعمه حتى يستخرج ما تسمع به نفسه، فإن رأى منه تباطؤًا قال: عجل قبل خروج هذه الساعة السعيدة، فإنها ساعة مباركة، والخروج فيها مخلوف^(٢)، أما سمعت قول نبيك: «يسروا ولا تعسروا»؟!

فإذا حاز ما أخذته منه قال له: زدني^(٣)، فإن أمورك كثيرة، وتحتاج إلى تعبٍ وفكرٍ وحسابٍ طويل، فإذا تمَّ له ما يأخذه منه بقي هو من جوا^(٤) فكآل له من جراب الكذب ما أمكنه، ولا يبالي أكذبه أم صدقه.

ثمَّ يقول له: يا أخي برجك الأسد، وهو سهمُ العداوة والحسد، وما عاداك أحدٌ قطُّ وأفلح، بل يُظفرك اللهُ به وينصرك عليه.

نعم؛ وهو برجُ ناري، والنار من الثور، والنور فيه البهجة والشور، أبشُر فأنت طويلُ العمر، لا تموتُ في هذا الوقت، عمرك من الستين إلى السبعين إلى الثمانين إلى التسعين، بيتُ كسبك كذا وكذا، وأرى حاجةً مهمَّةً قد

(١) (ص): «يلزه».

(٢) «والخرج فيها مخلوف» من (ص). والخرج: الخارج، المصروف.

(٣) (ت): «زودني».

(٤) مضبوطة في الأصول بضم الجيم. أي: في مأمن. ضد «برًا». قال المقرئ في «الخطط» (١٤/٢): «قول أهل مصر: جوا، خطأ، والصواب فتح الجيم». انظر: «معجم تيمور» (٦٥/٣). وجو كل شيء بطنه وداخله، كما في «اللسان» (جوا). و«برًا» أصلها «برًا» من البر، وهو خلاف الكين وضد البحر. انظر: «تصحيح التصحيح» للصفدي (١٥٣).

خرجت عن يدك، نعم؛ بغير مرادك، وأنت في غالب أحوالك الخارج عن يدك أكثر من الداخل فيها، بالله صدقتُ أم لا؟ فيقول: والله صحيح، والأمر كما قلت، فيقول: ولكن أحمد الله، كلُّ ما بقي عليك من القَطْع أربعة أشهرٍ وعشرة أيام وتخرج من نحسك، وتدخل في برج سعادتك^(١)، وتنجو ويُخلفُ الله عليك بالخيرات والبركات، ولا بدَّ لك الساعة من رزقٍ يأتيك الله به، وتُفرِّحُ به أهلك وعيالتك^(٢)، وتصلحُ حالك ويستقيم سَعْدُكَ.

الثالثُ^(٣) يا أخي من برجك^(٤): برجُ الميزان، وهو بيتُ الإخوان، سَعْدُكَ يا أخي منهم منقوص، وحظُّك منهم مبخوس^(٥)، غالبٌ من أوليته منهم خيرًا جازاك بالشرِّ، وغالبٌ من قلتَ فيه الخيرَ منهم يقولُ فيك الشرِّ، بالله أما الأمرُ هكذا؟

وذلك يا أخي أنك خفيفُ الدَّم^(٦)، كلُّ من رآك مالٍ إليك وأنسَ بك، وأنت محسودٌ؛ تُحسَدُ في مالك وفي عافيتك، وفي أهلك وأولادك، وفي

(١) (ت): «في سعدك».

(٢) أي: عيالك.

(٣) لم يتقدم إلا ذكر برج الأسد، في موضعين. لعل هذا من جملة الاحتيال!

(٤) كذا في الأصول. وهي: بروجك. كمنظائرها.

(٥) (ت، ق): «منحوس».

(٦) هذه كنايةٌ نادرة الوقوع في كلام السابقين، وإنما كانوا يصفون الروح بالخفَّة. وشاعت في هذا العصر عن المصريين، والبغادة يقولون: خفيف الروح. انظر تعليق شاعر علي «تفسير الطبري» (٦/ ٣٩١)، و«الكنائيات العامية البغدادية» للشالجي (١/ ٦٩٧). ولعلها جاءت من قِبَل أن الروح والنفس تطلقان على الدم، فيقال: سالت نفسه، أي: دمه.

كل ما تعلمه بيدك، ولكنَّ العينَ لا تؤثرُ فيكَ؛ لأنَّ كلَّ من برَّجُه الأسد لا بدَّ أن يكون له في رأسه أو جسده علامةٌ مثلُ شَجَّةٍ أو ضربةٍ بين أكتافه أو في ساقه، وما هو بعيدٌ أنَّ في جسدك شامةٌ أو في جسمك نُلمةٌ، وهذا هو الذي يدفعُ عنك العينَ وأنت لا تدري.

الرابعُ من بروجك: العقرب، وهو بيتُ الآباء، أراك كنتَ قليلَ السَّعد بين أبويك، ومع هذا فكان أكثرُ ميلهم وإشفاقهم مع غيرك عليك، وكان حظُّك منهم ناقصًا، ولهم تطلُّعٌ إلى كدِّك وكسبك.

الخامسُ من بروجك: القوس، وهو بيتُ البنين، أراك قليلًا ما يعيِّش لك أولاد، تدفُنهم كلَّهم، ثمَّ تموتُ أنت بعدهم، بلى سوف يكون لك ولدٌ يشدُّ اللهُ به عَضُدَكَ، ويقوِّي أمرَك، وتنالُ من جهته راحةٌ وخيرٌ، وربما تكونُ سعادتك على يديه.

السادسُ من بروجك: الجذِّي، وهو برُّجُ أمراضك وأعلالك^(١)، يا أخي، أمراضك وأسقامك كثيرة، وأكثرُها في رأسك، وربما تكونُ في أجنابك، وهي أمراضٌ قويَّةٌ طوَال، اللهُ يعافينا وإيَّاك، وكنتَ في صغرك لا ترقُدُ في السَّرير إلا بعد جهديَّ جهيد، وعهدي بك الآن لا ترقُدُ في فراشك إلا بعد شدَّة. نعم؛ وأكثرُ أمراضك في الصَّيف والخريف.

السابعُ من بروجك: الدَّلُو، وهو بيتُ الفراش، وأرى فراشك خاليًا، أثمَّ زوجة؟ فإن قال: نعم، قال لا بدَّ لك من فراقها عن قريب، إمَّا بموتٍ وإمَّا بطلاق، فإنَّ المَرِيخَ منك في بيت الفراش، وإن قال: لا، قال: عجيبٌ والله،

(١) مولدة. جمع: علة.

لقد أبصرتُ في الطالع أنَّ فرائثك فارغ، وأرى روحًا ناظرةً إليك بعين الألفة والمحبة، تُطوِّرك عليه وخطوره عليك^(١)، وأرى لك من قبلة منفعة، ولك به اتصالٌ وفرح.

أبينُّ لك على أيِّ سببٍ^(٢) يكونُ اجتماعكما؟ نعم؛ فإن قال له: نعم، قال: هات، فإنَّ الذي أعطيتني قليل، فإذا أخذَ منه قال: أعلم أنه لا بدَّ لك من الاتصال بهذا الشَّخص على كلِّ حال، إلا أني قد عُمِلَ لك عملٌ، وعُقِدَ لك عُقدٌ، وأنت في همٍّ وغمٍّ من ذلك، فإن شئت عملتُ لك كتابًا نافعًا يكونُ لك حِرزًا من كلِّ ما تخافه وتحذره، ولا يزالُ يفتلُ له في الذرِّوة والغارب^(٣) حتى يستكتبه الحِرز!

وكذبُ هذه الطائفة وجهلُها ورزقُها تغني شهرته عند الخاصَّة والعامَّة عن تكلفٍ إيراده، وكلِّما كان المنجمُّ أكذب، وبالرزقِ أعرِف، كان على الجُهَّال أزوج.

فصل

* وأما قوله: «إنَّ هذا علمٌ ما خلت عنه ملَّةٌ من الملل، ولا أمَّةٌ من الأمم، ولا يُعرَفُ تاريخٌ من التواريخ القديمة والحديثة إلا وكان أهلُ ذلك

(١) تركيبٌ مولد. وفي (ص): «حضوره عليك وحضورك عليه».

(٢) (ت): «شيء».

(٣) مثلُ يقال للرجل لا يزال يخدع صاحبه حتى يظفر به. وذروة البعير أعلاه. والغارب مقدَّم السنام، وأصل فتل الذرِّوة في البعير هو أن يخدعه صاحبه ويتلطف له بقتل أعالي سنامه حِكْمًا حتى يسكن ويستأنس، فيتسلق بالزمام عليه. انظر: «جمهرة الأمثال» (٩٨/٢)، و«مجمع الأمثال» (٦٩/٢).

الزمان مشتغلين بهذا العلم ومعولين عليه في معرفة المصالح، ولو كان هذا العلم فاسداً بالكلية لاستحال إطباق أهل المشرق والمغرب عليه.

فانظر ما في [هذا] الكلام من الكذب والبهت والافتراء على العالم من أول بنائه إلى آخره؛ فإن آدم وأولاده كانوا برآء من ذلك، وأثمتكم معترفون بأن أول من عرف عنه الكلام في هذا العلم وتلقيت عنه أصوله وأوضاعه هو إدريس النبي ﷺ^(١)، وكان بعد بناء هذا العالم بزمٍ طويل، هذا لو ثبت ذلك عن إدريس^(٢)، فكيف وهو من الكذب الذي ليس مع صاحبه إلا مجرد القول بلا علم والكذب على رسول الله؟!

أوليس من الفرية والبهت أن يُنسب هذا العلم إلى أمة موسى في زمنه وبعده، وأنهم كانوا معولهم في مصالحهم على هذا العلم، وكذلك أمة عيسى وأمة يونس، والذين آمنوا مع نوح ونجوا معه في السفينة؟!

وحسبك بهذا الكذب والافتراء على تلك الأمة المضبوط أمرها المحفوظ فعلها، فهل كان النبي ﷺ وأصحابه يعولون على هذا العلم ويعتمدون عليه في مصالحهم، أو قرن التابعين بعدهم^(٣)، أو قرن تابعي التابعين؟!

وهذه هي خيارُ قرون العالم على الإطلاق، كما أن هذه الأمة خيرُ أمةٍ أخرجت للناس، وهم أعلمُ الأمم وأعرفها، وأكثرها كتباً وتصانيف، وأعلاها

(١) انظر: «فرج المهموم» (٩، ١٩، ٢١، ٣٤، ٣٨، ٤٤).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (٦٦/٣٥ - ١٧٩ - ١٨١، ١٨٧).

(٣) (د، ق): «بعده».

شأننا، وأكملها في كل خير ورشدٍ وصلاح، كما ثبت في المسند وغيره عن النبي ﷺ أنه قال: «أنتم تُوفون سبعين أمة، أنتم خيرها وأكرمها على الله» (١).

فهل رأيت خيارَ قرون هذه الأمة والموفقين من خلفائها وملوكها وساداتها وكبرائها معولّين على هذا العلم أو معتمدين عليه في مصالحهم؟! وهذه سيرتهم ما بعهدها (٢) من قَدَم، ولا يتأتى الكذب عليهم.

هذا، وقد أعطوا من التأييد والنصر والظفر بعدوهم والاستيلاء على ممالك العالم ما لم يظفر به أحدٌ من المعولّين على أحكام النجوم، بل لا تجدُ المنجمين إلا ذمّة (٣) لهم لولا اعتصامهم بحبلٍ منهم لقطعت حبالُ أعناقهم، ولا تجدُ المعولّين على هذا العلم إلا مخصوصين بالخذلان والحرمان، وهذا لأنهم حقّ عليهم قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَهْلَ سَيْنَاهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ﴾ [الأعراف: ١٥٢]، قال أبو قلابة: «هي لكل مفترٍ من هذه الأمة إلى يوم القيامة» (٤).

(١) أخرجه أحمد (٣/٥)، والترمذي (٣٠٠١)، وابن ماجه (٤٢٨٨)، وغيرهم من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده.

وحسنه الترمذي، وصححه الحاكم (٨٤/٤) ولم يتعبه الذهبي.

(٢) (ق): «يعهدا». وهي مهملة في (ت، د). وفي (ص): «وما نعهدا». والصواب ما أثبت. وهي جملةٌ يكثر دورانها، وردت في شعر الأحوص والشريف الرضي وغيرهما. وانظر: «الصواعق المرسلّة» (١٥٥١).

(٣) أي: كأهل الذمة.

(٤) تقدم (ص: ١٤٢٢).

نعم؛ لا نُنْكِرُ أَنَّ هذا العلمَ له طلبَةٌ مشغولون به، معتنون بأمره، وهذا لا يدلُّ على صحَّته، فهذا السُّحرُ لم يزل في العالم من يشتغلُ به ويتطلبه أعظم من أشتغاله بالنجوم وطلبه لها بكثير، وتأثيره في الناس مما لا يُنكر، أفكان هذا دليلاً على صحَّته؟!

وهذه الأصنامُ لم تزل تُعبَدُ في الأرض من قبل نوح وإلى الآن، ولها الهياكلُ المبنيةُ والسدنة، ولها الجيوشُ التي تُقاتلُ عنها وتحاربُ لها، وتختارُ القتلَ والسبِّيَ وعقوبةَ الله ولا تنتهي عنها، أفيدلُّ هذا على صحَّة عبادتها، وأنَّ عبَادَها على الحقِّ؟!

ومن العجب قوله: «لو كان هذا العلمُ فاسدًا لاستحالَ إطباقُ أهل المشرق والمغرب من أوَّل بناء العالم إلى آخره عليه»!

وليس في الفرية أبلغ من هذا، ولا في البهتان، أترى هذا الرجلَ ما وقف على تأليفٍ لأحدٍ من أهل المشرق والمغرب في إبطال هذا العلم والردِّ على أهله؟!

فقد رأينا نحن وغيرنا ما يزيدُ على مئة مصنَّفٍ في الردِّ على أهله وإبطال أقوالهم، وهذه كتبهم بأيدي الناس، وكثيرٌ منها للفلاسفة الذين يعظِّمهم هؤلاء ويرون أنهم خلاصةُ العالم، كالفارابي وابن سينا وأبي البركات الأوحِد وغيرهم، وقد حكينا كلامهم^(١).

وأما الردودُ في ضمن الكتب حين^(٢) يُردُّ على أهل المقالات، فأكثرُ

(١) فيما تقدم (ص: ١١٩٥، ١١٨٢، ١٢٨٩).

(٢) في الأصول: «حتى». تحريف. والمثبت من (ط).

من أن تُذكَر، ولعلّها أن تزيد على عِدَّة الألف^(١)، تجدُّ في كلِّ كتابٍ منها الردَّ على هؤلاء، وإبطال مذهبهم، ونسبتهم إلى الكذب والزُّرق.

ولو أنَّ مقابلاً قابله، وقال: لو كان هذا العلم صحيحاً لاستحال إطباق أهل المشرق والمغرب على رده وإبطاله، لكان قوله من جنس قوله، ولكنَّ أهل المشرق^(٢) فيهم هذا وهذا، كما يشهدُ به الحسُّ والتواريخُ القديمة والحديثة.

ولقد رأينا من الردود القديمة قبل قيام الإسلام على هؤلاء ما يدلُّ على أنَّ العقلاء لم يزالوا يشهدون عليهم بالجهل وفساد المذهب، وينسبونهم إلى الدَّعوى الكاذبة والآراء الباطلة التي ليس مع أصحابها إلا القولُ بلا علم.

فصل

* وأمَّا ما ذكره في أمر الطَّالع عن الفرس، وأنهم كانوا يعتنون بطالع مسَّقط النطفة، وهو طالعُ الأصل، ثمَّ يُحكَّم بموجبه، حتى يُحكَّم بعدد السَّاعات التي يمكثها الولدُ في بطن أمِّه = فهذا من الكذب والبهت، ومن أراد أن يختبر كذبه فليجرِّبه، فإنَّ تجربة مثل هذا ليست ممتنعة^(٣) ولا عسيرة.

ثمَّ إنَّ هذا الواطىء لا علم له ولا لأحدٍ أنَّ الولدَ إنما يُخلَق من أوَّل وطئه الذي أنزل فيه دون ما بعده، وإن فُرِض أنه أمسك عن وطئها بعد المرة

(١) (ق): «عدَّة آلاف». (ت): «على الاف». (ص): «على الألف».

(٢) كذا في الأصول، لم يذكر المغرب، واحتمال السهو والقصد قائمان.

(٣) (ق): «مشقة». تحريف.

الأولى وحبسها بحيث يتيقن أن غيره لم يقربها - وهذا في غاية الندرة - لم يمكن المنجم أن يعلم أحوال ذلك المولود، ولا تفاصيل أمره البتة، ومدعي ذلك مجاهرٌ بالكذب والبهت.

وقد أترف القوم بأن طالع الولادة مستعارٌ لا يفيد شيئاً؛ لأن الولد لا يحدث في ذلك الوقت، وإنما ينتقل من مكانٍ إلى مكان.

وقد أترفوا بأن ضبطه متعسرٌ جداً، بل متعذر، فإن في اللحظة الواحدة من اللحظات تتغيرُ نَصْبُهُ^(١) الفلك تغيراً لا يُضبط ولا يحصيه إلا الله الذي هو بكل شيء عليم، ولا ريب أن الطالع يتغيرٌ بذلك تغيراً عظيماً لا يمكن ضبطه.

وقد أترفوا هم بهذا، وأن سبب هذا التفاوت يُحيلُ أحكامهم، واعترفوا بأنه لا سبيل إلى الاحتراز من ذلك.

فأبي وثوق لعاقلي بهذا العلم بعد هذا كله!؟

وقد بينا أن غاية هذا لو صحَّ وسلم من الخلل جميعه - ولا سبيل إليه - لكان جزء السبب والعلّة، والحكم لا يضاف إلى جزء سببه، ثم لو كان سبباً تاماً فصورفه وموانعه لا تدخل تحت الضبط البتة، والحكم إنما يضاف إلى وجود سببه التام وانتفاء مانعه، وهذه الأسباب والموانع مما لا تدخل تحت حصرٍ ولا ضبطٍ إلا لمن أحصى كل شيء عدداً، وأحاط بكل شيء علماً، لا إله إلا هو علام الغيوب^(٢).

(١) (ت): «يتغير بضبط».

(٢) انظر ما تقدم (ص: ٧٤٨)، و«مجموع الفتاوى» (٨/ ١٧٢، ٢٥/ ١٩٨، ٣٥/ ١٧٣،

(١٧٨).

فلو ساعدناهم على صحة أصول هذا العلم وقواعده لكانت أحكامهم باطلة، وهي أحكام بلا علم؛ لِمَا ذكرنا من تعذر الإحاطة بمجموع الأسباب وانتفاء الموانع، ولهذا كثيرًا ما يُجمعون على حكمٍ من أحكامهم الكاذبة فيقع الأمر بخلافه، كما تقدّم (١).

* وأمّا تلك الحكايات المتضمنة لإصابتهم في بعض الأحوال، فليست بأكثر من الحكايات عن أصحاب الكتف (٢)، والفأل، والزّجر، والطائر (٣)، والضرب بالحصى، والطّرق (٤)، والعيافة، والكهانة، والخطّ، والحَدْس، وغيرها من علوم الجاهلية، وأعني بالجاهلية: كلٌّ من ليس من أتباع الرسل، كالفلاسفة والمنجمين والكهّان وجاهلية العرب الذين كانوا قبل النبي ﷺ؛ فإنّ هذه كانت علوم القوم، ليس لهم علمٌ بما جاءت به الرسل.

* ومن هؤلاء من يزعمُ أنه يأخذُ من الحروف علمَ الكهّان (٥)، ولهم في ذلك تصانيفُ وكتب (٦).

(١) (ص: ١١٩٩).

(٢) كذا رسمت في (د، ق) دون إعجام. وفي (ت، ص): «الكهف». (ط): «الكشف».

ولعل الميثب هو الصواب. وانظر ما تقدم (ص: ١٤٣٤).

(٣) كذا في الأصول. وهو السانح والبارح، كما مضى (ص: ١٤٣٤)، وسيأتي تفسيره. وربما كان صوابه: والزجر للطائر.

(٤) وهو الضرب بالحصى، وقيل: الخط في الرمل. «النهاية» (طرق).

(٥) (ق): «المكان». وهو تحريف. وانظر ما تقدم (ص: ١٤٣٤).

(٦) انظر: «أبجد العلوم» (٢/٧٩، ١٥٢، ٢/٢٣٦، ٢٣٨)، و«كشف الظنون» (٦٥٠)،

و«معجم المؤلفين» (٢/٢٦، ١١/٢٢٣، ٢٥٨، ٢٦٠، ١٣/٢٥٥، ٣٢٥).

حتى يقولون: إذا أردت [معرفة] ما في رؤيا السائل من خيرٍ أو شرٍّ فخذ
أول حرفٍ من كلامه الذي يكلمك به، وقس رؤياه على معنى ذلك الحرف.

فإن كان أول ما نطق به باءً فرؤياه خير؛ لأن الباء من البهاء والخير، ألا
تراها في البرِّ والبركة وبلوغ الآمال والبقاء والبشارة والبيان والبخت؟! فإذا
كان أول حرفٍ من كلامه باءً فاعلم أنه قد عاين ما أباه وبشَّره من الخيرات،
وإن كان أول كلامه تاءً فقد بُشِّر بالتمام والكمال، وإن كان ثاءً فبشَّره بالأثاث
والمتاع؛ لقوله تعالى: ﴿هُم أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾ [مریم: ٧٤]. ثم قالوا: فعليك
بهذه الأحرف الثلاثة، فليس شيءٌ يخلو منها ويجاوزها.

وإذا تأملت جهل هؤلاء رأيته شديداً؛ فكيف حكموا على الباء بالبهاء
والبركة، دون البأس والبغي واليأس والبلاء والبوار والبعد؟! وكيف حكموا
على التاء بالتمام والكمال، دون التمس والتباب والتدمير والتلف
ونحوه^(١)؟!، وكيف حكموا على الناء بالأثاث، دون الثقل والثقل والثلب
ونحوه؟!.

* وكذلك استدلاله بأول ما يقع بصره عليه، كما حكى عن أبي معشر
أنه وقف هو وصاحبٌ له على واحدٍ من هؤلاء، وكانا مارين في خلاص
محبوس، فسألاه؟ فقال: أنتما في طلب خلاص محبوس، فعجبا من ذلك،
فقال له أبو معشر: هل يخلص أم لا؟ فقالا: تذهبان فتلقيانه قد خلاص.
فوجد الأمر كما قال، فاستدعاه أبو معشر وأكرمه وتلطَّف له في السؤال عن
كيفية علم ذلك، فقال: نحن قومٌ نأخذُ الفأل بالعين والنظر، فينظر أحدنا إلى

(١) من قوله: «وكيف حكموا على التاء» إلى هنا ساقط من (ق)، لانتقال النظر.

الأرض، ثم يرفع رأسه، فأول شيء يقع نظره عليه يكون الحكم به، فلما سألتماني كان أول ما رأيت ماء في قربة، فقلت: هذا محبوس، ثم لما سألتماني في الثانية نظرت فإذا هو قد أفرغ من القربة، فقلت: يخلص، ونصيب تارة ونخطى تارة^(١).

* ومن هذا أخذ بعضهم الجواب عن التفاؤل بالأيام، فإذا رأى أحد رؤيا - مثلاً - يوم أحدٍ أو ابتدأ فيه أمرًا قال: حدة وقوة، وإن كان يوم الجمعة قال: أجمع وألفة، وإن كان يوم سبتٍ قال: قطع وفرقة^(٢).

* ومن هذا استدلال المسؤول بالمكان الذي يضع السائل يده عليه من جسده وقت السؤال، فإن وضع يده على رأسه فهو رئيسه وكبيره، والرجلين قوامه، والأنف بناء مرتفع أو تل أو نحوه، والفم بئر عذبة، واللحية أشجار وزروع، وعلى هذا النحو.

من ذلك: ما حكى عن المهدي أنه رأى رؤيا، وأنسبها^(٣)، فأصبح مغتمًا بها، فدل على رجل كان يعرف الزجر والفأل، وكان حاذقًا به، واسمه خويلد، فلما دخل عليه أخبره بالذي أراده له، فقال له: يا أمير المؤمنين، صاحب الزجر والفأل ينظر إلى الحركة وأخطار الناس^(٤)، فغضب المهدي وقال: سبحان الله، أحدكم يذكركم بعلم ولا يدري ما هو، ومسح يده على رأسه ووجهه وضرب بها على فخذه، فقال له: أخبرك برؤياك يا أمير المؤمنين،

(١) انظر: «نشوار المحاضرة» (٢/٣٢٤).

(٢) (ق، د): «ومزقة».

(٣) (ق): «وأيسها».

(٤) وهي حركاتهم.

قال: هات، قال: رأيتَ كأنك صعدتَ جبلاً، فقال المهدي: لله أبوك يا سحر! صدقت، قال: ما أنا بسحرٍ يا أمير المؤمنين، غير أنك مسحتَ بيدك على رأسك، فزجرتُ^(١) لك، وعلمتُ أن الرأسَ ليس فوقه أحدٌ إلا السماء، فأولتُهُ بالجبل، ثم نزلتَ بيدك إلى جبهتك، فزجرتُ لك بنزولك إلى أرضٍ ملساءٍ فيها عينان مالحتان، ثم أنحدرتَ إلى سفح الجبل فلقيتَ رجلاً من فخذك قريش؛ لأنَّ أمير المؤمنين مسح بعد ذلك بيده على فخذه، فعلمتُ أنَّ الرجلَ الذي لقيه من قرابته، قال: صدقت، وأمر له بمالٍ، وأمر أن لا يُحجَب عنه.

* ومن ذلك: هؤلاء، أصحابُ الطير السَّانح والبارح، والقَعِيد والناطح.

وأصلُ هذا أنهم كانوا يزجرون الطيرَ والوحشَ ويُثيرونها، فما تيامن منها وأخذ ذات اليمين سمَّوه: سانحًا، وما تياسر منها سمَّوه: بارحًا، وما استقبلهم منها فهو: الناطح، وما جاءهم من خلفهم سمَّوه: القَعِيد، فمن العرب من يتشاءم بالبارح^(٢) ويتبركُ بالسانح، ومنهم من يرى خلاف ذلك^(٣).

قال المدائني^(٤): سألتُ رؤبةَ بن العجاج: ما السانح؟ فقال: ما ولأك

(١) (ت): «فحزرت».

(٢) في «بلوغ الأرب» للكلوسي (٣/٣١٢)، هنا زيادة، وهي: «لأنه لا يمكن رميه إلا بأن ينحرف إليه».

(٣) انظر: «الأمالي» للقالبي (٢/٢٤٠)، و«العمدة» لابن رشيقي (١٠٣٥).

(٤) أبو الحسن علي بن محمد، الإخباري، العلامة، صاحب التصانيف (ت: ٢٢٥)، وقيل غير ذلك)، له كتاب: «القيافة والفأل والزجر» لم يعثر عليه بعد، ونقل المصنفُ وصاحباً «نثر الدر» و«التذكرة الحمدونية» عنه جملةً من الأخبار. انظر: «السير» (١٠/٤٠٠)، و«إرشاد الأريب» (١٨٥٢).

ميامنه. قال: قلت: فما البارح؟ قال: ما ولأك مياسره. قال: والذي يجيء من قدامك^(١) فهو الناطح والنطیح، والذي يجيء من خلفك فهو القاعد والقعيد.

وقال المفضل الضبي: البارح ما يأتيك عن اليمين يريد يسارك، والسانح ما يأتيك عن اليسار فيمّر على اليمين.

وإنما اختلفوا في مراتبها ومذاهبها؛ لأنها خواطر وحُدوس وتخمينات لا أصل لها، فمن تبرك بشيء مدّحه، ومن تشاءم بشيء ذمّه، ومن اشتهر بإحسان الرّجر عندهم ووجوهه حتى قصده الناس بالسؤال عن حوادثهم وما أمّلوه من أعمالهم سمّوه: عائفاً، وعرفاً.

وقد كان في العرب جماعة يُعرفون بذلك، كعراف اليمامة، والأبلىق الأسيدي^(٢)، والأجلح، وعروة بن زيد^(٣)، وغيرهم^(٤).

فكانوا يحكّمون بذلك، ويعملون به، ويتقدّمون ويتأخّرون في جميع ما يتقلّبون فيه ويتصرفون، في حال الأمن والخوف، والسّعة والضيق، والحرب والسّلم، فإن أنجحوا فيما يتفألون به مدّحوه وداوموا عليه، وإن عطّبوا فيه تركوه وذمّوه، وإن أخفقوا فيه ذمّوه وتركوه^(٥).

(١) (ت): «أمامك».

(٢) انظر: «الاشتقاق» (٢٠٦).

(٣) (ق): «يزيد». تحريف.

(٤) انظر: «الحيوان» (٦/٢٠٤)، و«البرصان والعرجان» (٥٨)، و«ثمار القلوب» (٢٠٠)، و«مروج الذهب» (٢/٣١١).

(٥) كذا في الأصول، تكررت الجملة بمعناها.

ومنهم من أنكرها بعقله، وأبطل تأثيرها بنظره، وذم من أغترَّ بها واعتمد عليها وتوهم تأثيرها، فمنهم المرقش^(١)، إذ يقول:

ولقد غدوتُ وكنتُ لا أغدو على واقٍ وحاتمٍ
فإذا الأشائم كالأيام من والأيام كالأشائم
وكذاك لا خبيرٌ ولا شرٌّ على أحدٍ بدائمٍ
لا يمنعك من بُغَا الخبيرِ تعقَّادُ التَّمائمِ
قد حُطَّ ذلك في السُّطو رِ الأوَّلِيَّاتِ القَدائمِ^(٢)

وقال جهم الهذلي^(٣):

ألم تر أن العائفين وإن جرت^(٤) لك الطيرُ عمًا في غدِ عميانِ
يظنَّان ظنًّا، مرَّةً يخطئانه وأخرى على بعض الذي يصفانِ
قضى الله أن لا يعلم الغيبَ غيره ففي أيِّ أمرٍ الله يمتريانِ

(١) كذا في الأصول وكثير من المصادر. وهو تحريف. والصواب: «المرقم»، وهو خُزَز بن لُوذان أحد بني عوف بن سدوس بن شيبان بن ذهل. انظر: «المؤتلف والمختلف» للأمدي (١٤٣)، و«الاختيارين» (١٧١)، و«حماسة» البحري (١٣٩)، و«الأزمنة والأمكنة» (٢/٢٣٣)، و«عيون الأخبار» (١/١٤٥)، وذيل «اللالي» (٤٩).

(٢) الأبيات في المصادر السابقة، و«الحيوان» (٣/٤٣٦، ٤٤٩)، و«المعاني الكبير» (٢٦٢، ١١٨٧)، و«الزهرة» (٣٤١)، و«الصاهل والشاحج» (٢٧٣) وغيرها.

(٣) في «الزهرة» (٣٤١): «جهم بن عبد الرحمن الأسدي».

(٤) «الزهرة»: «ولو حوت».

وقال آخر^(١):

وما أنا ممن يزجرُ الطيرَ همهُ
ولا السانحاتُ البارحاتُ عشيةً
أطارَ غرابٌ^(٢) أم تعرّض ثعلبُ
أمرٌ سليمُ القرنِ^(٣) أم مرَّ أعصبُ

وقال آخر^(٤) يمدحُ منكرها:

وليس بهيَّابٍ إذا شدَّ رحلَه
ولكنه يمضي على ذاك مُقدِّمًا
يقول: عدّاني اليومَ واقٍ وحاتمُ
إذا صدَّ عن تلك الهناتِ الخُثَّارمُ

يعني بالواق: الصُّرد، وبالحاتم: الغراب؛ سمّوه حاتمًا كأنه عندهم^(٥)
يَحْتِمُ بالفراق. والخُثَّارم: العاجز، الضعيف الرَّأي، المتطيّر.

وقد شفَى النبي ﷺ أمته في الطيرة حيث سئل عنها، فقال: «ذاك شيءٌ
يجده أحدكم فلا يصدّنه»^(٦).

وفي أثرٍ آخر: «إذا تطيَّرت فلا ترجع»^(٧)، أي: أمضٍ لما قصدت له ولا

-
- (١) وهو الكميت الأسدي، من هاشميّة هي من جيّد شعره. انظر: «شرح هاشميات
الكميت» (٤٤)، و«الزهرة» (٣٤٢)، وغيرهما.
(٢) في عامة المصادر: «أصاح غراب». وهو أجود.
(٣) في الأصول: «سليم القلب». وهو تحريف.
(٤) وهو خثيم بن عدي الكلبي، ولقبه: الرقاص، في «التكملة» (وقى)، و«شرح أدب
الكاتب» للجواليقي (٢٤٣)، و«الحيوان» (٣/٤٣٧)، وغيرها.
(٥) (ق): «لأنه كأنهم عندهم».
(٦) أخرجه مسلم (٥٣٧) من حديث معاوية بن الحكم.
(٧) أخرجه معمر في «الجامع» (١٠/٤٠٣)، ومن طريقه البيهقي في «الشعب»
(٣/٣٧١)، وابن قتيبة في «تأويل مختلف الحديث» (٨٣) - واللفظ له - من حديث =

تَصُدَّنْكَ عَنْهُ الطَّيْرَةَ.

واعلم أنَّ التطيُّرَ إنما يضرُّ من أشفقَّ منه وخاف، وأمَّا من لم يُيال به ولم يعبأ به شيئًا لم يضرَّه البتَّة، ولا سيِّمًا إن قال عند رؤية ما يتطيَّر به أو سماعه: «اللهمَّ لا طيرَ إلا طيرُك، ولا خيرَ إلا خيرُك، ولا إلهَ غيرُك»^(١)، «اللهمَّ لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يذهبُ بالسيئات إلا أنت، ولا حولَ ولا قوةَ إلا بك»^(٢).

فالطَّيْرَةُ بابٌ من الشُّركِ وإلقاءِ الشيطانِ وتخويفه ووسوسته، يكبرُ ويعظمُ شأنها على من أتبعها نفسه، واشتغلَ بها، وأكثرَ العنايةَ بها، وتذهبُ وتضمحلُّ عمَّن لم يلتفت إليها، ولا ألقى إليها بأله، ولا شغلَ بها نفسه وفكره.

= إسماعيل بن أمية مرسلًا.

وللحديث شواهد. انظر: «التمهيد» (٦/ ١٢٥)، و«فتح الباري» (١٠/ ٢١٣)، و«السلسلة الصحيحة» (٣٩٤٢)، و«الضعيفة» (٤٠١٩).

(١) كما ورد في حديث مرفوع سيأتي (ص: ١٤٨٥). وورد من قول عبد الله بن عمرو، وكعب الأحبار، وسيأتيان (ص: ١٤٨٩، ١٥١٨). ومن قول عبد الله بن عباس، أخرجه أحمد في «الزهد» (٢٣٨)، وابن أبي شيبة (١٠/ ٤٤٣).

(٢) كما ورد في حديث عروة بن عامر الجهني مرفوعًا. أخرجه أبو داود (٣٩١٩)، والبيهقي في «الكبرى» (٨/ ١٣٩)، و«الدعوات» (٥٠٠) وغيرهما بإسناد فيه انقطاع وإرسال.

انظر: «المراسيل» لابن أبي حاتم (١٤٩)، و«المغني عن حمل الأسفار» (١/ ٢٩٣)، و«مذهب سنن البيهقي» للذهبي (١٢٨٢٢)، و«الإصابة» (٤/ ٤٩٠)، و«التهذيب» (٧/ ١٦٧).

وروي من مرسل عبد الرحمن بن سابط الجمحي، أخرجه أبو داود في «المراسيل» (٥٣٩) بسندٍ لا بأس به.

واعلم أنّ من كان معتنيًا بها قائلًا بها كانت إليه أسرع من السَّيْلِ إلى منحدَره، وتفتَّحت له أبواب الوسوس فيما يسمعه ويراه ويُعطاه، ويفتَح له الشيطانُ فيها من المناسبات البعيدة والقريبة في اللفظ والمعنى ما يُفسدُ عليه دينه وينكِّدُ عليه عيشه.

فإذا سمع: «سفر جلاً» أو أهديَ إليه تطيّر به، وقال: سفرٌ وجلاء، وإذا رأى «ياسمينًا» أو سمع أسمه تطيّر به، وقال: يأسٌ ومين^(١)، وإذا رأى «سوسنة» أو سمعها قال: سوءٌ يبقى سنة^(٢)، وإذا خرج من داره فاستقبله أعورٌ أو أشلٌ أو أعمى أو صاحبٌ آفة تطيّر به وتشاءم بيومه.

ويحكى عن بعض الولاة أنه خرج في بعض الأيام لبعض مهمّاته، فاستقبله رجلٌ أعور، فتطيّر به، وأمر به إلى الحبس، فلمّا رجع من مهمّته ولم يلقَ شيئًا أمرَ بإطلاقه، فقال له: سألتك بالله ما كان جُرمي الذي حبستني لأجله؟ فقال له الوالي: لم يكن لك عندنا جُرم، ولكن تطيّر بك لما رأيته، فقال: فما أصبت في يومك برؤيتي؟ فقال: لم ألقَ إلا خيرًا، فقال: أيها الأمير، أنا خرجتُ من منزلي فرأيتك فلقيت في يومي الشرّ والحبس، وأنت رأيتني فلقيت في يومك الخيرَ والسُّرور، فمن الأشأمُّ منّا؟! والطيرة بمن^(٣) كانت؟! فاستحيا منه الوالي ووصله^(٤).

(١) المين: الكذب.

(٢) انظر: «الموشى» (٢٦٢ - ٢٦٤)، و«تعبير الرؤيا» لابن قتيبة (٣٥).

(٣) (ت، ص): «ممن».

(٤) انظر: «التذكرة الحمدونية» (٣٨/٧)، و«نثر الدر» (٢٥٧/٧)، و«جمع الجواهر»

(٢٢١)، و«محاضرات الأدباء» (٣٠٣/١).

وقال أبو القاسم الزجاجي: لم أر أشدَّ تطيُّراً من ابن الرُّومي الشاعر، وكان قد تجاوز الحدَّ في ذلك، فعاتبته يوماً على ذلك، فقال: يا أبا القاسم: الفأل لسانُ الزمان، والطَّيرة عنوانُ الحَدَثان^(١).

وهذا جوابٌ من استحكمت علته، فعجز عنه طبيه، بمنزلة من قد غلبه الوسواس^(٢) في الطهارة، فلا يلتفتُ إلى علمٍ ولا إلى ناصح. وهذه حالٌ من تقطعت به أسباب التوكُّل، وتقلَّص عنه لباسه، بل تعرَّى منه.

ومن كان هكذا فالبلايا إليه أسرع، والمصائبُ به أعلَق، والمحنُ له ألزم، بمنزلة صاحب الدَّمَل والقُرحة الذي يتهدَّى إلى قرحته كلُّ مؤذٍ وكلُّ مُصَادِم، فلا يكادُ يُصدِّم من جسده أو يصابُ غيرها!

والمتطيُّرُ مُنْعَبُ القلب، مُكَمِّدُ الصِّدْر^(٣)، كاسفُ البال، سيِّءُ الخُلُق، يتخيَّلُ من كلِّ ما يراه أو يسمعه، أشدَّ الناس خوفاً، وأنكدُهم عيشاً، وأضيقُهم صدراً، وأحزنهم قلباً، كثيرُ الاحتراز والمراعاة لما لا يضرُّه ولا ينفعه، وكم قد حرَمَ نفسه بذلك من حظٍّ، ومنعها من رزقٍ، وقطعَ عليها من فائدة!

(١) نقله أبو القاسم الزجاجي في «تفسير رسالة أدب الكتاب» (٧٠، ٧١) عن شيخه أبي إسحاق الزجاج. وانظر: «رسوم دار الخلافة» للصابي (٦٤)، و«العمدة» لابن رشيق (٩٧)، و«زهر الآداب» (١/٤٨١ - ٤٩١). والحَدَثان: نوائبُ الدهر ومصائبه.

(٢) (ق): «الوسواس».

(٣) مغموم. وفي (ق): «مكيد الصدر».

ويكفيك من ذلك قصة النابغة^(١) مع زبَّان^(٢) بن سيَّار الفزاري حين تجهَّز إلى الغزو، فلما أراد الرحيل نظر النابغة إلى جرادة قد سقطت عليه، فقال: جرادة تجرَّد، وذات ألوان! غيري^(٣) من خرج من هذا الوجه. ونفَّذ زبَّان لوجهه ولم يتطيَّر. فلما رجع من غزوه سالماً غانماً أنشأ يقول:

تَخَبَّرَ (٤) طيرَه فيها زيادٌ لِتُخْبِرَه وما فيها خبيرُ
أقام كأنَّ لقمانَ بن عادٍ أشارَ له بحكمته مشيرُ
تعلَّم أنه لا طيرَ إلا على متطيَّرٍ وهو الثُّبورُ
بلى شيءٌ يوافِقُ بعضَ شيءٍ أحياناً وباطلَه كثيرُ^(٥)

ولم يحك الله التطيُّر إلا عن أعداء الرسل، كما قالوا لرسولهم: ﴿إِنَّا نَطِيرُنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾﴾ قَالُوا طَيِّرْكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِكُونَ ﴿١٨﴾﴾ [يس: ١٨ - ١٩].

وكذلك حكى الله سبحانه عن قوم فرعون، فقال: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيِّرُوا يَمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَّا إِنَّمَا طَيَّرْتُممْ عِنْدَ

(١) نابغة بني ذبيان. واسمه زياد بن معاوية. انظر: «طبقات فحول الشعراء» (٥٦)، و«جمهرة أنساب العرب» (٢٥٣).

(٢) (ق): «زياد». وهو تحريف.

(٣) مهملة في الأصول.

(٤) مهملة في (د). وفي (ت، ص): «تحير». وهو تحريف.

(٥) الأبيات والقصة في «الحيوان» (٣/٤٤٧، ٥/٥٥٥)، و«العمدة» (١٠٣٣)، و«الصاهل والشاحج» (٢٧٢)، وغيرها.

اللَّهُ ﴿الأعراف: ١٣١﴾، يعني^(١): إذا أصابهم الخصبُ والسَّعةُ والعافية قالوا: لنا هذه، أي: نحن الجديرون الحقيقيون به، ونحن أهلُّه، وإن أصابهم بلاءٌ وضيقٌ وقحطٌ ونحوه قالوا: هذه بسبب موسى وأصحابه أُصِبتنا بشؤمهم، ونُقِضَ علينا غبارُهم، كما يقوله المتطيرُ لمن يتطيرُ به؛ فأخبر سبحانه أن طائرهم عنده.

كما قال تعالى عن أعداء رسوله ﷺ: ﴿وإن تُصِبتهم حسنةٌ يقولوا هذِهِ مِنِ عِنْدِ اللَّهِ وَإِن تُصِبتهم سيئةٌ يقولوا هذِهِ مِنِ عِنْدِكَ﴾ [النساء: ٧٨].

فهذه ثلاثة مواضع حكى فيها التطير عن أعدائه.

وأجاب سبحانه عن تطيرهم بموسى وقومه بأن طائرهم عند الله، لا بسبب موسى، وأجاب عن تطير أعداء رسول الله ﷺ بقوله: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، وأجاب عن الرسل - لمن تطير بهم - بقوله^(٢): ﴿طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ﴾.

وأما قوله: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فقال ابن عباس: طائرهم ما قضى عليهم وقدّر لهم.

وفي رواية: شؤمهم عند الله، ومن قبله؛ أي: إنما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم وتكذيبهم بآياته ورسوله^(٣).

(١) (ق): «حتى». تحريف.

(٢) (ق): «وأجاب عن الرسل بقوله».

(٣) انظر: «تفسير البغوي» (٣/٢٦٩).

وقال أيضًا: إِنَّ الْأَرْزَاقَ وَالْأَقْدَارَ تَتَّبِعُكُمْ (١).

وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾ [الإسراء: ١٣]، أي: ما يَطِيرُ له من الخير والشرِّ فهو لازِمٌ له في عنقه، والعربُ تقول: جرى له الطائرُ بكذا من الخير والشرِّ.

قال أبو عبيدة: الطائرُ عندهم: الحظُّ، وهو الذي تسمِّيه العامة: البَحْتُ (٢)، يقولون: هذا يَطِيرُ لفلان، أي: يحصلُ له.

قلت: ومنه الحديث: «فطارَ لنا عثمانُ بن مظعون» (٣)، أي: أصابنا بالقرعة لما أقرعَ الأنصارُ على نزول المهاجرين عليهم.

وفي حديث رويح بن ثابت: «حتى إنَّ أحدنا ليَطِيرُ له النصلُ والرِّيشُ وللآخرِ القِدْحُ» (٤)، أي: يحصلُ له بالشركة في الغنيمة.

وقيل في قوله تعالى: ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾: إنَّ الطائرَ هاهنا هو العمل. قاله الفراء (٥). وهو يتضمَّن الردَّ على نفاة القَدَر (٦).

(١) انظر: «معاني القرآن» للنحاس (٤٨٥/٥).

(٢) انظر: «مجاز القرآن» (٣٧٢/١)، و«غريب الحديث» للخطابي (١٦٩/٢).

(٣) أخرجه البخاري (١٢٤٣).

(٤) أخرجه أحمد (١٠٨/٤)، وأبو داود (٣٦)، وغيرهما، وفي إسناده اختلاف، وجوِّده النووي في «المجموع» (١٣٣/٢)، وابن مفلح في «الآداب الشرعية» (١٤١/٣). وانظر: «مسند البزار» (٢٣١٧).

(٥) «معاني القرآن» (١١٨/٢).

(٦) انظر: «نكت القرآن» للقصاب (١٠٨/٢)، و«تهذيب اللغة» (١١/١٤، ١٢)، و«شفاء العليل» (٢٢١).

وَحَصَّ العنقَ بذلك من بين سائر أجزاء البدن لأنها محلُّ الطَّوق الذي يُطَوَّقُه الإنسانُ في عنقه، فلا يستطيعُ فكَّاهُ، ومن هذا يقال: إنَّه هذا في عنقك، وافعَلْ كذا وإنَّمه في عنقي، والعربُ تقول: طَوَّقَهَا طوقَ الحمامة^(١)، وهذا رِبْقَةٌ في رقبته^(٢).

وعن الحسن: [يا] ابن آدم^(٣)، بُسِطَتْ^(٤) لك صحيفةٌ إذا بُعِثَتْ قُلِّدَتْهَا في عنقك^(٥).

فخصُّوا العنقَ بذلك لأنه موضعُ القلادةِ والتَّميمةِ، واستعمالُهُم التعاليقَ فيها كثير، كما خُصِّصَت الأيدي بالذِّكر في نحو: ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠]، ﴿بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾ [الحج: ١٠]، ونحوه.

وقيل: المعنى: أنَّ الشُّومَّ العظيمَ هو الذي لهم عند الله من عذاب النار لا هذا الذي^(٦) أصابهم في الدنيا.

وقيل: المعنى: أنَّ سببَ شؤمهم عند الله، وهو عملُهُم المكتوبُ عنده، الذي يجزي^(٧) عليه ما يسوؤُهُم، ويعاقبون عليه بعد موتهم بما وعدهم الله.

(١) انظر: «جمهرة الأمثال» (١/ ٢٧٥)، و«ثمار القلوب» (٦٧٩).

(٢) الرِبْقَةُ في الأصل: عروَةٌ في جبلٍ تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها. «النهاية» (ربق).

(٣) في الأصول: «الحسن ابن آدم». وأضفت (يا) النداء لدفع الاشتباه.

(٤) في الأصول: «لتنظر». وهو تحريفٌ عن المثبت من «تفسير عبد الرزاق» (٢/ ٢٣٧)، والطبري (١٧/ ٤٠٠)، و«الكشاف» (٢/ ٦٥٢)، وغيرها.

(٥) من قوله: «في عنقي» إلى هنا ساقط من (ت).

(٦) (ق): «وهو الذي». تحريف.

(٧) (ق): «يجري». بالمهملة.

ولا طائرَ أشأمُ من هذا.

وقيل: حظُّهم ونصيبيهم.

وهذا لا يناقضُ قولَ الرسل: ﴿طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ﴾ أي: حظُّكم وما نالكم من خيرٍ وشرٍّ معكم، بسبب أفعالكم وكفركم ومخالفتكم الناصحين ليس هو من أجلنا ولا بسببنا، بل ببغيتكم وعدوانكم.

فطائرُ الباغي الظالم معه، وهو عند الله، كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٧٨].

ولو فقهوا وفهموا لما تطيروا بما جئت به؛ لأنه ليس فيما جاء به الرسول ﷺ ما يقتضي الطيرة، فإنه كلُّه خيرٌ محضٌ لا شرَّ فيه، وصلاحٌ لا فسادَ فيه، وحكمةٌ لا عبثَ فيها، ورحمةٌ لا جورَ فيها، فلو كان هؤلاء القوم من أهل الفهم والعقول السليمة لم يتطيروا من هذا؛ فإنَّ الطيرة إنما تكون بالشرِّ، لا بالخير المحض والمصلحة والحكمة والرحمة، وليس فيما أتيتهم به - لو فهموا - ما يوجبُ تطيُّرهم، بل طائرهم معهم بسبب كفرهم وشركهم وبغيتهم، وهو عند الله كسائر حظوظهم وأنصباثهم التي ينالونها بأعمالهم وكسبهم.

ويحتملُ أن يكون المعنى: ﴿طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ﴾ أي: راجعٌ عليكم، فالطيُّرُ الذي حصل لكم إنما يعودُ عليكم.

وهذا من باب القصاص في الكلام، مثل قوله في الحديث: «أخذنا

فَأَلَكِ مِنْ فَيْكِ»^(١)، ونظيره قولُ النبي ﷺ: «إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا: وَعَلَيْكُمْ»^(٢).

فعلى هذا، معنى: ﴿طَاطَرْتُمْ مَعَكُمْ﴾ أي: نصيبكم طيرتكم التي تطيرتم بها؛ لأنهم أعتقدوا الشؤم فيما لا شؤم فيه البتة، ف قيل لهم: الشؤم منكم، وهو نازلٌ بكم. فتأملهُ.

وهذا يُشبهُ قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ [إبراهيم: ٤٦]، قيل: جزاء مكرهم عنده، فمكّر بهم كما مكروا برسله، ومكّره تعالى بهم إنما كان بسبب مكرهم، فهو مكرهم عاد عليهم، وكيدهم عاد عليهم، فهكذا طيرتهم عادت عليهم وحلّت بهم. وسُمّي جزاء المكر: مكراً، وجزاء الكيد: كيداً؛ تنيبها على أن الجزاء من جنس العمل.

ولمّا ذكر سبحانه أن ما أصابهم من حسنةٍ وسيئةٍ - أي نعمةٍ ومحنةٍ - فالكلُّ منه تعالى بقضائه وقدره، فكأنهم قالوا: فما بالك أنت تصيبك الحسناتُ والسيئاتُ كما تصيبنا؟ فذكر سبحانه أن ما أصابه من حسنةٍ فمن الله منّ بها عليه، وأنعم بها عليه، وما أصابه من سيئةٍ فمن نفسه، أي: بسببه ومن قبله، أي: لا لنقص ما جاء به، ولا لشرّ فيه، ولا لشؤمٍ يقتضي أن تصيبه السيئة، بل بسببٍ من نفسه ومن قبله.

(١) أخرجه أحمد (٣٨٨/٢)، وأبو داود (٣٩١٧)، وغيرهما من حديث أبي هريرة بإسنادٍ فيه راوٍ لم يسمَّ. وورد التصريح به، وهو ثقة، عند أبي الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨). وانظر: «السلسلة الصحيحة» (٧٢٦).

(٢) أخرجه البخاري (٦٢٥٨)، ومسلم (٢١٦٣) من حديث أنس بن مالك.

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّفْتَنُونَ﴾: إنَّ طائرهم هاهنا هو السبب الذي يجيء فيه خيرهم وشرهم، فهو عند الله وحده، وهو قَدْرُهُ وَقَسْمُهُ، إن شاء رزقكم وعافاكم، وإن شاء حرمكم وابتلاككم.

وَمِنْ هَذَا قَالُوا: طَائِرُ اللَّهِ لَا طَائِرُكَ^(١)، أي: قدرُ الله الغالبُ الذي يأتي بالحسنات ويصرفُ السيئات، ومنه: «اللهمَّ لا طيرَ إلا طيرُك، ولا خيرَ إلا خيرُك، ولا إلهَ غيرُك».

وعلى هذا، فالمعنى بطائرکم^(٢): نصيبكم وحظكم الذي يطيرُ لكم^(٣). وَمَنْ فَسَّرَهُ بِالْعَمَلِ، فالمعنى: طائرُكم الذي طار عنكم من أعمالكم.

وبهذين القولين فسَّرَ معنى قوله تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾، وأنه ما طار عنه من عمله، أو طار له: ما قُضِيَ عليه، وقُدِّرَ عليه، وكُتِبَ له من الرزق والأجل والشقاوة والسعادة.

فصل

وقد ثبت في «الصحيحين»^(٤) عن النبي ﷺ أنه قال في وصف السبعين ألفاً الذي يدخلون الجنة بغير حسابٍ أنهم «الذين لا يكتبون، ولا يسْتَرْقُونَ،

(١) انظر: «الزاهر» لابن الأنباري (٢/٣٢٥)، و«غريب الحديث» للخطابي (٢/١٦٩)، و«جمهرة الأمثال» (٢/١٧)، و«الكشاف» (٣/٣٧١).

(٢) أي: المراد بطائرکم.

(٣) (ق): «يطيركم».

(٤) البخاري (٥٧٠٥)، ومسلم (٢١٨) من حديث ابن عباس.

ولا يتطيّرون، وعلى ربهم يتوكلون»، وزاد مسلمٌ وحده: «ولا يرُقون»، فسمعتُ شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: «هذه الزيادة وهم من الراوي (١)، لم يقل النبي ﷺ: «ولا يرُقون»؛ لأنَّ الراقي محسنٌ إلى أخيه، وقد قال النبي ﷺ: «من أسْتَطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه» (٢)، وقد سئل عن الرُقَى فقال: «من أسْتَطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه» (٢)، وقال: «لا بأس بالرُقَى ما لم تكن شركاً» (٣)، والفرقُ بين الراقي والمسترقي أنَّ المسترقي سائلٌ مستعطيٌ ملتفتٌ إلى غير الله بقلبه، والراقي محسنٌ نافع» (٤).

قلت: والنبي ﷺ لا يجعلُ تركَ الإحسان المأذون فيه سبباً للسبِّ إلى الجنان، وهذا بخلاف ترك الاسترقاء، فإنه توكلٌ على الله، ورغبةٌ عن سؤال غيره، ورضاءٌ بما قضاه، وهذا شيءٌ وهذا شيءٌ (٥).

وفي «الصحيحين» (٦) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «لا عدوى»

(١) وهو سعيد بن منصور، شيخ مسلم. ووقعت كذلك في حديث أنس بن مالك، وإسناده ضعيفٌ جداً. انظر: «السلسلة الضعيفة» (٣٦٩٠). وفي حديث خباب عند الطبراني في «الكبير» (٥٦/٤)، وإسناده ساقط.

(٢) أخرجه مسلم (٢١٩٩) من حديث جابر.

(٣) أخرجه مسلم (٢٢٠٠) من حديث عوف بن مالك الأشجعي.

(٤) انظر: «اقتضاء الصراط» (٨٣٧)، و«مجموع الفتاوى» (١/١٨٢، ٣٢٨)، و«الرد على البكري» (١/٣٨٣). واعترض بعضهم على كلام شيخ الإسلام، كما في الفتح (١١/٤٠٩)، وأجاب عنه الشيخ سليمان بن عبد الله في «تيسير العزيز الحميد» (٨٥).

(٥) انظر: «زاد المعاد» (١/٤٩٥)، و«حادي الأرواح» (٨٩).

(٦) «صحيح البخاري» (٥٧٥٤)، و«صحيح مسلم» (٢٢٢٣).

ولا طيرة، وأحبُّ الفألَ الصالح»، ونحوه من حديث أنس (١).

وهذا يحتمل أن يكون نفيًا، وأن يكون نهيًا، أي: لا تطيرُوا، ولكن قوله في الحديث: «ولا عدوى ولا صفَر ولا هامة» (٢) يدلُّ على أن المراد النفي وإبطال هذه الأمور التي كانت الجاهلية تُعانيها، والنفي في هذا أبلغ من النهي؛ لأنَّ النفي يدلُّ على بطلان ذلك وعدم تأثيره، والنهي إنما يدلُّ على المنع منه.

وقد روى ابنُ ماجه في «سننه» (٣) من حديث سفيان، عن سلمة، عن عيسى بن عاصم، عن زرِّ، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسولُ الله ﷺ: «الطيرة شركٌ، وما منَّا إلا، ولكنَّ الله يُذهبه بالتوكل».

وهذه اللفظة «وما منَّا إلا...» إلى آخره، مدرجة في الحديث، ليست من كلام النبي ﷺ، كذلك قاله بعض الحفاظ (٤)، وهو الصواب؛ فإنَّ الطيرة نوعٌ من الشرك كما هو في أثر مرفوع: «من ردَّته الطيرة فقد قارَف الشرك» (٥)،

(١) أخرجه البخاري (٥٧٥٦)، ومسلم (٢٢٢٤).

(٢) أخرجه البخاري (٥٧٠٧)، ومسلم (٢٢٢٠) من حديث أبي هريرة.

(٣) (٣٥٣٨)، وأبو داود (٣٩١٠)، والترمذي (١٦١٤)، وغيرهم. وصححه الترمذي، وابن حبان (٦١٢٢)، والحاكم (١٨/١) ولم يتعقبه الذهبي.

(٤) منهم: سليمان بن حرب شيخ البخاري، والمنذري، وابن حجر. انظر: «العلل الكبير» للترمذي (٤٨٥)، و«الترغيب والترهيب» (٣٣/٤)، و«الفتح» (٢١٣/١٠)، و«النكت على ابن الصلاح» (٨٢٦/٢، ٨٢٧). وخالف في ذلك ابنُ القطان في «بيان الوهم والإيهام» (٣٨٧/٥)، والألباني في «الصحيحة» (٤٢٩) جرياً على ظاهر الإسناد.

(٥) أخرجه ابن وهب في «الجامع» (٦٥٦، ٦٥٧)، والذهبي في «السير» (٥١٧/١٦) =

وفي أثرٍ آخر: «من أرجعته الطَّيْرَةَ من حاجةٍ فقد أشرك» قالوا: وما كَفَّارُهُ ذلك؟ قال: «أن يقول أحدكم: اللهم لا طيرَ إلا طيرُك ولا خيرَ إلا خيرُك»^(١).

وفي «صحيح مسلم»^(٢) من حديث معاوية بن الحكم السُّلَمي أنه قال: يا رسول الله، ومنا أناسٌ يتطيرون؛ فقال: «ذلك شيءٌ يجدُهُ أحدكم في نفسه فلا يصدِّئُهُ»؛ فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالتطير إنما هو في نفسه وعقيدته، لا في المتطير به، فوهمه وخوفه وإشراكه هو الذي يُطيره ويصدِّئه، لا ما رآه وسمِعَه.

فأوضح ﷺ لأُمَّته الأمر، وبيّن لهم فسادَ الطَّيْرَةِ؛ ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة، ولا فيها دلالة، ولا نصبها سبباً لما يخافونه ويحذرونه، لتطمئن قلوبهم، ولتسكن نفوسهم إلى وحدانيته تعالى التي أرسل بها رسله، وأنزل بها كتبه، وخلق لأجلها السموات والأرض، وعمّر الدارين الجنة والنار، فبسبب التوحيد - ومن أجله - جعل الجنة دارَ التوحيد وموجباته وحقوقه، والنار دارَ الشرك ولوازمه وموجباته، فقطع ﷺ علقَ الشرك من قلوبهم لئلا يبقى فيها علقَةٌ منها، ولا يتلبسوا بعملٍ من أعمال أهل البتة.

= من حديث فضالة بن عبيد، من طرقٍ ثبت بها.

وروي من حديث رويغ بن ثابت رضي الله عنه.

أخرجه البزار (٢٣١٦)، وفي إسناده جهالة. وقال أبو حاتم في «العلل» (٢/٢٨٢):

«هذا حديثٌ منكر». وحسنه ابن حجر في «مختصر زوائد البزار» (١١٦٠).

(١) أخرجه أحمد (٢/٢٢٠)، وابن عبد البر في «التمهيد» (١٠١/٢٤)، وغيرهما من

حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً بسندٍ فيه لين، ومن يصحح رواية العبادلة عن ابن

لهيعة يصححه.

(٢) (٥٣٧).

وفي الحديث المعروف: «أَقْرُؤُوا الطَّيْرَ عَلَى مَكَانَتِهَا»^(١).

قال أبو عبيد في «الغريب»^(٢): أراد: لا تزجروها^(٣)، ولا تلتفتوا إليها، أقرؤها على مواضعها التي جعلها الله لها ولا تتعدوا ذلك إلى غيره، أي: أنها لا تضُرُّ ولا تنفع.

وقال غيره: المعنى: أقرؤها على أمكنتها، فإنهم كانوا في الجاهلية إذا أراد أحدهم سفرًا أو أمرًا من الأمور أثارَ الطَّيْرَ من أوكارها، لينظر أيَّ وجهٍ تسلك، وإلى أيِّ ناحية تطير، فإن خرجت^(٤) ذات اليمين خرج لسفره ومضى لأمره، وإن أخذت ذات الشمال رجع ولم يَمْضِ، فأمرهم أن يُقْرَؤها في أمكنتها، وأبطل فعلهم ذلك^(٥) ونهاهم عنه كما أبطل الاستقسام بالأزلام.

(١) أخرجه أحمد (٦/٣٨١)، وأبو داود (٢٨٣٥)، وغيرهما من حديث سباع بن ثابت عن أم كرز رضي الله عنها.

وصححه ابن حبان (٦١٢٦)، والحاكم (٤/٢٣٧) ولم يتعقبه الذهبي، وأعله في «الميزان» (٢/١١٥).

ووقع في إسناده اختلافٌ في وصله وانقطاعه، والأشبه أنه متصل.

انظر: «مسند الحميدي» (١/١٦٨)، و«علل الدارقطني» (٥/٢١٩)، و«بيان الوهم والإيهام» (٤/٥٨٦).

(٢) (٢/١٣٨).

(٣) (د، ت): «تزجروا بها». (ق): «تزجروا لها». والمثبت من (ط). وفي «غريب الحديث»: «لا تزجروا الطير».

(٤) في «تهذيب الآثار» للطبري (١/٢٠٣ - مسند عمر): «فإن طارت». وهو مصدر المصنف.

(٥) «تهذيب الآثار»: «وأبطل ذلك من فعلهم».

وقال ابن جرير: معنى ذلك: أقرُّوا الطَّيْرَ التي تزجرونها في مواضعها المتمكِّنة فيها، التي هي بها مستقرَّة، وامضُوا لأموركم، فإنَّ زجركم إيَّها غيرُ مُجدِّ عليكم نفعًا، ولا دافعٍ عنكم ضررًا^(١).

وقال آخرون: هذا تصحيْفٌ من الرواة، وخطأٌ منهم، ولا نعرفُ «المَكِنَات» إلا أسْمًا لبيض الضَّبَابِ دونَ غيرها^(٢).

قال الجوهرى: «المَكِنَ يَبِيضُ الضَّبُّ». قال^(٣):

وَمَكَّنُ الضَّبَابِ طَعَامَ العُرْيِ — بِ لا تشتهيهِ نفوسُ العَجَمِ

وفي الحديث: «أقرُّوا الطيرَ على مَكِنَاتِهَا»، ومَكِنَاتِهَا، بالضم والفتح.

قال أبو زياد الكلابي وغيره: إنَّنا لا نعرفُ للطَّيْرِ مَكِنَاتٍ، وإنما هي: وُكُنَاتٍ، فأَمَّا المَكِنَاتُ فإنما هي للضَّبَابِ.

قال أبو عبيد: ويجوزُ في الكلام، وإن كان المَكِنُ للضَّبَابِ، أن يُجْعَلَ للطَّيْرِ تشبيهاً بذلك، كقولهم: مَشَافِرُ الحَبَشِ، وإنما المَشَافِرُ للإبل، وكقول زهير^(٤) يصفُ الأسد:

* له لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تُقَلِّمَ *

(١) «تهذيب الآثار» (١/٢٠٤).

(٢) «تهذيب الآثار» (١/٢٠٣).

(٣) أبو الهندي، شاعرٌ من ولد شيبث بن ربيعي، من أبياتِ في «الحيوان» (٦/٨٩)، و«عيون الأخبار» (٣/٢١٠)، وغيرهما.

(٤) من معلقته، في ديوانه (٣٠)، وصدوره:

* لدى أسدٍ شاكي السلاحٍ مقذِّفٍ *

وإنما له مخالِب»^(١).

قال هؤلاء: فلعل الراوي سَمِع: أَقْرُوا الطَّيْرَ فِي وُكُنَاتِهَا، بِالْوَاوِ؛ لِأَنَّ وُكُنَاتِ الطَّيْرِ عُنُهَا^(٢)، وَحَيْثُ تَسْقُطُ عَلَيْهِ مِنَ الشَّجَرِ وَتَأْوِي إِلَيْهِ^(٣).

وَفِي أَثَرٍ آخَرَ: «[ثَلَاثٌ] مِنْ كَنْ فِيهِ لَمْ يَنْلِ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى: مَنْ تَكَهَّنَ، أَوْ اسْتَقْسَمَ، أَوْ رَجَعَ مِنْ سَفَرٍ مِنْ طَيْرَةٍ»^(٤)، وَقَدْ رُفِعَ هَذَا الْحَدِيثُ.

فَمَنْ اسْتَمْسَكَ بِعُرْوَةِ التَّوْحِيدِ الْوَثْقَى، وَاعْتَصَمَ بِحَبْلِهِ الْمَتِينِ، وَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ، قَطَعَ هَاجِسَ الطَّيْرَةِ مِنْ قَبْلِ اسْتِقْرَارِهَا، وَبَادَرَ خَوَاطِرَهَا مِنْ قَبْلِ اسْتِمْكَانِهَا.

(١) «الصَّحَاحُ» (مَكْن).

(٢) «تَهْذِيبُ الْأَثَارِ» (٢٠٣/١): «مَوَاضِعُ عَشْنِهَا».

(٣) فَتَحَصَّلَ فِي «الْمَكِّنَاتِ» أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ. الْأَوَّلُ: أَنَّ الْمُرَادَ بِهَا الْأَمْكَنَةَ. الثَّانِي: أَنَّهَا جَمْعُ مَكِينَةٍ، وَهِيَ اسْمٌ مِنَ التَّمَكُّنِ. الثَّلَاثُ: أَنَّهَا مَصْحَفَةٌ عَنِ «الْوُكُنَاتِ». الرَّابِعُ: أَنَّهَا بَيْضُ الضُّبَابِ وَاسْتُعِيرَ لِلطَّيْرِ. وَلَا تَعَارُضُ بَيْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي.

وَانظُرْ: «مِنَاقِبِ الشَّافِعِيِّ» لِلْبَيْهَقِيِّ (٣٠٦/١، ٣٠٨)، وَ«غَرِيبِ الْحَدِيثِ» لِابْنِ الْجَوْزِيِّ (٣٦٩/٢).

(٤) أَخْرَجَهُ هِنَادٌ فِي «الزَّهْدِ» (١٣١٣)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (٤٣/٩)، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي «الشَّعْبِ» (٣٤٤/١٩)، وَغَيْرُهُمْ عَنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ مَوْقُوفًا، وَفِي إِسْنَادِهِ انْقِطَاعٌ. وَرَوَى مَرْفُوعًا، أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «الشَّعْبِ» (٣٧٥/٣)، وَهُوَ خَطَأٌ، وَالصَّوَابُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ. انظُرْ: «عِلَلُ الدَّارِقُطْنِيِّ» (٢١٩/٦).

وَرَوَى مَرْفُوعًا عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي «الْأَوْسَطِ» (٢٦٦٣)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي «الْحَلِيَّةِ» (١٧٤/٥)، وَالخَطِيبُ فِي «تَارِيخِ بَغْدَادِ» (٢٠١/٥)، وَغَيْرُهُمْ، وَإِسْنَادُهُ شَدِيدُ الضَّعْفِ.

قال عكرمة: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ أَبِي عَبَّاسٍ، فَمَرَّ طَائِرٌ يُصِيحُ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: خَيْرٌ خَيْرٍ، فَقَالَ لَهُ أَبُو عَبَّاسٍ: «لَا خَيْرَ وَلَا شَرَّ»^(١). فَبَادَرَهُ بِالْإِنْكَارِ عَلَيْهِ؛ لِثَلَا يُعْتَقَدُ لَهُ تَأْثِيرًا فِي الْخَيْرِ أَوِ الشَّرِّ.

وخرج طاووسٌ مع صاحبٍ له في سفرٍ، فصاحُ غُرَابٌ، فقال الرجل: خير، فقال طاووس: وأيُّ خيرٍ عنده؟! والله لا تصحبنى^(٢).

وقيل لكعب: هل تتطير؟ فقال: نعم، فقليل له: فكيف تقول إذا تطيرت؟ قال أقول: اللهم لا طير إلا طيرك، ولا خير إلا خيرك، ولا ربَّ غيرك، ولا قوَّة إلا بك^(٣).

وكان بعض السلف يقول عند ذلك: طيرُ الله لا طيرك، وصباحُ الله لا صباحك، ومساءُ الله لا مساءك^(٤).

وقال ابن عبد الحكم^(٥): لما خرج عمرُ بن عبد العزيز من المدينة، قال مزاحم: فنظرتُ فإذا القمرُ في الدَّبران^(٦)، فكرهتُ أن أقولَ له، فقلت:

(١) أخرجه الدينوري في «المجالسة» (٩٣٧)، وفي إسناده انقطاع، والطبري كما في «فتح الباري» (٢١٥/١٠). وفي مصادر كثيرة دون إسناده.

(٢) أخرجه معمر في «الجامع» (٤٠٦/١٠)، ومن طريقه أبو نعيم في «الحلية» (٤/٤).

(٣) انظر: «شعب الإيمان» للبيهقي (٣٧٦/٣). والمشهور أن هذا السؤال وقع من كعب لعبد الله بن عمرو رضي الله عنهما. وسيأتي.

(٤) انظر: «الزاهر» لابن الأباري (٣٢٦/٢).

(٥) في «سيرة عمر بن عبد العزيز» (٢٧).

(٦) منزل من منازل القمر، غير محمودٍ عندهم، والشعراء يذكرونه بالنحوسة. انظر: «الأنواء» لابن قتيبة (٣٧، ٣٨).

ألا تنظرُ إلى القمر ما أحسن استواءه في هذه الليلة! قال: فنظرَ عمرُ فإذا هو في الدَّبْران، فقال: كأنك أردت أن تُعلِّمني أن القمرَ في الدَّبْران، يا مزاحم، إننا لا نخرجُ بشمسٍ ولا بقمر، ولكننا نخرجُ بالله الواحد القهار^(١).

فإن قيل: فما تقولون فيما رُوِيَ عن النبي ﷺ أنه كان يستحبُّ الفأل؛ ففي «الصحيحين»^(٢) من حديث أنسٍ وأبي هريرة عن النبي ﷺ: «لا عدوى ولا طيرة، وخيرُها الفأل»، وفي لفظ: «وأصدقُها الفأل»^(٣)، وفي لفظ: «وكان يعجبُه الفأل»^(٤)، وفي لفظ مسلم: «ويعجبني الفأل الصالح، الكلمة الحسنة»^(٥).

وقال: «إذا أبردتُم إليَّ بريدًا فاجعلوه حسنَ الاسم حسنَ الوجه»^(٦).

(١) ووقع مثل هذا مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه. أخرجه الرافعي في «التدوين» (١٧٣/٣)، والخطيب في «القول في حكم النجوم» (١٨٤ - مختصره)، ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٧٢/١٨).

(٢) تقدم.

(٣) كما في حديث عروة بن عامر المتقدم (ص: ١٤٧٣) تعليقًا. وفي حديث حابس التميمي عند أحمد (٧٠/٥)، وأبي يعلى (١٥٨٢)، وفي إسناده اضطراب. انظر: «الاستيعاب» (٢٨٠). وفي حديث أنس عند ابن وهب في «الجامع» (٦٤٠)، وإسناده ضعيف. وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني في «الكبير» (١٦٤/٨)، وفي إسناده ضعف كذلك.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٣٥٣٦)، وصححه ابن حبان (٦١٢١). وفي الصحيحين: «ويعجبني الفأل».

(٥) لم أجده عند مسلم، وهو في البخاري (٥٧٥٦).

(٦) مضى القول فيه (ص: ٦٨٠).

وروي عن يحيى بن سعيد أن رسول الله ﷺ قال لِلْقَحَةِ تُحَلَبُ: «من يحلبُ هذه؟»، فقام رجلٌ، فقال له النبيُّ ﷺ: «ما أسمك؟»، فقال الرجل: مُرَّةٌ، فقال له النبيُّ ﷺ: «أجلس»، ثم قال: «من يحلبُ هذه؟» فقام رجلٌ، فقال له النبيُّ ﷺ: «ما أسمك؟» فقال الرجل: حرب، فقال له النبيُّ ﷺ: «أجلس»، ثم قال: «من يحلبُ هذه؟» فقام رجلٌ، فقال له النبيُّ ﷺ: «ما أسمك؟» فقال الرجل: يعيش، فقال له النبيُّ ﷺ: «يعيشُ أحلب»، فحلَبَ (١).

زاد ابنُ وهبٍ في «جامعه» (٢) في هذا الحديث: فقام عمرُ بن الخطاب، فقال: أتكلّمُ يا رسول الله أم أصمتُ؟ قال: «بل أصمتُ، وأخيرُك بما أردتَ، ظننتَ يا عمر أنها طيرةٌ، ولا طيرَ إلا طيرُهُ، ولا خيرَ إلا خيرُهُ، ولكن أحبُّ النّال الحسن».

وفي «جامع ابن وهب» (٣) أن رسولَ الله ﷺ أتى بغلام، فقال: «ما

(١) أخرجه مالك في «الموطأ» (٢٧٨٩)، ومن طريقه ابن وهب في «الجامع» (٦٥٢) عن يحيى بن سعيد مرسلًا.

وأخرجه ابن وهب (٦٥٤)، والحري في «إكرام الضيف» (٦٥)، والطبراني في «الكبير» (٢٧٧/٢٢)، وابن قانع في «معجم الصحابة» (٢٣٩/٣)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٦٦٧٧)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٧٢/٢٤) موصولًا من حديث يعيش الغفاري رضي الله عنه. وفي إسناده لين، وحسنه الهيثمي في «المجمع» (٩٣/٨).

وله شاهد من حديث خلدة الزرقني عند ابن عبد البر في «الاستيعاب» (١٣٦)، ولا يصح، وآخر مرسل عند ابن وهب في «الجامع» (٦٥٣).

(٢) (٦٥٥) من مرسل محمد بن إبراهيم التيمي. ولا يصح.

(٣) (٤٩) من مرسل يزيد بن أبي حبيب. وفيه لين.

سمَّيتُم هذا الغلام؟» فقالوا: السائب، فقال «لا تسمُّوه السائب، ولكن عبد الله»، قال: فغلبوا على أسمه، فلم يمُت حتى ذهب عقله.

وفي «صحيح البخاري»^(١) من رواية الزهري، عن سعيد بن المسيَّب، عن أبيه، أن أباه جاء إلى النبي ﷺ، فقال: «ما اسمك؟» قال: حَزْن، قال: «أنت سَهْل»، قال: لا أُغَيِّرُ أسْمًا سَمَّانيه أبي. قال ابنُ المسيَّب: فما زالت الحُزونةُ فينا بعد.

وروى مالك^(٢) عن يحيى بن سعيد، أنَّ عمر بن الخطاب قال لرجل: ما أسمك؟ قال: جَمْرَة، قال: أين من؟ قال: أين شهاب، فقال: ممَّن؟ قال: من الحُرقة، قال: أين مسكنك؟ قال: بحرَّة النار، قال: بأيِّها؟ قال: بذاتِ لَظي، فقال له عمر: أدرك أهلك فقد احترقوا. فكان كما قال عمر.

وفي غير رواية مالك هذه القصة: عن مجالد، عن الشعبي، قال: جاء رجلٌ من جُهينة إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال له: ما أسمك؟ قال: شهاب، قال: أين من؟ قال: أين جَمْرَة، قال: أين من؟ قال: ابنُ ضِرام، قال: ممَّن؟ قال: من الحُرقة، قال: وأين منزلك؟ قال: بحرَّة النار، قال: ويحك، أدرك منزلك - أو: أهلك - فقد احترقوا. قال: فأتاهم فألفاهم قد احترق عامَّتْهم^(٣).

وقالت عائشة رضي الله عنها: «كان رسولُ الله ﷺ يعجبُه التيمُّنُ ما

(١) (٦١٩٠).

(٢) في «الموطأ» (٢٧٩٠). وهو منقطع. وقد تقدم (ص: ٦٨١).

(٣) انظر: «الإصابة» (١/٥٣٩، ٣/٣٨٨).

أستطاع، في تنعُّله، وترجُّله، ووضوئه، وفي شأنه كلُّه»^(١).
وفي «صحيح البخاري»^(٢) عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: «الشُّومُ في
ثلاث: في المرأة، والدَّار، والدَّابَّة».

وفي «الصحيح»^(٣) أيضًا من حديث سهل بن سعد الساعدي أن رسول
الله ﷺ قال: «إِنْ كَانَ، فِي الْفَرْسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْمَسْكَنِ»، يعني: الشُّومُ.
وفي «الموطأ»^(٤) عن يحيى بن سعيد قال: جاءت امرأةٌ إلى رسول الله

(١) أخرجه البخاري (١٦٨)، ومسلم (٢٦٨).

(٢) (٥٠٩٣). وهو في مسلم (٢٢٢٥).

(٣) «صحيح البخاري» (٢٨٥٩)، و«صحيح مسلم» (٢٢٢٦).

(٤) (٢٧٨٨).

وروي من حديث عكرمة بن عمار، عن إسحاق بن أبي طلحة، عن أنس. أخرجه
البخاري في «الأدب المفرد» (٩١٨)، وأبو داود (٣٩٢٤)، والبيهقي في «الكبرى»
(٨/ ١٤٠)، وابن قتيبة في «تأويل مختلف الحديث» (٨٢) و«عيون الأخبار»
(١/ ١٥٠)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٦٩/ ٢٤). وظاهر إسناده الحُسن، وخرَّجه
الضياء في «المختارة» (١٥٢٩)، لكن قال البخاري: «في إسناده نظر»، وذكر ابن
عبد البر في «الاستذكار» (٢٣١/ ٢٧) أنه روي من حديث أنسٍ مرسلًا، فلعلَّ هذه
هي علته.

ومن حديث صالح بن أبي الأخضر، عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر. أخرجه
الطبري في «تهذيب الآثار» (٢٦ - مسند علي)، والبزار (٦٠٢٠)، وهو خطأ، كما
قال البزار، وثقات أصحاب الزهري يروونه عنه عن عبد الله بن الحارث عن
عبد الله بن شدَّاد مرسلًا، ومن هذا الوجه المرسل أخرجه معمر في «الجامع»
(١٠/ ٤١١)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٦٨/ ٢٤).

ومن حديث زمعة، عن الزهري، عن سعيد، عن أبي هريرة. أخرجه ابن عدي في
«الكامل» (٣/ ٢٣١)، وهو منكر، وزمعة كثير الغلط على الزهري.

ﷺ، فقالت: يا رسول الله، دارٌ سكنّاها، والعددُ كثيرٌ، والمالُ وافرٌ، فقلّ العددُ
وذَهَبَ المالُ، فقال رسولُ الله ﷺ: «دَعُوها، ذميمةٌ».

ولما رأى النبي ﷺ يومَ أحدٍ فرسًا قد لَوَّحَ بذنبه، ورجلاً قد أَسْتَلَّ سيفه،
فقال له: «سُمَّ سيفك»^(١)، فإنني أرى السُّيُوفَ سَتُسَلُّ اليومَ»^(٢).

وكذلك قوله لما رمى واقدُ بن عبد الله عمرو بن الحضرمي، فقتله؛
فقال: «[واقدٌ] وقَدَت الحربُ، وعامرٌ عمَرت الحربُ، وابنُ الحضرمي
حَصَرت الحربُ»^(٣).

ولما خرج النبي ﷺ إلى بدرٍ أَسْتَقْبَلَ في طريقه جبَلين، فسألَ عنهما،
فقالوا: أَسْمُ أحدهما: مُسْلِح، والآخر: مُخْرِيء^(٤)، وأهلُهما بنو النار وبنو

= ومن حديث سكين، عن إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عن ابن مسعود.
أخرجه البيهقي في «الشعب» (٣/٥٢٢)، وابن عدي في «الكامل» (٣/٤٦٣)
وإسناده ضعيف.

ومن حديث سعد بن إسحاق، عن سهل بن حارثة الأنصاري. أخرجه ابن أبي عاصم
في «الآحاد والمثاني» (٤/١٨٠)، والطبراني في «الكبير» (٦/١٠٤)، وأبو نعيم في
«معرفه الصحابة» (٣٣١٦)، وهو مرسل، لم تثبت لسهل صحبة. وفي سعد بن
إسحاق جهالة. انظر: «التاريخ الكبير» (٤/١٠٠)، و«الإصابة» (٣/١٩٥).

(١) أي: أغمده. والشئيم من الأضداد، يكون سلاً وإغماًداً. «النهاية» (شيم).
(٢) أخرجه ابن إسحاق في «السيرة» (٣٠٤). ولعل الرجل هو أبو بكر رضي الله عنه.
انظر: «غريب الحديث» (٢/٦٠٥)، و«كنز العمال» (٥/٨٦٨، ٨٧١).

(٣) هذا من كلام اليهود، وليس من كلام النبي ﷺ، كما سيأتي (ص: ١٥٦٠).

(٤) الضبط من «معجم ما استعجم» (١٢٢٧)، و«معجم البلدان» (٥/٧٢، ١٢٩)، و«سبل
الهدى والرشاد» (٤/٧٩، ١٣٧). وضبط السهمودي في «وفاء الوفاء» (٤/٤٥٩)، =

حُرّاق؛ فكره المرور بينهما، وتركهما على يساره، وسلّك ذات اليمين^(١).
وعرّض عبد الله بن جعفر مالاً له على معاوية، يقال له: الدعان^(٢)،
وقال له: أشتره منّي، فقال له معاوية: هذا مالٌ يقول: دعني!
ولما نزل الحسين بن عليّ بكربلاء قال: ما أسمُ هذا الموضع؟ قالوا:
كربلاء، قال: كربٌ وبلاء^(٣).

ولما خرّج عبد الله بن الزبير من المدينة إلى مكة أنشدّه أحدُ أخويه:
وكُلُّ بني أمِّ سيمسُون ليلَةً ولم يبقَ من أعيانهم^(٤) غيرٌ واحد
فقال له عبد الله: ما أردتَ إلى هذا؟ قال: لم أتعمّده. قال: هو أشدُّ
عليّ^(٥).

= (٤٧٢) «مخرى» بالضم ثم الفتح وكسر الراء المشددة. وسمّياً بذلك فيما قيل لأن عبدًا
كان يرعى بهما غنمًا لسيدته، فرجع ذات يوم من المرعى، فقال له سيده: لم رجعت؟
فقال: إن هذا الجبل مُسْلِخٌ للغنم وإن هذا مُخْرِيٌّ لها، فسمّياً بهما.
(١) انظر: «المغازي» للواقدي (١/ ٥١)، و«سيرة ابن هشام» (٣/ ١٦١)، و«تاريخ
الطبري» (٢/ ٤٣٣).

(٢) دَعَان (كسحاب)، وإد بين المدينة وينبع. وخبر كراهة معاوية لشرائه في «المغانم
المطابة» (٢٩٩)، و«وفاء الوفا» (٤/ ٢٧٥، ٤٠٥) في سياقٍ آخر.

(٣) انظر: «تاريخ دمشق» (١٤/ ٢٢٠). وروي وصف كربلاء بذلك مرفوعًا. انظر:
الأحاد والمثاني (١/ ٣٠٧)، و«المعجم الكبير» للطبراني (٣/ ١٠٦، ١٠٨، ١٣٣).

(٤) في الأصول: «أغنمهم». وهو تحريف. والبيت لمتمم بن نويرة، يرثي أخاه، من
أبياتٍ في «الأغاني» (١٥/ ٢٤٩).

(٥) انظر: «الحيوان» (٣/ ٤٤٨)، و«تاريخ الطبري» (٥/ ٣٤١)، و«أنساب الأشراف»
(٥/ ٣١٥).

وقد كره السلفُ ومن بعدهم أن يُتَّبَعَ الميِّتُ بنارٍ إلى قبره مِنْ مَجْمَرٍ (١) أو غيره (٢)، وفي معناه الشَّمْعُ. قالت عائشة رضي الله عنها: «لا تجعلوا آخَرَ زاده أن تَتَّبِعُوهُ بالنار» (٣).

ولما بايَعَ طلحةُ بن عبيد الله عليَّ بن أبي طالب - وكان أوَّلَ من بايَعَ - قال رجل: أوَّلُ يَدٍ بايعته يَدُ سَلَاءٍ، لا يَتَمُّ هذا الأمرُ له (٤).

ولما بعث عليُّ رضي الله عنه معقلَ بن قيسِ الرِّياحي من المدائن في ثلاثة آلاف، وأمره أن يأخذَ عليَّ الموصلَ ويأتي نَصِيبين ورأسَ العين، حتى يأتي الرِّقَّةَ فيقيمَ بها، فسارَ معقلٌ حتى نزلَ الحَدِيثَةَ، فبينما هو ذات يوم جالسًا إذ نظر إلى كبشين يتناطحان، حتى جاء رجلان فأخذ كلَّ منهما كبشًا فذهب به، فقال شدَّادُ بن أبي ربيعة الخثعمي: سَتُصْرَفُونَ من وجهكم هكذا لا تُغْلِبُونَ ولا تُغْلَبُونَ؛ لافتراق الكبشين سليمين. فكان كذلك (٥).

ولمَّا بعث معاويةُ في شأن حُجر بن عديٍّ وأصحابه، كان الذي جاءهم أَعورَ يقال له: هُدْبَةٌ، وكانوا ثلاثة عشر رجلًا مع حُجر، فنظر إليه رجلٌ منهم،

(١) (ت): «في مجمرة».

(٢) انظر: «مصنف عبد الرزاق» (٣/٤١٧)، وابن أبي شيبة (٣/٢٧٢)، و«الأوسط» لابن المنذر (٥/٣٧١).

(٣) علَّقَه مالك. انظر: «المدونة» (١/٢٥٦). وفي «مصنف عبد الرزاق» (٣/٤١٩)، و«الاستذكار» (٨/٢٢٦) عن بعض السلف.

(٤) انظر: «الثقات» لابن حبان (٢/٢٦٨)، و«تاريخ الطبري» (٤/٤٢٨).

(٥) انظر: «وقعة صفين» (١٤٩)، و«نثر الدر» (٧/٢٣٥)، و«التذكرة الحمدونية» (٨/٢١).

فقال: إن صدق الفأل قُتِلَ نصفنا؛ لأنَّ الرسول أعور، فلمَّا قتلوا سبعةً وافي رسولُ ثانٍ ينهى عن قتلهم، فكفُّوا عن الباقيين (١).

وقال عوانةُ بن الحكم: لما دعا ابنُ الزبير إلى نفسه قام عبد الله بن مطيع ليبايع، فقبضَ عبد الله بن الزبير يده، وقال لعبيد الله بن علي بن أبي طالب: قم فبايع، فقال عبيد الله: قم يا مصعبُ فبايع، فقام فبايع، فتفاءل الناس، وقالوا: أباي أن يبايع ابنَ مطيع وبايع مصعبًا، ليكوننَّ في أمره صعوبةٌ أو شرٌّ (٢). فكان كذلك.

وقال سلمةُ بن محارب: نزلَ الحجاجُ في محاربتِه لابن الأشعث ديرًا قُرَّةً، ونزل عبد الرحمن بن الأشعث ديرًا الجماجم، فقال الحجاج: أستقرُّ الأمرُ في يدي وتجمجمَ به أمره، والله لأقتلنَّه (٣).

وقال عمرو بن مروان الكلبى: حدَّثني مروانُ بن يسار، عن مسلمة مولى يزيد بن الوليد، قال: كنت مع يزيد بن الوليد بناحية القريتين (٤) قبل خروجه على الوليد بن يزيد، ونحن نتذاكرُ أمره، إذ عرضَ لنا ذئبٌ هناك، فتناول يزيدُ قوسه فرمى الذئب، فأصابَ حلقه، فقال (٥): قتلتُ الوليدَ وربَّ الكعبة. فكان كما قال.

(١) انظر: «عيون الأخبار» (١/١٤٧)، و«تاريخ الطبري» (٥/٢٧٤).

(٢) انظر: «البداية والنهاية» (١١/٦٦٧)، و«نثر الدر» (٧/٢٣٧).

(٣) انظر: «معجم ما استعجم» (٥٩٣)، و«معجم البلدان» (٢/٥٢٦)، و«تاريخ الطبري» (٦/٣٤٧).

(٤) قرية كبيرة من أعمال حمص. «معجم البلدان» (٤/٣٣٦).

(٥) في الأصول: «فقلت». والمثبت من (ط).

وقال داود بن عيسى بن محمد بن علي: خرج أبي وأبو جعفر غازيين في بلاد الروم، ومعه غلام له، ومع أبي جعفر مولى له، فسنحت له أربعة أظف^(١)، ثم مضت تُخَاتِلُنَا حتَّى غابت عنَّا، ثم رجعت، ومضى واحد، فقال لنا أبو جعفر: والله لا نرجع جميعًا، فمات مولى أبي جعفر.

وأمر بعض الأمراء^(٢) جارية له تغني، فاندفعت تقول:

هم قتلوه كي يكونوا مكانه كما غدرت يومًا بكسرى مرزبنة^(٣)
فقال: ويلك، غني غير هذا، فغنت:

هَذَا مَقَامٌ مُطَرَّدٌ هُدِمَتْ مَنَازِلُهُ وَدَوْرُهُ^(٤)
فقال: ويلك، غني غير هذا.

فقالت: والله يا سيدي ما أعتد إلا ما يسرك ويسبق إلى لساني ما ترى، ثم غنت:

كَلِيبٌ لِعَمْرِي كَانَ أَكْثَرَ نَاصِرًا وَأَيْسَرَ جُرْمًا مِنْكَ ضَرْجٌ بِالْدَمِّ^(٥)
فقال: ما أرى أمري إلا قريبًا. فسمع قائلًا يقول: قضي الأمر الذي فيه

(١) جمع ظبي.

(٢) هو الأمين، الخليفة العباسي.

(٣) البيت للوليد بن عقبة، في «الكامل» (٩١٦)، و«الحماسة البصرية» (٤٤٥)، و«تاريخ دمشق» (٥٤١/٣٩).

(٤) البيت لعبيد بن حنين. وينسب لغيره. انظر: «أخبار القضاة» (٢٦٣/١)، و«الأغاني» (٣٩٩/٤).

(٥) البيت للناطقة الجعدي، في ديوانه (١٤٣).

تستفتيان^(١).

وقد ذُكِرَ في حرب بني تغلب أن تيمم اللات أرسلَ بنيه في طلب مالٍ له، فلَمَّا أَمْسَى سَمِعَ صَوْتَ الرِّيحِ، فقال لامرأته: أنظري من أين نشأ السحاب؟ ومن أين نشأت الرِّيح؟ فأخبرته أن الرِّيحَ طالعةٌ من وجه السحاب، فقال: والله إنني لأرى ريحًا تُدهِدُهُ الصَّخْر، وتمحُّقُ الأثر. فلَمَّا دَخَلَ عليه بنوه، قال لهم: ما لقيتم؟ قالوا: سِرْنَا من عندك، فلَمَّا بَلَّغْنَا دِعْصَ^(٢) الشَّعْثَمَيْنِ إِذَا بَعْفِرٍ^(٣) جاثماتٍ على دِعْصٍ من رمل. فقال: أمشرفات أم مغربيات؟ قالوا: مغربيات^(٤). قال: فما ریحکم: ناطح أم دابر أم بارح أم سانح؟ فقالوا: ناطح. فقال لنفسه: يا تيمم اللات، دِعْصُ الشَّعْثَمَيْنِ - والشَّعْثَمُ الشَّيْخُ الكَبِيرُ^(٥) -، وأنت شعثم بني بكر، وجواثم بدعص، وريح تطحت فبرحت.

(١) انظر: «تاريخ الطبري» (٥١٢/٨)، و«تاريخ دمشق» (٢٦/٢٢٧)، و«الأغاني» (١٣٨/٥)، و«نثر الدر» (٢٤٧/٧)، و«التذكرة الحمدونية» (٢٣/٨)، و«محاضرات الأدباء» (٣٠١/١).

(٢) (ق): «غصن». وهو تحريف. والدعص: الكثيب من الرمل المجتمع. والشعثمين: موضع كانت به وقعة مشهورة. وقيل: هما رجلان قتلا في تلك الوقعة، فنسب إليهما الموضع. انظر: «التاج» (شعثم)، و«أمالي القالي» (١٣١/٢)، وسمط «اللاللي» (١١٢، ١١٣).

(٣) (ت): «بجفر». والعُفر: ظباء تعلقو بياضها حمرة. «المعاني الكبير» (٦٩٧)، و«اللسان» (عفر).

(٤) من (ط)، وليست في الأصول.

(٥) هذا المعنى أخلت به المعاجم، كما أخلَّ جُلُّها بهذا الحرف. وانظر: «الاشتقاق» (٣٤٩)، و«الجمهرة» (١١٣٢).

قال: ثمَّ ماذا؟ قالوا: ثمَّ رأينا ذئبًا قد دَلَع لسانَه مِنْ فِيهِ، وهو يجرد شعره^(١) عليه. فقال: ذلك حَرَّانٌ نائِرٌ ذو لسانٍ عدول، حامِي الظَّهر، همُّه سفكُ الدِّماء، وهو أرقمُ الأرقام، يعني مهلهلاً^(٢). قال: ثمَّ ماذا؟ قالوا: ثمَّ رأينا ريحًا وسحابًا. قال: فهل مُطِرتم؟ قالوا: بلى. قال: بيريقي؟ قالوا: قد كان ذلك. فقال: أماءُ سائل؟ [قالوا: نعم]. فقال: ذلك دمٌ سائلٌ ومُرَهفاتٌ. قال: ثمَّ مه؟ قالوا: ثمَّ طلعتنا تلعة الصَّلعاء^(٣)، ثمَّ تصوَّبنا من تلِّ فاران. قال: فكنتم سواءً أو مترادفين؟ قالوا: بل سواء. قال: فما سماؤكم؟ قالوا: دَجْناء^(٤). قال: فما ريحُكم؟ قالوا: ناطح. قال: فما فعل الجيش الذين لقيتم؟ قالوا: نجونا منه هربًا، وجدَّ القومُ في إثرنا. قال: ثمَّ مه؟ قالوا: ثمَّ رأينا عُقابًا منقُصَةً على عُقاب، فتشابكا وهويا إلى الأرض، قال: ذاك جمعُ رامٍ جمعًا فهو لاقية. قال: ثمَّ مه؟ قالوا: ثمَّ رأينا سَبْعًا على سَبْعٍ ينهشُه، وبه بقيَّةٌ لم يمت. فقال: ذروني، أما والله إنها لقبيلةٌ مصروعةٌ مأكولةٌ مقتولةٌ من بني وائلٍ بعد عزٍّ وامتناع.

وذكروا أنَّ تيمَّ اللَّات هذا مرَّ يومًا بجملٍ أُجرب، وعليه ثلاثةٌ غرَّاب^(٥)، فقال لبيته: ستقفون عليَّ مقتولًا. فكان كما قال، وقُتِل عن قريب.

(١) كذا في (ت). وهي مهملة في (د، ق). ولست منها على بينة. وفي (ط): «يطحر

وشعره عليه». وفي «بلوغ الأرب» للآلوسي (٣/٣٠٨): «يحرِب وشعره عليه».

(٢) مهلهل بن ربيعة.

(٣) في الأصول: «قلعة الصنعا». وفي (ط): «قلعة الضعفاء». وفي «بلوغ الأرب»: «قلعة

صنعا». ولعل المثبت أقرب. انظر: «معجم البلدان» (٣/٤٢١).

(٤) ممطرةٌ مظلمة. وفي (ت): «دخياء». والليللة الدخياء: المظلمة.

(٥) جمع غرَّاب، وهو الشديد السواد. والمراد هنا: الغراب.

وكذلك قولُ علقمة في مسيره مع أصحابه، وقد مرُّوا في الليل بشيخٍ فانٍ، فقال: لقيتم شيخًا كبيرًا فانيا يُغالبُ الدهرَ والدَّهرُ يغالبه، يخبركم أنكم ستلقون قومًا فيهم ضعفٌ ووهن. ثمَّ لقي سُبُعًا، فقال: دلاجٌ^(١) لا يُغلب. ثمَّ رأى غرابًا ينفُضُ بجؤجؤه^(٢)، فقال: أبشروا، ألا ترون أنه يخبركم أن قد أطمأنت بكم الدار؟ فكان كذلك^(٣).

وذكر المدائنيُّ، قال: خرج رجلٌ من لِهَبٍ - ولهم عِيافة - في حاجةٍ له، ومعه سقاءٌ من لَبَنٍ، فسار صدرَ يومه، ثمَّ عطش، فأناخَ ليشرب، فإذا الغرابُ ينعب، فأثارَ راحلته، ومضى، فلما أجهده العطشُ أناخَ ليشرب، فنعب الغراب، فأثارَ راحلته، ثمَّ الثالثة، نعب الغرابُ وتمرَّغ في التراب، فضرب الرجلُ السِّقاءَ بسيفه، فإذا فيه أسودٌ ضخَم^(٤)، ثمَّ مضى، فإذا غرابٌ على سِدْرَةٍ، فصاحَ به، فوقعَ على سَلَمَةٍ^(٥)، فصاحَ به، فوقعَ على صخرة، فانتهى إليه، فإذا تحت الصخرة كنز. فلما رجع إلى أبيه، قال له: ما صنعت؟ قال: سرتُ صدرَ يومي، ثمَّ أنختُ لأشرب، فإذا الغرابُ ينعب. قال: أثره، وإلا لستَ بابني. قال: أثرته، ثمَّ أنختُ لأشرب، فنعب الغرابُ وتمرَّغ في التراب. قال: أضرب السِّقاءَ، وإلا لستَ بابني. قال: فعلتُ، فإذا أسودٌ

(١) كذا في الأصول. والدَّلُوح والدَّلُوج: الذي يمرُّ بحمله مثقلًا. انظر: «اللسان» (دلع)، و«شرح أشعار الهذليين» (١/١٣٨).

(٢) وهو مجتمع رؤوس عظام الصدر.

(٣) لعل هذه الأخبار من كتاب المدائني في القيافة والزجر، كالأخبار التالية.

(٤) في «الجلس والآنيس»: «أسود سالخ». والمثبت من الأصول والمصدرين الآتين. والأسود: العظيم من الحيَّات.

(٥) شجرة معروفة ذات شوك يدبغ بورقها. «اللسان» (سلم).

ضحخم. قال: ثمّ مه؟ قال: ثمّ رأيتُ غرابًا واقفًا على سِدْرَةٍ. قال: أطْرُهُ، وإلا لستَ بابني. قال: أطْرُهُ، فوقع على سَلَمَةٍ. قال: أطْرُهُ وإلا لستَ بابني. قال: فوقع على صخرة. قال: أخبرني بما وجدت. فأخبره! (١).

وذكر أيضًا أن أعرابيًا أضلَّ دَوْدًا له وخادمًا، فخرج في طلبهما، إذ اشتدَّت عليه الشمس، وحميَّ النهار، فمرَّ برجلٍ يحلبُ ناقة، قال: أظنه من بني أسد، فسأله عن ضالَّته. قال: أذن، فاشرب من اللبن، وأدلك على ضالَّتكَ. قال: فشرِب، ثمَّ قال له: ما سمعتُ حين خرجت؟ قال: بكاء الصَّبيان، ونباح الكلاب، وصراخ الدِّيكة، وئغاء الشاء. قال: تنهاك عن الغُدُوِّ. ثمَّ مه؟ قال: ثمَّ ارتفع النهار فعرض لي ذئبٌ. قال: كَسُوبٌ (٢) ذو ظُفر. ثمَّ مه؟ قال: ثمَّ عرضت لي نعامة. قال: ذات ريشٍ، واسمها حَسَن. هل تركت في أهلك مريضًا يعاد؟ قال: نعم. قال: أرجع إلى أهلك، فدوِّدك وخادمك عندهم. فرجع فوجدهم (٣).

وذكر أبو خالد التيميُّ قال: كنتُ أخذُ الإبل بضماني فأرعاها في ظُهر البصرة، فطرَدت، فخرجتُ أقفو أثرها حتى أنتهيتُ إلى القادسية، فاختلطت عليَّ الآثار، فقلت: لو دخلتُ الكوفة فتحسَّستُ عنها، فأتيَت الكُناسة، فإذا الناسُ مجتمعون على عرَّاف اليمامة، فوقفْتُ، ثمَّ قلتُ له حاجتي، فقال:

(١) انظر: «الجلس والآنيس» (٣/١١٩)، و«نثر الدر» (٧/٢٣٨)، و«التذكرة الحمدونية» (٨/٢٢). وفيها: «فوقع على صخرة. فقال: أحذني يا بني. فأحذاه». أي: أعطني. فأعطاه.

(٢) كثير الكسب. والكواسب: الجوارح. وكساب: اسم للذئب.

(٣) انظر: «عيون الأخبار» (١/١٥٠)، و«الأزمنة والأمكنة» (٢/١٨٨).

بعيدة أشطانِ الهوى جَمْعُ مثلِها

على العاجزِ الباغي الغنى ذو تكاليف^(١)

ولترجعَنَّ. قال: فوجدتها في الشام مع ابن عمِّ لي، فصالحت أصحابها عنها.

وقال المدائني: كان بالسَّواد زاجرٌ يقال له: مهر، فأخبرَ به بعضُ العمَّال، فجعل يكذِّبُ زجره، [ثمَّ] أرسل إليه، فلمَّا أتاه قال: إني قد بعثتُ بغنمٍ إلى مكان كذا وكذا، فانظر هل وصلت أم لم تصل؟ وقد عرفَ العاملُ قبل ذلك أنَّ بينها وبين الكلا رحلة^(٢)، فقال لغلامه: أخرج فانظر أيَّ شيء تسمع؟ قال: وكان العاملُ قد أمرَ غلامه أن يكُمِّنَ في ناحية الدار، ويصيح صياح ابن آوى^(٣)، فخرج غلامُ الزاجر ليسمع، وصاح غلامُ العامل، فرجع إلى الزاجر غلامه وأخبره بما سمع، فقال للعامل: قد ذهبت عنك وقطعَ عليها الطريق، فاستيقت. قال: فضحك العامل، وقال: قد جاءني خبرها أنها وصلت، والصائحُ الذي صاحَ غلامي. قال: إن كان الصائحُ الذي صاحَ ابن آوى فقد ذهبت، وإن كان غلامك فقد قُتِلَ الراعي^(٤). قال: فبلغه بعد ذلك ذهابُ الغنم وقتلُ الراعي.

(١) (ت): «تكاليف». (ق، د) و«بلوغ الأرب» (٣/٣١٠): «تكاليف». والمثبت من (ط)،

وهو أشبه. وانظر: «التعليقات والنوادر» (٧٢١).

(٢) كذا في الأصول. ولعلها: مرحلة، وهي ما يقطعه السائر في نحو يوم.

(٣) حيوان من الفصيلة الكلبيَّة، أصغر حجماً من الذئب. «المعجم الوسيط».

(٤) «نثر الدر» (٧/٢٣٦): «قتل راعيها قبل ذهابها».

وذكرَ عن العُكْلِيِّ^(١) أنه خرج في تسعة نفرٍ هو عاشرُهم ليصيوا الطريق، فرأى غرابًا واقعًا^(٢) على بانه^(٣)، فقال: يا قوم، إنكم تُصابون في سفركم هذا، فازدجروا وأطيعوني وارجعوا، فأبوا عليه، فأخذ قوسه وانصرف، وقُتِلَت التسعة، فأنشأ يقول:

رأيتُ غرابًا واقعًا فوق بانهٍ يُنْشِنِسُ أعلى ريشه ويُطايِرُهُ
فقلتُ: غرابٌ واغترابٌ من النوى وبانٌ فبينُ من حبيبٍ تُجَاوِرُهُ^(٥)
فما أعيفَ العُكْلِيُّ^(٤) لا دَرَّ دَرُّهُ وأزجره للطير لا عزَّ ناصِرُهُ^(٦)

وذكرَ عن كُثَيِّرِ عَزَّةَ أنه خرج يريدُ مصر، وكانت بها عَزَّةٌ، فلقيه أعرابيٌّ من نَهْدٍ، فقال: أين تريد؟ قال: أريدُ عَزَّةَ بمصر، قال: ما رأيتَ في وجهك؟

(١) وهو السمهريُّ بن بشر العكلي.

(٢) (ت): «واقفا».

(٣) شجرٌ سبط القوام ليِّن، يُتَطَيَّرُ به. انظر: «المعجم الوسيط» (٧٧)، و«الموشى» (٢٦٢، ٢٦٥).

(٤) في «الصاهل والشاحج» (٦٠٩) وعامة المصادر التي نسبت الأبيات لكثير في خبره الآتي: «النهدي». قال أبو العلاء: «نهدٌ ليس فيها عيافةٌ على ما يذكرون، وإنما الرواية: فما أعيفَ اللَّهبيُّ». وكذا رواها ابن حزم في «الجمهرة» (٣٧٦).

(٥) في بعض المصادر: «تحاذره». وفي بعضها: «تعاشره». وفي سياق البيت هنا غرابه، والمشهور فيه:

فقلت - ولو أني أشاء زجرته بنفسي - للنهدي: هل أنت زاجره
فقال: غرابٌ واغتراب...

(٦) انظر: «الفوائد والأخبار» لابن دريد (١٠)، و«الحيوان» (٤٤١/٣)، و«الأغاني» (٢٦٣/٢١). والمشهور نسبة الأبيات لكثير، كما سيأتي.

قال: رأيتُ غرابًا ساقطًا^(١) فوق بانهٍ ينتفُ ريشه، فقال: ماتت عَزَّة، فانتَهَره^(٢) ومضى، فوافى مصرَ والناسَ منصرفون من جنازتها، فأنشأ يقول:

فأمَّا غرابٌ، فاغترابٌ وغُرْبَةٌ وبانٌ، فبينٌ من حبيبٍ تعاشرُهُ^(٣)

وذكرَ عنه أيضًا أنه هَوِيَ امرأةً من قومه بعد عَزَّة، يقالُ لها: أمُّ الحويرث، وكانت فائقةَ الجمال، كثيرةَ المال، فقالت له: أخرج فأصب مالا وأتزوَّجك، فخرج إلى اليمن وكان عليها رجلٌ من بني مخزوم، فلما كان ببعض الطريق عَرَضَ له قُوْطٌ - والقوْط: الجماعةُ من الطَّباء -، فمضى، ثمَّ عَرَضَ له غرابٌ ينعَبُ ويفحصُ الترابَ على رأسه، فأتى كُثيْرٌ حيًّا من الأزْدِ ثمَّ من بني لَهَبٍ، وهم من أجزر العرب^(٤)، وفيهم شيخٌ قد سقط حاجباه على عينيه، فقَصَّ عليه ما عَرَضَ له، فقال: إن كنت صادقًا لقد ماتت هذه المرأةُ أو تزوجت رجلاً من بني كعب، فاغتمتُ كُثيْرٌ لذلك، وسقى بطنُهُ^(٥)، فكان ذلك سببَ موته، وقال في ذلك:

(١) كذا في الأصول وبعض المصادر. وهو مستقيم.

(٢) في الأصول: «فانتهى». تحريف. وفي طرة (د): «لعله: فما انتهى».

(٣) انظر: ديوان كُثيْرٍ (٤٦٢)، و«اعتلال القلوب» (٦٤٤)، و«عيون الأخبار»

(١/٤٨١)، و«الموشى» (٢٦٥)، و«زهر الآداب» (٤٨٠)، و«وفيات الأعيان»

(٤/١١٢)، و«الذخيرة» لابن بسام (٨/٥٣٥)، وغيرها.

(٤) انظر: «الاشتقاق» (٤٩١)، و«جمهرة أنساب العرب» (٣٧٦)، و«نسب معد واليمن

الكبير» (٤٨٠)، و«ثمار القلوب» (٢٢٣).

(٥) أصابه الاستسقاء، وهو تجمُّع سائلٍ مَصْلِيٍّ في التجويف البريتوني لا يكاد يبرأ منه.

«المعجم الوسيط».

تِيَمَّمْتُ لِهَبًّا أَبْتَغِي الْعِلْمَ عِنْدَهُم وَقَدْ رُدَّ عَلَّمُ الْعَائِفِينَ إِلَى لِهَبِ
تِيَمَّمْتُ شَيْخًا مِنْهُمْ ذَا أَمَانَةٍ بصيرًا بَزَجْرِ الطَّيْرِ مُنْحِنِي الصُّلْبِ
فَقُلْتُ لَهُ: مَاذَا تَرَى فِي سَوَانِحِ وصوتِ غَرَابٍ يَفْحَصُ الْأَرْضَ بِالْتُرْبِ
فَقَالَ: جَرَى الطَّيْرُ السَّنِيحُ بَيْنَهَا ونادى غَرَابٌ بِالْفِرَاقِ وَبِالسَّلْبِ
فَإِنْ لَا تَكُن مَاتَتْ فَقَدْ حَالَ دُونَهَا سِوَاكَ حَلِيلٌ بَاطِنٌ مِنْ بَنِي كَعْبٍ (١)

وقال رجلٌ من بني أسد: تزوجتُ أبنَةَ عمِّ لي، فخرجتُ أريدُها، فلقيني شيءٌ كالكلب، مندلعاً (٢) لسانه في شِقِّ، فقلت: أخفقتُ (٣) وربُّ الكعبة، فأتيتُ القوم، فلم أصل إليها، ونافرني أهلها، فخرجتُ عنهم فمكثتُ ثلاثة أيام، ثم بدا لي فيهم، فخرجتُ نحوهم، فلقيتُ كلبَةً تَنْظِفُ أَطْبَاقَهَا (٤) لبنًا، فقلت: أدركتُ وربُّ الكعبة، فدخلتُ بأهلي، وحملتُ منِّي بغيلاً، ثم آخر، حتى ولدتُ أولادًا.

وذكرَ عن يحيى بن خالد قال: حجَّ رجلان، فقيل لهما: ها هنا امرأةٌ تزجر، قال: فأتياها فسألاها، فقال أحدهما: ما نُضْمِرُ؟ فقالت: إنك لتسألني عن رجلٍ محبوبٍ مقيّد. ثم سألتها الآخر، فقالت: إنك لتسألني عن رجلٍ مقتول. فقال: هو والله الذي سألت عنه صاحبي، فقالت: هو كما قلت. فسألاها عن تفسير ذلك، فقالت: أما رأيتما الجارية التي مرّت ومعها ديكٌ

(١) انظر: ديوان كثير (٤٦٩)، و«الأغاني» (٣٣/٩)، و«عيون الأخبار» (١/١٤٨).
(٢) (ق، د): «مندلها». (ت): «مدلها». (ط): «مدليا». وفي «بلوغ الأرب» (٣/٢١٢): «مندلع».

(٣) (ت): «اجففت». (ط) و«بلوغ الأرب»: «أخفت». ولم تحرر في (ق).

(٤) تقطر ضرعها.

مشدودُ الرَّجَلَيْنِ حينَ سألني الأولُ؟ قالَا: بلى، قالت: فلذلك قلتُ: إنه محبوسٌ مقيدٌ، قالت: ورأيتُ الجاريةَ حينَ رجعتُ وسألتني أنتِ والدَّيْكَ مذبوحٌ، فقلتُ: مقتولٌ.

وذكر المدائنيُّ أنَّ أهلَ بيتٍ من العجم كانوا إذا غاب الرجلُ عن أهله ولم يأتهم خبره أربعَ حجَجٍ زوَّجوا أمرأته، فتزوَّج منهم رجلٌ جارية، وغاب أربعَ حجَجٍ لا يأتهم، فأرادوا تزويجَ الجارية وكانت مشغوفةً به، فقالت: دعوني سنةً أخرى، فأبوا عليها، وأتوا زاجرًا لهم، فخرج الزاجرُ ومعه تلميذٌ له، فتلقَّاهم قومٌ يحملونَ ميتًا ويدُ الميتِ على صدره، فقال الزاجرُ لتلميذه: مات الرجلُ، قال: ما مات، ألا ترى يدَ الميتِ على صدره يخبرُ أنه هو الميتُ والرجلُ صحيحٌ^(١)؟ فرجعا فأخبرا الحاكمَ أنه لم يمِت، فأمر بتأجيلها سنةً، فجاء زوَّجها بعد شهرٍ.

وذكر ابنُ قتيبة عن إبراهيم بن عبد الله، قال: دخل عليَّ رجلٌ ضريراً زاجرٌ من العرب، وقد خبَّأتُ شيئاً به^(٢) عنوانٌ من كتاب^(٣)، فقلت: أخبرني بما خبَّأتُ لك، فنظرَ قليلاً، ثمَّ قال: هو من نباتِ الماء^(٤). فقلت: زدني في

(١) «نثر الدر» (٧/٢٣٥): «والرجل حي».

(٢) رسمها في الأصول يشبه: «سحابه». ولعل ذلك الشيء قطعة من ورق البردي، وهو نباتٌ مائي، وكان كثيراً منتشرًا لذلك العهد. انظر: «المخطوط العربي» للحلوجي (٢٥، ٢٦).

(٣) كذا في الأصول، مضبوطةٌ مجوَّدة في (د). وفي (ط): كتان.

(٤) الحرفان الأولان مهملان في (د). وفي (ق، ت): «بنات». وبنات الماء كل ما يألف الماء من السمك والطير والضفادع. انظر: «المرصع» لابن الأثير (٣٠٧، ٣١٦)، و«ثمار القلوب» (٣٤٤). ولا موضع لها هنا.

الشرح، قال: هو قطعةٌ من كتاب. فسألته عن ذلك، فقال: سألتني عن الحَبِيءِ، فوقعت يدي على الحَصِيرِ^(١)، فقلتُ: إنه من نبات الماء، فقلتُ: زدني، وصاح صائِحٌ من جانب الدار: يا سُويْدُ^(٢)، فقضيتُ بالسَّوادِ، وبأنه صغيرٌ للتصغير، ثمَّ نظرتُ فلم يكن ذلك أولىٰ بأن يكون قطعةً من كتاب! قال: وسألته عن مِقْرَاضَيْنِ في يدي قد أدخلتُ إصبعي في حلقتيهما، فقال: في يدك خاتمٌ من حديد.

وذكر ابنُ عيينة، عن الزهري، عن محمد بن جبير بن مُطْعِمٍ، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أنه كان يرمي الجمرة، فجاءته حصاةٌ فأصابت جبهته، ففصَدَت منه عِرْقًا، فقال رجلٌ من بني لَهَبٍ: أشعرَ أميرُ المؤمنين^(٣)، وربُّ الكعبة، لا يقومُ هذا المقام أبدًا. فُقِتِلَ بعد ذلك^(٤).

وثبت في «الصحيحين»^(٥) من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «الشُّؤْمُ في الدَّارِ، والمرأة، والفرس».

(١) وكان يصنع من البردي. انظر: «اللسان» (حصر).

(٢) «يا سويد» ليست في (ق).

(٣) أي: أعلم بعلامة للقتل، كما تُعلم البدنة إذا سيقت للنحر. وقيل: إن أحدهم قال ذلك، يريد أنه دُمِّي كما يدُمِّي الهدى، فسمعه اللُّهبي، فذهب به إلى القتل؛ لأن العرب كانت تقول للملوك إذا قُتِلوا: أشعروا؛ صيانة لهم عن لفظ القتل. انظر: «تهذيب اللغة» (١/٤١٦)، و«النهاية» (شعر).

(٤) أخرجه معمر في «الجامع» (١٠/٤٠٢)، ومن طريقه ابن سعد (٣/٣٣٤)، وابن أبي عاصم في «الأحاد والمثاني» (١/٥٠) وغيرهما، بإسنادٍ صحيح.

ورواه ابن سعد (٥/٦٣) من وجهٍ آخر لا بأس به.

(٥) «صحيح البخاري» (٢٨٥٨)، و«صحيح مسلم» (١١٥/٢٢٢٥).

وفي لفظٍ فيهما: «لا عدوى»، ولا صَفَرٌ، ولا طَيْرَةٌ، وإنما الشُّؤْمُ في ثلاثة: المرأة، والفرس، والدار»^(١).

وفي لفظٍ آخر فيهما: «إن يكن الشُّؤْمُ في شيءٍ حقًا، ففي الفرس، والمسكن، والمرأة»^(٢).

وفي بعض طرق البخاري^(٣): «والدَّابَّة»، بدل: «الفرس».

وفي «الصحيحين»^(٤) أيضًا عن سهل بن سعد الساعدي، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إن كان، ففي المرأة، والفرس، والمسكن». يعني الشُّؤْم. وقال البخاري: «إن كان في شيء».

وفي «صحيح مسلم»^(٥) عن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال: «إن كان في شيء، ففي الرَّبِيع، والخادم، والفرس».

وفي «صحيح مسلم»^(٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ».

(١) «صحيح البخاري» (٥٧٥٣)، و«صحيح مسلم» (٢٢٢٥/١١٦).

(٢) «صحيح مسلم» (٢٢٢٥/١١٧) بلفظ «إن يكن من الشُّؤْم شيءٌ حقٌّ ففي الفرس والمرأة والدار». ولم أجده في البخاري. وعزاه ابن حجر في «الفتح» (٦١/٦) لمسلم. وانظر: «الجمع بين الصحيحين» لعبد الحق (٣/٣٨٣).

(٣) (٥٧٥٣).

(٤) «صحيح البخاري» (٢٨٥٩، ٥٠٩٥)، و«صحيح مسلم» (٢٢٢٦) واللفظ له.

(٥) (٢٢٢٧). والرَّبِيع: الدار.

(٦) (٢٢٢١)، و«صحيح البخاري» (٥٧٧١).

وفي «موطأ مالك»^(١) أنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج، عن أبي عطية أن رسول الله ﷺ قال: «لا عدوى، ولا هام، ولا صفر، ولا يحل للممرض على المصحح، ويحل المصحح حيث شاء»، قالوا: يا رسول الله، وما ذاك؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنه أذى».

وقال ابن وهب^(٢): أخبرني يونس، عن ابن شهاب، أن أبا سلمة بن عبد الرحمن قال: كان أبو هريرة رضي الله عنه يحدثنا عن رسول الله ﷺ: «لا عدوى»، وحديثنا أن رسول الله ﷺ قال: «لا يؤرد ممرض على مصحح» الحديث، ثم صمت أبو هريرة بعد ذلك عن قوله: «لا عدوى»، وأقام [على] أن «لا يؤرد ممرض على مصحح» الحديث.

قال: فقال الحارث بن أبي ذباب - وهو ابن عم أبي هريرة -: قد كنت أسمعك يا أبا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثاً آخر قد سكت عنه، كنت تقول: قال رسول الله ﷺ: «لا عدوى»، فأبى أبو هريرة أن يحدث ذلك^(٣)،

(١) (٢٧٢٤ - رواية يحيى بن يحيى). وهو مرسل من هذا الوجه. وأبو عطية لا يعرف. انظر: «تعجيل المنفعة» (٥٠٨/٢)، و«الاستذكار» (٥٣/٢٧)، و«التمهيد» (١٨٨/٢٤)، وما سيأتي (ص: ١٥٨٨).

وروي عن مالك موصولاً، وفي إسناده اختلاف، ولا يثبت. انظر: «علل الدارقطني» (٢٣١/١١)، و«سنن البيهقي» (٢١٧/٧)، و«أطراف الموطأ» للداني (٢٧٣)، و«بذل الماعون» لابن حجر (٢٩٩). (٢) في «الجامع» (٦٢٧)، ومن طريقه مسلم (٢٢٢١)، وابن حبان (٦١١٥)، وابن عبد البر في «التمهيد» (١٩٠/٢٤)، و«الاستذكار» (٥٨/٢٧).

(٣) كذا في الأصول و«التمهيد». وفي كتاب ابن وهب ومسلم وابن حبان: «أن يعرف ذلك». وهو أصح. وفي «الاستذكار» وما يأتي (ص: ١٥٧٤): «أن يحدث بذلك».

وقال: «لا يُورد مُمرضٌ على مُصبح»، فمأراه الحارثُ في ذلك، حتى غضبَ أبو هريرة ورَطَنَ بالحِشِيَّة، فقال للحارث: أتدري ماذا قلتُ؟ قال: لا، قال أبو هريرة: إني أقول: أبيتُ، أبيتُ.

قال أبو سلمة: فلعمري لقد كان أبو هريرة يحدثنا أن رسول الله ﷺ قال: «لا عدوى»، فلا أدري أنسي أبو هريرة، أو نسخ أحد القولين الآخر؟ قالوا: فهذا النهي عن إيراد المُمرضِ على المُصبحِ إنما هو من أجل الطَّيْرَةِ التي تلحقُ المُصبحَ.

وقال مسددٌ: حدثنا يحيى، عن (١) هشام، عن يحيى بن أبي كثير، عن الحضرمي بن لاحق، عن سعيد بن المسيب، قال: سألتُ سعدَ بن مالك عن الطَّيْرَةِ؟ فانتَهَرني، وقال: من حدَّثك؟ فكرهتُ أن أحدثه، فقال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «لا عدوى، ولا طَّيْرَةَ، ولا هامة، وإن كانت الطَّيْرَةَ في شيءٍ ففي الفرسِ والمرأةِ والدَّارِ، فإذا كان الطَّاعونُ بأرضٍ وأنتم بها فلا تفرُّوا» (٢).

وفي «صحيح مسلم» (٣) عن الشَّريد بن سويد، قال: كان في وفد ثقيفٍ رجلٌ مجذوم، فأرسل إليه النبيُّ ﷺ: «إنا قد بايعناك فأرجع». وفي حديثٍ آخر: «فرَّ من المجذومِ فرارك من الأسد» (٤).

(١) في الأصول: «بن». تحريف. ويحيى هو القطان، وهشام الدستوائي.
(٢) أخرجه مسدد، كما في «إتحاف الخيرة» (٤٢٢/٢) ومن طريقه أحمد (١/١٧٤، ١٨١)، وأبو يعلى (٧٦٦)، والبخاري (١٠٨٢)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٤/٤٤٣)، وغيرهم. وصححه ابن حبان (٦١٢٧)، وهو كما قال. وانظر: «علل الدارقطني» (٤/٣٧٠).

(٣) (٢٢٣١).

(٤) أخرجه البخاري (٥٧٠٧) من حديث أبي هريرة.

فصل

الآن ألتقت حَلَقَتَا البِطَانِ^(١)، وتداعى: «نَزَالِ»^(٢) الفريقان.

نعم؛ وهاهنا أضعافُ أضعافٍ ما ذكرتم، وأضعافُ أضعافه.

وللناس هاهنا مسلكان عليهما يعتمدُ المتكلمون في هذا الباب، لا نرتضيهما، بل نسلُكُ مسلك العدل والتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط، فدينُ الله بين الغالي فيه والجافي عنه، كالوادي^(٣) بين الجبلين والهدى بين الضلالتين، وقد جعل الله هذه الأمة هي الأمة الوسط في جميع أبواب الدين، فإذا انحرف غيرها من الأمم إلى أحد الطرفين كانت هي في الوسط:

* كما كانت وسطاً في باب أسماء الربِّ تعالى وصفاته بين الجهميَّة المعطلة^(٤) والمشبهة الممثلة.

* وكانت وسطاً في باب الإيمان بالرسول بين من عبدهم وأشركهم بالله كالنصارى، وبين من قتلهم وكذبهم^(٥). فأمنوا بهم وصدقوهم ونزلوهم منازلهم من العبودية^(٦).

* وكانت وسطاً في القدر بين الجبرية الذين ينفون أن يكون للعبد فعلٌ

(١) مثلٌ للأمر يبلغ الغاية في الشدة، وقد مرَّ تفسيره (ص: ٨٢٨).

(٢) أسم فعل، بمعنى: أنزل. انظر: «ما بنته العرب على فَعَالٍ» للصفاني (٨٦).

(٣) في الأصول: «والوادي». تحريف. وانظر: «مدارج السالكين» (٢/٤٩٦).

(٤) في الأصول: «والمعطلة». خطأ.

(٥) كاليهود. انظر: «الجواب الصحيح» (٢/١٤٤، ٢٦١).

(٦) (ق): «وتركوهم من العبودية». وهو تحريف.

أو كسبٌ أو اختيارٌ البتّة، بل هو مجبورٌ مقهورٌ لا اختيارَ له ولا فعل، وبين القدرةِ النُّفَاة الذين يجعلونه مستقلاً بفعله، ولا يدخلُ فعلُهُ تحت مقدور الربِّ تعالى، ولا هو واقعٌ بمشيئةِ الله تعالى وقدرته.

فأثبتوا له فعلاً وكسباً واختياراً حقيقةً، هو متعلّقُ الأمر والنهي والثواب والعقاب، وهو مع ذلك واقعٌ بقدرةِ الله ومشيئته، فما شاء الله من ذلك كان، وما لم يشأ لم يكن، ولا تتحرّكُ ذرّةٌ إلا بمشيئته وإرادته، والعبادُ أضعفُ وأعجزُ أن يفعلوا ما لم يشأه الله ولا قدره ولا أقدرهم عليه^(١).

* وكذلك هم وسطٌ في المطاعم والمشارب بين اليهود الذين حرّمت عليهم الطيبات عقوبةً لهم، وبين النصارى الذي يستحلُّون الخبائث، فأحلَّ اللهُ لهذه الأمة الوسط الطيبات وحرّم عليهم الخبائث.

* وكذلك لا تجدُ أهلَ الحقِّ دائماً إلا وسطاً بين طرفي الباطل، فأهلُ السُّنة وسطٌ في النَّحل، كما أن المسلمين وسطٌ في الملل.

* وكذلك ما نحن فيه من هذا الباب؛ فإنهم وسطٌ بين النُّفَاة الذين ينفون الأسبابَ جملة، ويمنعون ارتباطها بالمُسبِّبات وتأثيرها بها، ويسُدُّون هذا الباب بالكلية، ويضطربون فيما ورد من ذلك، فيقابلون بالتكذيب منه ما يُمكنهم تكذيبه، ويُحيلون على الاتِّفاق والمصادفة ما لا قبلَ لهم بدفعه، من غير أن يكون لشيءٍ من هذه الأمور مدخلٌ في التأثير، أو تعلقٌ بالسببية البتّة^(٢).

(١) (ق، د): «لا قدره ولا قدرة عليه». (ت): «لا قدرة ولا قدرة عليه». (ط): «لا قوة له ولا قدرة عليه». والمثبت أشبه.

(٢) (ت): «مدخل أو متعلق بالسببية إليه».

وربما يقولون: إنَّ أكثر ذلك مجردُ خيالاتٍ وأوهامٍ في النفوس، تنفعلُ عنها النفوسُ كأنفعال أرباب الخيالات والأمراض والأوهام. وليس عندهم وراء ذلك شيء.

وهذا مسلكُ نفاة الأسباب وارتباط المسببات بها، وهذا جوابٌ كثيرٌ من المتكلمين^(١).

والمسلكُ الثاني مسلكُ المُثبِتِين لهذه الأمور، المعتقدين لها، الذاهبين إليها، وهي عندهم أقوى من الأسباب الحِسِّيَّة أو في درجتها، ولا يلتفتون إلى 'القدح قاذح فيها، والقدحُ فيها عندهم من جنس القدح في الحِسِّيَّات والضروريَّات.

ونحن لا نسلكُ سبيل هؤلاء ولا سبيل هؤلاء، بل نسلكُ سبيل التوسط والإنصاف، ونجانِبُ طريقَ الجور والانحراف، فلا نُبطلُ الشرعَ بالقدر، ولا نكذبُ بالقدر لأجل الشرع، بل نؤمنُ بالمقدور ونصدقُ الشرع؛ فنؤمنُ بقضاء الله وقدره وشرعه وأمره، ولا نُعارضُ بينهما فنُبطلُ الأسباب المقدورة أو نقدحُ في الشريعة المنزلة، كما فعله الطائفتان المنحرفتان.

فإحداهما: أبطلت ما قدره الله من الأسباب بما فهمته من الشرع. وهذا من تقصيرها في الشرع والقدر.

والأخرى: توصلت إلى القدح في الشرع وإبطاله بما شاهدته من تأثير الأسباب وارتباطها بمسبباتها لما ظنت أن الشرع نفاها، فكذبت بالشارع. فالطائفتان جانيتان على القدر والشرع.

(١) انظر: «المفهم» للقرطبي (٥/٦٢١)، و«مدارج السالكين» (٣/٤٩٦)، و«إعلام الموقعين» (٢/٢٩٨).

لكن الموقفون المهدئون^(١) آمنوا بقدر الله وشرعه، ولم يعارضوا أحدهما بالآخر، بل صدق كل منهما الآخر عندهم وقرره، فكان الأمر تفصيلاً للقدر وكاشفاً عنه وحاكماً عليه، والقدر أصل للأمر، ومنفذ له، وشاهد له، ومصدق له، فلولا القدر لما وجد الأمر ولا تحقق ولا قام على ساقه، ولولا الأمر لما تميز القدر ولا تبينت مراتبه وتصاريفه، فالقدر مظهر للأمر، والأمر تفصيل له، والله سبحانه له الخلق والأمر، فلا يكون إلا خالقاً أمراً، فأمره تصريف لقدره، وقدره منفذ لأمره.

ومن أبصر هذا حق البصر، وانفتحت له عين قلبه؛ تبين له سر ارتباط الأسباب بمسبباتها وجريانها فيها، وأن القدر فيها وإبطالها إبطال للأمر، وتبين له أن كمال التوحيد بإثبات الأسباب، لا أن إثباتها نقص^(٢) للتوحيد كما زعم منكروها، حيث جعلوا إبطالها من لوازم التوحيد، فجئنا على التوحيد والشرع، والتزموا تكذيب الحس والعقل، ووقعوا في أنواع من المكابرة سلطت عليهم أعداء الشريعة، وأوجبت لهم أن أساؤوا بها الظن وتنقصوها وزعموا أنها خطيئة وإقناعية وجدلية، لا برهانية، فعظم الخطب، ونفاق الأمر، واشتدت البلية بالطائفتين^(٣)، وقد قيل: إن العدو العاقل خير من الصديق الجاهل.

ونحن - بحمد الله - نبين الأمر في ذلك، ونوضحه إيضاحاً يتبين به

(١) (ت): «المهدبون».

(٢) (ق): «نقص». بالمهمله.

(٣) المتكلمين، والفلاسفة. انظر: «تهافت الفلاسفة» (٢٣٩)، و«تهافت التهافت»

(٢/٧٨١)، وما تقدم (ص: ١٤١٨، ١٤٢١).

تصديق كل من الأمرين للآخر، وشهادته له، وتزكيته له، ونبين ارتباط كل من الأمرين بالآخر، وعدم انفكاكه عنه، فنقول وبالله التوفيق:

* أمّا ما ذكرتم من أنّ النبي ﷺ كان يعجبه الفأل الحسن؛ فلا ريب في ثبوت ذلك عنه، وقد قرّن ذلك بإبطال الطيرة؛ كما في «الصحيحين»^(١) من حديث الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا طيرة، وخيرها الفأل»، قالوا: وما الفأل يا رسول الله؟ قال: «الكلمة الصالحة يسمّعها أحدكم».

فابتدأهم النبي ﷺ بإزالة الشبهة وإبطال الطيرة؛ لئلا يتوهموا عليه في إعجابها بالفأل الصالح.

وليس في الإعجاب بالفأل ومحبته شيء من الشرك، بل ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة وموجب الفطرة الإنسانية التي تميل إلى ما يلائمها ويوافقها مما ينفعها.

كما أخبرهم أنه حُبب إليه من الدنيا النساء والطيب^(٢).

(١) «صحيح البخاري» (٥٧٥٤)، و«صحيح مسلم» (٢٢٢٣).

(٢) أخرجه أحمد (١٢٨/٣)، والنسائي (٣٩٤٩)، وغيرهما من حديث ثابت عن أنس مرفوعاً.

وصحّحه الحاكم (١٦٠/٢) على شرط مسلم، ولم يتعقبه الذهبي، وصحّحه المصنف في «زاد المعاد» (١٥٠/١)، وابن الملقن في «البدر المنير» (٥٠١/١)، وقوّه الذهبي في «الميزان» (١٧٧/٢)، وجوّده العراقي في «المغني عن حمل الأسفار» (٣٧٨/١)، وحسنه ابن حجر في «التخليص» (١٣٣/٣)، وصحّحه في «الفتح» (٣٤٥/١١).

وفي بعض الآثار أنه ﷺ كان يُعجبه الفاغية^(١) - وهي نَوْرُ الحِنَاءِ -، وكان يحبُّ الحلواء والعسل^(٢)، وكان يحبُّ الشرابَ الباردَ الحُلُو^(٣)، ويحبُّ حُسْنَ الصَّوْتِ بالقرآن والأذان، ويستمعُ إليه^(٤)، ويحبُّ معالي الأخلاق ومكارم الشَّيم^(٥).

وبالجملة، يحبُّ كلَّ كمالٍ وخيرٍ وما يفضي إليهما.

= وروي عن ثابت مرسلًا، وهو أشبه. انظر: «علل الدارقطني» (٣٠/ق/أ - نسخة المكتبة الناصرية)، و«الضعفاء» للعقيلي (٢/١٦٠، ٤/٤٢٠)، و«سنن البيهقي» (٧/٧٨)، و«المختارة» (١٥٣٣، ١٧٣٧).

وروي نحوه من حديث عائشة، أخرجه أحمد (٦/٧٢)، وفي إسناده رجلٌ مبهم. (١) أخرجه أحمد (٣/١٥٢)، والعقيلي في «الضعفاء» (٣/٤٧)، والطبراني في «الكبير» (١/٢٥٤) من حديث عبد الحميد بن قدامة عن أنس. وعبد الحميد ذكره ابن حبان في «الثقات» (٥/١٢٦)، ونقل العقيلي عن البخاري قوله: «عبد الحميد بن قدامة عن أنس في الفاغية، لا يتابع عليه». واشتبه عليُّ الحافظ ابن حجر في «أطراف المسند» (١/٤٢٨)، فظنه عبد الحميد بن المنذر بن الجارود، الثقة، وتابعه محققو «المسند» (١٢٥٤٦ - مؤسسة الرسالة). وانظر: «السلسلة الضعيفة» (١٧٥٧، ٤٢٧٨).

(٢) أخرجه البخاري (٥٤٣١)، ومسلم (١٤٧٤) من حديث عائشة. (٣) أخرجه أحمد (٦/٣٨)، والترمذي (١٨٩٥)، وغيرهما من حديث الزهري عن عروة عن عائشة. وصححه الحاكم (٤/١٣٧)، ولم يتعقبه الذهبي. وروي من حديث الزهري مرسلًا، وهو الصواب، وإليه ذهب الترمذي، وأبو زرعة في «العلل» (٢/٣٦)، والدارقطني في «العلل» (٥/ق/٢٨ أ)، والبيهقي في «الشعب» (١٠/٤٧٢).

(٤) كما استمع إلى قراءة أبي موسى الأشعري.

(٥) وهذا معلومٌ بالضرورة من هديه وسيرته ﷺ.

والله سبحانه قد جعل في غرائب الناس الإعجابَ بسماع الاسم الحسن ومحَبته وميلَ نفوسهم إليه، وكذلك جعل فيها الارتياح والاستبشارَ والشُّرورَ باسم السَّلام، والفلاح، والنجاح، والتهنئة، والبشرى، والفوز، والظفر، والغنم، والرَّيح، والطَّيب، ونيل الأمانة، والفرح، والعوث، والعزَّ، والغنى، وأمثالها.

فإذا قرعت هذه الأسماءُ الأسماعَ استبشرت بها النفس، وانشرح لها الصَّدر، وقوي بها القلب، وإذا سمعت أضدادها أوجِب لها ضدُّ هذه الحال، فأحزنها ذلك وأثار لها خوفًا وطيرةً وانكماشًا وانقباضًا عمًّا قصدت له وعزمت عليه، فأورث لها ذلك ضررًا في الدنيا ونقصًا في الإيمان ومقارفةً للشرك.

كما ذكره أبو عمر في «التمهيد»^(١) من حديث المقرئ، عن ابن لهيعة: حدَّثنا ابن هبيرة، عن أبي عبد الرحمن الحُبلي، عن عبد الله بن عمرو، عن رسول الله ﷺ قال: «من أرجعته الطَّيرةُ من حاجته فقد أشرك»، قال: وما كفارةُ ذلك يا رسول الله؟ قال: «أن يقول أحدُهم: اللهم لا طيرَ إلا طيرُك، ولا خيرَ إلا خيرُك، ولا إلهَ غيرُك، ثم يمضي لحاجته».

وذكر ابن وهب^(٢) قال: أخبرني أسامةُ بن زيد، قال: سمعتُ نافع بن جبير بن مطعم يقول: سألت كعبَ الأخبار عبد الله بن عمرو: هل تطيرٌ؟ فقال: نعم، قال: فكيف تقول إذا تطيرت؟ قال: أقول: اللهم لا طيرَ إلا طيرُك،

(١) (٢٤/٢٠١). وتقدم الكلام عليه (ص: ١٤٨٥).

(٢) في «الجامع» (٦٦٠)، وابن أبي شيبة (٩/٤٥، ١٠/٣٣٦)، وغيرهما، وإسناده حسن.

ولا خيرَ إلا خيرُك، ولا ربَّ غيرُك، ولا قوَّةَ إلا بك، فقال كعب: إنه أفقهُ العرب، والله إنها لكذلك في التوراة.

وهذا الذي جعله الله سبحانه في طيِّاع الناس^(١) وغرائزهم من الإعجاب بالأسماء الحسنة، والألفاظ المحبوبة، هو نظيرُ ما جعل في غرائزهم من الإعجاب بالمناظر الأنيقة، والرِّياض المُنَوَّرَة، والمياه الصَّافية، والألوان الحسنة، والروائح الطيِّبة، والمطاعم المستلذَّة، وذلك أمرٌ لا يمكنُ دفعه، ولا يجدُّ القلبُ عنه أنصرافاً، فهو ينفَعُ المؤمن، وَيَسُرُّ نفسه، وينسِّطُها، ولا يضرُّها في إيمانها وتوحيدها.

وأخبر ﷺ في حديث أبي هريرة أنَّ الفأل من الطَّيِّرة، وهو خيرُها، فقال: «لا طيِّرة، وخيرُها الفأل»، فأبطل الطَّيِّرة، وأخبر أنَّ الفأل منها، ولكنه خيرُها، ففصل بين الفأل والطَّيِّرة لما بينهما من الامتياز والتضادِّ ونفَعِ أحدهما ومضرة الآخر.

ونظيرُ هذا منعه من الرُّقى بالشرك وإذنه في الرُّقية إذا لم تكن شركاً^(٢) لما فيها من المنفعة الخالية عن المفسدة.

وقد اعتاص هذا الفرقانُ على أفهام كثيرٍ ممَّن غلظ عن معرفة الحقِّ والدِّين حجابُه، وغلظ طبعُه، وكثف عنه فهمُه، فقال: السَّامِعُ إذا سمع مثلاً: يا بَسَّارة، أو: أبشِر، أو: لا تخف، أو: يا نَجِّيح، ونحوه، وسمعَ ضدَّ ذلك، فإمَّا أن يوجب الأمران ما يُشاكِلُهُما، وإمَّا أن لا يوجبا شيئاً؛ فإمَّا أن يوجب

(١) (ت): «طبايع الناس».

(٢) أخرجه مسلم (٢٢٠٠) من حديث عوف بن مالك الأشجعي.

أحدُهما دون الآخر فلا وجهَ له (١).

وهذا [قول] (٢) من عمي عن الهدى وصمَّ عن سماعه، وإنما تحضَّل الهدايةُ من ألفاظ رسول الله ﷺ وتشرقُ ألفاظُها في صدر من تلقَّها بالتصديق والقبول، فأذعن لها بالسمع والطاعة وقابلها بالرضا والتسليم، وعلم أنها منبع الهدى ومعين الحق.

ونحنُ - بحول الله (٣) - نوضِّح لمن أشتبه ذلك عليه فرقانَ ما بينهما، وفائدةُ الفأل، ومضرةُ الطيرة، فنقول: الفأل والطيرة وإن كان مأخذُهما سواءً، ومُجتناهما واحداً، فإنهما يختلفان بالمقاصد، ويفترقان بالمذاهب؛ فما كان محبوباً مستحسنًا تفاءلوا به وسَمَّوه: الفأل، وأحبُّوه ورَضُّوه (٤)، وما كان مكروهًا قبيحًا منفرًا تشاءموا به وكروهوه وتطيروا منه، وسَمَّوه: طيرة؛ تفرقةً بين الأمرين، وتفصيلاً بين الوجهين.

وسئل بعضُ الحكماء، فقيل له: ما بالكم تكرهون الطيرة، وتحبون الفأل؟ فقال: لنا في الفأل عاجلُ البشئِ وإن قَصَرَ عن الأمل، ونكرهُ الطيرة لما يلزمُ قلوبنا من الوجَل.

وهذا الفرقانُ حسنٌ جداً، وأحسنُ منه ما قاله ابنُ الروميِّ في ذلك: الفألُ لسانُ الزمان، والطيرةُ عنوانُ الحدَثان (٥).

(١) انظر: «الحيوان» (٣/٤٦٠)، و«الأزمنة والأمكنة» (٢/٣٥٤).

(٢) زيادة تقديرية.

(٣) (ق): «بحمد الله». خطأ.

(٤) (ق): «ورضيه».

(٥) تقدم (ص: ١٤٧٥).

وقد كانت العربُ تُقَلِّبُ الأسماءَ تطيُّراً وتفاؤلاً، فيسمُّون اللديغَ: سليماً؛
[تفاءلوا] باسم السَّلامة، وتطيِّروا من أَسْمِ السَّقَمِ، ويسمُّون العطشانَ: ناهلاً،
أي: سيَنهَلُ - والنَّهْلُ: الشُّربُ -؛ تفاؤلاً باسم الرِّيِّ، ويسمُّون الفلاةَ: مفازة،
أي: مَنجاة؛ تفاؤلاً بالفوز والنجاة، ولم يسمُّوها مَهْلَكَةً؛ لأجل الطَّيِّرة.

وكانت لهم مذاهبٌ في تسمية أولادهم:

فمنهم من سمَّوه بأسماءِ تفاؤلاً بالطَّفَرِ على أعدائهم، نحو: غالب،
وَعَلَّابٌ، ومالك، وظالم، وعمارم، ومُنازِل، ومُقاتِل، ومُعاريك، ومُسهر،
ومُورِّق، ومُصَبِّح، وطارق.

ومنهم من تفاعل بالسلامة، كتسميتهم بسالم، وثابت، ونحوه.

ومنهم من تفاعل بنيل الحظوظ والسعادة، كسعد، وسعيد، وأسعد،
ومسعود، وسُعدي، وغانم، ونحو ذلك.

ومنهم من قصد التسميةَ بأسماء السَّباعِ ترهيباً لأعدائهم، نحو: أسد،
وليث، وذئب، وضرغام وشبُل، ونحوها.

ومنهم من قصد التسمية بما غَلُظَ وخَشُنَ من الأجسامِ تفاؤلاً بالقوة،
كحَجَر، وصخر، وفهر، وجندل.

ومنهم من كان يخرج من منزله وامرأته تَمَخَّص، فيسمِّي ما تلده باسم
أوَّل ما يلقاه كائناً ما كان، مِن سَبْعٍ أو ثعلبٍ أو ضبِّ أو كلبٍ أو ظبيٍّ أو
جحشٍ^(١) أو غيره^(٢).

(١) في الأصول: «حشيش». وهو تحريف.

(٢) «الاشتقاق» لابن دريد (٥، ٦). وانظر: «الاشتقاق» للأصمعي (٧٣)، و«الحيوان»

(١/ ٣٢٤)، و«فقه اللغة» للثعالبي (٦٣١).

وكان القومُ على ذلك إلى أن جاء الله بالإسلام ومحمدُ رسولهُ ﷺ،
ففرَّق بين الهدى والضلال، والغى والرشاد، وبين الحسن والقبح،
والمحبوب والمكروه، والنافع والضار، والحق والباطل، فكره الطيرةَ
وأبطلها، واستحبَّ الفأل وحَمِدَه، فقال: «لا طيرة، وخيرُها الفأل»، قالوا:
وما الفأل؟ قال: «الكلمة الصالحة يسمُّها أحدكم».

وقال عبد الله بن عباس: «لا طيرة، ولكنه فأل، والفأل المرسل: يسار،
وسالم، ونحوه من الاسم، يعرِّض لك على غير ميعاد»^(١).

وسئل بعض العلماء عن الفأل؟ فقال: أن تسمع وأنت قد أضللتَ بعيرًا
أو شيئًا: يا واجد، أو وأنت خائف: يا سالم^(٢).

وقال الأصمعي: سألتُ ابن عوَنٍ عن الفأل؟ فقال: أن يكون مريضًا
فيسمع: يا سالم^(٣).

وأخبرك عن نفسي بقضيةٍ من ذلك، وهي أنني أضللتُ بعض الأولاد
يوم التروية بمكة وكان طفلًا، فجهدتُ في طلبه والنداء عليه في سائر الركب
إلى وقت يوم الثامن، فلم أقدر له على خبر، فأيستُ منه، فقال لي إنسان: إن
هذا عَجَز، أركب وادخل الآن إلى مكة فتطلبه فيها، فركبتُ فرسًا، فما هو إلا
أن أستقبلتُ جماعةً يتحدثون في سواد الليل في الطريق وأحدُهم يقول:

(١) أخرجه ابن وهب في «الجامع» (٦٢٤) بإسنادٍ ضعيف جدًا.

(٢) انظر: «الحيوان» (٤٦١/٣).

(٣) أخرجه ابن قتيبة في «تأويل مختلف الحديث» (٨٤)، والخطابي في «غريب
الحديث» (١٨٣/١)، و«معالم السنن» (٢٣٥/٤)، وابن عبد البر في «التمهيد»
(١٩٢/٢٤).

ضاع له شيءٌ فلقيه، فلا أدري أنقضاء كلمته كان أسرع أم وجداني الطفل مع بعض أهل مكة في محمله، عرفته بصوته.

فقوله ﷺ: «لا طيرة، وخيرها الفأل» ينفي^(١) عن الفأل مذهب الطيرة من تأثير أو فعلٍ أو شرك، ويخلص الفأل منها.

وفي الفرقان بينهما فائدة كبيرة، وهي أن التطير هو التشاؤم من الشيء المرئي أو المسموع، فإذا استعملها الإنسان فرجع بها من سفره، وامتنع بها مما عزم عليه؛ فقد قرع باب الشرك، بل ولججه وبرىء من التوكل على الله، وفتح على نفسه باب الخوف والتعلق بغير الله والتطير مما يراه أو يسمعه، وذلك قاطع له عن مقام ﴿إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾، و﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾، فيصير قلبه متعلقاً بغير الله عبادةً وتوكلاً، فيفسد عليه قلبه وإيمانه وحاله، ويبقى هدفاً لسهام الطيرة، ويساق إليه من كل أوب، ويقيض له الشيطان من ذلك ما يفسد عليه دينه وديناه، وكم ممن هلك بذلك، وخسر الدنيا والآخرة!

فأين هذا من الفأل الصالح السار للقلوب، المؤيد للآمال^(٢)، الفاتح باب الرجاء، المسكن للخوف، الرابط للجأش، الباعث على الاستعانة بالله والتوكل عليه، والاستبشار المقوي لأمله، السار لنفسه؟! فهذا ضد الطيرة.

فالفأل يفضي بصاحبه إلى الطاعة والتوحيد، والطيرة تفضي بصاحبها إلى المعصية والشرك؛ فلهذا استحَبَّ ﷺ الفأل وأبطل الطيرة.

(١) (د): «شفي». (ق): «يشفي». (ت): «فنى». والمثبت من (ط).

(٢) (ت): «المؤيد بالإيمان».

وأما حديثُ اللَّفْحَةِ^(١)، ومنعُ النبي ﷺ حرباً ومُرةً من حَلْبِهَا، وإذْنُهُ ليعيش في حلبها؛ فليس هذا بحمد الله في شيءٍ من الطَّيِّرَةِ؛ لأنه محالٌّ أن ينهى عن شيءٍ ويُبْطِلهُ ثمَّ يتعاطاه هو، وقد أعاده الله سبحانه من ذلك.

قال أبو عمر^(٢): «ليس هذا عندي من باب الطَّيِّرَةِ؛ لأنه محالٌّ أن ينهى عن شيءٍ ويفعله، وإنما هو من طلب الفأل الحسن، وقد كان أخبرهم عن أقبح الأسماء أنه حربٌ ومُرةٌ، فأكد ذلك، حتى لا يتسمَّى بها أحد».

ثمَّ ساقَ من طريقِ ابنِ لهيعة، عن جعفر بن ربيعة، عن ربيعة بن يزيد، عن عبد الله بن عامر اليَحْضَبِيِّ، عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه^(٣) أن رسول الله ﷺ قال: «خيرُ الأسماء عبد الله وعبدُ الرحمن، وأصدقُها حارثٌ وهمَّامٌ؛ حارثٌ يحرثُ لدنياه، وهمَّامٌ يهْمُ بالخير»^(٤)، وكان يكره

(١) المتقدم (ص: ١٤٩١).

(٢) في «التمهيد» (٧١ / ٢٤). وانظر: «الاستذكار» (٢٣٤ / ٢٧).

(٣) سقط من (ق): «عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه».

(٤) هكذا وقع الحديث موصولاً في «التمهيد» بزيادة معاوية رضي الله عنه، وأخرجه ابن وهب في «الجامع» (٥٣) عن ابن لهيعة عن جعفر بن ربيعة عن عبد الله بن عامر مرسلًا. وهو أشبه. والوصل من أوهام ابن لهيعة.

وهو حديثٌ شامئٌ مرسل، لا يصحُّ موصولاً، وروي من مرسل عبد الوهاب بن بخت، والزهرى، وأبى وهب الكلاعي، ومكحول. انظر: «المراسيل» لابن أبي حاتم (١١٧، ١١٨)، و«العلل» (٣١٢ / ٢)، و«الإصابة» (٤٦١ / ٧).

وفي «صحيح مسلم» (٢١٣٢) من حديث ابن عمر مرفوعاً: «إن أحب أسمائكم إلى الله: عبد الله وعبد الرحمن».

الاسم القبيح؛ لأنه كان يتفأل بالحسن من الأسماء^(١).

ثم ساق من طريق ابن وهب: حدثني ابن لهيعة، عن الحارث بن يزيد، عن عبد الرحمن بن جبير، عن يعيش الغفاري، قال: دعا النبي ﷺ يوماً بناقة، فقال: «من يحلبها؟» فقام رجل، فقال: أنا، فقال: «ما أسمك؟» قال: مُرَّة، قال: «أقعد»، ثم قام آخر، فقال: «ما أسمك؟» قال: «جمرة»، قال: «أقعد»، ثم قام رجل، فقال: «ما أسمك؟» قال: يعيش، قال: «أحلبها»^(٢).

وروى حماد بن سلمة، عن حميد، عن بكر بن عبد الله المزني: أن رسول الله ﷺ كان إذا توجه لحاجة يحب أن يسمع: يا نَجِيع، يا راشد، يا مبارك^(٣).

وقد روي من حديث بريدة أن النبي ﷺ لم يكن يتطيّر من شيء، ولكن كان إذا سأل عن أسم الرجل وكان حسناً رُئي البشاشة في وجهه، وإن كان سيئاً رُئي ذلك في وجهه، وإذا سأل عن أسم الأرض وكان حسناً رُئي ذلك فيه.

(١) في الأصول: «الأشياء». والمثبت من «التمهيد».

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٤٩١).

(٣) أخرجه الحسن بن موسى الأشيب في جزئه (٥٧)، والحارث بن أبي أسامة في «مسنده» (٨٠٣ - زوائده).

وأخرجه الترمذي (١٦١٦)، والطبراني في «الأوسط» (٤١٨١)، وغيرهما موصولاً من حديث حماد بن سلمة عن حميد عن أنس. وقال الترمذي: «حسن صحيح غريب»، وخرّجه الضياء في «المختارة» (٢٠٥٢، ٢٠٥٣).
ورجّح البخاري الرواية المرسلة. انظر: «النكت الظراف» (١/١٨١).

قلت: الحديثُ رواه الإمامُ أحمدُ في «مسنده»^(١): حدثنا عبد الصمد: حدثنا هشام، عن قتادة، عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه، قال: كان رسولُ الله ﷺ لا يتطيَّر من شيء، ولكنه إذا أراد أن يأتي أرضًا سأل عن اسمها، فإن كان حسنًا رُئي ذلك في وجهه، وكان إذا بعث رجلاً سأل عن اسمه، فإن كان حسنَ الاسمِ رُئي البَشْرُ في وجهه، وإن كان قبيحًا رُئي ذلك في وجهه.

وقال أبو عمر^(٢): حدثنا عبد الوارث: حدثنا قاسم: حدثنا أحمد بن زهير: حدثنا حسين بن حريث: حدثنا أوس بن عبد الله بن بريدة، عن الحسين بن واقد، عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه، قال: كان النبي ﷺ لا يتطيَّر، ولكن كان يتفاءل، فركب بريدةً في سبعين راكبًا من أهل بيته من بني أسلم، فتلقَى النبي ﷺ ليلاً، فقال له النبي ﷺ: «من أنت؟» قال: أنا بريدة، فالتفت إلى أبي بكر، قال: «يا أبا بكر، برَدَ أمرنا وصلح»، ثم قال: «ممن؟»، قال: من أسلم. قال لأبي بكر: «سَلِمْنَا»، ثم قال: «ممن؟»، قال: من بني سَهْم، قال: «خرج سهمك»^(٣)،^(٤).

(١) (٥/٣٤٧). وتقدم الكلام عليه (ص: ٦٨٠).

(٢) في «التمهيد» (٢٤/٧٣)، و«الاستذكار» (٢٧/٢٣٥)، و«الاستيعاب» (١٨٥)، وفي مطبوعة الأخير سقط وتخليط.

(٣) (ق): «سهمان». تحريف.

(٤) وأخرجه أيضًا البغوي في «معجم الصحابة» (٢١٦)، وابن عدي في «الكامل» (١/٤١٠)، والخطابي في «غريب الحديث» (١/١٨١)، وأبو الشيخ في «أخلاق النبي ﷺ» (٢٧١)، وغيرهم. وإسناده ضعيفٌ جدًّا، أوس بن عبد الله بن بريدة متروك. انظر: «اللسان» (١/٤٧٠)، و«بيان الوهم والإيهام» (٤/٤٠٩)، و«السلسلة الضعيفة» (٤١١٢، ٥٤٥٠).

قال أحمد بن زهير: قال لنا أبو عمّار^(١): سمعتُ أوسًا يحدثُ هذا الحديث بعد ذلك عن أخيه سهل بن عبد الله، عن أبيه عبد الله بن بريدة، فأعدتُ ثلاثًا: من حدّثك؟ قال: سهلٌ أخي.

والذي يكشفُ أمرَ حديثِ اللَّقْحَةِ ما زاده أبْنُ وهبٍ في «جامعه»^(٢) في الحديث، فقال بعد أن ذكره: فقام عمرُ بن الخطاب فقال: أتكلّمُ يا رسول الله أم أصمتُ؟ قال: «بل أصمت، وأخبرك بما أردت، ظننتَ يا عمرُ أنها طيرة، ولا طيرَ إلا طيرُهُ، ولا خيرَ إلا خيرُهُ، ولكن أحبُّ الفأل الحسن».

فزال بذلك تعلُّق المتطيرين، ووضح أمرُ الحديث، والحمدُ لله ربِّ العالمين.

ويمكنُ أن يكون هذا منه ﷺ على سبيل التأديب لأُمَّته، لئلا يتسمّوا بالأسماء القبيحة، وليبادرَ من أسلمَ منهم وله أسمٌ قبيحٌ إلى إيداله بغيره من غير إيجابٍ منه ولا إلزام، ولكن لوجهين من الاستحباب:

أحدهما: أنتقالُهُم عن مذاهب آبائهم ومقاصد سلفهم الفاسدة القبيحة، التي يُحزِنُ بها بعضهم بعضًا عند سماعها ومُوافاة أهلها ومخالطتهم ومفاجأتهم، لِما يبقى في ذلك من آثار الطيرة الكامنة في الغريزة، فإن سلِمَ العبدُ منها، وجاهد نفسه عليها عند لقيا صاحبها وسماعه لاسم أخيه، لم يسَلَمَ من الكمد وحُزن القلب.

(١) أحمد بن زهير هو ابن أبي خيثمة، وأبو عمار هو الحسين بن حريث.

(٢) (٦٥٥) من مرسل محمد بن إبراهيم التيمي. ولا يصح.

وقد يؤدّي ذلك إلى البغضاء، وإلى ضربٍ من الثّفرة والتفرقة، كالصّديق يدعوه الصّديقُ القبيحُ الاسم فقد يتمنّى خاطره أنه لم يصحبه (١) ولا رآه ولا سمعَ أسمه، حتّى إذا صاح به ودعاه ذو الاسم الحسن أبتهج إليه وأقبل عليه وسرّ بصياحه ودعائه له؛ لراحة قلبه إلى حُسن أسمه.

فقد يدنو (٢) البعيد من قلبه ويبعد الصديق من نفسه من أجل أسمه، فكيف به إذا رآه في نومه (٣)، وعبر له تعبيرُ السوء من اشتقاق أسمه، كيف يعود متمنياً لفقده في رُفاده، متكرّها للقائه، متطيّرًا لرؤيته؟!

وهذا ضدُّ التوادد والتراحم والتآلف الذي قصّد الشارعُ ربطه بين المؤمنين.

فكره ﷺ لأُمَّته مقامها على حالة يؤذي بها بعضهم بعضًا لغير عذرٍ ولا فائدة تعودُ عليهم لا في الدنيا ولا في الآخرة، ويؤدّي هذا إلى التقاطع والتنافر، مع أنه ﷺ قد ندبهم واستحبّ لهم إدخال أحدهم السُرور على أخيه المسلم ما أستطاع، ودفع الأذى والمكروه عنه، فقال: «لا تقاطعوا، ولا تدابروا، وكونوا عبادَ الله إخوانًا، المسلمُ أخو المسلم» (٤).

وقد أمرهم يوم الجمعة بالغسل والطيب عند اجتماعهم (٥)؛ لئلا يؤذي

(١) (ت): «فقد ينهى خاطره أن لا يصحبه».

(٢) (ق): «يدعو». تحريف.

(٣) في الأصول: «من نومه».

(٤) أخرجه مسلم (٢٥٦٤) بنحوه من حديث أبي هريرة.

(٥) أخرجه البخاري (٨٨٠)، ومسلم (٨٤٦) من حديث أبي سعيد.

بعضهم بعضًا برائحته التي إنما يتجشمها^(١) ساعةً للاجتماع^(٢) ثم يفترقا^(٣)،
ومنع أكل الثوم والبصل من دخول المسجد لأجل تأذي النَّاسِ والملائكة
به^(٤)، ومنع الاثنين أن يتناجيا دون صاحبهما خشية تأذيه وحزنه^(٥)، ومنع
أحدَهم أن يأخذ^(٦) متاع أخيه لاعتبًا لأن ذلك يؤذيه^(٧).

ومعلومٌ أنَّ ضررَ الاسم القبيح على كثيرٍ منهم أشدُّ عليه عند همِّه
وخروجه من منزله ورؤية صاحبه في منامه ودعائه له من رائحة الثوم
والبصل.

وهذا من كمال رأفته ورحمته ﷺ بالمؤمنين وعِزَّة ما عَتَبُوا عليه.

ولهذا - والله أعلم -:

١ - غير كثيرًا من الأسماء القبيحة بأحسن منها.

(١) (د، ق): «يتجشمها». وعلّق أحد قراء (د) بخطّ دقيق فوقها: «حشمه من باب ضرب،
وأحشمه بمعنى، أي: آذاه وأغضبه. مختار». «مختار الصحاح» (حشم). والمثبت
من (ت) أشبه، يتجشمها، أي: يتكلّفها.

(٢) (ت): «التي يتجشمها ساعة الاجتماع».

(٣) كذا في الأصول.

(٤) أخرجه البخاري (٨٥٤)، ومسلم (٥٦٤) من حديث جابر.

(٥) أخرجه البخاري (٦٢٩٠)، ومسلم (٢١٨٤) من حديث ابن مسعود.

(٦) في الأصول: «ياكل». وهو تحريف طريف.

(٧) أخرجه أحمد (٢٢١/٤)، وأبو داود (٥٠٠٣)، والترمذي (٢١٦٠)، وغيرهم من

حديث يزيد بن السائب.

قال الترمذي: «حسن غريب». وحسنه البيهقي في «الخلافيات». انظر: «البدر المنير»

(٦/٦٩٨).

٢- وغيرَ أسماءَ حسنةٍ إلى غيرها؛ خشية الطَّيِّرة والتأذي عند نفيها أو الخروج من عند المسمَّى.

٣- أو لتضمُّنها تزكية النفس ونحوها^(١).

فالأول: كتغييره أسمَ الحُبَاب بن المنذر بعبد الرحمن، وقال: «الحُبَاب أسمُ الشيطان»^(٢)، وغيرَ أبا مُرَّة إلى أبي حلوة^(٣)، وغيرَ أبا العاص إلى مطيع^(٤)، وغيرَ عاصية بجميلة^(٥)، وغيرَ أسم بني الشيطان إلى بني عبد الله^(٦)،

(١) انظر: «المسالك» لابن العربي (٥٤٧/٧).

(٢) أخرجه ابن وهب في «الجامع» (٧٦، ٥٢) من وجهين معضل ومرسل. وأخرجه الطبري في «التفسير» (٣٩٦/١٤) من مرسل الشعبي. وابن سعد في «الطبقات» (٥٠١/٣)، والعسكري في «تصحيفات المحدثين» (٤١٢/٢) من مرسل عروة بن الزبير. وابن وهب في «الجامع» (٧٤، ٥٨) من مرسل الزهري وابن المنكدر. وفيها أنه الحباب بن عبد الله بن أبي بن سلول، وسماه النبي ﷺ عبد الله. وروي من وجوه أخرى مرسلة.

وروي موصولاً، ولا يصح. انظر: «الآحاد والمثاني» (٢٤٧٩)، و«مجمع الزوائد» (٥٠/٨، ١٢٢/٣).

(٣) أخرجه ابن وهب في «الجامع» (٦٤) من مرسل الزهري. وكان مولى للعباس رضي الله عنه. ذكره الفاكهي في «أخبار مكة» عن ابن جريج. انظر: «الإصابة» (٩٣/٧).

(٤) أخرجه ابن وهب في «الجامع» (٦٤) من مرسل الزهري.

وفي «صحيح مسلم» (١٧٨٢) أنه ﷺ غيرَ اسم العاص إلى مطيع.

(٥) أخرجه مسلم (٢١٣٩).

(٦) أخرجه ابن وهب في «الجامع» (٨٧) عن ابن لهيعة معضلاً.

وعند أحمد (٣٥٠/٤)، وأبي نعيم في «معرفه الصحابة» (٤٤٥٦) أنه ﷺ غيرَ اسم شيطان بن قرط إلى عبد الله بن قرط، وإسناده حسن، كما قال ابن حجر في «الإصابة» (٢٠٩/٤).

وغيرَ اسمِ أصرمَ إلى اسمِ زُرعة^(١)، وغيَّرَ اسمَ حَزْنٍ - جدُّ سعيد بن المسيب - إلى سهل^(٢)، فأبى قبولَ ذلك، فلزمه مسمًى اسمه من الحُزونة له ولذريته.

وقال أبو داود^(٣): وغيَّرَ النبي ﷺ اسمَ العاص^(٤)، وعزيز^(٥)، وعتلة^(٦)، وشيطان^(٧)، والحكم^(٨)، وُغراب^(٩)، وُحباب^(١٠)، وشهابَ فسَمَّاهُ: هشامًا^(١١)،

(١) أخرجه أبو داود (٤٩١٥)، والطبراني في «الكبير» (١/١٩٦)، وغيرهما. وصححه الحاكم (٤/٢٧٦) ولم يتعقبه الذهبي، وصححه في «السير» (٩/٣٩)، وخرَّجه الضياء في «المختارة» (١٣٠٦، ١٤٩٤).

(٢) أخرجه البخاري (٦١٩٠).

(٣) في «السنن» (٥/٣٣٦).

(٤) إلى مطيع. أخرجه مسلم (١٧٨٢)، كما سلف.

(٥) إلى عبد الرحمن. أخرجه أحمد (٤/١٧٨)، وصححه ابن حبان (٥٨٢٨)، والحاكم (٤/٢٧٦) ولم يتعقبه الذهبي.

(٦) إلى عتبة. أخرجه الطبراني في «الكبير» (١٧/١٢٠، ١٢٢)، وابن قانع في «معجم الصحابة» (٢/٢٦٦)، وابن عبد البر في «الاستيعاب» (١٠٣١)، وغيرهم.

(٧) إلى عبد الله. كما سلف.

(٨) إلى عبد الله. أخرجه البخاري في «التاريخ الكبير» (٢/٣٣٠)، والطبراني في «الكبير» (٣/٢١٤)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٥٣٩، ٥٤٠)، وغيرهم من طرق. وخرَّجه الضياء في «المختارة» (٩/٤١٩). وانظر: «الإصابة» (٢/١٠١، ١٠٢).

(٩) إلى مسلم. أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٨٢٤)، والطبراني في «الكبير» (١٩/٤٣٣)، وغيرهما. وصححه الحاكم (٤/٢٧٥)، ولم يتعقبه الذهبي.

(١٠) إلى عبد الله وعبد الرحمن. كما سلف.

(١١) أخرجه أحمد (٦/٧٥)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٨٢٥)، وغيرهما من حديث عائشة رضي الله عنها. وصححه ابن حبان (٥٨٢٣)، والحاكم (٤/٢٧٧) ولم يتعقبه الذهبي.

وسمى حربياً: سَلْمًا^(١)، وسمي المضطجع: المنيعث^(٢)، وأرضاً أسمها
عَفْرَة سمّاها: خَصْرَة^(٣)، وشعب الضلالة سمّاها: شعب الهدى^(٤)، وبنو
الزُّنية سمّاها: بني الرُّشدة^(٥)، وسمي بني مُعوية: بني رِشدة^(٦).

(١) انظر: «الإصابة» (٣/١٣٧).

وأخرج أحمد (١/٩٨، ١١٨)، والبخاري في «الأدب المفرد» (٨٢٣)، وغيرهما عن
علي رضي الله عنه قال: لما ولد الحسن سمّيته حربياً، ف جاء رسول الله ﷺ فقال: «أروني
ابني، ما سمّيتموه؟» قال: قلت: حربياً، قال: «بل هو حسن». ثم ذكر مثل ذلك في الحسين.
وصححه ابن حبان (٦٩٥٨)، والحاكم (٣/١٦٥، ١٦٨) ولم يتعقبه الذهبي،
وخرّجه الضياء في «المختارة» (٧٨٣).

(٢) أخرجه أبو داود في «الكنى» كما في «الإصابة» (٦/٢١٠)، وأبو نعيم في «معرفه
الصحابة» (٥/٢٦٣٧) من حديث عائشة. وصححه ابن حجر.
وأخرجه ابن أبي شيبة (٨/٦٦٤) مرسلًا.

(٣) أخرجه بهذا اللفظ الطبراني في «الصغير» (١/٢١٨) ومن طريقه الخطيب في
«التاريخ» (٧/٣٦٨)، وابن عدي في «الكامل» (٤/١٩). وروي مرسلًا.
وروي بلفظ: «غدره» بدل «عفرة»، وصححه ابن حبان (٥٨٢١).
وانظر التعليق على «الوايل الصيب» (٣٥٧).

(٤) أخرجه معمر في «الجامع» (١١/٤٣) مرسلًا. وفي مطبوعته: «بقية الهدى»، «بقية
الضلالة».

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة (١٢/٢٠٥)، وعمر بن شبة كما في «الإصابة» (٢/٩٦)، من
مرسل أبي وائل بسند حسن، وصححه ابن حجر.

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات» (١/٢٩٢) من مرسل عروة بن الزبير ومحمد بن
كعب القرظي، وإسناده ضعيف جدًا.

(٦) أخرجه معمر في «الجامع» (١١/٤٣) من مرسل عروة بن الزبير. وتحرف في
مطبوعته «معوية» إلى «معاوية».

قال أبو داود: تركتُ أسانيدها للاختصار.

وقال مسروق: لقيتُ عمر، فقال: من أنت؟ فقلت: مسروقُ بن الأجدع، فقال عمر: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «الأجدعُ شيطان»^(١).

وأما الثاني: ففي «صحيح مسلم»^(٢) عن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسمينَ غلامَكَ يسارًا ولا رباحًا ولا نجيحًا ولا أفلح؛ فإنك تقول: أئممٌ هو؟ فيقال: لا»، وغيرَ أسمِ برةَ بزئب^(٣)، وكره أن يقال: خرج من عند برة^(٤).

وأما الثالث: فكتغيره أبا الحكم بأبي شريح^(٥)، وتغيره أيضًا برةَ بزئب، وقال: «لا تزكُّوا أنفسكم»، فروى مسلمٌ في «صحيحه»^(٦) عن محمد بن عمرو بن عطاء أن زئب بنت أبي سلمة سألته: ما سميتِ أبتك؟ قال: سميتها برة، فقالت: إن رسول الله ﷺ نهى عن هذا الاسم، وسميتِ برة، فقال النبي ﷺ: «لا تزكُّوا أنفسكم، الله أعلم بأهل البر منكم»، فقالوا: ما نسيتها؟ قال: «سموها زئب».

-
- (١) أخرجه أحمد (٣١ / ١)، وأبو داود (٤٩٥٧)، وابن ماجه (٣٧٣١)، وغيرهم بسند لئِن.
وأخرجه أحمد في «العلل» (١ / ١٤٤) - رواية عبد الله، وابن سعد في «الطبقات» (٦ / ٧٦) عن عمر موقوفًا بإسناد ضعيف.
(٢) (٢١٣٧).
(٣) أخرجه البخاري (٦١٩٢)، ومسلم (٢١٤١) من حديث أبي هريرة.
(٤) كما في حديث ابن عباس عند مسلم (٢١٤٠).
(٥) أخرجه البخاري في «الأدب المفرد» (٨١١)، وأبو داود (٤٩٥٥)، والنسائي (٥٣٨٧)، وغيرهم من حديث أبي شريح هانيء بن يزد، وإسناده جيد.
(٦) (٢١٤٢).

ومن هذا ما في «الصحيحين»^(١) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «إِنَّ أُخْنَعَ
أَسْمَ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ تَسْمَى: مَلِكُ الْأَمْلاكِ. لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ»، وقال
سفيان بن عيينة: مثل: شاهان شاه.

وذكر ابن وهب^(٢) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُتِيَ بِغَلَامٍ، فَقَالَ: «مَا سَمَّيْتُمْ
هَذَا؟» قَالُوا: السَّائِبُ، فَقَالَ: «لَا تَسْمُوهُ السَّائِبُ، وَلَكِنْ سَمُّوهُ عَبْدَ اللَّهِ»، قَالَ:
فَغَلَبُوا عَلَى أَسْمِهِ، فَلَمْ يُمْتْ حَتَّى ذَهَبَ عَقْلُهُ.

فإن قيل: فقد كان لرسول الله ﷺ غلامٌ أسمه: رِيَّاحٌ^(٣)، وكان لأبي
أيوب غلامٌ أسمه: أفلح^(٤)، ولعبد الله بن عمر غلامٌ أسمه: رِيَّاحٌ^(٥).

قيل: هذا النهي من النبي ﷺ لم يكن على وجه العزيمة والحتم، ولكن
كان على جهة الكراهة.

والدليل عليه: ما روى البخاري في «صحيحه»^(٦) عن سعيد بن
المسيب، عن أبيه، عن جدّه حَزْنٌ: أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ لَهُ: «مَا أَسْمُكَ؟»
قَالَ: حَزْنٌ، فَقَالَ: «أَنْتَ سَهْلٌ»، قَالَ: لَا أُغَيِّرُ أَسْمًا سَمَّانِيهِ أَبِي. فَلَمْ يَنْكُرْ عَلَيْهِ

(١) «صحيح البخاري» (٦٢٠٦)، و«صحيح مسلم» (٢١٤٣).

(٢) في «الجامع» (٤٩) من مرسل يزيد بن أبي حبيب. وقد سلف.

(٣) أخرجه مسلم (١٤٩٧). وانظر: «الإصابة» (٤٥٢/٢).

(٤) وهو ثقة من كبار التابعين. انظر: «التهذيب» (٣٢٢/١).

(٥) لم أجد له ذكرًا. ولابن عمر غلام اسمه نافع، وهو ثقة مشهور، وآخر اسمه يسار.

انظر: «التهذيب» (٣٧٦/١١). وأظن المصنف أراد الأول، وسبق قلّمه. وانظر:

«تهذيب الآثار» (١/٢٨٤ - مسند عمر).

(٦) (٦١٩٠).

النبي ﷺ، ولا أخبره أن ذلك معصية، بل سكت عنه.

وكذلك لما غيرَ اسمِ السَّائب، فأبوا تغييرَه لم ينكرِ عليهم.

وأيضاً، فروى مسلمٌ في «صحيحه»^(١) من حديث أبي الزبير، عن جابر، قال: أراد النبي ﷺ أن ينهى أن يسمَّى بـ«يعلَى»^(٢)، وبركة، وأفلح، ويسار، ونافع، ونحو ذلك، ثمَّ رأيتُه سكت بعدُ عنها فلم يقل شيئاً، ثمَّ قبض ولم ينه عن ذلك، ثمَّ أراد عمرُ رضي الله عنه أن ينهى عن ذلك ثمَّ تركه.

ورأيتُ لبعضهم فرقاً بين الفأل والطَّيرة كلاماً أذكرُه بلفظه^(٣).

قال: أمَّا ما رويَ أن النبي ﷺ كان يتفاءل ولا يتطيَّر، فهما وإن كان معناهما واحداً في الاستدلال، فبينهما افتراق؛ لأنَّ الفأل إبانة، والتطيُّر أستدلال، والإبانة أكثر وأشهر وأوضح وأفصح؛ لأنَّ من كان في قلبه وضميره أمرٌ^(٤) فسمع قائلاً يقول: أقبل الخير، أو أمضِ بسلام، أو أبشِر، أو نحو ذلك، فقد أكتفى بما سمع عن الاستدلال، والذي يرى طائراً يسنح أو يبرح فليس معه إلا الاستدلال على اليُمن بالسانح، والشؤم بالبارح، وهذا أمرٌ قد يكون وقد لا يكون، وذلك الفأل في الأعمَّ يكون.

(١) (٢١٣٨).

(٢) في بعض نسخ «الصحيح»: «مقبل» مكان «يعلَى». ورجحه القاضي عياض في «إكمال المعلم» (١٢/٧)، وعدَّ الآخر تصحيفاً، وأبى ذلك النووي في شرحه (١١٨/١٤).

(٣) (ق): «كلاماً ما أذكره بلفظه».

(٤) ساقطة من (ق).

وقال آخرون: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لم يكن يتطيّر، أي: لم يكن يُسْنِدُ الأمور الكائنة من الخير والشرِّ إلى الطَّير كما يفعلُ الكهنة.

وقال آخرون: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان إذا جلس مع أصحابه فتكلّم أحدُهم بخير، أو سمع من متكلّم خيراً^(١)، حصّهم عليه وعرفّهم به. ومعلومٌ أنه لا بدّ لطائرٍ أن يَمُرَّ سائحًا أو بارحًا أو قعيدًا أو ناطحًا، فلا يُوقفهم عليه ولا يعرفهم به، إذ ذلك من فعل الكهّان. فكان الحديثُ المرويُّ عنه ﷺ أنه كان يتفأفأ ولا يتطيّر من هذا المعنى.

وقد أغنى اللهُ رسولَه ﷺ بإخباره إيّاه، وبارسال جبريل إليه بما يُحدّثه سبحانه، عن الاستدلال على إحداثه بالأشياء التي ينظر^(٢) فيها غيره؛ تفرقةً منه سبحانه بين النبوة وغيرها.

فإن قيل: فهذا الذي نزل بهذين الرجلين، وهما: السائبُ وحزن، هل كان من أجل أسميهما أم من غير جهة الاسم؟

قيل: قد يظنُّ من لا يُنعم النظر^(٣) أن الذي نزل بهما هو من جهة أسميهما، ويصحُّ بذلك أمر الطيرة وتأثيرها.

ولو كان ذلك كما ظنّوه لوجب أن ينزل بجميع من تسمّى باسميهما من أول الدهر، ولكان اقتضاء الاسم لذلك كاقْتِضَاء النار للإحراق والماء للتبريد ونحوه.

(١) من (ص)، وليست في (ت، د، ق).

(٢) (ت): «يتطيّر». وهي محتملة. والمثبت أجود.

(٣) (ت): «يُمعن النظر».

ولكن يُحْمَلُ ذلك - والله أعلم - على أن الأمرين الجارين عليهما قد تقدما في أم الكتاب، كما تقدم لهما - أيضا - أن يتسميا باسميهما إلى أن يختار لهما رسول الله ﷺ غيرهما، فيرغبون عن اختياره، ويتخلفون عن استحبابه، فيعاقبان بما قد سبق لهما عقوبة تطابق اسميهما؛ ليكون ذلك زاجرا لمن سواهما.

وقد يكون خوفه ﷺ على أهل الأسماء المكروهة^(١) أيضا من مثل هذه الحوادث؛ إذ قد ينزل بالإنسان بلاءً مُشْبِهٌ بما في اسمه، فيظنُّ هو أو جميع من بلغه أن ذلك كان من أجل اسمه عادَّ عليه بشؤمه، فيعصي الله عزَّ وجل.

وقد كره قومٌ من الصحابة والتابعين أن يسمُوا عبيدهم: عبد الله أو عبد الرحمن أو عبد الملك، ونحو ذلك؛ مخافة أن يُعْتَقَهُم ذلك.

قال سعيد بن جبير: كنتُ عند ابن عباسٍ سنةً لا أكلّمه^(٢) ولا يُعرِفُنِي، حتّى أتاه يوما كتابٌ من امرأةٍ من أهل العراق، فدعا غلمانه، فجعل يَكْنِي عن عبيد الله وعبد الله وأشباههم، ويدعو: يا مِخْرَاق، يا وثَّاب^(٣).

وروى أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، قال: كانوا يكرهون أن يسمي الرجلُ غلامه: عبد الله؛ مخافة أن ذلك يُعْتَقَهُ^(٤).

وروى مغيرة، عن أبي معشر، عن إبراهيم: أنه كره أن يسمي مملوكه

(١) (ت): «على أصحاب أهل الأسماء المكروهة».

(٢) (ق): «لا أكلّمه ولا أعرفه ولا يعرفني». خطأ طريف.

(٣) أخرجه الطبري في «تهذيب الآثار» (١/٢٨٥ - مسند عمر).

(٤) أخرجه الطبري (١/٢٨٥).

عبد الله، وعبيد الله، وعبد الملك، وعبد الرحمن، وأشباهه؛ مخافة العتق (١).

قال بعض أهل العلم (٢): كراحتهم لذلك نظير ما كرهه رسول الله ﷺ من تسمية الممالك برباح ونافع وأفلح؛ لأن ذلك كان منه ﷺ حذرًا من أن يقال: أهاهنا نافع؟ فيقال: لا، أو: أئتم أفلح؟ فيقال لا، أو بركة، أو يسار، أو رباح، فيقال: لا.

ومعلوم أن السائل عن إنسانٍ أسمه: أفلح أو نافع أو رباح، هل هو في مكان كذا؟ إنما مسألته تلك عن مسمى (٣) شخصٍ من أشخاص بني آدم سُمِّي باسمٍ جعلَ عليه دليلًا يُعرفُ به إذا دُكِرَ، إذ كانت الأسماء العواريُّ المفرقةُ بين الأشخاص المتشابهة إنما هي أدلةٌ على المسمين (٤) بها، لا مسألةٌ عن شخصٍ صفته النفعُ والفلاحُ والبركة.

وذلك من كراحتهم ﷺ نظير كراحتهم تسمية تلك المرأة برة، فحولَ اسمها: جويرية، وتحويله اسم أرضٍ كان اسمها: عفرة، فردّها: خضرة، ونحو ذلك كثير.

ومعلوم أن تحويله ما حول من هذه الأسماء عمّا كان عليه لم يكن لأن التسمية بما كان المسمّى به منهم مسمّى قبل تحويله ذلك كان حرام التسمية، ولكن كان ذلك منه على وجه الاستحباب واختيار الأحسن على الذي هو دونه في الحسن، إذ كان لا شيء في القبيح من الأسماء إلا وفي الجميل

(١) أخرجه الطبري (١/٢٨٥).

(٢) هو أبو جعفر الطبري في «تهذيب الآثار» (١/٢٨٦، ٢٨٧).

(٣) «تهذيب الآثار»: «مسألته تلك مسألة عن».

(٤) (ت): «المسمين». وفي «تهذيب الآثار»: «المسمّى».

الحسن منها مثله من الدلالة على المسمّى به، مع تَخْيِيرِ الأَحْسَنِ (١) بفضل الحُسْنِ والجمال، من غير مُؤْنَةٍ تلزُمُ صاحِبِهِ بسبب التسمّي [به].

وكذلك كراهةٌ من كره تسميةً مملوكه: عبد الله وعبد الرحمن، إنما كانت كراهته ذلك حذرًا أن يُوجِبَ ذلك له العتق (٢)، ولا شكَّ أنَّ جميع بني آدم عبيدُ الله، أحرارُهم وعبيدُهم، وصَفَهُم بذلك واصفٌ أو لم يصفهم، ولكنَّ الذين كرهوا التسميةً بذلك صَرَفُوا هذه الأسماء عن رقيقهم لئلا يَقَعَ اللَّبْسُ على السامع بذلك (٣) من أسمائهم، فيظنُّ أنهم أحرار؛ إذ كان أَسْتَعْمَالُ أكثر الناس التسميةَ بهذه الأسماء في الأحرار، فَتَجَنَّبُوا ذلك إلى ما يزيل اللَّبْسَ عنهم من أسماء المماليك (٤)، والله أعلم.

فصل

وأما الأثر الذي ذكره مالك عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لرجل: ما أسْمُكَ؟ قال: جمرة...، إلى آخر الحديث (٥).

فالجوابُ عنه: أنه ليس - بحمد الله - فيه شيءٌ من الطَّيْرَةِ، وحاشا أمير المؤمنين رضي الله عنه من ذلك، وكيف يتطَيَّرُ رضي الله عنه وهو يعلمُ أنَّ الطَّيْرَةَ شركٌ من الجِبْتِ، وهو القائلُ في حديث اللَّقْحَةِ ما تقدَّم؟!

(١) «تهذيب الآثار»: «مع بينونة الأَحْسَنِ». ولعلها: «تميز» بدل «تخير».

(٢) «تهذيب الآثار»: «يوجب ذلك له العتق بانفراده بهذا الاسم».

(٣) «تهذيب الآثار»: «لذلك».

(٤) انتهى كلام الطبري.

(٥) المتقدم (ص: ٦٨١، ١٤٩٢).

ولكن وجه ذلك - والله أعلم - أن هذا القول كان منه مبالغة في الإنكار عليه؛ لاجتماع أسماء النار والحريق في اسمه واسم أبيه وجدّه وقبيلته وداره ومسكنه، فوافق قوله: «أذهب فقد أحترق منزلك» قدراً لعلّ قوله كان السبب.

وكثيراً ما يجري مثل هذا لمن هو دون عمّر بكثير، فكيف بالمُحدّث المُلهم الذي ما قال لشيء: «إني لأظنه كذا» إلا كان كما قال، وكان يقول الشيء ويشير به فينزل القرآن بموافقتة، فإذا نزل الأمر الديني بموافقة قوله فكذلك وقوع الأمر الكوني القدري موافقاً لقوله.

ففي «الصحيحين»^(١) عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه كان يقول: «قد كان في الأمم قبلكم مُحدّثون، فإن يكن في أمّتي أحدٌ منهم فعمّر بن الخطاب».

قال ابنُ وهب: تفسير «مُحدّثون»: مُلهمون^(٢).

وفي «صحيح البخاري»^(٣) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجالٌ يكلّمون»^(٤) من غير أن يكونوا أنبياء، فإن يكن في أمّتي منهم أحدٌ فعمّر».

وفي «الصحيحين»^(٥) عن عمر رضي الله عنه قال: «وافقْتُ ربِّي في

(١) «مسلم» (٢٣٩٨). وفي «البخاري» (٣٤٦٩) من حديث أبي هريرة.

(٢) التفسير في «صحيح مسلم» عقب الحديث.

(٣) (٣٦٨٩).

(٤) بمعنى: «مُحدّثون». وانظر: «الفتح» (٥٠/٧).

(٥) «صحيح مسلم» (٢٣٩٩). وأخرج البخاري الرواية التالية.

ثلاث: في مقام إبراهيم، وفي الحجاب، وفي أسارى بدر».

وفي «صحيح البخاري»^(١) عن أنس قال: قال عمر: وافقني الله في ثلاث، أو: وافقني ربي في ثلاث، قلت: يا رسول الله، لو آتخذت مقام إبراهيم مصلي، وقلت: يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله آية الحجاب، وبلغني معاتبه النبي ﷺ بعض نسائه، فدخلت عليهن، فقلت: إن أنتهيتن أو لبيدن الله رسوله خيرا منكن، حتى آتيت إحدى نسائه، فقالت: يا عمر أما في رسول الله ما يعظ نساءه حتى تعظهن أنت؟! فأنزل الله عز وجل: ﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ﴾ الآية [التحریم: ٥].

وفي «الصحيحين»^(٢) أنه لما قام ﷺ ليصلي على عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين قام عمر فأخذ ثوبه، وقال: يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه؟! فقال رسول الله ﷺ: «إنما خيرني الله، فقال: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، وسأزيد على السبعين»، فصلى عليه رسول الله ﷺ، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّا تَابَ أَبَدًا وَلَا نَقُمُ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ [التوبة: ٨٤]، فترك الصلاة عليهم.

فإذا كانت هذه موافقة عمر لربه في شرعه ودينه، ينطق بالشيء فيكون

(١) (٤٠٢، ٤٤٨٣).

(٢) «صحيح البخاري» (٤٦٧٠)، و«صحيح مسلم» (٢٤٠٠، ٢٧٧٤).

هو المأمورَ المشروع^(١)، فكذلك لا يبعدُ موافقته له تعالى^(٢) في قضائه وقدره، ينطقُ بالشيء فيكون هو المقضيُّ المقدور، فهذا لونٌ والطَّيرَةُ لونٌ.

وكذلك جرى له نظيرُ هذه القصة مع رجلٍ آخر^(٣) سأله عن اسمه؟ فقال: ظالم، فقال: أبن من؟ قال: أبن سَرَّاق^(٤)، قال: تظلمُ أنت ويسرقُ أبوك!

وذكر المدائنيُّ عن أبي صُفرة - وهو أبو المهلب - أنه أبتاع سلعةً بتأخير من رجلٍ من بني سعد، فأراد أن يُشهدَ عليه، فقال له: ما أسمك؟ قال: ظالم، قال: أبن من؟ قال: أبن سَرَّاق، قال: لا والله لا يكونُ لي عليك شيءٌ أبدًا.

فصل

وأما محبةُ النبيِّ ﷺ التيمُّنَ في تنعُّله وترجُّله وطُهوره وشأنه كلُّه، فليس هذا من باب الفأل ولا التطيُّر بالشمال في شيء^(٥)، ولكن تفضيلُ^(٦) اليمين على الشمال، فكان يعجبه أن يياشَرَ الأفعال التي هي من باب الكرامة

(١) (ص): «المأمور به المشروع».

(٢) (ت، ص): «موافقته تعالى».

(٣) (ق): «جرى له تطير مع رجل آخر». وهو تحريف قبيح.

(٤) ظالم بن سراق، أبو صفرة، والد المهلب. والخبر في «الشعر والشعراء» لابن قتيبة

(٧١)، و«ربيع الأبرار» (١٢/٣)، وغيرهما. ولا إخاله يثبت، وخبر وفادة أبي صفرة

على عمر رضي الله عنه مشهورٌ ليس فيه هذا. ولعل صوابه ما أخرجه يعقوب بن

سفيان في «المعرفة والتاريخ» (٢٠١/٣).

(٥) (ت، ص): «في شيء من ذلك».

(٦) (ت): «يفضل».

باليمين، كالأكل والشرب والأخذ والعطاء^(١)، وضدّها بالشمال، كالاستنجاء وإمساك الذّكر وإزالة النجاسة، فإن كان الفعل مشتركاً بين العُضوين بدأ باليمين في أفعال التّكريم وأماكنه، كالوضوء ودخول المسجد، وباليسار في ضدّ ذلك، كدخول الخلاء والخروج من المسجد ونحوه.

والله تعالى فضّل بعض مخلوقاته على بعض، وفضّل بعض جوارح الإنسان وأعضائه على بعض، ففضّل العين على الكعب، والوجه على الرّجل، وكذلك فضّل اليد اليمنى على اليسرى^(٢).

وخلق خلقه صنّفين: سعداء وجعلهم أصحاب اليمين، وأشقياء وجعلهم أصحاب الشمال.

وقال النبي ﷺ: «المُقْسِطون عند الله على منابر من نورٍ عن يمين الرحمن، وكلتا يديه يمين، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولّوا»^(٣).

وفي «الصحيح»^(٤) عنه ﷺ: أنه لما أُسْرِيَ به رأى آدم في سماء الدنيا وإذا عن يمينه أسودة، وعن يساره أسودة، فإذا نظر قبّل يمينه ضحك، وإذا نظر قبّل شماله بكى، فقال: ما هذا يا جبريل؟ فقال: هذا آدم، وهذه الأسودة عن يمينه ويساره نسّمُ بنيه، فأهل اليمين أهل السعادة من ذريته، وأهل اليسار أهل الشقاوة.

(١) (ت): «والإعطاء».

(٢) انظر: «فضل العرب» لابن قتيبة (١١١).

(٣) مضيّ تخريجه (ص: ١٠٠٩).

(٤) «البخاري» (٣٤٩)، و«مسلم» (١٣٦) من حديث أنس.

وفي «المسند»^(١) عن عائشة، قالت: «كانت يدُ رسول الله ﷺ اليمين لظهوره وطعامه»^(٢)، وكانت يده اليسرى لخلائه وما كان من أذى».

وفي «المسند» أيضًا و«سنن أبي داود» عن حفصة بنت عمر زوج النبي ﷺ: «كان يجعل يمينه لطعامه وشرابه، ويجعل شماله لما سوى ذلك»^(٣).

وقال الإمام أحمد^(٤): «كانت يمينه لطعامه وظهره وصلاته وثيابه»^(٥)، وكانت شماله لما سوى ذلك».

(١) (٢٦٥/٦) من طريق إبراهيم عن الأسود عن عائشة. وإسناده جيد. وحسنه الحازمي. انظر: «البدر المنير» (٣٧٢/٢). وعبد الوهاب بن عطاء قديم السماع من سعيد بن أبي عروبة.

إلا أنه روي من وجه آخر عن إبراهيم عن عائشة مرسلًا، وقال الدراقطني في «العلل» (٥/ق ٦٨/ب): إنه أشبه بالصواب. وذكر أن الصواب رواية أشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة، وهو ما أخرجه البخاري (١٦٨) ومسلم (٢٦٨).

(٢) (ت، ص): «لطعامه وشرابه».

(٣) أخرجه أحمد (٢٨٧/٦)، وأبو داود (٣٢) وغيرهما.

وصححه ابن حبان (٥٢٢٧)، والحاكم (١٠٩/٤) وتعقبه الذهبي بأن في إسناده راوٍ مجهول. وليس كذلك. انظر: «مختصر استدراك الذهبي» لابن الملتن (٥/٢٥٥٧).

وفي إسناده اختلافٌ علَّه به بعضهم. انظر: «فيض القدير» (٥/٢٠٤). ولا يظهر.

انظر: «علل الدراقطني» (٥/ق ١٦٤/ب).

(٤) أي في روايته لحديث حفصة. واللفظ السابق رواية أبي داود.

(٥) (ق، د، ت): «وشانته». وهو تحريف. والمثبت من (ص) و«المسند». قال المناوي في «فيض القدير» (٥/٢٠٤): «يعني: للباس ثيابه أو تناولها».

فصل

وأما قوله ﷺ: «الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثٍ» الحديث؛ فهو حديثٌ صحيحٌ من رواية ابن عمر، وسهل بن سعد، ومعاوية بن حكيم رضي الله عنهم (١).

وقد رُوِيَ أَنَّ أُمَّ سَلْمَةَ كَانَتْ تَزِيدُ: «السَّيْفُ»، يعني في حديث الزهري عن حمزة وسالم عن أبيهما في الشُّؤْمِ (٢).

وقد اختلفَ النَّاسُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، وَكَانَتْ عَائِشَةُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُنَكِّرُ أَنَّ يَكُونَ كَلَامَ النَّبِيِّ ﷺ، وَتَقُولُ: إِنَّمَا حَكَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ وَأَقْوَالِهِمْ.

فذكر أبو عمر بن عبد البر (٣) من حديث هشام بن عمّار: حدثنا

(١) تقدم تخريج حديثي ابن عمر وسهل بن سعد.

وحديث معاوية بن حكيم عن عمه حكيم بن معاوية: أخرجه الترمذي (٢٢٨٤)، وابن ماجه (١٩٩٣)، وغيرهما.

وفي اسم حكيم خلاف، وفي صحبته نظر، ومعاوية لم يُؤثّر فيه توثيق، ولذا قال ابن حجر في «الفتح» (٦٢/٦): «في إسناده ضعف». وانظر: «الإصابة» (١١٤/٢).

(٢) أخرجهما معمر في «الجامع» (٤١١/١٠)، ومن طريقه ابن عبد البر في «التمهيد» (٢٧٨/٩)، وابن ماجه (١٩٩٥)، والدارقطني في «غرائب مالك» كما في «الفتح» (٦٣/٦). والظاهر أنها مدرجة، كما في «النكت الظراف» (٣٣٨/٥).

ورويت مرفوعة من مرسل سالم بن عبد الله بن عمر، أخرجهما النسائي في «الكبرى» (٩٢٣٥)، على اختلاف في إسنادهما.

(٣) في «التمهيد» (٢٨٩/٩)، وأحمد (١٥٠/٦)، (٢٤٠، ٢٤٦)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣١٤/٤) وغيرهم.

وصححه الحاكم (٤٧٩/٢) ولم يتعقبه الذهبي.

الوليد بن مسلم، عن سعيد، عن قتادة، عن أبي حسان: أن رجلين دخلا على عائشة وقالوا: إن أبا هريرة يحدث أن النبي ﷺ قال: «إنما الطيرة في المرأة والدار والدابة»، فطارت شقة^(١) منها في السماء، وشقة في الأرض، ثم قالت: كذب - والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم - من حدث عنه بهذا، ولكن رسول الله ﷺ كان يقول: «كان أهل الجاهلية يقولون: إن الطيرة في المرأة والدابة»، ثم قرأت عائشة: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحديد: ٢٢].

قال أبو عمر: وكانت عائشة تنفي الطيرة، ولا تعتقد شيئاً منها، حتى قالت لنسوة كن يكرهن البناء بأزواجهن في سؤال: ما تزوجني رسول الله ﷺ إلا في سؤال، وما دخل بي إلا في سؤال، فمن كان أحظى مني عنده؟! وكانت تستحب أن يدخلن على أزواجهن في سؤال^(٢).

قال أبو عمر: وقولها في أبي هريرة: «كذب» فإن العرب تقول: كذبت، بمعنى غلظت فيما قدرت، وأوهمت فيما قلت، ولم تظن حقاً^(٣)، ونحو هذا، وذلك معروف من كلامهم^(٤)، موجود في أشعارهم كثيراً، قال

(١) أي: قطعة. مبالغة في الغضب والغيط، كأنها تفرقت وتقطعت قطعاً من شدة الغضب. «النهاية» (شقق، طير).

(٢) أخرجه مسلم (١٤٢٣).

(٣) (ت): «ولم يكن حقاً».

(٤) انظر: «صحيح ابن حبان» (١٧٣٢)، و«الثقات» (١١٤/٦)، و«غريب الحديث» للخطابي (٣٠٢/٢)، و«النهاية» (كذب)، و«خزانة الأدب» (١٩٤/٦، ١٩٧).

أبو طالب^(١):

كذبتم وبيت الله نثرُكُم مَكَّةَ
كذبتم وبيت الله نُبْزَى مُحَمَّدًا^(٢)
وَنُظْعَنُ، إِلَّا أَمْرُكُمْ فِي بِلَابِلِ
وَأَسْلِمُهُ حَتَّى نُصَرِّعَ حَوْلَهُ
وَلَمَّا نُطَاعِنُ دُونَهُ وَنُنَاضِلِ
وَنُذْهَلُ عَنْ أَبْنَائِنَا وَالْحَلَائِلِ

وقال شاعرٌ من همدان^(٣):

كذبتم - وبيت الله - لا تأخذونها
مُرَاغِمَةً مَا دَامَ لِلسَّيْفِ قَائِمٌ

وقال زُفَرُ بْنُ الْحَارِثِ الْعَبْسِيِّ^(٤):

أفي الحقِّ أمَّا بَحْدَلٌ وَاِبْنُ بَحْدَلِ
كذبتم - وبيت الله - لا تقتلونه
فِيحْيَا وَأَمَّا ابْنُ الزُّبَيْرِ فَيُقْتَلُ
وَلَمَّا يَكُنْ أَمْرٌ أَعْرُ مُحَجَّلٌ

قال: ألا ترى أن هذا ليس من باب الكذب الذي هو ضدُّ الصِّدْقِ، وإنما هو من باب الغلط وظنٍّ ما ليس بصحيح، وذلك أن قريشًا زعموا أنهم يُخْرِجون بني هاشم من مكة إن لم يتركوا جِوَارَ مُحَمَّدٍ ﷺ، فقال لهم

(١) في ديوانه (٧٤، ١٩٣) من لاميته المتقدم بعضها (ص: ٢٦٩).

(٢) أي: نُغَلَّبُ وَنُقَهَّرُ عَلَيْهِ، و«محمدًا» منصوبٌ بنزع الخافض. انظر: «الخرزانه»

(٢/٦٣). وتروى: يُبْزَى مُحَمَّدًا، أي: يُقَهَّرُ وَيُغَلَّبُ. «اللسان» (بزا). ورواية الديوان

في الموضع الأول: نبأ محمدًا. وفي الثاني: يخزى محمدًا.

(٣) وهو عمر بن براقه، فارسٌ همدان وشاعرها لعصره، من كلمةٍ باذخة في «الإكليل»

(١٠/١٩٥)، و«أمالى القالي» (٢/١٢٢)، و«الوحشيات» (٣١)، و«الحماسة البصرية»

(١/٣٤٠)، و«الأغاني» (٢١/١٩٩)، وغيرها.

(٤) من كلمةٍ حماسية. انظر: «الحماسة» بشرح المرزوقي (٦٤٩، ٦٥١).

أبو طالب: «كذبتهم» أي: غلظتم فيما قلتهم وظننتهم. وكذلك معنى قول
الهمدانيّ والعبسي.

وهذا مشهورٌ من كلام العرب.

قلت: ومن هذا قولُ سعيد بن جبير: «كذبَ جابرُ بن زيد» يعني في
قوله: «الطلاقُ بيد السيّد»^(١)، أي: أخطأ.

ومن هذا قولُ عبادة بن الصامت: «كذبَ أبو محمّد» لمّا قال: «الوترُ
واجب»^(٢) أي: أخطأ.

وفي «الصحيح»^(٣) أن النبي ﷺ قال: «كذبَ أبو السّنابل»، لمّا أفتى أنّ
الحاملَ المتوفّى عنها زوجها لا تتزوَّج حتى تتمَّ لها أربعة أشهرٍ وعشراً، ولو
وضعت.

وهذا كثير.

والمقصود: أنّ عائشة رضي الله عنها ردّت هذا الحديث، وأنكرته،
وخطأت قائله^(٤).

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٢١٠/١)، وعبدالرزاق (٢٣٩/٧)، وغيرهما.

(٢) أخرجه أحمد (٣١٥/٥)، وأبو داود (٤٢٥)، وغيرهما، وصححه ابن حبان
(١٧٣١). وأبو محمد هو مسعود بن زيد بن سبيع الأنصاري، له صحبة، سكن
الشام. انظر: «الإصابة» (٩٨/٦).

(٣) الحديث في الصحيحين دون موضع الشاهد، وهو عند أحمد (٤٤٧/١)، وعبد
الرزاق (٤٧٤/٦)، والبيهقي (٤٢٩/٧)، وغيرهم من طرقٍ موصولة ومرسلة. انظر:
«السلسلة الصحيحة» (٣٢٧٤).

(٤) نقل ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣٥٣ - ٣٥٢/٦٧) تعليقا طويلا لابن خزيمة في =

ولكن قول عائشة هذا مرجوح^(١)، ولها رضي الله عنها أجهادٌ في ردِّ بعض الأحاديث الصحيحة خالفها فيه غيرها من الصحابة^(٢).

وهي رضي الله عنها لما ظنَّت أنَّ هذا الحديث يقتضي إثبات الطَّيرة التي هي من الشرك لم يسعها غيرُ تكذيبه وردّه، ولكنَّ الذين رووه ممَّن لا يمكنُ ردُّ روايتهم، ولم ينفرد بهذا أبو هريرة وحده، ولو انفرد به فهو حافظُ الأُمَّة على الإطلاق، وكلُّ ما رواه عن النبي ﷺ فهو صحيح، بل قد رواه عن النبي ﷺ عبد الله بن عمر بن الخطاب، وسهل بن سعد الساعدي، وجابر بن عبد الله الأنصاري، رضي الله عنهم، وأحاديثهم في «الصحيح»^(٣).

فالواجبُ بيانُ معنى الحديث، ومباينته للطَّيرة الشَّركيَّة.

فنقولُ وبالله التوفيق:

هذا الحديثُ قد رُوِيَ على وجهين:

أحدهما: بالجزم. والثاني: بالشرط.

فأمَّا الأول؛ فرواه مالك، عن ابن شهاب، عن سالم وحمزة أبني عبد الله بن عمر، عن أبيهما أنَّ رسول الله ﷺ قال: «الشُّومُ في الدار والمرأة والفرس»، متفقٌ عليه.

= توجيه تكذيب عائشة لخبر أبي هريرة، والاعتذار لهما. وأظنه من كتاب التوكل من «الصحيح»، وهو من جملة المفقود منه.

(١) انظر: «كشف المشكل» لابن الجوزي (٢/٢٦٨).

(٢) وجمع هذه الأحاديث أبو منصور البغدادي والزرکشي في كتابين مشهورين مطبوعين يُبني الثاني منهما على الأول.

(٣) وتقدم تخريجها.

وفي لفظٍ في «الصحيحين» عنه: «لا عدوى، ولا صفر، ولا طيرة، وإنما الشؤم في ثلاثة: المرأة، والفرس، والدار».

وأما الثاني؛ ففي «الصحيحين» أيضًا عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن كان؛ ففي المرأة، والفرس، والمسكن»، يعني: الشؤم. وقال البخاري: «إن كان في شيء».

وفي «صحيح مسلم» عن جابر مرفوعًا: «إن كان في شيء؛ ففي الربع، والخادم، والفرس»^(١).

وفي «الصحيحين»^(٢) عن ابن عمر مرفوعًا: «إن يكن من الشؤم شيءٌ حقًا؛ ففي الفرس، والمسكن، والمرأة».

وروى زهير بن معاوية، عن عتبة بن حميد، قال: حدثني عبيد الله بن أبي بكر، أنه سمع أنسًا يقول: قال رسول الله ﷺ: «لا طيرة، والطيرة على من تطير، وإن يكن في شيء ففي المرأة، والدار، والفرس». ذكره أبو عمر^(٣).

وقالت طائفةٌ أخرى: لم يجزم النبي ﷺ بالشؤم في هذه الثلاثة، بل علّقه على الشرط، فقال: «إن يكن الشؤم في شيء»، ولا يلزم من صدق الشرطية

(١) تقدم تخريج هذه الأحاديث.

(٢) تقدم أنه عند مسلم بنحو هذا اللفظ.

(٣) في «التمهيد» (٢٨٤/٩) تعليقًا، ووصله الطبري في «تهذيب الآثار» (٢٢ - مسند علي)، والطحاوي في «مشكل الآثار» (٩٨/٦). وفي إسناده ضعف.

وصححه ابن حبان (٦١٢٣)، ومن طريقه الضياء في «المختارة» (٢٢٦٩). وقال ابن حجر في «الفتح» (٦٣/٦): «في صحته نظر؛ لأنه من رواية عتبة بن حميد، وهو مختلفٌ فيه».

صدق كل واحد من مفرديها، فقد يصدق التلازم بين المستحيلين^(١).

قالوا: ولعل الوهم وقع من ذلك، وهو أن الراوي غلط، وقال: الشؤم في ثلاثة، وإنما الحديث: «إن كان الشؤم في شيءٍ فثلاثة».

قالوا: وقد اختلف على ابن عمر، والروايتان صحيحتان عنه.

قالوا: وبهذا يزول الإشكال، ويتبين وجه الصواب.

وقالت طائفة أخرى^(٢): إضافة رسول الله ﷺ الشؤم إلى هذه الثلاثة مجازاً واتساع، أي: قد يحصل الشؤم مقارناً لها وعندها، لا أنها هي في أنفسها مما يوجب الشؤم.

قالوا: وقد تكون الدار قد قضى الله عز وجل عليها أن يميت فيها خلقاً من عباده، كما يقدر ذلك في البلد الذي ينزل الطاعون به، وفي المكان الذي يكثر الوباء فيه، فيضاف ذلك إلى المكان مجازاً، والله خلقه عنده، وقدره فيه، كما يخلق الموت عند قتل القاتل، والشبّع والرّي عند أكل الأكل وشرب الشارب.

فالدار التي يهلك بها أكثر ساكنيها توصف بالشؤم، لأن الله عز وجل قد خصها بكثرة من قبض فيها، فمن كتب الله عليه الموت في تلك الدار حسن إليه سكنها، وحركه إليها، حتى يقبض روحه في المكان الذي كتب له، كما ساق الرجل من بلد إلى بلد للأثر^(٣) والبقعة التي قضى أنه يكون مدفنه بها.

(١) (ص): «بين شيئين مستحيلين».

(٢) وهم نفاة الأسباب من المتكلمين.

(٣) كذا رسمها في الأصول. ولست منها على ثقة.

قالوا: وكذلك ما يوصفُ من طول أعمار بعض أهل البلدان، ليس ذلك من أجل صحّة هواءٍ، ولا طيبِ تربةٍ، ولا طبعٍ يزدادُ^(١) به الأجل، وينقصُ لفواته، ولكنّ الله سبحانه قد خلق ذلك المكان وقضى أن يسكنه أطول خلقه أعمارًا، فيسوقهم إليه، ويجمعهم فيه، ويحبّبه إليهم.

قالوا: وإذا كان هذا على ما وصفنا في الدور والبقاع جاز مثله في النساء والخيل؛ فتكون المرأة قد قدر الله عليها أن تتزوَّج عددًا من الرجال، ويموتون معها، فلا بدّ من إنفاذ قضائه وقدره، حتى إنّ الرجل ليُقدِّم عليها من بعد علمه بكثرة من مات معها^(٢) لوجه من الطَّمع يقوِّده إليها، حتى يتمّ قضاؤه وقدره، فتوصفُ المرأة بالشُّوم لذلك، وكذلك الفرس، وإن لم يكن لشيءٍ من ذلك فعلٌ ولا تأثير.

وقال ابن القاسم: سئل مالكٌ عن الشُّوم في الفرس والدار، فقال: إنّ ذلك كذلك^(٣) فيما نرى، كم من دارٍ قد سكنها ناسٌ فهلكوا، ثم سكنها آخرون فهلكوا. قال: فهذا تفسيره فيما نرى، والله أعلم^(٤).

وقالت طائفةٌ أخرى: شؤمُ الدار مجاورة جارِ الشؤء لها^(٥)، وشؤمُ

(١) (ت، ص): «يزاد».

(٢) (ق، د): «عنها».

(٣) في الأصول: «كذب». وهو تحريف. ولم ترد هذه الجملة في المصادر التالية التي نقلت كلام مالك.

(٤) انظر: «سنن أبي داود» (٣٩٢٢)، و«البيان والتحصيل» (٢٧٥ / ١٧)، و«المنتقى» للبايجي (٧ / ٢٩٤).

(٥) (ت، ص): «جار الشؤم لها».

الفرس أن لا يُعزى عليها في سبيل الله، وشؤم المرأة أن لا تلد وتكون سيئة الخلق^(١).

وقال طائفة أخرى، منهم الخطابي: هذا مستثنى من الطيرة، أي: الطيرة منهي عنها إلا أن يكون له دارٌ يكره سُكناها، أو امرأةٌ يكره صحبتها، أو فرسٌ أو خادم، فليفارق الجميع بالبيع والطلاق ونحوه، ولا يقيم على الكراهة والتأذي به، فإنه شؤم^(٢).

وقد سلك هذا المسلك أبو محمد بن قتيبة في كتاب «مشكل الحديث» له^(٣)، لمَّا ذكر أن بعض الملاحدة أعترض بحديث هذه الثلاثة.

وقال طائفة أخرى: الشؤم في هذه الثلاثة إنما يلحق من تشاءم بها وتطيّر بها، فيكون شؤمها عليه، ومن توكل على الله ولم يتشاءم ولم يتطيّر لم تكن مشؤومةً عليه.

قالوا: ويدل عليه حديث أنس: «الطيرة على من تطيّر»^(٤)، وقد يجعل الله سبحانه تطيّر العبد وتشاؤمه سببًا لحلول المكروه به، كما يجعل الثقة به والتوكل عليه وإفراذه بالخوف والرجاء من أعظم الأسباب التي يدفع بها الشر المتطيّر به.

وسرُّ هذا: أن الطيرة إنما تتضمن^(٥) الشرك بالله تعالى، والخوف من

(١) انظر: «الجامع» لمعمر (١٠/٤١١).

(٢) انظر: «معالم السنن» (٤/٢٣٦)، و«أعلام الحديث» (٢/١٣٧٩).

(٣) (٨٢).

(٤) تقدم تخريجه (ص: ١٥٥٠).

(٥) كذا في الأصول. ولعل الصواب: لما كانت تتضمن.

غيره، وعدم التوكل عليه والثقة به، كان صاحبها غرضاً لسهام الشرِّ والبلاء، فيسرعُ نفوذها فيه، لأنه لم يتدرَّع من التوحيد والتوكل بجنته واقية، وكلُّ من خاف شيئاً غيرَ الله سلَّطَ عليه، كما أنَّ من أحبَّ مع الله غيره عذَّبَ به، ومن رجا مع الله غيره خُذِلَ من جهته. وهذه أمورٌ تجربتها تكفي^(١) عن أدلتها.

والنفس لا بدَّ أن تتطير، ولكنَّ المؤمنَ القويَّ الإيمان يدفعُ موجبَ تطيره بالتوكل على الله، فإنَّ من توكل على الله وحده كفاه من غيره، قال تعالى:

﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ (١٨) إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَنٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٩﴾ إِنَّمَا سُلْطَنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿﴾ [النحل: ٩٨ - ١٠٠].

ولهذا قال ابن مسعود: «وما منَّا إلا» يعني: من يُقاربُ التطير، «ولكنَّ الله يُذهبه بالتوكل»^(٢).

ومن هذا قولُ زبَّان بن سيَّار:

أَطَارَ الطَّيْرَ إِذْ سِرْنَا زِيَادًا لِتُخْبِرَنَا وَمَا فِيهَا خَبِيرُ
أَقَامَ كَأَنَّ لِقْمَانَ بَنَ عَادٍ أَشَارَ لَهُ بِحِكْمَتِهِ مَشِيرُ
تَعَلَّمُ أَنَّهُ لَا طَيْرَ إِلَّا عَلَى مُتَطَيِّرٍ وَهُوَ الثُّبُورُ

قالوا: فالشُّوم الذي في الدار والمرأة والفرس قد يكونُ مخصوصاً بمن تشاءم بها وتطير، وأمَّا من توكل على الله وخافه وحده ولم يتطير ولم يتشاءم فإنَّ الفرس والمرأة والدار لا تكونُ شؤماً في حقِّه.

(١) (ت): «تكفي وتغني».

(٢) تقدم تخريجه، وتصويب وقفه على ابن مسعود (ص: ١٤٨٤).

وقالت طائفةٌ أخرى: معنى الحديث: إخباره ﷺ عن الأسباب المثيرة للطَّيْرَةِ الكامنة في الغرائز، يعني: أن المثيرَ للطَّيْرَةِ في غرائز الناس هي هذه الثلاثة، فأخبرنا بها لناخذَ الحذرَ منها، فقال: «الشُّومُ في الدارِ والمرأةِ والفرس»، أي: أن الحوادثَ التي تكثُرُ مع هذه الأشياءِ^(١)، والمصائبَ التي تتوالى عندها، تقوِّدُ الناسَ إلى الشاؤمِ بها، فقال: «الشُّومُ فيها»، أي: أن الله قد يقدره فيها على قومٍ دون قومٍ.

فخاطبهم ﷺ بذلك لِمَا أَسْتَقَرَّ عندهم منه ﷺ من إبطالِ الطَّيْرَةِ وإنكارِ العدوى، ولذلك لم يستفهموه في ذلك عن معنى ما أَرَادَهُ ﷺ، كما تقدَّم لهم في قوله: «لا يوردُ المُمْرِضُ على المُصِحِّ»^(٢)، فقالوا عنده: وما ذاك يا رسول الله؟ فأخبرهم أنه خافَ في ذلك الأذى الذي يُدخِلُهُ المُمْرِضُ على المُصِحِّ، لا العدوى؛ لأنه ﷺ أمر بالتَّوَادُدِ، وإدخالِ السُّرورِ بين المؤمنين، وحُسنِ التَّجَاوُزِ، ونهى عن التَّقاطُعِ والتَّبَاغُضِ والأذى.

فمن أَعْتَقَدَ أن رسولَ الله ﷺ نسبَ الطَّيْرَةَ والشُّومَ إلى شيءٍ من الأشياءِ على سبيلِ أنه مؤثِّرٌ لذلك دون الله، فقد أعظَمَ الفريةَ على الله وعلى رسوله وضلَّ ضلالًا بعيدًا.

والنبيُّ ﷺ أبتدأهم بنفيِ الطَّيْرَةِ والعدوى، ثمَّ قال: «الشُّومُ في ثلاث»، قطعًا لتوهُمِ الطَّيْرَةِ المنفيَّةِ في الثلاثة التي أخبرَ أن الشُّومَ يكونُ فيها، فقال: «لا عدوى، ولا طيْرَةَ، والشُّومُ في ثلاثة»، فابتدأهم بالمؤخَّرِ من الخبرِ تعجيلًا لهم بالإخبارِ بفسادِ العدوى والطَّيْرَةِ المتوهِّمةِ من قوله: «الشُّومُ في ثلاثة».

(١) (ت، ص): «هذه الثلاثة أشياء».

(٢) مضمي تخريجُه (ص: ١٥٠٩).

وبالجملة؛ فإخباره ﷺ بالشؤم أنه يكون في هذه الثلاثة ليس فيه إثبات الطيرة التي نفاها، وإنما غايتها أن الله سبحانه قد يخلق منها أعياناً مشؤومةً على من قاربها وسكنها، وأعياناً مباركةً لا يلحق من قاربها منها شؤم ولا شر.

وهذا كما يعطي سبحانه الوالدين ولدًا مباركًا يريان الخير على وجهه، ويعطي غيرهما ولدًا مشؤومًا نذلاً يريان الشر على وجهه، وكذلك ما يُعطاه العبد من ولايةٍ أو غيرها، فكذلك الدار والمرأة والفرس.

والله سبحانه خالق الخير والشر والسعود والنحوس، فيخلق بعض هذه الأعيان سعودًا مباركة، ويقضي بسعادة من قاربها^(١)، وحصول اليمن له والبركة، ويخلق بعض ذلك نحوسًا يتحس بها من قاربها.

وكل ذلك بقضائه وقدره، كما خلق سائر الأسباب وربطها بمسبباتها المتضادة والمختلفة، فكما^(٢) خلق المسك وغيره من حامل الأرواح الطيبة^(٣)، ولذذ بها من قاربها من الناس، وخلق ضدها وجعلها سببًا لألم من قاربها من الناس. والفرق بين هذين النوعين يُدرك بالحس، فكذلك في الديار والنساء والخيول، فهذا لونٌ والطيرة الشركية لون.

فصل

وأما الأثر الذي ذكره مالك عن يحيى بن سعيد: جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، دارٌ سكنناها والعدد كثيرٌ والمال وافر، فقلل العدد، وذهب المال، فقال النبي ﷺ: «دعوها، ذميمة».

(١) (ق): «قارنها». وهكذا في المواضع التالية.

(٢) كذا في الأصول. ولعلها: «وكما».

(٣) جمع ربح أو رزح.

وقد ذكر هذا الحديث غير مالك من رواية أنس، أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، إننا نزلنا داراً فكثُرَ فيها عدُّنا، وكثُرَت فيها أموالنا، ثمَّ تحوَّلنا عنها إلى أخرى، فقلَّت فيها أموالنا، وقلَّ فيها عدُّنا، فقال رسول الله ﷺ: «تحوَّلوا عنها»^(١).

فليس هذا من الطِّيرة المنهِي عنها، وإنما أمرهم ﷺ بالتحوُّل عنها عندما وقع في قلوبهم منها، لمصلحتين ومنفعتين:

إحداهما: مفارقتهم لمكانٍ هم له مستقلون، ومنه مستوحشون، لِمَا لحقهم فيه ونالهم عنده، ليتعجَّلوا الرَّاحةَ مما داخلهم من الجزع في ذلك المكان والحُزن والهلع؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ قد جعل في غرائز الناس وتركيبهم استئفالَ ما نالهم الشُّرُّ فيه وإن كان لا سببَ له في ذلك، وحبَّ من جرى لهم على يديه الخيرُ وإن لم يُرِدْهم به.

فأمرهم بالتحوُّل مما كرهوه؛ لأنَّ الله عزَّ وجلَّ بعثه رحمةً ولم يبعثه عذاباً، وأرسله ميسِّراً ولم يرسله معسِّراً، فكيف يأمرهم بالمقام في مكانٍ قد أحزنهم المقامُ به، واستوحشوا عنده، لكثرة من فقدوه فيه، لغير منفعةٍ ولا طاعةٍ ولا مزيد تقوى وهدى؟!!

لاسيما^(٢) وطولُ مقامهم فيها - بعدما وصل إلى قلوبهم منها ما وصل - قد يبعثهم ويقودهم إلى التشاؤم والتطير، فيوقِعهم ذلك في أمرين عظيمين:

(١) تقدم تخريج الحديث (ص: ١٤٩٣).

(٢) ما يلي هي المصلحة الثانية.

أحدهما: مقارفة^(١) الشرك.

والثاني: حلولُ مكروهٍ آخرَ بهم^(٢)؛ بسبب الطَّيِّرة التي إنما تلحقُ المتطيرَ.

فحماهم ﷺ - بكمال رأفته ورحمته - من هذين المكروهين بمفارقة تلك الدار، والاستبدال بها، من غير ضررٍ يلحقهم بذلك في دنيا، ولا نقصٍ في دين.

وهو ﷺ حين فهمَ عنهم في سؤالهم ما أرادوه من التعرُّف عن حال رحلتهم عنها^(٣)، هل ذلك لهم ضارٌّ مؤدِّ إلى الطَّيِّرة؟ قال: «دعوها، ذميمة». وهذا بمنزلة الخارج من أرضٍ بها الطَّاعونُ غيرَ فارٍّ منه.

ولو مُنِعَ الناسُ الرحلةَ من الدار التي تتوالى عليهم المصائبُ فيها والمحنُ وتعذُّ الأرزاق، مع سلامة التوحيد في الرحلة، للزِّمَ ذلك كلُّ من ضاق عليه رزقٌ في بلدٍ أن لا ينتقلَ عنه إلى بلدٍ آخر، ومَنْ قَلَّتْ فائدةُ صناعته أن لا ينتقلَ عنها إلى غيرها.

فصل

وأما قولُ النبي ﷺ للذي سلَّ سيفه يومَ أحد: «سَمَّ سيفك، فإنني أرى السيوفَ ستسَلُّ اليوم»^(٤)؛ فهذه القصةُ لم يكن الرجلُ قد سلَّ فيها السَّيفَ،

(١) في الأصول: «مقارنة». بالنون. والمثبت أشبه، وهو لفظ الحديث.

(٢) في الأصول: «احزنهم». وهو تحريف.

(٣) (ت، ص): «من غير ضررٍ يلحقهم بذلك في رحلتهم عنها».

(٤) تقدم تخريجه (ص: ١٤٩٤).

ولكنَّ الفرسَ لَوَّحَ بذنبه، فسَلَّ السيفَ، ولم يُردِ صاحبه سَلَّهُ، هكذا في القصة.

ولا ريب أنَّ الحربَ تقومُ بالخيلِ والسيفِ، ولما لَوَّحَ الفرسُ بذنبه فاستلَّ السيفَ، قال النبيُّ ﷺ: «إني أرى السيفَ سَتُسَلُّ اليومَ».

فهذا له محمَلٌ من ثلاثة محامل:

أحدها: أنَّ النبيَّ ﷺ أخبر عن ظنِّ ظنَّه في ذلك، ولم يجعل هذا دليلاً عاماً في كلِّ واقعةٍ تشبه هذه، وإذا كان عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه - وهو أحدُ أتباع رسول الله ﷺ ورجلٌ من أمته - كان إذا قال: أظنُّ كذا، أو: أرى كذا، خرج الأمرُ كما ظنَّه وحسبَه، فكيف يُظنُّ برسول الله (١) ﷺ؟!

الثاني: أنَّ النبيَّ ﷺ كان قد عَلِمَ قبل مخرجه أنَّ السيفَ سَتُسَلُّ ويقعُ القتالُ، ولهذا أخبرهم أنه رأى في منامه بقرًا تُنَحَّرُ^(٢)، وَعَلِمَ أنَّ ذلك شهادةٌ من قتلٍ من أصحابه.

الثالث: أنَّ الوحيَ الذي كان يَعْرِفُ به رسولُ الله ﷺ الحوادثَ والنوازلَ كان مُغْنِيًا له عن الإشاراتِ والعلاماتِ والأماراتِ وما في معناها مما يحتاجُ إليه غيره، وأمَّا من يأتيه خبرُ السماءِ صباحًا ومساءً فأخباره بقوله: «أرى السيفَ سَتُسَلُّ» لم يكن عن تلك الأمانة، وإنما وقع الإخبارُ به عَقِيْبَهَا، والشيءُ بالشيءِ يُذَكَّرُ.

(١) (ت): «يظن رسول الله». ولعلها: بظن رسول الله.

(٢) أخرجه البخاري (٣٦٢٢)، ومسلم (٢٢٧٢) من حديث أبي موسى.

فصل

وأما ما أحتجَّ به^(١) ونسبه إلى قوله ﷺ: «وقدَّت الحرب»، لمَّarmi^(٢) واقد بن عبد الله الحضرمي، «والحضرميُّ حضرت الحرب»؛ فكذب عليه ﷺ، وإنما قال ذلك أعداؤه من اليهود، فتطيرَّوا بذلك وتفاءلوا به^(٣)، فكانت الطيرة عليهم، ووقدَّت الحرب عليهم.

فصل

وأما استقباله ﷺ الجبلين في طريقه، وهما: مُسَلِّح ومُخْرِيء، وتركُ المرور بينهما، وعدلُّ ذات اليمين^(٤)؛ فليس هذا أيضًا من الطيرة، وإنما هو من العدول عمَّا يؤذي النفوس ويُسوِّس القلوب إلى ما هو بخلافه، كالعدول عن الاسم القبيح وتغييره بأحسن منه^(٥)، وقد تقدَّم تقريرُ ذلك بما فيه كفاية. وأيضًا؛ فإنَّ الأماكن فيها الميمونُ المبارك والمشؤومُ المذموم، فاطَّلَعَ رسولُ الله ﷺ على سُوم ذلك المكان، وأنه مكانُ سوء، فجاوزه إلى غيره، كما جاوزَ الوادي الذي ناموا فيه عن الصُّبح إلى غيره، وقال: «هذا مكانٌ حَضَرَنا فيه الشيطان»^(٦)، والشيطانُ يحبُّ الأمكنة المذمومة ويتابها.

(١) من يحتج لإثبات الطيرة ويصححها، وقد سلف احتجاجه (ص: ١٤٩٤).

(٢) (ق): «رأى». وهو تحريف.

(٣) انظر: «طبقات ابن سعد» (٣/٣٩٠)، و«تفسير الطبري» (٤/٣٠٤)، و«سيرة ابن هشام» (٣/١٤٩).

(٤) كما تقدم (ص: ١٤٩٤).

(٥) انظر: «الروض الأنف» (٣/٥٧).

(٦) أخرجه مسلم (٦٨٠) من حديث أبي هريرة.

وأيضًا؛ فَلَمَّا كَانَ المَرُورُ بَيْنَ ذَيْنِكَ الجبلينِ قَدْ يُشَوِّشُ (١) القلبَ.

على أَنَا نَقُولُ فِي ذَلِكَ قَوْلًا كَلِمًا نَبِيْنٌ بِهِ سَرَّ هَذَا البَابِ، بِحَوْلِ اللّهِ وَعَوْنِهِ
وَتَوْفِيْقِهِ:

أَعْلَمُ أَنَّ بَيْنَ الأَسْمَاءِ وَمَسْمِيَّاتِهَا أَرْتِبَاطًا قَدَّرَهُ العَزِيزُ العَلِيمُ، وَأَلْهَمَهُ
نَفُوسَ العِبَادِ، وَجَعَلَهُ فِي قُلُوبِهِمْ بِحَيْثُ لَا تَنْصَرِفُ عَنْهُ، وَليْسَ هَذَا الِارْتِبَاطُ
هُوَ أَرْتِبَاطُ العِلَّةِ بِمَعْلُولِهَا، وَلَا أَرْتِبَاطُ المَقْتَضِيِ الوَجُوبِ لِمَقْتَضَاهُ وَمُوجِبِهِ،
بَلْ أَرْتِبَاطُ تَنَاسُبٍ وَتَشَاكُلٍ أَقْتَضَتْهُ حِكْمَةُ الحَكِيمِ.

فَقَلَّ أَنْ تَرَى أَسْمًا قَبِيحًا إِلَّا وَبَيْنَ مَسْمَاهُ وَبَيْنَهُ رَابِطٌ مِنَ القُبْحِ، وَكَذَلِكَ
إِذَا تَأَمَّلْتَ الأَسْمَ الثَقِيلَ الَّذِي تَنْفَرُ عَنْهُ الأَسْمَاعُ، وَتَنبُو عَنْهُ الطَّبَاعُ، فَإِنَّكَ تَجِدُ
مَسْمَاهُ يُقَارِبُ أَوْ يُلِمُّ أَنْ يُطَابِقَ.

ولِهَذَا مِنَ المَشْهُورِ عَلَى ألسنة الناس: أَنَّ الأَلْقَابَ تَنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ (٢).
فَلَا تَكَادُ تَجِدُ الأَسْمَ الشَّنِيعَ القَبِيحَ إِلَّا عَلَى مَسْمَى يَنَاسِبُهُ.

وَفِي ذَلِكَ قَوْلُ القَائِلِ:

وَقَلَّ أَنْ أَبْصَرْتُ عَيْنَاكَ ذَا لَقَبٍ إِلَّا وَمَعْنَاهُ إِنْ فَكَّرْتَ فِي لَقَبِهِ (٣)

(١) (ق): «تشوف». (د، ت، ص) «يشوق». والمثبت من (ط).

(٢) انظر: «التمثيل والمحاضرة» (٤٥)، و«مجمع الأمثال» (٢/٢٥٧).

(٣) ثاني بيتين في «نور القبس» (٣٣٢) لبعض أصحاب ثعلب في هجاء المبرد. وهو في
«المفردات» للراغب (٧٤٤)، و«شرح المقامات» للشريشي (١/٢٤) دون نسبة.
وبمعناه في «محاضرات الأدباء» (٣/٦٦٠).

وهذا كثيرًا ما يوجد أيضًا^(١) في أسماء الأجناس.

والواضع^(٢) له عنايةٌ بمطابقة الألفاظ للمعاني، ومناسبتها لها، فيجعل الحروف الهوائية الخفيفة للمسمي المشاكل لها، كالهواء، والحروف الشديدة للمسمي المناسب لها، كالصخر والحجر، وإذا تابعت حركة المسمي تابعا بين حركة اللفظ، كالذوران والغليان والنزوان، وإذا تكررت الحركة كرروا اللفظ، كقلقل وزلزل ودكدك وصرصر، وإذا أكتنز المسمي وتجمعت أجزاءه جعلوا في اسمه من الضم الدال على الجمع والاكتناز ما يناسب المسمي، كالبحتر للقصير المجتمع الخلق، وإذا طال جعلوا في اسمه^(٣) من الفتح الدال على الامتداد نظير ما في المعنى، كالعشناق للطويل. ونظائر ذلك أكثر من أن تُستوعب، وإنما أشرنا إليها أدنى إشارة^(٤).

وهذا هو الذي أرادته من قال: بين الاسم والمسمي مناسبة^(٥)، فلم يفهم عنه بعض المتأخرين مراده، فأخذ يشنع عليه بأنه لا تناسب طبيعيًا^(٦) بينهما، واستدل على إنكار ذلك بما لا طائل تحته^(٧)؛ فإن عاقلًا لا يقول: إن

(١) (ت، ص): «مما يوجد».

(٢) واضع اللغة.

(٣) (د، ق): «المسمي». وهو تحريف.

(٤) انظر: «الخصائص» لابن جنبي (١٥٢/٢ - ١٦٨)، و«جلاء الأفهام» (١٤٦ - ١٥٣)، و«بدائع الفوائد» (١٨٩)، و«تحفة المودود» (١٤٦، ٥١)، و«زاد المعاد» (٣٣٦/٢).

(٥) وهو عباد بن سليمان الصيمري.

(٦) (ت): «طبعيا».

(٧) انظر: «المحصول» (١٨١/١، ١٨٣)، و«الإبهاج» (١/١٩٦)، و«البحر المحيط» (٣٢/٢)، و«المزهر» للسيوطي (٤٧/١).

التناسُب الذي بين الاسم والمسَمَّى كالتناسُب الذي بين العلة والمعلول، وإنما هو ترجيحٌ وألويَّةٌ تقتضي اختصاصَ الاسم بمسمَّاه، وقد يتخلف عنه اقتضاؤها كثيراً.

والمقصود أن هذه المناسبة تنضمُّ إلى ما جعل الله في طبائع الناس وغرائزهم من الثُّفرة من الاسم^(١) القبيح المكروه، وكرهته، وتطير أكثرهم به، وذلك يوجب عدم ملابسته ومجاوزته إلى غيره، فهذا أصل هذا الباب.

فصل

وأما كراهيةُ السلف أن يُتَّبَعَ الميِّت بشيءٍ من النار، أو أن يُدخَلَ القبرَ شيءٌ منَّته النار، وقولُ عائشة رضي الله عنها: «لا يكونُ آخرُ زاده أن تتبَّعوه بالنار»^(٢)؛ فيجوزُ أن يكون كراهتهم لذلك مخافةَ الإحداث لما لم يكن في عصر الرسول ﷺ؛ فكيف وذلك مما يُتَّبَعُ^(٣) الطَّيرة به والظنونَ الرديَّة بالميت؟!

وقد قال غيرُ واحدٍ من السلف، منهم عبد الملك بن حبيب وغيره: إنما كرهوا ذلك تفاعلاً بالنار في هذا المقام أن تتبَّعه^(٤).

وذكر ابنُ حبيب وغيره أن النبي ﷺ أراد أن يصلي على جنازة، فجاءت امرأةٌ ومعها مجمرٌ، فما زال يصيحُ بها حتى توارت بأجام المدينة^(٥).

(١) مهملة في (د). (ق): «بين الاسم». وهو تحريف.

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٤٩٦).

(٣) (ق، د، ت): «يبيح». والمثبت من (ص) أشبه.

(٤) انظر: «تفسير غريب الموطأ» لابن حبيب (٢/٦٦).

(٥) أخرجه عبد الرزاق (٣/٤٢٠)، وابن أبي شيبة (٣/٢٧٢)، وابن قانع في «معجم =

قال بعضُ أهل العلم: وليس خوفُهم من ذلك على الميِّت، لكنَّ على الأحياء المجبولين على الطَّيْرَة، لئلاَّ تحدُّثهم أنفسهم بالميت أنه من أهل النار، لِمَا رَأَوْا من النار التي تَتَّبِعُهُ في أول أَيَّامه من الآخرة، ولا سِيَّما في مكانٍ يراؤُ منهم فيه كثرةُ الاجتهاد للميت بالدعاء، فإذا لم يبقَ له زادٌ غيرُه فيظنُّون أنَّ تلك النار من بقايا زاده إلى الآخرة، فتسوءُ ظنونُهم به، وتنفرُ عن رحمته قلوبُهم في مكانٍ هم فيه شهداءُ الله؛ كما جاء في الحديث الصحيح لما مرَّ على النبي ﷺ بجنائزٍ فأتوا عليها خيراً، فقال: «وجبت»، فقالوا: ما وجبت؟ قال: «وجبت له الجنة، أنتم شهداءُ الله في الأرض، من أنثيتم عليه خيراً وجبت له الجنة، ومن أنثيتم عليه شراً وجبت له النار»^(١).

وفي أثرٍ آخر: «إذا أردتم أن تعلموا ما للميت عند الله فانظروا ما يتبعه من حسن الثناء»^(٢).

فقالَت عائشة رضي الله عنها: لا يكونُ آخرُ زاده من الثناء والدعاء أن

= الصحابة» (١١٩/٣)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٢٣٢٩) من حديث حنش بن المعتمر مرسلًا.

ولا تصحُّ للمعتمر صحبة، بل ضعَّفه البخاري وطائفة. انظر: «الإصابة» (٢/٢١٦)، و«أسد الغابة» (٢/٥٥)، و«التهذيب» (٣/٥٩).

ويروى من حديث حنش عن أبيه. أخرجه الطبراني في «الكبير» (٢٠/٣٢١)، ولا أراه محفوظًا، وأبوه لا يعرف. انظر: «الإصابة» (٦/١٧٦).

(١) أخرجه البخاري (١٣٦٧)، ومسلم (٩٤٩) من حديث أنس.

(٢) أخرجه مالك (٢٦٣٠) من قول كعب الأخبار بإسنادٍ صحيح.

وروي مرفوعًا من حديث علي، أخرجه ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (١٣/٣٧٤)، ولا يصح. انظر: «السلسلة الضعيفة» (١٦٢٠).

تَبَعُوهُ بِالنَّارِ، فَتَهَيَّجُوا بِهَا خَوَاطِرَ النَّاسِ، وَتَبِعُوا ظُنُونَهُمْ بِالتَّطْيِيرِ بِالنَّارِ
وَالْعَذَابِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

فصل

وَأَمَّا تِلْكَ الْوَقَائِعُ الَّتِي ذَكَرُواهَا مِمَّا يَدُلُّ عَلَى وَقُوعِ مَا تَطْيَّرُ بِهِ مَنْ تَطْيَّرُ؛
فَنَعْمُ، وَهَاهُنَا أضعافُهَا وَأضعافُ أضعافِهَا.

وَلَسْنَا نُنْكِرُ مُوَافَقَةَ الْقَضَاءِ وَالْقَدْرِ لِهَذِهِ الْأَسْبَابِ وَغَيْرِهَا كَثِيرًا، وَمُوَافَقَةَ
حَزْرِ الْحَازِرِينَ وَظُنُونِ الظَّائِنِينَ وَزَجْرِ الزَّاجِرِينَ لِلْقَدْرِ أحيانًا مِمَّا لَا يَنْكُرُهُ
أَحَدٌ.

وَمِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي تَوْجِبُ وَقُوعَ الْمَكْرُوهِ: الطَّيْرَةُ، كَمَا تَقَدَّمَ، وَأَنَّ
الطَّيْرَةَ عَلَى مَنْ تَطْيَّرُ، وَلَكِنْ نَصَبَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ لَهَا أَسْبَابًا يُدْفَعُ بِهَا مُوجِبُهَا
وَضُرُرُهَا، مِنْ التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، وَحَسَنِ الظَّنِّ بِهِ، وَإِعْرَاضِ قَلْبِهِ عَنِ الطَّيْرَةِ، وَعَدَمِ
الْتِفَاتِهِ إِلَيْهَا وَخَوْفِهِ مِنْهَا، وَثِقَتِهِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ.

وَلَسْنَا نُنْكِرُ أَنَّ هَذِهِ الْأُمُورَ ظُنُونٌ وَتَخْمِينٌ وَحَدْسٌ وَخَرَصٌ، وَمَا كَانَ
هَذَا سَبِيلَهُ فَيَصِيبُ تَارَةً وَيَخْطِئُ تَارَاتٍ.

وَلَيْسَ كُلُّ مَا تَطْيَّرُ بِهِ الْمُتَطَيِّرُونَ وَتَشَاءُ مَوَابِهِ وَقَعَ جَمِيعُهُ وَصَدَقَ، بَلْ
أَكْثَرُهُ كَاذِبٌ، وَصَادِقُهُ نَادِرٌ، وَالنَّاسُ فِي هَذَا الْمَقَامِ إِنَّمَا يَعُولُونَ^(١) وَيَنْقَلُونَ
مَا صَحَّ وَوَقَعَ وَيَعْتَنُونَ بِهِ، فَيُرَى كَثِيرًا، وَالْكَاذِبُ مِنْهُ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُنْقَلَ.

قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ: مِنْ شَأْنِ [النَّاسِ]^(٢) حَفْظُ الصَّوَابِ لِلْعَجَبِ بِهِ وَالشَّغْفِ

(١) (ت): «يقولون».

(٢) ليست في الأصول.

والاستغراب، وتناسي الخطأ.

قال: ومن ذا الذي يتحدث أنه سأل منجماً فأخطأ؟! وإنما الذي يتحدثُ به ويُنقلُ أنه سأله فأصاب.

قال: والصوابُ في المسألة إذا كان بين أمرين، قد يقعُ للمعتوه والطفّل، فضلاً عن أولي العقل (١).

وقد تقدّم من بطلان الطّيرة وكذبها ما فيه كفاية.

وقد كانت عائشة أمّ المؤمنين رضي الله تستحبُّ أن تزوّج المرأة أو يُبنى بها في شؤال، وتقول: ما تزوجني رسولُ الله ﷺ إلا في شؤال، فأبي نساءه كان أحظي عنده مني؟! (٢)، مع تطير الناس بالنكاح في شؤال.

وهذا فعلُ أولي العزم والقوّة من المؤمنين، الذين صحّ توكلهم على الله، واطمأنت قلوبهم إلى ربّهم، ووثقوا به، وعلموا أنّ ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وأنهم لن يصيبهم إلا ما كتب الله لهم، وأنهم ما أصابهم من مصيبةٍ إلا وهي في كتاب (٣) من قبل أن يخلقهم ويوجدهم، وعلموا أنه لا بدّ أن يصيروا إلى ما كتبه وقدره، ولا بدّ أن يجري عليهم، وأنّ تطيرهم لا يردُّ قضاءه وقدره عنهم، بل قد يكون تطيرهم من أعظم الأسباب التي يجري عليهم بها القضاء والقدر، فيعينون على أنفسهم، وقد جرى لهم القضاء والقدر بأن نفوسهم هي سببُ إصابة المكروه لهم، فطائرهم معهم.

(١) انظر: «القول في علم النجوم» للخطيب (١٩٣)، و«رسائل الجاحظ» (٣/ ٢٦١).

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٥٤٦).

(٣) (ص): «في كتاب الله».

وأَمَّا المتوكِّلون على الله، المفوضون إليه، العالمون به وبأمره، فنفوسهم أشرفُ من ذلك، وهممهم أعلى، وثقتهم بالله وحسنُ ظنهم به عُدَّةٌ لهم وقوَّةٌ وجُنَّةٌ مما يتطَيَّر به المتطَيِّرون، ويتشاءمُ به المتشائمون، عالمون أنه لا طيرَ إلا طيره، ولا خيرَ إلا خيره، ولا إلهَ غيره، ألا له الخلقُ والأمر، تبارك الله ربُّ العالمين.

فصل

ومما كان الجاهليةُ يتطَيِّرون به ويتشاءمون منه: العُطاس^(١)، كما يتشاءمون بالبوارح والسَّوانح.

قال رؤبة بن العجاج يصف فلاة:

* قطعُها ولا أهابُ العُطاسا * (٢)

وقال امرؤ القيس (٣):

وقد أعتدي قبل العُطاسِ بهيكلٍ شديدٍ مَشَكِّ الجَنْبِ فَعَمِ المُنْطَقِ
أراد^(٤) أنه كان يتتبعُ للصَّيد قبل أن يتتبعه الناسُ من نومهم؛ لئلا يسمع

(١) انظر: «المعاني الكبير» (٢٧١، ١١٨٥)، و«جمهرة اللغة» (٨٣٥)، و«الأزمنة والأمكنة» (٣٥٢/٢)، و«العمدة» لابن رشيق (١٠٣٢).

(٢) كذا في الأصول. ولم أجده. والمشهور في هذا الباب قوله:

* ولا أبالي اللَّجَمِ العُطوسا *

انظر: ديوانه (٧١)، و«تهذيب اللغة» (٦٥/٢، ١٠٣/١١)، و«العباب» (عطس)، و«المعاني الكبير»، و«خزانة الأدب» (٢٧٩/٢). وفي روايته اختلاف.

(٣) ديوانه (١٧٢).

(٤) (ت): «أي».

عطاسًا فيتشاءم به.

وكانوا إذا عطس من يحبونه قالوا له: عُمَرًا وشبابًا، وإذا عطس من ييغضونه قالوا له: وَزِيًا وَقُحَابًا^(١). والوَزِي - كالرَّمِي -: داءٌ يصيبُ الكبد فيفسدُها، والقُحَاب كالسُّعال، وزنًا ومعنى.

وكان الرجل إذا سَمِع عطاسًا يتشاءمُ به، يقول: بك لا بي، أي: أسأل الله أن يجعل شؤمَ عطاسك بك لا بي.

وكان تشاؤمهم بالعطسة الشديدة أشدَّ، كما يحكى عن بعض الملوك أن مسامرا له عطس عطسة شديدة راعته، فغضب الملك، فقال سميّره: والله ما تعمّدت ذلك، ولكنّ هذا عطاسي، فقال: والله لئن لم تأتني بمن يشهد لك بذلك لأقتلنك، فقال: أخرجني إلى الناس لعلّي أجد من يشهد لي، فأخرجّه، وقد وكلّ به الأعوان، فوجد رجلاً، فقال: يا سيّدي نشدتك بالله، إن كنت سمعت عطاسي يوماً تشهد لي به عند الملك، فقال: نعم، أنا أشهد لك، فنهض معه، وقال: أيها الملك، أنا أشهد أنّ هذا الرجل عطس يوماً فطار ضرسٌ من أضراسه! فقال له الملك: عدّ إليّ حديثك ومجلسك^(٢).

فلما جاء الله سبحانه بالإسلام، وأبطل رسوله ﷺ ما كان عليه الجاهليّة من الضلال؛ نهى أمته عن التشاؤم والتطيّر، وشرع لهم أن يجعلوا مكان الدعاء على العاطس بالمكروه دعاءً له بالرحمة، كما أمر العائن أن يدعو بالتبريك للمعِين.

(١) انظر: «البصائر والذخائر» (٨/ ١٣٥). والمشهور أنّ ذلك يقال عند السعال. انظر:

«أمالي القاضي» (٢/ ٢٢١)، و«تهذيب اللغة» (٤/ ٧٤)، وغيرهما.

(٢) انظر: «الأغاني» (٣/ ٤٧)، و«التذكرة الحمدونية» (٩/ ٣٩٠).

ولما كان الدعاء على العاطس نوعاً من الظلم والبغي جُعِلَ الدعاء له بلفظ الرحمة المنافي للظلم، وأمر العاطس أن يدعو لسامعه ويُشَمِّتَه بالمغفرة والهداية وإصلاح البال، فيقول: «يغفرُ الله لنا ولكم»^(١)، أو: «يهديكُم الله ويصلح بالكم»^(٢).

فأما الدعاء بالهداية، فلِمَا أنه أهدى إلى طاعة الرسول ﷺ، ورَغِبَ عمَّا كان عليه أهل الجاهلية، فدعا له أن يثبته الله عليها، ويهديه إليها. وكذلك الدعاء بإصلاح البال، وهي حكمة جامعةٌ لصلاح شأنه كُلِّه، وهي من باب الجزاء على دعائه لأخيه بالرحمة، فناسب أن يجازيه بالدعاء له بإصلاح البال.

وأما الدعاء بالمغفرة، فجاء بلفظٍ يشملُ العاطسَ والمشمَّت، كقوله: «يغفرُ الله لنا ولكم»، ليتحصَّلَ من مجموعِ دعوتي العاطسَ والمشمَّتَ لهما المغفرةُ والرحمةُ معاً.

فصلواتُ الله وسلامه على المبعوثِ بصلاح الدنيا والآخرة.

ولأجل هذا - والله أعلم - لم يُؤمَر بتشميت من لم يحمَد الله^(٣)؛ فإن

(١) ورد هذا في أحاديث مرفوعة لا يثبتُ منها شيء، وصحَّ عن غير واحدٍ من الصحابة موقوفاً. انظر: «المستدرک» (٤/٢٦٦، ٢٦٧)، و«عمل اليوم والليلة» للنسائي (٢١٢، ٣٢٤، ٢٢٥، ٢٢٩)، و«علل ابن أبي حاتم» (٢/٢٤٣)، و«علل الدارقطني» (٥/٣٣٤).

(٢) أخرجه البخاري (٦٢٢٤) من حديث أبي هريرة. وهو أحسن وأصح ما ورد في باب تشميت العاطس.

(٣) واختلفوا: هل يستحبُّ لمن عنده أن يذكره بالحمد؟ مال المصنف إلى عدم تذكيره؛ =

الدعاء له بالرحمة نعمة، فلا يستحقها من لم يحمد الله ويشكره على هذه النعمة، ويتأسى بأبيه آدم؛ فإنه لما نُفِخَتْ فيه الروحُ وبلغت إلى خياشيمه عَطَسَ، فألهمه ربه تبارك وتعالى أن نطق بحمده، فقال: الحمد لله، فقال الله سبحانه: يرحمك الله يا آدم^(١).

فصارت تلك سنة العاطس^(٢)، فمن لم يحمد الله لم يستحق هذه الدعوة.

ولمَّا سبقت هذه الكلمة لآدم قبل أن يصيبه ما أصابه كان مأله إلى الرحمة، وكان ما جرى عارضاً وزالاً، فإن الرحمة سبقت العقوبة وغلبت الغضب.

وأيضاً؛ فإنما أمر العاطس بالتحميد عند العطاس لأن الجاهلية كانوا يعتقدون فيه أنه داء، ويكره أحدُهم أن يعطس، ويودُّ أنه لم يصدر منه، لِمَا في ذلك من الشؤم، وكان العاطس يحبس نفسه عن العطاس، ويمتنع من ذلك جهده، من اعتقاد جهالهم فيه.

ولذلك - والله أعلم - بنوا لفظه على بناء الأدوية، كالزكام والسعال والدوار والشهام^(٣) وغيرها، فأعلموا أنه ليس بداء، ولكنه أمرٌ يحبه الله، وهو

= لأن النبي ﷺ لم يذكر الذي عطس ولم يحمد الله. انظر: «زاد المعاد» (٢/٤٤٢)، و«عارضه الأحوذى» (١٠/٢٠٥)، و«الفتح» (١٠/٦١١).

(١) كما تقدم (ص: ٦٩).

(٢) كذا في الأصول. وفي (ط): «العطاس».

(٣) وهو الضمير وتغيّر اللون وذبول الشفتين. وهو أيضاً داءٌ يأخذ الإبل. «اللسان» (سهم).

نعمةً منه يستوجبُ عليها من عبده أن يحمدَه عليها. وفي الحديث المرفوع:
«إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْعَطَاسَ وَيَكْرَهُ التَّشَاؤِبَ»^(١).

والعطاس رِيحٌ مختنقة^(٢) تَخْرُجُ وتَفْتَحُ السَّدَدَ من الكبد، وهو دليلٌ
خيرٍ للمريض^(٣)، مُؤَذِّنٌ بانفراج بعض علته، وفي بعض الأمراض يُسْتَعْمَلُ
ما يُعْطَسُ العليل، ويُجْعَلُ نوعًا من العلاج ومُعِينًا عليه^(٤). وهذا^(٥) قدرٌ
زائدٌ على ما أحبه الشارحُ من ذلك، وأمرٌ بحمد الله عليه، وبالذعاء لمن صدرَ
منه وحمد الله عليه.

ولهذا - والله أعلم - يقال: سَمَّته، إذا قال له: يرحمك الله، وسَمَّته،
بالمعجمة وبالمهملة، وبهما زُوي الحديث.

فأما التسميت - بالمهملة -، فهو تفعيلٌ من السَمَّت الذي يُرادُ به حسنُ
الهيئة والوقار، فيقال: لفلانٍ سَمَّتٌ حسن.

فمعنى «سَمَّتَ العاطس»: وقَرَّتَه وأكرمته وتَأَدَّبَت معه بأدب الله ورسوله
في الذعاء له، لا بأخلاق أهل الجاهلية من الذعاء عليه والتطيرُ به والتشاؤم
منه.

وقيل: «سَمَّته»: دعا له أن يعيده الله إلى سَمَّته قبل العَطاس من السُّكون
والوقار وطمأنينة الأعضاء؛ فإنَّ في العَطاس من أنزعاج الأعضاء واضطرابها

(١) أخرجه البخاري (٦٢٢٣) من حديث أبي هريرة.

(٢) (ت): «منخقة».

(٣) (ق): «دليل جيد للمريض».

(٤) انظر: «زاد المعاد» (٤/٩٥، ٩٦).

(٥) في الأصول: «هذا».

ما يُخْرِجُ العاطسَ عن سَمْتِهِ، فإذا قال له السامع: «يرحمك الله»، فقد دعا له أن يعيده إلى سَمْتِهِ وهيئته^(١).

وأما التسميت - بالمعجمة -، فقالت طائفةٌ منهم أبْنُ السَّكِّيتِ وغيره: إنه بمعنى التسميت، وإنهما لغتان. ذكر ذلك في كتاب «القلب والإبدال»^(٢)، ولم يذكر أيهما الأصل، ولا أيهما البدل.

وقال أبو علي الفارسي: المهملة هي الأصل في الكلمة، والمعجمة بدلٌ منها. واحتجَّ بأن العاطسَ إذا عطسَ أُنْتَفَشَ وتغيَّرَ شكلُ وجهه، فإذا دعا له فكانه أعاده إلى سَمْتِهِ وهيئته^(٣).

وقال تلميذه أبْنُ جَنِّي^(٤): لو جعلَ جاعِلُ الشَّيْنِ المعجمة أصلاً، وأخذه من الشَّوامت - وهي القوائم - لكانَ وجهًا صحيحًا، وذلك أنَّ القوائمَ هي التي تحملُ الفرسَ ونحوه، وبها عِصْمَتُهُ، وهي قِوامُهُ، فكانه إذا دعا له فقد أنهضَه وثبَّتَ أمرَه وأحكمَ دعائمَه. وأنشد للنابعة^(٥):

* طَوَّعَ الشَّوامِتِ من خوفٍ ومن صَرَدِ *^(٦)

(١) انظر: «القبس» (١١٤٥)، و«عارضه الأحوذى» (٢٠٧/١٠).

(٢) (٤١ - الكنز اللغوي).

(٣) انظر: «شرح الحماسة» للمرزوقي (٣٩٩).

(٤) في «التنبيه على شرح مشكلات الحماسة» (١٦٨، ١٦٩). وقد شرح ابن جني كتاب ابن السكيت في القلب والإبدال، فلا ريب أنه بسط ذلك هناك.

(٥) (ق، ت): «النابعة».

(٦) ديوانه (١٨). وصدر البيت:

=

وقالت طائفة منهم ابنُ الأعرابي: هو من قولهم: أَشْتَمَّتْ (١) الإبلُ، إذا حَسُنَتْ وَسَمِنَتْ.

وقالت فرقةٌ أخرى: معنى 'شَمَّتَ العاطسُ': أزلت عنه الشَّمَاتة (٢). يقال: مرَّضت العليل، أي: قُمت عليه ليزول مرضُه. ومثله: قَدَّيت عينه، أزلت قذاها. فكأنه لما دعا له بالرحمة قد قصد إزالة الشَّمَاتة عنه. ويُشَدُّ في ذلك:

ما كان ضرَّ المُمْرِضِي بجفونه لو كان مرَّض مُنْعِمًا من أمرضا (٣)
وإلى هذا ذهب ثعلب (٤).

والمقصود: أن التطير من العُطاس (٥) من فعل الجاهلية الذي أبطله الإسلام (٦)، وأخبر النبي ﷺ أن الله يحبُّ العطاس، كما في «صحيح

* فارتاع من صوت كلابٍ فبات له *

(١) (ت، د): «اشمت». تحريف. قال ابن الأعرابي: الاشتمات أول السَّمَن، وإبلٌ مشتمة، إذا كانت كذلك. «التكملة» (شمت).

(٢) من قوله: «هو من قولهم» إلى هنا ساقط من (ق).

(٣) أثر الصنعة على البيت لائح، ولم أجده في مصدرٍ آخر.

(٤) انظر: «البيان والتحصيل» (١٧/١٤١)، و«الاستذكار» (٢٧/١٦٩)، و«التمهيد» (١٧/٣٣٤)، وعنه ابن الجوزي في «غريب الحديث» (١/٥٦٠)، و«كشف المشكل» (١/٢٧٣).

(٥) (ت): «التطير بالعطاس».

(٦) في طرة (ق) حاشية بخط نعمان الألوسي: «أقول: وشبهه هذا ما يعتقدُه الرافضة من التفاؤل بالعطستين والتشاؤم بالعطسة الواحدة، فإذا همَّ بفعلٍ فعطس هو أو غيره مرَّةً فإنه لا يمضي على فعله، أو مرتين فإنه يفعل، وهذا كاستخارتهم بالسبحة».

البخاري»^(١) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَطَاسَ وَيَكْرَهُ التَّنَاقُوبَ، فَإِذَا تَنَاقَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْهُ مَا اسْتَطَاعَ، فَإِنَّهُ إِذَا فَتَحَ فَاهُ فَقَالَ: آهَ آهَ، ضَحِكَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ».

فصل

وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «لَا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلِيَّ مُصِحًّا»، فَالْمُمْرِضُ الَّذِي إِبْلُهُ مَرِاضٌ، وَالْمُصِحُّ الَّذِي إِبْلُهُ صِحَاحٌ.

وَقَدْ ظَنَّ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّ هَذَا مَعَارِضٌ لِقَوْلِهِ: «لَا عَدْوِي وَلَا طَيْرَةَ»، وَقَالَ: لَعَلَّ أَحَدَ الْحَدِيثَيْنِ نَسَخَ الْآخَرَ، وَأُورِدَ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ذُبَابٍ - وَهُوَ ابْنُ عَمِّ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَلَيْهِ جَمَعَهُ بَيْنَ الرَّوَايَتَيْنِ، وَظَنَّهُمَا أَنَّهُمَا^(٢) مَتَعَارِضَتَانِ.

فَرَوَى الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «لَا عَدْوِي»، ثُمَّ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلِيَّ مُصِحًّا»، قَالَ: فَقَالَ الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ذُبَابٍ - وَهُوَ ابْنُ عَمِّ أَبِي هُرَيْرَةَ -: «قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ تَحَدِّثُنَا حَدِيثًا آخَرَ قَدْ سَكَتَ عَنْهُ، كُنْتَ تَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا عَدْوِي»، فَأَبَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَنْ يُحَدِّثَ بِذَلِكَ، وَقَالَ: «لَا يُورِدُ مُمْرِضٌ عَلِيَّ مُصِحًّا»، فَمَارَاهُ الْحَارِثُ فِي ذَلِكَ حَتَّى غَضِبَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَطَّنَ بِالْحَبَشِيَّةِ، ثُمَّ قَالَ لِلْحَارِثِ: أَتَدْرِي مَا قُلْتُ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: إِنِّي أَقُولُ: أَبَيْتُ أَبَيْتُ. فَلَا أُدْرِي^(٣) أَنْسَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْ نَسَخَ أَحَدُ

(١) (٦٢٢٣).

(٢) كَذَا فِي الْأَصُولِ.

(٣) قَاتِلَ هَذَا أَبُو سَلَمَةَ.

القولين الآخر؟ (١).

قلت: قد أتفق مع أبي هريرة: سعدُ بن أبي وقاص (٢)، وجابر بن عبد الله (٣)، وعبدُ الله بن عباس (٤)، وأنسُ بن مالك (٥)، وعمير بن سلمة (٦)، رضي الله عنهم، على روايتهم عن النبي ﷺ قوله: «لا عدوى» (٧).

وحديثُ أبي هريرة محفوظٌ عنه بلا شكٍّ من رواية أوثق أصحابه وأحفظهم: أبي سلمة بن عبد الرحمن (٨)، ومحمد بن سيرين (٩)، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة (١٠)، والحارث بن أبي ذباب (١١).

(١) تقدم تخريجه (ص: ١٥١٠).

(٢) تقدم تخريج حديثه (ص: ١٥١١).

(٣) أخرجه مسلم (٢٢٢).

(٤) أخرجه أحمد (٣٢٨/١)، وابن ماجه (٣٥٣٩)، وغيرهما.

(٥) أخرجه البخاري (٥٧٥٦)، ومسلم (٢٢٢٤).

(٦) كذا في الأصول، و«التمهيد» لابن عبد البر (١٩٦/٢٤)، وهو مصدر المصنف. وهو تحريف. والصواب: «عمير بن سعد». أخرج حديثه ابن عبد البر، وأبو يعلى في «المسند» (١٥٨٠)، و«المفاريدي» (٩٣)، وابن حبان في «الثقات» (٣/٣٠٠)، والطبراني في «الكبير» (٥٤/١٧)، وأبو نعيم في «الحلية» (٢٥٠/١) من طريق حماد عن أبي طلحة الخولاني عنه. وفي إسناده ضعف.

(٧) وروي من حديث جماعة آخرين من الصحابة.

(٨) أخرجه البخاري (٥٧١٧، ٥٧٧٠)، ومسلم (٢٢٢٠، ٢٢٢١).

(٩) أخرجه مسلم (٢٢٢٣).

(١٠) أخرجه البخاري (٥٧٥٤)، ومسلم (٢٢٢٣).

(١١) كما في رواية مسلم (٢٢٢١).

ولم يتفرد أبو هريرة بروايته عن النبي ﷺ، بل رواه معه من الصحابة من ذكرناه.

وقوله: «لا يُوردُ مُمرِّضٌ على مُصِحِّحٍ» صحيحٌ أيضًا، ثابتٌ عنه ﷺ. فالحديثان صحيحان، ولا نسخٌ ولا تعارضٌ بينهما بحمد الله، بل كلُّ منهما له وجه.

وقد طعنَ أعداءُ السنَّةِ في أهل الحديث، وقالوا: يروون الأحاديث التي ينقض بعضها بعضًا ثم يصحِّحونها، والأحاديث التي تخالف العقل. فانتدبَ أنصارُ السنَّةِ للردِّ عليهم، ونفي التعارض عن الأحاديث الصحيحة، وبيان موافقتها للعقل.

قال أبو محمد بن قتيبة في كتاب «مختلف الحديث»^(١) له:
«قالوا: حديثان متناقضان.

قالوا: رويتم عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا عدوى ولا طيرة»، وأنه قيل له: إنَّ النُّقْبَةَ تقعُ بِمِشْفَرِ البعير^(٢)، فَتَجْرَبُ لذلك الإبل، فقال: «فما أعدى الأول؟»^(٣) هذا أو معناه.

(١) (٨٠ - ٨٤).

(٢) النُّقْبَةُ: أول شيء يظهر من الجرب. وجمعها: نُقْب. «النهاية» (نقب).

(٣) أخرجه أحمد (٣٢٧/٢)، وأبو يعلى (٦١١٢)، وغيرهما، من حديث أبي زرعة عن أبي هريرة. وصححه ابن حبان (٦١١٩).

وروي عن أبي زرعة عن صاحب له عن ابن مسعود. أخرجه أحمد (٤٤٠/١). قال أبو حاتم في «العلل» (٢٧٢/٢): «وهو أشبه بالصواب». وانظر: «تاريخ يحيى بن معين» (٥٧١/٣) - رواية الدوري.

ثمَّ رويتم في خلاف ذلك: «لا يُورد ذو عاهةٍ على مُصِحِّ»^(١)، و«فَرَّ من
المجذوم فرارك من الأسد»^(٢)، وأتاه رجلٌ مجذومٌ لبياعه بيعةَ الإسلام،
فأرسل إليه البيعة^(٣)، وأمره بالانصراف^(٤)، ولم يأذن له^(٥)، وقال: «الشُّومُ
في المرأة والدَّار والدابة»^(٦).

قالوا: وهذا كلُّه مختلفٌ لا يُشبهُ بعضُه بعضًا.

قال أبو محمد: ونحن نقول: إنه ليس في هذا اختلاف، ولكلِّ واحدٍ
معنى في وقتٍ^(٧) وموضع، فإذا وُضِعَ موضعه زال الاختلاف.

والعدوى جنسان:

أحدهما: عدوى الجذام؛ فإنَّ المجذوم^(٨) تشتدُّ رائحته حتى يُسَقِمَ من
أطال مجالسته ومؤاكلته، وكذا المرأة تكون تحت المجذوم فتضاجعه في
شعارٍ واحد، فيوصل إليها الأذى، وربَّما جُدِّمت، وكذلك ولدُه ينزِعون في

(١) أخرجه أبو عبيد في «غريب الحديث» (٢/ ٢٢١) من مرسل أبي المليح. وتقدم
بلفظ: «لا يورد ممرض على مصح»، وهو في «الصحيح».

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٥١١).

(٣) «تأويل مختلف الحديث»: «بالبيعة».

(٤) تقدم تخريجه (ص: ١٥١١).

(٥) «تأويل مختلف الحديث»: «ولم يأذن له عليه».

(٦) تقدم تخريجه (ص: ١٤٩٣).

(٧) في الأصول: «فيها وقت». والمثبت من (ط). وفي «تأويل مختلف الحديث» و«زاد
المعاد» (١٥١/٤): «ولكل معنى منها وقت».

(٨) في الأصول: «الجدام». وهو خطأ. والمثبت من «تأويل مختلف الحديث» و«زاد
المعاد».

الكبير إليه، وكذلك من به سِلٌّ ودِقٌّ ونُقْبٌ (١).

والأطباء تأمرُ أن لا يجالسَ المجذومُ ولا المسلول، ولا يريدونَ بذلك معنى العدوى، وإنما يريدون به معنى تغيرِ الرائحة، وأنها قد تُسَقِّمُ من أطال أشتامها، والأطباءُ أبعُدُ الناسَ من الإيمانِ بيمينِ وشؤم (٢).

وكذلك النُّقْبَةُ تكونُ بالبعير - وهو جَرَبٌ رطب -، فإذا خالطَ الإبلَ أو حاكها وأوى في مَبَارِكها أو وصل إليها بالماء الذي يسيلُ منه والنَّطْفُ (٣) نحوًا ممَّا به.

فهذا هو المعنى الذي قال رسولُ الله ﷺ: «لا يُوردُ ذو عاهةٍ على مُصِحٍّ»، كره أن يخالطَ المَعْيُوهُ (٤) الصحيحَ فينالهُ من نَطْفِهِ وحِكَّتِهِ نحوًا ممَّا به.

قال: وقد ذهب قومٌ إلى أنه أراد بذلك أن لا يظنَّ أن الذي نال إبله من ذوات العاهة، فيأثم.

وليس لهذا عندي وجهٌ إلا الذي خبرتُك به عيانتًا (٥).

(١) السِّلُّ: مرضٌ يصيب الرئة يهزل صاحبه ويضعفه ويقتله. وحمى الدَّقِّ: حمى تصاحب السِّلُّ غالبًا. والنُّقْبُ: الجرب.

(٢) انظر: «زاد المعاد» (٤/١٣٠).

(٣) وهو القَطْرُ. نَطَفَ الكوزُ: قَطَرَ. «اللسان» (نطف).

(٤) في الأصول: «المعتوه». وهو تحريف. المعتوه: ناقص العقل. ولا موضع له هنا. وغيرت في (ط) إلى: «المصاب». والمثبت من «تأويل مختلف الحديث»، و«زاد المعاد». والعاهة: الآفة. وعاه المأل: أصابته العاهة. وأرض معيوهة. ويقال: معُوهه، ومعُوهه. «اللسان» (عيه).

(٥) «تأويل مختلف الحديث»: «لأننا نجد الذي أخبرتك به عيانتًا».

وأما الجنس الآخر من العدوى، فهو الطاعون ينزل ببلد، فيخرج منه خوف العدوى.

حدثني سهل بن محمد، قال: حدثني الأصمعي، عن بعض البصريين: أنه هرب من الطاعون، فركب حمارًا، ومضى بأهله نحو سَفَوان^(١)، فسمع حاديًا يحدو خلفه وهو يقول:

لَنْ يُسَبِّقَ اللهُ عَلَيَّ حِمَارٍ وَلَا عَلَيَّ ذِي مَيْعَةٍ مُطَارٍ^(٢)
أَوْ يَأْتِيَ الْحَتْفُ عَلَيَّ مَقْدَارٍ قَدْ يُصْبِحُ اللهُ أَمَامَ السَّارِي^(٣)

وقد قال رسول الله ﷺ: «إذا كان بالبلد الذي أنتم فيه فلا تخرجوا منه»، وقال: «إن كان ببلد فلا تدخلوه»^(٤)، يريد بقوله: «لا تخرجوا من البلد إذا كان فيه» كأنكم تظنون أن الفرار من قدر الله ينجيكم من الله، ويريد [بقوله]: «إن كان ببلد فلا تدخلوه» أن مقامكم في الموضع الذي لا طاعون فيه أسكن لأنفسكم، وأطيب لمعيشتكم.

ومن ذلك: المرأة تُعرَفُ بالشُّوم، أو الدار، فينال الرجل مكروه أو جائحة، فيقول: أعدتني بشؤمها.

فهذا هو العدوى الذي قال فيه رسول الله ﷺ: «لا عدوى».

(١) ماءً على قدر مرحلة من باب المريد بالبصرة. «معجم البلدان» (٣/٢٢٥).

(٢) الميعة: أنشط الجري. والمطار: الحديد الفؤاد، الماضي. ويصح أن تقرأ بفتح الميم وتشديد الطاء، بمعنى السريع العدو.

(٣) الخبر والبيتان في «الحيوان» (٣/٤٦١)، و«البيان والتبيين» (٣/٢٧٨)، و«التعازي والمراثي» (٢١٨)، و«أمالى المرتضى» (٤/١١٢)، وغيرها.

(٤) أخرجهما البخاري (٣٤٧٣)، ومسلم (٢٢١٨) من حديث أسامة بن زيد.

فَأَمَّا الْحَدِيثُ الَّذِي رَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ [عَنِ النَّبِيِّ ﷺ] أَنَّهُ قَالَ: «الشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ وَالذَّارِ وَالذَّابَةِ»، فَإِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ يُتَوَهَّمُ فِيهِ الْغَلْطُ عَلَى أَبِي هُرَيْرَةَ، وَأَنَّهُ سَمِعَ فِيهِ شَيْئًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَرَهُ.

حدثني محمد بن يحيى القطعي: حدثنا عبد الأعلى، عن سعيد، عن قتادة، عن أبي حسان الأعرج: أن رجلين دخلا على عائشة، فقالا: إن أبا هريرة رضي الله عنه يحدث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إنما الطيرة في المرأة والدار والذابة»، فطارت شققاً^(١)، ثم قالت: كذب - والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم - من حدث بهذا عن رسول الله ﷺ، إنما قال رسول الله ﷺ: «كان أهل الجاهلية يقولون: إن الطيرة في الذابة والمرأة والدار»، ثم قرأت: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ [الحديد: ٢٢].

حدثني أبي^(٢)، قال: حدثني أحمد بن الخليل، حدثنا موسى بن مسعود النهدي، عن عكرمة بن عمار، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله، إننا نزلنا داراً فكثرت فيها عدونا، وكثرت فيها أموالنا، ثم تحولنا عنها إلى أخرى، فقللت فيها أموالنا، وقلت فيها عدونا، فقال رسول الله ﷺ:

(١) أي: قطعاً. وفي (ق) ومطبوعة «تأويل مختلف الحديث»: «شفقاً». (ت): «سعفا».

وكله تحريف. وتقدم أنها كناية عن الغضب، كأنها تشققت من شدته.

(٢) قائل هذا هو أحمد بن عبد الله بن قتيبة. وهو راوية كتب أبيه. وابن قتيبة يروي عن أحمد بن الخليل دون واسطة، وهو من شيوخه الذين أكثر عنهم. ولم ترد «حدثني أبي» في مطبوعتي «تأويل مختلف الحديث» و«عيون الأخبار» (١/١٥٠).

«ذُرُّوها»^(١)، وهي ذميمة»^(٢).

قال أبو محمد: وهذا ليس ينقض الحديث الأول، ولا الحديث الأول ينقض هذا، وإنما أمرهم بالتحول منها لأنهم كانوا مقيمين فيها على استئصال لظلمها، واستيحاشٍ لِمَا نالهم فيها، فأمرهم بالتحول، وقد جعل الله في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم السوء فيه وإن كان لا سبب له في ذلك، وحبٌّ من جرى على يده الخير لهم وإن لم يُرْدهم به، وبغضٌ من جرى على يده الشرُّ لهم وإن لم يُرْدهم به، وكيف يتطيرُ ﷺ والطَّيْرَةُ من الجِبْتِ؟! وكان كثيرٌ من الجاهليَّة لا يرونها شيئاً، ويمدحونَ من كذَّب بها.

ثمَّ أنشد ما ذكرنا من الأبيات سالفاً^(٣).

ثمَّ قال: حدثنا إسحاق بن راهويه: أخبرنا عبد الرزاق، عن معمر، عن إسماعيل بن أبي أمية، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثٌ لا يسلمُ منهنَّ أحدٌ: الطَّيْرَةُ والظنُّ والحسد»، قيل: فما المخرجُ منهنَّ؟ قال: «إذا تطيَّرت فلا ترجع، وإذا ظننت فلا تحقِّق، وإذا حسدت فلا تبغ»^(٤). هذه الألفاظ أو نحوها.

حدثني أبو حاتم، قال: حدثنا الأصمعي، عن سعيد بن سلِّم^(٥)، عن

(١) «تأويل مختلف الحديث»: «ارحلوا عنها وذروها».

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٤٩٣).

(٣) (ص: ١٤٧١، ١٤٧٢).

(٤) تقدم تخريجه (ص: ١٤٧٢).

(٥) (ت) ومطبوعة «تأويل مختلف الحديث»: «مسلم». وهو تحريف. وهو سعيد بن

سلم بن قتيبة الباهلي.

أبيه، أنه كان يَعَجَبُ مِمَّنْ يَصْدُقُ بِالطَّيْرَةِ، ويعيِّبها أشدَّ العيب، وقال: فَرَقَتْ
لنا ناقةً وأنا بالطَّفِّ^(١)، فركبتُ في إثرها، فلقيني هانىء بن عبيد من بني وائل
وهو مسرع، وهو يقول:

* والشَّرُّ يُلْقَى مُطَالِعَ الْأَكَمِ *^(٢)

ثمَّ لقيني آخرٌ من الحيِّ، وهو يقول:

ولئن بَعَيْتُ^(٣) لهم بُغَاةً ما البُغَاةُ بواجِدِينَا^(٤)

ثمَّ دَفَعْنَا إِلَى غلامٍ قد وقعَ في صغره في نار، فأحرقته، فقبِح وجهه^(٥)
وفَسَد، فقلتُ له: هل ذكرتَ من ناقةٍ فارِق؟ قال: هاهنا أهلُ بيتٍ من
الأعراب، فانظُر، فنظرتُ فإذا هي عندهم وقد اتَّجَت، فأخذناها وولدها.

قال أبو محمد: الفارِق: التي حَمَلَتْ ففارقت صواحِبها.

(١) أرضٌ من ضاحية الكوفة. انظر: «معجم البلدان» (٣٦/٤). ووقع في الأصول:
«بالطائف». وهو بعيد. والمثبت من «تأويل مختلف الحديث» و«عيون الأخبار»
(١٤٥/١) و«التمهيد» (١٩٧/٢٤) حيث روى الخبر من طريق ابن قتيبة.

(٢) أي: الشرُّ ظاهرٌ بارز. انظر: «تهذيب اللغة» (١٧٤/٢)، و«أساس البلاغة» (طلع).

وهو عجز بيت للنابغة الجعدي في ديوانه (١٥٠)، وصدرة:

* من عهد ما أورثت حبيبه *

(٣) كذا في الأصول، ومطبوعتي «تأويل مختلف الحديث»، و«الحيوان» (٤٥٠/٣).

وفي ديوان لبيد، و«عيون الأخبار»، و«نثر الدر» (٢٣٧/٧)، وإحدى نسخ
«الحيوان»: «بعثت»، وهي أجود.

(٤) البيت للبيد في «ديوانه» (٣٢٣).

(٥) (ت، ص): «فقيح وجهه» بالياء آخر الحروف.

وقال عكرمة: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَمَرَّ طَائِرٌ يَصِيحُ، فَقَالَ رَجُلٌ:
خَيْرٌ خَيْرٍ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَا خَيْرَ وَلَا شَرَّ (١).

وكان رسول الله ﷺ يستحبُّ الاسمَ الحسنَ، والفألَ الصالحَ.

حدثني الرِّياشي: حدثنا الأصمعي، قال: سألتُ ابنَ عونَ عنَ الفألِ؟
فقال: هو أن يكونَ مريضًا فيسمع: يا سالم، أو يكونَ باغيًا (٢) فيسمع: يا
وَاجِد (٣).

وهذا أيضًا مما جُعِلَ في غرائزِ الناسِ وتركيبهم أستجابُهُ (٤) والأنسُ
به، وكما جُعِلَ على الألسنة من التحيَّةِ بالسَّلامِ، والمَدِّ في الأُمْنِيَّةِ، والتبشيرِ
بالخيرِ، وكما يقال: أَنْعَمَ، واسلَمَ، وَأَنْعَمَ صباحًا، وكما تقولُ الفُرسُ: عِشْ
ألفَ نَوْرُوز (٥).

والسامعُ لهذا يعلمُ أنه لا يقدِّمُ ولا يؤخِّرُ، ولا يزيدُ ولا ينقصُ، ولكن
جُعِلَ في الطَّباعِ محبَّةُ الخيرِ، والارتياحُ للبشرى والمنظرُ الأنيقُ والوجهُ
الحسنُ والاسمُ الخفيفُ (٦).

وقد يمرُّ الرجلُ بالروضةِ المنوَّرةِ فتسرُّه وهي لا تنفعه، وبالماءِ الصافيِ
فِيُعَجَّبُ به وهو لا يشربُه ولا يردُّه.

(١) تقدم (ص: ١٤٨٩).

(٢) طالبًا يطلب شيئًا.

(٣) تقدم (ص: ١٥٢٢).

(٤) (ت، ص): «استحسانه».

(٥) أوَّلُ يومٍ من السنة الشمسية عندهم، وهو من أعيادهم. «التاج» (نرز).

(٦) (ص، ت): «والاسم الحسن».

وفي بعض الحديث أن رسول الله ﷺ كان يُعَجَّبُ بالأترج، ويعجبه
الحَمَامُ الأحمر^(١)، وتعجبه الفاغية^(٢)، وهو نَوْرُ الحنَّاء.

وهذا مثل إعجابه بالاسم الحسن والفأل الحسن.

وعلى حسب هذا كانت كراهته الاسم القبيح، كبني النار، وبني
حُرَّاق^(٣)، وأشباه هذا. أنتهى كلامه^(٤).

وقد سلك أبو عمر ابن عبد البر في هذا الحديث نحوًا من مسلك أبي
محمد بن قتيبة، فقال: أمَّا قوله ﷺ: «لا عدوى» فهو نهى أن يقول أحد: إنَّ
شيئًا يُعْدي شيئًا، وإخبارًا أنَّ شيئًا لا يُعْدي شيئًا، فكأنه قال: لا يُعْدي شيءٌ
شيئًا. يقول: لا يصيبُ أحدٌ من أحدٍ شيئًا من خُلُقٍ أو فعلٍ أو داءٍ أو مرض.

وكانت العرب تقول في جاهليتها في مثل هذا: إنه إذا أتصل شيءٌ من
ذلك بشيءٍ أعداه، فأخبرهم رسول الله ﷺ أنَّ قولهم واعتقادهم في ذلك
ليس كذلك، ونهى عن ذلك القول؛ إعلامًا منه بأنَّ ما اعتقد من ذلك من

(١) أخرجه والذي قبله الطبراني في «الكبير» (٣٣٩/٢٢)، وابن قانع في «معجم
الصحابة» (٢٢١/٢)، وابن حبان في «المجروحين» (١٤٨/٣)، وغيرهم من
حديث أبي كبشة الأنماري رضي الله عنه بإسنادٍ شديد الضعف.
وأخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٣٥٧).
وروي من أوجه أخرى مظلمة لا يصلح شيءٌ منها للاعتبار. انظر: «السلسلة
الضعيفة» (١٣٩٣).

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٥١٧).

(٣) انظر: «سيرة ابن هشام» (١٦٠/٣)، و«البداية والنهاية» (٦٩/٥).

(٤) «تأويل مختلف الحديث» (٨٠ - ٨٤).

أَعْتَقَدَ مِنْهُمْ كَانَ بَاطِلًا (١).

قال: وَأَمَّا الْمُمْرِضُ: فالذي إبله مريض، والمُصِحُّ: الذي إبله صحيح.

وروى ابن وهب، عن ابن لهيعة، عن أبي الزبير، عن جابر، قال: يُكْرَهُ (٢)
أن يدخل المريض على الصحيح منها (٣). وليس به إلاقول الناس (٤).

فأشار إلى أن المنع من ذلك سداً لذريعة قول الناس (٥)، وحمايةً للقلب
مما يستبق إليه من الأفهام ويقع فيه من التطير والتشاؤم بذلك.

وقد قال أبو عبيد قولاً قريباً من ذلك، فقال: قوله في هذا الحديث: «إنه
أذى» أي: إيراد الممرض على المصحح. فقال: معنى الأذى عندي المأثم (٦).
يعني أن الموردة يأثم بأذاه من أورد عليه، وتعريضه للتشاؤم والتطير.

وقد سلك بعضهم مسلكاً آخر، فقال: ما يُخْبِرُ به النبي ﷺ نوعان:

أحدهما: يخبر به عن الوحي، فهذا خبرٌ مُطابِقٌ لمخبره من جميع
الوجوه، ذهنياً وخارجياً، وهو الخبر المعصوم.

والثاني: ما يخبر به عن ظنه من أمور الدنيا التي هم أعلم بها منه، فهذا
ليس في رتبة النوع الأول، ولا تثبت له أحكامه.

(١) «التمهيد» (٢٤/٢٠٠)، و«الاستذكار» (٢٧/٥٧).

(٢) في «جامع ابن وهب» (٦٢٩): «قد كنا نكره».

(٣) «منها» ليست في «التمهيد» و«الاستذكار» و«جامع ابن وهب».

(٤) «التمهيد» (٢٤/٢٠٠)، و«الاستذكار» (٢٧/٥٧).

(٥) «قول الناس» ليست في (ت).

(٦) «غريب الحديث» (٢/٢٢٣).

وقد أخبر ﷺ عن نفسه الكريمة بذلك تفريقاً بين النوعين، فإنه لما سمع أصواتهم في النخل وهم يؤبرونها - وهو التلقيح - قال: «ما هذا؟» فأخبروه بأنهم يلقحونها، فقال: «ما أرى لو تركتموه يضُرُّ شيئاً»، فتركوه، فجاءَ شيصاً، فقال: «إنما أخبرتكم عن ظني، وأنتم أعلمُ بأُمور دنياكم، ولكن ما أخبرتكم عن الله»^(١).

والحديث صحيح مشهور، وهو من أدلة نبوته وأعلامها؛ فإن من خفي عليه مثل هذا من أمر الدنيا وما أجرى الله به عادته فيها، ثم جاء من العلوم التي لا يمكن للبشر أن تطلع عليها^(٢) البتة إلا بوحي من الله، فأخبر عما كان، وما يكون، وما هو كائن من لدن خلق العالم إلى أن استقر أهل الجنة في الجنة، وأهل النار في النار، وعن غيب السموات والأرض، وعن كل سبب دقيق أو جليل تُنال به سعادة الدارين، وكل سبب دقيق أو جليل تُنال به شقاوة الدارين، وعن مصالح الدنيا والآخرة وأسبابهما، ومفاسد الدنيا والآخرة وأسبابهما.

مع كون معرفتهم بالدنيا وأمورها وأسباب حصولها ووجوه تمامها أكثر من معرفته، كما أنهم أعرف بالحساب والهندسة والصناعات والفلاحة وعمارة الأرض والكتابة.

فلو كان ما جاء به مما ينال بالتعلم والتفكير والنظر^(٣) والطرق التي يسلكها الناس لكانوا أولى به منه، وأسبق إليه؛ لأن أسباب ما ينال بالفكرة

(١) أخرجه مسلم (٢٣٦١، ٢٣٦٢، ٢٣٦٣).

(٢) (ت): «لا يمكن البشر الاطلاع عليها».

(٣) (ق): «والتطير». وهو تحريف.

والكتابة والحساب والنظر والصناعات بأيديهم.

فهذا من أقوى براهين نبوته وآيات صدقه، وأن هذا الذي جاء به لا صنَع للبشر فيه البتة، ولا هو مما ينال بسعي وكسب وفكرٍ ونظر، ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۖ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾، ﴿الَّذِي يَعْلَمُ الْغَيْبَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أنزله ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ ﴿٦٦﴾ إِلَّا مَن أَرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾.

قالوا: فهكذا إخباره عن عدم العدوى إخبارٌ عن ظنه، كإخباره عن عدم تأثير التلقيح، لا سيما وأحد البابين قريبٌ من الآخر، بل هو في النوع (١)، فإن اتصال الذكر بالأنثى وتأثره به كاتصال المُعدى بالمُعدي وتأثره به، ولا ريب أن كليهما من أمور الدنيا لا مما يتعلّق به حكمٌ من أحكام الشرع، فليس الإخبارُ به كالإخبار عن الله سبحانه وصفاته وأسمائه وأحكامه.

قالوا: فلما تبين له ﷺ من أمر الدنيا الذي أجرى الله سبحانه عادته به أرتباط هذه الأسباب بعضها ببعض، وتأثير التلقيح في صلاح الثمار، وتأثير إيراد المُمرض على المُصِحِّ = أقرهم على تأبير النخل، ونهاهم أن يُورد مُمرضٌ على مُصِحِّ.

قالوا: وإن سمّي هذا نسخًا بهذا الاعتبار فلا مشاحة في التسمية إذا ظهر المعنى، ولهذا قال أبو سلمة بن عبد الرحمن: فلا أدري أنسي أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر؟ يعني تحديته (٢) بالحدِيثين؛ فجوز أبو سلمة النسخ في ذلك مع أنه خبر، وهو بما ذكرنا من الاعتبار.

(١) (ط): «في النوع واحد».

(٢) الحرف الأول مهمل في الأصول. وفي (ط): «بحديثه». وسقطت «يعني» من (ت).

وهذا المسلك حسن، لولا أنه قد أجمع الفصلان^(١) في حديث واحد، كما في «موطأ مالك» أنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج، عن ابن عطية أن رسول الله ﷺ قال: «لا عدوى ولا هام ولا صفر، ولا يخلل الممرض على المصحح، وليخلل المصحح حيث شاء»، قالوا: يا رسول الله، وما ذاك؟ فقال رسول الله ﷺ: «إنه أذى»^(٢).

وقد يجاب عن هذا بجوابين:

أحدهما: أن الحديث لا يثبت؛ لوجهين:

أحدهما: إرساله.

والثاني: أن ابن عطية هذا - ويقال: أبو عطية - مجهول لا يُعرف إلا في هذا الحديث.

الجواب الثاني: قوله فيه: «لا عدوى» نهي لا نفي، أي: لا يُعد^(٣) الممرض المصحح^(٤) بحلولة عليه.

ويدل على ذلك ما رواه أبو عمر النمري^(٥): حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ الْقَاسِمِ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ صَاعِدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ

(١) «الفصلان» ليست في (ت، ص).

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٥١٠).

(٣) في الأصول: «بعدي». بإثبات حرف العلة. هنا وفي الموضع الآتي. وحذفتها على الجادة، وليفهم سياق الكلام.

(٤) (ت، ص، ق): «على المصحح». والمثبت أشبه.

(٥) في «التمهيد» (٢٤/١٨٩، ١٩٠).

الرفاعي: حدثنا بشر بن عمر الزهراني، قال: قال مالك: إنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج، عن أبي عطية أو ابن عطية - شك بشر -، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا طيرة ولا هام، ولا يُعَد سقيمٌ صحيحًا، وليحلَّ المصحح حيث شاء».

ففي هذا النهي^(١) كالأبواب للعدوى والنهي عن أسبابها، ولعل بعض الرواة رواه بالمعنى، فقال: لا عدوى ولا طيرة ولا هام، وإنما مخرج الحديث النهي عن العدوى، لا نفيها.

وهذا أيضًا حسنٌ لولا حديثُ ابن شهاب، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة قال: قال رسولُ الله ﷺ: «فمن أعدى الأول؟»^(٢).

فهذا الحديثُ قد فهمَ منه السامعُ النفي، وأقره عليه ﷺ، ولهذا أستشكلُ نفيه، وأورد ما أورده، فأجابه ﷺ بما يتضمنُ إبطالَ الدعوى، وهو قوله: «فمن أعدى الأول؟».

وهذا أصحُّ من حديث أبي عطية المتقدم.

وحينئذٍ، فيرجع^(٣) إلى مسلك التلقيح المذكور آنفًا، أو ما قبله^(٤) من المسالك.

(١) (ق): «النفي». وهو تحريف.

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٥٧٦).

(٣) (ت): «فلنرجع».

(٤) في الأصول: «أو قبله». والمثبت من (ط).

وعندي في الحديثين مسلكٌ آخر يتضمَّن إثباتَ الأسبابِ والحِكمِ،
ونفيَ ما كانوا عليه من الشركِ واعتقادِ الباطلِ، ووقوعَ النفيِ والإثباتِ على
وجهه، فإنَّ القومَ^(١) كانوا يثبتونَ العدوىَ على مذهبهم من الشركِ الباطلِ،
كما يقوله المنجِّمون من تأثير الكواكب في هذا العالمِ وسُعودها ونحوسها،
كما تقدَّم الكلامُ عليهم.

ولو قالوا: إنها أسبابٌ أو أجزاءٌ أسبابٍ إذا شاء اللهُ صرَّفَ مقتضياتها
بمشيئته وإرادته وحكمته، وإنها مسخَّرةٌ بأمره لِمَا خُلِقَتْ له، وإنها في ذلك
بمنزلة سائر الأسبابِ التي ربَّطَ بها مسبَّياتها، وجعلَ لها أسبابًا آخرَ تعارضها
وتمانعها، وتمنَّعَ اقتضاءها لِمَا جُعِلَتْ أسبابًا له.

وإنها لا تقتضي مسبَّياتها إلا بإذنه ومشيئته وإرادته، ليس لها من ذاتها
ضرٌّ ولا نفعٌ ولا تأثيرٌ البتَّة، إن هي إلا خلقٌ مسخَّرٌ مصرَّفٌ مربوبٌ، لا
تتحركُ إلا بإذن خالقها ومشيئته، وغايتها أنها جزءٌ سببٍ، ليست سببًا تامًّا،
فسببيتها من جنس سببية وطء الوالد في حصول الولد، فإنه جزءٌ واحدٌ من
أجزاء كثيرة من الأسبابِ التي خلقَ اللهُ بها الجنين، وكسببية شقِّ الأرضِ
وإلقاء البذر، فإنه جزءٌ يسيرٌ من جملة الأسبابِ التي يكونُ اللهُ بها النبات،
وهكذا جملة أسبابِ العالمِ من الغذاء والدواء والعافية والسَّقم وغير ذلك.

وإنَّ اللهُ سبحانه يجعلُ من ذلك سببًا ما يشاء ويبطلُ السببيةَ عمَّا يشاء،
ويخلقُ من الأسبابِ المعارضة له ما يحولُ بينه وبين مقتضاه.

فهم لو أثبتوا العدوىَ على هذا الوجه^(٢) لما أنكرَ عليهم.

(١) غير بيَّنة في (ق، ت). (د): «العوام». تحريف. والمثبت من (ص).

(٢) (ص): «الحكم».

كما أن ذلك ثابتٌ في الداء والدواء، وقد تداولوا النبي ﷺ، وأمر بالتداوي^(١)، وأخبر أن ما أنزل الله داءً إلا أنزل له دواءً، إلا الهَرَم^(٢)، فأعلمنا أنه خالق أسباب الداء وأسباب الدواء المعارضة المقاومة لها، وأمرنا بدفع تلك الأسباب المكروهة بهذه الأسباب.

وعلى هذا قيامُ مصالح الدارين، بل الخلقُ والأمرُ مبنيٌّ على هذه القاعدة، فإن تعطيلَ الأسباب وإخراجها عن أن تكون أسبابًا تعطيلٌ للشرع ومصالح الدنيا، والاعتمادَ عليها والركونَ إليها واعتقادَ أن المسببات بها وحدها وأنها أسبابٌ تامةٌ = شركٌ بالخالق عزَّ وجلَّ وجهلٌ به وخروجٌ عن حقيقة التوحيد، وإثباتٌ سببيتها على الوجه الذي خلقها الله عليه وجعلها له إثباتٌ للخلق والأمر، للشرع والقدر، للسبب والمشية، للتوحيد والحكمة^(٣).

فالشارعُ يثبتُ هذا ولا ينفيه، وينفي ما عليه المشركون من اعتقادهم في ذلك.

ويُشبهُ هذا نفيه سبحانه وتعالى الشفاعةَ في قوله: ﴿وَأَنْتَ أَيُّهَا النَّبِيُّ لَا تُخْزِي نَفْسًا

(١) انظر: «زاد المعاد» (٤/١٠، ١٣ - ١٧).

(٢) أخرجه أحمد (٤/٢٧٨)، وأبو داود (٣٨٥٥)، والترمذي (٢٠٣٨)، وابن ماجه (٣٤٣٦)، وغيرهم من حديث أسامة بن شريك رضي الله عنه. وصححه الترمذي، وابن حبان (٤٨٦)، والحاكم (٤/٤٠٠) ولم يتعقبه الذهبي، وخَرَّجَهُ الضياءُ في «المختارة» (١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥).

(٣) انظر: «تلبس إبليس» (٢٨٢)، و«مجموع الفتاوى» (١/١٣١، ٧٠/٨، ١٣٩، ١٦٩ - ١٨٠، ١٠/٢٥٧)، و«منهاج السنة» (٥/٣٦٦)، و«مدارج السالكين» (١/٢٤٤، ٣/٤٩٩)، و«طريق الهجرتين» (٣٩١).

عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ ﴿البقرة: ٤٨﴾، وفي الآية الأخرى: ﴿وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَعَةٌ﴾ ﴿البقرة: ١٢٣﴾، وفي قوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا حُلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ﴾ ﴿البقرة: ٢٥٤﴾، وإثباتها في قوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَى﴾ ﴿الأنبياء: ٢٨﴾، وقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ ﴿البقرة: ٢٥٥﴾، وقوله: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ ﴿مريم: ٨٧﴾.

فإنه سبحانه نفى الشفاعة الشركية التي كانوا يعتقدونها وأمثالهم من المشركين، وهي شفاعة الوسائط لهم عند الله في جلب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم بذواتها وأنفسها بدون توقُّف ذلك على إذن الله ومرضاته لمن شاء أن يشفع فيه الشافع، فهذه الشفاعة التي أبطلها الله سبحانه ونفاها، وهي أصل الشرك كله، وقاعدته التي عليها بناؤه، وأخيته^(١) التي يرجع إليها.

وأثبت سبحانه الشفاعة التي لا تكون إلا بإذن الله للشافع ورضاه عن المشفوع قوله وعمله، وهي الشفاعة التي تُنال بتجريد التوحيد، كما قال ﷺ: «أسعد الناس بشفاعتي من قال: لا إله إلا الله، خالصًا من قلبه»^(٢).

والشفاعة الأولى هي الشفاعة التي ظنَّها المشركون، وجعلوا الشرك وسيلةً إليها.

فالمقامات ثلاثة:

أحدها: تجريدُ التوحيد، وإثباتُ الأسباب، وهذا هو الذي جاءت به الشرائع، وهو مطابقٌ للواقع في نفس الأمر.

(١) غير محررة في (ق). (ط): «أخيته». وهو تحريف. وتقدم شرحها.

(٢) أخرجه البخاري (٩٩) من حديث أبي هريرة.

الثاني: الشرك في الأسباب بالمعبود^(١)، كما هو حال المشركين على اختلاف أصنافهم.

الثالث: إنكار الأسباب بالكلية محافظةً من مُنكرها على التوحيد.

فالمنحرفون طرفان مذمومان؛ إمّا قادحٌ في التوحيد بالأسباب، وإمّا منكرٌ للأسباب بالتوحيد، والحقُّ غيرُ ذلك، وهو إثباتُ التوحيد والأسباب، وربطُ أحدهما بالآخر، فالأسبابُ محلُّ حكمه الدِّينيِّ والكونيِّ، والحُكمان عليها يجريان، بل عليها يترتّب الأمرُ والنهي، والثوابُ والعقاب، ورضا الربِّ وسخطه، ولعنته وكرامته.

والتوحيدُ تجريدُ الربوبية والإلهية عن كلِّ شرك.

فإنكارُ الأسباب إنكارٌ لحكمته، والشركُ بها قدحٌ في توحيدهِ، وإثباتُها والتعلُّقُ بالمسبِّب^(٢) والتوكُّلُ عليه والثقةُ به والخوفُ منه والرجاءُ له وحده هو محضُ التوحيد والمعرفة.

ففرق^(٣) بين ما أثبتته الرسولُ وبين ما نفاه، وبين ما أبطله وبين ما اعتبره، فهذا لونٌ وهذا لون، والله الموفِّق للصواب.

فصل

ويُشبهُ هذا ما روي عنه ﷺ من نهيه عن وطء الغَيْلِ، وهو وطء المرأة إذا

(١) (ص، ق): «بالمعبود». (ت): «بالعهد». والمثبت من (د).

(٢) (ق): «بالسبب». وهو تحريفٌ فاحش.

(٣) في الأصول: «تفرق». وهو تحريف.

كانت تُرضع، وأنه يشبه قتل الولد سرًا، وأنه يُدركُ الفارسَ فَيُدْعِئُهُ (١).
 وقوله في حديثٍ آخر: «لقد هممتُ أن أنهى عنه، ثم رأيتُ فارسَ
 والروم يفعلونه ولا يضرُّ ذلك أولادهم شيئًا» (٢).
 وقد قيل: إنَّ أحدَ الحديثين منسوخٌ بالآخر، وإن لم نعلم عَيْنَ الناسخ
 منهما من المنسوخ، لعدم علمنا بالتاريخ.

وقيل - وهو أحسن -: إنَّ النهيَ والإثباتَ لم يتواردا على محلِّ واحد،
 فإنه ﷺ أخبر في أحد الجانبيين أنه يفعل في الولد مثل ما يفعل من يصرعُ
 الفارسَ عن فرسه، كأنه يُدْعِئُهُ ويصرعه، وذلك يوجبُ نوعَ وَهْنٍ (٣)، ولكنه
 ليس بقتلٍ للولد وإهلاكٍ له، وإن كان قد يترتبُ عليه نوعٌ أذى للطفل؛
 فأرشدهم إلى تركه، ولم ينة عنه، بل قال: «علامَ يفعلُ أحدُكم ذلك؟» (٤)،
 ولم يقل: لا تفعلوه، فلم يجيء عنه ﷺ لفظٌ واحدٌ بالنهي عنه.

ثمَّ عزَمَ على النهي سداً للذريعة الأذى الذي ينال الرضيع، فرأى أنَّ سدَّ
 هذه الذريعة لا يقاوم المفسدة التي تترتبُ على الإمساك عن وطء النساء مدَّة
 الرضاع، ولا سيَّما من الشَّباب وأرباب الشَّهوة التي لا يَكْسِرُها إلا مِواقِعُ
 نساءهم.

(١) أخرجه أحمد (٤٥٣/٦)، وأبو داود (٣٨٨١)، وابن ماجه (٢٠١٢)، وغيرهم من
 حديث أسماء بنت يزيد.

وصححه ابن حبان (٥٩٨٤)، وحسنه ابن حجر في «الإصابة» (٤٩٨/٧).
 و«يدعئره»: يصرعه ويهلكه. «النهاية» (دعثر).

(٢) أخرجه مسلم (١٤٤٢) من حديث جدامة بنت وهب.

(٣) (ق): «نوع نهى».

(٤) لم أجده.

فرأى أن هذه المصلحة أرجح من مفسدة سدّ الذريعة بوطنهن^(١)،
ورأى الأمتين اللتين هما من أكثر الأمم وأشدّها بأسًا يفعلونه ولا يتفونه، مع
قوتهم وشدّتهم، فأمسك عن النهي عنه.

فلا تعارض إذا بين الحديثين، ولا ناسخَ منهما ولا منسوخ، والله أعلم
بمراد رسوله^(٢).

فصل

ويُشبهُ هذا قوله ﷺ^(٣) للذي قال له: إنَّ لي أمةً، وأنا أكرهُ أن تجبل،
وإني أعزلُ عنها، فقال: «سيأتيها ما قُدِّرَ لها»^(٤).

فليس بين هذه الأحاديث تعارض، فإنه ﷺ لم يقل: إنَّ الولدَ يُخلَقُ من
غير ماء الواطيء، بل أخبر أنه سيأتيها ما قُدِّرَ لها ولو عَزَل، فإنه إذا قُدِّرَ خلقُ
الولد قُدِّرَ سبْقُ الماء والواطيء لا يشعر، بل يخرج منه ماءً يمازج ماء المرأة
لا يشعر به يكون سببًا في خلق الولد.

ولهذا قال: «ليس من كلِّ الماء يكونُ الولد»^(٥)، فلو خرج منه نطفةٌ لا

(١) غير محررة في الأصول، رسمها يشبه: «وطرين». وفي (ط): «فنظر».

(٢) انظر: «تحفة المودود» (١٩٢)، و«زاد المعاد» (١٤٧/٥).

(٣) فيما أخرجه مسلم (١٤٣٩) من حديث جابر.

(٤) هاهنا بياض في (د) بمقدار سطرين ونصف، كأنَّ المصنف تركه في أصله ليكتب
الأحاديث التي تدلُّ على أن الولد يخلق من ماء الرجل والمرأة، وظاهرها يوهم
معارضة هذا الحديث. ويدل لذلك قوله: «فليس بين هذه الأحاديث تعارض»، وهو
إنما أورد حديثًا واحدًا لا معارض له.

(٥) أخرجه مسلم (١٤٣٨) من حديث أبي سعيد الخدري.

يُحْسُ بِهَا لَجْعَلَهَا اللَّهُ مَادَّةً لِلْوَلَدِ (١).

قلت: مادةُ الولد [غير] مقصورةٌ على وقوع الماء بجملته في الرَّحِمِ، بل إذا قَدَّرَ اللهُ خَلْقَ الولد من الماء فلو وُضِعَ على صخرةٍ لَخُلِقَ منه الولد.

كيف، والذي يعزُّلُ في الغالب إنما يلقي ماءه قريبًا من الفرج، وذلك إنما يكونُ غالبًا عندما يحسُّ بالإنزال، وكثيرًا ما ينزلُ بعضُ الماء ولا يشعرُ به، فينزلهُ خارجَ الفرج ولا شعورَ له بما ينزلُ في الفرج، ولا بما خالطَ ماءَ المرأة منه.

وبالجملة؛ فليس سببُ خلقِ الولد مقصورًا على الإنزال التامِّ في الفرج. ولقد حدَّثني غيرُ واحدٍ ممَّنْ أتقُّ به أنَّ أمَّراته حَمَلَت مع عزله عنها لرضاعٍ وغيره، ورأيتُ بعضَ أولادهم ضعيفًا ضئيلاً.

فصلواتُ اللهِ وسلامه على من يصدِّقُ كلامه بعضه بعضًا، ويشهدُ بعضه لبعض، فالاختلافُ والإشكالُ والاشتباهُ إنما هو في الأفهام، لا فيما خرج من بين شفثيه من الكلام.

والواجبُ على كلِّ مؤمنٍ (٢) أن يَكِلَ ما أشكلَ عليه إلى أصدقِ قائل، ويعلمَ أنَّ فوقَ كلِّ ذي علمٍ عليمٌ (٣)، وأنه لو أعتَرَضَ على ذي صناعةٍ أو علمٍ من العلوم التي استنبطتها معاوُلُ الأفكار ولم يُحِطْ علمًا بتلك الصَّناعة والعلم، لأزرى على نفسه، وأضحك صاحبَ تلك الصَّناعة والعلم على عقله.

(١) انظر: «إعلام الموقعين» (٢/٢٩٧، ٢٩٨).

(٢) (ت): «مسلم». (ص): «عاقل».

(٣) كذا في الأصول، على الحكاية.

والنبي ﷺ يذكرُ المقتضي في موضعٍ والمانع في موضعٍ آخر، ويُثبِتُ الشيءَ في موضعٍ وينفي مثله في الصُّورةِ وعكسه في الحقيقة، ولا يحيطُ أكثرُ الناسِ بمجموعِ نصوصه علمًا، ويسمعُ النصَّ ولا يسمعُ شرطه ولا موانع مقتضاه ولا تخصيصه، ولا يتبهُ للفرق بين ما أثبتَه ونفاه، فينشأ من ذلك في حقِّه من الإشكالات ما ينشأ.

وينضافُ هذا إلى عدم معرفة الخاصِّ بخطابه ومجاري كلامه.

وينضافُ إلى ذلك تنزِيلُ كلامه على الاصطلاحات التي أحدثها أربابُ العلوم من (١) الأصوليين والفقهاء وعلم أحوال القلوب وغيرهم، فإنَّ لكلِّ من هؤلاء اصطلاحاتٍ حادثةٍ في مخاطباتهم وتصانيفهم، فيجيءُ من قد أَلِفَ تلك الاصطلاحات الحادثة وسبقت معانيها إلى قلبه فلم يعرف سواها، فيسمعُ كلامَ الشارع فيحمله على ما أَلِفَه من الاصطلاح، فيقعُ بسبب ذلك في الفهم عن الشارع ما لم يُرده بكلامه، ويقعُ من الخلل في نظره ومناظرته ما يقع (٢).

وهذا من أعظم أسباب الغلط عليه (٣)، مع قلَّة البضاعة من معرفة نصوصه.

(١) مهمله في (د). (ت، ق): «بين». والمثبت من (ط).

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١/٢٤٣، ١٢/١٠٦، ١٣/١٤٦، ١٤/١٣٣، ١٠١)،

و«الاستقامة» (١/٢٣)، و«الجواب الصحيح» (٤/٤٨٣)، و«إعلام الموقعين»

(١/٣٥، ٤٣، ٩٠)، و«زاد المعاد» (١/٢٨٣، ٢/١١٨)، و«الصواعق المرسله»

(١٨٩، ٢٨٩، ٦٧٢، ٦٧٥)، و«شفاء العليل» (١٤١).

(٣) (ت): «من أسباب عليه».

فإذا اجتمعت هذه الأمور مع نوع فسادٍ في التصوُّر، أو القصد، أو هَمًا ما شئتَ من خَبْطٍ وغلَطٍ وإشكالاتٍ واحتمالاتٍ وضرب كلامه ببعضه ببعض، وإثبات ما نفاه ونفي ما أثبتته، والله المستعان.

فصل

وأما قضية المجذوم؛ فلا ريب أنه رُوِيَ عن النبي ﷺ أنه قال: «فِرَّ مِنَ الْمَجْذُومِ فَرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ»^(١)، وأرسل إلى ذلك المجذوم: «إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَارْجِعْ»^(٢)، وأخذ بيد مجذومٍ فوضعها في القصعة، وقال: «كُلْ، ثِقَةٌ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ»^(٣).

ولا تنافي بين هذه الآثار، ومن أحاطَ علمًا بما قدَّمناه تبينَ له وجهها، وأنَّ غايةَ ذلك أنَّ مخالطةَ المجذوم من أسبابِ العدوِّ، وهذا السببُ يعارضُه أسبابٌ آخرٌ تمنعُ اقتضاءه.

فمِنْ أَقْوَاهَا: التَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ وَالثِّقَةُ بِهِ، فَإِنَّهُ يَمْنَعُ تَأْثِيرَ ذَلِكَ السَّبَبِ الْمَكْرُوهِ، وَلَكِنْ لَا يَقْدِرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْأُمَّةِ عَلَى هَذَا، فَأَرْشَدَهُمْ إِلَى مَجَانِبَةِ

(١) تقدم تخريجه (ص: ١٥١١).

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٥١١).

(٣) أخرجه أبو داود (٣٩٢٥)، والترمذي (١٨١٧)، وابن ماجه (٣٥٤٢) من حديث جابر. وصححه ابن حبان (٦١٢٠)، والحاكم (١٣٦/٤) ولم يتعقبه الذهبي. وفي إسناده ضعف، والصوابُ أنه موقوفٌ على عمر أو سلمان، وأنكر رفعه البخاري والترمذي والعقيلي وابن عدي.

انظر: «عسل الترمذي الكبير» (٣٠٣)، و«الجامع»، و«الضعفاء» (٤/٢٤٢)، و«الكامل» (٤٠٩/٦).

السبب المكروه والفرار والبعد منه.

ولذلك أرسل إلى ذلك المجذوم الآخر بالبيعة، تشريعاً منه للفرار من أسباب الأذى والمكروه وأن يتعرّض العبد لأسباب البلاء.

ثمّ وضع يده معه في القصعة، فإنما هو بسبب التوكّل على الله والثقة به الذي هو من أعظم الأسباب التي يُدفعُ بها المكروه والمحذور؛ تعليمًا منه للأمة دفع الأسباب المكروهة بما هو أقوى منها، وإعلامًا بأنّ الضرّ والنفع بيد الله عز وجل، فإن شاء أن يضرّ عبده ضرّه، وإن شاء أن ينفعه نفعه، وإن شاء أن يصرف عنه الضرّ صرفه، بل إن شاء أن ينفعه بما هو من أسباب الضرر، ويضرّه بما هو من أسباب النفع فعَل.

ليتبيّن العبادُ أنه وحده الضارُّ النافع، وأنّ أسباب الضرّ والنفع بيده، وهو الذي جعلها أسبابًا، وإن شاء خلع منها سببها، وإن شاء جعل ما تقتضيه بخلاف المعهود منها، يُعلّم أنه الفاعل المختار، وأنه لا يضرُّ شيءٌ ولا ينفع إلا بإذنه، وأنّ التوكّل عليه والثقة به تحيلُ الأسبابَ المكروهةَ إلى خلاف موجباتها، وتبيّن مرتبتها، وأنها مَحالٌّ لمجاري مشيئة الله وحكمته، وأنه سبحانه هو الذي يضرُّ بها وينفع، ليس إليها ولا لها من الأمر شيء، وأنّ الأمر كلّهُ لله، وأنها إنما ينالُ ضررُها من علّق قلبه بها، ووقفَ عندها، وتطيرَ بما يُتطيرُ منها، فذلك الذي يصيبه^(١) مكروه الطيرة.

والطيرة سببٌ للمكروه^(٢) على المتطير، فإذا توكّل على الله ووثق به

(١) (ت، ص): «يصله».

(٢) (ت، ص): «سبب المكروه».

واستعان به لم يصدّه التطيّر^(١) عن حاجته، وقال: اللهم لا طيرَ إلا طيرُك، ولا خيرَ إلا خيرُك، ولا إلهَ غيرُك، اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يذهبُ بالسيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوّة إلا بك، فإنه لا يضرّه ما تطيّر منه شيئاً.

قال ابنُ مسعود: «ما منّا إلا» يعني: من يتطيّر، «ولكنّ الله يُذهبه بالتوكّل»^(٢). وقد روي مرفوعاً، والصوابُ عن ابنِ مسعودٍ قوله.

فالطيرةُ إنما تصيبُ المتطيّرَ لشركه، والخوفُ دائماً مع الشرك، والأمنُ دائماً مع التوحيد؛ قال تعالى حكايةً عن خليله إبراهيم أنه قال في محاجّته لقومه: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ٨١]، فحكّم الله عزّ وجلّ بين الفريقين بحكمه، فقال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٨٢].

وقد صحّ عن رسول الله ﷺ تفسيرُ الظلم فيها بالشرك، وقال: «ألم تسمعوا قولَ العبدِ الصالح: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]»^(٣).

فالتوحيدُ من أقوى أسباب الأمن من المخاوف، والشركُ من أعظم أسباب حصول المخاوف.

(١) (ت، ص): «تصدّه الطيرة».

(٢) تقدم تخريجه (ص: ١٤٨٤).

(٣) أخرجه البخاري (٣٢)، ومسلم (١٢٤) من حديث ابن مسعود.

ولذلك^(١) من خاف شيئاً غير الله سُلِّطَ عليه، وكان خوفه منه هو سبب تسليطه عليه، ولو خاف الله دونه ولم يَخَفْهُ لكان عدم خوفه منه وتوكُّله على الله من أعظم أسباب نجاته منه. وكذلك من رجا شيئاً غير الله حُرِّمَ ما رجاه منه، وكان رجاؤه غير الله من أقوى أسباب حرمانه، فإذا رجا الله وحده كان توحيد رجاؤه أقوى^(٢) أسباب الفوز بما رجاه، أو بنظيره، أو بما هو أنفع له منه، والله الموفق للصواب.

وليكن هذا آخر الكتاب، وقد جُلِّبَتْ^(٣) إليك فيه نفائس في مثلها يتنافس المتنافسون، وجُلِّبَتْ عليك فيه عرائس إلى مثلهنَّ بادر الخاطبون. فإن شئتَ أقتبستَ منه معرفة العلم وفضله، وشدة الحاجة إليه، وشرفه وشرف أهله، وعظم موقعه في الدارين.

وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفة إثبات الصانع بطرق واضحات جليات تلج القلوب بغير استئذان، ومعرفة حكمته في خلقه وأمره. وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفة قدر الشريعة، وشدة الحاجة إليها، ومعرفة جلالتها وحكمتها.

وإن شئتَ أقتبستَ منه معرفة النبوة وشدة الحاجة إليها بل ضرورة^(٤) الوجود إليها، وأنه يستحيل من أحكم الحاكمين أن يُخْلِيَ العالم عنها.

(١) (د، ت): «وكذلك».

(٢) (ت): «من أقوى».

(٣) (ق، ص، ت): «جلبت». بالياء. والضبط من (د).

(٤) (ق): «بل ضرورة».

وإن شئت أقتبستَ منه معرفةَ ما فطر اللهُ عليه العقولَ^(١) من تحسين الحسن وتقيح القبيح، وأن ذلك أمرٌ عقليٌّ فطري، بالأدلة والبراهين التي أشتمل عليها هذا الكتاب ولا توجدُ في غيره.

وإن شئت أقتبستَ منه معرفة الردِّ على المنجِّمين القائلين بالأحكام بأبلغ طرق الردِّ عليهم من نفس صناعتهم وعلمهم، وإلزامهم بالإلزامات المُفحِّمة التي لا جوابَ لهم عنها، وإبداء تناقضهم في صناعتهم، وفضائحهم وكذبهم على الخلق والأمر.

وإن شئت أقتبستَ منه معرفة الطَّيرة والفأل والزَّجر، والفرق بين صحيح ذلك وباطله، ومعرفة مراتب هذه في الشريعة والقَدَر.

وإن شئت أقتبستَ منه أصولاً نافعةً جامعةً مما تكُمِّلُ به النفس البشرية وتنالُ بها سعادتها في معاشها ومعادها.

إلى غير ذلك من الفوائد التي ما كان منها صواباً فمن الله وحده هو المأنُّ به^(٢)، وما كان منها خطأً^(٣) فمن مؤلِّفه ومن الشيطان، والله بريءٌ منه ورسوله.

والله سبحانه المسؤول والمرغوبُ إليه المأمولُ أن يجعله خالصاً لوجهه، وأن يعيدنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، وأن يوفِّقنا لما يحبُّه ويرضاه، إنه قريبٌ مجيبٌ.

(١) (ت): «فطر الله القلوب عليه».

(٢) (ت): «المنان به».

(٣) (ق، د): «من خطأ».

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين
وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين.



فهارس الكتاب

١ - الفهارس اللفظية

٢ - الفهارس العلمية

الفهارس اللفظية^(١)

- ١ - فهرس الآيات القرآنية
- ٢ - فهرس الأحاديث النبوية
- ٣ - فهرس الآثار
- ٤ - فهرس القوافي
- ٥ - فهرس الأعلام
- ٦ - فهرس الكتب
- ٧ - فهرس الأمثال
- ٨ - فهرس المواضع والبلدان
- ٩ - فهرس الجماعات والطوائف والقبائل والدول
- ١٠ - فهرس النجوم والكواكب والأنواء والمنازل
- ١١ - فهرس النبات
- ١٢ - فهرس الحيوان

(١) صنع الفهارس الستة الأولى الأخوان الفاضلان/ نبيل السندي وخالد جاب الله، وفقهما الله لكل خير.

١ - فهرس الآيات القرآنية

سورة الفاتحة

- ١٥٢١ ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [٥]
- ١٠٠ ﴿آمِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٧﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْنَا﴾ [٧، ٦]
- ١٠٠ ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [٧]

سورة البقرة

- ٤٣٥ ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [٤]
- ٩٩ ﴿أَوَلَيْكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٥]
- ٧٩٥، ٢٤٤ ﴿حَتَّمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ﴾ [٧]
- ٣٠٥ ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ [١٠]
- ٧٩٥، ٥٥٢، ٤٨٦ ﴿صُمُّ بَصَرِكُمْ أَعْمَى﴾ [١٨]
- ٨٧٩ ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [٢١ - ٢٢]
- ٥٧٠ ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ [٢٢]
- ١١ ﴿وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [٢٣]
- ١٠٣ ﴿فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَٰن تَفْعَلُوا فَأْزَقُوا النَّارَ...﴾ [٢٤ - ٢٥]
- ١٣٨٤، ٦٩٤ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي ۚ أَن يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ﴾ [٢٦]
- ٢٧٤ ﴿يُضِلُّ يَدَهُ كَثِيرًا وَيَهْدِي يَدَهُ كَثِيرًا...﴾ [٢٦ - ٢٧]
- ٧١، ٣٥، ٣٠، ٢٢، ٨ ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [٣٠]
- ٤٢٩، ٤٢٧، ٧٢
- ٨٤٦، ٧٢، ٧١، ٣٠ ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ [٣٠]

- ١٤١ ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا...﴾ [٣٠-٣٢]
- ١٤٢ ﴿أُنِيبُ بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٣١]
- ١٤٢، ٧٢ ﴿سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [٣٢]
- ٣٠ ﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [٣٢]
- ٢٨٦ ﴿يَكَادُمْ أَنِّيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ [٣٣]
- ١٤٢ ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْني أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٣٣]
- ٧٨ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ [٣٤-٣٦]
- ٣٩ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ [٣٤-٣٧]
- ٦٧، ٣٨، ٢٨ ﴿يَكَادُمْ أَتُكْفَرُونَ أَنْتَ وَرَبُّكَ الْجِنَّةَ﴾ [٣٥]
- ٦٠ ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [٣٥]
- ٤١ ﴿فَأَرَاهُمَا السَّيْطَانَ عَنَّا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ [٣٦]
- ٦٤، ٤٤، ٣٨ ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [٣٦]
- ٨٣، ٥٩ ﴿وَلَا تَكْفُرُوا فِي الْأَرْضِ مُسْتَفِرِّينَ﴾ [٣٦]
- ٨٨، ٨٣، ٤٠ ﴿قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾ [٣٨]
- ٨٥، ٥٢ ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾ [٣٨]
- ١٠٠، ٦٥ ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ [٣٨]
- ٩٠ ﴿فَمَنْ يَتَّبِعْ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٣٨]
- ٤٠ ﴿فَمَنْ يَتَّبِعْ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ...﴾ [٣٨-٣٩]
- ٤٣٩ ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ حَافِضُونَ﴾ [٤٦]
- ١٥٩٠ ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَىٰ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا﴾ [٤٨]

- ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [٦١] ٨٥، ٧٨، ٥٨، ٥٦
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّٰنِئِينَ﴾ [٦٢] ١١٧٢، ١١٦٢
- ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُرُوفًا قَالِ اءَعُوذُ بِاللّٰهِ﴾ [٦٧] ٢٧٦
- ﴿ءَعُوذُ بِاللّٰهِ اَن اَكُوْنَ مِنَ اَلْجَاهِلِيَّاتِ﴾ [٦٧] ١٤٤
- ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوْا بِهٖءِ﴾ [٨٩، ٩٠] ٢٥٣
- ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ﴾ [١٠١] ٢٥٣
- ﴿الَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتٰبَ﴾ [١٠١] ٢٨٥، ٢٨١
- ﴿وَيَتَعَلَّمُوْنَ مَا يَصْرِفُوْنَ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ [١٠٢] ٨٩٤
- ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوْا لِمَنِ اَسْرَبَتْهُ مَا لَهٗ فِي الْاٰخِرَةِ﴾ [١٠٢] ٢٥٢
- ﴿كُنْ فَيَكُوْنُ﴾ [١١٧] ٦٤٨
- ﴿وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللّٰهُ﴾ [١١٨] ٢٤٥
- ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يُؤْفِكُوْنَ﴾ [١١٨] ٤٣٥
- ﴿الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمْ الْكِتٰبَ﴾ [١٢١] ٢٨٥، ٢٨٢، ١١٤
- ﴿وَلَا نَنْفَعُهَا شَفَعَةً﴾ [١٢٣] ١٥٩٠
- ﴿لِيُنْكُرُوْا شَهَادَةَ عَلِ النَّاسِ﴾ [١٤٣] ٤٨٧
- ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيْرَةً اِلَّا عَلِ الَّذِيْنَ هَدٰى اللّٰهُ﴾ [١٤٣] ٩٣٦
- ﴿قَدْ رَآى نَقْلَبَ وَجْهَكَ فِي السَّمٰوٰتِ﴾ [١٤٤] ٩٣٦
- ﴿وَإِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتٰبَ...﴾ [١٤٤ - ١٤٥] ٢٨٤
- ﴿الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمْ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهُ﴾ [١٤٦] ٢٨٣، ٢٨١، ٢٥٢
- ﴿وَيَتَلٰى يَكُوْنَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ [١٥٠] ٤٠٨

- ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [١٥٠] ٤٠٨
- ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ...﴾ [١٥١ - ١٥٢] ١٤٠
- ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٦٤] ٥٨٤، ٥٦١
- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ﴾ [١٦٥] ١١٦١
- ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ﴾ [١٧١] ٣٥٩، ٣٥١، ٢١٧
- ﴿صُمُّ بَكْمٌ عَمَى فَمَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [١٧١] ٢٧٨، ٢٤٤، ١٦١
- ﴿وَلَكِنَّ الْآلِمِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [١٧٧] ٤٤٢
- ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [١٧٩] ١١٠٥، ١١٠٢، ١١٠١
- ﴿وَكُذِّبُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى﴾ [١٩٧] ٢٦
- ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ [٢٠١] ٣٣٩
- ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَكُمْ﴾ [٢١٦] ٨٩٥ - ٨٩٤
- ﴿قُلْ فِيهِمَا إِتْمَامٌ كَيْدٍ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ [٢١٩] ٨٩٢
- ﴿وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْسِهِمَا﴾ [٢١٩] ٨٩٥
- ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ [٢٢٢] ٨١٩
- ﴿قَالَ الَّذِينَ يَطُنُّونَ أَتَنْهَمُ مُلْتَقِوْا اللَّهَ﴾ [٢٤٩] ٤٣٩
- ﴿مَنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفِيعَةٌ﴾ [٢٥٤] ١٥٩٠
- ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [٢٥٥] ١٥٩٠
- ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٢٥٧] ٤٦١، ١٤٥
- ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُعِيءُ وَيُمِيتُ﴾ [٢٥٨] ١٣٤٨

﴿أَنَا أُنحَى وَأُمِيتُ﴾ [٢٥٨] ١٣٩٥ ، ١٣٤٩

﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا﴾ [٢٥٨] ١٣٤٩

﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [٢٦٠] ٤٤١

﴿فَبِهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [٢٦١] ١٣٩٤

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ [٢٦٥] ٥٨

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ [٢٦٩] ١٤٠

﴿وَمَا يَذَكِّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [٢٦٩] ٨٥٩

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَ اللَّهُ﴾ [٢٨٢] ٤٩٣

سورة آل عمران

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [١٣] ٥٢٥

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [١٨] ٢٤٣ ، ١٣١

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسَلْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ [٢٠] ٤٠٧

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَاسَلْتُمْ﴾ [٢٠] ٢٨٤

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [٢٠] ٤٣١

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ [٢٣] ٢٨٤

﴿الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ [٢٣] ٢٨٥

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [٣١] ٤٥٣

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [٤٨] ١٥٤

﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ﴾ [٥٨] ١١٦

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابِ﴾ [٦٤] ٢٨٥

- ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ...﴾ [٧٠ - ٧١] ٢٥٢
- ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ﴾ [٧٩] ٣٥٠
- ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [٨٥] ١١٦٠
- ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ [٨٦] ٣١٩، ٢٦٢، ٢٥٢
- ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ [٩٦ - ٩٧] ٤١٣
- ﴿مِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ...﴾ [١١٣ - ١١٤] ٢٨٥
- ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ﴾ [١٣٣] ١١٠٣
- ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّةٌ﴾ [١٣٦] ١٠٩٠
- ﴿وَكَايِنٍ مِّن نَّبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَيْثُونَ كَثِيرٌ﴾ [١٤٦] ٣٥٦
- ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا﴾ [١٦٤] ٩٩٥، ٨٥٤، ١٥٦
- ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ [١٦٤] ٨٠٢
- ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا﴾ [١٦٩] ٤٨، ٤٧
- ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [١٧٩] ١٠٦١
- ﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّتْ أَجُورُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [١٨٥] ١١٣٠
- ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٩٠] ٥٨٤، ٥٦١
- ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [١٩٠ - ١٩١] ١٠٧٣، ٥٣٣
- ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٩١] ١٣٨٣، ١٣٤٧
- ﴿قَالَ الَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُودُوا﴾ [١٩٥] ١١٣٧، ١٠٩٠
- ﴿تَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [١٩٥] ٧٦

سورة النساء

- ٢٤٨ ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ﴾ [١٧]
- ٢٤٩ ﴿ تُدْعَى تَوْبَتُكَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ [١٧]
- ٨٠٣ ﴿ وَليَسْتَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ .. ﴾ [١٨]
- ٩١٢ ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْصَحَ ... ﴾ [٢٥ - ٢٨]
- ١١٣٠ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئاً ذَرَّةً ﴾ [٤٠]
- ٢٨٤ ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ ﴾ [٤٤]
- ٢٨٤ ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنًا بِمَا نَزَّلْنَا ﴾ [٤٧]
- ١١٦١ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ [٤٨]
- ١١٢٥ ﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا ﴾ [٤٩]
- ٢٨٤ ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ ﴾ [٥١]
- ٣٨٦ ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ [٥٩]
- ١٩٢ ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [٥٩]
- ٣٣٨، ٣١٩، ٢٢٢، ٢١٧ ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ ... ﴾ [٦٩ - ٧٠]
- ١٣٧٣ ﴿ آيَاتِنَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ ﴾ [٧٨]
- ١٤٧٨، ١٤٧٥ ﴿ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ [٧٨]
- ١٤٧٥ ﴿ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ [٧٨]
- ٥٣٣، ٥٢٥ ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ [٨٢]
- ١٢٤ ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [٨٢]
- ١١١٩ ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ [٨٣]

- ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا...﴾ [٩٥ - ٩٦]
- ١٣٧
- ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ [١٠٤]
- ٣٧١
- ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [١١٣]
- ٤٩٧، ٣٠٣، ١٥٤، ١٤٠
- ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ [١٢٤]
- ١١٣٠
- ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [١٢٥]
- ٨٨٣
- ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [١٣٦]
- ٤٤٢
- ﴿فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [١٥٥]
- ٢٧٢
- ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ [١٥٥]
- ٢٧٤
- ﴿فَيُظَاهِرُ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ﴾ [١٦٠]
- ٨٨٤
- ﴿لَتَكُنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ﴾ [١٦٢]
- ٢٤٣
- ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ﴾ [١٦٥]
- ٩٥٦، ١١٩
- ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [١٦٥]
- ٩٨٨
- ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [١٧٤]
- ١٤٦

سورة المائدة

- ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [٢]
- ٨٩
- ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [٣]
- ٨٥٥ - ٨٥٤، ٣٠٣
- ﴿تَسْتَلُونَهُ مَاذَا أَجَلٌ لَهُمْ قُلْ أَجَلٌ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ [٤]
- ١٥٠
- ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [٦]
- ٩١٨
- ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ﴾ [٨]
- ١٠٠٩
- ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ...﴾ [١٥ - ١٦]
- ١٤٦
- ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ﴾ [١٦]
- ٣٦١

- ﴿إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [٢٧] ٢٢٩
- ﴿فَبِعَثِّ اللَّهِ غَرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [٣١] ٦٧٩
- ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [٣٢] ١٣٩٤
- ﴿سَتَعْتُوبُ لِلْكَذِبِ﴾ [٤١] ٢١٩
- ﴿لَوْلَا يَهْتَهُمُ الرَّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ [٦٣] ٣٥٠
- ﴿يَلْعَبِسِي ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكَرَ نَعْمَى عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ﴾ [١١٠] ١٥٤
- ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ [١١٨] ١١٢٧، ٥٣٦
- ﴿فَأِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ [١١٨] ١١٣٣

سورة الأنعام

- ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ﴾ [١] ١١٦٢
- ﴿أَيْبَتِكُمْ لَتَشْهَدُنَّ أَنَّ مَعَ اللَّهِ الْهَيْهَةَ أُخْرَىٰ...﴾ [١٩ - ٢٠] ٢٨٣، ٢٥٢
- ﴿يَلْبِغُنَا نُرْدُ وَلَا نَكْذِبُ بِبَايْتِ رَبِّنَا...﴾ [٢٧ - ٢٨] ٢٥٦
- ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكَذِبُونَكَ﴾ [٣٣] ٢٥١
- ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٣٥] ١٤٤
- ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٧] ١٤٣
- ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُغِّرْكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [٣٩] ٢٤٥
- ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلِّمُوا﴾ [٥٤] ١١٣٦
- ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [٦٥] ١٠٧٠
- ﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا﴾ [٧١] ٢٣٦
- ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٧٥] ٤٣٥

- ١٥٩٨ ﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ ﴾ [٨١]
- ١٥٩٨، ٩٩ ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ [٨٢]
- ٤٩٦، ٤٠٧، ١٣٩ ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ﴾ [٨٣]
- ٤٥٧ ﴿ ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ... ﴾ [٨٨ - ٨٩]
- ٤٦١ ﴿ فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا قَوْمًا ﴾ [٨٩]
- ١١٧٣، ١٠٦١ ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْنَا بَشِيرًا ﴾ [٩١]
- ١٥٥ ﴿ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى ﴾ [٩١]
- ١١٧ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ النَّوَىٰ ﴾ [٩٣]
- ٥٨٥ ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الحَبِّ وَالنَّوَىٰ... ﴾ [٩٥ - ٩٩]
- ١٤٣٩ ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا ﴾ [٩٧]
- ٥٥٣، ٢٩٠، ٢٧٢ ﴿ وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ﴾ [١١٠]
- ٢٦٥، ٢٥٦ ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَائِدَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَىٰ ﴾ [١١١]
- ١٤٣ ﴿ وَلَٰكِن كَثُرَتْهُمْ يَجْهَلُونَ ﴾ [١١١]
- ٢٨٢، ١٣٤ ﴿ أَفَضَرًا لَّوِ اتَّبَعْتَنِي حَكَمًا ﴾ [١١٤]
- ٢٥٢ ﴿ وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِّن رَّبِّكَ ﴾ [١١٤]
- ٤١٥ ﴿ وَلَن تَطِغَ أَكْثَرُ مَن فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ ﴾ [١١٦]
- ٨٨ ﴿ وَإِن أٰطَعْتُمُوهُمُ إِنَّكُمْ لَسُرُكُونَ ﴾ [١٢١]
- ٣٦١، ٣١٦، ١٤٧، ١٤٥ ﴿ أَوْ مَن كَانَ مِثْلًا فَأَحْبَبْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا ﴾ [١٢٢]
- ٣٠٢ ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتَهُ ﴾ [١٢٤]
- ٢٩ ﴿ وَارِ السَّلْطَنَ ﴾ [١٢٧]

- ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا...﴾ [١٢٨ - ١٣٢] ١٠٤
- ﴿وَعَزَّزْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ﴾ [١٣٠] ٩٩٠
- ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْآرْضَ﴾ [١٦٥] ٤٢٩، ٤٢٧، ٢٢
- سورة الاعراف**
- ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٦] ١١٣٧
- ﴿قَالَ مَا مَنَّكَ إِلَّا أَنْتَ جِدَّ إِذْ أَمَرْتُكَ...﴾ [١٢ - ١٣] ٤٢
- ﴿فَأَهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾ [١٣] ٨٤، ٧٨، ٦٢، ٣٢
- ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْمُومًا وَمَأْمُورًا﴾ [١٨] ٦٤، ٦٣
- ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [١٩] ٦٧، ٤٤
- ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [١٩] ٦٠
- ﴿مَا هُنَّ لَكُمَا رِيبُكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ﴾ [٢٠] ٣٣
- ﴿وَقَاسَمَهُمَا﴾ [٢١] ٣٢
- ﴿أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾ [٢٢] ٣٣
- ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [٢٤] ٨٠، ٦٤، ٤٤
- ﴿وَلَا تُرِي فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرًّا وَمَتْنًا إِلَّا حِينٌ﴾ [٢٤] ٥٩
- ﴿قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ [٢٥] ٨٤، ٨٠
- ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا﴾ [٢٨] ٨٨٢
- ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ [٢٩] ٨٨٢
- ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ [٣٣] ١١٦٣، ٨٧٦، ٤٤٣
- ﴿وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [٣٣] ١١٦٤

- ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [٤٣] ٢٣٦
- ﴿لَإِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [٥٤] ١٣٦١، ٦٠١
- ﴿وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ [٥٤] ١٣٤٥، ١١٧٦
- ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٥٤] ١١٧٥، ٧٤٦
- ﴿فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ [٦٩] ٦٥٣
- ﴿قَدْ جِئْتَكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ...﴾ [١٠٥ - ١٠٧] ٤١٣
- ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ﴾ [١٢٩] ٤٢٧
- ﴿وَيَسْتَخْلِفْكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [١٢٩] ٤٦٠، ٤٣٠، ٢٢
- ﴿فَإِذَا جَاءَ تَهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ﴾ [١٣١] ١٤٧٤
- ﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَيْتُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [١٣١] ١٤٧٥
- ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ﴾ [١٤٦] ٥١٦
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنآئِلُهُمْ غَضَبٌ﴾ [١٥٢] ١٤٦٠، ١٤٥٢، ١٣٤٢
- ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ [١٥٧] ٨٧٥
- ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [١٥٧] ٨٧٣
- ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ [١٥٧] ٨٧٥
- ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ آيَاتِنَا...﴾ [١٧٥ - ١٧٦] ٢٥٤
- ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ...﴾ [١٧٩] ٣١٠، ٢٧٨، ١٦٠
- ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٨٥] ٥٨٤
- ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [١٩٩] ٢٧٦، ٢٤٦
- ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [١٩٩] ١٤٤

﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ ﴿ [٢٠١]

﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَظِيلِينَ ﴿ [٢٠٥]

سورة الأنفال

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ... ﴿ [٢ - ٤]

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿ [٢١]

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضَّمُّ الْبِئْسَ ﴿ [٢٢]

﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ﴿ [٢٣]

﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴿ [٢٩]

﴿لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴿ [٣٧]

﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴿ [٤٢]

﴿إِنْ بَرِيءٌ مِنْكُمْ ﴿ [٤٨]

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ ﴿ [٥٠]

سورة التوبة

﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ﴿ [٥]

﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا ﴿ [٤١]

﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ﴿ [٤٦]

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴿ [٤٧]

﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً ﴿ [٦٩]

﴿وَحُضِّمُوا كَالَّذِي خَاضُوا ﴿ [٦٩]

﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴿ [٧٢]

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جُنَيْدٌ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴿ [٧٣]

- ١٥٣٩ ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ﴿٨٠﴾
- ١٥٣٩ ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ﴿٨٤﴾
- ٢٤٤ ﴿وَوَسَّعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٩٣﴾
- ١١٣٦، ٨٧٠، ٢٦ ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ﴿١١١﴾
- ٥٠١ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ ﴿١٢٠﴾
- ٥٠١ ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً ﴿١٢١﴾
- ١٥١ ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيسْتَفْرِؤا كَأَفَّةً ﴿١٢٢﴾
- ٢٧٤ ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ... ﴿١٢٤ - ١٢٥﴾

سورة يونس

- ١٣٧٢، ١٣٤٦، ٥٩٥ ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴿٥﴾
- ١٣٧٥ ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِیَعْلَمُوا عَدَدَ السَّعِیرِ وَالْحِسَابَ ﴿٥﴾
- ٥٧٤ ﴿هُوَ الَّذِي یَسِّرُکُمْ فِی الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴿٢٢﴾
- ٢٣٥، ١٤٨، ١٠٤ ﴿وَاللَّهُ یَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَٰمِ ﴿٢٥﴾
- ٢٩ ﴿دَارِ السَّلَٰمِ ﴿٢٥﴾
- ٨٩ ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ﴿٤١﴾
- ٩٩ ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٤٥﴾
- ٧١٣، ٣٠٦ ﴿تَنَادَى النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمٌ مَّوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴿٥٧﴾
- ١٤٧، ١٣٩ ﴿قُلْ یَقْضِی اللَّهُ وَرِیِّحَتِهِ فِیذَٰلِكَ فَلِیَقْرَحُوا ﴿٥٨﴾
- ٤٦١ ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِیَاءَ اللَّهِ لَأَخَوْفٌ عَلَیْهِمْ ﴿٦٢﴾

- ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٦٢] ٣٨٣
 ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ﴾ [٦٨] ١٥٩
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ...﴾ [٩٦ - ٩٧] ٢٦٥
 ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [٩٩] ١٠٧٠
 ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٠١] ٥٨٤، ٥٣٣، ٢٦٥

سورة هود

- ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ [٢٠] ٢٧٩
 ﴿إِنِّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٤٦] ١٤٤
 ﴿يَا هُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ﴾ [٥٣] ٤١٣، ٢٥٥
 ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ﴾ [٥٦] ١٠٥٨
 ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [٨٨] ١٥٢١
 ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٠٨] ٧٥
 ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [١١٨] ١٠٧٠
 ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [١٢٣] ١٥٢١

سورة يوسف

- ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٢] ٥٣٣
 ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [٢٢] ٤٧٧، ١٥٤
 ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ [٢٤] ١٩٨
 ﴿وَأَلَّا نَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٣٣] ٢٧٦
 ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [٥٣] ١١٣٨

- ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ﴾ [٥٥] ٣٩١
- ﴿كَذَلِكَ كَذَبْنَا لِيُوسُفَ﴾ [٧٦] ٤٩٥
- ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٣] ٤١٥
- ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ [١٠٨] ٤٣٤-٤٣٣، ٢١٦
- ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [١١١] ٥٢٤
- سورة الرعد**
- ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا...﴾ [٢-٤] ٦٠٣
- ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَّتَّجُونَ وَجَنَّاتٌ﴾ [٤] ٧٦٤، ٥٧٠
- ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ [١٧] ٣٥٢، ١٦٥-١٦٤
- ﴿أَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْخُبْرَ كُنْ هُوَ أَعْيَنُ﴾ [١٩] ٢٤٣، ١٣٤
- ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [٢٤] ٣٠٤
- ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [٢٩] ٣١٥
- ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [٤٣] ٢٨٢
- سورة إبراهيم**
- ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٠] ٧٩٦، ٦٧٣، ٦٠٢
- ﴿لَتَهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ [١٣] ١١٣٧
- ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ [٢٧] ١١٨
- ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ [٣٢-٣٤] ٧٤٩
- ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ [٣٤] ٩٨٣
- ﴿لَوْ أَنَّ الْإِنْسَانَ لَطَلُّهُمُ كَفَّارًا﴾ [٣٤] ٧٥٦
- ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [٤٠] ٨٤٩

﴿ وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ﴾ [٤٦]

سورة الحجر

﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ [٤٢]

﴿ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ ﴾ [٤٨]

﴿ وَمَا هُمْ بِمُخْرَجِينَ ﴾ [٤٨]

﴿ فَأَخْرُجْ مِنْهَا فَأَنْتَكَ رَجِيمٌ ﴾ [٣٥ - ٣٤]

﴿ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ [٣٦]

﴿ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ... ﴾ [٤٠ - ٣٩]

﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ [٤٢]

﴿ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لِظَالِمِينَ ... ﴾ [٧٨ - ٧٩]

﴿ فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ... ﴾ [٩٢ - ٩٣]

سورة الفحل

﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ ... ﴾ [٤ - ١٧]

﴿ وَتَحْمِلُ أُنْفُسَ الْكُفْمِ إِلَى بَلَدٍ لَوْ تَكُونُوا بِلِيغِيهِ ﴾ [٧]

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ [١٢]

﴿ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ ﴾ [١٤]

﴿ وَالْقَفَى فِي الْأَرْضِ رَوَى أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ [١٥]

﴿ وَعَلَّمَتِهَا وَيَأْتَجِمُّ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ [١٦]

﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [٢٥]

﴿ وَلِنَعْمَ دَارَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [٣٠]

- ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٣٢]
- ٢٠
- ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [٣٦]
- ١١٥٩
- ﴿إِن تَحْرِصْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [٣٧]
- ٢٣٥
- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾ [٤٣]
- ١٣٤
- ﴿فَتَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٤٣]
- ٢٨٢
- ﴿وَفَعَلُونَ مِمَّا يُؤْمَرُونَ﴾ [٥٠]
- ٣٠
- ﴿وَمِنْ نِعْمَاتِ النَّحِيلِ وَالْأَخْيَابِ لِنَخْذُونَ مِنْهُ سَكْرًا﴾ [٦٧]
- ٦٦٠
- ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّعْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ اللَّيَالِ يَوْمًا...﴾ [٦٨ - ٦٩]
- ٧٠٦
- ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ [٦٩]
- ٧١٤
- ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا...﴾ [٧٥ - ٧٦]
- ١٠٥٢
- ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ...﴾ [٧٦]
- ١٠٦٠
- ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ...﴾ [٧٨]
- ٧٩٥، ٢٩٣
- ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ [٨٢ - ٨٣]
- ٢٥٤
- ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ﴾ [٩٧]
- ١١٨، ٩٥
- ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ..﴾ [٩٨ - ١٠٠]
- ١٥٥٢
- ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا...﴾ [١٢٠ - ١٢١]
- ٤٩٩-٤٩٧
- ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [١٢٥]
- ٤٩١، ٤٣٣
- ﴿وَحَدِّدْ لَهُم بِآيَاتِنَا هِيَ أَحْسَنُ﴾ [١٢٥]
- ٤١٢
- سورة الإسراء
- ﴿سُبْحٰنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ.. لَيْلًا﴾ [١]
- ١٠

٨٤٨	﴿إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [٣]
٥٩٥	﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ﴾ [١٢]
٢٥٥	﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ [١٢]
١٤٨٠، ١٤٧٦	﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَ رُؤْيَاهُ فِي عُنُقِهِ﴾ [١٣]
٩٨٩، ٩٥٥، ١١٩	﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [١٥]
٨٧٦	﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزُّفَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [٢٣]
٨٨١	﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِنَاءً﴾ [٢٣]
٧٩٥، ٥٥٢، ٢٩٤	﴿وَإِن السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [٣٦]
٨٨١	﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُمْ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [٣٨]
٦٤٥	﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [٤٤]
٢٧٩، ١٤٤	﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا...﴾ [٤٥ - ٤٦]
٤١٣	﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ [٥٩]
٢٥٥	﴿وَأَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [٥٩]
٧٤٨	﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾ [٧٠]
٣٠٧، ٩٤	﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هُدَاهُ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾ [٧٢]
٢٧٤	﴿وَمَا أَوْتَيْنَاهُم مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٨٥]
٥٧	﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ تُفَجِّرَ لَنَا...﴾ [٩٠ - ٩١]
١٢١	﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [٩٧]
٣٠٧	﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ [٩٧]
٢٥١	﴿لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنْزَلْنَا هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبَّ السَّمَوَاتِ﴾ [١٠٢]

- ١٣٤ ﴿وَقُرْءَانًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْتَبٍ...﴾ [١٠٦-١٠٨]
- ٢٤٥ ﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِۦٓ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا...﴾ [١٠٧-١٠٨]
- ٤٥٩ ﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِۦٓ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا...﴾ [١٠٧-١٠٩]
- ٤٦١ ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذُ وَلَدًا...﴾ [١١١]

سورة الكهف

- ٣١٠، ٢٣٩ ﴿وَلَا تُطِيعَنَّ مَنْ أَضَلَّنَا قَلْبَهُ، عَن ذِكْرِنَا﴾ [٢٨]
- ٤٥ ﴿جَنَّيْنٍ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ [٣٢]
- ٥٨ ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ...﴾ [٣٢-٣٩]
- ٤٥ ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ﴾ [٣٩]
- ١٢٣ ﴿وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا﴾ [٤٧]
- ١١٢٥ ﴿وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [٤٩]
- ٤٤٠، ٤٣٩، ١٢١ ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوهَا﴾ [٥٣]
- ١٥٠ ﴿لَا أَسْبَحُ حَتَّىٰ أَتَّبِعَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ [٦٠]
- ١١٠٢ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ النَّارَ مُنْجِئًا لَهُمَا فَاغْلَبَا فَصَبَّأ﴾ [٦٤]
- ١٥٥ ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا ءَالِيَيْنَهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا﴾ [٦٥]
- ٤٩٦، ٤٥٢، ١٥٠ ﴿هَلْ أَتَعْلَمُ عَلَيْهِ أَن تُلْعِمْنَ مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ [٦٦]
- ٢٢٨ ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ [١١٠]

سورة مريم

- ١٨٢ ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَّ مِنْ وَرَاءِي...﴾ [٥-٦]
- ١٣٨٧ ﴿وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِن قَبْلُ وَلَمْ أَتَكُ شَيْئًا﴾ [٩]
- ٤٩٩ ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٠﴾...﴾ [٣٠-٣١]

- ٥٠٠، ٤٩٩ ﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ [٣١]
- ١٢٠ ﴿أَسْبِغْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ [٣٨]
- ١١٣٧ ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ﴾ [٦٨]
- ١٤٦٥ ﴿هُم أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾ [٧٤]
- ١٢٣ ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا﴾ [٨٥]
- ١٥٩٠ ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [٨٧]
- ٨٢٤ ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِنْهُ...﴾ [٩٠ - ٩١]
- سورة طه**
- ٤١٠ ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [٥]
- ٤٨٦ ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾ [٣٩]
- ٢٣٤ ﴿فَمَنْ رَّبُّكُمْ أَيُّمُوسَى ﴿٤١﴾ قَالَ رَبِّنَا...﴾ [٤٩ - ٥٠]
- ١٢٥٨ ﴿الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [٥٠]
- ٦١٩ ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهَادًا﴾ [٥٣]
- ٢٧٨ ﴿فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ [٧٤]
- ١٣٦ ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ﴾ [٧٥]
- ٢٥٥ ﴿بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ [٩٦]
- ٦٢٨ ﴿وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْغِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا...﴾ [١٠٥ - ١٠٧]
- ١١٢٩ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [١١٢]
- ١٣٦ ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ [١١٤]
- ٤٢ ﴿إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرِجْلِكَ﴾ [١١٧]

- ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ [١١٨] ٦٠، ٥١
- ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا يَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى﴾ [١١٨-١١٩] ﴿...﴾ [١١٨] ٨١٣، ٣٨
- ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾ [١٢٠] ٣٢
- ﴿هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [١٢٠] ٧١، ٦٠، ٣٩، ٣٠
- ﴿وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ [١٢٠] ٦١
- ﴿وَعَصَى آدَمَ رَبَّهُ، فَفَوَى ﴿١٢١﴾ ثُمَّ اجْنَبْهُ رَبُّهُ...﴾ [١٢١-١٢٣] ٤٣
- ﴿ثُمَّ اجْنَبْهُ رَبَّهُ، فَأَبَى عَلَيْهِ وَهَدَى﴾ [١٢٢] ٨١٣
- ﴿قَالَ أَهِيطًا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [١٢٣] ٤١، ٤٠
- ﴿أَهِيطًا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [١٢٣] ١٠٠، ٤٣
- ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى﴾ [١٢٣] ١٠٠، ٩٣
- ﴿أَهِيطًا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ...﴾ [١٢٣-١٢٦] ٨٨
- ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [١٢٤] ١١٥
- ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [١٢٤] ١١٧
- ﴿وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [١٢٤] ١٢٢
- ﴿وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى...﴾ [١٢٤-١٢٥] ١٢٠
- ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي...﴾ [١٢٤-١٢٦] ٩٤
- ﴿وَتَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى...﴾ [١٢٤-١٢٦] ١١٧
- ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ [١٢٥] ٣٠٨، ١٢١
- ﴿كَذَلِكَ أَنْتَ ءَايَاتُنَا فَنَسِينَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ نُنْسِي﴾ [١٢٦] ١٢١
- سورة الأنبياء
- ﴿أَرِ الْتَّخَذُوا ءَالِهَةً مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ...﴾ [٢١-٢٢] ١١٦٦

- ٧٧٨ ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ... ﴾ [٢١ - ٢٣]
- ٨٨٥، ٥٨٨ ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ [٢٢]
- ١١٢٧، ٧٧٧ ﴿ لَا يَسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ ﴾ [٢٣]
- ١١٦٠ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ ﴾ [٢٥]
- ٣٠ ﴿ لَا يَسْئِفُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ [٢٧]
- ١٥٩٠ ﴿ وَلَا يَسْفَعُونَ لِأَلِمِنَ ارْتَضَى ﴾ [٢٨]
- ٥٦٣ ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفًّا مَّحْفُوظًا ﴾ [٣٢]
- ١٣٦١، ٥٧٩ ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ [٣٣]
- ٥٠٠، ١١٦ ﴿ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ ﴾ [٥٠]
- ١٣٨١، ٩٤٨ ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَفَسَدُوا ﴾ [٦٣]
- ٤٠ ﴿ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴾ [٧٨]
- ١٥٥ ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ... ﴾ [٧٨ - ٧٩]
- ٤٩٦ ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ ﴾ [٨٠]
- سورة الحج
- ٥٣٨ ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ ﴾ [٥]
- ٥٧١ ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً... ﴾ [٥ - ٧]
- ١٤٧٧ ﴿ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ ﴾ [١٠]
- ٨٦٨ ﴿ حُفَّاءَ لِلَّهِ ﴾ [٣١]
- ٥٥٦، ١٦١ ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ [٤٦]
- ٧٦٠، ٢٩٠، ٢٧٨ ﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ ﴾ [٤٦]

﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً ﴾ [٥٣]

﴿ إِنَّ أَلْذِيْبَكَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوْا ذُبَابًا ﴾ [٧٣]

﴿ يَتَأْتِيْهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَجِيعُوْا لَهُ... ﴾ [٧٣ - ٧٤]

سورة المؤمنون

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ... ﴾ [١٢ - ١٤]

﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [١٨]

﴿ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَبْفَضِلَ عَلَيْكُمْ ﴾ [٢٤]

﴿ أَنْزِلْنِي لِبَشَرَيْنِ مِثْلِكَ وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدُونَ ﴾ [٤٧]

﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا... ﴾ [٥١ - ٥٢]

﴿ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ ﴾ [٦٨]

﴿ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾ [٦٩ - ٧١]

﴿ وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ [٧١]

﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلِيٍّ... ﴾ [٩١ - ٩٢]

﴿ اخْشَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴾ [١٠٨]

﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا ﴾ [١١٥]

﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا... ﴾ [١١٥ - ١١٦]

﴿ فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ ﴾ [١١٦]

سورة النور

﴿ اللَّهُ نُورٌ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [٣٥]

﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ ﴾ [٣٥]

- ٢٩٠ ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [٣٧]
- ٦٤٦ ﴿وَالظُّمِيرُ صَفَّتْ كُلُّ قَدْعِيمٍ صَلَاتَهُ، وَتَسْبِيحَهُ﴾ [٤١]
- ٥٢٥ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [٤٤]
- ٤٦٠ ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [٥٥]

سورة الفرقان

- ١٥٨٥ ﴿الَّذِي يَعْلَمُ الْغَيْبَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٦]
- ١٢٠ ﴿يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [٢٢]
- ١٨٣ ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [٢٣]
- ٣١٦، ١٤٣ ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ﴾ [٤٤]
- ٤٠١ ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [٤٤]
- ٥٧٩ ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِيَأْسَوا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾ [٤٧]
- ١٩١ ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبْعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾...﴾ [٥٢، ٥١]
- ١٣٧٢، ١٣٤٦ ﴿نَبَارِكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا﴾ [٦١]

١٣٧٣

- ٥٩٢ ﴿نَبَارِكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا...﴾ [٦١ - ٦٢]
- ١٤٤ ﴿وَإِذَا حَاطَبَهُمُ الْجِنُّهُلُونَ قَالُوا سَلَمًا﴾ [٦٣]
- ٤٣١، ٢٤٦ ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [٦٣]
- ٢٢٥ ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَرْوَاحِنَا وَذُرِّيَّتِنَا﴾ [٧٤]
- ١٠٦٩ ﴿قُلْ مَا يَعْجَبُوكُمْ فِي تَوْلَادِ دُعَاؤِكُمْ﴾ [٧٧]

سورة الشعراء

- ١٥ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾...﴾ [٨ - ٩]

- ﴿ تَأْتِيهِمْ فِي الْبُيُوتِ الْمَلَائِكَةُ فَيَأْتِيهِمْ مِنَ السَّمَاءِ فِي هَيْئَةِ إِنسَانٍ لَهُمْ كَلِمَاتٌ عَلِيمَاتٌ ﴾ [٩٧ - ٩٨]
- ٦٠ ﴿ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ ... ﴾ [١٢٨ - ١٢٩]
- سورة النمل**
- ٢٥١ ﴿ فَمَا جَاءَهُمْ فَأَيْنُنَّا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ ... ﴾ [١٣ - ١٤]
- ١٨١ ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا ... ﴾ [١٥ - ١٦]
- ١٨١ ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ [١٦]
- ٤٩٦ ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ عُلْمًا مِّنَ الْمَطَائِرِ وَأُوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [١٦]
- ١٨٢ ﴿ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْعَمِيمُ ﴾ [١٦]
- ٦٩٢ ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّمْلُ إِذْ خَلُوا مَسَكِنَهُمْ ﴾ [١٨]
- ٤٩٥ ﴿ أَحَطَّ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ [٢٢]
- ١٤٨٠ ﴿ طَرَفًا لَّكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ [٤٧]
- ٤٣٠، ٤٢٧ ﴿ أَمِنْ يُحْيِبُ الْمُضْطَرِّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾ [٦٢]
- ١٢٤١ ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [٦٥]
- ٤٣٥ ﴿ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ [٨٢]
- ١١٤ ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبِّكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ ... ﴾ [٩١ - ٩٢]
- سورة القصص**
- ٧١٨ ﴿ وَرُبُّهُ أَنْ تَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَوْعُوا ... ﴾ [٥ - ٦]
- ١١٠٢ ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّبِي ﴾ [١١]
- ٢٥٥ ﴿ فَبَصَّرْتَهُ بِهٖ عَنْ جُنْبٍ ﴾ [١١]
- ١٥٤ ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ [١٤]

- ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [٤٧]
- ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ...﴾ [٥٢ - ٥٤]
- ﴿وَإِذَا سَأَلُوا لِلْفَوَاحِشِ مَا عَرَضُوا عَنْهُ﴾ [٥٥]
- ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [٥٦]
- ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٦٥]
- ﴿قُلْ أَنزِلْنَاهُ عَلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ...﴾ [٧١ - ٧٢]

سورة العنكبوت

- ﴿وَلِيَحْمِلُوا أُنْفُسَهُمْ وَأُنْفُسَ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ آيَاتِهِ يَحْمِلُونَ﴾ [١٣]
- ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾ [٣٨]
- ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ...﴾ [٣٨ - ٤٠]
- ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [٤١]
- ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ لِمَنْ نَضَّرَ اللَّهُ لِلنَّاسِ﴾ [٤٣]
- ﴿أَنْتُمْ مِمَّنْ أَوْجَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالضَّلَاطَةِ﴾ [٤٥]
- ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [٤٦]
- ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [٤٧ - ٤٩]
- ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [٥٨]
- ﴿نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ [٥٨]

سورة الروم

- ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٦ - ٧]
- ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ...﴾ [٢٠ - ٢٥]
- ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [٢١]

- ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [٢٢]
- ٧٦٣
- ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ [٢٤]
- ٥٣٥
- ﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَ هُمْ يَغْيِرُ عِلْمٍ ﴾ [٢٩]
- ٢٤٥
- ﴿ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلَّذِينَ حَنِيفًا ﴾ [٣٠]
- ١٠٧٨
- ﴿ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلَّذِينَ حَنِيفًا فطَرَتَ اللَّهُ... ﴾ [٣٠ - ٣١]
- ١١٦٠
- ﴿ فطَرَتَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا... ﴾ [٣٠ - ٣١]
- ١٠٧٨
- ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا ﴾ [٤٢]
- ٥٣٣
- ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [٤٧]
- ١١٣٦
- ﴿ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ ﴾ [٥٢]
- ٣١٦
- ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ... ﴾ [٥٥ - ٥٦]
- ١٣٧
- سورة لقمان**
- ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا... ﴾ [١٠ - ١١]
- ٦٠٣، ٥٦٧
- ﴿ وَإِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [١٣]
- ١٥٩٨
- سورة السجدة**
- ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى بِنهَا ﴾ [١٣]
- ١٠٧٠
- ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِآمُرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ﴾ [٢٤]
- ٢٢٥
- سورة الأحزاب**
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِمْ أَهْلَ بَيْتِهِمْ يَتَّبِعُونَ ﴾ [٣٠]
- ٥٠٣
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِمْ أَهْلَ بَيْتِهِمْ يَتَّبِعُونَ ﴾ [٣٢]
- ٣٠٥
- ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ﴾ [٧٣]
- ٨١٣
- سورة سبأ**
- ﴿ وَرَبِّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [٦]
- ٢٤٣، ١٣٤

﴿يَجِئَالُ أَوْيِي مَعَهُ﴾ [١٠] ٦٤٦

﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [١٣] ٤١٥

سورة فاطر

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [٦] ٤٢، ٤١

﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [١٠] ٤١٠، ٣٣

﴿يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [١٣] ٥٩٦

﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ﴾ [٢٢] ٣١٦

﴿وَأِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [٢٨] ٢٤٣، ١٣٧

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ [٢٩] ١١٤

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [٣٤] ٢٩

﴿وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ [٣٧] ٩٨٩

﴿إِنَّ اللَّهَ يَمَسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [٤١] ٨٢٤

سورة يس

﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ [١ - ٢] ٥٦٣

﴿إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ [١١] ١١٦

﴿إِنَّا نَطَّيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ...﴾ [١٨ - ١٩] ١٤٧٤

﴿طَهِّرْكُمْ مَعَكُمْ﴾ [١٩] ١٤٧٩، ١٤٧٨، ١٤٧٥

﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٢٢] ٨٧٩

﴿أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً...﴾ [٢٣ - ٢٤] ٨٧٩

﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا...﴾ [٣٨ - ٣٩] ١٣٧٥

- ٩٨٩ ﴿الَّذِي أَعْهَدَ إِلَيْكُمْ يَنْبَغِيءَ آدَمَ...﴾ [٦٠ - ٦١]
- ٧٩٨ ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ ﴿٦١﴾ لِيُنذِرَ...﴾ [٦٩ - ٧٠]
- ٦٦٦ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا...﴾ [٧١ - ٧٢]
- ٥٣٩ ﴿أَوَلَمْ يَرَأِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [٧٧]
- ١٣٨٢ ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ﴾ [٨١]
- ٦٤٤ ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٢]

سورة الصافات

- ١٢٤ ﴿تَوَلَّوْنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ...﴾ [٢٠ - ٢١]
- ١٢٤ ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [٢٢]
- ٢٣٥، ١٢٣ ﴿أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ...﴾ [٢٢ - ٢٣]
- ١٣٤٦، ١٣٤٤ ﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [٨٨ - ٨٩]
- ١٣٨١، ١٣٧٦ ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [٨٩]
- ١٣٤٤ ﴿فَقَوْلُوا عَنَّهُ مُدْرِيْنَ ﴿٩٠﴾ فَرَأَعِ إِلَى الْعَالَمِينَ...﴾ [٩٠ - ٩١]
- ٨٤٩ ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٠٠]
- ١٥٩ ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَنٌ مُبِينٌ ﴿١٦٦﴾ فَأَنْتُمْ يَكْتُمُونَ...﴾ [١٥٦ - ١٥٧]
- ٢٥٦ ﴿فَقَوْلٌ عَنَّهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصَرْتُمْ...﴾ [١٧٤ - ١٧٥]

سورة ص

- ٥٦٣ ﴿صَّ وَالْقُرْءَانَ ذِي الذِّكْرِ﴾ [١]
- ١٥٤ ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْكَلِمَاتِ﴾ [٢٠]
- ٤١٥ ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخَاطِئِينَ لَيَبغِي بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ [٢٤]

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ [٢٧] ١٣٨٨ ، ١٣٤٨ ، ١٣٤٧

﴿أَمْ جَعَلَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ﴾ [٢٨] ٨٨٦

﴿كُنْتُ أَنْزَلْتُهُ إِلَيْكَ مَبْرُكًا﴾ [٢٩] ٥٣٣ ، ٥٠٠

﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [٣٢] ١٣٦٦

﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [٤٥] ٨٥٨

﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ [٤٥] ٣١٥

﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [٧٦] ٧٨

﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا فِرْعَانَ رَجِيمًا ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي...﴾ [٧٧ - ٧٨] ٦٤

﴿فَمِعْرَنِكَ لَا تَغْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾...﴾ [٨٢ - ٨٣] ١٩٨

﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٨٥] ١١٣٧

سورة الزمر

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ﴾ [٩] ٢٤٥ ، ١٣٣

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾ [٢٩] ١٠٥٢ ، ٨٨٠

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ...﴾ [٣٢ - ٣٤] ١٠٤٦

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ...﴾ [٣٣ - ٣٤] ١١١

﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ...﴾ [٣٣ - ٣٥] ٤٧٧

﴿يُكْفِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [٣٥] ١٠٩٠

﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتٍ...﴾ [٥٦ - ٥٩] ١٢٠

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ؕ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ﴾ [٦٧] ١١٧٣

﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ﴾ [٧٠] ١١٣٠

- ٨٣ ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعَدَّهُ... ﴾ [٧٤]
- ١٥ ﴿ وَوُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [٧٥]
- سورة غافر**
- ١١٦ ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾ ... ﴾ [٣-٢]
- ١٧٢ ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ... ﴾ [٩-٧]
- ٢٩٠ ﴿ يَعْلَمُ خَائِبَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ [١٩]
- ٥٣٣ ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ [٢١]
- ١١٣١ ﴿ وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ... ﴾ [٣١-٣٠]
- ١١٢٥، ٤٣١ ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ [٣١]
- ٢٩ ﴿ دَارُ الْكَرَارِ ﴾ [٣٩]
- ١١٧ ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ [٤٦]
- ١٣٨٢، ١٣٤٦ ﴿ لَخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ [٥٧]
- ٥٧٩ ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْيَلَّ لِيَتَسَكَّنُوا فِيهِ ﴾ [٦١]
- ٦١٩، ٥٧٠ ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَكْرَارًا ﴾ [٦٤]
- ٨٠٣ ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ... ﴾ [٨٤-٨٥]
- سورة فصلت**
- ٥٣٣ ﴿ كَذَّبَتْ فَضِلَّتْ ءَايَتُهُ، قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ [٣]
- ٢٨٠، ٢٧٣ ﴿ قُلُوبِنَا فِي أَكْتَبَةٍ مِمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ ﴾ [٥]
- ١١٦٠ ﴿ رُوِيَ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [٦-٧]
- ١١٦١ ﴿ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ [٧]

- ١٣٧٠ ﴿فَآرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ مَّحْسُورَاتٍ ﴿ [١٦]
- ١٣٤٦ ﴿فِي أَيَّامٍ مَّحْسُورَاتٍ ﴿ [١٦]
- ٢٥٠، ٢٣٤ ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ ﴿ [١٧]
- ٣٤١ ﴿فَإِن يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ﴿ [٢٤]
- ٨٨٣، ٤٣٢ ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴿ [٣٣]
- ١٣٦١، ٥٧٩ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿ [٣٧]
- ٧٩٠ ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴿ [٤٠]
- ١١٦ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكُنْتُمْ عَرِيزٌ ﴿ [٤١]
- ١١٣٠ ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴿ [٤٦]
- ١١٢٥، ٢٦٣ ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿ [٤٦]

سورة الشورى

- ٩٩٧، ٤١٠ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴿ [١١]
- ١١٦٠ ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا ﴿ [١٣]
- ١٠٠٦ ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا... ﴿ [١٣ - ١٥]
- ٤٠٨ ﴿فَلِذَلِكَ فَادْعُ ۖ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴿ [١٥]
- ١٠٨، ١٠٠٧ ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ ﴿ [١٥]
- ٤٠٨ ﴿وَالَّذِينَ يُجَاجِرُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ ﴿ [١٦]
- ١٤٧٧ ﴿بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴿ [٣٠]
- ٦٢٤ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَانِ ﴿ [٣٢]
- ٥٨٣ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَانِ ﴿ [٣٢ - ٣٣]

- ﴿وَوَرْنَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الدَّرِّ﴾ [٤٥]
- ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [٤٩ - ٥٠]
- ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ [٥٢]
- ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [٥٢]
- ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا تَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [٥٢]
- ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٥٢]

سورة الزخرف

- ﴿حَمِّ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [١ - ٢]
- ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهَادًا﴾ [١٠]
- ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ۝﴾ [١٢ - ١٣]
- ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ [١٥]
- ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَسَلًا﴾ [١٧]
- ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضًا لَهُ شَيْطَانًا...﴾ [٣٦ - ٣٧]
- ﴿وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [٤٥]
- ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٧٢]
- ﴿وَمَا ظَلَمْتَنَّهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ﴾ [٧٦]
- ﴿وَنَادُوا بِمَلِكِكَ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ...﴾ [٧٧ - ٧٨]

سورة الدخان

- ﴿حَمِّ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [١ - ٢]
- ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ [٣٨ - ٣٩]

سورة الجاثية

- ٥٧٠ ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ﴾ [٣]
- ٥٣٣ ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ﴾ [٣ - ٥] ﴿...﴾ [٣]
- ٦٠٣ ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ﴾ [٣ - ٦] ﴿...﴾ [٣]
- ٧٤٩ ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ...﴾ [١٢ - ١٣]
- ٨٨٦ ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ أُجْرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾ [٢١]
- ٢٤٤ ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْبٍ﴾ [٢٣]
- ٤٠٨ ﴿وَإِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَئِنِّي كُنْتُ﴾ [٢٥]
- ٣٤٠ ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْمَعُونَ﴾ [٣٥]

سورة الاحقاف

- ١٠٩٠، ١٠٦، ١٠٥ ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا...﴾ [١٣ - ١٤]
- ٢٩٤، ٢٧٨، ٢٥٢، ١٦١ ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً﴾ [٢٦]
- ١٠٢ ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْعَجْنِ...﴾ [٢٩ - ٣١]
- ١٠٣ ﴿وَيُجْرِكُم مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [٣١]

سورة محمد

- ٢٤٤ ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَعِثُّ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا﴾ [١٦]
- ٥١١ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [١٩]

سورة الفتح

- ٦٦١ ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [٢٩]

سورة الحجرات

- ١٠٩٢، ٩٩٥ ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ آسَلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ﴾ [١٧]

سورة ق

- ٥٦٣ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ [١]

- ١٣٤٨ ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا﴾ [٦]
- ٦٠٦ ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَواسِيَ...﴾ [٧-٨]
- ١٢٠ ﴿أَلْقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ [٢٢]
- ٥٥٦، ٤٩١-٤٨٦، ٤٨٤ ﴿إِنِّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [٣٧]

سورة الذاريات

- ١٣٦٨ ﴿وَالذَّرِيَّتِ ذَرُورًا ﴿١﴾ فَأَلْحَمْتِ وَقُرًا ﴿٢﴾...﴾ [٤-١]
- ١٣٤٦ ﴿فَالْمَقْسِدَاتِ أَمْرًا﴾ [٤]
- ٧٦٩ ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢٠﴾ وَفِي أَنفُسِكُمْ...﴾ [٢٠-٢١]
- ٥٣٨ ﴿وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [٢١]
- ٤٥٨ ﴿قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ﴾ [٢٥]
- ٥٧٠ ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ [٤٨]
- ٧٩٦ ﴿وَذَكَرْنَا لِكُلِّ نَفْعٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥٥]
- ١١٦٠، ١٠٦٩، ١٩٠، ١٢ ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [٥٦]

سورة الطور

- ٥٨١ ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ [٦]
- ١٢١ ﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿١٣﴾...﴾ [١٣-١٤]
- ٦٨ ﴿لَا لَعْنٌ فِيهَا وَلَا تَأْنِيهِ﴾ [٢٣]

سورة النجم

- ٥٦٢، ٥٦١ ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ [١]
- ١٠٩ ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ [١-٢]
- ١١٠٣ ﴿إِن هُوَ إِلَّا رَحْمٌ يُّوحَىٰ﴾ [٤]

- ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥ - ٤﴾﴾
- ١٥٨٥، ٣٦١
- ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿١١﴾﴾
- ٥٥٣، ٢٩٠
- ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴿١٧﴾﴾
- ٥٥٣، ٢٩٠
- ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَعَابَا وَكُرَّهَتْ ﴿٢٣﴾﴾
- ١٥٩
- ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا ﴿٢٨-٣٠﴾﴾
- ١٢٤٨
- ﴿أَمْ لَمْ يُبَيِّنْ بِنَا فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ ﴿٣٦﴾... ﴿٣٩﴾﴾
- ١١٣١
- سورة القمر**
- ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾﴾
- ١٣٧٠
- ﴿فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾﴾
- ١٣٤٦
- ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي صَلَازِلٍ مُّسْعِرٍ ﴿٤٧﴾﴾
- ٩٩
- ﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ ﴿٥٥﴾﴾
- ٣٠
- سورة الرحمن**
- ﴿الرَّحْمَنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾... ﴿٤-١﴾﴾
- ٧٩٤
- ﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾﴾
- ٦٤٥
- ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾﴾
- ١٣٦٦
- ﴿لَوْ يَطْمِئِنُّنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦، ٧٤﴾﴾
- ١٠٣
- سورة الواقعة**
- ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾... ﴿٧١-٧٤﴾﴾
- ٦١٣
- ﴿فَلَا أُفْسِرُ بِمَوْقِعِ الشُّجُورِ ﴿٧٥﴾﴾
- ١٣٦٤
- ﴿فَلَا أُفْسِرُ بِمَوْقِعِ الشُّجُورِ ﴿٧٥﴾... ﴿٧٥-٧٦﴾﴾
- ١٣٤٥، ٥٦٢

﴿إِنَّهُ لَقَرِيمٌ﴾ [٧٧] ١٣٦٥

﴿وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [٨٢] ٦٥٢

سورة الحديد

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [٦] ٥٩٦

﴿إِنَّ الْمُضْذِفِينَ وَالْمُصَدِّقِينَ...﴾ [١٨ - ١٩] ٢٢٢

﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ...﴾ [٢١] ١٠٤

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي﴾ [٢٢] ١٥٧٨، ١٥٤٤

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [٢٥] ٨٨١، ٤١٣، ١٩٢

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ءَامِنًا بِرُسُولِهِ﴾ [٢٨] ٤٩٣، ٣٦١

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ...﴾ [٢٨ - ٢٩] ١٤٥

سورة المجادلة

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [١] ٢١٩، ٢١٨

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ فَفَسَحُوا﴾ [١١] ١٣٦

﴿أَوَّلِيكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [٢٢] ٧٩٨

سورة الحشر

﴿فَاعْتَرِضُوا يَتَّوَلَى الْأَبْصَرِ﴾ [٢] ٢٨٩

﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ﴾ [١٦] ٢٨٦

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ [١٩] ٢٣٨

﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [٢٠] ١٣٣

سورة الصف

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ لِمَ تَقُولُونَ﴾ [٥] ٢٧٢

٦١٢

﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [٨]

سورة الجمعة

١٥٦

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ...﴾ [٢-٤]

٣١٨

﴿كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَتَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [٥]

سورة المنافقون

٢٧٧

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [٣]

٣١٨

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ [٤]

سورة التغابن

١٤٦

﴿فَتَأْمُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ [٨]

٤٣٨

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [١١]

سورة الطلاق

١٤٦

﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْنَا ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِكُمْ﴾ [١٠-١١]

٥١١، ١٩٠، ١٣٩

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [١٢]

١٣٦١

سورة التحريم

١٥٣٩

﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُدْخِلَكَ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ﴾ [٥]

١٩١

﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَاهِدَ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [٩]

سورة الملك

٢٢٨

﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيُبْلِغَكُمْ إِلَيْنَا أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [٢]

٩٨٩

﴿كَلَّمَ الْقَوْمَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَائِنَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ...﴾ [٨-٩]

٩٤٦، ٢٨٠، ٢٧٩، ٢٤٥

﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [١٠]

١١٧٨

﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [١٠ - ١١]

﴿ فَأَعْرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَحَقًّا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [١١]

سورة القلم

﴿ ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ [١ - ٤]

﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴾ [١٧]

﴿ وَمَاهِرًا لَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ [٥٢]

سورة الحاقة

﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ [١١ - ١٢]

﴿ مَا آخَفَى عَنِّي مَالِيَةَ ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَةَ ﴾ [٢٨ - ٢٩]

سورة نوح

﴿ وَقَالُوا لَا نَدْرَأُ الْعِتْكَ وَلَا نَدْرَأُ وَدًا وَلَا سَوْعَا وَلَا يَغُوثَ ﴾ [٢٣]

﴿ عَلِيمُ الْعَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا... ﴾ [٢٦ - ٢٧]

سورة الجن

﴿ وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ﴾ [١٤]

﴿ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴾ [١٤]

﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًا ﴾ [١٩]

سورة المداثر

﴿ وَلَيَقُولَنَّ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرِضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ [٣١]

﴿ قَالُوا لَوْ كُنَّا مِنَ الْمُؤْتَلِفِينَ ﴾ [٤٣ - ٤٦]

﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴾ [٤٩]

سورة القيامة

﴿ يُحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ لَنَجْمَعَهُمْ ۖ ﴿٢﴾ لَنْ نَقْدِرَ... ﴾ [٣ - ٤]

١٠٧٢، ٨٨٧، ٧٦، ١٧

﴿أَحْسَبُ الْإِنْسَانَ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [٣٦]

٥٣٩

﴿أَحْسَبُ الْإِنْسَانَ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [٣٦ - ٤٠] ... ﴿٣٦﴾

سورة الإنسان

٢٩٤

﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [٣]

١٩٧

﴿فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْم نَصْرَةً وَسُرُورًا﴾ [١١]

٣٠

﴿شَرَابًا طَهُورًا﴾ [٢١]

سورة المرسلات

٥٣٩

﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ [٢٠ - ٢٣] ... ﴿٢٠﴾

٧٩٠

﴿كُلُوا وَتَمَنَعُوا فِيلًا﴾ [٤٦]

سورة النبا

٥٦٣

﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ [١٢]

سورة النازعات

١٣٦٨، ١٣٦٧، ١٣٤٦

﴿فَالْمُدْرِيَّتِ أَمْرًا﴾ [٥]

٢٩٠

﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ [٨] ﴿٨﴾ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةً﴾ [٨ - ٩]

٥٢٥

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾ [٢٦]

٥٦٣، ٥٦٠

﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَوْ السَّمَاءُ بَنِينًا﴾ [٢٧ - ٢٨] ... ﴿٢٧﴾

١١٣٨

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [٤٠]

سورة عبس

٥٣٩

﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ﴾ [٧] ﴿٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ...﴾ [١٧ - ٢٢]

سورة التكويد

١٢٧٩

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [١] ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ...﴾ [١ - ١٤]

﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾ [٥]

﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْغَنِيِّ﴾ [١٥]

﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْغَنِيِّ﴾ [١٥-١٦]

١٣٦٤

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [١٩ - ٢٠]

سورة المطففين

﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾ [٧]

﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [١٥ - ١٦]

﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيرِ﴾ [٢٤]

سورة البروج

﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْبُرُوجِ﴾ [١]

سورة الطارق

﴿وَالسَّمَاءَ وَالطَّارِقِ﴾ [١]

﴿وَالسَّمَاءَ وَالطَّارِقِ﴾ [١ - ٣]

﴿أَنْتَجِمُ الثَّاقِبِ﴾ [٣]

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ [٥]

﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ [١١]

سورة الأعلى

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [١ - ٣]

﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ [٩]

سورة الغاشية

﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً﴾ [١١]

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾...﴾ [٢٠ - ١٧]

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢١﴾﴾

سورة البلد

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفْهَتَيْنِ ﴿٩﴾...﴾ [١٠ - ٨]

سورة الشمس

﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ﴿١﴾﴾

﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ﴿١﴾ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ﴿٢-١﴾﴾

﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَدَّهَا ﴿٥﴾﴾

﴿فَالْمَسْمُومَاتُ فُجُورًا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾...﴾ [١٠ - ٨]

سورة العلق

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾...﴾ [٥ - ١]

سورة البينة

﴿لَا يَكْفُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ ﴿١﴾﴾

﴿جَزَاءُ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ عَدْنٍ ﴿٨﴾﴾

سورة التكاثر

﴿لَتَرْوَتَ الْجَحِيمَ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَتَرْوُنَّهَا عِبْرَةً لِلْيَقِينِ ﴿٧-٦﴾﴾

سورة العصر

﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾...﴾ [٣ - ١]



٢- فهرس الأحاديث النبوية

١١٣٦	أتدري ما حقُّ الله على عباده؟
١٥٣٣	الأجدعُ شيطان
٢٥٨-٢٥٧	إخبار أبي سفيان أمية بن أبي الصلت بخروج النبي ﷺ
٧٣٦	أخبرني بهنَّ أنفاً جبريل
٢١٥	أخبروه أنَّ الله يحبُّه
٤٥	أختصمت الجنة والنار
١٤٨١-١٤٨٠	أخذنا فألك من فيك
	إذا أبردتُم إليَّ بريداً ... = إذا بعثتم إليَّ بريداً
١٤٩٠، ٦٨٠	إذا بعثتم إليَّ بريداً فابعثوه حسن الاسم حسن الوجه
١٤٧٢	إذا تطيرت فلا ترجع
٩١٦	إذا توضأ العبد المسلم خرجت خطاياهُ مع الماء
٣٢٨	إذا جاء الموتُ طالب العلم وهو على هذه الحال
١١٧٠	إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد: يا أهل الجنة
١٤٢٥، ١٣٥٣-١٣٥٢	إذا ذُكِرَ القدرُ فأمسكوا ... وإذا ذُكِرَ النجومُ فأمسكوا
٨٩	إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله
١٤٨١	إذا سلّم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم
٢١٨	إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده
١٥٧٩	إذا كان بالبلد الذي أنتم فيه فلا تخرجوا منه
١٧٥	إذا كان يوم القيامة يقول الله للعابد: أدخل الجنة
٢٧٧	إذا كان يوم صوم أحدكم فلا يصخب ولا يسهل
٨٩	إذا لقيتموهم فاصبروا

٧٨٩	إذا لم تستح فاصنع ما شئت
٥٠٠	إذا مات ابن آدم انقطع عمله
٣٢٦	إذا مررتُم برياض الجنة فارتعوا
٤٢٢	إذا نام العبدُ وهو ساجدٌ باهى اللهُ به الملائكة
٦٣٨	إذا نشأت سحابةٌ بحريةً ثم تشاءمت فتلك عينٌ غدِيقةٌ
١٥١٩	إذنه ﷺ في الرقية إذا لم تكن شركًا
٩٠٦-٩٠٥	أذهب فاقتله
١١	أذهبوا إلى محمد؛ عبد غفر الله له ما تقدّم من ذنبه
١٥٣٥	أراد النبي ﷺ أن ينهى أن يسمّى بـ'يعلى'، وبركة، وأفلح،
٤٧	أرواحهم في جوف طير خُضر، لها قناديلٌ معلقةٌ بالعرش
٧٨٩	أستحيوا من الله حقّ الحياء
١٥٩٢	أسعدُ الناس بشفاعتي من قال: لا إله إلا الله، خالصًا
٣٥٣	أسمع سمعت أذنك، وأعقل عقل قلبك
٥٠٤، ٣٥٨، ٣١٩	أشدُّ الناس عذابًا يوم القيامة عالمٌ لم ينفعه الله بعلمه
١٧٧	أصحابي كالنجوم
٤٨	أطلعتُ في الجنة فرأيتُ أكثر أهلها الفقراء
٢٠٨	أعلم، يا بلال
٣٣٢	اعلموا أنّ خيرَ أعمالكم الصلاة
٢٢٦، ٢٢٣	أفضلُ الأعمال إيمانٌ بالله، ثمّ الجهاد
٣٢٧	أفضلُ العبادة الفقه
١٠٨٣	أفلا أكونُ عبدًا شكورًا؟
١٤٨٦	أفروا الطيرَ على مكِناتها
٥٥٣	ألا إنّ في الجسد مُضغةً

- ٩٩٥ ألم أجذكم ضللاً فهداكم الله بي؟
- ١٦٠٠ ألم تسمعون قول العبد الصالح: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾
- ٣٤٦ أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله، وأما الآخر فاستحى
- ٩١٦ أما فإنك إذا توضأت فغسلت كفيك فأنقيتهما
- ١٤١١ أمر النبي ﷺ عند الكسوف بالفرع إلى ذكر الله والصلاة
- ١٥٢٨ الأمر بالغسل والطيب يوم الجمعة
- ٤٥ إن أحذكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي
- ١٥٣٤ إن أخنع اسم عند الله يوم القيامة
- ٣٤ أن آدم نام في جنته
- ١٤٨ أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال، ثم نزل القرآن
- ٢٠ إن الجنة مئة درجة، بين كل درجتين
- ١٤١٩، ١٤٠٣، ١٣٥٢ إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله
- ١٨٧ إن الفقيه أشد على الشيطان من ألف ورع
- ١٠٥٣ إن الله أمركم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً
- ١٠٧٩ إن الله أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني
- ٥٢١ إن الله جعل طعام ابن آدم مثل الدنيا وإن قرحَه وملحَه
- أن الله سبحانه أرسل جبريل إلى النبي ﷺ يخبره بين أن
- ١٠ يكون ملكاً نبياً أو عبداً نبياً
- ١٤٨-١٤٧ إن الله ضرب مثلاً، صراطاً مستقيماً
- ٢٣ إن الله عز وجل يسأل الملائكة، فيقول: ما يسألني عبادي؟
- ٣٦٣ أن الله قال لي: أنفق أنفق عليك
- ٩١٦ إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة
- ٤٠٢ إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور الرجال

١١٣٢، ١١٢٧، ٢١	إِنَّ اللَّهَ لَوْ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَاوَاتِهِ وَأَهْلَ أَرْضِهِ
٤٣٠، ٤٢٧	إِنَّ اللَّهَ مُمْكِّنٌ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَمَسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا
٧٣٨	إِنَّ اللَّهَ وَكَلَّ بِالرَّحِمِ مَلَكًا، فيقول: يَا رَبِّ نطفة
١٥٧٤، ١٥٧١	إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْعَطَاسَ وَيَكْرَهُ الشَّوَابَ
٤٦٨	إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ
٣١٣	إِنَّ اللَّهَ يَلُومُ عَلَى الْعَجْزِ
٢١٠	إِنَّ النَّاسَ لَكُمْ تَبَعٌ، وَإِنَّ رَجُلًا يَأْتُونَكُمْ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ
١٥٦٣	أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَرَادَ أَنْ يَصْلِيَ عَلَى جَنَازَةٍ، فَجَاءَتْ أَمْرَأَةٌ
١١٧٠	أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا نَظَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْسَاهُمْ
٥٦٦	إِنَّ بَيْنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ مَسِيرَةَ خَمْسِ مِائَةِ عَامٍ
٤٤٢	أَنَّ تَوْمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرَسُولِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
١٥٨٤	أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُعْجَبُ بِالْأَتْرَجِ، وَيَعْجَبُهُ الْحَمَّامُ
٤٩٨	إِنَّ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ نَفِيلٍ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أُمَّةً وَحِدَهُ
١٥٧٩	إِنْ كَانَ بِلَدٍ فَلَا تَدْخُلُوهُ
١٥٥٠، ١٥٠٩	إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ، ففِي الرَّبْعِ، وَالْخَادِمِ، وَالْفَرَسِ
١٥٥٠، ١٥٠٩، ١٤٩٣	إِنْ كَانَ، ففِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْمَسْكَنِ
٤٨	إِنَّ لَهُ مُرْضِعًا فِي الْجَنَّةِ
١٦٢	إِنَّ مَثَلِ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ
١٠٨٤	أَنَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَنْ هُوَ سَاجِدٌ لِلَّهِ لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنْذُ خُلِقَ،
١٣٨٢	إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ
١٣٨٢	أَنَّ هَوْلَاءَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
٤٢٨	إِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَاجِبُهُ دُونَكُمْ
١٥٥٠، ١٥٠٩	إِنْ يَكُنِ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ حَقًّا، ففِي الْفَرَسِ، وَالْمَسْكَنِ

- ١٥٩٨، ١٥٧٧، ١٥١١ إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ فَارْجِعْ
 ١٤٦٢ أَنْتُمْ تُؤَفَّقُونَ سَبْعِينَ أُمَّةً، أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ
 ١٤٢٠ أَنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ، فَخَرَجَ فَرَجًا
 ١٢٣ إِنَّكُمْ مَحْشُورُونَ إِلَى اللَّهِ حِفَاةَ عَرَاةٍ غُرْلًا
 ٥١٤-٥١٣ إِنَّمَا الدُّنْيَا لِأَرْبَعَةِ نَفَرٍ:
 ١٥٤٦ إِنَّمَا الطَّيْرَةُ فِي الْمَرْأَةِ وَالِدَارِ وَالذَّابَّةُ
 ١٤٣٣ إِنَّمَا أَنْتَ مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ
 ٤٨ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يَغْلُقُ فِي الْجَنَّةِ
 ٥٣٦ أَنَّهُ ﷺ قَامَ بِآيَةٍ يَرُدُّهَا حَتَّى الصَّبَاحِ
 ١٥١٧ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَحِبُّ الْحُلُوءَ وَالْعَسَلَ
 ١٥١٧ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَحِبُّ الشَّرَابَ الْبَارِدَ الْحُلُوءَ
 ١٥٨٤، ١٥١٧ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يُعْجِبُهُ الْفَاغِيَّةُ - وَهِيَ نَوْرُ الْحِثَاءِ -
 ١٥٤٣ أَنَّهُ ﷺ لَمَّا أُسْرِيَ بِهِ رَأَى آدَمَ فِي سَمَاءِ الدُّنْيَا وَإِذَا عَنْ يَمِينِهِ
 ١٤٠٢، ١٣٥٢ أَنَّهُ ﷺ نَهَى عِنْدَ قِضَاءِ الْحَاجَةِ عَنِ اسْتِقْبَالِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
 ١٥١٧ أَنَّهُ ﷺ يَحِبُّ حُسْنَ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ وَالْأَذَانَ، وَيَسْتَمِعُ إِلَيْهِ
 ١٥١٦ أَنَّهُ حُبِّبَ ﷺ إِلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا النَّسَاءَ وَالطَّيِّبَ
 ٤٧ إِنَّهُ عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَفُقِّرَتْ مِنْهُ الْجَنَّةُ
 ١٥٤٠، ٧٢٦ إِنَّهُ قَدْ كَانَ قَبْلَكُمْ فِي الْأُمَمِ مُحَدِّثُونَ
 ٢٣٠ أَنَّهُ كَانَ يَكْبُرُ تَكْبِيرَةَ الْإِحْرَامِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ، ثُمَّ يَدْعُو
 ١٥٨٦ إِنَّهُ لَمَّا سَمِعَ ﷺ أَصْوَاتَهُمْ فِي النَّخْلِ وَهُمْ يُؤَيِّرُونَهَا
 ١٥٤١ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ ﷺ لِيُصَلِّيَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَنِي سَلُولٍ
 ٢٠٨ إِنَّهُ مِنْ أَحْيَا سُنَّةٍ مِنْ سَنَّتِي
 ٦١٧ إِنَّهَا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ، تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ

- ٩٧ إني لستُ كهيتكم، إني أظُلُّ عند ربي يطعمني ويسقيني
- ٣٤ أو جنةٌ واحدةٌ هي!؟، إنما هي جنانٌ كثيرة
- ٥٠٥ أو جَبَّ طلحة
- ١٩٥ أوحى اللهُ إليَّ: إنه من سلك مسلكًا يطلبُ العلمَ ..
- ٣٢٥ أوحى اللهُ إلى جبريل: أن أحسِّف بقرية كذا وكذا،
- ٣٢٥ أوحى اللهُ إلى نبيٍّ من أنبياء بني إسرائيل: قل لفلانِ العابد
- ٤١٤ بدأ الإسلامُ غريبًا، وسيعودُ غريبًا كما بدأ؛
- ١٥٢٧، ١٤٩١ بل أصممتُ، وأخبركُ بما أردتُ، ظننتُ يا عمر أنها طيرة
- ١٠ بل أكونُ عبدًا نبيًّا
- ٢٠٠ بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج
- ٤٦ بينا أنا أسيرُ في الجنة إذا أنا بنهرٍ حافته قبابُ الدرِّ
- ٥٧٦ بينا رجلٌ بفلاةٍ من الأرض إذ سمِعَ صوتًا في سحابة: أسق
- ١٥٨٠، ١٥٥٧ تحوَّلوا عنها (لمن سأله عن الدار التي قلَّ فيها ماله)
- ٣٦٦ تعرَّسَ عبد الدينار والدرهم
- ١٥٣٢-١٥٣٠ تغيير النبي ﷺ جملة من الأسماء القبيحة بأحسن منها
- ١٥٣٣ تغييره ﷺ أبا الحكم بأبي شريح
- ٢٩٤ تفسير قوله تعالى: ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾
- ١٤٢٧ تقتلهم أولى الطائفتين بالحق
- ٩٤٤ بقيتُ الأرضُ يوم القيامة أفلادًا أكبادها أمثال الأسطوان
- ٦٥٥ تمثيل النبي ﷺ النخلة بالمؤمن
- ٩٤٨ ثلاث كذبات لإبراهيم، وامتناعه بسببها عن الشفاعة
- ١٥٨١ ثلاث لا يسلمُ منهنَّ أحد: الطيرة والظنُّ والحسد
- ٤٦ ثم رُفعت لي سِدْرَةُ المنتهى، فإذا ورقُها مثل أذانِ الفيل

- ١٥٣٠ الحُبَابُ اسْمُ الشَّيْطَانِ
- ٢١٥ حُبُّكَ إِيَّاهَا أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ
- ١٤٧٨ حَتَّىٰ إِنْ أَحَدْنَا لِيَطِيرُ لَهُ النَّصْلُ وَالرِّيشُ وَاللَّآخِرِ الْقِدْحُ
- ٧٣٥-٧٣٤ حَدِيثُ اخْتِبَارِ الْحَبْرِ الْيَهُودِيِّ لِلنَّبِيِّ ﷺ بِسْؤَالِهِ عَنْ أُمُورٍ
- ٦٢٢ حَدِيثُ إِسْلَامِ ضِمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ
- ٤٦ حَدِيثُ الْإِسْرَاءِ
- ٨٢٧ حَدِيثُ الَّذِي قَبِضَتْ الْمَلَائِكَةُ رُوحَهُ، فَقِيلَ لَهُ: هَلْ عَمَلْتَ خَيْرًا؟
- ١٤٨٢ حَدِيثُ السَّبْعِينَ أَلْفًا الَّذِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ
- ١٥٢٥، ١٥٢٤، ١٤٩١ حَدِيثُ اللَّقْحَةِ
- ١٥٣٩، ١٥٢٧
- ٤٤٢ حَدِيثُ جَبْرِيلَ فِي تَعْلِيمِ أَصُولِ الدِّينِ
- ٨٨٩، ٣٨٥ حَدِيثُ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا: إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ
- ١٤١٢، ٤٧ حَدِيثُ صَلَاةِ الْكُفُوفِ
- ٤٢١ حَدِيثُ نَافِقِ حَنْظَلَةَ
- ٦٦٨ حَرَّمَ النَّبِيُّ ﷺ كُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَمِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ
- ٢١٣ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا فِي الْمَسْجِدِ مَجْلِسَانِ
- ٢٤٧، ٢٠٦ خَصَلْتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مَنَاقِفٍ: حُسْنُ سَمْتٍ، وَفَقَّةٌ
- ١٥٢٤ خَيْرُ الْأَسْمَاءِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَأَصْدَقُهَا حَارِثُ
- ٣٣٢ خَيْرٌ مَوْضُوعٌ (فِي جَوَابِ مَنْ سَأَلَ عَنِ الصَّلَاةِ)
- ٢٠٢ خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ
- ٦٦١ خَيْرُكُمْ مَنْ يُرْجَى خَيْرُهُ وَيُؤْمَنُ شَرُّهُ
- دَعَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا بِنَاقَةٍ، فَقَالَ: مَنْ يَحْلِبُهَا؟ = حَدِيثُ اللَّقْحَةِ
- ١٥٥٦، ١٤٩٤-١٤٩٣ دَعْوَاهَا، ذَمِيمَةٌ.

- الدنيا ملعونة، ملعونٌ ما فيها، إلا ذكرُ الله
 ١٨٩ ذلك شيءٌ يجده أحدكم فلا يصدنه
 ١٤٨٥، ١٤٧٢
 رُوِيَ لِي الْأَرْضُ، فَأَيُّتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا
 ١٢٧٥
 سؤال هرقل أبا سفيان عن أدلة النبوة وشواهدها = قصة
 هرقل مع أبي سفيان
 ٤٥١ سأل موسى ربه عن ستّ خصالٍ كان يظنُّ أنها له خالصة
 سلامه - عزَّ وجلَّ - على أهل الجنة، وخطابه لهم
 ٢٩٣
 سيأتيا ما قُدِّرَ لها
 ١٥٩٥
 الشُّومُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ، وَالذَّابَّةِ
 ١٥٧٧، ١٥٤٥، ١٥٠٨، ١٤٩٣
 شَابٌّ بُعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَكْثَرُ
 ٥٠٦
 شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ، خَيْرٌ قَتِيلٍ مِنْ قَتْلُوهِ
 ١٤٢٧
 الشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ
 ١١٤٠
 سَمَّ سَيْفِكَ، فَأَنِي أَرَى السُّيُوفَ سَتُسَلُّ الْيَوْمَ
 ١٥٥٨، ١٤٩٤
 طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ
 ٤٤١
 طُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ
 ١٤٢٧
 الطَّيْرَةُ شَرُّكَ، وَمَا مِنَّا إِلَّا، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ
 ١٤٨٤
 عَلَامٌ يَفْعَلُ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ؟
 ١٥٩٤
 عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السَّجُودِ
 ٣٣٣
 عَلَيْكُمْ بِسِتِّي وَسَنَةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ
 ١٠٩
 غَيْرَ ﷺ أَسْمَ بَرَّةَ بَرِيْبٍ
 ١٥٣٣
 فَإِذَا تَجَلَّى اللَّهُ لشيءٍ مِنْ خَلْقِهِ خَشَعَ لَهُ
 ١٤٢٤، ١٤٢١
 فِرٌّ مِنَ الْمَجْذُومِ فِرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ
 ١٥٩٨، ١٥٧٧، ١٥١١
 فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ
 ١٦٨

١٤٧٨	فطارَ لنا عثمانُ بن مضعون
١٨٤	فقيهٌ أشدُّ على الشيطان من ألف عابد
٣٢٧	فقيهٌ أفضلُ عند الله من ألف عابد
٨١٠	فلو لم تذبوا لذهبَ الله بكم ولجاء بقومٍ يذبون
٢٥٨	فما يمنعكم أن تتبعوني؟
١٥٨٩، ١٥٧٦	فمن أعدى الأول؟
٣٠٦	قتلوه قتلهم الله، ألا سألوا إذ لم يعلموا!؟
٦٨١	قد سهّل لكم من أمركم
٧٣٦	قصة إسلام عبد الله بن سلام
٨٥، ٨٠	قصة موسى ولومه لآدم على إخراجه من الجنة
٨٨٨، ٢٥٨	قصة هرقل مع أبي سفيان
٦٨٠	كان ﷺ يسأل عن أسم الأرض إذا نزلها
١٥٢٥	كان إذا توجهَ لحاجةٍ يحبُّ أن يسمع: يا نَجِيح، يا راشد
١٥٨٠، ١٥٤٦	كان أهل الجاهلية يقولون: إنَّ الطَّيِّرةَ في المرأةِ والدَّابةِ
٣٢١	كان خُلِقَ القرآن
١٥٢٦	كان رسولُ الله ﷺ لا يتطيَّر من شيء
١٤٩٢	كان رسولُ الله ﷺ يعجبُه التَّيْمُنُ ما أستطاع
١٥٤٤	كان في وفد ثقيفٍ رجلٌ مجذوم = إنَّا قد بايعناك فأرجع
٦٨٠	كان يجعلُ يمينَه لطعامه وشرابه،
١٤٩٠	كان يسأل عن اسم الرسول إذا جاء إليه
١٥٤٤	كان يعجبُه الفأل
١١٤٩	كانت يدُ رسول الله ﷺ اليمين لطهوره وطعامه
	الكبرياءُ إزارِي، والعظمةُ ردايِي

١٥٤٨	كَذَبَ أَبُو السَّنَابِلِ
١٥٨٤	كِرَاهَتُهُ ﷺ الْإِسْمَ الْقَبِيحَ، كِبْنِي النَّارِ، وَبَنِي حُرَّاقِ الكَرْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ = لَا تَسْمُوا الْعَنْبَ: الْكَرْمُ
٨٤١	كُلُّ بَنِي آدَمَ خَطَّاءٌ، وَخَيْرُ الْخَطَّائِينَ التَّوَابُونَ
١٥٩٨	كُلُّ، ثِقَّةٌ بِاللَّهِ وَتَوَكُّلاً عَلَيْهِ
٤٢٥	كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ
٤٢٠	كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا حَارِثَةَ؟
١٤٢٨	لِئِنْ أَدْرَكْتَهُمْ لِأَقْتُلَنَّهُمْ قَتْلَ عَادٍ
١٠٨٣	لَا أَحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ
١٤٨٣	لَا بَأْسَ بِالرَّقِيِّ مَا لَمْ تَكُنْ شَرِكًا
٤٣٥	لَا تُرْضِينَ أَحَدًا بِسَخَطِ اللَّهِ، وَلَا تَحْمَدَنَّ أَحَدًا عَلَى فَضْلِهِ
٤١٦، ٤٠٣	لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْحَقِّ، لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ خَذَلْتَهُمْ
١٥٣٣	لَا تَزُكُّوا أَنْفُسَكُمْ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبِرِّ مِنْكُمْ
١٤٢٦، ١٣٥٣	لَا تَسَافَرُوا وَالْقَمَرُ فِي الْعَقْرِ
٦٥٩، ٦٥٧، ٣٥٢	لَا تَسْمُوا الْعَنْبَ: الْكَرْمُ؛ فَإِنَّ الْكَرْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ
١٥٣٣	لَا تَسْمِينَ غَلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رَبَاحًا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَفْلَحَ؛
٣١١	لَا تَغْفُلْنَ فَتَنْسِينَ الرَّحْمَةَ
١٥٢٨	لَا تَقَاطِعُوا، وَلَا تَدَابِرُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا
١٦٧	لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا
١٥٨٩	لَا طَيْرَةَ وَلَا هَامًا، وَلَا يُعَدُّ سَقِيمٌ صَحِيحًا،
١٥٥٣، ١٥٥٠	لَا طَيْرَةَ، وَالطَّيْرَةَ عَلَى مَنْ تَطِيرَ
١٥٢٣، ١٥٢٢، ١٥١٩، ١٥١٦	لَا طَيْرَةَ، وَخَيْرُهَا الْفَأَلُ
١٤٨٤	لَا عَدْوِيَّ وَلَا صَفْرِيَّ وَلَا هَامَةَ

- لا عدوى ولا طيرة... فما أعدى الأول؟ ١٥٧٦
- لا عدوى ولا طيرة، وأحبُّ الفأل الصالح ١٤٨٤-١٤٨٣
- لا عدوى ولا طيرة، وخيرها الفأل ١٤٩٠
- لا عدوى، ولا صَفَر، ولا طيرة، وإنما الشُّومُ في ثلاثة: ١٥٥٠، ١٥٠٩
- لا عدوى، ولا طيرة،... فإذا كان الطَّاعون بأرضي وأنتم بها ١٥١١
- لا عدوى، ولا هام، ولا صَفَر، ولا يحلُّ المُمْرِضُ ١٥٨٨، ١٥١٠
- لا يُبَدَّلُ القولُ لديّ، هي خمسٌ وهي خمسون في الأجر ٩٤٠
- لا يزال الله يغرُسُ في هذا الدِّينِ غرْسًا يستعملُهُم ٤١٦، ٤٠٤
- لا يُوردُ ذو عاهةٍ على مُصِحِّ ١٥٧٧
- لا يُوردُ مُمرِضٌ على مُصِحِّ ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥٥٥
- ١٥٧٦، ١٥٧٤
- لأنَّ تَغْدُو فتتعلَّمُ بابًا من أبواب العلم ٥٠٩
- لأنَّ يهدي بك اللهُ رجلاً واحداً خيرٌ لك من حُمْرِ النَّعَمِ ١٦٦
- لطم موسى عين ملك الموت ٥٠٦
- لعن النبي ﷺ الذين آخذوا قبورَ أنبيائهم مساجد ١٣٨١
- لقد توفِّي رسولُ اللهِ ﷺ وتركنا وما طائرٌ يقلِّبُ جناحيه ١٤٣٨، ١٣٥٥
- لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجالٌ يكلِّمون ١٥٤٠
- لقد هممتُ أن أنهى عنه، ثم رأيتُ فارسَ والروم يفعلونه ١٥٩٤
- لكلِّ شيءٍ دِعامَةٌ، ودِعامَةُ الإسلامِ الفقهُ في الدِّينِ ١٨٦
- لكلِّ شيءٍ عِمادٌ، وعِمادُ هذا الدِّينِ الفقه ٥١٠
- لأنَّ أشدَّ فرحًا بتوبة عبده المؤمن ٨١٩، ٨١٢، ١٨
- لما أصيب إخوانكم بأحدٍ جعل اللهُ أرواحهم ٤٧
- لما خرج النبي ﷺ إلى بدرٍ استقبل في طريقه جبلين ١٥٦٠، ١٤٩٤

١٥٧٠، ٧٠-٦٩	لما خلقَ اللهُ أَدَمَ ونَفَخَ فيه الرُّوحَ عَطَسَ
٦٢٠	لَمَّا خَلَقَ اللهُ الأَرْضَ جَعَلَتْ تَمِيدًا، فَخَلَقَ الجِبَالَ
٤٦	لما خلقَ اللهُ الجَنَّةَ والنَّارَ أَرْسَلَ جَبْرِيْلَ إِلَى الجَنَّةِ
١٤١٢	لَمَّا كُتِبَتْ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ قَامَ فَرَعًا مَسْرَعًا
٢٠	لَنْ يَدْخُلَ الجَنَّةَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ
٢٠٢	لَنْ يَشِيْعَ المَؤْمِنُ مِنْ خَيْرٍ يَسْمَعُهُ حَتَّى يَكُونَ مَتْنَاهَا الجَنَّةَ
١١٣٢، ١٠٨٣	لَنْ يُنْجِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ
٨٢٣	اللَّهُمَّ آتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا، وَزَكَّاهَا أَنْتَ خَيْرٌ مِنْ زَكَّاهَا
٤٢٨	اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِأَبِي سَلْمَةَ
٢٤٦	اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِقَوْمِي، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
٤٢٨	اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالخَلِيفَةُ فِي الأَهْلِ
٣٩٩	اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الأَمْرِ، وَالعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ
٣١٢	اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَالعَجْزِ وَالْكَسَلِ
١١٢٧	اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ، ماضٍ فِي حُكْمِكَ
١٤٣٢	اللَّهُمَّ بَارِكْ لِأُمَّتِي فِي بُكُورِهَا
٢٣٠	اللَّهُمَّ رَبَّ جَبْرِيْلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيْلَ، فَاطِرَ السَّمَوَاتِ
١٣٨٢-١٣٨١	اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثْنًا يُعْبَدُ، أَشَدَّ غَضَبُ اللهِ عَلَى قَوْمِ
١٤٨٣، ١٤٧٣	اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلا طَيْرُكَ، وَلَا خَيْرَ إِلا خَيْرُكَ، وَلَا إِلهَ غَيْرُكَ
١٤٧٣	اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلا أَنْتَ
٤٢١	لَوْ تَدُوْمُونَ عَلَى الحَالِ الَّتِي تَقُوْمُونَ
١٤٢٦	لَوْ حَسَّنَ أَحَدُكُمْ ظَنَّهُ بِحَجَرٍ نَفَعَهُ
٨٢٩	لَوْ لَمْ تَذَنْبُوا لَخَفْتُ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ: العُجْبُ
٢٠٠	لِيَبْلُغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الغَائِبَ

٢٩١	ليس المُخْبِرُ كالمُعَايِنِ
٤٧٨	ليس المَلَكُ من أخلاق المؤمنين إلا في طلب العلم
١٥٩٥	ليس من كلِّ الماء يكون الولد
١١١٠	المؤمنون تنكافأ دماؤهم
١٥٣٤، ١٥٣١، ١٤٩٢، ٦٨١	ما اسمك؟ قال: حَزْن، قال: أنت سَهْل
٣٠٣	ما أنا بقارىء
١٥٩١	ما أنزل الله داءً إلا أنزل له دواءً، إلا الهَرَم
١٥٦٦، ١٥٤٦	ما تزوجني رسول الله ﷺ إلا في سؤال،
١٤٩٢-١٤٩١	ما سمَّيتُم هذا الغلام؟
١٥٣٤	ما سمَّيتُم هذا؟ قالوا: السَّائب
٥٠٥	ما ضَرَّ عثمانَ ما عَمِلَ بعدها
١٠٧٨	ما من مولودٍ إلا يولدُ على الفطرة
٥٨١	ما من يومٍ إلا والبحرُ يستأذنُ ربَّه أن يُغرق بني آدم
٣٦٤	ما نقصت صدقةً من مال
٢١٤	ما يُجلِسُكم؟
٨٢٦	ما يصيبُ المؤمن من همٍّ ولا وصبٍ ولا أذى
	ماءُ الرَّجل أبيض = حديث اختبار الحبر اليهودي للنبي ﷺ
١٤٩	مثلُ المؤمن الذي يقرأ القرآنَ كمثل الأترجة
٣٦٠	مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع تفيثها الريح
٤٠٣	مثلُ أمّتي مثلُ المطر لا يُدرى أولُّه خيرٌ أم آخرُه
٣٢٦	مجلسُ فقهِ خيرٌ من عبادة ستين سنة
١٥٦٤	مُرَّ على النبي ﷺ بجنائز فأنشأ عليها خيراً، فقال: وجبت
١٧٣	مرحباً بطالب العلم؛ إن طالب العلم لتُحفُّ به الملائكةُ

٨٨٨	مسألة النَّجاشِيَّ لجعفر وأصحابه عمَّا يدعو إليه الرسول
١١١٠	المسلمون تتكافأ دماؤهم
١٥٤٣، ١٠٠٩	المُقسِطون عند الله يوم القيامة علىٰ منابرٍ من نور
١٢٤١	من أتى عَرَّافًا أو كاهنًا أو منجمًا فصدقه
١٥١٨، ١٤٨٥	من أرجعته الطَّيْرَة من حاجةٍ فقد أشرك
١٤٨٣	من أستطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه
٢١٢	من أتعلَّ ليتعلَّم خيرًا غُفِرَ له قبل أن يخطو
٣٥٧	من تعلَّم علمًا مما يتغيُّ به وجهُ الله
٣٣٨	من جاءه الموتُ وهو يطلبُ العلم ليحيي به الإسلام
٣٢٩، ١٩٠	من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع
٣٤٦	من دخلَ مسجدنا هذا ليتعلَّم خيرًا أو ليعلمه
٢٠٩، ١٦٧	من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثلُ أجور من تبعه
٢٠٩	من دلَّ علىٰ خيرٍ فله مثلُ أجر فاعله
١٤٨٤	من ردَّته الطَّيْرَة فقد قارَف الشُّرك
١٧٠	من سلكَ طريقًا يتغي فيه علمًا
١٩٤	من سلكَ طريقًا يلتمسُ فيه علمًا
٢١١	من طلب العلمَ كان كَفَّارَةً لما مضى
٣٥٧	من طلب العلم لِيُمَارِي به السُّفَهَاءَ أو لِيُجَارِي به العُلَمَاءَ
١٧٩	من عادى لي وليًا فقد بارزني بالمحاربة
١٧٠	من غدا لعلِّم يتعلَّمه فتح الله له به طريقًا إلى الجنة
	من يحلبُ هذه؟ = حديث اللقحة
٢٤٦، ١٦١	من يُرد الله به خيرًا يفقهه في الدين
٢٣٥	من يهد الله فلا مضلَّ له، ومن يضلل فلا هادي له

١٥٢٩	منعه ﷺ أَحَدَهُمْ أَنْ يَأْخُذَ مَتَاعَ أَخِيهِ لِأَعْبَاءِ
١٥٢٩	منعه ﷺ أَكَلَ الثُّومَ وَالْبَصَلَ مِنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ
١٥٢٩	منعه ﷺ الْإِثْنَيْنِ أَنْ يَتَنَاجَيَا دُونَ صَاحِبَيْهِمَا خَشِيَةَ تَأْذِيهِ وَحُزْنِهِ
٤٤١	نَحْنُ أَحَقُّ بِالشُّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ
١٨١	نَحْنُ مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ، مَا تَرَكْنَا فَهُوَ صَدَقَةٌ
٦٦٠	نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَمَا بِالْمَدِينَةِ مِنْ شَرَابِ الْأَعْنَابِ شَيْءٌ
٦٩٢	نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ، فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ
١٩٥	نَضَّرَ اللَّهُ امْرَأَةً سَمِعَ مَقَالَتِي، فَوَعَاها، وَحَفِظَهَا، وَبَلَّغَهَا
٧٣٧	نَعَمْ، إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ
١٣٨١	نَهَى ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَى الْقُبُورِ
١٥٩٤-١٥٩٣	نَهِيهِ ﷺ عَنِ وِطْءِ الْغَيْلِ، وَهُوَ وِطْءُ الْمَرْأَةِ إِذَا كَانَتْ تُرْضِعُ
١٥٦٠	هَذَا مَكَانٌ حَضَرْنَا فِيهِ الشَّيْطَانُ
٥٧٥	هَذِهِ رَوَايَا الْأَرْضِ، يَسُوقُهَا اللَّهُ إِلَى قَوْمٍ لَا يَشْكُرُونَهُ
١٥٦٠، ١٤٩٤	وَاقْدُ وَقَدَّتْ الْحَرْبَ، وَعَامِرٌ عَمَرَتْ الْحَرْبَ
١١٣٧	وَعَزَّتِي وَجَلَالِي لِأَقْتَصَنَ لِلْمَظْلُومِ مِنَ الظَّالِمِ وَلَوْ لَطَمَةً
٥٠٥	وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَيَّ أَهْلَ بَدْرٍ فَقَالَ
٢٠١	يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ
٢٠٧	يَا بَنِيَّ، إِنْ قَدَرْتَ أَنْ تَصْبِحَ وَتَمْسِيَ وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ غِشٌّ
١٠٨٨-١٠٨٧	يَا عَبَادِي، إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا ضُرِّي فَتَضُرُّوْنِي
١١٣١، ١١٢٥	يَا عَبَادِي، إِنِّي حَرَمْتُ الظُّلْمَ عَلَيَّ نَفْسِي
٥٠٢، ٣٤٣	يَجْمَعُ اللَّهُ تَعَالَى الْعُلَمَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَقُولُ
٨١، ٥٧، ٣٨	يَجْمَعُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ النَّاسِ، فَيَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ
٤٦٧-٤٦٢، ٤٠٤، ١٣٢، ١٣١	يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عُدُولُهُ

٣٢٧

يسيرُ الفقه خيرٌ من كثير العبادَة

١٤٩٠

يعجبني الفألُ الصالح، الكلمةُ الحسنة

٨٦٧

يقولُ الله تعالى: كُلُّ عمل ابن آدم يضاعف الحسنةُ بعشرة

١٠٠

اليهودُ مغضوبٌ عليهم، والنصارى ضالُّون



٣ - فهرس الآثار

		أَتْبَاعُ كُلِّ نَاعِقٍ ... = وصية علي لَكُمَيْلِ بْنِ زِيَادٍ
٢٤٧	سعد بن إبراهيم	أَتَقَاهُمْ (في جواب السؤال عن أفقه أهل المدينة)
٢٧٧، ٢٤٩	قتادة	أَجْمَعَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ أَنْ كُلَّ شَيْءٍ عَصِيَ اللَّهَ بِهِ
٢٥٥	أبو شريح العدوي	أَحَدْتُكَ قَوْلًا قَالَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ
٤٥٦-٤٥٥، ٤٠١	بعض الصحابة	أَحْذَرُوا فِتْنَةَ الْعَالِمِ الْفَاجِرِ وَالْعَابِدِ الْجَاهِلِ
		أَخَذَ عَلِيٌّ بِيَدِي = وصية علي لَكُمَيْلِ بْنِ زِيَادٍ
١٤٩٢، ٦٨١	عمر	أَدْرِكُ بَيْتَكَ فَقَدْ أَحْتَرَقَ
١٥٣٩		
٣٤١	بعض السلف	إِذَا أَتَى عَلِيٌّ يَوْمٌ لَا أَزْدَادُ فِيهِ عِلْمًا
١٥٦٤	[كعب الأحمار]	إِذَا أَرَدْتُمْ أَنْ تَعْلَمُوا مَا لِلْمَيِّتِ عِنْدَ اللَّهِ
١٩٣	بعض الصحابة	إِذَا جَاءَ الْمَوْتُ طَالِبَ الْعِلْمِ وَهُوَ عَلِيُّ هَذِهِ الْحَالِ
٤٢١		إِذَا دَخَلَ النُّورُ الْقَلْبَ أَنْفَسِحَ وَانْشَرَحَ
١٧٦	ابن عباس	إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ يُؤْتَى بِالْعَابِدِ وَالْفَقِيهِ
٤٢٥	أبو الدرداء	إِذَا نَامَ الْعَبْدُ عُرْجَ بَرُوحِهِ إِلَى تَحْتِ الْعَرْشِ
٤٧٣، ٣٣٠	سفيان بن عيينة	أَرْفَعُ النَّاسَ مَنْزِلَةَ عِنْدَ اللَّهِ
٩٠١	حذيفة وابن مسعود	أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ هُمْ مِنْ تَسَاوَتْ حَسَنَاتِهِمْ ...
٥٣٦	ابن مسعود	أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ، وَحَرَّكَوْا بِهِ الْقُلُوبَ
٣٣٠	ابن أبي فروة	أَقْرَبُ النَّاسِ مِنْ دَرَجَةِ النَّبِيِّ الْعُلَمَاءُ
١٦٣	علي	إِلَّا فَهَمًّا يُؤْتِيهِ اللَّهُ عَبْدًا فِي كِتَابِهِ
٥٢	وهب بن منبه	أَنَّ أَدَمَ خُلِقَ فِي الْأَرْضِ، وَفِيهَا سَكَنَ

٥١	أبيّ بن كعب	أَنَّ آدَمَ لَمَّا أَحْتَضَرَ أَشْتَهَى قِطْفًا مِنْ قِطْفِ الْجَنَّةِ
٢١٣	عمر	إِنَّ الرَّجُلَ لِيَخْرُجُ مِنْ مَنْزِلِهِ وَعَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ...
١٨٧	ابن عباس	إِنَّ الشَّيَاطِينَ قَالُوا لِلْإِبْلِيسِ: يَا سَيِّدَنَا، مَا لَنَا نَرَاكَ..
٨٤٢	بعض السلف	إِنَّ الْعَبْدَ لِيَعْمَلُ الذَّنْبَ فَيَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ...
٢٤٨	بعض السلف	إِنَّ الْفَقِيهَ مَنْ لَمْ يُقْنِطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ
١٦	أبيّ بن كعب	أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ لَمَّا أَرَى آدَمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - ذَرِيَّتَهُ
٨٤٦-٨٤٥	بعض السلف	إِنَّ اللَّهَ لَمَّا عَتَبَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ
٥٠٤		إِنَّ اللَّهَ يَعَافِي الْجَهَّالَ مَا لَا يَعَافِي الْعُلَمَاءَ
٨٣٥	بعض السلف	إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُنْضِي شَيْطَانَهُ كَمَا يُنْضِي أَحَدُكُمْ بَعِيرَهُ
٣١١	عروة بن رويم	إِنَّ الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يُرِيَهُ...
٦٠٧، ٥٢٥، ٥١٨	الحسن البصري	إِنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ لَمْ يَزَالُوا يَعُودُونَ بِالذِّكْرِ عَلَى الْفِكْرِ
٨٤٩	[وهب بن منبه]	أَنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ عَدَدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ
٦٣٠، ٣٤٠	ابن مسعود	إِنَّ رَبِّكُمْ يَسْتَعْتِبُكُمْ فَأَعْتَبُوهُ
٧٢٠	أثر إسرائيلي	أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ وَيَبِيعُهُ
		أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لِرَجُلٍ: مَا أَسْمُكَ؟ =
		أَدْرِكُ بَيْتَكَ فَقَدْ أَحْتَرَقَ
١٥٠٨		أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَرْمِي الْجِمْرَةَ فَجَاءَتْهُ...
٤٨١	النسابة البكري	إِنَّ لِلْعِلْمِ أَفَّةً وَنَكَدًا وَهُجْنَةً؛ فَأَفْتُهُ نَسِيَانَهُ...
٣٥١		إِنَّ اللَّهَ فِي أَرْضِهِ آيَةٌ، وَهِيَ الْقُلُوبُ
٢١١	ابن عباس	أَنَّ مَلَكًا مَوَكَّلًا بِطَالِبِ الْعِلْمِ
٣٠٢		أَنَّ مُوسَى سَأَلَ رَبَّهُ عَنْ شَأْنٍ مِنْ يَعْدُ بِهِمْ مِنْ خَلْقِهِ
١٤٩٠	عمر بن عبد العزيز	إِنَّا لَا نَخْرُجُ بِشَمْسٍ وَلَا بِقَمَرٍ
١٨٢	أبو هريرة	أَنْتُمْ هَاهُنَا فِيمَا أَنْتُمْ فِيهِ وَمِيرَاثُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

٥٣٧	الحسن البصري	أُنزِلَ الْقُرْآنُ لِيُعْمَلَ بِهِ، فَاتَّخَذُوا تِلَاوَتَهُ عَمَلًا
١٥٤٨، ١٥٤٥		إنكار عائشة أن يكون حديث الشؤم من كلام النبي
٨٣٦	عمر	إنما تُنْقَضُ عُرَى الْإِسْلَامِ عُرْوَةٌ عُرْوَةٌ ...
١٥٣٧	إبراهيم النخعي	أنه كره أن يسمي مملوكه عبد الله، وعبيد الله ...
١٠٨٢، ٨٢١	بعض الصحابة	إنه ليستخرج محبته من قلبي من طاعته
١٤٢٦، ١٣٥٣	علي	أنه نهى عن السفر والقمر في العقر
٩٦	عمير بن الحمام	إنها لحياة طويلة إن صبرت حتى آكلها
٤٠٢	ابن مسعود	إنني لأحسب تسعة أعشار العلم اليوم قد ذهب أو منقاد للحق = وصية علي لكميل بن زياد
١٣٥٥	ميمون بن مهران	إيّاكم والتكذيب بالنجوم، فإنه علم من علم النبوة
٣٤٢	بعض السلف	الإيمان عريان، ولباسه التقوى، وزينته الحياء
٣٤٠	عمر	أيها الناس عليكم بالعلم
٣٢٨	أبو هريرة وأبو ذر	باب من العلم نتعلمه أحب إلينا من ألف ركعة
١٤٢٧، ١٢٠٠	علي	بل نخرج ثقة بالله، وتوكلًا عليه
٥٠٣	إبراهيم النخعي	بلغني أنه إذا كان يوم القيامة توضع حسنات
٣٤٣-٣٤٢	[الزهري]	بين العالم والعابد مئة درجة
٥١٠، ٣٣٩	أبو هريرة وابن عباس	تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلينا من إحيائها
١٤٣٢، ١٣٥٤	علي	تريد أن يمحق الله تجارتك؟!؟
٣٣١، ١٩١	معاذ	تعلموا العلم؛ فإن تعلمه لله خشية، وطلبه عبادة
٥٠٨، ٣٣٧-٣٣٦		
١١٦١	جماعة من السلف	تفسير قوله تعالى ﴿لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾
٨٣، ٥٩، ٥٢	ابن عباس	تفسير قوله تعالى: ﴿أَهْطُوا مِنْهَا﴾
٣٥٠	سعید بن جبیر	تفسير قوله تعالى: ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ﴾

٨٦٨	[ابن عباس وغيره]	﴿حُنْفَاءَ لِلَّهِ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٣٦٩	ابن عباس وعطاء	﴿فَالْمَدْرَبَاتِ أَمْرًا﴾	تفسير قوله تعالى:
١٣٧٣	ابن عباس وغيره	﴿أَيَّامٍ نَّحْسَاتٍ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٤٧-١٤٦	أبي بن كعب	﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُورٍ﴾	تفسير قوله تعالى:
٢٨٢	ابن مسعود	﴿تَتَلَوْنَهُ حَقًّا وَلَا وَتِيءَ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٣٩٨، ١٣٩٧	مجاهد وقتادة	﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾	تفسير قوله تعالى:
٤٠٧، ١٣٩	زيد بن أسلم	﴿زُفِعَ دَرَجَتِي مَن نَشَاءُ﴾	تفسير قوله تعالى:
٨٥٨	ابن عباس وغيره	﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَنْصَرِ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٣٦٩، ١٣٤٧	ابن عباس	﴿النَّعْمُ الثَّاقِبُ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٣٧٥	مجاهد وغيره	﴿جَمَلٌ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾	تفسير قوله تعالى:
١٤٧٩	الحسن البصري	﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبْعَهُ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٢٢	ابن عباس	﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾	تفسير قوله تعالى:
٣٥٣	قتادة	﴿وَتَعْيِبَا أذُنَ وَعَيْبَةَ﴾	تفسير قوله تعالى:
٣٨٦	ابن عباس وغيره	﴿وَأُولَى الْأَمْرِ مِنكُمْ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٤٧٧	ابن عباس	﴿أَلَا إِنَّمَا طَلَيْتُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾	تفسير قوله تعالى:
٢٤٤	سعيد بن جبير	﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عَیْبِهِ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٣٦٦	الحسن البصري	﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾	تفسير قوله تعالى:
١٣٦٧	جماعة	﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾	تفسير قوله تعالى:
٤٨٦	قتادة	﴿أَوْ أَلْفَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾	تفسير قوله تعالى:
٢٧٧	جماعة	﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ...﴾	تفسير قوله تعالى:

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّيْنَ﴾... ﴿١﴾ علي ١٣٧٠
- تفسير قوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾ ابن مسعود ٤٩٨، ٤٩٧
- تفسير قوله: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ﴾ ابن عباس ٢٩٥
- تفسير قوله: ﴿سَاءَ صَرَفُ عَنَّا بَنِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ﴾ الحسن البصري ٥١٦
- تفسير قوله: ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْفُسِّ﴾ ﴿١٥﴾ الجوار الكنس علي وغيره ١٣٦٠
- تفسير قوله: ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْفُسِّ﴾ ﴿١٥﴾ الجوار الكنس ابن مسعود وغيره ١٣٦١
- تفسير قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ الحسن البصري ٤٣٢
- تفسير قوله: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ابن مسعود ٤٣٨
- تفسير قوله: ﴿وَلَا تُذَرْنَ وُدًّا وَلَا سُوعًا...﴾ ابن عباس ١٣٨١
- تفسير قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ...﴾ أبو قلابة ١٤٦٢
- تفسير قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ...﴾ الحسن البصري ٣٣٩
- تفسير قوله: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا...﴾ البراء بن عازب ١١٨
- تفكُّر ساعةٍ خيرٌ من عبادة ستين سنة بعض السلف ٥١٥
- تفكُّر ساعةٍ خيرٌ من قيام ليلة الحسن البصري ٥١٦
- التفكُّر في الخير يدعو إلى العمل به ابن عباس ٥١٨
- تكفَّلَ اللهُ لمن قرأ القرآنَ وعملَ بما فيه ... ابن عباس ٩٣
- ثكلتك أمك فَرَيْقِد! وهل رأيتَ بعينيك فقيها؟! الحسن البصري ٢٤٧
- ثلاثُ أرفضوهن؛ لا تنازعوا أهلَ القَدَر، ... ميمون بن مهران ١٣٥٥
- ثلاثٌ من كنَّ فيه لم ينل الدَّرَجَاتِ العُلَى... ١٤٨٨
- حبًّا نومُ الأكياسِ وفطرُهم ... بعض السلف ٤٥٣
- الحمدُ لله الذي وَسَّعَ سمعُه الأصوات ... عائشة ٢١٨
- خرج طاووسٌ مع صاحبٍ له في سفر ١٤٨٩

٤٧٩	ابن عباس	ذلتُ طالبًا فعززتُ مطلوبًا
٢٤٩	ابن عباس	ذنبُ المؤمن جهلٌ منه
٣٥٥	سعید بن جبیر	الرباني: هو الفقيه العليم الحكيم
٣٥٥	ابن عباس	الرباني: هو المعلم
٥١٨	ابن عباس	ركعتان مقتصدتان في تفكيرٍ خيرٍ من قيام ليلةٍ
٥١١	محمد الباقر	روايةُ الحديث وبثُّه في الناس أفضلُ
١٥١٨		سأل كعبُ الأحبار عبد الله بن عمرو: هل تتطير؟
٤٨١	إبراهيم النخعي	سل مسألة الحمقى، وأحفظ حفظ الأكياس
١٠٨٢	عمر	صهيب لو لم يخف الله لم يعصه
١٩٣	كعب الأحبار	طالبُ العلم كالغادي الرّائح في سبيل الله
١٥٤٨	جابر بن زيد	الطلاق بيد السيّد
٥١٧	الحسن البصري	طولُ الوحدة أنمٌ للفكرة
١٤٨٩	بعض السلف	طيرُ الله لا طيرُك، وصباحُ الله لا صباحُك
٥١٠	محمد الباقر	عالمٌ يُنتفعُ بعلمه أفضلُ من ألف عابد
٣٤٦-٣٤٥	أبو الدرداء	العالمُ والمتعلّمُ شريكان في الأجر
٢٢٩	الحسن البصري	العاملُ على غير علمٍ كالسالك على غير طريق
١٤٩٥		عرّض عبد الله بن جعفر مالاً له على معاوية
٢٧٥	بعض السلف	العلمُ يَهْتَفُ بالعمل، فإن أجابه حلٌّ وإلا ارتحل
١٦٩	ابن عباس	علماء هذه الأمة رجالان، فرجلٌ أعطاه الله علمًا،
٣٣٩	ابن مسعود	عليكم بالعلم قبل أن يُرْفَع، ورفعه هلاكُ العلماء
	معاذ	عليكم بطلب العلم = تعلّموا العلم
٩٦	حرام بن ملحان	فزتُ وربّ الكعبة
١٨٨	ابن عمر	فضلُ العالم على العابد سبعين درجة

٣٣٥	بعض الصحابة	فضلُ العلم خيرٌ من فضل العمل
٥١٧	عمر بن عبد العزيز	الفكرةُ في نِعَم الله من أعظم العبادَة
٥٧٦	الحسن البصري	في هذا - والله - رِزقكم، ولكنكم تُحَرِّمُونَهُ ...
٤٨٠	علي	قُرِنت الهَيْبَةُ بالخَيْبَة، والحَيَاءُ بالحَرَمَان
٥٥٣	أبو هريرة	القلبُ مَلِكٌ، والأَعْضَاءُ جنودُهُ ...
٣٥٢	[مالك بن دينار]	قلوبُ الأبرار تغلي بالبرِّ ...
٢٩٢	[محمد بن كعب]	كَأَنَّ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَسْمَعُوا الْقُرْآنَ ...
٤٨٤		كان عروَةُ بن الزبير يحبُّ مُمَارَاةَ ابْنِ عَبَّاس
٥١٥	أبو الدرداء	كان نهارَهُ أَجْمَعُ في ناحِيَةٍ يَتَفَكَّرُ
١٥٦٦، ١٥٤٦		كانت عائشةُ أمَ المؤمنين تستحبُّ أن تتزوَّج المرأةُ
١٥٣٧	إبراهيم النخعي	كانوا يكرهون أن يسمِّي الرجلُ غلامَهُ: عبد الله
٣٣٤		كتب أبو موسى الأشعري إلى عمر أنه قد قرأ القرآن
١٥٨٠، ١٥٤٦	عائشة	كذَّب - والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم
١٥٤٨	عبادة بن الصامت	كذَّب أبو محمَّد
١٥٤٨	سعيد بن جبیر	كذَّب جابرُ بن زيد
١٥٦٣، ١٤٩٦		كراهيةُ السلف أن يُتَّبَعَ المَيْتُ بشيءٍ من النار
٢٤٨، ١٣٨	ابن مسعود	كفى بخشية الله علماً، وبالاعتذار بالله جهلاً
١٥٨	ابن عباس	كلُّ سلطانٍ في القرآن فهو حجَّة
٢٤٩	السدي	كلُّ من عصي الله فهو جاهل
٤٧٩	علي بن أبي طالب	كلماتٌ لو رَحَلْتُم السَّمْطِيَّ فِيهِنَّ لَأَنْصَبْتُمُوهُنَّ ...
١٥٣٧	سعيد بن جبیر	كنتُ عند ابن عباسٍ سنَّةً لا أكلِّمُهُ ولا يَعْرِفُنِي
٦٣٠	عمر بن الخطاب	لئن عادت لا أسأكنكم فيها
١٥٦٣، ١٤٩٦	عائشة	لا تجعلوا آخرَ زاده أن تتبعوه بالنار

٥٣٦	ابن مسعود	لا تَهْتَدُوا الْقُرْآنَ هَذَا الشُّعْرَ، وَلَا تَنْثَرُوهُ نَثْرَ الدَّقَلِ،
١٥٨٣، ١٤٨٩	ابن عباس	لا خَيْرَ وَلَا شَرَّ
١٥٢٢	ابن عباس	لا طَيْرَةَ، وَلَكِنَّهُ فَالٌ، وَالْفَأْلُ الْمُرْسَلُ: يَسَارٌ
٥٠٨	ابن مسعود	لا يَزَالُ الْفَقِيهُ يَصَلِّي
٤١٥-٤١٤	ابن مسعود	لا يَكُنْ أَحَدُكُمْ إِمْعَةً
٨٩٦، ٣٩٩، ٣٠٠	يحيى بن أبي كثير	لا يُنَالُ الْعِلْمُ بِرَاحَةِ الْجِسْمِ
٤٨٠	بعض العلماء	لا يَنَالُ الْعِلْمَ مُسْتَحِيًّا وَلَا مُتَكَبِّرًا
٣٢٩	الحسن البصري	لأنَّ أَعْلَمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ فَأَعْلَمُهُ مُسَلِّمًا أَحَبُّ إِلَيَّ
٣٤٥	أبو الدرداء	لأنَّ أَعْلَمَ مَسْأَلَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ
		لأنَّ أَجْلِسَ سَاعَةً فَأَفْقَهُ = تَذَاكَرَ الْعِلْمَ بَعْضُ لَيْلَةٍ
٣٢٩	أبو هريرة	لأنَّ أَعْلَمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ فِي أَمْرٍ أَوْ نَهْيٍ أَحَبُّ إِلَيَّ
١٨٦	أبو هريرة	لأنَّ أَفْقَهُ سَاعَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَحْيِيَ لَيْلَةً
٥٣٦	ابن عباس	لأنَّ أَقْرَأَ سُورَةً مِنَ الْقُرْآنِ فِي لَيْلَةٍ فَاتَدَبَّرَهَا
٤٦٠، ٤٢٩	أبو بكر	لَسْتُ بِخَلِيفَةِ اللَّهِ، وَلَكِنْ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ
١٤٩٦		لَمَّا بَايَعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
١٤٩٦		لَمَّا بَعَثَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَعْقَلَ بْنَ قَيْسٍ
١٤٩٦		لَمَّا بَعَثَ مَعَاوِيَةَ فِي شَأْنِ حُجْرِ بْنِ عَدِيِّ
١٤٩٥		لَمَّا نَزَلَ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ بِكَرْبَلَاءَ قَالَ: مَا أَسْمُ...
١٤٨٩	كعب الأحبار	اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ
٨٦٩-٨٦٨	ابن عباس	لَوْ تَرَكَ النَّاسُ كُلَّهُمُ الْحَجَّ سَنَةً لَخَرَّتِ السَّمَاؤُ
١١٦٨، ١٠٧٧		لَوْ لَمْ أُخْلَقْ جَنَّةٌ وَلَا نَارًا أَلَمْ أَكُنْ أَهْلًا أَنْ أُعْبَدَ؟!.
١٤٢٨	علي	لَوْ لَا أَنْ تَبَطَّرُوا لِحَدَّثْتَكُمْ بِمَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ
٣٣٥	عمر	لَوْ لَا ثَلَاثٌ فِي الدُّنْيَا لَمَا أَحْبَبْتُ الْبَقَاءَ فِيهَا...

٣٣٠	سعيد بن المسيب	ليست عبادة الله بالصوم والصلاة، ولكن بالفقه
٢١١	علي	ما أتعل عبد قط ولا تخفف ولا لبس ثوباً ليغدو
٣٣٠	مكحول	ما عبد الله بأفضل من الفقه
٣٣٠	الزهري	ما عبد الله بمثل الفقه
١٤٢٧	علي	ما كان لرسول الله ولا لأبي بكر ولا لعمر منجم
٣٢٦	عطاء	مجالس الذكر: مجالس الحلال والحرام ...
١٧٩	علي	محبة العلماء دين يُدان الله به
٣٢٩	أبو الدرداء	مذاكرة العلم ساعة خير من قيام ليلة
٢١٠	أبو سعيد	مرحباً بوصية رسول الله ﷺ
٥٢٦	بعض السلف	ملافة الرجال تلقيحاً لألبابها
٤٧٧	الحسن البصري	من أحسن عبادة الله في شيبته
٤٨٠	الحسن البصري	من أستتر عن طلب العلم بالحياء
٣٤٥، ١٩٣	أبو الدرداء	من رأى العُدوَّ والرَّواحَ إلى العلم ليس بجهادٍ
٢٢٨-٢٢٧	[عمر بن عبد العزيز]	من عبد الله بغير علم كان ما يُفسد أكثر مما يُصلح
١١٣٢، ١١٢٧		مناظرة إياس بن معاوية للقدريّة
١١٣٤		
٤٠٢، ٣٤١	عمر	موت ألف عابِد أهُونُ من موت عالمٍ بصيرٍ
١٥٤٠	عمر بن الخطاب	وافقتُ ربِّي في ثلاث
١٥٤١	عمر بن الخطاب	وافقتني اللهُ في ثلاث
١٥٤٨	مسعود بن زيد	الوتر واجب
٤٧٩	ابن عباس	وجدتُ عامّةَ علم رسول الله ﷺ عند هذا الحيِّ
١٧٢-١٧١	بعض التابعين	وجدنا الملائكة أنصَحَ خلق الله لعباده ...
٣٤٨-٣٤٧		وصية علي لكُميل بن زياد
٨٥٨-٨٥٧		

٦٢٨		وكانت أمّ الدرداء رضي الله عنها إذا سافرت وما منّا إلا، ولكنّ الله يُذهبه بالتوكّل
١٥٥٤، ١٤٨٤	ابن مسعود	
١٦٠٠		
١٣٥٤	ابن عباس	ويحك، تُخبرُ الناس بما لا تدري!؟
٣٠٩		يقولُ إبليس: أهلكْتُ بني آدم بالذنوب
٨٢٤		يقولُ الله تعالى: أنا الجوادُ الكريم
١٤٧	بعض السلف	يكادُ المؤمنُ ينطقُ بالحكمة وإن لم يسمع فيها
٢٠	بعض السلف	ينجونُ من النار بعفو الله ومغفرته



٤ - فهرس القوافي

٢٤٢	المتنبي	شطر	وبضدّها تتبيّن الأشياء
١٢٠١		٣	فِ أَرْتُهُمْ عَجَائِبًا فِي اللِّقَاءِ
٦١٠	المتنبي	١	أَيَعْمَى الْعَالَمُونَ عَنِ الضِّيَاءِ
١٢٢٠-١٢١٧	محمد الحسيني	٣١	نَقَضِي بِهِ مِنْ حَقُوقِ اللَّهِ مَا وَجَبَا
٤٧٦	أبو الأسود الدؤلي	٤	نَعَمَ الْقَرِينُ إِذَا مَا صَاحِبٌ صَحِيبَا
٣١٧	صالح بن عبد القدوس	١	حَمِيرٌ أَوْ كِلَابٌ أَوْ ذُنَابُ
٣٨٨		١	فَلَمَّا رَأَوْنِي مُعْسِرًا مَاتَ مَرْحَبُ
١٤٩٨	الوليد بن عقبة	١	كَمَا عَدَّرَتِ يَوْمًا بِكَسْرَى مَرَازِبُهُ
٨٣٣		شطر	وَكُلُّ أَمْرٍ يَصْبُو إِلَى مَا يَنَاسِبُهُ
٨٩٦	ابن الرومي	١	تَمْضِي الْأُمُورَ وَنَفْسٌ لَهَا تَعَبُ
٢٦٣	علي بن أفلح العبسي	١	قَدْ كَابَدُوا الْحَبَّ حَتَّى لَانَ أَضْعَبُهُ
٧٤٣	زرارة بن أعين	شطر	وَبِاللَّهِ عَنِ ذِكْرِ الطَّبَائِعِ يُرْغَبُ
١٤٧٢	الكميت الأسدي	٢	أَطَارَ غُرَابٌ أَمْ تَعَرَّضَ ثَعْلَبُ
٣٠٠-٢٩٩		٢	إِلَى غَايَةِ مَا بَعْدَهَا لِي مَذْهَبُ
٣٩١		٢	وَهَلْ غَابَ عَنِ قَلْبِ الْمُجِيبِ حَيِّبُ
٨٣٠		١	لُطْفًا يُرِيكَ الرِّضَا فِي حَالَةِ الْغَضَبِ
٨٥٣		١	فَاعْبُرْ إِلَيْهَا عَلَى جِسْرِ مِنَ التَّعَبِ

١٢٠٤	أبو تمام	١٠	فِي حَدِّهِ الْحَدُّ بَيْنَ الْجِدِّ وَاللَّعْبِ
١٥٦١		١	إِلَّا وَمَعْنَاهُ إِنْ فَكَّرْتَ فِي لَقَبِهِ
١٥٠٦	كثير	٥	وَقَدْ رُذِّعَ عِلْمُ الْعَائِفِينَ إِلَى لِهَبِ
٣٧٩	عبد القاهر الجرجاني	١	عَنْ أَنْ تُلِمَّ بِمَا كَوَّلَ وَمَشْرُوبِ
٤٧٢	الفضل بن العباس	١	يَمَلَأُ الدَّلْوَ إِلَى عَقْدِ الْكَرْبِ
٣٨٧	الشافعي	١	وَعَاشَ قَوْمٌ وَهَمَ فِي النَّاسِ أَمْوَاتُ
٧٨١، ٣٧٦	أبو العتاهية	١	أَدْفَعُ أَفَاتِ بَآفَاتِ
٦٣٧	أبو ذؤيب الهذلي	١	مَتَى لَجَجِ خُضْرٍ لَهَنَّ نَتِيحُ
٣٥٩	أبو محرز المحاربي	١	وَإِنْ تَجْعُ تَأْكُلُ عَتُودًا أَوْ بَدَجُ
٣٩٨	الشريف الرضي	١	عَيْنُ الرِّضَا لِاسْتَحْسَنُوا مَا اسْتَقْبَحُوا
٥٩	القاسم بن معن	١	مِ يَرْتَعُونَ مِنَ الطَّلَاحِ
١٣٦٣، ٦٤٢	أبو العتاهية	٣	هُ أَمْ كَيْفَ يَجْحَدُهُ الْجَاحِدُ
١٠٦٣	ابن نباتة	١	تَنَوَّعَتِ الْأَسْبَابُ وَالِدَاءُ وَاحِدُ
١٠٢٦، ٦٤٢	أبو العتاهية	١	تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدُ
١٣٨٥، ١٣٦٣			
٥٦٣	أمية بن أبي الصلت	١	وَمَنْ هُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ فَرْدٌ مُوَحَّدُ
٢٤٢		شطر	فَالضُّدُّ يُظْهِرُ حُسْنَهُ الضُّدُّ
٦٢٧	أبو تمام	١	تَشْقَى كَمَا تَشْقَى الرِّجَالُ وَتَسْعَدُ
٦٦	هبة الله السريجي	١	شَرَعَ الْهَوَى أَنْفٌ يُشَالُ وَيُعْقَدُ

١٠٢٦، ٦٤٢	أبو العتاهية	٢	وتحريكه أبداً شاهداً
١٣٦٣			
٤٠٠		١	ولو سَوَّدَتْ وجهَكَ بالمِدادِ
٩٨		٣	عن الشَّرابِ وتُلْهِيها عن الزَّادِ
١٤٩٥		١	يبتقِ مِنْ أعيانهم غيرُ واحد
٤٤٠	دريد بن الصَّمَّة	١	سَرائِهمُ في الفارسيِّ المُسرِّدِ
١٥٧٢	النابعة	شطر	طَوَّعَ الشَّوامِيتِ من خوفٍ ومن صَرَدِ
١١١	أشهب بن رميلة	١	همُ القومُ كُلُّ القومِ يا أمَّ خالدِ
٨٣٩		٢	ولم يُقَضَّ لي تسليمَةُ المتزوِّدِ
١٠٤٢، ٩٨٠	مجنون بني عامر	٢	أقبلُ ذا الجِدارِ وذا الجِدارا
٥١٦		١	ففي كلِّ شيءٍ له عِبرة
٦٦	ابن القيم (؟)	١	وما العِزُّ إلا ذُلُّها وانكسارُها
٣٨١		١	وحُزْنُهُ قِطْرٌ
٦٢٤	خنساء	١	كَأنه عَلِمُ في رأسه نارُ
٣٩٤		١	بأنَّكَ إن قَدَّمْتَ رِجْلَكَ عائرُ
١٥٠٥	كثير	١	وبانَّ فَبَيْنَ من حبيبٍ تعاشرُهُ
٣١٨	ابن لُثَكَّ	٢	تَسعَةُ أعشارٍ من ترى بَقَرُ
٢٧٦		١	مخافةً فقيرٍ فالذي فَعَلَ الفقيرُ
٣٤٥		٢	وحَتَّامٌ لا يَنجابُ عن قلبك السُّكْرُ

٤٣٩	أبو سدرة	١	بها مُفْتَدٍ من واحدٍ لا أَعَامِرُهُ
٣٨٧، ١٣٠		٢	وأجسامُهُم قَبْلَ القُبُورِ قَبُورُ
١٤٩٨	عبيد بن حنين	١	هُدِمَتْ منازلُهُ ودورُهُ
٣١٧	البحثري	١	يُنَالُهَا الوَهْمُ إِلَّا هَذِهِ الصُّورُ
١٥٠٤	كثير	٣	يُنَشِّئُشْ أَعْلَى ريشه وَيُطَايِرُهُ
٥٠٧	المتنبي	١	فأفعاله اللَّائِي سَرَزْنَ كَثِيرُ
١٨٤		٢	ولا شاةٌ تموتُ ولا بعيرُ
٣٦٠		١	على العهدِ لا يلوي ولا يتغيَّرُ
١٥٥٤، ١٤٧٦	زبان الفزاري	٤	لِتُخْبِرَهُ وما فيها خبيرُ
١٥٧٩		٢	ولا على ذي مَيْعَةٍ مُطَارِ
٤٠٦		١	كالمستجير من الرَّمضاءِ بالنارِ
٤٨٢	ابن الأعرابي	٦	قَدَرٌ وأبعدها إذا لم تُقَدِّرِ
٣٤٢	أبو الفتح البستي	١	ولم أكتسبَ علماً فما ذاك من عُمرِي
٣٩٧	ابن الرومي	٢	وإن تشأُ قلتَ ذا قيءُ الزَّنابِيرِ
٧٤٩	ليبيد بن ربيعة	شطر	وهل أنا إلا مِن ربيعةٍ أو مُضَرِ
٤٧٣		٢	عند قَيْدِ الوَيْلِ يَسْعَى بي الأَعْرَ
٤١٥		٢	وأطْرُقَ الحَيِّ والعيونُ نَوَاطِرُ
١٥٦٧	رؤبة	شطر	قطعتُها ولا أهابُ العُطاسا
١٨٠		٢	ليبانَ هُدَى قد دَرَّ مِن نُدِي قُدْسِهِ

١١٧٢	صالح بن عبد القدوس	١	مَا يَلْبُغُ الْجَاهِلُ مِنْ نَفْسِهِ
١٥٧٣		١	لَوْ كَانَ مَرَّضٌ مُنْعِمًا مِّنْ أَمْرَاضٍ
١١٦٩		١	وَمَا مِنْ اللَّهِ إِنْ ضَيَّعَتْهُ عِوَضٌ
٨٧		١	فَكَيْفَ حَالُ الْبِعُوضِ فِي الْوَسَطِ
٤١٨	عمران بن حطان	١	إِنَّ اللَّيْبَ بِمِثْلِهَا لَا يُخْذَعُ
٤١٩-٤١٨	عمران بن حطان	٢	عَلَى أَنْهَمَ فِيهَا عِرَاءٌ وَجُوعٌ
٤٨٦		شطر	أَصَمُّ عَمَّا سَاءَ سَمِيعٌ
٣٩١	القاضي الفاضل	٢	وَأَسْأَلُ عَنْهُمْ مَنْ لَقِيتُ وَهَمَّ مَعِي
٥٠٧		١	جَاءَتْ مَحَاسِنُهُ بِالْفِ شَفِيعِ
٣٧٧	أبو بكر بن السراج	١	فَإِذَا الْمَلَا حَةَ بِالْقَبَاحَةِ لَا تَقِي
١٥٠٣		١	عَلَى الْعَاجِزِ الْبَاغِي الْغِنَى ذُو تَكَالِيفِ
١٢١٦		٢	أَنَّ الْمَنْجَمَ كَاذِبٌ لَا يَصْدُقُ
٣٠٠		١	بَغِيرِ مَشَقَّةٍ أَبَدًا طَرِيقُ
١٥٦٧	امرؤ القيس	١	شَدِيدِ مَشَكِّ الْجَنْبِ فَعَمَّ الْمُنْطَقِ
٣٢	رؤية	شطر	وَسَوَسَ يَدْعُو مُخْلِصًا رَبَّ الْفَلَقِ
٩٩١	أبو نواس	١	فَتَفَعَّلَهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ ذَاكَ
١٠٤٢، ٩٨٠	ابن الرومي	٢	مَارَبٌ قَصَّاهَا الشَّبَابُ هُنَالِكَ
٣٨٧		١	فَذَلِكَ حَيٌّ وَهُوَ فِي التُّرْبِ هَالِكٌ

١٣٧٢	عمرو بن أحمر	١	يُحِيلُ شَفِيفُهَا الْمَاءَ الزُّلَالَا
٢٩٩	الخُبْرُ أُرْزِي	١	بَغِيرِ أَجْتِهَادِ رَجَوْتِ الْمُحَالَا
٥٤٥، ٢٧٥	المتنبي	١	يَجِدُ مُرَّابَهُ الْمَاءَ الزُّلَالَا
٤١٢	حسان بن ثابت	١	لِذِي أَرْبِ فِي الْقَوْلِ جَدًّا وَلَا هَزْلَا
٤٢٨	الراعي النميري	٢	حَنْفَاءُ نَسَجْدُ بُكْرَةَ وَأَصِيلَا
١٣٦٢، ١٠٢٥	ابن القويح المالكى	٢	مَنْ الْمَلَأَ الْأَعْلَى إِلَيْكَ رَسَائِلُ
٢٩٩	المتنبي	١	الْحُجُودُ يُفْقِرُ وَالْإِقْدَامُ قَتَالُ
٣٨٨	المتنبي	١	مَا قَاتَهُ وَفَضُولَ الْعَيْشِ أَشْغَالُ
١٥٤٧	زُفْرُ الْعَبْسِي	٢	فِيحِيَا وَأَمَّا ابْنُ الزُّبَيْرِ فَيُقْتَلُ
٣٣	الأعشى	١	كَمَا أَسْتَعَانَ بِرِيحِ عِشْرُقِ زَجَلُ
٤١١		٢	قُرْبُ الْحَبِيبِ وَمَا إِلَيْهِ وَصُولُ
١٩٢	أبو تمام	٢	تُوِيلُ ظُبَاهُ أَخْدَعِي كُلَّ مَائِلِ
٨٣٩		٢	بِعُشْكَ فَادْرُجْ طَالِبًا عُشْكَ الْبَالِي
١٥٤٧	أبو طالب	٣	وَنَظَعْنُ إِلَّا أَمْرُكُمْ فِي بِلَابِلِ
٦٢٨، ٤١٨	المتنبي	١	فِي طَلْعَةِ الشَّمْسِ مَا يُغْنِيكَ عَنْ زُحَلِ
١٢٩	عمر بن أبي ربيعة	١	وَنَزَلْتَ بِالْبَيْدَاءِ أَبْعَدَ مَنْزِلِ
٢٦٩	أبو طالب	٣	تُجْرُ عَلَى أَشْيَاخِنَا فِي الْمَحَافِلِ
٤٢٥	المتنبي	١	وَتَأْبَى الطَّبَاعُ عَلَى النَّاظِلِ
٦٦	الحسن الزعفراني	٢	فَكَمْ عِزَّةٌ قَدْ نَالَهَا الْعَبْدُ بِالذُّلِّ

٨٢٢	المتنبي	١	وربّما صَحَّحَتِ الأَجْسَامُ بِالْعَلَلِ
٦٥٣، ٣٨٠	الطغراني	١	فأربأ بنفسك أن ترعى مع الهَمَلِ
٢٢٧		١	تمشي رُوَيْدًا وتجي في الأولِ
٤٢٤، ٢٤	أبو تمام	٢	ما الحبُّ إلا للحبيب الأولِ
١٠٦٧	المتنبي	١	إذا احتاجَ النهارُ إلى دليل
١٨٤	عبدة بن الطيب	١	ولكنّه بنيان قوم تَهَدَّمَا
١٥٤٧	عمر الهمداني	١	مُرَاعِمَةٌ ما دام للسيفِ قائمُ
١٢٠٢			أنَّ المماتَ بها عليك حرامُ
٨٩٥	المتنبي	١	تعبت في مرادها الأَجْسَامُ
٢٣٧	المتنبي	١	ما لجرحٍ بميِّتٍ إيلاُمُ
١٤٧٢	خثيم بن عدي الكلبي	٢	يقولُ عَدَانِي اليَوْمَ واقٍ وحاتمُ
٧٢٣	ابن الرومي	١	ولا زَمَها قَطَعُ من الليلِ مُظْلِمُ
٤٢٤	الحارث المخزومي	١	فلما أنجلت قَطَعْتُ نفسي ألومُها
٤٢٥، ٢٤	ابن القيم	٢	منازلُك الأولى وفيها المُخَيِّمُ
٨١٦		١	فغيرُ خفيِّ شَيْخُه من خُزامِه
٣٠٤	المتنبي	١	كنقصِ القادرينَ على التمامِ
١٤٩٨	النابعة الجعدي	١	وأيسرُ جُرْمًا منك صُرْجُ بالدمِ
١٠٨٢		٢	وجاحِمَةُ النَّارِ لم تُضْرَمِ

١٥٨٢	النابعة الجعدي	شطر	والشترُّ يُلقَى مطالع الأكم
١٤٨٧	زهير	شطر	له لبْدُ أظفاره لم تُقلِّم
١٢٣٦	أمية الأندلسي	٢	ومن يعتمدُ رزقَ المنجمِ يومهم
١٤٧١	المرقش	٥	أغدو على واقٍ وحاتم
١٤٨٧	أبو الهندي	١	بِ لا تشتهيهِ نفوسُ العجم
٤٠٦		٢	حملتُموه بزعمكم ما أنا
٥٢٧		١	فصادفَ قلبًا فارغًا فتمكَّننا
١٥٨٢	لييد	١	ة ما البُغاةُ بواجِدينا
٢٦٩	أبو طالب	٢	من خَيْرِ أديان البريَّةِ دينا
٢٧٦	عمرو بن كلثوم	١	فَنَجْهَلٌ فوق جهلِ الجاهلينا
٢٨٧	ابن المبارك	١	وأجبارٌ سوءٌ ورهبانُها
٢٩٧	أبو الفتح البستي	١	فأنت بالروح لا بالجِسمِ إنسانُ
١٠٠٥		٢	وما لها مِن سوى أجسامهم جُننُ
١٢٠٣		٢	نَطَقْتُ به كذبا على بَعْدانِ
١٤١٧		١	مُعَلِّمَيْنِ بحِرْمانِ وخِذلانِ
٤٤٩-٤٤٨	ابن القيم	٢١	واعجبا لمنطقِ اليونانِ
١٤٧١	جهم الهذلي	٣	لك الطيرُ عمًا في عَدِ عَميانِ
١٠٨١		٧	فذاك ديني ولا إكراه في الدِّينِ

٣٦٦	الشافعي (؟)	١	وإنَّ الغنى العالى عن الشئىء لا به
٥٢٠	المتنبى	١	حُسنِ الذى يَسبِيه لم يَسبِيه
٨٧٠		١	أعزَّ مِنْ نَفْسِه شىءٌ فَذاكُ به
٣٧٧		٣	ولكنْ كثرَةُ الشُّركاءِ فِيه
٨٣٨-٨٣٧	أبو فراس	٢	رِلكنْ لِتوقِّيهِ
١٠٣٩		١	وإلا فإني لا إخالُكَ ناجِيا
٣٩٨		١	كما أنَّ عَيْنَ السُّنْطِ تُبَدِي المساويا



٥ - فهرس الأعلام

إيليس ٣، ٢٩-٣٣، ٣٩-٤٣، ٤٩، ٥٤	آدم عليه السلام ٥، ٧، ٩-١٣، ١٦
٦٠، ٥٦-٦٣، ٦٦، ٦٨، ٧١، ٧٤	١٧، ٢٢، ٢٥-٤٤، ٤٩، ٥٤-٥١
٧٧-٨٩، ٨٤، ٨٥، ١٠١، ١٤١	٥٦-٥٨، ٦٠-٦٢، ٦٥-٧٣، ٧٥
١٨٧، ١٩٨، ٢٥٠، ٢٦٠، ٢٦٥	٧٧، ٨٠-٨٧، ٩٢، ١٠١، ١٢٤
٣٠٩، ٣٢٣، ٣٤١، ٤٠٠، ٤٥٦	١٤١، ١٤٢، ٢٥٠، ٣٢٣، ٤٢٩
٩٩٢	٤٩٧، ٦٨٩، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٤٨
٤٧٣، ٤٧٢	١٣٥٥، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٦١
١٤٢٢، ١٤٦، ٥١	١٥٤٣، ١٥٧٠
١٤٧٠	إبراهيم عليه السلام ٨٧، ١٣٨، ١٣٩
١٤٢٢	٢٩١، ٤٣٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٨٤٩
٤٦٤	٨٤٨، ٨٥٠، ٩٣٤، ٩٣٧، ٩٤٨
أحمد بن حنبل ٧٣، ١٤٨، ١٦٤، ٢٠٤	٩٤٩، ٩٥٨، ٩٥١٢، ١٣٤٦
٢٠٩، ٢٢٦، ٢٥٩، ٢٩١، ٣٣٢	١٣٤٨، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٧٨
٣٣٩، ٣٨٦، ٣٩٦، ٣٩٩، ٤٤٩	١٣٨٢-١٣٨٤، ١٣٩٥، ١٤٠١
٤٦٥، ٥١٠، ٥١٣، ٩٠٣-٩٠٥	إبراهيم بن أدهم ٥١٦
٩١٧، ٩٤١، ٩٦٣، ١٠٢٧، ١١١٢	إبراهيم بن الأشر ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢
١٥٤٤، ١٥٢٦، ١٤٢٤، ١٤٢٠	إبراهيم الحربي ٣٩٩، ٤٦٨، ٤٦٩
١٥٨٠	إبراهيم ابن رسول الله ﷺ ٤٨، ١٣٥٠
١٥٢٧، ١٥٢٦	إبراهيم بن عبد الله ١٥٠٧
١٧٢	إبراهيم بن عبد الرحمن العُدري ٤٦٤، ٤٦٥
أبو أحمد ابن عدي ١٨٦، ١٩٥، ٢١٢	إبراهيم بن الفضل ٢٠٥
٤٦٦، ٤٦٣	إبراهيم النخعي ٤٨١، ٥٠٣، ١٥٣٧
أحمد بن أبي عمران ٤٧٦	ابن أبزي ٤٦٨
أحمد بن محمد ابن بنت الشافعي ١٤٤٧	الأبلىق الأسيدي ١٤٧٠
أحمد بن مروان المالكي ١٧٢	

١٥٨١	إسماعيل بن أبي أمية	١٣٧٥	أبو أحمد النيسابوري
١٣٧٥	إسماعيل بن أبي خالد	١٣٧٥	الأخطل
٢١٢	إسماعيل بن يحيى التيمي	١٤٦١	إدريس عليه السلام
٢١٢	الأسود	١٣٧٥	ابن إدريس الأودي
١٤٩٧	ابن الأشعث	١٣٥٨	أزْدشير بن بابك
١٥٣١	أصرم	١٢٥٤، ١٢٥٦، ١٣٠٠،	أرسطاطاليس
١٥٧٩، ١٣٧٢، ١٥٢٢،	الأصمعي	١٣٠١، ١٣١٢، ١٤٤٢	
١٥٨١، ١٥٨٣			أرسطو = أرسطاطاليس
١٥٧٣، ٤٨٢، ٣٥٠	ابن الأعرابي	٤٦٤	أسامة بن زيد بن حارثة
١٨٦	الأعرج	١٥١٨	أسامة بن زيد الليثي
٢٦٧، ٣٣	الأعشى	١٩٤	أبو أسامة
١٥٣٧، ١٣٧٦، ٤٧٤، ١٩٤	الأمعش		أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن
١٥٣٤	أفلق مولى أبي أيوب الأنصاري	١٤٤٢	العباس الأزدي
٩١٦، ٤٦٦، ١٦٨	أبو أمامة الباهلي	١٥٨١، ٥١٠	إسحاق بن راهوية
٩٢٤، ٩١٩	الأمدي	١٢٣٦	أبو إسحاق الزرقال
١٥٦٧	امرؤ القيس	٤٧٩	أبو إسحاق (السيبي)
٢٥٧	أمية بن أبي الصلت	١٥٨٠	إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة
١٢٠٣	الأمين	٣٣٠	إسحاق بن عبد الله بن أبي فروة
٤٣٤، ٣٥٠	ابن الأنباري	٥١٠	إسحاق بن منصور
١٤٤٣، ١٢٥٧	إنبدقليس	١٢١٠	أسد الدين شيركوه بن شاذي
٢٠٨، ٢٠٧، ١٩٦، ١٩٠، ٤٦	أنس	١٣٧١، ١٣٦٩، ٢٣٣، ٢٣٠	إسرافيل
٦٢٠، ٤٤١، ٤٠٣، ٣٢٩، ٣٢٧		١٤٢٢	أسماء بنت أبي بكر
١٤٩٠، ١٤٨٤، ٧٣٨، ٧٣٦، ٦٦٠		٢٠٠	أسماء بنت يزيد بن السكن
١٥٥٧، ١٥٥٣، ١٥٥٠، ١٥٤١		٩٣٤	إسماعيل عليه السلام
١٥٨٠، ١٥٧٥		٤٦٦، ١٣٢	إسماعيل بن إسحاق القاضي

أبو بكر	٢١٦، ٢٢٧، ٤٢١، ٤٢٧، ٤٢٩،	١٢٤٦	أنطيقوس
	٤٦٠، ٤٩٠، ٧٢٢، ٧٢٧	١٣١٨، ١٢٤٣	أنوشروان
أبو بكر (ابن الإخشيد)	٥٣	١٥٢٧، ١٥٢٦	أوس بن عبد الله بن بُريدة
أبو بكر الباقلائي	٩٢٦، ٩١٩، ٤٤٧	١٧٢	ابن أبي أويس
أبو بكر الجعابي	٤٧٠	١١٣٤، ١١٣٢، ١١٢٧	إياس بن معاوية
أبو بكر بن أبي شيبة	١٣٧٥	١٥٣٤	أبو أيوب الأنصاري
بكر بن عبد الله المزني	١٥٢٥	٥٣٦	أيوب السخيتاني
أبو بكر العطار	٢١٠	٣١٧	البحثري
أبو بكر بن عياش	٢٢٧	٥٦، ٥٥، ٥٢، ٢٧	ابن بحر الأصبهاني
أبو بكر القفال الكبير	٩٦٤	١٩٤، ١٩٦، ٢٠٨، ٤٠٢،	البخاري
أبو بكر	٢٠٠	١٥٣٤، ١٣٨١، ٧٣٧	
بكير بن عبد الله بن الأشج	١٥٨٨، ١٥١٠	١١٨	البراء بن عازب
	١٥٨٩	١٥٣٣	برة بنت أبي سلمة
بلال بن الحارث	٢٠٨	١٤٦٣، ١٢٨٨	أبو البركات البغدادي
بهمرد	١٤٤٣	١٥٢٥	بريدة
البويطي	١٤٥٢، ١٤٥١	١٤٤٣	بزر جُمهر
الترمذي	٦٩، ٧٣، ١٠٩، ١٤٨،	٢٠٤	ابن بسطام
	١٦٨، ١٧٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٩،	١٥٨٨	بشر بن عمر الزهراني
	١٩٠، ١٩٤، ١٩٦، ٢٠٢، ٢٠٣،	٥١٨	بشر
	٢٠٥ - ٢٠٧، ٢٠٩ - ٢١١، ٢١٣،	١٢٤٥، ١٢٣٠، ١٢٢٤	بطليموس
	٣٢٩، ٥١٣، ٥١٤، ٥٦٦،	١٢٤٦، ١٢٤٨، ١٢٥٢، ١٢٦١،	
أبو تمام الطائي	١٢١٧، ١٢٠٤	١٣٠٦، ١٣٠٥، ١٢٦٧، ١٢٦٤	
تنكلوسا	١٤٣٩	١٣١١، ١٣١٢، ١٣٥٧، ١٤٣٩	
توارنشا بن أيوب بن شاذي	١٢١٦	٧٧٦، ١٤٣٥، ١٤٤٢	بقراط
تيم اللات	١٥٠٠، ١٤٩٩	٤٦٦، ٤٦٤	بقية بن الوليد

٤٧٤	أبو جعفر (محمد بن عقبة)	٦٨٧، ٤٤٨، ٣٩٥، ٢٢٩	ابن تيمية
١٨٦، ١٨٥	أبو جعفر اليقطيني	١٤٨٣، ٩٤٠، ٩٠٣، ٨٤٤، ٧١٢	
١٤٩٨	أبو جعفر	٤٠٣	ثابت البناني
١٤٩٢، ٦٨١	جمرة بن شهاب الحرققي	١٣١٣	ثابت بن قرة المنجم
١٥٣٩		١٥٧٣، ٣٥٠	ثعلب
٥٣٦	أبو جمرة (نصر بن عمران)	٧٣٧، ٧٣٥	ثوبان
١٥٢٥	جمرة	١٥٤٨	جابر بن زيد
١٤٢٢	جميل بن الحسن	١٤٢٢، ٣٥٣	جابر بن عبد الله الأنصاري
١٥٣٠	جميلة	١٥٥٠، ١٥٤٩، ١٥٣٥، ١٥٠٩	
١٥٧٢	ابن جتي	١٥٨٥، ١٥٧٥	
٤٣٦	الجئيد البغدادي		الجبائي = أبو علي الجبائي
٢٦٥، ٢٥٧	أبو جهل	٥١، ٤٩، ٤٦، ١٠	جبريل عليه السلام
١٤٧١	جهم الهذلي	١٣٧١، ١٣٦٩، ٣٦١، ٢٣٣، ٢٣٠	
١٣٧١-١٣٦٧	ابن الجوزي	١٥٤٣، ١٥٣٦	
١٢٠٧، ١٢٠٦	جوهر العزيز	٦٣٢	جبريل بن نوح الأنباري
١٤٨٧، ٤٣٩	الجوهري	١٩٦	جبير بن مطعم
١٧٢	أبو حاتم الرازي	١٣٩٨، ٤٨٤، ١٧٦	ابن جريج
١٥٨١، ١٥٧٩، ٤٧٢	أبو حاتم السجستاني	١٣٩٦، ٤٦٤، ٤٥٧	ابن جرير الطبري
٩٢٦	ابن الحاجب	١٤٨٧	
١٠٥٣	الحارث الأشعري	٤٢١	الجريري
١٥١١، ١٥١٠، ٦٩	الحارث بن أبي ذباب	١٩٠	أبو جعفر الرازي
١٥٧٥، ١٥٧٤		١٥٢٤	جعفر بن ربيعة
١٥٢٥	الحارث بن يزيد	٨٨٨	جعفر بن أبي طالب
٣٤	حارثة (ابن الربيع)	٤٧٦	أبو جعفر الطحاوي
٤٢٠	حارثة	٤٦٣	جعفر بن محمد

الحسن البصري ٥١، ٥٣، ٥٥، ٢٠٥	٣٤	أم حارثة
٢٢٩، ٢٤٧، ٣٢٩، ٣٣٨، ٣٣٩	٤٦٦، ٣٨	أبو حازم (سلمان الأشجعي)
٣٨٦، ٤٣٢، ٤٨٠، ٥١٨-٥١٦	١٢١١-١٢١٣	الحاكم بأمر الله العُبَيْدي
٥٢٥، ٥٣٧، ٥٧٦، ٦٠٧، ١٣٦٠	١٢٣٤، ١٢١٥	
١٤٧٩، ١٣٦٦	١٤٤١، ١٤٤٠، ٥١٤، ١٩٦، ١٩٤	الحاكم ١٩٤، ١٩٦، ١٩٧، ١٤٤٠، ١٤٤١
أبو الحسن الأشعري ٩٦٤، ٩٦٧، ٩٩٣	١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٨، ١٤٥٢	
١٤٤٥	١٤٤٣	حاماسف
أبو الحسن سفيان النسوي	١٤٢٢، ١٤٢١، ٤٠٩	أبو حامد الغزالي
١٢١٢، ١٢٠٥	١٥٣١، ١٥٣٠	الحباب بن المنذر
١٢٣٤	٤٥١، ٣٤٦	ابن حبان البستي
الحسن بن علي المقرئ	١٢٢٤	حَبَش
٤٧٠	٣٢٩، ٣٢٨	حجاج بن نصير
الحسن بن عمّار	١٤٩٧	الحجاج بن يوسف
١٢١٢	١٤٩٦	حُجْر بن عديّ
الحسن بن منصور الجصاص	٢٠٠	حُجَيْر
٢٠٤	١٤٨، ٥٧، ٣٨، ٢١	حذيفة بن اليمان
حسين بن حريث	٩٠١	
١٥٢٧، ١٥٢٦	١٤٩١، ٥٠٣، ٣٤٣	حرب الكرماني
أبو الحسين الصوفي	١٥٢٤	
١٢٣١، ١٢٢٩	١٥٣٢	حرب
١٢٣٣	١٤٥٢-١٤٥٠، ١٤٤٥	حرملة
١٤٩٥	٥٣	ابن حزم
٤٧٠	٦٨١، ١٤٩٢، ١٥٣١، ١٥٣٤	حزْن
أبو الحسين بن فارس	١٥٣٦	
١٣١٧	١٥٨٠، ١٥٤٦	أبو حسان الأعرج
أبو الحسين النوري		
١٥٢٦		
الحسين بن واقد		
١٥١١		
الحضرمي بن لاحق		
١٥٤٤		
حفصة بنت عمر		
١٥٣١		
الحكم		
١٥٣٣		
أبو الحكم		
٤٦٤		
حماد بن زيد		
١٥٢٥		
حماد بن سلمة		
٤٠٣		
حماد بن يحيى الأبح		

٢٠٧، ٢٠٦	خلف بن أيوب	٤٥٥	أبو حمزة البرّاز
١٥٨٨	خلف بن القاسم	٤٧٢	حمزة بن سعيد المصري
٤٧٠	أبو خليفة	١٥٤٩، ١٥٤٥	حمزة بن عبد الله بن عمر
٤٨٠	الخليل بن أحمد	١٥٢٥، ٧٣٦	حميد الطويل
١٢٠٥	خمارويه بن أحمد بن طولون	٢٠٤	حميد بن محمد بن يزيد البصري
٤٧٠	ابن أبي الخناجر	١٤٤٨	الحميدي
٦٢٤	خنساء	٤٢١	حنظلة الأسدي
٤٠٤	الخولاني (أبو عنبه)	١٠٢، ١٠١، ٨٢، ٥٢	أبو حنيفة
٤٧٠	خيثمة بن سليمان	٩٦٣، ٣٣٢	
٤٣٥	خيثمة بن عبد الرحمن	٦١، ٤١-٣٩	حواء
٤٦٦	أبو الخير	١٥٠٥	أم الحويرث
٤٦٤	الدارقطني	١٣٣٨، ١٣١٤، ١٢٠٨	أبو حيان التوحيدي
٢٠٨	الدارمي	١٥٠٢	أبو خالد التيمي
١٢٢٨	الداري الثنوي	١٤٢٢	خالد الحدّاء
١٥٥، ١٥٤، ٧٠	داود عليه السلام	٩٠٥	خالد بن سفيان العُرني
٨٥٠، ٨٤٩، ٤٩٦، ٢٥٨، ١٨١		١٢٢٤	خالد بن عبد الملك المروزي
٢١٠	أبو داود الحفّري	١٧٠	خالد بن يزيد
٩٠٦، ١٧٠	أبو داود (السجستاني)	٨٨٩، ٣٨٦، ٣٨٥	خديجة
١٥٣٣، ١٥٣١		٤٩٦، ٤٢٥، ١٥٥	الخضر
١٤٩٨	داود بن عيسى بن محمد بن علي	١١٢١، ٩٦٣	أبو الخطاب الكلوذاني
٢١٣، ٢١١	أبو داود (نُفيع الأعمى)	١١٢٢	
٣٢٩	ابن أبي داود	١٥٥٣	الخطابي
٢٠٢	درّاج	٣٢٩، ٣٢٦، ١٨٥	الخطيب (البغدادي)
١٩٦، ١٩٥، ١٧٠	أبو الدرداء	٤٧٠، ٤٦٣، ٣٤٩، ٣٣٦	
١٣٥٥، ٥١٥، ٤٢٥، ٣٤٥، ٣٢٩			ابن الخطيب = أبو عبد الله الرازي
		٤٦٥، ٣٣٢	الخلّال

١٤٧٨	رويفع بن ثابت	٦٢٨،٥١٥	أم الدرداء
١٥٨٣	الرياشي	١٢٥٠،١٢٤٦	دورسوس
١٢٣٥،١٢٣٤	أبو الريحان البيروني	١٢٥٧	ديمقراطيس
١٢٤٦	ريْمُس	٣٣٣،٣٢٨	أبو ذر
١٩٤	زائدة	٤٥٤	ذو النون المصري
١٥٥٤،١٤٧٦	زبان بن سيّار الفزاري	١٥٦٧،١٤٦٩،٤٨١،٣٢	رؤية
١٥٨٥،١٥٣٥	أبو الزبير المكي	٤٢٧	الراعي
٤٨٦،٢٥٤،٢٥٣،٢٤٤	الزجاج	١٥٣٤	رياح مولى رسول الله
١٤٨٤،١٨٧	زرّ بن حُبَيْش	١٥٣٤	رياح مولى ابن عمر
١٥٣١	زرعة	٣٨	ربيع بن حراش
١٥٤٨،١٥٤٧	زُفر بن الحارث العبسي	١٣٩٧،١٩٠	الربيع بن أنس
١٨٢	زكريا عليه السلام	-١٤٤٩، ١٤٤١، ٥٠٩	الربيع بن سليمان
١٣١٤	أبو زكريا الصَّبْمَري	١٤٥٢	
١٧٢	زكريا بن عبد الرحمن البصري	١٨٦	أبو الربيع السمان
١٤٤٦،١٧٣	زكريا بن يحيى الساجي	١٥٢٤	ربيعة بن يزيد
٤٠	الزَمخسري	١٣١٤	رزق الله المنجم
١٨٦	أبو الزناد	٤٦٦	رُزَيْق الألهاني
٤٦٧، ٣٣١، ١٩٥، ١٨٥	الزهري	٣٥٠	أبورزين
١٥١٠، ١٥٠٨، ١٤٩٢، ٤٦٨		١٣٤٠، ١٢٠٢، ٤٦٩	الرشيد (هارون)
١٥٧٤، ١٥٤٩، ١٥٤٥، ١٥١٦		١٤٤٤-١٤٤٢	
١٥٨٩			
١٤٨٧	زهير بن أبي سُلْمى	١٢١٢، ١٢١٠، ١٢٠٩	أبو ركوّة الأموي
٤٦٥	زهير بن صالح بن أحمد	١٢١٤	
١٥٥٠	زهير بن معاوية	٣٢٧، ١٨٥، ١٨٤	رُوح بن جناح
١٤٨٧	أبو زياد الكلابي	٢١٠	رُوح بن قيس
١٣٩٧، ١٣٦٨، ٤٠٧، ٣٨٦	ابن زيد	١٥٢٠، ١٤٧٥، ٩٨٠، ٨٩٦	ابن الرومي

سفيان بن عيينة ٥١، ٨٢، ٣٣٠، ٤٧٣،	١٣٩	زيد بن أسلم
١٥٣٤، ١٥٠٨، ٥١٦، ٤٩٩	١٩٦، ٢١	زيد بن ثابت
٢١٠	٤٩٨	زيد بن عمرو بن نفيل
٨٨٨، ٢٥٨	١٥٣٣	زينب بنت أبي سلمة
١٥٧٢	١٥٣٦-١٥٣٤	السائب
١٥٣٢	٢١١	سخبرة
١٦٨	١٣٩٧، ٢٥٤، ٢٤٩	السدي
أبو سلمة بن عبد الرحمن ١٥١٠، ١٥١١،	٢٠٠	سراء بنت نبهان
١٥٧٤، ١٥٧٥، ١٥٨٧، ١٥٨٩	٤٣٧	السري السقطي
أم سلمة ٧٣٦، ٧٣٧، ١٥٤٥	٢٤٧	سعد بن إبراهيم
١٤٨٤	١٢١٦	سعد الدين سودكين بن عبد الله
١٤٩٧	١١٢٢، ٩٦٤	سعد بن علي الزنجاني
سليمان عليه السلام ١٥٥، ١٨١، ١٨٢،	١٥٧٥، ١٥١١	سعد بن أبي وقاص
٤٩٤، ٤٩٦، ٦٩٢	٣٥٥، ٣٥٠، ٢٤٤	سعيد بن جبير
٤٣٥	١٥٤٨، ١٥٣٧، ١٣٦١	
سليمان التيمي		
أبو سليمان الداراني ٥١٨	٢١٣، ٢١٠، ٢٠٢، ٤٥	أبو سعيد الخدري
أبو سليمان السجستاني ١٣١٤	٢٠٥، ٦٩	سعيد بن أبي سعيد المقبري
سليمان بن عبد الملك ٤٦٨	١٥٨١	سعيد بن سلم الباهلي
أبو سليمان المنطقي ١٣٣٨	٤٤٦	أبو سعيد السيرافي النحوي
سليمان بن يسار ١٨٦	١٥٨٠، ١٥٤٦	سعيد بن أبي عروبة
سالم بن عبد الله بن عمر ٤٦٣، ١٥٤٥،	٢٠٨، ٢٠٧، ١٨٥	سعيد بن المسيب
١٥٤٩	١٥١١، ١٤٩٢، ٤٦٥، ٣٣٨، ٣٣٠	
سمرة بن جندب ١٥٣٣، ١٤٢٢	١٥٣٤، ١٥٣١	
أبو السنابل ١٥٤٨	٢٤٩، ٢١٢-٢١٠	سفيان الثوري
سهل بن سعد الساعدي ١٦٦، ١٤٩٣،	٥٠٩، ٤٧٤، ٤٧١، ٤٢٥، ٣٣٢	
١٥٠٩، ١٥٤٩، ١٥٤٥، ١٥٥٠	١٤٨٤، ١٣٧٥	

١٠٥٨	شعيب عليه السلام	١٥٢٧	سهل بن عبد الله بن بريدة
١٥٣١	شهاب	٤٣٧، ٣٣١	سهل بن عبد الله التُّسْتَرِي
٤٦٣	شهر بن حوشب	٤٧٣	
١٨٦	شيبان		سهل بن محمد = أبو حاتم السجستاني
١٥٣١	شيطان	١٤٩٢، ٦٨١	سهيل بن عمرو
٣٢٨	ابن صاعد	٣٥٥	سيبويه
٤٦٧	أبو صالح الأشعري	١٥٧٥، ٢٠٦	ابن سيرين
١٣٧٥، ٨٣، ٥٩، ٥٢	أبو صالح (بازام)	١٢٨٨، ١١٨٢، ١١٥٧	ابن سينا
١٩٤	أبو صالح (ذكوان)	١٤٦٣، ١٣١٣	
٤٧٤	أبو صالح (الطرسوسي)	١٢٢٧، ١٢٢٥	شاذان بن بحر المنجم
٤٦٥	أبو صالح (كاتب الليث)	١٢٢٨	
١٤٣٢	صخر الغامدي	٣٢٩	شاذان
٦٢٤	صخر	٣٣٢، ١٥٢، ١٥١، ٧٦	الشافعي
١٨٦	صفوان بن سليم	٥١٩، ٥٠٩، ٤٧٥، ٤٧١، ٤٤٩	
١٧٣	صفوان بن عسال	٨٨٧، ١٠٧٢، ١٣٥٦، ١٤٤٠-	
٦٩	صفوان بن عيسى	١٤٥٢	
١٢٠٨	صلاح الدين يوسف بن أيوب	١٤٤٣	شاهمرد
٣٥٧	ابن الصلاح	٤٨٥	الشُّبَلِي
١٢٣٦، ١٢٣٥	أبو الصلت الأندلسي	١٣٧٥	شجاع
١٠٨٢	صهيب	١٤٩٦	شداد بن أبي ربيعة الخثعمي
١٤٣٣	ابن صيَّاد	٢٥٥	أبو شريح العدوي
١٣٧٠، ٣٨٦، ٢٧٧	الضحاك	١٥٣٣	أبو شريح
٦٢٢	ضمّام بن ثعلبة	١٥١١	الشَّرِيد بن سويد
١٥٤٨، ١٥٤٧، ٢٦٨	أبو طالب	٢١٠، ٢٠٨	شعبة
		١٤٩٢، ١٣٥٥، ٢١٢	الشعبي

١٤٣٣ ، ١٤٢٢ ، ١٣٨١ ، ١٣٧٢
 ١٥٢٢ ، ١٤٨٩ ، ١٤٧٧ ، ١٤٣٨
 ١٥٨٣ ، ١٥٧٥ ، ١٥٣٧
 ١٤٤١ أبو العباس محمد بن يعقوب
 ١٥٨٠ عبد الأعلى بن عبد الأعلى
 ١٥٤١ ، ٢٦٥ عبد الله بن أبي ابن سلول
 ٤٨٣ ، ٢٩٢ عبد الله بن أحمد بن حنبل
 ٩٠٥ عبد الله بن أنيس
 ١٥٢٧ ، ١٥٢٦ عبد الله بن بريدة
 ٢٠٤ عبد الله بن بشر الطالقاني
 ١٤٩٥ عبد الله بن جعفر بن أبي طالب
 ٤٧٢ عبد الله بن جعفر
 ٩٦٤ أبو عبد الله الحلبي
 ٥٠٢ ، ٤٧١ عبد الله بن داود الحُرَيْبِي
 ٩١٩ ، ٤١٠ ، ٥٦ ، ٥٤ أبو عبد الله الرازي
 ١٣٦١ ، ١٣٥٩ ، ١٣٤٦ ، ٩٢٤
 ١٣٩٦
 ١٤٩٧ ، ١٤٩٥ عبد الله بن الزبير
 ٢١١ عبد الله بن سخبيرة
 ٧٣٨ - ٧٣٦ ، ٢٨٣ عبد الله بن سلام
 ١٥٢٤ عبد الله بن عامر اليحصبي
 ١٤٨٩ ، ١٤٥٢ عبد الله بن عبد الحكم
 - ٣٢٦ ، ٢٠٠ ، ١٨٨ ، ٤٥ عبد الله بن عمر
 ١٤٢٢ ، ٤٧٣ ، ٤٦٣ ، ٤٢٨ ، ٣٢٨
 ١٥٤٥ ، ١٥٣٤ ، ١٥٠٨ ، ١٤٩٣
 ١٥٥١ - ١٥٤٩

١٤٨٩ طاووس
 ٤٧١ ، ٤٧٠ ، ١٧٣ الطبراني
 ١٣٧٠ ، ٤٦٨ ، ٢١٢ ، ٢١١ أبو الطفيل
 ١٤٩٦ ، ٥٠٥ طلحة بن عبيد الله
 ١٤٣٩ طمطم
 ١٢٢٤ طيموخارس
 ظالم بن سراق = أبو المهلب
 عائشة ١٩٥ ، ٢١٢ ، ٢١٨ ، ٣٢١ ، ٣٣٦ ، ٤٠٢ ، ١٤٩٢ ، ١٤٢٢ ، ١٤٩٦
 ١٥٤٠ ، ١٥٤٤ - ١٥٤٦ ، ١٥٤٨
 ١٥٨٠ ، ١٥٦٤ ، ١٥٦٣ ، ١٥٤٩
 ١٥٣١ العاص
 ١٥٣٠ أبو العاص
 ١٨٧ عاصم بن أبي النجود
 ١٥٣٠ عاصية
 ١٢٠٨ العاضد عبد الله بن يوسف
 ٤٦٨ أبو العالية
 ٢٠٨ عباد المنقري
 ١٥٤٨ عبادة بن الصامت
 ٩٣ ، ٨٣ ، ٥٩ ، ٥٢ ، ٤٧ ابن عباس
 ١٧٦ ، ١٦٩ ، ١٥٨ ، ١٢٢ ، ٩٤ ، ١٨٤ - ١٨٧ ، ٢٠٠ ، ٢١١ ، ٢٤٩
 ٣٣٨ ، ٣٢٧ ، ٢٩٥ ، ٢٥٣ ، ٢٥٢ ، ٣٣٩ ، ٣٥٥ ، ٣٨٦ ، ٤٦٨ ، ٤٨٤
 ٨٦٩ ، ٨٥٨ ، ٥٣٦ ، ٥١٨ ، ٥١٠ ، ١٣٦٩ ، ١٣٦١ ، ١٣٥٤ ، ١٣٤٧

١٤٢٣	عبد الرحمن بن سمرة	عبد الله بن عمرو	٢٠٠، ٢١٣، ٤٠٢
	عبد الرحمن بن عمر بن عبد = أبو		١٥١٨، ٤٦٦، ٤٠٣
	الحسين الصوفي	عبد الله بن عون	١٥٨٣، ١٥٢٢
٣٢٧	عبد الرحمن بن عوف	عبد الله القشيري	١٢٢٧
٢١٢	عبد الرحمن بن محمد المحاربي	عبد الله بن المبارك	٢٠٣، ٢٨٧
٤٠٣	عبد الرحمن بن مهدي		٥١٧، ٣٤٤
١٥٨١	عبد الرزاق بن همام الصنعاني	عبد الله بن محمد البغوي	٢٠٤
١٥٢٦	عبد الصمد بن عبد الوارث	عبد الله بن محمد البلوي	١٤٤٣، ١٤٤٢
٢١١	عبد الكريم	عبد الله بن مسعود	٤٧، ١٦٧، ١٩٥
١٥٦٣	عبد الملك بن حبيب		١٩٦، ٢٤٨، ٢٨٢، ٣٣٩، ٣٤٠
١٥٢٦	عبد الوارث بن سفيان القرطبي		٤٠٢، ٤٣٥، ٤٣٨، ٤٦٥، ٤٩٧
١٤٢٢	عبد الوهاب		٤٩٨، ٥٠٨، ٥٣٦، ٩٠١، ١٣٥٢
١٥٥٠، ٧٣٧	عبيد الله بن أبي بكر بن أنس		١٣٦١، ١٣٧٦، ١٤٢٥، ١٤٨٤
١٢٠٣، ١٢٠٢	عبيد الله بن زياد		١٥٥٤، ١٦٠٠
١٥١٦، ٤٨٤	عبيد الله بن عبد الله بن عتبة	عبد الله بن مُطِيع	١٤٩٧
١٥٧٥		ابن عبد البر	٣٢٥، ٤٨٣، ٥٠٢، ٥٠٨
١٤٩٧	عبيد الله بن علي بن أبي طالب		٥٠٩، ٥١٠، ١٥١٨، ١٥٢٤
١٥٨٥، ١٤٨٧، ١٤٨٦، ٧٩٠	أبو عبيد		١٥٢٦، ١٥٤٥، ١٥٤٦، ١٥٥٠
١٤٧٨، ١٣٦٧، ١٣٦٠	أبو عبيدة		١٥٨٨، ١٥٨٤
١٥٥٠	عُتْبَة بن حميد	عبد الجبار الهمداني	٤٤٧
٤٧٢	العُتْبِي	عبد الحق = ابن عطية الأندلسي	
١٥٣١	عتلة	عبد الرحمن بن جبير	١٥٢٥
٤٧٤	عثام بن علي	عبد الرحمن بن أبي حاتم	١٤٤٨، ١٤٥٢
١٧٠	عثمان بن أيمن	أبو عبد الرحمن الحُبلي	١٥١٨
٥٠٥، ٢٠٢	عثمان بن عفان	عبد الرحمن بن الحسن القاضي	١٤٤٦
		عبد الرحمن بن سابط	١٣٦٩

علي بن أحمد النيسابوري = الواحدي	١٤٧٨	عثمان بن مظعون
١٢٣٦ علي بن تميم أمير المهديّة	٤٦٤، ٤٢١، ٢١٤، ٢١٣	أبو عثمان النهدي
٩٩٣، ٤٤٧، ٥٦، ٥٣ أبو علي الجبائي	٤٢١، ٢١٤، ٢١٣	أبو عثمان
٣٣٨، ٢٠٨، ٢٠٧ علي بن زيد	١٥٣١	عُراب
١٧٩، ١٦٦، ١٦٣ علي بن أبي طالب	١٤٧٠	عُراف اليمامة
٣٦٢، ٣٤٧، ٣٢٨، ٢١٢، ٢١١	٣١١	عروة بن رُويم
٨٥٧، ٤٨٠، ٤٧٩، ٤٦٣، ٤٠٥	٤٨٤ - ٤٨٣، ٢٧٧، ١٩٥	عروة بن الزبير
٨٥٨، ١٢٠٠، ١٢١٥، ١٣٥٣	١٤٧٠	عروة بن زيد العُراف
١٤٢٢، ١٣٧٠، ١٣٦٠، ١٣٥٤	١٥٠٥، ١٥٠٤	عزّة
١٤٢٦ - ١٤٣٢، ١٤٩٦	١٣٧١	عزرائيل
١٢٢٩ علي بن عيسى الحرّاني	١٥٣١	عزيز
١٥٧٢، ١٣٧٢ أبو علي الفارسي	١٢٢٩	عضد الدولة بن بويه
٢١٠ علي بن المديني	١٣٦٧، ٤٨٤، ٤٦٨	عطاء بن أبي رباح
٤٦٦ علي بن مسلم البكري	١٣٦٩	
١٢٢٣ أبو علي ابن مقلة الوزير	٣٢٨	عطاء بن أبي ميمونة
١١٨٨ أبو علي ابن الهيثم	١٧٦	عطاء
٢٠٠ عم أبي حرّة	٤٨٧، ٤٨٥، ٥٢	ابن عطية الأندلسي
١٦٩ - ١٦٨ أبو عمار الخزاعي	١٣٧٠، ١٣٦٩، ١٣٦٧، ٥٨١	
٤٠٣، ٢٠٠ عمار بن ياسر	١٣٧٥	عطية العوفي
١٤٤٢ عمارة بن زيد	١٥٨٩، ١٥٨٨، ١٥١٠	أبو عطية
٣٣٤، ٢١٣، ١٨٧ عمر بن الخطاب	١٢٨١، ٩٦٣	ابن عقيل الحنبلي
٤٦٨، ٤٠٢، ٣٤١، ٣٤٠، ٣٣٥	١٥٨٠	عكرمة بن عمّار
٧٢٦، ٧٢٢، ٦٨١، ٦٣٠، ٥٠٥	١٥٨٣، ١٤٨٩، ١٣٧٥، ١٣٥٤	عكرمة
١٤٩١، ١٠٨٢، ٨٣٦، ٧٢٧	١٥٠٤	العُكليّ
١٥٣٣، ١٥٢٧، ١٥٠٨، ١٤٩٢	٣٣٨	أبو العلاء
١٥٤١ - ١٥٣٩، ١٥٣٥	١٥٠١	علقمة

٣٣٨	ابن أبي فديك	١٣٥٠	عمر بن الخيام
١٤٧٨، ٤٣٣، ٣٥٣، ٣٠٨	الفراء	٤٧٣	عمر بن أبي ربيعة
٤١٣، ٢٦٦، ٢٦٠، ٢٥١	فرعون	٣٥٠	أبو عمر الزاهد
١٤٧٦، ١٤٥٣، ١٣٥٦، ٨٥١، ٤٣٠		١٨٥	عمر بن سعيد بن سنان
١٤٤٢	فرفوريس	١٤٨٩، ٧٢٢، ٥١٧	عمر بن عبد العزيز
٢٤٧	فرقد السبخي	١٤٩٠	
١٣٥٩	الفضل بن سهل	٢٠٢	عمرو بن الحارث
٥١٦، ١٦٩	الفضيل بن عياض	١٥٦٠، ١٤٩٤	عمرو بن الحضرمي
٢١٢، ٢١١	فطر بن خليفة	٥٣	عمرو بن عبيد
١٢١٢، ١٢١١، ١٢٠٩	الفكري	٣٣٨	عمرو بن كثير
١٢٣٤، ١٢١٤		١٤٩٧	عمرو بن مروان الكلبي
١٢١٦	قائم الزمان	٤٨	عمران بن حصين
١٥٢٦	قاسم بن أصبغ	٤٧٠	ابن العميد
٤٤٧	أبو القاسم الأنصاري	١٥٧٥	عمير بن سلمة
٥٦	أبو القاسم البلخي	٤٦٣	العوام بن حوشب
٩٦٤، ٥٤	أبو القاسم الراغب الأصبهاني	١٤٩٧	عوانة بن الحكم
١٤٧٥	أبو القاسم الزجاجي	٢٠٧، ٢٠٦، ٧٣	عوف بن أبي جميلة
٤٦٦، ٤٦٥، ١٦٨	القاسم بن عبد الرحمن	١٠٧٩، ٣٦٣	عياض بن حمار
١٢٠٦، ١٢٠٥	القاسم بن عبيد الله	٣١١، ١٥٤، ١١	عيسى عليه السلام
١٢٣٧،	أبو القاسم عيسى بن علي بن عيسى	٨٥١، ٦٨٩، ٥٠٠، ٤٩٩، ٤٩٧	
١٢٥٣		٥٣	أبو عيسى الرماني المعتزلي
٣٢٨	القاسم بن الفضل بن بزيع	١٤٨٤	عيسى بن عاصم
١٥٥٢، ٣٣٤	ابن القاسم	١٥٣١	غراب
١٦٨	القاسم	١٣٣٥، ١٣١٥	غلام زحل
١٤٢٣	قيصة الهلالي	١٢١٦	فخر الدين قراجا بن عبد الله

١٢٣٤، ١٢٣١	الكوشيار الديلمي	٤٦٦	أبو قَبِيل
١٣٥٨	گشتاسب	٤٨٦، ٣٥٣، ٢٧٧، ٢٥١، ٢٤٩	قتادة
٣٩٤	لييد	١٣٦٧، ١٣٦٠، ٨٥٨، ٤٨٧	
١٤٧٦، ٤٧٨	لقمان الحكيم	١٥٨٠، ١٥٤٥، ١٥٢٦، ١٣٩٧	
١٥٨٥، ١٥٢٥، ١٥٢٤، ١٥١٨	ابن لهيعة	١٤٤٩، ٤٠٣، ٢١٠	قتيبة بن سعيد
٤٦٦، ٤٦٥، ٤٦٣	الليث بن سعد	٤٧٨، ١٤٠، ٨٣، ٥١	ابن قتيبة
٩٨٠	ليلى	١٥٥٣، ١٥٠٧، ١٣٧٠، ١٣٦٠	
١٣١٧	ما شاء الله المنجم	١٥٨١، ١٥٧٧، ١٥٧٦، ١٥٦٥	
١٤٨٤، ١٤٢٢، ١٤٢٠، ٢١٣	ابن ماجه	١٥٨٤، ١٥٨٢	
١٣٥٩، ١٢٢٧-١٢٢٤	المأمون	٢٠٠	أبو قريع
١٢٢٤	مانالاوس	٧٣	قسامة بن زهير
١٣٧٠، ١٣٦١، ٨٣، ٥٥	الماوردي	١٢٣٧	قسطنطين
١٢٠١	المبرّد	١٤٦٢، ١٤٢٢	أبو قلابة
٤٦٤	مبّر	١٣١٥	القومسي
٨٩٥، ٣٨٨	المتنبي	٥١٣	أبو كبشة الأنماري
١٢٠٣	المتوكل	٢٠٩، ٢٠٨	كثير بن عبد الله
٤٦٤	مثنى بن بكر	١٥٠٤	كثير عزة
١٤٩٢، ٢١٢	مجالد	٢٠٧، ٢٠٦	أبو كريب
٢١١، ١٨٥، ١٨٤	مجاهد	٤٦٤	ابن أبي كريمة
١٣٧٢، ١٣٦٧، ٨٥٨، ٣٨٦، ٣٢٧		٢٥١	الكسائي
١٣٩٨، ١٣٩٧، ١٣٧٥		١٥١٨، ١٤٨٩، ١٩٣	كعب الأحبار
١٣١	محمد بن أحمد بن شيبه	٤٨	كعب بن مالك
١٣٩٨، ١٣٥٦	محمد بن إسحاق	١٣٧١، ٤٣٤	الكلبي
٢٠٤	محمد بن إسماعيل الصائغ	٣٤٧	كُمَيْل بن زياد النخعي
	محمد بن إسماعيل = البخاري	١٣٧٠	ابن الكوّاء

١٢٢٥	محمد بن محمد الجليس	٢١٢	محمد بن أيوب الجوزجاني
١٣١٥	أبو محمد المقدسي	٢١٣، ٢٠٨، ٦٩	محمد بن بشار
١٢٢٥	محمد بن موسى المنجم الجليس	١٢٢٩	محمد بن جابر البتاني
١٥٨٠	محمد بن يحيى القطعي	١٥٠٨	محمد بن جبير بن مطعم
١٤٤٢	محمد بن أبي يعقوب الدينوري	١٢٢٤	محمد بن الجهم
١٥٤٨	أبو محمد	٤٧٢	محمد بن الحسن بن ذريرد
١٩٤	محمود بن غيلان	١٤٤٢،	محمد بن الحسين الشيباني
١٢٠١، ١٢٠٠	المختار بن أبي عبيد	١٤٤٩، ١٤٤٤	
٣٢٨	المخلص	١٥٨١	محمد بن راشد الأزدي
١٥٠٣، ١٥٠١، ١٤٦٩	المدائني		محمد بن السائب = الكلبي
١٥٤٢، ١٥٠٧		١٨٦	محمد بن سعيد بن مهران
١٥٢٥، ١٥٢٤، ١٤٩١	مُرة		محمد بن شهاب = الزهري
١٥٣٠	أبو مرة	١٦٨	محمد بن عبد الأعلى
٢١٣	مرحوم بن عبد العزيز العطار	٢٠٨، ٢٠٧	محمد بن عبد الله الأنصاري
١٤٧١	المرقش	١٢١٧	محمد بن عبد الله الحسيني
٤٦٦، ٢٠٨	مروان بن معاوية الفزاري	١٤٥١	محمد بن عبد الله بن عبد الحكم
١٤٩٧	مروان بن يسار	١٥٨٨	محمد بن عبد الله
١٤٩٠، ١٤٨٩	مزاحم	٤٦٩	محمد بن عبد الرحمن الأوقص
١٤٥٢، ١٤٥١، ٤٧٥، ٤٧١، ١٨٧	المزني	١٩٥	محمد بن عبد الملك الأنصاري
٣٨٩، ٨٢	ابن مُزين الطُّليطي	٧٢٥	محمد بن عبد الواحد المقدسي
١٥١١	مسدد	١٣٣٤، ١٣١٥	أبو محمد العروضي
١٥٣٣	مسروق بن الأجدع	٥١٠	محمد بن علي الباقر
٢٠١	أبو مسعود البدري	١٥٣٣	محمد بن عمرو بن عطاء
٤٦٥	مسكين	٢٠٩، ٢٠٨	محمد بن عيينة
	أبو مسلم الأصبهاني = ابن بحر	٤٥٥	محمد بن الفضل الصوفي
	الأصبهاني	١٤٢٢	محمد بن المشني

المعز	٢٠٧	مسلم بن حاتم الأنصاري
١٢٠٦	٤٧٢	أبو مسلم الكنجي
١٥٣٧	٣٨، ١٦٦، ١٩٤، ١٩٦، ٢٠١،	مسلم
أبو معشر المنجم ١١٧٧، ١٢٢١، ١٢٢٤،	٣٠٠، ٣٩٩، ٥٠٠، ٧٣٤، ٨٩٦،	
١٢٢٥ - ١٢٢٧، ١٢٢٩، ١٢٧١،	١٤٨٣، ١٤٩٠، ١٥٣٣، ١٥٣٥	
١٤٦٧	١٤٩٧	مسلمة مولى يزيد بن الوليد
١٤٩٦	٢٥٧	المسور بن مخرمة
١٥٣٧		المسيح = عيسى عليه السلام
١٤٧٠	١٤٩٧	مصعب بن الزبير
مقاتل (ابن سليمان) ١٢٢، ١٣٦٠،	١٥٣٢	المضطجع
٢٧٧	معاذ ١٩١، ١٩٦، ٣٣١، ٣٣٦، ٣٣٧،	
المقري	١١٣٦، ٥٠٩، ٥٠٨، ٤٦٣، ٣٣٨	
١٥١٨	٤٧٢	معافى بن زكريا
٣٨	٥٠٩	المعافى بن عمران
أبو مالك الأشجعي	أبو المعالي الجويني ٢٨٨، ٤٤٧، ٩٢٦،	
مالك بن أنس ١٧٢، ٣٣٤، ٣٨٩،	٩٦٧	
٥٠٩، ١٤٩٢، ١٥٣٩، ١٥٤٩،	مُعان بن رفاعة السَّلامي	
١٥٥٢، ١٥٥٦، ١٥٥٧	أبو معاوية (محمد بن خازم) ١٩٤، ٤٧٤،	
المكتفى بالله ١٢٠٣، ١٢٠٥، ١٢٠٦،	١٥٣٧، ١٣٧٥	
٣٣٠	معاوية بن الحكم السلمي	
مكحول	١٤٨٥	
١٥٣٢	معاوية بن حكيم النميري	
المنبعث	٢٠٠	معاوية بن حيدة القشيري
منذر بن سعيد البلوطي ٢٧، ٢٨، ٥٢،	معاوية بن أبي سفيان ١٦١، ٢١٣، ٤٧٢،	
٨٢، ٥٣	١٥٢٤، ١٤٩٦، ١٤٩٤، ٧٢٢	
ابن المنذر	١٤٣٠، ١٢٠٣	المعتصم
١٣٧٥	١٢٠٣	المعتضد
منصور بن المعتمر		
٤٨١		
المنصور		
١٣٤٠، ١٢٠٢		
المهدي ١٢٠٢، ١٣٤٠، ١٤٦٨، ١٤٦٩،		
١٥٠٣		
مهر		
١٤٤٢		
مهراريس		

٤٧١	النضر بن شميل	١٥٤٢	أبو المهلب
٢١٤، ٢١٣	أبو نعامه	٤٦٥	مهناً
١٤٢٢، ١٤٢٠، ١٩٦	النعمان بن بشير	٨١، ٨٠، ٧٨، ٢٥	موسى عليه السلام
١٤٢٣		٢٦٦، ٢٥١، ١٥٥، ١٥٤، ٨٦، ٨٥	
٣٤٨، ٣٣٧ - ٣٣٥، ٣١٩	أبو نعيم	٤٣٠، ٤١٣، ٣٠٢، ٢٩١، ٢٧٦	
٥٠٤، ٣٥٧		٨٥٠، ٦٢٦، ٥٠٦، ٤٥٢، ٤٥١	
٢٠٣	نعيم بن حماد	١٤٧٧، ١٢٨٠	
٦٢	النقّاش	٤٦٣	موسى بن إسماعيل
١٣٩٨، ١٣٩٧، ١٣٥٠	نمرود	٣٣٤، ١٦٢، ١٤٨، ٧٣	أبو موسى الأشعري
١٩٤	ابن نمير	١٥٨٠	موسى بن مسعود النهدي
١٤٧	النواس بن سمعان	١٣٧٥	موسى بن هاون الحمّال
١٢١٥، ١٢١٤، ٨٤٨	نوح عليه السلام	١٣٧١، ١٣٦٩، ٢٣٣، ٢٣٠	ميكائيل
١٤٦٣، ١٣٨٢، ١٣٨١		١٣٥٥	ميمون بن مهران
١٣٣٥، ١٣٢٥، ١٣١٥	التّوشجاني	١٥٧٢، ١٤٧٦	التابغة الذبياني
١٢٠٢	الهادي	١٢٠٣	الناصر
٨٥٠، ٥٠٦، ٢٦٦	هارون عليه السلام	٣٢٨	نافع (مولى ابن عمر)
٢١٠	أبو هارون العبدي	١٥١٨	نافع بن جبير بن مطعم
٤٤٧	أبو هاشم الجبائي	٤٦٨	نافع بن عبد الحارث
٤٦٤	هاشم بن القاسم	٨٣، ٨٢	ابن نافع
٢٦٦	هامان	٨٨٨	النجاشي
١٥٨٢	هانئ بن عبيد	٤٧٠	أبو النجيب
١٨٦	هانئ بن يحيى	١٣٧٥	ابن أبي نجيع
١٥١٨	ابن هُبيرة	١٤٢٠، ٩١٧، ٣٩٩	النسائي
١٤٩٦	هُدبة	٤٨١	النسابة البكري
٨٨٨، ٢٦٦، ٢٥٨	هرقل	١٢٨٨، ١١٩٥، ١١٥٧	أبو نصر الفارابي
١٢٤٣	هرمز	١٤٦٣، ١٤٣١، ١٣١٣	

١٤٩٧	الوليد بن يزيد	٧٠، ٦٩، ٥٧، ٤٦، ٣٨، ٢٣	أبو هريرة
٥١٧، ٥٢	وهب بن منبه	١٨٩، ١٨٦، ١٨٥، ١٨٢، ١٦٧	
٥٠٩، ٤٦٧، ٣٣٤	ابن وهب	٣٢٩، ٣٢٨، ٢٠٦، ٢٠٥، ١٩٤	
١٥٢٥، ١٥١٠، ١٤٩١، ١٣٩٧		٤٥١، ٤٢٢، ٣٨٩، ٣٤٦، ٣٣٩	
١٥٨٥، ١٥٤٠، ١٥٣٤، ١٥٢٧		٥٥٣، ٥١٠، ٥٠٠، ٤٦٧، ٤٦٦	
٤٦٩	يحيى بن أكثم	١٤٨٣، ١٤٢٢، ١٠٧٨، ٥٦٦	
١٥٠٦	يحيى بن خالد	١٥١٦، ١٥١١ - ١٥٠٩، ١٤٩٠	
١٣٧٥	يحيى بن رافع	١٥٤٦، ١٥٤٠، ١٥٣٤، ١٥١٩	
-١٤٩١، ٤٦٥	يحيى بن سعيد الأنصاري	١٥٨٩، ١٥٨٠، ١٥٧٦، ١٥٧٤	
١٥٥٦، ١٥٣٩، ١٤٩٣		١٥٢٦، ١٥١١	هشام الدستوائي
١٥١١، ٢١٠	يحيى بن سعيد القطان	١٥٨٨	أبو هشام الرفاعي
١٥١١، ٨٩٦، ٣٠٠	يحيى بن أبي كثير	١٥٤٥، ١٨٦، ١٨٥	هشام بن عمّار
١٥٨٨	يحيى بن محمد بن صاعد	١٥٣١	هشام
١٢٢٦ - ١٢٢٤	يحيى بن أبي منصور	٣٢٨	هلال بن عبد الرحمن الحنفي
٤٥٤	أبو يزيد البسطامي	٢٠٢	أبو الهيثم
٤٦٦، ٤٦٣	يزيد بن أبي حبيب	٢٠٠	وابصة بن معبد
١٨٦	يزيد بن عياض	١٢٠٣	الروائق
٤٦٦	يزيد بن كيسان	١٣٦٩، ٣٥٦	الواحدي
٤٧٠	يزيد بن هارون	٥٣	واصل بن عطاء
١٤٤١	أبو يعلى حمزة بن محمد العلوي	١٥٦٠، ١٤٩٤	واقد بن عبد الله
٩٦٣	أبو يعلى الصغير	١٣٧٥	وكيع بن الجراح
١٣٧٥	يعلى بن عبيد الطنافسي	١٦٨	الوليد بن جميل
٩٠٣	أبو يعلى الفراء	١٤٤٥	أبو الوليد الفقيه
٤٤١	أبو يعلى الموصلي	١٥٤٦، ١٨٥، ١٨٤، ١٧٠	الوليد بن مسلم
١٥٢٥، ١٥٢٤، ١٤٩١	يعيش الغفاري	٢٠٨	أبو الوليد (هشام بن عبد الملك)

٣٦٦	يونس بن حبيب	٢٧٦، ١٥٤، ١٤٣	يوسف عليه السلام
٣٣٨	يونس بن عبد الأعلى	١٣٨٣، ٤٩٦، ٤٩٥	
١٥١٠، ٤٦٧	يونس بن يزيد الأيلي	١٤٥٢	يوسف بن عمرو الفارسي
		١٤٤٣	أبو يوسف



٦ - فهرس الكتب

١٥٠	التوراة	٤٠٩	الإحياء للغزالي
١٥٢٧، ١٤٩١	جامع ابن وهب	١٣١٢، ١٣١١	الأربعة لبطليموس
١٩٥، ٧٣، ٦٩	جامع الترمذي	١٢٢٥	أسرار النجوم لشاذان بن بحر المنجم
٥٧٥، ٤٢٢، ٤٢١، ٢٩٣، ٢٤٧		١٢٢١	الأسرار لأبي معشر المنجم
٧٨٩، ٦٦١، ٦٢٠		٤١٠	أقسام اللذات للرازي
٤٧٢	الجلس والآنيس للمعافي بن زكريا		الإمتاع والمؤانسة لأبي حيان
٣٤٨	الحلية لأبي نُعيم	١٢٠٦	التوحيد
١٢٦٠، ١٢٥٦، ١٢٥٤	الحيوان لأرسطو	٤٧٠	تاريخ بغداد
٤٤٨	الرد على المنطقيين لابن تيمية	١٥٥٣	تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة
	رسالة في أقسام الخلل الواقع في	١٥٧٦	
١١٨٨	آلات الرصد لابن الهيثم	١٣١٣	ترتيب العلم لثابت بن قرّة
	رسالة في الرد على المنجمين لأبي	١٣٧٥	تفسير ابن المنذر
١٢٣٨	القاسم عيسى بن علي	٨٢	تفسير ابن مُزِين
	رسالة في بطلان صناعة الكيمياء	٥٣	تفسير أبي الحسن الرماني
٦٣٣	وفسادها للمؤلف	٥٢	تفسير أبي مسلم الأصبهاني
١٢٣٦، ١٢٣٤	الرصد الحاكمي	٥٦، ٥٤	تفسير الرازي
١٢٣٦، ١٢٣٤، ١٢٢٤	الرصد الممتحن	٥٤	تفسير الراغب الأصبهاني
١٢٣١	الزيج الجامع	١٣٦١، ٨٣، ٥٥	تفسير الماوردي
١٢٣٤، ١٢١٢	الزيج الحاكمي	٥٢	تفسير ابن عطية (المحرر الوجيز)
١٢٢٤	الزيج المأموني لحَبَش	٥٢، ٢٨	تفسير منذر بن سعيد البلّوطي
١٣١٢، ١٣٠٠	السماع الطيعي لأرسطاطاليس	١٢٣٤	التفهيم إلى صناعة التنجيم للبيروني
٢٩٢	السنة لعبد الله بن أحمد	١٥١٨	التمهيد لابن عبد البر
١٤٨٤، ١٤٢٠، ٢١٣	سنن ابن ماجه	١١٠٢	تهذيب السنن للمؤلف
١٥٤٤	سنن أبي داود		

٤٦٦	الفوائد لتَمَام	١٣١٢	شرح مقالات بطليموس الأربيع
١٥٧٢	القلب والإبدال لابن السكيت	١٣١٣، ١١٨٢	الشفاف لابن سينا
١٢٠١	الكامل للمبرد	٤٣٨	الصحاح للجوهري
٣٨٩	كتاب ابن مُزِين الطُّلَيْطَلِي	٤٥١، ٤٠٤، ٣٤٦	صحيح ابن حبان
	كتاب الروح والنفس وأحوالها		صحيح أبي حاتم = صحيح ابن حبان
	وشقاوتها وسعادتها		صحيح البخاري ٤٦، ٤٨، ٢٠٢، ٤٠٢،
	ومقرها بعد الموت		٧٣٦، ١٣٨١، ١٤٩٢، ١٤٩٣،
١٢٥٩	للمؤلف	١٥٠٩، ١٥٣٤، ١٥٤٠، ١٥٤١،	
	كتاب عن وجوه المحاسن	١٥٧٤	
	المودعة في الشريعة		صحيح الحاكم = المستدرك
١٠٦٨	للمؤلف	٣٨، ٤٧، ١٦٦، ١٩٤،	صحيح مسلم
٥٨٨	كتاب في أدلة التوحيد للمؤلف	٢٠١، ٣٠٠، ٣٦٣، ٣٩٩، ٤٢٨،	
	كتاب في حكايات مسخ بعض	٥٠٠، ٧٣٤، ٨٩٦، ١٠٧٩، ١٤٨٥،	
	الروافض خنازير، لمحمد	١٥٠٩، ١٥٣٣، ١٥٣٥، ١٥٥٠،	
٧٢٥	بن عبد الواحد المقدسي	٤٥، ٤٦، ١٤٨، ١٦١،	الصحيحان
	كتاب في معرفة الثوابت لأبي	١٦٢، ١٦٦، ١٦٧، ٢٤٦، ٧٣٦،	
١٢٢٩	الحسين «الصفوي»	٧٣٧، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٩٠،	
٤٨٧	الكشّاف للزمخشري	١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١١، ١٥١٦،	
١٧٢	المجالسة للدينوري	١٥٣٤، ١٥٤٠، ١٥٤١، ١٥٥٠،	
١٣٥٠	المَجَسْطِي لبطليموس	٤٨٣	العلل لعبد الله بن أحمد
١٢٣١	المجمل في الأحكام	٤٦٥	العلل للخلال
٩٦٤	محاسن الشريعة للقفال الشاشي	٣٣٢	العلم للخلال
٩٥٩	المختصر لابن الحاجب	٨٣	غريب القرآن لابن قتيبة
	مختلف الحديث لابن قتيبة =	١٤٨٦	الغريب لأبي عُبَيْد
	تأويل مختلف الحديث	٨٠٨	الفتوحات القُدْسِيَّة للمؤلف
		٣٢٦	الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي

٥١	المعارف لابن قتيبة	٥١٠	مسائل إسحاق بن منصور
١٢٨٩	المعتبر لأبي البركات البغدادي	٥٠٣، ٣٤٣	مسائل حرب
٣٣٧	معجم أبي نعيم الأصبهاني	١٩٦، ١٩٤	المستدرک
٦٥٦	المفاضلة بين الزرع والنخل للجاحظ	٤٤١	مسند أبي يعلى
١٣١٤	المقابسات لأبي حيان التوحيدي	٥٨١، ٥٢١، ٢٩١، ٧٣	مسند أحمد
	مقالة في فضل العسل على	١٥٤٤، ١٥٢٦	
٧١١	السكر، للمؤلف		مشكل الحديث لابن قتيبة =
٥٣	الملل والنحل لابن حزم		تأويل مختلف الحديث
١٤٥٢، ١٤٤٠	مناقب الشافعي للحاكم		مصنّف لأبي سعيد السيرافي في
١٤٥٢، ١٤٤٠	مناقب الشافعي للرازي	٤٤٦	الرد على المنطق
٦٣٨، ٤٧٨، ٤٨	الموطأ لمالك		مصنّف للمنذر بن سعيد في
	١٥٨٧، ١٥١٠، ١٤٩٣		مسألة اللجنة التي أسكنها
١١٨٢	النجاة لابن سينا	٥٢	آدم



٧ - فهرس الأمثال

٧٥١	ضرب أخماسه في أسداسه	٣١٤	أبخل من كلب
١٤٨٢	طائر الله لا طائر ك	٣٧٢	اتق شر من أحسنت إليه
١٤٧٩	طوقها طوق الحمامة	١٤٤٠	إذا كذبت فأبعد شاهدك
	العدو العاقل خير من الصديق		أذل من وتد بقاع يشجع رأسه
١٥١٥، ١٤١٩	الجاهل	٢٩٥	بالفهر واجي
٩٥٢	قد تبين الصبح لذي عينين	٣١٤	أشجع من ليث
٣٥٢	كل إناء بالذي فيه ينضح	١٥٦١	الألقاب تنزل من السماء
٢٧٢	لا رأي لصاحب هوى	١٥١٢	التقت حلقتا البطان
٧٥٣	لحم على وضم	٢٢٧	تمشي رويدًا وتجي في الأول
٢٩٦	ليس وراء عبادان قرية	١٠٣٩	حبك الشيء يعمي ويصم
٣٨٨، ١٤	من ودك لأمر ولى عند انقضائه	١٢٧	خود تزف إلى ضرير مقعد
٦٣٤	نفاسة الشيء من عزته	١٤٥٥	ذباب طمع
	يرى القذاة في عين أخيه ولا	٧٥٠	الرأس صومعة الحواس
١٠٩٥	يرى الجذع في عينه	٩٣٦	رجع على حافرته
١٤٦٠	يفتل له في الذروة والغارب	١١٥٠	رمتني بدائها وانسلت
		١٠٤٥	شر الأعضاء لسان كذوب



٨ - فهرس المواضع والبلدان

٦٢٧	جبل حراء	٤٧٢	الأبطح
٦٢٦	جبل الرحمة	٤٦	أحد
١٥٦٠، ١٤٩٤	جبل مخري	١٢١٦	الإسكندرية
١٥٦٠، ١٤٩٤	جبل مسلح	١٣٠٦	أنطاكيا
١٢١٣	جبل المقطم	١٧٣، ١٧٢	البصرة
٧٧	جدة	١٢٤٦	بابل
٥٢	جيحون	١٢٨٤	بحر الصين
١٢٣٩	الحبشة	١٢٨٤	بحر فارس
٦٥٧	الحجاز	١٢٨٤	بحر الهند
٦٨١	الحديبية	١٥٤١، ١٤٩٤، ٥٠٥	بدر
١٤٩٦	الحديثة	١٢٧٦	البراري الجنوبية
١٣٨٠	حران	١٢١٠	برقة
١٤٩٢، ٦٨١	الحرّة، حرّة النار	١٢١١	بركة رميس
١٢٧٤	خراسان	١٥٠٢	البصرة
١٤٩٥	دعان	١٢٢٧، ١٢٠٣، ١٢٠٢، ٢٠٤	بغداد
١٤٩٩	دعص الشعثمين		١٤٤٣
١٢١٩، ١٢١٦	دمياط	٦٢٦، ٢٣٩، ١٣٩، ١٢٦	بيت الله الحرام
١٤٩٧	دير الجماجم	٩٣٦، ٩٣٤، ٩٣٣، ٨٦٩، ٨٦٨	
١٤٩٧	دير قرة	١٥٤٧، ١٤٤١، ١٢٠٥، ٩٣٩	
١٤٩٢، ٦٨١	ذات لظي	٩٣٩، ٩٣٥	بيت المقدس
١٤٤٩	ذي طوى	١٥٠٠	تل فاران
١٤٩٦	رأس العين	١٥٠٠	تلعة الصلعاء
١٤٩٦، ١٢٠٥	الرقّة	٢١٣	جبال تهامة
١٢٢٨	سرنديب	٨٥، ٧٩	جبال الشراة

١٥٠٢	القادسية	١٥٧٩	سفوان
١٢١٠، ١٢٠٩، ١٢٠٧، ١٢٠٦	القاهرة	١٥٠٣	السواد
١٢١٢		٥٢	سيحون
١٤٩٧	القريتين (من أعمال حمص)	١٢٠٣	شارع باب الأنبار (بيغداد)
١٤٩٥	كربلاء	١٥٠٣، ١٢٧٣، ١٢٠٠، ٦٥٧	الشام
١٥٠٦، ١٤٤٩، ٩٣٤، ١٨٥	الكعبة	٤٩	شرقي الأرض
١٥٠٢	الكناسة	١٥٣٢	شعب الضلالة (شعب الهدى)
١٥٠٢، ١٢٠٠	الكوفة	٦٢٦	الصفاء
١٢٠٢	ماسبذان	١٢٠٠	صفين
١٤٩٦	المدائن	١٤٥٠	صنعاء
١١١٣، ٦٥٧، ٦٣٠، ٢٤٧	المدينة	١٢١٤، ١٢١١	صور
١٥٦٣، ١٤٨٩		١٢٨٤، ١٢٧٤، ١١٨٧	الصين
٦٢٦	المروة	١٥٨٢	الطف
١٤٦٣، ١٤٦١، ١٢٧٤، ٢١٠	المشرق	١٢٠٢	طوس
١٤٦٤		٤٥	طيبة
١٢٠٩، ١٢٠٧، ١٢٠٥، ١٤٣	مصر	٥٢، ٥١	عدن
١٢٣٤، ١٢١٦، ١٢١٢، ١٢١٠		١٥٣٧، ١٢٧٣، ٦٥٧	العراق
١٤٥١، ١٣١١، ١٢٥٣، ١٢٣٥		٩٠٦، ٦٢٦	عرفات
١٥٠٥، ١٥٠٤		٩٠٦	عرنة
١٢٣٦، ١٢٣٥، ١٢٠٧	المغرب، الغرب	١٥٣٨، ١٥٣٢	عفرة (حضرة)
١٤٦٣، ١٤٦١، ١٢٧٤، ١٢٧٣		٨٤١، ٣٠	عليين
١٤٦٤		١٤٣٠، ١٢٠٤، ١٢٠٣	عمورية
١٥٤١، ٤١٣	مقام إبراهيم	١٢٠٢	عيساباذ
٧١٣، ٦٥٧، ٤٦٩، ٤٦٨، ١٢٩	مكة	١٣١١، ١٢٨٤، ١٢٧٤، ٤٥٧	فارس
١٥٢٣، ١٥٢٢، ١٤٩٥، ١٢٠٢		٥٢، ٤٦	الفرات
١٥٤٧		١١١	فلج

الهند ٣٥، ٧٧، ١١٨٧، ١٢٢٨، ١٢٤٦،	٨١٥	الملتزم
١٢٧٣، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٤٤٣	١٢٣٤	المهدية
١٢١٠	١٤٩٦	الموصل
١٥٠٢، ١٤٧٠	١٤٩٦، ١٢٠٠	نصيبين
١٥٠٥، ١٤٤٨، ١٢٧٣	١٢٣٩	النوبة
١٢٢٠، ٤٠٩	٤٦	النيل
	٤٦	هجر



٩ - فهرس الجماعات والطوائف والقبائل والدول

١٢٣٣	أصحاب الأرصاد	٢٠٤	آل رسول الله ﷺ
٧٦٤	أصحاب التشريح	١١٧	آل فرعون
٤٧٢	أصحاب الحديث	٤٥٧	أبناء فارس
٩٦٣	أصحاب أحمد	١١٠٧، ٢٢٦	الأجراء
٩٦٧	أصحاب أبي الحسن الأشعري	١١٠٧، ٣٠١	الأجناد، الجند
٩٦٣	أصحاب أبي حنيفة	١١٨٣، ١١٨١، ١١٧٦	الأحكاميين
١٢٢٤، ١١٨٣	أصحاب الرصد	١٢٥٩، ١١٩١، ١١٩٠	١١٨٥
١٣٧٩	أصحاب الرياضات		١٤١١، ١٣٠٩
١٢٤١	أصحاب السيوف	٤٩٥	إخوة يوسف
٣٣٢	أصحاب الشافعي	١٣٩٩	أرباب الجدل
١٢٨٤	أصحاب الشطوط والسواحل	١١٥٨	أرباب الرياضة
١٤٦٩	أصحاب الطير السانح والبارح	٢٤٣	أرباب السلوك
١٣٧٦	أصحاب عبد الله بن مسعود	٧٧٥	أرباب الصنائع
١٢٨٦	أصحاب الغراس	١٣٠٨	أرباب الفراسة
١٤٦٦	أصحاب الكتف والفأل والزجر	١٣١٩	أرباب الكلام
١٣٠٨	أصحاب الكشف	٢٧٠	أرباب المقالات والنحل
١٢٣٧	أصحاب مجمع نقيه	٢٦٦	أرباب الملك والرياسة
١٣٩٩، ٩٦٧، ٩٦٥	الأصوليين	١٢٨٨	أرباب الملل
٦٧٠، ٦٦٤، ٥٨٩، ٣٠٧	الأطباء	١٣٤٠	أرباب المواخير
١٥٧٨، ١٤٤٤، ٧١٢، ٧٠٤		٥٦٦	أرباب الهيئة (علم الهيئة)
١٤٤٣	أطباء العرب	١٥٠٥	الأزد
٧٧٩، ٧٧٨، ٧٧٧، ٧٧٦	الأطفال	٤٩٢	الإسماعيلية
٩٩٨، ٩٩٧، ٩٩٠، ٧٨٣، ٧٨٠		١١٩١	أصحاب الأحكام (أحكام النجوم)
١١٢٨، ١٠١٣			١٢٥٩، ١٢٣٣

أهل التفسير ٥٣، ٦٢، ٤٢٩، ٤٣٩، ٥٦٢،	١٥٨٢، ١١٥٣، ٨٧٤	الأعراب
١٣٧٠	١٣٥٨	الأكاسرة
أهل التنجيم ١٢١٢	١٤٩٨، ٧٢١، ٢٨٧، ١٩٢	الأمراء
أهل الجاهلية ١٥٨٠، ١٥٤٦، ١٥٤٥	٩٣٥، ٨٠٨	الأمة الوسط
أهل الجهاد ٣٣٠	١٤٦١	أمة عيسى
أهل الحروث والزرع ٥٩٨	١٤٦١	أمة موسى
أهل الحديث ١٥٧٦، ٢٠٩	١٤٦١	أمة يونس
أهل السنة ٨٠٧، ٩٦٨، ١٠١٥، ١٠١٧،	١٥٤، ١٤١، ١٢٩، ٢٥، ١١، ٦،	الأنبياء
١٥١٣، ١١٢٥، ١٠٩٤	١٨٠، ١٧٩، ١٧٨، ١٧٢، ١٧٠،	
أهل السنة والجماعة ٩٩٧، ٦٧	٢٤١، ٢٣٣، ٢١٦، ١٨٢، ١٨١،	
أهل الشام ١٢٧٣، ١٢٠٠	٣٦٤، ٣٣١، ٢٧٤، ٢٧١، ٢٦١،	
أهل الصحراء ١٢٤٠	٤٥٨، ٤٥٧، ٤٠٩، ٤٠٤، ٣٨٥،	
أهل العراق ١٥٣٧	٨٥٢، ٨٤٨، ٧٢٥، ٥٠٠، ٤٧٣،	
أهل العربية ٤٤٧	١٠٠٧، ١٠٠٦، ٩٣٥، ٨٩٣،	
أهل العلم ١٣٨، ١٣٦، ١٣٥، ١٣٤،	١٠٧٧، ١٠٦٢، ١٠٦٠، ١٠٥٨،	
١٣٩، ١٧٨، ١٨١، ٢٢٤، ٢٤٤،	١٢٥٨، ١٢٣٨، ١١٥٩، ١١٢٨،	
٣٧٠، ٤٠٥، ٤٦٧، ٤٨١، ٤٩٥،	١٣٨١، ١٣٧٩، ١٣٧٨، ١٢٨٨،	
٥١٨، ٥٢٥، ٦٠٧، ١٣٤٢، ١٣٩٣،	١٤١٥، ١٣٩٠، ١٣٨٣، ١٣٨٢،	
١٥٦٤، ١٥٣٨	١٥٤٠	
أهل الغرب (المغرب) ١٣٥٦، ١٢٧٣	٩٩٥، ٤٧٩، ٤٥٧، ٢٧٠،	الأنصار
أهل فارس ١٣١١	١٤٧٨	
أهل القدر ١٣٥٥	١٢٨١	أهل الإلحاد
أهل الكتاب ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٨٣، ٢٨٤،	١٣٩٣، ١٣٦٥	أهل الإيمان
٢٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٩، ٩٣٢،	٥٠٥	أهل بدر
٩٣٣، ١٠٠٨، ١٣٠٩، ١٣٧٨،	١٣٨٧، ١٠٠٦، ٦٨، ٤٩،	أهل البدع
١٤٥٣	١٤٣٢	أهل البيت

١٥٧٩	البصريين	٤٤٧، ٢٦١	أهل الكلام
١٣٤٠	البغايا	٤٣٩	أهل اللغة
١٢٠٩، ١٢٠٨، ١٢٠٧	البنائين	١٢٧٤، ١١١٣	أهل المدينة
١٥٠٦، ١٥٠٢	بنو أسد	١٣١١، ١٢٥٣، ١٤٣	أهل مصر
٢٠٠، ٨٥، ٨٠، ٧٩	بنو إسرائيل	١٣٥٦، ١٢٧٤	أهل المشرق
٨٤٩، ٤٨٦، ٤٠٤، ٣٢٥، ٢٦٦		١٤٦٣	أهل المقالات
١٥٤٠، ١٤٥٣، ١٣٥٦، ٨٥١، ٨٥٠		١٥٢٣، ٤٦٨	أهل مكة
١٥٢٦	بنو أسلم	١٢٨٧	أهل الملل
٨٥٠	بنو إسماعيل	١٢٧٣، ١٢٢٩	أهل الهند
١٢٢٣	بنو برمك	١٢٧٣	أهل اليمن
١٤٩٩	بنو تغلب	٣٨٧، ٣٨٦، ١٩٢	أولو الأمر
١٥٨٤، ١٤٩٥	بنو حراق	٨٤٨، ٣١٦	أولو العزم من الرسل
١٥٣٢	بنو الرشدة	١٣٧، ١٣٤، ١٣٢، ١٣١	أولو العلم
١٥٤٢	بنو سعد	٢٤٥، ٢١٦	
١٥٣٠	بنو الشيطان	٤٦٢، ٣٣٥، ٣٣١، ١٩٩	الأئمة
١٢٠٨	بنو العباس	٤٤٩، ٣٨٧، ٢٠٣، ٥١	أئمة الإسلام
١٥٣٠	بنو عبد الله	١٣٨٨، ١٠٢٧	
١٥٠٦، ١٥٠٥	بنو كعب	١٣٩٦، ٤٩١، ٤٤٩	أئمة التفسير
١٥٠٨، ١٥٠٦، ١٥٠٥، ١٥٠١	بنو لُهب	٣٨٧	أئمة الحديث
١٥٣٢	بنو مغوية	٣٩٦، ٢٥٩	أئمة السنة
١٥٨٤، ١٤٩٤	بنو النار	٤٤٩	أئمة العربية
١٥٤٧، ٢٥٧	بنو هاشم	٤٠١، ٥٠	أئمة العلم
١٣٦٩، ٤٩١، ٢٥٩، ١٧١، ٥٠	التابعين	٣٨٧	أئمة الفقه
١٥٣٧، ١٤٦١		١١٨٧	البابليين
١٤٦١	تابعي التابعين	٤٩٢	الباطنية
٢٩٦	التجار	١١٤٩، ١٠٠٤، ٩٩٩	البراهمة

٤٠٧، ١٠٩	الخلفاء الراشدين	١٢٣٩	الترك
١٣٤١	خلفاء بني أمية	١٠٠٤، ١٠٠٣	التناسخية
٤٧٥	خلفاء بني العباس	٢٥٨	تقيف
١٤٢٧، ١٢٠٠، ١٩٩	الخوارج	٢٥٥، ٢٥٠	ثمود
١٤٣٠		٩٦٦، ٨٠٩، ٧٧٨، ٢٨٠	الجبرية
٧٩٢، ٤٢٩	الخلف	١٠٧٦، ١٠١٦، ١٠١٥، ٩٦٧	
١٢١٠	الدعوة الحاكمية	١٠٩٥، ١٠٩٤، ١٠٩٢، ١٠٨٣	
١٢١٠	الدعوة الوليدية الأموية	١٥١٢، ١١٦٧، ١١٤١، ١٠٩٦	
١٣٩٠، ١٣٤٠	الدهرية	١٠٥، ١٠٣، ١٠١، ٤٣، ١٢، ٩	الجن
١٢١٦	الدولة الصلاحية	١١٥٨، ١٠٨٨، ٤٥٦، ٤٢٩، ١٠٦	
٤١٠، ٢٤٣، ٢١٤	الراسخون في العلم	١٠٢٧، ٤٩٢، ٣٩٦، ٢١٥	الجهمية
٧٢٤، ٤٩٢، ١٩٩	الرافضة	١٥١٢، ١٠٥٣	
١٤٤، ١٤١، ٩٢، ٢٥، ١٥، ٦، ٤	الرسول	١٤٩٢	جهينة
١٨١، ١٨٠، ١٧٩، ١٥٦، ١٥٤		١٣٠٦	الحبش
٢٧١، ٢٦٢، ٢٢٢، ٢١٦، ١٩١		١٤٩٢	الحرقه
٤٤٣، ٣٨٥، ٣٣١، ٣٣٠، ٣٢٢		١٣٠٨	الحزائين
٦٧٠، ٦٠٢، ٥٣٤، ٥٣٢، ٤٩٠		١٤٨٤	الحفاظ
٨٤٨، ٧٩٧، ٧٩٦، ٧٨٣، ٧٢٥		١٢٧٨، ٦٣٩، ٣٥٠، ٣١٤	الحكماء
٩٣٢، ٨٨٨، ٨٧٨، ٨٧٧، ٨٥٢		١٥٢٠	
٩٨٩، ٩٨٨، ٩٥٦، ٩٥٥، ٩٤٥		١١٢١	الحنابلة
١٠٦١، ١٠٠٩، ١٠٠٧، ٩٩٣		٨٦٨	الحنفاء
١٠٩٥، ١٠٨٠، ١٠٧٧، ١٠٧٠		١١٢١، ٣٣٢	الحنفية
١١٥٨، ١١٥٥، ١١٥٣، ١١٢٨		١٠٣، ٧٦	الهور العين
١١٧٢، ١١٦٦، ١١٦٣، ١١٦٠		٧٥١، ٢٨٠، ١٩١، ٣٧	الخاصة
١٣٧٢، ١٣٧١، ١٢٣٦، ١١٧٨		١٢٢٣	
١٤١٢، ١٣٩٠، ١٣٨٢، ١٣٧٩		٤٤	خزنة الجنة
١٤١٦، ١٤١٥، ١٤١٤، ١٤١٣		١٤٦٢، ١٣٤٠	الخلفاء

١١٢٨، ٩٩٧، ٨١، ٧٧، ٥٠	سلف الأمة	١٤٣٧، ١٤١٩، ١٤١٨، ١٤١٧
١٢٧٣	السُّودان	١٤٨٥، ١٤٨٠، ١٤٧٧، ١٤٧٦
١١٢٢، ٩٦٤	الشافعية	١٥١٢
٤٤	السُّرَط	١٢٢٤، ١٢٠٩، ١٢٠٨
١٢١٦، ١٢٠٢	الشعراء	١٤٨٧
٣٣٩، ٢٢٠، ١٤١، ٢٥	الشهداء	٣٥
١٧٨، ١٧٢، ١٧١، ١١٩	الشياطين	١٢٧٤
١٠١٤، ٨٩٣، ٤٥٦، ٣١٧، ١٨٧		١٢٤١، ٨٤١، ٢٦٣
١٣٨١، ١٣٦٥، ١١٢٨		٢٨٧
١١٤٩، ١٠٠٢، ٩٩٩	الصابئة، الصابئين	١٤٤٣، ١٤٤٢، ١٣٠٦، ١٢٤٦
١٤٣٨، ١٣٨٠، ١٣٦٤، ١١٧٢		١٥٩٤، ١٤٩٨
١٩٣، ١٩٢، ٨١، ٥٠، ٤٧	الصحابة	١٢٩٦
٤٠١، ٣٣٥، ٢٧٧، ٢٥٩، ٢٤٩		١٣٠٨، ١٢٢٩
٤٥٧، ٤٢٥، ٤٢١، ٤١٢، ٤٠٦		١٣٤٠، ٦٠١
٨٣٧، ٨٢١، ٧٢٥، ٧٢٤، ٤٩١		٣٤٤
١٢١١، ١٠٢٨، ٩٠١، ٨٨٩		٤٩٦
١٤٦١، ١٣٦٩، ١٣٥٥، ١٣٥٣		١٤٣٨، ١١٥٨، ٨٩٤، ٣٧٣
١٥٧٦، ١٥٤٩، ١٥٣٧		السلف ٢٠، ٣٧، ٨٢، ١١٧، ١٣٨، ١٤٧
٣٣٨، ٢٢٥، ٢٢٢، ٢١٦	الصدّيقين	٢٨٧، ٢٧٥، ٢٤٨، ٢٤٧، ٢٢٧
١٢٧٤، ١٢٣٩	الصقالبة	٣٥٢، ٣٤٤، ٣٤٢، ٣٤١، ٣٠٤
١١٠٧، ٢٢٦	الصنّاع	٤٦١، ٤٥٥، ٤٥٣، ٤٢٩، ٤٢٣
٨٣٦	الصوفية	٥١٥، ٥٠٤، ٤٩٣، ٤٨٤، ٤٨٣
٧٦٠، ٧٣٨، ٧٣٣، ٦٧٠	الطبائعيين	٧٩٢، ٦٣٠، ٥٨٥، ٥٣٥، ٥٢٦
١٢٩٦		٨٤٧، ٨٤٥، ٨٤٤، ٨٤٢، ٨٣٥
١٢١٢	الطوائف النجومية	١١١٢، ١٠٨٢، ٩١٧، ٨٥٨، ٨٥٥
٤١٣، ٦٠	عاد	١٣٩٧، ١٣٧٤، ١١٦١، ١١٢٩
١٢٠٩	العبيدين	١٥٦٣، ١٤٩٦، ١٤٨٧، ١٣٩٨

١٢١٦	العُزَّ	١٤٣٨	عبيد الجن
١٢٠٧	الفاطمية	٤٣٦، ٤١٥، ٣٦٣، ٣٤٤، ٩٧	العارفين
١٤٤٥، ١٤٤٣، ١٢٤٨، ١١٨٧	الْقُرْس	٨١٥، ٨١٣، ٥٣٥، ٥١٧، ٤٥٤	
١٥٩٤، ١٥٨٣، ١٤٦٤		٩٧٧، ٧٥١، ٢٨٠، ٣٧	العامة، العوام
١٢١٧، ١٢١٦	الفرنج	١٤٧٨، ١٢٢٣، ١١٥٥	
٧٠٤، ٦٨٦، ٦٧٠، ٣٥٠، ٢٤٧	الفقهاء	٤٥٦، ١٧٨، ١٧٦	العِبَاد
١١٢٠، ١١١٨، ٩٦٧، ٩٦٣، ٩١٣		٤٢٨، ٣٨٨، ٢٧٦، ٦٠، ٣٢	العرب
١٤٠٢، ١٢٢٥، ١١٣٧		١٤٠٣، ١٣٧٦، ١٣٧٥، ١٢٧٣	
٨١٢، ٨١، ٧٧	الفلاسفة، المتفلسفة	١٤٦٦، ١٤٤٤، ١٤٤٢، ١٤٤١	
١١٤٩، ١٠٠٢، ٩٩٩، ٩٤٥		١٥١٩، ١٤٧٩، ١٤٧٠، ١٤٦٩	
١١٦٢، ١١٥٧، ١١٥٦، ١١٥٥		١٥٨٤، ١٥٤٨، ١٥٤٦، ١٥٢١	
١٢٨٨، ١٢٨٠، ١١٧٦، ١١٦٤		١٥٠٧	العجم
١٤٦٦، ١٤٦٣، ١٤٣٨، ١٢٩٦		١٧٠، ١٤١، ١٣٧، ١٣٢، ٨٧	العلماء
١٢٨٨، ١١٥٧	فلاسفة الإسلام	١٨٠، ١٧٩، ١٧٨، ١٧٧، ١٧٦	
١١٥٧	الفلاسفة المشائين	٢٤٣، ٢٢٠، ٢١٣، ١٩٢، ١٨٣	
١٤٤٢	فلاسفة الهند	٣٣٠، ٣١١، ٣٠٧، ٣٠٦، ٢٩٦	
١٢٩	قبائل هاشم	٣٥٠، ٣٤٤، ٣٤٣، ٣٣٩، ٣٣١	
١٠١٥، ١٠١٣، ٩٩٨، ٩٨٤، ٩٨٢	القدرية	٣٩٠، ٣٨٦، ٣٨٣، ٣٧٤، ٣٥٧	
١٠٩٢، ١٠٨٣، ١٠٧٦، ١٠١٦		٤١٦، ٤١٤، ٤٠٤، ٤٠٢، ٣٩٣	
١١٣٢، ١١٢٧، ١٠٩٥، ١٠٩٣		٤٧٣، ٤٦٩، ٤٥٧، ٤٥٦، ٤٥٣	
١١٦٨، ١١٤١، ١١٣٤		٨١٨، ٥٠٢، ٤٨٠، ٤٧٨، ٤٧٧	
٩٦٨	القدرية الجبرية	١٥٢٢، ٩٩٠	
١٠٩٦، ١٠٩١		٢١٥، ١٠١	علماء الإسلام
٨٠٩	القدرية المحجوسية	١٤٣	علماء التعبير
١٥١٣، ١٠٩١	القدرية النفاة	١٣٦٩	علماء التفسير
١٢٠٥، ٤٩٢	القرامطة	١١٩١، ٢٤٣، ١٣٤	العميان

١٣٥٣، ١٧٣، ١٧٢	المحدثين	١٥٤٧، ٤٦٨، ٤٥٨، ٢٦٧	قريش
٩٧٤	المحققين	٢٥٢	قريظة
١٥١٢	المشبهة	١٢٤١، ١٢٢٥	القضاة
٧٢٥، ٧٢٤، ٢٨٤، ٢٦٥، ٢٦١	المشركين	٤٠٧، ١٣٩، ١٣٨	قوم إبراهيم
١٣٦٢، ١٢٨٠، ١١٢٨، ١١٠٤		٢٦٦، ٢٥٥، ٢٥٠	قوم صالح
١٣٩٢، ١٣٨٠، ١٣٧٩، ١٣٦٤		٨٥١، ٤٣٠، ٤١٣، ٢٦٠	قوم فرعون
١٥٩٣، ١٥٩٢، ١٤٣٩، ١٤٠٣		١٤٧٦	
١٢٠٨، ١١٨٦	المصريين	٤٢٧، ٢٩١، ٢٧٦، ٧٨	قوم موسى
٨١، ٧٧، ٥٦، ٥٣، ٤٩	المعتزلة	١٤٧٧، ٤٣٠	
٨٧٨، ٨٧٧، ٤٩٢، ١٩٩، ١٧٢		١٣٨١	قوم نوح
٩٨٢، ٩٦٨، ٩٦٧، ٩٥٧، ٩٥٦		٤١٣، ٦٠	قوم هود
١٠٠٩، ١٠٠١، ٩٩٨، ٩٨٤		١٢٤١	الكتاب
١٠٩٤، ١٠٩٣، ١٠٥٣، ١٠١٣		٤٢١	كتاب النبي ﷺ
١١٤٨، ١١٤٧، ١١٤٥، ١١٢٣		١٦٩	الكرام الكاتبون
١١٦٨، ١١٦٧		٨٧٧	الكلابية
١٣٦٢، ١٠٢٧، ٦٠١	المعطلة	١٢٥٣	الكلدانيون
٢٨٣، ٢٥١، ١٨١، ٥٤	المفسرين	١٤٣٣، ١٣٠٧، ١١٥٨	الكهّان، الكهنة
١٣٥٦، ١١٢٩، ٩٨٩، ٣٥٦		١٤٥٤، ١٤٥٣، ١٤٣٨، ١٤٣٤	
١٣٩١، ١٣٧٦، ١٣٧٠، ١٣٦٠		١٥٣٦، ١٤٦٦	
١٤٥٣، ١٣٩٨			لهب = بنو لهب
٣٥، ٣٠، ٢٦، ٢٣، ١٣، ٩	الملائكة	١٣٥٠	المتفقهة
٧٤، ٧٣، ٧٢، ٧١، ٧٠، ٦٤، ٥١		٤٠٩، ٢٦١، ٢٤٣، ٧٧، ٥٤	المتكلمين
١٣٢، ١٣١، ١٢٢، ١١٧، ٧٧		١١٦٤، ٩٦٧، ٩٤٥، ٨١٢، ٤١١	
١٧٠، ١٦٩، ١٦٨، ١٤٢، ١٤١		١٣٨٧، ١٣٨٦، ١٣٠٩، ١٢٩٦	
١٧٨، ١٧٤، ١٧٣، ١٧٢، ١٧١		١٥١٤، ١٤٤٨	
٣٢٦، ٢٨٥، ٢١٥، ٢١٤، ٢١٣		٤٤٦	متكلمي الإسلام
٤٢١، ٤٠٠، ٣٦٧، ٣٥٣، ٣٣٧		١٤٣٨	المجوس

١٣٥٦، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٦،
١٣٧١، ١٣٧٤، ١٣٨٠، ١٣٩٠،
١٤٢٦، ١٤٢٨، ١٤٣١، ١٤٣٤،
١٤٤٠، ١٤٥٣، ١٤٥٣،
١٤٦٢، ١٥٩٠، ١٦٠٢

المنطقية، المنطقيين ٤٠٩، ٤٩١،

٩٦٠، ٤٩٢

المهاجرين ٤٥٧، ٧٣٥، ١٤٧٨

النحاة، النحويين ٣٥٠، ٤٣٢، ١٢٥٥

النصارى ١٠٠، ٢٥٩، ٣٠٣، ٧٢٤،

٩٣٣، ١٢٣٧، ١٤٣٨، ١٥١٢،

١٥١٣

النضير ٢٥٢

النظائر ٧٥٤، ٩٦٣، ١٣٨٨

نقطة الآثار ٣٥

نَهْد (قبيلة) ١٥٠٤

همدان ١٥٤٧

الوزراء ١٢٤١، ١٣٤٠

ولاية الأمر = أولو الأمر

الولدان المخلدون ٧٦

ولد إسماعيل ٢٥٣

اليهود ١٠٠، ٢٥٣، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩،

٢٦٥، ٢٧٠، ٧٢٤، ٧٣٥، ٩٣٣،

٩٧٧، ١٥١٣، ١٥٦٠

اليونان ١٤٤٤، ١٤٤٥

٤٢٢، ٤٢٧، ٤٢٩، ٤٤٢، ٤٥٧،
٤٥٨، ٤٩٥، ٦٢٧، ٧٤٨، ٨٤٥،
٨٦٧، ٨٩٣، ١٠٠٣، ١٠٨٤،
١١١٢، ١١٢٨، ١١٥٨، ١٢٣٦،
١٢٧٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٤١٥،

١٥٢٩

الملاحدة، الملحدين، الملحدة ٧٧، ٨١،

٦١٢، ٩٤٤، ١٢٠٨، ١٢٠٩،

١٢١٣، ١٤١٧، ١٤١٩، ١٤٢١،

١٤٤٠، ١٥٥٣

الملوك ٩٦، ١٨٠، ٢٤١، ٢٦٦، ٢٨٧،

٢٩٩، ٣٠١، ٣٤٤، ٣٦٤، ٣٦٥،

٤٦٨، ٥٢٨، ٧٢١، ٧٢٢، ٨٦٠،

٩٩٦، ١٠٥٩، ١١٠٧، ١٢٤١،

١٣١٨، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٤٦٢،

١٥٦٨

ملوك اليونان ١٢٢٠

المنافقين ١٩١، ٢٢٢، ٢٧٧، ١٥٤١،

المنجمين ١١٩٢، ١١٩٥، ١١٩٩،

١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٥، ١٢٠٦،

١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢١٠، ١٢١١،

١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٥، ١٢١٧،

١٢٢٠، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٥،

١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٤٤،

١٢٤٥، ١٢٤٨، ١٢٥٤، ١٢٥٨،

١٢٨٠، ١٢٨١، ١٣٠٧، ١٣١٣،

١٠ - فهرس النجوم والكواكب والأنواء والمنازل

١٢٢٧، ١٢٢٢، ١٢٢١	الذنب	١٤٥٦، ١٣٧٧، ١٢٩٢، ١٢٩١	الأسد
١٣٧٧، ١٣٧٦	الرشاء	١٤٥٩، ١٤٥٧	
١٣٧٧	الزباني	١٣٧٧	الإكليل
١٣٧٧	الزبرة	١٣٧٦	البطين
١٢١٦، ١٢١٣، ١٢٠٧، ١١٨٧	زحل	١٣٧٧	البلدة
١٢٦٧، ١٢٦٥، ١٢٢٨، ١٢٢١		١٢٧٤، ١٢٧٣، ٥٩٩	بنات نعش
١٢٩٦، ١٢٨٩، ١٢٧٠، ١٢٦٨		١٣٧٦، ١٣٦٨، ٨٣٤، ٥٩٩، ٤٥	الثريا
١٣٤٧، ١٣٣١، ١٣١٨، ١٣٠٣		١٣٧٦، ١٢٩٣، ١٢٩٢، ١٢١٩	الثور
١٤٣١، ١٣٦٩، ١٣٦٤، ١٣٦٠		١٢٦٧	الجاثي
١٢٦١، ١٢٢٦، ١٢٢٥، ١٢١٩	الزهرة	١٣٧٧	الجبهة
١٢٧٠، ١٢٦٩، ١٢٦٧، ١٢٦٢		١٢٢٨، ١٢٢٧، ١٢٢٥، ٥٩٩	الجدى
١٣٣١، ١٣٠٣، ١٢٩٧، ١٢٩٦		١٤٥٩، ١٣٧٧	
١٤٥٦، ١٤٣١، ١٤٣٠، ١٣٦٠		١٢٩٩، ١٢٩٣، ١٢٢٨، ١٢١٩	الجوزاء
١٢٧٣، ١٢٢٨، ١٢٢٢	السرطان	١٣٧٦	
١٣٧٧، ١٢٩٣، ١٢٩٢، ١٢٩١		١٢٤٩، ١٢٢٨، ١٢٢٢، ١٢١٩	الحمل
١٣٧٧	سعد الأخبية	١٢٩٣، ١٢٩٢، ١٢٥٢، ١٢٥١	
١٣٧٧	سعد بلع	١٣٧٦	
١٣٧٧	سعد الذابح	١٢٩٩، ١٢٥٢، ١٢١٥، ١٢١٤	الحوت
١٣٧٧	سعد السعود	١٣٧٧	
١٣٧٧، ١٣٧٦	السماك الأعزل		الدالي = الدلو
١٣٧٧، ١٢٩٩، ١٢٢٥	السنبلة	١٢٦٧	الدب الأكبر
١٣٧٦	الشرطان	١٤٩٠، ١٤٨٩، ١٣٧٦	الدبران
١٢١٨	الشعريان	١٤٥٩، ١٣٧٧، ١٢٢٨، ١٢١٦	الدلو
		١٣٧٦	الذراع

،١٢٢١ ،١٢١٩ ،١١٨٠ ،١١٧٩	عطارد	،٥٦٢ ،٥٦١ ،٥٦٠ ،٥٤ ،٥	الشمس
،١٢٦١ ،١٢٢٨ ،١٢٢٦ ،١٢٢٥		،٥٩٢ ،٥٩٠ ،٥٦٧ ،٥٦٦ ،٥٦٤	
،١٢٦٧ ،١٢٦٤ ،١٢٦٣ ،١٢٦٢		،٦٠٢ ،٥٩٨ ،٥٩٧ ،٥٩٥ ،٥٩٤	
،١٢٩٦ ،١٢٧١ ،١٢٦٩ ،١٢٦٨		،٦٩١ ،٦٤٨ ،٦١٠ ،٦٠٩ ،٦٠٥	
١٣٦٤ ،١٣٦٠ ،١٣٣١ ،١٢٩٧		،٨٥٦ ،٧٦٨ ،٧٤٩ ،٧٢٣ ،٧١٨	
،١٢٢٧ ،١٢٢٥ ،١٢٢١ ،١٢٠٠	العقرب	،١٢٢٥ ،١٢٢٢ ،٩٠٠ ،٨٥٧	
،١٤٢٨ ،١٤٢٧ ،١٤٢٦ ،١٣٧٧		،١٢٤٠ ،١٢٣٩ ،١٢٢٨ ،١٢٢٦	
١٤٥٩ ،١٤٣١ ،١٤٣٠ ،١٤٢٩		،١٢٥٤ ،١٢٤٨ ،١٢٤٧ ،١٢٤٦	
١٣٧٧ ،١٢٦٨ ،١٢١٨	العواء	،١٢٦٢ ،١٢٥٩ ،١٢٥٦ ،١٢٥٥	
١٣٧٧ ،١٣٧٦	الغفر	،١٢٧٠ ،١٢٦٨ ،١٢٦٧ ،١٢٦٥	
١٣٧٧	الفرغ المقدم	،١٢٧٤ ،١٢٧٣ ،١٢٧٢ ،١٢٧١	
١٣٧٧	الفرغ المؤخر	،١٢٨١ ،١٢٧٩ ،١٢٧٨ ،١٢٧٧	
٥٩٩	الفرقدان	،١٢٩٢ ،١٢٩١ ،١٢٩٠ ،١٢٨٢	
١٣٧٧	القلب	،١٢٩٨ ،١٢٩٧ ،١٢٩٦ ،١٢٩٣	
،٥٦١ ،٥٦٠ ،١٧٥ ،١٧٠ ،٥٤	القمر	،١٣٠٣ ،١٣٠٢ ،١٣٠٠ ،١٢٩٩	
،٥٩٤ ،٥٩٠ ،٥٦٥ ،٥٦٤ ،٥٦٢		،١٣٥١ ،١٣٣١ ،١٣١٢ ،١٣٠٤	
،٦٠٩ ،٦٠٥ ،٦٠٢ ،٥٩٨ ،٥٩٧		،١٣٨٦ ،١٣٧٧ ،١٣٧٤ ،١٣٦٤	
،١٢٢٠ ،١٢٠٠ ،٧٦٨ ،٧٤٩		،١٣٩٩ ،١٣٩٨ ،١٣٩٧ ،١٣٩٦	
،١٢٢٧ ،١٢٢٥ ،١٢٢٢ ،١٢٢١		،١٤٠٤ ،١٤٠٣ ،١٤٠٢ ،١٤٠٠	
،١٢٤٦ ،١٢٤٠ ،١٢٣٩ ،١٢٢٨		،١٤٠٨ ،١٤٠٧ ،١٤٠٦ ،١٤٠٥	
،١٢٥٥ ،١٢٥٤ ،١٢٤٨ ،١٢٤٧		،١٤١٩ ،١٤١٨ ،١٤١٠ ،١٤٠٩	
،١٢٦٣ ،١٢٦٢ ،١٢٥٩ ،١٢٥٦		،١٤٤١ ،١٤٣١ ،١٤٢٤ ،١٤٢٠	
،١٢٦٩ ،١٢٦٨ ،١٢٦٧ ،١٢٦٥		١٥٠٢ ،١٤٩٠ ،١٤٥٥ ،١٤٤٢	
،١٢٨٣ ،١٢٨١ ،١٢٧٢ ،١٢٧١		١٣٧٧	السنولة
،١٢٩٦ ،١٢٩٢ ،١٢٩١ ،١٢٨٤		١٣٧٧	الصفرة
،١٣٠٠ ،١٢٩٩ ،١٢٩٨ ،١٢٩٧		١٣٧٧	الطرف

١٣٦٠ ، ١٣٣١ ، ١٢٩٦ ، ١٢٨٩

١٤٥٩ ، ١٤٣١ ، ١٤٢٨

المشتري ١٢٢٧ ، ١٢٢٦ ، ١٢١٩

١٢٧٠ ، ١٢٦٩ ، ١٢٦٨ ، ١٢٢٨

١٣١٨ ، ١٣٠٣ ، ١٢٩٦ ، ١٢٨٩

١٤٣١ ، ١٤٣٠ ، ١٣٦٠ ، ١٣٣١

الميزان ١٣٧٧ ، ١٢١٦ ، ١٢١٥ ، ١٢١٤

١٤٥٨

١٣٧٧

١٣٧٧

١٣٧٦

١٣٧٦

١٣٣١

النثرة

النعائم

الهقعة

الهنة

الهيلاج

١٣١٢ ، ١٣٠٣ ، ١٣٠٢ ، ١٣٠١

١٣٧٧ ، ١٣٧٤ ، ١٣٦٤ ، ١٣٣١

١٤٠٤ ، ١٤٠٣ ، ١٤٠٢ ، ١٣٨٦

١٤٠٩ ، ١٤٠٨ ، ١٤٠٦ ، ١٤٠٥

١٤٢٠ ، ١٤١٩ ، ١٤١٨ ، ١٤١٠

١٤٢٨ ، ١٤٢٧ ، ١٤٢٦ ، ١٤٢٤

١٤٤١ ، ١٤٣١ ، ١٤٣٠ ، ١٤٢٩

١٤٩٠ ، ١٤٨٩ ، ١٤٥٥ ، ١٤٤٢

١٤٥٩ ، ١٣٧٧ ، ١٢٩٩

١٣٣١

١٢٧٧

١٢٢٢ ، ١٢٢١ ، ١٢١٩ ، ١٢٠٧

١٢٦٦ ، ١٢٦٥ ، ١٢٦٢ ، ١٢٦١

١٢٧١ ، ١٢٧٠ ، ١٢٦٨ ، ١٢٦٧

القوس

الكدخداه

الكواكب السبعة

المريخ



١١ - فهرس النبات

١٢٨٦، ١٢٤٠، ١٤٩	الريحان	١٢٤٠	الأذريون
٦٩٦	الزبيب	١٥٨٤، ١٤٩	الأترج
١٢١٢	الزرجون (شجرة العنب)	١٤٤٤، ٦٥٤	الباذنجان
٧٠٩	الزهر	٦٥٤	الباقلاء
١٥٠٢، ١٥٠١	السدره	١٥٠٥، ١٥٠٤	البان
٣١٨	السرو	٦٥١	البر
٦٦١، ٦٦٠، ٦٤٠	السعف	١٢٨٦، ٦٥٣	البطيخ
١٤٧٤	السفرجل	١٤٤٤	البنفسج
٧١١، ٧١٠	السكر	٦٥٨، ١٤٩	التمر
١٤٧٤	السوسن	١٢٤٠	التوت
٦٥١	الشعير	١٢٤٠	التين
٦٦١، ٣١٢، ٣٠١	الشوك	٦٤٨	الجوز
١٦٣	العشب	١٤٣٦، ٧٠٢، ٦٩١	الحب
٢٦	العشرق	٧٠٩	الحشيش
١٠٢٩، ٦٤٠	العصف	١٥٠٨	الحصير
٦٨٧، ٦٥٨، ٦٤٠	العلف	٣١٢، ١٤٩	الحنظل
٦٥٨، ٦٥٧، ٦٥٦، ٦٤٩، ٣٥٢	العنب	١٢٤٠	الخبازى
٦٦٠		٦٥٣	الخربز
١٤٥١، ١٤٥٠	العنب الأبيض	١٢٦١، ٦٦٢، ٦٤٠	الخشب
١٥٨٤، ١٥١٧	الفاغية (نور الحناء)	١٢٤٠	الخطمي
١٢٨٦، ١٢٤٠	القثاء	٦٦١، ٦٦٠	الخصوص
١٢٨٦	القرع	١٢٨٦	الخيار
١٠٢٩	القصب	٦٦٠، ٦٤٣	الدوح
٦٧٧	القطن	١٤١٦، ٦٤٩، ٦٤٨	الرمان

١٥٠٨	نبات الماء	٦٧٧	الكتان
٦٥٦، ٦٥٥، ٦٥٠، ٦٤٣	النخل	٦٦١، ٦٦٠، ٦٤٠	الكرب
١٥٨٧، ١٥٨٦، ١٢٨٢، ٦٦٠، ٦٥٨		١٤٣٦	الكسفرة
٦٥٢، ٦٤٠	الثور	١٥٠٣، ١٥٠٣، ١٦٣	الكلأ
٧٠٩	الورد	٦٥٤	اللويبا
٨٠٢، ٧٠٩، ٦٥٢، ٦٤٠	الورق	٦٤٨	اللوز
١٤٧٤	الياسمين	١٢٤٠	اللينوفر
٦٥٣	اليقطين	١٢٨٢	الموز



١٢ - فهرس الحيوان

٧٥٩، ٦٨٦		٦٧٤، ٦٦٧، ٦٦٦، ٣١٨، ٣٠٢	الإبل
١٣٦١، ١٣٦٠، ٦٨٦	بقر الوحش	١٢٦٢، ٧٥٩، ٦٨٦، ٦٨٥، ٦٧٥	
١٣٨٦، ١٣٨٥	البق	١٥٠٢، ١٥٠٠، ١٤٩١، ١٤٨٧	
٦٦٤، ٣٥٠، ١٨٣، ١٧٥، ٩٦	البهائم	١٥٧٦، ١٥٧٤، ١٥٢٥، ١٥٢٤	
٧٧٣، ٧٤٧، ٦٨٠، ٦٧٨، ٦٧٥		١٥٨٢، ١٥٧٨	
١١٥٦، ١٠٧١		١٥٠٣	ابن آوى
٦٦٥	بهيمة الأنعام	٥٨٤، ٤٣٩، ١٦٠	الأسد، الأسود
٧٠٢	البوم	١٤٣٦، ١٢٦٢، ١١٨٥، ٨٣٥	
١٥٢١، ١٤٧٢، ١١٨٥، ٦٩٣	الثعلب	١٥٩٨، ١٥٧٧، ١٥٢١، ١٤٨٧	
١١٨٥، ٦٨٦	الثور	٦٩٣	أسد الذباب
١٥٢١	الجحش	١٥٠١	الأسود (العظيم من الحيات)
١٤٧٦، ٧١٧، ٦٩٠	الجرادة، الجراد		الأغنام = الغنم
	الجمل = الإبل	٢٣٩، ١٦٤، ١٦١، ١٤٣، ٩٦	الأنعام
٧٠٢	الجنادب	٦٨٥، ٦٨٤، ٦٧٩، ٤٠١، ٣٣٧	
١٣٨٦، ١٤٤	الحشرات	١٠٧٥، ١٠٦٩، ١٠٦٧، ٧١٤	
١٢٨٦	حرش الأرض	١٢٨٣	البيبر
١٦١، ١٤٤	الحمار، الحمير، الحمر	٦٩٣	البرغش
٤٠٢، ٣١٨، ٣١٧، ٣٠١، ٢٣٧		١٣٨٦، ١٣٨٥	البراغيث
١٠٦٧، ٦٩٤، ٦٨٨، ٦٨٦، ٦٧٦		٦٨٣، ٣٥٨، ٨٧	البعوض
١٥٧٩، ١٤٥٤، ١٢١٣		١٣٨٦، ٧٠٢، ٦٩٤	
١٥٨٤، ١٤٣٧، ١٢٠٢، ٦٧٢	الحمام		البعير = الإبل
٣٣٧، ١٧٤، ١٦٨	الحوت، الحيتان	٦٨٨، ٦٨٦، ٦٧٦	البغل
٧١٧		٦٨٥، ٦٧٩، ٥٨٢، ٣١٨	البقر

٦٧٦	السِّلْحَفَاة	٧٠٥، ٣١١، ٤٤، ٣٩	الحية، الحيات
٦٨٦	السَّمْع	١١٨٥، ١٠٧٢، ١٠٤٢، ٩٧٦	
١٢٨٥، ٧١٧، ٧١٦، ٧١٥	السَّمَك	١٢٨٧، ١٢٦٢	
١٢٨٦		٧٤٦، ٧٠٤، ٧٠٣، ٧٠٢	الخفّاش
١٤٣٦	السَّنُور	١٠٧٢، ٧٢٤	الخنزير، الخنازير
	الشاء = الغنم		الخيل = الفرس
١٤٧٢	الصرّد	١١٨٥	الدب
٦٨٨، ٦٨٦	الضّان	٦٧٢	الدجاج
١٥٢١، ١٤٨٧	الضّب	٦٩٨، ٦٧٢	الدراج
٦٨٨، ٦٨٦، ٦٦٩	الضبع	٧٠٥	الدخّل
٥٨٤، ٥٧٢، ٤٢٢، ١٧٥	الطائر، الطير	٢١٨، ٢١٧، ١٦١، ١٤٤، ٩٦	الدواب
٦٧٢، ٦٦٨، ٦٦٥، ٦٦٤، ٦٥١		٦٧٦، ٦٧٤، ٦٦٥، ٣٥٨، ٢٣٧	
٦٨٦، ٦٨٢، ٦٨٠، ٦٧٩، ٦٧٦		٧٥٩، ٦٧٩، ٦٧٨	
٧٠٠، ٦٩٩، ٦٩٨، ٦٩٧، ٦٩٣		٨٠١	دواب الماء
٧٥٩، ٧١٧، ٧٠٣، ٧٠٢، ٧٠١		١٥٠٧، ١٥٠٦، ١٥٠٢	الديك، الديكة
١٤٧١، ١٤٦٩، ١٢٨٥، ٨٠١		٦٩٤، ٦٩٣، ٦٨٣، ٣٥٨	الذباب
١٤٨٧، ١٤٨٦، ١٤٧٦، ١٤٧٢		١٣٨٦	
١٥٠٦، ١٥٠٤، ١٤٨٩، ١٤٨٨		٦٨٦، ٦٧٩، ٣١٧	الذئب، الذئب
١٥٨٣، ١٥٣٦، ١٥١٨		١٢٨٧، ١٠٧٢، ١٠٦٧، ٦٨٨	
١٢٦٢، ٦٩٩، ٦٩٨	الطاووس	١٥٢١، ١٥٠٢، ١٥٠٠، ١٤٩٧	
١٣٦١، ١٣٦٠، ٧٥٩، ٦٧٩	الطبي، الطباء	٥٨٣	الرخم
١٥٢١، ١٥٠٥، ١٤٩٨		٦٨٩، ٦٨٨، ٦٨٥	الزرافة
٦٨٦	العسبار	٢١٧، ١٦٠، ١٤٤، ٩٦	السبع، السباع
٧٠١، ٦٧١	العصفور، العصافير	٦٨٠، ٦٧٨، ٦٦٧، ٦٦٤، ٣٣٧	
١٤٩٩	العُفْر (ظباء تعلقو بياضها حمرة)	١٢٨٧، ١١٥٦، ١٠٦٧، ٧١٦	
١٥٠٠	العقاب	١٥٢١، ١٥٠١، ١٥٠٠	

١٢٨٣	الكركند	١١٨٥	العقرب
٣١٠، ١٥٠، ١٤٩، ١٤٤	الكلب، الكلاب	٦٩٤، ٦٩٣	العنكبوت
١١٥٦، ١٠٦٧، ٦٩٤، ٤٠٢		١٤٧٢، ٦٨٢، ٦٨١، ٦٨٠، ٥٨٣	الغراب
١٥٠٢، ١٣٨٦، ١٢١٢، ١١٨٥		١٥٠٢، ١٥٠١، ١٥٠٠، ١٤٨٩	
١٥٢١، ١٥٠٦		١٥٠٦، ١٥٠٥، ١٥٠٤	
٧٢٠	الماشية	١٢٨٣	غزال المسك
٦٨٨، ٦٨٦	المعز	٧٢٠، ٣٥٨، ٣٠٣، ٣٠٢، ٣٠١	الغنم
	الناقة = الإبل	١٥٠٣، ١٥٠٢، ١٢٨٧، ٧٥٩	
٧٠٧، ٧٠٥	النحل	١٤٣٦	الفأر
٥٨٣	النسر	٧٠٢	الفراش
١٥٠٢	النعامه	٣٠١، ٢٥٧، ١٨٨	الفرس، الأفراس
٧٥٩	النعم	٦٨٧، ٦٨٦، ٦٨٥، ٦٧٦، ٥٨١	
٦٩١، ٦٩٠، ١٥٧، ١٦٨	النملة، النمل	١٤٣٦، ١٢٦٣، ١٢٦٢، ٦٨٨	
١٤٣٦، ٦٩٤، ٦٩٢		١٥٠٩، ١٥٠٨، ١٤٩٤، ١٤٣٧	
١٢٦٣، ٦٨٥، ٦٧٩	النمر، النمرور	١٥٥٢، ١٥٥٠، ١٥٤٩، ١٥١١	
٤٩٥، ٤٩٤	الهدهد	١٥٥٩، ١٥٥٥، ١٥٥٤، ١٥٥٣	
٧٠٢	الهام	١٥٩٤	
٧٠٢، ٦٧٩	الهوام	٦٩٤	الفهود
٦٨٦، ٦٨٠، ٦٧٨، ٦٦٥	الوحوش	١٢٨٣، ٦٨٤، ٦٧٥	الفيل
١٤٦٩، ٨٠١، ٧٥٩		٦٧٢	القبج
٦٧٩	الوعول	٧٢٤، ٧٢٠	القرده، القردة
٧٠٧	اليعسوب	١٣٨٦، ١٣٨٥	القمل
٦٧٢	اليمام	١٤٩٦	الكبش



الفهارس العلمية

- التاريخ	- القرآن وعلومه
- الأعلام	- الحديث وعلومه
- المسائل التي حكي فيها الإجماع	- العقيدة
- سيرة ابن القيم الذاتية	- أصول الفقه
- قواعد كلية	- القواعد والضوابط الفقهية
- متفرقات	- مقاصد الشريعة
	- مسائل الفقه
	- العربية
	- التزكية والسلوك
	- العلم .. فضله وصناعته
	- العلوم (الطب، المنطق، ...)
	- عجائب الخلق
	- الفروق
	- الأمثال
	- مباحث التفضيل والمفاضلة
	- الحدود والمعاني والحقائق
	- الأنواع والتقسيم
	- السيرة النبوية

القرآن وعلومه

* آيات تناولها المصنف بالتفسير أو التعليق:

- ٢٣٢، ٢٣١ ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾﴾ [الفاتحة: ٦]
- ١٠٠ ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٦، ٧]
- ٨٧٩ ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [البقرة: ٢١-٢٢]
- ٤٢٩، ٤٨ ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]
- ٣٨ ﴿أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [البقرة: ٣٦]
- ٤٠ ﴿فُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾ [البقرة: ٣٨]
- ٩٢ ﴿فَمَنْ يَبِغْ هَذَا يَفْلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [البقرة: ٣٨]
- ٤٣٩ ﴿الَّذِينَ يُظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيَّ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ٤٦]
- ٥٩ ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [البقرة: ٦١]
- ٢٥٤-٢٥٣ ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ [البقرة: ٨٩-١٠١]
- ٢٥٢ ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ﴾ [البقرة: ١٠٢]
- ٩٣٦-٩٣٢ ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا...﴾ [البقرة: ١٠٦-١٤٤]
- ٢٨٢، ١١٤ ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ [البقرة: ١٢١]
- ٢٨٣ ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ﴾ [البقرة: ١٤٦]
- ٣٥٩، ٣٥١، ٢١٨ ﴿وَمَثَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّعِقُ﴾ [البقرة: ١٧١]
- ١١٠٣-١١٠١ ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ١٧٩]
- ٣٣٩ ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ [البقرة: ٢٠١]

- ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالَ وَهُوَ كِتَابٌ لَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١٦]
- ٨٩٤-٨٩٥
- ﴿ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ﴾ [البقرة: ٢٦٠]
- ٤٤١
- ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُوا اللَّهَ ﴾ [البقرة: ٢٨٢]
- ٤٩٣
- ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ﴾ [البقرة: ٢٥٨]
- ١٣٩٦
- ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ [آل عمران: ١٨]
- ١٣١
- ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ؕ أَسَلَّمْتُمْ ﴾ [آل عمران: ٢٠]
- ٢٨٤
- ﴿ يَتَاهَلَّ الْكِتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِبَيِّنَاتٍ مِّنَ اللَّهِ ... ﴾ [آل عمران: ٧٠ - ٧١]
- ٢٥٢
- ﴿ كُونُوا رَبَّيُنَّ ﴾ [آل عمران: ٧٩]
- ٣٥٠
- ﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾ [آل عمران: ٨٦]
- ٣١٩، ٢٥٢
- ﴿ فِيهِ ؕ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا يُزَيِّمُهُ ﴾ [آل عمران: ٩٧]
- ٤١٣
- ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ رَبِّيُّونَ كَثِيرٌ ﴾ [آل عمران: ١٤٦]
- ٣٥٦
- ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا ﴾ [آل عمران: ١٦٤]
- ٨٥٤
- ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ﴾ [آل عمران: ١٧٩]
- ١٠٦١
- ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ﴾ [آل عمران: ١٩٠]
- ١٠٧٣
- ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ .. ﴾ [النساء: ١٨]
- ٨٠٣
- ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا ذَرَقًا ﴾ [النساء: ٤٠]
- ١١٣٠
- ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ [النساء: ٥٩]
- ٣٨٦، ١٩٢
- ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ ... ﴾ [النساء: ٦٩]
- ٢٢٢، ٢١٧
- ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ [النساء: ٨٣]
- ١١١٩
- ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ ﴾ [النساء: ١٢٤]
- ١١٣٠

- ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ﴾ [النساء: ١٢٥]
- ٨٨٣
- ﴿ فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ [النساء: ١٥٥]
- ٢٧٢
- ﴿ فَيُظَاهِرُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبَعَتْ ﴾ [النساء: ١٦٠]
- ٨٨٤
- ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ ﴾ [النساء: ١٦٥]
- ٩٥٦
- ﴿ أَيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ [المائدة: ٣]
- ٨٥٤-٨٥٥
- ﴿ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [المائدة: ٦]
- ٩١٨
- ﴿ وَإِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ [المائدة: ٢٧]
- ٢٢٩
- ﴿ سَمِعُوتَ لِلْكَذِبِ ﴾ [المائدة: ٤١]
- ٢١٩
- ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابٌ ﴾ [المائدة: ١١٨]
- ١١٣٣، ١١٢٧
- ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ [الأنعام: ١]
- ١١٦٢
- ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ، كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ [الأنعام: ٢٠]
- ٢٨٣
- ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ [الأنعام: ٢٨]
- ٢٥٦
- ﴿ قَدْ نَعَلِمَ إِنَّهُ لَيَحِزُّنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَ نَكَ ﴾ [الأنعام: ٣٣]
- ٢٥١
- ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ﴾ [الأنعام: ٨٩]
- ٤٥٧
- ﴿ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى ﴾ [الأنعام: ٩١]
- ١٥٥
- ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ [الأنعام: ٩١]
- ١١٧٣، ١٠٦١
- ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمْرَاتِ الْمَوْتِ ﴾ [الأنعام: ٩٣]
- ١١٧
- ﴿ أَنْظُرُوا إِلَىٰ نَعْرِهِ إِذْ أُنْمِرَ وَيَبْعِثُهُ ﴾ [الأنعام: ٩٩]
- ٥٨٥
- ﴿ وَتُقَلِّبُ أَفْسَادَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ ﴾ [الأنعام: ١١٠]
- ٢٧٢
- ﴿ وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتِ ﴾ [الأنعام: ١١١]
- ٢٥٧

- ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا ﴾ [الأنعام: ١١٤] ٢٨٢
- ﴿ وَأَمِنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا ﴾ [الأنعام: ١٢٢] ١٤٥
- ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ﴾ [الأنعام: ١٣٢] ١٠٥
- ﴿ وَعَرَّضْنَاهُمْ لِخَيْرَةِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ ﴾ [الأنعام: ١٣٠] ٩٩٠
- ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلْقَ الْأَرْضِ ﴾ [الأنعام: ١٦٥] ٤٢٩
- ﴿ وَقَاسَمَهُمَا ﴾ [الأعراف: ٢١] ٣٢
- ﴿ وَإِذَا قَالُوا فَالِحِينَ قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا ﴾ [الأعراف: ٢٨-٢٩] ٨٨٢
- ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ﴾ [الأعراف: ٣٣] ١١٦٣، ٨٧٦
- ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ﴾ [الأعراف: ٤٣] ٢٣٦
- ﴿ فَأَذْكُرُوا لآءِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [الأعراف: ٦٩] ٦٥٣
- ﴿ فَإِذَا جَاءَ تَهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ ﴾ [الأعراف: ١٣١] ١٤٧٧-١٤٧٦
- ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ ﴾ [الأعراف: ١٤٦] ٥١٦
- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنآئِلُهُمْ غَضَبٌ ﴾ [الأعراف: ١٥٢] ١٤٦٢، ١٣٤٤
- ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ﴾ [الأعراف: ١٥٧] ٨٧٥
- ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا... ﴾ [الأعراف: ١٧٥] ٢٥٤
- ﴿ وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٩٩] ٢٧٦
- ﴿ وَإِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبِكْمُ ﴾ [الأنفال: ٢٢] ٢١٩، ٢١٧
- ﴿ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ﴾ [الأنفال: ٣٧] ٨
- ﴿ وَوَتَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ ﴾ [الأنفال: ٥٠] ١١٧
- ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِئَكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ [التوبة: ٤٧] ٢١٩

- ﴿وَحُضِّنْمُ كَالَّذِي خَاصُوا﴾ [التوبة: ٦٩] ١١٠
- ﴿ذَلِكَ يَأْتُهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ﴾ [التوبة: ١٢٠] ٥٠١
- ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَسْفُرُوا كَافَّةً﴾ [التوبة: ١٢٢] ١٥١
- ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [يونس: ٢٥] ٢٣٥، ١٠٤
- ﴿يَتَأَيَّبُ النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [يونس: ٥٧] ٧١٣
- ﴿قُلْ يَفْضِلُ اللَّهُ وَرَحْمَتَهُ فَيَذَلِّكَ فَيَقْفِرُوا﴾ [يونس: ٥٨] ١٣٩
- ﴿إِنَّ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَنِ بِهَذَا﴾ [يونس: ٦٨] ١٥٩
- ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾ [هود: ٢٠] ٢٧٩
- ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ربي وَرَبِّكُمْ﴾ [هود: ٥٦] ١٠٥٨
- ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [هود: ١٠٨] ٧٥
- ﴿كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾ [يوسف: ٢٤] ١٩٨
- ﴿قَالَ أَجْمَلَنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ﴾ [يوسف: ٥٥] ٣٩١
- ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ﴾ [يوسف: ١٠٨] ٤٣٤، ٢١٦
- ﴿أَمَّنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ [الرعد: ١٩] ٢٤٣
- ﴿إِنِّي اللَّهُ شَفَّ قَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ١٠] ٧٩٦
- ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٦] ١٤٨١
- ﴿فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لِيَآمِرٌ مُشِيرِينَ﴾ [الحجر: ٧٩] ٤٩٨
- ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [النحل: ١١] ٦٠٤
- ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [النحل: ١٢] ٦٠٥
- ﴿إِنْ تَحَرَّضَ عَلَى هُدْيَتِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [النحل: ٣٧] ٢٣٥

- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٣] ١٣٤
- ﴿فَتَشَاوَرُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣] ١٣٤
- ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّعْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ اللَّجَالِ يَوْمًا...﴾ [النحل: ٦٨] ٧٠٦
- ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ [النحل: ٦٩] ٧١٤
- ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا...﴾ [النحل: ٧٥-٧٦] ١٠٦٠، ١٠٥٢
- ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ﴾ [النحل: ٩٧] ٩٥
- ﴿إِنْ إِيْرَاهِمَ كَانَتْ أُمَّةٌ قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا...﴾ [النحل: ١٢٠] ٤٩٧
- ﴿أَدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ [النحل: ١٢٥] ٤٩١، ٤٣٣
- ﴿وَكُفِّلْ إِنْسَانِي الْأَمْنَةَ طَبْرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ [الإسراء: ١٣] ١٤٨٢، ١٤٧٨
- ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] ٩٥٦، ٩٥٥
- ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣] ٨٨١
- ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزُّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٢] ٨٧٦
- ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [الإسراء: ٣٨] ٨٨١
- ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤] ٦٤٦-٦٤٥
- ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا...﴾ [الإسراء: ٤٥-٤٦] ٢٧٩
- ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ فِي الْوَعْرِ وَالْبَحْرِ﴾ [الإسراء: ٧٠] ٧٤٨
- ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [الإسراء: ٩٧] ١٢١
- ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذُ وَلَدًا...﴾ [الإسراء: ١١١] ٤٦١
- ﴿وَلَا تُطْعَمَنْ مِنْ أَعْفُنَا قَلْبُهُ، عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨] ٢٣٩
- ﴿وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوهَا﴾ [الكهف: ٥٣] ٤٤٠، ٤٣٩

- ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ [الكهف: ١١٠] ٢٢٨
- ﴿فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ [طه: ٧٤] ٢٧٨
- ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [طه: ١١٢] ١١٢٩
- ﴿وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى﴾ [طه: ١٢٠] ٦١
- ﴿قَالَ أَهِيطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [طه: ١٢٣] ٤٣-٤١
- ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [طه: ١٢٣] ٩٣
- ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٤] ١١٥
- ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ [طه: ١٢٤] ١٢٠
- ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: ٢٢] ٨٨٥
- ﴿لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ [الأنبياء: ٢٣] ٧٧٧
- ﴿حُفَّةَ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣١] ٨٦٨
- ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لِلَّهِ...﴾ [الحج: ٧٣] ٨٨٠
- ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [المؤمنون: ٧١] ٨٨٥
- ﴿أَفحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥] ١٠٧٢، ٨٨٧، ٧٦، ١٨
- ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ [النور: ٣٥] ١٤٧
- ﴿وَالطَّيْرُ صَفَقَتْ كُلُّ قَدْعَةٍ صَلَاتُهُ، وَتَسْبِيحُهُ﴾ [النور: ٤١] ٦٤٦
- ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٤] ٤٠١
- ﴿فَلَا تَطْعَمُ الْكُفْرِينَ وَجَنَّهُدْهُمْ بِهِ﴾ [الفرقان: ٥٢] ١٩١
- ﴿نَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا...﴾ [الفرقان: ٦١] ١٣٧٤
- ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ [الفرقان: ٦٢] ٥٩٢

- ﴿وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤] ٢٢٥
- ﴿قُلْ مَا يَعْبُؤُا بِكُورِي تَوْلَا دَعَاؤُكُمْ﴾ [الفرقان: ٧٧] ١٠٦٩
- ﴿إِذْ نَسَوَإِكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٩٨] ١١٦١
- ﴿وَتَخَذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾ [الشعراء: ١٢٩] ٦١-٦٠
- ﴿وَحَدِّدُوا بِهَا وَاسْتَفْتِنَهَا أَنفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤] ٢٥١
- ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمٰنُ دَاوُدَ﴾ [النمل: ١٦] ١٨١
- ﴿وَأَن آتَلُوا الْقُرْءَانَ...﴾ [النمل: ٩٢] ١١٤
- ﴿وَتَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [القصص: ٤٧] ١١٤٣، ٨٧٧
- ﴿إِنَّا لَا تَهْدِي مِّنْ أَحْبَبَتَ وَلٰكِنَّا اللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦] ٢٣٥
- ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذآ أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص: ٦٥] ٩٨٩
- ﴿قُلْ أَنزَلْنَاهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [القصص: ٧١] ٥٩١
- ﴿أَتَلُّ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِرَّ الْصَّلَاةَ﴾ [العنكبوت: ٤٥] ١١٤
- ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [العنكبوت: ٤٩] ١٣٥
- ﴿وَمِن آيَاتِهِ أَن خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ...﴾ [الروم: ٢٠-٢٥] ٥٣٣
- ﴿فَأَقْرَهُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ [الروم: ٣٠] ١٠٧٨
- ﴿يُنِسَاءَ النَّبِيِّ لَسَنُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾ [الأحزاب: ٣٢] ٣٠٥
- ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [فاطر: ١٣] ٥٩٦
- ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] ١٣٧
- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ [فاطر: ٢٩] ١١٤
- ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَن تَزُولَا﴾ [فاطر: ٤١] ٨٢٤

- ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي...﴾ [يس: ٢٢-٢٤] ٨٧٩
- ﴿وَالْقَمَرَ فَدَرَنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ﴾ [يس: ٣٩] ١٣٧٧
- ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَسْبِقِي آدَمَ...﴾ [يس: ٦٠] ٩٨٩
- ﴿وَدَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوعُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾ [يس: ٧٢] ٦٦٦
- ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ﴾ [يس: ٨١] ١٣٨٤
- ﴿فَنظَرَ نَفْرَةً فِي الثُّجُومِ ﴿٨٨﴾ قَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصفات: ٨٨-٨٩] ١٣٨٣، ١٣٧٨
- ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٥٦﴾﴾ [الصفات: ١٥٦] ١٥٩
- ﴿وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ [الصفات: ١٧٥] ٢٥٦
- ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ [ص: ٢٧] ١٣٩٠
- ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدًا نَبِيًّا أَتَاهُ مِنْ رَبِّهِمْ وَمِنْهُمَا نَبِيٌّ ﴿٤٥﴾﴾ [ص: ٤٥] ٨٥٨
- ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾ [الزمر: ٢٩] ١٠٥٢، ٨٨٠
- ﴿وَفُضِّلَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٧٥] ١٥
- ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١] ١١٣١
- ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦] ١١٧
- ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر: ٥٧] ١٣٨٤
- ﴿فَلَوْ نَا فِي أَكْتَابٍ وَمَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾ [فصلت: ٥] ٢٨٠، ٢٧٣
- ﴿وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [فصلت: ٦-٧] ١١٦٠
- ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ مَّحْسَبَةٍ﴾ [فصلت: ١٦] ١٣٧٢
- ﴿وَأَمَّا صَوْمُ فَهَدَّيْنَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ [فصلت: ١٧] ٢٥٠، ٢٣٤
- ﴿وَإِنْ يَسْتَعْجِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ [فصلت: ٢٤] ٣٤١

- ٨٨٣ ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [فصلت: ٣٣]
- ١١٣٠ ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦]
- ١٠٠٦ ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا...﴾ [الشورى: ١٣-١٥]
- ١٠٠٧، ٤٠٨ ﴿لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ [الشورى: ١٥]
- ٦٢٤ ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [الشورى: ٣٢]
- ٧٣٤ ﴿يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنشَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ﴾ [الشورى: ٤٩]
- ١٤٦ ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]
- ٢٣٥ ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢]
- ٦٦٦ ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ...﴾ [الزخرف: ١٣]
- ١٠٥٢ ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ [الزخرف: ١٧]
- ١١٩ ﴿وَمَنْ يَعْمُرْ عَن دِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِضْ لَهُ شَيْطَانًا...﴾ [الزخرف: ٣٦]
- ١١٢٩ ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ [الزخرف: ٧٦]
- ٩٨٩ ﴿لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ [الزخرف: ٧٨]
- ١٠٧٤-١٠٧٢ ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ [الدخان: ٣٨-٣٩]
- ٢٤٤ ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [الجاثية: ٢٣]
- ٤٠٨ ﴿وَإِذَا نزلَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ [الجاثية: ٢٥]
- ٣٤٠ ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ [الجاثية: ٣٥]
- ١٠٥ ﴿إِنَّ الدِّينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا...﴾ [الأحقاف: ١٣-١٤]
- ١٠٢ ﴿يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَعَى اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ﴾ [الأحقاف: ٣١]
- ٥١١ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [محمد: ١٩]

- ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [فتح: ٣٧] ٤٨٤-٤٩٢
- ﴿فَالْمَقِيمَتِ أَمْرًا﴾ [الذاريات: ٤] ١٣٧٠
- ﴿وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات: ٢١] ٧٦٩
- ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] ١٢
- ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ [الطور: ٦] ٥٨١
- ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ [النجم: ٢] ١٠٩
- ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَتَمًّا وَمَأْتًا لِّكُرِّ﴾ [النجم: ٢٣] ١٥٩
- ﴿أَلَا نُنزِّلُ الْوَيْزَةَ وَنَزَّلْنَا فِيهَا آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [النجم: ٣٨-٣٩] ١١٣١
- ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَعْرِبٍ﴾ [القمر: ١٩] ١٣٧٢
- ﴿الرَّحْمَنُ ۝١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝٢﴾ [الرحمن: ١-٤] ٧٩٤
- ﴿وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦] ٦٤٥
- ﴿فَلَا أَفِيسُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ [الواقعة: ٧٥] ١٣٦٨-١٣٦٦، ٥٦٢
- ﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ...﴾ [الحديد: ١٨-١٩] ٢٢٢
- ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [الحديد: ٢٥] ٨٨١، ٤١٣
- ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: ١] ٢١٨
- ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ [الحشر: ١٩] ٢٣٨
- ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥] ٢٧٢
- ﴿وَالْآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ [الجمعة: ٣] ١٥٦
- ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [التغابن: ١١] ٤٣٨
- ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢] ٥١١

- ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيُبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢] ٢٢٨
- ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ...﴾ [الملك: ١٠-١١] ٢٨٠
- ﴿لِنَجْمَلَهَا لَكَ تَذْكِرَةً وَبِعِهَا أُذُنٌ وَعِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٢] ٣٥٣
- ﴿هَلَاكَ عَنِّي سَاطِنِيَّةٌ﴾ [الحاقة: ٢٩] ١٥٩
- ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ فَأَوْلِيَّتِكَ نَحْرَ وَارْسِدَا﴾ [الجن: ١٤] ١٠٤
- ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ [القيامة: ٣٦] ١٠٧٢، ٨٨٧، ٧٦، ١٧
- ﴿فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شُرَكَاءَ الْيَوْمِ وَلَفَتْهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ [الإنسان: ١١] ١٩٧
- ﴿شُرَابًا طَهُورًا﴾ [الإنسان: ٢١] ٣٠
- ﴿فَالْمُدْرِبَاتِ أَمْرًا﴾ [النازعات: ٥] ١٣٦٩
- ﴿فَلَا أُقِيمُ بِالْحَنِينِ﴾ [التكوير: ١٥] ١٣٦٠، ٥٦٢-٥٦١
- ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥-١٦] ١١٦٩
- ﴿النَّجْمِ الثَّاقِبِ﴾ [الطارق: ٣] ١٣٦٨
- ﴿سَجَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ﴿٢﴾...﴾ [الأعلى: ١-٣] ٢٣٤
- ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفْهَتَيْنِ ﴿٩﴾...﴾ [البلد: ٨-١٠] ٢٩٤
- ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَلَّتْهَا﴾ [الشمس: ٢] ١١٤
- ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾...﴾ [العلق: ١-٥] ٧٩١، ١٥٨-١٥٧
- ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾...﴾ [العصر: ١-٣] ١٥٣-١٥٢

* نكت ولطائف وفوائد تفسيرية:

- ١٠ - ذكر سبحانه محمدًا ﷺ باسم العبودية في أشرف مقاماته
- ١٠ - النكتة في قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ ولم يقل: برسوله أو بنبيه
- ١٥ - من أسرار الجمع بين عزة الله وحكمته في القرآن
- ٧٦، ١٨، ١٧ - إشارات القرآن إلى أن أمره تعالى وشرعه وما يترتب عليهما من الثواب والعقاب من لوازم كماله وحكمته
- ٢١ - ٢٠ - الجمع بين آيات دخول الجنة بالأعمال وحديث: «لن يدخل الجنة أحد بعمله»
- ٢٢ - من لوازم كون الإنسان خلق من عجل وخلق عجولاً
- ٧٦، ٣٠ - ٢٨ - أوصاف الجنة في القرآن
- ٦٧، ٤٥ - ورود «الجنة» في القرآن معرّفة ومنكرة
- ٥٧ - كل بستان يسمى جنة وشواهد ذلك في القرآن
- ١٥٨ - كل سلطان في القرآن فهو حجة، وشواهد
- ٤٣ - ٤٢ - السر في الأفراد والتثنية والجمع للأمر بالإهباط في قصة آدم (اهبط، اهبطا، اهبطوا)
- ١٣٣ - نكتة أفراد الفعل المتضمن للشهادة الصادرة منه ومن ملائكته
- ١٣٣ - ومن أهل العلم في آية: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾
- ٣٠٧، ١٣٤ - وصف أهل الجاهل بأنهم صمٌّ بكمٍّ عميٌّ في غير موضع من القرآن
- ٢٨١، ٢٧٨ - نفي القرآن عن الكفار الأسماع والأبصار والعقول
- ٢٨٩ - ذم الله للكفار بعدم السمع في القرآن أكثر من ذمه لهم بعدم البصر
- ٥٥٢ - كثيرًا ما يقرب الله بين القلب والسمع والبصر

- كثيرًا ما يقرن الله بين القلوب والأبصار ٢٨٩، ٢٩٠، ٥٥٣
- مواضع الإخبار عن رفعة الدرجات في القرآن ١٣٦
- في القرآن بضعة وأربعون مثلاً ١٣٨
- من طريقة القرآن في ضرب الأمثال ١٣٨٦
- مواضع ذم الجهل في القرآن ١٤٣
- تشبيه أهل الجهل والغي بالأنعام والحمر في القرآن ٤٠٢
- المواضع التي جمع فيها بين نور الإيمان ونور القرآن ١٤٧
- الاستدلال بإباحة صيد الكلب المعلم على فضل العلم وشرفه ١٥٠
- سورة العصر - على اختصارها - من أجمع سور القرآن للخير بحذافيره ١٥٣
- ذكر الضلال والشقاء والهدى والفلاح في القرآن ٩٩
- الفاتحة أعظم سورة في القرآن ٩٩
- من أسماء القرآن: الذكر ١١٦
- من أسماء القرآن: شفاء لأمراض الصدور ٣٠٦
- من أسماء القرآن: مبارك ٥٠٠
- من أسماء سورة العلق: القلم ١٥٦
- من أسماء سورة النحل: النعم ٢٩٣
- موضوعات سورة النحل ٢٩٣
- الوعيد في القرآن يتناول المعرض لا من لم تقم عليه الحجة ١١٩
- الخلاف في قوله: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ هل هو عمى البصر أو البصيرة؟ ٣٠٧، ١٢٠
- الجمع بين الآيات التي تثبت البصر للكافر يوم القيامة والتي تنفيه ٣٠٨، ١٢٤، ١٢٣
- أول سورة أنزلها الله في كتابه سورة «القلم» = «العلق» ١٥٦
- سورة الفرقان مكية ١٩١

- ٤٥٨، ٢٨٤ - سورة الأنعام مكية
- ٤٨٩ - سورة ق مكية
- ١٩٢ - يقرن الله في القرآن بين الكتاب المنزل والحديد الناصر
- ١٩٧ - وجه الجمع بين السرور والنصرة في القرآن
- ٢٧٩، ٢١٨ - الوجوه والنظائر لمادة (سمع) في القرآن
- ٢٣٤ - الوجوه والنظائر لمادة (هدى) في القرآن
- ٢٤٤ - منافاة الضلال للعلم في القرآن
- ٢٤٦، ٢٤٥ - القرآن مملوء بسلب العلم والمعرفة عن الكفار
- ٢٥٦ - سر ذكر قصة ثمود في سورة الشمس دون سائر الأمم
- ٢٧٩ - الجمع بين الآيات التي تثبت السمع والتي تنفيه
- الفرق بين ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ و﴿الَّذِينَ آوَوْا بِالْكِتَابِ﴾
- ٢٨٥ - ٢٨١ و﴿الَّذِينَ آوَوْا نَفْسِيًّا مِنَ الْكِتَابِ﴾ و﴿يَتَأْهَلَّ الْكِتَابِ﴾ في القرآن
- ٣٠٥ - مواضع ذكر مرض الشبهات والشهوات في القرآن
- ٣١٠ - سبب ذكر الشيطان وجنوده ومكايده في القرآن كثيرًا جدًا
- ٣١٠ - مواضع ذم الغفلة في القرآن
- ٣٢٢ - مدح الله في القرآن العقل وأهله وذمه من لا عقل له في مواضع كثيرة
- ٤١٥ - ذم الله للكثرة في مواضع من القرآن
- ٤٣٥ - مدح أهل اليقين في القرآن وذم من لا يقين عنده
- ٤٣٩ - الخلاف في استعمال الظن موضع اليقين والعكس
- ٤٥٨ - المطرد في القرآن تخصيص القوم بيني آدم
- ٤٦١ - الجمع بين آيات إثبات مولاة الله لبعض خلقه وآيات نفيها
- مواضع نفي التسوية بين الخبيث والطيب والأعمى والبصير
- ٤٩٤ ونظائرها في القرآن

- ٥٣٣ - حث القرآن على تدبر كلام الله والنظر في آثار أفعاله
- ٥٨٤ - ذكر الآيات الكونية والأمر بالنظر فيها من أجل مقاصد القرآن
- ٥٣٨ - حث القرآن على التفكير والنظر في خلق الإنسان
- ٥٦١ - قل أن تجيء سورة في القرآن إلا وفيها ذكر السماء
- ٥٧٠ - كثرة ذكر القرآن للأرض
- ٥٧٩ - ذكر الليل والنهار كثيرًا في القرآن
- ٥٨٣ - تكرر ذكر السفن في القرآن
- ٥٦١ - أيمان القرآن بالسماء وما فيها
- ١٣٦١، ٥٦٣، ٥٦٢ - القسم في القرآن
- سر الإخبار عن رياح الرحمة بالجمع وريح العذاب بالإفراد
- ٥٧٣ في البر دون البحر
- سر ختم آيات سورة النحل بقوله: (يتفكرون) و(يعقلون)
- ٦٠٦، ٦٠٥ و(يذكرون)
- ٦٩٢ - كلام النملة بعشرة أنواع من الخطاب في نصيحتها لجماعتها
- ٧١٣ - لم يصف الله في كتابه بالشفاء إلا العسل والقرآن
- ٧٩٥ - جمع القرآن بين أنواع البيان الثلاثة
- ٨٧٨ - طريقة القرآن في الاحتجاج على فساد عبادة غير الله بالأدلة العقلية
- ٩١٣ - طرق القرآن في تعليل الأحكام بالحكم والمصالح
- ٩١٥ - ختم آيات الخلق والأمر بأسماء وصفات تناسبها وتقتضيها
- ٩٣٦ - ٩٣٢ المقدمات بين يدي الأمر باستقبال الكعبة في سورة البقرة
- يقرن تعالى في القرآن كثيرًا بين الاسمين (العزیز الحكيم) في
- ١٠٥٧ آيات التشريع والتكوين والجزاء
- ١٠٦١، ١٠٥٩ - من كنوز القرآن

* قواعد وضوابط:

- عود الضمير على جميع المذكور هو وجه الكلام، وعوده على
بعض المذكور منافر لطريق الكلام ٤١
- قرينة التقييد في السياق ٤٥
- قرينة ذهاب جمهور أهل التفسير إلى أحد القولين ٥٦٢
- دلالة السياق ١٠٢، ١٢١، ١٨١،
٢٧٤، ٤٥٧، ٤٥٨
- دلالة عُرف القرآن وعادته ٢٨٣، ٤٥٨، ٥٦٢
- لا يجوز حمل الآية على استعمال لا أصل له في كلام العرب
ولا نظير له في القرآن ٢٧٣
- لا يحمل القرآن على مجرد دعوى لا دليل عليها من اللفظ أو
خبر يجب المصير إليه ٦٢، ٦٣
- التأكيد اللفظي المجرد لا يقع في القرآن ٦٤
- من خلاف التنوع في التفسير أن يكون القولان متلازمين ١٣٥، ٢١٦، ٢١٨، ٢٣٦،
٢٨٤، ٤٣٤، ٨٨٧
- التفسير ببعض معنى اللفظ وحقيقته ١٠٧٢
- معنى مأخوذ من مجموع آيتين (الدليل المركب) ١٣٧
- عامة شروط القرآن والسنة أسبابٌ وعلل ٩٠
- المقول المحذوف قوله لدلالة الكلام عليه ١١٨
- كلام الله يصاب عن الإخبار بما لا فائدة فيه ١٨١، ٨٧٤، ٨٧٧، ٨٨١، ٨٨٢
- نسبة الأنبياء لما هم منزهون عنه من تحريف كتاب الله ١٨٢، ١٣٩٦
- الواجب تنزيل القرآن منازلَه ووضع الآيات مواضعها ٢٨٠
- ما يدخل في اللفظ ضمناً وتبعاً لا يلزم تناوله له قصداً واختياراً ٢٨٣

- ٣٠٨ - من المرجحات في التفسير: أن الإطلاق ينصرف إلى أحد المعنيين
- ٣٨٦ - إنما تذكر التحريفات في تفسير كلام الله ورسوله لثلاثيغتر بها
- ٤٩٠، ٤٣٣ - بطلان تفاسير مبنية على أصول الفلسفة والمنطق
- ٤٩١ - حمل القرآن على اصطلاح المنطق تحريف لكلام الله تعالى
- ١٣٩٩، ١١٢٩ - لا يجوز تحريف كلام الله نصره للمقالات
- تنزيل القرامطة والباطنية وغلاة الإسماعيلية والجهمية
- ٤٩٢ - والمعتزلة للقرآن على مذاهبهم الباطلة

* القراءات:

- ١٩٨ - توجيه قراءة (المخلصين) بكسر اللام
- قراءة الجمهور بفتح تاء: ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَمَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ... ﴾ أحسن وأفخم معنى
- ٢٥١ - قراءة أصحاب ابن مسعود: (تبارك الذي جعل في السماء قصورًا)
- ١٣٧٦

* متفرقات:

- ١٠٠٧، ٤١١ - القرآن مملوء بالاحتجاج وفيه جميع أنواع الأدلة والأقيسة الصحيحة
- ٤١٠ - الدلالة العقلية البرهانية مما يتميز به القرآن
- ٤١١ - دلالة القرآن سمعية عقلية قطعية يقينية لا تعترضها الشبهات والاحتمالات
- ٥٢٥ - معنى تدبر القرآن
- ٥٣٦، ٥٣٥ - قراءة القرآن بالتدبر أصل صلاح القلب
- ٢٠٢، ١٦٣، ١١٥ - تلاوة المعنى أشرف من مجرد تلاوة اللفظ
- ٥٣٥ - تكرير الآية للتدبر
- ٥٣٦ - التفكير في القرآن نوعان
- ٤١ - الرد على الزمخشري

- ١٣٧٠ - المتوسعون في نقل أقوال المفسرين، كابن الجوزي
والماوردي وابن عطية
- ١٣٧٠ - توسع ابن عطية في النقل وزيادته على ابن الجوزي وغيره
وانفراده بأقوال لا يحكيها غيره
- ٤١٢ - مناظرات القرآن مع الكفار



الحديث وعلومه

* أحاديث وآثار تناولها بالشرح والتعليق:

- ١١ - «اذهبوا إلى محمد عبد غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر»
١٠٩١، ٢٠ - «لن يدخل الجنة أحد بعمله»
٥٨ - ٥٧ - «استفتح لنا الجنة فيقول: وهل أخرجكم منها إلا خطيئة أبيكم؟»
١٤٩ - «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل الأترجة...» الحديث
٩٧ - «إني لست كهيتتكم إني أظل عند ربي يطعمني ويسقيني»
٢٤٦، ١٦١ - «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين»
١٦٢ - «مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم»
١٦٦ - «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم»
١٦٨ - «لا حسد إلا في اثنتين...»
- «إن الله وملائكته وأهل السماوات والأرض يصلون على معلم
الناس الخير»
١٦٩
١٧٤، ١٧١ - «إن الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم»
١٧٥، ١٧٤ - «إن العالم ليستغفر له من في السماوات ومن في الأرض»
١٧٥ - «فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب»
١٨١ - «نحن معاشر الأنبياء لا نورث»
١٨٩ - «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالم ومتعلم»
١٩٠ - «من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع»
١٩٧ - «رب حامل فقه إلى من هو أفقه منه»
١٩٨ - «ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم...»
٢٠٢ - «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»

- ٢٢٠ - «إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده .. يسمع الله لكم»
- ٢٤٧ - «خصلتان لا يجتمعان في منافق»
- ٣١٣ - «اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن، والعجز والكسل ...»
- ٣٩٩ - «اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد»
- ٣١٣ - «إن الله يلوم على العجز»
- «لأن أعلم بابًا من العلم في أمر أو نهى أحب إلي من سبعين
غزوة» أبو هريرة
- ٣٢٩ - «ليست عبادة الله بالصوم والصلاة ولكن بالفقه» سعيد بن المسيب
- ٣٣٠ - «ما عبد الله بمثل الفقه» الزهري
- ٣٣١ - «من أراد النظر إلى مجالس الأنبياء فلي نظر إلى مجالس العلماء»
- ٣٣١ سهل التستري
- ٣٤٠ - «إن ربكم يستعيبكم فأعتبوه» ابن مسعود
- ٣٤١ - «موت ألف عابد أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه»
- ٦٦٠ - ٦٥٧، ٣٥٢ - «لا تسموا العنب الكرم»
- ٣٦٣ - «وأن الله قال لي: أنفق أنفق عليك»
- ٣٦٤ - «ما نقصت صدقة من مال»
- ٣٨٥ - «إنك لتصل الرحم وتكسب المعدوم» خديجة
- «يا كميل ...» علي بن أبي طالب
- ٤٠٤ - «لا يزال الله يغرس في هذا الدين غرسًا يستعملهم في طاعته»
- ٤١٤ - «بدأ الإسلام غريبًا وسيعود غريبًا كما بدأ»
- ٤٢٠ - «كيف أصبحت يا حارثة»
- ٤٤١ - «نحن أحق بالشك من إبراهيم»
- ٤٤٢ - «طلب العلم فريضة على كل مسلم»

- ٤٦٢ - «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله»
- ٥٠٠ - «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث»
- ٥١٤ - «إنما الدنيا لأربعة نفر...»
- ٥٢١ - «إن الله جعل طعام ابن آدم مثل الدنيا...»
- ٦٦٠ - ٦٥٧، ٣٥٢ - «الكرم قلب المؤمن»
- ٧٢٦ - «إنه قد كان قبلكم في الأمم محدثون...»
- ٧٣٦ - «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا...»
- ٧٩٠ - «إذا لم تستح فاصنع ما شئت»
- ٩١٦ - «إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا...»
- ١٠٧٩ - «يقول الله: إنني خلقت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين»
- ١٠٨٧ - «يقول الله: يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني...»
- ١١١٠ - «المسلمون تتكافأ دماؤهم»
- ١١٣١ - «يقول الله: إنني حرمت الظلم على نفسي»
- ١١٤٠ - «والشر ليس إليك»
- ١٢٧٥ - «زويت لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها»
- «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تنكسفان لموت أحد ولا لحياته»
- ١٤١٩، ١٤٠٣ - «إذا تجلى الله لشيء خشع له»
- ١٤٢٥، ١٤٢٤ - «إذا ذكر النجوم فأمسكوا»
- ١٤٢٥ - «اللهم بارك لأمتي في بكورها»
- ١٤٣٢ - «إذا تطيرت فلا ترجع»
- ١٤٧٢ - «لا عدوى ولا طيرة»
- ١٤٨٤ - «ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يصدنه»
- ١٤٨٥

- ١٤٨٦ - «أقروا الطير على مكنتها»
 ١٥٤٢ - «كان يعجبه التيمن في تنعله وترجله وطهوره...»
 ١٥٤٥ - «الشؤم في ثلاث...»
 ١٥٥٧ - «دعوها ذميمة»
 ١٥٥٩ - «إني أرى السيوف ستسل اليوم»
 ١٥٧٤ - «لا يورد ممرض على مصح»
 ١٥٩٤ - «لقد هممت أن أنهى عنه ثم رأيت فارس والروم يفعلانه...»
 ١٥٩٥ - «سيأتها ما قدر لها»
 ١٥٩٨ - «فر من المجذوم فرارك من الأسد»

* أحاديث وآثار تعرض للحكم عليها صحة وضعفًا:

- ٤٩ - ٤٥ - تواتر الأحاديث بأن الجنة والنار مخلوقتان
 ١١٨ - تواتر أحاديث عذاب القبر
 ٢٢٣ - تواتر الأحاديث بأن أفضل الأعمال عند الله إيمان بالله
 ٣٥ - الأخبار الواردة بأن جنة آدم كانت بأرض الهند لا يصححها رواة الأخبار
 ١٠٠ - «اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون»
 ١٦٩ - «علماء هذه الأمة رجالان...»
 ١٧٠ - «من غدا لعلم يتعلمه فتح الله له به طريقًا إلى الجنة»
 ١٨٥ - «فقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد»
 ٣٢٧ - «فقيه واحد أفضل عند الله من ألف عابد»
 ١٨٧ - «إن الفقيه أشد على الشيطان من ألف ورع»
 ١٩٤ - «من سلك طريقًا يلتمس فيه علمًا سهل الله له طريقًا إلى الجنة»
 ١٨٦ - «لكل شيء دعامة ودعامة الإسلام الفقه في الدين»
 ٢٠٠ - «بلغوا عني ولو آية»

- ٢٠٥ - «الكلمة الحكيمة ضالة المؤمن»
- ٢٠٧ - «حصلتان لا يجتمعان في منافق»
- ٢٠٩ - «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من تبعه»
- ٢٠٩ - «من دل على خير فله مثل أجر فاعله»
- ٢١١ - «من طلب العلم كان كفارة لما مضى»
- ٣٢٦ - «مجلس فقه خير من عبادة ستين سنة»
- ٣٢٧ - «يسير الفقه خير من كثير العبادة»
- ٣٣٦ - «فضل العلم خير من فضل العمل»
- ٥٠٨، ٣٣٧ - «تعلموا العلم، فإن تعلمه لله خشية...»
- ٣٣٨ - «من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحي به الإسلام»
- ٣٤١ - «إذا أتى علي يوم لا أزداد فيه علمًا...»
- ٣٤٢ - «الإيمان عريان ولباسه التقوى»
- ٣٤٣ - «بين العالم والعابد مئة درجة»
- ٣٤٣ - «يجمع الله تعالى العلماء يوم القيامة...»
- ٤٠٥ - «إما ظاهر مشهورًا وإما خفيًا مستورًا»
- ٤٤٢ - «طلب العلم فريضة على كل مسلم»
- ٤٦٣ - «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله»
- ٥٠٩ - «لأن تغدو فتتعلم بابًا من أبواب العلم خير لك...»
- ٥١٤ - «إنما الدنيا لأربعة نفر...»
- ٧٣٦ - «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا...»
- ١٤٠٢ - لم ينقل عنه ﷺ النهي عن استقبال الشمس والقمر عند التخلي
- ١٤٢٢، ١٤٢١ - «إذا تجلى الله لشيء خشع له»
- ١٤٢٢ - رواية أحاديث الكسوف

- ١٤٢٦ - نهى عن السفر والقمر في العقب
- ١٤٢٦ - «لو حسّن أحدكم ظنه بحجر لنفعه»
- ١٤٣٢ - «استقبل هلال الشهر بالخروج»
- ١٤٤٣، ١٤٤٥، ١٤٤٧ - حكايات معرفة الشافعي بعلم أحكام النجوم
- ١٤٤٣ - خبر رحلة الشافعي ومناظرته لأبي يوسف بحضرة الرشيد
- ١٤٦٢ - «أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله»
- ١٤٨٣ - «ولا يرقون»
- ١٤٨٤ - «الطيرة شرك وما منا إلا...»
- ١٥٨٨ - «لا يحلل الممرض على المصح ويحلل المصح حيث شاء»
- ١٦٠٠ - «ما منا إلا ولكن يذهب الله بالتوكل»
- * الكلام على الرواة جرحًا وتعديلاً:**
- ٢٠٥ - إبراهيم بن الفضل المخزومي
- ١٩٤ - الأعمش
- ٤٤٢ - حفص بن سليمان
- ٤٠٣ - حماد بن يحيى الأبح
- ٢٠٧ - خلف بن أيوب العامري
- ٢١١ - أبو داود نفع الأعمى
- ١٤٤٣ - عبد الله بن محمد البلوي
- ١٥٨٨ - ابن عطية، أو أبو عطية
- ٢٠٨ - علي بن زيد بن جدعان
- ٢١٠ - عمارة بن جوين، أبو هارون العبدي
- ٢٠٩ - كثير بن عمرو بن عوف المزني
- ٢٠٨ - محمد بن عبد الله الأنصاري

* علوم الحديث:

- إذا كان الأصل محفوظاً عن النبي ﷺ فالحديث الضعيف فيه
بمنزلة الشواهد والمتابعات ٢٠٩
- الأحاديث الأربعة المقطوعة في موطأ مالك ٦٣٨
- التدليس ١٩٤
- الإدراج ١٤٨٤، ١٤٢٣، ١٤٢٢
- العدالة ٤٦٣
- عدالة الأئمة الذين اشتهروا عند الأمة بنقل العلم النبوي ٤٦٢
- من أسباب حكم الترمذي على الحديث بالحسن دون الصحة ١٩٤
- إعراض البخاري عن تخريج حديث ٧٣٧
- تقوية الحديث بالشواهد ٣٤٣، ٢١٢، ١٩٥
- «وأحرى بهذا الحديث أن يكون حقاً وإن كان إسناده فيه
جهالة...» ٣٣٨، ٢١٢، ٢٠٧
- من النسخ الحديثية: نسخة عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي
الهيثم عن أبي سعيد ٢٠٣
- لا يقبل قدح الأئمة بعضهم في بعض ٤٦٢
- وضع الرافضة على علي رضي الله عنه ٤٠٥
- وضع المنجمين على علي رضي الله عنه ١٤٢٦، ١٢١٥
- الكذابون كثيراً ما ينفقون سلعهم الباطلة بنسبتها لعلي رضي الله
عنه وأهل بيته ١٤٣٢
- أبو هريرة حافظ الأمة على الإطلاق وكل ما رواه عن النبي ﷺ
فهو صحيح ١٥٤٩
- التساهل في أسانيد الحكايات في المناقب ١٤٤٠
- من نقد المتن ١٥٤٦، ١٤٤٦، ١٤٤٤، ١٤٤٣

- ١٥٤٩ - اجتهاد عائشة رضي الله عنها في رد بعض الأحاديث الصحيحة
- ١٥٧٥ - أوثق أصحاب أبي هريرة وأحفظهم
- * متفرقات:**
- ٣٨٦ - إنما تذكر التحريفات في تفسير كلام الله ورسوله لتلا يغتر بها
- إذا بعد الإنسان عن نور النبوة جوَّز عقله الأحاديث الباطلة
- ١٤٢٦ الموضوعه
- ٧١٠ - لا يجيء في شيء من الحديث ذكر السكر
- ٣١٥ - من جوامع كلمه ﷺ
- ١٥٧٦ - طعن أعداء السنة في أهل الحديث



العقيدة

* الإيمان بالله:

- ٢٢٣ - الإيمان بالله رأس الأمر
- ٤٤٢ - الإيمان فرض على كل أحد
- ٤٤٢ - من لم يؤمن بأصول الإيمان الخمسة لم يستحق اسم المؤمن
- ٢٢٦ - الإيمان علم القلب وعمله وتصديقه
- ٤٤٢ - الإيمان ماهية مركبة من علم وعمل، ولا يتصور وجوده إلا بهما
- ٢٢٣ - ركنا الإيمان: العلم بما جاء به الرسول وتصديقه بالقول والعمل
- ١٠٨، ١٠٧ - مدار الإيمان على تصديق الخبر وطاعة الأمر
- ٢٥٩ - مجرد الإقرار بصحة رسالة النبي لا يوجب الإسلام إلا أن يلتزم طاعته ومتابعته
- ٢٥٩ - لا يكفي في الإيمان قول اللسان بمجرد ولا معرفة القلب مع ذلك، بل لا بد من عمل القلب
- ٢٥٩ - عمل القلب هو حبه لله ورسوله وانقياده لدينه والتزامه طاعته
- ٢٦٠ - لوازم القول بأن الإيمان هو مجرد اعتقاد صدق الرسول دون التزام متابعته
- ٤٤١، ٤٣٩، ٣١ - من شك في خبر الله فهو كافر
- ٣١ - ومن فعل غير ما أمره الله به وهو معتقد للتصديق لخبر ربه فهو عاص
- ٢٦٠ - أقسام الكفر
- ٢٦١ - أكثر المتكلمين ينكرون كفر الإعراض وكفر الجحود والعناد
- ٢٥٠ - كفر إبليس كفر عناد لا كفر جهل
- ٢٥٨ - ٢٥١ - شواهد على كفر العناد والجحود
- ٢٦١ - عامة كفر الأمم عن تيقن وعلم بصدق أنبيائهم

- ٢٦٢ - كفر الجحود والعناد أعظم من كفر الجهل
- ١٤٣٨ - الكهان وعبيد الجن والسحرة أكفر الخلق
- ٢٨٠، ١٢٠، ١١٩ - العذر بالجهل والإعراض في مسائل الاعتقاد
- ٩٥٦، ٨٧٧، ٧٩٧، ٢١٧، ١١٩ - لا يعذب الله أحدًا إلا بعد إقامة الحجة عليه
- ٩٧٠، ٩٧١، ٩٨٨ - ٩٨٩، ٩٨٩، ١٠٦٧
- ٤٤٥ - إيمان المقلد
- ١٩٠ - متعلق العقاب في الآخرة
- لا تنافي بين قيام الحجة بالعلم وبين الطبع على قلب من لم
- ٢٧٨ يعمل بموجب الحجة
- ٢٧٩ - الإدراك الذي تقوم به الحجة
- ٤٣٦ - ركنا الإيمان: اليقين والمحبة
- ٢٦١ - القلب عليه واجبان لا يصير مؤمنًا إلا بهما
- ١٧ - الله تعالى الخلق والأمر
- ٢٤٠ - الخلق والأمر مصدرهما علم الرب وحكمته
- * توحيد الربوبية:**
- ٦٠٢ - وجوده تعالى وربوبيته أظهر من كل شيء على الإطلاق
- ٧٩٦، ٥٨٨ - أدلة التوحيد
- ٧٩٦ - طرق العلم بالصانع فطرية ضرورية
- ٢٥ - تظاهر أدلة ربوبيته تعالى في الأرض وتنوعها
- ١٠٢٦، ٧٩٦ - كل ما تراه بعينك أو تسمعه بأذنك أو تعقله بقلبك دليل على
- ١٣٩٢ الرب تعالى
- ٢٥ - تعرّف الله إلى خلقه بأسمائه وصفاته وأفعاله أعظم دليل لهم على أنه ربهم
- ٧٩٨ - شرع الله ودينه أعظم الأدلة على ربوبيته واتصافه بصفات الكمال

- ١٣٣ - شهادة أهل العلم بألوهية الله بمنزلة أدلته وبراهينه الدالة على توحيده
- أودع الله في الإنسان من عجائبه وآياته ما يدل على ربوبيته وأنه لا إله غيره
٢٩٤، ١٥٨، ١٥٧
- القرآن مملوء بالحجج والبراهين في مسائل التوحيد وإثبات الصانع والمعاد
٧٩٧، ٤٠٩
- أفعاله تعالى وأيامه في أوليائه وأعدائه من الأدلة على أنه الإله الحق
٥٣٢
- الاستدلال بآيات الله المشهودة المحسوسة المستلزمة لوجوده وكماله
١٤٠٠
- من آيات الله المشهودة الدالة على وجوده وربوبيته وقدرته
٥٣٤
- ترتيب سير النجوم ونظامها من أدل الدلائل على وجود الخالق وقدرته
١٣٦٢، ٦٠٢، ١٣٦٨
- خلق السموات والأرض من أعظم أدلة الربوبية
١٣٨٥
- تقديره تعالى لأشياء تمنع مقتضيات الأسباب وتدفعها من أدلة ربوبيته
١٢٨٠، ١٢٧٩
- اعتراف عقلاء الطبائعيين بالعناية الأزلية، ولازم ذلك
٥٨٠
- دليل التمانع
٨٨٥، ٥٨٨، ٥٨٧
- دليل الفطرة
١٠٨٠ - ١٠٧٨، ٨٩٨، ٧٩٨، ٧٩٧
- لا ينكر وجود الله إلا مكابر بلسانه، وقلبه وعقله وفطرته تكذبه
٦٧٣، ٦٠٣، ١٣٩٢
- كل ما استدل به على الصانع فالعلم بوجوده أظهر من دلالاته
٧٩٦
- كل موجود فهو مستند في وجوده إلى الله ومفتقر إليه في تحقق ذاته
٢٣٨
- القرآن يحثج على المشركين بإقرارهم بربوبية الله على صحة ما دعتهم إليه رسله
٢٦١
- طريقة القرآن: جعل حدوث الإنسان وخلقته دليلاً لا مدلولاً عليه
١٣٨٩

- خاطب الرسل أمهمم مخاطبة من لا شك عنده في الله
 ٧٩٦،٦٠٢ ودعوهم إلى عبادته لا إلى الإقرار به
- مناقشة من يزعم أن الخلق من فعل الطبيعة
 ٧٤٦-٧٤٢
- زعم الطبايعين أن فعل الطبيعة متشابه لأنها واحدة في نفسها
 ٧٦٠ لا تفعل بإرادة ومشية
- تنوع طرق الهداية لتفاوت العقول والبصائر
 ٨٨٩
- إنما يذكر الله من مخلوقاته للدلالة عليه أشرفها وأعظمها
 ١٣٨٥ وأظهرها للحس والعقل
- آيات الله التي دعا عباده إلى النظر فيها دالةً عليه بأول النظر
 ١٤١٧
- دعوى المتكلمين أن دلالة حصول الحياة في الحيوان أقوى
 ١٣٨٦،١٣٤٩ من دلالة السماء على وجود الصانع
- لا يعرف أحد من طوائف العالم جوّز الكذب على الله
 ١٠٤٩
- * توحيد الألوهية:**
- خلق الله الخلق لعبادته وهي الغاية المطلوبة منهم
 ١٠٦٩،٤٥٢،١٩٠،١٢
- توحيد الله هو أجل مشهود عليه
 ١٣٢،١٣١
- التوحيد تجريد الربوبية والإلهية عن كل شرك
 ١٥٩٣
- من آمن بالله خالقه ورازقه ولم يؤمن بأنه لا إله يعبد ويحب
 ١١٦١ غيره فهو مشرك
- حقيقة الإلهية
 ٧٧٨
- الشرك بالله ظلم عظيم مناف للعدل والعلم
 ١١٦٣
- أحق الحق التوحيد، وأظلم الظلم الشرك
 ١٣٩٢
- الخوف دائماً مع الشرك والأمن دائماً مع التوحيد
 ١٦٠٠
- سد ذرائع الشرك
 ١٣٨١،١١١٧

- ١٤٢٦ - من حجج المشركين عباد الأصنام
- ١٣٦٤، ١٣٦٦، ١٣٨٠ - شرك المنجمين بتعظيم الكواكب والسجود والتذلل لها
- ١٣٨٠ - الأصنام التي كانوا يعبدونها كانت صورًا وتمائيل للكواكب
- ١٣٨٢، ١٣٨٠ - شرك العالم مستند إلى عبادة الكواكب والقبور ثم صورت
- ١٤٠١ - الأصنام على صورها
- ١٣٨٠ - الشرك بالنجوم أقوى السببين في الشرك الواقع في العالم
- ١٣٨٠ - السبب الثاني: عبادة القبور والإشراك بالأموات
- ١٥٩٢ - الشفاعة المثبتة والشفاعة المنفية
- ١٥٩٣، ١٥٩٢ - مواقف الناس في إثبات الأسباب وإنكارها والشرك فيها
- ٨٧١ - لا يحلّف إلا باسم الله ولا يُندّر إلا له
- ١٥٥٨، ١٥٥٣، ١٥٤٩، ١٥٣٩، ١٥٢٣، ١٤٨٤، ١٤٧٢ - الطيرة باب من الشرك
- ١٤٧٠، ١٤٦٩ - صورها ومراتبها ومذاهبها
- ١٥٢٣، ١٤٨٥ - فسادها وحقيقتها
- ١٤٧٦ - لم يحك الله التطير إلا عن أعداء الرسل
- ١٤٧٢، ١٤٧١ - من أنكرها من أهل الجاهلية بعقله
- ١٥٦٦، ١٤٧٥، ١٤٧٤، ١٤٧٣ - إنما تضر من اشتغل بها وأتبعها نفسه
- ١٤٨٩ - إنكار السلف لها
- الجمع بين نصوص إثبات الفأل ونصوص النهي عن الطيرة
- ١٥١٢ - ومسالك الناس في ذلك
- ١٥١٩ - الإذن في الرقى ما لم تكن شركًا
- ١٥٧٤ - الجمع بين نصوص نفي العدوى وإثباتها
- ١٥٩٠ - أهل الجاهلية كانوا يشتون العدوى على مذهبهم من الشرك الباطل

* توحيد الأسماء والصفات:

- من أسماء الله الحسنى ٨١٧، ٨١٦، ٦
- تسميته تعالى بما سمي به نفسه وسماه رسوله ٩٧٠، ٧٤٣
- لا يسمى الله: طبيعة أو عقلاً فعلاً أو موجباً بذاته ٧٤٤
- ينزه الله عز وجل عن إطلاق لفظ «العلة» عليه ١٠٥١
- لا يسمى حب الله لما أمر به وبغضه لما نهى عنه: ملاءمة ومنافرة ٩٧٠
- الرب تعالى لا يدخل مع خلقه في قياس تمثيل أو شمول ١٠٥٣، ١٠٥٠
- استعمال قياس الأولى في حق الله عقلاً ونقلًا ١٠٥٣ - ١٠٥٠
- أفعال الله وخلقه وأمره وشرعه من لوازم كمال أسمائه وصفاته ١٧
- كل كمال ثبت للمخلوق غير مستلزم للنقص فخالقه أحق بالاتصاف به ١٠٥١
- يجب تنزيه الرب عن النقائص والعيوب مطلقاً وإن لم يتنزه عنها المخلوق ١٠٥١
- ارتباط الخلق والأمر والقضاء والقدر بأسمائه تعالى وصفاته ٨١٠
- ضعف بصيرة العبد بأسماء ربه وصفاته تجعله لا يشعر بحكمته في أقداره ٦٦
- من أحب صفات الله أحبه الله وأدخله الجنة ٢١٥
- من نفى قيام الكلام بذات الله لم يمكنه إثبات التكليف على العبد أبداً ١٠٩٥، ٩٨٦، ٩٨٥
- قياس أفعال الله على أفعال عباده من أفسد القياس وأعظمه بطلاناً ٩٩٠
- إنكار الصفات بقياس الشاهد على الغائب ١٠٥٤ - ١٠٥٣
- لا نزيل عن الله صفة من صفاته لأجل شناعة شنت ١٠٢٧، ٣٩٦
- ذكر النبي ﷺ في دعائه من أوصاف الله ما يناسب المطلوب ٢٣٣، ٢٣٢

- لا بد من ظهور آثار أسماء الله الحسنى
٦، ٢٥، ٨١٠، ٨١٥ - ٨١٧
- اقتضاء أسماء الله وصفاته لآثارها من العبودية اقتضاءها
١٠٨٥ لآثارها من الخلق
- مقتضى علم العبد بتفرد الله بالضر والنفع والخلق والرزق
١٠٨٦ والإحياء والإماتة
- مقتضى علم العبد بسمع الله وبصره وعلمه
١٠٨٦
- مقتضى علم العبد بغنى الله وجوده وإحسانه ورحمته
١٠٨٦
- مقتضى علم العبد بجلال الله وعظمته وعزه
١٠٨٦
- مقتضى علم العبد بكمال الله وجماله
١٠٨٦، ١٠٨٩
- من مقتضيات اسم الله «الملك»
٧
- الحكمة
٩٦٥، ٩٦٦
- علم الله سبحانه
٨، ٩، ٢٢، ١٤١، ١٤٢، ٢٣٣
- محبة الله لعباده أعلى أنواع الكرمات
٩
- من مقتضيات محبة الله من عباده بعض الأعمال
١٩، ١٨
- من مقتضيات محبته سبحانه لأن يشكر
١٦
- من لوازم حمده تعالى
١٤، ١٦
- فرحه سبحانه بتوبة عبده ومقتضى ذلك
١٨، ١٩، ٨١٢، ٨٣٢
- من رحمة الله بعبده كسره بالذنب ثم جبره بالتوبة
٦٥، ٦٦
- كرمه تعالى
١٥٧، ٧٩٤، ٨٢٤، ٨٤٩
- حلمه تعالى على عباده
٨٢٤
- قدرة الله
١٨٧
- هل يقدر الله أن يخلق مثل نفسه
١٨٨
- القدرة إنما تتعلق بالممكن خاصة
٢٢٤

- ١٠٧٥، ١٠٧٠ - قدرته تعالى على مقدرات لا يفعلها لكمال حكمته
- ٢١٨ - أصرح النصوص في إثبات صفة السمع لله
- ٢٣٣ - فاطر السماوات والأرض
- ٤٦١ - موالة الله لعباده
- ١٤٢٤ - تجلي الله للشمس والقمر، وأثر ذلك
- ١٤٨١ - مكر الله تعالى بأعداء رسله

* الإيمان بالملائكة:

- ٨ - الملائكة يعبدون الله من غير معارض يعارضهم ولا شهوة تعتر بهم
- ٩ - عبادة الملائكة لله بمنزلة النفس للبشر
- ٢٨٦، ١٣ - خلق الله الملائكة عقولاً بلا شهوات
- ٤٠٠ - لذة الملائكة
- ٣٠ - الملائكة لا تقول ولا تعمل إلا بما تؤمر به
- ٦٤ - منافاة حال إبليس لحال الملائكة الأكرمين
- ٧٤٨، ١٧١ - نفع الملائكة لبني آدم
- ١٧٤، ١٧٣، ١٧١ - محبة الملائكة لطالب العلم
- ٢٣٣ - جبريل وميكائيل وإسرافيل جعل الله على أيديهم أسباب حياة العباد
- ١٣٧١، ١٣٦٩، ١٢٧٩ - تدبير الملائكة للعالم بإذن الله
- ٣٦١ - وصف الله تعالى جبريل بالعلم والقوة
- ٧٣٤ - ملك التصوير
- ١٠٨٤ - من الملائكة من هو ساجد لله منذ خلق
- ١٣٧١ - عزرائيل قابض الأرواح
- * الإيمان بالكتب:
- ١٥٣ - جعل الله كتابه كافيًا عما سواه شافيًا من كل داء هاديًا إلى كل خير
- ٢٣٣ - الوحي سبب حياة الدنيا والآخرة

* الإيمان بالرسول :

- ١١٧٢، ١١٥٥ - الحاجة إلى الرسل ضرورة
- ١١٥٦ - كل زين في العالم فمن آثار النبوة وكل شين فمن خفاء آثارها
- ١٧٨ - الأنبياء خير خلق الله
- ٢٢٢، ٢١٥ - أفضل منازل الخلق عند الله منزلة الرسالة والنبوة، ووجه ذلك
- ١٨١، ١٨٠ - الأنبياء ليسوا من جنس الملوك الذين يريدون الدنيا وملكها
- ١٥٦ - من أدلة صحة النبوة والرسالة ما خصص الله به أنبياءه ورسله من العلم
- ١١٥٠، ١١٤٦ - الاستدلال بالمعجزة على النبوة
- ١٥٥٩، ١٥٣٦ - استغناء الرسل بالوحي عن الأشياء التي ينظر فيها غيرهم
- ١٥٨٦
- ٤٠٩ - زعم المنطقيين أن الأنبياء دعوا الجمهور بطريق الخطابة لا الحجج
- ٨٠٠ - بعث الله الرسل بالأمر بما ثبت في الفطر حسنه والنهي عما ثبت فيها قبحه
- ١٣٨٢ - بعث الله الرسل بمحق الشرك من الأرض وأهله وأسبابه
- ١٨٠ - كمال الأنبياء والرسل وعظم نصحتهم لأممهم
- ١٣٧٩، ١٣٧٨ - تنزيه الأنبياء والرسل عن التنجيم
- ٨٤٨، ٣١٦ - أولو العزم من الرسل
- ٤٠٤ - كان بنو إسرائيل كلما هلك فيهم نبي خلفه نبي
- ٤٥٧ - الأنبياء الثمانية عشر المذكورين في سورة الأنعام
- ٧٢٥ - حكمته تعالى في إرسال الرسل للأمم واحدًا بعد واحد
- ١٠٦٢ - حكمته تعالى في ابتلائهم وتسليط أعدائهم عليهم
- ١٨١ - الأنبياء لا يورثون
- ١٤١٢ - جنى على ما جاءت به الرسل طائفتان

- ٧٢٧ - أكمل خلق الله وأكملهم شريعة وأمته أكمل الأمم
- ١١٣٣ - أعرف الخلق بالله وبحقه وأعلمهم به وبعده وفضله وحكمته
- ٤ - رحمة للعالمين ومحجة للسالكين وحجة على العباد أجمعين
- ٢٠١ - لا شيء أحب إليه من إيصال الهدى إلى جميع الأمة
- ١٠ - ذكره سبحانه باسم العبودية في أشرف مقاماته
- ١١ - نال ﷺ مقام الشفاعة بكمال عبوديته ومغفرة الله له
- ١٠،٥ - قيامه بالدعوة إلى الله
- ١٠٠٨ - مناظرته جميع طوائف الكفر أتم مناظرة
- ٨٥١ - صبره في الله واحتماله ما لم يحتمله نبي قبله
- ١٠٩ - نزاهته وطهارته مما يلحق غيره
- ١٢٦ - كل الطرق إلى الله مسدودة إلا طريقه
- ٤٢٥،٩٧ - يكون بين أصحابه وهو عند ربه يطعمه ويسقيه
- ٨٥٢ - لم يعط نبي ما أعطيه
- ٧٢٦،٤٠٤ - أمته أكمل الأمم عقولاً ومعارف وعلوماً
- أمته أعلم الأمم وأعرفها وأكثرها كتباً وتصانيف وأعلاها شأنًا
- ١٤٦١ - وأكملها في كل خير
- ٩٣٠ - أمته أعظم الأمم توحيداً وأرسخهم إيماناً
- ٧٢٦ - من كمال أمته عدم احتياجها لرسول بعده ولا محدث
- ١٢٧٦،١٢٧٥ - مكان انتشار دعوته في أعدل الأرض
- ١٠٢٨ - ما جاء به من الشريعة الموافقة للعقل والفطرة من أعلام نبوته وصدقه
- ١٥٨٦،٨٧٥ - من أعلام نبوته ﷺ
- ١٤٥٤ - إخبار الكهان بظهور خاتم الرسل محمد ﷺ قبل ظهوره

آدم عليه السلام:

- ٧١ - هو المقصود بقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ بالاتفاق
- ٧ - خلق الله آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض
- ٢٧ - ٥ - الحكم والمصالح في إهباط آدم من الجنة
- ٤٩٥، ١٤٢، ١٤١، ٧٢، ٧١ - إظهار الله لفضله وشرفه بأن علمه الأسماء كلها
- اعتذاره يوم القيامة عن الشفاعة لأهل الموقف بأن خطيئته هي التي أخرجتهم من الجنة
- ٨٦، ٣٨ - كماله عليه السلام بتوبته
- ٨١٣ - ما آلت إليه محنته من الاصطفاء ورفعته المنزلة
- ٨٤٨ - تنزيهه عن التنجيم
- ١٤٤٠ - إدريس عليه السلام:
- ١٤٦١ - زعم المنجمين أن أصول التنجيم وأوضاعه تلقيت عنه
- نوح عليه السلام:
- ١٤٤ - أول الرسل
- ٨٤٨ - ما آل إليه صبره على قومه وأمر الله نبيه محمداً ﷺ أن يصبر كصبره
- ٨٤٨ - جعل الله العالم بعده من ذريته
- ٨٤٨ - وصفه الله بكمال الشكر
- ١٣٨١ - شرك قوم نوح أول شرك طرق العالم
- إبراهيم عليه السلام:
- ٨٤٨ - أبونا الثالث إمام الحنفاء وشيخ الأنبياء وعمود العالم
- ٤٩٧ - ثناء الله عليه بأنه كان أمة قانتاً لله حنيفاً ولم يكن من المشركين
- ٤٠٧، ١٣٨ - مناظرته لأبيه وقومه وغلبته لهم بالحجة
- ٤٩٦، ١٣٩ - إظهار الله لفضله ورفع درجته بعلم الحجاة

- طلب أفضل المنازل وهي طمأنينة القلب حين سأل ربه أن
يريه كيف يحيي الموتى
٤٤١، ٢٩١
- محنته بذبح ولده وحكمتها وما أكرمه الله تعالى به
٩٥٨، ٩٣٧، ٨٤٩
- حقيقة مناظرته للنمرود
١٣٩٦
- جعل الله من نسله الأمتين العظيمتين: بنو إسرائيل وبنو إسماعيل
٨٥٠
- الكذبات الثلاث، وأنها كانت تعريضاً ولم يخبر إلا صدقاً
١٣٨٣، ٩٤٨
- تنزيهه عن مراعاة أحكام النجوم
١٣٨٣، ١٣٨٠، ١٣٧٨
- تنزيهه عن الاعتماد في إثبات الصانع على الدلائل الفلكية
١٣٩٥
- موسى عليه السلام:
- صفى الرحمن وكليمه الذي كتب له التوراة بيده
١٥٠
- كليم الرحمن وأكرم الخلق على الله في زمانه وأعلمهم
٤٥٢
- بعض أفعاله التي لم تنقص شيئاً من قدره عند ربه، وسبب ذلك
٨٥٠، ٥٠٦
- سؤاله رؤية الله وتجلي الله للجبل
١٤٢٥
- استعاذته بالله من الجهل
١٤٤
- رحلته للقاء الخضر والتعلم منه
٤٩٦، ٤٥٢، ١٥٠
- لومه لأبينا آدم على إخراجنا من الجنة
٨٦، ٨٠
- آتاه الله الحكيم والعلم لما بلغ أشده واستوى
١٥٤
- ما لحقه عند معابته قومه يعبدون العجل، وقوة المعاينة على الخبر
٢٩١
- إلقاء العصا وانقلابها حية آية بينة
٤١٣
- ما آتت إليه محنته وفتونه من أول ولادته إلى منتهى أمره
٨٥٠
- شعيب عليه السلام:
- خطيب الأنبياء
١٠٥٨
- هود عليه السلام:
- طلب قومه آيات اقترحوها، وعدم إجابتهم إلى ما طلبوا
٤١٤، ٤١٣

- داود عليه السلام:
- ١٥٥ - أثنى الله عليه بالحكم والعلم
- ١٨١ - كان له أولاد كثير سوى سليمان
- ٤٩٦ - علمه بنسج الدروع
- سليمان عليه السلام:
- ١٥٥ - أثنى الله عليه بالحكم والعلم
- ١٥٥ - فهمه لقضية وحكمه فيها وترجيح حكمه
- ١٨١ - إنما ورث عن أبيه داود العلم والنبوة لا غير
- ٤٩٦ - علمه بمنطق الطير
- ٦٩٢ - تبسمه من قول النملة وسؤاله الله أن يوزعه شكر نعمته
- يوسف عليه السلام:
- ٤٩٥، ١٤٣ - إظهار الله لفضله وشرفه بعلمه بتأويل الرؤيا
- ١٣٨٣ - معارضه حين تفتيش أوعية أخيه عن الصاع
- زكريا عليه السلام:
- ١٨٢ - دعاؤه أن يهبه الله ولدًا يرث عنه العلم والنبوة
- عيسى عليه السلام:
- ٤٩٧ - علمه الله الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل
- ١٥٤ - وجعل تعليمه مما بشر به أمه وأقر عينها به
- ٤٩٩ - إخباره بأن الله جعله مباركًا أينما كان
- ٨٥١ - رفعه الله إليه وانتقم من أعدائه
- * الإيمان باليوم الآخر:**
- ٧ - الإيمان بالغيب هو الإيمان النافع
- ٩٩ - سعادة الآخرة غيبٌ يعلم بالإيمان

- ٨٨٧ - إثبات المعاد بالسمع والعقل
- ٥٨٠،٥٧٩ - دلالة النهار على المعاد الأكبر
- ١٣٨٤ - دلالة خلق السموات والأرض على المعاد
- ٩٤٦،٩٤٥،٩٤٤ - بيان القرآن والسنة لحقيقة المعاد وكيفيته
- ٩٤٥ - اعتراض الفلاسفة على المعاد الذي عليه طائفة من المتكلمين
- ٦٣٠ - إخراج الأرض أثقالها يوم القيامة
- ٣٠٧ - يبعث العبد على ما مات عليه
- ٢٣٣ - النفخ في الصور
- ٩٠٨،٩٠١،٥٠٧ - الموازنة بين الحسنات والسيئات يوم القيامة
- ٦٢٨ - نسف الجبال يوم القيامة
- حكمة تكوير الشمس وخسف القمر وتسيير الجبال ونثر
النجوم يوم القيامة
- ١٢٨١ - أطفال المشركين ومآلهم في الآخرة
- ٧٧٩ - الجنة والنار:
- ٦٨،٤٥ - الجنة والنار مخلوقتان
- ٦٨،٤٩ - القول بأنهما لم تخلقا بعد قول أهل البدع من ضلال المعتزلة
- ١٠٦،٧٦،٨ - أهل الجنة وأهل النار
- ١٠٦،١٠١ - المسيء من الجن مستحق للعقاب بلا خلاف
- ١٠٧-١٠١ - الخلاف في مسلمي الجن هل يدخلون الجنة
- ٥٤،٥٠ - ٤٩،١٩،١٧،١٢،٦ - الجنة ليست دار تكليف وابتلاء، ومناقشة ذلك
- ٢٢،٢٠،١٩ - قسم الله منازل الجنة بين أهلها على قدر أعمالهم
- الجنة درجات بعضها فوق بعض وبين الدرجتين كما بين
- ٢٠ - السماء والأرض

- ٣٠ - ٢٨ - أوصاف الجنة التي أعدت للمتقين في القرآن
- ٢٨٩ - أعلى النعيم وأفضله وأعظمه لذة هو النظر إلى الله في الآخرة
- لذة النظر إلى الله بعد لقائه بحسب قوة حبه وإرادته، وذلك بحسب العلم به وبصفات كماله
- ٢٤٠
- ٢٩٢ - نعيم أهل الجنة شيثان: النظر إلى الله، وسماع كلامه
- ٦٧٨ - كسوة أهل الجنة
- ١١٣٢، ١٠٩١، ٢١ - عمل العبد ليس موجباً بمجردة لدخول الجنة
- ٢٦ - خلق الله الجنة لآدم وذريته وجعل الملائكة فيها خدماً لهم
- حكاية الخلاف في الجنة التي أسكنها آدم: هل هي جنة الخلد أو غيرها
- ٣٧، ٣٦، ٢٧

* الإيمان بالقدر:

- ٩٩٧ - اتفق السلف على كفر من أنكر علمه تعالى بما سيكون قبل كونه
- ١٠٩١، ٢١ - عمل العبد ليس موجباً بمجردة لدخول الجنة
- ٢٥٦ - ذكر الأصلين: القدر والشرع، في القرآن
- ٢٨٠ - القدر حق
- ١٤٧٨ - الرد على نفاة القدر
- ٥٦٨ - أقدار الله وأوامره الكونية دائرة بين العدل والفضل والحكمة والرحمة
- ١٥١٣ - للعبد فعل وكسب واختيار حقيقة وهو مع ذلك واقع بقدره الله ومشيتته
- ٨١٥ - لو شاء الله أن لا يعصى طرفه عين لم يعص
- ٩٨٦ - القدرية في حق الله والقدرية في حق العبد
- ٩٩٣ - مناظرة الأشعري للجبائي في رعاية الصلاح والأصلح
- ١٠٢٦، ١٠٢٤ - المراد بالأغراض التي نفاها عن الله نفاة حكمته
- ١٠٩٣ - خلاف الطوائف في الوجوب على الله بالشواب والعقاب

- ١١٢٥ - الخلاف في تفسير الظلم الذي حرمه الله على نفسه
- ١٥١٣ - ١٥١٥، خلاف الطوائف في الأسباب وتأثيرها وارتباطها بالمسببات
- ١٥٩٠ - ١٥٩٣،
- ١٥٩٩

الحكمة والتعليل:

- ٩٦٥ - مسألة تعليل أفعال الله وأوامره من أجل مسائل التوحيد المتعلقة بالخلق والأمر والشرع والقدر
- ٧٢٢ - جميع أفضيته تعالى وأقداره واقعة على أتم وجوه الحكمة
- ٩١٣ - القرآن والسنة مملوآن من تعليل الأحكام بالحكم والمصالح بطرق متنوعة
- ١٠٢٥ - كثرة النصوص الدالة على حكمة الله في خلقه وأمره
- ١٠٧٧، ٦٦٩ - مشاهدة حكمة الأمر أعظم من مشاهدة حكمة الخلق عند خواص العباد
- ٦٧٠ - مشاهدة حكمة الخلق أوفر من مشاهدة حكمة الأمر عند أكثر الأطباء
- ١٠٦٨ - غاية أكثر الناس إدراك الحسن والمنفعة في الأمور الحسية
- ٨١١ - أكثر نظر الناس في حكمة الأمر والخلق وقل من يعتني بشهود حكمة تقدير المعاصي
- ١٠٨٩، ١٠٧٦ - خلاف الطوائف في علة التكليف وحكمته
- ١٠٢٤ - الرد على نفاة حكمة الله تعالى
- ٧٧٤ - لا يجب أن تكون الحكمة معلومة بأسرها للبشر ولا أكثرها
- ١٠٧٧، ٨٦٣ - لا سبيل إلى تفاصيل أسرار جميع المأمورات والمنهيات
- ٧٧٥ - الله في كل ما خفي على الناس وجه الحكمة فيه حكم عديدة
- ٦٦ - ضعف بصيرة العبد بأسماء ربه وصفاته تجعله لا يشعر بحكمته في أقداره

- لله حكمة في تعريض العبد للذنب وليس ذلك صادراً عن
محض المشيئة التي لا حكمة وراءها ٣٦
- حكمته تعالى في تكليف عباده ١٠٧٧
- حكمته تعالى في كسر العبد بالذنب ثم جبره بتوبته عليه ٨١٩، ٨٨، ٦٥
ومغفرته له ٨٢٢
- الحكم في تقدير المعاصي وتخلية الله بين العبد والذنب ١٢، ٨١٠، ٨١٢ -
٨٤٧
- حكمة خلق الله عباده متفاوتين في النعمة والعافية ١٦، ١٥
- حكمة تخلية الله بين عباده وأعدائه وامتحانهم بهم ١٣، ٦
- الحكمة في وقوع الابتلاء والآلام في الدنيا ٧٨١
- حكمة الله فيما ابتلى به عباده وصفوة خلقه ٨٥٣ - ٨٤٧
- الحكمة في تسيير الجبال ونثر النجوم يوم القيامة ١٢٨١
- الحكم والمصالح في إهباط آدم من الجنة إلى الأرض ٣٦، ٢٧ - ٥
- من حكم إدخال آدم الجنة: أن يعرف وذريته النعيم الذي أعد
لهم عياناً فيكونوا إليه أشوق ٢٣
- خلق الله الخلق وأرسل الرسل وشرع الشرائع إقامة لذكره
الذي هو من توابع محبته ٢٤٠
- حكمته تعالى في إرسال الرسل للأمم واحداً بعد واحد ٧٢٥
- حكمته تعالى في عقوبات الأمم وتنويعها عليهم بحسب جرائمهم ٧٢٣
- حكمته تعالى في عدم إجابة الكفار إلى طلبهم آيات الاقتراح ٤١٤، ٤١٣
- حكمته تعالى في عذاب الأمم السابقة بعذاب الاستئصال ٧٢٥
- حكمة الله في نشر مذهب أهل العراق في المشرق ومذهب
أهل المدينة في المغرب ١٢٧٤
- حكمة الله في تسلط الظالم على المظلوم ٧١٩

- ٧٢١ - الحكمة في حبس الغيث عن مانعي الزكاة
- ٧٢١ - الحكمة في جعل الولاية من جنس أعمال رعيتهم
- ٩٩٧، ٧٨٣ - ٧٧٧ - الحكمة في إيلام الأطفال في الدنيا
- ٤٢٦ - حكمة أمر الجنب بالوضوء إذا أراد النوم
- ٧٦٠ - الحكمة في اختلاف صور الناس وخلقهم
- ٨٠٢ - حكمته تعالى في منع الناس علم الغيب ومعرفة آجالهم
- ٦٠١ - الحكمة في كون بعض النجوم راتبًا وبعضها منتقلًا
- ٧٨٧ - الحكمة من الحفظ والنسيان لبني آدم
- ٦٣٤، ٦٣٢، ٦٣١ - حكمة الله في عزة التقدين الذهب والفضة
- الحكمة في جعل أشهر الحج والصوم والأعياد على حساب القمر لا الشمس
- ١٣٧٨
- ٦٣٥ - حكمة خلق القفار الخالية والفلوات الفارغة الموحشة
- ٦٦٥ - حكمة النبات المبوث في الصحاري والقفار التي لا ساكن فيها
- التحسين والتقييح:**
- ٢٨٠، ١٧ - حسن أمر الله عباده ونهيهم مستقر في الفطر والعقول
- ٨٠٠ - حسن شكر الله وعبادته مودع في الفطر وكذلك قبح أضداده
- ٩٦٥ - أصول مسألة التحسين والتقييح التي هي أساسها
- ٩٥٦، ٨٧٧ - فصل الخطاب: أن الحسن والقبح ثابتان للأفعال في نفسها
- ١١٤٤، ١٠١٧ - ولا يعذب الله عليها إلا بعد إرسال الرسل
- ٨٩١ - ٨٧٥ - من أدلة القول الحق
- النكتة التي فاتت المعتزلة والأشاعرة واستطال كل منهما على الآخر بسببها
- ٩٦٨، ٨٧٧
- ١٠٠٩ - المحاكمة بين المثبتين والنفاة

- من اللوازم الشنيعة لنفي التحسين والتقييح والقول بأن الإباحة ٨٧٢، ٩١٧، ٩٥٣،
والتحريم راجعان إلى محض الأمر والنهي ٩٦٢
- مسالك نفاة التحسين والتقييح التي اعتمدوا عليها ٩١٩
- مسلك الرازي، وبيان فساده ٩١٩ - ٩٢٤
- مسلك الآمدي، ونقضه ٩٢٤ - ٩٢٦
- مسلك الباقلاني والجويني وابن الحاجب، وبيان فساده ٩٢٦ - ٩٢٩،
٩٤٦، ٩٣٧
- رغبة فحول الفقهاء والنظار عن القول بنفي التحسين والتقييح العقلين ٩٦٣

* الملل والفرق الكلامية:

الجبرية:

- أنكرت الحكمة وتعليل أفعال الرب وقالوا بالجبر المحض ٨٠٦، ٩٦٦
- ينفون أن يكون للعبد فعل أو كسب أو اختيار ١٥١٢
- مما يحتجون به على مذهبهم في القدر ٢٨٠
- ملجؤهم في إنكار حكمة الله وتعليل أفعاله ٧٧٨
- القدرية الجبرية ٩٦٨

الجهمية:

- أشد الناس نفرةً وتنفيرًا عن صفات الله وكماله ٢١٥
- يسمون إثبات صفات الكمال لله: تشبيهاً وتجسيماً ٣٩٦

الخوارج:

- طعنهم وعيهم وذمهم لجماعة المسلمين ١٩٩
- سبب خروجهم على الأمة ٢٣٠، ٣٣٤
- قتال علي رضي الله عنه لهم وانتصاره ١٤٢٧
- بشارة النبي ﷺ لمن قتلهم ١٤٢٧، ١٤٢٨

الرافضة:

- ١٩٩ - قلوبهم ممتلئة غشًا وحقْدًا على جماعة المسلمين
١٩٩ - أبعد الناس عن الإخلاص
٧٢٤، ٤٠٦ - تنقصهم للصحابة وسادة هذه الأمة
٧٢٤، ١٩٩ - أي عدو قام للمسلمين كانوا أعوانه وبطانته
١٢١٦، ٤٠٥ - دعواهم في المهدي المنتظر
٤٠٦ - أصلهم في اللطف بالمكلفين وانقطاع حججهم عن الله
٧٢٤ - نسخة الخنازير ظاهرة على وجوههم؛ لعدائهم للصحابة
٧٢٥ - الأخبار بمسح بعضهم عند الموت خنزيرًا

الصابئة:

- ١١٧٢ - منهم شقي وسعيد
- منهم من أنكر النبوة، وليس الاستغناء عن النبوة مذهبًا
١١٧٢ لجمعهم
١٣٨٠، ١٣٦٤ - منهم من كان يني لكل كوكب هيكلًا ويتخذة لعبادته ودعائه
١٣٨٠ - كانت حرّان دار مملكة المنجمين منهم

الفلاسفة:

- ٤٠٩ - ذم علم الكلام والفلسفة
١٤١٢ - جناية الفلاسفة على ما جاءت به الرسل
- روم فلاسفة الإسلام الجمع بين الشريعة والفلسفة، كابن سينا
١١٥٧ والفارابي
- تعريب كتب الفلاسفة وانتقال الناس إليها بسبب ضعف أقوال
٨١٢ المتكلمين
- اغترار بعض الناس بهم لما رأوه من بعض إصاباتهم في
١٤١٤، ١٤١٣ العلوم الطبيعية

- ١٥١٥، ١٤١٨ - سبب تسلطهم على المتكلمين
- ١٣٨٧، ٩٤٥ - اعتراض الفلاسفة في المعاد إنما هو على الوجه الذي قرره المتكلمون
- ١٣٧٨، ١١٥٥ - قصور الفلاسفة في معرفة النبوات
- ١٤١٧، ١٤١٣ -
- ١١٥٧ - طريقتهم في المقصود بالشرائع
- ١١٥٧ - كلامهم في خوارق العادات والمعجزات
- ١٤٦٣ - ردودهم على المنجمين
- ١٤١٧ - أدلتهم خيالات وهمية وشبه عسرة المدرك بعيدة التحصيل
- ١١٦٢ - متناقضة الأصول
- ١٤٦٦ - ليسوا داخلين في الأمم السعداء في الآخرة
- ١٤١٣، ١١٦٥ - ليسوا من أتباع الرسل
- ١٢٨٨ - علوم الفلاسفة
- ١٢٨٨ - عقلاء الفلاسفة
- ١٢٨٨ - أفضل المتأخرين من فلاسفة الإسلام
- المتكلمون:
- ١٣٨٧، ١٢٩٦ - لا للتوحيد والإسلام نصر ولا لأعدائه كسروا
- ١٥١٥، ١٤١٩ - ضررهم على الدين وما جاءت به الرسل من أعظم الضرر
- ١٤١٧ - إنكارهم لبعض ما علم بالعقل الضروري والحس ونسبة ذلك إلى الشرع
- ٨١٢ - تسببهم في سوء ظن الناس بالشرع وانتقالهم إلى مذاهب الفلاسفة
- ١٥١٥، ١٤٢١، ١٤١٧ - فساد طريقتهم في الرد على الفلاسفة، وآثار ذلك
- ٨١٢ - ما أكثر خروج الحق عن أقوالهم

- اعتراف حذاقهم باشتمال القرآن على الحجج والبراهين
المغنية عن علم الكلام
٤١١، ٤٠٩
- قولهم بالجواهر الفرد من أصولهم الفاسدة
١٣٨٦ - ١٣٩٠
- نفيهم للأسباب وارتباط المسببات بها
١٥١٤
- غاية العارف عندهم أن يعبد الله خوفاً منه غير مقرون بمحبة
١٠٨٤
- أكثرهم ينكر كفر الإعراض وكفر الجحود والعناد
٢٦١
- لا يذكرون دليلاً صحيحاً في مسائل التوحيد إلا وهو في
القرآن بأحسن عبارة
٤٠٩
- شدة إنكار الشافعي عليهم
١٤٤٨
- تحيير بعض الفضلاء إذا رأى أقوالهم الفاسدة
٨١١
- إنكار الفلاسفة للمعاد على الوجه الذي يقوله المتكلمون
١٣٨٧، ٩٤٥
- إجماع المتكلمين ليس بحجة
٨١٢
- ضعف ردود المتكلمين على أهل التنجيم
١٣٠٩، ١٢٩٦
- زعمهم أن دلالة حصول الحياة في الحيوان أقوى من دلالة
السماء على وجود الصانع
١٣٨٦، ١٣٤٩
- مناقشة أصل الرازي: أن الذوات ليست بمجعولة ولا تتعلق
بفعل الفاعل
١٣٩٣
- المعتزلة:
- يقولون إن الجنة والنار لم تخلقا بعد
٤٩
- طعنهم وعييبهم وذمهم لجماعة المسلمين
١٩٩
- ينفون الصفات
١٠١١، ١٠١٠، ٩٨٤، ٩٦٧
- إيجابهم على الله رعاية الصلاح والأصلح في أفعاله
٩٩٧، ٩٩٢، ٩٩١
- ٩٩٩، ٩٩٨

- ٨٠٦ - نفيهم القدر
 - يجعلون العبد مستقلاً بفعله ولا يدخل فعله تحت مقدور
 ١٥١٣ الرب ولا هو واقع بمشيئته
 ٩٦٧، ٨٠٦ - زعمهم أن أفعال العباد غير مخلوقة لله
 ١٠٠٩، ٩٦٧ - يثبتون تعليل أفعال الله بالحكم والمصالح
 - جمعوا بين التعطيل في الصفات والتشبيه في الأفعال، فهم
 ١١٢٥، ٩٨٢ معطلة مشبهة
 النصارى:

- اجتماع ثلاثمائة وثمانية عشر منهم في عهد قسطنطين
 ١٢٣٧ ووضعهم عقيدة التثليث
 ١٢٣٧ - تقليد النصارى وإحالة كل منهم على من فوقه
 - من أسباب امتناع بعضهم من الدخول في الإسلام
 ١٢٣٧ - مراتب رجال دينهم
 ١٥١٢ - عبادتهم رسولهم وشركهم بالله
 ١٥١٣ - يستحلون الخبائث من المطاعم والمشارب

* متفرقات:

- ١٠٧ - الغيبات لا تثبت إلا بتوقيف تنقطع دونه الحجة
 ١٣٨٩ - لا يكون من أصول الدين ما لا يعلم إلا بأدلة خفية دقيقة
 ١١٧ - أدلة إثبات عذاب القبر
 ١٧٣ - عقوبة الاستهزاء بالسنة
 ١٩١ - المنافقون
 - حسن السمات والفقهاء في الدين من أخص علامات الإيمان
 ٢٤٧، ٢٠٧ والنفاق ينافيهما

- ٢٠٠، ١٩٩ - لزوم جماعة المسلمين
- ٢٥٥ - لا يجب الإتيان بآيات الاقتراح والتعنت
- ٤١٣ - سنة الله أن الأمة إن طلبت آية اقترحتها وأجيبت إليها ثم لم تؤمن = عوجلت بعذاب الاستئصال
- ٣٠٨ - البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، وسبب ذلك
- ٣٤٠ - معنى استعتاب الله عبده
- ٣٨٧ - طاعة ولاة الأمر إذا أمروا بطاعة الله ورسوله
- ٤٢٨ - المسيح الدجال
- ٦٤٦ - تسييح المخلوقات حقيقة وليس دلالتها على صانعها فقط
- ٧٢٦ - وجود المحدثين في الأمم السابقة، وسبب ذلك
- ٨٢٣ - سبب مقالة الحلول والاتحاد عدم شهود أصحابها نقص أنفسهم وحقيقتها
- ١٢١٣ - دعوى أتباع الحاكم الفاطمي أنه غائب منتظر
- ١٣٧٣ - ظن بعضهم أن يوم الأربعاء آخر الشهر نحسُّ أبدًا
- ١٤٣٢ - السفر في محاق الشهر
- ١٤٣٤ - الكشف المستند إلى الرياضة
- ١٤٣٧ - الكشف الجزئي
- * أهل السنة والجماعة:**
- ٤١٦، ٤٠٣، ٣ - الطائفة المنصورة
- ٤٢٥، ٤١٤ - الغرباء
- ١٠١٧، ١٠١٥، ٨٠٨، ٨٠٧ - أهل السنة هم الوسط في المقالات والنحل
- ١٥١٣، ١٥١٢



أصول الفقه

- ٤٥٠ - منزلة علم أصول الفقه والقدر الواجب تعلمه منه
- ٩٠٢ - أحكام التكليف منوطة بالاختيار فلا تتعلق بمن لا اختيار له
- ٩٠٢ - الملجأ ليس مكلفاً اتفاقاً
- ١٠١ - الجن مأمورون منهيون
- ٩٠٨ - الواجب المخير
- ٤٠٦ - تكليف ما لا يطاق
- ٤٤٤ - ضابط فرض الكفاية
- تعلق فرض الكفاية بعموم المكلفين كفرض العين ويخالفه في سقوطه بفعل البعض
- ٤٤٥
- ٤٥٠ - ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب
- ٦٠، ١٤ - الحكم المعلق على الشرط عدم الشرط عند عدم الشرط
- ٩٠ - ارتباط الشرط بجوابه ارتباط العلة بالمعلول
- ٩٠ - تلازم طرفي الشرط وجوابه وأحواله
- قوله لعبده الكافر: إن أسلمت فأنت حر، إنشاء للعتق عند وجود الشرط أو إنشاء له حال التعليق
- ٨٩
- ٢٧١ - متى وجد السبب وانتفت الموانع لزم وجود حكمه
- ١٠٥، ٩٠ - الحكم يعم بعموم علته ويتنفي بانتفاء علته
- المقتضي قسمان: مقتض تام لا يتخلف عنه مقتضاه، ومقتض قد يتخلف عنه
- ٢٦٤
- هل ينعطف من قيام المانع وعدم الشرط على المقتضي أمر يضعفه ويسلبه اقتضاه
- ٢٧١

- ٩١ - تعليل الحكم الواحد بعلمتين
- ٢٤٦ - الدليل يستلزم المدلول ولا يتخلف عنه
- ٨١٣، ٧٨٠، ٢٤٧، ١٩، ١٨ - وجود الملزوم بدون لازمه محال
- ٨١٣ - وجو المسبب بدون سببه ممتنع
- ١٠٥ - عموم الاسم الموصول
- ٤٤٤ - الترك وجوديٌّ أو عدمي
- ٤٣١ - التخصيص بالإضافة
- ٦٩ - لا يجوز تخصيص العام إلا بمخصص بيّن
- ١١٤٣، ١٠١٨ - نفي الأخص لا يستلزم نفي الأعم
- ٩٠ - قياس الدلالة
- ١٠٥٢، ١٠٥٠ - قياس التمثيل وقياس الشمول وقياس الأولى
- ٧٠٤ - لا يصح القياس مع وضوح الفرق وعدم الجامع المؤثر
- ٩٦٥ - لا يمكن تصحيح القياس إلا بإثبات الحسن والقبح العقليين
- الأوصاف المناسبة هي المقتضية للحكم، دون الأوصاف
- ٩٦٥ الطردية
- ٣٦٣ - دلالة الإشارة والتنبيه
- ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشتق يدل على
- ١١١٠، ٩١٤، ٨٧٦ أنه هو العلة المقتضية له
- ٣٢ - من ادعى على الظاهر تأويلاً ولم يقم عليه دليلاً لم يجب قبول قوله
- ٧٣ - لا يصار إلى خلاف الظاهر إلا بدليل يوجب المصير إليه
- إذا دل الحديث على شيء وجب المصير إلى مدلول الحديث
- ٥٨ وامتنع القول بمخالفته
- ٦٩ - الدليل السالم عن المعارض المقاوم يتعين المصير إليه

- الأقوال التي لا دليل عليها أو التي يدل ظاهر الخطاب على
 خلافها أقوالٌ ضعيفة ٤٠
- الدلالات الثلاث: المطابقة والتضمن والالتزام ٢٨١، ٥٨
- من أدلة قبول خبر الواحد ١٥١
- ما يخبر به النبي ﷺ عن الوحي وعن ظنه من أمور الدنيا ١٥٨٥
- قد ينفي الشيء لانتفاء فائدته والمراد منه ٢٧٨
- لا تخلو الأرض من مجتهد ٤٠٥، ٤٠٣
- التقليد ٨٥٧، ٣٩٣، ٣٦٢، ٣١٩
- سد الذرائع ١٥٩٤، ١٥٨٥، ٦٥٩
- البراءة الأصلية ٩٤٣
- إجماع المتكلمين ليس بحجة ٨١٢
- الانتقال في الجدل من حجة لأخرى ومناظرة إبراهيم عليه
 السلام للنمرود ١٣٩٩
- النسخ رفع الحكم الثابت بالخطاب لرفع موجب الاستصحاب ٩٤٣
- النسخ قبل وقت الفعل ٩٥٨، ٩٥٧
- الحكم والمصالح في النسخ ٩٣٨ - ٩٣٠
- إذا نسخ الله أمرًا لم يبطل المنسوخ بالكلية بل أثبتته بوجه ما،
 وأمثلة ذلك ٩٤٣ - ٩٣٨
- النسخ في الأخبار ١٥٨٧



القواعد والضوابط الفقهية

- ٣٧٦ - احتمال أخف الضررين دفعًا لأعظمهما
- إذا باشر العبد السبب الذي يتعلق به الأمر والنهي ترتب عليه
- ٥٠١ مسيئته وإن كان خارجًا عن كسبه
- ٢٢٥ - استصحاب الإيمان أو حكمه
- ١١٠٤ - استواء الفعلين في الصورة لا يوجب استواءهما في الحقيقة
- ٥١٥، ٥١٤ - الثواب والعقاب على النية الجازمة المقترن بها مقدورها
- ٧٠٤ - العفو عن يسير النجاسة لمشقة التحرز
- ٩٣٨ - القاعدة في تراحم المصالح
- ٤٤٣ - المحرمات الخمس التي اتفقت عليها الرسل والشرائع
- المفسدة في فوات الأموال والحيوان أولى من المفسدة في
- ٩٠٨ فوات الأنفس المعصومة
- ٥٠١ - إنما يثاب العبد على ما باشره أو تولد منه
- ٩٣٨، ٩١٢، ٩٠٥، ٩٠٤ - تحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أدناهما
- ٩١٢، ٩٠٣ - دفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما
- ٥٠٣ - قواعد الشرع تقتضي أن يسامح الجاهل بما لا يسامح به العالم
- ٢٧٧ - لا يترتب الحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة على جاهل بالتحريم
- ٩٠٧ - مصلحة الصلاة بالطهارة أرجح من إيقاعها في الوقت بالتميم
- ٦٨٧ - يغلب الأحوط في الأحكام المتعلقة بالمتولد من الوحشي والأهلي



مقاصد الشريعة

- ٨٥٣ - ما طرق العالم شريعة أكمل ولا أجل ولا أعظم منها
- ٨٦٣ - حاجة الناس إلى الشريعة ضرورية
- ٨٥٣ - لو لم يأت الرسول ببرهان عليها لكفى بها برهاناً على أنها من عند الله
- ٨٨٩، ٨٧٤، ٧٩٧ - من المؤمنين من لم يسأل عن المعجزة والخارق بل
- ١٠٢٨ علم صحة الدعوة من ذاتها
- ٨٥٤ - ما أنعم الله على عباده بنعمة أجل من هدايتهم لها
- ٨٦٤ - الشرائع كلها مركز حسنها في العقول
- لا يمكن للفقيه الكلام في تصحيح القياس ومآخذ الأحكام وعللها مع إنكار التعليل والحسن والقبیح
- ١١٢٠، ٩٦٥، ٩١٣ - الشرائع جاءت بتكميل الفطر وتقديرها
- ١٠٢٧ - الشريعة تأمر بما مصلحته خالصة أو راجحة وتنهى عما مفسدته خالصة أو راجحة
- ٨٩٢ - مبني الشريعة على تحصيل المصالح بقدر الإمكان
- ٩٣٨، ٩١٢، ٩٠٥ - الخلاف في وجود المصلحة الخالصة والمفسدة الخالصة
- ٨٩٢ - ما تساوت مصلحته ومفسدته، والخلاف في وجوده وحكمه
- ٨٩٦ - من توسط أرضاً مغصوبة وبداء له أن يتوب
- ٩٠١ - من توسط بين قتلى لا سبيل له إلى المقام إلا على أحدهم
- ٩٠٢ - كل مأمور به فهو راجح المصلحة على تركه وإن كان مكرهاً للنفوس
- ٨٩٤ - كل منهي عنه فهو راجح المفسدة وإن كان محبوباً للنفوس
- ٨٩٤ - تحريم المحرمات على هذه الأمة تحريم صيانة وحماية لا عقوبة
- ٨٨٤ - إذا عارض المفسدة مصلحة أرجح منها وترتب الحكم على
- ١٠٣٣، ٩٠٨ - الراجح، فهل تبقى المفسدة

- ٨٥٦ - أقسام الناس في العلم بحسن الشريعة وكمالها
- ٩١٣ - كلما عظم التضلع من الشريعة كان شهود محاسنها ومصالحها أكمل
- ١١٦٨، ١٠٨٩، ١٠٧٦ - حسن التكليف والأمر والنهي وعلته وحكمته
- ١١٥٧ - مذاهب الناس في المقصود بالشرائع والعبادات
- ١٠٦٨ - وجوه المحاسن المودعة في الشريعة تزيد على الألوف
- ٨٦٣ - لا سبيل إلى تفاصيل أسرار جميع المأمورات والمنهيات
- ٩١٥ - محاسن الوضوء
- ٩٣٢، ٩٣١، ٨٦٥ - محاسن الصلاة
- ٨٦٦ - محاسن الزكاة
- ٩٣٠، ٨٦٧ - محاسن الصوم
- ٨٦٨ - محاسن الحج
- ٩٣١، ٨٩٤، ٨٧٠ - محاسن الجهاد
- ٨٧١ - محاسن الضحايا والهدايا
- ٨٧١ - محاسن الأيمان والتذور
- ٨٧٢، ٨٧١ - محاسن المطاعم والمشارب والملابس والمناكح
- ٩٠٩ - محاسن تحريم الخبائث
- ٩٢٩ - محاسن تحريم نكاح الأخت
- ٩٣٠ - محاسن إباحة الغنائم



المسائل الفقهية

* الطهارة:

- ٥٠٤ - إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث
- ٧٠٤ - نجاسة بول الخفاش
- ١٤٠٢ - ذكر بعض الفقهاء أن من آداب التخلي عدم استقبال الشمس والقمر
- ١٥٤٣ - الاستنجاء وإمسك الذكر وإزالة النجاسة بالشمال
- ٩١٧ - المضمضة فرض لا يصح الوضوء بدونها
- ١٥٤٣ - البدء باليمين في أعضاء الوضوء
- ١٤٧٥ - من غلبه الوسواس في الطهارة
- من استيقظ قبل طلوع الشمس وضاق عليه الوقت للغسل
- ٩٠٧، ٩٠٦ - والصلاة هل له التيمم
- ٤٢٦ - أمر الجنب بالوضوء إذا أراد النوم

* الصلاة:

- ٩٣١ - فرض الصلاة أولاً ركعتين
- ٩٠٥ - من ضاق عليه وقت الوقوف بعرفة والصلاة
- ٩٠٥ - صلاة الهارب من سيل أو سبع أو عدو وهو في طريقه
- ٩٤٠ - الصدقة بين يدي الصلاة
- ٢٣٠ - دعاء الاستفتاح في الصلاة
- ٩٩ - سورة الفاتحة أفرض سور القرآن قراءة على الأمة
- ٢١٩ - قول المصلي: سمع الله لمن حمده
- ٨٤٥ - الدعاء بين السجدين
- ٢٠٢ - الأحق بالإمامة في الصلاة

- ١١١٧ - صلاة النافلة في وقت النهي
- ٥٠٩، ٣٣٢ - الخلاف في أفضل الأعمال بعد الفرائض
- ٣٣٣ - صلاة التطوع
- ٩٣٩ - شد الرحال لبيت المقدس والصلاة فيه
- ١٣٨١ - النهي عن الصلاة إلى القبور
- ١٥٢٨ - الأمر بالغسل يوم الجمعة والتطيب
- ١٥٢٩ - منع أكل الثوم والبصل من دخول المسجد
- ١٤١٩، ١٤١١ - المشروع عند الكسوف من الصلاة والعتق والصدقة والصيام
- * الجنائز:**
- ١٥٦٣، ١٤٩٦ - يكره ان يتبع الميت بنار إلى قبره من مجمر أو غيره
- ١٥٦٤ - الاجتهاد في الدعاء للميت عند دفنه
- * الصوم:**
- ٩٣٩، ٩٣٠ - التخيير في الصوم في أول الإسلام بين الإطعام وبينه
- ٩٠٣ - من طلع عليه الفجر وهو مجامع
- ٩٧ - النهي عن الوصال
- ٩٣٩ - استحباب الصدقة في رمضان
- * الزكاة:**
- ٦٨٦ - هل تجب الزكاة في المتولد من الوحشي والأهلي
- * المعاملات:**
- ١١٠٤ - تسوية الشركين بين البيع والربا لاستوائهما في صورة العقد
- ٩٠١ - الغصب
- * الهبة:**
- ١١١٢ - للأب أن يملك ما شاء من مال ولده

* الوصية:

٩٤٢، ٩٤١ - الوصية للأقارب الذين لا يرثون

* الفرائض:

١٧٩ - كل موروث ينتقل ميراثه إلى ورثته

* النكاح:

٩١٢، ٩١١ - نكاح الأمة، حكمه وتعليه

٩٢٩ - نكاح الأخت، وتحريمه

* العدد:

٩٤٢ - عدة المتوفى عنها زوجها

* الجنايات:

٩٠٣ - إذا ترس الكفار بأسرى من المسلمين بعدد المقاتلة

٩٠٤ - لا يجوز للمكره على قتل المعصوم أن يقتله

٩٠٤ - من ألقى في مركبه نار هل له أن يلقي نفسه في الماء

- إذا هاج البحر على قوم في مركب فهل يجوز إلقاء بعضهم

٩٠٧ - لنجاة الباقين

* الحدود:

١١٠١، ٩٨٧، ٩٨٦ - القصاص من القاتل

١١٠٩ - شروط القصاص

١١١٣ - ١١١١ - لا يقتل الوالد بولده

١١١٣ - قتل الولد بوالده

١١٠٢ - قتل القاتل بمثل ما قتل به

٥٠٣ - حد الحر ضعفي حد العبد في الزنا والقذف وشرب الخمر

٩٤٢ - حد الزانية

- ٩١١ - لا يباح الزنا بضرورة كما يباح الخنزير والميتة
- ١١١٢ - لا يحد الأب بقذفه لولده ولا يقطع بسرقة من ماله
- ٥٠٥ - عقوبة الجاسوس
- ٢٥٩ - هل يصير الكافر مسلمًا بمجرد شهادته أن محمدًا رسول الله
- ١٢٨٨ - قتل المنجمين
- * الجهاد:**
- ١١٠٩ - سب قتال الكفار
- ١٠٦٣ - الغرق والحرق والهدم والتردي والبطن شهداء
- * الأطعمة:**
- ٦٦٨ - تحريم كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير
- ٦٦٩ - حل الضبع لأنه ليس من السباع
- ٦٨٧ - حكم لبن الفرس المتولد من حمار نزا على فرس
- ١٤٩ - صيد الكلب المعلم مباح وصيد الكلب الجاهل ميتة يحرم أكلها
- ٤٤٣ - تحريم الميتة والدم ولحم الخنزير في وقت وإباحتها في غيره
- * الأيمان:**
- ١١٣٧ - اليمين تنقسم إلى موجبة للحض والمنع أو التصديق والتكذيب
- * القضاء:**
- ٢٢١ - لا يسوغ حكم الحاكم لنفسه ؛ لمظنة التهمة
- * الشهادات:**
- ٥٤٨ - قبول شهادة الأعمى
- ١١١٢ - لا تصح شهادة الوالد لولده



العربية

* النحو والصرف والأدوات:

- ١١٦ - أعراف المعارف هو اسم «الله» تعالى
- ١٠٩١، ٢١ - باء السببية وباء المعاوضة والمقابلة
- ٩٦٧، ٨١١ - باء السببية وباء المصاحبة
- ٨٨ - (إن) الشرطية المؤكدة بـ (ما) تدل على استغراق الزمان
- ٤٤٣ - (إنما) تفيد الحصر مطلقاً
- ٨٩ - (إذا) التي تفيد تحقيق الطلب عند تحقق الشرط
- ٤٦٠ - استعمال الباء لتأكيد النفي
- ٤٨٨ - واو الحال
- ٩٦٦، ٩١٣، ٨١١ - لام التعليل ولام العاقبة
- ٨٥٥ - اللام المؤذنة بالاختصاص
- ٨٥٥ - (على) المؤذنة بالاستعلاء والاشتمال والإحاطة
- ٩١٤ - (كي) للتعليل
- ٩١٤ - (لعل) للتعليل
- (الذي) يكون للواحد والجمع، لكن لا يجري على جمع
- ١١١ تصحيح، ومواضع مجيئه
- ٦٧، ٥٧، ٤٥، ٤٤ - إذا ورد اللفظ معرّفًا بالألف واللام انصرف إلى المعهود
- ٤٥ - العَلَمُ بالغلبة وبالوضع
- ١١٦ - إضافة الأسماء الجوامد لا يقصد بها إضافة العامل إلى معموله
- ١١٦ - إضافة اسم الفاعل لا يقصد بها قصد الفعل المتجدد
- ٤٣١ - فاعيل بمعنى فاعل

- ٧٤٥ - فعيل بمعنى مفعول
- ٩٢ - الاسم يدل على الثبوت واللزوم والفعل يدل على التجدد والحدوث
- ١١٢ - حذف العائد المنصوب
- جواب الشرط يكون جملة تامة إما خبراً محضاً وإما طلباً
- ٨٩، ٨٨ وإما جملة إنشائية
- ٨٥١، ٩٥ - ترك جواب (لما) و (لولا) لدلالة الكلام عليه
- ٣٥٥، ٣٥٠ - زيادة الألف والنون للمبالغة في النسب
- ٤٣١ - زيادة التاء للمبالغة في الوصف
- ٤٣٢ - زيادة التاء للعدل عن الوصف إلى الاسم
- ٤٩٨ - التاء الدالة على الوحدة، كالغرفة واللقمة
- ٤٦٠، ٣٥٧ - التضمين
- ٣٩٣ - الإعلال بالقلب
- ٥٢٤ - بناء الحالات، كالجلسة والقتلة
- ٥٢٥ - بناء التفعّل، كالتجرع والتبين
- ٩١٣ - المفعول لأجله المقصود بالفعل
- ١٢٥٥ - المؤنث المجازي

* الأعراب:

- ١١٥ - قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي ﴾
- ٦٤ - قوله تعالى: ﴿ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا ﴾
- ٧٣، ٧٢ - قوله تعالى: ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾
- ١١١ - قوله تعالى: ﴿ وَخُضُّنَا كَالَّذِي خَاضُوا ﴾
- ٤٣٢، ٤٣١ - قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾

٤٣٣ - قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾

٤٩٣ - قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾

* البلاغة:

٣٥٩،٦٤،٦٢ - التأكيد

١١٨ - المقول المحذوف قوله لدلالة الكلام عليه

٢٠٠ - الإيجاز

٤٠١،٣٥١،٢٠٠،١٧٨ - ١٧٥،١٦٥،١٦٢ - التشبيه

٤٣٢،٤٣١ - الإضافة تفيد الاختصاص والتشريف

١٣٠٩،٨ - الالتفات

٧٩٠ - إخراج الكلام في صورة الطلب ومعناه الخبر

٩٤٩ - التورية

١٥٥١ - المجاز

١١٠٣،١١٠٢ - التنكير للتفخيم والتعظيم

١٣٦٨ - من أنواع البلاغة والإعجاز في القرآن

١٤٨٤ - النفي حين يكون أبلغ من النهي

* متن اللغة (الألفاظ المفسرة):

٣٩٤ - الأحناء

٣٩٣ - استظهر

٣٤٠ - الاستعتاب

٢٧٣ - الأكنة والكنانة

٤٩٧ - الأمة

١٣٧٥ - البرج

٢٥٥ - بصر وأبصر

١٥٧١	التسميت
١٥٧٢	التسميت
١١٤	التلاوة
٨٣،٥٧	الجنة
١٢٣	الحشر
٧٤	الحمأ
٤٩٩	الحنف
١٤٥	الحيا
١٤٥	الحياء
١٤٥	الحياة وما تصرف منها
٧٠٣	الخفش
٧١،٦٠	الخُلد
٣٥٥،٣٥٠	الرباني
٣٥٩،٣٥١	الرعاع
١٤٦٩	السانح والبارح والناطح
٤٠٢	السائمة
٧٤	الصلصال
١٤٧٨	الطائر
١٥١	الطائفة
٣٩٤	الطير
٣٥٤،١٩٦	العقل
٢٧٢	غلف
١٥٦٨	القُحاب

١٥٧٣	قذيت عينه
١١٠٢	القصاص
٤٩٨	القنوت
١٥٤٦	كذب
٣٨٥	كسب وأكسب
٦٣	المدحور
١٥٧٣	مرّضت العليل
٥٨١	المسجور
٧٤	المسنون
٣٢	المقاسمة
٦١٣	المقوين
١٤٨٧	المكنات
٣٩٣	المنقاد
٣٥٩،٣٥١	الناعق
٨٠	النزول
٨٥،٨٠،٥٩ - ٥٨،٣٨	الهبوط
٣٥٨	الهمج
١٥٦٨	الوري
٣٢	الوسوسة
٣٥٣	الوعي
٤٣٨	اليقين
	* فقه اللغة:
٧٤	- أطوار التراب
٦١٦،٥٧٢	- أسماء الرياح

- ٦٧٩ - مساكن الحيوان
٧٤٥ - أسماء الغرائز
١٥٠٥، ٧٥٩ - جماعات الحيوان

*** متفرقات:**

- ١٥٦٢ - واضع اللغة له عناية بمطابقة الألفاظ للمعاني ومناسبتها لها
٤٤١ - ٤٣٩ - استعمال اليقين موضع الظن والعكس
١٥٦٢، ٤٩٨ - دلالة الضمة وتضعيف الحرف على معنى الاجتماع
١٥٦١، ٦٨٠ - ارتباط المسميات بأسمائها
١٤٨٠ - القصاص في الكلام
١٥٦٨ - ما كانت العرب تقولها للعاطس
١٥٧٠ - سبب بنائهم لفظ «العطاس» على بناء الأدوية، كالزكام
١٥٧١ - من القلب والإبدال: التسميت والتسميت

*** ألفاظ أدخلت بها المعاجم:**

- ٤٩٤، ٢٧٠ - تواعد بمعنى توعدَّ
٨٣٨ - التقلُّق
١٤٣٤ - الحزاية
١٤٩٩ - الشعثم

*** الكنايات والأساليب:**

- ٧٧٧ - اضطراب الأرشية
١٤٧٩ - افعال كذا وإثمه في عنقي
١٠٠٤، ٨٦ - أهل التلول
٢٩٧ - جس المخاضة
١٤٥٨ - خفيف الدم

١٠٣٥،٣٦	- دبوس الشلاق
١٤٥٤	- ذباب طمع
٤٧٤	- شيوخ القمراء
٨٥٧،٧٢٣	- العقول الخفاشية
٨٠٤،٤١٧	- عيشنا اليوم نقد وموعدنا نسيئة
٥٠٦	- غبّر في وجهه
٢٩٦	- فرح الأقرع بجمة ابن عمه
٥٢٢	- لا أدع ذرة منقودة لدرّة موعودة
٢٦	- لسان القدر
٢٩٦	- ليس وراء عبادان قرية
١٤٦٢	- ما بعهدا من قدم
٨٦	- نظارة الحرب
١٤٧٧	- نفص علينا غباره
٥٢٨،١١٠	- النفوس الباطولية
٩٦	- ينادى من مكان بعيد
	* تراكيب غريبة:
٨٢٨	- الانحراج
٢٣	- تذوق بالشيء
٧٩١،٤٩٦،٢٩٣	- عدّد
٦٣	- المبعود
١٥٠	- مستمحن
١٢٥٧	- المشيبين



التزكية والسلوك

* صوى ومناارات:

- ٢٣٢، ٢٣١، ٢٣٠ - حاجة العبد إلى الهداية في جميع أحواله
- ٨٨٩ - تنوع طرق الهداية لتفاوت العقول والبصائر
- ٦ - درجة الرسالة والنبوة والشهادة والحب في الله والبغض فيه من أفضل الدرجات
- ٢١٥، ٢٥ - الرسالة والنبوة والخلة والتكليم والولاية والعبودية من أشرف مقامات الخلق
- ٣٣٨، ٢٢٢، ٢١٦ - الصديقون أفضل أتباع الأنبياء
- ٣٣٨، ٢٢٢ - مراتب الكمال: النبوة والصدقية والشهادة والولاية
- ١٢٥ - كمال الإنسان إنما يتم بهمة ترقيه وعلم يبصره ويهديه
- ٨١٨ - كمالات العبد تبلغ المئة ومنها ما لا تدرکه العبارة
- ٥٢٢ - الآفة التي منعت النفوس من الاستعداد للآخرة
- ١٦٠١ - من خاف شيئاً غير الله سلطه عليه
- ٢٢٨ - شروط قبول العمل
- ١٧ - لا شيء أحب إلى الله من العبد من تذلل له بين يديه وخضوعه وافتقاره إليه
- ٥٢٢، ٤١٧، ٢٢ - النفس مولعة بحب العاجلة وإيثارها على الآخرة
- ٤١٧ - طريق الآخرة وعرة على أكثر الخلق، لمخالفتها لشهواتهم
- ٤١٨ - وصف الدنيا
- ٥٢١ - مثل الدنيا
- ٩٥ - الهدى وما فيه من برد اليقين وطمأنينة القلب

- لذة الأرواح بالحياة الطيبة ٩٨،٩٧،٩٦
- منزلة أعمال القلوب من أعمال الجوارح ٥١٣،٥١٢
- أمراض القلوب أصعب من أمراض الأبدان ٣٠٦
- الشبهات والشهوات أصل فساد العبد وشقائه ١٠٨
- مرضا القلب: الشهوات والشبهات ٣٠٥
- القلب يتوارده جيشان من الباطل: شهوات الغي وشبهات الباطل ٣٩٥
- داء الأولين والآخرين: الاستمتاع بالنصيب من الدنيا والخوض بالشبهات الباطلة ٣٠٥،١١٢،١١٠
- معارضات الهوى والشهوة والنفس والعدو لبني آدم ٩،٨
- حال القلب مع الشهوات ٣٨٢
- أحوال الشبهات مع القلوب وطريقة دفعها ٣٩٥،٣٩٤،١٦٥
- حقيقة الشبهة ٣٩٥
- وساوس العبد وخواطره مانع من وصول أثر الهداية إلى قلبه ٢٣٢
- مداخل الشيطان على ابن آدم ٣٠٨
- إنما يدخل الشيطان على العبد من: الغفلة، والكسل، وهما أصل بلائه ٣١٠
- الذنب يوجب لصاحبه التيقظ من مصايد الشيطان ٨٣٤
- الشيطان مع ابن آدم بين الوسوسة والخنس ٣١١
- العلم بالله يحرس صاحبه من وساوس الشيطان وخطراته ٣٦٣
- الذنب محفوفٌ بجهلين: جهل بحقيقة الأسباب الصارفة عنه وجهل بحقيقة المفسدة المترتبة عليه ٢٥٠
- أحوال الناس في مواجهة المعاصي ومن يوفق منهم للتوبة ٨٠٤،٨٠٣
- مشاهد الخلق في مواجهة الذنب ٨٠٨

- القرآن هو شفاء القلوب من أمراض غيها وضلالها وأدواء
شبهاتها وشهواتها ٧١٣
- انتفاع القلب بالعلم مشروط بزكائه وقبوله للتزكية ٤٩٠، ٣٩٢، ٢٦٥
- لا ينتفع بالقلب إلا بحضوره وشهوده وإصغائه بكليته لما يلقي إليه ٤٨٥
- إذا طبع على القلب أظلمت فيه صورة العلم وانطمست ٢٧٤
- لا شيء أنفع للقلب من قراءة القرآن بالتدبر ٥٣٦، ٥٣٥
- خير القلوب ما كان واعيًا للخير ضابطًا له ٣٥٤
- سفر القلب وسجوده بين يدي الرحمن ٥٦٩
- سعادة الإنسان بصحة سمعه وبصره وقلبه، وشقاوته بفسادها ٢٩٤
- استعتاب الله عبده ٣٤٠
- تكفير الذنوب بالمصائب والبلايا ٨٢٦
- حال المؤمن مع البلاء ٣٦٠
- عدة السفر إلى الآخرة ٣٨٤
- فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل ٤٠١
- علامة الإيمان الحق ٤٢٠
- احتساب الأجر في فعل المباحات ٤٥٣
- من أبغض الخلق إلى الله من لا يرى لله عليه نعمة إلا وأنه
كان ينبغي أن يعطى ما هو فوقها ٨٣٤
- الحسنات والسيئات آخذ بعضها برقاب بعض ٨٧٤

* الروح:

- حقيقة الروح ٤٢٢
- اغتراب الروح في هذه الدار وحنينها لوطنها الأول ٤٢٥ - ٤٢٢، ٢٣
- أعظم عذاب الروح انغماسها في أعماق البدن واشتغالها بملاذه ٤٢٣

- ١١٧١ - حال الروح إذا عدمت كمالها وصلاحتها
- ١٨٠ - كل روح لم يربِّها الرسول لم تفلح ولم تصلح لصالحة
- ٤٢٥ - قد يكون البدن في الدنيا والروح في الملا الأعلى
- ٣٨٣ - نسبة العلم إلى الروح كنسبة الروح إلى البدن
- ٤٢٦ - عروج الروح عند النوم إلى تحت العرش
- ٤٢٥ - للروح شأن وللبدن شأن آخر

* الخصال الحميدة:

- ٨١٤، ٧٩٩، ٣٢٠ - الإحسان
- ١٩٩، ١٩٨ - الإخلاص
- ٧٩٩ - الإصلاح بين الناس
- ٣٢٠ - الإعراض عن الجاهلين
- ٧٩٩ - إغاثة الملهوف
- ٧٩٩ - الأمانة
- ٣٢٠ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
- ٨٣٠، ٥٣٥، ٣٢٠ - الإنابة
- ٧٩٩ - الإنصاف
- ٨٣١، ٧٩٩، ٣٢٠ - الإيثار
- ٣٢٠ - بذل السلام لكافة المؤمنين
- ٣٢٠ - بر الوالدين
- ٧٩٩ - البر
- ٧٩٩ - البصيرة
- ٨٢٠ - التدلل لله
- ٣٢٠ - التعاطف

- ٧٩٩ - التعاون على الخير
- التفكير:
- ٦٠٧ - حقيقة التفكير
- ٥٢١ - الفكر إحضار معرفتين في القلب ليستثمر منهما معرفة ثالثة
- ٦٠٥،٥١٩ - الفكر عمل القلب
- ٦٠٧ - التفكير أصل الهدى والصلاح
- ٥٢٦ - الفكر هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها
- ٥٢٦،٥١٩،٥١٨،٥١٧،٥١٦،٥١٥ - فضل التفكير على العبادة
- ٥٣٢،٥٢٥،٥٢١ - ٥١٦ - فوائد التفكير
- ٥٢٢،٥٢١ - مثال تطبيقي للتفكير
- ٥٢٤ - أسماء التفكير وتفسيرها
- ٥٣٢ - ٥٢٨ - مجرى الفكر ومتعلقه
- ٥٢٩ - محل الفكر ومنزله
- ٣٢٠،١٥٣ - التواصي بالحق
- ٣٦٥ - التواضع
- ٨٣٢،٨٢٥،٨١٤ - ٨١٢،٨٠٥ - ٨٠٣،١٩ - التوبة
- ١٥٩٨،١٤٨٣،١٠٨٦،٥٣٥،٣٢٠ - التوكل
- ٧٩٩ - الثبات على الحق
- ٢٢٦،١٩١،١٥١،١٣٧ - الجهاد
- ١٠٠٠،٣٦٩ - الجود والسخاء
- ٢٠٧ - حسن السمات
- ٧٩٩،٣٩٨،٣٢٠ - الحلم والأناة
- ١٠٨٦،٧٩١ - ٧٨٨،٣٢٣،١٤٥ - الحياء
- ٨٣٠،١٣٧ - الخشية

- ٧٩٩، ٣٢٠ - خفض الجناح للمؤمنين
- ١٦٠١، ١٠٨٤، ٨٣٠، ٨١٨، ٥٣٥، ٣٢٠ - الخوف من الله
- الدعوة إلى الله:
- ٤٩٠، ٤٣٣ - الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي أحسن
- ٤٣٢ - الدعوة إلى الله خواص الخلق وأفضلهم منزلة
- ٤٣٤، ٤٣٢ - مقام الدعوة إلى الله أفضل مقامات العبد وأشرفها
- ١٦٧، ١٣٣ - من دل على هدى فله مثل أجر من عمل به
- ١٦٦ - لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم
- ٤٣٤ - لا بد في كمال الدعوة من البلوغ في العلم إلى آخر حدّ يصل إليه السعي
- ٤٩٠، ٤٣٣ - مراتب الدعوة بحسب مراتب الخلق
- ٤٥٥ - إحسان الناس الظن بالعابد الجاهل، واقتداؤهم به
- ٣١٩ - الاقتداء بداع من دعاة الله ورسوله
- ٤٥٥ - أضر شيء على العامة من له علم بلا عمل
- ٤٥٦ - ما يلقاه الداعي إلى الله ورسوله من الأذى والمحاربة
- ٧٩٩ - الرأفة
- ١٦٠١، ٨١٨، ٥٣٥، ٣٢٠ - الرجاء
- ٧٩٩، ٣٢٠ - الرحمة
- ٥٣٥، ٤٣٨، ٣٢٠ - الرضا بالقضاء
- ٧٩٩ - الرفق
- ٣٦٨ - الزهد
- ٧٩٩، ٣٢٠ - السكينة
- ٧٩٩ - السماحة
- ٨٣٥، ٧٩٩ - الشجاعة
- الشكر:

- الشكر - ٥٣٥، ٣٢٠
- من أقوى أسباب الشكر وأعظمها استخراجا له من العبد - ٧٥٩، ١٦
- أركان الشكر - ٤٩٩
- المحبة الباعثة على الشكر - ١٠٨٤، ١٠٨٣
- الصبر - ٧٩٩، ٥٣٥، ٤٧٩، ٣٢٠، ٢٢٥، ١٨٠، ١٥٣
- الصدق - ٧٩٩، ٣٢٠
- الصدقية - ٢٢٣
- صلة الرحم - ٣٢٠
- الطمأنينة - ٣٢٠
- العبودية:
- العبودية أفضل الدرجات - ١١، ١٠
- ارتباط العبودية بمقتضى أسماء الله وصفاته - ١٠٨٧
- تمام العبودية بتكميل مقام الذل والانقياد - ٨٢٠
- كمال العبودية تابع لكمال المحبة - ١٠٨١
- المحبة أقوى بواعث العبودية - ١٠٨٢
- العبادة الناشئة عن محبة الكمال أعظم من الناشئة عن رؤية الإنعام - ١٠٨٥
- كمال العبودية المطلوب من الخلق لا يحصل إلا في دار
الامتحان والابتلاء - ٨٤٨، ١٢
- كمال العبد الذي لا كمال له بدونه هو في محبته لربه وسعيه في مرضاته - ٢٣٩
- كمال العبد أن تكون حركاته موافقة لما يحبه الله ويرضاه منه - ٤٥٢
- العدل - ١٠٠٩، ٨٠٠، ٧٩٩، ٣٩٧، ٣٢٠
- العفة - ١٠٠٠، ٣٢٠
- العفو عن المسيء - ٨٢٦، ٨١٤، ٣٢٠

- العقل ٣٢٢
 - الفرح بفضل الله ١٣٩
 - الفقه في الدين ٢٠٧
 - الكرم ٣٢٠، ١٨٣
 - المحبة:
 - المحبة ٨١٨، ٥٣٥، ٣٢٠، ٢٠١
 - باب المحبة ٨١١
 - نوعا المحبة: محبة تنشأ عن الإحسان ومحبة تنشأ عن
 كمال المحبوب ١٠٨٦، ١٠٨٤
 - محبة الله هي قطب رحي الخلق والأمر الذي مدارهما عليه ٢٤٠
 - كمال المحبة تابع لكمال المحبوب في نفسه ١٠٨١
 - المحبة واليقين ركنا الإيمان ٤٣٦
 - محبة العبد لربه هي غاية كماله ونهاية شرفه ١٣، ٩
 - المحبوب الحق الذي لا تنبغي المحبة إلا له ولا يحب
 غيره إلا تبعاً لمحبهته ٨٧٠، ٥٢٩
 - من أحب مع الله غيره عذب به ١٥٥٤
 - لا شيء أنعم لقلب العبد وأهناً لعيشه من محبة فاطره ودوام ذكره ٢٣٩
 - المحبة الصادقة إنما تتحقق بإيثار المحبوب على غيره ١٣
 - علامة المحب الصادق ٨٧٠، ٤٥٣، ٢٠١
 - جعل الله اتباع الرسول ﷺ دليلاً على محبته ٤٥٣
 - الخلة منزلة تقتضي إفراد الخليل بالمحبة ٩٣٧
 - صاحب مقام المحبة أحوج الناس إلى العلم ٤٥٤
 - المحبة الحقيقية النافعة هي اللازمة على كثرة الموانع والعوارض ١٤
 - لا تنال محبة الله بدون إيثاره وبذل النفس في سبيله ٨، ٦

- ٢٤٠ - أعرف الخلق بالله أشدهم حبًا له
- ١٠٨٢ - المحبة أقوى بواعث العبودية
- ٥٣٠ - أحوال الفكر في المحبوب
- ٤٢٢ - الحب تبعٌ للعلم، يقوى بقوته ويضعف بضعفه
- ٩ - لا تتحقق محبة العباد لربهم إلا بموافقة رضاه واتباع أمره
- ٨٢٠ - ذل المحبة هو خاصة المحبة ولها وروحها
- ٦٦ - لا ينال رضا المحبوب وقربه إلا على جسر من الذل والمسكنة
- ٢٤٠ - اللذة بالمحبوب تضعف وتقوى بحسب قوة الحب وضعفه
- ٨٣٥ - المروءة
- ٣٢٠ - المسارعة في الخيرات
- ٣٢٥ - الموالاتة والمعاداة في الله
- ١٥٣ - معرفة الحق والعمل به وتعليمه والصبر على ذلك
- ٨٢٧، ٧٩٩، ٣٢٠، ١٨٠ - مقابلة إساءة الناس بالإحسان إليهم
- ٧٩٩ - نصرة المظلوم
- ٧٩٩، ٣٢٠، ١٩٩ - النصيحة
- ١٠٤٤، ٩٨١، ٧٩٩، ٣٢٠ - الوفاء بالعهد
- ٧٩٩، ٣٢٠ - الوقار
- اليقين:
- ٤٤١ - ٤٣٥، ٤١٩، ٣٢٠، ٢٩١، ٢٢٥ - اليقين
- ٤٣٦ - حقيقة اليقين
- ٤٣٦ - اليقين والمحبة ركنا الإيمان
- ٤١٩ - مراتب اليقين
- ٤١٩ - من ثمرات اليقين
- ٤٣٥ - العلم يثمر اليقين
- ٤٣٨ - العلم أول درجات اليقين

٤٣٥ - مدح الله في القرآن أهل اليقين وذمه من لا يقين عنده

٤٣٧ - علامات اليقين

٤٣٨ - لا تثبت قدم الرضا إلا على درجة اليقين

* الخصال الذميمة:

٨٢٣،٣٢١،٣٠٦ - الجهل

٨٢٣،٣٢١ - الظلم

٣٢١ - البغي

٣٩٩،٣٩٨،٣٢١ - العجلة والطيش

٣٢١ - الفحش والبذاء

٣٢١،٢٠٧،١٩٩،١٩٨ - الغل والغش

٣٠٥،٢٦٥،٢٦٢ - الحسد

٨٢٩،٤٠٨،٣٢١،٣٠٥،٢٦٥ - الكبر

٣٢١،٣٠٥ - الرياء

٨٢٩،٣٢١،٣٠٥ - العُجب

٣٠٥،٢٦٦ - حب الرياسة والعلو في الأرض

٣٩٢،٣٦٥،٣٢١،٣٠٥ - الخيلاء

٣١١ - عشق الصور

٣١٠ - الغفلة

٣١٤،٣١٣،٣١٢،٣١٠ - الكسل

٣٢١،٣١٤ - البخل

١٠٤٧ - ١٠٤٥،٩٧٦،٩٤٨،٣٢١ - الكذب

٣٢١ - الغلظة على الناس

٨٥٢،٨٤٠،٣٢١ - التماوت عند حق الله والوثوب عند حق نفسه

٣٢٢ - عقوق الوالدين

- ٣٢٢ - قطيعة الأرحام
- ٣٢٢ - إساءة الجوار
- ٤٧٨ - الملقق والذلق
- ٤٨١ - سؤال الناس

* الآداب:

- ٤٨٣، ٤٨١، ٤٥٢، ١٥٠ - أدب المتعلم مع معلمه
- ٤٧٨ - الملقق والتذلل في طلب العلم
- ١٧٤، ١٧٣ - الترحيب بطالب العلم
- ١٠٠٨، ٤٠٨ - الجدال شريعة موضوعة للتعاون على إظهار الحق
- ٤٨٤، ٤٨٣، ٤٨٢ - الإنصات وحسن الاستماع
- ٣٥٥، ١٨٠ - التربية بالتدريب
- ١٥٢٧ - التسمي بالأسماء الحسنة وترك القبيحة
- ١٥٣٤، ١٥٢٧ - النهي عن الأسماء القبيحة وما فيه تزكية للكراهة لا التحريم
- ١٥٣٩، ١٥٣٧ - كراهة بعض السلف تسمية عبيدهم بعبد الله وعبد الرحمن
- ٦٥٩ - سد الذرائع في الألفاظ
- ٤٦٠، ٤٢٧ - هل يجوز أن يقال: فلان خليفة الله في أرضه
- ٤٦٠ - هل يصح أن يقال لأحد: إنه وكيل الله
- ٤٥٢، ١٥٠ - الاستئذان
- ٣٠٥ - خطاب المرأة للرجال الأجانب بلا تكسر
- ١٥٤٢ - مباشرة الأفعال التي هي من باب الكرامة باليمين وضدها بالشمال
- ١٥٢٩ - النهي عن تناجي الاثنين دون صاحبهما
- ١٥٢٩ - النهي عن أخذ متاع أخيه لاعبًا
- ١٥٦٩ - تسميت العاطس إذا حمد الله



العلم .. فضله وصناعته

* فضائل العلم:

- ١٤٢ - العلم أشرف ما في الإنسان
- ٢٢٠ - العلم حاكم على ما سواه، ولا يحكم عليه شيء
- ٢٢٤، ١٢٧، ١٢٥ - العلم مفتاح الإرادة وإمامها
- ٢٢٧ - العلم إمام العمل وقائده، والعمل تابع له ومؤتم به
- ٢٢٩ - العلم هو الدليل على الإخلاص والمتابعة
- ٢٢٤ - العلم من الإيمان بمنزلة الروح من الجسد
- ٥١٣ - ٣٣٢ - ٣٣٦، ٥٠٨ - العلم من أفضل العبادات والأعمال
- ٢٢٦ - العلم يعرف مقادير الأعمال ومراتبها
- ٥٢٣، ٣٦٢ - العلم يحفظ صاحبه ويحميه من موارد الهلكة
- ٤٩٥، ٤٧٣، ٤٦٧ - العلم يرفع صاحبه في الدنيا والآخرة
- ٤٧٨ - العلم للقلوب كالمطر للأرض لا حياة لها إلا به
- ٣٠٧ - العلم للقلب مثل الماء للسمك إذا فقدته مات
- ٢٨٦ - أشرف ما في الإنسان محل العلم منه
- ٧١٢ - الاشتغال بالعلم يقوي النفس ويدفع المرض
- ١٩٣، ١٩١ - طلب العلم من سبيل الله
- ٢١٢ - طلب العلم من أفضل الحسنات
- ٣٨٥ - محبة العلم من علامات السعادة وبغضه من علامات الشقاوة
- ٢٤٠ - لا سبيل إلى محبة الله إلا من باب العلم
- ٥٠٠ - من شرف العلم وفضله أن ثوابه يصل للرجل بعد موته ما دام ينتفع به
- ٢٢٨ - إنما تتفاوت الأعمال في القبول والرد بحسب موافقتها للعلم أو مخالفتها له

- ١٤٣ - صورة العلم عند بني آدم أبهى وأحسن من الصورة الحسية
- ٣٢٢ - لو ظهرت صورة العلم للأبصار لزاد حسنها على صورة الشمس والقمر
- ٨٦٤، ١٦٤، ٢٢٥، ٢٣٧، ٣٠٧، ٣٣٢، ٤٧٨، ٨٦٤ - حاجة الناس إلى العلم
- ٢٨٧ - العلم في الناس كالقلب في الأعضاء
- ٣٨٣ - نسبة العلم إلى الروح كنسبة الروح إلى البدن
- ٢٤٠ - كل ما سوى الله مفتقر إلى العلم لا قوام له بدونه
- ٢٢٦ - صاحب العلم أقل تعبًا وعملاً وأكثر أجرًا
- ٢٧٥، ٢٢٩ - العامل بلا علم كالسائر بلا دليل
- ٢٢٤ - صفات الكمال كلها ترجع إلى العلم والقدرة والإرادة
- ٢٣٧، ٢٢٤ - العلم أعم وأوسع الصفات في ذاته ومتعلقه
- ٣٢٢ - من شرف العلم أن العقل هو أبوه ومربيه وسائسه ووزيره
- ٣٦٤ - فضل العلم على المال
- ١٣١ - وجوه فضل العلم في آية: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾
- ١٧١ - شبه طالب العلم بالملائكة
- ٥٠٩، ٣٣١ - أفضل الأعمال بعد الفرائض طلب العلم
- ٤٧٥، ٢٣٧، ٢١٧ - إنما يتميز الإنسان عن الحيوان بفضيلة العلم والبيان
- ٢٩٧ - السعادة الحقيقية هي سعادة العلم النافع وثمرته
- ١٦٠ - سلطان العلم أعظم من سلطان اليد، وسرُّ ذلك
- ٣٢٠ - كل صفة مدح للعبد في القرآن فهي ثمرة العلم وكل ذم فهو ثمرة الجهل
- شجرة الجهل - الخير بمجموعه ثمار من شجرة العلم والشر شوك من
- ٣٢٢، ٣٢١
- ٤٥٦ - الخير بمجموعه يعود إلى العلم وموجبه والشر يعود إلى الجهل وموجبه
- ٥١٥ - السعادة بجملتها تعود إلى العلم وموجبه والشقاوة تعود إلى الجهل وموجبه

- ٤٦٧ - بقاء الدين والدنيا في بقاء العلم وذهابهما في ذهابه
 - حب العلم وطلبه أصل كل طاعة، وحب الدنيا والمال
 ٣٦٦ وطلبه أصل كل سيئة

* ذم الجهل:

- ١٤٤ - ليس على دين الرسل أضر من الجهال
 ١٤٣ - ذم الجهل في القرآن
 ١٦٠ - وصف الله أهل النار بالجهل
 ٢٣٧ - الجهل مرضٌ ونقص
 ٢٤٢ - الجهل أصل كل فساد وضرر
 ٤٥٤ - كانوا يعدون من لا علم له من السفلة
 ٤٧٣ - ذل النفوس الجاهلة والإزاء عليها

* الأنبياء والعلم:

- ٢١٥ - الأنبياء أكمل الخلق علمًا
 ١٥٤ - ذكر الله فضله عليهم بما آتاهم من العلم
 ١٤١ - وجوه فضل العلم في قصة آدم والملائكة
 ٤٩٥، ١٤٢، ١٤١، ٧٢، ٧١ - أظهر الله فضل آدم عليه السلام بعلمه بالأسماء كلها
 ٤٩٦، ١٣٩ - وأظهر فضل إبراهيم عليه السلام بعلم الحجّة
 ٤٩٥، ١٤٣ - وأظهر فضل يوسف عليه السلام بعلمه بتأويل الرؤيا
 - وأظهر فضل عيسى عليه السلام بعلم الكتاب والحكمة
 ٤٩٧ - والتوراة والإنجيل
 ١٥٤ - وجعل تعليم عيسى عليه السلام مما بشر به أمه وأقر عينها به
 ٤٩٩ - جعل الله عيسى عليه السلام مباركًا أي معلمًا للخير
 ٤٩٦ - علم داود عليه السلام بنسج الدروع

- ٤٩٦ - علم سليمان عليه السلام بمنطق الطير
 - ٤٩٦ - تلمذة موسى للخضر بسبب علمه
 - ١٥٠ - سافر موسى عليه السلام في تعلم ثلاث مسائل
 - اشتغال موسى عليه السلام بالرحلة في طلب العلم عما هو
 - ٤٥٢ بصدده من تعليم الأمة
 - ٤٥٢ - معرفة موسى عليه السلام بقدر العلم وأهله
 - ١٥٥ - أثنى الله على داود وسليمان بالحكم والعلم وخص بفهم قضية أحدهما
 - ٤٩٤ - نجاة الهدهد من وعيد سليمان عليه السلام بالعلم
 - ٤٩٧ - تذكير الله نبيه محمدًا ﷺ نعمته عليه بالعلم
 - ٤٩٩ - أثنى الله على إبراهيم بأربع صفات كلها ترجع إلى العلم والعمل بموجبه
- * العلماء:**

- ٣٠٧ - العلماء أطباء القلوب
- ١٧٧ - مراتب العلماء في العلم
- ٣٠٦ - نسبة العلماء إلى القلوب كنسبة الأطباء إلى الأبدان
- ١٧٦ - كيف وقع تشبيه العالم بالقمر دون الشمس
- ١٧٨ - وجه تشبيه العالم بالنجوم
- ٤٥٧ - جعل الله العلماء وكلاء وأمناء على دينه ووحيه
- ٢١٦ - أشرف الناس بعد الأنبياء أتباعهم من العلماء، ووجه ذلك
- ٤٠٤ - العلماء لهذه الأمة كالأنبياء في بني إسرائيل
- ٤٧٣، ٣٣١ - من أرد أن ينظر إلى مجالس الأنبياء فلينظر إلى مجالس العلماء
- ٣٩٠، ٣٨٧ - أئمة الحديث والفقهاء أحياء بين العالمين وهم تحت التراب
- ٥٠٨ - العالم المشتغل بالعلم لا يزال في عبادة
- ٤٦٢ - تعديله ﷺ لحملة العلم الذي بعث به

- ٣٨٥، ١٧٩ - حب العلماء من الدين
- ١٧٩ - حقوق العلماء على الناس
- ٤٥٦، ٣٧٤، ٣٧٣ - معادة أهل الجهل والظلم للعلماء
- ١٨٣ - أثر موت العالم على الناس
- ١٧٥ - العالم أشفق الناس على الحيوان، ووجه ذلك
- ٦٣٤ - أزهد الناس في العالم أهله وجيرانه، وسبب ذلك
- * قانون العلم والتعليم:**
- ٢٣٧، ٢٠٢، ١٢٥ - شرف العلم تابع لشرف معلومه
- ٤٠٧، ١٦٠، ١٣٩ - علم الحجة
- ٣٦١، ١٥٨ - الحجة العلمية سماها الله: سلطاناً
- ١٩١ - جهاد الحجة والبيان
- ٢٤١ - العلم قسمان: فعلي وانفعالي
- ٤٤٢ - العلم المفروض تعلمه منه فرض عين ومنه فرض كفاية
- ٤٤٢ - العلم المفروض تعلمه ولا يسع مسلماً جهله
- ٤٥١ - ٤٤٤ - العلم الذي هو فرض كفاية
- علوم الحساب والهندسة والمساحة وأصول الصناعات هل هي فروض كفاية
- ٤٤٤
- ٤٤٩ - علوم العربية هل تعلمها فرض كفاية
- ٤٥٠ - كثير من مسائل علم العربية لا يتوقف عليها فهم كلام الله ورسوله
- ٤٥٠ - علم أصول الفقه ومنزلته والقدر الواجب تعلمه منه
- ١٤١٩ - العلم بأسباب الكسوف وحسابه من العلم الذي لا يضر الجهل به
- ٨٠١ - منع الله خلقه علم ما ليس من شأنهم ولا مصلحة لهم فيه كعلم الغيب
- ٨٠٢ - منع الله خلقه علم الساعة ومعرفة آجالهم لحكمة بالغة

- فضل تعليم الناس وتفقيهم ١٥١، ١٥٣، ١٦٦، ١٦٩، ١٩١،
- تعليم الرجل الخير هو البركة التي جعلها الله فيه ٥٠٠
- من فوائد تبليغ العلم ١٩٧، ٢٠١، ٣٦٣
- ربما تكون المسألة غير مكشوفة في نفس العالم فإذا علّمها
اتضح له ٣٦٣
- عاقبة كتم العلم وعدم بثه ١٩٧، ٤٩٢
- العمل بالعلم ينميه ويكثره ويفتح لصاحبه أبوابه وخبائاه ٣٦٤، ٤٩٣
- الأسباب التي تؤدي إلى حرمان العلم ٤٩٢
- ترك العمل بالعلم من أقوى أسباب ذهابه ونسيانه ٢٧٥، ٤٩٣
- أسباب تخلف العبد عن العمل بما يعلم ٢٦٤ - ٢٧١
- مسلك المتعلم مع معلمه في قصة موسى والخضر ١٥٠، ٤٥٢
- الترحيب بطلاب العلم والوصية بهم ١٧٣، ٢٠٩
- فضل النفير في طلب العلم ١٥١
- صفة المتعلم على سبيل نجاة ٣٥٧
- الترقى من صغار العلم إلى كباره ١٨٠
- الملق والتذلل في طلب العلم ٤٧٨ - ٤٨٢
- لا ينال العلم مستحي ولا متكبر ٤٨٠
- حرمان العلم لسوء الإنصات ٤٨٣
- سوء الإنصات آفة كامنة في أكثر النفوس الطالبة للعلم ٤٨٣
- عدم إحسان السؤال حال كثير من الجهال المتعلمين ٤٨٣
- مراتب العلم ١٩٦، ٤٨٢
- السمع والعقل أصل العلم، وبهما ينال ١٦٠
- جهات العلم الثلاث: العقل والسمع والبصر ١٦١

- ٢٨١، ٢٤٤ - مدارك العلم الثلاث
- ١٥٨ - الكتابة فرع النطق، والنطق فرع التصور
- ٧٩٥، ٧٩٣، ٧٩٢ - نعمة الكتابة والقلم
- ٧٨٧ - نعمة الحفظ
- ١٩٧ - حفظ العلم وتعاهده
- ١٩٧، ١٦٣ - بين الحفظ والفهم
- ١٩٦ - الوعي والعقل قدر زائد على مجرد إدراك المعلوم
- ٧٩٢ - آفة النسيان
- ٢٣٧ - تفاوت العلوم في حصول الفرح واللذة للنفوس بوجودها
- ٢٤١ - هل العلم صفة فعلية أو انفعالية
- ٧٩٦ - كلما عظمت الحاجة إلى العلم كان تيسير الله له أتم
- هل يستلزم العلمُ الاهتداء أو قد يكون الرجل عالمًا وهو ضالٌّ على عمد
- ٢٨٥ - ٢٤٣
- ٢٨٦ - تفاوت الناس في العلم
- ٢٨٨ - العلوم إنما تنال بالفهم والتخاطب
- ٧٩٥ - مراتب البيان: الذهني، واللفظي، والخطي
- ٥٢٥ - التفكير والتذكر بذار العلم، وسقيه مطارحته، ومذاكرته تلقينه
- ٣٩٩، ٣٧٤، ٢٩٩، ٢٩٨ - سعادة العلم لا تنال إلا على جسر من التعب
- ٤٠٠، ٣٧١، ٣٧٠، ٣٦٧ - اللذة الحاصلة من العلم
- ٣٢٢ - العقل آلة كل علم وميزانه الذي يعرف به صحيحه من سقيمه
- ٣٢٤ - العقل الغريزي والعقل المكتسب
- ٣٩١ - جواز إخبار الرجل بما عنده من العلم ليتفجع به
- ٤٠٢ - ٣٩٢ - أصناف حملة العلم الذين لا يصلحون لحمله

- من أوتي ذكاء ولم يؤت زكاء ٣٩٢
- كثير ممن يحصل له علم يستغني به ويجعل كتاب الله تبعًا له ٣٩٣
- صفة العالم حقًا ٣٩٣
- أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس وإن كان مقصّرًا في العمل ٨٥٩
- الراسخون في العلم لا يكاد يوجد منهم إلا الواحد بعد الواحد ٤١١
- حال الراسخ في العلم مع الشبهات ٣٩٤
- أعلم عباد الله الذي لا يشبع من العلم ٤٥٢
- هجوم العلم بصاحبه على حقيقة الإيمان ٤١٧، ٤٢٠، ٤٢٢
- كثرة إيراد الشبهات والشكوك ليست من سعة العلم بل من عدمه ٣٩٥
- العلم صناعة القلب وشغله ٤٠٠
- بقاء العلم والحكمة في الأمة بالحفظ أو الكتب ٤١٦
- وصية شيوخ العارفين لمريديهم بالعلم وطلبه ٤٥٤
- العلم منه ما هو غاية ومنه ما هو وسيلة ٥١١
- جودة الفكر واستخراج الصواب تكون عند سكون البدن وتور حركاته ٥٥٤
- * لطائف في العلم والنظر والخلاف:**
- تفرق أهل البدع صادر من بغى بعضهم على بعض ١٠٠٦
- العدل بين المقالات والآراء والمذاهب ١٠٠٧
- من مثرات الغلط: النظر جزئيًا والحكم كليًا ٢٤٢
- من أسباب الإشكال: عدم جمع النصوص الواردة في المسألة ١٥٩٧
- من أسباب الخلاف: عدم التوارد على محل واحد، وإطلاق الألفاظ
المجملة ٢٦٣
- حمل كلام الشارع على الاصطلاحات الحادثة من أعظم أسباب
الغلط عليه ١٥٩٧
- نصره المقالات وتقليد أربابها يحمل على الوقوع في فضائح من
الأقوال ١٠٤٢، ٢٦٠

- التعصب للمذاهب والطوائف يفسد الفطرة ويعمي عن الحق
١٠٠٥، ١٠٣٨،
١٥٥٠
- الأذهان التي اعتادت قبول المحالات قد تحتاج في علاجها
إلى ما لا يحتاج إليه غيرها
١٣٠١
- اللفظ الفصيح للشبهة بمنزلة لباس الفضة على الدرهم الزائف
٣٩٦
- أكثر الناس يقبل المقالة بلفظ ويردها بعينها بلفظ آخر
٣٩٦
- رد الحق بتشنيعه بلباس من اللفظ قبيح
٣٩٦
- كل أهل مقالة يكسون مقالتهم أحسن ما يقدرون عليه من
الألفاظ ومقالة مخالفينهم أقبح ما يقدرون عليه
١٠٢٧، ٣٩٧
- الحق لا ينكر لسوء التعبير عنه
١٠٢٦
- إذا أردت الاطلاع على كنه المعنى فجرده من لباس العبارة
١٠٢٧، ٣٩٧
- بعضهم ينظر في مقالة أصحابه بكل قلبه وينظر في مقالة
خصومه نظر الشزر
١٠٣٩، ٣٩٧،
١٥٥٠
- أكثر الناس يقبل المسألة فإذا عرف أنها مذهب من لا يرضاه نفر عنها
٩٧٧
- لو أعطيت النصوص حقها لارتفع أكثر النزاع في العالم
٩٤٦
- مشاركة أهل الباطل للمحق في المسألة لا يدل على بطلانها
٨١
- العالم ينتبه للجزئيات بالقاعدة الكلية
١١١٨
- التعارض بين مواجب العقول ومواجب الهوى
١٠٩٣، ١٠٦٥
- تصور المذهب الباطل على حقيقته كافٍ في العلم ببطلانه
١٠٣٨، ٩٦٣
- ١٠٤٧، ١٠٤٩،
١٢٥٠، ١١٦٧
- إذا أردت معرفة بطلان المقالة فكرر النظر في أدلتها فهي من
أكبر شواهد بطلانها
١١١٥
- اختلاف أهل علم لا يوجب إنكار العلم وجمهور قواعده
ومسائله، كالطب
١١٠٠

- ٩٦٨ - القول الوسط
- ١٠٩١ - الحق مع الوسط بين الفِرَق في جميع المسائل
- ١١٨٧ - الأقوال إذا تعارضت وتعذر الترجيح كان دليلاً على فسادها وبطلانها
- ٣٩٨ - المعاني عرضة للمكابرة، بخلاف المحسوسات
- السفسطة حالّ تعرض وليست مذهباً لأمة من الناس كما
يظنه بعض أهل المقالات
- ١٠١٩
- ١١١٥، ١٠١٩ - ما من صاحب مذهب باطل إلا وهو مرتكب للسفسطة شاء أم أبى
- ١٠٩٥ - رب لازم لا يلتزمه صاحب المقالة ويتناقض
- ١٥٨٧ - لا مشاحة في التسمية إذا ظهر المعنى
- المشاحة في الاصطلاحات لا تنفع طالب الحق ولا تجدي
إلا المناكدة والتعنّت
- ١٠٢٣
- ١٠١٨ - العقليات ليست متساوية، وبعضها أجلى من بعض
- كل علم صحيح له براهين يستند إليها تنتهي إلى الحس أو
ضرورة العقل
- ١١٩٠
- ٣٩٨ - للباطل دهشةٌ وروعة في أوله
- ١٢٦٠ - كل مجهولٍ مهيب
- ١٠٠٨، ٤٠٨ - مجادلة المتكبر والمعاند عناءٌ لا غناء فيه
- ١٠٦٣ - سماجة المناكدة في البحوث وثقلها على النفوس
- ٤١٤ - قلة عدد أهل الحق ليست دليلاً على خطئهم
- قد يحمل بغض الرجل غيره على معاداة الحق وأهله وإن لم
تكن بينه وبينهم عداوة
- ٢٧٠
- ١٠٣٨، ٢٧٠ - الإلف والعادة منعا أكثر الأمم وأرباب المقالات من اتباع الحق
- سبب بقاء خلق كثير على الكفر بين قومهم وأهلليهم
وعشائريهم
- ٢٦٨

- ٢٦٦ - السبب الذي منع كثيرًا من أهل الكتاب من الإيمان
- ١٢٤٢ - الطرق التي تثبت بها الوجودات وتعلم بها حقائق الأشياء
- ١٢٧٤ - الحكمة في نشر مذهب أهل العراق في المشرق ومذهب أهل المدينة في المغرب
- إذا اشتدت كراهة الرجل للكلام لم يفهم ما يراد به، فينزل منزلة من لم يسمعه
- ٢٧٩ - من لا يستمع استماع متفهم مسترشد بمنزلة من لم يسمع
- ٤٨٦ - من خان في نقده نسي النقد وسلبه فاشتبه عليه الخالص بالزغل
- ٢٧٥ - صنيعه العلم والدين أعظم من صنيعه المال
- ٣٨٩ - متى يجوز إخبار الرجل بما عنده من العلم وثناؤه على نفسه
- ٣٩١ - قد يكون الرجل إمامًا في علم وهو أجهل خلق الله بغيره من العلوم
- ١٤١٤ - لا يلزم من معرفة الرجل بالعلوم الطبيعية أن يكون عارفًا بالإلهيات
- ١٤١٥ - ضرر الفلاسفة والمتكلمين على الدين: ضرر من يطعن فيه، ومن ينصره بغير طريقه
- ١٤١٩ - إحراق كتب الباطل والمحال
- ١٤٤٦ - مشاهدة حكمة الله في أفضيته التي يجريها على العباد بإرادتهم من ألطف ما تكلم الناس فيه وأغمضه
- ٨١٢ - إطلاق لفظ «الكذب» بمعنى الغلط وظن ما ليس بصحيح
- ١٥٤٨ - ١٥٤٦ - من شأن الناس حفظ الصواب وتناسي الخطأ في التطير والتنجيم ونحوهما
- ١٥٦٥ - الصواب في المسألة إذا كان بين أمرين قد يقع للمعتوه والطفل
- ١٥٦٦ - حماقة الاعتراض على أصحاب العلوم والصنائع بلا علم
- ١٥٩٦، ١١٠٠، ٧٧٤ - علامة عدم البصيرة استحسان الشيء وضده ومدح الشيء وذمه بعينه
- ٨٥٨ - التطفيف في تصحيح الدليل إذا وافق المستدل وإبطاله إذا خالفه
- ١٠٥٤

* علم الكتاب والسنة:

- ٤٠٨ - الحجة المضافة إلى الله هي الحق
- ١٤٩ - علم القرآن والإيمان أجل العلوم وأفضلها
- معرفة الله وصفاته وأفعاله ودينه ورسوله أشرف علم على الإطلاق
- ٧٩٦، ٥١١، ٢١٤
- ليس في طرق العلوم التي تنال بها أكثر من طرق العلم بالله ولا أوضح
- ٧٩٨، ٧٩٦
- ١٢٦ - العلم الموروث عن النبي ﷺ
- ٩٤٦ - ليس للعبد أنفع من سماع ما جاء به الرسول وعقل معناه
- ١٩٧ - نضرة وجه من سمع سنة رسول الله ﷺ
- ١٥٣ - جعل الله كتابه كافيًا عما سواه شافيًا من كل داء هاديًا إلى كل خير
- ٢٨٨ - فضل كلام الله على غيره من الكلام كفضل الله على خلقه
- العلم الذي جاءت به الرسل هو الذي محبته من الدين لا كل ما يسمى علمًا
- ٣٨٥
- ٢٠٢ - العلم بالقرآن أفضل من العلم بالسنة
- ٤١٠ - منزلة العلم بالقرآن وأدلته البرهانية العقلية
- ٢٠٢، ١٦٣، ١١٥ - تلاوة القرآن وسيلة والمقصود تلاوة المعنى وإتباعه
- ٢٠٢ - تعلم معاني القرآن أشرف من تعلم حروفه
- ٢٧٩ - فقه كلام الله هو الإدراك الذي ينتفع به من فقهه
- ١٦٣ - تفاوت الناس في الفهم عن الله ورسوله
- علم العباد بربهم وصفاته وعبادته وحده هو الغاية المطلوبة من الخلق والأمر
- ١٣٩
- العلم بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله أجل العلوم وأفضلها وأصلها ومنشؤها
- ٢٣٨

- ١٤١٧ - العلم بالله وأسمائه وصفاته ودينه لا يحتاج إلى علوم
الفلاسفة الطبيعية
- ٨٥٥ - دلالة الدين والشرع على وحدانية الله وحكمته وكماله من
أشرف العلوم
- ١٦٢ - «الفقه» يراد به: العلم المستلزم للعمل، ويراد به: مجرد العلم
٣٣١، ٣٣٠ - الفقه في الدين من أعظم العبادات
- المعاني المستنبطة من الأحكام من أجل العلوم ومعلومها
١١١٦ من أشرف المعلومات
- ٤٥٠، ٤٤٢ - علم أصول الإيمان الخمسة
- ٤٥٠، ٤٤٣ - علم شرائع الإسلام، وما يخص العبد منها
- ٤٤٣ - علم المحرمات الخمس التي اتفقت عليها الشرائع
- ٤٤٣ - علم أحكام المعاشرة والمعاملة، والواجب منها
- ٤٤٤ - علم حركات القلوب والأبدان



العلوم (الطب، المنطق، الفلك، ...)

* الطب:

- ٨٠٠ - أعطى الله خلقه من علم الطب بقدر حاجاتهم
- ٨٦٤ - كثير من أصول الطب مأخوذة من عوائد الناس وعرفهم وتجاربهم
- سبب اختلاف الأطباء في كثير من مسائلهم مع أن الطب حسي تجريبي، وموجب ذلك
- ١٠٩٩
- ٤٤٤ - هل علم الطب فرض
- كثير من الأمم يستغنون عن الأطباء، ولا يوجد الأطباء إلا في
- اليسير من البلاد
- ٨٦٣، ٣٠٧
- ٧١٣ - ندرة الأطباء والأدوية في مكة زمن المصنف
- قد يعيش الرجل عمره او برهة منه لا يحتاج إلى طبيب
- ٨٦٣، ٣٠٧ - من لا يحتاج الطبيب أصح أبداناً وأقوى طبيعة ممن هو متقيد
- بالطبيب
- ٨٦٣
- ١٤٤٥ - قال الشافعي: لا تسكن ببلدة ليس فيها طبيب ينبئك عن أمر بدنك
- ٣٦٢ - الطبيب الحاذق يمتنع بعلمه من كثير مما يجلب له الأمراض
- ٥٠٧ - سرعة زوال المرض على يد الطبيب الحاذق البصير بالمرض وأسبابه
- الطبيب الذي أصابه المرض وعرف دواءه أحذق من الطبيب
- الذي إنما عرفه وصفاً
- ٨٣٦
- خلق الإنسان من مادة ضعيفة عرضة للآفات ومن تركيب معرض للآلام
- ٧٨٠
- أخلاط البدن الأربعة
- ١٢٨٥، ٧٨٠، ٧٤١، ٧١٤، ٥٥٩
- ٣٧٨ - شق البطن وخطاؤه ومداواته بالمراهم
- ١٤٣٥ - إذا رأى الطبيب الجرح مستديراً حكم بأنه عسر البرء

- زيادة الطعام عن مقدار الحاجة يورث الأدوية المختلفة ٧٠١، ٣٧٩
- الحِمْيَةُ ٩٣٠، ٩٢٩
- بحرانات الأمراض ١٤٣٥، ١٢٨٥
- ما يعقب الجماع من ضعف القلب والقوى واستيلاء العفونة على البدن ٣٨١
- خلق الله الداء وخلق أسباب الدواء المعارضة له ١٥٩١
- الأدوية ٥٧٠، ٥٧٧، ٦٢٢، ٦٢٤، ٦٤٠، ٦٤٧، ٦٥٦، ٦٦٣ -
- ١٤٤٥، ١٢٧٦، ١٠٩٩، ٧١٣، ٧١٢، ٧١٠، ٧٠٤، ٦٦٤
- ذكر الصلاة في بعض كتب الأطباء المسلمين في الأدوية المفردة ٧١٢
- استشفاء المصنف بماء زمزم والعسل ٧١٣
- دخول العسل في غالب الأدوية، وفوائده ٧١٢، ٧١١، ٧١٠
- الصوم يجفّف ١٢٧١
- من علاج كلال البصر إدمان النظر إلى الخضرة ٥٨٩
- العطاس يكون في بعض الأمراض نوعًا من العلاج ١٥٧١
- فطنة بعض الحيوانات إلى بعض الأدوية ٦٦٤
- بول الخفاش يدخل في بعض الأكلحال ٧٠٤
- طرف من طب العرب ١٤٤٤
- تخلف الانتفاع بالدواء في شدة الحر والبرد ووقت تزايد العلة ٩٢٨
- لا يخرج منه عن كونه نافعًا في ذاته
- كان الشافعي يقول: احذر أن تشرب لهؤلاء الأطباء دواء لا تعرفه ١٤٤٤
- قطع اليد المتأكلة لسلامة البدن، وقطع العروق وبط الخراج ١١٠٦، ١١٠٥
- لدفع إيلام أعظم
- فائدة بكاء الأطفال للدماغ والعروق والأعصاب ومجرى النفس ٧٧٦
- عجائب ما ذكره بقراط في علائم الموت ١٤٣٥

- ١٥٧٨ - نهى الأطباء عن مجالسة المجذوم والمسلول
- ٧١٢ - قصة وقعت لشيخ الإسلام ابن تيمية مع أحد الأطباء
- ٧٣٧، ٧٣٨، - بطلان زعم الطبائعيين معرفة أسباب الإذكار والإيناث
- ١٢٥٦ - ١٢٥٩
- ١٥٧٨ - الأطباء أبعد الناس من الإيمان بيمين وشؤم
- ٥٥١، ٦٧٠، - أكثر الأطباء حظهم من مشاهدة حكمة الخلق أوفر من حكمة الأمر
- ٧٨٧
- ١٤٤٣، ١٤٤٢ - ذكر بعض أسماء أطباء الأمم
- ١٥٩٦ - الحمل قد يقع مع العزل، وسبب ذلك
- * المنطق والفلسفة:**
- ١١٦٥ - علوم الفلاسفة
- ٤٤٤ - زعم بعضهم أن علم المنطق فرض عين
- باطل المنطق أضعاف حقه، وتناقض أصوله توجب للذهن أن
- ٤٤٥ يزيع في فكره
- ٤٤٦ - ٤٤٨ ردود العلماء عليه وبيانهم لتناقضه
- ٤٠٩ - ذم علم الكلام والفلسفة
- ٨١٢ - تعريب كتب الفلاسفة وانتقال الناس إليها بسبب ضعف أقوال المتكلمين
- ٤٤٩ - عدم مراعاة أئمة الإسلام لحدوده وأوضاعه في تصانيفهم
- ٤٤٩ - أثر علم المنطق السيء في العلوم
- ٤٠٩، ١٠٠٧، - ظن جهال المنطقيين أن الشريعة خطاب للجماهير ولا
- ١٥١٥ احتجاج فيها
- ٤٠٩ - زعمهم أنهم أهل البرهان
- ٤٠٩ - جهلهم بالشريعة والقرآن

- بطلان تفسيرهم لقوله تعالى: ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ
وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ ٤٣٣
- بطلان تفسيرهم لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ
قَلْبٌ ﴾ ٤٩٢، ٤٩١
- حمل القرآن على اصطلاح المنطق تحريف لكلام الله تعالى ٤٩١
- المنطقيات نظرٌ في المعقولات الثانية ونسبة بعضها إلى بعض ١٤١٦
- قياس البرهان وقياس الخطابة والقياس الجدلي ٤٩١، ٤٣٣
- الحد الأوسط ٤٩١
- الآن الذي لا ينقسم ٣٨٠
- تركيب الجسم من الهيولى والصورة ١٢٦١ - ١٢٦٠، ١٢٥٥
- الوجود الذهني المثالي ٣٩٠
- المراد بقولهم: الذاتي لا يعلل ٩٦١، ٩٦٠
- هل الذوات مجعولة متعلقة بفعل الفاعل ١٣٩٣
- لا يلزم من صدق الشرطية صدق كل واحد من مفرديهما، فقد
يصدق التلازم بين المستحيلين ١٥٦٠
- * الفلك:**
- البروج قسمان: مرتفعة ومنخفضة ٥٩٩
- مسير الشمس في فلکها ٦١١، ٥٩٥، ٥٩٢، ٥٦٥، ٥٦٤
- مسير الكواكب في أفلاكها ٥٦٧
- قسمة الفلك إلى بروج ودرج ودقائق قسمة وهمية ١٢٩٠
- منازل القمر ١٣٧٧، ٥٦٥
- المنازل الثمانية والعشرون ١٣٧٦
- الشمس بقدر الأرض مئة ونيّفًا وستين مرة ٥٦٦

- ١١٧٩ - كرة الأرض أعظم من كرة عطارد كذا مرة
- ١١٨٠ - عطارد أصغر الأجرام الفلكية جرمًا
- ٥٦٦ - كثير من الكواكب التي نراها أصغرها بقدر الأرض
- ١٣٦٠ - الكواكب المتحيرة
- ١٣٧٧، ٥٩٤، ٥٦٥ - الحساب القمري أشهر وأعرف وأبعد من الغلط
- ١٣٧٧، ٥٩٤ - الحساب الشمسي
- ٥٩٩ - بنات نعش ظاهرة لا تغيب
- ١١٧٩ - أصغر الكواكب الذي تمتحن به قوة البصر
- ١٤٣٥، ٥٩٩ - الاستدلال بسير النجوم على الأحداث التي تقارنها
- ٦٠٠ - الكواكب السيارة لها سيران مختلفان
- ١٤٠٤ - سبب كسوف الشمس
- ١٤٠٦ - سبب خسوف القمر
- ١٤١٠ - مدة زمان الكسوف والخسوف
- ١٣٠٠ - الفرق بين الشمس والقمر في التأثير
- ١٤٠٦، ١٧٥ - الفرق بين نور القمر ونور الكوكب
- ١٤١٨، ١٧٧ - الفرق بين نور القمر ونور الشمس
- ١٢٧٠ - ألوان الكواكب
- ١٢٨٧ - ١٢٧٢ - أثر الشمس والقمر في العالم
- ١٤٠٨ - الليل والنهار
- ١٤٠٨، ١٤٠٧ - ظل الأرض مخروطي الشكل
- ١٤١٨ - كروية الأرض والأفلاك
- * التنجيم:**
- ١٢٨٩، ١٢٥٣، ١٢٣٢ - علم أحكام النجوم لا سبيل للبرهان عليه

- ١٤٦٣ - المصنفات في الرد على أهله وإبطال أقوالهم
- ١٤٦٤ - الردود القديمة عليهم قبل قيام الإسلام
- ١٢٣٠، ١٢٣٧، ١٢٩٣، ١٢٥٣ - موت صناعة التنجيم وغلبة التقليد على أهلها المتأخرين
- ١٣٤٥، ١٣١٠
- ١٣٠٦ - الأصول التي يحكم عليها في صناعة التنجيم
- ١٤٦٥ - غاية هذا العلم لو صح وسلم من الخلل أن يكون جزء السبب والعللة
- ١٣٠٩ - اعتماد حذاقهم على الملاحم
- ٨٠١، ٨٠٢ - أهل التنجيم أجهل الناس بالعلم النافع وأقلهم صواباً
- ١٣٠٨ - كذبهم أضعاف أضعاف صدقهم بكثير
- ١١٩٩ - إذا أجمعوا على شيء لم يكذبوا
- ١٤٦٦، ١٤٣٠ - مخالفة الواقع والتجارب لأحكامهم
- ١٢٨٨ - كفرهم الذي خرجوا به عن جميع الأمم
- ١٣٦٥، ١٢٨٨ - نفاقهم وتزييفهم بزي أهل الملل
- ١٤٦٢، ١٤٥٤ - هم أذل الناس في الدنيا
- ١١٩٢، ١٢٢٣ - ضررهم على من حسن الظن بهم وتقيدهم بأحكامهم
- ١٤٢٨، ١٣٤٠
- ١٤١١ - تمويههم على الجهال بأمر الكسوف
- ١٤٥٥ - رأس مالهم الكذب وأخذ أحوال السائل من فلتات لسانه وهيأته
- ١٣٤١، ١٤٦٢ - إبعاد الملوك المؤيدين في الإسلام لهم
- ١٢٨٨ - قتلهم من الأمر الضروري
- ١٤٥٤، ١٣٤٠ - مكسبهم من صناعتهم أخبث مكاسب العالم
- ١٣٦٥ - كتاب الرازي في التنجيم إمام لأهل هذا الفن

- ١٤٦٣ - له طلبة مشغولون به معتنون بأمره
- ١٣٨٠ - حران كانت دار مملكة المنجمين الصابئين
- ١٤٣٩ - من رؤسائهم المتقدمين
- ١٤٥٣ - ١٤٤٠ - تحقيق نسبة الشافعي إلى التنجيم

* الكيمياء:

- ٦٣٤، ٦٣٢، ٦٣١ - حكمة الله في عزة النقدين الذهب والفضة
- ٦٣٣، ٦٣١ - حقيقة صناعة الكيمياء وبيان بطلانها
- ١٢٨٩ - دعوى أهلها أنها حصلت من التوقيف والتجربة والقياس
- ١٤٣٢ - نسبتها إلى أهل البيت من الكذب

* تعبير الرؤيا:

- ٤٩٥، ١٤٣ - أظهر الله فضل يوسف عليه السلام بعلمه بتأويل الرؤيا
- ١٧٧ - النجوم في تعبير الرؤيا عبارة عن العلماء
- ١٥٥٩ - رؤيا النبي ﷺ قبل يوم أحد بقرًا تنحر
- ١٤٦٧ - تعبير الرؤيا بأخذ أول حرف من كلام السائل
- ١٥٢٨ - تعبير الرؤيا باشتقاق الاسم
- ١٤٦٨ - تعبير الرؤيا باعتبار اليوم الذي رؤيت فيه

* السحر:

- ٨٩٤ - بعض أنواعه مضره خالصة لانفع فيها بوجه
- ٢٥٢ - من أخذ السحر وقبله لا نصيب له في الآخرة
- ما كل السحر يحصّل غرض الساحر بل يتعلم مئة باب حتى
- ٨٩٤ يحصل غرضه بباب
- لم يزل في العالم من يشتغل بالسحر ويتطلبه وتأثيره في الناس
- ١٤٦٣ مما لا ينكر

* علوم أخرى:

- ١٤٥٤، ١٤٣٧ - ١٤٣٤، ١٣١٠، ١١٩٤ - علم مقدمة المعرفة
- ١٢١٤ - علم معرفة مواضع الكنوز
- ١٤١٥، ٨٠٠ - علم الحساب
- ٨٠٠ - علم الزراعة والغراس
- ١٤٦٦، ١٤٣٤ - علم الحروف وخواصها
- ١٤١٦، ١٤١٣ - الرياضيات
- ١٤١٥ - الهندسة
- ١٤٥٢ - ١٤٤٧، ١٤٣٧، ١٤٣٤ - الفراسة
- ١٤٦٦، ١٤٣٤ - الكنف
- ١٤٣٢، ١٣٠٩ - الملاحم
- ٢٣٧ - العلم بالطبيعة وأحوالها وعوارضها وصحتها وفسادها وحركاتها
- ١٤١٥ - العلم بأحوال الأبنية وأوضاعها ووزن الأنهار والقني والقنبطة
- ١٤٣٢ - القرعة والجفر والبطاقة والهدف مما نسب إلى أهل البيت كذباً
- ١٤٦٦، ١٤٣٤ - السانح والبارح وزجر الطير ونحوها من علوم الجاهلية
- ١٤٧٢ - ١٤٦٩



عجائب الخلق

* الإنسان:

- ٧٤٧،٧٢٧،٦٠٨،٥٦٧،٥٥٧،٥٣٨،١٥٧ - مقدمة
- ٧٧٣،٧٥٧،٧٤٠ - ٧٣٨ - آلات الجماع
- ٧٦٧،٧٥٨،٥٤٣ - الأجفان
- ٧٦٥،٧٥٩،٥٤٨ - اختلاف الأصوات
- ٧٦٣ - اختلاف الألسنة واللغات
- ٧٥٩ - اختلاف الصور
- ١٢٥٩ - ١٢٥٦،٧٣٨ - ٧٣٣ - الإذكار والإيناث
- ٧٧٢،٧٧١،٧٥٧،٧٤٠،٥٥٦،٥٥٣،٥٤٤،٢٨٧ - الأذن
- ٧٦٤،٧٦٣،٧٣١،٧٣٠،٥٥٧،٥٤٧،٥٤٢ - الأسنان
- ٧٧٣،٧٦٦
- ٦٦٧،٥٤٩ - الأصابع
- ٧٧٣،٧٣٣،٥٥٩،٥٤٩ - الأظفار
- ٧٧١،٦٤٤،٥٥٥،٥٥١،٥٤٢،٥٤١ - الأعصاب
- ٧٥٩ - ٧٥٦ - الأعضاء آحاد ومثنى وثلاث ورباع
- ٥٥٢ - الأمعاء
- ٧٣٩ - الأنثيان
- ٧٥٨،٧٥٧،٧٤٠،٥٥٦،٥٤٥ - الأنف
- ٧٦٧،٥٤٨،٥٤٤ - الأهذاب
- ٧٧٦ - بكاء الأطفال
- ٧٩٥ - ٧٩١،٧٥٦ - البيان النطقي والخطي

٧٤٧	- تفضيله على البهائم
٩٩٦	- التنفس
٧٥٧	- الثدي
٧٣٠، ٧٢٩	- ثدي الأم
٧٦٧	- الجلد
٧٦٧	- الجمجمة
٧٤٧، ٧٢٨، ٧٢٧	- الجنين في بطن الأم
٧٨٤	- الجوع
٥٤٨	- الحاجبان
٧٧٠، ٧٦٣، ٧٦٢	- الحلق
٧٨٧	- الحفظ والنسيان
٧٢٩	- حليب الأم
٧٦٦، ٧٦٤، ٧٦٢، ٥٤٨	- الحنجرة
٧٥٣ - ٧٥٠	- الحواس الخمس
٧٧١، ٧٦٧، ٥٥٨، ٥٥٧، ٥٥٥، ٥٥٣	- الدماغ
٧٧١	- الدم
٧٧٥	- دم الحيض
٧٥٧، ٧٥٠، ٧٣٣، ٥٥٦، ٥٥١، ٥٤٢	- الرأس
٧٥٨، ٧٥٧، ٧٤٠	- الرجلان
٥٥٠	- الرقبة
٧٧٠، ٧٦٤، ٥٥٣، ٥٥٢	- الرثة
٧٧٦	- الريق
٧٥٧	- الساق

٥٤٩	- الشارب والعنفقة
٧٣٧	- شبه الولد بأبيه أو أمه
٧٧٥، ٧٧٤	- شعر الإبط
٧٧٥، ٧٧٤	- شعر الأنف
٨٦٢، ٧٧٦، ٧٧٣، ٧٦٧، ٧٣٣، ٥٥٩، ٥٤٨	- شعر الرأس
٧٧٤	- شعر الركبتين
٧٧٣، ٧٦٦، ٧٦٤، ٧٦٣، ٧٥٨، ٧٥٧، ٥٤٧	- الشفتان
٧٨٤	- الشهوة
٧٧٠، ٧٦٤، ٧٦٢	- الصوت
٥٥٩، ٥٥٢	- الطحال
٥٥٩	- الظهر
٧٦١	- العانة
٧٧١، ٧٤١، ٦٤٤، ٥٥٨، ٥٥٦، ٥٤١، ٥٤٠	- العروق
٧٦٤	- العضلات
٥٥٩، ٥٥٠، ٥٤٢، ٥٤١	- العظام
٧٩١، ٥٤١	- العلقة
٧٧٢، ٧٦٨، ٧٥٧، ٧٤٠، ٥٥٦، ٥٥٥، ٥٥٢، ٥٥١، ٥٤٣، ٢٨٧	- العين
٧٧٢، ٧٥٧	- الفخذ
٧٧٣، ٧٧٢، ٧٦٦، ٧٥٧، ٧٤٠، ٥٤٦	- الفم
٧٧٣	- القدم
٧٦٨، ٥٥٧، ٥٥٦، ٥٥٥، ٥٥٢، ٢٨٧	- القلب
٧٨٦، ٧٨٥	- القوى الجاذبة والممسكة والهاضمة والدافعة
٧٧١، ٧٤٢، ٧٤١، ٥٥٩، ٥٥٢	- الكبد

٧٧٣،٦٧٧،٦٦٧،٥٤٩	- الكف
٧٧٦،٧٦١،٧٣٣	- اللحية
٧٦٦،٧٦٤،٧٦٣،٧٥٧،٧٤٠،٥٥٦،٥٥٢،٥٤٦	- اللسان
٧٤٢،٥٥٢	- المثانة
٥٥٩	- المرارة
٧٧٠،٥٥٧،٣٧٩	- المريء
٧٧١،٧٤٢،٧٤٠،٥٥٨،٥٥٧،٣٧٩	- المعدة
٧٧٢،٧٧٠	- منافذ فضلات الغذاء
٧٣٢،٧٣١	- المولود وحاله عند الولادة من العلم والعقل والمعرفة
٥٦٠،٥٤٠	- النطفة
٧٤٦	- نمو الإنسان
٧٨٤	- النوم
٧٧٢،٧٥٧	- الورك
٧٥٨،٧٤٠،٥٤٩	- اليدان

* باقي المخلوقات:

٦٢٢٢ - ٦١٩،٥٧١ - ٥٦٩،٥٦٦،٥٦١،٤٧٨،٥٩،٧	الأرض
٦٣٥،٦٣٠ - ٦٢٩	
٦٥٠،٦٤٧،٦٤٠،٥٧٧،٥٧٠	الأقوات
٦٥١	الحبوب
١٢٧٦،٧١٧،٥٨٣ - ٥٨٠،٥٦١	البحار
٦٢٢	الثلج
٦٢٩ - ٦٢٢،٥٧١،٥٦٩	الجبال
٦٠٦	الجواهر

٦١٠	الحر والبرد
١٤٣٦، ١٢٨٥، ١٢٨٢، ٧٧٣، ٧١٨ - ٦٦٥، ٥٩٨، ٥٨٤ - ٥٨٣	الحيوان
١٢٨٥، ٧١٧، ٧١٦، ٥٨٢، ٥٨١	حيوانات البحر
٦٧٨، ٦٣٤ - ٦٣١	الذهب والفضة
١٢١٥، ٦٣٥، ٦٣٠، ٦١٧ - ٦١٦، ٥٧٤ - ٥٧٣، ٥٧٢	الرياح
٦٣٠، ٦١٩	الزلازل
٦٣٨ - ٦٣٧، ٦١٦، ٥٩٣، ٥٧٧ - ٥٧٥	السحاب
٧١٥، ٦٩٥، ٦٦٢، ٥٨٢، ٥٧٥، ٥٧٤	السفن
٥٩٠ - ٥٨٩، ٥٦٧، ٥٦٤، ٥٦٣، ٥٦٠	السماء
١٢٨٦، ٦٥٤ - ٦٥١، ٦٤٥ - ٦٤١، ٦١٧، ٥٧٨، ٥٧٧، ٥٧٠	الشجر
٦١٠، ٦٠٥، ٥٩٥، ٥٩٤، ٥٩٢، ٥٩٠، ٥٦٧، ٥٦٦، ٥٦٤، ٥٦٠	الشمس
١٢٧٩ - ١٢٧٢	
٧٦٤، ٧٦٢، ٦١٨	الصوت
٦٦٨، ٥٧٢	الطير
٥٨٧ - ٥٨٦	العالم
٥٦٨	عرش الرحمن
٧١٤ - ٧١٣، ٧١١ - ٧١٠، ٧٠٩، ٧٠٦	العسل
٦٧٧، ٦٥٤، ٦٠٢، ٥٩٤ - ٥٩٢، ٥٦٥	الفصول الأربعة
١٣٧٦، ١٢٩٩، ١٢٧٧، ١٢٧٣	
٦٠٢	الفلك الدوار
٦٤٩ - ٦٤٧، ٦٤٥، ٦٤٠، ٦٢٢، ٥٩٣، ٥٨٥، ٥٧٨، ٥٧٠	الفواكه والثمار
١٢٨٦، ٦٥٤، ٦٥٠	
١٣٧٧، ١٢٨٦ - ١٢٨٣، ٥٩٨ - ٥٩٧، ٥٦٥، ٥٦٠	القمر

٥٦٠، ٥٦٢، ٥٦٤، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٩٧، ٥٩٨ - ٦٠٢،	الكواكب والنجوم
١١٧٦	
٧١٤	اللبن
٥٨٢	اللؤلؤ والمرجان
٥٦٤، ٥٧٨ - ٥٨٠، ٥٩٠، ٥٩٢، ٥٩٥، ٥٩٦ - ٥٩٧،	الليل والنهار
٦٠٢، ٦٠٥، ٦١٠، ١٤٠٨،	
٦٣٦	الماء
١٢٨٣	المد والعجز
٦٠٤، ٦٣٧، ٦٣٩،	المطر
٥٧١، ٦٠٦، ٦٢٣، ١٢٨٧،	المعادن
٥٨٩، ٦١٢ - ٦١٥، ٦٣٦،	النار
٥٧٧، ٦٠٦، ٦١٧، ٦٢٢، ١٢٨٢،	النبات
٥٦١، ٥٧٢، ٦١٥ - ٦١٦، ٦١٨، ٦٣٤،	الهواء
٦٧٦ - ٦٧٨،	اللباس
١٢٨٦	الينابيع



الفروق

- ١١٦٤ - الفرق بين الإرادة الغائية والإرادة الفاعلية
- ٤٩٧ - الفرق بين الأمة والإمام
- ٩٦٥ - الفرق بين الأوصاف المناسبة والأوصاف الطردية في القياس
- ٧ - الفرق بين الإيمان بالغيب والإيمان بالشهادة
- ٦٠٧، ٥٢٥ - الفرق بين التذكر والتفكير
- ٤١٢، ٤٠٧ - الفرق بين الحجج والبيّنات
- ١٤٨٣ - الفرق بين الراقي والمسترقي
- ١٥٣٥، ١٥٢٣ - ١٥١٩ - الفرق بين الطيرة والفأل
- ١٠ - الفرق بين العبودية الاختيارية والاضطرارية
- ٣١٣ - الفرق بين العجز والكسل
- ٥١٩ - الفرق بين الوهم المانع من انتهاز الفرص والسبب المانع حقيقة
- ١٤١٩ - الفرق بين العلوم التي جاءت بها الرسل وعلوم الفلاسفة
- ٩٤٩ - الفرق بين الكذب وبين التورية والمعاريض
- ١٤ - الفرق بين المحبة الثابتة اللازمة والمحبة المشروطة بالعافية
- ٣١٣ - الفرق بين الهم والحزن
- ٢١ - الفرق بين بقاء السببية وبقاء المعاوضة والمقابلة
- ٢٠٢، ١٦٣، ١١٥، ١١٤ - الفرق بين تلاوة اللفظ وتلاوة المعنى
- ٤٦١ - الفرق بين توكيل الرحمة والإحسان وتوكيل الحاجة
- ٥٠٨، ٥٠٧، ٥٠٣ - الفرق بين زلة العالم وزلة الجاهل
- ٩، ٨ - الفرق بين عبادة البشر وعبادة الملائكة لله
- ٤٤٥ - الفرق بين فرض الكفاية وفرض العين

٤٦١

- الفرق بين قولهم: «ولي الله» و «خليفة الله» و «وكيل الله»
- الفرق بين نظر الطبيب ونظر المؤمن العارف إلى
جسم الإنسان

٧٨٧،٦٧٠،٥٥١



الأمثال

- ١٠٥١، ٨٨٠، ١٣٨ - أمثال القرآن
- ٢٤٥، ١٦٥ - لا يعقل عن الله أمثاله إلا العالمون
- ١٦٦ - المثل المائي والناري في سورة الرعد
- ١٤٦ - مثل نور الله في قلب المؤمن
- ١٠٥٢، ٨٨٠ - مثل من عبد الله وحده ومن عبد معه غيره
- ١٠٥٢ - مثل الصنم العاجز عن النفع والضرر
- ١٠٦٠ - مثل الصنم وعابديه
- ١٣، ١٢ - مثل العبد إذا أذاقه الله وبيل مخالفته ليأخذ حذره
- ٤٢٥ - ٤٢٢، ٢٣ - مثل المؤمن مع الجنة وطنه الأول
- ١٦٢ - مثل ما بعث الله به نبيه ﷺ من الهدى والعلم
- ٣٥٢، ١٦٥ - مثل العلم الذي أنزله الله على رسوله وأحوال القلوب معه في سعتها وضيقتها
- ١٦٥ - مثل العلم حين تخالط القلوب بشاشته
- ١٧٥ - مثل العالم والعابد
- ٢٠٦ - مثل المؤمن وطلب الحكمة
- ٢٣٦ - مثل من لم يحصل له العلم بالحق واتباعه
- ٣٠١ - مثل من تقاصرت همته عن درجته إلى درجة دونها
- ٣٦٠ - مثل المؤمن والمنافق
- ٣٦٢ - مثل حراسة العلم للعالم
- ٣٨٢ - مثل حال القلب مع الشهوات
- ٣٩٦ - مثل الشبهة إذا أوردت بلفظ فصيح

- ٤٥٩ - مثل تحريض الله عباده المؤمنين على المبادرة إلى القيام بدينه
- ٥٢١ - مثل الدنيا
- ٥٨٦ - مثل العالم وما فيه من السماء والأرض والنجوم والنبات
- ٥٩٠ - مثل طلوع الشمس وغروبها
- ٦٦١، ٦٦٠، ٦٥٩، ٦٥٥ - مثل النخلة مثل المسلم
- ٧٤٨ - مثل المؤمن وما سخر الله له من خلقه
- ٧٨٦ - مثل البدن



مباحث التفضيل والمفاضلة

- ٥١٣،٥١٢ - المفاضلة بين أعمال القلوب وأعمال الجوارح
- ٥١٩،٥١٨،٥١٦،٥١٥ - المفاضلة بين التفكير وعمل الجوارح
- ٦٥٦ - المفاضلة بين التمر والعنب والنخل والكرم
- ٧٥٥،٢٩٢ - ٢٨٨ - المفاضلة بين السمع والبصر
- ٧٥٤ - المفاضلة بين الضرب والأطرش
- ٥١٣ - ٥١٠،٤١٦،١٨٩،١٨٨،١٧٨،١٧٥ - المفاضلة بين العالم والعابد
- ٧١١ - المفاضلة بين العسل والسكر
- ٣٢٤ - المفاضلة بين العقل الغريزي والعقل المكتسب
- ٥٠٩،٣٣٦،٣٣٣،٣٣٢ - المفاضلة بين العلم والجهاد وصلاة التطوع
- ١٩١ - المفاضلة بين جهاد اليد والسنان وجهاد الحجّة والبيان
- ٣٣٠،٢٢٠ - المفاضلة بين دم الشهداء ومداد العلماء
- ١٥٢ - المفاضلة بين طلب العلم وتعليمه والجهاد



الحدود والمعاني والحقائق

٥٢٥	- الاستبصار
١١١٩	- الاستنباط
٥٢٤	- الاعتبار
١٠٢٦، ١٠٢٤	- الأغراض
٤٩٨، ٤٩٧	- الأمة
١٣٤	- أهل الذكر
٣٨٦، ١٩٢	- أولو الأمر
٣٢١	- البخل
٥٠٠	- البركة
٤١٢	- البيئة
٥٢٥	- التدبر
٦٠٧	- التفكير
١١٤	- التلاوة
١٤٦٦	- الجاهلية
١٩٢، ١٩١	- الجهاد
٢٧٦	- الجهل
٤٠٨، ٤٠٧	- الحججة
٣١٣	- الحزن
١٢٣	- الحشر
١٣٩١، ١٠٧٢	- الحق
١٤٠	- الحكمة

٢٠٦	- الحكمة
١٤٥	- الحياء
١٤٥	- الحياة
٩٥	- الحياة الطيبة
٩٣٧	- الخُلَّة
٤٣١	- الخليفة
٣٥٥،٣٤٩	- الرباني
٤٢٢	- الروح
١٩٢،١٩١	- سبيل الله
١٠١٩	- السفسة
١٥٩	- السلطان
٥٣٤،٢٤٥،٢١٨	- السمع
٣٩٥،٣٩٤	- الشبهة
١١٦٤	- الشهوة
٢٢٣	- الصديقية
٩٩،٩٤	- الضلال في الآخرة
٧٤٥	- الطبيعة
٤٤٠	- الظن
٣٣٠	- العبادة
٥٢٤	- العبرة
٣١٣	- العجز
٣٥٤،١٩٦	- العقل

٢٢٨	- العمل المقبول
١٩٨	- الغش
٤٥٤،٤٤٤	- فرض الكفاية
٢٤٧،١٦٢	- الفقه
١١٣،١١٢	- القلب السليم
٤٩٨	- القنوت
٩٤٩	- الكذب
١٥٧	- الكرم
٦٥٧،٣٥٢	- الكرم
٣١٣	- الكسل
١٨٩	- اللعن
٢٥٥	- مبصرة
٤٦١	- الموالاتة
١٩٧	- النظرة
١٥٢	- النفير
١٤٥	- النور
٢٧١،٢٣٠	- الهداية
٣١٣	- الهم
١٣٦٤	- الهيكل
٤٤١ - ٤٣٨،٤٣٦،٢٩١،٢٥١،٢٢٥	- اليقين



الأنواع والتقسيم

- ٩٢ - أحوال العبد مع الخوف والحزن
- ٧٣٤ - أصناف النساء الأربعة مع الرجال
- ٤٠٢ - ٣٩٢ - أصناف حملة العلم الذين لا يصلحون لحمله
- ٢٢٢ - أقسام العباد
- ٢٦٠ - أقسام الكفر
- ١٦٣ - أقسام الناس بحسب استعدادهم وقبولهم للعلم
- ٨٥٦ - أقسام الناس في العلم بحسن الشريعة وكمالها
- ٣١٥ - أقسام الناس مع العلم والعزيمة
- ١٤٩ - أقسام الناس مع القرآن
- ٥١٤ - أقسام أهل الدنيا
- ١٥٧٧ - العدوى جنسان
- ٣٢٣ - العقل عقلاان: غريزي، ومكتسب
- ٢٤١ - العلم قسمان: فعلي وانفعالي
- ١٥٣، ١٠٨ - القوتان: العلمية والعملية، قوة الإدراك والنظر وقوة الإرادة والحب
- ٢٤٠ - الوجود وجودان
- ٢٩٥ - أنواع السعادات
- ٣٥٤ - أنواع القلوب
- ٣٦٧ - أنواع اللذات
- ٣٥٥ - تقسيم علي بن أبي طالب رضي الله عنه للناس
- ٤٣٦، ٢٢٣ - ركنا الإيمان
- ٣٦١ - قطبا السعادة

٣٥٤	- مراتب الإدراك
٧٩٥	- مراتب البيان
٧٩١	- مراتب الخلق
٤٣٣	- مراتب الدعوة
٢١٧	- مراتب السعداء
٤٨٢، ١٩٦	- مراتب العلم
٢٢٢	- مراتب الكمال
١٥٣، ١٥٢	- مراتب الناس في سورة العصر
٢٣٤	- مراتب الهداية
٧٩٤، ٧٩٣، ٧٩١، ١٥٨	- مراتب الوجود
٤١٩، ٢٩١	- مراتب اليقين
٦٨٩، ٦٨٨	- نوع الإنسان أربعة أقسام
١٩١	- نوعا الجهاد
١٠٨٤	- نوعا المحبة



السيرة النبوية

- ٩٧ - وصاله ﷺ في الصوم
- كان اليهود وكفار قريش جازمين بصدقه ﷺ لكنهم اختاروا الضلال
- ٢٦٥، ٢٥٧
- ٢٦٥، ٢٥٧ - بيان أبي جهل لسبب عدم اتباعهم للنبي مع معرفتهم بصدقه
- ٢٦٦، ٢٥٧ - انتظار أمية بن أبي الصلت لبعثة النبي ﷺ وقصته مع أبي سفيان
- ٢٦٥ - الحسد والكبر منعا عبد الله بن أبي بن سلول من الإيمان بالنبي ﷺ
- ٢٦٦، ٢٥٨ - إيثار هرقل الكفر استبقاءً لملكه
- ٢٥٨ - سؤال اليهود النبي ﷺ عن التسع آيات
- ٧٣٦، ٧٣٥ - سؤال أحد أحبار اليهود له بعض المسائل
- ٦٢٦ - جبل أحد
- ٦٢٧ - خلوته ﷺ بربه في جبل حراء قبل البعثة
- ٣٠٣ - رعيه للغنم في صدر حياته
- ٢٦٧ - كان كفار قريش يصدون الرجل عن الإيمان بحسب شهوته
- ٢٦٧ - صد قريش للأعشى الشاعر عن الإسلام
- ٢٦٨ - سبب امتناع أبي طالب من شهادة التوحيد عند موته
- ٢٦٩ - علم أبي طالب بنبوة النبي ﷺ وشعره في ذلك
- ٢٧٠ - تواعد اليهود للأنصار بخروج النبي ﷺ
- ٥٠٥ - جس حاطب ابن أبي بلتعة رضي الله عنه على المسلمين
- ٦٨١ - مجيء سهيل بن عمرو يوم الحديبية، وقوله ﷺ: سهل أمركم
- ٨٨٨ - سؤال هرقل لأبي سفيان عن النبي ﷺ
- ٨٨٨ - مسألة النجاشي لجعفر وأصحابه عما يدعو إليه ﷺ

- ١٥٢٩ - تغييره ﷺ للأسماء القبيحة
- ١٥٣٤ - كان له ﷺ غلام اسمه رباح
- ١٥٦٦، ١٥٤٦ - زواجه ﷺ بعائشة في شوال ودخوله بها في شوال

* الصحابة:

- ٨٣٧ - الصحابة أعرف الأمة بالإسلام وأشدهم رغبة فيه ومحبة له
- ١٠٩ - الأمر باتباع الخلفاء الراشدين
- اجتماع العلم وقيام الليل والجهاد في الصحابة لكمالهم وتفرقها
فيمن بعدهم
- ٣٣٥
- ٤٢١ - حالهم عند النبي ﷺ إذا ذكرهم الجنة والنار
- ٧٢٢ - الصدر الأول خيار القرون وأبرها
- ٥٠٥ - فضل أهل بدر
- ٧٥٥ - لم يكن في الصحابة أطرش، وفيهم جماعة أضرأ
- ١٢١١ - سب الصحابة على رؤوس المنابر في عهد الحاكم الفاطمي



التاريخ

- ٧٩ - بنو إسرائيل كانوا بجبال الشراة
- ١٩٩، ٧٢٤ - إعانة الرافضة لأعداء الأمة عليها
- ١٤٤٣ - بطلان خبر رحلة الشافعي ومناظرته لأبي يوسف بحضرة الرشيد
- ٢٠٨ - مات أنس بن مالك سنة ٩٣ ومات سعيد بن المسيب بعده بستين
- ٣٤٠ - زلزلة وقعت بالكوفة
- ٦٣٠ - زلزلة بالمدينة زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
- ١٢٠٠ - موقعة صفين سنة ٣٧
- ١٤٩٦ - بيعة طلحة لعلي رضي الله عنهما
- ١٢٠٠ - قتال علي رضي الله عنه للخوارج
- ١٤٩٦ - بعث علي رضي الله عنه لمعقل بن قيس الرياحي من المدائن
- ١٢٠٠ - قتال عبيد الله بن زياد للمختار بن أبي عبيد سنة ٦٦
- ١٤٩٧ - دعوة ابن الزبير لنفسه وخبر بيعته
- ١٤٩٧ - محاربة الحجاج لابن الأشعث
- ١٢٠٢ - بناء بغداد سنة ١٤٦ وزعم المنجمين أن لا يموت فيها خليفة
- ١٢٠٢ - مواضع وفاة المنصور والمهدي والهادي والرشيد والأمين
- ١٢٠٣ - فتح عمورية سنة ٢٢٣ ودعوى المنجمين
- ١٢٠٥ - قتال الخليفة المكتفي للقرامطة سنة ٢٩٢ وخبره مع المنجمين
- ١٢٠٦ - بناء مدينة القاهرة سنة ٣٥٣ وخبر القائد جوهر مع المنجمين
- ١٢٠٩ - خروج أبي ركو الأموي على الحاكم الفاطمي سنة ٣٩٥
- ١٢١٤ - اتفاق المنجمين سنة ٥٨٢ على خروج ربح سوداء
- اتفاق المنجمين في الدولة الصلاحية أن لا يموت في الاسكندرية منهم والي، وانتقاض ذلك
- ١٢١٦ - نزول الفرنج على دمياط سنة ٦١٥ وزعم المنجمين

الأعلام

- ٢٥٠ - إبليس شيخ الضلالة وداعي الكفر وإمام الفجرة
- ١٤٧٥ - ابن الرومي وشدة تطيره وتشاؤمه
- ٤٨٤ - ابن جريج واستخراجه علم عطاء برفقه به
- ابن عطية وتوسعه في النقل وزيادته على ابن الجوزي وغيره
- ١٣٧٠ - وانفراده بأقوال لا يحكيها غيره
- ١٢٢٣ - ابن مقلة الوزير وتعلقه بالنجوم ونكبته
- ١٢٣٦ - أبو إسحاق ابن الزرقالة
- ١٢٨٨ - أبو البركات بن ملكا أفضل المتأخرين من فلاسفة الإسلام
- ٤٦٨ - أبو العالية وإكرام ابن عباس له لعلمه
- أبو بكر الصديق اهتدى بنفس ما جاء به الرسول من غير أن
- ٨٨٩ يطلب برهانا خارجا
- ٢٢٧ - أبو بكر الصديق رضي الله عنه أفضل الأمة
- ٤٩٠ - أبو بكر الصديق قلبه واع زكي لا يحتاج إلا إلى وصول الهدى إليه
- أبو بكر من أقوى مناقبه: استغناؤه عن الإلهام لكمال مشربه من
- ٧٢٧ حوض النبوة
- ٤٢٩ - أبو بكر الصديق وإنكاره على من قال له: يا خليفة الله
- ٤٩٠، ٢١٦ - أبو بكر رضي الله عنه رأس الصديقين وإمامهم، الصديق الأكبر
- ٨٢ - أبو حنيفة فقيه العراق
- ٤٨٤ - أبو سلمة بن عبد الرحمن كان يماري ابن عباس فحزن علمه عنه
- ٥٢ - أبو مسلم الأصفهاني صاحب التفسير وغيره أحد الفضلاء المشهورين
- ٤٧٢ - أبو مسلم الكجي وتصدقه أول يوم جلس فيه للتحديث
- ١٥٤٩ - أبو هريرة حافظ الأمة على الإطلاق

- ٢٠٤ - أحمد بن حنبل وحرصه على طلب العلم
- ٢٦٧ - الأعمش الشاعر وصد قریش له عن الإسلام
- ١٢٣٤ - البيروني وكتابه التفهيم
- ٤٣٦ - الجنيد بن محمد شيخ العارفين
- ١٤٤٠ - الحاكم وكتابه في مناقب الشافعي
- ٤١٠ - الرازي واعترافه بعدم جدوى الكتب الكلامية والمناهج الفلسفية
- ١٣٦٥ - الرازي وتصنيفه لكتابه في التنجيم
- ١٤٤٠ - الرازي وكتابه في مناقب الشافعي وصلته بكتاب الحاكم
- ١٤٥٢ - ١٤٤٧ - الشافعي كان من أفرس الناس، وبعض أخباره في الفراسة
- ١٤٤٣ - الشافعي لم ير أبا يوسف ولا اجتمع به قط
- الشافعي لم يكن يعرف الطب اليوناني، بل عنده من طب
- ١٤٤٥، ١٤٤٤ - العرب طرف
- ١٤٤٨ - الشافعي وشدة إنكاره على المتكلمين
- ١٤٤٤ - الشافعي وصلته بمحمد بن الحسن
- ١٤٥٣ - ١٤٤٠ - الشافعي وعلم أحكام النجوم
- ٤٧٠ - الطبراني وخبر مذاكرته مع الجعابي
- ٤٧٦ - الطحاوي وخبره مع شيخه ابن أبي عمران في فضل العلم
- ١٢٣٤ - الفكري منجم الحاكم بأمر الله
- ١٢٣٣، ١٢٢٩ - الكوشيار بن باشهري ومنزلته في علم الفلك وردده على المنجمين
- ١٤٧٦ - النابغة الذبياني وتطيره
- ٢٦٦، ٢٥٧ - أمية بن أبي الصلت وانتظاره مبعثه ﷺ وعدم إيمانه به
- ١٢٣٥ - أمية بن عبد العزيز الأندلسي أبو الصلت
- ١٣٠٧ - بطليموس إمام المنجمين ومعلمهم

- ٤٢١ - حنظلة الأسدي رضي الله عنه كان من كتّاب النبي ﷺ
- ٥١ - سفيان بن عيينة أحد أئمة الإسلام
- ١٢٣٣، ١٢٢٩ - عبد الرحمن بن عمر الصوفي وبيانه لأغلاط أهل الأرصاد
- ٢٠٣ - عبد الله بن المبارك وكثرة طلبه للحديث
- ٤٦٨ - عطاء بن أبي رباح كان عبداً أسود لامرأة من أهل مكة
- ١٥٤٠، ٧٢٧ - عمر بن الخطاب وحديث: «إنه كان في الأمم قبلكم محدثون
- ١٥٥٩ فإن يكن في أمتي أحد فعمر»
- ١٥٤١ - ١٥٤٠ - عمر بن الخطاب وموافقاته
- ١٢٣٧ - عيسى بن علي أبو القاسم ورجوعه عن صناعة التنجيم ورده على أهلها
- ٤٦٩ - محمد بن عبد الرحمن الأوقص وبعض أخباره
- ٤٦٩ - هارون الرشيد ومعرفته لشرف أهل الحديث
- ٤٧٠ - يزيد بن هارون واجتماع الناس في مجلسه



المسائل التي حكي فيها الإجماع أو الاتفاق

- ٣٠ - عليّون ليس فيها استحالة ولا تبديل بإجماع المصلّين
- ٣٤ - جنة الخلد لا نوم فيها بإجماع المسلمين
- ٤٥ - اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والنار مخلوقتان
- قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ هو آدم وذريته باتفاق
الناس
٤٢٩، ٧١
- قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ﴾ الحق هنا هو ما بعث به
المرسلون، باتفاق المفسرين
٩٨٩
- اتفق المفسرون على أن الحق الذي خلقت به السموات والأرض
هو الأمر والنهي
١٣٩١
- من المعلوم الذي لا يخالف فيه مسلم أن الله خلق آدم من تراب
لا خلاف بين الأمة أن الجن مأمورون منهيون ومسيئتهم مستحق
للعقاب
١٠٦، ١٠١
- ورث سليمان من داود العلم والنبوة لا غير باتفاق أهل العلم
١٨١
- أجمع الصحابة أن كل شيء عصي الله به فهو جهالة
٢٧٧، ٢٤٩
- اتفق الصحابة والتابعون وأئمة السنة أنه لا يكفي في الإيمان قول
اللسان بمجردة ولا معرفة القلب مع ذلك، بل لا بد من عمل القلب
٢٥٩
- (الرَّبِّيُّونَ) الجماعات، باتفاق المفسرين
٣٥٦
- أجمع العلماء بالله على أن التوفيق أن لا يكل الله العبد إلى نفسه
٨١٨، ٣٦٣
- عقلاء الأمم مطبقون على ذم الشره في جمع المال وتعظيم الشره
في جمع العلم
٣٦٧
- العقلاء من جميع الأمم مطبقون على ذم من كانت نهمته في لذات البدن
٣٨١

- ٨٩٥،٣٩٩ - أجمع عقلاء كل أمة أن النعيم لا يدرك بالنعيم
- ٥٦٦ - اتفق أرباب الهيئة على أن الشمس بقدر الأرض مئة ونيّفًا وستين مرة
- ٩٠٢ - الملجأ ليس مكلفًا اتفاقًا
- ٩٩٧ - اتفق السلف على تكفير من أنكر علم الله بما سيكون قبل كونه
- ١٢٢٠ - مما اتفق عليه المنجمون



سيرة ابن القيم الذاتية

- من شعره ٤٤٨، ٤٢٥، ٢٤
- ثناؤه على بعض بحوثه ٨٧، ١٢٧، ٢٨٥، ٧٢٧، ٧٨٣، ٧٩٨، ٩٥٢
- ١٦٠٢، ١٦٠١، ١١٤٥، ١١٣٩، ١١٣٥، ٩٥٧
- اعتذاره عن التكرار في بعض المواضيع ٧٤٧، ٥٨٤
- مجاورته بمكة وتصنيف الكتاب هناك ١٢٦
- إصابته بأسقام مختلفة أيام مقامه بمكة واستشفائه بزمزم والعسل ٧١٣
- حضوره مجلسًا بمكة جرت فيه مناظرة شارك فيها ٦٥٧
- ضياع طفل له يوم التروية ثم وجدانه له ١٥٢٢
- نيته تصنيف كتاب كبير في المحبة بعد الفراغ من هذا الكتاب ١٢٧
- نيته أفراد مقالة في المفاضلة بين العسل والسكر ٧١١
- نيته أفراد كتاب مستقل لأدلة التوحيد ٥٨٨
- نيته تصنيف كتاب في محاسن الشريعة ١٠٦٨
- كتابه «بطلان صناعة الكيمياء» ٦٣٣
- كتابه «الاجتهاد والتقليد» ١٥٥
- كتابه «الفتوحات القدسية» ٨١٠، ٨٠٨
- كتابه «تهذيب السنن» ١١٠٢
- كتابه «الروح والنفس وأحوالها وشقاوتها وسعادتها ومقرها بعد الموت» ١٢٥٩
- مفاوضته لبعض أهل الكتاب في صحة الإسلام ٢٦٧
- نقوله عن شيخه شيخ الإسلام ابن تيمية ٣٣٥، ٣٩٥، ٦٨٧، ٧١٢، ٨٤٤
- ١٤٨٣، ٩٤٠، ٩٠٣

- ٣٩٥ - وصية ابن تيمية له في دفع الشبهات، وانتفاعه بها
٤٤٦ - قصته مع علم المنطق
- من أوهامه ١٥، ٢٢٥، ٤٢٧، ٤٣٥، ٥١٦، ١٠٥٨، ١٣١٧، ١٣٤٠، ١٤٤٧



قواعد كَلِيَّة

- ٢٢٥ - بالصبر واليقين تنال الإمامة في الدين
- ٢٢٩ - من فارق الدليل ضل السبيل، ولا دليل إلا ما جاء به الرسول
- ٢٠١، ١٦٧ - من بذل قدرته في هداية الناس أو ضلالهم ينزل منزلة الفاعل التام فله مثل أجرهم أو إثمهم
- ٢٥٠ - ما عصي الله إلا بالجهل، وما أطيع إلا بالعلم
- ٥١١، ٣٧٥ - الغايات أشرف من الوسائل
- ٥٠٦، ٥٠٤ - من كثرت حسناته وكان له في الإسلام تأثيرٌ ظاهر احتُمِلَ له ما لا يحتمل لغيره
- ٢٧١ - دين العوائد هو الغالب على أكثر الناس
- ٢٣٨ - كمال العلم بالسبب التام وكونه سببًا يستلزم العلم بمسببه
- ٢٣٨ - العلم بالعلة التامة وكونها علةً يستلزم العلم بالمعلول
- ٢٣٢ - الحكم لا يكفي فيه وجود مقتضيه، بل لا بد مع ذلك من عدم مانعه ومنافيه
- ٢٤ - الغايات المطلوبة لا تنال إلا بأسبابها التي جعلها الله مفضية إليها
- ٢٣ - محبة الشيء وطلبه والشوق إليه من لوازم تصوره
- ٢٤٠ - محبة الشيء فرع على الشعور به
- ٣٠٠ - المكارم منوطةٌ بالمكاره
- ٢٣ - النفس ذواقة تواقه فإذا ذاقت تاقَت
- ٢٩٩ - من طمحت همته إلى الأمور العلية فواجب عليه أن يسدَّ على همته الطرق الدنية
- ٢٧٢ - لا رأي لصاحب هوى
- ١٨٠ - كل روح لم يربِّها الرسول لم تفلح ولم تصلح لصالحة

- ١٤٤ - ليس على دين الرسل أضر من الجهال
- ١٤٥ - سبب الشر كله عدم الحياة والنور وسبب الخير كله الحياة والنور
- ٥٩٧ - كل موضع لا تقع عليه الشمس لا يعيش فيه حيوان ولا نبات
- ٣٢٢ - كل خير في العالم فهو من آثار العلم الذي جاءت به الرسل والشر بعكسه
- ٨٧ - شر الخطتين: جهل الحق وأسبابه ومعاودة أهله وطلابيه
- ١٦٧ - من دعا الأمة إلى غير سنته ﷺ فهو عدوه حقاً
- الجزء من جنس العمل ١٢١، ١٦٩، ١٧١، ١٧٤، ١٩٥، ٢١٥، ٢٦٣
- ٢٧٢، ٢٧٤، ٢٧٧، ٣٦٣، ٤٩٢، ٧٢٠ - ٧٢٤
- ٨٢٦ - ٨٢٧، ٨٣٢، ٨٤٥، ١٤٨١، ١٥٦٩
- ٢٧٠ - العادة طبيعة ثانية
- ٥٠٠، ٤١٦، ٣٨٨ - بقاء الذكر بعد الموت حياة ثانية
- ١٨٠ - أرواح البشر بالنسبة إلى الأنبياء كالأطفال بالنسبة لأبائهم
- ١٩١ - قوام الدين بالعلم والجهاد
- ١٩٢ - قوام الدين بالكتاب والحديد
- الإخلاص سبيل الخلاص، والإسلام مركب السلامة، والإيمان خاتم الأمان
- ١٩٩ - ربّ عملٍ فاضلٍ والمفضول أكثر مشقة منه
- ٢٢٦ - من عبد الله بغير علم كان ما يفسد أكثر مما يصلح
- ٢٢٧ - ما أوتي أحد أفضل من بصيرة في دين الله ولو قصّر في العمل
- ٨٥٩، ٨٥٨ - الملائكة عقول بلا شهوات، والحيوانات شهوات بلا عقول، والإنسان مركب من عقل وشهوة
- ٢٨٦ - المعاينة أقوى من الخبر
- ٢٩١ - المشاركة في بعض الصفات لا تقتضي المشاركة في الماهية والطبيعة
- ١٢٦٧ - المغتذي شبيه بالغاذي
- ٩٠٩، ٦٦٩

- من طلب الراحة ترك الراحة ومن آثر الراحة فاتته الراحة ٣٠٠، ٣٩٩، ٨٩٥
- من ودك لأمر ولي عند انقضائه ١٤، ٣٨٨
- الناظر بعين العداوة يرى المحاسن مساوئ والناظر بعين المحبة عكسه ٣٩٧
- كل طالب لشيء فهو محب له ٥٢٩
- لولا طول الأمل لخربت الدنيا ٨٠٢
- كثرة المزاولات تعطي الملكات ٨٠٥
- الشرائع جاءت بمحارات العقول لا بمحالاتها ١٠٠٩، ١١٠٧
- سنة الله أن من وثق بسواه أجرى الله له بسببه خلاف ما علق به
- آماله ١٢٢٣، ١٦٠١



متفرقات

- ٧ - الأرض فيها الطيب والخبيث والكريم واللثيم
- ١٥٦٠ - الأماكن فيها الميمون المبارك والمشؤوم المذموم
- ٤٧٨ - الأرض إنما تحتاج إلى المطر في بعض الأوقات
- ٥٩ - فاوت الله بين بقاع الأرض أعظم تفاوت
- ١٢٧٦ - تفضيل الإقليم الرابع من الأرض على سائر الأقاليم
- ٦٣٤ - الأصول الأربعة: التراب والماء والهواء والنار
- ٦٣٧ - البلاد القريبة من البحر كثيرة الأمطار
- كل موضع ظهرت فيه آثار النبوة أهله أحسن حالاً من الموضع الذي تخفى فيه
- ١١٥٦ - قل ما تسلم أطراف الأرض حيث يخفى الإيمان من شر عظيم
- ١٤١٢ - يحصل بسبب الكسوف
- لا يعرف اثنان من نوع واحد بينهما من التفاوت ما بين خير البشر وشرهم
- ٢٨٥ - فضل الله بعض مخلوقاته على بعض وبعض جوارح الإنسان على بعض
- ١٥٤٣ - اختلاف صور الناس وخلقهم ومشقة التمييز بينهم عند التشابه
- ٧٦١ - ٧٥٩ - لا يكاد يشبهه صوتان لبني آدم إلا نادراً
- ٧٦٥، ٧٥٩، ٥٤٨ - التشابه في الأسماء
- ٧٦١ - المناسبة والارتباط بين الأسماء ومسمياتها
- ١٥٦١، ٦٨١ - الهواء والتربة واللباس لها تأثير في الأخلاق والأعمال
- ١٣٠٧ - تفضيل آدم وبنه على كثير من المخلوقات
- ١٠ - خلق الله آدم وبنه في تركيب مستلزم لداعي الشهوة والغضب
- ٨٤٠، ٧٨١، ١٢ - وداعي العقل والعلم

- ٢٣٩ - هداية الأنعام لمصالحها
- ٢٨٩ - البصر يلحقه الكلال والنقص أكثر من السمع
- ٥٥٢، ٢٩٢، ٢٩٠ - الإنسان يقرأ ما في قلب الآخر من عينه
- ٣٤ - النوم وفاة، وقد نطق به القرآن، والنائم ميتٌ أو كالميت
- ٩٩٦ - يتنفس الإنسان في اليوم والليله أربعة وعشرون ألف نفس
- ٤١٣ - مقام إبراهيم من آيات الله الموجودة في العالم
- ٨٦٨ - البيت الحرام عمود العالم الذي عليه بناؤه
- ٩٥ - غلط الجفافة الأجلاف في مسمى الحياة الطيبة
- ٢٣١ - غلط السؤال: إذا كنا مهتدين فأى حاجة بنا أن نسأل الله أن يهدينا
- ٥١٩، ٣٩٩، ٣٢٣ - الخيال المانع لأكثر النفوس من انتهاز الفرص بعد إمكانها
- ٥٢٨ - الخيالات والأمانى الباطلة
- ٩٧٧ - الأوهام الكاذبة وأثرها في الاستيلاء على النفس
- ٥٦٧ - النظر في الآيات الكونية نوعان
- ٥٨٠ - تكرر مشاهدة الآيات وإلفها يمنع بعض النفوس من الاعتبار بها
- ٧٦٥ - المؤلف المعتاد لا يقع عند النفوس موقع التعجب، وعكسه
- ٦٢٤ - نصب الناس العلامات والإشارات في الطرق لهداية المسافرين
- ٦٣٤ - نفاسة الشيء من عزته
- ٦٥٥ - شبه النخلة بالمؤمن
- ٨٣٨ - إذا تكلم المؤمن الفطن في الشر وأسبابه ظننته من شر الناس
- ٧٦٤، ٧٦٢، ٦١٨ - كيف يحدث الصوت
- ٦٨١ - الاستدلال بنعيق الغراب على البين والاعتراب
- ٦٩٤ - المعنى النفيس يقتبس من الشيء الحقير
- ٧١٠ - لم يكن المتقدمون يعرفون السكر

- ٧٢٥، ٧٢٤ - التوسم والفراسة
- ٧٣٢ - ما يكون للمولود من الحلاوة واللطافة والوقع في القلب
- ٩٣٧ - الولد يأخذ شعبة من قلب والده
- ١١١٢ - كثيرًا ما يحرم الرجل نفسه حظوظها ويؤثر بها ولده
- ١٥٥٦ - يعطي الله بعض الوالدين ولدًا مباركًا ويعطي غيرهما ولدًا مشؤومًا
- ١٥٢٣ - ضياع طفل لابن القيم وبحثه عنه
- ٧٣٨ - ٧٣٣ - سبب الإذكار والإيناث
- ٧٥٤، ٧٥٣ - حال الأعمى وبلاؤه وثوابه
- ٧٥٤ - حال الأطرش وبلاؤه
- ٧٥٦ - حال الأبكم وبلاؤه
- ٨٣٨ - من بلي بالآفات صار من أعرف الناس بطرقها
- ٨٤٣ - كثرة شكايه بعض الناس من تقصير غيره في حقه
- ١٠٠ - الغضب على اليهود أظهر والضلال في النصراني أظهر
- ١٢٩ - عدم الالتفات للأعداء والحاسدين ومواصلة السير في الطريق
- ١٣٢ - العظيم القدر إنما يستشهد على الأمر العظيم أكابر الخلق وساداتهم
- ١٩١ - جهاد الكفار والمنافقين
- ٢٨٠ - قول العامة: لا أطيع أنظر إلى فلان
- ٢٣٦ - كيف تُعرَف فضيلة الشيء وشرفه
- ٢٤١ - الفعل الاختياري يستدعي حياة الفاعل وعلمه وقدرته وإرادته
- لو رأى الإنسان صبيًا يتطلع عليه من كوة لم تتحرك جوارحه
- ٢٤٩ - لمواقعة الفاحشة
- ٢٧٧ - لم سمي الذنب: جهلاً
- ٩٤٩ - وجه تسمية المعارض كذبًا

- ٣٠٣ - محاوره بين جماعة من النصارى حول رعي النبي ﷺ للغنم
- ٣٥٩، ٣٥٨، ٣٥١، ٣١٦، ٣٠٤ - الهمج الرعاع
- ٣١٤ - البخل يستلزم العجب، والشجاعة تستلزم الكرم، غالبًا، من غير عكس
- ٣١٤ - يوجد في أمة الترك من هو أشجع من ليث وأبخل من كلب
- ٨٣٥ - الرجل الشجاع إذا جرح لا يقوم له شيء بل تراه هائجًا مقدمًا
- ٨٣٥ - إذا جرح الأسد فإنه لا يطاق
- ٣٤١، ٣٣٦ - النفع اللازم والنفع المتعدي
- ١١٧٠، ٧٦٩، ٧٦٨، ٥٥٢، ٣٥٣ - ارتباط الجوارح بالقلب
- ٩٧٦، ٣٥٤ - الرسم على الحجر، والماء، والشمع
- ٧٦٤ - الحروف الحلقية والشفهية
- ٣٦٩ - تنازع النفس بين الإنفاق وخشية الاحتياج إلى الغير بعد ذلك
- ٣٧٠ - شكوى الأغنياء وأهل الدنيا
- ٣٧٣ - المحن والآفات المقترنة بجمع المال
- من كان بغيضًا إلى الناس كان وصول الآفات إليه أسرع من
- ٣٧٢ النار في الحطب
- ٣٧٥ - اختلاف أذواق الناس وطبائعهم
- ٣٧٥ - من آفات مخالطة الناس
- ٣٧٥ - الشر الحاصل من الأقارب والعشراء أضعاف الشر الحاصل من الأجانب
- ٣٨٩ - إكرام الناس الرجل لثيابه وهيبته
- ٣٩٢ - لسان ثناء المرء على نفسه قصير
- ٤٤١، ٤٤٠ - بين العيان والخبر مرتبة متوسطة
- ٤٥٥ - ذهاب الإسلام على يدي أربعة أصناف من الناس
- ٤٧٥ - لعب بعض خلفاء بني العباس بالشطرنج

- ٥٥٥ - العقل والحواس هل مبدؤها القلب أو الدماغ
- ٧٦٥ - أصل اختراع المزمار
- ٨٩٥ - المصالح والخيرات والكمالات لا تنال إلا بحظٍّ من المشقة
- ١١٩٨ - أقل ما لا بد منه في التجربة أن يحصل الشيء على حالة واحدة مرتين
- ١٥٥٩ - الشيء بالشيء يذكر
- ١٢٦١ - الصناعات العملية تحتاج إلى ثلاثة أشياء ضرورة
- ١٤٦٢، ١٣٤٣ - ذل أهل الذمة في زمن المصنف
- ١٤١٩ - الشأن كل الشأن أن تجعل العاقل صديقك لا عدوك
- ١٤٣٠ - من أبين الكذب والبهت الكذب على الحس والواقع
- ١٤٣٢ - استقبال الأسفار والأفعال في أوائل النهار والشهر والعام لها مزية
- ١٤٧٥ - صاحب الدمل لا يكاد يصد من جسده غير ذلك الموضع!
- ١٥٠١، ١٥٠٦، ١٥٠٥ - بنو لهب من أزجر العرب
- ١٥٥٢ - المرأة تتزوج عددًا من الرجال ويموتون معها
- ١٥٥٤ - التجربة تكفي عن الأدلة في بعض الأمور
- جعل الله في غرائز الناس استئثار ما نالهم الشرف فيه وإن كان لا سبب له في ذلك
- ١٥٨١، ١٥٥٧ - تشاؤم أهل الجاهلية بالعطاس
- ١٥٧٣، ١٥٧٠، ١٥٦٧
- * اللذة:**
- ٧٨٢، ٣٨١، ٣٧٦ - حقيقة اللذات
- ٤٠٠، ٣٦٧ - أنواع اللذات
- ٤٠٠، ٣٧١، ٣٧٠، ٣٦٧ - اللذة الحاصلة من العلم
- ٩٨، ٩٧، ٩٦ - لذة الأرواح بالحياة الطيبة
- ٤٠٠ - لذة الملائكة

- اللذة التي يباشرها الحس هي شهوة البطن والفرج وما كان وسيلة إليهما ٣٧٦
- لذة الأكل والجماع ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١
- لذة التخلص من البول والغائط ٣٧٨
- لذة جمع المال ٤٠١
- منغصات اللذة ٣٧٧
- كلما كان الحب أقوى كانت اللذة أعظم ٢٤٠
- كلما كانت شهوة الظفر بالشيء أقوى كانت اللذة بوجوده أكمل ٣٧٨
- لذة الظمآن بشرب الماء البارد بحسب شدة طلبه للماء ٢٤٠
- لذة المال مقرونة بخلطة الناس، فلو انفرد الغني بماله لم تكمل لذته به ٣٧٤
- جميع اللذات تبطل بمفارقة الروح البدن إلا لذة العلم والإيمان ٤٠٠
- * الحب:**
- كثير من العشاق تمر به الأيام لا يأكل شيئاً ولا تطلب نفسه أكلاً ٩٨
- متى حصل للقلب ما يفرحه ويسره أو يغمه ويحزنه شغل عن الطعام والشراب ٩٨
- السكران والخائف والمحِب قد يبطل إحساسهم بالم الجراحات في تلك الحال ١١٧١، ٣٤٥، ٣٤٤
- قد يقوى الحب بالمحب حتى لا يشاهد منه إلا جسمه وروحه عند محبوبه ٤٢٦
- ما يجده المحب الصادق من العذاب والألم عند احتجاب محبوبه عنه ١١٦٨
- إذا جالس الإنسان معشوقه في مكان فإنه يحس في نفسه فرقاً بين ذلك المكان وغيره ١٠٤٣، ٩٨٠

٣٧٧

- الزهد في المحبوب لمشاركة الأراذل فيه

٢٤٠

- الحب تابعٌ للعلم بالمحبوب ومعرفة جماله الظاهر والباطن

٥٣٠، ٥٢٩

- كلما قوي الحب ازداد الفكر في حال المحبوب



فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٥	* مقدمة التحقيق
٦	توثيق نسبة الكتاب للمصنف
١٥	تحرير عنوان الكتاب
١٨	تاريخ تأليف الكتاب
٢٠	موضوع الكتاب وتقسيمه
٣٠	موارد الكتاب
٤٧	الثناء على الكتاب
٤٩	وصف الأصول الخطية
٧٦	طباعات الكتاب ومختصراته
٧٩	منهج التحقيق
٨٣	نماذج من صور الأصول الخطية المعتمدة
	* النص المحقق
٣	مقدمة المصنف
٥	الحكم في إهباط آدم عليه السلام من الجنة
٢٤	أسرار تلك الحكم
٣٧ - ٣٦، ٢٧	الخلاف في الجنة التي أسكنها آدم
٢٨	القول بأنها كانت جنة في الأرض، وأدلته
٨١ - ٧٧، ٣٧	القول بأنها كانت جنة الخلد، وأدلته
٥٠	جواب أصحاب القول الأول عن أدلة القول الثاني من وجهين

الوجه المجمل	٥٠
الوجه المفصل	٥٧ - ٧٧ ، ٨١ - ٨٦
عهده تعالى إلى آدم وبنيه حين أهبطه من الجنة والقول في الآيات الواردة به.....	٨٧
ذكر الضلال والشقاء في القرآن	٩٩
الخلاف في مسلمي الجن هل يدخلون الجنة.....	١٠١
التعليق على قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَاىَ﴾	١٠٧
التعليق على قوله تعالى: ﴿فَأَسْتَمْتَعُمْ بِخَلْقِكُمْ﴾ الآية.....	١٠٩
حقيقة القلب السليم الذي لا ينجو من العذاب إلا من أتى الله به	١١٢
المتابعة المقصودة في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَ هُدَاىَ﴾	١١٤
التعليق على قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِىَ﴾ الآية.....	١١٥
التعليق على قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾	١١٧
التعليق على قوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (١٣١).....	١٢٠
لا يوصل لهذا العهد إلا من باب العلم والإرادة	١٢٤
بناء الكتاب على هذين الأصلين	١٢٦
خاتمة مقدمة المصنف	١٢٧
الأصل الأول: في العلم وفضله وشرفه وبيان عموم الحاجة إليه.....	١٣١
وجوه فضل العلم.....	١٣١
الوجه الأول: استشهاد الله بأهل العلم دون غيرهم من البشر.....	١٣١
الوجه الثاني: اقتران شهادتهم بشهادته	١٣١
الوجه الثالث: اقتران شهادتهم بشهادة الملائكة	١٣١
الوجه الرابع: أن في ضمن هذا تركيبتهم وتعديلهم.....	١٣١

- الوجه الخامس: وصفهم بكونهم أولي العلم يدل على اختصاصهم به..... ١٣٢
- الوجه السادس: استشهاده سبحانه بنفسه ثم بخيار خلقه ملائكته وأهل العلم..... ١٣٢
- الوجه السابع: استشهاده سبحانه بهم على أجل مشهود به..... ١٣٢
- الوجه الثامن: جعل شهادتهم حجة على المنكرين فهم بمنزلة أدلته وآياته..... ١٣٣
- الوجه التاسع: لم يعطف شهادتهم بفعل آخر غير شهادته..... ١٣٣
- الوجه العاشر: جعلهم مؤدين لحقه عند عباده بهذه الشهادة..... ١٣٣
- الوجه الحادي عشر: أنه سبحانه نفى التسوية بين أهل العلم وبين غيرهم..... ١٣٣
- الوجه الثاني عشر: أنه سبحانه جعل أهل الجهل بمنزلة العميان الذين لا يبصرون..... ١٣٤
- الوجه الثالث عشر: أنه أثنى على أهل العلم بأنهم يرون ما أنزل إلى الرسول حقاً..... ١٣٤
- الوجه الرابع عشر: أنه سبحانه أمر بسؤالهم والرجوع إلى أقوالهم..... ١٣٤
- الوجه الخامس عشر: أنه شهد لهم شهادة في ضمنها الاستشهاد بهم على صحة ما أنزل على رسوله..... ١٣٤
- الوجه السادس عشر: أنه سلى نبيه بإيمان أهل العلم به وأمره أن لا يعبأ بالجاهلين شيئاً..... ١٣٤
- الوجه السابع عشر: أنه مدحهم وشرفهم بان جعل كتابه آيات بينات في صدورهم..... ١٣٥
- الوجه الثامن عشر: أنه سبحانه أمر نبيه أن يسأله مزيد العلم..... ١٣٦
- الوجه التاسع عشر: أنه سبحانه أخبر عن رفعة درجات أهل العلم والإيمان خاصة..... ١٣٦

- الوجه العشرون: أنه سبحانه استشهد بأهل العلم والإيمان يوم القيامة
على بطلان قول الكفار ١٣٧
- الوجه الحادي والعشرون: أنه سبحانه أخبر أنهم أهل خشيته وخصمهم
من بين الناس بذلك ١٣٧
- الوجه الثاني والعشرون: أنه أخبر أنهم المنتفعون بأمثاله التي يضر بها
لعباده ١٣٨
- الوجه الثالث والعشرون: أنه ذكر مناظرة إبراهيم لأبيه وقومه وغلبته لهم
بالحجة وتفضيله بذلك ١٣٨
- الوجه الرابع والعشرون: أنه أخبر انه خلق الخلق ليعلم عباده أنه بكل
شيء عليم ١٣٩
- الوجه الخامس والعشرون: أنه أمر أهل العلم بالفرح بما آتاهم وأخبر
أنه خير مما يجمع الناس ١٣٩
- الوجه السادس والعشرون: أنه شهد لمن آتاه العلم بأنه قد آتاه خيرًا
كثيرًا ١٤٠
- الوجه السابع والعشرون: أنه جعل من أجل نعمه على رسوله أن آتاه
الكتاب والحكمة وعلمه ما لم يكن يعلم ١٤٠
- الوجه الثامن والعشرون: أنه ذكّر عباده المؤمنين بهذه النعمة وأمرهم
بشكرها ١٤٠
- الوجه التاسع والعشرون: فضل العلم في قصة آدم والملائكة وتعليمه
الأسماء ١٤١
- الوجه الثلاثون: إظهار فضل يوسف عليه السلام بعلمه بتعبير الرؤيا لا
يحسن صورته ١٤٣

- الوجه الحادي والثلاثون: أنه سبحانه ذم أهل الجهل في مواضع كثيرة
من كتابه..... ١٤٣
- الوجه الثاني والثلاثون: أن العلم حياة ونور والجهل موت وظلمة ١٤٥
- الوجه الثالث والثلاثون: أن الله جعل صيد الكلب الجاهل ميتة وأباح
صيد الكلب المَعْلَم ١٤٩
- الوجه الرابع والثلاثون: رحلة موسى إلى الخضر عليهما السلام لطلب
العلم..... ١٥٠
- الوجه الخامس والثلاثون: قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا
كَآفَّةً﴾ الآية..... ١٥١
- الوجه السادس والثلاثون: قوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ
لَكَنُفٍ ﴿٢﴾﴾ السورة..... ١٥٢
- الوجه السابع والثلاثون: أنه سبحانه ذكر فضله على أنبيائه وأوليائه بما
آتاهم من العلم..... ١٥٤
- الوجه الثامن والثلاثون: ذكره ما من به على الإنسان بتعليمه ما لم يعلم
في أول سورة نزلت..... ١٥٦
- الوجه التاسع والثلاثون: أنه سبحانه سمى الحجة العلمية: سلطاناً..... ١٥٨
- الوجه الأربعون: أنه سبحانه وصف أهل النار بالجهل وأخبر أنه سد
عليهم طرق العلم..... ١٦٠
- الوجه الحادي والأربعون: قوله ﷺ: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين..... ١٦١
- الوجه الثاني والأربعون: قوله ﷺ: مثل ما بعثني الله به من الهدى
والعلم..... ١٦٢
- الوجه الثالث والأربعون: قوله ﷺ: لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير
لك من حمر النعم..... ١٦٦

- الوجه الرابع والأربعون: قوله ﷺ: من دعا إلى هدى كان له من الأجر
 ١٦٦..... مثل أجور من تبعه
- الوجه الخامس والأربعون: قوله ﷺ: لا حسد إلا في اثنتين ١٦٧
- الوجه السادس والأربعون: قوله ﷺ: فضل العالم على العابد كفضلي
 ١٦٨..... على أدناكم
- الوجه السابع والأربعون: قوله ﷺ: من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً ١٧٠
- الوجه الثامن والأربعون: حديث: فقيه أشد على الشيطان من ألف عابد..... ١٨٤
- الوجه التاسع والأربعون: قوله ﷺ: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر
 ١٨٩..... الله وما وآله وعالم ومتعلم
- الوجه الخمسون: حديث: من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله
 ١٩٠..... حتى يرجع
- الوجه الحادي والخمسون: قوله ﷺ: من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً ١٩٤
- الوجه الثاني والخمسون: أن النبي ﷺ دعا لمن سمع كلامه ووعاه وبلغه
 ١٩٥..... بالنضرة
- الوجه الثالث والخمسون: أن النبي ﷺ أمر بتبليغ العلم عنه ٢٠٠
- الوجه الرابع والخمسون: أنه ﷺ قدم بالفضائل العلمية في أعلى
 ٢٠١..... الولايات الدينية
- الوجه الخامس والخمسون: قوله ﷺ: خيركم من تعلم القرآن وعلمه ٢٠٢
- الوجه السادس والخمسون: حديث: لن يشبع المؤمن من خير يسمعه
 ٢٠٢..... حتى يكون منتهاه الجنة
- الوجه السابع والخمسون: حديث: الكلمة الحكمة ضالة المؤمن
 ٢٠٥..... فحيث وجدها فهو أحق بها

- الوجه الثامن والخمسون: حديث: خصلتان لا يجتمعان في منافق
حسن سمت وفقه في الدين ٢٠٦
- الوجه التاسع والخمسون: حديث: من أحيا ستي فقد أحبني ومن
أحبني كان معي في الجنة ٢٠٧
- الوجه الستون: أن النبي ﷺ أوصى بطلبة العلم خيرًا لفضل مطلوبهم
وشرفه ٢٠٩
- الوجه الحادي والستون: حديث: من طلب العلم كان كفارة لما مضى ٢١١
- الوجه الثاني والستون: خرج ﷺ فإذا في المسجد مجلس يتفقهون
ومجلس يدعون الله تعالى ٢١٣
- الوجه الثالث والستون: أن الله يباهي ملائكته بالقوم الذين يتذكرون
العلم ويذكرون الله ٢١٣
- الوجه الرابع والستون: أن أفضل منازل الخلق عند الله منزلة الرسالة ثم
أتباعهم ٢١٥
- الوجه الخامس والستون: أن الإنسان إنما يميز على غيره من الحيوانات
بفضيلة العلم والبيان ٢١٧
- الوجه السادس والستون: أن العلم حاكم على ما سواه ولا يحكم عليه
شيء ٢٢٠
- الوجه السابع والستون: أن النصوص النبوية قد تواترت بأن أفضل
الأعمال إيمان بالله ٢٢٣
- الوجه الثامن والستون: أن صفات الكمال كلها ترجع إلى العلم والقدرة
والإرادة والإرادة فرع العلم .. ٢٢٤
- الوجه التاسع والستون: أن العلم أعم الصفات تعلقًا بمتعلقه وأوسعها ٢٢٤

- الوجه السبعون: أن الله أخبر عن أهل العلم بأنه جعلهم أئمة يهدون
بأمره ويأتهم بهم من بعدهم..... ٢٢٤
- الوجه الحادي والسبعون: أن حاجة العباد إلى العلم ضرورية فوق
حاجة الجسم إلى الغذاء..... ٢٢٥
- الوجه الثاني والسبعون: أن صاحب العلم أقل تعبًا وعملاً وأكثر أجرًا..... ٢٢٦
- الوجه الثالث والسبعون: أن العلم إمام العمل وقائد له والعمل تابع له
ومؤتم به..... ٢٢٧
- الوجه الرابع والسبعون: أن العامل بلا علم كالسائر بلا دليل..... ٢٢٩
- الوجه الخامس والسبعون: دعائه ﷺ: اهدني لما اختلف فيه من الحق
بإذنك..... ٢٣٠
- الوجه السادس والسبعون: أن فضيلة الشيء تظهر من عموم منفعته وتارة
من شدة الحاجة إليه..... ٢٣٦
- الوجه السابع والسبعون: أن شرف العلم تابع لشرف معلومه..... ٢٣٧
- الوجه الثامن والسبعون: أنه لا شيء أطيب للعبد ولا أنعم لقلبه وعيشه
من محبة ربه..... ٢٣٩
- الوجه التاسع والسبعون: أن اللذة بالمحجوب تضعف وتقوى بحسب
قوة الحب وضعفه..... ٢٤٠
- الوجه الثمانون: أن كل ما سوى الله يفتقر إلى العلم لا قوام له بدونه..... ٢٤٠
- الوجه الحادي والثمانون: أن فضيلة الشيء تعرف بضده..... ٢٤٢
- مسألة: هل يستلزم العلم الاهتداء ولا يتخلف عنه إلا لعدمه أو نقصه..... ٢٤٣
- أسباب تخلف العمل بمقتضى العلم..... ٢٦٤
- الوجه الثاني والثمانون: أن الله فاوت بين النوع الإنساني أعظم تفاوت
في العلم..... ٢٨٥

- الوجه الثالث والثمانون: أن أشرف ما في الإنسان محل العلم منه وهو
 قلبه وسمعه وبصره..... ٢٨٦
- مسألة: المفاضلة بين السمع والبصر ٢٨٨
- الوجه الرابع والثمانون: أن الله يعدد على عباده من نعمه عليهم أن
 أعطاهم آلات العلم ٢٩٣
- الوجه الخامس والثمانون: السعادة الحقيقية هي سعادة العلم النافع
 وثمرته ٢٩٥
- الوجه السادس والثمانون: أن كمال الإنسان إنما ينال بالعلم ورعايته
 والقيام بموجبه ٣٠٠
- الوجه السابع والثمانون: أن أمراض القلوب كلها متولدة عن الجهل
 ودواؤها العلم ٣٠٤
- الوجه الثامن والثمانون: أن الله بحكمته سلط على العبد عدوًا عالمًا
 بطرق هلاكه ٣٠٨
- الوجه التاسع والثمانون: أن أعظم الأسباب التي يحرم بها العبد الخير
 من عدم العلم ٣١٠
- الوجه التسعون: أن كل صفة مدح الله بها العبد في القرآن فهي ثمرة
 العلم ونتيجته ٣٢٠
- الوجه الحادي والتسعون: حديث: إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا..... ٣٢٦
- الوجه الثاني والتسعون: حديث: مجلس فقه خير من عبادة ستين سنة ٣٢٦
- الوجه الثالث والتسعون: حديث: يسير الفقه خير من كثير من العبادة ٣٢٧
- الوجه الرابع والتسعون: حديث: فقيه أفضل عند الله من ألف عابد..... ٣٢٧
- الوجه الخامس والتسعون: حديث: أفضل العبادة الفقه..... ٣٢٧

- الوجه السادس والتسعون: حديث: ما عبد الله بشيء أفضل من فقهه في
دين ٣٢٨
- الوجه السابع والتسعون: قول علي: العالم أعظم أجرًا من الصائم القائم
الغازي في سبيل الله ٣٢٨
- الوجه الثامن والتسعون: قول أبي هريرة وأبي ذر: باب من العلم يتعلمه
أحب إلينا من ألف ركعة تطوعًا .. ٣٢٨
- الوجه التاسع والتسعون: قول أبي هريرة: لأن أعلم بابًا من العلم أحب
إلي من سبعين غزوة ٣٢٩
- الوجه المئة: قول أبي الدرداء: مذاكرة العلم ساعة خير من قيام ليلة ٣٢٩
- الوجه الحادي والمئة: قول الحسن: لأن أتعلم بابًا من العلم فأعلمه
مسلمًا أحب إلي من ٣٢٩
- الوجه الثاني والمئة: قول مكحول: ما عبد الله بأفضل من الفقه ٣٣٠
- الوجه الثالث والمئة: قول سعيد بن المسيب: ليست عبادة الله بالصوم
والصلاة ولكن بالفقه في دينه ٣٣٠
- الوجه الرابع والمئة: قول ابن أبي فروة: أقرب الناس من درجة النبوة
العلماء وأهل الجهاد ٣٣٠
- الوجه الخامس والمئة: قول ابن عيينة: أرفع الناس عند الله منزلة من
كان بين الله وبين عباده ٣٣٠
- الوجه السادس والمئة: قول الزهري: ما عبد الله بمثل الفقه ٣٣١
- الوجه السابع والمئة: قول سهل التستري: من أراد النظر إلى مجالس
الأنبياء فليتنظر إلى مجالس العلماء ٣٣١
- الوجه الثامن والمئة: أن كثيرًا من الأئمة صرحوا بأن أفضل الأعمال بعد
الفرائض طلب العلم ٣٣١

- الوجه التاسع والمئة: قول بعض الصحابة: فضل العلم خير من نفل
العمل ٣٣٥
- الوجه العاشر بعد المئة: قول معاذ: تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية..... ٣٣٦
- الوجه الحادي عشر والمئة: حديث: من جاءه الموت وهو يطلب العلم
ليحيى به الإسلام ٣٣٨
- الوجه الثاني عشر والمئة: قول الحسن في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي
الْدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ ٣٣٩
- الوجه الثالث عشر والمئة: قول ابن مسعود: عليكم بالعلم قبل أن يرفع
ورفعه هلاك العلماء ٣٣٩
- الوجه الرابع عشر والمئة: قول ابن عباس وأبي هريرة وأحمد: تذاكر
العلم بعض ليلة أحب إلينا من إحيائها ٣٣٩
- الوجه الخامس عشر والمئة: قول عمر: من طلب باباً من العلم رداه الله
بردائه ٣٤٠
- الوجه السادس عشر والمئة: قول عمر: موت ألف عابد أهون من موت
عالم ٣٤١
- الوجه السابع عشر والمئة: قول بعض السلف: إذا أتى علي يوم لا أزداد
فيه علماً ٣٤١
- الوجه الثامن عشر والمئة: قول بعض السلف: الإيمان عريان ولباسه
التقوى وثمرته العلم ٣٤٢
- الوجه التاسع عشر والمئة: في بعض الآثار: بين العالم والعابد مئة درجة ٣٤٢
- الوجه العشرون والمئة: ما روي مرفوعاً: يجمع الله تعالى العلماء يوم
القيامة ٣٤٣

- الوجه الحادي والعشرون والمئة: سئل ابن المبارك: من الناس؟ فقال:
 العلماء..... ٣٤٤
- الوجه الثاني والعشرون والمئة: أن من أدرك العلم لم يضره ما فاته ٣٤٤
- الوجه الثالث والعشرون والمئة: قول بعض العارفين: القلب إذا منع
 عنه العلم والحكمة يموت ٣٤٤
- الوجه الرابع والعشرون والمئة: قول أبي الدرداء: من رأى الغدو إلى
 العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه ٣٤٥
- الوجه الخامس والعشرون والمئة: قول أبي الدرداء: لأن أتعلم مسألة
 أحب إلي من قيام ليلة ٣٤٥
- الوجه السادس والعشرون والمئة: قول أبي الدرداء: العالم والمتعلم
 شريكان في الأجر ٣٤٦
- الوجه السابع والعشرون والمئة: قوله ﷺ: من دخل مسجدنا هذا ليتعلم
 خيراً أو ليعلمه ٣٤٦
- الوجه الثامن والعشرون والمئة: حديث الثلاثة الذين انتهوا إلى رسول
 الله وهو جالس في حلقة ٣٤٦
- الوجه التاسع والعشرون والمئة: وصية علي بن أبي طالب لكميل بن
 زياد في العلم، وشرحها ٣٤٧
- الوجه الثلاثون والمئة: قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ
 وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ ٤٣٢
- الوجه الحادي والثلاثون والمئة: من شرف العلم أنه يثمر اليقين الذي
 هو أعظم حياة للقلب ٤٣٥
- الوجه الثاني والثلاثون والمئة: حديث: طلب العلم فريضة على كل
 مسلم ٤٤١

- الوجه الثالث والثلاثون والمئة: سؤال موسى ربه عن ست خصال كان
 ٤٥١..... يظنها خالصة له
- الوجه الرابع والثلاثون والمئة: حاجة العبد إلى العلم لتحقيق كمال
 ٤٥٢..... عبوديته لله
- الوجه الخامس والثلاثون والمئة: أن الله جعل العلماء وكلاء وأمناء على
 ٤٥٧..... وحيه
- الوجه السادس والثلاثون والمئة: حديث: يحمل هذا العلم من كل
 ٤٦٢..... خلف عدوله
- الوجه السابع والثلاثون والمئة: أن بقاء الدين والدنيا في بقاء العلم
 ٤٦٧.....
- الوجه الثامن والثلاثون والمئة: أن العلم يرفع صاحبه في الدنيا والآخرة
 ٤٦٧.....
- الوجه التاسع والثلاثون والمئة: ذل النفوس الجاهلة وسرعة الإزراء
 ٤٧٣..... عليها والتنقص بها
- الوجه الأربعون والمئة: كل صاحب بضاعة سوى العلم يزهّد في
 ٤٧٥..... بضاعته إذا علم أن غيرها خير منها
- الوجه الحادي والأربعون والمئة: أن الله أخبر أنه يجزي على الإحسان
 ٤٧٧..... بالعلم
- الوجه الثاني والأربعون والمئة: أن الله جعل العلم للقلوب كالمطر
 ٤٧٨..... للأرض
- الوجه الثالث والأربعون والمئة: أن كثيرًا من الأخلاق التي يذم عليها
 ٤٧٨..... تحمد في طلب العلم
- الوجه الرابع والأربعون والمئة: أن الله نفى التسوية بين العالم وغيره
 ٤٩٣.....
- الوجه الخامس والأربعون والمئة: تجرؤ الهدهد على سليمان ونجاته
 ٤٩٤..... منه بالعلم

- الوجه السادس والأربعون والمئة: أن من نال شيئاً من شرف الدنيا
 ٤٩٥..... والآخرة فإنما ناله بالعلم
- الوجه السابع والأربعون والمئة: ثناء الله على خليله إبراهيم عليه السلام..... ٤٩٧
- الوجه الثامن والأربعون والمئة: قول المسيح: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَنِي﴾
 ٤٩٩..... الْكِتَابُ ﴿
- الوجه التاسع والأربعون والمئة: قوله ﷺ: إذا مات ابن آدم انقطع عمله
 ٥٠٠..... إلا من ثلاث
- الوجه الخمسون والمئة: أثر: إذا كان يوم القيامة عزل الله العلماء عن
 الحساب..... ٥٠٢
- الوجه الحادي والخمسون والمئة: أن العالم المشتغل بالعلم والتعليم
 لا يزال في عبادة..... ٥٠٨
- الوجه الثاني والخمسون والمئة: قوله ﷺ: إنما الدنيا لأربعة نفر..... ٥١٣
- الوجه الثالث والخمسون والمئة: قول بعض السلف: تفكر ساعة خير
 من عبادة ستين سنة..... ٥١٥
- حقيقة الفكر ومجراه ومتعلّقه وموجبه..... ٥٢١
- حث القرآن على تدبر آيات الله والنظر في آثار أفعاله..... ٥٣٣
- لا شيء أنفع للقلب من قراءة القرآن بالتدبر والتفكير..... ٥٣٥
- أمثلة مما دعا الله في كتابه عباده إلى التفكير فيه..... ٥٣٨
- التفكير والنظر في خلق الإنسان..... ٥٣٨
- التفكير في النطفة..... ٥٤٠
- التفكير في تركيب العظام..... ٥٤١
- التفكير في خلق الرأس..... ٥٤٢

٥٤٣.....	التفكر في العينين
٥٤٥.....	التفكر في الأذن
٥٤٥.....	التفكر في الأنف
٥٤٦.....	التفكر في الفم والشفيتين والأسنان
٥٤٨.....	التفكر في الحنجرة والصوت
٥٤٨.....	التفكر في الشعر
٥٤٩.....	التفكر في اليدين
٥٤٩.....	التفكر في الأظافر
٥٥٠.....	التفكر في الرقبة
٥٥٠.....	التفكر في العظام
٥٥١.....	التفكر في الأربطة والأعصاب
٥٥٢.....	التفكر في القلب
٥٥٣.....	التفكر في الدماغ
٥٥٥.....	هل الحواس والعقل مبدؤها القلب أو الدماغ
٥٥٧.....	التفكر في مدخل غذاء الإنسان ومستقره ومخرجه
٥٦٠.....	التفكر في النطفة
٥٦٠.....	التفكر في ملكوت السموات
٥٦٧.....	النظر في هذه الآيات نوعان
٥٦٩.....	التفكر في الأرض
٥٧٢.....	التفكر في الهواء والرياح
٥٧٥.....	التفكر في السحاب والمطر
٥٧٨.....	التفكر في الليل والنهار

- التفكر في البحار..... ٥٨٠
- التفكر في خلق الحيوان ٥٨٣
- تكرر ذكر آيات الله في القرآن والأمر بالنظر فيها ٥٨٤
- العبرة في وضع العالم وتأليف أجزائه ٥٨٦
- تأمل خلق السماء ٥٨٩
- تأمل حال الشمس والقمر في طلوعهما وغروبهما ٥٩٠
- تأمل أحوال الشمس في ارتفاعها وانخفاضها ٥٩٢
- تأمل حال الشمس والقمر وما أودعاه من النور ٥٩٤
- تأمل الحكمة في طلوع الشمس على العالم ٥٩٥
- تأمل الحكمة في مقادير الليل والنهار ٥٩٦
- تأمل إنارة القمر والكواكب ٥٩٧
- تأمل في الحكمة في النجوم وكثرتها وخلقها ٥٩٨
- تأمل اختلاف سير الكواكب ٦٠٠
- تأمل الفلك الدوار وكيف يدور على العالم ٦٠٢
- تأمل الممسك للسموات والأرض ٦١٠
- تأمل الحكمة في الحر والبرد ٦١٠
- تأمل الحكمة في خلق النار ومنافعها ٦١٢
- تأمل الهواء وما فيه من المصالح ٦١٥
- تأمل خلق الأرض على ما هي عليه ٦١٩
- تأمل الحكمة في جعل مهب الشمال عليها أرفع ٦٢١
- تأمل الحكمة في الجبال ٦٢٢
- تأمل الحكمة في جعل الأرض كالأم ٦٢٩

- تأمل الحكمة في الزلازل ٦٣٠
- تأمل الحكمة في عزة النقدين الذهب والفضة ٦٣١
- تأمل الحكمة في تيسير ما يحتاجه العباد وتوسيعه ٦٣٤
- تأمل سعة الأرض وامتدادها ٦٣٥
- تأمل الحكمة في نزول المطر على الأرض ٦٣٧
- تأمل الحكمة في إخراج الثمار شيئاً بعد شيء ٦٤٠
- تأمل امتداد عروق الشجر في الأرض ٦٤٣
- تأمل الحكمة في خلق ورق الشجر ٦٤٣
- تأمل الحكمة في إيداع النوى في جوف الثمرة ٦٤٧
- تأمل خلق الرمان ٦٤٨
- تأمل نماء الزرع وثمار الأشجار ٦٥٠
- تأمل الحكمة في خلق الحبوب ٦٥١
- تأمل الحكمة في حمل الأشجار كل عام ٦٥١
- تأمل الحكمة في شجر اليقطين والبطيخ ٦٥٣
- تأمل الحكمة في موافاة الثمار للناس بحسب الوقت المشاكل لها ٦٥٤
- تأمل النخلة وخلقها وفوائدها ٦٥٥
- تأمل أحوال العقاقير والأدوية ٦٦٣
- تأمل الحكمة في إعطاء بهيمة الأنعام الأسماع والأبصار ٦٦٥
- تأمل الحكمة في خلق آلات البطش في الحيوان والإنسان ٦٦٧
- تأمل الحكمة في خلقة الحيوان آكل اللحم ٦٦٨
- تأمل أولاد ذوات الأربع ٦٧١
- تأمل الحكمة في قوائم الحيوان ٦٧٣

- ٦٧٤..... تأمل الحكمة في جعل ظهور الدواب مسطحة
- ٦٧٥..... تأمل الحكمة في كون فرج الدابة بارزًا من ورائها
- ٦٧٦..... تأمل كسوة أجسام الحيوان بالشعر والوبر وغيرها
- ٦٧٨..... تأمل دفن الحيوانات لموتها
- ٦٨٢..... تأمل الحكمة في وجه الدابة وذنبها
- ٦٨٤..... تأمل مشفر الفيل
- ٦٨٥..... تأمل خلق الزرافة
- ٦٩٠..... تأمل النملة وما أعطيته من الفطنة
- ٦٩٣..... تأمل فطنة الحيوان إذا أعوزه الطعام
- ٦٩٥..... تأمل جسم الطائر وخلقه
- ٦٩٧..... تأمل حلقة البيضة
- ٦٩٧..... تأمل الحكمة في حوصلة الطائر
- ٦٩٨..... تأمل ألوان الطير
- ٧٠٠..... تأمل الطائر الطويل الساقين
- ٧٠١..... تأمل العصافير كيف تطلب أكلها
- ٧٠٢..... تأمل الطير التي لا تخرج إلا بالليل
- ٧٠٣..... تأمل خلق الخفاش
- ٧٠٥..... تأمل النحل وأحوالها
- ٧١٠..... تأمل العسل وما فيه من المنافع
- ٧١٤..... تأمل اللبن الخارج من الأنعام
- ٧١٥..... تأمل العبرة في السمك وكيفية خلقته
- ٧١٧..... تأمل خلق الجراد

- ٧١٨.....حكمة الله في جعل الجزاء من جنس العمل
- ٧٢٧.....تأمل حال الجنين في بطن أمه وحين ولادته
- ٧٣٣.....سبب الإذكار والإينات
- ٧٣٨.....تأمل خلق آلات الجماع في الذكر والأنثى
- ٧٤٠.....تأمل خلق أعضاء الإنسان
- ٧٤٣.....مناقشة من يدعي أن ذلك من فعل الطبيعة
- ٧٤٦.....تأمل الحكمة في تركيب البدن وتنميته
- ٧٤٧.....ما خُصَّ به الإنسان وفضِّل به على البهائم
- ٧٥٠.....تأمل الحواس التي في الإنسان
- ٧٥٣.....تأمل حال من عدم البصر
- ٧٥٦.....تأمل حال من عدم البيانين
- ٧٥٦.....تأمل الحكمة في الأعضاء التي خلقت آحادًا ومثنى وثلاث ورباع
- ٧٥٩.....تأمل الاختلاف الحاصل في صور الناس
- ٧٦١.....تأمل انفراد الرجل عن المرأة باللحية
- ٧٦٢.....تأمل الصوت الخارج من الحلق والكلام
- ٧٦٥.....منافع آلات النطق والكلام الأخرى
- ٧٦٧.....من عجائب خلق الإنسان
- ٧٧٦.....تأمل الحكمة في بكاء الأطفال
- ٧٧٧.....مسألة إيلام الأطفال واضطراب الناس فيها
- ٧٨٣.....تأمل الأفعال الطبيعية في الإنسان وما فيها من الحكمة
- ٧٨٧.....الحكمة في الحفظ والنسيان
- ٧٨٨.....تأمل تخصيص الإنسان بخلق الحياء

- ٧٩١..... تأمل نعمة الله على الإنسان بالبيان
- ٧٩٥..... الحكمة في إعطاء الإنسان علم ما يحتاجه ومنعه ما لا حاجة له به
- ٨٠٢..... الحكمة في منع الناس معرفة آجالهم
- ٨٠٨..... مشاهد الخلق في مواجهة الذنب
- ٨١٢..... الحِكم في تقدير وقوع العباد في المعاصي باختياراتهم
- ٨٤٧..... حكمة الله فيما ابتلى به عباده وصفوته من خلقه
- ٨٥٣..... حكمة الله في الدين القيم والشريعة المحمدية
- ٨٥٦..... أقسام الناس في مشاهدة حسن الشريعة
- ٨٥٩..... دلالة الفطر والعقول على كمال الشريعة
- ٨٦٣..... حاجة الناس إلى الشريعة ضرورية
- ٨٦٤..... الشرائع متفقة في أصولها مركز في العقول حسنها
- ٨٦٥..... من محاسن التشريع
- ٨٧٥..... دلالة النصوص على حسن الأفعال وقبحها عقلاً
- ٨٨٦..... إنكاره تعالى على من نسب إلى حكمته التسوية بين المختلفين
- ٨٨٩..... تنوع طرق الهداية
- ٨٩١..... تحقيق مسألة التحسين والتقبيح العقليين
- ٨٩٢..... مراتب الأعمال واشتمالها على المصالح والمفاسد
- ٨٩٢..... المسألة الأولى: وجود المصلحة الخالصة والمفسدة الخالصة
- ٨٩٦..... المسألة الثانية: ما تساوت مصلحته ومفسدته
- إذا عارض المفسدة مصلحة أرجح منها وترتب الحكم على الراجح،
- ٩٠٨..... فهل تبقى المفسدة
- ٩١٣..... القرآن والسنة مملوآن من تعليل الأحكام بالحكم والمصالح

- من محاسن التشريع..... ٩١٥
- أدلة نفاة التحسين والتقييح والجواب عنها ٩١٨
- مسلك الرازي وبيان فسادہ ٩١٩
- دليل الآمدي وبيان بطلانه..... ٩٢٤
- مسلك الباقلاني والجويني وابن الحاجب وبيان فسادہ ٩٢٦
- موافقة الأحكام المنسوخة للحكمة والمصلحة قبل النسخ وبعده ٩٢٩
- سياق آيات تحويل القبلة في سورة البقرة..... ٩٣٢
- إذا نسخ الله أمرًا لم يبطل المنسوخ بالكلية بل أثبتہ بوجه ما، وأمثله ٩٣٨
- طريقة القرآن في إثبات المعاد..... ٩٤٤
- تتمة القول في رد مسلك الباقلاني والجويني وابن الحاجب ٩٤٦
- مناقشة أدلة أخرى لنفاة التحسين والتقييح..... ٩٥٢
- ذكر بعض من رد مذهب النفاة ٩٦٣
- أصول مسألة التحسين والتقييح وخلاف الطوائف فيها ٩٦٥
- سياق أدلة للنفاة في المسألة وذيولها ٩٧٢
- قول المتوسطين من أهل الإثبات وحكمهم بين الفريقين..... ١٠٠٥
- الكلام على أدلة النفاة الأخيرة ومناقشتها من وجوه كثيرة..... ١٠١٧
- طرق الناس في المقصود من الشرائع ١١٥٧
- المذكور عن الصابئة من الاستغناء عن النبوة بالنظر في الكواكب..... ١١٧٢
- وجوه الرد على أصحاب علم أحكام النجوم (المنجمين) ١١٧٥
- سرد بعض الوقائع التي ظهر فيها كذب المنجمين ١٢٠٠
- شهادة بعضهم على بعض بفساد صناعتهم وعلمهم..... ١٢٢٥
- رسالة أبي القاسم بن عيسى في الرد عليهم والتعليق عليها..... ١٢٣٧
- مناظرة دارت بين جماعة من فضلائهم حول هذا العلم..... ١٣١٥

١٣٤٤.....	تتمة رسالة أبي القاسم بن عيسى
١٣٤٦.....	احتجاج الرازي لهذا العلم وبيان بطلان استدلاله
١٤٦٩.....	زجر الطير وما نقل عن العرب في ذلك
١٤٧٢.....	ما جاءت به الشريعة في أمر الطيرة.....
١٤٩٠.....	الجمع بين نصوص الفأل الحسن ونفي الطيرة
١٥٧٤.....	الجمع بين نصوص نفي العدوى وما يفهم منه إثباتها.....
١٦٠١.....	خاتمة الكتاب
١٨٩٩-١٦٠٥	فهارس الكتاب
١٧٢٨-١٦٠٥	أولاً: الفهارس اللفظية
١٦٠٩.....	١- فهرس الآيات القرآنية
١٦٥٢.....	٢- فهرس الأحاديث النبوية.....
١٦٦٨.....	٣- فهرس الآثار
١٦٧٨.....	٤- فهرس القوافي
١٦٨٧.....	٥- فهرس الأعلام
١٧٠٦.....	٦- فهرس الكتب
١٧٠٩.....	٧- فهرس الأمثال.....
١٧١٠.....	٨- فهرس المواضيع والبلدان
١٧١٣.....	٩- فهرس الجماعات والطوائف والقبائل والدول.....
١٧٢١.....	١٠- فهرس النجوم والكواكب والأنواء والمنازل
١٧٢٤.....	١١- فهرس النباتات
١٧٢٦.....	١٢- فهرس الحيوان.....
١٨٩٩-١٧٢٩	ثانياً: الفهارس العلمية
١٧٣١.....	١- القرآن وعلومه

١٧٥٠.....	٢- الحديث وعلومه
١٧٥٨.....	٣- العقيدة
١٧٨٢.....	٤- أصول الفقه
١٧٨٥.....	٥- القواعد والضوابط الفقهية.....
١٧٨٦.....	٦- مقاصد الشريعة.....
١٧٨٨.....	٧- مسائل الفقه
١٧٩٢.....	٨- العربية
١٧٩٩.....	٩- التزكية والسلوك.....
١٨١٠.....	١٠- العلم .. فضله وصناعته
١٨٢٣.....	١١- العلوم (الطب، المنطق،...).....
١٨٣١.....	١٢- عجائب الخلق
١٨٣٧.....	١٣- الفروق.....
١٨٣٩.....	١٤- الأمثال
١٨٤١.....	١٥- مباحث التفضيل والمفاضلة.....
١٨٤٢.....	١٦- الحدود والمعاني والحقائق.....
١٨٤٥.....	١٧- الأنواع والتقسيم
١٨٤٧.....	١٨- السيرة النبوية.....
١٨٤٩.....	١٩- التاريخ
١٨٥٠.....	٢٠- الأعلام
١٨٥٣.....	٢١- المسائل التي حكي فيها الإجماع
١٨٥٥.....	٢٢- سيرة ابن القيم الذاتية.....
١٨٥٧.....	٢٣- قواعد كلية
١٨٦٠.....	٢٤- متفرقات